تفسیر ... ایدر برکیشی که قضایه قالمش نمازی اولسه بلمسه جمعه کونی اویله ایله ایکندی آراسنده درت رکعت نماز قله هر رکعتده بر فاتحه واون ایکی آیة الکرسی
و ... انا اعطینا واوچ قل هو الله واوچ قل ... اوقیه سلامدن صکره یتمش کره استغفر الله ویتمش کره صلوات ...
ایدر یوز یللق نمازی اوده نه حضرت ابوبکر ایدر حضرت پیغمبردن ایشتدم ایکی یوز یللق نمازی اوده نه حضرت عمر ایدر ایشتدم درت یوز یللق حضرت
عثمان ایدر ایشتدم التی یوز یللق حضرت علی ایدر ایشتدم سکز یوز یللق نمازی اوده نه سؤال ایتدیلر کیم یا رسول الله امتوک عمری یوز یلدن چکمز
بیوردیلر کیم کندونک نمازی ادا اوله ... اتا انانک ... اوده نه بو کتابک ظهرینده نقل اولندی

در بیان ختم قرآن

روز جمعه	روز شنبه	روز یکشنبه	روز دوشنبه	روز سه شنبه
از اول قرآن تا آخر مائده	از انعام تا آخر توبه	از سوره یونس تا آخر سوره مریم	از سوره طه تا آخر سوره قصص	از سوره عنکبوت تا آخر سوره ص

روز چهارشنبه	روز پنجشنبه
از سوره تنزیل تا آخر سوره رحمن	از سوره واقعه تا آخر قرآن

راوی سوگند کرده که هنوز آن جابر نخواسته خدا که وی حاجتش را بر آورد

وفی قوله انزل ... تنزل ... فوائد لفظیة ومعنویة اما اللفظیة
... الاشتقاق ... واما المعنویة فاحدها الاشارة الی الترتیب
... التنزیل تدریجی الوجود ... الانظار
[illegible]

هذا تفسیر ابن ... رحمه الله تعالی

واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا لزيادة المومن به او لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة او بعمل بموجبها
وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه حتى قيل ان من لا يقبل الزيادة
والنقصان انما زيادته باعتبار زيادة المومن به لانه كلما نزلت آية صدق المومن بها فزاد ايمانه عددا واما نفس الايمان
فهو بحاله وقيل باعتبار ان الاعمال تجلوه الايمان فتزيد بزيادتها والاصول انه لا تفاوت في التصديق بقبول القوة وهي التي عبر عنها بالزيادة
للعرف التفاوت بين يقين الانبياء وارباب المكاشفات وبعض احاد الامة وعليه ما قال علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت
يقينا وكذا بين ما قام عليه دليل واحد وما قامت عليه ادلة كثيرة

علم بصحة الدعوى ... تغير بالاداء اذ ذلك البراعة فهذه صحامي ... فانه

حمد الله سبحانه ... اوله المتكلم ...

مرحوم ومغفور وشهيد وسعيد هو ان رحم الله عليك عند القبر ... وعفا الله عنه ... ولكن
خصوصا لمن استغفار ولذريته كلام اه كريم بورد ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين امنوا معه
برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ آية اواسط سورة هود

اتبعوا السواد الأعظم السواد الجماعة الأعظم أكثر يعني فانظروا في العالم فما عليه أكثر علماء المسلمين من الاعتقاد
والقول والفعل فما تبعوهم فيه فإنه هو الحق وما عداه باطل واعلم ان ما تقدم من وجوب اتباع اجماع المسلمين انما
هو في الاعتقاد واصول الدين كالصلوات الخمس والزكوة والصوم والحج وغير ذلك واما فروع الدين من مسائل الفقه
كبطلان الوضوء بمس الفرج ومس النساء واشباه ذلك لا حاجة لا جابة فيها الى اجماع جميع علماء المسلمين
بل لكل ما افتى عالم مجتهد يجوز العمل به مثل الشافعي وابي حنيفة ومالك واحمد والفقهاء السبعة من فقهاء
المدينة القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وخارجة بن زيد بن ثابت وعروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
وسليمان بن يسار وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود رضي الله عنهم
وغيرهم من اهل الاجتهاد والمجتهد هو المستقل بأحكام الشرع نصا واستنباطا فالنص
هو الكتاب والسنة والاستنباط هو الاقيسة وينبغي ان يكون المفتي بالغا عاقلا ورعا عالما
باللغة والنحو والاحاديث المتعلقة بالاحكام والناسخ والمنسوخ والصحيح والسقيم وان يكون فقيه
النفس عالما بالتواريخ وسير الصحابة ومذاهب الائمة واصول الفقه واحكام الشرع
وروى هذا الحديث عبد الله بن عباس حكاه من شرح مصابيح
[illegible]

رنك و بوي كله قانع نشدن اول بلبل • اكا كم ديدي كه كلشنده خس وخاري كرنت •• يعني سبب جيست كه بلبل خامكار و دل آزار برنك و
بوي كل قناعت نكرده وازچنين وصال ومحرميت راضي نشده شب و روز باناله ودلسوز بمه خلق را بي خواب و بي طاقت و
تاب كند وباهمه از منازعه خار و خس خالي نه اين همه از خام كاري ومردم آزاريست كه بافشاء راز فتنه آغاز از اسرار عشق محرم و
نامحرم را مطلع كردانيده خودش را درميان نامحرمان بدنام كند اين همه خلاف عادت عاشقان صادقان است بل انهم
يجردون من انفسهم مخاطبا يحاورونه دلالا وعتابا ويحاضرونه سوالا وجوابا ايهاما بندرة خبير يظهرون رموز العشق
عليه وتخييلا لقلة يضمرون كنوز الحب لديه كما قال صاحب القصيدة البردة في مفتاح قصايده بيت
امن تذكر جيران بذي سلم • مزجت دمعا جرى من مقلة بدم •• والخطاب في هذا البيت بمزجت دمعا وان كان في الظاهر لكن
في الحقيقة لنفسه يقال لمثل هذا عند البلغاء التفاتا وهو كثير في القران من ان يحصى قوله اكا كم ديدي كه كلشنده خس وخار
كرنت يعني او را كه كفت كه آن همدمي كه درميانه كل وخس خاري هست هر كاه كه بيني از و در حسد باش وبا ايشان با منازعه بر خواس
اي بلبل تو مبتدي مكتب درس عشقي و پروانه معلم اين مكتب است مبتدي را لازمست كه هر چيزي كه از معلم بيند آن را اختيار كند
حال پروانه جز اين نيست كه هر كاه كه شمع را بيند بي كفت و شنود همان دم خودش را در آتش شمع بسوزاند وهستي خود محو كند
ونقد هستي خود را بمژده كاني وصال ايثار كند پس اي بلبل ترا لازم شد كه اين نعره و زاري ترك كني چون پروانه در كوشه فنا ساكت وصامت
نشيني من بعد با ديكران مخاصمه ومنازعه نكني ودر افشاي اسرار عشق با نامحرمان نكوشي بيت اي مرغ سحر عشق ز پروانه بياموز ••
كان سوخته را جان شد و آواز نيامد • واين مدعيان در طلبش بيخبرانند • كانرا كه خبر شد خبري باز نيامد •• اي عارف دو هر نيست
ناظم اين بيت از رنك و بوي وكل وبلبل وكلشن وخس وخار ظاهر معاني الفاظ مذكور اراده كرده باشد كه معلومست كه ذكر كرده
يعني اكر اي بلبل تو عاشق صادق روي وبوي كل مي بودي ترا لازم شد كه در مجلس وصال كل خجسته خصال از رنك و بوي او قناعت
كرده از بحر محي خار وخس وازهيچ چيز نرنجانيدي و وجود هر چيز در نزد كل در نظر اعتبار وافكار نياوردي وهستي خود وهستي ديكر
چيزها را از نيستي شمردي چون پروانه كه خودش را در آتش شمع وصال سوزانيد بالتمام هستي خود را محو كرد وازو باز چيز نامد
اي بلبل چون تو با همه محي خار وخس با كل همدم بودي و شب و روز با نعره و زاري خلق را همه ميامي زاري كه اين همه از وجود
واماني هستي بي سود است معلوم شد كه تو در عشق كامي نا تمامي وهنوز در عشق خامي واكر كامل مي بودي در نزد روي و
بوي كل هستي هيچ چيز را اعتبار نكردي و بنظر اعتبار نياوردي وهمدمي اغيار وغير همدمي در نزد تو برابر مي بودي بلك
از روي هر چيز آيت روي معشوق ميخواندي وازهر چيز روي معشوق تجلي ميكردي فاينما تولوا فثم وجه الله معشوق را مظهر
مي بودي چنانك پروانه عاشق شمع شب و روز دل سوز است شبنكاه در حوالي شمع ميكردد وهمچنان در حوالي ديكر چيزها

كه در ان پرتو شمع منعكس ومتجلي شده باشد ميكردد تا آن دم كه در آتش شمع وصال سوزاند ساكت وصامت
وصامت شود يعني چنانك پرتو جمال شمع از شمع با پروانه متجلي ميكردد همچنان از روي هر چيز كه با حوالي شمع مي باشد
وباشمع قريب مي شود از وي پرتو جمال شمع با پروانه متجلي ميشود بدين تقدير از روي هر چيز آيت روي معشوق ميخواند
واعتاريت درميانه شمع وغيران برخيزد وازهيچ چيز حسد نبرد زيرا كه در نظر اعتبار روي هر چيز روي معشوق خود بود
وازهر چيز روي معشوق ديد فاينما تولوا فثم وجه معشوق مظهر كشت والحاصل حال پروانه بران تقريراست كه عاشق
كه فنا اختيار نكرده روي بقا نبيند ومحرم حرم وصال نمي شود عاشق چندانك در كنار دريای عشق است چون
بلبل از اثر هستي خالي نباشد وازكفت وشنود فان نميشود ومحو تمام نيابد كه نتيجه وصال است وچون قطرات
امطار بي شمار كه چندانك در صحراء عالم ارض است از خوش وخروش خالي نه وچون بعمان دريا ميرسد خاموش
كردد همچنان عاشق كه قطرات هستي بدرياي عشق برانداخت ساكت وصامت شود وهيچ كس از و نرنجاند
چون پروانه بدانك چون بلبل احكام عشق واركان او تمام درجه نياموخته ودر باب عشق معارف تمام حاصل
نكرده از قبيل خامكاران است اي بلبل تو در عشق خامي ودر معارف احكام عشق ناتمامي اكرچه دعواي عشق داري
لكن تو از عشق صادق عاري مثل تو ابجد اطفال ابجد خوانها اند كه الفاظ قران را ميخوانند واز اسرار الهي غافلند بر انكه
چون بلبل در عشق صادق نيست بلك در دعواء مجرد است حال او چون احوال منافقان ومرائيانست در دل دعواي
اسلام ودينداري وصلاح وتقوى وپرهيزكاري دارند بلك در جوارح احكام اسلام را جاري ميكنند اما باطنت بي
خلاف بيانند و در عالم تنها كار ايشان چيزي ديكراست عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي عم يخرج الزمان رجال
يختلون الدنيا بالدين ويلبسون للناس جلود ومن اللين السنتهم احلى من السكر وقلوبهم كالذياب
بيت بار ما هي ما ني نه اين تمام ونه ان • منافق چه حكن مار باش يا ماهي • ودور نيست كه ناظم اين بيت را بحقيقت حمل كرده
باشد بدين تقدير لازمست از الفاظ خلاف معاني ظاهر اراده كرده شده اما اين حمل بايك مقدمه حصول پيرست اينست
بدانك مريدي تاضي وسالك مسلك طريقت ورهروي راه حقيقت هر كاه كه به تربيت مرشد كامل التير در باب سلوك
و رياضت با افلاحي سعي ومجاهده كند بران مرتبه رسد كه با هر چيز كه نظر كند از وجناب قدس را باختيار خود انتقال ميكند
كه مطلوب حقيقي ايست واكر در باب رياضت شرفي كند پس هر چيز كه نظر كند باهم نزد درپيش و نه پس جناب قدس را بلا
باختيار خود انتقال كند واكر در باب رياضت ومجاهده سعي تمام كند ضروري پيش از نظر از هر چيز جناب قدس را بدون
الاختيار انتقال ميكند بدين تقدير فاينما تولوا فثم وجه الله را مظهر كرده واكر با تمام سلوك ومجاهده با مقام فني في الله رسد
غير از معشوق در وجود بنظر نمي آرد وجمله ماسوي را نسي وفراموش كند وغيريت از ميانه برخيزد وقول ابو يزيد البسطامي
ليس في جبتي سوى الله را مظهر كردد چون مقدمه را دانستي كوش دار كه معناي ذاتيه و حقيقي اين بيت بكنهه بداني بدانك
مراد از رنك وبوي صفات ذاتيه وفعليه خداست واز كل وجود مطلق حق است واز بلبل مريد مرتاض است واز كلشن
رياض قدس وچمن انس وروضه ثم دني فتدلي است كه عالم لاهوت وعالم هويت وعالم احديت وعالم وحدت

خويشتن او ادنى وعالم قرب نيز بكويند واين عالم يك عالم است كه خداى تعالى جمله ارواح اربعه را كه عبارة از روح جسمانى

وروح سيرانى وروح سلطانى است در انجا آفريده است از نور خود بعضى را بالذات روح محمد عليه الصلوة والسلام

وبعضى را بالواسطه چون ساير الارواح كما قال الله تعالى خلقت محمدا من نور وجهى انا من الله والمومنون منى وقيل

خلق الله ارواح المؤمنين من نور جماله وارواح الكفار من نور جلاله ومراد از خس وخار ماسوى حق جل وعلا است

من الاعيان والاعراض والعلوى والسفلى والكثائف واللطائف اللتى كانت دلائل ذاته وصفاته قال الله تعالى

ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب بنا بر ان خطاب باين كلام با مريد

مرتاض است يعنى اى مريد مرتاض تو در باب سلوك ناتمام وخامى وتمام درجه فنى فى الله را حاصل نكردى كه در هنوز

نواش وجود حادث باقيست ووجود باقى كما ينبغى نيافته هنوز باخطاب اين ترانى مظهرى تو در عشق كوشش وسعى تمام كن

ذات الله تعين كبرى وباز ونه صفات تعين صغرى فانى وواضع ميشدى وغيرت از ميانه برخواستى واز هر چيز روى

مطلوب مشاهده ميكردى واز صفحه روى هر چيز آيت اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى برخواندى وخار وخس

وهر چيز را غير از حق ميدى وفراموش كردى چون ان نبود معلوم شد كه درس عشق در مكتب معلم عشق تمام نخواندى بدين

تقدير لازم شد كه در خدمت مرشد كامل مكمل باشى واز ودرس عشق واركان ومعارف وآداب عشق برخوانى و

تمام درجه اركان سعى ومجاهده از وبياموزى تا در عشق چون پروانه كامل باشى تا كه بنظر محبوب حقيقى محو ونسيا ورا

بيت عاشق كه شيار بحالش نظر نكود اى خواجه درد نيست وكرنه طبيب هست بيت در د مندا وليكم صوره كله

حبيب • دردى اولانه علاج ايلر طبيب • بدانك مادام كه نفس اماره نمرده ودايره قدم نهاده [بجنبه] ترا تمام درجه سعى وكوشش

در سلوك ميسر نميشود زيرا حجاب وعدو است هر كاه كه پرده در ميانه باشد وعدو در كار باشد حبيب محبوب بر انمى رسد مادام كه

عدو در ميان است تاجر در زيان است چون عدو از ميان بر ميان برخيزد هر آينه تاجر از زيان سودمند شود ومراد از عدو نفس سوم [است]

ونفس از سه چيز عبارت است غضب وشهوة وقوة واهمه است اينها مادام كه در حيات اند سالك وطالب بمطلوب رسيدن

متشكلت وحيات هذه الاشياء الثلثه انما يكون بارتياعها فى مرتع الشياطين ومرعاهم اى بالالتذاذ بالشهوات النفسانيه

فمادامت بخصبه لم ينقطع ترددهم وما داموا يترددون لم ينكشف للسالك فلان الله ويكون محجوبا عن لقائه قال عم

لولا ان الشياطين يحرمون حول قلوب بنى ادم لنظروا الى ملكوت السموات وانها اعدا عدوات قال النبى عم اعدا

عدوك نفسك التى بين جنبيك لانه يلازم الانسان ويدب به ويصاحبه ولا يفارقه لانه وزير الشيطان اللعين و

وسيلته حتى اغوى ادم من جنتها حتى ذاق شجرة الحنطة قال الله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عدو فخربها الله باماتتها فلم

يأكل ادم شيئا ثلثين يوما حتى ماتت نفسه وغفر الله تعالى ذنبه فامر الله تعالى لامة محمد الذينهم ذريته بان يقيدوها

بقيود الشريعة فى رجب حتى يخرج عن كونها كافرة وتكون امارة ويقللوا اكلها ويسلسلوها بسلاسل الطريقة

فى شعبان حتى تسكن وتكون لوامة ويمنعوها عن الاكل بالكلية ويذبحونها بسكين الحقيقة فى رمضان ثلثين يوما

حتى تكون مطمئنة والحاصل ان الانسان مادام لم يغير ما بينه من المعاصى لم يغير الله ما بانسان من النقمة ويغيره

انما يكون بمنعه عن دواعيه من الاكل والشرب مطلق من الحلال والحرام ولذلك قال عم لكل شىء

باب وباب العبادة الصوم لانه يكسر الشهوات وينور القلوب فيحصل التوجه الى العبادة وقال صاحب

الاحياء ان الصوم قهر لعدو الله فان وسيلة الشيطان اللعين الشهوات وانما يقوى الشهوات بالاكل و

بالشرب ولذلك قال عم ان الشيطان يجرى من بنى ادم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع الحمد لله

على تمام الكلام وللرسول افضل الصلوة والسلام من الحى الذى لا يفوت ولا ينام وهو حى حتى يموت

الانام

اَنّى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين كلمة انى بمعنى كيف للاستبعاد اى كيف يتعظون ويتذكرون بالدخان الذى

يتألم به اجسادهم وهو اضعف الايات الموجبة للطاعة وجاءهم رسول مبين اظهر على يديه اقوى المعجزات

من شق القمر وتكليم الجمادات وتسليم الاحجار والاشجار وغير ذلك وظاهر ان من لم يتعظ باقوى المعجزة لم يتعظ باضعفها

اولى بالطريق هذا حاصل ما فهم من ظاهر الاية الكريمة اقول نعم ان من لم يتعظ باقوى المعجزة ولم يتعظ به لا يتعظ ولا يتذكر

باضعفها اولى بالطريق الا ان الظاهر ان قوة الاية وضعفها باعتبار الايجاد الاطاعة وعدمه فما هى اكثر اجابة واظهر اقتضاء

فهى اقوى وما هى اقل واخفى اجابة واقتضاء فهى اضعف وظاهر ان الاية المولمة للاجساد اكثر اجابة واظهر اقتضاء من الاية المؤثرة

فى القلب بادراك الامور الغريبة كشق القمر وغيره الا ترى ان موسى عليه السلام ادعى النبوة ودعى فرعون الى التوحيد واظهر على

يديه معجزة كثيرة من العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والضفادع والقمل والدم والسنين ونقص الثمرات

التى كل منها مؤثرة فى القلب بادراك الامور الغريبة فلم يؤثر شىء منها بالاجابة لكنه لما جاوز بنو اسرائيل البحر واتبعهم فرعون وجنوده حتى

اذا ادركه الغرق وتألم جسده به وتأذى بدخول الماء من فيه اقر بالوهيته وبوحدانيته وربوبيته وقال آمنت انه لا اله الا الذى

آمنت به بنو اسرائيل فلو كانت المعجزة المذكورة اقوى من الاية المولمة والموذية للاجساد كالدخان والغرق لامن فرعون لموسى بتسع آيات

بينات وليس فليس فما السر فى انه تعالى استبعد كون الدخان موجبا للطاعة والاتعاظ والتذكير مستدلا بعدم اتعاظهم بالضعيف

بالمعجزات المؤثرة فى القلب بادراك الامور الغريبة من شق القمر وغير ذلك التى هى اضعف الادلة بناء على التفسير المذكور وحاصله

انه لا يلزم من عدم اتعاظهم بالضعيف عدم اتعاظهم بالقوى كالدخان لان الثانى اقوى من الاول فياليت لى الاطلاع بهذا السر

ومن كان له عقل سليم وطبع مستقيم له ان يقول فى بيان هذا السر ان القلب مضغة الجسد واصله اذا صلح صلح الجسد كله

واذا فسد فسد الجسد كله فالتصرف من جميع الوجوه من التوجه الى الحق وقبوله وغيرهما فى حكم العقل فهو كالسلطان الجالس على السرير و

الجوارح كالخادم على الباب فما يحصل من الاثر فيه باق كالنقش فى الحجر وايضا الاثار المرتبة على الايات المولمة للجسد كالدخان

والغرق وان كان دفعيا الا انه يمكن ان يزول بزوال المؤثر الذى يورث نسيان الالم الداعى الى الاقرار بالحق والاعتراف اللسانى

الذى يترتب على الايات المولمة للجسد لا اعتبار له عند عدم التصديق والاذعان والاقرار لا يقتضيه نعم ان التصديق ايضا لا يقتضى

الاقرار الا ان التصديق بدون الاقرار ايمان عند الله يترتب عليه ما يترتب على المؤمن من الثواب بخلاف الاقرار المجرد فتعين اقوى الادلة والايات

انما هى الادلة المؤثرة فى القلوب بادراك الامور الغريبة دون الايات المولمة للجسد كالدخان والغرق فالاستبعاد المفهوم من قوله

انى لهم الذكرى واقع موقعه هذا هو وجه السر الخفى

٤ ذلقعده واعظ
عبد اللطيف
صدر سعدى احيا الله
حاله الدارين

ايضا ان يترتب على ادراك الامور الغريبة

المؤثر تحقق عدم التكرار

الاثر فيترتب

[illegible]

عبد الله والاثار
عند امل
الشرع
الاحكام الشرعية
عند حياته و
عند مماته

انّى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين كلمة انّى بمعنى كيف للاستبعاد اى كيف يتعظون ويتذكرون بالدخان الذى يتألم به اجسادهم وهو اضعف الآيات الموجبة
للطاعة وقد جاءهم رسول مبين اظهر على يديه اقوى المعجزات من شق القمر وتكليم الجمادات وتسليم الاحجار والاشجار وغير ذلك فظاهر ان من لم يتعظ ولم يتذكر باقوى المعجزة
لم يتعظ باضعفها اولى بالطريق الا ان الظاهر ان قوة الآية وضعفها باعتبار ايجاب الطاعة وعدمه فما هى اكثر اجابة واظهر اقتضاء فهى اقوى وما هى اقل واخفى اجابة واقتضاء
فهى اضعف وظاهر ان الآية المؤلمة للاجساد اكثر اجابة واظهر اقتضاء من الآية المؤثرة فى القلب بادراك الامور الغيبية كشق القمر وغيره الا ترى ان موسى عليه السلام ادعى النبوة
ودعا فرعون الى التوحيد واظهر على يديه معجزة كثيرة من العصى واليد البيضاء والطوفان والجراد والضفادع والقمل والدم والسنين ونقص الثمرات التى كل منها مؤثر
فى القلب بادراك الامور الغيبية فلم يؤثر شئ منها بالاجابة لكنه لما جاوز بنو اسرائيل البحر واتبعهم فرعون وجنوده حتى اذا ادركه الغرق وتألم جسده به وتأذى بدخول الماء من فيه واقر
بالوهيته وبوحدانيته وربوبيته وقال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل فلو كانت المعجزة المذكورة اقوى من الآية المؤلمة والموذية للاجساد كالدخان والغرق
لآمن فرعون بموسى بتسع آيات بينات وليس فليس فما السر فى انه تعالى استبعد كون الدخان موجبا للطاعة والاتعاظ والتذكر مستدلا بعدم اتعاظهم بالمعجزات
المؤثرة فى القلب بادراك الامور الغيبية كشق القمر وغير ذلك التى هى اضعف الادلة بناء على التقرير المذكور حاصله انه لا يلزم من عدم اتعاظهم بالضعيف عدم اتعاظهم بالقوى
كالدخان لان الثانى اقوى من الاول فياليت لى الاطلاع بهذا السر ومن كان له عقل سليم وطبع مستقيم له ان يقول فى بيان هذا السر ان القلب مضغة الجسد واصله اذا
صلح صلح الجسد واذا فسد فسد الجسد لقوله عليه الصلوة والسلام لكل شئ مضغة ومضغة الجسد القلب اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله فالتصرف
من جميع الوجوه من التوجه الى الحق وقبوله وغيرهما فى حكم العقل فهو كالسلطان الجالس على السرير والجوارح كالخدم على الباب فما يحصل من الاثر فيه باق كالنقش على الحجر وايضا
القلب نسخه
ان الاثر المترتب على الآيات المؤلمة للجسد كالدخان والغرق وان كان دفعيا الا انه يمكن ان يزول بزوال المؤثر الذى يورث نسيان الالم الداعى الى الاقرار بالحق
والاعتراف اللسانى الذى لا اعتبار له عند عدم التصديق والاذعان والاقرار لا يقتضيه ثم ان التصديق ايضا لا يقتضى الاقرار لان التصديق بدون الاقرار
ايمان عند الله يترتب عليه ما يترتب على المؤمن من الثواب بخلاف الاقرار المجرد فح اقوى الادلة والآيات انما هى الادلة المؤثرة فى القلب بادراك الامور الغيبية دون
الآيات المؤلمة للجسد كالدخان والغرق فالاستبعاد المفهوم من قوله تعالى وانّى لهم الذكرى واقع موقعه

واكثر الطلاب يترددون فى التطبيق بين قوله عليه السلام السعيد سعيد فى بطن امه والشقى شقى فى بطن امه والسعيد قد يشقى والشقى قد يسعد لعلهم لا يترددون فى
تطبيقهما بعد ان ينظروا ويتأملوا فيما كتبنا قال عليه الصلوة والسلام السعيد سعيد فى بطن امه اى السعيد فى المآل وقبل الوغرة وقبل ان يرى ملك الموت سعيد فى الازل
وعلمه تعالى واللوح وان عاش فى بعض عمره وفى الحال كافرا وشقيا وفاسقا ولا يعارضه قوله السعيد قد يشقى وقال ايضا الشقى شقى فى بطن امه اى
الشقى فى المآل وقبل الوغرة وقبل ان يرى ملك الموت شقى فى الازل وعلمه تعالى واللوح وان عاش فى بعض عمره وفى الحال مؤمنا وصالحا ولا يعارضه
الشقى قد يسعد اذ معنى قوله السعيد قد يشقى اى السعيد فى الازل وعلمه تعالى واللوح قد يشقى فى الحال لكنه ينتقل من الدنيا سعيدا على وفق علمه تعالى ومعنى قوله
الشقى قد يسعد اى الشقى فى الازل وعلمه تعالى واللوح قد يسعد فى الحال لكنه ينتقل من الدنيا شقيا على وفق علمه تعالى واليه يشار فى شرح قوله عم السعيد
قد يشقى والشقى قد يسعد قال عليه السلام السعيد قد يشقى اى المؤمن الموحد المصلى الممتثل بالاوامر والمجتنب عن النواهى فى الحال قد يكفر ويشرك به شيئا
ويعصى الله بارتكاب المعاصى والاجتناب عن الاوامر فى المآل قبل الوغرة على وفق علمه تعالى الازلى وما كتب فى اللوح يعنى ان من كان شقيا فى علمه
وكتب

وكتب فى اللوح كذلك وان كان سعيدا فى الحال لكنه ينتقل من الدنيا شقيا على وفق علمه تعالى وما كتب فى اللوح وهو معنى قوله الشقى شقى فى بطن امه اى الشقى فى المآل وقبل
الوغرة شقى فى علمه تعالى وفيما كتب فى اللوح وان كان سعيدا فى الحال وعاش على السعادة فى بعض عمره وايضا قال عليه السلام الشقى قد يسعد اى الكافر والمشرك
والعامل بالمعاصى فى الحال قد كان يؤمن بالله ويوحده ويعمل بما امر الله ويجتنب عما نهى عنه فى المآل قبل الوغرة على وفق علمه الازلى وما كتب فى اللوح يعنى ان من كان فى علمه
سعيدا وكتب فى اللوح كذلك وان كان فى الحال شقيا وعاش عليه فى بعض عمره انتقل من الدنيا سعيدا على وفق علمه وعلى وفق ما كتب فى اللوح وهو معنى قوله السعيد
سعيد فى بطن امه اى السعيد فى المآل وحال الوغرة سعيد فى علمه الازلى وما كتب فى اللوح وان كان شقيا فى الحال وعاش عليه فى بعض عمره قال عليه الصلوة والسلام
لا تتكلوا على كتابكم اقول الظاهر ان فى العبارة تقديما وتأخيرا اى لا تتكلوا على كتابكم بل اعملوا اى لا تقولوا ان كنا كتبنا فى الازل من السعداء كنا فى المآل منهم فح
لا نحتاج الى الامتثال بالاوامر والاجتناب عن النواهى وان كنا كتبنا فى الازل من الاشقياء وكنا منهم فلا فائدة فى الامتثال والاجتناب بل اعملوا بالصالحات
وكونوا على الايمان والاسلام فى حال سلامتكم لتموتوا عليه لان ظاهر اعمالكم يشهد عليه ان كان خيرا يشهد على الخير وان كان شرا يشهد على الشر لان من عاش
عليه مات عليه ومن مات عليه بعث عليه قال عليه السلام كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون وايضا الظاهر ان التفأل بالخير خير والتفأل بالشر
شر وقال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا لعل الله يختم بالخير

قل للذين كفروا اى اليهود ستغلبون على صيغة المجهول اى انكم ستكونون مغلوبين فى الزمان الآتى ان لم تؤمنوا به كما غلبت فئة المؤمنين
على فئة قريش وقتلوا منهم سبعين واسروا منهم سبعين ايضا من الاشراف منهم عباس عم النبى صلى الله عليه وسلم ومنهم عقيل اخو على كرم الله وجهه
مع انهم اقل عددا واقل عدة وسلاحا وركوبا وزادا وعليه قوله تعالى قد كان لكم آية فى فئتين التقتا فئة تقاتل فى سبيل الله واخرى كافرة
يرونهم اى يرى المؤمنون الكافرين مثلى انفسهم او يرى الكافرون المؤمنين مثلى انفسهم او يرى المؤمنون انفسهم مثلى انفسهم والكفار ثلاثة امثالهم وهم كانوا ثلثمائة
وثلاثة عشر على عدد اصحاب طالوت عند المحاربة مع جالوت رأى العين اى رؤية بصرهم واصل المدعا على هذا التقرير صحيح وايضا الآية والدلالة صحيحة
من غير ان يرد عليه شئ واما على تقدير ان يكون الخطاب بقوله قل للذين كفروا من قريش للنبى صلى الله عليه وسلم والخطاب بقوله ستغلبون على ان يكون على صيغة المجهول
لقريش فالمعنى ح قل يا محمد للذين كفروا انكم ستكونون مغلوبين فى غزوة بدر وعساكر الاسلام غالبين عليكم فح يرد عليه ان زمان ان خوطب النبى صلى الله عليه وسلم
فى مكة بشرنا الله بقوله قل للذين كفروا من قريش وزمان ان خوطب قريش فى مكة بقوله ستغلبون وزمان الحكم بكونهم مغلوبين وزمان الحكم بكون عساكر الاسلام غالبين عليهم
فى غزوة بدر سابق على زمان فى فئتين التقتا وزمان هذا الحكم لاحق كائن فى غزوة بدر فى قرب المدينة فكيف يصح العبرة لقريش بكونهم مغلوبين فى غزوة بدر وكيف يصح
الدلالة على ما عبروا لما هو آت فى الزمان المستقبل مع ان قوم قريش حكم بتلك الوقعة وبكون انفسهم مغلوبين فى تلك الوقعة وكون عساكر الاسلام غالبين عليهم

في سورة الحج — في سورة النمل

وليعلم الذين اوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به وقال تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به نسبه على اقتداره عليه بقوة العلم وقال تع
وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير بين ان قدر الآخرة يعرف بالعلم وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال صلى الله عليه وسلم
العلماء ورثة الانبياء يحبهم اهل السماء ويستغفر لهم الحيتان في البحر الى يوم القيمة وقال صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشيء افضل من فقه في الدين و
لفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد ولكل شيء دعامة ودعامة الدين الفقه وقال صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه
في الدين وقال صلى الله عليه وسلم يبعث الله الخلق يوم القيامة ثم يميز العلماء فيقول يا معشر العلماء اني لم اضع فيكم علمي الا لعلمي بكم ولم اضعه فيكم لاعذبكم
انطلقوا فقد غفرت لكم وقال صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ومر صلى الله عليه وسلم بمجلسين احدهما يدعون الله تعالى
ويرغبون اليه والآخر يعلمون العلم ويعلمونه للناس فقال عليه السلام كلا على خير وهؤلاء افضل ثم قال انما بعثت معلما وجلس معهم وقال عم
افضل الناس المؤمن العالم الذي ان احتيج اليه نفع وان استغني عنه اغنى نفسه وقال عليه السلام لموت قبيلة ايسر على الله من موت عالم وقال
عليه السلام من حفظ على امتي اربعين حديثا من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيمة وقال صلى الله عليه وسلم من تفقه في دين الله
كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه وسلم اوحى الله تعالى الى ابرهيم عليه السلام اني عليم احب كل عليم وقال صلى الله عليه وسلم اذا
اتى علي يوم لا ازداد فيه علما يقربني الى الله تعالى فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم رجلا
وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالصين وقال صلى الله عليه وسلم الناس معادن
كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع
وقال صلى الله عليه وسلم باب من العلم يتعلمه الرجل خير من الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم العلم خزائن مفاتيحها السؤال فسلوا فانه يوجر فيه اربعة
السائل والعالم والمستمع والمحب لهم وفي حديث ابي ذر رضي الله عنه حضور مجلس علم افضل من صلوة الف ركعة وعيادة الف مريض وشهود الف جنازة
فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة القرآن الا بالعلم وقال صلى الله عليه وسلم من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الاسلام فبينه
وبين الانبيا في الجنة درجة واحدة وقال صلى الله عليه وسلم يموت ابن ادم وينقطع عمله الا من ثلث علم نافع وصدقة جارية وولد صالح يدعو له وقال
صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها ليصلون على معلمي الناس الخير وقال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين
رجل اتاه الله حكمة فهو يقضي بها بين الناس ورجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق وقال صلى الله عليه وسلم تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية
وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لاهله قربة لانه معالم الحلال والحرام ومنار سبيل الجنة والنار
وهو الانيس في الوحشة والصاحب في الغربة والمحدث في الخلوة والدليل على السراء والضراء والوزير عند الاخلاء والقريب عند الغرباء يرفع الله به اقواما
فيجعلهم في الخير قادة يقتدى بهم ويقتص آثارهم وترمق افعالهم وترغب الملائكة في خلتهم وباجنحتها تمسحهم وفي صلاتها تستغفر لهم وكل رطب ويابس
يستغفر لهم حتى حيتان البحر وهوامها وسباع البر وانعامها والسماء ونجومها الا وان العلم حياة القلب من العمى ونور الابصار من الظلم وقوة
الابدان من الضعف يبلغ بالعبد منازل الاحرار ومجالس الملوك والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام وبه يعرف الحلال والحرام وبه توصل الارحام وبه يطاع
الله وبه يعبد وبه يوحد هو امام العمل والعمل تابعه ويلهمه السعداء ويحرمه الاشقياء وقال صلى الله عليه وسلم علموا ولا تعنفوا فان المعلم خير من المعنف
وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اكرم عالما فقد اكرم سبعين نبيا ومن اكرم متعلما فقد اكرم سبعين شهيدا ومن احب العلم والعلماء
لا يكتب عليه خطيئة ايام حيوته وروى ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وقروا من تعلمون منه ووقروا من تعلمونه العلم وروى
عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال سال موسى عليه السلام ربه اي عبادك اعلم قال الذي يبتغي علم الناس الى علمه يسمع كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى وعن
عكرمة في قوله تعالى السائحون قال هم طلبة العلم وقال ارطاة بن المنذر لا يزال العبد متعلما ما دام في الدنيا فاذا قال قد استغنيت فهو اجهل ما يكون بامر الله وقال
سفيان بن عيينة احوج الناس الى العلم العلماء لان الجهل بهم اقبح وهم اعلام ومنار يقتدى بهم وقال جعفر بن جعفر العجب لمن لا يطلب العلم كيف تدعو
نفسه الى مكرمة وقال الخليل عن بعض العلماء خير خصال العالم السؤال وقال رجل للمامون ايحسن بي التعلم مع هذا السن قال نعم يحسن بك التعلم ما
حسنت بك الحيوة وقال الاصمعي قلت لابي عمرو بن العلاء ايحسن بابن الثمانين ان يتعلم قال ان كان يحسن به ان يعيش فانه يحسن به ان يتعلم وقال
عون بن عبد الله جاء رجل الى ابي ذر فقال يا ابا ذر اني اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال له ابو ذر تعلم العلم فانك ان تمت عالما خير من ان تموت
جاهلا ثم جاء الى ابي الدرداء فقال يا ابا الدرداء اني اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال له ابو الدرداء تعلم العلم فانك ان توسد العلم خير من ان توسد
الجهل ثم جاء الى ابي هريرة فقال له اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال له ابو هريرة تعلم العلم فانك لن تجد له اضاعة اشد من تركه وكان يقال اذا
ترك العالم العلم نودي يا هذا تركت الطريق وقال الزهري احمل العلم اليوم يحملك غدا وعظمه اليوم يعظمك ابدا ويقال من حجب الله عنه العلم
عذبه على الجهل واشد منه عذابا من اقبل عليه العلم فادبر عنه ومن اهدى الله اليه علما فلم يعمل به فقد استخف بهدية الله وردها عليه وقال الزهري
ايضا العلم افضل من العمل لمن جهل والعمل افضل من العلم لمن علم وقال عبد الله بن ابي جعفر العلماء منار البلاد منهم يقتبس النور الذي يهتدون به
وقيل في قوله تعالى فهل من مدكر هل من طالب علم فيعان عليه رواه ابن عباس وروي عنه ايضا في قوله تعالى وجعلني مباركا اين ما كنت انه
سال ربه ان يجعله معلما مؤدبا حيث ما توجه فهي البركة وقال ابن جريج ان احب العباد الى الله تعالى الغرباء في تعلم العلم وقال ابرهيم بن ادهم
ان الله يدفع البلاء عن اهل الارض الا برحلة اصحاب الحديث وقال علي كرم الله وجهه كفى بالعلم شرفا ان يدعيه من لا يحسنه ويفرح به اذا نسب اليه

وكفى بالجهل خمولا انه يتبرأ منه من هو فيه ويغضب اذا نسب اليه وكان ابن مسعود اذا رأى الشباب يطلبون العلم قال مرحبا بكم ينابيع الحكمة مصابيح الظلم
خلقان الثياب جدد القلوب حرس البيوت ريحان كل قبيلة وقال الخليل بن احمد من نقم علمه الى علم غيره كان من الموصوفين بنعت الربانيين
وقالت ابي اذ ركبت بعض ما اناويه من العلم باطراح الحشمة بيني وبين المعلمين والقا الستر بيني وبين الدين التمس ما عندهم ومن نق وجهه بالقرآن
والا كان نقا علمه وقال علي كرم الله وجهه لكميل يا كميل عليك بالعلم العلم خير من المال العلم يحرسك وانت تحرس المال العلم حاكم والمال محكوم عليه العلم يزكوا
بالانفاق والمال ينقص بالانفاق ثم قال شعر ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى ادلاء وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم اعداء
ففز بعلم تعش حيا به ابدا فالناس موتى واهل العلم احياء وقال ابن عباس رضي الله عنه خير الله نبيه سليمان عليه السلام بين العلم والملك فاختار العلم فآتاه الله
الملك والعلم لبعضهم شعر العالم العاقل ابن نفسه يغنيه جنس علمه عن جنسه وليس من تكرمه لغيره مثل الذي تكرمه لنفسه كن ابن من شئت وكن مهذبا فانما المرء بفضل كيسه
وقال ابن عباس ايضا ذللت طالبا فعززت مطلوبا وقال الحسن بن صالح الناس يحتاجون الى العلم في دينهم كما يحتاجون الى الطعام والشراب في دنياهم وقيل
علم عملك من يجهل وتعلم ممن يعلم فاذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت وقال ابو الدرداء ليس شيء اشرف من العلم الملوك حكام على الناس
والعلماء حكام على الملوك وقال الاحنف بن قيس كاد العلماء ان يكونوا اربابا وكل عز لا يوطد بعلم فالى ذل مصيره وقال بعض الحكماء ليت شعري اي شيء
فات من ادرك العلم فاي شيء ادرك من فاته العلم وقال لقمان لابنه يا بني عليك بالعلم فانك ان كنت غنيا كان لك جمالا وان كنت فقيرا كان لك
مالا يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك فان الله تعالى يحيي القلوب بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل المطر لبعضهم شعر بالعلم يحيى نفوس قط ما عرفت من قبل ما الفرق بين الصدق والمين
العلم للنفس نور تستدل به على الحقائق مثل النور للعين وانما سمي العلم علما لانه علامة يهتدي به العالم الى ما قد جهله الناس وهو بمنزلة العلم المنصوب على الطريق
فالعلم والعلم والعلامة مخرجها واشتقاقها من لفظ واحد كل علم من العلوم في فن من الفنون هو علامة بين العالم الى ذلك الفن حتى يعرفه ويعلمه ويصير الى حقيقته
بمنزلة السمة والعلامة التي توسم بها الشيء فصار العلم للانسان بمنزلة العلامة يفرق بينه وبين الجاهل فالعلماء اعلام الاسلام والسابقون الى دار السلام والمتهجدون
بتلاوة القرآن في الظلام ارادوا الدليل عليه كشف لهم السبيل اليه شغلهم بالعلوم عن طلب المعلوم وثوقهم في العلم المصون اظهر لهم الكنز المكنون بصرهم بالنظر اليه
فدلوا الخلق عليه اعطاهم الحلوة في جماعة وتنبت لهم الزهد والقناعة وقفهم ببابه ووقف الخلق بابوابهم اقبل عليهم فاقبلوا بقلوبهم اليه اشار اليهم فعكفوا
بهممهم عليه واقبوه في الخلوات فسمت هممهم الى السموات خشعوا فخشعت لهم الاصوات الهمهم التواضع والخشوع اسرهم بالرفق في الامور انطقهم بالحق نصدقهم
الخلق نادلهم مفاتيح القلوب ففتحوا اقفالها وقفهم على علل الاشيا فعرفوا نفاذ الدنيا وزوالها اوضح لهم الطريق المستبين فعرفوا انه الحق المبين انشد ابو بكر بن داود
السجستاني رحمه الله شعر تمسك بحبل الله واتبع الهدى ولاتك بدعيا لعلك تفلح ولذ بكتاب الله والسنن التي اتت عن رسول الله تنجو وتربح ولاتك من قوم تلهوا بدينهم
فتطعن في اهل العلوم وتقدح اذا ما اعتقدت الدهر يا صاح هذه فانت على خير تبيت وتصبح اما الفصول العشرة فالاول في فضل القرآن واهله وتلاوته
روى انس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن غنى لا غنى دونه ولا فقر بعده وروى عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ان هذا القرآن هو مأدبة الله في ارضه فتعلموا من مأدبته ما استطعتم ان هذا القرآن هو حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من
تبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب ولا ينقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد فاقرؤه فان الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات اما اني لا اقول
الم حرف ولكن الالف عشرا واللام عشرا والميم عشرا وعن الحرث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث فاتيت عليا كرم الله وجهه فقلت يا امير
المؤمنين الا ترى ان الناس قد وقعوا في الاحاديث قال او قد فعلوها قلت نعم قال علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستكون فتنة فقلت ما المخرج منها
قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم وهو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره اضله الله وهو حبل الله
المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تلتبس به الالسن ولا تزيغ به الاهواء ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة رد ولا ينقضي
عجائبه وهو الذي لم تلبث الجن اذ سمعته الا ان قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن اعتصم به هدي الى صراط مستقيم خذها اليك
يا اعور وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن قيل مأدبة بفتح الدال من الادب والمأدبة
بضم الدال الطعام الذي يتبرع به من غير ختان ولا عرس والمأدبة من الدعوة فسماه مأدبة لانه دعا الناس اليه فهي دعوته التي دعا الناس اليها وعن
ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ ثلث القرآن اوتي ثلث النبوة ومن قرأ نصف القرآن اوتي نصف النبوة ومن قرأ ثلثي القرآن
اوتي ثلثي النبوة ومن قرأ القرآن كله اوتي النبوة كلها ثم يقال له يوم القيامة اقرأ وارق بكل آية درجة حتى ينجز ما معه من القرآن ثم يقال له اقبض فيقبض
ثم يقال له تدري ما في يديك فاذا في يده اليمنى الخلد وفي الاخرى النعيم وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حملة القرآن هم
المحفوفون برحمة الله تعالى الملبسون نور الله المعلمون كلام الله فمن عاداهم فقد عادى الله ومن والاهم فقد والى الله يقول الله تعالى يا حملة كتاب الله تحببوا
الى الله بتوقير كتاب الله يزدكم حبا ويحببكم الى خلقه يدفع عن مستمع القرآن شر الدنيا ويدفع عن تالي القرآن بلوى الآخرة ولمستمع آية من كتاب الله خير
من ثبير ذهبا ولتالي آية من كتاب الله خير مما تحت العرش الى تخوم الارضين السفلى وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه كنت في سفر مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله حدثنا بحديث ننتفع به فقال ان اردتم عيش السعداء وموت الشهداء والنجاة يوم الحشر والظل يوم الحر والهدى يوم
الضلال فادرسوا القرآن فانه كلام الرحمن وحرز من الشيطان ورجحان في الميزان وقال ابن مسعود من احب ان يعلم انه يحب الله ورسوله فلينظر
فان كان يحب القرآن فانه يحب الله ورسوله وقيل لجعفر بن محمد لم صار الشعر والخطب تمل اذا اعيدت والقرآن لا يمل فقال لان القرآن حجة على
اهل الدهر الثاني كما هو حجة على اهل الدهر الاول فلذلك ابدا هو غض جديد الفصل الثاني في فضائل القرآن و[illegible] [illegible] ابو هريرة رضي الله عنه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعربوا القرآن والتمسوا غرائبه فان الله يحب ان يعرب وعن ابن عباس رضي الله عنه ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم اي علم القرآن افضل قال
عربيته فالتمسوه في الشعر وقوله ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا قال ابو العالية الحكمة هي الفهم في القرآن وقال قتادة الحكمة القرآن والفقه فيه وقال
آخرون الحكمة تفسير القرآن وسيأتي ذكر ذلك وقيل لعلي كرم الله وجهه هل عندكم من رسول الله سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة الا ان يعطي الله
فهما في كتابه وما في هذه الصحيفة وهو العقل وفكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر وقال الشعبي رضي الله عنه رحل مسروق في آية الى البصرة فسأل عن الذي يفسرها فاخبر
انه بالشام فقدم الكوفة فتجهز ثم رحل الى الشام حتى سأل عنها وقال مجاهد احب الخلق الى الله تعالى اعلمهم بما انزل وقال الحسن والله ما انزل الله آية الا احب
ان اعلم فيمن انزلت وما يعني بها وقال شداد بن اوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفقه الرجل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وقال وهب بن
منبه عن بعض الكتب قال مثل كتاب محمد صلى الله عليه وسلم في الكتب كسقاء فيه لبن كلما مخض استخرجت زبدته وقال الحسن بن سهل قال لي المأمون اي
كتب العرب افضل قال قلت المبتدأ قال لا قال قلت المغازي قال لا قال قلت التاريخ قال لا فسكت ثم قال تفسير القرآن لان كلام الله لا شبيه له وتفسير القرآن لا شبه له
وكان ابن عباس يبدأ في مجلسه بالقرآن ثم بالتفسير ثم بالحديث وقال الحسن علم القرآن ذكر لا يعلمه الا الذكور من الرجال وقال احمد بن ابي الحواري ثنا
ابو نصر سعيد الرملي قال اتينا الفضيل بن عياض بمكة فسألناه ان يملي علينا فقال ضيعتم كتاب الله وطلبتم كلام فضيل وابن عيينة ولو تفرغتم لكتاب الله تعالى
لوجدتم فيه شفاء لما تريدون قلنا قد تعلمنا القرآن قال ان في تعلم القرآن لشغلا لاعماركم واعمار اولادكم واولاد اولادكم قلنا كيف قال لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا اعرابه
ومحكمه ومتشابهه وحلاله وحرامه وناسخه ومنسوخه فاذا عرفتم ذلك اشتغلتم عن كلام فضيل وغيره ثم قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين الفصل الثالث في ان لكل آية ظهرا وبطنا روى عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف لكل آية منه ظهر وبطن ولكل حد مطلع قال احمد بن سيار المروزي المعنى في قوله ظهر وبطن يريد
ظاهرا وباطنا فالظاهر ما يعرفه العلماء والباطن ما يخفى عليهم فيقول في ذلك كما امرنا ونكل ما لا نعلمه الى الله تعالى وقال غيره هو ان نؤمن به باطنا كما نؤمن به ظاهرا
وقال ابن الاعرابي هو من قول العرب قد قلبت امري ظهرا لبطن وقوله ولكل حد مطلع اي مصعد ومأتى والمطلع المصعد من مكان مستفل الى مكان مشرف
وقال المطلع ايضا الاشراف من الموضع المشرف العالي الى ما دونه من المكان وهو من الاضداد ويقال ان حده فرائضه واحكامه ومطلعه ثوابه وعقابه وقال
ابو عمرو ولكل حد مطلع اي مأتى يؤتى منه وليس لهذا الكلام مطلع غير ما قلت بريد وجهه وقال ابن الاعرابي المطلع المأتى الذي يؤتى منه حتى يعلم القرآن من ذلك المصعد
والمأتى ومطلع كل شيء وجهه ومسلكه وقال الحسن البصري يقال المطلع يطلع على قوم يعملون به وقال ابو عبيد احسبه ذهب الى قول ابن مسعود ما من حرف
او قال آية الا وقد عمل بها قوم او لها قوم سيعملون بها فان كان ذهب الى هذا فهو وجه والا فان المطلع في كلام العرب المأتى الذي يؤتى منه علم القرآن وهو عندي هنا
الوجه في المطلع لان المصعد الذي يشرف منه على الشيء فاراد النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم ان الحق هو المسمى الذي يريد الله عباده به فيما امرهم به ونهاهم عنه اذ ابدي منه
على ما اراده منه وقد ذهب الى قوله ولكل حد مطلع ان لكل حد من حدود الله حدها من حلال وحرام وسائر شرائعه مقدارا من الثواب والعقاب يعاينه في الآخرة ويطلع عليه
كما قال عمر رضي الله عنه لو ان لي ما في الارض من صفراء وبيضاء لافتديت به من هول المطلع يعني ما يشرف عليه من امر الله بعد الموت قال ابو عبيد واما قوله
ظهر وبطن فان الناس قد اختلفوا في تأويله فروي عن الحسن انه قال ان العرب يقول قد قلبت امري ظهرا لبطن وقال الظهر من ظاهر القرآن اي لفظه والباطن
تأويله قال ابو عبيد وفيه قول ثالث وهو عندي اشبه الاقاويل بالصواب وذلك ان الله تعالى قد قص من نبأ عاد وثمود وغيرهما من القرون الماضية الظالمة
لانفسها فاخبر بذنوبهم وما عاقبهم به فهذا هو الظاهر لانه انما هو حديث اخبر عن قوم فهو في الظاهر خبر واما الباطن منه ردضمير ذلك الخبر موعظة وتنبيها لئلا يفعل
احد فعالهم فيعاقب بمثل ما عوقبوا به قال النقاش وهو قول من قال الظهر لفظ القول والباطن تأويله احسن لان في القرآن اشياء لا تعرف الا بالتفسير وحدودا
لا تفهم الا بالتوقيف فاللفظ ظاهر وما اراد الله باطن يحتاج من اراد علمه الى الفحص عنه ويجوز ان يكون قول الحسن مثل هذا التأويل لان قولهم قلبت امري ظهرا لبطن
فتشت عن غامضه وتعسه الى ظاهره حتى وقفت على ما احتاج اليه منه واختلف المفسرون في تأويل السبعة الاحرف التي نزل القرآن بها على اربعة اقوال احدها
معناه على سبعة معان هي امر ونهي ووعد ووعيد وجدل وقصص ومثل روى عوف عن ابي قلابة قال بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انزل القرآن
على سبعة احرف امر ونهي وترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل والثاني يعني سبع لغات مختلفة ومعانيها مؤتلفة فكانوا في صدر الاسلام مخيرين فيها
ثم اجتمعت الصحابة عند جمع القرآن على احدها فصار ما اجمعوا عليه مانعا مما اعرضوا عنه والثالث يريد على سبع لغات من اللغات الفصيحة لان بعض
قبائل العرب افصح من بعض لبعدهم من بلاد العجم فكان من نزل القرآن بلغتهم من فصحاء العرب سبع قبائل والرابع يريد على سبع لغات للعرب في صيغة الالفاظ
وكيفية مخارجها ووجوه اعرابها من غير ان يعدل بلفظ المغيرة وان وافقه في معناه كالذي اختلف القراء فيه من القراآت وقد اختلف الناس في الآية التي قرئت
بقراءتين فقال بعضهم ان الله تعالى قال بقراءة واحدة الا انه قد اذن بقراءتين وقيل ان الله تعالى قال بهما جميعا قال ابو الليث السمرقندي والذي صح عندنا انه
لو كان لكل قراءة تفسير بخلاف تفسير قراءة الاخرى فقد قال بهما فصارت القراءتان بمنزلة آيتين مثل قوله ولا تقربوهن حتى يطهرن وحتى يطهرن وكذلك كل ما كان نحو هذا
واما اذا كانت القراءتان تفسيرهما واحد مثل قوله البيوت والبيوت فانما قال باحدهما واجاز القراءة بهما لكل قبيلة على ما تعود لسانهم واذا صح انه قال باحد القراءتين فهي
قريش الفصل الرابع في الزجر عن الكلام فيه بغير علم روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا الحديث الا ما علمتم فانه
من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ومن كذب في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وعن ابي صالح عن ابن عباس انه قال من فسر القرآن بالرأي فاصاب
لم يؤجر وان اخطأ دخل النار وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فاصاب كتب عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم وان
اخطأ فليتبوأ مقعده من النار وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن على رأيه فان اصاب لم يؤجر وان اخطأ محى الله النور من قلبه وسئل

ابو بكر رضي الله عنه سئل عن قوله تعالى وفاكهة وابا فقال اي سماء تظلني واي ارض تقلني اذا قلنا في كتاب الله بما لا نعلم وعن مسروق قال قال علي كرم الله وجهه وا
بردها على الكبد اذا سئلت عما لا اعلم ان اقول الله اعلم وعن ابن عباس انه مر بقاص يقص فقال له اتعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت وعن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة احرف والمراء في القرآن كفر ثلث مرات فما عرفتم فيه فاعملوا به وما جهلتم فردوه الى عالمه وعن ابي ظبيان عن علي
كرم الله وجهه انه قال والله ما من شيء الا في القرآن ولكن راي الرجال يعجز عنه وايم الله لو دخلتم على مائة من خياركم لحدثتهم من كتاب الله الى الليل لا ارد عليهم شيا
ثم يسالون عنه لخرجوا من عندي وهم يقولون خرجنا من عند خير الناس واتقاهم ولو ادخل على مائة لحدثتهم من كتاب الله الى الليل لا ارد عليهم مما حدثتهم شيا فخرجوا
من عندي وهم يقولون خرجنا من عند شر الناس.

الفصل الخامس في اعجاز القرآن

وقد اختلف العلماء على ستة اوجه احدها ان وجه اعجازه هو الايجاز والبلاغة مثل
قوله ولكم في القصاص حيوة فجمع بين كلمتين عدد حروفهما عشرة احرف ومعاني كلام كثير. وحكى ابو عبيدة ان اعرابيا سمع رجلا يقرا فاصدع بما تؤمر فسجد وقال
سجدت لفصاحة هذا الكلام وسمع آخر رجلا فلما استياسوا منه خلصوا نجيا فقال اشهد ان مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام. وحكى الاصمعي قال رايت بالبادية
جارية خماسية او سداسية وهي تقول استغفر الله من ذنوبي كلها فقلت لها مما تستغفرين ولم يجر عليك قلم فقالت شعرا استغفر الله لذنبي كله قتلت انسانا لغير حله
مثل غزال ناعم في دله انتصف الليل ولم اصله فقلت لها قاتلك الله فما افصحك فقالت او تعد هذا فصاحة بعد قوله تعالى واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه فاذا
خفت عليه فالقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فجمع في آية واحدة بين امرين ونهيين وخبرين وبشارتين. الثاني
ان وجه اعجازه هو الوصف الذي صار به خارجا عن جنس كلام العرب من النظم والنثر والخطب والشعر والرجز والسجع فلا يدخل في شيء منها ولا يختلط بها مع كون الفاظه
وحروفه في كلامهم ومستعملة في نثرهم ونظمهم. حكي ان ابن المقفع طلب ان يعارض القرآن فنظم كلاما وجعله مفصلا وسماه سورا فاجتاز يوما بصبي يقرا في مكتب
قوله تعالى وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي وقيل بعدا للقوم الظالمين فرجع ومحا ما عمل وقال اشهد ان هذا
لا يعارض ابدا وما هو من كلام البشر وكان افصح اهل عصره. والثالث ان وجه اعجازه هو ان قاريه لا يكل وسامعه لا يمل وان اكثار تلاوته يزيد حلاوة في النفوس
وميلا في القلوب وغيره من الكلام وان كان مستحسن النظم مستحلى النثر يمل اذا اعيد ويستثقل اذا كرر. والرابع ان وجه اعجازه هو ما فيه من الاخبار لما كان مما علموه
ام لم يعلموه فاذا سالوا عنه عرفوا صحته وتحققوا صدقه كالذي حكاه من قصة اهل الكهف وشان موسى والخضر وحال ذي القرنين وقصص الانبياء مع اممها والقرون
الماضية في دهرها. والخامس ان وجه اعجازه ما هو فيه من علم الغيب والاخبار بما يكون فيوجد على صدقه وصحته مثل قوله تعالى لليهود قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله
خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ثم قال ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم فما تمناه احد منهم ومثل قوله لقريش فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فقطع
بانهم لا يفعلون فلم يفعلوا. والسادس ان وجه اعجازه كونه جامعا لعلوم كثيرة لم يتعاطى العرب الكلام فيها ولا يحيط بها من علماء الامم واحد منهم ولا يشتمل عليها كتاب. بين الله فيه
خبر الاولين والآخرين وحكم المختلفين وثواب المطيعين وعقاب العاصين فهذه ستة اوجه يصح ان يكون كل واحد منها اعجازا فاذا جمعها القرآن فليس اختصاص احدها
بان يكون معجزا باولى من غيره فيكون الاعجاز بجميعها. قال الله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن الآية وقال تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا
فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فلم يقدر احد ان ياتي بمثل القرآن في وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر بعد
على نظمه وتاليفه وعذوبة منطقه وصحة معانيه وما فيه من الامثال والاشياء التي دلت على البعث والآيات والانباء بما كان ويكون وما فيه من الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والاتساع من لغة الدنيا وصلة الرحم والعدل والاحسان والمواعظ البليغة التي لم يسمع بمثلها وترتب الكلام والحث على العلم وطلب معالي الاخلاق الشريفة فكيف
يقدر على ذلك احد وقد عجزت عنه العرب الفصحاء والخطباء البلغاء والشعراء الفهماء من قريش وغيرها مع وصف الله لهم بالجدل والحجاج والفصاحة والالسنة الحداد ولم يكن
مثلهم في عصر قط افصح واكثر عددا منهم قال الله تعالى بل هم قوم خصمون وقال تعالى وهو الد الخصام وقال تعالى سلقوكم بالسنة حداد وادل دليل على اعترافهم بالعجز
قولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله وهو صلى الله عليه وسلم في مدة ما عرفوه قبل نبوته ولداته سائر اربعين سنة لا يحسن نظم كتاب ولا عقد حساب ولا يتعلم سحرا ولا ينشد شعرا
ولا يحفظ خبرا ولا يروي اثرا حتى اكرمه الله تعالى بالوحي المنزل والكتاب المفصل فدعاهم اليه وحاجهم به قال تعالى قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به فقد
لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون وشهد له بذلك في كتابه فقال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون. ثم كثر قراء القرآن والعلماء به
من التابعين وطلاب علومه فادى كل قرن ما عندهم الى ما بعدهم وكل اجتهد في ذلك لطلب الصواب وتكلم فيه على قدر مبلغ علمه فمنهم من اقتصر على النقل ومنهم من اتسع في
علم اللغة والعربية والاعراب فبين ما فيه من علم الغرائب والمعاني الغامضة التي لا يفهمها الا العالم باللغة ومعاني الشعر ومنهم من اتسع في علم الحلال والحرام والامر والنهي
وشرائع الدين فانتزع من علم القرآن شواهد للامر الذي يحدث.

الفصل السادس في اسماء القرآن

اعلم ان الله تعالى سمى القرآن في كتابه باسماء احدها
الفرقان قال الله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده وسمي بذلك لان الله تعالى فرق فيه بين الحق والباطل وهو قول الجماعة لان اصل الفرقان هو الفرق بين شيئين
الثاني القرآن قال الله تعالى بما اوحينا اليك هذا القرآن وفي تسميته بالقرآن قولان احدهما وهو قول ابن عباس انه مصدر من قولك قرات اي بينت واستشهد
بقوله تعالى فاذا قراناه فاتبع قرآنه يعني اذا بيناه فاعمل به والثاني وهو قول قتادة انه مصدر من قولك قرات الشيء اذا جمعته وضممت بعضه الى بعض الى آي
مجموعة ماخوذ من قول لهم ما قرات هذه الناقة سلا قط اي لم تضم رحما على ولد ولذلك سمي قروء العدة قروءا لاجتماع دم الحيض في الرحم. والثالث الكتاب
قال الله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب وقال تعالى نزل احسن الحديث كتابا وهذا كتاب انزلناه مبارك وهو مصدر من قولك كتبت كتابا والكتاب هو خط
الكاتب حروف المعجم مجموعة ومتفرقة وسمي كتابا وان كان مكتوبا كما يسمى المخلوق خلقا وسياتي شرحه عند قوله تعالى ذلك الكتاب. والرابع الذكر قال الله تعالى انا نحن
نزلنا الذكر وقال تعالى وهذا ذكر مبارك انزلناه وفي تسميته بالذكر قولان احدهما انه ذكر من الله ذكر به عباده وعرفهم فيه فرائضه وحدوده والثاني انه ذكر
وشرف لمن آمن وصدق بما فيه كما قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك اي شرف لك ولقومك. والخامس قيما قال الله تعالى ولم يجعل له عوجا قيما. والسادس الحديث

قال الله تعالى الله نزل احسن الحديث وقال تعالى افبهذا الحديث انتم مدهنون وقال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث. والسابع الموعظة [illegible]
قال الله تعالى يا ايها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين. والثامن البيان قال الله تعالى هذا بيان للناس. والتاسع النور قال الله تعالى
وانزلنا اليكم نورا مبينا. والعاشر مبارك قال الله تعالى وهذا كتاب انزلناه مبارك وسماه وحيا وروحا ومهيمنا وحبلا وعهدا وصراطا مستقيما وحكما وبيانا وسياتي
شرح هذه الاسماء في مواضعها ان شاء الله تعالى.

الفصل السابع في السورة والآية

فاما السورة فجمعها سور وفيها لغتان احدهما بالهمز والآخر بغير همز فاما
السورة بغير همز فهي المنزلة من منازل الارتفاع ومن ذلك سمي سور البلد لارتفاعه على ما يحويه ومنه قول النابغة الم تر ان الله اعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب
يعني منزلة من منازل الشرف التي قصرت عنها منازل الملوك فسميت السورة لارتفاعها وعلو قدرها. واما السورة بالهمز فهي القطعة التي فصلت من القرآن عما سواها ماخوذ
منه لان سؤر كل شيء بقيته بعدما يوخذ منه ولذلك سمي ما فضل في الاناء بعد الشرب منه سؤرا ومنه قوله عليه السلام اذا شربتم فاسئروا يعني فابقوا فضله في الاناء والاول
اصح وسنذكر فائدة تقطيع القرآن سورا عند قوله فاتوا بسورة من مثله ان شاء الله تعالى. واما الآية من القرآن ففيها قولان احدهما انها سميت آية لانها علامة تعرف
بها تمام ما قبلها لان الآية العلامة ومنه قوله تعالى وآية منك وارزقنا يعني علامة منك لاجابة دعائنا والثاني ان الآية في كلامهم القصة والرسالة.

الفصل الثامن في معنى التفسير والتاويل والفرق بينهما

اما التفسير فاصله من التفسرة وهو الدليل من الماء الذي ينظر فيه الطبيب فكما ان الطبيب بالنظر فيه يكشف عن علة المريض
فكذلك المفسر يكشف عن شان الآية وحكمها والسبب الذي انزلت فيه وقيل هو من قول العرب فسرت الفرس اذا ركضتها وهو يؤول الى الكشف ايضا وقيل هو مقلوب
من سفر مثل جذب وجبذ يقول العرب سفرت المراة فهي سافر اذا القت خمارها واسفر وجهها اذا اضاء وكذلك اسفر الصبح فمعنى التفسير هو التنوير وكشف المغلق
واما التاويل فهو صرف الآية الى معنى تحتمله موافق لما قبلها وما بعدها واصله الاول وهو الرجوع من آل يؤول وقيل اصله من الايالة وهي السياسة يقول العرب
قد النا وايل علينا اي سسنا وساسنا غيرنا فكان المأول للكلام ساسه والقادر عليه وواضعه موضعه واما تقديمهما على التفعيل لانه يدل على التكثير فكانه يتبع سورة بعد
سورة وآية بعد آية. وقد اختلف العلماء هل بين التفسير والتاويل فرق ام لا فذهب قوم يميلون الى العربية الى انهما بمعنى وهذا قول جمهور المتقدمين وذهب قوم يميلون
الى الفقه الى الفرق بينهما فقالوا التفسير علم نزول الآية وشانها وقصتها والاسباب التي نزلت فيها فهذا محظور على الناس لا يجوز القول فيه الا بالسماع والاثر
واما التاويل فالامر فيه اسهل لانه صرف الآية الى معنى تحتمله وليس محظورا على العلماء استنباطه بعد ان يكون موافقا الكتاب والسنة.

الفصل التاسع في مدة نزول القرآن واول ما نزل منه وآخر ما نزل

روى عكرمة عن ابن عباس قال انزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر الى بيت العزة ثم انزل
بعد ذلك في عشرين سنة وقال الشعبي فرق الله بين تنزيل القرآن فكان بين اوله وآخره عشرون سنة وقال الحسن ذكر لنا انه كان بين اوله وآخره ثماني
عشرة سنة انزل عليه بمكة ثماني سنين وبالمدينة عشر سنين وقيل كان بين اوله وآخره ثلاث وعشرون سنة. واختلفوا في اول ما نزل من القرآن فاثبت المنقول ان اول
ما نزل اقرا باسم ربك رواه عروة عن عائشة رضي الله عنها وبه قال قتادة وابو صالح. وروي عن جابر ان اول ما نزل يا ايها المدثر والصحيح انه لما نزل عليه اقرا باسم
ربك رجع فتدثر فنزل يا ايها المدثر يدل عليه ما اخرج في الصحيحين من حديث جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في
حديثه بينا انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت راسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فجئثت منه رعبا فرجعت فقلت زملوني
دثروني فانزل الله يا ايها المدثر ومعنى جئثت فرقت يقال رجل مجؤوث وقد صحفه بعض الرواة فقال جثثت من الجبن والصحيح الاول. وروي عن الحسن وعكرمة
ان اول ما نزل بسم الله الرحمن الرحيم وروي عن علي كرم الله وجهه انه قال اول ما نزل قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الثلث الآيات. واختلفوا في آخر
ما نزل فروى البخاري في افراده من حديث ابن عباس قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا وفي افراد مسلم آخر سورة نزلت جميعا قوله تعالى اذا جاء
نصر الله وروى الضحاك عن ابن عباس انه قال آخر آية نزلت قوله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وهو مذهب سعيد بن جبير وابي صالح وروى ابو اسحاق عن البراء
قال آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وآخر سورة نزلت براءة وروي عن ابي بن كعب ان آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة
وسنذكر ذلك ايضا في مواضعه ان شاء الله تعالى.

الفصل العاشر في الاستعاذة

قال الله تعالى فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى اعوذ
استغيث واستجير والتجئ والمعاذ الملجا يقال عاذ به يعوذ عياذا وعوذا ومعنى معاذ الله اي الجا اليه والوذ به والتعوذ بالقرآن هو الاستشفاء به و
الاستعاذة سنة في الصلوة وغيرها هذا قول جماعة الفقهاء وقال ابن جريج عن عطاء الاستعاذة واجبة في الصلوة وغير الصلوة وعند مالك لا يتعوذ الا في قيام شهر
رمضان بعد القراءة واختلفوا في وقت الاستعاذة فقال الاكثرون وقتها قبل القراءة وهو الصحيح المشهور وقال ابو هريرة يتعوذ بعد القراءة واليه ذهب داود وعلي كرم الله وجهه
وكان ابن سيرين والنخعي يستعيذان بعد الفاتحة واما صفتها في الصلوة ينظر فيه فان كانت صلوة يسر فيها بالقراءة اسر فيها بالاستعاذة وان كانت صلوة يجهر فيها بالقراءة
فقد اختلفوا في الجهر بالتعوذ والاختيار الاخفاء. فاما لفظ الاستعاذة فالاولى ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لنص القرآن ولما روي عن ابن مسعود انه قال
قرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم فقال لي يا ابن ام عبد قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرانيه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ
ولاحمد روايتان احدهما اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم والثانية اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وسياتي
ذكرها مستوفى عند قوله تعالى فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وكان عليه السلام يستعيذ بالله من اشياء كثيرة تواترت بها الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

سورة فاتحة الكتاب

فيها قولان احدهما انها نزلت بمكة وعلى هذا اكثر العلماء منهم علي وابن عباس والثاني انها نزلت بالمدينة واليه ذهب
عطاء ومجاهد وروي عن ابي هريرة والاول اصح قال الحسين بن الفضل لكل عالم هفوة وهذه بادرة من مجاهد وصح الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
ابي بن كعب انها من اول ما نزل من القرآن وانها السبع المثاني وسورة الحجر مكية بلا اختلاف ومعلوم ان الله تعالى لم يمتن عليه باتيان السبع المثاني وهو بمكة
ثم انزلها بالمدينة ولا يسعنا القول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث بضع عشرة سنة بلا فاتحة الكتاب هذا مما لا تقبله العقول قال الثعلبي رحمه الله [illegible]

بين هذين القولين انها مكية مدنية نزل بها جبرئيل مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة حين عظمها رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما وتفضيلا لهذه السورة على ما سواها
ولذلك سمي مثاني وهي كلماتها تسع وعشرون كلمة مع التسمية وعدد حروفها مائة واحد واربعون حرفا وعدد اياتها سبع آيات قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين سبع آيات احداهن بسم الله الرحمن الرحيم **فصل في فضلها** روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال فاتحة الكتاب شفاء من السم وروى عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ام القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها منها عوضا وقالت
عائشة رضي الله عنها ام القرآن اعظم خلق الله مما دون العرش وقال ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما علمه ابي بن كعب ام القرآن
والذي نفسي بيده ما انزل الله في التورية ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها وانها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اعطيت وقال ابو سعيد بن المعلى
الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الا اعلمك اعظم سورة من القرآن قبل ان تخرج من المسجد فمشيت خلفه فلما بلغنا قريبا من الباب ذكرته قلت يا رسول الله
انك قلت لي كذا وكذا قال الحمد لله رب العالمين من السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اعطيته وعن محمد بن عمار الموصلي عن المعافى بن عمران لو ان اعلم
الناس تدبر ما في فاتحة الكتاب من صنوف العلم جميع عمره لم يدرك جميع ما فيها وقال محمد بن علي بن الحسين والسدي اول هذه السورة الحمد لله والثناء عليه
ووسطها الاخلاص وآخرها مسئلة الله وقال محمد بن علي اسم الله الاعظم منقطع في ام الكتاب وقال مكحول ام القرآن قراءة ومسئلة ودعاء وقال
كعب الاحبار لو جعلت فاتحة الكتاب في كفة ميزان والتورية والانجيل والقرآن في كفة لرجحت فاتحة الكتاب وقال وهب بن منبه ان رجلا اشترى جارية اعجمية
فاصبحت فصيحة وهي تقول يا مولاي علمني ام القرآن فقال لها المولى وكان مدنيا ويحك امسيت اعجمية واصبحت فصيحة قالت نعم لرؤيا رايتها البارحة قال
ما رايت قالت رايت كأن الدنيا كلها قد اخذت نارا ورفع منها طريق مثل شراك النعل الى الجنة فكان موسى بن عمران عليه السلام قد اقبل على الطريق و
خلفه اليهود فربما وقف والتفت اليهم وقال سواءة لكم انا امرتكم ان تتهودوا قال فسقطوا يمينا وشمالا في النار ومر موسى عليه السلام وحده حتى دخل الجنة واقبل
على اثره عيسى ابن مريم عليه السلام وخلفه النصارى فربما وقف والتفت اليهم فقال سواءة لكم انا امرتكم ان تتنصروا فسقطوا يمينا وشمالا في النار ومر عليه السلام
وحده حتى دخل الجنة ثم اقبل على اثره محمد صلوات الله عليه وخلفه امته فربما وقف والتفت اليهم فقال انا امرتكم ان تتوبوا ربكم وقد امنتم فلا تخافوا و
ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون فامر امته كلها حتى دخلوا الجنة فبقيت انا وامراتان على باب الجنة فقال الله تعالى انظروا هل قرؤوا ام القرآن فسالونا
خزنة الجنان هل قراتم سورة الحمد قالتا نعم فقالوا اقرآ فقرآ فقال رضوان ادخلا الجنة وقالوا لي الا تعلمين ام القرآن فعلمني يا مولاي ام القرآن وعن ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرئيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخاتمة سورة البقرة
وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما مسلم قرا فاتحة الكتاب فكانما قرا ثلثي القرآن وكانما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وعن عطاء
قال من طلب حاجة فقرا الحمد لله قضيت حاجته وقال انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من شيء احب الى الله من الحمد وقال الحسن انزل الله تعالى
مائة واربعة كتب من السماء اودع علومها اربعة منها التورية والانجيل والزبور والفرقان ثم اودع علوم هذه الاربعة الفرقان ثم اودع علوم الفرقان المفصل
ثم اودع علوم المفصل فاتحة الكتاب فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة ومن قراها فكانما قرا التورية والانجيل والزبور والفرقان

فصل في اسماء هذه السورة وهي عشرة وكثرة الاسماء على شرف المسمى وهي فاتحة الكتاب سميت بذلك لانه يفتتح بها في المصاحف والتعليم والقراءة في الصلوة
وهي مفتتحة بالآية التي يفتتح بها الامور تيمنا وتبركا وهي التسمية وقيل لانها اول سورة نزلت من السماء قال الحسين بن الفضل وقيل سميت بذلك لان الحمد فاتحة
كل كتاب كما هي فاتحة القرآن **وسورة الحمد** سميت بذلك لان فيها ذكر الحمد كما قيل سورة الاعراف والانفال والتوبة ونحوها **وام الكتاب والقرآن** سميت بذلك
لانها اصل القرآن والكتب المنزلة فجميع ما اودعها الله تعالى من العلوم مجموع في هذه السورة فهي اصل لها كالام اصل النسل وقيل سميت بذلك لانها افضل سور القرآن كما ان
مكة سميت ام القرى لانها اشرف البلدان وقيل سميت بذلك لانها مقدمة على سور القرآن فهي اصل وامام لما يتلوها من السور كما ان ام القرى اصل لجميع البلدان حيث
دحيت من تحتها وقيل سميت بذلك لانها تجمع العلوم والخيرات كما ان الدماغ يسمى ام الراس لانه يجمع الحواس والمنافع وقال ابن كيسان سميت بذلك لانها
تامة في الفضل وقال يحيى بن يعمر ام القرى مكة وام خراسان مرو وام القرآن فاتحة الكتاب وانما قيل للحمى ام ملدم لانهم جعلوها معظم الاوجاع واللدم الضرب
فشبهوا ما يكون من الحمى بالضرب **والسبع المثاني** اما السبع فانها سبع آيات واما المثاني فانها تثنى في كل صلوة من فرض وتطوع وقيل استثنيت لهذه الامة
فلم يخبأها الله لاحد من الامم الا لهذه الامة قال ابو معاذ النحوي العرب تقول ثنيت لك من المال بمعنى استثنيت لك وليس في تسميتها بالمثاني ما يمنع من تسمية
غيرها به روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني وهي ام القرآن العظيم **والوافية** وتفسيرها انها لا تنتصف
الا ترى ان كل سورة من سور القرآن لو قرئ بعضها في ركعة والنصف الآخر في ركعة كان جائزا ولو نصفت فاتحة الكتاب فقرئت في ركعتين لم يكن كافيا **والكافية**
لانها تكفي عن سواها ولا يكفي سواها عنها قال عبد الله بن يحيى بن ابي كثير يدل عليه ما روى عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ام القرآن
عوض عن غيرها من السور وليس غيرها عوضا منها **والاساس** جاء رجل الى الشعبي فشكا اليه وجع الخاصرة فقال عليك باساس القرآن قال وما اساس القرآن
قال فاتحة الكتاب وقال الشعبي سمعت عبد الله بن عباس يقول اساس الكتب القرآن واساس القرآن فاتحة الكتاب واساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم
فاذا اعتللت او اشتكيت فعليك بالاساس تشف باذن الله تعالى **والشفاء** روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فاتحة الكتاب
شفاء من كل سم ويروى عنه انه قال هي شفاء من كل داء **والصلوة** سمى الله تعالى هذه السورة صلوة فانه قال تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين
يعني الفاتحة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤوا يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله تعالى ذكرني عبدي ثم يقول الحمد لله رب العالمين يقول الله تعالى
حمدني عبدي ثم يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله تعالى اثنى علي عبدي ويقول العبد مالك يوم الدين يقول الله تعالى مجدني عبدي يقول العبد اياك نعبد

بلغ المقابلة

واياك

واياك نستعين فهذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سال يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها فهؤلاء لعبدي ولعبدي ما سال [illegible] القسمة تنبسط
الحروف والالفاظ وانما هي منصرفة الى المعنى **وسورة تعليم المسئلة** لان الله تعالى علم عباده فيها آداب السؤال فبدا بالثناء ثم [illegible] سبب النجاح والفلاح

فصل قراءة فاتحة الكتاب واجبة في الصلوة لا تصح الا بها ولا يقوم ترجمتها ولا غيرها من السور مقامها روى عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وحكي عن الحسن بن صالح والاصم انهما قالا القراءة مستحبة وليست بواجبة فتصح من غير قراءة وقال ابو حنيفة
الواجب آية واحدة وقال ابو يوسف ومحمد ثلث آيات او آية كبيرة كآية الدين ثم لا فرق فيها بين الامام والمنفرد والمأموم الا في ركعة المسبوق وقال
الشافعي في القديم لا يقرأ المأموم في الجهرية وهو مذهب مالك والمزني واحمد وداود وقال سفيان وابو حنيفة لا يلزم المأموم القراءة اسر الامام ام جهر
ومذهب الشافعي انه لا يجوز ان يقرأها بالفارسية ولا يبدل لفظا بلفظ عربي بمعناه وقال ابو حنيفة هو مخير ان شاء قرأ بالفارسية او بلغة العربية ما يكون تفسير
لفظ القرآن وقال ابو يوسف ومحمد ان كان يحسن القرآن فلا يجوز ان يقرأ بلسان غيرها وان كان لا يحسنها جاز ان يقرأ بلسان غيرها تفسيرها

فصل اختلف الناس في آية التسمية هل هي من الفاتحة فذهب قراء المدينة والبصرة وفقهاء الكوفة الى انها ليست من الفاتحة ولا من سائر السور وان الآية السادسة انعمت عليهم
وانما افتتح بها للتبرك بذكره تعالى وهذا قول مالك والاوزاعي وابي حنيفة وذهب قراء مكة والكوفة واكثر فقهاء الحجاز الى انها آية من الفاتحة ومن النمل لا غير
وهي في سائر السور فصل وليست منها ولم يعدوا انعمت عليهم آية وقال الشافعي وسفيان الثوري وعبد الله بن المبارك هي الآية الاولى من الفاتحة ومن
كل سورة الا التوبة والدليل على انها آية من الفاتحة ما رويناه من الخبر في عدد آياتها وروى بريدة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم بآية لم تنزل
على احد بعد سليمان غيري فقلت بلى يا رسول الله قال باي شيء تفتتح القرآن اذا افتتحت الصلوة قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي واما سائر السور فقد
اثبتها الصحابة في اوائلها ولم يثبتوا بين الدفتين سوى القرآن ولم يثبتوها بين الانفال والتوبة وقد اختلف العلماء هل هي آية كاملة ام لا وفيه عن احمد روايتان
فان قيل القرآن لا يثبت الا بطريق قاطع متواتر فان كان هذا قاطعا متواترا فكيف اختلفوا فيه وان كان مظنونا فكيف يثبت القرآن بالظن ولو جاز هذا لجاز ايجاب
التتابع في صوم اليمين بقراءة ابن مسعود فنقول لو لم تكن من القرآن لوجب على النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بانها ليست من القرآن واشاعة ذلك على وجه يقطع الشك
كما في القنوت فان قيل ما ليس من القرآن لا حصر له حتى ينفى انما يجب التنصيص على ما هو من القرآن قلنا هذا صحيح لو لم يكتب التسمية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
مع القرآن بخط القرآن ولم يكن منزلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اول كل سورة وذلك يوهم قطعا انها من القرآن ولا يظن برسول الله انه لم يعرف كونه موهما ولا
جواز السكوت مع نفيه مع توهم الحاقه فلو لم يكن من القرآن لنفاه بنص متواتر بعد ان امر بكتبته بخط القرآن اذ لا عذر في السكوت عن قطع هذا التوهم واما
عدم التصريح بانها من القرآن كان اعتمادا على قرائن الاحوال اذ كان يملي على الكاتب مع القرآن وكان عليه السلام في اثناء املائه لا يكرر مع كل كلمة وآية انها من القرآن
بل كان جلوسه له وقرائن احواله تدل عليه وانما لم يكفر جاحدها لحصول الاختلاف فيها وهي مسئلة اجتهادية ودليل ذلك وقوع الاختلاف فيها

فصل اختلفوا في الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم في الصلوة فيما يجهر به فذهب ابو بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وعمار بن ياسر وابن الزبير وابن عباس الى انه لا يسن الجهر
بها وبه قال من كبار التابعين ومن بعدهم الحسن والشعبي وسعيد بن جبير وابراهيم وقتادة وعمر بن عبد العزيز والاعمش وسفيان ومالك وابو حنيفة واحمد وذهب
الشافعي الى ان الجهر بها مسنون وهو مروي عن معاوية وعطاء وطاوس ومجاهد ودليل ذلك ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني جبرئيل فعلمني الصلوة
فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم يجهر بها

فصل في فضل بسم الله الرحمن الرحيم روى طاوس عن ابن عباس ان عثمان بن عفان سال النبي صلى الله عليه وسلم عن بسم الله
الرحمن الرحيم قال فقال هو اسم من اسماء الله وما بينه وبين اسم الله الاعظم الا كما بين سواد العين وبياضها من القرب ويروى عن علي كرم الله وجهه مثل ذلك وقال جعفر بن محمد
بسم الله الرحمن الرحيم تيجان السور وانشد بسم الله مفتتح الكلام والرحمن الرحيم هو التمام وقال علي وابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر ما بين الجن
وعورات بني آدم اذا دخل احدهم الخلاء ان يقول بسم الله وقال رجل تعس الشيطان فقال النبي عليه السلام لا تقل تعس الشيطان فانه يتعاظم ويقول بعزتي صرعته
فاذا قلت بسم الله تصاغر حتى يصير مثل الذباب وقال صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى وقال الزهري والزمهم كلمة التقوى قال بسم الله
الرحمن الرحيم وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتب بسم الله الرحمن الرحيم فجودها تعظيما لله غفر الله له وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من رفع قرطاسا من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلالا لله ان يداس كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين يعني العذاب وعن علي
كرم الله وجهه قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما انزلت هذه الآية على آدم قال امن ذريتي من العذاب ما داموا على قراءتها ثم رفعت
فانزلت على ابرهيم عليه السلام فتلاها وهو في كفة المنجنيق فجعل الله عليه النار بردا وسلاما ثم رفعت بعده فما انزلت الا على سليمان وعندها قالت الملائكة الآن تم والله ملكك
ثم رفعت فانزلها الله تعالى علي ثم تاتي امتي يوم القيامة وهم يقولون بسم الله الرحمن الرحيم فاذا وضعت اعمالهم في الميزان ترجحت حسناتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اكتبوها في كتبكم واذا كتبتم فتكلموا بها وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا قال المعلم للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن
الرحيم كتب الله براءة للصبي وبراءة لابويه وبراءة للمعلم من النار وعن جابر قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم هرب الغيم الى المشرق وسكنت الرياح وهاج البحر و
اصغت البهائم باذانها ورجمت الشياطين من السماء وحلف الله بعزته لا يسمى اسمه على شيء الا شفاه ولا يسمى اسمه على شيء الا بارك عليه ومن قرا بسم الله الرحمن الرحيم
دخل الجنة وعن عبد الله بن مسعود قال من اراد ان ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فانها تسعة عشر حرفا ليجعل الله كل حرف منها جنة من واحد منهم

التفسير قوله تعالى **بسم الله الرحمن الرحيم** اختلف العلماء في موضع الباء من بسم فذهب عامة البصريين الى ان موضع الباء رفع على تقدير مبتدأ محذوف
تمثيله ابتدائي بسم الله فالباء على هذا متعلقة بالخبر المحذوف الذي قامت مقامه تقديره ابتدائي كائن او ثابت او ما اشبه ذلك باسم الله ثم حذف هذا الخبر
وكان فيه ضمير فافضى الى موضع الباء وهذا بمنزلة قولك زيد في الدار ولا يجوز ان تتعلق الباء بابتدائي المضمر لانه مصدر واذا تعلقت به صارت من صلته وبقي المبتدأ بلا خبر

وهذا مذهب جماعة الكوفيين وبعض البصريين الى ان موضع الباء نصب على اضمار فعل واختلفوا في تقديره فذهب الجمهور منهم الى انه يضمر فعلا يشبه الفعل الذي يريد ان ياخذ فيه كانه
اذا اراد الكتابة ابتدئ اكتب واذا اراد القراءة ابتدئ اقرأ واذا اراد الاكل والشرب ابتدئ آكل واشرب فان قيل لم جرت الباء قلنا لا معنى لها الا في الاسماء فعملت الاعراب
الذي لا يكون الا في الاسماء وهو الجر فان قيل لم حركت واصلها السكون فالجواب ان يقال حركت للابتداء بها لانه لا يصح ان يبتدأ بساكن لان اللسان يجفو
عنه فان قيل لم اختير لها الكسر قلنا قال ابو سعيد والجرمي كسرت تشبيها بعملها وذلك ان عملها الجر وعلامة الجر الكسرة فاعترض عليه بعد موته بان قيل الكاف
تجر وهي مع ذلك مفتوحة وانفصل اصحابه من هذا الاعتراض بان قالوا ارادوا ان يفرقوا بين ما يجر ولا يكون الا حرفا نحو الباء واللام وبين ما يجر وقد يكون اسما نحو الكاف
وقيل العلة في كسرها ان الباء حرف ناقص ممال والامالة من دلائل الكسرة وقال المبرد العلة في كسرها ردها الى الاصل الا ترى انك اذا اخبرت عن نفسك بانك كتبت
بالقلم بنيت فرددتها الى الياء والياء اخت الكسرة كما ان الواو اخت الضمة والالف اخت الفتحة وحكي عن ابي علي انهم لو فتحوا او ضموا كان جائزا لان الغرض
التوصل الى الابتداء فباي حركة توصل اليه جاز وبعض العرب يفتح هذه الباء وهي لغة ضعيفة وطولت ههنا وشبهت بالالف واللام لانهم لم يريدوا ان يفتتحوا
كتاب الله الا بحرف مفخم معظم قاله القتيبي قال وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يقول لكتابه طولوا الباء واظهروا السين وفرجوا بينهما ودوروا الميم تعظيما
لكلام الله تعالى وقال ابو الهيثم خالد بن يزيد الرازي العلة فيها اسقاط الالف من الاسم فلما اسقطوا الالف منه ردوا طول الالف على الباء ليكون دالا على سقوط
الالف منه الا ترى انهم لما كتبوا اقرأ باسم ربك الذي خلق بالالف ردوا الباء الى صيغتها فان قيل لم حذفت الالف من بسم الله الرحمن الرحيم في ثلث سواهم فالجواب
ان في حذف الالف من بسم الله ستة اقوال احدها للفراء وهو انها حذفت لكثرة الاستعمال وقال مرة اخرى حذفت لوقوعها في موضع معلوم وهذا انتقال من نكتة
الى نكتة اخرى والمعنى فيهما واحد وهو مما انتقد عليه وقال ايضا حذفت لان الباء لا يسكت عليها فلما قيل هذا انه لا يجوز تقديم الابتداء بعدها وكذلك بعد الواو
والفاء لانه لا يجوز السكوت عليها كما يجوز على اخواتهما من حروف العطف نحو ثم ولا والدليل على هذا اثبات الكتاب الياء في قوله ثم ائتوا صفا لحسن الوقوف على ثم
واستئنافهم اياها من قوله واتوني باهلكم اجمعين والعلة في ذلك ان ثم حرف منفرد يقوم بنفسه ويجوز الابتداء به وليست الواو والفاء والباء كذلك والقول
الثاني للاخفش قال حذفت لانها ليست في اللفظ وهذا القول غير مرضي يجب منه ان يحذف من قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم وكذلك ثم وانطلق وما اشبه ذلك
والقول الثالث لابن زيد قال الاصل بسم او بسم فاسكن للتخفيف كما يفعل بنحو فخذ وعضد ويلزمه كما يلزم الاخفش والقول الرابع انها لا تنفصل
ويحول الفراء الثالث الذي حكيناه عنه ويلزمه ما لزم ابن زيد والاخفش والقول الخامس انه شيء قد عرف فلم يخف فيه لبس وهذا اسلم مما قبله
والقول السادس انها همزة وصل وهذا ضعيف من الجهة التي ذكرناها واختار ابو العباس قول الكسائي والفراء اعني كثرة الاستعمال وانكره على
ابن سليمان وقال ارى انه يثقل على الكاتب ان يزيد الفا واحتج الفراء في كثرة الاستعمال بان بعض الكتاب تدعو معرفته وكثرة استعماله الى حذف السين و
هذا العمري مكروه روى كراهته عن عمر وزيد بن ثابت والحسن وابن سيرين وروي ان عمر رضي الله عنه ضرب على ذلك كاتبا فقيل له لم ضربك عمر
فقال في سين نحرى شلا فان كتبت باسم الرحمن او باسم ربك كتبته بغير الف عند الاخفش والكسائي وكذلك سائر الاسماء وتكتبه على مذهب الفراء بالالف وهو
الاقيس واما الالف في اسم الله تعالى ففي حذفها ايضا ستة اقوال احدها انها حذفت لكثرة الاستعمال والثاني انه مخصوص والثالث انهم كرهوا
ان يشبه النفي والرابع انه قد عرف المعنى والخامس انه كره ان يشبه هجا اللات في مذهب من وقف عليها بالهاء والسادس انه كتب على لغة من يقول الله
قال الراجز اقبل سيل جاء من عند الله وهذا انما جاء في ضرورة الشعر وليس بلغة وذلك ما انشد قطرب الا بارك الله في سهيل اذا ما الله بارك في الرجال
ويجب ان يقدر على مذهب من جعل الاصل الاها ان تكون الالف زائدة فيسوغ حذفها واما الف الرحمن فقيل حذفت لانه لا يلتبس بغيره وقيل لكثرة
الاستعمال وقيل لان ما قبلها من الالفات يكفي منها وقيل لان حذفها لا يشكل وهذه الاقوال متقاربة ولا يبعد بعضها من بعض والاسم كلمة تدل على المسمى
دلالة اشارة والصفة كلمة تدل على الموصوف دلالة افادة فان جعلت الصفة اسما دلت على الامرين على الاشارة والافادة وذهب قوم الى ان الاسم والتسمية
ترجع عند اهل الحق الى لفظ المسمى الدال على الاسم والاسم لا يرجع الى لفظ بل هو مدلول التسمية فاذا قال القائل زيد كان قوله تسمية وكان المفهوم منه اسما والاسم
هو المسمى في هذه الحالة والوصف والصفة بمثابة التسمية والاسم فالوصف قول الواصف والصفة مدلول الوصف ثم قد يرد الاسم ويراد به التسمية وترد الصفة
والمراد بها الوصف والابلغ الكلام في ذلك مبلغ القطع وذهبت المعتزلة الى التسوية بين التسمية والوصف والصفة والاسم بنوا على ذلك بدعة فقالوا لم يكن
للباري تعالى في الازل صفة ولا اسم فان الاسم والصفة اقوال المسمين والواصفين ولم يكن في الازل صفة الالهية والدليل على ان الاسم يفارق التسمية ويراد به
المسمى واختاره الثعلبي رحمه الله قوله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ويحيى هو الاسم والاسم هو يحيى وقوله تعالى ما تعبدون من دونه الا اسما سميتموها
وانما اراد الاشخاص المعبودة لانهم كانوا يعبدون المسميات وقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى لان احدا لا يقول سبحان اسم الله وسبحان اسم ربنا فمعنى سبح اسم ربك
سبح ربك والرب ايضا اسم فلو كان غير المسمى لم يجز ان يقع التسبيح عليه وزيف الماوردي رحمه الله هذا وقال لو كان اسماء الذات كان اسماء الافعال
هي الافعال وهذا يمتنع في الافعال واستنع في الذوات فان قيل اطلق المسلمون بان لله تعالى تسعة وتسعين اسما فلو كان الاسم هو المسمى لكان ذلك حكما
بتعدد الالهة قلنا قد يراد بالاسم التسمية فيحمل الاطلاق في الاسماء على التسميات جواب آخر ان كل اسم دل على فعل فالاسماء هي الافعال وهي متعددة وما
دل على الصفات القديمة لم يبعد فيه التعدد قاله امام الحرمين رحمه الله واختلفوا في اشتقاق الاسم فذهب البصريون الى انه من السمو لانه يعلو المسمى فالاسم
ما علا وظهر فصار علما للدلالة على ما تحته من المعنى وذهب الكوفيون الى انه من السمة وهي العلامة ومن هنا قال ابو العباس ثعلب الاسم سمة توضع
على الشيء يعرف به وقول الكوفيين اقوى في المعنى وقول البصريين اقوى في التصريف لانه لو كان مشتقا من الوسم لقيل في تصغيره وسيم وفي جمعه اوسام
كما قالوا وعيد ووصيلة في تصغير عدة وصلة فلما قالوا سمي ظهر انه من السمو لا من السمة فاما ما ورد في تفسيرها فقد روى ابو سعيد الخدري قال قال

هي الذوات

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم عليه السلام ارسلته امه الى الكتاب ليتعلم فقال له المعلم قل بسم الله قال عيسى وما بسم الله قال له المؤدب قال الباء بهاء الله
والسين سناء الله والميم مملكته وقال اهل الحقائق المعنى في بسم الله التيمن والتبرك وحث الناس على الابتداء في اقوالهم وافعالهم ببسم الله كما
افتتح الله كتابه به وروى عامر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب باسمك اللهم فلما نزلت سورة هود عليه السلام بسم الله مجريها كتب بسم الله
فلما نزلت سورة بني اسرائيل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت سورة النمل انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتب بسم الله الرحمن الرحيم
واما اقسام الاسم فسنذكر عند قوله وعلم آدم الاسماء كلها فاما قوله الله فهو احق اسمائه لانه لم يتسم باسمه الذي هو الله غيره ولذلك لم يثن ولم يجمع وهو
احد تاويلي قوله تعالى هل تعلم له سميا اي من يتسمى باسمه الذي هو الله واعلم ان اصل هذه الكلمة اله في قول اهل الكوفة فادخلت الالف واللام تفخيما وتعظيما
لما كان اسما لله تعالى فصار الاله فحذفت الهمزة استثقالا لكثرة جريانها على الالسن وحولت كسرتها الى اللام التعظيم فالتقى لامان متحركان فادغمت الاولى في
الثانية فقالوا الله وقال اهل البصرة اصلها لاه فالحقت بها الالف واللام للتفخيم والتعظيم فقالوا الله وقال بعضهم ادخلت الالف واللام بدلا من
الهمزة المحذوفة في اله فلزمتا الكلمة لزوم تلك الهمزة لو اجريت على الاصل ولهذا لم يدخل عليه في النداء ما يدخل على الاسماء المعرفة من حروف التنبيه فلم
يقولوا يا ايها الله وجميع اقاويل اهل التاويل في معنى هذا الاسم مبنية على هذين القولين واختلفوا في هذا الاسم هل هو اسم مشتق من صفة او هو اسم علم
للذات على قولين احدهما انه اسم علم لذاته لان اسماء الصفات تكون تابعة لاسماء الذات فلم يكن بد من ان يختص باسم ذات يكون علما لتكون اسماء الصفات
والنعوت تبعا وهذا قول الخليل والمفضل وهذا هو الاحسن وهو ان الله تعالى انفرد به وبمعرفته فلا اشتقاق له يعرف ولا اصل نعم واذا اطلق هذا الاسم
على غير الله فانما يقال بالاضافة كما يقال اله كذا او ينكر فيقال كما قال الله تعالى اخبارا عن قوم موسى عليه السلام اجعل لنا الها كما لهم آلهة واكثر العلماء
على انه مشتق واختلفوا في اشتقاقه فقال النضر بن شميل هو من التاله وهو التنسك والتعبد قال روبة لله در الغانيات المده سبحن واسترجعن من تالهي
اي من تعبدي وتنسكي ويقال تاله الرجل يتاله وقرا ابن عباس ويذرك والهتك اي عبادتك ومعناه المعبود الذي يحق له العبادة وقيل هو من
الاعتماد يقال الهت الى فلان اله الها اي فزعت اليه واعتمدت عليه والمعنى ان الخلق يفزعون اليه ويتضرعون في الحوادث والحوائج فهو يالههم اي
يجيرهم فسمي الها كما يقال امام للذي يوتم به ولحاف ورداء للثوب الذي يلتحف به ويرتدى به وهذا معنى قول ابن عباس والضحاك وقال ابو عمرو
بن العلاء هو من الوله في الشيء اذا تحيرت فيه فلم تهتد اليه ومعناه ان العقول تتحير في كنه صفته وعظمته والاحاطة بكيفيته فهو اله كما قيل للمكتوب
كتاب وللمحسوب حساب وقال المبرد هو من قول العرب الهت الى فلان اي سكنت اليه قال الشاعر الهت اليها والحوادث جمة فكان الخلق يسكنون
اليه ويطمئنون بذكره قال الله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب وقيل اصله من الوله وهو ذهاب العقل لفقدان من يعز عليك فكانه سمي بذلك لان القلوب
توله لمحبته وتطرب وتشتاق عند ذكره وقيل اصله من لاهت العروس تلوه لوها اذا احتجبت قال الشاعر لاهت فما عرفت يوما بخارجة يا ليتها خرجت حتى رايناها
فالله تعالى هو الظاهر بالربوبية بالدلائل والاعلام والمحتجب من جهة الكيفية عن الاوهام والمستتر عن درك الابصار وقيل معناه المتعالي يقال لاه اي ارتفع
ومنه قيل للشمس الالاهة روى ذلك عن قطرب وانشد شعر تروحنا من اللعباء قصرا واعجلنا الالاهة ان تغيبا وكانهم سموها الالاهة على نحو تعظيمهم لها وعبادتهم اياها
ولذلك نهاهم الله عن ذلك وامرهم بالتوجه في العبادة اليه دون خلقه فقال تعالى ومن اياته الليل والنهار الى قوله واسجدوا لله الذي خلقهن وقيل هو ماخوذ من قول
العرب الهت بالمكان اذا اقمت به فكان معناه الدائم الثابت الباقي وقرا بعضهم بتغليظ اللام من قوله الله حتى طبق اللسان الحنك لفخامة ذكره و
ليفرق عند الابتداء بذكره بينه وبين اللات قوله تعالى الرحمن الرحيم قال الليث هما اسمان اشتقاقهما من الرحمة والرحمة هي النعمة على المحتاج قال الله
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين يعني نعمة عليهم وقال ابو عبيدة هما صفتان لله تعالى معناهما ذو الرحمة وقال قوم هما بمعنى واحد مثل ندمان ونديم
وسلمان وسليم ولهفان ولهيف وجمع بينهما للتاكيد والاتباع كقول العرب جاد مجد وقال طرفة متى ادن منه ينا عني ويبعد وقال آخر والفى قولها كذبا ومينا
والرحمن عند قوم اشد مبالغة من الرحيم كالعلام من العليم ولهذا قيل رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان رحمته في الدنيا عمت المومن والكافر والبر والفاجر
ورحمته في الآخرة اختصت بالمومنين فالرحمن خاص اللفظ عام المعنى والرحيم عام اللفظ خاص المعنى فاما خصوص الرحمن فمن حيث لا يسمى به الا الله تعالى
واما عمومه فمن حيث انه يشمل جميع الموجودات من طريق الخلق والرزق والنفع واما عموم الرحيم فاشتراك تسمية الخلق به واما خصوصه فرجوعه
الى اللطف بالمومنين والتوفيق وهذا معنى قول جعفر بن محمد الصادق الرحمن اسم خاص بصفة عامة والرحيم اسم عام بصفة خاصة وقال الضحاك الرحمن
باهل السماء حيث اسكنهم السموات وطوقهم الطاعات وانطق السنتهم بانواع التسبيحات وجنبهم الآفات وقطع عنهم المطاعم واللذات والرحيم باهل الارض حيث
ارسل اليهم الرسل وانزل عليهم الكتب وقال عكرمة الرحمن برحمة واحدة والرحيم بمائة رحمة وانما اقتبس هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
مائة رحمة وانه انزل منها رحمة واحدة الى الارض فقسمها بين الخلق فبها يتعاطفون وبها يتراحمون واخر تسعا وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيمة
وفي رواية اخرى وان الله تعالى قابض هذه الرحمة الى تلك فيكملها مائة رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة وقال ابن المبارك الرحمن الذي اذا سئل
اعطى والرحيم الذي اذا لم يسئل غضب يدل عليه ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من لم يسال الله يغضب عليه فنظمه الشاعر فقال شعر
الله يغضب ان تركت سواله وبنو آدم حين يسال يغضب وقيل الرحمن بالنعماء وهي ما اعطى وحبا والرحيم بالآلاء وهي ما صرف وزوى وقال محمد بن علي الترمذي
الرحمن بالانقاذ من النار بيانه قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها والرحيم بادخالهم الجنان بيانه قوله تعالى ادخلوها بسلام آمنين وقيل
الرحمن الراحم القادر على كشف الضر والرحيم الراحم وان لم يقدر على كشف الضر ثم ان مسيلمة الكذاب تسمى بالرحمن واقتطعه من اسماء الله تعالى قال
عطاء فلذلك قرنه الله تعالى بالرحيم لان احدا لم يتسم بالرحمن الرحيم ليفصل اسمه من اسم غيره وانما قدم الرحمن وهو الاعلى على الرحيم وهو الادنى والعادة ان

بينهما من الادنى الى الاعلى لانه لما قيل الرحمن تناول عظيم النعم فاردفه بالرحيم كالتتمة ليتناول ما دق منها ولطف وجرهما على الصفة والعامل في الصفة العامل
في الموصوف وقال الاخفش العامل فيها معنوي وهو كونها تبعا ويجوز نصبهما على اضمار اعني ورفعهما على تقدير هو قوله تعالى الحمد لله قراءة العامة بضم الدال
على الابتداء وخبره فيما بعده وقيل على التقديم والتاخير اي لله الحمد وقرأ هرون بن موسى بنصب الدال على الاضمار اي احمد الحمد لان الحمد مصدر لا يثنى ولا يجمع
وقرأ ابرهيم بن ابي عبلة بضم الدال واللام لتتبع الضمة الضمة وقرأ الحسن البصري بكسر الدال اتباعا لكسرة اللام فان قيل لم اختير الرفع قيل لانه امدح وكل ما ادى
الى الكثرة المدح من الثناء عليه كان اولى فان قيل من اين كان امدح قيل لان معناه الحمد ثابت لله او مستقر وهذا يقتضي العموم من جميع الخلق واذا نصبت كان
تقديره احمد الحمد لله فهذا مدح من المتكلم فقط واما كسر الدال من الحمد فغنيه بعد ووجهه انه اتبع حركة الدال حركة اللام فالحمد يذكر بمعنى الشكر على المعروف ونقيضه
الكفران ويذكر بمعنى الثناء من غير سبق احسان ويذكر بمعنى الرضا يقال نلوته فحمدته اي رضيته ويقرب هذا من معنى الثناء قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا
اي مرضيا ويذكر بمعنى العاقبة يقال حماداى امرك كذا اي عاقبته ثم فيه ثلاثة اقوال احدها اضمار القول تقديره قولوا الحمد لله واياك نعبد واهدنا
واضمار القول كثير في القران كقوله تعالى والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم اي يقولون ما نعبدهم وقوله تعالى يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اي يقولون
سلام عليكم والثاني انه خبر بمعنى الامر كقوله تعالى ومن دخله كان آمنا اي آمنوه وقوله والمطلقات يتربصن اي تربصن ايها المطلقات فقولوا الحمد لله اي يجب
عليكم حمده فاحمدوه ثم يضمر القول عند قوله اياك نعبد والثالث انه اخبار عن الله بحمده لنفسه كان الله تعالى قال الحمد لنا وهو كما يكتب الخليفة ان امير المؤمنين يامركم
بكذا وكذا ولام التعريف قد يكون للجنس كقولك العسل حلو فعلى هذا معناه جميع المحامد لله تعالى لان حمد غيره يصغر في جنب حمده لان نعمته على العبد فوق نعمة الغير
ونعمة الغير ايضا بتيسيره وقال قتادة معناه الحمد لله الذي لم يجعلنا من المغضوب عليهم ولا الضالين وقال ابن الانباري هو مقلوب عن المدح كقولك جذب وجبذ
واختلف العلماء في الفرق بين الحمد والشكر فقال بعضهم الحمد الثناء على الرجل على ما فيه من الخصال الحميدة يقول حمدت الرجل اذا اثنيت عليه بكرم او حسب او شجاعة او
علم ونحو ذلك والشكر له الثناء عليه بمعروف اولاه فالحمد الثناء عليه بما هو فيه والشكر الثناء عليه بما هو منه وقد يوضع الحمد موضع الشكر فيقال حمدته على صنيعه
كما يقال شكرته ولا يوضع الشكر موضع الحمد لا يقال شكرته على علمه وحلمه فالحمد اعم من الشكر فكل شكر حمد وليس كل حمد شكرا ولذلك جاز ان يحمد الله تعالى
نفسه ولم يجز ان يشكرها وقال بعضهم الشكر اعم لانه باللسان وبالجوارح وبالقلب والحمد يكون باللسان خاصة وقيل الحمد باللسان قولا قال تعالى وقل الحمد لله
على ما جاء وهو النعماء والشكر على ما نعى وهو البلوى وقيل الحمد ابتداء والشكر جزاء وقيل الحمد على النعماء الظاهرة والشكر على النعماء الباطنة قال الله تعالى واسبغ
عليكم نعمه ظاهرة وباطنة والفرق بين الحمد والمدح ان الحمد لا يستحق الا على فعل حسن والمدح قد يكون على فعل وغير فعل فكل حمد مدح وليس كل مدح
حمدا ولهذا جاز ان يمدح الله على صفته بانه عالم قادر ولم يجز ان يحمد به لان العلم والقدرة من صفات ذاته لا من صفات افعاله ويجوز ان يمدح ويحمد
على صفته بانه خالق رازق لان الخلق والرزق من صفات فعله لا من صفات ذاته وقد جعل الله تعالى لفظة الحمد زينة كل خطبة وراس كل ملحمة وكل سورة افتتحها الله
بالحمد في كتابه دل على تعظيم شان السورة كسورة الانعام وسورة الكهف وسورة سبا وفاطر روى عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد راس الشكر
ما شكر الله عبد لا يحمده وقال ابن عباس الحمد لله كلمة شكر اهل الجنة لبعضهم شعر الهي لك الحمد الذي انت اهله على نعم ما كنت منك لها اهلا اذا ازددت تقصيرا تزدني تفضلا
كاني بالتقصير استوجب الفضلا قوله تعالى لله هذه تسمى لام الاضافة ولها معنيان احدهما الملك نحو المال لزيد والاخر الاستحقاق نحو الجل للفرس اي استحقه وكذلك
الباب للدار قوله تعالى رب العالمين قراءة نيفين على بالنصب على المدح او على احمد رب او على اضمار اعني او على النداء وقرئ بالرفع على اضمار هو
وقرأ الباقون رب بكسر الباء على الصفة او البدل والرب مصدر رب يرب ثم جعل صفة كعدل وخصم والرب يكون بمعنى السيد قال الله تعالى اذكرني عند ربك اي عند
سيدك ويكون بمعنى المالك قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل ارب ابل انت ام رب غنم فقال من كل قد اتاني الله فاكثر واطيب ويكون بمعنى الصاحب قال ابو ذؤيب
فدنا له رب الكلاب بكفه بيض رهاب ريشهن مقزع رهاب رقاق ويكون بمعنى المربي والمدبر ومنه قوله تعالى والربانيون وهم العلماء سموا بذلك لقيامهم
بتدبير الناس بعلمهم وقيل ربة البيت لانها تدبره وقال تعالى وربائبكم سمي ولد الزوجة ربيبة لتربية الزوج لها وقال الشاعر يرب الذي ياتي من الخير انه
اذا فعل المعروف زاد وتمما والمعنى على هذا انه مربي الخلق ومغذوهم بانعمه عليهم فعلى هذا ان وصف الله بانه رب مالك او سيد فذلك صفة من صفات ذاته وان
قيل لانه مدبر لخلقه ومربيهم فذلك صفة من صفات فعله وقال الحسين بن الفضل الرب الثابت من غير اثبات لاحد يقال رب بالمكان وارب ولب
والب اذا اقام وفي الحديث انه عليه السلام كان يتعوذ بالله من فقر مرب او ملب ولجانه الثعلبي قال لان المتكلمين اجمعوا على ان الرب لم يزل ربا قال
القشيري هذا انما يصح ان لو سمع منهم بناء الرب من ارب فان اثبت هذا فهو صفة ذات ايضا ومتى دخلت على الرب الالف واللام اختص الله به دون عباده
وان حذفتا منه صار مشتركا بين الله وبين عباده فلا يقال للمخلوق هو الرب وانما يقال على الاضافة هو رب الدار ورب الغلام لانه لا يملك الكل غير الله تعالى والالف
واللام يدلان على العموم قوله تعالى العالمين جمع تصحيح واحدهم عالم ونونه منصوبة ابدا والعالم اسم موضوع للجمع ولا واحد له من لفظه كالانام والرهط
والجيش ونحوها واختلفوا في معناه على تسعة اقوال احدها انه ما يعقل من الملائكة والانس والجن والشياطين ولا يقال للبهائم عالم وهو مروي عن
ابن عباس واختاره الفراء وابو عبيد والثاني ان العالم الدنيا وما فيها قال الحسن ومجاهد وقتادة هو عبارة عن جميع المخلوقات واحتجوا بقوله تعالى قال
فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما واختاره الثعلبي وقال سفيان بن عيينه هو جميع الاشياء المختلفة والثالث هم بنو آدم
قاله ابو معاذ النحوي والرابع هم الجن والانس لقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا وهو رواية عطية العوفي وسعيد بن جبير عن ابن عباس لانه عليه السلام بعث
الى الجن والانس والخامس هم الناس لقوله تعالى اتاتون الذكران من العالمين قاله الحسين بن الفضل والسادس هم اسم للجمع الكثير قاله النضر بن شميل
والسابع الروحانيون قاله ابو عمرو بن العلاء وهو معنى قول ابن عباس كل ذي روح دب على وجه الارض والثامن هم اهل الجنة والنار قاله جعفر بن محمد الصادق

والتاسع

والتاسع ان العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة وهو قول ابي اسحق الزجاج واختلفوا في اشتقاقه على قولين احدهما انه مشتق من العلم فعلى هذا يكون جمع العالم اسما
لما يعقل والثاني انه مشتق من العلامة لدلالته على خالقه وعلى هذا يكون جمع العالم اسما لكل مخلوق والعرب تقول العالمين بالياء في الرفع والنصب والخفض الا قوما من
بني اسد فانهم يقولون في الرفع العالمون وفي النصب والخفض العالمين حكاه النقاش قوله تعالى الرحمن الرحيم انما ذكر تاكيدا وتنبيها على كمال وصفه بالرحمة وقيل لما اشعر
قوله رب العالمين ترهيبا عقبه بما يتضمن ترغيبا وقيل فيه تقديم وتاخير اي الحمد لله الرحمن الرحيم رب العالمين حكاه النقاش والقشيري قال النقاش هذا يقتضي انه
ماله من المتقدمين والزجاج في هذا الى تقديم وتاخير ومن زعم ان بسم الله الرحمن الرحيم هنا غير مكرر قوله تعالى مالك يوم الدين اختلف القراء فمنهم من قرأ مالك بالالف
وكسر الكاف على النعت وقيل على هذا هو نكرة لان اسم الفاعل اذا اريد به الحال او الاستقبال لا يتعرف بالاضافة فعلى هذا يكون جره على البدل لا على الصفة لان المعرفة لا توصف بالنكرة
وفي الكلام حذف مفعول تقديره مالك امر يوم الدين او مالك يوم الدين الامر وبالاضافة الى يوم خرج عن الظرفية لانه لا يصح فيه تقدير في لانها بين المضاف والمضاف اليه
وهذه قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وكثير من الصحابة والقراء ومنهم من قرأ مالك بالالف ونصب الكاف باضمار اعني
او حالا واجاز قوم ان يكون نداء وهي قراءة الاعمش ومحمد بن السميفع ومنهم من قرأ مالك ورفع الكاف على اضمار هو مالك او يكون خبرا للرحمن الرحيم على قراءة من
رفع الرحمن وهي قراءة عون العقيلي ومنهم من قرأ ملك بغير الف وكسر الكاف على النعت وهي قراءة زيد بن ثابت وجماعة من الصحابة وبه قرأ ابو عمرو وابن كثير وابن
عامر ومنهم من قرأ ملك بجزم اللام على النعت ايضا ومنهم من قرأ ملك بنصب الكاف على النداء ايضا ومنهم من قرأ برفع الكاف من غير الف وهي قراءة ابي حيوة ومنهم
من قرأ ملك يوم على انه فعل ماض ويوم مفعول او ظرف وهي قراءة الحسن ويحيى بن يعمر وابي حنيفة ومنهم من قرأ مالك بالامالة روى ذلك عن يحيى بن يعمر
وعن ابي ايوب السختياني بين الامالة والتفخيم وروى ايضا ذلك قتيبة بن مهران عن الكسائي فاما الفرق بين مالك وملك فقال قوم هما لغتان بمعنى كحذر
مثل فرهين وفارهين وحذرين وحاذرين وفكهين وفاكهين وفرق الاخرون بينهما فقال ابو عبيد والاصمعي وابو حاتم والاخفش وابو الهيثم مالك اجمع
واوسع وامدح الا ترى انه يقال الله مالك الطير والدواب والوحش وكل شيء ولا يقال ملك كل شيء انما يقال ملك الناس قالوا ولا يكون مالك الشيء الا وهو
يملكه وقد يكون ملك الشيء وهو لا يملكه كقولهم ملك العرب والعجم والروم وقالوا ايضا المالك يجمع الاسم والفعل ولان في مالك زيادة الحسنات لان فيه زيادة حرف وقد
قال عليه السلام من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات وقال الله تعالى قل اللهم مالك الملك وقال قطرب بينهما فرق كثير اما ملك فهو ملك من الملوك
واما مالك فهو مالك الملوك وقال ابو عبيد الذي يختار ملك لان الاسناد فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم اثبت ومن قرأ بها من اهل العلم اكثر وهي مع هذا في المعنى
اصح لقوله تعالى فتعالى الله الملك الحق وقوله الملك القدوس وقوله ملك الناس وقوله لمن الملك اليوم ولانه مدح وتعظيم من غير اضافة وليس كذلك مالك
ولان معنى الفعل موجود في ملك ايضا اذ كان لا يقال ملك الا لمن ملك اشياء كثيرة وكان امورا عظيمة وقال ابو حاتم مالك ابلغ في مدح الخالق وملك ابلغ في مدح
المخلوق من مالك والفرق ان المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وان كان الله تعالى مالكا كان ملكا فان وصف الله بانه ملك كان ذلك من صفات ذاته
وان وصف بانه مالك كان من صفات افعاله ثم قيل اصله من الشد والربط وهذا قول ابي بكر بن السراج وقيل هو من القدرة وهو قول ابي بكر محمد بن علي بن
علي بن عيسى والتصريف يطرد على كلا الاصلين يقال ملكت العجين اي شددته وقويته قال ويقال املكت فلانة اي اقدرت عليها وملكت بعضها الحاملها
فاما معنى قوله ملك يوم الدين ففيه خمسة اقوال احدها الحساب دليله قوله تعالى ذلك الدين القيم اي الحساب المستقيم قاله ابن عباس والسدي ومقاتل
والثاني ان الدين الجزاء يعني يوم يدين الله العباد باعمالهم دليله قوله تعالى انا لمدينون اي لمجزيون قال لبيد حصادك يوما ما زرعت وانما يدان الفتى يوما كما هو دائن
وهذا قول الضحاك والثالث يوم القهر والغلبة يقول العرب دنته فدان اي قهرته فخضع وذل قاله يمان والرابع يوم الطاعة يقال دان الناس لفلان
اي اطاعوه ويوم القيمة يوم الطاعة لانه انما ينفع ثم الطاعة قاله الحسين بن الفضل وقال الفراء دين الرجل خلقه وعمله وعادته وقال محمد بن كعب
القرظي يوم الدين اي لا ينفع فيه الا الدين لحديث من قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم والخامس ان الدين الحكم يقال
في دين الملك اي في حكمه ويرجع هذا الى الطاعة والحكم لله يوم القيامة حكاه النقاش والقشيري وانما خص يوم القيمة بالذكر وان كان مالكا لكل يوم لانه ينفرد
في ذلك اليوم بالحكم بخلاف الدنيا فانه يحكم فيها الولاة والقضاة وتنقطع دعاوي الخلق يومئذ لتعظيم شان ذلك اليوم وهذا كقوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ لخبير وهو خبير بهم
في سائر الايام وقوله يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء وفي غير ذلك اليوم لا يخفى ايضا وقيل خص ذلك اليوم لان في تذكير القيامة تذكير الوعد والوعيد والترغيب
والترهيب وقوام الخلق في تذكير القيمة حتى يكون خوف العقاب وطمع الثواب داعيين الى اقتناء الطاعات واجتناب الظلم والافات وايضا اذا بين انه ملك
ذلك اليوم وهو اعظم الايام نبه به على انه مالك ما دونه من الايام ويوم جر بالاضافة وهذه الاضافة متوسع فيها وهو من باب قولهم يا سارق الليلة
اهل الدار كما تجعل يوما مفعولا على السعة وتقدير الآية مالك يوم الدين الاحكام وحذف المفعول من الكلام للدلالة عليه ومن قرأ ملك فمعناه انه ينفرد بالملك
في ذلك اليوم وقيل لما قال رب العالمين يريد به ملك الدنيا قال بعده ملك يوم الدين يريد به ملك الاخرة ليجمع بين ملك الدنيا والاخرة قوله تعالى اياك نعبد
الجمهور على كسر الهمزة وتشديد الياء وقرئ شاذا اياك بفتح الهمزة والاشبه ان تكون لغة مسموعة وقرئ بكسر الهمزة وتخفيف الياء والوجه فيه انه حذف احدى
اليائين لاستثقال التكرير في حرف العلة فان قيل اياك خطاب والحمد على لفظ الغيبة فكان الاشبه ان يكون اياه قيل عادة العرب الرجوع من الغيبة الى الخطاب
ويسمى الالتفات وقد يكون بالعكس فيرجع من الخطاب الى الخبر وفيه فوائد لان الكلام اذا نقل من اسلوب الى اسلوب كان احسن تطرية لنشاط السامع و
ايقاظا للاصغاء اليه من اجرائه على اسلوب واحد ومما يختص هذا الموضع انه لما ذكر الحقيق بالحمد واجرى عليه تلك الصفات العظام من الربوبية العامة و
الملك الخاص تعلق العلم بمعلوم عظيم الشان حقيق بالخضوع والاستعانة من المهمات فخوطب ذلك المعلوم الموصوف بتلك الصفات فقيل اياك يا من هذه صفاته
نخص بالعبادة والاستعانة وقرئ اياه وانما فرق بين العبادة والاستعانة ليجمع بين ما يتقرب به العباد اليه وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته وانما

قدم العبادة على الاستعانة لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة ... ايا كلمة ضمير لا تكون الا في موضع النصب والكاف في محل الخفض باضافة ايا اليها وخص بالاضافة
الى المضمر ولا يضاف الى الاسم المظهر الا شاذا وحكى الخليل عن العرب اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب وهذا غير سديد لان المضمر لا يضاف لان الاضافة
للتعريف والتخصيص والمضمر على نهاية الاختصاص فلا حاجة به الى الاضافة وقيل على ايا المكاني من اليا والنون والكاف والهاء نحو اياي وايانا واياك
واياه واياهن للخطاب والغيبة والتكلم لا محل لها من الاعراب كما لا محل للكاف في ذلك وليست باسماء مضمرة وهو مذهب المحققين وقال الزجاج
ايا اسم مظهر خص بالاضافة الى مضمر فالكاف في اياك في موضع جر باضافة ايا اليها وهذا غير سديد لان ايا ليس بمظهر لانهم اقتصروا به على ضرب واحد من
الاعراب وهو النصب ولا تجد اسما مظهرا اقتصر به على النصب الا ما كان ظرفا وليس ايا ظرفا ويستعمل ايا متقدما على الفعل نحو اياك اعني واياك نعبد واياك
نسأل ولا يستعمل مؤخرا عن الفعل الا ان يفصل بينه وبين الفعل بالا فيقال ما عنيت الا اياك ونحوها وقال ابو حاتم سهل بن محمد اياك ضمير منفصل والضمير
ثلثة اقسام ضمير متصل نحو الكاف والهاء والياء في قولك اكرمه واكرمك واكرمني سمي بذلك لاتصاله بالفعل وضمير منفصل نحو اياك واياه واياي وسمي بذلك
لانفصاله عن الفعل وضمير مستكن كالضمير في قولك قعد وقام سمي بذلك لانه استكن ولم يستبن في اللفظ وتعلم يقينا ان فيه ضمير الفاعل لان الفعل لا يقوم الا بفاعل
ظاهر او مضمر فيه وقال ابن زيد انما هما يا آن الاولى للتنبيه والثانية للنداء تقديرها اي يا فادغم وكسرت الهمزة لسكون اليا وقال ابو عبيد اصل اياك
فقلبت الواو يا وادغمت واصلها من اوى يوعي ابوا وقال الكوفيون اياك بكمالها اسم وليس فيه اضافة لان المضمر لا يضاف وهذا بعيد لان هذا
الاسم يختلف آخره بحسب اختلاف المتكلم والمخاطب والغايب فيقال اياي واياك واياه وقال قوم الكاف في اياك هي الاسم وايا عماد لها لانها لا تقوم بنفسها
وهذا بعيد لان ايا في انه ضمير منفصل بمنزلة انت وانا ونحن وليس شيء منها معمودا بشيء من الضمير المتصل بل هو قايم بنفسه فكذلك ايا مضمر منفصل ليس معمودا بغيره
كما ان التاء في انت وان كان كلفظ التاء في قمت فليس اسما مثلها بل الاسم قبلها وهو ان وهو بعد للخطاب فكذلك ايا هي الاسم وما بعدها للخطاب تارة وللغيبة
اخرى اذا قلت اياه وموضع اياك نصب بنعبد وبني وان كان اسما على السكون لمشابهته الحروف وقيل ايا للاختصاص تقول اياك ضربت اي اختصصت بالضرب بك
وبتقديم المفعول لقصد الاختصاص والمعنى نخصك بالعبادة ونخصك بطلب المعونة وانما لم يقل نعبدك ليكون افصح في العبارة واحسن في الاشارة ونعبد من العبادة
وهي اقصى غاية الخضوع والتذلل وحمل النفس على المشاق في طاعة الله تعالى واصله الخضوع والذل من قولهم طريق معبد اذا كان مذللا بالاقدام وبه سمي
العبد عبدا لذلته وانقياده لمولاه ولا يستحق العبادة الا الله تعالى لانها اعلى مراتب الخضوع فلا يستحقها الا المنعم باعظم النعم كالحيوة والعقل والسمع والبصر
وغير ذلك قوله تعالى واياك نستعين اي منك نطلب المعونة والتوفيق على عبادتك وعلى امورنا كلها وانما كرر اياك ليكون ادل على الاخلاص والتاكيد كقوله تعالى
اخبارا عن موسى عليه السلام كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا ولم يقل كي نسبحك ونذكرك كثيرا ولئلا يتوهم اياك نعبد ونستعين غيرك وايضا اياك في نعبد
بدل على الكاف في نعبدك وتقول نعبدك ونستعينك فتكررت الكاف فكذلك اياك وقال ابو بكر الوراق اياك نعبد لانك الصانع واياك نستعين لانك هديتنا
وقيل اياك نعبد لانك الصانع واياك نستعين لان المصنوع لا غناء به عن الصانع والعون القوة واعنته قويته فكانه قال واياك نستقوي على عبادتك وقيل
اياك نعبد لانا عبيدك واياك نستعين لانك مجيد كريم وقرا يحيى بن وثاب نستعين بكسر النون قال الفراء تميم وقيس واسد وربيعة يكسرون علامات المستقبل
الا الياء فيقولون استعين ونستعين وتستعين ونحوها ويفتحون الياء لانها اخت الكسرة وقريش وكنانة يفتحونها وهو الاصح والاشهر واصله نستعون نستفعل
من العون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى العين ثم قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله تعالى اهدنا لفظه امر والامر مبني عند البصريين ومعرب عند الكوفيين
بحذف الياء عند البصريين علامة السكون الذي هو بناء وعند الكوفيين هو علامة الجزم والهداية الدلالة اي دلنا على الصراط المستقيم او قدم قلوبنا الى ذلك وقيل
الاصل فيه الامالة ومنه انا هدنا اليك اي ملنا وخرج عليه السلام في مرضه يتهادى بين اثنين اي يتمايل ومنه الهدية لانها تمال من ملك الى ملك ومنه الهدي
للحيوان الذي يساق الى الحرم فالمعنى مل بقلوبنا الى الحق والفعل من الهداية قد يتعدى الى المفعول الثاني من غير حرف جر مثل اهدنا الصراط وقد يتعدى بحرف
الجر كقوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا وهداية الله للعبد بخلق الايمان في قلبه وقد ترد الهداية بمعنى الدعاء كقوله تعالى وانك
لتهدي الى صراط مستقيم اي لتدعو الى قوله ولكل قوم هاد وقوله فاما ثمود فهديناهم وقد ترد بمعنى التوفيق والتسديد كقوله تعالى تضل من تشاء وتهدي من تشاء
وكقوله انك لا تهدي من احببت وسوال الهداية قد تكون لابتداء الهداية اي كما هديتنا اولا فاهدنا في المستقبل وقد تكون للاستدامة اي ثبتنا على ما رزقتنا من الهداية
وهذا قول علي كرم الله وجهه وابي بن كعب وقد تكون للاستزادة فان العلم النظري يقبل الزيادة بمعنى تواصل المقايسة وتلقي النظرات وبمعنى زيادة الادلة
وليس من علم بدليل كمن علم بادلة وايضا ما يخلقه اليوم للعبد زيادة على ما خلقه امس ولو كان العبد يهتدي بنفسه ولا قدرة الرب على خلق الهداية في قلبه لما كان
لسوال الهداية منه معنى وان حمل على سوال اللطف والتوفيق فهو عند المعتزلة مما يجب على الله فعله فلا معنى للسوال قال الحسين بن الفضل لو كانت الهداية اقامة
الدليل فقد قال تعالى فاما ثمود فهديناهم ثم قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فلكن النبي صلى الله عليه وسلم مامورا بان يقتدي بثمود فاذا قوله فهديناهم
محمول على انه خلق الهداية لقوم منهم قوله تعالى الصراط المستقيم السراط بالسين هو الاصل لانه من الاستراط بمعنى الابتلاع وسمي الطريق سراطا لجريان الناس فيه
كجريان الشيء المبتلع فمن قرا بالسين فهو على الاصل وهي قراءة ابن عباس وبه قرا ابن كثير ومن قرا بالصاد قلب السين صادا لتجانس الطا في الاطباق والسين
تشارك الصاد في الصفير والهمس فلما شاركت الصاد في ذلك قربت منها فكانت مقاربتها لها مجوزة قلبها اليها ومن قرا بالزاء قلب السين زايا لان الزاء والسين
من حروف الصفير والزاء اشبه بالطاء لانهما مجهورتان ويحتج بقول العرب زقر في صقر يسمى الطاير زقرا ومن اشم الصاد زايا قصد ان يجعلها بين الجهر والاطباق
وكلها لغات صحيحة فصيحة الا ان الاختيار الصاد لموافقة المصحف ولمواخاتها الطاء لانهما موافقتان في الاطباق والاستعلاء والمستقيم المستوي يقال قام
اي استوى واقامه اي سواه وقاومه اي ساواه وقيمة الشيء ما يساويه من الثمن واختلف المفسرون في الصراط المستقيم ما هو فقال علي كرم الله وجهه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول الصراط المستقيم كتاب الله تعالى وقال جابر هو الاسلام وبه قال مقاتل لان كل طريق من غير الاسلام فليس بمستقيم وقيل هو طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر
وعمر رضي الله عنهما قاله ابو العالية قال بكر بن عبد الله المزني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فسالته عن الصراط المستقيم فقال سنتي وسنة الخلفاء الراشدين
من بعدي وقال السدي ارشدنا الى دين يدخل به صاحبه الجنة ولا يعذب بالنار ابدا ويكون حجة له من علو الجنة ونحوه قال سعيد بن جبير وقيل هو صراط
محمد عليه السلام وآله قاله ابو بردة وقيل هو طريق السنة والجماعة لان البدعة لا تكون مستقيمة قاله سهل بن عبد الله التستري وقال محمد بن علي الترمذي يعني
طريق الخوف والرجاء قوله تعالى صراط الذين بدل من الاول وهو بدل الشيء من الشيء وهما بمعنى واحد وكلاهما معرفة والذين اسم موصول وصلته انعمت والعايد
الهاء والميم والغرض من وضع الذي وصف المعارف بالجمل لان الجمل تفسر بالنكرات والنكرة لا يوصف بها المعرفة والالف واللام في الذي زايدتان وتعريفها بالصلة الذي
ان من وما معرفتان ولا لام فيهما فدل ان تعريفهما بالصلة والاصل في الذين الذيون لان واحده الذي الا ان ياء الجمع حذفت ياء الاصل لئلا يجتمع ساكنان والذين بالياء
في كل حال لانه اسم مبني ومن العرب من يجعله في الرفع بالواو وفي النصب والجر بالياء اذا جعل تثنيته بالالف في الرفع وبالياء في الجر والنصب وفي الذي خمس لغات
احدها الذي بلام مفتوحة من غير لام التعريف وقد قرى به شاذا والثانية الذي بسكون الياء والثالثة بحذفها وابقاء كسرة الذال والرابعة حذف الياء و
اسكان الذال والخامسة بياء مشددة وقوله انعمت عليهم بدل من الصراط المستقيم وهو في حكم تكرير العامل وفايدة البدل هنا وكونه لم يقل ابتداء اهدنا
صراط الذين انعمت عليهم ما فيه من التنبيه والاشعار بان الطريق المستقيم هو صراط المؤمنين فدل عليه بابلغ وجه كما تقول هل ادلك على اكرم الناس وافضلهم فلان
فيكون ذلك ابلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل ادلك على فلان الاكرم الافضل لانك بينت ذكره مجملا فجعلته علما في الكرم والفضل كانك قلت من اراد
رجلا جامعا للخصلتين فعليه بفلان وفي الذين انعم عليهم خمسة اقوال احدها انهم الذين من عليهم بالتوفيق والرعاية والتوحيد والهداية وهم الانبياء والمؤمنون
الذين ذكرهم الله تعالى في قوله ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين والثاني هم قوم موسى وعيسى قبل
ان يغيروا نعم الله عليهم قاله ابن عباس والثالث هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم واهل بيته قاله شهر بن حوشب والرابع هم الملائكة حكاه الماوردي والخامس هم الذين
انعمت عليهم بالشكر على السراء والصبر على الضراء قاله علي بن الحسين بن واقد وقال مالك بن انس انعمت عليهم بمتابعة سنة محمد عليه السلام واصل النعمة المبالغة والزيادة
يقال دققت الدواء فانعمت دقه اي بالغت في دقه قال النضر بن شميل النعمة في الملك والنعمة في البدن والدين ويقال انعم ينعم انعاما وكل شيء في القرآن من ذكر نعمة
بكسر النون فهي المنة وهو الافضال والعطية والنعمة بفتح النون من التنعم وهي سعة العيش والراحة كقوله تعالى ونعمة كانوا فيها فاكهين والنعمة مشتملة
على كل خير ومحبوب ومرغوب فيه وقرا الصادق صراط من انعمت عليهم وبه قرا عمر وابن الزبير وعلى حرف الزام يجزيهما بعده وفي عليهم سبع قراءات عليهم
بكسر الهاء وجزم الميم وهي قراءة العامة وعليهم بضم الهاء وجزم الميم وهي قراءة الاعمش وحمزة وروي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن الخطاب وعليهم
بضم الهاء والميم والحاق الواو وهي قراءة عيسى بن عمر وابن ابي اسحق وعليهم بكسر الهاء والميم والحاق الياء وهي قراءة الحسن وعليهم بكسر الهاء وضم الميم مختلسة وهي
رواية عبد الله بن عطاء عن ابي عمرو وعليهم بكسر الهاء والميم واختلاس كسرة الميم وهي قراءة عمرو بن فايد فمن ضم الهاء ترده الى الاصل لانه لو افرد كان مضموما عند
الابتداء به ومن كسره فلاجل الياء الساكنة ومن كسر الهاء وجزم الميم فلانه استثقل الضم مع مجاورة الياء الساكنة والياء اخت الكسرة والخروج من الكسر الى الضم
ثقيل ومن ضم الهاء والميم اتبع الضمة الضمة ومن كسر الهاء وضم الميم فانه كسر الهاء لاجل الياء وضم الميم على الاصل والاختلاس للاستخفاف والحاق الواو والياء للاشباع
قوله غير المغضوب عليهم اعلم ان غير تاتي في الكلام على ثلثة اوجه يكون بمعنى سوى ويكون بمعنى لا ويكون للاستثناء فان قيل فما الفرق بين غير اذا كانت
بمعنى سوى وبينها اذا كانت بمعنى لا قيل اجاز النحويون عندي غير عبد الله ولا زيد ولم يجيزوا عندي سوى عبد الله ولا زيد فهذا يجد وقال الزجاج اجازوا
انت زيدا غير ضارب ولم يجيزوا انت زيدا مثل ضارب لانهم جعلوا غير بمنزلة لا فان قيل فما الفرق بين غير اذا كانت صفة وبينها اذا كانت استثناء فالجواب
ان الاستثناء اخراج بعض من كل وليس كذلك الوصف كقولك عندي درهم غير زايف كانك قلت عندي درهم جيد ويقرا غير بالجر وفيه ثلثة اوجه احدها
انه بدل من الهاء والميم في عليهم لانه يجوز ان يبدل المظهر من المضمر قال الشاعر على حالة لو ان في القوم حاتما على جوده لضن بالماء حاتم فجر حاتما على البدل من الهاء التي
في جوده والثاني ان يكون بدلا من الذين لانه يجوز ان يبدل النكرة من المعرفة لان غير نكرة والذين معرفة وبدل النكرة من المعرفة كثير قال الله تعالى لنسفعا بالناصية
ناصية كاذبة خاطئة فناصية بدل من الناصية والثالث ان يكون نعتا للذين وان كانت نكرة فان قيل وكيف يجوز ان يوصف بغير المعرفة وهي نكرة كما ذكرت
اذا كانت لا تتعرف بالاضافة فالجواب من وجهين احدهما انها اذا جرت على معرفة غير موقتة جاز ان تكون صفة لها وان تتعرف بالاضافة كقولك اني
لامر بالصادق غير الكاذب فاسئل عن كذا وكذا ولو جرت على موقتة لم يجز كقولك مررت بعبد الله غير اخيك فهذا لا يجوز الا على البدل وانما حسن ذلك لما لم يكن
موقتا لانه يجري على طريقة النقيض فيتعرف كقولك الصادق والكاذب والبر والفاجر فغير في مثل هذا معرفة لانه انما يدل بها على النقيض وهو اخص فكل ما جاء على هذه
الطريقة جاز فيه الوصف حكاه ابو علي وابن الرماني والثاني ان غير اذا وقعت بين متضادين وكانا معرفتين تعرفت بالاضافة كقولك عجبت من الحركة غير
السكون وكذلك الامر هنا لان المنعم عليه والمغضوب عليه متضادان وقرى غير بالنصب وفيه ثلثة اوجه احدها انه حال من الهاء والميم فالعامل فيها انعمت
ويضعف ان يكون حالا من الذين لانه مضاف اليه والصراط لا يصح ان يعمل بنفسه في الحال وقد قيل انه ينتصب على الحال من الذين ويعمل فيها معنى الاضافة والوجه الثاني
انه ينتصب على الاستثناء من الذين او من الهاء والميم والثالث انه ينتصب باضمار اعني فان قيل لم لم يقل غير المغضوبين عليهم فالجواب انه اخرج الضمير في عليهم
واستغني ان يجمع المغضوب وهذا حكم كل ما تعدى بحرف جر نحو قولك رايت القوم غير ممرور بهم استغنيت بالهاء والميم في بهم عن جمع الممرور وكذلك ما يجري مجراه
والغضب في اللغة الشدة ورجل غضوب اي شديد الخلق والغضوب الحية الخبيثة لشدتها والغضبة الدرقة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض سميت بها لشدتها و
اختلفوا في معنى الغضب من الله تعالى فقال قوم هو ارادة الانتقام من العصاة فهو صفة ذات وقيل هو نفس العقوبة ومنه ان الصدقة تطفي غضب الرب فهو صفة فعل وقيل

هو جنس من العقاب يضاد الرضى فسمي غضبا كما سميت نعمته رحمة وقيل الغضب من الله الذم للعصاة على قبيح افعالهم قوله تعالى **ولا الضالين** لا زائدة عند البصريين للتوكيد
وعند الكوفيين هي بمعنى غير كما قالوا جئت بلا شيء فادخلوا عليها حرف الجر فيكون لها حكم غير واجاب البصريون عن هذا بان لا دخلت للمعنى فتخطاها العامل
كما تخطاها في الالف واللام والجمهور على ترك الهمز في الضالين وقرا ايوب السختياني بهمزة مفتوحة وهي لغة فاشية في العرب في كل الف وقع بعدها حرف
مشدد نحو ضال ودابة والعلة في ذلك انه قلبت الالف همزة لتصح حركتها لئلا يجمع بين ساكنين واصل الضلال الغيبوبة يقال ضل الماء في اللبن اذا غاب فيه
وضل الكافر اذا غاب عن الحق ومن هذا قوله تعالى اذا ضللنا في الارض اي غبنا فيها بالموت وصرنا ترابا وقرا عمر وعلي رضي الله عنهما غير المغضوب عليهم وغير
الضالين روى عدي بن حاتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير المغضوب عليهم قال اليهود ولا الضالين قال النصارى وتصديق هذا الحديث حكم الله تعالى على اليهود
بالغضب في قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه وحكمه على النصارى بالضلال في قوله ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل
وقال الواقدي غير المغضوب عليهم بالمخالفة والعصيان ولا الضالين عن الدين والايمان وقال القشيري غير المغضوب عليهم بالبدعة ولا الضالين عن السنة
ويجوز ان يكون وصف كل فريق بصفة هي الاغلب عليهم عند عباده وان اشتركوا مع غيرهم في صفات كثيرة من صفات الذم

فصل في آمين

يستحب ان يقول القارئ بعد فراغه من الفاتحة امين سواء كان في الصلاة او في غيرها مع سكتة على نون ولا الضالين ليتميز ما هو قرآن مما ليس بقرآن كان عليه السلام
اذا قرا ولا الضالين قال امين وقال صلى الله عليه وسلم لقنني جبريل عليه السلام امين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب وقال انه كالختم على الكتاب وفيه لغتان امين
بقصر الالف وهو الاصل بوزن يمين قال الشاعر تباعد عني فطحل اذ رايته امين فزاد الله ما بيننا بعدا وآمين بمد الالف بوزن عامين وليس من ابنية
العربية بل هو من الابنية الاعجمية كهابيل وقابيل والوجه فيه ان يكون اشبع فتحة الهمزة فنشات الالف فعلى هذا لا يخرج عن الابنية العربية وقال الشاعر
يا رب لا تسلبني حبها ابدا ويرحم الله عبدا قال آمينا والميم مخففة في اللغتين ولا يجوز تشديد الميم لانه من القصد قال تعالى آمين البيت الحرام يريد قاصدين البيت
وهو مبني لوقوعه موقع المبني وحرك بالفتح لاجل الياء قبل آخره كما فتحت اين والفتح فيها اقوى لان قبل الياء كسرة فلو كسرت النون على الاصل لوقعت الياء بين كسرتين
واختلفوا في تفسيره فقال ابن عباس سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال افعل وقال ابن عباس وقتادة معناه كذلك يكون وقال هلال
بن يساف امين اسم من اسماء الله تعالى وكذلك قال مجاهد وتقديره يا امين استجب دعانا وهذا خطا من وجهين احدهما ان اسماء الله تعالى لا تعرف الا نقلا
ولم يرد بذلك سمع والثاني انه لو كان كذلك لبني على الضم لانه منادى معرفة او مقصود وقال محمد بن علي الترمذي معناه لا تخيب رجانا وقال عطية
العوفي امين كلمة ليست بعربية وانما هي عبرية او سريانية وقال عبد الرحمن بن زيد امين كنز من كنوز العرش لا يعلم تاويله الا الله تعالى وقال عليه السلام
ما حسدتكم النصارى في شيء كحسدهم في آمين يعني انهم يعرفون ما فيها من الفضل وقال وهب بن منبه امين اربعة احرف يخلق الله من كل حرف ملكا يقول
اللهم اغفر لمن قال آمين ثم عند الشافعي يجهر الامام به في الصلاة الجهرية وعن مالك روايتان احدهما لا يقولها الامام والثاني يخفيها واما المأموم فعند الشافعي في الجديد
يسمع نفسه وقال في القديم يجهر به واليه ذهب احمد واسحق وابو ثور وعطاء وقال بالجهر الثوري وابو حنيفة ويوافق المأموم الامام في التأمين
قال عليه السلام اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين فان الملائكة تؤمن عند ذلك فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه قال الخطابي وجماعة
قوله عليه السلام اذا امن الامام فامنوا لا يخالف هذا الخبر ولا يدل على انهم يؤخرونه عن وقت تأمينه وانما هو كقول القائل اذا رحل الامير فارحلوا يريد اذا اخذ
الامير في الرحيل فتهيؤوا للارتحال

تفسير سورة البقرة

وهي مدنية في قول الجميع وحكى الماوردي والقشيري ان فيها آية واحدة وهي قوله تعالى واتقوا
يوما ترجعون فيه الى الله فانها نزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى وهي خمسة وعشرون الف حرف وخمسمائة حرف وستة آلاف ومائة واحدى وعشرون كلمة ومائتان
وست وثمانون آية في العدد الكوفي وهو عدد علي كرم الله وجهه وفي عدد اهل البصرة مائتان وثمانون وسبع آيات وفي عدد اهل الشام مائتان وثمانون واربع آيات
وفي عدد اهل مكة مائتان وثمانون وخمس آيات وهي اول سورة نزلت بالمدينة في قول عكرمة ويقال لها فسطاط القرآن فيها خمسة عشر مثلا وفيها خمسمائة حكم
وآية الدين مائة وثمانون كلمة وفيها ثلاثمائة وستون رحمة وفي آية الكرسي خمسون كلمة وفيها اربعة عشر حكما روى عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تعلموا سورة البقرة فان اخذها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل
شيء سناما وان سنام القرآن سورة البقرة من قراها في بيته نهارا لم يدخل بيته شيطان ثلاثة ايام ومن قراها في بيته ليلا لم يدخله شيطان ثلاث ليال وقيل يا
رسول الله اي سور القرآن افضل قال البقرة قيل اي آي البقرة افضل قال آية الكرسي ويقال قرات البقرة وسورة البقرة والسورة التي يذكر فيها البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم قوله **الم** اختلف العلماء في الحروف التي في اوائل السور فذهب كثير منهم الى انها من المتشابهات التي استاثر الله بعلمها
فنحن نؤمن بتنزيلها ونكل الى الله تعالى علمها قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه في كل كتاب سر وسر الله في القرآن اوائل السور وقال علي كرم الله وجهه ان لكل
كتاب صفوة وصفوة كتاب الله حروف التهجي وفسرها الآخرون فقال سعيد بن جبير هي اسماء الله مقطعة لو احسن الناس تاليفها لعلموا اسم الله الاعظم الا ترى
انه يقول الر وحم ون فيكون الرحمن فكذلك سائرها على هذا الوجه الا انا لا نقدر على وصلها والجمع بينها وقال قتادة هي اسماء القرآن وقال
الحسن سمعت السلف يقولون هي اسماء السور المفتتحة بها وهو قول عبد الرحمن بن زيد وقال ابن عباس هي اقسام اقسم الله بها وروي عنه انه قال ثناء اثنى
بها على نفسه وقال عبد العزيز بن يحيى معنى هذه الحروف ان الله تعالى ذكرها فقال اسمعوها مقطعة حتى اذا وردت عليكم مؤلفة كنتم قد عرفتموها قبل ذلك
وكذلك تعلم الصبيان اولا مقطعة وقال ابو روق انها تسكيت للكفار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالقرآن في الصلوة كلها فكان المشركون يقولون
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون فربما صفروا وربما صفقوا ليغلطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اسر في الظهر
والعصر وجهر في سائرها فكانوا ايضا يأتونه فيؤذونه فانزل الله تعالى هذه الحروف المقطعة فلما سمعوها بقوا متحيرين متفكرين فاشتغلوا بذلك عن اللغو وتغليطه

فكان ذلك سببا لاستماعهم وطريقا الى انتفاعهم وقال الاخفش انما اقسم الله بها لشرفها وفضلها ولانها مباني كتبه المنزلة بالالسنة المختلفة ومباني اسمائه الحسنى وصفاته العلى
وكانه اقسم بهذه الحروف ان القرآن كتابه وكلامه لا ريب فيه فان قيل ما الحكمة في القسم من الله تعالى وكان القوم في ذلك الوقت على فرقتين مصدق ومكذب
فالمصدق يصدق بغير قسم والمكذب لا يصدق مع القسم قلنا القرآن نزل بلغة العرب والعرب اذا اراد احدهم ان يؤكد كلاما اقسم على كلامه والله تعالى اراد ان
يؤكد عليهم الحجة فاقسم ان القرآن من عنده قال الثعلبي وغيره احسن الاقاويل فيها واشبهها انها اظهار لاعجاز القرآن وصدق النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
ان كل حرف من هذه الاحرف معبر عن جميع الحروف الثمانية والعشرين والعرب تعبر ببعض الشيء عن كله كقوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون اي لا يصلون وقوله
واسجد واقترب اي صل فعبر بالركوع والسجود عن الصلوة وقال تعالى سنسمه على الخرطوم اي الانف فعبر بالانف عن الوجه ويقول القائل تعلمت اب ت ث وهو
يريد جميعها وقرات الحمد وهو يريد سورة الحمد ونحوها كثير فكذلك عبر الله تعالى بهذه الحروف عن جملة حروف التهجي والاشارة فيه ان الله نبه العرب فقال ان
هذا الكتاب من جملة الحروف الثمانية والعشرين التي هي لغتكم ولسانكم وعليها مباني كلامكم فان كان محمد صلى الله عليه وسلم هو الذي تقوله من تلقاء نفسه
فاتوا بمثله او بعشر سور مثله او بسورة مثله فلما عجزوا عن ذلك بعد التحدي ثبت انه معجز وهذا قول المبرد وجماعة من اهل المعاني فان قيل فهل يكون حرف
واحد سوديا (?) للمعنى وهل تجدون في كلام العرب ان يقال الم زيد قائم وحم عمرو ذاهب قلنا نعم عادة العرب يشيرون بلفظ الى جميع الحروف ويعبرون بحرف منه
قال الراجز قلنا لها قفي لنا قالت قاف لا تحسبي انا نسينا الايجاف اي قد وقفت وانشد سيبويه لغيلان نادوهم ان الجموا الا تا قالوا جميعا كلهم الا فا يريد الا تركبون
قالوا فاركبوا وهذا كثير قال كعب الاحبار خلق الله القلم من نور اخضر ثم انطقه بثمانية وعشرين حرفا هي اصل الكلام وهياها بالصوت الذي يسمع وينطق به
فنطق بها القلم وكان اول ذلك كله نقطة فنظرت الى نفسها فتصاغرت وتواضعت لربها وتمايلت هيبة له فسجدت فصارت همزة فلما راى الله تواضعها مدها
وطولها وفضلها فصارت الفا ثم جعل القلم ينطق بحرف حرف الى ثمانية وعشرين حرفا فجعلها مدار الكلام والكتب واللغات والاصوات والعبارات كلها الى يوم القيمة
وجمعها كلها في ابجد فجعل الالف لتواضعها مفتاح اول اسمائه ومقدما على الحروف كلها فاما قوله تعالى الم اختلف العلماء في تفسيرها فروى سعيد بن جبير
عن ابن عباس انا الله اعلم واليه ذهب الضحاك وابن مسعود وقال مجاهد وقتادة الم اسم من اسماء القرآن وقال الربيع بن انس الف مفتاح اسم الله تعالى
ولام مفتاح اسم لطيف وميم مفتاح اسم مجيد وقال محمد بن كعب الالف آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه وفي بعض الروايات عن ابن عباس الالف الله واللام
جبريل والميم محمد عليه السلام اقسم الله تعالى بذلك ان القرآن لا ريب فيه وقيل انها من حروف الجمل قال جابر بن عبد الله مر ابو ياسر بن اخطب برسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يتلو فاتحة الكتاب وسورة البقرة الم ذلك الكتاب فاتى اخاه حيي بن اخطب في رجال من اليهود فقال تعلمون والله لقد سمعت محمدا يتلو فيما
انزل الله عليه الم ذلك الكتاب قالوا انت سمعته قال نعم فمشى حيي بن اخطب في اولئك النفر من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد الم تذكر لنا
انك تتلو فيما انزل الله عليك الم ذلك الكتاب فقال رسول الله بلى فقال اجاءك بها جبريل من عند الله قال نعم قال لقد بعث الله قبلك انبياء ما نعلمه بين لنبي منهم
كم مدة ملكه وما اجل امته غيرك فقال حيي بن اخطب واقبل من كان معه فقال لهم الالف واحد واللام ثلثون والميم اربعون فهذه احدى وسبعون سنة
افتدخلون في دين نبي انما مدة ملكه واجل امته احدى وسبعون سنة ثم اقبل على رسول الله فقال يا محمد هل كان مع هذا غيره قال نعم قال ماذا قال المص قال هذه
اثقل واطول الالف واحد واللام ثلثون والميم اربعون والصاد تسعون فهذه احدى وستون ومائة سنة فهل مع هذا يا محمد غيره قال نعم قال ماذا قال الر قال
هذه اثقل واطول الالف واحد واللام ثلثون والراء مائتان فهذه احدى وثلثون ومائتا سنة فهل مع هذا يا محمد غيره قال نعم المر قال هذه اثقل واطول
الالف واحد واللام ثلثون والميم اربعون والراء مائتان فهذه احدى وسبعون ومائتا سنة ثم قال لقد لبس علينا امرك حتى ما ندري اقليلا اعطيت ام كثيرا
ثم قاموا عنه فقال ابو ياسر لاخيه حيي ومن معه من الاحبار ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد عليه السلام وذلك سبعمائة واربع وثلثون سنة
قالوا لقد تشابه علينا امره فيزعمون ان هذه الآيات نزلت فيهم هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات
وقال ابن جرير هذه الحروف اشارة الى جميع هذه المعاني فهي مشتركة كاشتراك لفظ العين ويجوز ان يطلق اللفظ المشترك ويراد به جميع معانيه كقولك
العين مخلوقة ويريد الاخبار عن جميع محامل العين بانها مخلوقة ولكن هذا انما يجوز عند قيام دليل فاما من غير دليل فليس الا التوقف وقول الصحابي في تعيين
بعض المحامل في مثل هذا الموضع مقبول لعلمه بقرائن الاحوال فاما الالفاظ العامة فتجري على العموم الا اذا قام دليل التخصيص وقد اختلف اهل العلم في حروف
ابجد على اربعة اقوال احدها انها اسماء الايام الستة التي خلق الله تعالى فيها الدنيا وهذا قول الضحاك بن مزاحم والثاني انها اسماء ملوك مدين
وهذا قول الشعبي وفي قول بعض شعراء مدين دليل على ذلك قال شاعرهم الا يا شعيب قد نطقت مقالة سبيت بها عمرا وحي بني عمرو ملوك بني حطي وهواز منهم
وسعفص اهل للمكارم والفخر هم صبحوا اهل الحجاز بغارة كمثل شعاع الشمس او مطلع الفجر والثالث ما روى ميمون بن مهران عن ابن عباس ان لابي جاد حديثا
عجيبا ابى آدم الطاعة وجد في اكل الشجرة واما هوز فنزل آدم فهوى من السماء الى الارض واما حطي فحطت عنه خطيئته واما كلمن فاكل من الشجرة ومن عليه
بالتوبة واما سعفص فعصى آدم فاخرج من النعيم الى النكد واما قرشت فاقر بالذنب فسلم من العقوبة والرابع انها حروف من اسماء الله تعالى روى
ذلك معوية بن قرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل ما موضع الم من الاعراب قلنا هذا يختلف على اختلاف هذه المذاهب اما على مذهب
الحسن فموضعها على اضمار مبتدا وكانه قال هذه الم واجاز علي بن عيسى ان يكون مبتدا وذلك الكتاب الخبر كانه في التقدير حروف المعجم ذلك الكتاب وهذا
بعيد لان حكم المبتدا ان يكون هو الخبر في المعنى نحو قولك زيد اخوك فزيد هو الاخ وانت اذا قلت الم ذلك الكتاب لم يكن الكتاب حروف المعجم وهذا الذي
ذهب اليه علي بن عيسى قد ذهب اليه الفراء من قبل ويجوز ان يكون الم في موضع النصب على اضمار فعل تقديره اتل الم او اقرا الم ومن جعلها قسما فموضعها
نصب على تقدير حذف القسم كما تقول الله لافعلن والناصب فعل محذوف تقديره التزمت الله اي اليمين به وقيل موضعها الجر على القسم وحرف القسم محذوف وبقي عمله

بحذف الهمزة في الملفوظ كما قالوا لتفعلت في لغة من جزم فاياشا على مذهب من جعل هذه الحروف اختصارا من كلام او حروفا مقطعة فلا موضع لها من الاعراب
لانه بمنزلة قولك زيد قائم في ان موضعه لاحظ له في الاعراب وانما يكون للجملة موضع اذا وقعت موقع المفرد نحو قولك كان زيد ابوه قائم لان هذا بمنزلة قولك
كان زيد قائما وانما حركت الميم في الم الله لانه لا يمكن الجمع بين ثلث سواكن قوله تعالى ذلك الكتاب ذا اسم اشارة والالف من جملة الاسم وقال الكوفيون الذال
وحدها هي الاسم والالف زيدت لتكثر الكلمة واما اللام فحرف زيد ليدل على بعد المشار اليه وقيل هي بدل من ها الاشارة تقول هذا وهناك ولا يجوز هاذلك
وحركت اللام لئلا يجتمع بالكاف وكسرت على اصل التقاء الساكنين وقيل كسرت للفرق بين هذه اللام ولام الجر اذ لو فتحها فقلت ذلك لالتبس بمعنى الملك والكاف للخطاب
وهو اشارة الى الغائب واصل ذلك الاشارة الى ما تراخى واصل هذا الاشارة الى ما قرب كما ان ثم في العطف لما تراخى والفاء لما قرب وقال قوم معناه هذا الكتاب
بمعنى قول ابي عبيدة وجماعة معه ومن حجتهم ان قالوا ما قرب وقت انقضائه جاز فيه هذا وذلك لانه على كل حال متحقق كقولك اذا حدث انسان بحديث ذلك والله كما
قلت وهذا والله كما قلت وانشدوا شعر اقول له والرمح يأطر متنه تأمل خفافا انني انا ذلكا اي انني انا هذا قال ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك ومقاتل
هو القرآن ومن قال ذلك مبني على اصله اختلفوا في ذلك الكتاب فروى ابو الضحى عن ابن عباس انه قال معناه ذلك الكتاب الذي اخبرتك اني اوحيه اليك وقال
ابن السائب ذلك الكتاب الذي وعدتكم يوم الميثاق وقال يمان ذلك الكتاب الذي ذكرته في التورية والانجيل وقال سعيد بن جبير هو اللوح المحفوظ وقال
عكرمة هو التورية والانجيل والكتب المتقدمة وقال الفراء ان الله تعالى كان قد وعد نبيه عليه السلام ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق عن كثرة الرد فلما انزل القرآن
قال هذا هو الكتاب الذي وعدتك به وقال ابن كيسان تاويله ان الله تعالى انزل قبل البقرة بضع عشرة سنة سورا كذب بكلها المشركون ثم انزل سورة البقرة بعدها
فقال ذلك الكتاب يعني ما تقدم البقرة من القرآن وبعض القرآن قد يسمى قرآنا وقيل اراد به التورية والانجيل اختلفوا في المخاطب به على قولين احدهما ان المخاطب
به النبي صلى الله عليه وسلم والثاني ان المخاطب به اليهود والنصارى وتقديره ان ذلك الكتاب الذي وعدتكم به هذا الكتاب الذي انزلته على محمد عليه السلام حكاه
الماوردي والكتاب بمعنى المكتوب فوضع المصدر موضع الاسم كما يقال للمخلوق خلق الله ويقال درهم ضرب الامير اي مضروبه واصله من الكتب وهو الضم ماخوذ من قولهم
كتبت القربة اذا خرزتها ويقال كتبت البغلة اذا جمعت شفريها بحلقة ومنه يقال للجند كتيبة لاجتماعها وجمعها كتائب فسمي كتابا لجمع المعاني والحكم فيه
وقيل لانضمام بعض حروفه الى بعض في الخط قوله تعالى لا ريب موضعه نصب على الحال اي هذا الكتاب حقا او غير ذي شك وريب مبني عند الاكثرين لانه
ركب مع لا وصير بمنزلة خمسة عشر وعلة بنائه تضمنه معنى من اذ التقدير لا من ريب واحتيج الى تقدير من لتدل على نفي الجنس الا ترى انك تقول لا رجل في الدار
فتنفي الواحد ولم تنف ما زاد عليه اذ يجوز ان يكون فيها اثنان او اكثر وفي الريب قولان احدهما ان الريب الشك وهو قول ابن عباس ومنه قول عبد الله بن الزبعرى شعر
ليس في الحق يا امية ريب انما الريب ما يقول الجهول والثاني ان الريب التهمة ومنه قول جميل شعر بثينة قالت يا جميل اربتني فقلت كلانا يا بثين مريب قوله تعالى فيه
فيه قولان احدهما في موضع خبر لا ويتعلق بمحذوف تقديره لا ريب كائن فيه فيقف حينئذ على فيه والقول الثاني ان يكون لا ريب آخر الكلام وخبره محذوف للعلم به
ثم تستانف فتقول فيه هدى فيكون هدى مبتدأ وفيه الخبر وان شئت كان هدى فاعلا مرفوعا بفيه ويتعلق في على القولين بفعل محذوف قال اهل المعاني
قوله لا ريب فيه نفي ومعناه النهي اي لا ترتابوا فيه كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال اي لا ترفثوا وقيل معناه انه حق في نفسه وان ارتاب به المبطلون فالريب
في المرتاب لا في الكتاب قوله تعالى هدى الفه منقلبة عن ياء كقولك هديت والهدى وفي موضعه قولان احدهما رفع اما مبتدأ او فاعل على ما ذكرنا واما ان يكون
خبر مبتدأ محذوف اي هو هدى واما ان يكون خبرا لذلك بعد خبر والثاني ان يكون في موضع نصب على الحال من الهاء اي لا ريب فيه هاديا فالمصدر في معنى اسم
الفاعل والعامل في الحال معنى الجملة تقديره احققه هاديا ويجوز ان يكون العامل فيه معنى التنبيه والاشارة الحاصل من قوله ذلك والهدى هو البيان قوله تعالى
للمتقين اللام متعلقة بمحذوف تقديره هدى كائن او كائنا على ما ذكرنا من القولين في الهدى ويجوز ان تتعلق اللام بنفس الهدى لانه مصدر والمصدر يعمل عمل الفعل
وواحد المتقين متقي ومعنى الاتقاء في اللغة الحجز بين الشيئين يقال اتقاه بترسه اي جعل الترس حاجزا بينه وبينه ومنه التقية في الدين يجعل ما يظهر حاجزا بينه وبين
ما يخشاه من المكروه واصل الكلمة من الوقاية وانما خص المتقين وان كان هدى لجميع الناس لانهم آمنوا وصدقوا بما فيه دون غيرهم كقوله تعالى انما انت
منذر من يخشاها وكان عليه السلام ينذر من يخشى ومن لا يخشى وقال ابن الانباري هدى للمتقين والكافرين فاكتفى بأحد الفريقين عن الآخر كقوله تعالى سرابيل تقيكم
الحر اراد الحر والبرد ولهذا قال في موضع آخر هدى للناس واختلف العلماء في معنى التقوى وصفة المتقين وحقيقة المتقي فروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال جماع التقوى في قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية وقال ابن عباس المتقي الذي يتقي الشرك والكبائر والفواحش وقال ابن عمر التقوى ان
لا ترى نفسك خيرا من غيرك وقال الحسن المتقي الذي يقول لكل من رآه هذا خير مني وقال عمر بن عبد العزيز ليس التقوى صيام النهار وقيام الليل ولكن التقوى
ترك ما حرم الله تعالى واداء ما افترض الله تعالى فما رزق بعد ذلك فهو خير الى خير ولعبد الله بن المعتز رحمه الله شعر خل الذنوب صغيرها وكبيرها فهو التقى واصنع كماش فوق ارض الشوك يحذر ما يرى
لا تحقرن صغيرة ان الجبال من الحصى وقال ايضا عمر بن عبد العزيز المتقي ملجم كالمحرم في الحرم وقال بعضهم اوصاك ربك بالتقى واولو النهى اوصوا معه فاختر لنفسك [illegible]
وقال شهر بن حوشب المتقي الذي يترك ما لا باس به حذرا لما به باس روي عنه عليه السلام انه قال انما سموا المتقين بتركهم ما لا باس به حذرا للوقوع فيما به باس وقال
سفيان الثوري وفضيل هو الذي يحب للناس ما يحب لنفسه وقال الجنيد ليس المتقي الذي يحب للناس ما يحب لنفسه انما المتقي الذي يحب للناس اكثر مما يحب
لنفسه اتدرون ما وقع لاستاذي سري سلم عليه ذات يوم صديق له فرد عليه السلام وهو عابس لم ينبش له فقلت له في ذلك فقال بلغني ان المرء المسلم
اذا سلم على اخيه ورد عليه اخوه قسمت بينهما مائة رحمة فتسعون لابشهما وعشرة للآخر فاحببت ان تكون التسعون له وقال محمد بن علي الترمذي هو الذي
لا خصم له وقال السري بن المغلس هو الذي يبغض نفسه وقال الشبلي هو الذي لا يتقي ما دون الله وقال القسم هو المحافظ على آداب الشريعة
وقال ابو يزيد هو المتورع عن الشبهات وقال ايضا المتقي اذا قال قال لله واذا سكت سكت لله واذا ذكر ذكر لله وقال فضيل بن عياض لا يكون العبد

من المتقين

الثانية بين بين اي بين الهمزة والالف وهذه في الحقيقة ملينة وليست الفا ومنهم من يجعل الثانية الفا صحيحا كما يفعل ذلك في آدم وآمن ومنهم من يلين الثانية ويفصل
بينهما وبين الاولى بالالف ومنهم من يخفف الهمزتين ويفصل بينهما بالف ومن العرب من يبدل الاولى هاء ويحقق الثانية ومنهم من يلين الثانية مع الهاء
ولا يجوز ان يخفف الاولى ويجعل الثانية الفا صحيحا ويفصل بينهما بالف لان ذلك جمع بين الفين ودخلت همزة الاستفهام هنا للتسوية وذلك شبيه
بالاستفهام لان المستفهم يستوي عنده الوجود والعدم فلذلك يفعل من يريد التسوية ويقع ذلك بعد سواء كهذه الآية وبعد ليت شعري كقولك ليت شعري اقام
ام قعد وبعد لا ابالي ولا ادري وام هي المعادلة لهمزة الاستفهام ولم ترد المستقبل الى معنى المضي حتى ليس معه امس فان دخلت عليها ان الشرطية عاد الفعل
الى اصله من الاستقبال وهذه الآية وردت بلفظ العموم والمراد بها الخصوص لانها آذنت بان الكافرين انذارا لا يؤمنون وقد آمن كثير من الكفار عند انذارهم
ولو كانت على ظاهرها في العموم لكان خبر الله بخلاف مخبره فلذلك وجب نقلها الى الخصوص فان قيل اذا علم الله انهم لا يؤمنون فما معنى دعوتهم الى الاسلام
قيل له لان في الدعوة زيادة الحجة عليهم ثم ذكر الله تعالى سبب تركهم الايمان فقال ختم الله على قلوبهم الختم الطبع وهو التغطية على الشيء والختم على الوعاء يمنع
الدخول فيه والخروج منه كذلك الختم على قلوب الكفار يمنع دخول الايمان فيها وخروج الكفر منها والقلب قطعة من دم جامد سوداء وهو مسكن في الفؤاد
وهو بيت النفس ومسكن العقل وسمي قلبا لتقلبه بالخواطر وقيل لانه خالص البدن وانما خصه بالختم لانه محل الفهم وفي معنى الكلام اربعة اقوال احدها
وهو قول مجاهد ان القلب مثل الكف فاذا اذنب العبد ذنبا ضم اليه كالاصبع فاذا اذنب ذنبا ثانيا ضم منه كالاصبع الثانية حتى يضم جميعه ثم يطبع عليه بطابع
والثاني انه سمة تكون علامة فيهم تعرفهم الملائكة بها من بين المؤمنين والثالث انه اخبار من الله عن كفرهم واعراضهم عن سماع ما دعوا اليه من الحق تشبيها
بما قد انسد وختم عليه فلا يدخله خير والرابع انه شهادة من الله على قلوبهم بانها لا تعي الذكر ولا تقبل الحق وعلى اسماعهم بانها لا تصغي اليه ولا تنتفع به وانما
وحد السمع لانه مصدر والمصادر لا تثنى ولا تجمع وقال سيبويه اكتفى من الجمع بالواحد لانه توسط جمعين كقوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور وقوله
عن اليمين والشمائل يعني الانوار والايمان وقيل السمع واحد منهم فذكر بلفظ التوحيد والمراد به الجمع ونظيره قوله تعالى ثم يخرجكم طفلا وقيل معناه على
موضع سمعهم لان نفس السمع لا يختم وانما يختم موضعه وقد قرأ عمرو بن العاص وابن ابي عبلة اسماعهم بالجمع قوله تعالى وعلى ابصارهم غشاوة الغشاوة الغطاء
والحجاب فلا يبصرون الحق ومنه غاشية السرج قال الفراء قريش وعامة العرب يكسرون الغين وقرأ الحسن غشاوة بضم الغين وقرأ الجحدري بفتح
الغين وقرأ اصحاب عبد الله غشوة بفتح الغين من غير الف وقرئ غشاوة بالنصب على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة ومن قرأ بالرفع فعلى الابتداء
وعلى ابصارهم خبره وقال الزجاج في هذه الآية انهم كانوا يسمعون ويبصرون ويعقلون ولكن لما استعملوا هذه الحواس استعمالا ينفعهم فصاروا كمن لا يعقل
ولا يسمع ولا يبصر فان قيل اذا ختم عليهم فقد منعهم من الهدى فكيف يستحقون العقوبة قلنا ختم عليهم مجازاة على كفرهم كما قال تعالى بل طبع الله عليها
بكفرهم لان الله تعالى قد يسر عليهم السبيل فلو جاهدوا لوفقهم كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا فلما لم يجاهدوا واختاروا الكفر عاقبهم قوله تعالى ولهم
عذاب عظيم اي القتل في الدنيا والاسر والعذاب الدائم في العقبى والعذاب كل ما يعني الانسان ويشق عليه وقيل اصله المنع ومنه ماء عذب اي يمنع العطش وفرس
عذوب وحاذب اذا ابى على العلف وامتنع عن العلف والعذاب يمنع الانسان من مراده وهو فعيل من العظم وهو بكثرة الاجزاء ومنه العظم ثم استعير في الصفات
فقيل كلام عظيم والم عظيم وفيه تنبيه على ان المؤمن ان عذب فليس ذلك عظيما قوله ومن الناس الواو دخلت هنا للعطف على قوله الذين يؤمنون بالغيب
وذلك ان هذه الآيات استوعبت اقسام الناس فالآيات الاول تضمنت ذكر المخلصين في الايمان وقوله ان الذين كفروا تضمن ذكر من اظهر الكفر وابطنه
وهذه الآية تضمنت ذكر من اظهر الايمان وابطن الكفر فمن ههنا دخلت الواو لتبيين ان المذكورين من تتمة الكلام الاول ومن ههنا للتبعيض وفتحت نونها
ولم تكسر لئلا يتوالى الكسرتان والناس الجماعة من الآدميين وهو جمع انسان واصل الناس عند سيبويه اناس حذفت همزته وهي فاء الكلمة وجعل الالف واللام
كالعوض منها فلا يكاد يستعمل الناس الا بالالف واللام ولا يكاد يستعمل اناس بالالف واللام فاللام في الناس على هذا زائدة وقال غيره ليس في الكلمة حذف
والالف منقلبة عن واو وهي عين الكلمة وقيل الاناس لغة والناس لغة اخرى وتصغير اناس انيس وتصغير ناس نويس وواحد الناس انسان لان لفظه
واختلف العلماء في سبب تسميته بهذا الاسم فقال ابن عباس سمي انسانا لان آدم عليه السلام عهد اليه فنسي قال الله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي
قال القائل شعر لا تنسين تلك العهود فانما سميت انسانا لانك ناسي وقال بعض اهل المعاني سمي انسانا لظهوره وادراك البصر اياه من قولهم آنست كذا اي ابصرته
قال الله تعالى آنس من جانب الطور نارا وقال تعالى اني آنست نارا وقيل لانه يستانس به ويقال لما خلق الله تعالى آدم آنسه بزوجته حوا فسمي انسانا وقيل
الناس من النوس وهو الحركة يقال ناس ينوس اي تحرك وسمي الناس به لحركتهم الفكرية قوله تعالى من يقول من في موضع رفع بالابتداء وما قبله الخبر وهي
مرتفع بالجار قبله ومن ههنا نكرة موصوفة ويقول صفة لها وتضعف ان تكون بمعنى الذي لان الذي لا يتناول قوما باعيانهم والمعنى ههنا على الابهام والتقدير
ومن الناس فريق يقول ومن موحدة اللفظ وتستعمل في التثنية والجمع والتانيث بلفظ واحد والضمير الراجع اليها يجوز ان يفرد حملا على لفظها وان يثنى
ويجمع ويؤنث حملا على معناها وقد جاء في هذه الآية على الوجهين فالضمير في يقول مفرد وفي آمنا وما هم جمع قوله تعالى وباليوم الآخر اي القيامة وما هم بمؤمنين
الباء مؤكدة وانما قيد الايمان في صدر الآية واطلقه في آخرها لانه اراد انهم ليسوا من الايمان في شيء حيث لم يصدقوا بقلوبهم وان اقروا بالسنتهم فالحكم الشرعية
عليهم وحقد المؤمنين شرهم قوله تعالى يخادعون الله في الجملة قولان احدهما لا موضع لها والثاني موضعها نصب على الحال وفي صاحب الحال والعامل فيها
وجهان احدهما هي من الضمير في يقول فيكون العامل فيها يقول والتقدير يقول آمنا مخادعين والثاني هي حال من الضمير في قوله بمؤمنين والعامل فيها اسم
الفاعل والتقدير وما هم بمؤمنين في حال خداعهم والخديعة الحيلة والمكر وسميت خديعة لانها تكون في خفاء واصل الخداع الاخفاء ومنه قيل للبيت مخدع
تختفي فيه المرأة والعرب تسمي الدهر خداعا لتلونه فالمخادع يظهر خلاف ما يضمر وقيل اصل الخداع الفساد قال الشاعر هو سويد بن كراع وكراع امه شعر

الذين التوى الدين يحنحه ريب الرشوق اذا التوى يخرج اي حيد فيكون حيا نبيغيدون ما التوى الفسقهم با اضمر واخفى قلوبهم وانما قال يخادعون الله والله ليس ممن يخادع
جملا على زعمهم وظنهم ان الله ممن يصح خداعه لانه وان كان اثاثه نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا صفاته ولا ان لذاته تعلقا بكل معلوم فلم يبعد من مثله تجويز ان يكون الله
ممن يصح خداعه وهذا كقوله تعالى وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا يعني بزعمك وعلى ظنك وقيل يفعلون في دين الله ما هو خداع فيما بينهم وقيل معناه
يخادعون رسول الله كقوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم اي اسفوا نبينا وقوله ان الذين يؤذون الله اي اولياء الله لان الله تعالى لا يؤذى ولا يخادع فبين انه
ان من اذى نبيا او وليا استحق العقوبة كما لو اذى الله وخادعه يدل عليه الخبر المروي ان الله تعالى يقول من آذى وليا من اوليائي فقد بارزني بالمحاربة وقيل
ان الله تعالى ذكر في قوله يخادعون الله تزيين وتحسين لافتتاح الكلام والقصد بالمخادعة للذين آمنوا كقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول
ثم المخادعة على وزن المفاعلة واكثر المفاعلة انما تجيء في الفعل المشترك بين اثنين كالمقاتلة والمضاربة فكان منهم اظهار الايمان واضمار الكفر ومن الله ادرار النعم ثم التعرض
للتدارك والنقم او كان منهم افسادهم عليهم بالتعذيب وقد ترد المفاعلة من واحد ايضا كقولك طارقت النعل وعافاك الله قال الله تعالى وقاسمهما اني لكما لمن
الناصحين وقال قاتلهم الله فالمخادعة هنا عبارة عن الفعل الذي يختص بالواحد لان الله تعالى لا يكون منه خداع قوله **والذين آمنوا** اي ويخادعون الذين
آمنوا بقولهم اذا لقوهم قالوا آمنا وهم غير مؤمنين وقيل خداعهم المؤمنين هو انهم كانوا يجالسون المؤمنين حتى يانس بهم المؤمنون ويعدونهم من انفسهم
فيفشوا اليهم اسرارهم فينقلونها الى اعدائهم قال الله تعالى **وما يخادعون الا انفسهم** لان وبال خداعهم يرجع اليهم فكانهم في الحقيقة انما يخدعون انفسهم ومتى يعود
وبال خداعهم عليهم فيه قولان احدهما في الدنيا وذلك بطريقين احدهما بالامهال والاستدراج الذي يزيدهم عذابا والثاني باطلاع النبي صلى الله عليه وسلم و
المؤمنين على احوالهم التي اسروها والقول الثاني ان عود الخداع عليهم في الآخرة وفي ذلك قولان احدهما انه يعود عليهم عند ضرب الحجاب بينهم وبين المؤمنين
وذلك قوله تعالى قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا الآية والثاني انه يعود عليهم عند اطلاع اهل الجنة عليهم وذلك قوله تعالى افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله
فيجيبونهم ان الله حرمهما على الكافرين واختلف القراء في قوله وما يخادعون فقرا شيبة ونافع وابن كثير وابن ابي اسحق وابو عمرو يخادعون بضم اليا
وادخال الالف بين الخا والدال جعلوه من المفاعلة التي تختص بها الواحد وقد ذكرنا نظائره وهو المختار عند اهل النظر لانه ابلغ في الرد عليهم اذ لم يعتد بخداعهم المؤمنين
ولانه اشكل بما يستعمله البلغاء في مثل يقتلون فلان وما يهلك الا من نفسه وتصديقها الحرف الاول وهو قوله يخادعون الله لم يختلفوا فيه الا ما روي عن ابي حمزة
الشامي انه قرا يخدعون الله وقرا الباقون وما يخدعون بفتح اليا بغير الف على اشهر اللغتين وافصحها واختار ابو عبيد وقرا يخدعون بضم اليا على ان يكون
الفاعل للخدع الشيطان فكانه قال وما يخدعهم الشيطان الا انفسهم اي عن انفسهم وانفسهم نصب بانه مفعول وليس نصبه على الاستثناء لان الفعل لم يستوف مفعوله قبل
الا قوله تعالى **وما يشعرون** الشعور يعلم الشيء ومشاعر الانسان حواسه وهو من الشعار وهو ما يلي الجسد وبهذا لا يطلق في وصف الرب المعنى انهم لتمادي غفلتهم
كالذي لا حس له وقيل الشعر العلم الخفي الذي يستنبط من شعار القلب ومنه الشاعر لدقة كلامه ومنه قولهم ليت شعري وفي الذي لم يشعروا به قولان احدهما
اطلاع الله نبيه على كذبهم قاله ابن عباس والثاني اضرارهم بانفسهم وان وبال خداعهم يعود عليهم قاله ابن زيد قوله تعالى **في قلوبهم مرض** اي شك ونفاق واصل
المرض الضعف والفتور فسمي الشك في الدين والنفاق مرضا لانه يضعف الدين واليقين كالمرض الذي يضعف البدن وينقص قواه ولانه يؤدي الى الهلاك بالعذاب
كما ان المرض في البدن يؤدي الى الهلاك بالموت وقال ابن جرير اي في اعتقاد قلوبهم شك فحذف الاعتقاد بذكر القلب لانه محل الشك قوله تعالى **فزادهم الله مرضا**
اي كلما انزل الله على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان هو الذي زادهم ذلك او كلما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرة وقوة ازدادوا حسدا
حسدا وغلا فهذا اخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم وقيل انه دعاء عليهم بذلك فان قيل كيف يجوز ان يحمل على الدعا وانما يحتاج الى الدعا وانما
يحتاج الى الدعا عند العجز قلنا هذا تعليم من الله انه يجوز الدعا على المنافقين والطرد لهم وزاد يستعمل لازما كقولك زاد المال ويستعمل متعديا الى مفعولين كقولك
زدته درهما وعلى هذا جاء في الآية قوله **ولهم عذاب اليم** يعني مولم كالسميع بمعنى المسمع وهو العذاب الذي يصل وجعه الى قلوبهم قوله تعالى **بما كانوا يكذبون**
هو في موضع رفع صفة لاليم ويتعلق البا بمحذوف تقديره اليم كائن بتكذيبهم او مستحق وما هنا مصدرية وصلتها يكذبون وليست كان صلتها لانها الناقصة ولا
يستعمل منها مصدر ويكذبون في موضع نصب خبر كان وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم عند الاخفش وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلتها شيء و
قرا اهل الكوفة بفتح اليا وتخفيف الذال اي بكذبهم وهو قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهو اشبه بما قبله وبما بعده لان ما قبله ومن الناس من يقول آمنا
بالله وهذا كذب منهم وبعده قوله واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وهذا يدل على كذبهم في دعوى الايمان ومن شدد
اراد تكذيب الانبياء والقرآن قوله **واذا قيل لهم** اذا في موضع نصب على الظرف وهو اسم للوقت بمعنى حينئذ وهو يوذن بوقوع الفعل المنتظر والعامل
فيها جوابها وهو قوله قالوا وقوله قيل لهم فعل ماض مجهول وكان الكسائي يقرا بضم القاف من قيل والحاء من حيل والغين من غيض والاكثرون يكسرون ذلك
واختلفوا فيمن نزلت فيه هذه الآية من قال نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في قوم لم يكونوا موجودين
في ذلك الوقت وانما يجيئون بعد قاله سلمان الفارسي وقيل معنى قوله واذا قيل لهم اي لليهود قال لهم المؤمنون لا تفسدوا في الارض بالكفر والمعصية وتعويق
الناس عن الايمان بمحمد عليه السلام والقرآن وقال الضحاك بتغيير الملة وتبديل السنة وتحريف كتاب الله تعالى والفساد خروج الشيء عن حال استقامته قوله
قالوا انما نحن مصلحون فيه اربع تاويلات احدها انهم ظنوا ان في ممالاة الكفار صلاحا لهم وليس كما ظنوا لان الكفار لو ظفروا بهم لم يبقوا عليهم والثاني ان
معناه ان مما لاتنا الكفار انما نريد به الاصلاح بينهم وبين المؤمنين والثالث انهم ارادوا ان فعلنا هذا هو الصلاح وتصديق محمد هو الفساد والرابع انهم ظنوا ان
معاداة الكفار صلاح في الدنيا لا في الدين لانهم اعتقدوا ان الدولة ان كانت للنبي صلى الله عليه وسلم فقد آمنوه بمتابعته وان كانت للكفار فقد آمنوهم بمصافاتهم
فان قيل كيف يصح نفاقهم مع مجاهرتهم بهذا القول [illegible] قلنا [illegible]

والثاني

والثاني انهم قالوا ذلك لمن خلوا به من المسلمين فلم يظهروا به فينقلوا على نفاقهم قوله **الا انهم** قال الزجاج الا حرف تنبيه للمخاطب واصلها الا دخلت عليها
الف الاستفهام والالف اذا دخلت على النفي اخرجته الى معنى التقرير كقوله تعالى اليس ذلك بقادر وقيل معناها حقا وجوز هذا القائل ان تفتح ان بعدها كما تفتح
بعد حقا وهذا في غاية البعد قوله **هم السفهاء** تاكيد وهو مبتدا والمفسدون خبره والجملة خبر ان ويجوز ان يكون هم في موضع نصب توكيدا لاسم ان ويجوز ان يكون فصلا
لا موضع لها لان الخبر هنا معرفة ومثل هذا الضمير يفصل بين الخبر والصفة فتعين ما بعده للخبر قوله تعالى **ولكن لا يشعرون** لكن استدراك بايجاب بعد نفي او نفي بعد
ايجاب بين انهم غير معاندين وقيل اي ولكن لا يشعرون ما ينزل بهم من العذاب وما اعد الله لهم قوله **واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس** يعني المؤمنين قالوا اليهود آمنوا
كما آمن الناس عبد الله بن سلام وغيره من مومني اهل الكتاب وانما سماهم الناس لقلة عدد المنافقين بالنسبة الى من آمن من الاوس والخزرج وقيل المؤمنون وانما قالوا
فهم الناس على الحقيقة لانهم الذين اعطوا الانسانية حقها بالتدبر وتامل العواقب قوله **قالوا انؤمن كما آمن السفهاء** اي الجهال والسفه نقيض الحلم واصله الخفة ومنه تسفهت
الرياح الشيء اي استخفته وفي هذا تسلية للعالم عما يلقى من الجاهل وفيمن عنوا بالسفهاء ثلثة اقوال احدها جميع الصحابة قاله ابن عباس والثاني النساء والصبيان
قاله الحسن والثالث عبد الله بن سلام واصحابه قاله مقاتل وفيما عنوه بالغيب من ايمان الذين زعموا انهم السفهاء ثلثة اقوال احدها انهم ارادوا دين الاسلام قاله
ابن عباس والثاني البعث والجزاء قاله مجاهد والثالث انهم عنوا مكاشفة الفريقين بالعداوة من غير نظر في عاقبة وهذا الوجه والذي قبله يخرج على انهم المنافقون
والاول يخرج على انهم اليهود وانما سفهوهم لانهم اعتقدوا ان ما هم فيه من الحق وما عداه الباطل ولانهم كانوا في رياسة ويسار واكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال
فدعوهم سفهاء تحقيرا لشانهم فقال الله تعالى تكذيبا لهم **الا انهم هم السفهاء** لقلة حلمهم **ولكن لا يعلمون** قال مقاتل انهم هم السفهاء وهذا يدل على انهم ما كانوا معاندين
وقيل لا يعلمون ما ينزل بهم من العذاب وانما قال هاهنا يعلمون وفي الآية قبلها لا يشعرون لان امر الديانة والوقوف على ان المؤمنين على الحق وهم على الباطل يحتاج
الى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر العلم والمعرفة واما النفاق وما فيه من الفتنة والفساد في الارض فامر دنيوي مبني على العادات معلوم عند الناس
خصوصا عند العرب وما كان بينهم من التحارب فهو كالمحسوس فلذلك قال فيه يشعرون ولانه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه احسن واختلف القراء
في قوله السفهاء الا فحقق بعضهم الهمزتين وهو مذهب اهل الكوفة ولغة تميم واما ابو عمرو واهل الحجاز فانهم همزوا الاولى ولينوا الثانية للخفة واختار الفراء حذف الاولى من
الثانية واحتج بان ما يستانف به اولى بالهمز مما يسكت عليه قوله تعالى **واذا لقوا الذين آمنوا** الضمير في قوله لقوا راجع الى عبد الله بن ابي بن سلول عظيم المنافقين
كان اذا لقي سعدا قال نعم الدين دين محمد واذا رجع الى رؤسا قومه من اهل النفاق قال شدوا ايديكم بدين ابائكم وقيل ان عبد الله بن ابي لقي ذات يوم اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في جماعة من رهطه فقال لهم انظروا كيف ارد هولاء السفهاء عنكم فذهب فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم
وشيخ الاسلام وثاني رسول الله الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال مرحبا بسيد بني عدي بن كعب الفاروق
القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد علي كرم الله وجهه فقال مرحبا بابن عم رسول الله وختنه وسيد بني هاشم ما خلا رسول الله فقال له
علي كرم الله وجهه يا عبد الله اتق الله ولا تنافق فان المنافق شر خليقة الله فقال له عبد الله مهلا يا ابا الحسن الي تقول هذا والله ان ايماننا كايمانكم وتصديقنا كتصديقكم
ثم افترقوا فقال عبد الله لاصحابه كيف رايتموني فعلت فاثنوا عليه خيرا وقالوا لا نزال بخير ما عشت فينا ثم رجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه بفعل عبد الله و
قوله فنزلت هذه الآية بخلاف ما سبقت له اول قصة المنافقين فليس بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع
المؤمنين من التكذيب لهم وايهامهم انهم معهم واصل لقوا لقيوا فاستثقلت الضمة على اليا فنقلت الى القاف وسكنت اليا والواو ساكنة فحذفت لاجتماعهما وقرا
محمد بن السميفع اليماني لاقوا بالفتح وفتح القاف وضم الواو وهما بمعنى واحد قوله **واذا خلوا الى شياطينهم** يعني رجعوا ويجوز ان يكون من الخلوة يقال خلوت به وخلوت معه
وخلوت اليه كلها بمعنى واحد وقال النضر بن شميل الى هاهنا بمعنى مع كقوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم اي مع نسائكم وقوله ولا تاكلوا اموالهم الى اموالكم
يعني مع اموالكم وقوله من انصاري الى الله اي مع الله وفي شياطينهم قولان احدهما انهم اليهود الذين يامرونهم بالتكذيب وهذا قول ابن عباس والثاني رؤسهم
في الكفر وهذا قول ابن مسعود والشيطان المتمرد العاتي من الجن والانس ومن كل شيء قال الله تعالى شياطين الانس والجن واشتقاقه من شطن اي بعد عن الخير
ومنه قولهم شطنت داره اي بعدت فعلى هذا النون فيه اصلية وقيل هو مشتق من شاط يشيط اذا التهب واحترق فعلى هذا النون فيه زائدة فانه سمي بما يؤول اليه
حاله قوله تعالى **انا معكم** اي على دينكم وانصاركم قوله **انما نحن مستهزؤن** اي بمحمد واصحابه بما نظهر من التصديق والموافقة يقرا مستهزؤن بتحقيق الهمزة وهو الاصل
وبتليينها يا مضمومة لانكسار ما قبلها ومنهم من يحذف اليا يشبهها باليا الاصلية في مثل قولك يرمون ويضم الزاي وكذلك الخلاف في تليين همزة يستهزئ بهم قوله
الله يستهزئ بهم اي يجازيهم على استهزائهم فسمى الجزاء باسم المجازى عليه كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة
مثلها وقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وليس الجزاء سيئة ولا اعتداء وقال عمرو بن كلثوم الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا
والثاني معناه انه يوبخهم ويعيبهم ويجهلهم لان الاستهزاء والسخرية عند العرب العيب والتجهيل كما يقال ان فلانا يستهزا به اي يعاب قال الله تعالى اذا سمعتم ايات الله
يكفر بها ويستهزا بها اي تعاب وقال اخبارا عن نوح عليه السلام ان تسخروا منا فانا نسخر منكم والثالث ما حكي عن ابن عباس هو ان الله تعالى يطلع المؤمنين
يوم القيمة وهم في الجنة على المنافقين وهم في النار فيقولون اتحبون ان تدخلوا الجنة فيقولون نعم فيفتح لهم باب في الجنة ويقال لهم ادخلوا فاذا انتهوا الى
الباب سد عليهم وردوا الى النار ويضحك المؤمنون منهم فذلك قوله تعالى ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون الى قوله هل ثوب الكفار ما كانوا
يفعلون اي جوزوا والرابع يظهر الله المؤمنين على نفاقهم قاله الحسن والخامس ان الاستهزاء بهم اذا ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور له باب باطنه فيه الرحمة
وظاهره من قبله العذاب فيبقون في الظلمة فيقال لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا قاله مقاتل والسادس ان استهزاءه استدراجه اياهم والسابع انه لما حسن
ان يقال للمنافق ذق انك انت العزيز الكريم وهو في غاية الذل في النار على وجه التوبيخ صار القول كالاستهزاء والثامن ان الاستهزاء اظهار شيء واضمار غيره وانه اظهر لهم رفع

منين

الشيطان لهم في الدنيا ويعاقبهم في الآخرة قوله تعالى ويمدهم اي يتركهم ويمهلهم ويملي لهم واصله الزيادة يقال مد النهر ومده نهر آخر وقرا ابن محيصن ويمدهم بضم اليا وكسر الميم وهما
لغتان بمعنى واحد الا ان المد اكثر ما ياتي في الشر والامداد في الخير قال الله تعالى في المد ونمد له من العذاب مدا وقال في الامداد وامددناكم باموال و
بنين وقال تعالى ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين وقال بعض النحويين يقال مددت فيما كانت زيادته منه كما يقال مد النهر وامددت فيما
حدثت زيادته من غيره كقولك امددت الجيش بمدد وامد الجرح لان المدة من غيره قوله في طغيانهم اي كفرهم وضلالتهم واصل الطغيان مجاوزة الحد في الامر
قال الله تعالى انا لما طغى الماء اي جاوز حده الذي قدر له وقال في حق فرعون انه طغى اي اسرف في الدعوى حيث قال انا ربكم الاعلى قوله تعالى يعمهون
فيه ثلاثة اقوال احدها يترددون والثاني معناه يتحيرون والثالث يعمهون عن رشدهم فلا يبصرونه لان من عمه عن الشي يقال عمه يعمه عمها وعموها
فهو عمه وعامه فالعمه في الراي والعمى في البصر قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى الاصل اشتريوا فقلبت اليا الفا ثم حذفت الالف لئلا يلتقي ساكنان
الالف والواو فان قلت فالواو هنا متحركة قيل حركتها عارضة فلم يعتد بها وفتحة الراء دليل على الالف المحذوفة وقيل سكنت الياء لثقل الضمة عليها ثم حذفت
لئلا يلتقي ساكنان وانما حركت الواو بالضم دون غيره ليفرق بين واو الجمع والواو الاصلية في نحو قوله لو استطعنا وقيل ضمت لان الضمة هنا احق من الكسرة
لانها من جنس الواو الضلالة الكفر والهدى الايمان وقيل انها الجهل والهدى العلم ومعناه انهم استبدلوا واختاروا وانما اخرجه مخرج الشراء والتجارة توسعا
لان الشري والتجارة راجعان الى الاستبدال والاختيار وذلك ان كل واحد من البيعين يختار ما في يد صاحبه على ما في يده وقرا يحيى بن يعمر وابن ابي اسحق
وبعض اهل المدينة اشتروا بكسر الواو لان الجزم يحرك الى الكسرة وقرا العدوي بفتحه حركة الى اخف الحركات وفي سبب نزولها ثلاثة اقوال احدها انها
نزلت في جميع الكفار قاله ابن عباس وابن مسعود والثاني انها في اهل الكتاب قاله قتادة والسدي ومقاتل والثالث نزلت في المنافقين قاله مجاهد وفي
كيفية استبدالهم الضلالة بالهدى ثلاثة اقوال احدها انهم امنوا ثم كفروا قاله مجاهد والثاني ان اليهود امنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثه فلما بعث كفروا به
قاله مقاتل والثالث ان الكفار لما بلغهم ما جاء به محمد عليه السلام من الهدى فردوه واختاروا الضلالة كان كانه في ايديهم فنزل منزلة من ابدل شيئا بشي قال
القشيري في حمل الآية على اهل الكتاب بعد لان الايات المتقدمة في المنافقين الا ان يقال كان في اهل الكتاب اقوام نافقوا ايضا والبا في قوله بالهدى بمعنى على
كما يقال مررت به وعليه وان ربك لبالمرصاد اي على المرصاد وقوله ومنهم من ان تامنه بقنطار اي على قنطار قوله فما ربحت تجارتهم اي فما ربحوا في تجارتهم
وهو من مجاز الكلام لان التجارة لا تربح وانما يربح فيها يقول العرب ربح بيعك وخسرت صفقتك ونام ليلك اي ربحت وخسرت في بيعك ونمت في ليلك
قال الله تعالى فاذا عزم الامر اي عزم عليه وقال تعالى بل مكر الليل والنهار اي مكرهم في الليل والنهار قال الشاعر حارث قد فرجت عني همي فنام ليلي وتجلى غمي
والليل لا ينام انما ينام فيه وانما يطلق هذا اذا لم يود الى اشكال ولا يقال اخسر عبدك بمعنى خسرت في عبدك لانه لا يمكن ان يكون العبد تاجرا يربح بنفسه وقرا ابرهيم
بن ابي عبلة فما ربحت تجاراتهم بالجمع والتجارة التصرف يقال تجر الرجل يتجر فهو تاجر اي قلب المال لطلب الربح وقال بعضهم في الآية دليل على ان الاشتراء يكون
بالمعنى دون اللفظ وهو المبادلة لان الله سمى استبدالهم الضلالة بالهدى شراء ولم يكن هناك لفظ الشراء قوله وما كانوا مهتدين قيل في علم الله تعالى وقيل وما
كانوا مهتدين في الحال كقوله تعالى كيف نكلم من كان في المهد صبيا يعني من هو في المهد قال سفيان كلكم تاجر فلينظر احدكم ما تجارته قال الله تعالى فما ربحت تجارتهم
وقال تعالى هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم وقال بعضهم التاجر قد لا يربح ويكون على هدى في تجارته غير مستحق للذم فيما اعتمد فنفى الله عنهم الربح
مبالغة في ذمهم قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا مثلهم ابتدا وخبره بعده والكاف يجوز ان يكون حرف جر فيتعلق بمحذوف ويجوز ان يكون اسما بمعنى مثل
فلا يتعلق بشي لما ذكر الله تعالى حقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف والبيان ولضرب العرب الامثال واستحضار العلماء النظائر شان ليس
يخفى في ابراز خفيات المعاني حتى تريك المتخيل في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغايب كانه شاهد وفيه تبكيت للخصم الالد فالمثل
بالتحريك مستعمل في الامثال المضروبة وبالتسكين يستعمل في الشي المماثل لغيره وقيل المثل والمثل والمثيل بمعنى واحد كما يقال شبه وشبه وشبيه
والذي ههنا مفرد في اللفظ والمعنى على الجمع بدليل قوله تعالى ذهب الله بنورهم وما بعده وفي وقوع المفرد هنا موقع الجمع وجهان احدهما انه
جنس مثل من وما فيعود الضمير اليه تارة بلفظ المفرد وتارة بلفظ الجمع والثاني انه اراد الذين فحذف النون لطول الكلام بالصلة ومثله والذي جاء
بالصدق وصدق به ثم قال اولئك هم المتقون واستوقد فيه قولان احدهما ان السين زائدة والمعنى اوقد نارا يقال اجاب واستجاب قال الشاعر
وداع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب والثاني ان السين داخلة للطلب اراد استوقد من غيره نارا والنار مشتقة من النور والوقود
بالضم مصدر وقدت النار وقودا والوقود بالفتح الحطب واصل منافع النار خمسة الاستضاءة بها والانضاج والاصطلاء والتحليل والزجر قوله تعالى
فلما اضاءت ما حوله لما ههنا اسم وهي ظرف زمان وكذا في كل موضع وقع بعدها الماضي وكان لها جواب والعامل فيها جوابها مثل اذا واضاءت يكون لازما
ومتعديا يقال اضاء الشي بنفسه واضاء غيره واضاءت النار واضاء غيرها والذي في هذه الآية متعد والضياء فرط الانارة دليله قوله تعالى هو الذي جعل الشمس
ضياء والقمر نورا وفي ما ثلاثة اقوال احدها انها زائدة تقديره اضاءت حوله والثاني انها بمعنى الذي والثالث انها نكرة موصوفة اي مكانا حوله
وحول الشي ما دار من جوانبه وحول منصوب على الظرف والهاء عائدة على المستوقد قوله تعالى ذهب الله بنورهم البا ههنا متعدية للفعل كتعدية الهمزة له والتقدير
اذهب الله نورهم وهذا في القران كثير ومعنى الباء في مثل هذا الحال كقولك ذهبت بزيد اي ذهبت ومعي زيد وجواب لما قوله ذهب الله بنورهم وانما
قال ذهب الله بنورهم والمذكور في الآية النار لان النار سبب النور والحرارة فاذهب الله النور وابقى الحرارة فان قلت هلا قال ذهب الله بضوئهم لقوله
فلما اضاءت قلنا ذكر النور ابلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوئهم لاوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض
ازالة النور عنهم راسا والفرق بين اذهبه وذهب به ان معنى اذهبه ازاله وجعله ذاهبا ومعنى ذهب به استصحبه ومضى به معه فان قيل كيف وحد فقال

اي تجارة المومنين وقيل مصيبين في تجارتهم وقال بعضهم معناه وما هم مهتدين

بمعنى مع صح

كمثل الذي ثم جمع فقال ذهب الله بنورهم قلنا قال بعضهم معنى الذي الجمع فوحد اولا للفظ وجمع بعده لمعناه كما سبق وقيل انما وحد الذي واستوقد لان المستوقد
كان واحدا من جماعة تولى الاستيقاد لهم فلما ذهب الضوء رجع ذهابه عليهم جميعا فقال بنورهم قوله وتركهم في ظلمات لا يبصرون تركهم هنا يتعدى الى مفعولين
لان المعنى صيرهم وليس المراد به الترك الذي هو الاهمال فعلى هذا يجوز ان يكون المفعول الثاني في ظلمات فيتعلق الجار بمحذوف ويكون لا يبصرون حالا ويجوز
ان يكون لا يبصرون هو المفعول الثاني وفي ظلمات ظرف يتعلق بتركهم او بيبصرون ويجوز ان يكون حالا من الضمير في يبصرون او من المفعول الاول وقيل تركهم معناه
لم ياتهم بضياء يبصرون به وقيل لم يخرجهم منه كما يقال ترك في الدار اذا لم يخرجه منها فصل اختلف العلماء في الذي ضرب الله له هذا المثل من احوال
المنافقين فقال ابن عباس وقتادة والضحاك والسدي يقول مثلهم في كفرهم ونفاقهم كمثل رجل اوقد نارا في ليلة مظلمة في مفازة فاستضاء بها واستدفى ورأى ما حوله فاتقى
ما يخاف ويحذر وامن فبينا هو كذلك اذ طفيت ناره فبقي في ظلمة خائفا متحيرا كذلك المنافقون اذا اظهروا كلمة الايمان استناروا بنورها واعتزوا بعزها وامنوا وناكحوا المسلمين
ووارثوهم وقاسموهم الغنائم وامنوا على اموالهم واولادهم فاذا ماتوا عادوا الى الظلمة والخوف وبقوا في العذاب وقال مجاهد اضاءة النار اقبالهم الى المسلمين والهدى و
ذهاب نورهم اقبالهم الى المشركين والضلالة وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب وعطاء ان نزلت في اليهود وانتظارهم خروج النبي صلى الله عليه وسلم وايمانهم به و
استفتاحهم به على مشركي العرب فلما خرج كفروا به وذلك ان قريظة والنضير وبني قينقاع قدموا من الشام الى يثرب حين انقطعت النبوة من بني اسرائيل وافضت الى
العرب فدخلوا المدينة يشهدون لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة وان امته خير الامم وكان يغشاهم رجل من بني اسرائيل قبل ان يوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل سنة فيحثهم على طاعة الله واقامة التوراة والايمان بمحمد عليه السلام ويقول اذا خرج فلا تفرقوا عنه وانصروه وقد كنت اطمع ان ادركه فمات قبل خروج النبي صلعم
فقبلوا منه فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم كفروا به فضرب الله لهم هذا المثل فصل في ضرب المثل لهم بالنار اعلم ان المستضيء بالنار مستضي
بنور من جهة غيره لا من قبل نفسه فاذا ذهبت تلك النار بقي في ظلمة فكانهم لما اقروا بالسنتهم من غير اعتقاد قلوبهم كان نور ايمانهم كالمستعار وقيل ان ضيا النار
يحتاج الى مادة الحطب في دوامه فكذلك نور الايمان يحتاج الى مادة الاعتقاد ليدوم وقيل ان الظلمة الحادثة بعد الضوء اشد على الانسان من ظلمة لم يجد معها ضياء فشبه
حالهم بذلك ثم وصفهم جميعا فقال صم الجمهور على الرفع على انه خبر ابتدا محذوف اي هم صم وقرا عبد الله صما بكما عميا بالنصب على معنى وتركهم كذلك وقيل على الذم
وقيل على الحال من الضمير في يبصرون فصم جمع اصم وهو انسداد منافذ السمع وهو اشد من الطرش يقال رمح اصم اذا لم يكن اجوف وصخرة صماء اذا كانت صلبة
وانما وصفوا بالصمم لتركهم قبول ما سمعوا والعرب تقول لمن يسمع ولا يعمل اصم وقيل صم يتصامون عن سماع الحق بكم عمي وفي البكم اربعة اقوال احدها انه
آفة في اللسان لا يتمكن معه من النطق وقيل ان الخرس يحدث عنه والثاني انه الذي يولد اخرس والثالث انه المسلوب الفؤاد الذي لا يعي شيا ولا يفهمه
والرابع انه الذي يجمع بين الخرس وذهاب الفؤاد والمعنى انهم بكم عن الخير فلا يقولونه عمي عنه فلا يبصرونه ولا يتبعونه وقيل بكم يتباكمون عن قول الحق عمي
يتعامون عن النظر الى الحق بعين الاعتبار والبكم جمع الابكم وقال ابن جريج فيه تقديم وتاخير اي وما كانوا مهتدين صم بكم مثلهم كمثل الذي او كصيب لان قوله و
تركهم في ظلمات يريد في الآخرة وقوله صم بكم عمي يرجع الى الدنيا والباقون يقولون لا حاجة الى التقديم والتاخير ولكن اعترض بين المثلين قوله صم بكم فهو تابع قوله
فهم لا يرجعون اي عن الكفر الى الاسلام لتسجيل الله عليهم بالطبع ثم قيل هذا في قوم علم الله انهم لا يؤمنون قوله تعالى او كصيب من السماء هذا مثل آخر ضربه الله لهم ايضا واو حرف
مردود على قوله مثلهم كمثل الذي استوقد نارا واختلف العلماء في او على خمسة اقوال احدها انه للتخيير تقول العرب جالس الفقهاء او النحويين اي انت مخير فيهما
خير بين ان يضرب لهم المثل الاول او الثاني والثاني انه داخل للابهام فيما قد علم الله تحصيله فابهم عليهم ما لا يطلبوا تفصيله فكانه قال مثلهم كاحد هذين ومثله قوله
فهي كالحجارة او اشد قسوة وكقوله الى مائة الف او يزيدون اي يشك الرائي لهم في مقدار عددهم والثالث انه بمعنى بل انشد الفراء بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى
وصورتها او انت في العين املح والرابع انه للتفصيل ومعناه بعضهم يشبه بالذي استوقد نارا وبعضهم باصحاب الصيب ومثله قوله تعالى كونوا هودا او نصارى
معناه قال بعضهم وهم اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى وكذلك قوله تعالى فجاءها باسنا بياتا او هم قائلون معناه جا بعضهم باسنا بياتا وجاء
بعضهم وقت القائلة والخامس انه بمعنى الواو ومثله قوله تعالى ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت ابائكم قال جرير نال الخلافة او كانت له قدرا كما اتى ربه موسى على قدر
والمجي بعد اكثر البصريين ان يحمل او على الواو ولا على بل ما وجد عن ذلك مندوحة فاما التقدير فمعنى الكلام او كاصحاب صيب فاضمر الاصحاب لان في قوله يجعلون
اصابعهم في آذانهم دليلا عليه والصيب المطر واصله من صاب يصوب صوبا اذا نزل وقيل انه السحاب واختلف النحاة في وزنه فقال البصريون هو على وزن
فيعل بكسر العين ولا يوجد هذا المثال الا في المعتل نحو سيد وميت ولين وهين وضيق وطيب واصله صيوب فجمعت الواو والياء فادغمت احدى اليائين في الاخرى
وقال الكوفيون هو وامثاله على وزن فعيل واصله صويب فاستثقلت الكسرة على الياء فسكنت وادغمت احداهما في الاخرى وحركت الى الكسر والسما كل ما
علاك فاظلك واصله سماو لانه من سما يسمو فقلبت الواو همزة لان الالف لا تخلو من مدة فتلك المدة كالحركة وهو من اسماء الاجناس يكون واحدا وجمعا قال الله تعالى
ثم استوى الى السماء ثم قال فسواهن سبع سموات وقيل هو جمع واحدها سماوة والسموات جمع الجمع والهاء في فيه راجعة الى الصيب اي في الصيب وقيل الى
الليل اي في الليل كناية عن غير مذكور وقيل الى السماء اي في السماء لان المراد بالسماء السحاب وقيل هو عائد الى السماء تنبيها على لغة من يذكرها قال الشاعر
فلو رفع السماء اليه قوما لحقنا بالسماء مع السحاب والسماء يذكر ويؤنث قال الله تعالى السماء منفطر به وقال تعالى اذا السماء انفطرت قوله تعالى ظلمات جمع ظلمة
وهو مرفوع بالجار والمجرور لانه قد قوي بكونه صفة لصيب ويجوز ان يكون ظلمات مبتدا وفيه خبر مقدم والجملة في موضع جر صفة لصيب والجمهور على ضم اللام
على الاتباع لضمة الظاء وقرا الاعمش ظلمات بسكون اللام على اصل الكلام لانها ساكنة في التوحيد وقرا العقيلي ظلمات بفتح اللام وذلك انه لما اراد تحريك
اللام حركها الى اخف الحركات والمطر لا يخلو من ظلمة لانه ياتي من السحاب والسحاب يغشي الشمس بالنهار والنجوم بالليل فيظلم الجو قوله تعالى ورعد فيه ثلاثة اقوال
احدها ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اقبلت اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القسم انا نسالك عن اشيا فان اجبتنا عنها اتبعناك اخبرنا عن الرعد

الرعد وهو قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله تعالى وهذا الصوت الذي تسمعه قال زجره السحاب اذا
زجرها حتى ينتهي الى حيث امر الله تعالى قال الواحدي قال ابن الانباري المخاريق ثياب تلف ويضرب بها بعض القوم بعضا فشبه السوط الذي يضرب به
السحاب بذلك المخراق قال عمرو بن كلثوم كأن سيوفنا فينا وفيهم مخاريق بأيدي لاعبينا وقال مجاهد الرعد ملك يسبح بحمد الله تعالى يقال لذلك الملك الرعد
ولصوته ايضا رعد وقال عكرمة وشهر بن حوشب الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقها كما يسوق الراعي الابل واصل الرعد من الحركة والصوت والثاني
انه ريح تختنق تحت السماء وفوق السحاب قاله ابن ابي الجلد والثالث انه صوت اصطكاك اجرام السحاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الرعد
فاذكروا الله فانه لا يصيب ذاكرا وسئل وهب بن منبه عن الرعد فقال الله اعلم قوله وبرق فيه اربعة اقوال احدها انه ضرب الملك الذي هو الرعد السحاب
بمخاريق من حديد قاله علي كرم الله وجهه والثاني انه ضربه بسوط من نور قاله ابن عباس وقال مجاهد هو مصع ملك والمصع الضرب والتحريك وهذه الالفاظ استعارة
والثالث انه نار تنقدح من اصطكاك اجرام السحاب والرابع هو ما ينقدح من الماء عند نزوله من السحاب واصل البرق من البريق والضوء وقال
ابو الدرداء الرعد التسبيح والبرق الخوف والطمع والبرد عقوبة والصواعق بالخطيئة والجراد رزق لقوم ومزجر آخرين والبحر بمكيال والجبال بميزان والرعد
مصدر رعد يرعد والبرق مصدر ايضا وهما على ذلك هنا ويجوز ان يكون الرعد والبرق بمعنى الراعد والبارق كقولهم رجل عدل وصوم قوله تعالى
يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواعق اي من صوت الصواعق وهي جمع صاعقة وهو صوت اشد من صوت الرعد يقع معه قطعة من نار تحرق ما تصيبه قال
ابن قتيبة انما سميت صاعقة لانها اذا اصابت قتلت يقال صعقتهم اي قتلتهم قوله حذر الموت مفعول له وقيل مصدر اي يحذرون حذرا مثل حذر الموت
والمصدر هنا مضاف الى المفعول به وقيل على التفسير كقوله تعالى يدعوننا رغبا ورهبا وقرئ حذار قوله تعالى والله محيط بالكافرين اصله محوط لانه من حاط
يحوط فنقلت كسرة الواو الى الحاء فانقلبت ياء وفي معنى الكلام ثلاثة اقوال احدها انه لا يفوته احد منهم فهو جامعهم يوم القيامة والثاني ان الاحاطة الاهلاك
مثل واحيط بثمره وقوله تعالى الا ان يحاط بكم اي تهلكوا جميعا والثالث انه عالم بهم لا يخفى عليه ما يفعلون يدل عليه قوله تعالى وان الله قد احاط بكل شيء علما قوله
يكاد البرق يخطف ابصارهم كاد موضوع عند العرب لمقاربة الفعل وكدت افعل معناه عند العرب قاربت الفعل ولم افعل ولذلك لم تدخل عليه ان لان ان تخلص
الفعل للاستقبال وعينها واو والاصل يكود مثل خاف يخاف وتقدم فيه كدت بضم الكاف واذا دخل عليها حرف نفي دل على ان الفعل الذي بعدها وقع
واذا لم يكن حرف نفي لم يكن الفعل بعدها واقعا ولكنه قارب الوقوع وموضع يخطف نصب لانه خبر كاد والمعنى قارب البرق خطف الابصار والخطف اخذ
باستلاب ومنه الخطاف وهو الذي يخرج به الدلو لانه يختطف ما علق به وقرأ الجمهور يخطف بفتح الياء وسكون الخاء وفتح الطاء وماضيه خطف
كقوله تعالى الا من خطف الخطفة وفيه قراآت شاذة احدها كسر الطاء على ان ماضيه خطف بفتح الطاء والثانية بفتح الياء والخاء والطاء وتشديد الطاء والاصل يختطف
فابدل من التاء طاء وحركت بحركة التاء والثالثة كذلك الا انها بكسر الطاء على ما يستحقه في الاصل والرابعة كذلك الا انها بكسر الخاء ايضا على الاتباع والخامسة
بكسر الياء ايضا اتباعا ايضا والسادسة بفتح الياء وسكون الخاء وتشديد الطاء وهو ضعيف لما فيه من الجمع بين الساكنين قوله كلما كل حرف جملة ضم الى ما الجزاء
فصار اداة للتكرار وهي منصوبة بالظرف ومعناها متى اضاء لهم مشوا فيه اي في ضوئه والمعنى بضوئه ويجوز ان يكون فيه ظرفا على اصلها والمعنى انهم يحيط بهم
الضوء وفي حرف عبد الله مضوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا اي قاموا ووقفوا متحيرين قوله ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم يعني باسماعهم وابصارهم فالمراد به الجمع
وان كان بلفظ الواحد كما قال الشاعر كلوا في نصف بطنكم تعيشوا فان زمانكم زمن خميص وقيل اراد بالسمع المصدر فوحد وقد سبق ذلك عند قوله ختم الله على
قلوبهم وعلى سمعهم قوله ان الله على كل شيء قدير من ذهاب سمعهم وابصارهم وهلاكهم وذكر السمع والبصر ههنا لانه ذكر في مثلهم المتقدم يكاد البرق يخطف ابصارهم وقال
يجعلون اصابعهم في آذانهم فلذلك ذكر مثله في ذهاب سمعهم وابصارهم فصل اختلف العلماء ما الذي يشبه الرعد مما يتعلق باحوال المنافقين
على ثلاثة اقوال احدها انه التخويف الذي في القرآن قاله ابن عباس والثاني ما يخافون ان يصيبهم من المصائب اذا علم النبي عليه السلام والمؤمنون بنفاقهم
قاله مجاهد والسدي والثالث ما يخافون من الدعاء الى الجهاد وقتال من يبطنون مودتهم واختلفوا ما الذي يشبه البرق من احوالهم على ثلاثة اقوال احدها
انه ما يتبين لهم من مواعظ القرآن وحكمه والثاني ما يضيء لهم من نور اسلامهم الذي يظهرونه والثالث انه مثل لما ينالونه باظهار الاسلام من حقن دمائهم فانه
بالاضافة الى ما ادخر لهم في الآجل كالبرق واختلفوا في قوله يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواعق على قولين احدهما انهم كانوا يفرون من سماع القرآن لئلا
يأمرهم بالجهاد مخافة الموت قاله السدي والثاني انه مثل لاعراضهم عن القرآن كراهية له قاله مقاتل واختلفوا في معنى كلما اضاء لهم على اربعة اقوال احدها ان
كلما اتاهم القرآن بما يحبون تابعوه قاله ابن عباس والسدي والثاني ان اضاءة البرق حصول ما يرجونه من سلامة نفوسهم واموالهم فيسرعون الى متابعته قاله
قتادة والثالث انه تكلمهم بالاسلام ومشيهم فيه اهتداؤهم به فاذا تركوا ذلك وقفوا في ضلالة قاله مقاتل والرابع ان اضاءته لهم تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان
ومشيهم فيه اقامتهم على المسالمة باظهار ما يظهرونه فاما قوله واذا اظلم عليهم قاموا فمن قال اضاءته اتيانه اياهم بما يحبون قال اظلامه اتيانه اياهم بما يكرهون
وعلى هذا سائر الاقوال التي ذكرناها بالعكس قال ابن عباس وابن مسعود هرب رجلان من اهل المدينة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين فاصابهما هذا
المطر في الطريق ليلة فقالا ان اصبحنا اتينا محمدا عليه السلام فنضع ايدينا في يده فاصبحا فاتيا واسلما فضرب الله شانهما مثلا لمنافقي المدينة فان قيل كيف
قال ان الله على كل شيء قدير والمستحيل شيء ولا تتعلق به القدرة قلنا من حق القدرة انها لا تتعلق بالمستحيل فيكون المستحيل مستثنى في حقها فاذا اطلق القادر علم
ان المستحيل لا يدخل في الذكر وهمزة شيء بكسر حاء وشاء واشالها لانكسار فاء الفعل اذا اخبرت عن نفسك قلت شئت وجئت وطبت ونحوها قوله تعالى يا ايها الناس
اي اسم مبهم لوقوعه على كل شيء اتي به في النداء توصلا الى نداء ما فيه الالف واللام اذ كانت يا لا تباشر الالف واللام وبنيت لانها اسم مفرد مقصود وها مقحمة للتنبيه
لان الاصل ان تباشر يا الناس فلما حيل بينهما باي عوض من ذلك ها والناس وصف لاي لا بد منه لانه المنادى في المعنى ومن ههنا رفع لان رفعه جعل عوضا من ضمة البناء

واجاز المازني نصب الناس وشبهه بقولك يا زيد الظريف حملا على الموضع واجمع النحويون على خلافه لان الظريف نعت يستغنى عنه وليس كذلك الناس واعلم ان
حروف النداء في القرآن على ستة اوجه نداء مدح ونداء ذم ونداء تنبيه ونداء اضافة ونداء نسبة ونداء تسمية ونداء تعنيف فاما نداء المدح فمثل قوله تعالى يا ايها النبي
يا ايها الذين آمنوا ونداء الذم مثل قوله تعالى يا ايها الذين كفروا ونداء التنبيه مثل قوله تعالى يا ايها الانسان ونداء الاضافة مثل قوله تعالى يا عبادي ونداء النسبة
مثل قوله تعالى يا بني آدم ونداء التسمية مثل قوله تعالى يا داود ونداء التعنيف مثل قوله تعالى يا اهل الكتاب واعلم ان الاسم المنادى احد المفعولات
وهو ثلاثة اضرب مضاف ومشابه للمضاف من اجل طوله ومفرد علم وكل منادى منصوب الا المفرد العلم فانه مبني على الضم وانما بني واصله الاعراب لتضمنه معنى الحرف
وذلك انك لما قصدته قصده وتحريت نحوه ضارع حرف الخطاب وهو التاء في انت والكاف في ادعوك فبني لذلك وحروف النداء خمسة وهي يا وهيا وايا
واي والالف وتنادي من قرب بغير حرف النداء قال ابن عباس يا ايها الناس خطاب اهل مكة ويا ايها الذين آمنوا خطاب اهل المدينة وهو ههنا عام قوله تعالى
اعبدوا ربكم اي وحدوا واطيعوا ربكم الذي خلقكم اي اوجدكم وانشاكم بعد ان لم تكونوا شيئا قوله والذين من قبلكم اي وخلق الذين من قبلكم وانما ذكر الذين من قبلكم
لانه ابلغ في التذكير واقطع للجحد وقيل انما احتج الله عليهم بانه خالقهم وخالق من قبلهم لانهم كانوا مقرين بذلك لقوله تعالى ولئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله
فعبادة الخالق اولى من عبادة المخلوقين من الاصنام ومن ههنا لابتداء الغاية في الزمان قوله لعلكم تتقون اي لكي تنجوا من السخط والعذاب قال سيبويه لعل
وعسى حرفا ترج وهما من الله تعالى واجب والمعنى كونوا على رجاء وطمع ان تتقوا بعبادتكم عقوبة ربكم ان تحل بكم تجري الطماعة مجرى وعد المحتوم وقال ابن الانباري
لعل تكون ترجيا وتكون بمعنى كي تقول اعرني هذه الدابة لعلي اركبها اي كي اركبها وقيل معنى الآية اعبدوا ربكم فلا تشركوا به فان من تجنب الشرك
كان حريا ان يتقي المعاصي الاخر فيرجع لعلكم تتقون الى اجتناب المحرمات وقيل معناه خلقكم لتتقوا اي ليامركم بالتقوى كقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون وانما قال لعلكم تغليبا للمخاطب على الغائب وان كان قد خلق الذين من قبلهم كما خلقهم ثم ذكرهم صنعه وقدرته ونعمه عليهم فقال تعالى الذي جعل
لكم الارض جعل في موضع نصب بتتقون او بدلا من ربكم او صفة مكررة او باضمار اعني ويجوز ان يكون في موضع رفع على اضمار هو الذي وجعل ههنا متعد
الى مفعول واحد وهو الارض وفراشا حال ومثله والسماء بناء ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدى الى مفعولين وهما الارض وفراشا وانما سميت
الارض ارضا لسعتها وقيل لانحطاطها عن السماء وكل ما سفل ارض وقيل لان الناس يرضونها باقدامهم وقيل سميت ارضا لانها تارض ما في بطنها يعني تاكل
ما فيها حكي ذلك عن علي كرم الله وجهه وقوله فراشا يعني بساطا ومناما ولم يجعلها حزنة غليظة لا يمكن الاستقرار عليها وقرئ بساطا ومهادا و
الفرش البسط ومنه الفراش الذي يطير لانبساطه في الهواء والفرش صغار النعم لانبساطها على الارض فان قيل كيف جعلها فراشا ومهادا وفيها الجبال
والبحار والمهالك والمفاوز وليس كلها بمهاد قيل انما اراد تعالى استقرارهم فيها وثبوتهم عليها ولم يرد انها تكون كلها سواء وما فيها مما ذكر فكل ذلك يحتاج بعضه
الى بعض الا تراه قال تعالى الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الآية قوله والسماء بناء اي سقفا وكل ما ارتفع على شيء فقد سما عليه كقوله تعالى ام السماء
بناها رفع سمكها فسواها وسمي السحاب سماء لارتفاعه وعلوه قوله وانزل من السماء ماء يعني المطر والمعنى من نحو السماء او من جانب السماء فحذف المضاف
وان جعلت السماء بمعنى السحاب لم يحتج الى تقدير المضاف والاصل في ماء موه لقولهم ماهت البئر تموه وفي الجمع امواه فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت
الفا ثم ابدلوا من الهاء همزة وليس بقياس قوله فاخرج به من الثمرات رزقا لكم من الثمرات متعلق باخرج فيكون من لابتداء الغاية ويجوز ان تكون في موضع
الحال تقديره رزقا كائنا من الثمرات ولكم اي من اجلكم والرزق ههنا بمعنى المرزوق وليس بمصدر والثمرات حمل الشجر في الاصل ثم صار اسما لكل ما ينتفع به مما
هو زيادة على الاصل يقال ثمر الله مالك وعقل مثمر اذا كان يهدي صاحبه الى رشده قال المفسرون اراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض
قوله فلا تجعلوا لله اندادا اي لا تصيروا او لا تسموا فيكون متعديا الى مفعولين والانداد جمع ند ونديد وفيه ثلاثة اقوال احدها ان الانداد الاشباه يقال فلان ند
فلان ونديده اي شبهه قال حسان اتهجوه ولست له بند فشركما لخيركما الفداء والثاني ان الانداد الاكفاء قال ابن عباس والسدي لا تجعلوا لله اكفاء من الرجال
تطيعونهم في معصية الله تعالى وهذا قول ابن مسعود والاول روي عن ابن عباس والثالث انهم الاضداد وهو قول المفضل قال ابن زيد الانداد الالهة
التي عبدوها من دون الله وقرأ محمد بن السميفع ندا على الواحد قوله تعالى وانتم تعلمون مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اي تعلمون بطلان ذلك
وفيه ستة اقوال احدها وانتم تعلمون ان الله خلقكم وهذا قول ابن عباس وقتادة والثاني وانتم تعلمون انه لا ضد له ولا ند وهذا قول مجاهد والثالث وانتم تعلمون
اي تعقلون فعبر بالعلم عن العقل والرابع وانتم تعلمون انه ليس ذلك في كتابكم التوراة والانجيل والخامس وانتم تعلمون انه لا يقدر على فعل ما ذكره احد سواه والسادس
وانتم تعلمون انها حجارة حكاه ابن الجوزي عن محمد بن الخشاب قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا جواب الشرط فاتوا بسورة وان كنتم صادقين شرط ايضا وجوابه
محذوف واغنى عنه جواب الشرط الاول اي ان كنتم صادقين فافعلوا ذلك ولا تدخل ان الشرطية على فعل ماض في المعنى الا على كان لكثرة استعمالها وانها لا تدل
على حدث وقيل ان بمعنى اذ لان الله تعالى علم انهم شاكون كقوله تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين اي اذ كنتم مؤمنين وقوله وذروا ما بقي من الربا ان
كنتم مؤمنين وقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين اي اذ شاء الله وقال الاعشى وسمعت حلفتها التي حلفت ان كان سمعك غير ذي وقر نزلت هذه الآية
في الكفار وذلك انهم قالوا لما سمعوا القرآن ما يشبه هذا كلام الله وانا لفي شك منه فانزل الله تعالى وان كنتم في ريب اي في شك مما نزلنا في موضع جر صفة لريب
اي ريب كائن مما نزلنا والعائد على ما محذوف اي نزلناه وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة والذي نزلنا هو القرآن على عبدنا يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والعبد
ماخوذ من التعبد وهو التذلل وسمي المملوك عبدا لتذلله لمولاه قوله فاتوا اصله ائتوا وماضيه اتى ففاء الكلمة همزة فاذا امرت زدت عليها همزة الوصل
مكسورة فاجتمعت همزتان والثانية ساكنة فابدلت الثانية ياء لئلا يجمع بين همزتين وكانت الياء اولى للكسرة قبلها فاذا اتصل بها شيء حذفت همزة الوصل استغناء عنها و
المعنى فجيئوا انتم امر تعجيز لان الله تعالى علم عجزهم عنه قوله بسورة سبق معنى السورة في اول الكتاب قوله من مثله قال المفسرون معنى الآية ان الله تعالى لما احتج

عليهم في اثبات توحيد او الاحتجاج عليهم ابطالا في اشارات نبوته محمد عليه السلام بما قطع عذرهم فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وفيه قولان احدهما
مثل محمد عليه السلام من البشر لان محمدا بشر مثلكم امي لم يعرف الخط والكتابة واختاره ابو عبيدة والزجاج والثاني من مثله اي من القرآن كقوله تعالى فليأتوا بحديث
مثله يقوله ولا يأتون بمثله والمعنى فاتوا بسورة مثل ما اتى به محمد عليه السلام في الاعجاز وحسن النظم والاخبار عما كان وعما يكون دون تعلم الكتب ودراسة الاخبار وهذا
قول مجاهد وقتادة وقيل معناه فاتوا بسورة من مثل هذا القرآن من التورية يعني فاتوا بسورة من القرآن وقابلوها بالقرآن فتجدونها موافقا لما في التورية فتعلمون
ان محمدا لم يختلقه من تلقاء نفسه وانه من الله فان عادت الهاء الى النبي عليه السلام فتكون من للابتداء وان عادت الى القرآن فتكون من زائدة فان قيل ما فائدة تفصيل القرآن
وتقطيعه سورا قلنا فيه فوائد منها ان الجنس اذا انطوت تحته انواع واشتمل على اصناف كان احسن وافخم من ان يكون بابا واحدا ومنها ان القارئ اذا ختم سورة
او بابا من كتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له وابعث على الدرس والتحصيل منه ولم يعتريه الضجر والملل ومثله المسافر اذا علم انه قطع فرسخا زاد في نشاطه للسير ومن ثم جزئ
القرآن اجزاء واخماسا واعشارا واسباعا ومنها ان الحافظ اذا حذق سورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله تعالى طائفة مستقلة فيعظم عنده ما حفظه ويجل في نفسه
ويغتبط به الى غير ذلك من الفوائد ومنها ان يختص كل سورة بتلك بخصوص كاختصاص الفضائل ومنها ان الانسان قد يعجز عن حفظ الجميع فاذا حفظ سورة كان ذلك
سببا يدعوه الى حفظ غيرها قوله وادعوا شهداءكم فيه ثلثة اقوال احدها استعينوا بالهتكم التي تعبدونها لانهم كانوا يعتقدون انها تشهد لهم واختاره الفراء والثاني ناسا يشهدون
لكم قاله مجاهد والقرظي والثالث اعوانكم قاله ابن عباس وانما ذكر الاستعانة بلفظ الدعا على عادة العرب في دعائهم القبائل في الحروب والشدائد والشهداء جمع
شهيد وهو الشاهد كالجليس بمعنى المجالس وقيل الشهيد بمعنى الشاهد كالعليم بمعنى العالم وقيل الشهيد بمعنى المشهود وفعيل بمعنى مفعول كثير اي استعينوا
بالهتكم وكانت مشهودة لهم لانهم كانوا يحضرونها قوله تعالى من دون الله اي غير الله كما يقال ما دون الله مخلوق يريد وادعوا من اتخذتموهم معاونين من غير الله ان كنتم
صادقين في ان هذا الكتاب تقوله محمد عليه السلام من تلقاء نفسه والصدق الخبار عن الشي كما هو واصله القوة والثبات ومنه صدق القتال قوله تعالى فان لم تفعلوا
ان حرف الشرط والجزاء كقولك ان تضرب اضرب ولم حرف يجزم الفعل المضارع ويقع بعدها بمعنى الماضي كما يقع الماضي بعد حروف الجزاء بمعنى الاستقبال
والمعنى فان لم تفعلوا اي فان لم تجيئوا بمثل هذا القرآن ولن تفعلوا فيما يستقبل ولن حرف تام بنفسه وضع لنفي الفعل المستقبل ونصبه الفعل كنصب ان وفي الآية
دليلان على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم احدهما صحة كون المتحدى به معجزا والثاني الاخبار بانهم لن يفعلوه وهو غيب لا يعلمه الا الله تعالى وانما قال
فان لم تفعلوا ولم يقل فاذا لم يفعلوا وقد عجزوا عن الاتيان بالسورة لانه ساق القول معهم على حسب ظنهم وان العجز عن المعارضة كان قبل التامل كالمشكوك فيه
لديهم لاتكالهم على فصاحتهم واقتدارهم على البلاغة قوله فاتقوا النار التي وقودها اي فاحذروا ان تصلوا النار بتكذيبهم وانما قيل لهم هذا بعد ان ثبتت عليهم
الحجة في التوحيد وصدق محمد عليه السلام بالآيات الثابتة واذا ثبتت الحجة صار الخلاف عنادا وجزاء المعاند النار والوقود بالفتح الحطب وبالضم المصدر
وهو الالتهاب والتوقد كالطهور والبرود ونحوهما ومثله الوضوء بالفتح الماء وبالضم المصدر وهو اسم حركات المتوضئ وقرأ الحسن ومجاهد
وطلحة وقودها بضم الواو حيث كان والاختيار الفتح وقرأ عبيد بن عمير وقيدها وانما وصفها بان وقودها الناس والحجارة تمييزا لها عن هذه النار التي توقد
بالحطب وان نار الدنيا اذا اريد ان يحرق فيها شي اوقدت اولا بالحطب وغيره ثم يحرق بها ما يراد احراقه من انسان او حجر او غيره ونار الآخرة توقد
بنفس ما يراد احراقه في نار الدنيا وانما الافراط حرها وشدته اذا اتصلت بالا تشتعل به نار اشتعلت وارتفع لهبها فالحاصل ان الناس ليعقدوا فيها بطريق العلا
والحجارة لبيان قوتها قال ابن عباس هي حجارة الكبريت لان لها خمسة اشياء ليست لغيرها احدها اسرع وقودا والثاني ابطأ خمودا والثالث انتن
رائحة والرابع اشد حرا والخامس الصق بالبدن فلذلك جعلها حطب جهنم وقال بعض اهل المعاني اراد الاصنام لان اكثر اصنامهم كانت منحوتة من حجر
دليله ونظيره قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الحصب ما يحصب به في النار اي يرمى به قال ابو عبيدة في قوله تعالى حصب جهنم كل ما
القيته في النار فقد حصبتها به وانما قرن الناس بالحجارة لانهم قرنوا بها انفسهم في الدنيا حيث نحتوها وجعلوها لله اندادا وعبدوها من دون الله تعالى
وقيل ان اهل النار اذا عيل صبرهم بكوا وشكوا فتنشا سحابة سوداء مظلمة فيرجون الفرج ويرفعون رؤسهم اليها فتمطرهم حجارة عظاما كحجارة الرحى
فتزداد النار ايقادا والتهابا كنار الدنيا اذا زيد في حطبها تلذ لهيبها وقيل ذكر الحجارة هاهنا تعظيما لامر النار لانها لا تاكل الحجارة الا اذا كانت فظيعة هائلة
وانما اتت النار هاهنا معرفة وفي سورة التحريم منكرة في قوله انفسكم واهليكم نارا لان تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا نارا هذه صفتها ونزلت هذه بالمدينة
اشارة الى ما عرفوا اولا قوله اعدت للكافرين اي خلقت وهيئت وفي هذه الآية دليل على ان النار مخلوقة لان المعد لا يكون الا موجودا وقال تعالى اغرقوا
فادخلوا نارا وقال تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وقال عليه السلام اشتكت النار الى ربها فاذن لها في نفسين فشدة الحر من فيحها وشدة
البرد من زمهريرها وقال عليه السلام شدة الحر من فيح جهنم وقال عليه السلام اطلعت في النار فرايت اكثر اهلها النساء وهذه النار وان اعدت للكافرين
فهي معدة لغيرهم من مستحقي العقاب من غير الكافرين وهي نار واحدة وانما يتفاضل عقابهم فيها وقيل هذه نار معدة للكافرين خاصة ولغيرهم من مستحقي
العقاب نار غيرها وليس في قوله تعالى اعدت للكافرين دلالة على ان لا يدخلها اصحاب الكبائر من هذه الامة كما ذهب اليه المرجئة لان الله تعالى قال
في الجنة اعدت للمتقين وفيها الاطفال والحور العين وقد اخبر الله تعالى في كتابه ان اصحاب الكبائر يدخلون النار فقال تعالى ان الذين ياكلون
اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وقال تعالى لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الى قوله ولا تقتلوا انفسكم ثم قال ومن يفعل
ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وانما لم يقل اعدت لكم لعلمه ان قوما منهم يؤمنون وقرأ ابن مسعود اعتدت من العتاد بمعنى العدة قوله
وبشر الذين آمنوا البشارة اول خبر يرد على الانسان بما يسره وسميت بشارة لانها تؤثر في البشرة وهي ظاهر الجلد فان كان خيرا اثر السرور والانبساط وان كان
شرا اثر الاجتماع والغم والاغلب في عرف الاستعمال ان تكون البشارة في الخير وقد تستعمل في الشر قال تعالى فبشرهم بعذاب اليم قوله تعالى وعملوا الصالحات

جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة قال عثمان بن عفان رضي الله عنه اخلصوا الاعمال يدل عليه قوله تعالى فليعمل عملا صالحا وقال علي كرم الله وجهه اقاموا الصلوات المفروضة
دليله قوله تعالى واقاموا الصلوة انا لا نضيع اجر المصلحين وقال معاذ العمل الصالح الذي يكون فيه اربعة اشياء العلم والنية والصبر والاخلاص وقال سهل الزموا
السنة لان عمل المبتدع لا يكون صالحا وقيل اداء الامانة يدل عليه قوله تعالى وكان ابوهما صالحا اي امينا وقيل تابوا لقوله تعالى وتكونوا من بعده قوما صالحين
اي تائبين وقد قال عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيمة لم يامر بذلك واحدا بعينه وقرئ وبشر على لفظ الماضي فاعله عطفا على اعدت
وعلى القراءة المشهورة عطف وصف ثواب المؤمنين على وصف عقاب الكافرين ويجوز ان يكون معطوفا على قوله فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جنيتم وبشر
يا فلان بني اسد باحساني اليهم قوله ان لهم جنات فتحت ان هاهنا لان التقدير بان لهم جنات وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل
بنفسه هذا مذهب سيبويه واجاز الخليل ان تكون في موضع جر بالباء المحذوفة لانه موضع تزاد فيه فكانها ملفوظ بها ولا يجوز ذلك مع غير ان فانك لو قلت بشره انه
مخلد في الجنة جاز حذف الباء لطول الكلام ولو قلت بشره الخلود لم يجز وهذا اصل يتكرر في القرآن كثيرا فتامله واطلبه هاهنا والجنات جمع جنة وهي البستان ذو الشجرة والنبت
الجنة جنة لاستتار ارضها باشجارها ومنه سمي الجن جنا لاستتارهم والجنين من ذلك ومنه جن عليه الليل واجنه وجنت الرياض اي كثر نبتها والتفت ومنه المجنون
وذكر المفضل ان الجنة كل بستان فيه نخل وان لم يكن فيه شجرة غيره وان كان فيه كرم فهو فردوس كان فيه شجر غير الكرم او لم يكن وانما جمعها ونكرها لان دار الثواب
مشتملة على جنات كثيرة مرتبة على قدر استحقاق العاملين قوله تجري من تحتها الانهار الجملة في موضع نصب صفة للجنات والانهار مرفوعة بتجري لا بالابتداء لان تجري لا ضمير فيها
اذ كانت الانهار لا تجري انما يجري ماؤها والتقدير من تحت اشجارها ومساكنها لا من تحت ارضها بحذف المضاف وقيل بامرهم كقوله تعالى وهذه الانهار تجري من تحتي
اي بامري والانهار جمع نهر سمي بذلك لسعته وضيائه ومنه النهار واراد بالانهار المياه لان النهر لا يجري وانما يجري الماء فيه فيستعمل الجري فيه تجوزا وقد جاء
في الحديث انهار الجنة تجري في غير اخدود قوله كلما رزقوا منها اي متى ما رزقوا اي اطعموا منها اي من الجنة من ثمرة اي ثمرة ومن صلة وقيل هي للتبعيض لانهم انما
يرزقون بعض ثمار الجنة رزقا اي طعاما قالوا هذا الذي رزقنا من قبل فيه خمسة اقوال احدها ان معناه هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة مثل الذي رزقناه في
الدنيا قاله ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وقتادة وابن زيد والثاني ان ثمار الجنة اذا اجتنيت من اشجارها استخلف مكانها مثلها فاذا راوا ما استخلف بعد الذي
جني اشتبه عليهم فقالوا هذا الذي رزقنا من قبل قاله يحيى بن ابي كثير وابو عبيدة والثالث معناه هذا الذي اطعمنا من قبل فرزق الغداة كرزق العشي
يروى ذلك عن ابن عباس والضحاك ومقاتل وليس المراد بقولهم هذا الذي رزقنا من قبل نفس ما اكلوه ولكن ارادوا هذا مثل الذي رزقنا من قبل وشبهه بدليل
قوله واتوا به متشابها كما يقول القائل لغيره فلان اعد لك الخبز والشواء فيقول هذا طعامي في منزلي يريد هذا الجنس والرابع معناه هذا الذي وعدنا في الدنيا
انه رزقنا في الجنة والخامس معناه هذا من فضل الله كما ان الاول من فضل الله حكاهما القشيري قال الزجاج وضم قبل لانها غاية كان يدخلها بحق الاعراب الفتح
والكسر فلما عدلت عن بابها بنيت على ما لم يكن يدخلها بحق الاعراب قال الله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد قوله واتوا به يعني جيء به اي بالرزق وقرأ هرون
بن موسى واتوا بفتح الالف اراد اتاهم الخدم به متشابها حال من الهاء في به وفي معناه اربعة اقوال احدها ان معنى التشابه ان كله خيار يشبه بعضه بعضا وليس
كثمار الدنيا التي لا يتشابه لان فيها خيارا وغير خيار وهذا قول الحسن وقتادة وابن جريج والثاني ان التشابه في اللون دون الطعم فكان ثمار الجنة في اللون ثمار الدنيا
وان خالفتها في الطعم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود والربيع بن انس والثالث تشابه ثمار الدنيا في اللون والطعم جميعا وهو قول مجاهد ويحيى بن سعيد و
الرابع ان التشابه في الاسماء دون الالوان والطعوم فلا يشبه ثمار الجنة شي من ثمار الدنيا في لون ولا طعم وهذا قول ابي زيد والاشجعي قال الماوردي
وهذا ليس بشي وروي عن ابن عباس انه قال ليس في الجنة شي مما في الدنيا غير الاسم فقط وقيل فيه تقديم وتاخير اي واتوا به متشابها فقالوا هذا الذي رزقنا
من قبل وفائدة تشابه ثمر الدنيا بالآخرة ان الانسان بالمالوف آنس والى المعهود اميل فاذا راى ما لم يالفه نفر عنه لطبعه ولانه اذا ظفر بشي من جنس
ما الفه وعهده وظهر له فيه فضيلة في القدر والشكل واللون والطعم والريح زاد ابتهاجه به وان قلنا انه متشابه المنظر مختلف الطعم كان اغرب عند الخلق واحسن
فانك لو رايت تفاحة فيها طعم سائر الفواكه كان نهاية في العجب وان قلنا انه متشابه في الجودة جاز اختلافه في الالوان والطعوم ولانهم اذا راوا في الجنة شيا يشبه
ما في الدنيا عرفوا قدر ما انعم الله عليهم واعطاهم ورزقهم فيزداد شكرهم وحمدهم لله تعالى ولهذا قالوا لما دخلوا الجنة الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الآية قوله تعالى
ولهم فيها ازواج مطهرة ازواج مبتدا ولهم الخبر وفيها ظرف للاستقرار ولا يكون فيها الخبر لان الفائدة تقل اذ الفائدة في جعل الازواج لهم وفيها الثانية تتعلق بخالدون
وهاتان الجملتان مستانفتان ويجوز ان تكون الثانية حالا من الهاء والميم في لهم والعامل فيها معنى الاستقرار والازواج جمع زوج وزوجة وشكل كل شي زوجه
قال ثعلب الزوج في اللغة المراة والرجل والشفع والفرد والنوع واللون وقوله مطهرة اي من البول والغائط والحيض والنفاس والمخاط والبصاق
والقي والمني والولد وكل قذر ونجس وقيل مطهرون من مساوي الاخلاق لما فيهن من حسن التبعل يدل عليه قوله تعالى عربا اترابا وقال الزجاج مطهرة
ابلغ من طاهرة لانه للتكثير ثم قيل اراد زوجاتهم من الآدميات وقيل من الحور العين وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان اهل الجنة ياكلون ويشربون
ولا يتغوطون ولا يبولون ولا يمتخطون قيل فما بال الطعام قال جشاء ورشح يجري من اعراضهم كريح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس
وروي انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال للمؤمن في الجنة ثلثون زوجة قلنا يا رسول الله او له قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائة رجل قوله وهم فيها خالدون
اي دائمون لا يموتون فيها ولا يخرجون منها لان تمام النعمة بالدوام قوله تعالى ان الله لا يستحيي هذه الآية نزلت في اليهود وذلك ان الله تعالى لما ذكر في كتابه
الذباب والعنكبوت فقال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا الآية وقال تعالى مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت ضحكت اليهود
وقالوا ما هذا الكلام فانزل الله تعالى ان الله لا يستحيي معناه لا يترك وقيل لا يخشى ومثله قوله تعالى وتخشى الناس والله احق ان تخشاه اي وتستحيي منهم فالاستحياء
والخشية ينوب كل واحد منهما مناب الآخر قال اهل المعاني قوله ان الله لا يستحيي خرج عن النظم حيث قالوا ان الله يستحيي ان يضرب المثل بالذباب والعنكبوت فرد الله عليهم

كما انهم لما قالوا ... ان هذا اخر مفترى ثم قال فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ثم جاءت على سبيل المقابلة والمطابقة للجواب على السؤال وقد روي عن ابن عباس وابن مسعود ان الله
تعالى لما ضرب المثلين قبل هذه للمنافقين يعني قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا وقوله او كصيب من السماء قال المنافقون ان الله اعلى واجل من ان يضرب هذه الامثال
انزل الله تعالى ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا الآية والمعنى على هذا ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا بالصغير والكبير اذا كان في ضربه من الحكمة ما في ضربه بالكبير ويروى
عن الربيع بن انس ان البعوض تحيى ما جاعت فاذا شبعت وسمنت ماتت فكذلك القوم الذين ضرب الله لهم هذا المثل في القرآن اذا امتلأوا من الدنيا اخذهم الله عند
ذلك ثم تلا حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فذهب بعض اهل العلم الى ان الاختيار هذا التاويل من قبل انه متصل بذكر المثلين اللذين ضربهما
الله للمنافقين في سورة البقرة فكان لذلك اولى من ان يكون جوابا لما ذكر في سورة غيرها اذ كان ذكر الذباب في سورة الحج وذكر العنكبوت في سورة العنكبوت والاظهر
في هذا ان يكون جوابا لما قيل في الذباب والعنكبوت لما فيهما من الاحتقار والضآلة فاخبر الله تعالى انه لا عيب في ذلك والعرب في يستحيي لغتان منهم من يقول يستحيي
بياء ولحق وبذلك قرأ ابن كثير في رواية شبل ومنهم من يقول يستحيي بياءين وبه قرأ الباقون فوجه هذه القراءة انه الاصل ووجه القراءة الاخرى انه حذف استثقالا
لاجتماع الياءين والاختيار في القراءة اثبات الياءين لانه اذا اعتل لام الفعل فلا ينبغي ان تعل العين لئلا يجتمع في الكلمة اعلالان لان ذلك اخلال ولان اكثر القراء
عليها وانها لغة اهل الحجاز والاخرى لغة تميم والحياء بالمد الانقباض والاحتشام قوله ما بعوضة في ما اربعة اقوال احدها انها صلة كانه قال ان الله لا يستحيي
ان يضرب مثلا بعوضة قاله ابو عبيدة والزجاج وهو اختيار البصريين والثاني ان يكون نكرة مفسرة بالبعوضة كما تكون نكرة موصوفة في قولك مررت بما معجب لك
اي بشيء معجب لك والثالث ان تكون نكرة وتكون بعوضة بدلا منها والرابع ان ما بمعنى الذي وتقديره الذي هو بعوضة وذكر ابو جعفر الطبري ان معناه
ما بين بعوضة الى ما فوقها فاما بعوضة ففي نصبها ثلاثة اقوال احدها ان تكون مفعولا ثانيا ليضرب والثاني ان يكون منصوبة بتعريب ما كما قال حسان
فكفى بنا فضلا على من غيرنا حب النبي محمد ايانا وحقيقته البدل والثالث يحكى عن الكوفيين زعموا ان النصب على اسقاط حرف الخفض كما قيل ما بين بعوضة
فما فوقها وانكر المبرد هذين الوجهين واجود هذه الاوجه الوجه الاول وذلك ان يضرب لما صارت لضرب الامثال صارت في معنى جعل فجاز ان يتعدى
الى مفعولين واذا كانت كذلك كانت من جملة ما يدخل على المبتدأ والخبر وروي عن نافع بعوضة بالرفع من وجهين احدهما ان يكون خبر المبتدأ محذوف
يكون في صلة ما على ان تكون ما بمنزلة الذي فيكون التقدير ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما هو بعوضة اي الذي هو بعوضة والثاني ان يكون على اضمار مبتدأ
لا يكون في صلة ما ولا يكون ما بمعنى الذي كانه لما قال ان الله لا يستحيي ان يضرب مثلا ما قيل ما هو قيل بعوضة اي هو بعوضة وقد قيل ان ما ههنا تكون كافة للفعل
فيستانف الكلام بعدها وهو على معنى المفعول وكيف يمتنع ان يضرب الله المثل بالبعوضة ولو اجتمعت الانس والجن على ان يخلقوا بعوضة لا يقدرون وقيل
انما ذكر المثل بالبعوضة لان خلقة البعوضة اعجب لان خلقتها خلقة الفيل والعجب منهم كيف انكر ولذلك وما زالوا يضربون الامثال فقالوا اجمع من ذرة و
اضعف من فراشة وآكل من السوس ونحو ذلك والبعوضة صغار البق وكانها بعض بقة لصغرها قوله تعالى فما فوقها الفاء للعطف وما نكرة موصوفة او
بمنزلة الذي كما سبق واختلفوا في معنى فوق ههنا فقيل فما فوقها في الكبر قاله ابن عباس وقيل فما فوقها في الصغر فيكون معناه فما دونها لان الغرض المطلوب
ههنا الصغر قاله ابو عبيدة قال ابن قتيبة وقد يكون الفوق بمعنى دون وهو من الاضداد ومثله الجون يقال للاسود والابيض فان قيل كيف يضرب المثل بما
دون البعوضة وهي النهاية في الصغر قلنا ليس كذلك فان جناح البعوضة اقل منها وقد ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا وفي خلق الله تعالى اصغر منها ومن جناحها
قوله تعالى فاما الذين آمنوا يعني بمحمد عليه السلام والقرآن فيعلمون انه يعني ان هذا المثل هو الحق الصدق الصحيح من ربهم وان جميع ما ضرب لهم من مثل اذا تدبروه
وتفكروا فيه علموا انه حكمة بالغة قوله واما الذين كفروا يعني بمحمد والقرآن فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا في ماذا قولان احدهما ان ما اسم للاستفهام موضعها
رفع بالابتداء وذا بمعنى الذي واراد صلة له والعائد محذوف والذي صلته خبر المبتدأ والثاني ان ما وذا اسم واحد للاستفهام وموضعه نصب باراد ولا ضمير في الفعل
والتقدير اي شيء اراد الله ومثلا نصب على الحال وقيل على التمييز وقيل على القطع اي ما ذا اراد الله بهذا المثل فلما جاء نكرة نصب على القطع من اتباع المعرفة
قوله يضل به كثيرا من الكافرين وذلك انهم ينكرونه ويكذبونه ويهدي به كثيرا من المؤمنين يعرفونه ويصدقون به وما يضل به الا الفاسقين يعني الخارجين
عن طاعة الله واصل الفسق الخروج قال الله تعالى ففسق عن امر ربه اي خرج ويقول العرب فسقت الرطبة عن القشر اي خرجت وفي المراد بالفاسقين ههنا
ثلاثة اقوال احدها اليهود والثاني المنافقون والثالث جميع الكفار ثم وصفهم فقال تعالى الذين ينقضون عهد الله اي يتركون ويخالفون والنقض ضد الابرام
ومعناه حل الشيء بعد عقده ويتصرف النقض الى كل شيء بحسبه وفي هذا العهد اربعة اقوال احدها انه ما عهد الى اهل الكتاب من صفة محمد عليه السلام والوصية
باتباعه قاله ابن عباس ومقاتل والثاني ان العهد ما عهد اليهم في كتبه وعلى لسان رسله فاقروا ثم كفروا فنقضوه والثالث ان عهده ما جعله في عقولهم من الحجة
على توحيده وصدق رسله بالمعجزات الدالة على صدقهم والرابع انه الذي اخذه عليهم حيث استخرج ذرية آدم من ظهره في قوله واذ اخذ ربك من بني آدم
الآية قاله الزجاج وقيل عهد الله الى الخلق ثلاث عهود الاول اخذ الميثاق على الذرية والثاني خص به الانبياء ان يبلغوا الرسالة ويقيموا الدين وهو قوله
واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم الآية والثالث خص به العلماء وهو قوله واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس الآية وفي من قولان
احدهما انها زائدة والثاني انها لابتداء الغاية كانه قال ابتدأ نقض العهد من بعد ميثاقه وفي الكناية التي في ميثاقه قولان احدهما انها كناية ترجع الى
اسم الله تعالى وتقديره من بعد ميثاق الله والثاني انها ترجع الى العهد وتقديره من بعد ميثاق العهد قوله ويقطعون ما امر الله به ان يوصل فيه ثلاثة اقوال
احدها صلة الارحام والقرابة قاله قتادة والثاني هو الايمان بجميع الكتب والرسل وهو نوع من الصلة لانهم قالوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض فقطعوا وقال
المؤمنون لا نفرق بين احد من رسله فوصلوا قاله الحسن والثالث انه على العموم في كل ما امر الله به ان يوصل قوله ويفسدون في الارض يعني بالمعاصي وتعويق
الناس عن الايمان بمحمد عليه السلام وبالقرآن قوله اولئك هم الخاسرون الخسران النقصان ومعناه ههنا المغبونون بالعقوبة وفوت المثوبة قوله كيف تكفرون بالله

كيف في الاصل سؤال عن الحال لان جوابه يكون بالحال كما يقول كيف زيد فيقال صالح او سقيم قال الزجاج تاويل كيف ههنا استفهام في معنى التعجب والتعجب انما هو للخلق
اي اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون بالله وقد ثبتت حجة الله عليهم وقيل هو استفهام خارج مخرج التوبيخ تقديره ويحكم كيف تكفرون بالله ثم قيل هذا خطاب
مع اليهود لانه قال عقيب هذا هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم انجر الكلام الى قصة آدم عليه السلام اي انكرون محمدا عليه السلام وقد اقررتم بان الله خلق
آدم واكرمه وبعث موسى وبشر في كتابه بمحمد عليه السلام وقيل هو خطاب لجميع الكفار وتكفرون يتعدى بحرف الجر وقد يتعدى بنفسه في قوله الا ان عادا كفروا
ربهم وذلك حمل على المعنى اذ المعنى جحدوا قوله كان فعل ناقص تقول كان زيد قائما ومصدره الكون والكينونة وفيه اضمار اي كيف تكفرون وقد كنتم امواتا
كقوله تعالى ان كان قميصه قد من دبر فكذبت اي فقد كذبت وفي قوله تعالى وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ستة اقوال احدها وكنتم امواتا
اي لم تكونوا شيئا فاحياكم اي خلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة هذا قول ابن عباس وابن مسعود والثاني وكنتم امواتا يعني في القبور فاحياكم للمسايلة ثم يميتكم في
قبوركم بعد المسايلة ثم يحييكم عند نفخ الصور للنشور لان حقيقة الموت ما كان عن حياة وهذا قول ابي صالح والثالث وكنتم امواتا يعني في اصلاب آبائكم فاحياكم
اي اخرجكم من بطون امهاتكم ثم يميتكم الموتة التي لا بد منها ثم يحييكم للبعث يوم القيامة قاله قتادة والرابع وكنتم امواتا يعني ان الله تعالى لما اخذ الميثاق على آدم وذريته
احياهم في صلبه واخذ عليهم الميثاق ثم اماتهم بعد ذلك ثم احياهم واخرجهم من بطون امهاتهم وهو معنى قوله يخلقكم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق فقوله وكنتم
امواتا يعني بعد اخذ الميثاق فاحياكم بان خلقكم في بطون امهاتكم ثم اخرجكم احياء ثم يميتكم بعد انقضاء آجالكم في الدنيا ثم يحييكم للنشور وهذا قول ابن زيد والخامس
ان الموتة الاولى مفارقة نطفة الرجل جسده الى رحم المراة فهي ميتة من حين مفارقة الجسد الى ان ينفخ الروح فيها ثم يحييها بنفخ الروح فيها ثم يميته الموتة الثانية
بقبض الروح من جسده فهو ميت الى ان ينفخ في الصور فذلك موتتان وحياتان والسادس وكنتم امواتا اي خاملي الذكر فاحياكم في الذكر يقال هذا شيء
اي لا ذكر وهذا ميت اي لا ذكر له حكاه القشيري والماوردي ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ثم يحييكم للبعث واستشهد من قال بهذا التاويل بقول السعدي
فاحييت من ذكري وما كان خاملا ولكن بعض الذكر انبه من بعض قوله ثم اليه ترجعون فيه قولان احدهما تردون الى الموضع الذي لا امر فيه لاحد غيره
ثم ترجعون الى الحكم فيفعل بكم ما يشاء وقرا يعقوب ترجعون وبابه بفتح التاء والياء وكسر الجيم جعل الفعل لهم قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا قال المعربون
لما استعظم المشركون امر الاعادة عرفهم خلق السموات والارض ليدلهم بذلك على قدرته على الاعادة وخلق الشيء ابداعه واخراجه من العدم الى الوجود قوله لكم اي لاجلكم
فبعضه للانتفاع وبعضه للاعتبار كالسباع والعقارب فان فيها عبرة وتخويفا لانه اذا راى طرفا من المتوعد به كان ابلغ في الزجر عن المعصية وقوله جميعا حال في
معنى مجتمعا قوله ثم استوى الى السماء فيه سبعة اقوال احدها اقبل عليها وهذا قول الفراء والثاني معناه عمد اليها وقصد الى خلقها والثالث معناه ان فعل
تحول الى السماء وهذا قول المفضل والرابع معناه ثم استوى امره وصنعه الذي صنع به الاشياء الى السماء وهذا قول الحسن البصري والخامس معناه ثم استوت به السماء
والسادس ان فعل فعلا فسماه استواء كما يقال كان الامير يريد اهل الشام ثم استوى الى العراق اي تحول فعله اليهم وهو معنى قول المفضل والسابع ان الاستواء الارتفاع
والعلو وممن قال بذلك الربيع بن انس ثم اختلف قائلوا هذا التاويل في الذي استوى الى السماء فعلا عليها على قولين احدهما انه خالقها ومنشئها والثاني
انه الدخان الذي جعله الله للارض سماء حكى هذا الماوردي والسماء لفظها لفظ الواحد ومعناها معنى الجمع بدليل قوله تعالى فسواهن وقد يرد الواحد ويراد الجمع
قال الله تعالى انا رسول رب العالمين وقوله فانهم عدو لي وقيل السماء اسم الجنس فهو للجمع كما يقال كثر الدينار والدرهم في ايدي الناس وقد تقدم تفسير قوله
او كصيب من السماء فان قيل فايهما اسبق في الخلق قلنا فيه قولان احدهما الارض قاله مجاهد والثاني السماء قاله مقاتل وسياتي بيان ذلك ثم سمى السماء قبل
ان جعل الدخان سبع سموات كما تقول لمن تدفع اليه غزلا اعمل هذا الثوب ثوبا قبل النسج ويجوز ان يكون المعنى ثم قصد الى خلق هذه السماء التي ترونها فيكون الخبر
واقعا بعد تمام الفعل قوله فسواهن انما جمع الضمير لان السماء جمع سماوة ابدلت الواو فيها همزة لوقوعها طرفا بعد الف زائدة والتسوية جعل الشيئين او الاشياء على استواء
قوله سبع سموات سبع منصوب على البدل من الضمير وقيل التقدير فسوى منهن سبع سموات كقوله تعالى واختار موسى قومه فيكون مفعولا به وقيل سوى
بمعنى صير فيكون مفعولا ثانيا والمعنى انه خلق سبع سموات مستويات بلا فطور ولا شقوق ولا عمد تحتها ولا علاقة فوقها والسبع للمؤنث والسبعة للمذكر
على خلاف الاصل في قائم وقائمة قوله وهو بكل شيء عليم قرئ بسكون الهاء مع الواو والفاء واللام كان منه الحروف من نفس الكلمة والتخفيف كالتخفيف
في سبع وعضد من سبع وعضد وقرئ بضم الهاء على الاصل فدل بالاية على كمال قدرته وعلى كمال علمه قوله تعالى واذ قال ربك قال ابو عبيدة اذ ههنا زائدة معناه
وقال ربك للملائكة وانكر الزجاج وغيره هذا القول وقالوا ان الحروف اذا افاد معنى صحيحا لم يجز الغاؤه وقالوا في الآية محذوف معناه واذكر يا محمد اذ قال ربك
وكلما ورد في القرآن من هذا النحو فسبيله هذا وقيل هو خبر مبتدأ محذوف تقديره وابتداء خلقي اذ قال ربك واذ واذا حرفا توقيت الا ان اذ للماضي واذا للمستقبل
وقد يوضع احدهما موضع الآخر قال المبرد اذا جاء اذ مع المستقبل كان معناه مستقبلا كقوله تعالى فاذا جاءت الطامة واذا جاء نصر الله اي يجيء وانما ذكر الواو
فقال واذ على نية اعادتها ما تقدم ذكره ونظيره وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين اي اريناه ذلك والمعنى ههنا واذ قال ربك
للملائكة خلق لكم ما في الارض جميعا وقيل هو عطف على المعنى اي لم تكفرون بالله ولم لا تذكرون نعمة الله اذ احياكم وخلق لكم ما في الارض جميعا واذ قال ربك
للملائكة اني جاعل ونظيره الم تر الى الذي حاج ابراهيم ثم قال او كالذي مر وكان عطفا على المعنى اي هل رايت كالذي حاج او كالذي مر وقال البجلي اذ
يتعلق بما بعده اي اذ قال ربك للملائكة اني جاعل كذا قالت الملائكة اتجعل فيها والملائكة مختلف في واحدها واصلها فقال قوم واحدهم في الاصل مالك على مفعل
لانه مشتق من الالوكة وهي الرسالة ومنه قول لبيد وغلام ارسلته امه بالوك فبذلنا ما سال فالهمزة فاء الكلمة ثم اخرت فجعلت بعد اللام فقالوا
ملاك قال الشاعر فلست بانسي ولكن لملاك تنزل من جو السماء يصوب ووزن ملاك معفل والجمع ملائكة على معافلة وقال آخرون اصل الكلمة
لاك فعين الكلمة همزة واصل ملك ملاك من غير نقل وعلى كلا القولين القيت حركة الهمزة على اللام وحذفت فلما جمعت ردت فوزنه الآن مفاعلة وقال آخرون

عين الكلمة … ملاك … ثم حذفت … تخفيفا فيكون اصل ملك ملاك مثل معاد ثم حذفت عينه تخفيفا فيكون اصل ملائكة
ملائكة مثل … مقلوب … وقال آخرون ملك فعل من الملك وهي القوة فالميم اصل الاحرف فيه لكنه جمع على فعائلة
شاذا … الملائكة افضل الحيوان واعقل الخلق لانهم لا ياكلون ولا يشربون ولا ينكحون ولا يتناسلون ولا يعصون الله في صغير ولا كبير ولهم اجسام لطيفة
لا يرون الا اذا قوى الله ابصارنا على رؤيتهم وسياتي القول في بيان ان الملائكة افضل ام بنو آدم افضل عند قوله ولقد كرمنا بني آدم ان شاء الله تعالى وفي هؤلاء الملائكة
قولان احدهما انهم جميع الملائكة قاله السدي والثاني انهم الذين كانوا مع ابليس حين اهبط الى الارض ذكره ابو صالح عن ابن عباس قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة
في معنى جاعل قولان احدهما انه بمعنى خالق فيتعدى الى مفعول واحد والثاني بمعنى فاعل لان حقيقة الجعل نقل الشيء الى صفة وحقيقة الاحداث ايجاد الشيء بعد العدم والارض
ارض مكة قوله خليفة فعيلة بمعنى فاعل اي يخلف غيره ويقوم مقامه واصله خليف والهاء للمبالغة مثل قولك رجل راوية وعلامة والخلف بتحريك اللام من الصالحين والخلف
بتسكينها من الطالحين وفي التنزيل فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة وفي الحديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وسياتي مستوفى عند قوله تعالى فخلف من بعدهم
خلف ورثوا الكتاب في سورة الاعراف وفي خلافة آدم وذريته ثلثة اقوال احدها ان الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض
فتعبدوا دهرا طويلا في الارض ثم ظهر فيهم الحسد والبغي فاقتتلوا وافسدوا فبعث الله اليهم جندا من الملائكة يقال لهم الجن راسهم ابليس وهم خزان الجنان
اشتق لهم اسم من الجنة فهبطوا الى الارض وطردوا الجن عن وجهها والحقوهم بشعوب الجبال وجزائر البحور وسكنوا الارض وكانوا اخف الملائكة عبادة لان اهل السماء
الدنيا اخف عبادة من الذين فوقهم وكذلك اهل كل سماء وهؤلاء الملائكة لما صاروا سكان الارض خفف الله عليهم العبادة فاحبوا البقاء في الارض وكان الله تعالى قد اعطى
ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنان فكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فاعجب بنفسه وتداخله الكبر فاطلع الله على ما انطوى عليه من الكبر
فقال له ولجنده اني جاعل في الارض خليفة فجعل الله آدم وذريته بدلا لهم قاله الجمهور والثاني انه اراد قوما يخلف بعضهم بعضا من ولد آدم يخلفون آدم في اقامة الحق
وعمارة الارض الى قيام الساعة وهذا قول الحسن البصري والثالث انه اراد اني جاعل في الارض خليفة يخلفني في الحكم بين خلقي وهو آدم ومن قام مقامه من ولده
وهذا قول ابن مسعود وابن عباس واختلفوا ما المقصود في اخبار الله تعالى الملائكة بخلق آدم على ستة اقوال احدها انه علم في نفس ابليس الكبر فاحب ان يطلع الملائكة عليه كما سبق
والثاني انه اراد ان يبلو طاعة الملائكة قاله الحسن والثالث انه لما خلق النار خافت الملائكة فقالوا ربنا لم خلقت هذه قال لمن عصاني فخافوا وجود المعصية منهم وهم لا يعلمون
بوجود خلق سواهم فقال لهم اني جاعل في الارض خليفة قاله ابن زيد والرابع انه اراد اظهار عجزهم عن الاحاطة بعلمه فاخبرهم حين قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها فاجابهم
اني اعلم ما لا تعلمون والخامس انه اراد ان يعظم آدم بذكره بالخلافة قبل وجوده ليكونوا معظمين له اذا وجد والسادس انه اراد اعلامهم بانه خليفة ليسكن الارض وان كان ابتداء
خلقه في السماء روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله آدم جعل ابليس يطيف به فلما نظر اليه اجوف قال ظفرت به خلقا لا يتمالك رواه الحاكم في صحيحه
قوله تعالى قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها هذا جواب من الملائكة حين اخبرهم انه جاعل في الارض خليفة فان قيل كيف علموا ذلك وهو غيب فالجواب عنه ما قاله السدي لما قال الله
ذلك قالوا وما يكون من ذلك الخليفة قال له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا عند ذلك اتجعل فيها من يفسد فيها ومعناه فقالوا وحكى
الزجاج عن بعضهم ان الله اعلم الملائكة انه جاعل في الارض خليفة وان الخليفة فرقة تسفك الدماء واذن الله للملائكة ان يسألوه عن ذلك وكان اعلامه اياهم هذا زيادة في
التثبيت في نفوسهم انه يعلم الغيب فكانهم قالوا اتخلق قوما يسفكون الدماء وانما ينبغي اذا عرفوا انك خلقتهم ان يسبحوا بحمدك كما نسبح ونقدس ولم يقولوا هذا الا وقد اذن لهم
لان الله تعالى وصفهم بانهم يفعلون ما يؤمرون قال بعضهم فيه اضمار واختصار ومعناه اتجعل فيها من يفسد فيها ام تجعل فيها من لا يفسد فيها كقوله تعالى امن هو قانت
اناء الليل يعني كمن هو غير قانت وهو اختيار الحسين بن الفضل وقال اكثر المفسرين انهم قالوا ظنا وتوهما لانهم رأوا الجن من قبلهم قد افسدوا في الارض وسفكوا الدماء فتصوروا
انه ان استخلف غيرهم كان مثلهم فقالوا اتجعل فيها من يفسد فيها كما فعل بنو الجان وقيل عرفوا ان في بني آدم من يفسد ولكن وجه الخطا انهم عمموا الحكم على الجميع بالمعصية
فبين الرب ان فيهم من يفسد ومنهم من لا يفسد وقيل وجه خطائهم اغترارهم بطاعتهم وعجبهم فبين ان فيهم ايضا من يعصي اذا ركبت فيه الشهوة وفي بني آدم من لا يعصي
قالوا ليخلق ربنا ما يشاء فلن يخلق خلقا اشرف منا ولا اكرم وقيل لما قالوا هذا نزلت نار من السماء فاحرقتهم وهم عشرة آلاف ملك ومثل هذا لا يستبعد
العقل ولكنه يتوقف على النقل الصحيح وقيل قبل توبتهم لما قالوا لا علم لنا وقيل قالوا ذلك لانه شق عليهم الصعود الى السماء لان عبادة اهل السماء اشق واثقل
وفي هذا نوع اعتراض على الله ايضا وقيل ما قالوا ما قالوه اعتراضا ولكن سألوه ان يبقيهم في الارض فبين انه اعلم بمصالح عباده وبه قال القوم الى تفضيل
الملائكة وتنزيههم عن الاعتراض ومسارعة الذنب قال القشيري القول الحق ان التفضيل بكثرة احسان الله تعالى الى العبد لا بالجنس والجوهر فان الجواهر متماثلة ولا
بكثرة الطاعات فلا يستحيل في العقل ان يفضل آدميا على الملائكة وليس فيه خبر قطعي بل ظاهر هذه الآية يدل على تفضيل بني آدم ونعلم ان المراد تفضيل خيارهم قوله تعالى
ويسفك الدماء السفك صب الدم خاصة دون غيره من الماء والمائع والسفح مثله الا انه مستعمل في كل مائع على وجه التضييع ولذلك قالوا في الزنى انه سفاح لتضييع
مائه فيه والجمهور على تخفيف يسفك وكسر الفاء وقد قرئ بضمها وهما لغتان ويقرأ بالتشديد للتكثير وهمزة الدماء منقلبة عن ياء لان الاصل دمي على وزن فعل لانهم قالوا
دميان وقيل وزنه فعل والاصل فيه دمي قوله ونحن نسبح بحمدك معنى التسبيح تنزيه الله تعالى من كل سوء وكل من اثنى على الله تعالى وابعده عن السوء فقد سبح الله
ولا يجوز تسبيح غير الله وان كان منزها لانه صار علما في الدين على اعلى مراتب التعظيم التي لا يستحقها الا الله تعالى وفي المراد بقوله ونحن نسبح بحمدك ثلثة اقوال
احدها سبحان الله وبحمده قاله الحسن وهي صلوة الخلق وتسبيحهم وعليها يرزقون يدل عليه الحديث المروي عن ابي ذر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الكلام افضل
قال ما اصطفى الله للملائكة سبحان الله وبحمده والثاني معناه نصلي لك بامرك ومنه قيل للصلوة سبحة وفي التنزيل فلولا انه كان من المسبحين اي من المصلين
وهذا قول ابن عباس وابن مسعود والثالث نعني نسبح بحمدك اي نتكلم بالحمد لك والنطق بالحمد تسبيح كما قال تعالى والملائكة يسبحون بحمد ربهم وقال تعالى
فسبح بحمد ربك اي احمده ويكون حمد الحامد لله تسبيحا له لان معنى الحمد لله الثناء عليه والشكر له وهذا تنزيه له واصل التسبيح التبعيد يقال سبح في الارض اي تباعد فيها

قوله تعالى ونقدس لك اصل التقديس التطهير ومنه الارض المقدسة اي المطهرة والمعنى ننزهك ونطهرك عما لا يليق بك من الصفات واللام زائدة اي نقدسك قال الزجاج
اي نطهر انفسنا لاجلك فاللام لام اجل اي لاجلك نطهر قلوبنا من الشرك وابداننا من المعصية ويجوز ان يكون معدية للفعل … قال بعض العلماء
في الآية تقديم وتاخير مجازها ونحن نسبح ونقدس لك بحمدك لانه اذا حملت الآية على التاويل الاول صار في قول الملائكة التزكية والادلال بالعمل واذا حملت على هذا
التاويل كان فيه التحدث بنعمة الله واضافة المنة الى الله تعالى فكانهم قالوا انا وان سبحنا وقدسنا واطعنا وعبدنا فذلك كله بحمدك لا بانفسنا قوله تعالى اني
اعلم ما لا تعلمون الاصل انني فحذفت النون الوسطى لا نون الوقاية هذا هو الصحيح واعلم يجوز ان يكون فعلا ويكون ما مفعولا اما بمعنى الذي او نكرة موصوفة والعائد
محذوف ويجوز ان يكون اسما مثل افضل فيكون ما في موضع كسر بالاضافة ويجوز ان يكون في موضع نصب باعلم كقولهم هؤلاء حواج بيت الله بالنصب والجر وسقوط التنوين
لان هذا الاسم لا ينصرف فان قلت افعل لا ينصب مفعولا قيل اذا كانت من بعده مرادة لم تنصب واعلم ههنا بمعنى عالم وفي قوله اني اعلم ما لا تعلمون سبعة اقوال احدها
اعلم ما لا تعلمون من استخلافي في الارض ووجه المصلحة فيه فلا تعترضوا علي في حكمي وتدبيري والثاني اني اعلم ان في ذرية آدم من استخلفه في الارض انبياء واولياء وعلماء
وصلحاء والثالث اعلم انهم يذنبون واني اغفر لهم والرابع اعلم ما في نفس ابليس من المعصية والبغي قاله ابن عباس ومجاهد والسدي والخامس اني اعلم اني
املأ جهنم من الجنة والناس قاله ابن زيد والسادس اني اعلم عواقب الامور فاني ابتلي من تظنون انه مطيع فيؤديه الابتلاء الى المعصية كابليس ومن تظن به
المعصية فيطيع قاله الزجاج والسابع اعلم ما لا تعلمون من تفضيل آدم عليكم وما اتعبدكم به من السجود له وافضله به عليكم من تعليم الاسماء وذلك انهم قالوا فيما بينهم
ليخلق ربنا ما شاء فلن يخلق خلقا افضل منا وان كان خيرا فنحن اعلم منه لانا خلقنا قبله ورأينا ما لم ير فلما اعجبوا بعلمهم فضل الله عليهم آدم بالعلم فعلمه الاسماء كلها وقال
بعض الحكماء ان الله تعالى اخرج آدم من الجنة قبل ان ادخله فيها بقوله اني جاعل في الارض خليفة ثم كان خروجه من الجنة بذنبه فقيل انه كان بقضاء الله وقدره فصل
في معنى الخليفة ذكر ان عمر بن الخطاب سأل طلحة والزبير وكعبا وسلمان ما الخليفة من الملك فقال طلحة والزبير ما ندري فقال سلمان الخليفة الذي يعدل في الرعية
ويقسم بينهم بالسوية ويشفق عليهم شفقة الرجل على اهله والوالد على ولده ويقضي بكتاب الله تعالى فقال كعب ما كنت احسب ان في المجلس احدا يعرف الخليفة من الملك
غيري ولكن الله تعالى الهم سلمان علما وحكما وحلما وعدلا وروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لسلمان املك انا ام خليفة فقال سلمان ان انت جبيت من
المسلمين درهما او اقل او اكثر ووضعته في غير حقه فانت ملك وان فعلت بالعدل والانصاف فانت خليفة فبكى عمر رضي الله عنه وكان معاوية رضي الله عنه يقول
على المنبر ايها الناس ان الخلافة ليست بجمع المال ولا تفريقه ولكن الخلافة العمل بالحق والحكم بالعدل واخذ الناس بامر الله تعالى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها
فيه اضمار اي فخلق آدم وعلمه الاسماء كلها ويجوز ان يكون مستأنفا وان يكون معطوفا على قال ربك وموضعه جر كموضع قال وتوى ذلك اسم الفاعل وقرئ
وعلم آدم على ما لم يسم فاعله وفي تسميته آدم قولان احدهما انه سمي آدم لانه خلق من اديم الارض واديمها هو وجهها الظاهر قاله ابن عباس وابن جبير والزجاج
روى ابو موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والاسود
وبين ذلك والسهل والحزن وبين ذلك والخبيث والطيب قال الترمذي هذا حديث صحيح وقد اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة ما بين العصر الى الليل قال ابن عباس لما نفخ فيه
الروح اتته النفخة من قبل رأسه فجعلت لا تجري في شيء منه الا صار لحما ودما ومر ابليس على جسد آدم وهو ملقى بين مكة والطائف لا روح فيه فقال لامر
ما خلق هذا ثم دخل من فيه وخرج من دبره وقال انه خلق لا يتمالك لانه اجوف والثاني انه اسم مأخوذ من الادمة وهي السمرة قاله الضحاك والنضر بن شميل وقطرب
وآدم افعل والالف فيه مبدلة من همزة هي فاء الفعل ولا يجوز ان يكون وزنه فاعلا اذ لو كان كذلك لانصرف مثل عالم وخاتم والتعريف وحده لا يمنع وليس باعجمي
وقيل سمي آدم لبياضه يقال ناقة ادماء اي بيضاء وكنيته ابو محمد وابو البشر قال قتادة ليس في الجنة احد يكنى الا آدم يكنى ابا محمد ووجه تعليمه آدم
ان خلق في قلبه علما بالاسماء على سبيل الابتداء والهمه العلم بها وفي الاسماء التي علمه قولان احدهما انه علمه اسم كل شيء حتى القصعة والقصيعة وهذا
قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والثاني انه علمه اسماء معدودة ثم فيها اربعة اقوال احدها انه علمه اسماء الملائكة قاله ابو العالية والثاني
انه علمه اسماء الاجناس دون انواعها كقولك انسان وملك قاله عكرمة والثالث انه علمه اسماء ما خلق في الارض من الدواب والهوام والطير قاله الكلبي ومقاتل
وابن قتيبة والرابع انه علمه اسماء ذريته قاله ابن زيد فان قيل هل التعليم مقصور على الاسم دون المعنى قلنا فيه قولان احدهما انه مقصور على الاسم دون
المعنى والثاني انه علمه الاسماء ومعانيها اذ لا فائدة في علم الاسماء بلا معاني فاذا قلنا بالقول الاول ففيه وجهان احدهما انه علمه اياها باللغة التي كان يتكلم بها
والثاني علمه بجميع اللغات وعلمها آدم ولده فلما تفرقوا تكلم كل قوم منهم بلسان استسهلوه منها والفوه ثم نسوا غيره بتطاول الزمان وزعم قوم انهم اصبحوا وكل
قوم منهم يتكلمون بلغة قد نسوا غيرها في ليلة واحدة ومثل هذا في العرف ممتنع قاله الماوردي قوله تعالى ثم عرضهم يعني اصحاب الاسماء فلذلك ذكر الضمير ومعنى العرض
في اللغة الاظهار ومنه عرض الجارية وعرض الجند ويقال عرضت المتاع على البيع اذا اظهرته للمشتري قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا اي ابرزناها
حتى رأوها قال مقاتل ان الله خلق كل شيء من الحيوان والجماد ثم علم آدم اسماءها ثم عرض تلك الشخوص الموجودات على الملائكة ولذلك قال تعالى ثم عرضهم
على الملائكة لانه كنى عن المسمين والمسميات وكان فيهم من الجن والانس والملائكة فلما اجتمع من يعقل ومن لا يعقل غلب من يعقل وقرأ ابن مسعود عرضهن
وقرأ ابي عرضها ردا الى الاسماء والى المسميات ايضا وقيل عرض الاسماء دون المسميات ثم في زمان عرضهم قولان احدهما انه عرضهم بعد ان خلقهم فقال تعالى
انبئوني اي اخبروني والنبأ الخبر وهذا امر تعجيز على سبيل التبكيت لانه كان عالما بعجزهم عن الاخبار قوله باسماء هؤلاء يعني الاسماء التي علمها آدم يقرأ بتحقيق
الهمزتين على الاصل ويقرأ بهمزة واحدة ثم قيل المحذوفة هي الاولى لانها لام الكلمة والاخرى اول الكلمة وقيل المحذوفة الثانية لان الثقل بها حصل ويقرأ بتليين الهمزة
الاولى وتحقيق الثانية وبالعكس ومنهم من يبدل الثانية ياء ساكنة كانه قدرهما في كلمة واحدة طلبا للخفة قوله تعالى ان كنتم صادقين فيه خمسة اقوال احدها ان كنتم

صادقين بما اني لا اخلق خلقا الا كنتم اعلم منه واكرم عليّ ان كنتم صادقين فيما زعمتم ان خلفائي يفسدون في الارض والثالث ان كنتم صادقين ان استخلفتكم فيها سبحتموني
وقدستموني وان استخلفت غيركم عصاني والرابع معنى قوله ان كنتم صادقين اي عالمين والخامس معناه اذ كنتم صادقين فقالت الملائكة اقرارا بالعجز والعذر
سبحانك تنزيها لك عن الاعتراض عليك في حكمك وهو نصب على المصدر عند الخليل والفراء لانك اذا قلت سبحان الله فكانك قلت سبحت الله تسبيحا فتجعل السبحان
في موضع التسبيح وقيل على النداء المضاف اي يا سبحانك قوله تعالى لا علم لنا الا ما علمتنا ما مصدرية اي الا علما علمتناه وموضعه رفع على البدل من موضع لا علم كقولك
لا اله الا الله ويجوز ان يكون ما بمعنى الذي ويكون علم بمعنى معلوم اي لا معلوم لنا الا الذي علمتنا قوله انك انت العليم الحكيم انت مبتدا والعليم خبره والجملة خبر ان ويجوز
ان يكون انت توكيدا للمنصوب ووقع بلفظ المرفوع لانه هو الكاف في المعنى ولا يقع هنا اياك للتوكيد لانها لو وقعت لكانت بدلا واياك لم يؤكد بها ويجوز ان يكون فصلا
لا موضع لها والحكيم خبر ثان او صفة لعليم على قول من اجاز صفة الصفة وهو صحيح لان هذه الصفة هي الموصوف في المعنى والعليم بمعنى العالم وفي الحكيم ثلاثة اقوال
احدها الحكيم لافعاله كقولك عذاب اليم وضرب وجيع اي المؤلم الموجع وعلى هذا التاويل هو صفة فعل والثاني انه بمعنى الحاكم وحينئذ يكون صفة ذات
واصل الحكمة في كلام العرب المنع يقال للحديدة المعترضة في فم الدابة حكمة اللجام لانها تمنع الدابة عن الاعوجاج والحكمة تمنع من الباطل ومما لا يجمل
قال جرير ابني حنيفة احكموا سفهاءكم اني اخاف عليكم ان اغضبا اي امنعوهم والثالث انه المصيب للحق ومنه سمي القاضي حاكما لانه يصيب الحق في قضائه
وهذا قول المبرد قوله قال يا آدم انبئهم يقرا بتحقيق الهمزة على الاصل وبالياء على تليين الهمزة ولم تقلبها قلبا قياسيا لانه لو كان كذلك لحذفت الياء كما تحذف
من قولك انبهم من نبيت وقد قرئ انبيهم بكسر الهاء من غير همز ولا ياء على ان يكون ابدل الهمزة ياء ابدالا قياسيا وانبا يتعدى بنفسه الى مفعول واحد والى
الثاني بحرف الجر وهو قوله باسمائهم وقد يتعدى بعن كقولك انبأته عن حال زيد قال المفسرون لما ظهر عجز الملائكة عن علم اسماء الموجودات قال الله تعالى
يا آدم انبئهم باسمائهم فسمى كل شيء باسمه والحق كل شيء بجنسه فلما انبأهم اخبرهم باسمائهم فالهاء والميم يعودان على المخلوقات التي عرضها قاله الاكثرون وقيل
يعودان الى الملائكة قاله الربيع بن انس قوله تعالى قال الم اقل لكم اي قال الله للملائكة وفي الم معنى التوبيخ والتقرير اني اعلم غيب السموات والارض اي ما غاب عنكم فيهما
واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون تبدون مستانف وليس بمحكي بقوله الم اقل لكم ويجوز ان يكون محكيا ايضا فيكون في موضع نصب وفي معنى الكلام ثلاثة اقوال احدها
ما تبدون من الخضوع والطاعة لآدم حين مروا على جسد آدم فقال ابليس ان فضل عليكم هذا ما تصنعون قالوا نطيع ربنا فقال ابليس في نفسه لئن فضلت
عليه لاهلكنه ولئن فضل علي لاعصينه قاله ابن عباس ومقاتل والثاني هو قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها قاله السدي وما تكتمون ما اضمروه في انفسهم ان الله
لن يخلق خلقا الا كانوا اكرم عليه منه وهو قول الحسن وقتادة والثالث ما تبدون من الاقرار بالعجز والاعتذار وما تكتمون ما اسر ابليس من الكبر والعصيان
قاله ابن مسعود فذكر بلفظ الجمع لان ابليس كان منهم

فصل في حد الاسم واقسامه الاسم كل لفظة دلت على معنى ما وشيء ما وهو مشتق من السمة وهي العلامة
التي يعرف بها الشيء كما سبق عند قوله تعالى بسم الله واقسامه ثمانية منها اسم علم مثل زيد وعمرو ودار ونحوها ومنها اسم لازم كقولك رجل وامراة وشمس
وقمر وحجر ومدر سمي لازما لانه لا ينقلب ولا يفارق فلا يقال للشمس قمر ولا للقمر حجر ومنها اسم مفارق مثل صغير وكبير وطفل وكهل وقليل وكثير
وقيل له مفارق لانه كان ولم يكن له هذا الاسم ويزول عنه بزوال المعنى المسمى به ومنها اسم مشتق مثل كاتب وخياط وصانع وصباغ فالاسم مشتق من فعله ومنها
اسم مضاف مثل غلام جعفر وثوب عمرو ودار زيد ومنها اسم مشبه كقولك فلان اسد وحمار وشعلة نار ومنها اسم منسوب يثبت بنفسه ويثبت غيره
كقولك ام واب واخ واخت وابن وبنت وزوج وزوجة فاذا قلت اب فقد اثبته واثبت له الولد واذا قلت اخ فقد اثبته واثبت له الاخ واذا قلت اخت فقد اثبتها
واثبت لها الاخت ونحوها ومنها اسم الجنس وهو اسم واحد يدل على اشياء كثيرة كقولك حيوان وناس ونحو ذلك قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
اذ في معنى نصب نسقا على التي قبلها قلنا هو من خطاب الاكابر والعظماء يقول الواحد منهم فعلنا لعلمه بان اتباعه يفعلون كفعله فاخبر الله تعالى عن نفسه على الجمع لانه
ملك الملوك والجمهور على كسر التاء وقرئ بضمها وهي قراءة ضعيفة واحسن ما يحمل عليه ان يكون الراوي لم يضبط عن القارئ وذلك ان يكون القارئ اشار الى الضم
تنبيها على ان الهمزة المحذوفة مضمومة في الابتداء ولم يدرك الراوي هذه الاشارة وقيل انه نوى الوقف على التاء ساكنة ثم حركها بالضم اتباعا لضم الجيم وهذا
من اجراء الوصل مجرى الوقف واختلفوا في الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم عليه السلام فقيل انهم جميع الملائكة حتى جبريل وميكائيل لانه قال تعالى فسجد الملائكة
كلهم اجمعون وهذا تاكيد للعموم وهو الاصح والثاني هم الذين كانوا مع ابليس في الارض واصل السجود في اللغة الخضوع والتذلل وكل من ذل وخضع لما
امر به فقد سجد وسجود كل موات في القرآن طاعته لما سخر له قال ابو عبيدة عين ساجدة اذا كانت فاترة ونخلة ساجدة اذا مالت لكثرة حملها واختلفوا
في صفة سجود الملائكة لآدم فقال بعضهم هو سجود تحية وتعظيم لا سجود صلاة وعبادة نظيره في قوله تعالى وخروا له سجدا وكان ذلك تحية الناس وتعظيم
بعضهم بعضا ولم يكن وضع الوجه على الارض انما كان الانحناء فلما جاء الاسلام ابطل ذلك بالسلام وفي الحديث ان معاذ بن جبل رضي الله عنه رجع من اليمن فسجد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغير وجهه عليه السلام فقال ما هذا قال رايت اليهود يسجدون لاحبارهم والنصارى يسجدون لقسيسيهم فقال رسول الله كذب اليهود
والنصارى انما السجود لله وقال بعضهم كان سجودا على الحقيقة جعله الله قبلة لهم والسجود لله كما جعلت الكعبة قبلة لصلاة المؤمنين والصلاة لله وفي ذلك ضرب من
التعظيم وقال ابن مسعود امرهم الله ان ياتموا به فسجد آدم والملائكة لله تعالى وقال ابي بن كعب اقروا لآدم انه خير واكرم على منكم فاقروا بذلك
والسجود على قول ابن مسعود وابي بمعنى الخضوع والطاعة والتذلل قوله تعالى فسجدوا الا ابليس اختلفوا في هذا الاستثناء على قولين احدهما انه استثناء
من الجنس وابليس على هذا القول من الملائكة قال مجاهد وطاوس عن ابن عباس كان ابليس قبل ان يرتكب المعصية ملكا من الملائكة اسمه عزازيل وكان
من سكان الارض وكان سكان الارض من الملائكة يسمون الجن ولم يكن من الملائكة اشد اجتهادا ولا اكثر علما منه فلما تكبر على الله تعالى وابى السجود لآدم
وعصيه غير صورته وجعله شيطانا وغير اسمه فسماه ابليس وهذا قول ابن مسعود وابن جريج وقتادة واكثر المفسرين وقيل انه جعل من الجن لانه كان من خزان الجنة

فاشتق اسمه منه رواه عن ابن مسعود وقيل سمي بذلك لانه جن عن طاعة الله وقيل ان الجن عندهم كل ما اجتن فلم يظهر والقول الثاني ان ابليس ليس من الملائكة وانما هو ابو الجن
كما ان آدم عليه السلام ابو الانس وهذا قول الحسن وقتادة وابن زيد وهذا الاستثناء من غير الجنس وهو غير مستحسن كما قال تعالى ما لهم به من علم الا اتباع الظن وهذا
استثناء منقطع ولانه امر بالسجود معهم فاستثني من انه لم يسجد وهذا كما تقول امرت عبدي واخوتي فاطاعوني الا عبدي هذا قول الزجاج واحتجوا على صحة هذا القول
بقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فنفى المعصية عنهم نفيا عاما واحتجوا ايضا بقوله تعالى الا ابليس كان من الجن ومتى اطلق لفظ الجن لم يجز ان
يعنى به الا الجنس المعروف ولان ابليس له نسل وذرية ولانه مخلوق من النار وقال تعالى جاعل الملائكة رسلا فعمهم بالوصف بالرسالة ولا يجوز على رسول ان يكفر كما لا يجوز
ذلك على رسله من البشر من قبل انهم حجة الله على خلقه فالملائكة بهذه المنزلة ولو جاز عليهم الفسق لجاز عليهم الكذب وكان لا يكون لنا سبيل الى الفرق بين الصدق و
الكذب فيما اخبروا به عن الله تعالى والجمهور على انه كان من الملائكة واحتجوا بانه لو كان من غير الملائكة ما كان ملوما في ترك السجود لان الامر انما تناول الملائكة دون
غيرهم واما ما احتج به من انهم لا يعصون الله ما امرهم وانه نفى نفيا عاما فان العموم قد يخصص بمثله الشيء نحو قوله واوتيت من كل شيء اي من كل شيء يؤتيه الملوك
ولم يرد جميع الاشياء واما قوله تعالى الا ابليس كان من الجن فان الجن جنس من الملائكة وقيل يقع الجن على جميع الملائكة لاجتنانها عن العيون قال تعالى وجعلوا بينه
وبين الجنة نسبا وهم الملائكة واما قولهم ان لابليس نسلا والملائكة ليست كذلك فلا دليل فيه اولان الله تعالى لما اهبطه الى الارض تغير حاله عن حال الملائكة
كما ذكرناه واما قولهم انه مخلوق من النار فقد قال الحسن الملائكة خلقوا من النور والنار والنور سواء ومنعهم جواز الفسق على الملائكة لا يصح لقصة هاروت
وماروت واختلفوا في تسميته بابليس على قولين احدهما وهو قول اكثر اهل اللغة والتفسير انه سمي بهذا الاسم لانه ابلس من رحمة الله تعالى اي ايس من رحمته
ومن كل خير ومنه قوله تعالى فاذا هم مبلسون اي ايسون من الخير والثاني وهو قول ابن الانباري لا يجوز ان يكون مشتقا من ابلس لانه لو كان كذلك لانصرف
ونون كما نون الاكليل وبابه وترك تنوينه في القرآن يدل على انه اعجمي معرب والاعجمي لا يعرف له اشتقاق قوله تعالى ابى هو في موضع نصب على الحال من ابليس
تقديره ترك السجود كارها له ومستكبرا ومعنى الاستكبار الانفة قوله تعالى وكان من الكافرين فيه ثلاثة اقوال احدها معناه وصار من الكافرين كقوله تعالى وحال
بينهما الموج فكان من المغرقين والثاني وكان في سابق علم الله من الكافرين الذين وجبت لهم الشقاوة والثالث انه قد كان قبله قوم كفار كان ابليس منهم
وهذا على قول من قال ما كان من الملائكة روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرا ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول
يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابيت فلي النار وعن ابي العالية انه قال لما ركب نوح السفينة اذا هو بابليس على كوثلها فقال له
ويحك قد غرق الناس من اجلك قال فما تامرني ان افعل قال تب قال سل ربك هل لي من توبة فسال فقال ان توبته ان يسجد لقبر آدم فقال تركته حيا واسجد
له ميتا قوله تعالى وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة ساق الكلام الى ان ابليس لما ابى استنزل آدم واخرجه من الجنة والمعنى اتخذ الجنة ماوى ومنزلا
وليس معناه استقر في مكانك ولا تتحرك وانت توكيد للضمير الذي في الفعل اتى به ليصح العطف عليه ومثله اذهب انت وربك وزوجك يعني حواء قال
الفراء اهل الحجاز يقولون لامراة الرجل زوج ويجمعونها الازواج وكان الاصمعي يؤثر ترك الهاء في الزوجة والقرآن كله عليه وتميم وكثير من قيس واهل نجد
يقولون زوجة ويجمعونها زوجات وهو اختيار الكسائي والاولى حذف الهاء لان الاضافة لازمة لهذا الاسم فاكتفى بالاضافة عن الهاء وسميت امراة لانها خلقت
من المرء واما تسميتها حواء ففيه ثلاثة اقوال احدها سميت حواء لانها خلقت من حي وهذا قول ابن عباس وابن مسعود والثاني سميت بذلك لانها ام كل
حي والثالث سميت حواء لان في شفتيها كان حوة يعني حمرة واختلفوا في الوقت الذي خلقت فيه حواء على قولين احدهما ان آدم عليه السلام كان
في الجنة وحشيا لم يكن معه من يجالسه ويوانسه فنام نومة فخلق الله تعالى حواء من قصيراه من شقه الايسر من غير ان احس آدم بذلك ولا وجد له الما ولو
الم بذلك ما عطف رجل على امراة فلما هب آدم من نومه اذا هو بحواء جالسة عند راسه كاحسن ما خلق الله فقال لها من انت قالت زوجتك خلقني الله لك
تسكن الي واسكن اليك فقالت الملائكة عند ذلك امتحانا لعلم آدم يا آدم ما هذه قال امراة قالوا وما اسمها قال حواء قالوا ولم سميت حواء قال لانها خلقت من حي قالوا اتحبها
يا آدم قال نعم فقالوا لحواء اتحبينه قالت لا وفي قلبها اضعاف ما في قلبه من حبها فقيل لو صدقت امراة في حبها لزوجها لصدقت حواء وهذا قول ابن عباس
وابن مسعود القصرى والقصيرى الضلع التي تلي الشاكلة وهي الواهنة في اسفل الاضلاع والثاني انها خلقت من ضلعه قبل دخول الجنة ثم ادخلا معا
الى الجنة لقوله تعالى اسكن انت وزوجك الجنة وهذا قول ابي اسحق فعلى هذا يجوز ان يقال جرى هذا الخطاب قبل دخول الجنة ويجوز ان يقال جرى بعد دخول الجنة
وعلى القول الاول يجوز ان يقال جرى قبل اسكانه الجنة كما تقول اسكن انت وزوجك دارك لمن يريد ان يتزوج ولم يتزوج بعد على معنى انها ستصير زوجته ويجوز ان
يقال جرى الخطاب بهذا وهم في الجنة بعد خلق حواء واختلفوا في الجنة التي اسكناها على قولين احدهما انها جنة الخلد والثاني انها جنة اعدها الله لهما
وقالت القدرية الجنة التي اسكنها الله آدم وحواء لم تكن جنة الخلد وانما كانت بستانا من بساتين الدنيا واحتجوا بان الجنة لا يكون فيها ابتلاء وتكليف والجواب
انا قد اجمعنا على ان اهل الجنة مامورون فيها بالمعرفة ومكلفون بذلك جواب آخر وهو ان الله قادر على الجمع بين الاضداد فارى آدم المحنة في الجنة وارى ابليس
النعمة في النار لئلا يامن العبد ربه ولا يقنط من رحمته وليعلم ان له ان يفعل ما يشاء واحتجوا ايضا ان من دخل الجنة يستحيل عليه الخروج منها قال الله تعالى وما هم منها
بمخرجين والجواب ان من دخلها للثواب فلا يخرج منها ابدا وآدم لم يدخلها للثواب الا ترى ان رضوان وخزان الجنان يدخلونها ثم يخرجون منها وابليس ايضا كان
خازن الجنة فاخرج منها كما مر ذكره قوله تعالى وكلا منها رغدا حيث شئتما الاصل في كل اؤكل مثل اقتل الا ان العرب حذفت الهمزة الثانية تخفيفا ومنها اي من ثمرها
فحذف المضاف وموضعه نصب بالفعل قبله ومن لابتداء الغاية ورغدا صفة مصدر محذوف اي اكلا رغدا ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال تقديره كلا مستطيبين
وفي الرغد ثلاثة اقوال احدها انه العيش الهنيء وهذا قول ابن عباس وابن مسعود ومنه قول امرئ القيس بينما المرء تراه ناعما يامن الاحداث في عيش رغد والثاني
انه العيش الواسع وهذا قول ابي عبيدة والثالث انه الحلال الذي لا حساب فيه وهو قول مجاهد وقال الليث الرغد ان ياكل ما شاء اذا شاء حيث شئتما

حيث ظرف مكان والعامل فيه كلا ويجوز ان يكون بدلا من الجنة فيكون حيث مفعولا به لان الجنة مفعول وليس بظرف لانك تقول سكنت البصرة وسكنت الدار بمعنى نزلت فهو
كقولك انزل من الدار حيث شئت وحيث مبني على الضم تشبيها بالغاية نحو قبل وبعد قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة الهاء بدل من الياء في هذي لانك تقول للمونث
هاتي وهاتا وهاتي من الياء للمونث نحو الدال للتذكير والهاء بدل منها لانها تشبهها في الخفاء والشجرة نعت لهذه وقرئ في الشاذ هذه الشيرة وهي لغة ابدلت الجيم
فيها ياء لقربها منها في المخرج فتكونا جواب النهي لان التقدير ان تقربا تكونا وحذف النون ههنا علامة النصب لان جواب النهي اذا كان بالفاء فهو منصوب ومعنى
لا تقربا هذه الشجرة اي لا تاكلا منها لان آدم عصى بالاكل منها لا بالدنو فهو نهي بالغ بلفظ يكون والشجرة في اللغة ما له ساق يبقى في الشتا والنجم ما ليس له ساق
ومنه قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان واختلفوا في الشجرة التي نهي آدم عنها فقال بعضهم وقع النهي عن جنس من الشجر وقال بعضهم بل وقع على شجرة
مخصوصة واختلفوا فيها فقال علي كرم الله وجهه هي شجرة الكافور وقيل هي شجرة يقال لها شجرة العلم من اكل منها علم الاشيا وفيها من الوان الثمار كلها قاله
ابو صالح عن ابن عباس وهو قول قتادة وقيل هي السنبلة وهو قول ابن عباس وعبد الله بن سلام وكعب الاحبار ووهب بن منبه وعطية العوفي و
محارب بن دثار ومقاتل وقيل هي الكرم روي ذلك عن ابن مسعود وسعيد بن جبير وقيل هي التين روي ذلك عن عطاء والحسن وابن جريج وقيل
هي النخل وقيل هي شجرة الخلد روي ذلك عن وهب بن منبه وهو الابعد وجها لان الله تعالى قد سماها شجرة الخلد وانما الكلام في جنسها وقيل الاترج حكاه
التستري وحكي ايضا انه نهي عن شجرة معينة ولم يعينها لنا وسمي الشجر شجرا لتشاجر الاغصان يقال تشاجر منهم شي قوله فتكونا من الظالمين اصل الظلم وضع الشي
في غير موضعه ومن امثال العرب من اشبه اباه فما ظلم قال الاصمعي اي ما وضع الشبه في غير موضعه ويقال ظلم الماء الوادي اذا وصل منه الى مكان لم يكن يصل
اليه فيما مضى والمعنى فتكونا من العاصين الذين وضعوا امر الله في غير موضعه فان قيل ما الحكمة في تخصيص تلك الشجرة بالنهي قلنا انه ابتلاء من الله تعالى و
اختلفوا في معصية آدم عليه السلام باكل من الشجرة على اي وجه وقعت منه فمنهم من قال اكل منها وهو ناس للنهي لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي
وزعم صاحب هذا القول ان الانبياء يلزمهم من التحفظ والتيقظ ما لا يلزم غيرهم لكثرة معارفهم وعلو منازلهم فيكون تشاغله عن تذكر النهي تضييعا صار به عاصيا
ومنهم من قال اكل منها وهو عامد عالم بالنهي وتاول قوله فنسي اي فترك ليكون بالغا في معصيته يستحق عليها الذم وقيل اكل منها على جهة التاويل وصار
عاصيا باغفال الدليل لان الانبياء لا يجوز ان يقع منهم الكبائر ولقوله في ابليس فدلاهما بغرور وهو ما صرفهما اليه من التاويل واختلف من قال بهذا في تاويله
الذي استجاز به الاكل فمنهم من قال انه حمله على جهة التنزيه دون التحريم وقيل تاول النهي عن عين الشجرة دون جنسها وانه اذا اكل من غيرها من الجنس لم يعص
وقيل ان التاويل ما حكاه الله تعالى عن ابليس في قوله ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وقال البجلي نهي عن الاكل فعصى
بالذوق وقال سعيد بن المسيب سقته حوا الخمر فسكر فاكل وكان يحلف بالله انه ما اكل من الشجرة وهو يعقل ومن قال عصى بالاكل قال كان ذلك
قبل النبوة وقيل بعد النبوة ويجوز على الانبياء الصغائر فيما لا يتعلق بالتبليغ واخراج آدم من الجنة بسبب الاكل علامة ظاهرة على ان ما جرى منه كان ذنبا قوله
فازلهما الشيطان عنها يقراء بتشديد اللام من غير الف اي حملهما على الزلة وقرا حمزة فازالهما اي نحاهما وهو من قولك زال الشي يزول اذا فارق موضعه
وازلته نحيته ونسب الفعل الى الشيطان لان زوالهما عنها انما كان بتزيينه وتسويله فلما كان ذلك منه اسند الفعل اليه لانه السبب والشيطان هو ابليس
وقوله عنها يعني عن الجنة وقيل عن الطاعة وقيل عن الشجرة فمعناه ان لهما بزلة صدرت عن الشجرة قوله تعالى فاخرجهما مما كانا فيه يعني الذي ويجوز ان يكون نكرة
موصوفة اي من نعيم او عيش وذلك ان ابليس اراد ان يدخل الجنة ليوسوس آدم وحوا فمنعه الخزنة فاتى الحية وكانت احسن الدواب لها اربع قوائم كقوائم البعير
وكانت من خزان الجنة وكانت لابليس صديقا فسالها ان يدخل في فمها الجنة فادخلته ومرت به على الخزنة وهم لا يعلمون وادخلته الجنة واستعلم من
الطاوس الشجرة التي نهي عنها آدم وقد كان آدم لما دخل الجنة ورأى ما فيها من النعيم والكرامة فقال لو ان خلدا فاغتنم الشيطان ذلك منه واتاه من قبل
الخلد فلما دخل الجنة وقف بين يدي آدم وحوا وهما لا يعلمان انه ابليس فناح عليهما وبكى وهو اول من ناح فقالا له ما يبكيك فقال ابكي عليكما تموتان
فتفارقان ما انتما فيه من النعمة والكرامة فوقع ذلك في انفسهما واغتما ومضى ثم اتاهما بعد ذلك وقال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فابى ان
يقبل فقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فاغترا وما كانا يظنان ان احدا يحلف بالله تعالى كاذبا فبادرت حوا الى اكل الشجرة ثم ناولت آدم حتى اكلها وقيل
انه وقف على باب الجنة وناداهما لانهما كانا يخرجان من الجنة قاله الحسن وقيل انه وسوس اليهما واوقع في نفوسهما من غير مخاطبة ولا مشاهدة فوصلت وسوسته
بالقوة التي خلقها الله الى الجنة ويدل عليه قوله تعالى فوسوس لهما الشيطان قاله محمد بن اسحق قوله تعالى وقلنا اهبطوا الجمهور على كسر الباء وهي اللغة الفصيحة
وقرئ بضمها وهي لغة والهبوط هو الانحدار من علو وبفتح الهاء المكان الذي يهبط فيه والى من ينصرف هذا الخطاب قيل الى آدم وحوا والحية وابليس حكاه السدي
عن ابن عباس وقيل الى آدم وابليس قاله مجاهد وقيل الى آدم وحوا فحسب ويكون لفظ الجمع واقعا على التثنية كقوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين ذكره
ابن الانباري وقيل اهبطوا اي من الجنة او من السماء او من الحال العالية التي انتما فيها فهبط آدم بسرنديب من ارض الهند وحوا بجدة وابليس بالابلة او البصرة
والحية باصفهان وقيل بنصيبين روى ذلك عن ابن عباس والطاوس بميسان واختلفوا اجملة ام متفرقين على قولين احدهما انهم اهبطوا جملة
لكنهم نزلوا في مواضع متفرقين قاله وهب وكعب والثاني انهم اهبطوا متفرقين فهبط ابليس قبل آدم وهبط آدم بالهند كما سبق يدل عليه قوله اخرج منها
فانك رجيم فجمع الخبر للنبي عليه السلام لانهم قد اجتمعوا في الهبوط وان كانت اوقاتهم متفرقة فيه قوله تعالى بعضكم لبعض عدو فيه ثلاثة اقوال احدها
ان ذريته بعضهم اعداء لبعض قاله مجاهد والثاني ان ابليس عدو لآدم وحوا وهما له عدو قاله مقاتل والثالث ان ابليس عدو للمؤمنين وهم اعداؤه قاله الزجاج
والبعض من الشي طائفة منه ولم يجوز الاصمعي دخول الالف واللام في بعض وكل لانهما معروفان من غير الف ولام وجوز بن المعظم ادخال الالف واللام في بعض وكل
والعدو يصلح للواحد والجمع والمذكر والمونث اذا ذكرته بمعنى الاسم والمصدر والعداوة ماخوذة من المجاوزة من قولك لا يعدونك هذا الامر اي لا يتجاوزنك وعداه كذا

اي جاوزه فسمي عدوا لمجاوزته الحد ومنه العدو بالقدم لمجاوزة المشي فهذا اخبار من الله لهم بالعداوة وتحذير لهم [illegible] قوله تعالى ولكم
في الارض مستقر يجوز ان يكون مستانفا ويجوز ان يكون حالا ايضا وتقديره اهبطوا متعادين مستحقين الاستقرار ومستقر يجوز ان يكون مصدرا بمعنى الاستقرار
ويجوز ان يكون مكان الاستقرار وفيه قولان احدهما ان المستقر من الارض موضع مقامهم عليها كقوله تعالى جعل لكم الارض قرارا وهذا قول ابي العالية والزجاج
وابن قتيبة والثاني موضع قبورهم منها وهذا قول السدي قوله تعالى ومتاع هو ما يتمتع به اي شي كان وكل ما حصل التمتع به فهو متاع ومنه سميت متعة النكاح
ومنه قوله تعالى فمتعوهن اي ادفعوا اليهن ما ينتفعن به قوله الى حين الحين وقت من الزمان يصلح للاوقات كلها طالت او قصرت ويجمع على الاحيان ثم تجمع الاحيان على
احايين والمراد بالحين هنا فيما ذكره اهل التفسير حين الموت وقال مجاهد الى قيام الساعة وقال الربيع الى اجل قوله فتلقى آدم يقراء آدم برفع الميم ونصب
الكلمات وقرا ابن كثير بنصب الميم ورفع التاء بمعنى جاءت الكلمات آدم من ربه اي استقبل يقول خرجنا نتلقى الحجيج اي نستقبلهم وكان عليه السلام يتلقى الوحي اي
يستقبله وياخذه ويتلقفه وقيل تلقى اي تلقن وهذا في المعنى صحيح ولكن لا يجوز ان يكون التلقي من التلقين في الاصل لان احد الحرفين انما تقلب ياء اذا تجانسا
مثل تقضى من تقضض والكلمات جمع الكلمة والكلمة تقع على الكثير والقليل فان سيبويه اوقع لفظ الكلمة على الاسم المفرد والفعل المفرد والحرف المفرد واستعمل لفظ الكلام
فيما يولف من هذه الكلم الثلاث والكلام ماخوذ من التاثير لان له تاثيرا في النفس بما يدل عليه من المعاني ولذلك سمي الجرح كلما لتاثيره في البدن واللفظ مشتق من
قولك لفظت الشي اذا اخرجته من فيك واختلفوا في تلك الكلمات فقال ابن عباس هو ان آدم عليه السلام قال رب الم تخلقني بيدك قال بلى قال الم تنفخ في
من روحك قال بلى قال الم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال الم تسكني جنتك قال بلى قال فلم اخرجتني منها قال بشوم معصيتك قال يا رب ارايت ان تبت
واصلحت اراجعي انت الى الجنة قال بلى فهي الكلمات وقال عبيد بن عمير ان آدم عليه السلام قال يا رب ارايت ما اتيت اشي ابتدعته من تلقا نفسي
ام شي قدرته علي قبل ان تخلقني قال لا بل شي قدرته عليك قبل ان اخلقك قال يا رب فكما قدرته علي فاغفر لي وقال محمد بن كعب القرظي هو قول لا اله الا انت
سبحانك وبحمدك رب عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انك انت ارحم الراحمين قال سعيد بن جبير الكلمات قوله ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا
لنكونن من الخاسرين وكذلك قال مجاهد والحسن وقال بعضهم ان آدم عليه السلام نظر الى العرش فراى على ساقه مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فقال رب بحق
محمد اسالك ان تغفر لي فغفر له ويدل على صحة هذا التاويل ما روى عطاء عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما عرج بي الى السما رايت على ساق العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله وابو بكر الصديق وعمر الفاروق وقيل هي ثلثة اشيا الحيا والدعا والبكا و
قال شهر بن حوشب بلغني ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع راسه حيا من الله تعالى وقال ابن عباس بكى آدم وحوا
على ما فاتهما من نعيم الجنة مائتي سنة ولم ياكلا ولم يشربا اربعين يوما ولم يقرب آدم حوا مائة سنة قوله تعالى فتاب عليه معنى التوبة في اللغة الرجوع وفي
الشريعة رجوع العبد من المعصية الى الطاعة فالعبد يتوب الى الله والله يتوب عليه اي يرجع عليه بالمغفرة فان قيل فلم قال فتاب عليه ولم يقل فتاب
عليهما والتوبة توجهت اليهما قلنا لما ذكر آدم وحده بقوله فتلقى آدم من ربه كلمات ذكر بعده قبول توبته ولم يذكر توبة حوا وان كانت مقبولة التوبة
لانه لم يتقدم ذكرها وقيل ان الاثنين اذا كان معنى فعليهما واحدا جاز ان يذكر احدهما ويكون المعنى لهما كما قال واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وكما قال تعالى
والله ورسوله احق ان يرضوه وكقوله فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ولانها كانت تبعا له قوله تعالى انه هو التواب الرحيم اي الكثير القبول للتوبة وعقبه
بالرحمة لان لا تخلي عباده من نعمه وليسعة رحمته قبل التوبة وهو هنا مثل انت في قوله تعالى انك انت العليم الحكيم قوله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعا حال
اي مجتمعين اما في زمن واحد او في ازمنة بحيث يشتركون في الهبوط وكرر الامر بالهبوط للتاكيد وقيل نزلت احدى الآيتين بعد الاخرى بزمان فلذلك
كرر كما كرر كثير من قصص القرآن وقيل الهبوط الاول من السما الى الارض لقوله تعالى ولكم في الارض مستقر والثاني من الجنة الى السما وقيل الهبوط الاول
لآدم وحوا وابليس والحية والثاني لآدم وذريته فانهم المخاطبون بقوله فاما ياتينكم مني هدى ذكر الماوردي ان الله تعالى لم يخرج آدم من الجنة و
يهبطه الى الارض عقوبة لامرين احدهما ان ذنبه كان صغيرا والثاني انه اهبط بعد قبول توبته وانما اهبط لاحد امرين اما تاديبا واما تغليظا للمحنة
وقال الحسن لم يخلق الله آدم الا للارض ولو لم يعص لخرج على غير تلك الحال وقال غيره يجوز ان يكون خلقه للارض ان عصى ولغيرها ان لم يعص
قوله تعالى فاما ياتينكم مني هدى اما حرف شرط وما حرف مؤكد له وياتينكم فعل الشرط مؤكد بالنون الثقيلة والفعل يصير بها مبنيا ابدا وما جاء في القرآن من افعال
الشرط عقيب اما كله مؤكد بالنون وهو القياس لان زيادة ما يؤذن بارادة شدة التوكيد وقد جاء في الشعر غير مؤكد بالنون وجواب الشرط فمن تبع
هداي الى آخر الآية ومعنى الآية فان ياتكم مني شريعة ورسول وبيان ودعوة فمن تبع هداي قيل امري والخطاب لآدم وحوا وذريتهما وانما جي بكلمة الشك
وهي اما واتيان الهدى كان لا محالة للايذان بان الايمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وانزال الكتب وقيل يعني الهداية التي يخلقها الله
في قلب المؤمن قوله فلا خوف عليهم فيما يستقبل من العذاب ولا هم يحزنون على ما خلفوا والحزن غلظ الهم من الارض الحزنة اي الغليظة
وفي الآية تحذير من صغير المعاصي وكبيرها لان الله تعالى اهبط آدم بذنب صغير وفيها احسن وعد لمن اتبع الله واطاعه ولزم تقواه فلا احد اسعد ممن
لا يخاف ولا يحزن وقد جمع الله في قوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون مع قلة هذه الحروف ضروبا من النعم وجميع اصناف الخير قوله تعالى والذين كفروا وكذبوا
باياتنا هذه الآية ايعاد بالنار للكافرين بكتب الله ورسله وهي مما خاطب الله تعالى آدم وحوا وفي الآية ثلثة اقوال احدها انها العلامة ومنه قوله تعالى وآية
منك وارزقنا اي علامة لاجابتك دعانا قال ابو عبيدة معنى الآية انها علامة لانقطاع الكلام الذي قبلها وانقطاعه من الذي بعدها والثاني انها سميت آية
لانها جماعة حروف من القرآن دالة على معنى مخصوص قال ابن السكيت يقال خرج القوم باياتهم اي بجماعتهم لم يدعوا وراءهم شيا والثالث سميت آية لانها
عجب وذلك ان قارئها يستدل اذا قراها على مباينتها كلام المخلوقين وهذا كما يقال فلان آية من الآيات اي عجب من العجائب ذكره ابن الانباري ويحتمل انه اراد

بها الحوادث ان يحمل الى ما يراد بها الا الايات الدالات على وحدانية الله تعالى ووجوده ذكره القشيري قوله تعالى اولئك اصحاب النار اى سكانها سموا اصحابا لصحبتهم اياها بالملازمة
قوله تعالى يا بني اسرائيل يعني يا بني يعقوب ومعنى اسرائيل هو يعقوب ولا ينصرف لاجتماع العجمة والمعرفة فيه وكل اسم اجتمعا فيه وزاد على ثلثة احرف لم ينصرف وقد
تكلمت به العرب بلغات مختلفة فمنهم من يقول اسرائيل بهمزة بعدها ياء بعدها لام ومنهم من يقول كذلك الا انه يقلب الهمزة يا ومنهم من يبقي الهمزة
ويحذف اليا ومنهم من يحذفهما فيقول اسرال ومنهم من يقول اسرائين بالنون ومعنى اسرائيل صفوة الله وايل هو الله تعالى وقيل معناه عبد الله وقيل
انما سمي يعقوب اسرائيل لانه كان يخدم بيت المقدس وكان اول من يدخل واخر من يخرج وكان يسرج القناديل فيصبحها بالغداة [illegible] ذات ليلة
الى بيت المقدس فاذا بجني يطفيها فاخذه واسره الى سارية في المسجد وكان يسمى الجني ايل فقال الناس اسرائيل [illegible]
امه بعقب اخيه العيص وكانا توامين وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه قوله اذكروا نعمتي الذكر اسم مشترك فالذكر بالقلب ضد
النسيان والذكر باللسان ضد الانصات والذكر الشرف وقال الكسائي ما كان بالقلب فهو مضموم الذال وما كان باللسان فهو مكسور الذال وقال
غيره هما لغتان يقال ذكر وذكر ومعناهما واحد والمراد بالاية الذكر بالقلب وتقديره لا تغفلوا عن نعمتي وقال الحسن ذكر النعمة شكرها [illegible]
من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب قوله نعمتي يريد نعمي
فاوقع الواحد موقع الجماعة كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والعدد لا يقع على الواحد وكقوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير اي ظهرا قوله تعالى
التي انعمت عليكم اي على اسلافكم واجدادكم وذلك ان الله تعالى فلق لهم البحر وانجاهم من فرعون واهلك عدوهم واورثهم ديارهم واموالهم وظلل عليهم الغمام
في التيه يتقيهم الحر وجعل لهم عمودا من نور يضيء لهم بالليل اذا لم يكن ضوء القمر وانزل عليهم المن والسلوى وانزل عليهم التورية فيها بيان كل شيء يحتاجون اليه
والمن على الآباء نعم على الابناء لان فخر الآباء فخر الابناء وعار الآباء عار على الابناء فان قيل اليهود ابدا يذكرون هذه النعمة فلم ذكروا ما لم ينسوه قيل المراد بقوله
اذكروا اشكروا كما سبق واذا لم يشكروها حق شكرها فكانهم نسوها وان اكثروا ذكرها قال ابن الانباري اراد اذكروا ما انعمت عليكم فيما استودعتكم من
علم التورية وبينت من صفة محمد عليه السلام والزمتكم من تصديقه واتباعه فلما بعثه الله تعالى ولم يتبعوه كانوا كالناسين لهذه النعمة وفي الخبر لو امن بي عشرة
من احبار اليهود لامن كلهم وقرى نعمتي التي من غير فتح اليا وقرى بفتح اليا قوله تعالى واوفوا بعهدي يقال في الماضي وفى ووفى واوفى ومن ههنا قرى اوف بعهدكم واوف
بالتخفيف والتشديد قال ابن قتيبة يقال وفيت بالعهد واوفيت به واوفيت الكيل لا غير قال ابن عباس هذا العهد هو ان الله تعالى عهد اليهم في التورية
انه باعث نبيا يقال له محمد فمن تبعه كان له اجران اثنان اجر باتباعه موسى وايمانه بالتورية واجر باتباعه محمدا عليه السلام وايمانه بالقرآن ومن كفر به تكاملت اوزاره
وكانت النار جزاءه وقال قتادة هو العهد الذي اخذ الله عليهم في قوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا الاية ثم قال لاكفرن عنكم
سياتكم الاية فهذا قوله تعالى اوف بعهدكم وقيل امتثال الاوامر واجتناب النواهي رواه الضحاك عن ابن عباس وقوله اوف بعهدكم اي ادخلكم الجنة وقال
مقاتل هو قوله واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وقال الحسن هو قوله واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما اتيناكم بقوة
الاية فهي شريعة التورية وقال اسمعيل بن زياد لا تفروا من الزحف ادخلكم الجنة دليله قوله تعالى ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار الاية وقيل
اوفوا بشرط العبودية اوف بشرط الربوبية قوله تعالى واياي فارهبون تقديره واياي فارهبوا ولا يجوز ان يكون منصوبا بارهبون لانه قد تعدى الى مفعوله
والمعنى خافوني في نقض العهد واثبت يعقوب هذه اليات في كل القران على الاصل وحذفها الباقون اتباعا للمصحف قوله تعالى وامنوا بما انزلت يعني القران على محمد عليه السلام
مصدقا حال مؤكدة من الهاء المحذوفة في انزلت اي بما انزلته ومعكم منصوب على الظرف والعامل فيه الاستقرار والمعنى بما معكم من التورية في التوحيد والنبوة وذكر القرآن
قوله تعالى ولا تكونوا اول كافر به قال الفراء اراد اول من يكفر به فحذف من واقيم الاسم المشتق من الفعل مقامه وهو الكافر وقال البصريون اراد اول فريق كافر
وحزب كافر ثم حذف المنعوت واقيم نعته مقامه والهاء في به تعود الى ما في قوله بما انزلت وهو القران والمعنى ولا تكونوا اول كافر بالقران من اهل الكتاب لان
قريشا كفرت قبل اليهود بمكة والخطاب لعلماء اليهود واذا كفروا بالقرآن كفر اتباعهم فيكونون ائمة في الضلالة هذا قول ابن جريج وغيره وقيل تعود الى النبي عليه السلام
والمعنى ولا تكونوا اول كافر بمحمد وان صفته في كتابكم قاله ابو العالية وقيل تعود الى كتابهم والمعنى ولا تكونوا اول كافر بما معكم من كتابكم لانكم اذا جحدتم ما
من صفة محمد عليه السلام فقد كفرتم به حكاه الزجاج ثم كما لا يجوز للعبد ان يكون اولا في الكفر لا يجوز ان يكون ثانيا فيه ايضا ولكنه فخم الامر فان من كفر اولا فعليه وزره
ووزر الاتباع ايضا ونصب اول كافر لانه خبر كان قوله تعالى ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا فيه ثلثة اقوال احدها لا تاخذوا على تغيير صفة محمد عليه السلام ونعته
في التورية عوضا يسيرا من الدنيا وذلك ان رؤساء اليهود كانت لهم ماكل يصيبونها من سفلة اليهود وعوامهم فخافوا ان بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وتابعوه ان يفوتهم
تلك الماكل والرياسة فاختاروا الدنيا على الاخرة قاله الحسن وغيره والثاني هي اخذ الاجرة على تعليم الدين وهو مكتوب عندهم يا ابن ادم علم مجانا كما علمت مجانا
وهو قول ابي العالية والثالث لا تاخذوا على كتم ما فيه من صفة محمد وتصديق القرآن قاله السدي وهذا يدل على انه لا يجوز اخذ الثمن على الكفر لان
متاع الدنيا قليل بالنسبة الى الدين قوله تعالى واياي فاتقون اي فاخشون في امر محمد عليه السلام لا ما يفوتكم من الرياسة والماكل قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل
يقال لبست الثوب البسه لبسا ولبست عليه الامر البسه لبسا اذا خلطته وعميته ومنه قوله تعالى وللبسنا عليهم ما يلبسون والمعنى لا تخلطوا الحق الذي انزل عليكم
من صفة محمد عليه السلام بالباطل الذي تكتبونه بايديكم من تغيير صفته وتبديل نعته قال مقاتل ان اليهود اقروا ببعض صفة محمد عليه السلام وكتموا بعضا ليصدقوا
في ذلك فقال الله تعالى ولا تلبسوا الحق الذي تقرون به وتبينونه بالباطل يعني بما يكتمونه فالحق بيانهم والباطل كتمانهم وقيل معناه ولا تلبسوا الحق يعني صفة
محمد عليه السلام بالباطل بصفة الدجال حكاه الثعلبي قوله تعالى وتكتموا الحق هو عطف على المجزوم في قوله ولا تلبسوا الحق اي لا تكتموا وقيل هو نصب على الجواب
بالواو اي لا تجمعوا بينهما كقولك لا تاكل السمك وتشرب اللبن وقرى تكتمون اي كاتمين قوله تعالى وانتم تعلمون اي ان محمدا نبي مرسل واليهود جحدوا نبوة محمد عليه السلام

ع العلم

مع العلم بانه نبي فلم ينفعهم ذلك العلم لان جاحد النبوة كافر وقيل وانتم تعلمون لو نظرتم وفيه تنبيه من الله انهم لا يحصنون الا عراض عن الاستدلال والاطلاع على الكفر كما انه يجب
الرسوم على التثليث حكاه القشيري قوله تعالى واقيموا الصلوة يعني حافظوا على الصلوات الخمس بمواقيتها وحدودها وركوعها وسجودها قوله تعالى واتوا الزكوة
يعني واذوا زكوة اموالكم المفروضة واصل الزكوة النماء والزيادة يقال زكى الزرع يزكوا زكاء ممدود وكل شيء ازداد فهو يزكو زكا قال النابغة شعر
وما اخرت من دنياك نقص وان قدمت عاد لك الزكاء يعني الزيادة وسمي ما يخرج من المال للمساكين بايجاب الشرع زكوة لانها تزيد في المال الذي يخرج منه وتوفره
وتقيه الافات ويقال هذا ازكى من ذاك اي ازيد فضلا منه وقيل هي ماخوذة من التطهير ومنه قوله تعالى اقتلت نفسا زكية اي طاهرة من الذنوب
وهي تطهر المال حتى يصير حلالا للحق منه اي للاولياء والخبث وقيل اصلها الثناء الجميل ومنه زكى القاضي الشاهد فكان من يخرج الزكوة يحصل لنفسه الثناء
الجميل قال الزكاة [illegible] بقولهم زكا الشيء يزكوا ويقال في الجمع زكوات قوله تعالى واركعوا مع الراكعين ظرف ومعنى الركوع في اللغة الانحناء يقال
للشيخ اذا انحنى من الكبر ركع وقال المفضل والاصمعي هو ماخوذ من المذلة والخضوع قال الشاعر شعر لا تهين الضعيف علك ان تركع يوما والدهر قد رفعه
قال المفسرون معناه وصلوا مع المصلين محمد واصحابه فعبر بالركوع عن جميع الصلوة اذ كان ركنا من اركانها كما عبر باليد عن الجسد في قوله تعالى ذلك بما قدمت
يداك وقوله فبما كسبت ايديكم ويعبر بالعنق عن النفس في قوله تعالى الزمناه طائره في عنقه وبالانف عن الوجه في قوله تعالى سنسمه على الخرطوم وانما قال واركعوا
بعد قوله واقيموا الصلوة لانه اراد الحث على اقامتها جماعة وقيل لانه لم يكن في دين اليهود ولا في صلوتهم ركوع فذكر ما اختص بشريعة الاسلام والاية خطاب لليهود
وقيل اركعوا اي تذللوا بالطاعة قوله تعالى اتامرون الناس بالبر قال ابن عباس نزلت في اليهود كان الرجل يقول لقرابته وصهره ورضيعه وحليفه من المسلمين
في السر اذا سالوه عن محمد عليه السلام اثبت على ما انت عليه من الدين فانه حق وما يامركم به هذا الرجل يعنون محمدا عليه السلام فان امره حق وقوله صدق والالف
في اتامرون الف استفهام ومعناه التوبيخ وفي البر ثلثة اقوال احدها انه التمسك بكتابهم كانوا يامرون باتباعه ولا يتبعون به والثاني انه اتباع محمد
عليه السلام روى القولان عن ابن عباس والثالث انهم يامرون بالصدقة ويبخلون بها ذكره الزجاج قوله وتنسون انفسكم النسيان ههنا بمعنى الترك ومنه قوله
تعالى نسوا الله فنسيهم اي تركهم قوله تعالى وانتم تتلون الكتاب فيه قولان احدهما انه التورية وفيها صفة محمد عليه السلام ونعته قاله الجمهور والثاني انه القران
فلا يكون هذا الخطاب على هذا القول لليهود واصل التلاوة من قولهم تلاه يتلوه اذا تبعه والتلاوة اتباع الحروف بالقراءة قوله تعالى افلا تعقلون استفهام في معنى
التوبيخ ولا موضع له يقال عقل الرجل يعقل عقلا اذا كان عاقلا وعقل الانسان هو تمييزه الذي به فارق جميع الحيوان سمي عقلا لانه يعقله اي يمنعه عن التورط
في الهلكة كما يعقل العقال البعير عن ركوب راسه قوله واستعينوا بالصبر والصلوة استعينوا استفعلوا من العون والمعنى استعينوا على ما يستقبلكم من انواع البلاء
وقيل في طلب الاخرة وقيل في ترك الرياسة واصل الصبر هو الحبس والصابر حابس نفسه على ما يكرهه ومنه صبر صاحب المصيبة اي يحبس نفسه عن الجزع
ويسمي الصوم صبرا لحبس النفس عن الطعام والشراب ومنه الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل امسك رجلا وقتله اخر اقتلوا القاتل واصبروا الصابر
يعني احبسوا الذي امسكه ونهى عليه السلام عن قتل شيء من الدواب صبرا وهو ان يحبس حيا ثم يرمى حتى يموت قال مجاهد الصبر في هذه الاية الصوم وكان
عليه السلام اذا حزنه امر استعان بالصلوة والصيام وقيل الواو ههنا بمعنى على تقديره واستعينوا فيما ينوبكم بالصبر على الصلوة كقوله تعالى وامر اهلك
بالصلوة واصطبر عليها قالت الحكماء الصبر بعبودية العدل والشكر رؤية الفضل وروي ان ابن عباس نعي اليه بنت له وهو في سفر فاسترجع وقال عورة سترها الله
ومؤنة كفاها الله واجر ساقه الله ثم نزل فصلى ركعتين ثم قال صنعنا ما امر الله واستعينوا بالصبر والصلوة قوله تعالى وانها ولم يقل وانهما واختلف العلماء
في وجهه فقال المورج ردها الى ما هو الاغلب والاهم وهو الصلوة كقوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها رد الكناية الى الفضة لانها اعم
واغلب وقال تعالى واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها ردها الى التجارة لانها الاهم وقال الاخفش رد الكناية الى كل واحد منهما اراد وان كل خصلة منها لكبيرة كقوله
تعالى كلتا الجنتين اتت اكلها يعني كل واحدة منهما وقال تعالى وجعلنا ابن مريم وامه اية ولم يقل ايتين اراد جعلنا كل واحد منهما اية قال الشاعر شعر
لا شيء احسن من علم يزينه حلم ومن ناله قد فاز بالفرح اي نال كل واحد منهما وقيل رد الصبر الى الصلوة لان الصبر داخل في الصلوة كقوله تعالى والله ورسوله
احق ان يرضوه ولم يقل يرضوهما لان رضى الرسول داخل في رضى الله تعالى فرد الكناية الى الله تعالى وقال الحسين بن الفضل رد الكناية الى الاستعانة ومعناه
وان الاستعانة بالصبر والصلوة وقيل يعني قوله وانها يعني اجابة محمد عليه السلام وان لم يجر للاجابة ذكر لان الحال يدل عليها حكاه الماوردي وغيره وقيل
وانها اي الكعبة والتوجه اليها لدلالة الصلوة عليها وكان التحول الى الكعبة شديدا على اليهود والنصارى كما قال تعالى وان كانت لكبيرة الا على الذين
هدى الله حكاه القشيري وغيره فان قيل ما وجه الاستعانة بالصبر قلنا لما كان في الصلوة تلاوة القران والدعا والخضوع [illegible] كان ذلك معونة
على ما تنازع اليه النفس من حب الرياسة والانفة من الانقياد الى الطاعة وهذا الخطاب وان كان لاهل الكتاب فهو ادب لجميع العباد قوله لكبيرة اي شديدة
ثقيلة مثل قوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه اي ثقل والاصل في ذلك ان ما يكبر يثقل على الانسان حمله كالاجسام الجافية قوله تعالى الا على الخاشعين
في موضع نصب بكبيرة والا دخلت للمعنى ولم تعمل لانه ليس قبلها ما يتعلق بكبيرة يستثنى منه فهو كقولك هو كبير على زيد وفي معنى الكلام اربعة اقوال
احدها الثقيلة الا على المومنين والثاني المصلين قاله ابن عباس والثالث المتواضعين قاله مقاتل والرابع الخائفين قاله الحسن قال الزجاج
الخاشع الذي يرى اثر الذل والخضوع عليه والخشوع في اللغة السكون قال الله تعالى وخشعت الاصوات للرحمن وقيل الخضوع في البدن والخشوع في الصوت
والبصر وانما لم تكن كبيرة عليهم لانهم يتوقعون ما ادخر الله تعالى للصابرين فيهون عليهم الا ترى الى قوله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون ومعنى
يظنون يعلمون ويستيقنون وقرئ يعلمون كقوله تعالى اني ظننت اني ملاق حسابيه اي ايقنت والظن من الاضداد يكون شكا ويقينا وقيل بل هو بمعنى يتوقعون
ويطمعون في لقاء ثوابه ومن جعله بمعنى اليقين اراد يستيقنون انهم مبعوثون وانهم محاسبون وقيل معناه معاينوا ربهم في الاخرة وقيل يظنون انهم ملاقوا ربهم بذنوبهم

اشفاقهم من المعاصي التي كانت منهم فيرجع الظن الى هذا لا الى الاعتقاد للخبر واصل ملاقو ملاقون وحذفت النون تخفيفا لانه نكرة اذا كان مستقبلا ولما حذفها اضاف اليه قوله
وانهم اليه راجعون فيه ثلثة اقوال احدها يعنون بالبعث ويقرون بالنشاة الثانية وجعل رجوعهم بعد الموت الى المحشر رجوعا اليه قاله ابو العالية والثاني انه
اراد بالرجوع الموت والثالث راجعون الى ان لا يملك احد لهم ضرا ولا نفعا غيره كما كانوا في بدو الخلق قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت
عليكم تقدم تفسيره واعاد تاكيدا للحجة عليهم قوله واني فضلتكم على العالمين يعني عالمي زمانكم والتفضيل الزيادة على التسوية يقال فضلته اي حكمت له بالزيادة
والخطاب للموجودين في وقت النبي عليه السلام والمراد سلفهم لانهم الذين جعل فيهم الانبياء ثم في تفضيل الآباء شرف الابناء وقيل فضلتكم على الامم في الخلقة دون
الناس وقيل فضلتكم في كثرة الانبياء منكم فهو مقيد كما تقول زيد افضل من عمرو في الشجاعة ثم قد يكون عمرو افضل منه في غيره الاخر فلابد من التخصيص لقوله تعالى
كنتم خير امة ثم كما فضل بني اسرائيل بكثرة الانبياء فضل هذه الامة بمحمد صلى الله عليه وسلم فهم مامورون بشكر النعمة قال ... رضي الله عنه قد مضى والله بنو اسرائيل
وما يعني بما تسمعون غيركم وفايدة الاقاصيص التنبيه ولهذا قال تعالى لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا
قال الزجاج كانت اليهود تزعم ان آباءها الانبياء يشفع لهم يوم القيامة فايسهم الله تعالى بهذه الآية من ذلك والمعنى احذروا واجتنبوا عقاب يوم لا تجزي اي لا تغني
كما يقال البقرة تجزي عن سبعة اي تغني وهو قول السدي وقيل لا تقضي ومنه قولهم جزى الله فلانا عني خيرا اي قضاه وهو قول المفضل والمراد باليوم يوم القيمة
قال الزجاج في الآية اضمار معناه لا تجزي فيه نفس عن نفس شيا من الشدائد قالوا والمراد بالنفس هنا النفس الكافرة فلا يغني عنها نفس مؤمنة ولا
كافرة فعلى هذا يكون من العام الذي اريد به الخاص وقال الكسائي المحذوف الهاء اي اتقوا يوما لا تجزيه نفس عن نفس شيا فجعل اليوم بعد اسقاط فيه
ثم حذف الهاء كما تقول رايت رجلا احبُّ اي احبه وحذف الهاء اهون من حذف فيه تقول الذي ضربت زيد اي الذي ضربته ولا يقال الذي رغبت زيد
بمعنى الذي رغبت فيه ولا يقال الذي مررت زيد اي الذي مررت به زيد وقرى في الشاذ لا تجزي نسمة عن نسمة شيا قوله ولا يقبل منها شفاعة قرا اهل مكة
والبصرة بالتاء لتانيث الشفاعة وقرا الباقون بالياء لتقديم الفعل وقرا قتادة يقبل بياء مفتوحة ونصب الشفاعة اي لا يقبل الله يقال قبلت الشي اقبله
قبولا وقبولا ويقال على فلان قبول اي تقبله العين ومعنى الشفاعة كلام الشفيع من هو فوقه في حاجة يسئلها لغيره وهو من الشفع الذي هو خلاف الوتر
وذلك ان سوال الشفيع يصير شفعا لسوال المشفوع له والشفيع والشفاعة بمعنى كالموعظة والوعظ والآية عامة فخصصها باخبار الشفاعة فيكون المعنى لا تقبل
الشفاعة الا لمن اذن له في الشفاعة او المراد لا شفاعة لمن مات على الكفر كما سبق وقال الحسن معناه لا يجي بشفيع تقبل شفاعته لعجزه عنه وقال غيره
بل معناه ان الشفيع لا يجيبه الى الشفاعة وان كان لو شفع لشفع قوله ولا يوخذ منها عدل كما كان يوخذ في الدنيا والمراد بالعدل في هذه الآية الفدا قال تعالى
وان تعدل كل عدل لا يوخذ منها اي تفد كل فداء وسمي الفدا عدلا لانه يعادل المفدي ويماثله قال تعالى او عدل ذلك صياما ويقال ما يعدلك عندنا شي
اي لا يماثلك واختلف اللغويون هل العدل بفتح العين ما عادل الشي من غير جنسه والعِدل بكسرها ما عادل الشي من جنسه فهو المثل تقول عندي عدل
غلامك بفتح العين اذا اردت قيمته من غير جنسه وعندي عِدل غلامك بكسر العين اذا كان غلاما يعدل غلاما وحكى الزجاج عن البصريين انهما في معنى
المثل وان المعنى واحد سوا كان المثل من الجنس او من غير الجنس قوله ولاهم ينصرون اي لا يمنعون من عذاب الله فان قيل ما معنى قوله لا يقبل الله منه صرفا
ولا عدلا قلنا فيه اربعة اقوال احدها ان الصرف العمل والعدل الفدية وهذا قول الحسن البصري والثاني الصرف الدية والعدل نفل مكانه وهذا قول الكلبي
والثالث ان الصرف التطوع والعدل الفريضة وهذا قول الاصمعي والرابع ان الصرف الحيلة والعدل الفدية قاله ابو عبيد قوله تعالى واذ نجيناكم اذ في موضع نصب
معطوفا على اذكروا نعمتي وكذلك قوله واذ فرقنا واذ واعدنا واذ قلتم يا موسى وما كان مثله من المعطوف والمعنى اذكروا اذ نجيناكم من ... اسلافكم واباكم
كما قال تعالى انا لما طغى الماء حملناكم في الجارية اي حملنا اباكم فاعتدها منة عليهم لانهم نجوا بنجاتهم وماثر الآباء مفاخر الابناء وقوله نجيناكم اصله القيناكم
على النجوة وهو ما ارتفع واتسع من الارض هذا هو الاصل ثم سمي كل فائز ناجيا لانه خرج من الضيق والشدة الى الرخا والراحة قوله تعالى من آل فرعون
اي اشياعه واتباعه وعترته واهل دينه واصله من الأول وهو الرجوع وآل الرجل هم الذين تؤول امورهم اليه ومنه الآل للسراب لانه يرجع بعضه الى
بعض كالماء واختلفوا في الآل والاهل على قولين احدهما انهما سواء واصل آل اهل فابدلت الهاء همزة لقربها منها في المخرج ثم ابدلت الهمزة الفا لسكونها
وانفتاح الهمزة قبلها مثل آدم وتصغيره أهيل لان التصغير يرد الى الاصل وعلى الاول أويل والثاني وهو قول الكسائي انه يقال آل الرجل اذا ذكر اسمه فان كني عنه
قيل اهله ولم يقل آله كما يقال اهل العلم واهل البصرة ولا يقال آل العلم والبصرة ويقال الآل اتباع الرجل قريبه كان او غيره واهله قريبه اتبعه او لم يتبعه
روي عنه عليه السلام انه قيل له من آلك قال آلي كل تقي الى يوم القيامة وفرعون اسم اعجمي معرفة وقيل هو لقب وعلم لكل ملك من ملوك العمالقة مثل
قيصر للروم وكسرى للفرس وخاقان لملك الترك واختلفوا في اسم فرعون موسى فقيل هو الوليد بن مصعب بن الريان قاله الاكثرون وقيل اسمه مصعب حكاه
الثعلبي وابن جرير وقيل فيطوس قاله مقاتل وعند اهل الكتاب اسمه قابوس وقيل فرعون بلغة اهل القبط التمساح وقيل اسمه مغيث ذكره بعض المفسرين و
عمر اكثر من اربعمائة عام قوله يسومونكم في موضع نصب على الحال من آل قوله سوء العذاب مفعول به لان يسومونكم متعد الى مفعولين وفيه ثلثة اقوال احدها
يكلفونكم ويذيقونكم اشد العذاب واسواه وذلك ان فرعون جعل بني اسرائيل خولا وخدما وصنفهم في اعمالهم فصنف يبنون وصنف يحرثون ويزرعون وصنف
يخدمون ومن لم يكن منهم في عمل في هذه الاعمال فعليه الجزية فذلك سوء العذاب والثاني انهم كلفوهم الاعمال القذرة والثالث هو قوله تعالى يذبحون ابناكم
ويستحيون نساكم والسوم عرض السلعة على البيع والمعنى يعرضونكم على سوء العذاب وهو اشده وان كان العذاب كله سيئا وسبب الذبح ان فرعون راى في منامه
كان نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فاحرقتها واحرقت القبط وتركت بني اسرائيل فهاله ذلك ودعا السحرة والكهنة وسالهم عن روياه
فقالوا له انه يولد في بني اسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وتبديل دينك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني اسرائيل وجمع القوابل فقال لا يسقط غلام

من بني اسرائيل

من بني اسرائيل الا قتل والجارية الا تركت ووكل بهن فكن يفعلن ذلك فوقع موت في القبط على فرعون فقالوا ان الموت قد وقع في بني اسرائيل فامر فرعون ان يذبحوا سنة
ويتركوا سنة فولد هرون في السنة التي لا يذبحون فيها فترك وولد موسى عليه السلام في السنة التي يذبحون فيها قال الزجاج العجب من حمق فرعون انه ان كان الكاهن
عنده صادقا فما ينفع القتل وان كان كاذبا فما معنى القتل قوله تعالى ويستحيون نساءكم اي يتركونهم احياء فلا يقتلون وكانه استبقاهم للاستذلال واسم النساء يقع
على الصغار والكبار وقيل بل اطلق على الكبار وانما سموا الصغار نساء على معنى انهم يبقون حتى تصيروا نساء قوله تعالى وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يعني في سومهم
اياكم سوء العذاب محنة وفتنة عظيمة وقيل معناه وفي انجائي اياكم منهم نعمة عظيمة وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي واصل الابتلاء الاختبار في الخير والشر
كما قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة فيبلوا عباده بالصنيع الحسن ليمتحن شكرهم عليه ويبلوهم بالبلوى التي يكرهونها ليمتحن صبرهم قال الله تعالى وبلوناهم
بالحسنات والسيئات لعلهم ... الاكثر انه يستعمل في الشر يقال في الشر بلوته ابلوه بلاء وفي الخير ابليته ابليه ابلاء ومن ذلك قول زهير جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم
وابلاهما خير البلاء الذي يبلو فجمع بين اللغتين قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر وقرئ بالتشديد فرقنا والفرق الفصل بين الشيئين وبكم بمعنى لكم وفيه قولان
احدهما ان الله تعالى امر موسى عليه السلام ان يذهب ببني اسرائيل الى البحر فينفلق لهم حتى يخوض فيه هو وبنو اسرائيل فلما ذهب بهم وانتهى الى البحر فرق الله تعالى البحر
اثني عشر طريقا لكل سبط منهم طريق حتى مروا عليه وهو منفلق وكان عددهم ستمائة الف وعشرين الفا لا يعد فيهم ابن عشرين لصغره ولا ابن ستين لكبره وكان على
مقدمة فرعون هامان في الف الف وسبعمائة الف وكان فيهم سبعون الف ... الخيل سوى سائر الشيات وذلك قوله تعالى فارسل فرعون في المدائن حاشرين
ان هؤلاء لشرذمة قليلون وهذا قول السدي والثاني معناه واذ فرقنا بينكم وبين البحر وحجزنا الماء عنكم فانجيناكم والاول اصح وسمي البحر بحرا لاستبحاره وسعته
ومنه قولهم تبحر فلان في العلم اذا اتسع فيه وقيل سمي البحر بحرا لانه شق في الارض والبحر الشق ويجوز ان يكون الباء المعدية كقولك ذهبت بزيد فيكون المعنى فرقناكم
البحر ويكون في المعنى كقوله تعالى وجاوزنا ببني اسرائيل البحر ويجوز ان يكون الباء للحال اي فرقنا البحر وانتم به فيكون اما حالا مستدنة او مقارنة قوله تعالى واغرقنا
آل فرعون ولم يذكر فرعون لانه قد ذكره في مواضع كقوله تعالى فاغرقناه ومن معه ويجوز ان يريد بال فرعون نفسه كقوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هرون يعني
موسى وهرون قوله وانتم تنظرون يعني فرق البحرين سلكوا فيه وانطباقه على فرعون وقومه وقيل هو بمعنى العلم كقوله تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل
قال الفراء وقال ابن عباس لم ينظروا اليهم حين غرقوا ولكن اخرجوا فنظروا اليهم والقوم في وقت النبي صلى الله عليه وسلم ما نظروا الى هذا الذي اخبر به ولكن يعني علمهم
وقيل وانتم بحيث لو نظرتم اليهم لرايتموهم قوله تعالى واذ وعدنا موسى اربعين ليلة قال المفسرون ان الله تعالى لما انجى موسى وبني اسرائيل واغرق فرعون وامن
بنو اسرائيل من عدوهم ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب ولا شريعة ... فواعد الله موسى ان يوتيه الكتاب فيه بيان ما ياتون وما يذرون وامره ان يصوم ثلثين
يوما فصامها وصالا ولم يطعم شيا فتغيرت رائحة فمه فعمد الى لحا شجرة فمضغها فاوحى الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندي من ريح المسك وامره
ان يصل بها عشرا فتم ميقات ربه اربعين ليلة وخرج موسى من بني اسرائيل تلك الايام فاتخذ السامري عجلا وقال لبني اسرائيل هذا الهكم واله موسى فافتتن
بالعجل ثمانية الف رجل منهم وعكفوا عليه يعبدونه واعلم ان وعد يتعدى الى مفعولين يقول وعدت زيدا مكان كذا ويوم كذا فالمفعول الاول موسى واربعين الثاني
وفي الكلام حذف تقديره تمام اربعين وليس لاربعين ظرفا اذ ليس المعنى وعده في اربعين وقراه اكثر القراء واعدنا بالالف من المواعدة لان ما كان من الله من الوعد
ومن موسى من القبول يقوم مقام الوعد فصار كالتواعد من الفاعلين وايضا فان المفاعلة قد تقع من الواحد مثل قولك عافاه الله وعاقبت اللص وسافرت ولا
لا تواعدوهن سرا وقرا ابو عمرو وابو جعفر ويعقوب وعدنا بغير الف في جميع القرآن لان الله تعالى هو المنفرد بالوعد والقرآن ينطق به كقوله تعالى وعد الله
الذين آمنوا وقوله تعالى الم يعدكم ربكم وقوله تعالى وعدكم الله مغانم كثيرة ويقال وعد في الخير والشر قال تعالى الم يعدكم ربكم وعدا حسنا وقال النار وعدها
الله الذين كفروا واوعد في الشر وتقدير الكلام موسى انقضاء اربعين ليلة للتكليم بعده او لاعطاء الكتاب وفي هذه المدة قولان احدهما انها ذو القعدة وعشر من ذي الحجة
وهذا قول من قال كان الوعد لاعطاء التورية والثاني انها ذو الحجة وعشر من المحرم وهذا قول من قال كان الوعد للتكليم وانما قرن التاريخ بالليل دون النهار لان شهور العرب وضعت
على سير القمر والهلال انما يهل بالليل وقيل لان الظلمة اقدم من الضوء والليل خلق قبل النهار قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار الآية فصار الايام تبعا لليالي
وقال النقاش انما ذكر الليالي لانه امره ان يصوم هذه الايام ويواصلها بالليالي فلذلك ذكر الليالي وموسى اسم اعجمي يجمع كلمتين بالقبطية مو وشا
فمو هو الماء وشا هو الشجر وانما سمي بهذا الاسم الجامع لهذين الكلمتين لما ذكره السدي ان امه لما خافت عليه جعلته في التابوت والقته في اليم كما اوحى اليها فالقته
اليم بين اشجار عند بيت فرعون فخرجت جواري آسية امراة فرعون يغتسلن فوجدنه فسمي باسم المكان وقيل موسى مفعل من اوسيت راسه اذا حلقته فهو
مثل اعطي فهو معطي وقيل هو فعلى من ماس يميس اذا تبختر في مشيته فموسى الحديد من هذا المعنى لكثرة اضطرابها وتحركها وقت الحلق قالوا وفي موسى
على هذا بدل من الياء لسكونها وانضمام ما قبلها وقرا ابن ... على اربعين بكسر الباء وهي لغة وليلة نصب على التمييز وحجم موسى مذكور في سورة الاعراف قوله
ثم اتخذتم العجل من بعده يعني الها فحذف المفعول الثاني كقوله باتخاذكم العجل وقد ياتي اتخذت متعدية الى مفعول واحد اذا كانت بمعنى جعل وعمل كقوله تعالى وقالوا
اتخذ الله ولدا وكقولك اتخذت دارا وثوبا وما اشبه ذلك ويجوز ادغام الدال في التاء لقرب مخرجها ويجوز الاظهار على الاصل وقوله من بعده اي من بعد انطلاقه الى
الميقات واستخلافه هرون عليهم وسبب ذلك فيما ذكر ابن عباس ان السامري كان رجلا صائغا من اهل باجرمي وكان من قوم يعبدون البقر وكان
رجلا منافقا قد اظهر الاسلام وحب البقر في قلبه وكان قد عرف جبريل عليه السلام لان امه حين خافت عليه ان يذبح خلفته في غار واطبقت عليه وكان جبريل
ياتيه فيغذوه باصابعه فلما راه حين عبر البحر عرفه فقبض قبضة من تراب فرسه وكان جبريل على فرس يقال له فرس الحياة ولا يصيب ترابه شيئا الا حيي ولم يزل
القبضة في يده حتى قصد موسى الى ربه وخلف هرون في بني اسرائيل فقال لهم هرون قد تحملتم اوزارا من زينة القوم يعني امتعة وحليهم فتطهروا منها فانها
نجس وقيل غنيمة والغنيمة لا تحل لكم فاوقد لهم نارا وامرهم بقذف ما كان معهم فيها ففعلوا فاقبل السامري الى النار وقال يا بني اسرائيل الق ما في يدي قالوا نعم فقذفه وقال

كونه عجلا جسدا له خوار وقيل ان السامري امرهم بالقاء ذلك الحلي وقال انما تاخرت غيبة موسى عنكم لاجل ما معكم من الحلي فاحفروا له حفيرة وقربوه الى الله تعالى يبعث لكم
نبيكم فلما كان نارا يحيط ذكره ابو سليمان الدمشقي وفي سبب اتخاذ العجل ثلثة اقوال احدها صاحب السامري البقر والثاني ان بني اسرائيل لما مروا على قوم يعكفون
على اصنام لهم اعجبهم ذلك فلما سالوا موسى ان يجعل لهم الها وانكر عليهم اخرج لهم السامري في غيبته عجلا لما راى من استحسانهم ذلك قاله ابن زيد والاول
عن ابن عباس والثالث ذكره القشيري انهم اختاروا صورة العجل لكثرة منافع البقر من الزرع والضرع واختلفوا هل صار حيوانا لحما ودما ام لا فقال
الحسن انقلب حيوانا لحما ودما وقال غيره لا يجوز ذلك لان ذلك من ايات الله التي لا يظهرها الا لمعجز نبي وانما جعل فيه خرق تدخلها الريح فيسمع له
صوت كالخوار والذي قال بالقول الاول اعتذر بان ذلك لا يجوز في غير زمان الانبياء ويجوز في زمان الانبيا لانهم يظهرون ابطاله وقد كان ذلك في زمن
نبيين ولانه لما قال هذا الكلام والاه موسى فقد ابطل على نفسه ان يدعي بذلك اعجاز الانبياء فجاز ان يصح ذلك منه امتحانا واختلفوا في تسميته عجلا فقال
ابو العالية لانهم عجلوا فاتخذوه الها قبل ان ياتيهم موسى وقال غيره بل سمي بذلك لانه عجل بان صار عجلا جسدا وقيل افتتن بالعجل ثمانية آلاف منهم وقيل
لا بل المستثنون عن عبادة العجل كانوا ثمانية آلاف وعبد معظمهم العجل قوله وانتم ظالمون اي ضارون لانفسكم وواضعوا العبادة في غير موضعها وقيل وانتم
ظالمون اليوم بمخالفة محمد عليه السلام قوله تعالى ثم عفونا عنكم اي تركناكم ولم نستاصلكم قال الله تعالى فمن عفي له من اخيه شيء اي ترك ومنه قوله عليه السلام
احفوا الشوارب واعفوا اللحى وقيل محونا ذنوبكم تقول العرب عفت الرياح الآثار عفوا اذا درستها ومحتها وقيل العفو ما فضل عن الكفاية ومنه تحت
النفس ببذله ومنه قوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو اي ما فضل عن القوت والمراد بالعفو قبول التوبة من عبدة العجل قوله من بعد ذلك
اي من بعد عبادة العجل ولم يقل من بعد ذلكم وان كان الخطاب للجمع لاتصال الخطاب بذا وهو مبهم فتارة يجمع على الاصل في مخاطبة الجمع وتارة يوحد على اللفظ لان لفظ
المبهم على الواحد قوله تعالى لعلكم تشكرون ليس فيه ترديد ولكن ذكره على ما يتخاطب به العباد اي هذا مما يرجى به الشكر فيما بين العباد وقيل لعلكم تشكرون
يعني كي تشكرون والمراد به المؤمنين الذين يشكرون هذه النعمة وقيل اي ليكون المؤمنون على رجاء من شكركم والاصل لعل من تكرر الشي من قولهم شرب
علا بعد نهل واللام للتاكيد مثل لقد ولقد يقال علك ان يفعل كذا اي لعلك فاذا قلت افعل كذا لعلك تظفر بحاجتك معناه افعله فان فعله يوكد
الظفر ويقربك عليه واختلف العلماء في ماهية الشكر فقال ابن عباس هو الطاعة بجميع الجوارح لرب الخلائق في السر والعلانية وقال الحسن
شكر النعمة ذكرها قال تعالى واما بنعمة ربك فحدث وقال الفضيل شكر كل نعمة ان لا تعصي الله بعد تلك النعمة وقال الجنيد حقيقة الشكر العجز عن الشكر
وروي في ذلك عن داود عليه السلام انه قال سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شكره شكرا كما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة وقال ابو بكر محمد
بن عمر الوراق حقيقة الشكر معرفة المنعم وان لا تعرف لنفسك في النعمة حظا بل تراها من الله تعالى قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وروى الحسن عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال موسى عليه السلام يا رب كيف استطاع آدم ان يؤدي شكر ما اجريت عليه من نعمك خلقته بيدك واسجدت له ملائكتك
واسكنته جنتك فاوحى الله اليه يا موسى ان آدم علم ان ذلك كله مني ومن عندي فذلك شكره وعن وهب بن منبه قال قال داود عليه السلام الهي كيف لي
ان اشكرك وانا لا اصل الى شكرك الا بنعمتك فاوحى الله اليه الست تعلم ان الذي بك من النعم مني قال بلى يا رب قال ارضى بذلك لك شكرا وكذلك قال موسى
عليه السلام يا رب انعمت علي النعم السوابغ وامرتني بالشكر لك عليها وانما شكري اياك نعمة منك علي فقال الله تعالى له يا موسى تعلمت العلم الذي لا فوقه علم
حسبي من عبدي ان يعلم ان ما به من نعمة فهو مني وقال ابو عثمان الحيري صدق الشكر ان لا تمدح بلسانك غير المنعم وقيل اشكر الشاكرين الطاهر من الذنوب يعد
نفسه من المذنبين والمجتهد في النوافل بعد اداء الفرائض يعد نفسه من المقصرين والراضي بالقليل من الدنيا يعد نفسه من الراغبين والقاطع بذكر الله دهره يعد
نفسه من الغافلين والدائب في العمل عمره يعد نفسه من المفلسين فشكر المنعم واجب شرعا ومقتضى عادة وعرفا ولا منعم على الحقيقة الا الله تعالى لانه هو الموجد
للنعم ابتداء والموصل منافعها الى المنعم عليه انتهاء وحقيقة شكره تعالى رؤية القلب النعمة منه وحده لا من غيره ثم الثناء عليه بها باللسان ثم الاستعانة بها على طاعته وعبادته
بالاركان قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ونعم الله على عبده لا تحصى الا ان منها ما ينفرد الحق ابتداء ما يوصله الى العبد على ايدي الوسائط والاسباب
حكمة وابتلاء فاوجب للوسائط حظا من الشكر بقوله عليه السلام لا يشكر الله من لا يشكر الناس فوسائط النعم الدينية كالانبياء عليهم السلام اوجب الله طاعتهم
والصلوة عليهم والدعاء لهم ثم العلماء بالدين جعلهم سببا لوصول نعمة العلم على ايديهم اوجب شكرهم وحرمتهم وتعظيمهم ومن اشبههم في نعمة من نعم الدين
ثم الائمة لما انتظمت بهم نعم الدين والدنيا فقال تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم ثم الوالدين لانه جعلهما سببي نعمة الوجود ثم
من جعله من الآدميين سببا يجري الى العبد على يديه نعمة الارزاق والانفاق اوجب لكل من الشكر بحسب ما اجرى على يديه من البر وقد قال
عليه السلام من اسدى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا ان قد كافأتموه فحث عليه السلام على شكر الوسائط للنعم بعد شكره تعالى
فمن ضيع حق العباد الذي هو ايسر الشكرين اما مكافاة بالمال او دعاء وثناء حسنا مع القصد كان لشكر الله الذي هو اعظم قدرا والخلق عنه اعجز اضيع
ويجوز ان يكون الحث على شكر الوسائط ليتفرغ قلب العبد من منتهم ويتخلص عن محبتهم اذا جازاهم بما ليس معاوضة على تسببهم فيتخلى قلبه لله تعالى بكليته
فيصح منه اداء شكره بحسب وسعه وطاقته قوله تعالى واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان الفرقان مصدر فرقت بين الشيئين افرق فرقا وفرقانا كالرجحان
ويسمى كل فارق فرقانا كما سمي كتاب الله الفرقان لفصله بين الحق والباطل وسمى الله تعالى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق في ذلك اليوم بين الحق والباطل وقوله
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا اي يفرق بينكم وبين ذنوبكم واختلفوا في معنى الفرقان في هذه الآية فقال مجاهد هو بمعنى الكتاب وهما شيء واحد وهو كما
الفراء والعرب تكرر الشي اذا اختلف الفاظه على التوهم كقول عدي بن زيد وقددت الاديم لراهشيه والفى قولها كذبا ومينا وقال غيره من
حييت من طلل تقادم عهده اقوى واقفر بعد ام الهيثم وارتضى الزجاج هذا القول قال لان الله تعالى ذكر لموسى الفرقان في غير هذا الموضع وهو قوله تعالى

ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان فعلى هذا القول الفرقان هو الكتاب والكتاب هو الفرقان وقيل ان الفرقان هنا [illegible] من الفرق بين الحق والباطل [illegible]
الفرقان نعتا للكتاب وهو قول ابي العالية واختار الكسائي قال وزيدت الواو فيه كما تزاد في النعوت [illegible]
ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي احسن وتفصيلا لكل شيء وقال قطرب اراد بالفرقان [illegible]
عليه وكانه خاطبهم فقال قد اعطيناكم علم موسى وعلم محمد عليهما السلام لعلكم تهتدون بهذين الكتابين وقال ابن عباس اراد بالفرقان النصر على الاعداء بدليل قوله
قوله تعالى وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان فنصر الله موسى عليه السلام واهلك فرعون وقومه وقيل الفرقان هو المخرج عن الشبهات وقيل الفرقان انفراق البحر لبني
اسرائيل حتى عبروا ويدل عليه قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر ويجوز التكرير تاكيدا وان سبق ذكر هذه النعمة تاكيدا واختاره الزجاج قوله تعالى واذ قال موسى لقومه يعني الذين
عبدوا العجل والقوم اسم للرجال دون النساء قال الله تعالى لا يسخر قوم من قوم ولا نساء من نساء وانما سموا قوما لانهم يقومون بالامور قوله تعالى يا قوم نداء مضاف حذف
منه اليا اكتفاء بالكسرة وهذا يجوز في النداء خاصة لانه لا يلبس ومنهم من يثبت اليا ساكنة كقوله تعالى يا عبادي ومنهم من يفتحها كقوله تعالى يا عبادي الذين اسرفوا
على انفسهم ومنهم من يقلبها الفا بعد فتح ما قبلها ومنهم من يقول يا قوم بضم الميم والاجود الاكتفاء بالكسرة قوله تعالى انكم ظلمتم انفسكم اي نقصتم حظ انفسكم باتخاذكم
العجل فيه اضمار اي باتخاذكم العجل معبودا قالوا فاي شيء نصنع وما الحيلة قال فتوبوا الى بارئكم اي ارجعوا اليه بالطاعة والتوحيد والبارئ الخالق والبرية الخلق وهي
فعيلة بمعنى مفعولة واختلفوا في هذه التسمية على اربعة اقوال احدها انها ماخوذة من برأ الله الخلق يبرأهم برءا والثاني انها فعيلة من البراء وهو التراب والثالث
انها ماخوذة من بريت العود والرابع انها ماخوذة من تبري الشيء من الشيء وهو انفصاله منه ومنه البراءة من الدين لانفصاله عنه وابراه الله من المرض اذا
ازال المرض عنه والقراء يكسرون الهمزة لان كسرها اعراب وروي عن ابي عمرو انه كان يختلس حركة الهمزة في بارئكم ويامركم وينصركم فانه يخفف الحركة ويقربها من الجزم فرارا
من توالي الحركات وسيبويه لا يثبت هذه الرواية وكان يقول ان الراوي لم يضبط عن ابي عمرو لان ابا عمرو اختلس الحركة فظن السامع انه سكن قوله فاقتلوا انفسكم
اي فقالوا كيف نتوب قال فاقتلوا انفسكم اصل القتل اماتة الحركة ومنه قتلت الخمر بالماء اذا مزجتها لانك امت حركتها وقوله انفسكم فيه ستة اقوال احدها
ليقتل البريء المجرم وذكر قتل النفس والمراد به الاخوان كقوله ولا تلمزوا انفسكم اي لا تعتابوا اخوانكم والثاني معناه من قتل اباه او اخاه فكانه قتل نفسه والثالث
معناه استسلموا للقتل وجعل ذلك بمنزلة القتل توسعا وهذا قول ابن اسحق والرابع ان هذا خطاب للكل قاله السدي والخامس ان هذا خطاب لعبدة العجل
ان يقتل بعضهم بعضا والسادس امر السبعون الذين خرجوا مع موسى عليه السلام بقتل الباقين حكاه القشيري وقال اجمعوا على انه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل
بان يقتل نفسه بيده وهكذا ذكره النقاش الا ترى الى قوله تعالى ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم اي نظراءكم في الدين وقوله تعالى جعل لكم من انفسكم ازواجا اي من
جنسكم قال قتادة انما جعلت توبتهم القتل لانهم ارتدوا بعبادة العجل والردة توجب القتل وقرا قتادة فاقيلوا انفسكم من الاقالة اي استقيلوا العثرة بالتوبة
فلما امرهم موسى عليه السلام بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا بالافنية محتبين واصلت القوم عليهم الخناجر فكان الرجل يرى ابنه واباه وقريبه وجاره وصديقه
فلا يمكنه المضي لامر الله فارسل الله عليهم ضبابة وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضا وقيل لهم من حل حبوته او مد طرفه الى قاتله او اتقاه بيد او رجل فهو ملعون مردود توبته
فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل فيهم دعا موسى وهرون وبكيا وجزعا وتضرعا وقالا يا رب هلكت بنو اسرائيل فكشف الله السحابة وامرهم ان رفعوا السلاح
عنهم ويكفوا عن القتل فكشف الله السحابة عنهم وانجلت عن الوف من القتلى فاشتد ذلك على موسى فاوحى الله اليه اما يرضيك اني ادخل القاتل والمقتول الجنة فكان
من قتل منهم شهيدا ومن بقي مكفرا عنه ذنوبه فبشر موسى بذلك بني اسرائيل وقال ابن جريج انما جعل القتل توبة لان من كف عن الانكار لعبادة العجل انما كف خوفا
من القتال والقتل فجعلت توبتهم بالقتل الذي خافوه قوله ذلكم خير لكم عند بارئكم اي توبتكم خير لكم قوله فتاب عليكم اي فعلتم ما امرتم به فتاب عليكم وقيل
فتوبوا فانكم ان فعلتم ذلك تاب عليكم انه هو التواب الرحيم قوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك انما قال لك لا بك لان المعنى لن نؤمن لاجل قولك ويكون بمعنى لاجل
لن نقر لك بما ادعيته ذكر سببا آخر من جناياتهم ومن نعمته عليهم باحيائهم بعد الصاعقة وفي القائلين لذلك قولان احدها جميع بني اسرائيل الا من عصم الله منهم قاله ابن
زيد وذلك انه اتاهم بكتاب الله فقالوا والله لا ناخذ بقولك حتى نرى الله جهرة فيقول هذا كتابي والثاني انهم السبعون المختارون قاله ابن عباس وابن مسعود قال المفسرون
ان الله امر موسى ان ياتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختار موسى سبعين رجلا من خيارهم وخرج بهم الى طور سينا وسمعوا كلام الله تعالى
وكان موسى اذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع احد من بني اسرائيل النظر اليه ويغشيه عمود من غمام فلما فرغ موسى وانكشف الغمام قالوا لن
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وجهرة مصدر في موضع الحال من اسم الله اي نراه ظاهرا غير مستور وقيل هو حال من التاء والميم في قلتم اي قلتم ذلك مجاهرين وقيل هو
مصدر منصوب بفعل محذوف اي جهرتم جهرة قراءة العامة بجزم الهاء وقرا ابن عباس جهرة بفتح الهاء وهما لغتان والمعنى معاينة بلا ساتر بيننا وبينه واصل
الجهر الكشف والظهور ومنه الجهر بالقراءة والمجاهرة بالمعاصي قوله تعالى فاخذتكم الصاعقة وقرا عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم الصعقة بغير الف وقرا الباقون
الصاعقة بالالف وهما لغتان اي ما يصعقون به اي يموتون لانه قال ثم بعثناكم من بعد موتكم ثم قيل كانت هذه الصاعقة صوتا يزيل العقل والفهم والحياة وقيل
جاءت نار من السماء فاحرقتهم جميعا وقيل كانت رجفة قال الله تعالى فلما اخذتهم الرجفة وقيل ارسل الله جنودا فلما سمعوا حسها ماتوا وفيها ثلث لغات
الصاعقة والصعقة والصاقعة وقال ابو زيد الصاعقة ما يخرج من السماء والصاقعة التي تصيب الرائي وانما اخذتهم الصاعقة لانهم اقترحوا بمجرع بعد
ان راوا معجزات واما موسى عليه السلام فلم يعاقب لما سال الرؤية لانه سال ايمانا وتصديقا لا شكا وتعنتا وقيل علقوا ايمانهم على شيء اعتقدوه محالا وعزمهم
لن نؤمن لك قط فلهذا عاقبهم وقال القفال انهم عوقبوا لانهم سالوا ما يستحيل في حق الصانع واما موسى عليه السلام فانما طلب الرؤية لقومه ولهذا عاقبهم
قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي اتهلكنا بما فعل السفهاء منا قال فالسفهاء هم الذين سالوا الرؤية وعند اهل الحق فعل السفهاء عبادة العجل قوله تعالى
وانتم تنظرون يريد ينظر بعضكم الى بعض عند نزول الصعقة وقيل ينظر بعضكم احياء بعض وقيل تنظرون العذاب كيف ينزل بكم وهذه الآية تتضمن التوبيخ لهم على مخالفة الرسل

ثم ... بحقيقة كالطالب السلام فهم ساهي وقيل الخطاب هو خطاب لاهل عصر النبي صلى الله عليه وسلم والنظر الانتظار اي انتم تنظرون عقوبة الله ان لم تومنوا حكاه القشيري قوله تعالى
ثم بعثناكم من بعد موتكم ... انهم لما هلكوا جعل موسى يبكي ويتضرع ويقول يا رب ماذا اقول لبني اسرائيل ولم يزل يناشد حتى احياهم الله رجلا رجلا ينظر بعضهم
الى بعض كيف يحيون واصل البعث الارسال وقيل بل اصله اثارة الشيء عن مكانه ونشر الميت كبعث النائم قال ابن الانباري كل موت حصل البعث عنه
في الدنيا فحكمه حكم النوم لان الله تعالى اثبت للخلق الاماتة في دار الدنيا مرة واحدة قال الله تعالى ثم الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة وقال
قتادة بعثهم الله تعالى ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم ولو ماتوا باجالهم لم يبعثوا ولكن ذلك الموت كان عقوبة لهم على ما قالوا وقال السدي انهم بعد الاحياء
سالوا ان يبعثوا انبياء فبعثهم الله انبياء وهذه الآية حجة على مشركي العرب الذين كذبوا بالبعث فاحتج النبي صلى الله عليه وسلم باحياء من احياه الله بعد موته في
الدنيا فيما تواقف عليه اليهود والنصارى قوله تعالى لعلكم تشكرون اي نعمة البعث وقيل لكي تومنون لان الشكر من صفات المومنين قوله تعالى وظللنا
عليكم الغمام اي جعلنا ظللا وسترا عن حر الشمس والظل معناه في اللغة الستر يقال لا زال الله عنا ظل فلان اي ستره قال تعالى الم تر الى ربك كيف
مد الظل وليس كقولك ظللت زيدا بظل لان ذلك يودي الى ان يكون الغمام مستورا بظل آخر والغمام جمع غمامة وهي السحاب سمي غماما لانه يغم السماء
اي يسترها وكل مغطى مغموم وقيل الغمام السحاب الابيض والصحيح ان يقال هو جنس فاذا اردت الواحد زدت عليه التاء قال المفسرون وهذا كان
حين امتنعوا من دخول بلقاء مدينة الجبارين وقالوا لموسى اذهب انت وربك فقاتلا الآية فعاقبهم فبقوا في التيه اربعين سنة وكانت المفازة اثني عشر فرسخا
يعني التيه ثم ندموا على ذلك وشكوا الى موسى عليه السلام حر الشمس فانزل الله عليهم غماما ابيض رقيقا وليس بغمام المطر بل ارق واطيب ... وظلل
وكان لهم عمود من نور ينزل لهم من السماء يسير معهم بالليل مكان القمر وقيل كان هذا في البرية قبل ان يضرب عليهم التيه فلما خالفوا موسى عليه السلام ظللوا
بغمام فيهم وقال مجاهد الغمام الذي ظللهم هو الذي اتت الملائكة فيه يوم بدر مثل قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام فقالوا هذا الظل
حصل فاين الطعام فانزل الله عليهم المن والسلوى كرامة لهم ومعجزة لنبيهم وفي المن ستة اقوال احدها انه شيء كالصمغ يقع على الاشجار فطعمه كالشهد
قاله مجاهد والثاني انه الخبز الرقاق قاله وهب والثالث انه عسل كان يقع على الشجر من الليل قاله السدي والرابع انه شيء انزله الله عليهم مثل الرب الغليظ
قاله عكرمة والخامس انه الزنجبيل حكي عن السدي والسادس انه شراب كان ينزل عليهم يشربونه بعد مزجه بالماء قاله الربيع بن انس قال الزجاج جملة
المن ما من الله به مما لا تعب فيه ولا نصب وان لم يتعين لنا ما وقعت به الكفاية وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الكماة من المن وماؤها شفاء
للعين فقالوا يا موسى قتلنا هذا المن بحلاوته فادع لنا ربك اللحم فدعا موسى عليه السلام فانزل الله عليهم السلوى واختلفوا فيه فقال ابن عباس واكثر
المفسرين هو طائر يشبه السماني وقيل هو السماني قال مقاتل كان الله تعالى يبعث سحابة تمطر لهم السماني وقال عكرمة هو طير يكون بالهند اكبر من
العصفور والواحدة سلواة وقيل السلوى وضعت للواحد والجمع واشتقاقها من السلو كانه يسلي عن غيره قال عامة المفسرين انهم كانوا ياخذونها
... وقال بعضهم كان ياتيهم مشويا وقال المورج هو العسل بلغة كنانة قال شاعرهم وقاسمها بالله جهدا لانتم الذ من السلوى اذا ما نشورها
فهذا على قول من يقول المن الخبز قال ابن جريج كان الله ينزل عليهم المن والسلوى فياخذ كل واحد منهم ما يكفيه يومه وليلته فان اخذ زيادة على
طعام يومه وليلته فسد عليه الا يوم الجمعة فانهم كانوا ياخذون ليوم السبت لانه لم يكن ينزل عليهم فيه شيء قوله تعالى كلوا اي وقلنا لهم كلوا من طيبات
من هنا للتبعيض او لبيان الجنس والمفعول محذوف والتقدير كلوا شيئا من طيبات وفيه قولان احدهما انه الحلال والحرام يكون خبيثا واصل
الطيب الطاهر سمي الحلال طيبا لانه طاهر لم يتدنس بكونه حراما والثاني انها المشتهيات اللذيذة ونهاهم الله عن الادخار فخالفوا فقطع الله ذلك عنهم
ودود وفسد ما ادخروا فذلك قوله تعالى وما ظلمونا اي ضرونا بالمعصية ولكن كانوا انفسهم يظلمون يضرون باستيجاب عذابي وقطع مادة الرزق الذي
كان ينزل عليهم بلا كلفة ولا مؤنة ولا حساب ولا تبعة في العقبى قوله تعالى واذ قلنا ادخلوا هذه القرية القرية نعت لهذه قال المفسرون ان بني اسرائيل لما خرجوا
من التيه قال الله لهم ادخلوا هذه القرية قال ابن عباس هي اريحا وهي قرية الجبارين وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة راسهم عوج بن عنق
وقيل هي بلقاء وقال ابن كيسان هي الشام وقال الضحاك هي الرملة والاردن وفلسطين وتدمر وقال مجاهد بيت المقدس وقال مقاتل ايليا و
القرية بفتح القاف والجمع قرى والقرية لغة مثل كسوة وكسى واشتقاق القرية من قريت اي جمعت ومنه المقراة للحوض يجمع فيه الماء ويقال لبيت النمل
قرية لانه يجمع النمل فالقرية تجمع اهلها قوله فكلوا منها حيث شئتم رغدا الرغد الكثير بغير فوت والحساب والمعنى موسعا عليكم قوله تعالى وادخلوا الباب يعني بابا
من ابواب القرية وكان لها سبعة ابواب وقال مجاهد والسدي هو باب حطة وهو معروف وقيل عني بالباب وجها من وجوه القرية كما يقال هذا باب الامر
اي وجهه حكاه القشيري قوله سجدا حال وهو جمع ساجد وهو المنحني من التحور قال ابن عباس ركعا وهو شدة الانحناء وقال وهب قيل لهم ادخلوا الباب فاذا
دخلتموه فاسجدوا شكرا لله تعالى اذ ردهم اليها وقيل معناه خاضعين متواضعين واصل السجود الخضوع قوله تعالى وقولوا حطة خبر مبتدا محذوف اي سوالنا
حطة قاله الزجاج وقال ابو عبيدة هو مرفوع على الحكاية وقرئ حطة بالنصب على المصدر اي حط عنا حطا وهي فعلة من الحط وهو وضع الشيء من اعلى الى اسفل
وفي حطة خمسة اقوال احدها انه قول لا اله الا الله لانها تحط الذنوب قاله عكرمة ويروى عن ابن عباس والثاني ان حطة المغفرة فكانه امر بالاستغفار
وهو رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس والثالث هو حق لهم هذا الامر كما قيل لكم وهو رواية الضحاك عن ابن عباس والرابع معناه حط عنا خطايانا
وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد وهذا اشبه بظاهر اللفظ والخامس هو بسم الله فيكون المعنى قولوا ما هو سبب لحط ذنوبكم ثم قيل تعبدوا بلفظة
مخصوصة فخالفوا وقيل لم يتعين لهم لفظ بل امروا بالاعتذار على الجملة قوله تعالى نغفر لكم جواب الامر وهو مجزوم في الحقيقة بشرط محذوف تقديره ان
تقولوا ذلك نغفر لكم واجمع القراء على اظهار الراء عند اللام الا ما روي عن ابي عمرو من ادغام الراء عند اللام قال الزجاج وهو خطا فاحش واحسب الذين

رووا ذلك عن ابي عمرو غالطين وان ادغم الراء في اللام لان الراء حرف مكرر ... في تكرره حرفين ... واذا ادغمت الراء في اللام ذهب التكرير
من الراء واللام المشددة لا تكرير فيها وقرأ اهل المدينة يغفر بياء مضمومة على ما لم يسم فاعله وقرأ اهل الشام بتاء مضمومة كذلك لانه فصل بين الفعل والفاعل
ولان تانيث الخطايا غير حقيقي واصل الغفر الستر والتغطية وغفر الله ذنوبه اي سترها والمغفر يكون تحت بيضة الحديد قوله تعالى خطاياكم جمع
خطيئة واصله عند الخليل خطائي بهمزتين الاولى منهما مكسورة وهي المنقلبة عن الياء الزائدة في خطيئة مثل صحيفة وصحائف فاستثقل الجمع بين الهمزتين
فقلبوا الهمزة الاولى الى موضع الثانية فصار وزنه فعالى وانما فعلوا ذلك لتصير المكسورة طرفا فتنقلب ياء فتصير فعالى ثم ابدلوا من كسرة الهمزة الاولى فتحة فانقلبت
الياء بعدها الفا كما قالوا في يا لهفي ويا اسفى فصارت الهمزة بين الفين فابدل منها ياء لان الهمزة قريبة من الالف فاستنكروا اجتماع ثلاث الفات وقال الفراء
خطية بتخفيف الهمزة والادغام فهو مطية ومطايا والخطيئة الذنب على عمد قال ابو الهيثم يقال خطئ ما صنعه عمدا واخطا ما صنعه خطا غير عمد قوله تعالى
وسنزيد المحسنين اي الذين لم يكونوا من اهل تلك الخطيئة احسانا وثوابا قوله تعالى فبدل الذين ظلموا قولا في الكلام حذف تقديره فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولا غير الذي
قيل لهم فبدل تتعدى الى مفعول واحد بنفسه والى آخر بالباء والذي مع الباء يكون هو المتروك والذي بغير باء هو الموجود ويجوز ان يكون بدل محمولا على المعنى تقديره
فقال الذين ظلموا قولا غير الذي لان تبديل القول كان بقول والمعنى انهم بدلوا ما امروا به من قول وفعل فالفعل السجود والقول حطة فاما تغير الفعل فقال
مجاهد طوطي لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يفعلوا ودخلوا يزحفون على استاههم وقيل دخلوا مقنعي رؤسهم قاله ابن مسعود وقيل دخلوا مستلقين قاله مقاتل
وقيل دخلوا منحرفين على شق وجوههم واما تغير القول فقيل انهم قالوا مكان حطة حبة في شعيرة مستهزئين بذلك رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل
قالوا الحنطة قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد ووهب وابن زيد استخفافا بامر الله وقيل قالوا هطا سمقاثا يعنون حنطة حمراء استخفافا بامر الله بلغة النبط قوله
فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء الرجز العذاب قال الله تعالى لئن كشفت عنا الرجز اي العذاب ويسمى كيد الشيطان رجزا لانه سبب العذاب قال الله تعالى ويذهب
عنكم رجز الشيطان قال تعالى والرجز فاهجر قيل المراد به عبادة الاوثان لانه سبب العذاب والرجز بكسر الراء وضمها لغتان وفي ماهية هذا العذاب خمسة اقوال
احدها ان الله تعالى ارسل عليهم ظلمة وطاعونا فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون الفا قاله الضحاك والثاني ... قاله ابن عباس والثالث ثلجا قاله سعيد
والرابع انه الغضب قاله ابو العالية والخامس نزلت نار فاحرقتهم وقيل بقوا فيه اربعين يوما واصل الكلمة تتابع الحركات وناقة رجزاء اذا كانت ترتعد
قوائمها عند قيامها والرجز ضرب من الشعر لتقارب ابياته وسرعة الخروج من بيت الى بيت والرجز العذاب المقلقل لشدته قوله تعالى بما كانوا يفسقون اي يخرجون
عن الطاعة فالباء بمعنى السبب وفي تكرار الذين ظلموا زيادة في تقبيح امرهم وايذان ان انزال الرجز عليهم من اجل ظلمهم ثم رجع الى قصة موسى عليه السلام حين كانوا في التيه
فقال تعالى واذ استسقى موسى لقومه السين فيه سين السوال اي سال السقيا لقومه وذلك انهم عطشوا في التيه فقالوا يا موسى من اين لنا الشراب فاستسقى
لهم موسى فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك الحجر وكانت عصا من آس الجنة طولها عشرة اذرع على طول موسى لها شعبتان تتقدان في الظلمة وكان آدم عليه السلام حملها
معه من الجنة الى الارض فتوارثه الانبياء صاغرا عن كابر من لدن آدم عليه السلام حتى وصل الى شعيب فاعطاه موسى عليه السلام والف العصا منقلبة عن واو لان تثنيتها عصوان
ويقال عصوت بالعصا اي ضربت بها واختلفوا في الحجر فقال وهب لم يكن حجرا بعينه والمامور به ضرب حجر اي حجر كان وقال ابن عباس وابن جبير وقتادة
وعطية انه حجر مخصوص بعينه والدليل عليه قوله تعالى الحجر فادخل الالف واللام للتعريف ثم اختلفوا فيه ما هو فقال ابن عباس كان حجرا خفيفا مربعا
مثل راس الرجل امر ان يحمله وكان يضعه في مخلاته فاذا احتاج الى الماء وضعه وضربه بعصاه وفي بعض الكتب انها كانت رخاما وقال سعيد بن جبير هو الحجر
الذي وضع عليه موسى ثوبه ليغتسل فجاءه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول لك ارفع هذا الحجر فلي فيه قدرة ولك فيه معجزة فكان اذا احتاج الى الماء ضربه
وقيل رفعه موسى عليه السلام من اسفل البحر حيث ترك فيه مع ثوبه وقيل ذلك الحجر كان من الجنة قوله تعالى فانفجرت منه اي فضربه فانفجرت اي انشقت و
الانفجار الانشقاق ومنه سمي الفجر لانه انشقاق ظلمة الليل والانبجاس اضيق منه لانه يكون انبجاسا ثم يصير انفجارا وقيل الانفجار والانبجاس بمعنى قوله تعالى اثنتا عشرة عينا
قراءة العامة بسكون الشين على التخفيف وقرا العباس بن الفضل الانصاري بفتح الشين على الاصل وقرا ابو جعفر المدني بكسر الشين ولما كان القوم اثني عشر سبطا
اخرج الله لهم اثنتي عشرة عينا والعين من الاسماء المشتركة قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم اراد كل انسان منهم يعني الاسباط والمشرب يجوز ان يكون
مصدرا مثل المدخل والمخرج ويجوز ان يكون موضعا اي موضع شربهم قال المفسرون كان في ذلك الحجر اثنا عشر حفرة وكانوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وجاء كل
سبط الى حفرته فحفروا الجداول الى اهلها فاذا ارتحلوا انقطع الماء والحكمة في ذلك ان الاسباط كان بينهم مباهاة وكل سبط لا يتزوج من سبط آخر ولان كل سبط
كثير بنفسه فجعل لكل سبط منهم نهر على حدة يسقي منه اهله ودوابه لئلا يقع نزاع قوله تعالى كلوا واشربوا اي وقلنا لهم ذلك قوله ولا تعثوا يقال عثي
يعثى عثاء ويقال ايضا عثي يعثو وعاث يعيث وهو اشد الفساد قوله مفسدين حال موكدة وقيل لا تخلطوا اي لا تخلطوا في اموركم مفسدين قوله تعالى
واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد تبين نوعا آخر من عتوهم واعتراضهم على انبيائهم وهو انهم قالوا لن نصبر على طعام واحد والطعام اسم جامع لما يوكل وانما قالوا طعام
واحد وهما اثنان المن والسلوى لان العرب تعبر عن الاثنين بلفظ الواحد وعن الواحد بلفظ الاثنين كقوله تعالى يخرج منهما اللولو والمرجان وانما يخرج من الملح منهما
دون العذب وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كانوا يعجنون المن والسلوى فيصير طعاما واحدا فياكلونه قال المفسرون انهم ملوا عيشهم ...
ياكلونه وذكروا عيشا كان لهم بمصر فقالوا لموسى ادع لنا اي ادع لاجلنا ربك وسله ان يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وهو كل نبات لا يبقى له ساق اذا رعته الماشية
يقال بقلت الارض وابقلت لغتان قوله وقثائها فيه لغتان كسر القاف وهي قراءة العامة وضمها وهي لغة تميم وقد قرا بها ابن مسعود وابو رجاء والكسر اجود وهي
لغة الحجاز والقثاء معروف وقيل المراد بالقثاء جميع ما يخرج من الفاكهة نحو القثاء والبطيخ وغيرهما ذكره ابو الليث قوله وفومها فيه اربعة اقوال احدها انه الخبز
يقول العرب فوموا لنا اي اختبزوا قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وابن زيد والثاني انه الحنطة قاله قتادة وابو مالك وهي لغة قديمة قال الشاعر شعر

فلا كنت اغنى الناس شخصا واحدا ورد المدينة عن زراعة فوم. والثالث انه الحبوب كلها ذكره ابن قتيبه والزجاج والرابع انه الثوم قاله الكلبي والنضر بن شميل
والكسائي والمؤرج وانشد المؤرج لحسان بن ثابت. وانتم اناس لئام الاصول طعامكم الفوم والحوقل. يعني الثوم والبصل والعرب تعاقب بين الثاء والفاء فيقول
للصمغ الغرنوط مغاثير ومغافير ودليل هذا التاويل انها في مصحف عبدالله ثومها قوله تعالى وعدسها وبصلها روى الحسين عن ابيه علي عليهما السلام عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم باكل العدس فانه مبارك مقدس وانه يرق القلب ويكثر الدمعة وانه بارك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم عليه السلام
قال لهم موسى اتستبدلون وفي مصحف ابي اتبدلون الذي هو ادنى اي اقرب واسهل متناولا بالرفيع الجليل الذي خصكم الله به ويجوز ان يكون معنى الدنو في معنى القرب
من القيمة بقول اتاخذون ما هو اقل قيمة بدلا بالذي هو خير في القيمة ويجوز ان يكون ادنى من الدناءة وهي الخسة والرداءة والمعنى اتستبدلون ما هو واضع
واخس بالذي هو خير وهذا اختيار الفراء وقرئ ادنأ بالهمز والعامة على ترك الهمز وقال بعض النحاة هو ادون فقدمت النون وحولت الواو الفا قوله
اهبطوا مصرا قراءة العامة بالتنوين والجيد كسر الباء من اهبطوا والضم لغة وقد قرئ به والمعنى فان ابيتم الا ذلك فاهبطوا مصرا من الامصار ولو اراد مصر
بعينها لقال مصر ولم يصرفه كقوله تعالى ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين هذا معنى قول قتادة وقرأ طلحة والحسن مصر بغير تنوين جعلاها معرفة وهو
البلد المسمى بمصر وكذلك هو في مصحف عبدالله وابي بغير الف وانما صرف على هذا القول لخفته وقلة حروفه مثل دعد وهند ونحوهما واختلفوا في اشتقاق
المصر فمنهم من قال انه مشتق من القطع لانقطاعه بالعمارة ومنهم من قال هو مشتق من الفصل بينه وبين غيره قال المفضل سميت مصر لانها آخر حدود المشرق
واول حدود المغرب فهي حد بينهما والمصر الحد واهل هجر يكتبون في عهدهم اشترى فلان الدار بمصورها اي بحدودها قال عدي بن زيد وجاعل الشمس مصر لاخفاء به
بين النهار وبين الليل قد فصلا. قوله تعالى فان لكم ما سألتم ما في موضع نصب اسم ان وهي بمعنى الذي ويضعف ان يكون نكرة موصوفة والمعنى فان لكم ما سألتم
من نبات الارض قوله تعالى وضربت عليهم الذلة اي الزموها الزاما لا تبرح عنهم واصله من ضرب الشيء على الشيء والذلة الذل والهوان وعرب ذلول بين الذل
وهو ضد الصعوبة ورجل ذليل بين الذلة والذل والمعنى انهم الزموا بالجزية والصغار قال الله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقيل ضرب الذل
والقتل على من كان في عصر نبينا عليه السلام حكاه القشيري قوله تعالى والمسكنة هي مفعلة من السكون ومنه سمي الفقير مسكينا لسكونه وقلة حركاته والمسكنة
زي الفقر فترى المثري منهم يتباءس ويظهر الفقر مخافة ان يضاعف عليه الجزية وقيل المذلة فقر القلب فلا ترى في اهل الملل اذل ولا احرص على جمع المال
من اليهود وقيل عني بالذل والمسكنة ان هذه الاشياء انما يتوصل اليها بالرعة وكد النفس فاستهنوا في الاعمال الشاقة حكاه القشيري قوله تعالى
وباءوا بغضب من الله فيه خمسة اقوال احدها وهو قول ابي العالية وابي العباس المبرد ان اصل ذلك المنزلة ومعناه انهم نزلوا منزل غضب من الله والثاني
وهو قول ابي اسحق الزجاج ان اصل ذلك التسوية يقال هم في هذا الامر بواء اي سواء وباءت دماء القوم اي استوت فقوله وباءوا بغضب من الله اي استوى
عليهم الغضب من الله ومنه ما روى عبادة بن الصامت قال جعل الله الانفال الى نبيه عليه السلام فقسمها بينهم على بواء اي على سواء والثالث وهو قول
الكسائي معناه انهم رجعوا بغضب من الله قال والبواء الرجوع الا انه لا يكون رجوعا الا بشيء اما بخير او بشر والرابع وهو قول ابي روق استحقوا
والخامس وهو قول ابي عبيدة احتملوا واقروا به ومنه الدعاء المأثور ابوء بنعمتك علي وابوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت و
غضب الله عليهم ذمه لهم وتوعده اياهم في الدنيا وانزال العقوبة بهم في العقبى وكذلك بغضه وسخطه قوله تعالى ذلك اشارة الى ضرب الذلة والمسكنة والغضب
بانهم كانوا يكفرون بآيات الله قال ابن عباس يريد الحكمة التي انزلت على محمد عليه السلام وقيل بمعجزات محمد وصفته المذكورة في التورية وآية الرجم
في التورية والانجيل والقرآن وقيل كذبوا عيسى وزكريا ويحيى ومحمدا عليهم السلام قوله تعالى ويقتلون القراءة بالتخفيف من القتل وقرأ السلمي
بالتشديد من التقتيل قوله تعالى النبيين القراءة المشهورة التشديد من غير همز وقرأ نافع بهمز النبيئين وبابه قال ابو عبيدة اجتمعت العرب على حذف
الهمزة من اربعة احرف من النبي والذرية والخابية والبرية واصلها الهمز قال الزجاج الاجود ترك الهمز من النبي والبرية لان الغالب استعمالهما
تخفيف الهمز وحجة من همز النبي ان يقول هو اصل الكلمة لانه من النبأ وهو الخبر لكنه خفف بان قلبت الهمزة ياء ثم ادغمت الياء الزائدة فيها ومنه قوله تعالى
ام لم ينبأ بما في صحف موسى وقوله تعالى من انباك هذا ومن حذف الهمزة فله وجهان احدهما ما ذكره الزجاج والثاني ان يكون بمعنى النبوة وهي
الارتفاع يقال نبا الشيء عن المكان اذا ارتفع ورتبة النبي عليه السلام ارتفعت عن رتب سائر الخلق وفيه وجه آخر قال الكسائي النبي بغير همز الطريق
فالمبلغ عن الله تعالى طريق الخلق الى الله تعالى وطريقه الى الخلق قال ابن مسعود كانت بنو اسرائيل يقتل في اليوم ثلثمائة نبي قوله تعالى بغير الحق
اي بغير جرم قال ابن الانباري وقيل انه توكيد كقوله تعالى ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقيل هو خارج مخرج الصفة لقتلهم انه ظلم فهو
كقوله تعالى رب احكم بالحق فوصف حكمه بالحق ولم يدل على انه يحكم بغير الحق وهؤلاء الذين قتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم وانما جاز ان يخلي الله
بين الكفار وقتل الانبياء لينالوا من رفيع المنازل ما لا ينالونه بغيره وليس ذلك بخذلان لهم كما يفعل بالمؤمنين من اهل طاعته قوله تعالى
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون اي ذلك الكفر والقتل بعصيانهم والكفر والعصيان ههنا واحد وقيل اي ذلك الكفر والقتل بشؤم عصيانهم في السبت واعتدائهم وغير ذلك
وقيل اي ضربت عليهم الذلة والمسكنة بكفرهم وعصيانهم كما تقول انا ضربتك لانك كفرت نعمتي لا بل عصيتني لانك اعرضت عن امري والاعتداء تجاوز الحد
واصل عصوا عصيوا فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت الفا ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها والواو هنا يدغم في الواو التي بعدها
لانها مفتوح ما قبلها فلم يكن فيها مد يمنع من الادغام قوله تعالى ان الذين آمنوا فيهم خمسة اقوال احدها انهم كانوا مؤمنين بعيسى عليه السلام قبل ان يبعث
محمد عليه السلام ثم لم يتهودوا ولم يتنصروا والثاني انهم مؤمنوا الامم الماضية والثالث انهم المنافقون قاله سفيان الثوري والرابع انهم
الذين كانوا يطلبون الاسلام كقس بن ساعدة وبحيرا وورقة بن نوفل والخامس انهم المؤمنون من هذه الامة قوله تعالى والذين هادوا يعني اليهود الذين

كانوا على دين موسى ولم يبدلوا وماتوا على ذلك وقرأ ابو السمال العدوي والذين هادوا بفتح الدال من المهاداة اي مال بعضهم الى بعض في دينهم قوله تعالى والنصارى يعني الذين
كانوا على دين عيسى عليه السلام ولم يبدلوا ومعناه امان لزمانهم على زمن موسى وعيسى حيث كانوا على الحق فبقي الاسم عليهم كما بقي اسم الاسلام على ملة محمد عليه السلام
وقيل الذين هادوا اعتقدوا اليهودية وهو الدين المبدل بعد موسى عليه السلام والنصارى هم الذين اعتقدوا النصرانية وهو الدين المبدل بعد عيسى عليه السلام
واختلف العلماء في سبب تسميتهم اليهود فقال بعضهم سموا بذلك لانهم هادوا اي تابوا من عبادة العجل كقوله تعالى اخبارا عنهم انا هدنا اليك اي تبنا وانشد
ابو عبيدة اني امرؤ من مدحه هائد اي تائب وقال بعضهم لانهم هادوا اي مالوا عن الاسلام وعن دين موسى عليه السلام يقال هاد يهود هودا اذا مال قالت
امرأة القيس قد علمت سلمى وجاراتها اني من الناس لها هائد اي اليها مائل وقال ابو عمرو بن العلاء انهم يتهودون اي يتحركون عند قراءة التورية ويقولون
ان السموات والارض تحركت حين آتى الله تعالى موسى عليه السلام التورية وقيل انهم نسبوا الى يهوذا اكبر ولد يعقوب فقلبت العرب الذال دالا لان الاعجمية
اذا عربت غيرت عن لفظها واختلفوا في تسمية النصارى بهذا الاسم فقال الزهري سموا نصارى لان الحواريين قالوا نحن انصار الله وقال مقاتل
لانهم نزلوا قرية يقال لها ناصرة فنسبوا اليها وقيل لتناصرهم والنصارى جمع واحده نصراني وقيل نصران باسقاط الياء مثل ندمان وندامى فسرنيت فيه
ياء النسبة وقال الزجاج واحد نصري مثل بعير مهري وابل مهارى قوله تعالى والصابئين قرأه اهل المدينة بترك الهمز في جميع القرآن وذلك على قلب الهمز
الفا في صبا وعلى قلبها ياء في صابي ولما قلبها ياء حذفها من اجل ياء الجمع وقرأ الباقون بالهمز على الاصل وهو من صبا يصبو اذا مال وخرج من دين الى دين قال
الفراء يقال لمن احدث دينا قد صبا واصبا بمعنى واحد واختلفوا في الصابئين من هم فقال عمر رضي الله عنه هم طائفة من اهل الكتاب وقال
السدي وقال ابن عباس لا دين لهم ولا تحل ذبائحهم ولا مناكحتهم وقال مجاهد هم قبيلة نحو الشام بين اليهود والمجوس لا دين لهم وكان لا يرى بهم من اهل
الكتاب وقال قتادة ومقاتل هم قوم يقرون بالله تعالى ويعبدون الملائكة ويقرؤن الزبور ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا وقال الكلبي
هم بين اليهود والنصارى يحلقون اوساط رؤسهم ويجبون مذاكيرهم وقال عبدالعزيز بن يحيى درجوا وانقرضوا فلا عين لهم ولا اثر وقيل هم قوم
يقولون لا اله الا الله فقط وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي قاله ابن زيد وقيل هم قوم يعبدون النجوم ويعظمونها واستفتى القاهر ابا سعيد فيهم فافتى بقتلهم
وحكمهم عند ابي حنيفة انه يحل نكاح نسائهم واكل ذبائحهم لانهم بين اليهود والنصارى وقال ابو يوسف ومحمد هم بمنزلة المجوس لا يحل ذبائحهم ولا مناكحتهم
قوله تعالى من آمن بالله اي من جملة هؤلاء الاصناف المذكورة في هذه الآية من آمن ايمانا حقيقيا وهو ان يؤمن بالله ورسوله محمد عليه السلام والدليل على ان المراد
الايمان بمحمد عليه السلام قوله تعالى وعمل صالحا وقد قام الدليل على ان من لا يؤمن بالنبي عليه السلام لا يكون عمله صالحا وقيل انما اعاد ذكر الايمان لان المعني
من اقام على ايمانه ويجوز ان تكون الواو فيه مضمرا اي ومن آمن بعدك يا محمد الى يوم القيمة وقيل الآية منسوخة لانها تقتضي ان من مات على اليهودية
والنصرانية عاملا مجتهدا فله الجنة وانما نسخت بقوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو قول ابن عباس وجماعة من المفسرين والنسخ
قد يجري في الاخبار الصحيح كما بين في اصول الفقه على ان هذا خبر يرجع الى الامر اي من آمن من بعدك يا محمد قوله تعالى فلهم اجرهم عند ربهم جمع الكناية
بعد ان وحد الفعل في قوله آمن لان من تصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث فالفعل يعود الى لفظ من وهو واحد مذكر والكناية تعود الى المعنى من
في القرآن كثير قال تعالى ومنهم من يستمعون اليك ومنهم من ينظر اليك وقال ومن يقنت منكن لله ورسوله فاما موضع من آمن فالرفع ان جعلته مبتدأ وخبره
فلهم اجرهم والنصب ان جعلته بدلا من اسم ان قوله تعالى ولا خوف عليهم اي فيما قدموا ولا هم يحزنون على ما خلفوا وقيل ولا خوف عليهم بالخلود في النار
ولا هم يحزنون بقطيعة الملك الجبار وقيل لا خوف عليهم في الكبائر فاني اغفرها ولا هم يحزنون في الصغائر فاني اكفرها ويعني بالاجر الثواب الموعود في الجنة
قوله تعالى واذ اخذنا ميثاقكم الخطاب بهذه الآية لليهود ولفظ الاخذ ههنا التوثيق وتوكيد العهد والميثاق مفعال من الوثيقة وفي هذا الميثاق ثلثة اقوال احدها
انه اخذ ميثاقهم ان يعملوا بما في التورية فكرهوا الاقرار بما فيها فرفع عليهم الجبل والثاني انه ما اخذه الله تعالى على الرسل وتابعيهم من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم
ذكره الزجاج والثالث ذكره الزجاج ايضا فقال يجوز ان يكون الميثاق يوم اخذهم على الذرية قوله تعالى ورفعنا فوقكم الطور قال ابو عبيدة الطور في كلام
العرب الجبل وقال ابن قتيبة الطور الجبل بالسريانية وقال ابن عباس ما انبت من الجبال فهو طور وما لم ينبت فليس بطور واختلفوا اي الجبال
هو فقيل هو جبل من جبال فلسطين قال ابن عباس امر الله تعالى فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم مثل الظلة فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان قبلوا
التورية والا رضختهم بهذا الجبل فلما راوا ذلك قبلوا ما فيها وسجدوا من الفزع وجعلوا يسجدون وينظرون اليه وهم ساجدون خوفا من وقوعه عليهم فهم
الى اليوم في سجودهم كذلك يفعلون فلما زال الجبل قالوا يا موسى سمعنا واطعنا ولولا الجبل ما اطعناك وقيل هو الجبل الذي تجلى له ربه قاله مجاهد وفوقكم ظرف
لرفعنا ويضعف ان يكون حالا من الطور لان التقدير يصير رفعنا الطور عاليا وقد استفيد هذا من رفعنا قوله تعالى خذوا ما آتيناكم التقدير وقلنا
خذوا ويجوز ان يكون القول المحذوف حالا والتقدير رفعنا فوقكم الطور قائلين خذوا بقوة في موضع نصب على الحال المقدرة والتقدير خذوا الذي آتيناكموه
عازمين على الجد في العمل بطاعة الله والقوة الشدة وقيل خذوا ما آتيناكم فقد اعطيناكم القوة عليه ولم نكلفكم ما لا تطيقون قوله تعالى واذكروا ما فيه الكناية
تعود الى ما في قوله آتيناكم وهو التورية والمعنى احفظوا ما في التورية من الحلال والحرام واعملوا بما فيه وقيل اذكروا ما فيه من الثواب والعقاب وفي حرف
ابي واذكروا بذال مشددة وكسر الكاف وفي حرف عبدالله وتذكروا ما فيه ومعناهما واحد اي اتعظوا به قوله تعالى لعلكم تتقون اي لكي تتقوا مجازاته
فتتركوها قوله تعالى ثم توليتم اي اعرضتم عن العمل بما فيه من بعد اعطاء المواثيق ورفع الجبل فلولا هي مركبة من لو ولا وقيل التركيب يمتنع بها الشيء لامتناع
غيره ولا للنفي والامتناع نفي في المعنى فقد دخل النفي بلا على احد امتناعي لو والنفي اذا دخل على النفي صار ايجابا فمن هنا صار معنى لولا هذه يمتنع بها الشيء لوجود
غيره والمعنى فلولا فضل الله عليكم ورحمته بتاخير العذاب عنكم وقيل ببعث الرسول لكنتم من الخاسرين بالعقوبة وذهاب الدنيا والآخرة وفضل الله مبتدأ والخبر محذوف

تقديره لولا الفضل ابدا حاضر ولزم حذف الخبر لقيام العلم به وطول الكلام بجواب لولا فان وقعت أنّ بعد لولا ظهر الخبر كقوله تعالى فلولا انه كان من المسبحين فالخبر في اللفظ لان في مذهب الكوفيين الى ان الاسم الواقع بعد لولا هذه فاعل لولا قوله تعالى **ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت** علمتم ههنا بمعنى عرفتم فيتعدى الى مفعول واحد وذلك انهم كانوا زمن داود عليه السلام بارض يقال لها أيلة حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل يوم السبت لم يبق حوت في البحر الا اجتمع هناك حتى يخرج خراطيمهن من الماء لامنها فاذا مضى يوم السبت تفرقن ولزمن لجة البحر فذلك قوله تعالى اذ تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تاتيهم فعمد رجال فحفروا الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار فاذا كان عشية الجمعة فتحوا تلك الانهار فاقبل الموج بالحيتان الى الحياض فلا يطيق الخروج منها لبعد عمقها وقلة الماء فاذا كان يوم الاحد اخذوها وقيل كانوا ينصبون الحبال والشصوص يوم الجمعة ويخرجونها يوم الاحد ففعلوا ذلك زمانا فكثرت اموالهم ولم ينزل عليهم عقوبة فقست قلوبهم وتجرّؤوا على الذنب وقالوا ما نرى السبت الا وقد احل لنا فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نحوا من سبعين الفا ثلثة اصناف صنف امسك ونهى وصنف امسك ولم ينه وصنف انتهك الحرمة وكان الذين نهوا اثني عشر الفا فلما ابى المجرمون قبول نصحهم قال الناهون والله لا نساكنكم في قرية واحدة فلعنهم داود وغضب الله عليهم لاصرارهم على المعصية فخرج الناهون ذات يوم من بابهم والمجرمون [illegible] ابوابهم ولا خرج منهم احد فلما ابطؤوا عليهم تسوروا عليهم الحائط فاذاهم جميعا قردة فمكثوا ثلثة ايام ثم ماتوا ولم يمكث مسخ فوق ثلثة ايام ولم يتوالد فذلك قوله تعالى **فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين** قيل لعبد الله بن مسعود ارايت القردة والخنازير أمن نسل القردة والخنازير التي مسخت قال عبد الله ان الله تعالى لم يمسخ امة فجعل لها نسلا ولكنها نسل قردة وخنازير كانت قبل ذلك وزعم مقاتل انهم عاشوا سبعة ايام وماتوا في اليوم الثامن وقال قتادة صار القوم قردة تعاوى لها اذناب وقال مجاهد مسخ الله قلوبهم ولم يمسخ ابدانهم وهو قول بعيد وترك الظاهر من غير دليل وقد نطقت الاخبار بان الله تعالى جعلهم قردة وقدرته متعلقة بكل موهوم فليس الا القبول وقد قال صلى الله عليه وسلم ليهود بني قريظة لما نزل بساحتهم يا اخوة القردة والخنازير والقردة جمع قرد واصل الكلمة من التصوق ومنه القراد وهو ما تلاصق من الوبر وتعقد والقرود تتلاصق اذا اجتمعت فانها من اجبن الحيوان وفي تسمية السبت ثلثة اقوال احدها ان معنى السبت في كلام العرب القطع يقال قد سبت راسه اذا حلقه وقطع الشعر منه ويقال نعال سبتية اذا كانت مدبوغة بالقرظ محلوقة الشعر وسمي السبت من الايام سبتا لان الله تعالى ابتدا الخلق فيه فقطع فيه بعض الخلق وخلق الارض او لان الله تعالى امر بني اسرائيل فيه بقطع الاعمال وتركها قاله ابن الانباري وغيره والثاني ان اصل السبت السكون والهدوء في راحة ودعة ولذلك قيل للنائم مسبوت لاستراحته وسكون جسده كما قال تعالى وجعلنا نومكم سباتا فسمي به اليوم لاستراحة اليهود فيه قال ابن الانباري هذا خطأ لانه لا يعرف في كلام العرب السبت بمعنى استراحة والثالث سمي سبتا لانه يقطع عدد الايام فيستانف العدد بعد [illegible] قوله **فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين** اي كونوا بتكويننا اياكم وتغييرنا خلقكم وهذا [illegible] ليس للمامور فيه اكتساب لا يقدر على دفعه عن نفسه وخاسئين فيه ثلثة اقوال احدها صاغرين مطرودين بلغة كنانة وهذا قول [illegible]

[illegible] تعالى ان المراد به امة محمد عليه السلام والمعنى انه عبرة لهم فلا يفعلوا مثل فعلهم قال الله تعالى **واذ قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة** قال المفسرون كان في بني اسرائيل رجل كثير المال وله ابن عم مسكين لا وارث له غيره فلما طال عليه موته قتله ليرثه ولما قتله حمله من قرية الى قرية اخرى ثم اصبح يطلب بثاره ودمه واشتبه امر القتيل على موسى عليه السلام ووقع فيه الخلاف فسالوا ان يدعو الله ليبين لهم ذلك فسال موسى ربه فامر بذبح بقرة وقيل الذي سال موسى عليه السلام القاتل وروى السدي عن اشياخه ان رجلا من بني اسرائيل كانت له بنت وابن اخ فقير فخطب اليه ابنته فابى فغضب وقال لاقتلن عمي ولاخذن ماله ولانكحن ابنته فاتاه فقال قدم تجار في بعض اسباط بني اسرائيل فانطلق معي فخذ لي من تجارتهم لعلي اصيب فيها فخرج معه فلما بلغ ذلك السبط قتله الفتى ثم رجع فلما اصبح جاء كانه يطلب عمه ولا يدري اين هو فاذا بذلك السبط قد اجتمعوا عليه فامسكهم وقال قتلتم عمي وجعل يبكي وينادي واعماه وقيل القتيل بين قريتين قال ابن عباس ان بني اسرائيل قيل لهم في التوراة اذا قتيل وجد بين قريتين لا يدري قاتله فليقس ايهما اقرب فقال لهم موسى ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا اي اتستهزئ بنا حين نسالك عن القتيل وتامرنا بذبح البقرة وانما قالوا ذلك لتباعد الامرين في الظاهر قال الكلبي وذلك قبل نزول القسامة في التوراة وقرا ابن محيصن ايتخذنا بالياء وقال يعني الله تعالى ولا يستبعد مثل هذا من جهلهم لانهم هم الذين قالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة وفي هزوا ثلث لغات هزءا بالتخفيف والهمز ومثله قوله تعالى كفؤا وهي قراءة الاعمش وحمزة وخلف واسمعيل وكفؤا وهزؤا مثقلان مهموزان وهي قراءة ابي عمرو واهل الحجاز والشام واختيار ابي حاتم وهزوا وكفوا مثقلان بغير همز

وهي قراءة حفص وكلها لغات فصيحة معناها الاستهزاء وقيل فيه اضمار اي اتتخذنا اصحاب هزء وقيل الهزؤ بمعنى المهزو به كما يقال كان هذا في علم الله اي في معلومه وانما امروا والله اعلم بذبح البقرة دون غيرها لانها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرونه من تعظيمه وليعلم باجابتهم زوال ما كان في نفوسهم من عبادته ذكره الماوردي والبقرة اسم للانثى والثور اسم للذكر مثل ناقة وجمل واسم البقرة ماخوذ من الشق من قولهم بقر بطنه اذا شقه لانها تشق الارض في الحرث قوله تعالى **قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين** اي استعيذ بالله ان اكون من المستهزئين بالمؤمنين وقيل الجهل اعتقاد الشيء على غير ما هو به والجهل الخفة والحدة ومنه استجهلت الريح الغصن ولما علم القوم ان ذبح البقرة عزم من الله سالوه الوصف روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده لو اعترضوا بقرة فذبحوها لاجزت عنهم ولكنهم شددوا فشدد عليهم قوله تعالى **ادع لنا ربك** اللغة الجيدة ضم العين والواو محذوفة علامة للبناء عند البصريين وللجزم عند الكوفيين وحكي عن العرب من يكسر العين ووجهها انه قدر العين ساكنة كانها آخر الفعل ثم كسرها لسكونها وسكون الدال قبلها قوله تعالى **يبين لنا ما هي** يقال بين الشيء وابانه اذا ازال الاشكال عنه والاصل ان ما سؤال عن الجنس يقال ما هذا فنقول انسان او فرس وكيف سؤال عن الحال والصفة والقوم عرفوا الجنس وانما سالوا عن صفة البقرة ولهذا كان الجواب انها بقرة لا فارض ولا بكر وانما جاز هذا لان ما تذكر بمعنى كيف تجوزا وكذلك كيف تذكر بمعنى ما وقيل سالوا عن البقرة اي نوع هي لانهم لم يعلموا ان بقرة يحيى بضرب بعضها ميت وهكذا قوله ما لونها سالوا عن نوع اللون وهذا [illegible] السؤال اي سل لنا ربك ما هي وانما بحث القوم للعناد او لظنهم انها بقرة مخصوصة جعلت فيها الآية كعصا موسى عليه السلام من بين العصي وهذا التعنت لو كان ثم ينقاد لبقي للعناد موضع بعد ذكر هذه الاوصاف وفي هذا ما يوجب العمل بالظاهر ويدل على ان الحكم يتعلق بالاسم وما هي ابتداء وخبره لا يمكن جعل ما [illegible] لان هي لا يصح ان يكون مفعول يبين قوله تعالى **قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر** صفة لبقرة ولا امتنع ذلك لانها دخلت لمعنى النفي فهو كقولك مررت برجل لا طويل ولا قصير وان شئت جعلته خبر مبتدا اي لا هي فارض ولا بكر وكذلك عوان وفي الفارض قولان احدهما انها الكبيرة الهرمة يقال فرضت تفرض فروضا قاله الجمهور كانها فرضت سنها وبلغت آخره والفرض الحز والثاني ان الفارض التي قد ولدت بطونا كثيرة فيتسع جوفها لذلك لان معنى الفارض في اللغة الواسع حكاه الماوردي وحكى القشيري فارض اي عظيمة سمينة والجمع فوارض والبكر الفتية الصغيرة التي لم تلد وقال السدي البكر التي لم تلد الا ولدا واحدا والبكر من اناث البهائم وبني آدم ما لم يمس ومن الرجال الذي لم يقرب النساء بعد وهي مكسورة الباء فاما البكر بفتح الباء فهو الفتي من الابل والبكورة لاول ما يدرك من الثمار والبكر بضم الباء اول النهار وحذفت الهاء منها للاختصار قوله تعالى **عوان بين ذلك** قال ابن الاعرابي العوان من الحيوان السن بين السنين نصف بين الصغيرة والكبيرة وقال الاخفش العوان التي نتجت مرارا وجمعه عون وهي اقوى ما يكون من البقر واحسنه وقوله بين ذلك لو قال بين ذينك جاز وبين ذلك ايضا حسن سائغ لان ذلك مبهم يجوز ان يراد به الواحد مرة والكثير من الواحد مرة وهو مثل من وما والذي فيجوز ان يراد بكل واحد الواحد والجمع وقيل بين ذلك بين ما ذكرنا من الفارض والبكر وبين اسم يستعمل مصدرا وظرفا واصله من الافتراق والانكشاف اي فارق وبان الامر وابان اي انكشف والبيون البئر الواسعة الراس الضيقة الاسفل لان اعلا البئر فارق اسفلها لانهياره لورود السابلة عليها قوله تعالى **فافعلوا ما تؤمرون** اي به من ذبح البقرة ولا تكرروا السؤال وما بمعنى الذي ويضعف ان يكون نكرة لان المعنى على العموم وهو الذي اشبه قوله تعالى **قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها** اي اي شيء لونها وما اسم للاستفهام في موضع رفع بالابتداء ولونها الخبر والجملة في موضع نصب بيبين وقرا الضحاك لونها نصبا كانه اعمل فيه يبين ويكون التقدير يبين لنا لونها وما زائدة كهي في قوله ايما الاجلين قضيت قوله تعالى **قال انه يقول انها بقرة** ما بعد القول من باب ان مكسورة ابدا حملا على الحكاية يقال قلت ان زيدا منطلق فلا يعمل القول في ان اذا كان حكاية وجوز قوم من بني سليم ان زيدا منطلق ولا يوجد في القرآن به قوله تعالى **صفراء** فيها قولان احدهما انها السوداء قاله الحسن البصري والمعنى شديدة السواد كما تقول العرب ناقة صفراء اي سوداء ومثله قوله تعالى جمالات صفر يعني سودا والثاني واليه ذهب اكثر المفسرين انها صفراء اللون من الصفرة المعروفة وهو الاصح لانه الظاهر قال القتيبي غلط من قال الصفرة ههنا السواد وانما هو من نعوت الابل لان السود من الابل يشوب سوادها صفرة ويدل عليه قوله تعالى فاقع لونها والعرب لا تقول اسود فاقع انما تقول اسود حالك واصفر فاقع واحمر قاني وابيض يقق ثم فيما اريد بالصفرة قولان احدهما صفرة القرن والظلف وهو قول سعيد بن جبير والثاني صفراء اللون كله قاله مجاهد قوله تعالى **فاقع لونها** ان شئت جعلت فاقع صفة للبقرة ولونها مرفوع به وان شئت كان خبرا مقدما والجملة صفة وتسر صفة ايضا وقيل فاقع صفة للبقرة ولونها مبتدا وتسر خبره وانث اللون لوجهين احدهما ان اللون صفرة ههنا فحمل على المعنى والثاني ان اللون مضاف الى المؤنث فانث كما قالوا ذهبت بعض اصابعه ويلتقطه بعض السيارة وفي فاقع لونها ثلثة اقوال احدها الشديدة الصفرة قاله ابن عباس والحسن والثاني الخالص الصفرة والثالث الصافي قاله ابو العالية وقتادة قوله تعالى **تسر الناظرين** اي تعجبهم حسنها وصفاء لونها لان الاعين تستريح وتولع بالنظر الى الشيء الحسن كما قال علي كرم الله وجهه من لبس نعلا صفراء قل همه لان الله تعالى قال صفراء فاقع لونها تسر الناظرين وقال ابن الزبير ويحيى بن ابي كثير اياكم ولبس هذه النعال السود فانها تورث الهم وقال ابن الزبير تورث النسيان قوله تعالى **قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي** اسائمة ام عاملة اهلية ام وحشية الى غيرها من الاوصاف قوله تعالى **ان البقر تشابه علينا** الجمهور على قراءة البقر بغير الف وهو جنس للبقرة وقرئ الباقر وهو اسم لجمع بقرة ومثله الجامل قال الشاعر ما لي رايتك بعد عهدك موحشا خلقا كحوض الباقر المتهدم قال قطرب يقال لجمع البقرة بقر وباقر وبقير وبيقور وباقور فان قيل لم قال تشابه والبقر جمع ولم يقل تشابهت قيل انه ذكر لتذكير لفظ البقر كقوله تعالى كانهم اعجاز نخل منقعر قال المبرد سئل سيبويه عن هذه الآية فقال كل جمع حروفه اقل من حروف واحده جاز تذكيره مثل بقر ونخل وسحاب فمن ذكر ذهب الى لفظ الجمع ولفظ الجمع مذكر ومن انث ذهب الى لفظ الجماعة قال الله تعالى يزجي سحابا ثم يؤلف بينه وقال تعالى والنخل باسقات وقال الزجاج جنس البقر تشابه علينا وقرا الجمهور تشابه بفتح التاء والهاء وتخفيف الشين وهو فعل ماض مذكر موحد وقرا الحسن تشابه بتاء مفتوحة وهاء مضمومة وتخفيف الشين

بجلاله بلولو فاشترى امنه بتحسين الفا وكان فيها فضل فقال للبائع ان ابى نائم ومفتاح الصندوق تحت راسه فامهلني حتى يستيقظ فاعطيك الثمن
قال فايقظ اباك واعطني المال قال ما كنت لافعل ولكن ازيدك عشرة الف فانظرني حتى ينتبه ابى فقال الرجل وانا احط عنك عشرة آلاف ان ايقظت اباك
وعجلت النقد فقال انا ازيدك عشرين الفا ان انظرت انتباه ابى ففعل ولم يوقظ الرجل اباه فاعقبه الله ببره بابيه ان جعل تلك البقرة التي لطلبوها عنده
وامر بني اسرائيل ان تذبحوا تلك البقرة وقال ابن عباس ووهب وغيرهما كان في بني اسرائيل رجل صالح له ابن صغير وكان له عجلة فاتى بالعجلة الى الغيضة
وقال اللهم انى استودعتك هذه العجلة لابني حتى يكبر ومات الرجل فشبت العجلة في الغيضة وصارت عوانا وكانت تهرب من كل من رآها كالوحش
فلما كبر الابن كان بارا بامه وكان يقسم الليل ثلاثة اثلاث يصلي ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند راس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فاحتطب على ظهره فياتي به السوق
فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثا فقالت له امه يوما ان اباك ورثك عجلة وذهب بها الى غيضة كذا واستودعها الله
فانطلق اليها وادع اله ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ان يردها عليك وان من علامتها انك اذا نظرت اليها يخيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها
وكانت تسمى المذهبة لحسنها وصفرتها وصفاء لونها فاتى الفتى الغيضة فرآها ترعى فصاح بها وقال اعزم عليك باله ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب
فاقبلت تسعى حتى قامت بين يدي الفتى فقبض على عنقها وقادها فتكلمت البقرة باذن الله تعالى وقالت ايها الفتى البار بوالدته اركبني فان ذلك اهون عليك

فقال

فقال الفتى ان امي لم تامرني بذلك ولكن قالت خذ بعنقها قالت البقرة واله بني اسرائيل لو ركبتني ما كنت تقدر علي ابدا فانطلق فانك لو امرت الجبل ان ينقلع من اصله
لانقلع وانطلق معك لبرك بوالدتك فسار الفتى بها فاستقبله عدو الله ابليس في صورة راع فقال ايها الفتى اني رجل من رعاة البقر اشتقت الى اهلي فاخذت
ثورا من ثيراني فحملت عليه زادي ومتاعي حتى اذا بلغت شطر الطريق ذهبت لاقضي حاجتي فعدا وسط الجبل وما قدرت عليه واني اخشى على نفسي الهلكة
فان رايت ان تحملني على بقرتك وتنجيني من الموت واعطيك اجرها بقرتين مثل بقرتك فلم يفعل الفتى وقال اذهب وتوكل على الله فلو علم منك اليقين
لبلغك بلا زاد ولا راحلة فقال ابليس ان شئت فبعنيها بحكمك وان شئت فاحملني عليها واعطيك عشرة مثلها فقال الفتى ان امي لم تامرني بذلك
فبينا الفتى كذلك اذ طار طائر من بين يدي البقرة ونفرت البقرة وولت هاربة في الفلاة وغاب الراعي فدعاها الفتى باسم اله ابرهيم فرجعت اليه البقرة
وقالت ايها الفتى البار بوالدته الم تر الى الطائر الذي طار فانه ابليس عدو الله اختلسني اما انه لو ركبني ما قدرت علي ابدا فلما دعوت اله ابرهيم جاء ملك
فانتزعني من يد ابليس وردني اليك لبرك بامك وطاعتك لها فجاء بها الفتى الى امه فقالت له انك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار
والقيام بالليل فانطلق فبع هذه البقرة وخذ ثمنها قال بكم ابيعها قالت بثلثة دنانير ولا تبعها بغير رضاي ومشورتي وكان ثمن البقرة في ذلك الوقت ثلثة
دنانير فانطلق بها الفتى الى السوق فبعث الله ملكا ليري خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف بره بوالدته وكان الله به خبيرا فقال الملك بكم تبيع هذه البقرة قال
بثلثة دنانير واشترط عليك رضى والدتي ومشورتها فقال له الملك ستة دنانير ولا تستامر والدتك فقال الفتى لو اعطيتني وزنها ذهبا لم اخذه الا برضاها
فردها الى امه فاخبرها بالثمن فقالت فارجع وبعها بستة دنانير على رضى مني فانطلق الفتى بالبقرة الى السوق فاتى الملك فقال استامرت والدتك
فقال انها امرتني ان لا انقصها من ستة دنانير على ان استامرها فقال الملك اني اعطيتك اثني عشر على ان لا تستامرها فابى الفتى ورجع الى امه واخبرها
بذلك قالت ان ذلك الرجل الذي ياتيك هو ملك من الملائكة ياتيك في صورة آدمي ليجربك فاذا اتاك فقل له اتامرنا ان نبيع هذه البقرة ام لا ففعل ذلك
فقال له الملك اذهب الى امك وقل لها امسكي هذه البقرة فان موسى بن عمران عليه السلام يشتريها منك لقتيل يقتل في بني اسرائيل فلا تبيعوها الا بملء مسكها
دنانير فامسكوا البقرة وقدر الله على بني اسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها وامرهم بها فما زالوا يستوصفون ويصف لهم حتى وصف تلك البقرة بعينها مكافاة له
على بره بوالدته فضلا من الله ورحمة وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس مكثت بنو اسرائيل يطلبون البقرة اربعين سنة يقولون ما لونها كيف هي كيف كذا
وقال القرظي لقد امر بنو اسرائيل بذبح البقرة وما هي في صلب ولا رحم قوله تعالى **وإذ قتلتم نفسا** هذا عطف على قوله واذ فرقنا واذ قلتم يا موسى والمعنى
هنا مضمر كانه قال واذكروا اذ قتلتم نفسا اضاف القتل اليهم وان كان القاتل واحدا على ما ذكرناه من عادة العرب انهم يضيفون فعل البعض الى الجماعة يقال
فعلتم كذا وان كان بعضهم فعل ذلك وهذه الآية هي اول القصة ولكنه مؤخر في الكلام ومعناه التقديم لان السبب في الامر بذبح البقرة قتل النفس فتقدير
الكلام واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها فسالتم موسى فقال ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة ونظير هذا ولم يجعل له عوجا قيما اراد انزل الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا
وقيل لما امروا بذبح البقرة وكان قد وقع القتل علموا ان هذا الذبح بسبب التنبيه على القاتل ثم قال الله تعالى واذ قتلتم نفسا على جهة التوكيد وقيل
ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة للقتيل الذي وقع بينكم قوله تعالى **فادارأتم** اصل الدرء الدفع وادارأتم اصله تدارأتم ووزنه تفاعلتم ثم ارادوا التخفيف فقلبوا
التاء دالا لتصير من جنس الدال التي هي فاء الكلمة ليمكن الادغام ثم سكنوا الدال اذ شرط الادغام ان يكون الاول ساكنا فلم يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت لهمزة
الوصل قال ابن عباس ومجاهد فادارأتم اختلفتم فيها اي في النفس او في القتل لان قتلتم يدل على المصدر ومنه قول القائل في رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شريكي وكان
خير شريك لا يداري ولا يماري وقال الضحاك اختصمتم قال عبد العزيز بن يحيى شككتم وقال الربيع بن انس تدافعتم يعني القى هذا على ذاك وذاك على هذا
فدافع كل واحد عن نفسه قوله تعالى **والله مخرج** اي مظهر **ما كنتم تكتمون** ما في موضع نصب بمخرج وهي بمعنى الذي والعائد محذوف ويجوز ان تكون مصدرية ويكون
المصدر بمعنى المفعول اي يخرج كتمتكم اي مكتومكم والخطاب لمن كان في عصر موسى عليه السلام وقيل الخطاب لاهل وقت النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود فكانوا
يكتمون هذا الخبر لما فيه من التشنيع على اسلافهم وقيل والله مخرج في الآخرة ما كنتم تكتمون في الدنيا كما قال القشيري وفي الآية دلالة على ان كل من عمل عملا في سر
من خير او شر ان الله يظهر ذلك عليه قوله تعالى **فقلنا اضربوه ببعضها** فيه سبعة اقوال احدها بالعظم الذي يلي الغضروف وذلك العظم هو اصل الاذن والعيش
بدونه قاله ابن عباس والثاني بلسانها قاله الضحاك والثالث بعجب ذنبها قاله سعيد بن جبير قال يمان وهو اولى التاويلات بالصواب لان العصعص
اساس البدن الذي ركب عليه الخلق وانه اول ما يخلق روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب فانه منه يخلق وفيه
يركب والرابع انه ضرب بفخذ البقرة الايمن وهو قول مجاهد وعكرمة وقتادة والخامس باذنها والسادس بالبضعة التي بين الكتفين وهو قول السدي
قال الحسين بن الفضل اللسان اولى الاقاويل لان المراد من احياء القتيل كلامه واللسان آلته واختار النقاش قول ابن عباس والسابع انه عظم
من عظامها وكانت الحيرة اليهم وهو قول ابي العالية فضربوه فقام حيا باذن الله تعالى واوداجه تشخب دما وقال قتلني فلان ثم سقط ميتا فذلك قوله تعالى
كذلك يحيي الله الموتى اي كما احيى هذا القتيل وفي الآية اختصار تقديرها فقلنا اضربوه ببعضها فيحيى فضرب فحيي كقوله تعالى ومن كان مريضا او على سفر فعدة
من ايام اخر يعني فافطر فعدة وكقوله تعالى او به اذى من راسه ففدية وهذا حجة على منكري البعث في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يرجعون
الى قول اليهود واليهود كانوا معترفين بهذه القصة وقيل المراد بنو اسرائيل لانهم وان اعترفوا بالبعث فهذه القصة كانت توجب لهم زيادة ايمان حتى يحققوا ما
اعتقدوه بالدليل الخبري كالعيان فان قيل ما معنى ضرب القتيل ببعض البقرة والله قادر على احيائه بغير ذلك قلنا لو فعل ذلك لظن ظان انه سحر فوكل ذلك
الى بعضهم ليضربوا بجزء ميت ذلك القتيل فيكون ابلغ في الاعجوبة على انه لا يعترض على الله تعالى فيما يفعل قوله تعالى **ويريكم آياته** اي علامات قدرته في خلق الحي
من الاموات قوله تعالى **لعلكم تعقلون** اي لكي تعرفوا قدرة الله تعالى على احياء الميت قال الواقدي كل شيء في القرآن لعلكم بمعنى لكي غير التي في الشعراء هي

بالبيان الاعاجيب هذه القصة في القرآن من ادل الدلائل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث اخبرهم بما صدقه فيه اهل الكتاب وهم
لم يكن تعلم من علم العرب قوله تعالى ثم قست قلوبكم يقال قسا قلبه يقسوا قسوة وقساوة وهي الشدة والصلابة
قاسية لا تنبت شيئا قال الزجاج تاويل القسوة ذهاب اللين والرحمة والخشوع وقيل اسودت وفي المشار اليهم
ثاني القاتل قال ابن عباس قال الذين قتلوه بعد ان احياه الله تعالى وسمى قاتله ما قتلناه قوله تعالى من بعد ذلك
الى احياء الموتى فيكون الخطاب لجميع بني اسرائيل والثاني الى الكلام القتيل فيكون الخطاب للقاتل ذكره المفسرون والث
... من رفع الجبل وانبجاس الماء واحياء القتيل ذكره الزجاج وغيره والرابع ان هذا خطاب لمن في عصر نبينا عليه السلام
قست قلوبكم فانكرتم محمدا عليه السلام قوله تعالى فهي كالحجارة الكاف حرف جر متعلقة بمحذوف تقديره فهي مستقرة
... موضع رفع ولا يتعلق بشيء قال المفسرون انما شبه قلوبهم بالحجارة في الغلظة والشدة ولم يشبهها بالحديد ولكن
... النار وقد لان لداود عليه السلام باذن الله حتى صار كالعجين ولا يلين الحجارة بمعالجة ابدا ولان في الحديد منافع
... قلوبهم بالحجارة لقسوتها ولعدم المنفعة فيها ... قال تعالى في صفة المؤمنين ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله
... تعالى او كصيب وقد تقدم ذكره واشد معطوف على الكاف ... او هي اشد وقرئ بفتح الدال على انه مجرور
... قسوة تمييز وهي مصدر روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام
... الله تعالى القلب القاسي وقرئ قساوة قال ابن عباس انما قال او اشد قسوة لان الحجارة ليس لها ثواب ولا عليها
... جبل فسمع منه انينا فقال يا رب ائذن لهذا الجبل حتى يكلمني فاذن الله للجبل فقال عيسى عليه السلام فقال الجبل
... الحجارة فخفت ان اكون من تلك الحجارة وقيل او اشد قسوة لان الحجارة لو عقلت لقبلت هذه الآيات كما قال تعالى
... الحجارة ليس فيها امتناع من امر الله تعالى وهؤلاء يمتنعون وقيل اي في الحجارة ما فيه رطوبة ونداوة وقلوبهم اقسى
قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار ما بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ولو قرئ بالتاء وقرأ مالك
... في مصحف ابي منها الانهار رد الكناية الى الحجارة وقيل اراد به حجر موسى عليه السلام الذي كان يخرج منه العيون قوله
... في الشين هكذا قراها الاعمش اي فيها خروق واسعة يخرج منها الماء قوله وان منها لما يهبط من خشية الله فيه خمسة
... تنبيه الجلالة والثاني انه الجبل الذي صار دكا اذ تجلى له ربه والثالث ما قال مجاهد ان كل حجر تردى من راس

[illegible]

انهم قالوا الحبيب علينا ربنا في اسباق قسم ليعذبنا الاربعين ليلة ثم يدخلنا الجنة فلن تمسنا النار الا اربعين يوما عدة العجل وهذا قول الحسن وابو العالية والثالث انها عدد الايام
التي عبدوا فيها العجل قاله قتادة وعطاء والقول الثاني ان الايام المعدودة سبعة ايام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة راى اليهود يقولون مدة الدنيا
سبعة آلاف سنة وانما نعذب بكل الف سنة يوما واحدا ثم ينقطع العذاب بعد سبعة ايام فانزل الله تعالى هذه الآية قاله ابن عباس ومجاهد والفرق بين المس واللمس
ان مع اللمس احساسا ذكره الماوردي وعبر غيره بعبارة اخرى وهو ان المس الجمع بين الشيئين على نهاية القرب واللمس باليد وقيل هما واحد وقوله معدودة
اي قليلة والمعدودة اذا اطلقت كان معناها القليلة كقوله تعالى دراهم معدودة اي قليلة فقال الله تعالى قل لهم يا محمد اتخذتم عند الله عهدا همزة اتخذتم للاستفهام وهمزة الوصل
محذوفة استغناء عنها بهمزة الاستفهام وهو بمعنى جعلتم المتعدية الى مفعول واحد والمعنى هل اتخذتم بما تقولون من الله ميثاقا فالله لا ينقض ميثاقه وهو معنى قوله
فلن يخلف الله عهده وقال ابن مسعود اي بالتوحيد يدل عليه قوله تعالى الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني قال لا اله الا الله مخلصا ام تقولون على الله ما لا تعلمون اي الباطل
جهلا منكم وام يحتمل ان يكون متصلة على المعادلة لالف الاستفهام اي على اي الحالتين انتم على اتخاذ العهد ام على القول بما لا تعلمون ويحتمل ان يكون منقطعة كانه تم الكلام
عند قوله فلن يخلف الله عهده ثم استانف بام ومعناه بل اي بل انتم تقولون على الله وقيل هي بمعنى الذي ولا يكون مصدرية هنا بلى من كسب سيئة قال الفراء بلى يكون جوابا
للكلام الذي فيه الجحد فاذا قال الرجل الست تقوم فيقول بلى ونعم جواب للكلام الذي لا جحد فيه فاذا قال الرجل هل تقوم قلت نعم قال الله تعالى الم ياتكم نذير
قالوا بلى وقال تعالى الست بربكم قالوا بلى وقال تعالى فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم وقال تعالى انا لمبعوثون او آباؤنا الاولون قل نعم قال الفراء
اذا قال الرجل لغيره ما لك علي شيء فقال الآخر نعم كان تصديقا ان لا شيء له عليه ولو قال بلى كان ردا لقوله وتقديره بلى لي عليك والياء من نفس الكلمة وقال الكوفيون
اصلها بل زيدت عليها الياء وهو ضعيف وانما قال ههنا بلى للجحود الذي قبله وهو قوله لن تمسنا النار وقوله من كسب في من قولان آ هي بمعنى الذي ب شرطية
وعلى القولين هي مبتدأة الا ان كسب لا موضع لها ان كانت من موصولة ولها موضع ان كانت شرطا والجواب فاولئك وهو مبتدا واصحاب النار خبره والجملة
جواب الشرط او خبر من والسيئة هي فيعلة من السوء عند قوم وفعيلة عند الفراء قال ساء الشيء يسوء فهو سيء وسيئات فهي سيئة ثم عمم التخليد في النار لكل
من كسب سيئة وهو مخصوص اجماعا بالشرك والكفر وان الآية وردت في اليهود واحاطت به خطيئته اي سدت عليه مسالك النجاة وقيل اهلكته خطيئته كقوله
[illegible] قرأ اهل المدينة خطيئاته بالجمع وقرأ الباقون خطيئته على الواحد لانه اضيف الى ضمير مفرد فلما لم يكن الضمير جمعا لم يجمع كما جمعت في قوله تعالى يغفر لكم خطاياكم
[illegible] الجماعة وهي وان كانت مفردة لا يمتنع وقوعها على الكثرة كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والعدد انما يقع على الجموع ومن قرأ بالجمع حمل على المعنى
[illegible] الجمع والكثرة لا الواحد والضمير المضاف اليه جمع في المعنى بدليل قوله فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون واختلفوا في معناها هنا فقال ابن عباس والضحاك وعطاء و
ابو وائل وابو العالية والربيع وابن زيد هي الشرك يموت عليه فجعلوا الخطيئة الشرك وقال غيرهم السيئة الشرك والخطيئة الكبيرة من الكبائر دون الشرك قال
الربيع بن خثيم واحاطت به خطيئته هو الذي يموت على خطيئته قبل ان يتوب ومثله قال عكرمة وقال مقاتل اصر عليها والخلود في النار بسبب الكبائر محمول على
من كان مستحلا لها وقيل المؤمن لا يدخل في حكم هذه الآية لان الله تعالى اوعد بالخلود في النار من احاطت به خطيئته وتقدمت منه سيئته وهي الشرك
[illegible]

اي منفرد من ابيه وبيت يتيم اي ليس قبله ولا بعده شيء من الشعر ودرة يتيمة اي ليس لها نظير وقيل اصله الغفلة فسمي اليتيم لانه يتغافل عن بره وقيل اصل اليتم الابطاء يقال في
سيره اتم ويتم اي ابطأ فاليتيم سمي به لان البر يبطئ عنه والمساكين الميم زائدة لانه من السكون كان المسكين قد اسكنه الفقر والحاجة وهو جمع مسكين وقولوا للناس حسنا
قرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع وعاصم وابن عامر حسنا بضم الحاء والتخفيف وقرأ حمزة والكسائي بفتح الحاء والسين وهو اختيار ابي عبيد قال وانما اخترناها لانها نعت
بمعنى قولا حسنا وقرأ عيسى بن عمر حسنا بضم الحاء والسين والتنوين وهي لغة مثل الرعب والرعب والنصب والنصب والسحت والسحت ونحوها وقرأ عاصم الجحدري احسانا بالالف وقرأ
ابي بن كعب وطلحة بن مصرف حسنى بالتانيث مرسلة قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل والاكثرون قولوا للناس صدقا وحقا في شان محمد عليه السلام فمن
سالكم عنه فاصدقوه وبينوا صفته ولا تكتموا امره ولا تغيروا نعته ويدل قوله تعالى الم يعدكم ربكم وعدا حسنا اي صدقا وقال الربيع وعطاء ومحمد بن علي الباقر
هذا على العموم في تحسين المقالة للناس كلهم وقال الحسن والثوري يعني الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال عطاء عن ابن عباس المراد بالناس في هذه الآية
محمد عليه السلام كقوله ام يحسدون الناس فكانه يقول قولوا للنبي عليه السلام حسنا وزعم قوم ان المراد بذلك مساهلة الكفار في دعائهم الى الاسلام فعلى هذا يكون
منسوخة باية السيف وعن ابن عباس حسنا قال قولوا لا اله الا الله واقيموا الصلوة واتوا الزكوة قيل ما من شرع الا وكان فيه صلوة وزكوة وان كانت تختلف بالهيئة
والمعنى اقيموا الصلوة في اوقاتها واعطوا الزكوة المفروضة ثم توليتم اي اعرضتم عن العهد والميثاق الا قليلا منكم نصب على الاستثناء المتصل وهو الوجه وقرئ بالرفع
شاذا ووجهه ان يكون بفعل محذوف كانه قال امتنع قليل ولا يجوز ان يكون بدلا لان المعنى يصير ثم تولى قليل ويجوز ان يكون مبتدا والخبر محذوف اي الا قليل
لم يتول كما قالوا [illegible] الا رجل من بني تميم خير منه وفيهم قولان آ انهم اوائلهم الذين لم يبدلوا ب انهم الذين استووا الجحد في زمانه وانتم معرضون كاوائلكم في الاعراض
عما عهد اليكم في كتابكم ومعنى الاعراض الذهاب عن المواجهة الى جهة العرض وانتم معرضون جملة في موضع الحال المؤكدة لان توليتم يغني عنه وقيل المعنى
توليتم بابدانكم وانتم معرضون بقلوبكم فعلى هذا هي حال منتقلة وقيل المعنى توليتم يعني آباءهم وانتم معرضون يعني انفسهم كما قال تعالى واذ نجيناكم من آل فرعون
يعني آباءهم واذ اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم وقرأ طلحة لا تسفكون بضم الفاء وهما لغتان مثل تعرشون وتعكفون وقرأ ابو مجلز تسفكون بضم التاء وتشديد الفاء
على التكثير والسفك الاراقة يقال سفك يسفك مثل ضرب يضرب وسفك يسفك مثل نصر ينصر والدماء جمع دم قال ابن عباس وقتادة معناه لا يسفك
بعضكم دم بعض بغير حق وانما قال دماءكم لمعنيين آ ان كل قوم اجتمعوا على دين واحد فهم كنفس واحدة ب هو ان الرجل اذا قتل غيره فكانما قتل نفسه لانه
يقتص منه ولا تخرجون انفسكم من دياركم اي لا يخرج بعضكم بعضا من داره ويغلبه عليها والنفس ماخوذة من النفاسة فنفس الانسان انفس ما فيه والدار المنزل الذي فيه
ابنية المقام بخلاف منزل الارتحال وقال الخليل كل موضع حله قوم فهو دارهم وان لم يكن فيها ابنية والياء في دياركم منقلبة عن واو لانه دار والالف في دار
في الاصل لانها من دار يدور وانما قلبت ياء في الجمع لانكسار ما قبلها واعتلالها في الواحد ثم اقررتم اي قبلتم ذلك واقررتم به وانتم تشهدون اي تشهدون اليوم على اقرار اوائلكم
باخذ الميثاق عليهم وقيل اقروا اسلافهم وشهدوا على انفسهم به وقيل رجع الامر الى الاسلاف والاخلاف اي اقر اسلافكم وانتم بذلك وشهدتم وانتم [illegible]
حق ومثل ذلك قولك انت وبنيك فعلتما كذا وان كان زيد غائبا في الحال فعلى هذا اقرار الاسلاف بالقبول من انبيائهم واقرار الاخلاف بالخبرات هذا في كتابهم
كذلك شهادة الاسلاف ان ذلك حق من عند الله تعالى وشهادة الاخلاف مثل ذلك ولفظ الشهادة للتاكيد ثم انتم هؤلاء انتم مبتدا وفي خبره ثلاثة اوجه آ تقتلون وفي
هؤلاء وجهان آ هو في موضع نصب باضمار اعني و ب هو منادى اي يا هؤلاء فحذف حرف النداء للاستغناء عنه بدلالة الكلام عليه كقوله تعالى ذرية من حملنا مع نوح
الآن هذا لا يجوز عند سيبويه لان اولاء مبهم ولا يحذف حرف النداء مع المبهم والوجه ب ان الخبر هؤلاء على ان يكون بمعنى الذي وتقتلون صلة وهذا ضعيف ايضا لان
البصريين ان اولاء وهذا لا يكون بمنزلة الذي واجاز الكوفيون والوجه ج ان الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم انتم مثل هؤلاء كقولك ابو يوسف ابو حنيفة
فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه وهؤلاء للتنبيه وهو مبني على الكسر مثل امس تقتلون انفسكم قراءة العامة بالتخفيف من القتل وقرأ الحسن تقتلون بالتشديد
من التقتيل والمعنى يقتل بعضكم بعضا وتخرجون فريقا منكم من ديارهم روى الربيع عن ابي العالية قال كان بنو اسرائيل اذا استضعف قوم قوما اخرجوهم من ديارهم وقد اخذ
عليهم الميثاق ان لا يسفكوا دماءهم ولا يخرجوا انفسهم من ديارهم فكان لسر بعضهم بعضا ان يفادوهم فاخرجوهم من ديارهم ثم فادوهم فامنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض وقد كشف السدي
عن هذا فقال اخذ الله تعالى عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة وفداء اسرائهم فاعرضوا عن كل ما امروا به الا الفداء وذلك ان قريظة
كانت حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج وكانوا يقتتلون فيقاتل بنو قريظة مع الاوس والنضير مع الخزرج فاذا غلبوا خربوا ديارهم واخرجوهم منها واذا اسر رجل
من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه فتعيرهم العرب بذلك وتقول كيف تقاتلونهم وتفدونهم فيقولون انا قد امرنا ان نفديهم وحرم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا
انا نستحيي ان يستذل حلفاؤنا فذلك حين عيرهم الله تعالى فقال ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم الآية تظاهرون عليهم قراءة العامة وهم اهل الحجاز والشام وابو عمرو ويعقوب تظاهرون
بتشديد الظاء واختاره ابو حاتم والاصل تتظاهرون فادغمت التاء في الظاء مثل اثاقلتم وقرأ عاصم والاعمش وحمزة وطلحة والحسن وابو عبد الرحمن وابو رجاء
والكسائي تظاهرون بتخفيف الظاء واختاره ابو عبيد ووجه هذه القراءة انهم حذفوا تاء التفاعل وابقوا تاء الخطاب كقوله تعالى ولا تعاونوا على الاثم وقوله تعالى ما لكم لا
تناصرون وقرأ ابي ومجاهد وقتادة تظهرون مشددة بغير الف اي تتظهرون ومعناهما جميعا تتعاونون على اهل ملتكم بالمعصية والظلم والمظاهرة المعاونة ومنه
قوله تعالى وان تظاهرا عليه وقوله تعالى ساحران تظاهرا والتظاهر العون سمي بذلك لاستناد ظهر الى ظهر صاحبه وقال الشاعر تكثر من الاخوان ما استطعت انهم
عماد اذا استنجدتهم وظهير والظهور البروز ومنه ظهر الانسان والظهيرة الظهر لما يكون الشمس لانبساط شعاعها وقرأ القران على ظهر قلبه اي ظهر من غير كتاب بالاثم
والعدوان العدوان مصدر مثل الكفران والكسر لغة ضعيفة والاثم المعصية والعدوان الظلم وان ياتوكم اسارى تفادوهم اي ان اتوكم ماسورين يطلبون الفداء فديتموهم
قرئ اسارى بالالف تفدوهم بغير الف وقرئ اسرى بغير الف وقرئ اسرى تفادوهم بالف وقرئ اسرى تفدوهم كلاهما بغير الف وهو اختيار ابي عبيد وقرئ اسارى
تفادوهم كلاهما بالالف واختاره ابو حاتم وفي الفرق بين اسرى واسارى قولان آ ان اسرى جمع اسير واسارى جمع اسرى و ب ان الاسارى الذين في وثاق والاسرى

الذين في ايديهم ان لم يكونوا في ... هذا القول ابي عمرو بن العلاء وقوله تفدوهم من قرأ بالالف فهو من المفاداة وبغير الالف من الفداء يقال فديته بمال قال تعالى وفديناه
بذبح عظيم ... فادى الاسير اذا اطلقه واخذ عنه شيئا والوجهان معناهما واحد لانك تقول فديته بالمال وفاديته وافتديته والمفعول الثاني محذوف من الآية لان المعنى
تفدوهم انتم او تفادونهم بالمال وهو محرم عليكم اخراجهم هو مبتدأ وهو ضمير الشان ومحرم خبره واخراجهم مرفوع بمحرم ويجوز ان يكون اخراجهم مبتدأ ومحرم خبر مقدم
والجملة خبر هو ويجوز ان يكون هو ضمير الاخراج المدلول عليه بقوله وتخرجون فريقا منكم ويكون محرم الخبر واخراجهم بدلا من الضمير في محرم او من هو ونظم الآية
على التقديم والتاخير تقديره وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وهو محرم عليكم اخراجهم وان ياتوكم اسارى تفدوهم والمحرم الممنوع منه والحرام كل ممنوع منه فعله قوله
افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فايمانهم الفداء وكفرهم القتل والاخراج والمظاهرة وقال مجاهد يقول ان وجدته في يد غيرك فديته وانت تقتله بيدك
وقيل معناه تستحلون البعض وتتركون البعض تفادون اسارى قبيلتكم وتتركون اسرى اهل ملتكم فلا تفادونهم قال الله تعالى فما جزاء من يفعل ذلك منكم ما نفي والخبر
خزي ويجوز ان يكون استفهاما مبتدأ في معنى التوبيخ وجزاء خبره والا خزي بدل من جزاء يفعل ذلك منكم في موضع نصب على الحال من الضمير في يفعل في الحيوة الدنيا صفة
للخزي ويجوز ان يكون ظرفا تقديره الا ان يخزى في الحيوة الدنيا وقوله الا خزي في الحيوة الدنيا يعني ما نال قريظة والنضير لان بني النضير اجلوا من مساكنهم وبني قريظة
جزاؤهم القتل والسبي وقال ابن عباس الخزي الجزية والخزي الهوان والفضيحة وقد اخزاه الله اي اهانه وفضحه وفي القرآن ولا تخزون في ضيفي اي لا تفضحون
ثم اخبر ان ذلك غير مكفر عنهم ذنوبهم فقال ويوم القيمة يردون الى اشد العذاب اي يرجعون اي عذاب النار عذاب لا روح فيه باتصال اجزائه وهو اشد من عذاب الدنيا قرئ
يردون بالياء على الغيبة لان قبله مثله وقرأ ابو عبد الرحمن وابو رجاء والحسن بالتاء لقوله افتؤمنون وما الله بغافل عما تعملون قرئ بالتاء والياء اي ليس بغافل عن كفركم وهذا
وعيد وتهديد لهم وتسلية للمؤمنين ثم اخبر انهم استبدلوا قليل الدنيا بكثير الآخرة فقال تعالى اولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب اي لا يهون عنهم العذاب
ولا هم ينصرون اي يمنعون من عذاب الله ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التورية جملة واحدة وقفينا من بعده بالرسل اي ارسلنا رسولا يتبع رسولا في الدعاء الى توحيد الله والقيام
بشرائعه يقال قفا اثره وقفى غيره على اثره اي اتبعه اياه وهو ماخوذ من قفا الانسان وهو مؤخر العنق قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم والرسل
بالضم هو الاصل والتسكين جائز تخفيفا ومنهم من يسكن اذا اضاف الى الضمير هربا من توالي الحركات ويضم في غير ذلك وآتينا عيسى بن مريم البينات عيسى فعلى من العيس
وهو بياض تخالطه شقرة وقيل هو اعجمي لا اشتقاق له ومريم علم اعجمي ولو كان مشتقا من رام يريم لكان مريما بسكون الياء وقد جاء في الاعلام بفتح الياء نحو مزيد وهو
على خلاف القياس وقيل مريم بالسريانية الخادمة وقوله وآتينا عيسى بن مريم البينات اي العلامات الواضحة التي ذكرها في سورة آل عمران والمائدة كابراء الاكمه والابرص
واحياء الموتى والانجيل وايدناه بروح القدس اي قويناه واعناه يقال ايدك الله اي قواك وقرأ مجاهد وآيدناه بالمد وتخفيف الياء وهو افعلناه وهما لغتان وثقل الجمهور
القدس وخففها ابن كثير في كل القرآن وهما لغتان مثل السحت ونحوها واختلفوا في روح القدس فقال الربيع وغيره هو الروح الذي نفخ فيه اضافه الى نفسه تكريما وتخصيصا
نحو بيت الله وناقة الله وعبد الله ونحوها والقدس هو الله يدل عليه قوله فنفخ فيه من روحنا وقوله فنفخنا فيه من روحنا وقال آخرون اراد بالقدس الطهارة يعني الروح الطاهر
سمي روحه قدسا لانه لم يتضمنه اصلاب الفحول ولم يشتمل عليه ارحام الطوامث انما كان امرا من الله وقال السدي والضحاك وقتادة وكعب روح القدس جبريل عليه السلام قال
الحسن القدس هو الله تعالى وروحه جبريل سمي روحا لان الغالب على جسمه الروحانية لرقته وكذلك سائر الملائكة وخص به جبريل تشريفا وقال السدي القدس البركة
يعني الله ... بركة جبريل اذ انزل عليه وحي انجيله على لسانه وتأييد عيسى بجبريل عليهما السلام هو انه كان قرينه يسير معه حيث ما سار والآخر انه صعد به الى السماء وقال ابن
عباس وسعيد بن جبير روح القدس هو اسم الله الاعظم وبه كان يحيي الموتى ويري الناس تلك العجائب وقال ابن زيد هو الانجيل جعل له روحا كما جعل القرآن لمحمد عليه السلام روحا
يدل عليه قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا افكلما دخلت الفاء هنا لتربط ما بعدها بما قبلها والهمزة للاستفهام بمعنى التوبيخ وجاءكم يتعدى بنفسه وبحرف الجر
تقول جئته وجئت اليه والمعنى يا معشر اليهود كلما جاءكم رسول بما لا تهوى انفسكم ما لا يوافق اهواءكم استكبرتم تعظمتم عن الايمان به وذلك لانهم كانت لهم الرياسة فآثروا الدنيا
على الآخرة واستكبرتم جواب كلما ففريقا كذبتم اي فكذبتم فريقا فالفاء عطفت كذبتم على استكبرتم ولكن قدم المفعول ليتفق رؤس الآي وفي الكلام حذف اي ففريقا منهم كذبتم
مثل عيسى ومحمد عليهما السلام وفريقا تقتلون مثل يحيى وزكريا عليهما السلام نظيره قوله تعالى فريقا كذبوا وفريقا يقتلون والفريق الطائفة من الناس وقالوا قلوبنا غلف
قرأ الجمهور باسكان اللام وقرأ الحسن وابن محيصن بضم اللام قال الزجاج من قرأ بضم اللام فمعناه ذوات غلف فكأنهم قالوا قلوبنا في اوعية ومن قرأ بسكونها فهو جمع
غلاف فكأنهم قالوا قلوبنا اوعية للعلم فما بالها لا تفهم وهي اوعية العلم فعلى الاول قالوا ذلك استهزاء وانكارا لما اتى به محمد عليه السلام والمعنى قلوبنا في اغطية لا تفقه ما تقول
وعلى الثاني يقولون لو كان قولك حقا لقبلته قلوبنا لانها اوعية للعلم فاكذبهم الله بما قالوا وقال بل لعنهم الله بكفرهم اي ابعدهم الله من رحمته وطردهم والطرد
في اللغة الابعاد ثم سمي التعذيب والسب والشتم لعنا يقول الله تعالى ليس كما ذكروا من ان قلوبهم في الغلاف فلا يفهم ولكن الله لعنهم واخزاهم ولم يجعل لهم سبيلا الى فهم
ما تقول يا محمد وان فهموه منعوا الانتفاع به فهذا معنى لعن الله تعالى في هذا الموضع وبل هنا اضراب عن دعواهم واثبات ان سبب جحودهم لعن الله اياهم وقوله
بكفرهم اي بما قدمتم على كفرهم منعهم الايمان بمحمد عليه السلام فقليلا ما يؤمنون قال قتادة معناه لا يؤمن منهم الا قليل لان من آمن من المشركين اكثر ممن آمن من اليهود
وما صلة وانتصب قليلا على الحال على تقدير فيؤمنون قليلا كعبد الله بن سلام واصحابه وقال معمر لا يؤمنون الا بقليل مما في ايديهم ويكفرون باكثره وقيل ما نافية
اي فما يؤمنون قليلا ولا كثيرا قاله الواقدي ومثله قليلا ما تشكرون وقليلا ما تذكرون وهذا اقوى في المعنى وانما يضعف شيئا من جهة تقديم معمول ما في حيزها عليها قال
ابن الانباري هذا على لغة قوم من العرب يقولون قل ما رايت مثل هذا الرجل وهم يريدون ما رايت مثله وقال ايضا ابن الانباري يؤمنون قليلا من الزمان كقوله تعالى
آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره وقيل يؤمنون ايمانا قليلا لانهم آمنوا بالله وانه خلقهم وكفروا بمحمد عليه السلام قال الله تعالى وما يؤمن
اكثرهم بالله الا وهم مشركون اي يعترفون بان الله خالقهم ويكفرون بمحمد عليه السلام وعلى هذا انتصب قوله قليلا لانه نعت مصدر محذوف او يؤمنون ببعض الانبياء
دون بعض او يؤمنون ظاهرا ويسرون الكفر والآية رد على القدرية لان الله تعالى بين ان كفرهم بسبب لعنة الله اياهم وانه لما اراد كفرهم وشقاوتهم منعهم الايمان ولما

جاءهم كتاب من عند الله يعني القرآن مصدق بالرفع صفة كتاب اي موافق لما معهم وقرأ ابن ابي عبلة مصدقا بالنصب على الحال وفي صاحب الحال وجهان احدهما الكتاب لانه قد وصف فقرب
من المعرفة والثاني ان تكون حالا من الضمير في الظرف ويكون العامل الظرف او ما يتعلق به الظرف ومثله رسول من عند الله مصدق والمعنى ان القرآن يصدق ما في التورية والانجيل
من الاخبار التي فيهما ولا يخالفهما في الدعاء الى التوحيد والايمان بالبعث وقيل مصدق بان التورية والانجيل من عند الله تعالى وكانوا يعني اليهود من قبل بنيت ههنا لقطعها عن
الاضافة والتقدير من قبل ذلك اي من قبل هذا الكتاب يستفتحون على الذين كفروا اي يستنصرون الله عليهم بالقرآن والنبي المبعوث في آخر الزمان قال ابن عباس كانت
يهود خيبر تقاتل غطفان فكلما التقوا هزمت يهود خيبر فعاذت اليهود بهذا الدعاء وقالت اللهم انا نسألك بحق النبي الامي الذي وعدتنا ان تخرجه لنا في آخر الزمان الا نصرتنا
عليهم فكانوا اذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان فلما بعث الله محمدا عليه السلام كفروا به فانزل الله تعالى هذه الآية وهو قوله فلما جاءهم ما عرفوا اتى بلما بعد لما من
قبل جواب الاولى وفي جواب الاولى وجهان احدهما لما الثانية وجوابها وهذا ضعيف لان الفاء مع لما الثانية ولما لا تجاب بالفاء الا ان يعتقد زيادة الفاء على ما يجيزه
الاخفش والثاني ان كفروا جواب الاولى والثانية لان مقتضاهما واحد وقيل الثانية تكرير فلم يحتج الى جواب وقيل جواب الاولى محذوف تقديره انكروه او نحو ذلك وقيل
الاستفتاح بمعنى الاستحكام والقاضي يسمى الفتاح ومنه قوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق اي احكم وقيل هو من استفتاح العلم معناه كانهم يقولون نحن نعلم انه يبعث
في آخر الزمان نبي فهل عندكم خبر بوقت خروجه وفيه اضمار اي كانوا يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا اي فحين جاءهم ما عرفوا وآمنوا به من قبل وانتظروه كفروا به وقوله به
اي بمحمد عليه السلام عرفوا بعثه وصفته كفروا به بغيا وحسدا وقيل به اي بالله الذي انزل ذلك الكتاب او كفروا بالكتاب الذي انزل معه الذي فيه ذكر محمد عليه السلام وهو
التورية وفي الحديث انه عليه السلام كان يستفتح القتال بصعاليك المهاجرين فلعنة الله هو مصدر مضاف الى الفاعل على الكافرين اي بمحمد او بالقرآن او بالتورية او بالله بئسما
اشتروا ما نكرة غير موصوفة منصوبة على التمييز واشتروا على هذا صفة لمحذوف تقديره شيء او كفر وهذا المحذوف هو المخصوص وفاعل بئس مضمر فيها وقوله ان يكفروا خبر مبتدأ محذوف
اي هو ان يكفروا وقيل ان يكفروا في موضع جر بدلا من الهاء في به وقيل هو مبتدأ وبئس وما بعدها خبر عنه وقيل ما نكرة موصوفة واشتروا صفتها وان يكفروا على
الوجوه المذكورة ويزيد ههنا ان يكون هو المخصوص بالذم وقيل ما بمنزلة الذي وهو اسم بئس وان يكفروا المخصوص بالذم وقيل اسم بئس مضمر فيها والذي وصلته المخصوص
بالذم وقيل ما مصدرية اي بئس شراؤهم وفاعل بئس على هذا مضمر لان المصدر ههنا مخصوص ليس بجنس وبئس لفظ وضع للذم يخبر به عن الشيء المذموم وهو مستوف لجميع
الذم وبئس ونعم فعلان ماضيان وضعا للمدح والذم لا يتصرفان تصرف الافعال والاصل بئس يبأس ونعم ينعم ولكنهم ارادوا لفظا يخص الممدوح ولفظا يخص المذموم
فجعلوا نعم للممدوح وبئس للمذموم وازالوا التصرف عن اللفظ حتى لا يستعمل منه المستقبل فلا يقال والمراد المدح او الذم ينعم ويبأس وخففوا ايضا فقالوا نعم وبئس
والاصل بئس من الشدة ومنه البأساء الحرب والمشقة ومنه قوله تعالى بعذاب بئيس اي شديد ومعنى الاشتراء ههنا البيع وهو من الاضداد والمعنى بئس الشيء
الذي اختاروا لانفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق والكفر بالايمان وقيل بئس ما باعوا حظ انفسهم ان يكفروا بما انزل الله يعني القرآن بغيا مفعول له ويجوز ان
يكون منصوبا على المصدر لان ما تقدم يدل على انهم بغوا بغيا والبغي اصله الحسد يقال بغيت على اخيك بغيا اي حسدته لان الحاسد يظلم المحسود جهده طلبا لازالة نعمة الله
قال الله تعالى ثم بغي عليه لينصرنه الله وقال تعالى والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون وقيل البغي التطاول ولذلك سميت الزانية بغيا لانها تطلب الزنا قال ابن
عباس ان كفر اليهود لم يكن شكا وشبهة ولكن بغيا منهم حيث صارت النبوة في ولد اسمعيل ان ينزل الله مفعول من اجله اي بغوا لان انزل الله وقيل التقدير بغيا
على ما انزل الله اي حسدا على ما خص الله به نبيه من الوحي ومفعول ينزل محذوف اي ينزل الله شيئا من فضله ويجوز ان تكون من زائدة على قول الاخفش ومن نكرة
موصوفة اي على رجل يشاء ويجوز ان يكون بمعنى الذي ومفعول يشاء محذوف اي يشاء نزوله عليه ويجوز ان يكون يختار ويصطفي ومن عباده حال من الهاء المحذوفة
ويجوز ان يكون في موضع جر صفة اخرى لمن والمعنى ان انزال القرآن فضل من الله ولا يجب عليه شيء ثم قال على من يشاء من عباده اي ليس لهم وجوب عليه
بل يفعل ما يريد فباؤا بغضب على غضب اي رجعوا به وعنى بالغضب على الغضب تتابع الغضب تقول عندي احسان على احسان اي احسان متتابع قال قتادة الغضب
الاول بكفرهم بعيسى والانجيل والثاني بكفرهم بمحمد عليه السلام والقرآن وقال السدي اما الغضب الاول فحين غضب الله عليهم في عبادة العجل والثاني حين
كفروا بمحمد عليه السلام وقال مجاهد الاول بتبديلهم التورية قبل خروج محمد عليه السلام والثاني بجحودهم النبي عليه السلام وكفرهم بما جاء به وقيل الاول ما تقدم
من قولهم عزير ابن الله وقولهم يد الله مغلولة والثاني كفرهم بمحمد عليه السلام وحكي عن ابن عباس ان الاول تكذيبهم محمدا عليه السلام والثاني عداوتهم لجبريل عليه السلام
وللكافرين عذاب مهين اي يهانون فيه من الاهانة قوله تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون وقوله تعالى ذق انك انت العزيز الكريم ومن الاهانة سحبهم في النار على وجوههم
ومنها ما حل بهم في الدنيا من القتل والسبي والجلاء عن الوطن واضافة الاهانة الى العذاب توسع فان المهين هو الله تعالى وفي الآية ما يدل على ان عذاب المؤمن تاديب
ولا اهانة فيه واذا قيل لهم اي لليهود آمنوا بما انزل الله يعني القرآن قالوا نؤمن بما انزل علينا يعنون التورية ويكفرون بما وراءه اي وهم يكفرون قال ابن الانباري تم الكلام عند قوله
بما انزل علينا ثم ابتدأ الله تعالى بالاخبار عنهم فقال ويكفرون بما وراءه اي بما سواه قال الفراء وذلك كثير في العربية يتكلم الرجل بالكلام الحسن فيقول السامع ليس وراء هذا
الكلام شيء يريد ليس سوى هذا الكلام شيء ويحتمل بما وراءه بما بعده اي بما بعد التورية يريد الانجيل والقرآن ومثل هذا قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم اي ما بعد
وما سواه قاله الزجاج ويجوز ان يكون من قول اليهود اي نؤمن بما انزل علينا ونكفر بما وراءه وهو الحق جملة في موضع الحال والعامل فيها يكفرون والمعنى ان ما انزل الله
بعد كتاب موسى هو الحق المصدق لما انزل عليهم فقد كفروا اذا بما يصدق ما معهم فكانهم كفروا بما معهم ايضا وقيل وهو الحق يرجع الى القرآن تخصيصا له وتفضيلا وقيل
ترجع الكناية الى محمد عليه السلام لانه لما جرى ذكر الانزال فهو متضمن ذكر المنزل عليه ونصب مصدقا على الحال والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل اذ المعنى وهو
ثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق عند قوم وعند آخرين صاحب الحال ضمير دل عليه الكلام والحق مصدر لا يتحمل الضمير على حسب تحمل اسم الفاعل عندهم
الا المصدر الذي ينوب عن الفعل كقولك ضربا زيدا فيتحمل الضمير عند قوم ثم امر نبيه ان يحتج عليهم بقوله تعالى قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل وقوله
فلم هنا استفهام وحذفت الالف مع حرف الجر للفرق بين الاستفهامية والخبرية كقولهم فيم وبم وعم وعلام وقد جاءت في الشعر غير محذوفة وهذا تكذيب لقولهم نؤمن

تقتلون انبيا الله من قبل اي فلم كنتم تقتلون انبيا الله واي قوم وبايا تجوزون ذلك وتقتلون لفظه لفظ المستقبل والمراد الماضي وجاز ذلك لانه لا يذهب الوهم الى غيره لقوله من قبل
ودليل هذا قوله تعالى قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم واضاف القتل الى المخاطبين وان كان آباؤهم قد قتلوا لانهم كانوا على رايهم قال
ابن عباس كلما عملت معصية فمن انكرها برئ ومن رضي بها كان كمن شهدها ان كنتم مؤمنين ان بمعنى الشرط وجوابها قبلها على تقدير ان كنتم مؤمنين فلم تقتلون انبياء الله
لانه ليس سبيل المؤمن ان يقتل الانبياء ولقد جاءكم موسى بالبينات يعني العصا واليد وفلق البحر وما اوتي موسى من الدلائل الواضحة وقيل ما في الالواح من الحلال والحرام ثم اتخذتم
العجل فيه اضمار اي اتخذتموه معبودا من بعده اي من بعد خروجه الى الجبل وقيل من بعد مجيئه بالبينات وانتم ظالمون اي لانفسكم اذ وضعتم العبادة في غير موضعها وهذه الآية
توبيخ لليهود على كفرهم وعبادتهم العجل بعدما راوا آيات موسى وبيان انهم كفروا بمحمد فليس بعجب من كفرهم في زمن موسى واذ اخذنا ميثاقكم هو الميثاق الثاني
حين اتيتهم بالتورية والاول وقت الذر ورفعنا فوقكم الطور اي الجبل خذوا ما آتيناكم بقوة اي بجد في طاعة الله واسمعوا اي ما فيه من الاحكام وقيل واسمعوا اي اطيعوا و
استجيبوا فتعبر عن الطاعة بالسمع لان سبب الاجابة والطاعة السمع ومنه قولهم سمع الله لمن حمده اي اجابه قال الشاعر دعوت الله حتى خفت ان لا يكون الله يسمع ما اقول
قالوا سمعنا لما اراد الله بقوله ميثاقكم ميثاق اسلافكم حسن رد الخبر الى الغايبة حتى قالوا سمعنا وعصينا اي سمعنا ما فيه وعصينا ما امرنا به وقال الحسن سمعنا
بالسنتهم وعصينا بقلوبهم ونسب ذلك منهم الى القول توسعا والمفسرون على انهم قالوا سمعنا لما اظل الجبل فوقهم فلما كشف عنهم قالوا عصينا وقيل قالوا سمعنا ولولا مخافة الجبل
لعصينا واشربوا في قلوبهم العجل الاشراب خلط لون بلون يقال ابيض مشرب حمرة اذا كان يخالطه حمرة والمعنى سقوا حب العجل وخلطوا به حتى اختلط بهم [illegible]
الحب كما في قوله واسئل القرية اي اهل القرية لان الذي يشربه القلب المحبة لا نفس العجل وفي الآثار ان موسى عليه السلام احرق العجل وذرى رماده في البحر وقيل
برده بالمبارد ثم القاه في البحر فلم يشرب منه احد الا بقيت محبة العجل في قلبه فدخل العجل في قلوبهم بان شربوه مع الماء والاول اصح لانه لا يقال في الماء اشرب منه وانما
يقال في حب الشيء وقد يدعى انه لما سحق العجل وذري في الماء ما شربه احد الا جن والله اعلم واضاف الاشراب اليهم ثم بين محل ذلك الحب هو القلب كما تقول
ضربوا على رؤسهم فيضاف الضرب اليهم ثم بين محل الضرب بكفرهم اي باعتقادهم التشبيه لانهم طلبوا ما يتصور في نفوسهم ويدركه الوهم قل بئسما يامركم به ايمانكم ان كنتم
مؤمنين اي بئس الايمان ايمان يامركم بالكفر وهذا تكذيب لهم لانهم كانوا يزعمون انهم مؤمنون وذلك انهم قالوا نؤمن بما انزل علينا فكذبهم الله تعالى وعيرهم بعبادة العجل
وفائدة اعادة ذكر العجل ورفع الجبل وقد مضى ذكرهما ان ما مضى في موضع تعديد النعم عليهم وههنا ذكر عنادهم لانبيائهم وايضا قصد بالاول الاخبار عن حالهم وبالثاني الاحتجاج
وقيل كان قد بقي منهم طائفة لم يتوبوا من عبادة العجل ولم يقبلوا ما امروا به من التورية فهم الذين بقي حب العجل في قلوبهم وهم الذين قال الله فيهم ان الذين
اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة قال المفسرون سبب نزول هذه الآية ان اليهود ادعوا دعاوى باطلة حكاها الله تعالى عنهم في كتابه
[illegible]
نفس ما قدموا من اعمالهم فكيف يصدقون في قولهم لنا الدار الآخرة خالصة وقيل لابن جريج اكانوا يموتون لو تمنوا الموت قال لا فلعله لم يبلغه الخبر الذي
يحدثنا او كان له توقف فيه وقال نافع قال يهودي لابن عمر في كتابكم ولن يتمنوه وها انا اتمناه فما لي لا اموت فدخل ابن عمر بيته واشتمل على السيف
وخرج ففر اليهودي حين رآه فقال ابن عمر اما والله لو ادركته لضربت عنقه وبان هذا انه لو تمناه لمنافق وايضا توهم هذا اليهودي ان هذا لليهود في كل وقت
وانما هذه الآية لاولئك اليهود الذين كانوا يعاندون بعد ان عرفوا النبي عليه السلام كما عرفوا ابناءهم وقوله ابدا ظرف بما قدمت اي بسبب ما قدمت فهو مفعول به
ويقرب معناه من معنى المفعول له وما بمعنى الذي او نكرة او مصدرية فيكون مفعول قدمت محذوفا اي بتقديم ايديهم الشر والذي قدمت ايديهم قتل الانبياء و
تكذيبهم وتبديل التورية واضاف ذلك الى اليد لان اكثر الجنايات تكون بيده فيضاف اليها وان لم يكن لها عمل والله عليم بالظالمين فيه معنى التهديد اي عليم بمجازاتهم
ولتجدنهم اللام لام القسم والنون تاكيد القسم والقسم مضمر تقديره والله لتجدنهم يا محمد يعني اليهود الذين كتموا امر النبي عليه السلام احرص الناس على حيوة اي على
حب الحيوة لانهم علموا ان مصيرهم الى النار اذا ماتوا ومعنى الحرص شدة الطلب وفي مصحف ابي على الحيوة والوجود بمعنى العلم تقول وجدت فلانا فقيه الناس
وان كنت لم تره والمؤمن ايضا لا يتمنى الموت ولكن لخوف تقصيره في حقوق الله لا كقولهم نحن ابناء الله واحباؤه وقولهم ان الدار الآخرة لنا والعشرة الذين بشروا
بالجنة ما كانوا يكرهون الموت الا كراهية الطبع وكم في المسلمين ممن يتسارع الى الجهاد ويحرص على الشهادة ومن الذين اشركوا قيل هو متصل بالكلام الاول معنى
واحرص من الذين اشركوا قال الفراء وهذا كما يقال هو اسخى الناس ومن حاتم اي واسخى من حاتم وقيل هو ابتداء وتمام الكلام عند قوله على حيوة ثم ابتدا
بواو الاستيناف واضمر ليود اسما تقديره ومن الذين اشركوا من يود احدهم ومعنى الاشراك عبادة غير الله تعالى وهو ان يجعل عبادته مشتركا بين الله وغيره قال
ابو العالية والربيع اراد الله بالذين اشركوا المجوس وانما وصفوا بالاشراك لانهم يقولون بالنور والظلمة وانما ذكر الف سنة لانها كانت نهاية ما تدعو المجوس بها
للملوك كما كان الملك يحيى بان قال له عش الف نيروز والف مهرجان وقال ابن عباس اراد بالذين اشركوا منكري البعث ومن انكر البعث احب الحيوة ومعنى يود

يريد ويتمنى وماضي يود وددت بكسر العين فلذلك صحت الواو لانها لم يكسر ما بعدها في المستقبل وفرق بين ان تقول احرص من الظالمين وبين ان تقول احرص الناس فان قولك
احرص الناس يقتضي تفضيله في الحرص على الناس الحراص منهم وغير الحراص وقولك احرص من الناس يقتضي ان يكون الناس كلهم حراصا ثم هو يزيد حرصه على حرصهم لو يعمر
الف سنة يقال عمره الله اي اطال عمره واصله من العمارة التي هي ضد الخراب والعمر اسم المدة التي تعمر فيها البدن بالحيوة الف سنة سمي الالف الفا لانها تاليف العشرات
والمئات في عقد والالف يذكر وان انث على الجمع فهو سائغ والسنة مدة اثني عشر شهرا ولو هنا بمعنى ان الناصبة مصدرية ولكن لا تنصب وليست التي يمتنع بها
الشيء لامتناع غيره ويدل على ذلك شيئان احدهما ان هذه يلي بها المستقبل والاخرى معناها في الماضي ويعمر يتعدى الى مفعول واحد وقد اقيم مقام الفاعل والف سنة ظرف
وما هو بمزحزحه فيه قولان احدهما هو ضمير احد اي وما احدهم بمزحزحه من العذاب تعميره والثاني ان يكون هو ضمير التعمير وقد دل عليه قوله لو يعمر وقوله ان يعمر بدل من هو
ولا يجوز ان يكون هو ضمير الشان لان المفسر لضمير الشان مبتدا وخبر ودخول الباء في بمزحزحه تمنع من ذلك والزحزحة الابعاد والتنحية يقال زحزحته فتزحزح
والمعنى بمزحزحه تعميره والله بصير بما يعملون قرئ بالتاء والياء من كان عدوا لجبريل من شرطية جوابها محذوف تقديره فليمت غيظا او نحوه قال
ابن عباس اقبلت اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا من ياتيك من الملائكة قال جبريل فقالوا ذاك ينزل بالحرب والقتال ذاك عدونا فنزلت هذه الآية والتي تليها وقال
مقاتل قالت اليهود ان جبريل عدونا امر ان يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا فانزل الله هذه الآية وقال قتادة وعكرمة والسدي كان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ارض
باعلى المدينة وممرها على مدارس اليهود وكان عمر رضي الله عنه اذا اتى ارضه ياتيهم ويسمع منهم ويكلمهم فقالوا يا عمر ما في اصحاب محمد احب الينا منك انهم يمرون بنا
فيؤذوننا وانت لا تؤذينا وانا لنطمع فيك فقال عمر رضي الله عنه والله ما اجيئكم لحبكم ولا اسالكم لاني شاك في ديني وانما ادخل اليكم لازداد بصيرة في امر محمد عليه السلام
وارى آثاره في كتابكم فقالوا من صاحب محمد الذي ياتيه من الملائكة قال جبريل قالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على سرنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وسنة وان
ميكائيل ياتي بالخصب والسلم فلو كان بدل جبريل ميكائيل لآمنا فقال عمر رضي الله عنه فاني اشهد ان من كان عدوا لجبريل فهو عدو لميكائيل ومن كان عدوا
لهما كان عدوا لله ثم رجع عمر الى رسول الله فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقراه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات فقال عمر رضي الله عنه والذي بعثك
بالحق ما جئت الا لاخبرك بقول اليهود فاذا اللطيف الخبير قد سبقني فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر فقال عمر رضي الله عنه لقد رايتني في دين الله بعد ذلك
اصلب من الحجر وفي جبريل سبع لغات ١ جبريل بكسر الجيم والراء من غير همز وهي لغة اهل الحجاز وبها قرا ابن عباس وابو عمرو و٢ جبريل بفتح الجيم وكسر الراء من غير
همز ٣ جبرئيل بفتح الجيم والراء وهمزة مكسورة على وزن جبرعيل وبها قرا الاعمش وحمزة والكسائي قال الفراء وهي لغة تميم وكثير من اهل نجد قال الزجاج هي اجود اللغات قال جرير
عبدوا الصليب وكذبوا بمحمد وبجبرئيل وكذبوا ميكالا ٤ جبرئل بفتح الجيم والراء وهمزة بين الراء واللام مكسورة من غير مد يروى ذلك عن عاصم ٥ جبرئل
بفتح الجيم وكسر الهمزة وتشديد اللام مع فتح الراء وهي قراءة ابان عن عاصم ٦ جبرائيل بياء بعد الالف ولامها مكسورة ٧ جبرين بفتح الجيم والنون مكان اللام
واما التفسير اسم اعجمي وكذلك ميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقال جماعة من اهل العلم جبر وميك هو العبد بالسريانية وايل هو الله تعالى فمعناه
عبد الله وعبد الرحمن وهذا في لغة العبرانية وقيل جبريل ماخوذ من جبروت الله وميكائيل من ملكوت الله فانه نزله يعني جبريل نزل بالقرآن كناية عن غير مذكور
كقوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك عليها من دابة يعني الارض وقوله حتى توارت بالحجاب يعني الشمس وقيل فان الله انزل جبريل على قلبك
يا محمد والاول اصح واحسن لقوله باذن الله اي بامر الله مصدقا حال من الهاء في نزله وكذلك هدى وبشرى اي هاديا ومبشرا وقوله مصدقا لما بين يديه اي موافقا
لما قبله من الكتب التي انزلها الله وهدى وبشرى للمؤمنين رد على اليهود حين قالوا ان جبريل ينزل بالحرب والشدة فقيل انه وان كان ينزل بالحرب والشدة على الكافرين
فانه ينزل بالهدى والبشرى على المؤمنين وعني بالهدى والبشرى القرآن فان فيه هدى من الضلالة وبشرى بالجنة لمن آمن به من كان عدوا لله اي من كان
عدوه ولا تصح العداوة لله على الحقيقة لان العداوة للشيء طلب الاضرار به وانما قيل للكافر عدو الله من عداوة الله او لانه يفعل فعل المعادي وملائكته ورسله
يعني محمدا وعيسى وجبريل وميكائيل فان قيل جبريل وميكائيل يدخلان في جملة الملائكة فلم خصهما بالذكر قلنا عنه جوابان احدهما انهما خصا بالذكر تشريفا
لهما وتمييزا كقوله تعالى فيهما فاكهة ونخل ورمان وكقوله وان المساجد لله بعد قوله ولله ما في السموات وما في الارض و٢ ان اليهود لما قالت جبريل
عدونا وميكائيل ولينا خصا بالذكر لان اليهود تزعم انهم ليسوا باعداء الله وملائكته لان جبريل وميكائيل مخصوصان من جملة الملائكة فنص عليهما لابطال ما يتاولونه
من التخصيص وفي ميكائيل اربع لغات ممدوده مهموز مشبع على وزن ميكاعيل وهي قراءة اهل مكة غير حفص والشام وميكائل ممدود مهموز مختلس وهي قراءة
اهل المدينة وميكئل مهموز مقصور وهي قراءة الاعمش وابن محيصن وميكال على وزن مفعال وهي قراءة اهل البصرة وقيل الواو في وملائكته ورسله بمعنى او
تقديره من كان عدوا لاحد هؤلاء كقوله تعالى ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه الآية لان الكافر بالواحد كافر بالكل فكذا عدو الواحد عدو الكل فان الله عدو
للكافرين معناه ان الله تولى تلك العداوة بنفسه وكفى رسله وملائكته امر من عاداهم وانما قال عدو للكافرين ولم يقل عدو لهم ليدل على انهم كافرون بهذه
العداوة ولم يقل فانه لئلا يتوهم ان المراد فان جبريل عدو لهم وايضا لو قال فانه كان سائغا ولقد انزلنا اليك آيات بينات قال ابن عباس هذا جواب لابن صوريا
وهو حبر من احبار اليهود حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه وما انزل الله من آية بينة فنتبعك لها فانزل الله هذه الآية و
البينة الدلالة الفاصلة بين القضية الصادقة والكاذبة لانها من ابانة احد الشيئين من الآخر فيزيل الالتباس بها وما يكفر بها الا الفاسقون اي الخارجون عن اديانهم
واليهود خرجت بالكفر عن شريعة موسى عليه السلام اوكلما الواو للعطف والهمزة قبلها للاستفهام على معنى الانكار والعطف هنا على معنى الكلام المتقدم في قوله
افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى وما بعده وقيل الواو زائدة وقيل هي او التي لاحد الشيئين حركت بالفتح وقد قرئ شاذا بسكونها وكلما ظرف عاهدوا عهدا مصدر
من غير لفظ الفعل المذكور ويجوز ان يكون مفعولا به اي اعطوا عهدا قال المفسرون ان اليهود عاهدوا فيما بينهم لئن خرج محمد عليه السلام لنؤمنن به ولنكونن معه
على مشركي العرب فلما بعثه الله نقضوا العهد وكفروا به وقال عطاء هي العهود التي كانت بين النبي عليه السلام وبين اليهود فنقضوها كفعل قريظة والنضير عاهدوا الا يعينوا

[illegible]

وكانوا ينقضون الميثاق ولا يوفون نبذه اي نقضه واستخف به واصل النبذ الرمي والرفض بل اكثرهم لا يؤمنون لانهم من بين كافر بنقض العهد وكافر بالجحد لامر محمد عليه السلام وهم غير مؤمنين لانه اسلم منهم شرذمة كعبد الله بن سلام واصحابه ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم اي من نعته وصفته جاء على النعت الذي نعت به في التورية نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب يعني علماء اليهود تواطؤا على كتمان امر محمد عليه السلام كتاب الله اي القرآن وقيل التورية لان الذين كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم نبذوا التورية وراء ظهورهم اي رفضوه فلم يعملوا به وهذا مثل لمن استخف بالشيء ولا يعمل به تقول العرب اجعل هذا خلف ظهرك ودبر اذنك وتحت قدمك اي اتركه واعرض عنه قال الشعبي هو بين ايديهم يقرؤنه ولكن نبذوا العمل به وقال سفيان بن عيينة ادرجوه في الحرير والديباج وحلوه بالذهب والفضة ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه فذلك النبذ كانهم لا يعلمون اي ان محمدا في كتابهم وقيل كانهم جهال ليسوا من اهل الكتاب واتبعوا ما تتلوا الشياطين هو معطوف على واشربوا او على نبذه فريق اخبر عن الطائفة الذين نبذوا الكتاب بانهم اتبعوا السحر ايضا وتتلوا بمعنى تلت والمراد بلفظ الاستقبال المضي وقال ابن الفضل هو مختصر تقديره واتبعوا ما كانت تتلوا الشياطين اي تقرا وتحدث به وقرا الحسن الشياطون بالواو في موضع الرفع كل القرآن قال بعضهم هو لحن فاحش عند اكثر اهل الادب غير ان الاصمعي زعم انه سمع اعرابيا يقول بستان فلان حوله بساتون على ملك سليمان اي في زمن ملك سليمان وفي بمعنى على كقوله تعالى في جذوع النخل اي على جذوع واذا جاز ان تكون في بمعنى على جاز ان يكون على بمعنى في والملك تمام القدرة واستحكامها قاله الزجاج وقصة الآية ان الشياطين كتبوا السحر على لسان آصف هذا ما علم آصف سليمان الملك ثم دفنوها تحت مصلاه حين نزع الله ملكه وهو لا يشعر بذلك فلما مات عليه السلام استخرجوها من تحت مصلاه وقالوا للناس انما ملككم سليمان بهذا فتعلموه فاما علماء بني اسرائيل وصلحاؤهم فقالوا معاذ الله ان يكون هذا علم سليمان ولئن كان هذا علمه لقد هلك سليمان واما السفلة فقالوا هذا علم سليمان واقبلوا على تعلمه ورفضوا كتب انبيائهم فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله محمدا عليه السلام على لسانه واظهر براءته مما رمي به فقال تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين الآية هذا قول الكلبي وقال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فتقعد منها مقاعد للسمع فيستمعون كلام الملائكة فيما يكون في الارض من موت او غيره فياتون الكهنة ويخلطون بما سمعوا كذبا ويزيدوا في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بذلك فاكتتب الناس ذلك وفشا في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ودفنها تحت كرسيه وقال لا اسمع احدا يقول ان الشيطان يعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان ودفنه للكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل شيطان على صورة انسان فاتى نفرا من بني اسرائيل فقال هل ادلكم على كنز لا تاكلونه ابدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فاراهم المكان وقام ناحية فقالوا ادن فقال لا ولكني ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك انه لم يكن احد من الشياطين يدنو من الكرسي الا احترق فحفروا فوجدوا تلك الكتب فلما اخرجوها قال الشيطان ان سليمان كان يضبط الجن والانس والطير والشياطين بهذا ثم طار الشيطان وذهب وفشا في الناس ان سليمان كان ساحرا فاتخذ بنو اسرائيل تلك الكتب فلذلك اكثر ما يوجد السحر في اليهود فلما جاء محمد عليه السلام خاصمته اليهود بها فبرأ الله سليمان من ذلك وانزل هذه الآية وسليمان لا ينصرف وفيه ثلثة اسباب العجمة والتعريف والالف والنون واعاد ذكره ظاهرا تفخيما وكذلك يفعل في الاعلام والاجناس كقول الشاعر لا ارى الموت يسبق الموت شيء نغص الموت ذا الغنا والفقيرا ولكن الشياطين كفروا قرا اهل الكوفة والشام لكن بتخفيف النون ورفع الشياطين وكذلك في الانفال ولكن الله رمى وقرا الباقون بالتشديد ونصب ما بعده ولكن لها معنيان نفي الخبر الماضي واثبات الخبر المستقبل وهي مبنية من ثلاث كلمات اصلها لا ان والكاف خطاب وان اثبات وتحقيق فذهبت الهمزة استثقالا وهي تثقل وتخفف فاذا ثقلت نصبت بها ما بعدها من الاسماء كما تنصب بان الثقيلة واذا خففتها رفعت بها كما ترفع بان الخفيفة وفي قوله ولكن الشياطين كفروا قولان آ انهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر ب انهم كفروا بما استخرجوه من السحر ذكرهما الماوردي وذكر الواحدي والقشيري انهم كفروا بالله يعلمون الناس السحر فيه ثلثة اقوال آ انهم القوه في قلوبهم ب تحدثوا به فيما بين الناس فتعلموه ج انهم دلوهم على اخراجه من تحت الكرسي فتعلموه د يجوز ان يكون هذا التعليم من فعل اليهود الذين اتبعوا ما تتلت الشياطين ذكره القشيري فان قيل ما معنى السحر قلنا اختلف الناس فيه فقال قوم السحر علم وحذق بالشيء قال الله تعالى وقالوا يا ايها الساحر اي العالم فالساحر يقدر ان يقلب الاعيان بسحره فيجعل الانسان حمارا وينشئ اعيانا واجساما وقال قوم هو تمويه وتخاييل يفعلها الساحر فيخيل الى المسحور انه بخلاف ما هو به ويتوهم انه شيء والحقيقة بخلافه كالسراب الذي يراه من بعد فيخيل انه ماء وكراكب السفينة السائرة سيرا حثيثا يخيل اليه ان ما عاين من الاشجار والجبال سائرة معه وقالت عائشة رضي الله عنها سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي من يهود بني زريق يقال له لبيد بن الاعصم حتى كان رسول الله يخيل اليه انه يفعل الشيء وما فعله قالوا ولو كان في وسع الساحر انشاء الاجسام وقلب الاعيان لم يكن بين الباطل والحق فصل ولجاز ان يكون جميع الاجسام مما سحره الساحر وقلبت اعيانها وقال آخرون وهو قول الشافعي رحمه الله ان الساحر يقدر يوسوس بسحره فيمرض وربما قتل لان التخييل بدو الوسوسة والوسوسة بدو المرض والمرض بدو التلف واصله الخفاء ومنه السحر للغداة والسحر للرئة ويقال ما سحرك عن كذا اي ما صرفك ثم من السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة ومنه ما يكون بالقول كالسعاية بين الناس بالنميمة وما اشبه ذلك حتى يتوهم السامع انه حق ومن السحر ما يكون كفرا من فاعله مثل ما يدعون من تغيير صور الناس واخراجهم انفسهم في هيئة بهيمة وقطع مسافة شهر في ليلة والطيران في الهواء فكل من فعل هذا ليوهم الناس انه محق فيه فذلك كفر منه قال القفال ومن صدقهم فهو كافر وهذا مذهب المعتزلة في انكار السحر والكرامات وعند اهل الحق يجوز على ايدي الاولياء ما يجوز ان يظهر على ايدي الانبياء ويجوز ان يظهر من الساحر خرق العادات والكفر من السحر ان يعتقد الساحر القدرة لنفسه وهو السحر الذي عده رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات اذ قال عليه السلام اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف والزنى وايضا اذا تعاطى بالسحر شيئا لا يحل وهو يستحله فهو ايضا كفر واما ما يتعلق بخفة اليد فقال قوم انه معصية وقال قوم انه مكروه والظاهر انه مباح قاله القشيري فان قتل بسحره فقال بعض [illegible]

ويتعدت ذلك قتل حدا وان قال قد يقتل وقد لا يقتل ففيه الدية وقال احمد يكفر بسحره قتل او لم يقتل به وهل يستتاب فيه روايتان ولا يقتل الا ان يقتل بالسحر فيقتل بنقض العهد وسواء في ذلك بين الرجل والمراة وقال ابو حنيفة حكم ساحر اهل الكتاب حكم ساحر المسلمين في انه يقتل فاما المراة الساحرة فتحبس ولا تقتل فصل في اثبات الكرامات وتمييزها عن المعجزات والسحر الذي صار اليه اهل الحق جواز انخراق العادات في حق الاولياء ومنعت المعتزلة ذلك والذين جوزوا الكرامات تحزبوا فمنهم من قال شرط الكرامة الخارقة للعادة ان تجري من غير ايثار واختيار من الولي وقالوا الكرامة تفارق المعجزة من هذا الوجه وصار آخرون الى تجويز وقوع الكرامة على حكم الاختيار ولكنهم منعوا وقوعها على قضية الدعوى وقالوا لو ادعى الولي الولاية واعتضد في اثبات دعواه بما يخرق العادة فان ذلك ممتنع قال امام الحرمين وهذه الطريقة غير مرضية ولا يمتنع ظهور خوارق العوائد مع الدعوى المفروضة وقال بعضهم ما وقع معجزة لنبي لا يجوز تقديره وقوعه كرامة لولي فيمتنع عند هؤلاء ان ينفلق البحر وتنقلب العصا ثعبانا واحياء الموتى كرامة لولي الى غير ذلك من آيات الانبياء قال الامام وهذه الطريقة غير مرضية ايضا والمرضي عندنا تجويز خوارق العوائد في معرض الكرامات فلا فرق بين الكرامة والمعجزة في جواز العقل الا بوقوع المعجز على حسب دعوى النبوة ووقوع الكرامة دون ادعاء النبوة وقد تمسك مثبتوا الكرامات بما لا سبيل الى دفعه في مواضع السمع فان اصحاب الكهف وما جرى لهم من الآيات لا سبيل الى جحد وما كانوا انبياء اجماعا وكذلك مريم عليها السلام بضروب من الآيات وكان زكريا عليه السلام يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء ويقول يا مريم انى لك هذا وتساقط الرطب عليها الى غير ذلك من آياتها وكذلك ام موسى عليه السلام الهمت في امره ما لا احفاه وجرى من الآيات في مولد الرسول عليه السلام ما لا ينكره منتم الى الاسلام وذلك قبل [illegible] لا يسبق دعوى النبوة ثم اعلم ان السحر لا يظهر الا على يد فاسق والكرامة لا تظهر على يد فاسق فان قيل ما مذهبكم في الشياطين والجن قلنا نحن قائلون [illegible] وانكرهم معظم المعتزلة وليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وهذا استقصى في اصول الدين فليطلب منه وما انزل على الملكين الذي وهو في موضع نصب عطفا على السحر اي ويعلمون الذي انزل على الملكين وقيل هو عطف على ما تتلوا وقيل ما في موضع جر عطفا على ملك سليمان اي وعلى ما انزل على الملكين وقيل ما نافية اي وما انزل السحر على الملكين كما يزعم اليهود وانما يعلمونه من تلقاء انفسهم او ما انزل اباحة السحر والقول الاول اصح وفي الملكين [illegible] آ بكسر اللام وهي قراءة ابن عباس والحسن والضحاك ويحيى بن ابي كثير وهما رجلان ساحران كانا ببابل لان الملائكة لا يعلمون الناس السحر وفسرهما الحسن فقال [illegible] ببابل والقراءة الثانية بفتح اللام من الملائكة وفيه قولان آ ان سحرة اليهود زعموا ان الله تعالى انزل السحر على لسان جبريل عليه السلام وميكائيل الى سليمان [illegible] بذلك وفي الكلام تقديم وتاخير تقديره وما كفر سليمان وما انزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت ب ان [illegible] ملكان اهبطهما الله تعالى الى الارض وسبب ذلك ان الله تعالى لما اطلع الملائكة على معاصي بني آدم وكان ذلك في زمان ادريس عليه السلام عيرتهم بذلك ودعت [illegible] هؤلاء الذين جعلتهم في الارض ولختترتهم يعصونك فقال الله تعالى لهم لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ما ركبت فيهم لركبتم ما ركبوا فقالوا سبحانك ما ينبغي [illegible] فقال الله لهم اختاروا ملكين من خياركم اهبطهما الى الارض فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصلح الملائكة واعبدهم فركب الله تعالى فيهما الشهوة التي ركبها في بني آدم واهبطهما الى الارض واحل لهما كل شيء على ان لا يشركا بالله شيئا ولا يسرقا ولا يزنيا ولا يشربا الخمر ولا يقتلا النفس التي حرم الله الا بالحق وكانا يقضيان بين الناس يومهما فاذا امسيا ذكرا اسم الله الاعظم وصعدا الى السماء فما مر عليهما شهر حتى افتتنا وذلك انه اختصم اليهما ذات يوم الزهرة وزوجها وكانت من اجمل النساء قال علي كرم الله وجهه [illegible] من اهل فارس فلما رايا ها اخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها فابت فقال احدهما للآخر هل لك ان تقضي لها على زوجها فقال لصاحبه اما تعلم ما عند الله من العقوبة [illegible] فقال لصاحبه اما تعلم ما عند الله من المغفرة والرحمة فسالاها عن نفسها فقالت لا الا ان تقضيا لي على زوجي فقضيا لها ثم سالاها عن نفسها فقالت لا الا ان تقتلاه [illegible] فقال احدهما للآخر اما تعلم ما عند الله من العقوبة والعذاب فقال لصاحبه اما تعلم ما عند الله من المغفرة والرحمة فقتلاه ثم سالاها عن نفسها فقالت لا الآن لي صنما [illegible] ان انتما صليتما معي عنده فعلت فقال احدهما لصاحبه مثل القول الاول وقال له صاحبه مثل قوله الاول فصليا معها عنده فمسخت عند ذلك شهابا واخذا عند ذلك [illegible] بين عذاب الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا قال عطا فبلغني انهما معلقان بارجلهما معكوسة رؤسهما تحت اجنحتهما وقيل انهما معلقان بشعورهما قال ابن مسعود وقيل لما امتنعت عنهما قالت لا افعل حتى تعبدا اما ان تعبدا وتصليا لهذا الصنم وتقتلا النفس وتشربا الخمر فقالا الصلوة لغير الله تعالى عظيم وقتل النفس عظيم واهون الثلاثة شرب الخمر فشربا الخمر فانتشيا ووقعا على المراة فلما فرغا راهما انسان فقتلاه وسجدا للصنم قال علي كرم الله وجهه والسدي والكلبي قالت لهما لن تدركاني حتى تخبراني بالذي تصعدان به الى السماء فقالا باسم الله الاكبر فقالاها ذلك فتكلمت به وصعدت الى السماء فمسخها الله كوكبا قال كعب فوالله ما امسيا من يومهما الذي هبطا فيه حتى استكملا جميع ما نهيا عنه فتعجب الملائكة من ذلك ثم لم يقدر هاروت وماروت على الصعود الى السماء وكانا يعلمان السحر وذكر عن الربيع ان نزولهما كان في زمن ادريس عليه السلام وعن علي كرم الله وجهه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا راى سهيلا قال لعن الله سهيلا انه كان عشارا باليمن ولعن الله الزهرة فانها فتنت ملكين قال نافع كان ابن عمر اذا راى الزهرة قال لا مرحبا بها ولا اهلا وكشف الله للملائكة عن احوالهما حتى نظروا اليهما وهما على تلك الحالة ففزعوا وهم من ذلك الوقت ليس لهم شان الا وهم يستغفرون لمن في الارض ولما علم الملكان انهما افتتنا جاءا الى سليمان في رواية والى ادريس في رواية والى بعض العلماء في رواية فقالا ادع لنا ثم جاءا فحملا يصعدا الى السماء فيشفع لنا الى ربك ففعل فخيرهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا اذ علما انه ينقطع قيل علقا بشعورهما في جب من النار الى يوم القيمة حكي عن مجاهد وقال عمير بن سعد [illegible] يضربان بسياط الحديد ومثل هذا لا يكرهه العقل اذ في قدرة الله كل موهوم واما وقوع هذا الجائز لا يدرك الا بالسمع وقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم محمول على الاغلب او على المرسلين منهم وقيل تفسير الصحابي سنة اذا نقل شيئا من هذه الاشياء فلا يظن بهم التقول بل على هذا توقيف فاذا نقلت هذه الاشياء من الصحابة وجوزها العقل فليس الا القبول وناول بعضهم هذا وقال الزهرة من الكواكب السبعة السيارة واقسم الله بها فقال فلا اقسم بالخنس وانما كانت فتنت هاروت وماروت امراة تسمى زهرة من جمالها فلما بغت مسخها الله شهابا فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهرة ذكر هذه المراة لموافقة الاسمين فلعنها وكذلك سهيل العشار كان من جملة ما راى النبي عليه السلام النجم ذكره فلعنه يدل عليه ما روى قيس بن عباد عن ابن عباس في هذه القصة قال كانت امراة فضلت على الناس كما فضلت الزهرة على سائر الكواكب وقال كعب الاحبار [illegible]

ببابل يجوز ان يكون ظرفا للانزال ويجوز ان يكون حالا من الملكين او من الضمير في انزل وهو لا ينصرف لانه اسم موضع معروف وفي ارض بابل ثلثة اقوال آ انها الكوفة وسوادها
سميت بابل لان الله لما اراد ان يخالف بين السنة بني آدم بعث ريحا فحشرتهم من كل افق الى بابل فبلبل الله السنتهم فلم يدر احد ما يقول الآخر ثم فرقتهم تلك الريح في البلاد قاله
الخليل وقيل سميت بابل لتبلبل السنة الناس بها عند سقوط صرح نمرود اي تفرقها والبلبلة التفريق وهذا قول ابن مسعود و ب انها من نصيبين الى راس عين قاله قتادة
و ج انها جبل في وهدة من الارض يسمى جبل دنباوند هاروت وماروت اسمان سريانيان وهما في محل الخفض على تفسير الملكين بدلا منهما الا ترى انهما نصبا بعجمتهما ومعرفتهما وما يعلمان
من احد يعني الملكين ومن صلة اي لا يعلمان السحر احدا واختلفوا في تعليم الملكين السحر فذكر اهل التفسير واصحاب المعاني فيه وجهين آ انهما كانا لا يتعمدان تعليم السحر ولكنهما
يصفانه ويذكران بطلانه ويامران باجتنابه وفي ذلك حكمة لان سائلا لو سال ما الزنا وما اللواط لوجب ان يوقف عليه ويعلم انه حرام فكذلك ذكر الملكين السحر للناس
وامر السائل باجتنابه وتعريفه ان ذلك حرام ويؤيد ذلك ما روي عن ابن الاعرابي انه قال تعلم بمعنى اعلم وذلك ان التعليم لا ينفك عن الاعلام كما يقال تعلم بمعنى اعلم
ان من تعلم شيا فقد علمه قال ابن الاعرابي من هذا قوله تعالى وما يعلمان من احد معناه ان الساحر اتى الملكين فيقول اخبراني عما نهى الله عنه حتى انتهي فيقولان
عن الزنا فيقول وما الزنا فيصفانه فيقول وعن ماذا فيقولان عن السحر فيقول وما السحر فيقولان هو كذا فيحفظ وينصرف فيخالف ويكفر فهذا معنى يعلمان انما هو
يعلمان ولا يكون تعليم السحر اذا كان اعلاما كفرا ولا تعلمه اذا كان على معنى الوقف عليه ليجتنبه كفرا الوجه ب وهو الاصح ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين في ذلك
الوقت وجعل المحنة في الكفر والايمان ان يقبل القابل تعلم السحر فيكفر بتعلمه ويؤمن بترك التعلم فيكون ذلك ابتلاء للتعلم والتعلم ولله ان يمتحن عباده بما شا كما امتحن
قوم طالوت في قوله تعالى ان الله مبتليكم بنهر يدل على صحة هذا قوله تعالى انما نحن فتنة فلا تكفر اي محنة من الله نخبرك ان عمل السحر كفر بالله وننهاك عنه
فان اطعتنا في ترك العمل بالسحر نجوت وان عصيت في ذلك هلكت وهذان الوجهان ذكرهما الزجاج واعتمدهما وقوله حتى يقولا اي الى ان يقولا والمعنى انهما كانا
يتركان تعليم السحر الى ان يقولا انما نحن فتنة وقيل حتى بمعنى الا اي وما يعلمان من احد الا ان يقولا واحد ههنا يجوز ان يكون المستعمل في العموم كقولك ما بالدار احد
ويجوز ان يكون ههنا بمعنى واحد او انسان ومعنى الفتنة الابتلاء والامتحان ماخوذ من قولهم فتنت الذهب والفضة اذا اذبتهما بالنار ليتميز الردي من الجيد
ويشهد قوله تعالى ان تقولوا آمنا وهم لا يفتنون اي لا يبتلون في اموالهم وانفسهم وانما وحد الفتنة وهما اثنان لان الفتنة مصدر والمصادر لا تثنى ولا تجمع كقوله تعالى وعلى سمعهم
فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه في المراد بقوله منهما ثلثة اقوال آ يعني هاروت وماروت و ب من السحر والكفر و ج من الشيطان والملكين فيتعلمون من
الشيطان السحر ومن الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه وقوله ما يفرقون يجوز ان يكون بمعنى الذي وان يكون نكرة موصوفة ولا يجوز ان يكون مصدرية لعود الضمير
من به اليها وما المصدرية لا يعود عليها ضمير وفي المرء اربع لغات فقراءة الحسن بين المرء بفتح الميم وتشديد الراء عوضا من الهمز وقرا الزهري بضم الميم والهمز
وحكي عن ... بكسر الميم والهمز والباقون بفتح الميم وكسر الهمزة خفيفة الراء والتفريق ان يبغض كل واحد منهما الى صاحبه بالسحر الذي جعله سببا لذلك
او يعتقد الارتداد والكفر فانه سبب الفرقة او بسقي الادوية التي تفسد الشهوة حتى يصير سببا للتفريق وما هم بضارين به من احد يعني السحرة وقيل الشياطين و
قيل اليهود المتعلمين للسحر وقوله به اي بالسحر او التفريق وقوله من احد اي احدا ومن صلة الا باذن الله اي بعلمه وقضائه ومشيته ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم
هو معطوف على الفعل قبله ودخلت لا للنفي ويجوز ان يكون مستانفا اي وهو لا ينفعهم فيكون حالا ولا يصح عطفه على ما لان الفعل لا يعطف على الاسم قال المفسرون المعنى
انه يضرهم في الآخرة وان يجعلوا في الدنيا نفعا وقيل يضرهم في الدنيا ايضا لان ضرر السحر والتفريق يعود على الساحر في الدنيا لانه يؤدب ويزجر عن السحر ويحقد
الشيء ولقد علموا يعني اليهود لمن اشتراه اللام ههنا التي يوطا بها للقسم مثل التي في قوله لئن لم ينته المنافقون ومن في موضع رفع بالابتداء وهي شرط وجواب
القسم ما له في الآخرة من خلاق وقيل من بمعنى الذي والمعنى لقد علم اليهود ان من اختار السحر ما له في الآخرة من خلاق وفيه ثلثة اقوال آ من نصيب قاله مجاهد والسدي
و ب من دين ولا وجه عند الله قاله الحسن و ج من خلاص قال امية يدعون بالويل فيها لا خلاق لهم الا سرابيل من قطر واغلال اي لا خلاص لهم ولبئس ما جواب قسم
محذوف لو كانوا جواب لو محذوف تقديره لو كانوا ينتفعون بعلمهم لامتنعوا من شراء السحر والمعنى بئس شيء باعوا به حظ انفسهم حيث اختاروا السحر والكفر في تعليمه
وفعله وقيل من اضافتهم السحر الى سليمان فان قيل كيف اثبت لهم العلم اولا في قوله ولقد علموا لمن اشتراه ثم نفاه عنهم في قوله تعالى لو كانوا يعلمون قلنا وجوه
آ انهم علموا ان من عمل بالسحر لا خلاق له في الآخرة ثم اقدموا على السحر فوصفهم انهم لا يعلمون اي لم ينتفعوا بعلمهم فجعلهم حين لم يعملوا به كانهم منسلخون منه كما قال تعالى
صم بكم عمي اي لم ينتفعوا باسماعهم وابصارهم والسنتهم وقيل ولقد علموا اراد الشياطين والذين يعلمون الناس السحر وقوله لو كانوا يعلمون اراد المتعلمين فالمعلمون ارتكبوا
الخطيئة عالمين والمتعلمون اتوا ما اتوه جاهلين وقيل ولقد علموا بما وجدوا في التورية ان الاشتغال بالسحر لا يجوز فاشتغلوا به طمعا في شيء نزر من الدنيا وبئس ما
رضوا به عوضا من انفسهم في الآخرة لو كانوا يعلمون ان ما فقدوه من نعيم الدنيا لا يتم بل يفنى سريعا وقيل اشار الى فريقين من اليهود فريق علموا ان السحر محتنب وكفر
عاندوا وفريق هم المقلدة لم يعلموا انهم يبيعون انفسهم بالكفر والسحر فلا نصيب لهم في الآخرة وقيل ولقد علموا ان من اشتغل بالسحر لا نصيب له من ثواب الآخرة وبئس ما
فعلوه لو كانوا يعلمون ما يناله من العقاب ولو انهم آمنوا يعني بالقرآن وبمحمد واتقوا اليهودية والسحر لمثوبة من عند الله خير المثوبة كالثواب ومعنى الآية ان ثواب الله لهم
لو آمنوا خير من كسبهم بالسحر والكفر لو كانوا يعلمون المثوبة جواب لو ومثوبة مبتدا ومن عند الله صفة وخير خبره يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا المراعاة المراقبة
وحفظ ما يكون من احوال الشيء يقال راعنا سمعك اي اسمع منا حتى نفهمك وتفهم عنا والعرب تقول ارعنا سمعك وارعني سمعك بمعنى قال الكلبي عن ابن عباس
كان المسلمون يقولون للنبي عليه السلام راعنا سمعك وكان هذا بلسان اليهودية شيئا قبيحا فلما سمعوا هذه الكلمة يقولونها لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعجبتهم وكانوا
ياتونه ويقولون ذلك ويضحكون منه فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ رضي الله عنه وكان يعرف لغتهم فقال لليهود عليكم لعنة الله لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله
لاضربن عنقه فقالت اليهود اولستم تقولونها فانزل الله هذه الآية ونهوا عن ذلك وقيل كان رجل من اليهود يقال له رفاعة بن زيد يحضر النبي عليه السلام فيقول ارعني
سمعك فيظن المسلمون انها كلمة تعظيم فنهوا عن ذلك قاله السدي وقيل انها كلمة كانت الانصار في الجاهلية يقولونها فنهاهم الله في الاسلام عنها ذكره الماوردي وقرا الجمهور

راعنا بلا تنوين من المراعاة وقرا الحسن بالتنوين من الرعونة اي لا تقولوا جهلا وحمقا وقرا ابي بن كعب انظرنا بقطع الالف اي اخرنا وقراءة العامة وقولوا انظرنا
بحذف حرف التعدية وقيل معناه انتظرنا وتان بنا وقال مجاهد معناه فهمنا وقال بين لنا وهذا النهي ... في ذلك الوقت ...
بهذه اللفظة فيقول راعني وراع كلامي واسمعوا اي ما يقال لكم وما تؤمرون به ومعناه اطيعوا وقيل فرغوا قلوبكم لما يذكره النبي عليه السلام لئلا يحتاجه كرة في افهامكم وللكافرين
عذاب اليم اي موجع يخلص الى القلوب ما يود اي ما يحب وما يتمنى الذين كفروا من اهل الكتاب قال المفسرون ان المسلمين كانوا اذا قالوا لحلفائهم من اليهود آمنوا بمحمد عليه السلام قالوا
ما هذا الذي تدعوننا اليه بخير مما نحن عليه ووددنا لو كان خيرا حتى نؤمن به فانزل الله تكذيبا لهم هذه الآية ولا المشركين من العرب وهو مجرور في اللفظ بالنسق على من اهل الكتاب وان
كان قد قرئ المشركون بالرفع فهو معطوف على الفاعل ان ينزل عليكم اي على رسولكم من خير من ربكم من صلة مؤكدة اي خير وهو القرآن وقال ابو سليمان الدمشقي اراد بالخير العلم والفقه
والحكمة والله يختص برحمته من يشاء اي القرآن وقيل اراد بالرحمة النبوة والاختصاص الانفراد بالشيء يقال خصه واختصه بمعنى والخصاصة الفقر لانها خلل في الحال والله ذو الفضل
العظيم ذو اسم ناقص ومعناه الصاحب العظيم لان ذلك الفضل فوق استحقاق العبد بل لا استحقاق للعبد عليه تفضل بالنبوة لمحمد عليه السلام وعلى المسلمين بدينه الاسلام ما ننسخ
من آية وذلك ان المشركين قالوا الا ترون الى محمد يامر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويامرهم بخلافه ويقول اليوم قولا ويرجع عنه غدا فانزل الله تعالى واذا بدلنا آية
مكان آية وانزل ما ننسخ من آية وما شرطية جازمة لننسخ منصوبة الموضع بننسخ مثل قوله تعالى اياما تدعوا وجواب الشرط نات بخير منها ومن آية في موضع نصب على التمييز
والمميز ما والتقدير اي شيء ننسخ من آية والجنس تقديره اي آية ننسخ لانك لا تجمع بين هذا وبين التمييز بآية ويجوز ان يكون زائدة وآية حالا والمعنى اي شيء ننسخ قليلا
او كثيرا وقد جاءت الآية حالا في قوله تعالى هذه ناقة الله لكم آية وقيل ما ههنا مصدر وآية مفعول به واعلم ان النسخ في اللغة على ضربين آ ابطال الشيء واقامة آخر مقامه
يقول العرب نسخت الشمس الظل اذهبته وحلت محله فهذا نسخ الى بدل لان الظل يزول ويكون الشمس بدلا عنه والضرب ب رفع الشيء وابطاله من غير بدل يقال نسخت الرياح
الآثار اي ابطلتها وازالتها ويقال النسخ بمعنى التحويل ومنه نسخ الكتاب وهو ان يحول من كتاب الى كتاب فينقل ما فيه اليه قال تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون
اي نامر الملائكة بنسخها قال ابن عباس الستم عربا هل يكون نسخة الا من اصل كان قبل ذلك فعلى هذا الوجه القرآن كله منسوخ لانه نسخ من اللوح المحفوظ فانزل على النبي عليه السلام
آيا بعد آي وعلى الاول فهو ينقسم الى ما نسخ حكمه ولفظه كما شيا كانت الصحابة يقراها ورفعت من بينهم لفظا وحكما مثل قوله لو ان لابن آدم واديين من ذهب لابتغى
اليهما ثالثا ولا يملا عين ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب و ب ما نسخ لفظه دون حكمه كآية الرجم وهي الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم
ج ما نسخ حكمه دون لفظه وهو في القرآن كثير مثل عدة المتوفى عنها زوجها كانت سنة لقوله متاعا الى الحول ثم نسخت بقوله تعالى اربعة اشهر وعشرا وكذلك قوله تعالى ان
يكن منكم عشرون صابرون الآية ثم نسخت بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية والآيتان ثابتان في التلاوة وقرئ ننسخ بضم النون وكسر السين وهي قراءة ابن عامر قال
ابو حاتم هو غلط لانه لم يرد في اللغة انسخ بمعنى نسخ وقال غيره وجهان آ نجعله نسخة من قولك نسخت الكتاب اذا كتبته وانسخته غيري اذا جعلته نسخة له ومعناها
ما ننسخه وهو قول ابي عبيد و ب نجعله في جملة المنسوخ كقولك طردت الرجل اذا نفيته واطردته اذا جعلته طريدا وروي ان الحجاج طلب رجلا فقال له قوم اقبرنا
فلانا اي اجعله ذا قبر

فصل النسخ في الشريعة عبارة عن الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجه لولاه لكان ثابتا مع تراخيه عنه وانما
قلنا الخطاب على لفظ النص ليكون شاملا للفظ والفحوى والمفهوم وكل دليل اذ يجوز النسخ بجميع ذلك وانما قيدنا الحد بالخطاب لان ابتداء ايجاب العبادات في
الشرع مزيل حكم العقل من براءة الذمة ولا يسمى نسخا لانه لم يزل حكم خطاب وانما قيدنا بارتفاع الحكم ولم نخصص بارتفاع الامر والنهي ليعم جميع انواع الحكم من الندب
والكراهة والاباحة فجميع ذلك قد ينسخ وانما قلنا لولاه لكان الحكم ثابتا لان حقيقة النسخ الرفع فلو لم يكن ثابتا لم يكن هذا رفعا لانه اذا ورد امر بعبادة موقتة
وامر بعبادة اخرى بعد تصرم ذلك الوقت لا يكون الثاني نسخا فاذا قال اتموا الصيام الى الليل ثم قال في الليل لا تصوموا لا يكون ذلك نسخا بل الرفع ما لا
يرتفع الحكم لولاه وانما قلنا مع تراخيه عنه لانه لو اتصل لكان بيانا واتماما لمعنى الكلام وتقديرا له بمدة او شرط واما المعتزلة فانهم حدوه بانه عبارة عن بيان
الحكم وهو باطل لانه يطلق ويستعمل في اللغة بمعنى الازالة تارة وبمعنى النقل اخرى فيتعين حمله على الرفع لموافقته لدلالة اللفظ فانه لم يعهد استعماله في اللغة
بمعنى البيان فان قيل ما الفرق بين التخصيص والنسخ قلنا هما مشتركان من وجه اذ كل واحد يوجب اختصاص الحكم ببعض ما تناوله اللفظ لكن التخصيص بيان
ان ما خرج من عموم اللفظ ما اريد باللفظ الدلالة عليه والنسخ يخرج عن اللفظ ما قصد به الدلالة عليه فان قوله افعلوا ابدا يجوز ان ينسخ وما اريد باللفظ بعض الازمنة
بل الجميع لكن كان بقاؤه مشروطا بان لا يرد ناسخ كما اذا قال ملكتك ابدا ثم يقول نسخت هذا لم ياتي في شرط استمرار الحكم بعد ثبوته وقصد الدلالة عليه باللفظ فكذلك يفترقان
من اربعة اوجه آ ان الناسخ يشترط تراخيه والتخصيص يجوز اقترانه لانه بيان بل يجب اقترانه عند من لا يجوز تاخير البيان ب ان التخصيص لا يدخل في الامر بامور واحد
والنسخ يدخل عليه ج ان النسخ لا يكون الا بقول وخطاب والتخصيص قد يكون بادلة العقل والقرائن وسائر ادلة السمع د ان التخصيص يبقى دلالة اللفظ على ما بقي تحته
حقيقة كان او مجازا على ما فيه من الاختلاف والنسخ يبطل دلالة المنسوخ في مستقبل الزمان بالكلية

فصل في اثباته على منكريه والمنكر اما جوازه عقلا واما
وقوعه سمعا فاما جوازه عقلا فيدل عليه انه لو امتنع لكان اما ممتنعا لذاته وصورته او لما يتولد منه من مفسدة او لادائه الى محال ولا يمتنع لاستحالة ذاته وصورته
بدليل ما حققناه من معنى الرفع ولا يمتنع لادائه الى مفسدة وقبح اذ لا يبعد ان يعلم الله مصلحة عباده في ان يامرهم بامر مطلق حتى يستعدوا له ويمتنعوا بسبب العزم عن معاص
وشهوات ثم يخفف عنهم واما وقوعه سمعا فيدل عليه الاجماع والنص اما الاجماع فان الامة قاطبة على ان شريعة محمد عليه السلام نسخت شريعة من قبله اما بالكلية
واما فيما يخالفه فيه فهذا الاجماع حجة وان لم يكن حجة على اليهود واما النص فما سبق

فصل يجوز نسخ القرآن بالسنة والسنة بالقرآن لان الكل من عند الله
تعالى فما المانع منه ولم يعتبر التجانس مع ان العقل لا يحيله كيف وقد دل السمع على وقوعه اذ التوجه الى بيت المقدس ليس في القرآن فهو من السنة وناسخه في القرآن و
كذلك قوله تعالى فالآن باشروهن نسخ لتحريم المباشرة وليس التحريم في القرآن واما نسخ القرآن بالسنة فنسخ الوصية للاقربين بقوله عليه السلام الا لا وصية لوارث فان
آية الميراث لا تمنع الوصية اذ الجمع ممكن وقال قوم لا يجوز نسخ القرآن بالسنة لقوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي

ان ليج الا بوحي الى فدل على انه لا يجوز نسخ الكتاب بالسنة قلنا لا خلاف انه لا ينسخ من تلقاء نفسه بل بوحي من الله لكن لا يكون بنظم القرآن **فصل** يعرف به تاريخ
الناسخ اعلم انه اذا تعارض نصان فالناسخ هو المتاخر ولا يعرف تاخيره بدليل العقل ولا بقياس الشرع بل بمجرد النقل وذلك بطرق ا ان يكون في اللفظ ما يدل عليه
كقوله عليه السلام كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ٢ ان تجمع الامة في حكم على انه منسوخ وان ناسخه متاخر ٣ ان يذكر الراوي التاريخ مثل ان يقول سمعت عام
الخندق او عام الفتح وكان المنسوخ معلوما قبله ولا فرق بين ان يروي الناسخ والمنسوخ راو واحد او راويان **فصل** انكرت اليهود جواز النسخ وزعموا
انه بدا فيقال لهم اليس قد اباح الله تعالى تزويج الاخت من الاخ ثم حظره وكذلك بنت الاخ وبنت الاخت اليس قد امر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ثم قال
لا تذبحه اليس قد امر الله تعالى موسى عليه السلام ان يامر بني اسرائيل ان يقتلوا من عبد منهم العجل ثم امرهم برفع السيف عنهم اليست نبوة موسى عليه السلام غير متعبد بها
قبل بعثه ثم تعبد بذلك فلما لم يجعله من تلك الاشياء بدا فكذلك في نسخ الشرائع ولا يجعله بدا بل هو نقل عبادة الى عبادة وحكم الى حكم لضرب من المصلحة اظهارا للحكمته
وكمال مملكته ولذلك **فصل** اعلم ان النسخ لا يكون الا في الامر والنهي ولا يجوز في الخبر والقصص لان الخبر اذا نسخ صار المخبر كذابا الا ان ترد صيغة الخبر
فيها الامر فهذه جملة من علم النسخ وهو نوع كبير من علوم القرآن لا يسع جهله لمن شرع في التفسير ولهذا المعنى ذكرنا منه طرفا على خلاف عادة المفسرين
قال ابو عبد الرحمن السلمي مر علي كرم الله وجهه بقاص يقص فقال هل تعلم الناسخ والمنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت **او ننسها** قرئ بضم النون وكسر السين اي
ننسها نبينا عليه السلام قاله اكثر المفسرين قال الحسن هو ما انسى الله نبيه عليه السلام وقال ابن عباس اي نتركها لا نبدلها قال تعالى نسوا الله فنسيهم وقال تعالى
وكذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى كل هذا من الترك كانه جعل انسى ونسي بمعنى واحد وقرا ابي بن كعب ننسك وقرا عبد الله ما ننسك من
آية او ننسخها تنسها بتاء مفتوحة من النسيان وقرا مجاهد او ننسها بفتح النون مخففة اي نتركها وقرا عمر بن الخطاب وابن عباس وعبيد بن عمير وعطاء وابن كثير
وابو عمرو والنخعي او ننسأها بفتح النون الاولى وفتح السين بهمزة اي نؤخرها ولا نبدلها ولا ننسخها يقال نسأ الله في اجله وانسأ الله اجله ومنه النسيئة في البيع
نات بخير منها اي بما هو اخف وانفع لكم واسهل عليكم واكثر لاجركم لان آية خير من آية لان كلام الله تعالى واحد وكله خير **او مثلها** اي في المنفعة والثواب والناسخ في
ذلك ان يكون الناسخ اسهل في المأخذ من المنسوخ والايمان به والناس اليه اسرع كالذي كان من نسخ استقبال بيت المقدس باستقبال الكعبة فهذا وان كان السجود
الى الجهتين متساويا في العمل والثواب فالذي امر الله تعالى به في ذلك الوقت كان اصلح والادعى للعرب وغيرهم الى الاسلام **فصل** قال قوم يجوز النسخ بالا
والجواز بالاثقل وقوم امتناع النسخ بالاثقل عرفتموه عقلا او سمعا لا يستحيل عقلا لانه لا يمتنع لذاته ولا للاستصلاح فانا ننكره وان تعلقتم به فلم يستحيل ان يكون
المصلحة في التدريج والترقي من الاخف الى الاثقل كما كان الصلاح في ابتداء التكليف ورفع الحكم الاصلي فان **قيل** انه يمتنع سمعا لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر
ولا يريد بكم العسر وبقوله الآن خفف الله عنكم وبقوله يريد الله ان يخفف عنكم **قلنا** فينبغي ان يترككم واباحة الفعل ففيه اليسر ثم ينبغي ان لا ينسخ بالمثل لانه
لا يسر فيه اذ اليسر في دفعه الى غير بدل او بالاخف وسياق الآيات وردت في صور خاصة اريد فيها التخفيف وليس فيه منع ارادة التثقيل والتشديد فان **قيل** فقد
قال تعالى ما ننسخ من آية او ننسها الآية وهذا خير عام والخير ما هو خير لنا والا فالقرآن خير كله والخير لنا ما هو اخف علينا **قلنا** لا بل الخير ما هو اجزل ثوابا واصلح لنا
في المآل وان كان اثقل في الحال [illegible]

والتمني **كما سئل موسى من قبل** يعني قولهم ارنا الله جهرة والجمهور على همز سئل بالياء وقرا ابو جعفر سئل بتليين الهمز وقرا الحسن سئل **ومن يتبدل الكفر بالايمان**
الكفر بالايمان **فقد ضل سواء السبيل** اي اخطا وسط الطريق **ود كثير من اهل الكتاب** قال ابن عباس نزلت في نفر من اليهود قالوا للمسلمين بعد وقعة احد الم تروا الى ما
اصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وافضل فقال لهم عمار بن ياسر كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت الله تعالى ان لا اكفر
بمحمد ما عشت فقالت اليهود هذا قد صبا وقال حذيفة بن اليمان اما انا فقد رضيت بالله ربا وبمحمد نبيا وبالاسلام دينا وبالقرآن اماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين
اخوانا ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه بذلك فقال اصبتما الخير وافلحتما فانزل الله هذه الآية والمعنى تمنى واراد كثير من اليهود **لو يردونكم** يا معشر المؤمنين **من بعد**
ايمانكم كفارا لو بمعنى ان المصدرية وانتصب كفارا لانه حال من الكاف والميم ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا لان يرد بمعنى يصير **حسدا** نصب على المصدر اي يحسدونكم حسدا
وقيل هو مفعول له اي يفعلون هذا الحسد **من عند انفسهم** من متعلقة بحسدا اي ابتدأ الحسد من عند انفسهم لا من عند الله تعالى اذ لم يامرهم به وقيل قوله من عند
انفسهم تاكيد لان حسد الانسان لا يكون من غير نفسه وقيل من عند انفسهم اي في مذهبهم وحكمهم كما يقول هذا عند الشافعي حلال اي في مذهبه وقال الزجاج من عند
انفسهم يتعلق بيودون بيردونكم اي ود الذين كفروا من عند انفسهم لو يردونكم حسدا منهم لكم وقيل اي حسدا يجدونه من انفسهم واصل الحسد في اللغة القشر
الحسدل القراد لانه يقشر الجلد فيمص الدم فالحسد يقشر القلب واللام زائدة وقيل الحسد تمني زوال نعمة الله تعالى عن المحسود وان لم يصر للحاسد مثلها والمنافسة
فانها تمني ان يكون له مثلها من غير حب زوالها عن المغبوط روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا
وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والحسد فانه ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب او قال العشب وعنه عليه السلام انه قال دب اليكم
داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء فالحسد اضر شيء بالدين وافسد له لانه يتمكن في الباطن فيفسد القلب ويذهب قوى ايمانه ومعرفته بتمنيه خلاف مراد الله تعالى
لما جرى من قضاء الله بنعمة الاخيه وقد قال الله تعالى ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقد روي عن الله تعالى انه قال الحاسد مضاد لقضائي
من اي وجه ياكل الحسد الحسنات قلنا من وجوه منها انه كالمضاد لتقديره كما ذكرنا ومنها تسخطه وكراهيته لصنيعه تعالى مع محسوده ومنها ان
اهلا لما انعم الله عليه بل يرى نفسه احق بنعمته كانه يعترض على الحكيم الاعلى في عطائه ومنعه او كانه يتهمه في فعله وهذه مخازي وفواحش في باطنه
ما ياتيه من طاعاته فاي حسنة تبقى حسنة مع سوء هذا الباطن وقبح طويته ومنها ان الحاسد لا ينفك عن ان يحمله شؤم حسده على قصد المحسود
نعمته بظلم او سعاية الى ظالم او ذكر قبيح بذكره به الى غير ذلك من اسباب البغي عليه والتعدي والظلم له قال بعض الحكماء كل احد يمكن ان ترضيه الا الحاسد
لا يرضيه الا زوال نعمتك ولبعضهم وكل اداريه على حسب حاله سوى حاسدي فهي التي لا انالها وكيف يداري المرء حاسد نعمة اذا كان لا يرضيه الا زوالها وقال آخر
الا قل لمن كان لي حاسدا اتدري على من اسات الادب اسات على الله في فعله لانك لم ترض لي ما وهب فجازاني الله ان زادني وسد عليك وجوه الطلب **من بعد**
ما تبين لهم الحق يعني في التورية ان قول محمد عليه السلام صدق ودينه حق **فاعفوا واصفحوا** اي عن مساوي كلامهم **حتى ياتي الله بامره** اي اعفوا الى هذه الغاية وفيه اربعة اقوال ا انه اراد
اجلاء بني النضير وقتل قريظة وفتح خيبر وذلك قاله عطاء و٢ انه اراد به القيامة فيجازيهم باعمالهم و٣ بعلمه وحكمه فيهم حكم لبعضهم بالاسلام ولبعضهم بالسبي
والقتل والجزية قاله ابن كيسان و٤ ان امره هو القتال روي عن ابن مسعود وابن عباس وابو العالية وقتادة ان العفو والصفح منسوخ بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون
بالله الآية وابى هذا القول جماعة من المفسرين والفقهاء واحتجوا بان الله لم يامر بالصفح والعفو مطلقا وانما امر به الى غاية وما بعد الغاية يخالف حكم ما قبلها وما هذا
سبيله لا يكون من باب المنسوخ بل يكون الاول قد انقضت مدته بغايته **ان الله على كل شيء قدير** اي يقدر على اهلاكهم الآن ولكن لكل اجل كتاب **واقيموا الصلوة**
اي اعرضوا عنهم واشتغلوا بما امرتم به من الصلوة والزكوة **وما تقدموا** اي تسلفوا **لانفسكم من خير** اي طاعة وعمل صالح **تجدوه عند الله** اي تجدوا ثوابه ونفعه عند الله
وقيل اراد بالخير المال كقوله تعالى ان ترك خيرا وما تقدموا لانفسكم من زكوة وصدقة تجدوه عند الله التمرة واللقمة مثل احد **ان الله بما تعملون بصير** اي يملكه ولا يعزب عنه
شيء وفي الحديث اذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم وقال انس بن مالك ماتت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل علي كرم الله وجهه
وانشا يقول لكل اجتماع من خليلين فرقة وكل الذي دون الفراق قليل يريد الفتى ان لا يفارق اهله وليس الى ما يبتغيه سبيل وان افتقادي واحدا بعد واحد
دليل على ان لا يدوم خليل ثم دخل المقابر فقال السلام عليكم يا اهل القبور اموالكم قسمت ودوركم سكنت ونساؤكم نكحت فهذا خبر ما عندنا فما خبر ما عندكم فهتف
هاتف وعليكم السلام ما اكلنا ربحنا وما قدمنا وجدنا وما خلفنا خسرنا **وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى** قال الفراء اراد يهوديا فحذف الياء الزائدة ورجع الى الفعل
من اليهودية وقال الاخفش الهود جمع هائد مثل عائذ وعوذ وحائل وحول وهو من هاد يهود اذا تاب وفي مصحف ابي الا من كان يهوديا او نصرانيا قال ابن عباس
اختصم يهود المدينة ونصارى نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اليهود ليست النصارى على شيء ولا يدخل الجنة الا من كان يهوديا وكفروا بالانجيل وعيسى وقالت النصارى
ليست اليهود على شيء وكفروا بالتورية وموسى فقال تعالى تلك امانيهم ومعنى الآية وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا
من كان نصرانيا ولم يقل كل فريق منهم بجمع في اللفظ وان كان في المعنى تفريق ولهذا قال الله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود
على شيء وقيل جمع بين الفريقين لاجتماعهما على الايمان بالتورية فالنصارى يعترفون بالتورية فلا جرم تقول لن يدخل الجنة الا اليهود والنصارى وقيل جمع بينهما
لاجتماعهما على عداوة الاسلام وان كان بينهما تفريق **تلك امانيهم** يعني شهواتهم التي اشتهوها وتمنوها على الله تعالى بغير الحق وقيل اباطيلهم بلغة قريش وقد مضى في قوله
لا يعلمون الكتاب الا اماني **قل** اي قل لهم يا محمد **هاتوا برهانكم** هاتوا فعل معتل اللام تقول في الماضي هاتى يهاتي مهاتاة مثل رامى يرامي مراماة وهاتوا مثل راموا واصله
هاتيوا ثم سكنت الياء وحذفت لما ذكرنا في اشتروا ونظائره وتقول للرجل في الامر هات مثل رام وللمراة هاتي مثل رامي وعليه فقس تصاريف هذه الكلمة وهاتوا فعل
متعد الى مفعول واحد وتقديره احضروا برهانكم والنون في برهان اصل عند قوم لانه من البره وهو القطع والبرهان الدليل القاطع وجمعه براهين مثل قربان و
قرابين ولم يقل براهينكم لان البرهان الواحد اذا قام لواحد منهم فقد قام لهم جميعا وفي الآية دليل على المنع من التقليد **ان كنتم صادقين** اي في دعويكم **بلى** رد لامر ولايجاب

لعين مسرور الله تعالى عليهم احوالهم انهم لهم الجنة والخبر ان اهل الجنة من اسلم وجهه لله وقيل فيه اضمار كانه قيل اما يدخل الجنة احد منهم فقيل بلى من اسلم وجهه لله ثم قيل الوجه صلة
اي من انقاد لله تعالى قال مجاهد ومقاتل اخلص دينه وعمله وقيل فوض امره اليه وقيل خضع وتواضع لله تعالى واصل الاسلام الاستسلام والخضوع وقيل
اسلم وجهه اي اسلم نفسه وجميع بدنه لامر الله تعالى كقوله تعالى كل شي هالك الا وجهه اي الا هو وانما خص الوجه لانه اذا خضع الوجه فقد خضع جميع البدن
لانه اشرف الاعضاء وايضا اثر الخضوع انما يتبين في الوجه قال تعالى وعنت الوجوه للحي القيوم وهو محسن هو كقولك جاني فهو راكب اي راكبا فهو في معنى الحال
اي وهو في خضوعه محسن للعمل وقال ابن عباس وهو محسن اي مؤمن موحد مصدق ومن موضع من اسلم مبتدا وهو شرط وجوابه فله اجره اي ثوابه
ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ذكر بلفظ الجمع وفي الابتداء قال فله اجره لان من تصلح للواحد والجمع وقالت اليهود ليست النصارى على شي اي على حق وصواب وكل ما لا منفعة فيه
فهو كالمعدوم كما جا في قوله صم بكم عمي وقال تعالى يا اهل الكتاب لستم على شي اي على دين حق وقالت النصارى ليست اليهود على شي اي منذ دانت باليهودية
التي تعني بتكذيب عيسى عليه السلام اي اليهود على ضلالتهم لانكارهم النسخ وانكارهم عيسى عليه السلام وبعض الانبيا ومن كفر بنبي فقد كفر بالجميع وكان سفيان
اذا قرا هذه الآية يقول صدقوا جميعا وهم يتلون الكتاب في موضع نصب على الحال والعامل فيها قالت واصل يتلون يتلوون فسكنت الواو ثم حذفت لالتقا
الساكنين قال الزجاج يعني ان الفريقين يتلون التورية وقد وقع بينهما هذا الاختلاف وكتابهم واحد فدل بهذا على ضلالتهم وقيل كل منهم يتلو كتابه
وهذا تعجب منهم وفيه بيان ان الانكار من غير برهان لا وقع له كذلك اي مثل هذا القول وعلى هذا المنهاج قالت مشركوا العرب قالوا لمحمد واصحابه لستم على شي
قاله السدي ومقاتل وقيل قال اباوهم الذين مضوا مثل قولهم وقيل هم امم كانت قبل اليهود والنصارى مثل قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قالوا لنبيهم
انه ليس على شي وان الدين ديننا قاله عطا وقوله مثل منصوب بيعلمون او يقال على انه مفعول به او صفة لمصدر محذوف فالله يحكم بينهم يوم القيامة
اي يقضي بين المحق والمبطل يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون من الدين ومعنى لا يعلمون اي لا يعلمون الكتاب مثل اليهود والنصارى ومن اظلم ممن منع مساجد الله من
موضع ان يذكر نصب والمعنى الذي ان يذكر فيها فيه ثلثة اقوال ا هو في معنى نصب على البدل من مساجد بدل الاشتمال تقديره ذكر اسمه فيها و ٢ ان يكون في موضع نصب على المفعول
له تقديره كراهية ان يذكر و ٣ ان يكون في موضع جر تقديره من ان يذكر اما المساجد فهي مواضع العبادة وفي المراد بها هاهنا قولان ا ما نسب الى التعبد من بيوت الله
تعالى فيه وتعظيمهم و ٢ انه كل موضع من الارض اقيمت فيه عبادة من بيوت الله وغيرها لقوله عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وفي المانع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه
اربعة اقوال ا جماعة من النصارى غزوا بني اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم وحرقوا وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيها الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان
خرابا الى ان بنته المسلمون في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه و ٢ بخت نصر واصحابه من المجوس غزوا اليهود وخربوا بيت المقدس واعانهم على ذلك النصارى
قاله السدي من اجل انهم قتلوا يحيى بن زكريا وقال قتادة حملهم بغض اليهود على معاونة بخت نصر و ٣ انهم مشركوا قريش منعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن المسجد الحرام يوم الحديبية قاله عبد الرحمن بن زيد و ٤ انه عام في كل مشرك منع من كل مسجد حكاه الماوردي والقشيري ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها فيه
قولان ا في نقضها و ٢ منع ذكر الله فيها وكل مسجد منع من عبادة فيه فقد سعى في خرابه اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين قال ابن عباس لم يدخلها بعد عمارتها الا خائفا لو علم
به قتل وقال السدي خائفين باداء الجزية وقال اهل المعاني انه خبر ومقصوده الامر اي جاهدوهم واستاصلوهم حتى لا يدخل احد منهم المسجد الحرام الا خائفا لقوله
تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله فانه نهي ورد بلفظ الخبر وقوله الا خائفين حال من الضمير في يدخلوها لهم في الدنيا خزي جملة مستانفة وليست حالا مثل خائفين
لان استحقاقهم الخزي ثابت في كل حال لا في حال دخولهم المساجد خاصة والمعنى لهم في الدنيا عذاب وهوان قال قتادة هو القتل للحربي والجزية للذمي وقال
مقاتل والكلبي فتح مدائنهم واستيلاء لهم وقهرهم وقال ابن زيد طردهم عن المسجد الحرام فلا يدخله مشرك ظاهرا ابدا ولهم في الآخرة عذاب عظيم اي مواقف من كل عذاب
ولله المشرق والمغرب جميعا موضع الشروق والغروب واختلفوا في سبب نزولها فقال ابن عباس في رواية الوالبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة
امره الله ان يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابرهيم عليه السلام فلما صرفه الله اليها عيرت اليهود المؤمنين فانزل الله فاينما
تولوا فثم وجه الله وقيل ان الصحابة كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة في ليلة مظلمة فلم يعرفوا القبلة فجعل كل واحد منهم مسجدا بين يديه فصلى فلما اصبحوا
اذا هم على غير القبلة فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية رواه عامر بن ربيعة وقيل نزلت في التطوع بالنافلة في السفر قاله ابن عمر وقال عطا
وقتادة نزلت في النجاشي وذلك انه توفي فقال عليه السلام ان اخاكم النجاشي مات فصلوا عليه فقالت الصحابة كيف نصلي على رجل مات وهو يصلي الى غير قبلتنا وكان يصلي
الى بيت المقدس حتى مات فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مجاهد والحسن والضحاك لما نزل وقال ربكم ادعوني استجب لكم قالوا اين ندعوه فنزلت هذه الآية فاينما
شرط تولوا مجزوم به وهو الناصب لاين والجواب فثم وقرئ شاذا تولوا بفتح التاء وفيه وجهان ا هو مستقبل ايضا وتقديره تتولوا بحذف التاء الثانية و ٢ انه
ماض والضمير للغائبين والتقدير اينما يتولوا وقيل يجوز ان يكون ماضيا قد وقع ولا يكون اين شرطا في اللفظ بل في المعنى كما تقول ما صنعت صنعت اذا اردت الماضي
وهذا ضعيف لان اين اما استفهام واما شرط وليس لها معنى ثالث وثم اسم المكان البعيد عنك وبني لتضمنه معنى الاشارة وقيل بني لتضمنه معنى حرف
الخطاب لانك تقول في الحاضر هنا وفي الغائب هناك وثم ناب عن هناك والمعنى فاينما تولوا وجوهكم فثم فحذف المفعول للعلم به واختلفوا في قوله تعالى فثم
وجه الله فقال الكلبي والقتيبي فثم الله يعلم ويرى والوجه صلة كقوله تعالى يريدون وجهه اي يريدونه بالدعاء وقوله تعالى كل شي هالك الا وجهه اي الا هو و
كذلك قوله ويبقى وجه ربك اي ربك وكذلك قوله انما نطعمكم لوجه الله اي لله وقال الحسن ومجاهد ومقاتل بن حيان فثم قبلة الله اضافها الى نفسه تخصيصا و
تفضيلا كما يقال بيت الله وناقة الله والوجه الجهة والجهة القبلة والعرب تسمي القصد الذي يتوجه اليه وجها قال الشاعر استغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد اليه الوجه والعمل
معناه اليه القصد بالعبادة وقيل فثم تجدون الوجاهة من الله فالوجه للعبد واضيف الى الله اكراما كقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه اي مقامه من ربه ان الله واسع عليم
قال الكلبي واسع المغفرة قال تعالى ان ربك واسع المغفرة وقال ابو عبيد الواسع الغني يقال فلان يعطي من سعة اي من غنى قال تعالى لينفق ذو سعة

من سعته وقال الفرا الواسع الجواد الذي يسع عطاؤه كل شي دليله قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شي وقيل الواسع العالم الذي وسع علمه كل شي قال الله تعالى وسع كرسيه السموات
والارض اي علمه عليم اي عليم بنياتهم حيث ما صلوا ودعوا قال بعض السلف دخلت ديرا بجا وقت الصلوة فقلت لبعض من في الدير من النصارى دلني على بقعة
طاهرة اصلي فيها فقال لي طهر قلبك عمن سواه وقف حيث شئت قال فتخجلت منه ومن قوله وانا المؤمن واكا(؟) وقالوا اتخذ الله ولدا يقرا بالواو عطفا على قوله تعالى وقالوا
لن يدخل الجنة ويقرا بغير واو على الاستيناف نزلت هذه الآية ردا على اليهود والنصارى والمشركين فانهم وصفوا الله بالولد فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت
النصارى المسيح ابن الله وقالت المشركون الملائكة بنات الله فنزه الله نفسه عن اتخاذ الولد فقال سبحانه اي تنزه عن ذلك بل له اي ليس الامر كما قالوا له ما في السموات
والارض عبيدا وملكا كل له قانتون اي مطيعون والقنوت الطاعة والقانت المطيع له ومنه قوله تعالى امن هو قانت اناء الليل وقال تعالى والقانتين والقانتات
وقال ابن كيسان قائمون بالشهادة واصل القنوت القيام سئل عليه السلام اي الصلوة افضل فقال طول القنوت فان قيل كيف عم بهذا القول وكثير من الخلق ليس
بمطيع قلنا عنه ثلثة اجوبة ا ان هذا من العموم الذي اريد به الخصوص وسلكوا في تخصيصه طريقين ا قالوا هو راجع الى عزير والمسيح والملائكة وهذا قول مقاتل
ويمان والطريق ٢ قالوا هو راجع الى اهل طاعته دون غيرهم وهذا قول ابن عباس والفراء الجواب ٢ ان الآية عامة في جميع الخلق ثم سلكوا في الكفار طريقين ا ان ظلالهم
تسجد لله تعالى وتطيعه وهذا قول مجاهد دليله قوله يتفيؤ ظلاله وقوله تعالى وظلالهم بالغدو والآصال فنسب القنوت اليهم لذلك والطريق ٢ ان هذا في يوم القيامة
قاله السدي تصديقه قوله تعالى وعنت الوجوه للحي القيوم الجواب ٣ قال اهل المعاني ان كل مخلوق قانت له باثر صنعه فيه وجري احكامه عليه وقوله كل له قانتون
اي كل احد منهم او كلهم لان الاصل في كل ان تستعمل مضافة ومن هاهنا ذهب جمهور النحويين الى منع دخول الالف واللام على كل لان تخصيصها بالمضاف اليه فاذا لم يكن ملفوظا
به كان في حكم الملفوظ به وحمل الخبر على معنى كل فجمعه في قوله قانتون ولو قال قانت جاز على لفظ كل بديع هو بديع وبالكسر بدل من الضمير في له وقرئ بالنصب على المدح بديع السموات
والارض البديع الذي يبدع الاشيا اي يحدثها مما لم يكن وبديع بمعنى مبدع قال الزجاج بديع السموات والارض منشئها على غير مثال سبق وكل من انشا ما لم يسبق
اليه فقد ابدع ولهذا قيل لمن خالف السنة مبتدع لانه احدث في الاسلام ما لم يسبقه اليه السلف واذا قضى امرا اي قدره واراد خلقه واصل القضا احكام الشي واحكامه
ومنه قيل للحاكم قاض لفصله الامور وقيل للميت قد قضى اي فرغ من الدنيا فانما يقول له كن فان قيل في اي حال يقول له كن افي حال عدمه ام في حال وجوده فان
كان في حال عدمه استحال ان يامر الا مامورا اذ لا يستحيل الامر الا من آمر وان كان في حال وجوده فتلك حال لا يجوز ان يومر فيها بالوجود والحدوث لانه موجود حادث قلنا
عنه اجوبة ثلثة ا انه خبر من الله تعالى عن نفوذ اوامره في خلقه الموجود كما امر بني اسرائيل ان يكونوا قردة خاسئين ولا يكون هذا واردا في ايجاد المعدومات ٢ ان الله تعالى
عالم بما هو كائن قبل كونه فكانت الاشياء التي لم تكن وهي كائنة لعلمه بها مشابهة للاشياء التي هي موجودة فجاز ان يقول لها كوني ويامرها بالخروج من حال العدم الى حال
الوجود لتصور جميعها له ولعلمه بها في حال العدم ٣ ان ذلك خبر من الله تعالى عام عن جميع ما يحدثه ويكونه اذا اراد خلقه وانشاءه كان ووجد من غير ان يكون هناك قول
يقوله وانما هو قضاء يريده فعبر عنه بالقول وان لم يكن قولا فيكون الجمهور على الرفع عطفا على يقول او على الاستيناف اي فهو يكون لان الكلام تم عند قوله كن ثم قال فيكون بما اراد
قال الفراء وانه لاحب الوجهين الي وقرا ابن عامر فيكون بالنصب على جواب لفظ الامر بالفا في ظاهر اللفظ وهو ضعيف لوجهين ا ان كن ليس بامر على الحقيقة اذ ليس
هناك مخاطب به وانما المعنى على سرعة التكوين ولفظ الامر يرد ولا يراد به حقيقة الامر كقوله اسمع بهم وابصر وكقوله فليمدد له الرحمن والوجه ٢ ان جواب الامر لا بد ان يخالف
الامر اما في الفعل او في الفاعل او فيهما فمثال ذلك قولك اذهب ينفعك زيد فالفعل والفاعل في الجواب غيرهما في الامر وتقول اذهب يذهب زيد فالفعلان متفقان
والفاعلان مختلفان وتقول اذهب تنتفع فالفاعلان متفقان والفعلان مختلفان فاما ان يتفق الفعلان والفاعلان فغير جائز كقولك اذهب تذهب والعلة فيه
ان الشي لا يكون شرطا لنفسه فانه تعالى لا يلحقه نصب في شي فمن كان هكذا لا يحتاج الى العلل وقال الذين لا يعلمون قال ابن عباس هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى
تحكمهم واقتراحهم بعد ما بان لهم صدق الرسول وقال الحسن وقتادة هم مشركوا العرب قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم لا نؤمن لك حتى يكلمنا الله انك رسوله او حتى
تاتينا بمثل الآيات التي اتت بها الرسل وقوله لولا بمعنى هلا وكل ما في القران لولا يفسر على هلا غير التي في الصافات فلولا انه كان من المسبحين كذلك قال الذين من قبلهم
مثل قولهم فيهم ثلثة اقوال ا انهم اليهود قاله مجاهد و ٢ انهم النصارى قاله قتادة و ٣ انهم اليهود والنصارى وغيرهما من الكفار اعلم الله ان كفرهم في التعنت بطلب الآيات كفر
الذين من قبلهم في قولهم لموسى عليه السلام ارنا الله جهرة وما اشبه ذلك وفي هذا تعزية للنبي عليه السلام تشابهت قلوبهم اي اشبه بعضها بعضا في الكفر والقسوة ومسئلة المحال
كقوله تعالى يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قد بينا الآيات لقوم يوقنون يريد من ايقن وطلب الحق فقد اتته الآيات والبينات نحو المسلمين ومن لم يعاند من اهل اليهود
انا ارسلناك بالحق فيه خمسة اقوال ا ان الحق القرآن دليله قوله تعالى بل كذبوا بالحق وقوله حتى جاءهم الحق قاله ابن عباس و ٢ انه الاسلام دليله قوله تعالى وقل جاء الحق قاله
ابن كيسان و ٣ انه الصدق من قولهم فلان محق في دعواه اذا كان صادقا دليله قوله تعالى ويستنبؤنك احق هو اي صدق وقال مقاتل معناه لم نرسلك عبثا
لغير شي بل ارسلناك بالحق دليله قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وهو ضد الباطل و ٤ هو قسم اي بالله لقد ارسلناك بشيرا ونذيرا فالحق
هو اسم الله تعالى و ٥ بالحق اي مع الحق كقوله تعالى وقد دخلوا بالكفر بشيرا اي مبشرا لاوليائي واهل طاعتي بالثواب ونذيرا اي منذرا ومخوفا لاعدائي واهل معصيتي
بالعذاب الاليم وبشيرا ونذيرا حالان ولا تسئل عن اصحاب الجحيم قال مقاتل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو ان الله انزل باسه باليهود آمنوا فانزل الله ولا تسئل عن
اصحاب الجحيم اي لست بمسئول عنهم وليس عليك من شانهم عهدة ولا تبعة فلا تحزن عليهم وقرا نافع تسئل بفتح التاء وجزم اللام على النهي للنبي صلى الله عليه وسلم اي
بلغ الرسالة ولا تسال عن احد ممن كذبك هل لك ان تشفع فيهم فلم ينفعهم شفاعة ولو قال فلا تسئل بالفاء لحسن ايضا قال ابن عباس على هذا سال رسول الله
جبرئيل عليهما السلام عن قبر ابيه وامه فدل عليها فذهب الى القبرين فدعا لهما وتمنى ان يعرف حالهما في الآخرة فنزلت ولا تسال عن اصحاب الجحيم رواه عطا عن ابن عباس
وقيل فما ذكرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى توفاه الله قال ابن عباس وفيه نزل ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وقيل
ولا تسئل على النهي تعظيم للامر وتعجيب اي ولا تسال عن بلائهم كما تقول لا تسال عما فيه فلان من البلا فانه اعظم من ان يوصف وقرا ابن مسعود ولن تسئل يويد

قراة الجمهور تسال بالرفع وقرا ابي وما تسال عن اصحاب الجحيم والجحيم النار المتلظية العظيمة يقال جحمت النار تجحم جحوما فهي جاحمة قال تعالى فالقوه في الجحيم ولن
ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قال المفسرون كانت اليهود والنصارى يسالون النبي عليه السلام الهدنة ويطمعونه ويرونه ان هو هادنهم اتبعوه
فانزل الله تعالى هذه الاية واخبر انه لا يرضيهم الا ما يستحيل وجوده لان اليهود لا ترضى عنه الا باليهودية والنصارى الا بالنصرانية ويستحيل الجمع بينهما قال ابن عباس هذا
في القبلة وذلك ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون ان يصلي النبي صلى الله عليه وسلم الى قبلتهم فلما صرف الله نبيه الى الكعبة شق ذلك عليهم وايسوا منه ان
يوافقهم على دينهم فانزل الله هذه الاية وقوله حتى تتبع قال الخليل الناصب ان ولكنها لا تظهر مع حتى وذلك لان حتى خافضة للاسم كقوله تعالى حتى مطلع
الفجر وما يعمل في الاسم لا يعمل في الفعل البتة وما يخفض اسما لا ينصب شيئا وملتهم اي دينهم وسمي الدين بها لانه يمل اي يملى على المدعو اليه واملى واملل بمعنى وقيل
الملة فعلة من مله يمله اي اتاه في الرماد لحاق سمي الدين بها لما فيه من المشاق وترك هوى النفس وقيل الملة الطريقة والسنة ومنه الملة لانها تؤثر في
مكانها كما يؤثر السلوك في الطريق فاصل الكلمة التاثير قال الزجاج قل ان هدى الله هو الهدى يجوز ان يكون هو توكيدا لاسم ان وفصلا ومبتدا قال ابن عباس
يعني ان الذي انت عليه هو دين الله الذي رضيه ولئن اتبعت اهواءهم قال ابن عباس صليت نحو قبلتهم بعد الذي جاءك من العلم بان دين الله الاسلام وان القبلة
هي الكعبة ما لك من الله من ولي ولا نصير اي من يتولاك فيدفع عنك العقوبة ثم قيل الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به امته لانه معصوم عن اتباع هوى الكافرين وقيل
الخطاب له ولغيره الذين اتيناهم الكتاب الذين مبتدا واعطاهم صلته ويتلونه حال مقدرة منهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا وقت ايتائه تالين له قال ابن
عباس نزلت في اهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن ابي طالب وكانوا اربعين رجلا اثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا وقال
الضحاك هم من امن من اليهود عبد الله بن سلام ومن تابعه وقال قتادة وعكرمة هم اصحاب محمد عليه السلام وقيل هم المؤمنون عامة يتلونه حق تلاوته قال
الكلبي يصفونه في كتبهم حق صفته لمن سالهم من الناس وعلى هذا القول يكون الهاء راجعة الى محمد عليه السلام وقال اخرون هي عائدة الى الكتاب قال ابن مسعود
يتلونه حق تلاوته يحلون حلاله ويحرمون حرامه ويقرؤنه كما انزل ولا يحرفونه عن مواضعه وقال الحسن يعملون بمحكمه ويؤمنون بمتشابهه ويكلون
علم المشكل عليهم الى عالمه وحق منصوب على المصدر لانها صفة للتلاوة تقديره تلاوة حقا واذا قدم وصف المصدر واضيف اليه انتصب نصب المصدر ويجوز
ان يكون وصفا لمصدر محذوف اولئك يؤمنون به اولئك مبتدا ويؤمنون به خبره والجملة خبر الذين وفي به قولان احدهما بالنبي عليه السلام والثاني بالكتاب وقيل بالعلم المذكور
في قوله الذي جاءك من العلم وما بعد هذا قد تقدم تفسيره الى قوله واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات اذ في موضع نصب على المفعول به اي اذكر والالف في ابتلى منقلبة عن
واو واصله من بلا يبلو اذا اختبر وابتلاء الله يعود الى اعلام عباده لا الى استعلامه لانه يعلم ما يكون فلا يحتاج الى الابتلاء ليعلم والمعنى انه عامله معاملة المختبر
وفي ابراهيم اربع لغات قرا ابن الزبير ابراهام بالف واحد بين الهاء والميم وقرا ابو بكر ابراهم وقرا ابن عامر بالفين والباقون ابراهيم وهو اسم اعجمي
وقرئ برفع ابراهيم ونصب ربه ويروى ذلك عن ابن عباس وابي حنيفة على معنى دعا وسال فعل المختبرين هل يجيبه اليهن ام لا وهذا غير قوي لاجل الباء
في قوله بكلمات واختلفوا في مسكنه فقال بعضهم كان مولده بالسوس من ارض الاهواز وقيل بابل وقيل كوثى وقيل حران ولكن اباه نقله الى بابل
ليريه نمرود من كنعان واختلف العلماء في الكلمات التي ابتلي بها ابراهيم عليه السلام فقال عكرمة عن ابن عباس هي ثلاثون سهما وهي شرائع الاسلام ولم يبتل
احد بهذا الدين فقام به كله غير ابراهيم عليه السلام فاتمهن فكتب الله له البراءة فقال تعالى وابراهيم الذي وفى وهي عشر في براءة التائبون العابدون الى اخرها
وعشر في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الى اخرها وعشر في المؤمنين وسال سائل قد افلح المؤمنون الى قوله على صلواتهم يحافظون وروى طاوس عن ابن عباس
قال ابتلاه بعشرة اشياء من سنن الاسلام خمس في الراس وخمس في الجسد فالتي في الراس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق
الراس والتي في الجسد تقليم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء وقال الربيع وقتادة هي مناسك الحج وقال الحسن ابتلاه بسبعة اشياء
بالكوكب والقمر والشمس فاحسن في ذلك وعلم ان ربه دائم لا يزول وابتلاه بالنار فصبر وابتلاه بالهجرة وابتلاه بذبح ولده فصبر وبالختان فصبر على ذلك
وقال سعيد بن جبير هي قول ابراهيم واسماعيل اذ يرفعان البيت ربنا تقبل منا الاية فرفعاه بسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال يمان هي محاجته
قومه قال الله تعالى وحاجه قومه الى قوله تعالى وتلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه وقال ابو روق هي قوله الذي خلقني فهو يهدين وقال بعضهم هي ان الله
تعالى ابتلاه في نفسه وماله وولده فسلم ماله للضيفان وولده الى القربان ونفسه الى النيران وقلبه الى الرحمن فاتخذه خليلا وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال الا اخبركم لم سمى الله ابراهيم خليله الذي وفى لانه كان يقول كلما اصبح وكلما امسى سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا
وحين تظهرون وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اختتن ابراهيم بالقدوم وهو ابن ثمانين سنة رواه البخاري ومسلم وحكي عن ابن عباس وابي هريرة
انه اختتن بعد عشرين ومائة سنة وكان سعيد بن المسيب يقول كان ابراهيم اول الناس اضاف الضيف واول الناس اختتن واول الناس قص شاربه وقلم اظفاره واستحد
واول الناس راى الشيب فلما راه قال يا رب ما هذا فقيل له هذا الوقار قال يا رب زدني وقارا فاتمهن اي اداهن تامات غير ناقصات فقال الله له اني
جاعلك للناس اماما جاعل يتعدى الى مفعولين لانه من جعل التي بمعنى صير وللناس يجوز ان يتعلق بجاعل اي لاجل الناس ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال التقدير
اماما للناس فلما قدمه نصبه على ما ذكرنا قال ابن عباس اوحى الله اليه اني جاعلك للناس اماما يقتدي بك الصالحون من بعدك والامام كل من ائتم به قوم واصله
من الام وهو القصد فالنبي امام امته والخليفة امام رعيته لانهم قصدوا سلوك طريقه فقال ابراهيم ومن ذريتي وفيه قولان احدهما انه طمع في الامامة لذريته فسال الله
ذلك لهم والثاني انه قال ذلك استخبارا عن حالهم هل يكونوا اهل طاعة فيصيروا ائمة فاخبره الله ان فيهم ظالما لا يستحق الامامة واصل الذرية الاولاد الصغار ومشتق
من الذر لكثرته وقيل من الذرء وهو الخلق فخفف الهمزة وادخل التشديد عوضا من الهمزة كالبرية وفيها ثلاث لغات ذرية بكسر الذال وهي قراءة زيد بن ثابت
وذرية بفتحه وهي قراءة ابي جعفر وذرية بضمه وهي قراءة العامة والذرية تقع على الاباء والابناء والاولاد والنساء قال الله تعالى واية لهم انا حملنا ذريتهم اراد

اباءهم الذين حملوا مع نوح في السفينة وقال تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا الى قوله ذرية بعضها من بعض فدخل فيها الاباء والابناء ويكون الذرية واحدا وهو قوله رب هب
لي من لدنك ذرية طيبة يعني ولدا صالحا قال اي الله لا ينال اي لا يصيب عهدي الظالمين وقرا ابن مسعود الظالمون على الفاعل وقرا ابو رجاء والاعمش وحمزة وحفص
عهدي الظالمين مرسلة الياء وعهدي الظالمين بفتح الياء وهي قراءة العامة وفي هذا العهد سبعة اقوال احدها انه النبوة قاله السدي دليله قوله تعالى الذين ينقضون
عهد الله من بعد ميثاقه والثاني انه الامامة قاله مجاهد دليله قوله تعالى واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وهو قول ابي حنيفة فليس لظالم ان يطاع في ظلمه والثالث انه الامان قاله
قتادة وابو عبيدة دليله قوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم والرابع انه الرحمة قاله عطاء والخامس انه دين الله قاله الضحاك والسادس انه الجزاء والثواب حكاه الماوردي والسابع انه الميثاق
حكاه القشيري وفي المراد بالظالمين هنا قولان احدهما انهم الكفار قاله السدي والثاني العصاة قاله عطاء واذ جعلنا البيت مثل واذ ابتلى وجعل هنا يجوز ان يكون بمعنى صير ويجوز ان
يكون بمعنى خلق او وضع فيكون مثابة حالا وعنى بالبيت البنية التي هي الكعبة ولهذا ذكر بالالف واللام مثابة يقال ثاب يثوب مثابا ومثابة وثوبا فالمثابة مصدر
وصف به ويراد به الموضع الذي يثاب اليه وليست الهاء للتانيث بل هو كما يقال درهم ضرب الامير والمصدر قد يوصف به يقال رجل عدل رضى اي معدل مرضي
والمصدر المؤنث قد يكون خبرا عن المذكر كقولك الكل الريان لذة وذكر اخبار الصالحين عظة وقيل المثابة الموضع الذي يثاب اليه وليست الهاء للتانيث بل هي كما
يقال للمجلس مقام ومقامة فالهاء للتخصيص كالمظنة والمعروفة وقيل الهاء للمبالغة في كثرة من يثوب اليه كقولك رجل علامة ونسابة وقيل مثابة اي يحجون اليه ثم يثوبون
عليه قال ابن قتيبة المثاب المعاد من قولك ثبت الى كذا اي عدت اليه فاراد ان الناس لا يقضون منه وطرا كلما اتوه وانصرفوا اشتاقوا الى الرجوع اليه
وقال قتادة وعكرمة مجمعا لاجتماع الناس عليه في الحج والعمرة وقرا طلحة بن مصرف مثابات على الجمع وقوله للناس صفة لمثابة ويجوز ان يتعلق بجعلنا ويكون
التقدير لاجل نفع الناس وامنا يريد مامنا قال ابن عباس يريد ان من احدث حدثا في غيره ثم لجا اليه فهو امن ولكن ينبغي لاهل مكة ان لا يبايعوه ولا يطعموه ولا يسقوه
ولا يؤوه حتى يخرج فاذا خرج اقيم عليه الحد وهو مذهب ابن عمر وعطاء والشعبي وسعيد بن جبير وطاوس وابي حنيفة ومن احدث في الحرم حدثا اقيم عليه الحد فيه
اجماعا لانه هتك حرمة الحرم ومذهب الشافعي انه لا يامن بالالتجاء الى الحرم ويستوفي منه ما وجب عليه في الحرم على ما ورد في الخبر ان الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم وعلى
هذا معنى قوله وامنا الاولى ان يامن فيه الجاني فان اخيف باقامة الحد عليه جاز فعله قال كثير من المفسرين من شاء امن ومن شاء لم يؤمن
مثابة للناس من شاء ثاب ومن شاء لم يثب وكان قبل الاسلام يرى الرجل قاتل ابيه في الحرم فلا يتعرض له وهذا شيء كانوا توارثوه من دين اسماعيل فبقوا عليه
الى ايام محمد عليه السلام واليوم من اصاب فيه جريرة اقيم عليه الحد بالاجماع وقيل وامنا اي يامن ان يحبس الثواب ثم وصف الله البيت بالامن فاراد جميع الحرم
كما قال تعالى هديا بالغ الكعبة والمراد الحرم كله لانه لا يذبح في الكعبة واتخذوا من مقام ابراهيم قرا شيبة ونافع وابن عامر والاعرج والحسن وابن ابي اسحق بفتح الخاء على الخبر
اخبر عن ولد ابراهيم اي وجعلنا البيت مثابة واتخذوه مصلى وقرا الباقون بكسر الخاء على الامر فيكون على هذا استئنافا يدل عليه ما روى انس قال قال عمر
رضي الله عنه وافقني ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله انه يدخل عليك
البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله تعالى اية الحجاب قال وبلغني معاتبة رسول الله بعض نسائه فدخلت عليهن فقلت
والله لتكففن عن رسول الله او ليبدلنه الله ازواجا خيرا منكن حتى اتيت على زينب فقالت يا عمر اما كان في رسول الله ما يعظ نساءه حتى
تعظهن انت فانزل الله تعالى عسى ربه ان طلقكن الاية رواه البخاري في تفسير هذه الاية ومن مقام يجوز ان يكون من للتبعيض اي بعض مقام ابراهيم
ويجوز ان يكون من في معنى في ويجوز ان يكون زائدة على قول الاخفش واختلفوا في مقام ابراهيم على خمسة اقوال احدها انه الحرم كله قاله النخعي ومجاهد والثاني انه
عرفة ومزدلفة والجمار قاله عطاء والشعبي والثالث انه البيت والرابع انه المسجد حكاهما القشيري والخامس انه الحجر الذي في المسجد وهو مقامه المعروف امرنا بالصلوة عنده ولم
نؤمر بمسحه ولا تقبيله وهذا اصح والمقام في اللغة موضع القدمين حيث يقوم عليه الانسان وهو الحجر الذي وضعه اسماعيل تحت قدم ابراهيم في حال بناء البيت لما ضعف
ابراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قال انس رايت المقام فيه اثر اصابعه وعقبه واخمص قدميه غير انه اذهبه مسح الناس بايديهم وعلى هذا قوله من مقام ابراهيم
كقولك اتخذت من فلان صديقا فمن لبيان المتخذ وتمييزه وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين
وشرب من ماء زمزم غفر الله ذنوبه كلها بالغة ما بلغت وكان عمرو بن العاص يقول عند المقام اشهد بالله اشهد بالله اشهد بالله لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولولا ان نورهما طمس لاضاءتا ما بين المشرق والمغرب وفي قوله مصلى قولان احدهما مدعى يدعى فيه وهو
قول مجاهد والثاني وهو الاظهر مصلى يصلى فيه وقيل سبب وقوف ابراهيم عليه السلام على الحجر ما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ابراهيم عليه السلام اتى باسماعيل
وهاجر الى مكة وتزوج اسماعيل امراة بها ثم استاذن ابراهيم عليه السلام سارة ان ياتي اسماعيل فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم عليه السلام وقد ماتت
هاجر فذهب الى بيت اسماعيل عليه السلام فقال لامراته اين صاحبك قالت ليس هنا ذهب يتصيد وكان اسماعيل يخرج من الحرم فيصيد ثم يرجع فقال لها ابراهيم هل
عندك ضيافة هل عندك طعام او شراب قالت ليس عندي وما عندي احد فقال لها ابراهيم عليه السلام اذا جاء زوجك فاقريه السلام وقولي له يغير عتبة بابه وذهب
ابراهيم عليه السلام وجاء اسماعيل عليه السلام ووجد ريح ابيه فقال لامراته هل جاءك احد قالت جاءني شيخ صفته كذا وكذا كالمستخفة بشانه قال فما قال لك قالت قال اقري زوجك
وقولي له يغير عتبة بابه فطلقها وتزوج اخرى فلبث ابراهيم ما شاء الله ان يلبث ثم استاذن سارة ان يتعهد اسماعيل عليه السلام فاذنت له واشترطت عليه ان لا ينزل
فجاء ابراهيم عليه السلام حتى انتهى الى باب اسماعيل عليه السلام فقال لامراته اين صاحبك قالت ذهب يتصيد وهو يجيء الان ان شاء الله فانزل يرحمك الله قال لها
هل عندك ضيافة قالت نعم فجاءت باللبن واللحم فدعا لهما بالبركة فلو جاءت يومئذ بخبز او بر او شعير او تمر لكانت اكثر اهل الارض برا وشعيرا وتمرا فقالت له
انزل حتى اغسل راسك فلم ينزل فجاءته بحجر فوضع رجله عليه وهو راكب فغسلت شق راسه الايمن ثم رفعته وقد بقي اثر قدمه عليه فوضعته تحت شقه الايسر و
غسلته فجعله الله من شعائره ثم قال لها اذا جاء زوجك فاقريه السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل عليه السلام وجد ريح ابيه فقال لامراته هل جاءك احد

تاب عليه الحسن الناس وجيحا والجيهم يجاز تعالى لي كذا وقلت لكذا وغسلت راسه و هذا مقامه وموضع قدميه فقال لها ذاك ابرهيم عليه السلام وعهدنا الى ابرهيم واسمعيل
اي امرنا بها واوحينا اليهما فاسمعيل اسم اعجمي وفيه لغتان اسمعيل واسمعين ان طهرا بيتي فيه ثلثة اقوال آ من الاصنام و ٮ من الكفار و ج من الانجاس قال
سعيد بن جبير وعطاء ومقاتل طهراه عن عبادة الاوثان والشرك وقول الزور وقوله بيتي يريد البيت الحرام فان قيل فلم يكن على عهد ابرهيم عليه السلام قبل
بنا البيت بيت يطهر قلنا عنه جوابان آ ابنياه مطهرا كقوله السدي و ٮ معناه طهرا مكان البيت وكانت هناك اصنام فامروا باخراجها وقيل كان مكان البيت
قبل ان يبنى من بلد يلقى عليها الفرث والدم وكان ذلك المكان يسمى بيتا قال ابن عباس طهرا بيتي اي نظفاه ونحراه واضاف البيت اليه تخصيصا وتفضيلا
وسمع عمر رضي الله عنه صوت رجل في المسجد فقال اما هذا اتدري اين انت وروى حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اوحى الله الي يا اخا المرسلين
يا اخا المنذرين انذر قومك ان لا يدخلوا بيتا من بيوتي الا بقلوب سليمة والسنة صادقة وايد نقية وفروج طاهرة ولا يدخلون بيتا من بيوتي ولاحد عندهم
مظلمة فاني العنه ما دام قائما بين يدي يصلي حتى يرد تلك الظلامة الى اهلها فاكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون
جاري مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وعن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال جنبوا مساجدكم غلمانكم يعني صبيانكم ومجانينكم وسل سيوفكم
ورفع اصواتكم وحدودكم وخصومتكم وبيعكم وشراكم وتجروها يوم جمعكم واجعلوا على ابوابها مطاهركم وقرا الحسن واهل المدينة بيتي بفتح الياء للطائفين
قيل طائف يطوف ويطيف طوفا وطوافا وطوفانا واطاف يطيف بمعنى واحد وفي الطائفين قولان آ انهم الغرباء الذين ياتون البيت من آفاق الارض قاله سعيد
بن جبير و ٮ انهم الذين يطوفون بالبيت قاله عطاء والعاكفين فيهم اربعة اقوال آ انهم اهل البلد الحرام قاله سعيد بن جبير وقتادة و ج انهم المعتكفون قاله مجاهد وعكرمة
و ج انهم المصلون قاله ابن عباس و د انهم المجاورون البيت الحرام بغير طواف ولا اعتكاف ولا صلوة قاله عطاء وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله
في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين والركع السجود يريد اهل الصلوة لانها تجمع ركوعا وسجودا
والسجود جمع ساجد وقيل هو مصدر وفيه حذف مضاف اي الركع ذوي السجود وقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الطواف بالبيت صلوة
الا ان الله عز وجل قد احل فيه المنطق فمن نطق فلا ينطق الا بخير واذ قال ابرهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا اي واذكروا دعوة ابرهيم عليه السلام حتى لا ينكروا ان يجعل هذا البيت
[illegible] البلد جمعه بلاد ويجوز ان يكون واحدا وجمعه بلدان وبلاد ويطلق البلد على كل موضع من الارض عامر او ناس مسكون او خال ومنه يقال للموضع الخالي من
الكواكب بين النعام وسعد الذابح بلدة والذي ليس [illegible] يعرفون لحاجبين ابلد لخلو ذلك المكان عن الشعر والاصل في الكلمة الاثر وفي الغالب يسمى الموضع المسكون
بلدا لان اثر الناس قد بدا فيه بالاستيطان ومقصود ابرهيم عليه السلام بهذا الدعا ان يجعل الله ذلك الموضع مسكونا [illegible] يقال رجل بليد اذا ظهر اثر الجهل عليه وقوله تعالى
اجعل اي صير هذا المفعول الاول وبلدا المفعول الثاني والبلد مكة وآمنا صفة المفعول الثاني وآمنا اي مامونا لا يصاد طيره ولا يقطع شجره ولا يختلى خلاه ومن قتل
صيدا بمكة فعليه جزاؤه واختلفوا في ان مكة هل صارت حرما بسؤال ابرهيم عليه السلام ام كانت قبله كذلك على قولين آ انها لم تزل حرما آمنا من الجبابرة المسلطين
ومن الخسوف والزلازل وانما سال ابرهيم عليه السلام ان يجعلها آمنا من الجدب والقحط وان يرزق اهلها من الثمرات روى ابو شريح الخزاعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم الفتح بمكة قتلت خزاعة رجلا من هذيل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام الى يوم القيمة
لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك فيها دما او يعضد بها شجرا وانها لا تحل لاحد بعدي ولم تحل لي الا هذه الساعة غضبا على اهلها الا وهي قد رجعت
على حالها بالامس الا ليبلغ الشاهد الغائب فمن قال ان رسول الله قد قتل بها فقولوا ان الله قد احلها لرسوله ولم يحلها لك والقول الثاني ان مكة كانت حلالا
قبل دعوة ابرهيم عليه السلام كسائر البلاد وانما بدعوته صارت حرما آمنا كما صارت المدينة بتحريم النبي عليه السلام حراما بعد ان كانت حلالا لقوله عليه السلام ان
ابرهيم عليه السلام حرم مكة واني حرمت المدينة وارزق اهله من الثمرات يعني انواع حمل الاشجار فاستجاب الله دعا ابرهيم عليه السلام في المستقبل قال المفسرون ان الله
تعالى بعث جبريل عليه السلام الى الشام حتى اقتلع الطائف من موضع الاردن ثم طاف بها حول الكعبة فسميت الطائف ثم انزلها تهامة ومنها تجبى الثمرات الى مكة من آمن منهم
بالله واليوم الآخر من بدل من اهله وهو بدل البعض من الكل كقوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وهذا كما تقول اخذت المال ثلثيه ورايت
القوم ناسا منهم وانما خص ابرهيم عليه السلام بطلب الرزق للمؤمنين لان الله تعالى ادبه بقوله لا ينال عهدي الظالمين فتوهم انه كما لا يعطيهم النبوة الا اذا كانوا
مؤمنين كذلك لا يرزق اهل مكة الا ان يكونوا مؤمنين فقال ومن كفر فامتعه قليلا فسارزقه الى منتهى اجله قال ابن عباس كانت دعوة ابرهيم يومئذ
واهلها مؤمنون فما زالوا على ايمان حتى غير ذلك عمرو بن لحي الخزاعي وهو الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايته في جهنم يجر قصبه يعني امعاءه في النار
وكان اول من غير دين ابرهيم عليه السلام وعبد الاصنام وسيب السائبة وبحر البحيرة وقرا اهل [illegible] العامة فامتعه بالتشديد من التفعيل وعليه التنزيل
كقوله تعالى يمتعكم متاعا حسنا وقوله متعناه متاع الحيوة الدنيا وقوله ومتعناهم الى حين وقرا ابن عامر بضم الالف وجزم الميم خفيفة من الامتاع وافعل قد
يكون بمعنى فعل في كثير من المواضع نحو فرحته وافرحته وقرا ابي بن كعب فنمتعه قليلا ثم نضطره بالنون فيهما وقرا ابن عباس فامتعه بفتح الالف وكسر التاء
خفيفة ثم اضطره موصولة الالف مفتوحة الراء على جهة الدعاء من ابرهيم عليه السلام وقوله ومن كفر من بمعنى الذي او نكرة موصوفة وموضعها نصب والتقدير قال
وارزق من كفر وحذف الفعل لدلالة الكلام عليه فامتعه عطف على الفعل المحذوف وقيل ومن شرطية والفاء جوابها وكفر بمعنى يكفر ومعنى قليلا اي زمانا قليلا
وانما وصف بالقلة من حيث كان الى نفاد وقيل قليلا اي الى خروج محمد عليه السلام فاذا بعث نسخ الكفار من مكة فالمتاع هو المقام في الحرم وكان ابرهيم عليه السلام
يسال ان لا يسكن مكة الا مؤمن فقال الله يسكنها الكفار الى مبعث محمد عليه السلام حكاه القشيري ثم اضطره اي الجئه في الآخرة الى عذاب النار وبئس المصير اي المرجع يصير
اليه وقرا الجمهور اضطره على رفع الراء وقرئ بفتحها وهو وصل الهمزة على الامر كما تقدم واذ يرفع ابرهيم القواعد من البيت واسمعيل اي واذكر ذلك والقعود الثبات ومنه قوله تعالى
تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال اي مثابت ومراكز وقعدت المراة عن الحيض اي ثبتت على حالة الطهر فالقواعد اصول الاساس الواحدة قاعدة ويقال للخشبات

مكة

اسفل الهوادج القواعد لانها كالاساس لها قال ابن عباس جاء ابرهيم عليه السلام الى ابنه اسمعيل عليه السلام فقال يا اسمعيل ان الله تعالى قد امرني بامر قال فاطع ربك قال وتعينني
قال اعينك قال ان الله امرني ان ابني له بيتا ههنا فعند ذلك رفع ابرهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا اي يقولان هل المثول له تعالى والملائكة باخلوا
ابرهيم اخرجوا انفسكم المعنى يقولون اخرجوا انفسكم ومثله يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اراد يقولون وقرا ابي وابن مسعود يقولان ربنا تقبل منا
وقيل ان الله تعالى امد ابرهيم واسمعيل بسبعة املاك يعينونهما على بناء البيت انك انت السميع العليم يريد السميع لدعائنا العليم بما في قلوبنا قال الخطابي ويكون
السماع بمعنى القبول والاجابة كقوله عليه السلام اعوذ بك من دعاء لا يسمع اي لا يستجاب وقول المصلي سمع الله لمن حمده اي قبل الله حمد من حمده فصل
في بناء البيت روى انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كانت الملائكة تحج الى البيت قبل آدم عليه السلام قال ابن عباس لما اهبط آدم قال الله تعالى
يا آدم اذهب فابن لي بيتا وطف به واذكرني حوله كما رايت ملائكتي تصنع حول العرش فكان آدم عليه السلام اول من اسس البيت وطاف به وحج اربعين حجة من الهند
الى مكة على رجليه ولم يزل كذلك الى زمن الطوفان فرفعه الله الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه الى يوم القيمة وبعث الله
جبريل عليه السلام حتى خبى الحجر الاسود في جبل ابي قبيس صيانة له من الغرق فكان موضع البيت خاليا الى زمن ابرهيم عليه السلام ثم ان الله تعالى امر ابرهيم واسمعيل
عليهما السلام ببناء البيت فلم يدر ابرهيم عليه السلام اين يبني فسال الله ان يبين له موضع البناء فبعث الله سحابة على قدر الكعبة فجعلت تسير وابرهيم يمشي في
ظلها الى ان وافت مكة ووقفت على موضع البيت ونودي منها ابرهيم ان ابن على ظلها فبنى على حيالها وقال بعضهم ارسل جبريل عليه السلام ليدله على موضع البيت
وقال علي كرم الله وجهه بعث الله اليه السكينة لتدله على موضع البيت وهي ريح خجوج لها راسان شبه الحية فتبعها ابرهيم عليه السلام حتى اتيا مكة والخجوج هي التي
تلتوي في هبوبها وقال الاصمعي هي من الرياح الشديدة المر وفي رواية عنه ان الله انزل عليه كهيئة السحابة فيها راس يتكلم ويقول يا ابرهيم علم على ظلي فلما علم
ارتفعت وبنى البيت من خمسة اجبل طور سيناء وطور زيتا ولبنان والجودي وحرا وكانت القواعد من حرا فلما انتهى ابرهيم عليه السلام الى موضع الحجر الاسود
قال لاسمعيل جئني بحجر حسن يكون للناس علما فاتيه بحجر فقال جئني بحجر يكون احسن من هذا فمضى اسمعيل عليه السلام يطلبه فصاح ابو قبيس يا ابرهيم ان لك عندي
وديعة فخذها فاخذ الحجر الاسود ووضعه مكانه ربنا واجعلنا مسلمين لك اي مطيعين مستسلمين منقادين لحكمك والمسلم المستسلم لامر الله وقرا عوف بن ابي جميلة
مسلمين بكسر الميم على الجمع ومن ذريتنا امة مسلمة لك كل قوم نسبوا الى نبي فاضيفوا اليه فهم امته وكل جيل من الناس امة على حدة قال ابن الانباري [illegible] الامة
اتباع الانبياء قال ابن عباس يريد امة محمد عليه السلام المهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان وانما خصا بالدعوة بعض الذرية لان الله تعالى اعلمهما
ان في ذريتهما من لا ينال العهد في قوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين ويقال انه لم يبعث نبي الا لنفسه ولامته الا ابرهيم عليه السلام فانه دعا مع دعائه لنفسه ولولده
لهذه الامة لقوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقوله ومن ذريتنا يجوز ان يكون من لابتداء غاية الجعل فيكون مفعولا ثانيا وامة مفعولا اولا ومسلمة نعت للامة
وارنا مناسكنا قال الزجاج الاجود كسر الراء لان الاصل ارئنا والكسرة في الراء انما هي كسرة همزة القيت وطرحت حركتها على الراء فالكسرة دليل الهمزة وحذفها قبيح وهو جائز
على بعد لان الكسرة والضمة يحذفان استثقالا كما قالوا في فخذ فخذ وقرا ابن مسعود وارهم ردا الى الذرية وقرا ابن كثير وارنا بسكون الراء واختلس
ابو عمرو كسرة الراء واشبعها الباقون والمعنى عرفنا متعبداتنا والمواضع التي تتعلق بها النسك لنفعله نحو المواقيت التي يحرم منها والموضع الذي يوقف فيه بعرفة
وموضع الطواف ورمي الجمار وقال مجاهد مذابحنا والنسك الذبح واصل النسك العبادة ويقال للعابد ناسك وقيل سمي منسكا لانه معتاد يتردد اليه الناس
في الحج والعمرة من قولهم لفلان منسك اذا كان له موضع معتاد بخير او شر وتب علينا اي تجاوز عنا وارجع علينا بالرافة والرحمة وقيل اراد من التقصير وقيل
المقصود ان يتادب بادبهما في الرغبة في التوبة وقيل رجع الدعا اليهما والى الذرية اي ارهم مناسكهم وتب عليهم انك انت التواب الرحيم اي المتجاوز الرجاع بالرحمة
على عباده الرحيم ربنا وابعث فيهم قال ابن عباس يريد في ولدي والكناية تعود الى الذرية او الى الامة في قوله امة مسلمة لك وكلاهما ولد ابرهيم عليه السلام وهم العرب
رسولا منهم قال ابن عباس يريد محمدا عليه السلام وقد روى خالد بن معدان ان نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك قال نعم
انا دعوة ابرهيم عليه السلام وبشرى عيسى وقوله منهم اي من جملتهم يعرفون مولده ومنشاه ونسبه ليكون ذلك اقرب الى علمهم بصدقه ويكون اشفق عليهم من اجنبي
لو ارسل اليهم يتلو عليهم آياتك اي القرآن جمع آية وهي العلامة وقيل عنى الآيات الدالة على التوحيد وصدق الرسل وعلى احكام الشرع ويعلمهم الكتاب اي الكتب المنزلة
على سائر الانبياء وذلك انه اذا علمهم القرآن ففيه معاني سائر الكتب وقيل الآيات والكتاب بمعنى واحد وافردهما بالذكر لان التعليم انما يحصل بالتكرير عليه
لا بالتلاوة مرة وبالتعليم يخرج عن ان يكون انسيا والحكمة قيل الحكمة ههنا الكتاب فجمع لاختلاف اللفظ كقول الحطيئة شعر الا حبذا هند وارض بها هند وهند اتى من دونها النأي والبعد
وقال الشافعي رحمه الله الحكمة سنة الرسول عليه السلام لان الذي يقرن بالكتاب هو السنة قال الله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة اي السنة
وقال مقاتل مواعظ القرآن وما فيه من الاحكام وبيان الحلال والحرام وقال مجاهد فهم القرآن وقال ابن قتيبة هي العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكيما حتى يجمعهما
وقيل هي كل كلمة وعظتك او زجرتك او دعتك الى مكرمة او نهتك عن قبيح عمل فهي حكمة وحكم ومنه قوله عليه السلام ان من الشعر حكمة وجاء في بعض الالفاظ
حكما وقال محمد بن يعقوب هي كل صواب من القول ورث فعلا صحيحا وحالا مستقيما وقال يحيى بن معاذ الحكمة جند من جنود الله يرسلها الى قلوب العارفين
حتى يروح عنها وهج الدنيا وقيل هي وضع الاشياء مواضعها وقيل الحكمة والحكم كل ما وجب عليك فعله قال الشاعر شعر قد قلت قولا لم تعنف قائله الصمت حكم وقليل فاعله
اي واجب العمل بالصمت وقيل هي الفصل بين الحق والباطل وهو الحكم والاصل فيه المنع وقد ذكرناه فيما تقدم وفيه مزيد كلام نذكره عند قوله تعالى يؤتي الحكمة
من يشاء ويزكيهم فيه اربعة اقوال احدها يرشدهم الى افضل عبادتك قاله ابن عباس و ٮ يطهرهم من الشرك والذنوب قاله ابن جريج و ج يشهد لهم يوم القيامة
بالعدالة اذا شهدوا بالبلاغ للانبياء قاله ابن كيسان و د ياخذ زكوة اموالهم قاله الفراء انك انت العزيز فيه خمسة اقوال آ هو قول الزجاج ان العزيز في صفات الله
هو الممتنع فلا يغلبه شيء والعزيز المنيع الذي لا تناله الايدي من عز يعز بفتح العين في المستقبل اي اشتد ومنه تعزز لحم الناقة اي صلب والعزاز الارض الصلبة و ٮ

ان العزيز الذي لا يوجد مثله من عز يعز بكسر العين في المستقبل اذا قل حتى لا يكاد يوجد قاله ابن عباس والفراء و٢ ان العزيز المنتقم ممن يشاء بيانه قوله والله عزيز ذو انتقام قاله الكلبي
و٣ ان العزيز الغالب القوي من عزه يعزه بضم العين اي غلبه ومنه قوله تعالى وعزني في الخطاب اي غلبني ويقال في المثل من عز بز اي من غلب سلب قاله الكسائي
و٤ العزيز المعز كالسميع بمعنى المسمع بيانه قوله تعالى وتعز من تشاء الحكيم سبق تفسيره ومن يرغب عن ملة ابرهيم الا من سفه نفسه وذلك ان عبد الله بن سلام دعا ابني اخيه
سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمتما ان الله تعالى قال في التورية اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون
فاسلم سلمة وابى مهاجر ان يسلم فانزل الله هذه الآية قال الزجاج معنى من التوبيخ ولفظها لفظ الاستفهام ولذلك جاءت الا بعدها لان النكرة منفي وهو في موضع
رفع بالابتداء ويرغب الخبر وفيه ضمير يعود على من والمعنى من يترك شريعته ودينه الا من سفه نفسه يقال رغبت في الشيء اذا اردته ورغبت عنه اذا تركته
واصل الرغبة رفع الهمة عن الشيء واليه يقال رغبت في فلان واليه اذا سمت نفسه اليه والاصل فيه الكبر فمعنى قوله ومن يرغب عن ملة ابرهيم اي يترفع بنفسه
عنها الا من سفه نفسه فيه ثلثة اقوال ا سفه في نفسه فحذف حرف الجر كما يحذف في سائر المواضع كقوله تعالى ان تسترضعوا اولادكم اي لاولادكم ومثله قوله تعالى ولا
تعزموا عقدة النكاح اي عليها قاله الاخفش و٢ جهل نفسه فوضع سفه موضع جهل لان من عبد حجرا او قمرا او شمسا او صنما فقد جهل نفسه لانه لم يعلم خالقها والعرب
تضع سفه موضع جهل ومنه الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمص الناس اي تجهل الحق قاله الزجاج وابن كيسان ويؤيد هذا القول ما روي في الحديث من عرف نفسه
فقد عرف ربه قيل في معناه انما يقع الناس في البدع والضلالات لجهلهم انفسهم وظنهم انهم يملكون الضر والنفع دون الله وحكي عن ابي بكر الوراق انه قال في هذا
الحديث من عرف نفسه مخلوقة مرزوقة بلا حول ولا قوة عرف ربه خالقا رازقا ذا الحول والقوة وقد اوحى الله الى داود عليه السلام كيف عرفتني وكيف عرفت نفسك فقال
عرفتك بالقوة والقدرة والبقاء وعرفت نفسي بالضعف والعجز والفناء قال الآن عرفتني و٣ معناه اهلك نفسه واوبقها قاله ابو عبيدة وقال الفراء سفه نفسه نصب على التمييز
وكان الاصل سفهت نفسه فلما اضاف الفعل الى صاحبها خرجت النفس مفسرة ليعلم موضع السفه كما يقال ضقت به ذرعا فمعناه ضاق ذرعي به وانكر الزجاج هذا وقال
معنى التمييز انه موحد يدل على جنسه فاذا عرفته صار مقصودا وقيل هو تمييز على تقدير الانفصال كما تقول مررت برجل مثلك اي مثل لك قال المبرد وثعلب سفه بكسر الفاء
يتعدى وسفه بضم الفاء لا يتعدى ولقد اصطفيناه في الدنيا اي اخترناه للرسالة ولفظه مشتق من الصفوة وانه في الآخرة لمن الصالحين قال عطاء يريد من نوح وآدم وقال الحسن اي
من الذين يستوجبون على الله الكرامة وحسن الثواب وقال الزجاج يريد من الفائزين لان الصالح في الآخرة فائز ولما كان الثواب والفوز في الآخرة خصها بالذكر
وهو في الدنيا من الصالحين ايضا قال الحسين بن الفضل البجلي في الآية تقديم وتاخير تقديره اصطفيناه في الدنيا والآخرة وانه لمن الصالحين ومثله في النحل وآتيناه
في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه اسلم اذ يتعلق بالاصطفاء على معنى اصطفيناه اذ قال له ربه اسلم اي في ذلك الوقت ويجوز ان يكون بدلا من قوله
في الدنيا ويجوز ان يكون التقدير اذكر اذ قال روى الكلبي عن ابن عباس انه قال رفع ابرهيم عليه السلام الصخرة عن باب السرب ثم خرج منه فنظر الى الكوكب والشمس والقمر
كما اخبر الله عنه قوله تعالى فلما جن عليه الليل الآيات قال له ربه اسلم اي اخلص دينك بالتوحيد وقال عطاء اسلم نفسك الى الله وفوض امرك اليه وقيل اخضع
واخشع ثم قيل له اسلم بلا واسطة الهاما وقيل لم يكن ثم قول ظاهر بل كان دلالة كقوله تعالى ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم فجعل دلالة البرهان كلاما وقيل انما
قال له ذلك بعد ما اوتي بالكتاب وبعد النبوة اي دم على الاسلام كقوله لنبينا عليه السلام فاعلم انه لا اله الا الله وقوله يا ايها الذين آمنوا آمنوا قال اسلمت لرب العالمين
مقتضى اللفظ ان يقول اسلمت لك لتقدم ذكر الرب الا انه اوقع المظهر موقع الضمير تعظيما لان فيه ما ليس في اللفظ الاول لان اللفظ الاول تضمن انه ربه وفي اللفظ
الثاني اعتراف بانه رب الجميع قال الكلبي اخلصت بلا اله الا الله وقال ابن عباس يريد بقلبه ولسانه وجوارحه ولقد رضي ان يحرق بالنار في طاعة الله ورضاه ولم يستعن
بجبريل ولا الملائكة ووصى وفي مصحف ابي فوصى وقرأ اهل المدينة والشام واوصى بالالف وكذلك هي في مصاحفهم قال ابو عبيد وكذلك رايت في مصحف عثمان
رضي الله عنه وقرأ الباقون ووصى مشددا وهما لغتان يقال اوصيته بكذا ووصيته به مثال التشديد قوله تعالى فلا يستطيعون توصية وقوله ووصينا الانسان
بوالديه ومثال الايصاء قوله يوصيكم الله وقوله من بعد وصية توصون بها قال الزجاج وصى ابلغ من اوصى لان اوصى جائز ان يكون قال لهم مرة واحدة ووصى
لا يكون الا مرارا كثيرة واصل الكلمة من الوصل وسميت الوصية وصية لاتصالها بالميت واسره بها قال مقاتل والكلبي بكلمة الاخلاص لا اله الا الله وقال ابو عبيد ان
شئت رددت الكناية الى الملة لانه ذكر ملة ابرهيم وهو اختيار الزجاج وان شئت رددتها الى الوصية لانه ذكر وصى والفعل يدل على المصدر وعلى الاسم منه وقال المفضل
ترجع الكناية الى غير مذكور والمعنى وصى بالطاعة ومثل هذا جائز كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب وقوله ولا يلقاها الا الصابرون اي الجنة ولم يسبق لها ذكر
ويعقوب معطوف على ابرهيم ومفعوله محذوف تقديره ووصى يعقوب بنيه لان يعقوب اوصى بنيه ايضا كما اوصى ابرهيم بنيه ويدل على ذلك قوله اذ قال لبنيه ما تعبدون
والتقدير قال يا بني ويجوز ان يكون ابرهيم عليه السلام قال يا بني ويجوز ان يكون يعقوب وكذا هو في مصحف ابي وابن مسعود قال يا بني وحكى مجاهد عن بعضهم
ويعقوب نصبا نسقا على بنيه داخلا في جملة الموصين وهو بعيد لان يعقوب لم يكن فيما بين اولاد ابرهيم عليه السلام لما وصاهم ولم ينقل ان يعقوب ادرك جده ابرهيم
وانما ولد بعد موت ابرهيم وبنو ابرهيم ثمانية وبنو يعقوب اثنا عشر روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت على اثر ثمانية الاف نبي اربعة
الاف من بني اسرائيل ان الله اصطفى لكم الدين كسرت ان لان الوصية قول والمعنى اعطاكم الدين الذي هو صفوة الاديان وهو دين الاسلام والالف واللام للعهد
فلا تموتن الا وانتم مسلمون فان قيل كيف تنهون عن الموت وليس من فعلهم وانما يموتون قلنا ان ابا بكر بن السراج قال لم ينهوا عن الموت وان كان اللفظ على ذلك
وانما نهوا في الحقيقة عن ترك الاسلام لئلا يصادفهم الموت عليه فانه لا بد منه وتقديره اثبتوا على الاسلام لئلا يصادفكم الموت وانتم على غيره ومثله في كلام العرب لا
ارينك ههنا فالنهي في اللفظ للمتكلم وهو في المعنى للمخاطب كانه قال لا تتعرض لان تكون ههنا فان من كان ههنا اراه قال الفضيل في قوله تعالى فلا تموتن الا وانتم
مسلمون اي محسنون بربكم الظن وقال غيره مؤمنون ام كنتم شهداء الآية نزلت في اليهود حيث قالوا للنبي عليه السلام الست تعلم ان يعقوب يوم مات اوصى بنيه
باليهودية فنزلت هذه الآية والمعنى بل كنتم كانه ترك الكلام الاول واستفهم على جهة التوبيخ وقيل ام ههنا بمعنى هل اذ حضر يعقوب الموت اي وقت حضور الموت

والجمهور على نصب يعقوب ورفع الموت وقرئ بالعكس والمعنيان متقاربان اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قال ابن عباس ان الله تعالى لم يقبض نبيا حتى يخيره بين الموت والحياة
فلما خير يعقوب عليه السلام قال انظرني حتى اسال ولدي واوصيهم فجمع ولده وهم اثنا عشر رجلا وهم الاسباط وجمع اولادهم فقال لهم قد حضرت وفاتي فانا ان مت ما
ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك الذي لا اله غيره واله آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق الآية فطابت نفسه وما ههنا بمعنى من ولهذا جاء في الجواب الهك ويجوز ان
يكون ما على بابها ويكون ذلك امتحانا لهم من يعقوب عليه السلام ومن بعدي اي من بعد موتي فحذف المضاف واله آبائك اعاد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجرور من
غير اعادة الجار وقرأ الجحدري واله ابيك على الواحد قال لان اسمعيل عليه السلام عم يعقوب لا ابوه وقرأ العامة آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق على الجمع قالوا عم الرجل
صنو ابيه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس هذا بقية آبائي والعرب تسمي العم ابا كما تسمي الخالة اما وقدم ذكر اسمعيل لانه كان اسن من اسحق الها واحدا انتصب
على وجهين ا الحال كانهم قالوا نعبد الهك في حال وحدانيته و٢ على البدل من قوله الهك ونحن له مسلمون ظاهر تلك امة قد خلت تلك من اسماء الاشارة التي للابعاد
التاء والكاف خطاب وكسرت التاء من تلك علامة للتانيث وخلت اي مضت ومنه قوله تعالى في الايام الخالية اي الماضية المتقدمة لها ما كسبت من العمل ولكم ما كسبتم
يا معشر اليهود وانما تسئلون عن اعمالكم لا عن اعمالهم وهو قوله تعالى ولا تسئلون عما كانوا يعملون وقالوا كونوا هودا او نصارى قال ابن عباس نزلت في يهود المدينة ونصارى
نجران قال كل واحد من الفريقين للمؤمنين كونوا على ديننا تهتدوا فلا دين الا ذلك فقال تعالى قل يا محمد بل ملة ابرهيم اي بل نتبع ملة ابرهيم حنيفا وهو حال من [illegible]
من المضاف اليه بعيد في القياس قليل في الاستعمال وسبب ذلك ان الحال لا بد لها من عامل فيها والعامل فيها هو العامل في صاحبها ولا يصح ان يعمل المضاف في [illegible]
الحال وجه قول من نصبه على الحال انه قدر العامل معنى اللام او معنى الاضافة وهو المصاحبة والملاصقة وقيل حسن جعل حنيفا حالا لان المعنى نتبع ابرهيم حنيفا في
هذا جيد لان الملة هي الدين والمتبع ابرهيم وقيل هو منصوب باضمار اعني وفي الحنيف قولان ا انه المائل الى العبادة قال الزجاج الحنيف في اللغة المائل الى الشيء اخذ من
قولهم رجل احنف وهو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما الى اختها باصابعها و٢ انه المستقيم فسمي دين ابرهيم الحنيفية لاستقامته وقرأ الاعرج بل ملة ابرهيم نسقا على الخبر
حنيفا نصبا على القطع اراد بل ملة ابرهيم الحنيف فلما اسقطت الالف واللام لم تتبع النكرة المعرفة فانقطع منه فنصب قاله نحاة الكوفة وما كان من المشركين اي انتم معاشر اليهود
والنصارى مشركون لان النصارى مثلثة واليهود مشبهة وفيهم من يقول عزير ابن الله كما قالت النصارى المسيح ابن الله قولوا آمنا بالله الآية روى عن ابي هريرة [illegible]
انه قال كان اهل الكتاب يقرؤن التورية بالعبرانية ويفسرونها لاهل الاسلام بالعربية فقال عليه السلام لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل
الينا الآية قال الضحاك علموا اولادكم واهاليكم وخدمكم اسماء الانبياء الذين ذكرهم الله في كتابه حتى يؤمنوا بهم ويصدقوا بما جاءوا به فان الله تعالى يقول قولوا آمنا بالله
الآية والاسباط قال الزجاج الاسباط في ولد اسحق بمنزلة القبائل في ولد اسمعيل قبيلة فولد كل واحد من ولد يعقوب سبط وولد كل واحد من ولد اسمعيل قبيلة ف
انما سموا هؤلاء الاسباط وهؤلاء القبائل ليفصل بين ولد اسمعيل وولد اسحق قال ابن الاعرابي السبط في كلام العرب خاصة الاولاد وكان في الاسباط انبياء
لذلك قال وما انزل اليهم قال ابو سعيد الضرير اصل السبط في اللغة شجرة ملتفة كثيرة الاغصان فسمي الاسباط بها لكثرتهم وما اوتي موسى وعيسى اي من الآيات
وما اوتي النبيون من ربهم اي من المعجزات والكتب ثم قيل الهاء والميم في ربهم تعود الى النبيين خاصة وقيل تعود الى موسى وعيسى ايضا ويكون وما اوتي النبيون تكرير
لا نفرق بين احد منهم اي لا نقول انهم متفرقون في اصول الديانات بل هم مجتمعون على الاصول والاحد يقع على الاثنين والجمع تقول ما عندي احد يتكلمون فلهذا جاز ان
بين عليه كما تقول لا نفرق بين قوم منهم ونحن له مسلمون اي مخلصون ديننا عن الشرك بالله تعالى قال العلماء لا يكون الرجل مؤمنا حتى يؤمن بسائر الانبياء
وجميع الكتب التي انزلها الله تعالى على الرسل فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فيه ثلثة اقوال ا معناه مثل ايمانكم فزيدت الباء للتاكيد كما زيدت في قوله تعالى وهزي اليك بجذع النخلة
قاله ابن الانباري و٢ ان المراد بالمثل ههنا الكتاب تقديره فان آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم قاله ابو معاذ النحوي و٣ ان المثل ههنا صلة والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به
وهكذا كان يقرؤها ابن عباس ومثله قوله تعالى ليس كمثله شيء اي ليس كهو شيء وانشد يا عاذلي دعني من عذلكا مثلي لا يقبل من مثلكا اي انا لا اقبل منك والهاء في به
ترجع الى الله تعالى او الى القرآن او الى محمد عليه السلام وما معه فقد اهتدوا اي فقد صاروا مسلمين وان تولوا اي اعرضوا عن الايمان بكتابكم ونبيكم فانما هم في شقاق اي في خلاف
وعداوة والشقاق والمشاقة المخالفة ومنه قوله تعالى ومن يشاقق الرسول وقوله ومن يشاق الله واصل الشقاق البعد من قولهم تداخل فلان في شق وبعد
فلان في شق آخر اذا تباعدا ولهذا قيل للخارج عن الجماعة قد شق عصا المسلمين لبعده منهم فسيكفيكهم الله هذا وعد من الله لرسوله بكفايته امرهم عادية قال المفسرون
كفاه الله امر اليهود بالقتل والسبي في بني قريظة والنفي في بني النضير والجزية والذلة في نصارى نجران وهو السميع لاقوالكم العليم باحوالكم صبغة الله الصبغة هنا الدين على قول الجماعة
نصب بفعل محذوف اي اتبعوا دين الله وقيل هو على الاغراء اي عليكم دين الله قاله ابو عبيدة وقيل هو بدل من ملة ابرهيم والصبغ في اللغة ما يلون به الثياب والصبغ المصدر
قال الحسن وقتادة ومجاهد والسدي دين الله وانما سمي الدين صبغة لان المتدين يلزمه ولا يفارقه كما يلزم الصبغ الثوب وقال ابن كيسان يعني وجهة الله
اي القبلة قال ويقال حجة الله التي احتج بها على عباده وقال ابو عبيدة والزجاج خلقة الله المعنى ان الله تعالى ابتدا الخلقة على الاسلام دليله قول مقاتل في هذه الآية
فطرة الله التي فطر الناس عليها اي دين الله وقال ابن قتيبة هي الختان لان النصارى كانوا اذا ولد لاحدهم ولد فاتى عليه سبعة ايام صبغوه في ماء لهم ليطهروه بذلك
الماء ويقولون هذا طهور مكان الختان وذلك حين جعلوه نصرانيا وهم صنف من النصارى فجعل الله تعالى الختان للمسلمين تنظيفا وتطهيرا وامر به معارضة للنصارى
وسمي الختان صبغة لانه يصبغ صاحبه بالدم وقيل سمي به من حيث كان بدلا مما فعلوه من صبغهم اولادهم كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فسمي الثاني سيئة
لما كانت في معارضة الاولى وفي الحديث الختان سنة الرجال ومكرمة النساء ومن احسن من الله صبغة ومن احسن ابتداء وخبر ومن الله في موضع نصب وصبغة تمييز
وهذا يرجع الى ما ذكرناه من فطرة الله او دين الله او التطهير بالختان ونحن له عابدون ظاهر التفسير وهو عطف على آمنا بالله قل اتحاجوننا ذكر نوعا آخر من محاجتهم
ومواثبتهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نبينا ودينا اقدم وكتابنا اسبق ونحن ابناء الله واحباؤه فلو كنت نبيا كنت منا فانزل الله تعالى هذه الآية وقرأ
الاعمش بنون واحدة مشددة وقرأ الباقون بنونين خفيفتين اتباعا للخط والمعنى اتخاصموننا في الله وهذا استفهام معناه التوبيخ وقوله في الله اي في دين الله

وهو ربنا وربكم اي نحن وانتم سوا في انه ربنا والمرجع اليه وعلينا وعنكم فاني من لكم علينا وانما من حيث العمل فلنا اعمالنا ولكم اعمالكم اي يجازي بحسنها وسيئها الا يوخذ بعضنا بذنب بعض ومنا
منسوخ باية السيف ونحن له مخلصون الاخلاص التنقية من الشوائب اي لم يشب عبادته بالشرك قال حذيفة اليمان سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص فقال
عليه السلام سالت جبرئيل عن الاخلاص قال جبرئيل سالت رب العزة عن الاخلاص ما هو فقال هو سر من سري استودعته قلب من احببت من عبادي وعن
ابي ادريس الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يحب ان يحمد على شيء من عمل الله وقال
سعيد بن جبير الاخلاص ان يخلص العبد دينه وعمله لله ولا يشرك به في دينه ولا يرائي بعمله احدا وقال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل
الناس شرك والاخلاص ان يعافيك الله منهما وقال رويم الراعي هو ارتفاع روئيتك من الفعل وقيل الاخلاص ان يستوي افعال العبد في الظاهر والباطن وقيل
ان يكتم حسناته كما يكتم سيئاته وقال احمد بن ابي الحواري سمعت ابا سليمان يقول للمرائي ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس ويزيد في العمل
اذا اثني عليه قال ابن الانباري في الاية اضمار اي وانتم غير مخلصين فحذف اكتفاء بقوله ونحن له مخلصون كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر ام تقولون قرا ابن عباس وحمزة
والكسائي وخلف وحفص بالتاء واختاره ابو عبيد وقرا الباقون بالياء واختاره ابو حاتم فمن قرا بالتاء فلان ما قبل من قوله قل اتحاجوننا وما بعد من قوله قل انتم اعلم
ام الله بالتاء ومن قرا بالياء فلان المعنى لليهود والنصارى وهم غيب ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى اي قالت اليهود هؤلاء
الانبيا كانوا هودا وقالت النصارى كانوا نصارى قل لهم يا محمد ءانتم اعلم بدينهم ام الله وقد اخبرني الله انهم لم يكونوا هودا ولا نصارى وام الله مبتدا والخبر محذوف اي ام الله اعلم
ومن اظلم ممن كتم شهادة عنده من الله قال ابن عباس ان الله اشهدهم في التورية والانجيل انه باعث فيهم محمدا عليه السلام من ذرية ابرهيم ما خلا مسلمهم على ذلك ان
يبينوه للناس فكتموا الشهادة وقيل اخذ عليهم ان يبينوا للناس ان هؤلاء الانبيا كانوا حنفا مسلمين فكتموا وقالوا كونوا هودا او نصارى وقيل هذا قول المسلمين
لاهل الكتاب اتعلمون ... لكم على قولكم بعد ان عرفنا باعلام الله ايانا وجعلكم من اليهود والنصارى ان كان الامر كما يزعمون وما الله بغافل عما تعملون هذا تهديد للكفار وتسلية للمؤمنين
تلك امة قد خلت مضت هذه الاية اي دعوا الاحتجاج بهم وانظروا لانفسكم وكرر هذا لان الاحتجاج اذا اختلفت مواطنه حسن تكريره للتذكير به ويجوز ان يكون الاول
خطابا لاهل الكتاب والثانية خطابا للمسلمين سيقول السفهاء من الناس اي الجهال نزلت في اليهود ومشركي مكة ومنافقي المدينة لطعنوا في تحويل القبلة فقال المنافقون
... وقالت اليهود قد التبس عليه امره ما ولاهم اي عدلهم وصرفهم عن قبلتهم التي كانوا عليها يعنون بيت المقدس والقبلة الوجهة
فعلة من المقابلة والعرب تقول ما له قبلة ولا دبرة اذا لم يهتد لجهة امره والضمير في قبلتهم للنبي عليه السلام واصحابه وقيل اي من قبلة ابرهيم واسمعيل واسحق
... بزعم اليهود كان بيت المقدس قل لله المشرق والمغرب اي له ان يامر بالتوجه الى اي جهة شاء وقيل اراد بالمشرق الكعبة لان المصلي بالمدينة اذا
توجه الى الكعبة فهو متوجه الى المشرق واراد بالمغرب القدس لان من كان بالمدينة اذا توجه الى القدس فقد توجه الى المغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم قال الزجاج
... وسمي دين الله الصراط المستقيم لانه يؤدي الى الجنة كما يؤدي الطريق المستقيم الى المطلوب فصل اختلف العلماء في مدة صلوة النبي صلى الله عليه وسلم
الى بيت المقدس بعد قدومه المدينة على ستة اقوال آ ستة عشر شهرا او سبعة عشر قاله البراء بن عازب و ب سبعة عشر شهرا قاله ابن عباس و ج ثلثة عشر شهرا قاله
معاذ بن جبل و د تسعة اشهر قاله انس بن مالك و ه ستة عشر شهرا او و ثمانية عشر شهرا روى القولان عن قتادة ثم نسخت قبلة بيت المقدس والنبي صلى الله عليه وسلم في
صلوة الظهر بالمدينة وقد صلى منها ركعتين نحو بيت المقدس فانصرف بوجهه الى الكعبة هذا قول انس بن مالك وقال البراء بن عازب كنا في صلوة العصر ...
... على اهل المسجد وهم ركوع في الثانية فقال اشهد لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت واختلف العلماء في استقبال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس هل كان برايه واجتهاده او كان عن امر من الله تعالى على قولين آ انه كان بامر الله ووحيه لقوله تعالى وما جعلنا القبلة
التي كنت عليها الاية قاله ابن عباس وابن جريج و ب انه كان برايه وهذا قول الحسن وعكرمة وابي العالية والربيع واختلفوا في سبب اختياره بيت المقدس على قولين آ انه
اختار بيت المقدس ليتالف اهل الكتاب وهذا قول ابي جعفر الطبري و ب لامتحان العرب بغير ما الفوه ليعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه قاله الزجاج وكذلك
جعلناكم امة وسطا اي كما اخترنا ابرهيم واولاده وانعمنا عليهم بالحنيفية كذلك جعلناكم امة وسطا اي عدولا خيارا والوسط اذا اريد به الاسم حركت السين تقول ضربت
وسطه وان اريد به الظرف فهو ساكن السين تقول صليت وسط القوم وقيل وسط ووسط بمعنى واحد قال اهل المعاني لما صار ما بين الغلو والتقصير خيرا منهما
صار الوسط والاوسط عبارة عن كل ما هو خير قال تعالى قال اوسطهم اي خيرهم واعدلهم وقال عليه السلام خير هذا الدين النمط الاوسط وامة محمد وسط لانهم
لم يغلوا غلو النصارى ولا قصروا تقصير اليهود في حقوق انبيائهم بالقتل والصلب قال ابو سليمان الدمشقي في هذا الكلام محذوف ومعناه جعلت قبلتكم وسطا
بين القبلتين فان اليهود يصلون نحو المغرب والنصارى نحو المشرق وانتم بينهما لتكونوا شهداء على الناس قال ابن عباس في رواية عطاء يريد على جميع الامم يوم القيامة ان الرسل
قد بلغتهم وهذا مروي عن النبي عليه السلام ان الامم السالفة تقول لهم كيف تشهدون علينا ولم تشاهدونا فيقولون اعلمنا نبي الله بما انزل عليه من كتاب الله وقال
مجاهد لتكونوا شهداء لمحمد على الامم اليهود والنصارى والمجوس وشهداء لا ينصرف لان فيه الف التانيث والف التانيث يبنى معها الاسم وقيل هذه اشارة الى اجماع
المسلمين اي يشهد كل فريق منكم على من يحدث بعده بالشرائع فاجماع اهل كل عصر حجة ذكره القفال ومن مذهبه ان الاجماع من خصائص هذه الامة ومعنى الاية
كما فضلناكم بهذه القبلة فضلناكم بان جعلناكم حجة ويكون الرسول عليكم شهيدا يعني محمدا عليه السلام وبماذا يشهد فيه اربعة اقوال آ باعمالكم قاله ابن عباس و ب بتبليغكم الرسالة
قاله قتادة و ج بايمانكم قاله ابو العالية فتكون عليكم بمعنى لكم و د يود اليكم ما امركم الله به حكاه القشيري وما جعلنا القبلة التي كنت عليها يعني قبلة وهي بيت المقدس لما كنت بمكة وقيل
اراد بالقبلة الكعبة اي ما جعلنا القبلة التي انت عليها كقوله كنتم خير امة اي انتم خير امة الا لنعلم من يتبع الرسول في القبلة ممن ينقلب على عقبيه فيرتد ويرجع الى القبلة الاولى ومن
بمعنى الذي والانقلاب على العقب الانصراف الى الحيث اقبل منه فان قيل ما معنى لنعلم وهو عالم بالاشياء قبل كونها فكيف جعل تحويل القبلة طريقا الى علمه قلنا عنه سبعة اجوبة
آ لنعلم اي لنرى والعرب تضع العلم مكان الروية والروية مكان العلم كما قال تعالى الم تر كيف فعل ربك يعني الم تعلم قاله ابن عباس و ب معناه الا ليعلم رسولنا

وحزبي واوليائي لان من شان العرب اضافة فعل اتباع الرئيس اليه كما قالوا فتح عمر بن الخطاب سواد العراق وجبى خراجها ويقال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعزا وضرب
الامير فلانا ومثله فلما اسفونا وان الذين يوذون الله و ج الا لنعلم اي الا لنميز اهل اليقين من اهل الشك ويسمى التمييز علما لانه من فوائد العلم كما ان الكتاب يسمى علما
فيقال هذا علم فلان اي الكتاب الذي فيه بيان علمه روي عن ابن عباس ايضا وقد كانوا في علم الله مميزين فالمعنى ليميز لكم فتعلمون المومن الكافر و د الا لنعلم اي
لنعلم المتبع متبعا والمخالف مخالفا وقبل ذلك كان يعلم انه سيكون من قوم اتباع ومن قوم خلاف فلما وقع ذلك علم الوجود وهذا كما انه قبل خلق العالم علم انه
سيكون والآن هو عالم بانه كان و ه الا لنعلم رفق في الخطاب واستمالة كقوله تعالى وانا او اياكم لعلى هدى و و ان العلم يذكر بمعنى الثواب والعقاب تقول لاعلمن
لك ما صنعت ولاعرفن ما فعلت وقال تعالى والله عليم بالظالمين اي يجازيهم وهذا انما يحسن في هذه الاية ان لو قال الا لنعلم من يتبع الرسول وينقلب على عقبيه
و ز الا لنعلم اي لنعاملكم معاملة المختبر حكى هذا والذي قبله القشيري وان كانت لكبيرة ان بمعنى لقد واللام في قوله لكبيرة تاكيد اي ولقد كانت كبيرة وقيل ان
بمعنى الجحد واللام بمعنى الا اي ما كانت الا كبيرة قاله الكوفيون وهو ضعيف من جهة ان وقوع اللام بمعنى الا لا يشهد له سماع ولا قياس فاسم كان مضمر دل عليه الكلام
تقديره وان كانت التولية او الصلوة او القبلة لكبيرة اي شاقة الا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم خبر كان محذوف واللام متعلقة بذلك المحذوف تقديره
وما كان الله مريدا لان يضيع ايمانكم وهذا متكرر في القرآن ومثله لم يكن الله ليغفر لهم وقال الكوفيون ليضيع هو الخبر واللام داخلة للتوكيد وهو بعيد لان اللام
لام الجحد وان بعدها مرادة فيصير التقدير على قولهم ما كان الله اضاعة ايمانكم نزلت على سبب وهو ان حيي بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا
عن صلوتكم نحو بيت المقدس اكانت هدى او ضلالة فان كانت هدى فقد تحولتم عنها وان كانت ضلالة فقد دنتم الله بها وان من مات منكم عليها لقد مات على الضلالة
فقال المسلمون انما الهدى ما امر الله به والضلالة ما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على من مات منكم على قبلتنا وكان مات قبل ان تحول القبلة اسعد بن زرارة من بني
النجار والبراء بن معرور من بني سلمة وكانا من النقباء ومات رجال فانطلق عشائرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى قبلة ابرهيم عليه السلام
فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلوتكم في قول الجمهور وانما سميت الصلوة ايمانا لاشتمالها
على قول وعمل ونية فان قيل فهم سالوا عن صلوة غيرهم فاجابهم بحال صلوتهم قلنا لان القوم اشفقوا ان يكون صلوتهم الى بيت المقدس محبطة ...
فاجابهم بما دل على الامرين وقال الفراء انما اسند الايمان الى الاحياء والمعنى فيمن مات لانهم داخلون معهم في الملة على انه قد روي عن قوم انهم قالوا كيف تضيع صلاتنا
الى بيت المقدس فانزل الله ذلك وقيل يحمل الايمان ههنا على ما هو عليه من معنى التصديق فيكون معنى الاية وما كان الله ليضيع ايمانكم اي تصديقكم بامر تلك القبلة والانقياد لها
بل يثيبكم عليه ان الله بالناس لرؤف رحيم قرا شيبة ونافع وابن كثير وابن عامر وحفص رؤف مهموز مثقل ولغاته ... لان اكثر اسماء الله تعالى على فعول وفعيل وقرا
ابو جعفر روف مثقل غير مهموز وقرا الباقون مهموز مخفف قال جرير ترى للمسلمين عليك حقا كفعل الوالد الرؤف الرحيم والرافة اشد من الرحمة وابلغ
ويقال الرافة اخص والرحمة اعم حكاه الخطابي قد نرى تقلب وجهك في السماء اعلم ان اول ما نسخ من امور الشرع امر القبلة قال المفسرون كانت الكعبة احب القبلتين الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت قبلة ابرهيم عليه السلام ولانه كره موافقة اليهود وقال مجاهد كره قبلة بيت المقدس من اجل ان اليهود قالوا يخالفنا محمد في ديننا
ويصلي الى قبلتنا وقال مقاتل لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي نحو بيت المقدس قالت اليهود يزعم محمد انه نبي وما نراه احدث في نبوته شيئا ايصلي الى
قبلتنا ويستن بسنتنا فان كانت هذه نبوته فنحن اقدم منه واكثر نصيبا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليه وزاده شوقا الى الكعبة وقال ابن زيد لما
استقبل رسول الله بيت المقدس بلغه ان اليهود يقولون والله ما درى محمد واصحابه اين قبلتهم حتى هديناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام
وددت ان الله صرفني عن قبلة اليهود الى غيرها فقال له جبريل عليه السلام انما انا عبد مثلك وانت كريم على ربك فادع ربك وسله ثم ارتفع جبريل عليه السلام وجعل
يديم النظر الى السماء رجاء ان ياتيه جبريل بالذي سال ربه فانزل الله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء اي في النظر الى السماء فلنولينك قبلة ترضاها اي لنصيرنك تستقبل
بوجهك قبلة تحبها اذ لا يجوز ان يكون رسول الله غير راض بيت المقدس لان الانبياء يجب عليهم الرضا والارادة ويحتمل ان يكون قوله ترضاها محمولا على الحقيقة بمعنى ترضى
ما يحدث منها من التالف وسرعة الاجابة ثم قال مجيبا لرغبته فول وجهك شطر المسجد الحرام اي حول وجهك في الصلوة شطر المسجد الحرام اي نحوه وقصده والشطر من الاضداد
يقال شطر الى كذا اذا اقبل نحوه وشطر عن كذا اذا بعد عنه واعرض وشطر الشيء نصفه فاما الشاطر من الرجال فلانه قد اخذ في نحو غير الاستواء والمسجد الحرام المحرم واصله
المنع في تلك البقعة من اشياء لم يمنع في غيرها وحولت القبلة في صلوة الظهر يوم الاثنين النصف من رجب على راس سبعة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قاله البراء
بن عازب ومعقل بن يسار وقيل حولت القبلة يوم الثلثا النصف من شعبان على راس ثمانية عشر شهرا من مقدمه المدينة قاله قتادة وقيل حولت في جمادى الاخرة
حكاه ابن سلامة المفسر عن ابرهيم الحربي ثم قيل المسجد الحرام عين الكعبة لانها فيه فعبر عنها به وقيل جميع المسجد لان نفس البيت يصعب ادراكه لصغره وقيل هو الحرم
كله ولهذا اختلف الفقهاء في ان الواجب استقبال عين الكعبة او جهة الكعبة وقال عبد الله بن عمرو بن العاص فلنولينك قبلة ترضاها قال حيال ميزاب الكعبة
وقال مجاهد وغيره نزلت ورسول الله في مسجد بني سلمة وقد صلى بالناس ركعتين من صلوة الظهر فتحول في الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء
والنساء مكان الرجال فسمي ذلك المسجد مسجد القبلتين وقال ابن عباس البيت كله قبلة وقبلة البيت الباب والبيت قبلة اهل المسجد والمسجد قبلة اهل الحرم والحرم
قبلة اهل الارض كلها وقوله قد نرى لفظه مستقبل والمراد به المضي وفي السماء يتعلق بالمصدر ولو جعل حالا من الوجه لجاز وقوله فول يتعدى الى مفعولين فالاول
وجهك والثاني شطر المسجد وقد يتعدى الى الثاني بالى كقولك ولى وجهه الى القبلة وقال النحاس شطر ههنا ظرف لانه بمعنى الناحية ولما حولت القبلة
قالت اليهود يا محمد ما امرت بهذا وانما هو شيء تبتدعه من تلقاء نفسك فانزل الله تعالى وان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم اي ان اليهود يعلمون ان المسجد الحرام
قبلة ابرهيم عليه السلام وان التحول الى الكعبة حق لان عندهم مكتوب في صفة محمد عليه السلام انه يصلي الى القبلتين وقيل ليعلمون لو نظروا وما الله بغافل عما تعملون
هذا تهديد لهم اي ليس هو غافلا عن ثوابكم وعن خزي اليهود في الدنيا والآخرة ولئن اتيت اللام توطية للقسم وليست لازمة بدليل قوله وان لم ينتهوا عما يقولون

قال سبب المفسرون اي اليهود والنصارى طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الايات فانزل الله تعالى ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك اي ما اتبعوا قبلتك فهو ماض
في معنى المستقبل وقد دخلت ما حملا على لفظ الماضي وحذفت الفاء في الجواب لان فعل الشرط ماض وقال الفراء لئن هنا بمعنى لو فلذلك كانت ما في الجواب وهو بعيد لان ان
للمستقبل ولو للماضي ثم قيل اراد به المعاندين اي ان اتيتهم بكل آية سألوها او اعطيت الانبياء قبلك لم يؤمنوا وقيل اراد انهم اجمعهم لا يؤمنون بل قد يؤمن احادهم فلا تشتغل
بهم وما انت بتابع قبلتهم حسم بهذا اطماع اليهود في رجوعه عليه السلام الى قبلتهم وانه لا ينسخ التوجه الى الكعبة وقيل لا يتصور منك الجمع بين قبلة اليهود وقبلة النصارى وما بعضهم
بتابع قبلة بعض اي انهم وان تظاهروا عليك يختلفون في انفسهم فالنصارى تستقبل الشرق واليهود بيت المقدس ولئن اتبعت اهواءهم اي صليت الى قبلتهم مداراة وحرصا على انهم
فانهم … عليه السلام الصلوة الى بيت … عشرين شهرا اراد … حكم التوراة ليحاجوا وقوله من بعد ما جاءك من العلم ان قبلة الله الكعبة انك اذا لمن الظالمين بعد ما عرفناك انهم لا
يتبعونك واذا حرف والنون فيه اصل ولا يستعمل الا في الجواب ولا تعمل هنا شيئا لان عملها في الفعل ولا فعل وليس يجوز ان يفعل النبي عليه السلام ما يصير به ظالما وفي هذا
الخطاب قولان آ ان هذه صفة تنتفي عن النبي عليه السلام وانما اراد الله بذلك بيان حكمها لو كانت وب ان هذا الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره من امته فان قيل
كيف قال وما انت بتابع قبلتهم ولهم قبلتان لليهود قبلة وللنصارى قبلة قلنا ان القبلتين معا مخالفتان لقبلة الاسلام فكانتا في حكم الواحد من طريق المخالفة والبطلان
… الذين آتيناهم الكتاب قال الكلبي يعني عبد الله بن سلام واصحابه يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته ومبعثه واسمه في كتابهم يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وكما يعرف
… قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر رضي الله عنه لعبد الله بن سلام لقد انزل الله على نبيه الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فكيف يا عبد الله هذه المعرفة قال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته فيكم حين رايته كما اعرف ابني اذا رايته مع الصبيان يلعب وانا
اشد معرفة بمحمد عليه السلام مني لابني فقال عمر رضي الله عنه فكيف ذلك فقال اشهد انه رسول حق وصدق من الله وقد نعته الله في كتابنا وانا لا اشهد بذلك
على ابني لاني لا ادري ما احدثت النساء فقال عمر رضي الله عنه وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت واصبت وقيل الهاء في يعرفونه تعود الى الكعبة قاله ابو العالية وقتادة
… ومقاتل وروي عن ابن عباس ايضا وان فريقا منهم اي من علمائهم ليكتمون الحق يعني صفة محمد عليه السلام وقيل استقبال الكعبة وهم يعلمون فيه قولان آ
يعلمون انه حق متبوع وب يعلمون ما على مخالفه من العقاب الحق من ربك ابتداء وخبر وقيل الحق خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الحق او يتلونه وقيل هذا الحق من ربك
… فعل اي جاءك الحق كما قال وجاءك في هذه الحق وقرأ علي كرم الله وجهه الحق نصبا على الاغراء او بيعلمون فلا تكونن من الممترين اي الشاكين مفتعل
من المرية … امترى فلان كذا اذا اعترضه اليقين … الشك … فدافع احدهما بالآخر فان قيل هل كان شاكا حتى ينهى عنه قلنا هذا وان كان خطابا للنبي
عليه السلام فالمراد به غيره من امته او خاطب البرئ ليتنبه الغوي وكلما ورد عليك من هذا النحو فهذا سبيله ويجوز ان يكون عاما فان معارف الانبياء اليوم نظرية
ايضا وقيل اي فلا تشكن ان هؤلاء … حكاهما القشيري ولكل وجهة وجهة مبتدأ والوجهة مصدر في معنى المتوجه اليه كالخلق بمعنى المخلوق وفيها قولان
آ قبلة تستقبلونها وهو قول ابن عباس وعطاء والسدي والجمهور وب يعني صلوة يصلونها وهو قول قتادة وفي حرف ابي ولكل قبلة هو موليها وفي حرف عبد الله ولكل
جعلنا قبلة وفي هو ثلثة اقوال آ انها ترجع الى الله تعالى والمعنى الله موليها اياهم بالتوجه اليها وب ترجع الى المتولي والمعنى هو موليها نفسه فيكون هو ضمير كل وج
ترجع الى … والجمهور يقرءون موليها وقرا ابن عامر هو مولاها بالف بعد اللام اي مصروف اليها وقرئ في الشاذ ولكل وجهة باضافة كل الى وجهة فعلى هذا
يكون اللام زائدة والتقدير كل وجهة الله موليها اهلها فاستبقوا الخيرات اي فتوجهوا الى الكعبة ولا تعرضوا قول الكفار فان الله يجازيهم يوم القيامة وقيل ليس هذا
… بل هو عام … تنافسوا فيما رغبتكم من الخير فلكل عندي ثوابه قاله عبد الرحمن بن زيد والاول قول قتادة وقيل الى الخيرات فحذف حرف الجر وقيل
… المحذوف فانه يقال استبقنا موضع كذا اي قصدناه متسابقين قال الله تعالى واستبقا الباب اينما تكونوا يات بكم الله جميعا هذا جزاء والمراد …
… تكونوا يات بكم الله جميعا اي من سبق في علم الله تعالى انه يصلي الى الكعبة فاين ما كانوا في شرق الارض وغربها وفي اصلاب الاباء وارحام الامهات يجمعهم الله على التوجه
الى هذه القبلة ذكره القشيري وقيل يات بكم الله جميعا اي يحشركم للجزاء يوم القيامة وفي تذكيرهم هذا منع من العناد ان الله على كل شيء قدير من البعث والجزاء ومن حيث خرجت
حيث هنا لا يكون شرطا لانه ليس معها ما وانما يشرط بها مع ما فعلى هذا يتعلق من بقوله فول وفيها لغات حيث بالياء ورفع الثاء وهي لغة قريش وقرا القراء والمختلفون
في وجه رفعها فقيل هو مبني على الضم مثل منذ وقط وقيل رفع على الغاية كقوله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد وحيث بالياء ونصب الثاء وهي قراءة عبيد بن عمير
قال الكسائي انما نصبت بسبب الياء لانها ساكنة فاذا اجتمع ساكنان في حرف حرك الثاني الى الفتح لانه اخف الحركات مثل ليت وكيف وحوث بالواو والضم وهي لغة
وهذا تاكيد لامر الاستقبال وحسم طمع اهل الكتاب في رجوع المسلمين ابدا الى قبلتهم فلهذا اعاده فقال ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام حيث ما كنت من البلاد
الا فيما استثناه الشارع من النافلة في السفر وصلوة الخوف وانه للحق من ربك تثبيتا لنبيه عليه وصرفا له عن الاغترار بقول اليهود انهم يتبعونه ان عاد وما الله بغافل عما تعملون
فيه قولان آ ان يعلم ذلك لهم ترغيبا في الجزاء وب تحذيرا من المخالفة ثم اعاد الله تعالى تاكيدا مرة لينتزع من قلوبهم ما استعظموه من تحويلهم الى غير ما الفوه فقال تعالى ومن
حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره فافاد كل واحد من الاوامر الثلثة مع استوائها في التزام الحكم فائدة مستجدة اما الامر الاول فمفيد لنسخ غيره
واما الامر الثاني فمفيد لاجل قوله وانه للحق من ربك انه لا يتعقبه نسخ بغيره واما الامر الثالث فمفيد ان لا حجة عليهم فيه بقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة وقيل اراد
بالاول فول وجهك شطر الكعبة اذا صليت في مسجدك ثم قال وحيث ما كنتم معاشر المسلمين في سائر المساجد بالمدينة فولوا وجوهكم شطره وكذلك ان كنتم خارج المسجد
ثم قال ومن حيث خرجت يعني وجوب الاستقبال في الاسفار ثم قال ومن حيث خرجت الى قوله لئلا يكون للناس حجة فكان امرا بالتوجه الى الكعبة في جميع المواضع
من جميع نواحي الارض قال القفال يحتمل ان كرر لمعان فقال فول وجهك شطر الكعبة لاني اكرمتك بقبلة ابراهيم ثم قال ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام
لاني اكرمت صاحب كل ملة بقبلة وخصصتك باشرف الجهات ثم قال ومن حيث خرجت فاستقبل القبلة فقد قطعت شبهة خصومك وهذا كما تقول الزم مجالسة العلماء
فانك تكسب بهم جاها والزم مجالستهم فانك تستفيد بهم نفعا في دينك والزم مجالستهم فانك تستجلب بهم مودات الناس وهذا كالتكرار في قوله تعالى فباي الاء ربكما تكذبان لانه ذكر نعما

وقررهم عند كل نوع منها لئلا يكون للناس عليكم حجة اللام متعلقة بمحذوف تقديره فعلنا ذلك لئلا وحجة اسم كان والخبر للناس والحجة فعلة من الحج وهو القصد لانها مقصودة للمخاصم
ومنه المحجة وهي الطريق الواضح المسلوك لانه مقصود ويقال للمخاصمة محاجة لقصد كل واحد من الخصمين الى اثبات حجته وابطال حجة صاحبه واختلف العلماء في
تاويل هذه الآية فمنهم من قال حولت القبلة الى الكعبة لئلا يكون للناس عليكم حجة اذا صليتم اليها فيحتجون عليكم ويقولون تركتم التوجه الى الكعبة وتوجهتم الى غيرها وهي
ليست لكم قبلة الا الذين ظلموا وهم قريش واليهود اما قريش فيقول انما رجع الى الكعبة لانه علم انها قبلة آبائه وهي الحق وكذا يرجع الى ديننا ويعلم انه الحق واما اليهود
فانهم يقولون لم ينصرف عن بيت المقدس مع علمه بانه حق الا انه انما يفعل برايه ويزعم انه امر به وهذا القول اختيار المفضل وهو قول صحيح مرضي قاله الثعلبي وقال قوم
معنى الآية لئلا يكون للناس يعني اهل مكة عليكم حجة وكانت حجتهم على رسول الله واصحابه في صلواتهم نحو بيت المقدس انهم قالوا يقولون ما درى محمد واصحابه اين قبلتهم
حتى هديناهم نحن وقولهم يخالفنا محمد في ديننا ويتبع قبلتنا فهذه الحجة التي كانوا يحتجون بها على المؤمنين على وجه الخصومة منهم والتمويه بها على الجهال من المشركين
ثم قال الا الذين ظلموا منهم وهم مشركو مكة وحجتهم انهم قالوا لما صرفت القبلة الى الكعبة ان محمدا قد تحير في دينه فتوجه الى قبلتنا وعلم انا اهدى سبيلا منه وانه
لا يستغني عنا ويوشك ان يرجع الى ديننا كما رجع الى قبلتنا وهذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والربيع والسدي واختاره محمد بن جرير الطبري وعلى هذين القولين
الاستثناء صحيح نحو قولك ما سار احد من الناس الا اخوك ومعنى الحجة على هذين القولين الخصومة والجدال والدعوى الباطل كقوله تعالى لا حجة بيننا وبينكم اي لا خصومة
وقوله تعالى قل اتحاجوننا في الله وانما قال منهم ردا الى لفظ الناس لانه عام وان كل واحد منها غير الآخر وقال بعضهم هذا استثناء منقطع عن الكلام الاول ومعناه لئلا يكون
للناس كلهم عليكم حجة اللهم الا الذين ظلموا فانهم يجادلونكم بالباطل ويحاجونكم بالظلم وهذا كما تقول في الكلام للرجل الناس كلهم لك حامدون الا الظالم لك المعتدي عليك فانه يعتد
بترك حمدك بعداوته لك وكقول الرجل ما لك عندي حق الا ان تظلم وما الحجة الا الباطل والباطل لا يكون حجة وهذا استثناء من غير الجنس قال النابغة وقفت فيها اصيلانا اسائلها
عيت جوابا وما بالربع من احد الا الاواري لايا ما ابينها والنؤي كالحوض بالمظلومة الجلد اي ما بالربع من احد الا الاواري البيت هذا قول المؤرج والزجاج وقال ابو روق لئلا
يكون للناس يعني اليهود عليكم حجة وذلك انهم كانوا قد عرفوا ان الكعبة قبلة ابراهيم وقد كانوا وجدوا في التوراة ان محمدا سيحول اليها فحوله الله اليها لئلا يكون لهم حجة فيقولون
بان هذا النبي الذي نجده في كتابنا سيحول اليها ولم تحول انت فلما حول النبي عليه السلام ذهبت حجتهم ثم قال الا الذين ظلموا منهم يعني الا ان يظلموكم فيكتموا ما عرفوا قال
الاخفش معناه لكن الذين ظلموا كقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن لكن يتبعون الظن فيكون منفردا عن الكلام الاول روي عن ابي عبيدة انه قال ليس موضع الا ههنا موضع
الاستثناء لانه لا يكون للظالم حجة انما هو في موضع واو العطف كانه قال ولا الذين ظلموا يعني والذين ظلموا لا يكون لهم حجة ايضا وانشد المفضل ما بالمدينة دار غير واحدة
دار الخليفة الا دار مروانا يعني ودار مروان وانشد ايضا وكل اخ مفارقه اخوه لعمر ابيك الا الفرقدان يعني والفرقدان ايضا متفرقان ويؤيد هذا القول قراءة بعضهم الا الذين
ظلموا مخففا يعني مع الذين ظلموا وقال قطرب معناه الا على الذين ظلموا فيكون ردا على الكاف والميم اي الا على الذين ظلموا فان عليهم الحجة فحذف حرف الجر وهو اختيار ابي نصر
… فلا تخشوهم اي في انصرافكم عن الكعبة وفي تظاهرهم عليكم في المحاجة والمحاربة فاني وليكم اظهركم عليهم بالحجة والنصرة واخشوني في تركها ومخالفتها ولاتم نعمتي عليكم عطف
على قوله لئلا يكون والمعنى اتم نعمتي عليكم بهدايتي اياكم الى قبلة ابراهيم عليه السلام فتتم لكم الملة الحنيفية وقال عطاء عن ابن عباس ولاتم نعمتي عليكم في الدنيا والآخرة اما
في الدنيا فانصركم على عدوكم واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم واما الآخرة ففي رحمتي وجنتي وقال علي كرم الله وجهه تمام النعمة الموت على الاسلام وروي
عنه ايضا انه قال النعم ستة الاسلام والقرآن ومحمد عليه السلام والستر والعافية والغنى عما ايدي الناس وقيل فيه اضمار اي هديتكم لاتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون
اعلم ان لعل من الله واجب ومن الناس على معان قد يكون بمعنى الاستفهام كقول القائل لعلك فعلت كذا مستفهما ويكون بمعنى الظن كقول القائل قدم فلان فيقول المجيب
لعل ذلك بمعنى اظن ذلك وتكون بمعنى التمني والترجي كقولك لعل الله ان يرزقني مالا وتكون بمعنى عسى كقوله تعالى لعلي ابلغ الاسباب اي عسى وتكون بمعنى كي
كقوله تعالى انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون اي لكي يفقهوا والمعنى لكي تهتدوا من الضلالة كما ارسلنا فيكم الكاف للتشبيه ويحتاج الى شيء يرجع اليه واختلفوا فيه
فقال بعضهم يرجع الى ما قبلها والكاف من صلة ما قبلها تقديره فلا تخشوهم واخشوني ولاتم نعمتي عليكم كما ارسلنا فيكم رسولا منكم فتكون ارسلنا الرسول شرطا
للخشية ومؤذنا باتمام النعمة وقيل ولعلكم تهتدون كما ارسلنا وقال محمد بن جرير ان ابراهيم عليه السلام دعا بدعوتين الدعوة الاولى ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن
ذريتنا امة مسلمة لك فهذه الدعوة الاولى والدعوة الثانية قوله تعالى ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الآية فبعث الله الرسول محمدا عليه السلام ووعد في هذه الآية ان
يجيب الدعوة الثانية بان يجعل من ذريته امة مسلمة فمعنى الآية ولاتم نعمتي عليكم ببيان شرائع ملتكم واهديكم لدين خليلي ابراهيم كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يعني فكما اجبت
بابتعاث الرسول كذلك اجيب دعوته بان اهديكم لدينه واجعلكم مسلمين فهذا على قول من يجعله متصلا بما قبلها وجواب الآية الاولى وهو اختيار الفراء وقال بعضهم انها متعلقة
بما بعدها وهو قوله فاذكروني اذكركم تقديره كما ارسلنا فيكم رسولا منكم فاذكروني فيكون جزاء وجوابان متقدم ومؤخر كما تقول اذا جاءك زيد فاته ترضيه فتقول فاته ترضيه
جوابان لقوله اذا جاءك زيد وهذا قول مجاهد وعطاء والكلبي ومقاتل وابن كيسان واختيار الزجاج وهذه الآية خطاب للعرب واهل مكة يعني كما ارسلنا فيكم يا معشر
العرب رسولا منكم محمدا عليه السلام وقد عرفتم صدقه وامانته وباقي الآية مضى تفسيره فاذكروني اذكركم قال ابن عباس اذكروني بطاعتي اذكركم بمغفرتي وبيانه قوله
تعالى واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وقال تعالى انا لا نضيع اجر من احسن عملا وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اطاع الله فقد ذكر الله وان
قلت صلوته وصيامه وتلاوته القرآن ومن عصى الله فقد نسي الله وان كثرت صلوته وصيامه وتلاوته القرآن وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
يقول الله عز وجل انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكرني ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه وان تقرب مني شبرا
تقربت منه ذراعا وان تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا وان اتاني يمشي اتيته هرولة رواه مسلم والبخاري وقال ابن كيسان اذكروني بالشكر اذكركم بالزيادة
بيانه قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وقيل اذكروني بالتوحيد والايمان اذكركم بالجنات والدرجات بيانه قوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات
قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه كفى بالتوحيد عبادة وكفى بالجنة ثوابا وقيل اذكروني على ظهر الارض اذكركم في بطنها قال الاصمعي رايت اعرابيا واقفا يوم عرفة بعرفات

وهو يقول الهي نججت اليك الاصوات بضروب اللغات يسئلونك الحاجات وحاجتي اليك ان تذكرني عند البلى اذا نسيني اهل الدنيا وقيل اذكروني في الدنيا اذكركم
في العقبى وقيل اذكروني بالطاعات اذكركم بالمعافات دليله قوله تعالى من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنحيينه حيوة طيبة وقيل اذكروني في النعمة
والرخاء اذكركم في الشدة والبلاء دليله قوله تعالى فلولا انه كان من المسبحين الآية وقيل اذكروني بالسؤال اذكركم بالنوال وقيل اذكروني ذكرا فانيا اذكركم ذكرا باقيا
وقال السدي ليس من عبد يذكر الله تعالى الا ذكره الله لا يذكره مؤمن الا ذكره بالرحمة ولا يذكره كافر الا ذكره بالعذاب وقيل اذكروني بالتوبة اذكركم بغفران
الحوبة اذكروني بلا غفلة اذكركم بلا مهلة اذكروني بالندم اذكركم بالكرم اذكروني بالتنصل اذكركم بالتفضل اذكروني بالاخلاص اذكركم بالخلاص اذكروني بالقلوب
اذكركم بكشف الكروب اذكروني بالتحميد اذكركم بالمزيد وقال سفيان بن عيينة بلغنا ان الله تعالى قال اعطيت عبادي ما لو اعطيته جبريل وميكائيل كنت اجزلت لهما
قلت اذكروني اذكركم وقلت لموسى عليه السلام قل للظلمة لا يذكروني فاني اذكر من ذكرني وان ذكري اياهم ان العنهم وقال ابو عثمان النهدي اني لاعلم حين
يذكرني ربي قيل وكيف ذاك قال ان الله تعالى قال فاذكروني اذكركم فاذا ذكرت الله ذكرني والذكر حضور المعنى في النفس ثم يكون الذكر بالقلب ويكون
بالقول وقد يستعمل من غير سبق نسيان فالذكر باللسان ان يسبح الله ويحمده ويقرأ كتابه وبالقلب ان يعرف اوامره ونواهيه حتى لا يخالفه ويكون ذكره بالقلب دائما
[illegible] وذكر الله للعبد مدحه وثناؤه واشكروا لي يقول العرب شكرته وشكرت له ونصحته ونصحت له اي واشكروا نعمتي قال موسى عليه السلام لربه يا رب
ما الشكر الذي ينبغي لك قال يا موسى لا يزال لسانك رطبا من ذكري ولا تكفرون اي لا تكفروا نعمتي والكفر ستر النعمة لا ستر المنعم وانما حذف الياء ولم يقل تكفروني لرأس الآي
[illegible] الياء مع النون اذا كان ما قبل الياء مكسورا يا ايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلوة سبب نزولها ان المشركين قالوا سيرجع محمد الى ديننا كما رجع الى قبلتنا
فانزل الله تعالى هذه الآية قال المفسرون لما تمم النعمة باكمال الشرائع امر بالصبر على اداء الفرائض والصبر على المخالفة وقال قتادة استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على
اداء الفرائض وبالصلوات الخمس في مواقيتها على تمحيص الذنوب وقيل بالصبر على اذى المخالفين وبالصلوة التي هي مفزع العباد فيما ينوبهم الى ربهم ليسألوه كشف ما نابهم
وقيل الصلوة اي بالدعاء وقيل المراد الصبر في الجهاد والاستعانة فيه بالصلوة وكان صلى الله عليه وسلم يفزع في الجهاد الى الصلوة ولهذا اعقب بقوله ولا تقولوا لمن يقتل
في سبيل الله اموات وقيل المراد بالصبر الصيام حكاه الماوردي ان الله مع الصابرين قال ابن عباس اني معكم انصركم ولا اخذلكم وقال الزجاج اني اظهر دينكم على سائر الاديان
لان من كان الله معه كان الغالب ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات جمع على معنى من وافرد يقتل على لفظ من ولو جاء يقتلون كان فصيحا وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف
تقديره هم اموات بل احياء اي بل قولوا هم احياء نزلت في قتلى بدر من المسلمين وكانوا اربعة عشر رجلا ثمانية من الانصار وستة من المهاجرين وذلك ان الناس كانوا
يقولون للرجل يقتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذتها فانزل الله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات الآية فان قيل نحن نراهم موتى
فما معنى قوله بل احياء قلت المعنى لا تقولوا هم اموات لا تصل ارواحهم الى الجنان ولا تنال من تحف ما لا ينال الاحياء بل هم احياء على ما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في ثمار الجنة وتشرب من انهارها وتأوي بالليل الى قناديل من نور معلقة بالعرش فهم احياء من هذه الجهة وان كانوا امواتا من جهة
خروج الارواح وقال الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعالى تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوة
وعشية فيصل اليهم الوجع وقيل لان ارواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيامة كارواح الاحياء من المؤمنين الذين باتوا على الوضوء وقيل لان
الشهيد لا يبلى في قبره وقيل اربعة لا تبلى اجسادهم الانبياء والعلماء والشهداء وحملة القرآن وذكر الماوردي وغيره ثلث تأويلات لهذه الآية ا انهم ليسوا امواتا وان
كانت [illegible] اجسام الموتى بل هم عند الله احياء النفوس منعمو الاجساد واختاره القشيري لقوله تعالى ولكن لا تشعرون انهم احياء بالحس وان اعتقد قوم باجساد
الروح والمخلوق المتصف بالحيوة لا بد من ان يكون جسما وان كان لطيفا يجوز عليه التلذذ بالمأكل والمشرب ب انهم ليسوا بالضلال امواتا بل هم بالطاعة والهدى احياء كما قال
او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها فجعل الضال ميتا والمهتدي حيا ج انهم ليسوا امواتا بانقطاع الذكر عند الله تعالى
[illegible] بل احياء وذكر القشيري وغيره تأويلا رابعا اي لا تقولوا هم اموات بل سيحيون في الحشر فيثابون وهذا كقوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار
اي سيكونون فيها فان قيل اليس جميع المؤمنين منعمين بعد موتهم فلم خص الشهداء قلنا الشهداء فضلوا على غيرهم بانهم يرزقون من مطاعم الجنة ويأكلها
وغيرهم منعمون بما دون ذلك ذكره ابن جرير الطبري ولكن لا تشعرون اي ما هم فيه من النعيم والكرامة روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يعطى الشهيد ست خصال
عند اول قطرة من دمه يكفر عنه كل خطيئة ويرى مقعده من الجنة ويزوج من الحور العين ويؤمن من الفزع الاكبر ومن عذاب القبر ويحلى حلية الايمان
ولنبلونكم النون فيه للتأكيد واللام جواب قسم محذوف على تقدير والله لنبلونكم والمعنى لنعاملنكم معاملة المبتلي لان الله يعلم عواقب الامور فمن صبر اثابه ومن
لم يصبر لم يثبه وقد سبق ذكر هذا في قوله الا لنعلم من يتبع الرسول وفيمن اريد بهذه الآية قيل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خاصة قاله عطاء وقيل اهل مكة
وقيل عامة بشيء من الخوف ولم يقل باشياء لمكان من اي بشيء من الخوف وشيء من الجوع وهو كقول اعطني شيئا من الدراهم ومن الطعام ولو قال باشياء لجاز قال
ابن عباس يعني خوف العدو والجوع يعني المجاعة والقحط ونقص من الاموال يعني الخسران والنقصان في المال وهلاك المواشي والانفس يعني الموت والقتل والمرض والشيب
والثمرات يعني الجوائح وان لا تخرج الثمرة كما كانت تخرج وقال الشافعي رحمه الله ولنبلونكم بشيء من الخوف يعني خوف الله تعالى والجوع صيام شهر رمضان ونقص من
الاموال اداء الزكوة والصدقات والانفس الامراض والثمرات موت الاولاد لان ولد الرجل ثمرة قلبه يدل عليه قوله عليه السلام اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة
اقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول اقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة
وسموه بيت الحمد ثم ختم الآية بتبشير الصابرين ليدل على ان من صبر على المصائب كان على وعد الثواب من الله تعالى فقال وبشر الصابرين اي على البلايا والرزايا ثم نعتهم
فقال الذين اذا اصابتهم مصيبة اي نالتهم نكبة مما ذكر [illegible] قالوا انا لله اي نحن واموالنا واهلونا لله لا يظلمنا فيما يصنعه بنا وانا اليه راجعون الجمهور على
تفخيم الالف في انا وانا اليه واما بعضهم فكثيرا ما ينطق بهذا الكلام وليس بقياس لان الالف من الضمير الذي هو نا وليست منقلبة ولا في حكم المنقلب ومعنى الرجوع الى الله تعالى الرجوع الى

انقياده بالحكم اذ قد ملك في الدنيا الاحكام قوم فاذا زال حكم العباد رجع الامر الى الله تعالى وقيل وانا اليه راجعون في الحال اي نرجع الى حكمه ونصبر لانا نعلم انه [illegible]
في ازالة البلاء روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصيب بمصيبة فليذكر مصيبته بي فانها اعظم المصائب وروى ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من
عبد مصيبة الا باحدى خلتين اما بذنب لم يكن الله ليغفره الا بتلك المصيبة او بدرجة لم يكن الله ليبلغه اياها الا بتلك المصيبة وقال عليه السلام من اصيب بمصيبة
فاحدث استرجاعا وان تقادم عهدها كتب الله له من الاجر مثل يوم اصيب وقال سعيد بن جبير لقد اعطيت هذه الامة عند المصيبة ما لم يعطه الانبياء قبلهم انا لله
وانا اليه راجعون ولو اعطيت الانبياء لاعطيه يعقوب عليه السلام اذ يقول يا اسفى على يوسف وروي عن ام سلمة انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من قال عند مصيبته انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها اجره الله واخلف له خيرا منها قالت ام سلمة فلما هلك ابو سلمة قلت من خير
من ابي سلمة ثم عزم الله لي فقلتها فاخلفني رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وقال شريح اني لاصاب بالمصيبة فاحمد الله عليها اربع مرات احمد اذ لم يكن اعظم منها
واحمد اذ رزقني الصبر عليها واحمد اذ وفقني للاسترجاع لما ارجو فيه من الثواب واحمد اذ لم يجعلها في ديني قال عكرمة طفئ سراج النبي صلى الله عليه وسلم فقال
انا لله وانا اليه راجعون فقيل يا رسول الله امصيبة هي قال نعم كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة وفي الخبر الصبر عند الصدمة الاولى اولئك عليهم صلوات من ربهم
اولئك مبتدأ وصلوات مبتدأ ثان وعليهم خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر اولئك ويجوز ان ترفع صلوات بالجار لانه قد قوي بوقوعه خبرا ومثله عليهم لعنة الله والصلوة
اسم مشترك فهي من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن الناس الدعاء كما قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وانشد الازهري
صلى على يحيى واشياعه رب كريم وشفيع مطاع قال معناه ترحم وفسر ابن عباس الصلوات ههنا بالمغفرة فقال بمغفرة من ربهم وقيل الصلوة من الله على ثلثة اوجه
توفيق للطاعة والعصمة عن المعصية ومغفرة الذنوب والصلوة الواحدة يكون احد هذه الاشياء الثلاثة وقال ابن السكيت جمع الصلوات لانه عنى بها رحمة بعد رحمة
وذكر الرحمة بعد الصلوات لاتباع المعنى والاتساع في اللفظ ومثله قوله تعالى سرهم ونجويهم واولئك هم المهتدون هم مبتدأ او توكيد او فصل وفيه ثلثة اقوال ا هم
المهتدون الى الاسترجاع ب الى الجنة والثواب ج الى الحق والصواب وكان عمر رضي الله عنه اذا قرأ هذه الآية قال نعم العدلان ونعم العلاوة اولئك عليهم صلوات من ربهم
ورحمة نعم العدلان واولئك هم المهتدون نعم العلاوة ان الصفا والمروة من شعائر الله اختلفوا في سبب نزولها فقال قوم ان رجالا من الانصار ممن كان يهل لمناة
في الجاهلية ومناة صنم كان بين مكة والمدينة قالوا يا رسول الله انا كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمناة فهل علينا من حرج ان نطوف بهما فنزلت هذه الآية رواه عروة
عن عائشة وقيل ان المسلمين كانوا لا يطوفون بين الصفا والمروة لانه كان على الصفا تماثيل واصنام فنزلت هذه الآية رواه عكرمة عن ابن عباس وقال الشعبي
كان وثن على الصفا يدعى يساف ووثن على المروة يدعى نائلة وكان اهل الجاهلية يسعون بينهما ويمسحونهما فلما جاء الاسلام كرهوا السعي بينهما فنزلت هذه الآية وقال انس
ان الصحابة قالت للنبي عليه السلام انا كنا نطوف في الجاهلية بين الصفا والمروة وان الله تعالى ذكر الطواف بالبيت ولم يذكر بين الصفا والمروة فهل علينا من حرج ان نطوف
بهما فنزلت هذه الآية روي ذلك عن جماعة من اهل العلم قال بعضهم هذا متصل بما سبق من ذكر البيت وتعظيمه واشارة الى المناسك وقيل لما قال ولنبلونكم
وصل هذا بانه قد ابتلى اسمعيل وهاجر ايضا حتى سعت هاجر بين الجبلين في طلب الماء لاسمعيل اي لا تعجبوا من الابتلاء فعاقبته الثواب والذكر الجميل فانهما
الصفا والمروة مبتدأ السعي ومنتهيه وفيه قولان ا ان الصفا الحجارة البيض والمروة الحجارة السود واشتقاق الصفا من قولهم صفا يصفو وهو جمع ب وهو الظاهر
في اللغة ان الصفا الحجارة الصلبة التي لا تنبت شيئا وواحدة صفاة وصفا مثل حصاة وحصا وقطاة وقطا وقيل ان الصفا واحد وتثنيته صفوان مثل عصا وعصوان
وجمعه اصفاء مثل رحى وارحاء والمروة من الحجارة ما لان وصغر وجمع المروة مروات وجمعها الكثير مرو مثل تمرة وتمرات وتمر وجمرة وجمرات [illegible] وانما عني بهما
الجبلين المعروفين بمكة دون سائر الصفا والمروة فلذلك ادخل فيهما الالف واللام وانما ذكر الصفا لتذكير اسم اساف وهو صنم كان عليه وانث المروة لتأنيث اسم
نائلة وهو صنم كان عليه مؤنث الاسم وحكي عن جعفر بن محمد قال نزل آدم عليه السلام على الصفا وحواء على المروة فسمي الصفا باسم آدم وسميت المروة باسم حواء وفي الكلام حذف
مضاف تقديره ان طواف الصفا والمروة او سعي الصفا فترك ذكر الطواف اكتفاء بذكرهما اذ كان معلوما عند المخاطبين والشعائر جمع شعيرة مثل صحيفة وصحائف
والجيد همزها لان الياء زائدة ومن في موضع رفع بالابتداء وهي شرطية والجواب فلا جناح والشعائر كل ما كان من موقف او مسعى او مذبح واذا قرض واصلها من الشعور
وهو الاعلام على الشيء ومنه اشعر الهدي اي اعلمه بغرز حديدة في سنامه وقال مجاهد يعني من الخبر الذي اخبركم عنه واصل الكلمة في هذا القول من شعرت
اي علمت كانه اعلام الله عباده امر الصفا والمروة فمن حج البيت او اعتمر اصل الحج في اللغة القصد سمي به النسك لان البيت مقصود فيه وقيل انه العود مرة بعد
اخرى فسمي الحج حجا لان الحاج يأتي البيت قبل التعريف ثم يعود اليه لطواف الافاضة ثم ينصرف الى منى ثم يعود اليه لطواف الصدر فتكرر العود اليه مرة بعد اخرى
قيل الحج فاما العمرة ففيها قولان ا انها القصد ايضا قاله الزجاج ب انها الزيارة فلا جناح عليه الجناح الاثم واصله من جنح اذا مال عن القصد يقال جنح الليل اذا مال
بظلمته وجنحت السفينة اذا مالت الى الارض قال تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها ومنه جناح الطائر ان يطوف بهما اي يدور واصله يتطوف فادغمت التاء
في الطاء وقرأ ابو جعفر يطوف مخففا فصل اختلف الفقهاء في حكم هذه الآية فقال مالك والشافعي الطواف بين الصفا والمروة فرض واجب ومن
تركه لزمه القضاء والاعادة ولا يجزيه فدية ولا شيء الا العود الى مكة والطواف بينهما وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ان عاد [illegible] الطواف بينهما
فحسن وان لم يعد فعليه دم وداود ان حكم الطواف بهما حكم رمي الجمار وقال انس بن مالك وعبد الله بن الزبير ومجاهد وعطاء الطواف بينهما تطوع لا يلزمه
بتركه شيء واختلفت الرواية عن احمد فنقل عنه ان من ترك السعي لم يجز حجه ونقل عنه انه لا شيء عليه في تركه عمدا ولا سهوا ولا ينبغي ان يتركه ونقل عنه انه
تطوع واحتج من لم يوجب ذلك بقوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما ورفع الجناح من احكام المباحات دون الواجبات يدل عليه قراءة ابن عباس وانس
وشهر بن حوشب وابن سيرين فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما باثبات لا وكذا في مصحف عبد الله والجواب ان قوله فلا جناح عليه ليس فيه دليل على اباحته دون
وجوبه لخروجه على سبب وهو ما ذكرناه من كراهة المسلمين ان يوافقوا الجاهلية في الطواف حول الصفا والمروة مجانبة لما كانوا عليه من تعظيم اساف ونائلة فاما

قراءة ابن عباس ... فيهما لان لا صلة زائدة في الكلام كقوله تعالى ما منعك الا تسجد وقوله تعالى انهم الينا لا يرجعون وقوله والقسم ثم الدليل على ان السعي بينهما واجب على تاركه
الاعادة او الدم ... فعل ذلك وامر به وقال عليه السلام ابدؤوا بما بدأ الله به فبدأ بالصفا وقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس كتب عليكم السعي
فاسعوا واول من سعى بين الصفا والمروة هاجر ام اسمعيل عليه السلام وروي ان ابن عباس راى قوما يطوفون بين الصفا والمروة فقال هذا ما اورثتكم امكم هاجر ام اسمعيل انطلقت
حين عطش ابنها وجاع فوجدت الصفا اقرب جبل الى الارض فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى احدا فهبطت من الصفا حتى بلغت الوادي فرفعت طرف درعها
ثم سعت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم اتت المروة وقامت عليها تنظر هل ترى احدا فلم تر احدا ففعلت ذلك سبع مرات وقال مجاهد حج موسى على جمل احمر
وعليه عباءتان وطاف بالبيت ثم صعد الصفا ودعا وهبط الى السعي وهو يلبي فقال لبيك اللهم لبيك فقال الله لبيك عبدي وانا معك فخر موسى ساجدا ومن تطوع
خيرا قرأ حمزة والكسائي يطوع بالياء وتشديد الطاء وسكون العين وقرأ الباقون بالتاء ونصب العين على الماضي وفيه اربعة اقوال ا ومن تطوع بالزيادة في الطواف
بعد اداء الواجب قاله مقاتل والكلبي و ٢ قاله ابن زيد ومن تطوع خيرا اعتمر فالحج فريضة والعمرة تطوع و ٣ ومن تطوع بالحج والعمرة بعد قضاء حجته الواجبة عليه و ٤ ومن
تطوع خيرا يعني به الدين كله قاله الحسن وغيره فان الله شاكر عليم فيه قولان ا شاكر للعمل عليم بالقصد و ٢ شاكر للقليل مجازي عليه يشكر القليل ويعطي الكثير ويغفر الكبير واصل
الشكر من قول العرب دابة شكور اذا كان يظهر عليها من السمن فوق ما تعلف عليم بالثواب ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات يعني اية الرجم والحدود والاحكام والحلال والحرام
والهدى يعني امر محمد عليه السلام ونعته وقيل البينات والهدى واحد والجمع بينهما تاكيد وذلك ما ابان عن نبوته وهدى الى اتباعه قال ابو هريرة رضي الله عنه ان الناس
يقولون اكثر ابو هريرة والله لولا ايتان من كتاب الله ما حدثت حديثا ان الذين يكتمون ما انزلنا الى قوله وانا التواب الرحيم والبينة اسم لما ابان عن الشيء واوضحه وقيل
البينات ... لانهم يبينون صحة الدعوى والهدى هو البيان الذي من تمسك به اهتدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اي من بعد البيان الشافي في كتبهم والكناية في بيناه ترجع الى
ما انزل من البينات والهدى وقوله في الكتاب يعني التورية وقيل القران وقيل جميع الكتب المنزلة والكتاب اسم جنس نزلت في علماء اليهود ورؤسائهم كتموا صفة محمد
واية الرجم اولئك يعني الذين يكتمون يلعنهم الله اصل اللعن في اللغة الطرد ولعنة الله ابليس طرده اياه حين قال اخرج منها ويلعنهم اللاعنون اي يسألون الله ان يلعنهم ويقولون
اللهم العنهم واختلف المفسرون في هؤلاء اللاعنين فقال قتادة هم الملائكة وقال الحسن عباد الله اجمعون وقال عطا الجن والانس وقال ابن عباس كل شيء
سوى الجن والانس وقال الضحاك ان الكافر اذا وضع في حفرته قيل له من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لا ادري فيقال لا دريت ثم يضرب ضربة بمطرقة فيصيح صيحة
يسمعها كل شيء الا الثقلين الجن والانس فلا يسمع صوته شيء الا لعنه فذلك قوله تعالى ويلعنهم اللاعنون وقال ابن مسعود الرجل يلعن صاحبه فترتفع اللعنة في السماء ثم تنحدر
فلا تجد صاحبها الذي قيلت له اهلا لذلك فترجع الى الذي تكلم بها فلا تجد اهلا لها فتنطلق فتقع على اليهود فهو قوله تعالى ويلعنهم اللاعنون فمن مات منهم ارتفعت اللعنة عنه
وكانت فيمن بقي من اليهود وقال مجاهد اللاعنون البهائم تلعن عصاة بني ادم اذا اشتدت السنة وامسك المطر قالت هذا شوم ذنوب بني ادم وقال عكرمة دواب
الارض وهوامها حتى الخنافس والعقارب يقولون منعنا القطر بذنوب بني ادم وانما قال لهذه الاشياء اللاعنون ولم يقل اللاعنات لان من شان العرب اذا وصفت
شيئا من البهائم والجمادات وغيرها سوى الناس بما هو صفة الناس من قول او فعل ان يخرجوه على مذهب بني ادم وجمعهم كقوله تعالى والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين ولم يقل ساجدات [illegible]
[illegible] الاصنام بل فعله كبيرهم هذا وقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقوله تعالى لم شهدتم علينا الاية ثم استثنى التائبين من اللعنة فقال تعالى الا الذين تابوا من الكفر واصلحوا
الاعمال فيما بينهم وبين ربهم وبينوا يعني صفة محمد عليه السلام واية الرجم وقيل اصلحوا قلوبهم بارشادهم الى الاسلام فاولئك اتوب عليهم التوبة من العباد الرجوع عن الذنب
والتوبة من الله قبولها من عباده وانا التواب اي الرجاع بقلوب عبادي المنصرفة عني الرحيم بهم بعد اقبالهم علي ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الواو واو الحال وانما شرط الموت
على الكفر لان حكمه يستقر بالموت عليه ويرتفع بالتوبة منه اولئك عليهم لعنة الله والملائكة اي ولعنة الملائكة والناس اجمعين وقرأ الحسن اجمعون بالرفع وهو معطوف على موضع اسم الله لانه
في موضع رفع لان التقدير اولئك عليهم ان يلعنهم الله لانه مصدر اضيف الى الفاعل فان قيل كيف قال والناس اجمعين واهل دينهم لا يلعنونهم قلنا عنه اجوبة ثلثة
ا ان المراد به يوم القيامة يلعنهم قومهم مع جميع الناس كما قال تعالى ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وقال تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها و ٢ ان
المراد بالناس ههنا المؤمنون قاله ابن مسعود وقتادة ومقاتل فيكون على هذا من العام الذي اريد به الخاص و ٣ ان الامة من الاكثر يطلق عليها لعنة جميع الناس تغليبا
لحكم الاكثر على الاقل وقال السدي لا يتلاعن اثنان مؤمنان ولا كافران فيقول احدهما لعن الله الظالم الا وجبت تلك اللعنة على الكافر لانه ظالم فكل احد من الخلق يلعنه
خالدين فيها اي مقيمين في تلك اللعنة او فيما توجبه اللعنة وهو النار وان لم يجر لها ذكر كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة اي على ظهر الارض لا يخفف عنهم العذاب يعني لا يهون
عليهم طرفة عين ولا هم ينظرون قال ابن عباس لا يمهلون للرجعة وللتوبة وللمعذرة والهكم اله واحد قال ابن عباس نزلت هذه الاية في كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك
فانزل الله سورة الاخلاص وهذه الاية قال الضحاك عن ابن عباس كان للمشركين في الكعبة ثلثمائة وستون صنما يعبدونها من دون الله فدعاهم الله الى توحيده واخلاص عبادته
واله خبر المبتدا وواحد صفة له والغرض ههنا هو الصفة اذ لو قال والهكم واحد لكان هو المقصود الا ان في ذكره زيادة توكيد قال الازهري الواحد في صفة الله تعالى له معنيان ا
انه واحد لا نظير له وليس كمثله شيء والعرب تقول فلان واحد قومه وواحد الناس اذا لم يكن له نظير ٢ انه اله واحد ورب واحد ليس له في الاهيته وربوبيته شريك لان المشركين اشركوا معه
الهة فكذبهم الله تعالى فقال والهكم اله واحد ثم اكد ذلك بقوله تعالى لا اله الا هو ثم وصفه فقال الرحمن الرحيم ترغيبا في عبادته وحثا على طاعته ثم دل على ما ذكره من وحدانيته وقدرته
بالاية التي بعدها واحسن ما قيل في قوله تعالى لا اله الا هو ان قوله لا اله نفي معبود الكفار وقوله الا هو اثبات معبود المؤمنين روي عن اسما بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في
هاتين الايتين اسم الله الاعظم والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم والم الله لا اله الا هو الحي القيوم وقيل في الاية تقديم وتاخير اي والهكم الرحمن الرحيم اله واحد ان في خلق السموات
والارض الاية قال المفسرون لما نزل قوله تعالى والهكم اله واحد قالت كفار قريش كيف يسع الناس اله واحد وتعجبوا وقالوا ان محمدا يقول والهكم اله واحد فليأتنا باية
ان كان من الصادقين فانزل الله هذه الاية وعلمهم كيف الاستدلال على الصانع وعلى توحيده وردهم الى التفكر في اياته والنظر في مصنوعاته وان هذا العالم والبناء العجيب لا بد له من
صانع [illegible] العالم ينبغي ان ينفرد اذ لو تعدد لما جرى امر العالم على النظام ولادى الى التمانع وهذا منشأ كل دليل في اصول العقائد وهو التوصل بالنظر في افعاله الى معرفة جلاله وجمع السموات

انما اختار [illegible] لان كل سماء من جنس غير الاخرى ووحد الارض لانها كلها تراب فاية السموات ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها وما فيها من الشمس والقمر والنجوم
واية الارض بحارها وانهارها ومعادنها وسهلها وجبلها واية الليل والنهار تعاقبهما في الذهاب والمجي ومنه قولهم فلان يختلف الى فلان اذا كان يذهب اليه ويجيء من
عنده فذهابه يخلف مجيئه ومجيئه يخلف ذهابه وبهذا فسر قوله تعالى جعل الليل والنهار خلفة قال الفراء يذهب هذا ويجيء هذا وقال عطاء وابن كيسان اراد
اختلاف الليل والنهار في اللون والطول والقصر والنور والظلمة والزيادة والنقصان والليل جمع ليلة مثل تمرة وتمر ونخلة ونخل والليالي جمع الجمع والنهار واحد
لا يكاد يجمع لانه بمعنى الضوء وقد يجمع في جمعه نهر ولو قيل انهرة في جمع القليل لجاز وكان قياسا وتقدم الليل على النهار في الذكر لانه الاصل والاقدم قال تعالى واية لهم
الليل نسلخ منه النهار والفلك التي تجري في البحر يعني السفن واحده وجمعه واحد قال تعالى في الواحد واية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وقال تعالى اذ ابق الى الفلك
المشحون وقال تعالى في الجمع حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم [illegible] قال تعالى في التذكير في الفلك المشحون وقال تعالى في التانيث والفلك التي تجري في البحر
فالتذكير على لفظ الواحد والتانيث على معنى الجمع واصله من الدوران فكل مستدير فلك ومنه فلكة المغزل وسميت السفينة فلكا لانها تدور بالماء اسهل دور ووجه
الاية في الفلك تسخير الله اياها حتى تجري على وجه الماء وتقف فوق الماء مع ثقلها ووصفها بالجري وهي تجرى لانها اذا اجريت جرت بما ينفع الناس يعني ركوبها والحمل عليها
في التجارات والمكاسب فهي تنفع الحامل لانه يربح والمحمول اليه لانه ينتفع بما يحمل اليه وما انزل الله من السماء من ماء من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الجنس اذ كان ينزل
من السماء ماء وغيره فالماء ينزل عند الحاجة وينقطع عند الاستغناء وذلك من اياته ثم قال فاحيا به الارض بعد موتها وذلك ان الارض اذا لم يصبها مطر لم ينبت ولم ينم نباتها
فكانت من هذا الوجه كالميت وبث فيها من كل دابة مفعول بث محذوف تقديره وبث فيها دواب من كل دابة ويجوز على مذهب الاخفش ان يكون من زائدة [illegible]
النشر والتفريق ومنه قوله تعالى وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وقوله تعالى كالفراش المبثوث قال ابن عباس يريد كل ما دب على الارض من جميع الخلق من الناس
وغيرهم والاية فيها مع ظهور القدرة على انشائها من ثلثة اوجه ا تباين خلقها و ٢ اختلاف منافعها و ٣ الهامها وجوه مصالحها ثم قال تعالى وتصريف الرياح اي تصريف الرياح
فحذف الفاعل واضاف الى المفعول والاية فيها تقليبها قبولا ودبورا وشمالا وجنوبا وتصريفها مرة بالرحمة ومرة بالعذاب ومرة حارة ومرة باردة ولينة وعاصفة قال
عبيد بن عمير يبعث الله المبشرة فتقم الارض قما ثم يبعث الله المثيرة فتثير السحاب ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلفه ثم يبعث اللواقح فتلقح الشجر قال ابو هريرة اخذت الناس ريح
بطريق مكة وعمر بن الخطاب رضي الله عنه حاج فاشتدت عليهم فقال عمر لمن حوله من يحدثنا عن الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغني الذي سال عنه عمر رضي الله عنه [illegible]
براحلتي حتى ادركته فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سالت عن الريح واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتي بالرحمة وتاتي بالعذاب فاذا رأيتموها
فلا تسبوها واسالوا الله خيرها واستعيذوا به من شرها واختلف القراء في الرياح فقرأ بعضهم بالجمع في مواضع وبالتوحيد في مواضع والاظهر في هذه الاية [illegible]
واحد من الرياح مثل الاخرى في دلالتها على الوحدانية واما من وحد فانه يريد الجنس كما قالوا اهلك الناس الدينار والدرهم واذا اريد بالريح الجنس كانت قراءة من وحد
كقراءة من جمع قال ابن عباس الرياح للرحمة والريح للعذاب وكان عليه السلام يقول اذا هاجت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا [illegible]
ونعته والجمع ارواح واما الرياح فالياء فيه مبدلة من واو لانه جمع اوله مكسور وما بعده حرف العلة فيه الف زائدة والواحد عينه ساكنة [illegible]
الريح قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وفي الخبر من استرعى رعية فلم يحطهم بنصيحة لم يرح رائحة الجنة وان ريحها ليوجد من مسيرة مائة عام [illegible]
ابن عباس سميت الريح لانها تريح ساعة بعد ساعة والسحاب المسخر اي الغيم المذلل المطيع لله تعالى في الهواء والاية فيه ابتداء نشوه وانتهاؤه [illegible]
بين السماء والارض بلا عمود ولا علائق وسمي سحابا لانه ينسحب اي يسير في سرعة كانه يسحب اي يجر لايات اي دلالات وعلامات لقوم يعقلون فيعلمون ان لهذه الاشيا خالقا
وصانعا قال صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرا هذه الاية فمج بها اي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها وهذه الاية قد جمعت من ايات الدالة على وحدانيته وقدرته [illegible]
مرشدا والى الحق قائدا فلم يقتصر تعالى في اثبات وحدانيته على مجرد الاخبار حتى قرنه بالنظر والاعتبار ثم اخبر الله تعالى ان مع هذه الايات القاهرة لذوي العقول [illegible]
من دون الله اندادا اي اصناما قاله اكثر المفسرين وقال السدي يعني سادتهم الذين كانوا يطيعونهم في معصية الله تعالى وقيل عني بالانداد الشياطين والجن يحبونهم
اي يحبون الاصنام كحب المؤمنين لله وهذا كما يقال بعت غلامي كبيع غلامك يعني كبيعك غلامك وانشد الفراء ولست مسلما ما دمت حيا على زيد كتسليم الامير [illegible]
قول اكثر العلماء وقال ابن كيسان والزجاج تقدير الاية يسوون بين هذه الاوثان وبين الله في المحبة وهذا في حق من كان يعترف منهم بالصانع ويقولون ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زلفى ووجه التعجب انهم احبوا ما لا يبصر ولا ينفع [illegible] فالمحب يلزم محبوبه ومعنى حب المؤمنين لله حب طاعته والانقياد لامره ليس معنى يتعلق بذات
القديم قال الشاعر شعر لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع والذين امنوا اشد حبا لله قال ابن عباس اثبت وادوم وذلك ان المشركين كانوا يعبدون
صنما فاذا راوا شيا احسن منه تركوا ذلك الوثن واقبلوا على عبادة الاحسن وقال عكرمة اشد حبا لله في الاخرة وقال قتادة ان الكافر يعرض عن محبوبه ومعبوده
في وقت البلاء ويقبل على الله نحو قوله تعالى واذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين وقوله واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه والمؤمن لا يعرض عن الله تعالى
في السراء والضراء والشدة والرخاء [illegible] عليه سواء وقال الحسن ان الكافرين عبدوا الله بالواسطة وذلك قولهم للاصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقوله ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زلفى والمؤمنون يعبدونه بلا واسطة لذلك قال الله تعالى والذين امنوا اشد حبا لله وقال سعيد بن جبير ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من احرق نفسه في الدنيا على رؤية
الاصنام ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فيمتنعون لعلمهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين يدي الكافرين ان كنتم احبائي فادخلوا جهنم فيقتحم المؤمنون النار فينادي
مناد من تحت العرش والذين امنوا اشد حبا لله وقيل ان حب المشركين لاوثانهم مشترك لانهم يحبون الانداد الكثيرة وحب المؤمنين لربهم غير مشترك لانهم يحبون ربا واحدا وقيل
لان حبهم هوائي وحب المؤمنين عقلي وقيل لان حبهم للاصنام بالتقليد وحب المؤمنين عن الدليل والتمييز وقيل لان الكافرين يرون معبودهم مصنوعهم والمؤمنون
يرون الله صانعهم وقيل لان المشركين احبوا الاصنام وعاينوها والمؤمنون يحبون الله ولم يعاينوه بل امنوا بالغيب وقيل انما قال والذين امنوا اشد حبا لله لان الله احبهم اولا
ثم احبوه ومن شهد له المعبود بالمحبة كان محبته اتم واصح قال الله تعالى يحبهم ويحبونه وقرأ ابو رجاء يحبونهم بفتح الياء وهي لغة يقال حببت الرجل فهو محبوب وانشد الفراء

ارجنبيها السيوان حتى جيتها نسود الكلاب. ولو يرى الذين ظلموا قرا ابو عبد الرحمن وابو رجا والحسن وابو جعفر وشيبة ونافع وقتادة والاعرج وعمرو بن ميمون ويعقوب وايوب وعبد الله بن عباس ترى بالتا وقرا الباقون باليا. فمن قرا بالتا فهو خطاب للنبي عليه السلام والجواب محذوف تقديرها ولو ترى اي تبصر يا محمد الذين ظلموا اذ يرون العذاب لرايت عظيما ولعلمت ما يصيرون اليه اولتعجبت منه ومن قرا باليا فمعناه ولو يرى الظالمون انفسهم عند رؤية العذاب لعلموا ان القوة لله جميعا ولاسوا اي لعلموا مضرة الكفر. ونظير هذه الاية من المحذوف الجواب قوله ولو ان قرانا سيرت به الجبال الاية يعني لكان هذا القران وهذا كما تقول لو رايت فلانا والسياط تاخذه فتستغني عن الجواب لان المعنى مفهوم. اذ يرون العذاب قرا ابن عامر بضم اليا على التعدي وقرا الاخرون بفتحها على اللزوم وانما قال اذ ولم يقل اذا وان كانت اذ للماضي لارادة تقريب الامر. ان القوة لله جميعا قرا الحسن وقتادة وابو جعفر وشيبة وسلام ويعقوب ان القوة وان الله بكسر الالف فيهما على الاستيناف والكلام تام عند قوله يرون العذاب مع اضمار الجواب كما ذكرنا وقرا الباقون بفتحهما على معنى بان القوة وبان الله وقيل معناه لراوا ان القوة لله [illegible] وقال عطا ولو يرى الذين ظلموا يوم القيامة اذ يرون العذاب حين تخرج اليهم جهنم من مسيرة خمسمائة عام فتلتقطهم كما يلتقط الحمام الحبة لعلموا ان القوة اي القدرة لله جميعا. جميعا نصب على الحال وان الله شديد العذاب. اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا اذ هذه بدل من اذ الاولى او ظرف لقوله شديد العذاب او مفعول اذكر [illegible] من تقديم الفاعل على المفعول وقرا الباقون بالضد والمتبعون هم الجبابرة والقادة في الشرك والشر والتابعون هم الاتباع والضعفا والسفلة قاله اكثر المفسرين وقال السدي هم الشياطين يتبرءون من الانس وقيل تتبرا الاصنام من عبدتها ويكون ذلك بتقدير خلق الحياة فيها وقيل يحمل على المجاز اي لو كانت الاصنام تنطق لتبرات ويقال تبرؤها انها لا تنفع عبدتها. ورأوا العذاب معطوف على تبرا ويجوز ان يكون حالا والمعنى اذ تبرءوا في تلك الحال وقد رأوا العذاب وفيهما محتملان ذكرهما الماوردي احدهما بتيقنهم له عند المعاينة في الدنيا والثاني بعذابهم عند العرض والمسئلة في الاخرة. وتقطعت بهم الاسباب الباء هاهنا بمعنى عن كقوله تعالى فسل به خبيرا اي عنه وقيل الباء للتعدية والتقدير قطعتهم الاسباب كما تقول تفرقت بهم الطرق اي فرقتهم ومنه قوله تعالى فتفرق بكم عن سبيله وقيل الباء هاهنا للسببية والتقدير تقطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة والاسباب معناها في اللغة الحبال ثم قيل لكل شي وصلت به الى موضع او حاجة تريدها سبب ويقال للطريق سبب لانك بسلوكه تصل الى الموضع الذي تريده قال الله تعالى فاتبع سببا اي طريقا واسباب السموات ابوابها لان الوصول اليها يكون بدخولها والمودة بين القوم تسمى سببا لانهم بها يتواصلون قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يعني اسباب المودة والوصلات التي كانت بينهم في الدنيا تقطعت وصارت عداوة وقال الربيع عني بالاسباب المنازل التي كانت لهم في الدنيا وحكي عن ابن عباس ايضا وقال ابن جريج والكلبي يعني بالاسباب الارحام كقوله تعالى فلا انساب بينهم وقال السدي يعني الاعمال التي كانوا يعملونها في الدنيا بيانه قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال ابو روق العهود التي كانت بينهم في الدنيا. وقال الذين اتبعوا يعني الاتباع لو ان لنا كرة مصدر كر يكر اي رجعة الى الدنيا فنتبرا منهم منصوب باضمار ان تقديره لو ان لنا ان نرجع فان نتبرا جواب لو على هذا المحذوف تقديره لتبرانا ونحو ذلك وقيل لو هنا تمني فنتبرا منصوب على جواب التمني والمعنى ليت لنا كرة فنتبرا والمعنى لو ان لنا رجعة الى الدنيا فنتبرا منكم فيها كما تبراتم منا في الاخرة. كذلك الكاف في موضع رفع بخبر الابتدا كذلك ويجوز ان يكون نصبا صفة لمصدر محذوف اي نريهم رؤية كذلك او نحشرهم كذلك او نجزيهم ونحو ذلك وقيل كتبري بعضهم من بعض يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم في الاخرة لانهم اذا راوا حسن مجازاة الله المومنين باعمالهم الحسنة تحسروا على اعمالهم حيث لم تكن حسنة فيستحقوا بها ثواب الله وقال ابن كيسان يعني باعمالهم عبادتهم الاوثان رجاء ان تقربهم الى الله فلما عذبوا على ما كانوا يرجون ثوابه تحسروا وندموا وقال السدي ترفع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها لو اطاعوا الله فيقال لهم تلك مساكنكم لو اطعتم الله ثم تقسم بين المومنين فيرثونهم فذلك حين يندمون قال ابن فارس الحسرة التلهف على الشي الفائت وقال غيره الحسرة اشد الندامة والحسرات جمع الحسرة وكذلك كل اسم كان واحده على فعلة مفتوح الاول ساكن الثاني فان جمعه على فعلات مثل تمرة وتمرات وشهوة وشهوات فاما اذا كان نعتا فانك تسكن ثانيه مثل ضخمة فجمعها ضخمات ويريهم من رؤية العين فهو متعد الى مفعولين هنا بهمزة النقل وحسرات على هذا حال وقيل يريهم اي يعلمهم فيكون حسرات مفعولا ثالثا وعليهم صفة لحسرات اي كائنة عليهم واصل الحسر الكشف والحسرة انكشاف حال الندامة او الحسر المعيي لانه انكشف حاله بطول التعب. وما هم بخارجين من النار يريد احدهما فوات الجنة والثاني خلودهم في النار. يا ايها الناس كلوا مما في الارض لما اخبر عنهم بانهم يتخذون الانداد ويتبرا بعضهم من بعض ذكر من افعالهم ايضا انهم يحرمون بعض الاشياء ويحللون البعض على حسب اهوائهم نزلت في ثقيف وخزاعة وعامر بن صعصعة وبني مدلج حرموا على انفسهم اشياء من الحرث والانعام والبحيرة والسائبة والوصيلة والحام وقيل نزلت في المومنين ومن للتبعيض لانه ليس كل ما في الارض يكن اكله ويحل اكله. حلالا طيبا منصوبان على الحال وقيل على المفعول تقديره كلوا حلالا طيبا مما في الارض ومعنى الحلال المباح الذي انحلت عنه عقد الحظر والاصل في الطيب ما يستلذ ويستطاب ويوصف به الطاهر والحلال على جهة التشبيه لان النجس تكرهه النفس والحرام ايضا غير مستلذ لان الشرع يزجر عنه ولما وصف الحلال بالطيب وصف الحرام بالخبيث قال الله تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب واراد بالحلال الطيب ما احل الله اكله مما حرمه المشركون على انفسهم وقال ابن عباس في رواية عطاء يريد قد غنمتم مال اعدائكم وعلى هذا القول عني بالحلال الطيب الغنيمة. ولا تتبعوا خطوات الشيطان قرا شيبة ونافع وعاصم وابو عمرو والاعمش وحمزة خطوات بتسكين الطا في جميع القران وقرا ابو جعفر وابو مجلز والزهري وعبد الله بن عباس والكسائي بضم الخا والطا وقرا علي كرم الله وجهه وعمرو بن ميمون بضم الخا والطا وبهمزة بعد الطا وقرا ابو السمال العدوي وعبيد بن عمير بفتح الخا والطا فمن خفف فانه اتبعها ضم الخا فكل ما كان من الاسما على وزن فعلة تجمع على التا فان الاغلب والاكثر في جمعه التثقيل وتحريك عين الفعل بالحركة التي في فاء الفعل في الواحد مثل ظلمة وظلمات وحجرة وحجرات وقد يخفف ايضا ومن ضم الخا والطا مع الهمز فقال الاخفش اراه ذهب بها مذهب الخطيئة فجعل ذلك على مثل فعيلة من الخطا وقال ابو حاتم ارادوا اشباع الضمة في الواو فانقلبت همزة ومن نصب الخا والطا فانه اراد جمع خطوة مثل تمرة وتمرات واختلف المفسرون في معنى قوله تعالى خطوات الشيطان فروى علي كرم الله وجهه عن ابن عباس

قال

قال خطوات الشيطان عمله وقال مجاهد وقتادة والضحاك خطاياه وقال السدي والكلبي طاعته وقال عطا عن ابن عباس زلاته وشهواته وقال ابو مجلز هي النذور في المعاصي وقال المورج اثاره وقال ابو عبيدة هي المحقرات من الذنوب وقال القتيبي والزجاج طرقه [illegible] الشيطان على لسان الشرع والخطو بالفتح ما بين القدمين والخطوة بالفتح الفعلة الواحدة من قول القائل خطوت اخطو خطوة والشيطان هاهنا جنس وليس المراد به واحدا. انه لكم عدو مبين انما كسر الهمزة لانه اراد الاعلام بحاله وهو ابلغ من الفتح لانه اذا فتح الهمزة صار التقدير لا تتبعوه لانه لكم واتباعه ممنوع وان لم يكن عدوا [illegible] بيان لحمك كسر الهمزة اجود لدلالة الكسر على استحقاقه الحمد في كل حال وكذلك التلبية والمعنى انه ظاهر العداوة لكم وقد ابان عداوته لكم باباية السجود لادم عليه السلام وغروره اياه حين اخرجه من الجنة وبان يكون انثا ويتعداه ثم بين عداوته فقال تعالى انما يامركم بالسوء اي بالاثم واصل السوء كل ما يسوء صاحبه وهو مصدر ساءه يسوءه سوءا ومساءة اذا احزنه قال الله تعالى فلما راوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقال الشاعر شعر ان يك هذا الدهر قد ساءني فطالما قد سرني الدهر الامر عندي فيهما واحد لذاك صبر ولذا شكر. والفحشاء يعني المعاصي وما قبح من القول والفعل وهو مصدر كالباساء والضراء ويجوز ان يكون نعتا لا فعل له كالعذراء والحسناء واختلف المفسرون في معنى الفحشاء المذكور في هذه الاية فحكي عن ابن عباس انه قال الفحشاء من المعاصي كل ما فيه حد في الدنيا والسوء من الذنوب ما لا حد فيه وقال طاوس عنه هي ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطا عنه انه البخل وقال السدي هو الزنا وزعم مقاتل ان كل ما في القران من ذكر الفحشاء فانه الزنا الا قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء فانه منع الزكاة وسمي بذلك لفحش فعله وقبح سموعه. وان تقولوا في موضع جر عطفا على السوء اي وبان تقولوا على الله ما لا تعلمون من تحريم الحرث والانعام وان تجعلوا له شريكا. واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله اختلف العلماء في وجه هذه الاية فقال بعضهم انها قضية مستانفة وانها نزلت في اليهود وعلى هذا القول يكون الهاء والميم في قوله لهم كناية عن غير مذكور روى عكرمة عن ابن عباس قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود والنصارى الى الاسلام ورغبهم فيه وحذرهم عقاب الله تعالى ونقمته فقال رافع بن خارجة ومالك بن عوف بل نتبع ما الفينا عليه اباءنا فهم كانوا خيرا واعلم منا فانزل الله هذه الاية وقال قوم بل الاية متصلة بما قبلها وهي نازلة في مشركي العرب وكفار قريش واختلفوا فيه فقال الضحاك عن ابن عباس واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله يعني كفار قريش [illegible] عبدة الاوثان قالوا بل نتبع ما الفينا عليه اباءنا من عبادة الاصنام فعلى هذا يكون الهاء والميم عائدة على من في قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا وقال قوم واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله في تحليل ما حرموه على انفسهم من الحرث والانعام قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه اباءنا من التحليل والتحريم والدين وعلى هذا القول يكون الهاء والميم راجعة الى الناس في قوله يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ويكون رجوعا من الخطاب الى الخبر كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وهذا اصح الاقوال [illegible] قوله يا ايها الناس فهي اولى ان يكون خبرا عنهم وان يكون خبرا عن المتخذين الانداد مع ما بينها من الايات وطول الكلام وادغم الكسائي لام هل وبل في ثمانية احرف التاء كقوله تعالى بل تؤثرون وهل تعلم والثاء كقوله تعالى هل ثوب والسين كقوله تعالى بل سولت والزاي بل زين والضاد كقوله بل ضلوا والظاء كقوله بل ظننتم والطاء كقوله تعالى بل طبع الله والنون كقوله بل نحن بل نتبع عليه اباءنا وانما حقق اللام من بل وهل دون سائر اللامات لانها ساكنة ثابتا وسائر اللامات سكنه لعلة [illegible] تلك العلة زال سكونها. اولو كان اباؤهم الواو للعطف ويقال لها ايضا واو التعجب دخلت عليها الف الاستفهام للتوبيخ والتقريع فلذلك نصبت وجواب لو محذوف تقديره اكانوا يتبعونهم وان كانوا [illegible] لانه معروف. لا يعقلون شيئا لفظه عام ومعناه الخصوص لانهم كانوا يعقلون امر الدنيا ومعناه لا يعقلون شيئا من امر الدين ولا يهتدون وقيل لم يستعملوا عقولهم فيما يجدي عليهم خيرا وهو كقوله صم بكم عمي ثم ضرب لهم مثلا فقال ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء [illegible] الذي ينعق خبره قال الاخفش والزجاج وابن قتيبة تقدير الاية ومثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في وعظهم ودعائهم الى الله كمثل الداعي الذي ينعق بالغنم ويكلمها ويقول كلي واشربي وارعي وهي لا تفهم شيئا مما يقول لها كذلك هولاء الكفار كالبهائم لا يعقلون عنك ولا عن الله شيئا وعلى هذا حذف احد المثلين اكتفاء بالثاني [illegible] ابن عباس في رواية الكلبي ومثل الكفار في قلة فهمهم وعقلهم كمثل الرعاة يكلمون البهم وهي لا تعقل عنهم شيئا غير انها تسمع الصوت ولا تفهم وعلى هذا شبه الكفار [illegible] تكلمون ما لا يسمع الا دعاء ونداء وهي البهائم وهذا قول مجاهد قال هذا مثل ضربه الله للكافر يسمع ما يقال له ولا يعقل فمثله كمثل البهيمة تسمع النعيق ولا تفهم وقال [illegible] معناها ومثل الذين كفروا في دعائهم الاصنام التي لا تفقه دعاءهم كمثل الناعق بغنمه لا ينتفع من نعيقه بشي غير انه في عناء من ندائه فكذلك الكافر ليس له من [illegible] وعبادة الاوثان الا العناء ولا ينتفع منها بشي وهذا قول ابن زيد والنعيق الصوت ثم قال تعالى صم اي هم صم والعرب تقول لمن يسمع ولا يعمل بما يسمعه كانه اصم بكم اي عن الخير فلا يقولونه عمي اي عن الهدى فلا يبصرونه فهم لا يعقلون. يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم هذا تاكيد للامر الاول وخص المومنين بالذكر تفضيلا وقيل امر اباحة اي لا تاخذوا بتحكمات الكفار فان الحلال ما احل الله والحرام ما حرمه والمراد بالاكل الانتفاع من جميع الوجوه كقوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وقيل هو الاكل المعتاد روى ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وان الله امر المومنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر يمد يده الى السما يقول يا رب يا رب اشعث اغبر مطعمه حرام وملبسه حرام ومشربه حرام وغذي بالحرام فانى يستجاب له رواه مسلم. واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون قيل ان بمعنى اذ وقيل هي شرط اي شرط العابد لله ان يشكره نعمته. انما حرم عليكم الميتة قال الزجاج انما اذا جعلته كلمة واحدة كان اثباتا لما تذكر بعده ونفيا لما سواه فقوله انما حرم معناه ما حرم عليكم الا ما ذكر وذلك ان كلمة ان للتوكيد في الاثبات وما يكون نفيا فاذا قال القائل اني بشر فالمعنى انا بشر على الحقيقة واذا قال انما انا بشر كان المعنى ما انا الا بشر روى ابو عبد الرحمن السلمي انما حرم خفيفة الراء مضمومة الميتة والدم ولحم الخنزير كلها رفعا على ان الفعل لها وروي عن ابي جعفر انه قرا حرم بضم الحاء وكسر الراء وتشديدها ورفع ما بعدها ولها وجهان احدهما ان الفاعل غير مسمى والثاني ان الذي حرم عليكم الميتة على خبر ان وقرا ابرهيم بن ابي عبلة حرم بفتح الحاء والراء مشددة ورفع ما بعده جعل ما بمعنى الذي منفصلة عن قوله ان ويكون ما نصبا باسم ان وما بعده رفعا على خبرها قال تعالى انما صنعوا كيد ساحر وقرا الباقون حرم عليكم الميتة نصبا على ايقاع الفعل وجعلوا انما كلمة واحدة تاكيدا وتحقيقا وقرا ابو جعفر الميتة وبابها بالتشديد في كل القران واما الاخرون فشددوا بعضا وخففوا بعضا فمن شدد قال اصله ميوت فيعل من الموت

فادغمت الياء في الواو وجعلت الواو ياء مشددة للكسرة كما فعلوا بسيد وصيب وجيد ومن لم يشدد فعلى طلب الخفة وهما لغتان مثل هين وهين ولين ولين قال الشاعر شعر
ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الاحياء. يجمع بين اللغتين وحكى ابو معاذ عن النحويين الاولين ان الميت بالتخفيف الذي فارقه الروح والميت بالتشديد
الذي لم يمت بعد وهو يموت قال الله تعالى انك ميت وانهم ميتون لم يختلفوا في تشديد هذا والميتة ما فارقته الروح من غير ذكاة مما يذبح وقيل الحكمة
في تحريم الميتة ان جمود الدم فيها بالموت يحدث اذى للآكل وقد يسمى المذبوح في بعض الاحوال ميتة حكما لان حكمه حكم الميتة كذبيحة المرتد والدم اراد والدم الجاري
يدل عليه قوله تعالى او دما مسفوحا فقيد وكانت العرب تجعل الدم في المباعر وتشويها ثم تاكلها فحرم الله الدم وقد خصت السنة هذين الجنسين وهو قوله
عليه السلام احلت لنا ميتتان ودمان فاما الميتتان فالسمك والجراد واما الدمان فالكبد والطحال وقال ابو حنيفة رحمه الله دم القمل والبراغيث والبق طاهر
وهي احدى الروايتين عن احمد وقال القاضي ابو يعلى الدم الذي يبقى في خلل اللحم بعد الذبح وما يبقى في العروق مباح ولحم الخنزير اراد جميع اجزائه وخص اللحم
بالذكر لانه هو المقصود بالاكل وقال داود التحريم مقصور على لحمه دون غيره وما اهل به لغير الله اي ما ذبح للاصنام والطواغيت كلها وما ذكر عليه غير اسم الله واصل الاهلال
رفع الصوت ومنه اهلال الحج وهو رفع الصوت بالتلبية ومنه اهلال الصبي واستهلاله صياحه عند خروجه من بطن امه وفي الحديث كيف اودي من لا نطق ولا
استهل ولا شرب ولا اكل فمثل ذلك يطل ومنه اهلال المطر واستهلاله وهو صوت وقوعه على الارض وانما سمي الذبح اهلالا لانهم كانوا اذا ارادوا ذبح ما قربوه لالهتهم
ذكروا اسم الهتهم وجهروا به فسمي كل ذابح جهر بالتسمية او لم يجهر بها مهلا كما سمي الاحرام اهلالا لرفع اصواتهم بالتلبية حتى صار اسما له وان لم يرفع عنده صوت
روي ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله سبعة من خلقه ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه قال ملعون ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من
ذبح لغير الله ملعون من اتى شيا من البهائم ملعون من جمع بين امراة وابنتها ملعون من عق والديه ملعون من انتمى الى غير مواليه من غير حدود الارض والتحريم
لا ينحصر فيما ذكر في هذه الآية اذ ليس المقصود عد الكل من المحرمات بل سيقت الآية لبيان ابطال ما كانوا يحرمونه من الانعام وتحريم ما كانوا يستحلونه من الميتة والدم ولحم الخنزير
وما ذبح على النصب ويدل على هذا اجماع الامة على تحريم اشياء ليست في هذه الآية ولا في قوله قل لا اجد فيما اوحي الي محرما الآية من القاذورات والخبائث فمن اضطر
قرا عاصم وحمزة ويعقوب وابو عمرو فمن اضطر بكسر النون فيه وفي اخواته مثل ان اقتلوا او اخرجوا ونحوهما لان الجزم يحرك الى الكسر وقرا الآخرون بضم النون
لما ثقلوا الاول الفعل الذي يليه لاجل الوصل نقلوا ضمته الى النون وقرا ابن محيصن فمن اطر بادغام الضاد في الطاء خالصة وقرا ابو جعفر اضطر بكسر الطاء رد الى
الفاء كسرة الراء المدغمة لان اصله اضطرر على وزن افتعل من الضرورة وقرا الباقون اضطر بفتح الطاء على الاصل ومن في موضع رفع وهي استفهام واضطر في موضع
جزم والجواب فلا اثم عليه ويجوز ان يكون من بمعنى الذي وفيه اضمار اي فمن اضطر الى شيء مما ذكرنا انه حرام والمعنى من احوج والجي الى ذلك وقال مجاهد
يعني الجئ عليه غير نصب على الحال وقيل على الاستثناء باغ ولا عاد اصل البغي في اللغة قصد الفساد يقال بغى الجرح يبغي بغيا اذا ترامى الى الفساد ومنه قيل للزنى بغيا
قال تعالى ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء وللزانية بغي قال تعالى وما كانت امك بغيا واصل البغي العدوان ومجاوزة الحد واختلف المفسرون في معنى قوله تعالى غير باغ
ولا عاد فقال بعضهم غير باغ اي غير قاطع ولا عاد مفارق للائمة مشاق للامة خارج عليهم بسيفه فمن خرج يقطع الطريق او الرحم او يخيف السبيل ويفسد في الارض
او ابق من سيده او فر من غريمه اي خرج عاصيا باي وجه كان فاضطر الى الميتة لم يحل له اكلها او اضطر الى الخمر عند العطش لم يحل له شربها لان الرخصة والكرامة
فاما اذا خرج مطيعا او مباحا له ذلك فانه يرخص له فيه وهذا قول مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والكلبي ومذهب الشافعي لانا اذا ابحنا له ذلك فقد اعناه على
فساده وقال الاخرون هذا البغي والعدوان راجعان الى الاكل واليه ذهب ابو حنيفة واباح تناول الميتة للمضطر وان كان عاصيا ثم اختلف اهل التاويل
في تفصيل هذا التفسير فقال الحسن وقتادة والربيع بن انس وابن زياد غير باغ باكله من غير اضطرار ولا عاد متعد يتعدى الحلال الى الحرام فياكلها وهو غني
عنها وقال مقاتل بن حيان غير باغ اي غير مستحل لها ولا عاد متزود منها وقال السدي غير باغ في اكله بشهوة فياكلها تلذذا ولا عاد باكل حتى يشبع
منها ولكن ياكل منها قوتا يسد به الرمق وقد اختلف العلماء في مقدار ما يحل للمضطر من اكل الميتة فقال بعضهم مقدار ما يسد رمقه وهو احد قولي الشافعي
واختيار المزني والقول الثاني انه ياكل حتى يشبع وقال مقاتل بن حيان لا يزيد على ثلاث لقم واختلفوا في اكله فقال بعضهم اكله حرام الا انه لا اثم عليه لقوله
ان الله غفور رحيم وقال بعضهم هو حلال ولا يسعه تركه لانه قال في آية اخرى وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه فلما استثني منه ثبت انه حلال
قال مسروق بلغني انه من اضطر الى اكل الميتة فلم ياكلها حتى مات دخل النار واختلفوا ايضا في حد الاضطرار فقال بعضهم اذا كان بحال يخاف على نفسه التلف وهو
قول الشافعي وروي عن ابن المبارك انه قال اذا كان بحال اذا دخل الى السوق لا ينظر الى شيء سوى الخبز وقال بعضهم اذا كان بحال يضعف به عن اداء الفرائض
فلا اثم عليه اي فلا حرج عليه في اكلها ان الله غفور لما اكل من الحرام في حال الاضطرار رحيم به حيث رخص له في ذلك ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب قال جويبر عن الضحاك
عن ابن عباس سالت الملوك اليهود قبل مبعث محمد عليه السلام ما الذي تجدون في التوراة قالت اليهود انا نجد في التوراة ان الله يبعث نبيا من بعد المسيح يقال له
محمد بتحريم الزنا والخمر والملاهي وسفك الدماء فلما بعث الله محمدا عليه السلام ونزل المدينة قالت الملوك لليهود اهذا الذي تجدونه في كتابكم فقالت اليهود طمعا
في اموال الملوك ليس هذا بذلك النبي فاعطاهم الملوك الاموال فانزل الله تعالى هذه الآية اكذابا لليهود وقال الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس نزلت في رؤساء
اليهود وعلمائهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا وكانوا يرجون ان يكون النبي المبعوث منهم فلما بعث محمد عليه السلام خافوا ذهاب ماكلتهم وزوال
رياستهم فعمدوا الى صفة محمد عليه السلام فغيروها ثم اخرجوها اليهم وقالوا هذا نعت النبي الذي يخرج في آخر الزمان لا يشبه نعت هذا النبي الذي بمكة فاذا
نظرت السفلة الى النعت المغير وجدوه مخالفا لصفة محمد عليه السلام فلا يتبعونه فانزل الله ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب يعني صفة محمد عليه السلام ونبوته
فالكتاب هاهنا هو الموضع الذي جرى فيه ذكر محمد عليه السلام ويشترون به ثمنا قليلا يعني الماكل التي كانوا يصيبونها من سفلتهم وكل ذلك قليل لانه لا بقاء له والثمن
في اللغة العوض اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار ذكر البطن هاهنا للتوكيد لان الانسان قد يقول اكل فلان مالي اذا افسده وبذره ويقال كلمه من فيه لانه قد يكلمه

مراسلة ومكاتبة وقوله الا النار اي ما يؤول عاقبته الى النار وهو الرشا والحرام وثمن الدين والاسلام لما كانت عاقبته النار سماه في الحال نارا كقوله تعالى انما ياكلون في بطونهم نارا
وقوله عليه السلام الذي يشرب في آنية الذهب والفضة انما يجرجر في جوفه نار جهنم اي عاقبته النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة فيه اربعة اقوال احدها لا يكلمهم كلاما يسرهم
وينفعهم لانه يكلمهم بكلام العذاب حيث قال تعالى اخسؤوا فيها ولا تكلمون هذا قول اهل التفسير والثاني وهو قول اهل المعاني ان نفي الكلام عبارة عن غضبه عليهم من قولهم فلان لا يكلم
فلانا اي هو عليه غضبان والثالث معناه انه لا يرسل الملائكة اليهم بالتحية حكاه القشيري والماوردي والرابع معناه لا يسمعهم كلامه حكاه الماوردي ولا يزكيهم فيه قولان احدها لا يطهرهم
من دنس ذنوبهم والثاني لا يثني عليهم ومن لا يثني عليه الله فهو معذب ولهم عذاب اليم اي مولم موجع اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى اي حصلوا على الضلالة بدل الهدى
والعذاب بالمغفرة يعني النار بالجنة فما اصبرهم على النار اختلف العلماء في ما فقال قوم هي ما التعجب واختلفوا في معناها فقال الحسن وقتادة والربيع والله ما لهم عليها
من صبر ولكن ما اجراهم على اعمال اهل النار وقالوا وهذه لغة يمانية يقول الرجل ما اصبرك على كذا اي ما اجراك عليه قال الفرا اخبرني الكسائي قال اخبرني قاضي اليمن ان
خصمين اختصما اليه فوجبت اليمين على واحد منهما فحلف فقال له خصمه ما اصبرك على الله اي ما اجراك عليه ومعنى التعجب من الله انه يعجب المخاطبين ويدلهم على انهم قد حلوا
محل من يتعجب منه وقال المؤرج فما اصبرهم على عمل يقربهم الى النار لان هؤلاء كانوا علماء بان من عاند محمدا صار من اهل النار وقال مجاهد ما اعملهم باعمال اهل
النار وقيل ما ابقاهم في النار كما يقال ما اصبر فلانا على الضرب والحبس وقال عطاء والسدي وابن زيد وابو بكر بن عياش هو ما الاستفهام معناه ما الذي صبرهم
على النار حتى تركوا الحق واتبعوا الباطل وقيل هذا على وجه الاستهانة والاستخفاف كما تقول لمن تعرف ضعفه وتستخف منه ما اقواك على هذا الامر ذلك بان الله نزل الكتاب
بالحق ذلك اشارة الى قوله ولهم عذاب اليم او الى الوعيد في قوله فما اصبرهم على النار فتقديره ذلك العذاب لهم بان الله نزل الكتاب بالحق فكفروا به واختلفوا فيه
ويكون ذلك في محل الرفع بالابتداء والخبر مضمر والتقدير ذلك العذاب مستحق بما انزل الله في القرآن من استحقاق عقوبة الكافر فالباء متعلقة بمحذوف وقال بعضهم
ذلك محله نصب معناه فعلنا ذلك بهم بان الله او لان الله نزل الكتاب بالحق وقيل ذلك اي فعلهم الذي يفعلون من الكفر والخلاف والاجتراء على الله من اجل ان الله نزل الكتاب
بالحق وتنزيله الكتاب بالحق هو اخباره عنهم ان الذين كفروا سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم الآية وفي الكتاب ثلثة اقوال احدها انه التورية
والثاني انه القرآن والثالث جميع الكتب قوله بالحق اي بالعدل وان الذين اختلفوا في الكتاب فمن قال هو التورية ففي اختلافهم فيه ثلثة اقوال احدها ان اليهود والنصارى اختلفوا فيها فادعى النصارى فيها
صفة عيسى عليه السلام وانكر اليهود ذلك والثاني انهم خالفوا ما في التورية من صفة محمد عليه السلام والثالث خالفوا سلفهم في التمسك بها ومن قال هو القرآن اختلافهم فيه قول بعضهم هو سحر
وقول بعضهم هو شعر وقول بعضهم اساطير الاولين ومن قال هو جميع الكتب فاختلافهم ايمانهم بالبعض دون البعض لفي شقاق بعيد اي خلاف طويل بعيد
عن الحق ليس البر قرا حمزة وحفص بنصب الراء على انه خبر ليس وان تولوا اسمها وقرا الباقون بالرفع على اسم ليس والخبر قوله ان تولوا وفي حرف عبد الله وابي ليس البر بان تولوا
قال قتادة ذكر لنا ان رجلا سال عن البر فانزل الله هذه الآية فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاها عليه وفيمن خوطب بها قولان احدهما انهم المسلمون والثاني اهل الكتابين
فعلى القول الاول معناه ليس البر كله في الصلوة لكن البر ما في هذه الآية وكان الرجل في ابتداء الاسلام اذا اتى بشهادة الحق وصلى الى اي ناحية كانت ثم مات على ذلك
قضي له بالجنة فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت الفرائض بين الله تعالى انه ليس البر ان يصلي المرء فقط وعلى القول الثاني ليس البر صلوة اليهود الى المغرب
والنصارى الى المشرق ولكن البر ما في هذه الآية وفي المراد بالبر ثلثة اقوال احدها الايمان والثاني التقوى والثالث العمل الذي يقرب الى الله تعالى ولكن البر من آمن بالله جعل من وهي اسم
خبرا للبر وهو فعل ولا يقال البر زيد واختلفوا في وجه الآية فقال بعضهم لما وقع من في موضع المصدر جعله خبرا للبر كانه قال ولكن البر الايمان بالله والعرب تجعل
الاسم خبرا للفعل كقولهم انما البر الصادق الذي يصل رحمه ويخفي صدقته يريدون صلة الرحم واخفاء الصدقة وعلى هذا القول الفراء والمفضل بن سلمة وقيل معناه ولكن
البر بر من آمن بالله فاستغنى بذكر الاول عن الثاني كقولهم الجود حاتم والشجاعة عنترة والشعر زهير اي جود حاتم وشجاعة عنترة وشعر زهير وتقول العرب
بنو فلان يطاهم الطريق اي اهل الطريق قال تعالى واسئل القرية اي اهل القرية وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة اي كخلق نفس واحدة وهكذا قوله تعالى
واعتمده الفراء والزجاج ايضا وقال ابو عبيدة ولكن البار من آمن بالله كقوله تعالى والعاقبة للتقوى اي للمتقين وقيل معناه ولكن ذا البر من آمن بالله حكاه الزجاج
كقوله تعالى هم درجات عند الله اي ذوو درجات وقال المبرد لو كنت ممن يقرا القرآن لقرات ولكن البر بفتح الباء تقول العرب بر وبار والجمع ابرار وبررة وقرا
نافع وابن عامر ولكن البر بتخفيف نون لكن ورفع البر على الابتداء واليوم الآخر يعني البعث والجزاء وانما ذكره لان عبدة الاوثان تنكره والملائكة يعني فيما امروا به من كتب الاعمال
وتولي الجزاء والكتاب يعني الكتب والكتاب اسم جنس فيجوز وقوعه على الجمع والنبيين يعني التصديق بجميع الانبياء وآتى المال اي اعطى المال على حبه اكثر المفسرين ان
الهاء في حبه راجعة الى المال يعني اعطى المال في حال صحته ومحبته اياه وقال بعضهم هي راجعة الى الله تعالى اي على حب الله تعالى وقال الحسين بن الفضل على حب الايتاء
وعلى بمعنى مع ومذهب الجمهور الى ان ليس في المال حق سوى الزكوة ومذهب الشعبي والسدي الى خلافه ذوي القربى واليتامى والمساكين ذوي القربى يريد قرابة الرجل
من طرفيه ومن قبل ابويه فان كان ذلك محمولا على الزكوة ادعى فيه شرطان احدهما الفقر والثاني سقوط النفقة وان كان محمولا على التطوع لم يعتبر واحد منهما وجاز مع الغنا والفقر
ووجوب النفقة وسقوطها قال صلى الله عليه وسلم صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنتين لانها صدقة وصلة وقال عليه السلام افضل الصدقة على
ذي الرحم الكاشح وقد مضى معنى اليتامى والمساكين في قوله تعالى واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل وابن السبيل يعني المجتاز واختلفوا فيه فقال ابو جعفر الباقر
ومجاهد يعني المسافر المنقطع من اهله يمر عليك وقال قتادة هو الضيف ينزل بالرجل قال وذكر لنا انه عليه السلام كان يقول من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليكرم ضيفه وكان يقول حق الضيافة ثلاث ليال فما فوق ذلك فهو صدقة وانما قيل للمسافر والضيف الذي يحل ويرتحل ابن السبيل لملازمته الطريق كما يقال للرجل الذي
اتت عليه الايام ابن الايام والليالي وللطير الماء ابن الماء لملازمته اياه والسائلين يعني المحتاجين الذين يسالون ومن حمل الآية على غير الزكوة دخل فيه المسلم والكافر
عن فاطمة بنت الحسين رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على ظهر فرسه وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هدية الله الى المؤمن السائل على بابه وفي الرقاب اي في تخليص الرقاب او عتق الرقاب وفيهم ثلثة اقوال احدها انهم المكاتبون يعانون في كتابتهم بما يعتقون به قاله اكثر المفسرين وهو

وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي و ب انهم عبيد يشترون وهو قول مالك و ج فداء الاسارى والرقاب جمع رقبة وهي مؤخر اصل العنق وهي من المراقبة لان مكانها من البدن مكان الرقيب
المشرف على القوم والموفون بعهدهم اذا عاهدوا فيما بينهم وبين الله وبينهم وبين الناس اذا وعدوا انجزوا واذا حلفوا او نذروا اوفوا واذا قالوا صدقوا واذا ائتمنوا ادوا قال
الربيع بن انس في هذه الآية فمن اعطى الله عهدا ثم نقضه فالله ينتقم منه ومن اعطى ذمة النبي عليه السلام ثم غدر فالنبي خصمه يوم القيامة وارتفع الموفون بالعطف
على محل من في قوله ولكن البر من آمن فهو رفع لانه خبر لكن قال ولكن البر من آمن بالله والموفون وقيل ارتفع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الموفون وقرئ والموفين
والصابرين قال ابو عبيد نصبه على تطاول الكلام ومن شان العرب ان تغير الاعراب اذا طال الكلام والنسق وقال الكسائي نصبه نسقا على قوله ذوي القربى وقال
بعضهم انتصب باضمار اعني الصابرين وقال الخليل والفراء انتصب على المدح والعرب تنصب على المدح وعلى الذم يريدون بذلك افراد الممدوح والمذموم ولا يتبعونه اول الكلام
وينصبونه فاما المدح فقوله تعالى والمقيمين الصلوة وانشد ابو عبيدة شعر لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر النازلين بكل معترك والطيبين معاقد الازر
فنصب النازلين والطيبين على المدح ولو كان صفة لاسم مرفوع واما الذم فقوله تعالى ملعونين الآية في البأساء يعني الشدة والفقر وهو من البؤس والضراء يعني المرض والزمانة
بنيا على فعلاء ولا افعل لهما لانهما اسمان وليسا بنعت وحين البأس اي وقت القتال والبأس اسم للحرب لما فيه من الشدة اولئك الذين صدقوا يعني اهل هذه الاوصاف
هم الذين صدقوا في ايمانهم فمن شرائط البر وتمام شروط الباقي ان يجتمع فيه هذه الاوصاف جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وساله عن الايمان فقرأ هذه الآية واولئك هم المتقون الى تقوا
عقاب الله فتركوا مخالفته وفي هذا كله قولان أ انه مخصوص بالانبياء عليهم السلام لانه لا يقدر على القيام بهذا كله على شروطه غيرهم حكاه الماوردي و ب انه عام في الناس كلهم لارسال
الكلام وعموم الخطاب يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى قال الشعبي والكلبي وقتادة ومقاتل بن حيان وابو الجوزاء وسعيد بن جبير نزلت هذه الآية في حيين من احياء العرب
اقتتلوا في الجاهلية قبل الاسلام بقليل فكانت بينهم قتلى وجراحات لم ياخذ بعضهم من بعض حتى جاء الاسلام والحيان من الاوس والخزرج في قول سعيد بن جبير وقال
مقاتل بن حيان قريظة والنضير وكان لاحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا ينكحون نساءهم من غير مهور فاقسم الاشراف لنقتلن بالعبد منا الحر منهم وبالمرأة
منا الرجل منهم وبالرجل منا الرجلين منهم وجعلوا جراحاتهم ضعفي جراحات اولئك وهكذا كانوا يعاملونهم في الجاهلية فرفعوا امرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله
هذه الآية وامرهم بالمساواة فرضوا وسلموا ومعنى كتب فرض كقوله كتب عليكم الصيام فان قيل الفرض على من يكون على الولي او على غيره قلنا الفرض على القاضي
اذا اجتمعوا عليه ان يقضي على القاتل بالقصاص اذا طلب الولي ويجب على القاتل اذا طلب منه الولي تمكينه من قتله والقصاص المماثلة والمساواة في النفوس والجروح
من قص الاثر اذا اتبعه فكان المفعول به يتبع ما عمل به فيعمل مثله اذا تكافأ الدمان وذهب الشافعي رحمه الله الى ان الحر لا يقتل بالعبد بل يجب قيمته بالغة ما بلغت وقال
ابو حنيفة واصحابه يقتل الحر بالعبد ولا يزاد قيمة العبد على دية الحر وقال الشافعي لا يقتل المسلم بالذمي وقال ابو حنيفة يقتل به والحر مشتق من الحر الذي نقيض البرد
لان الحر يرتاح من الحمية ومن الانفة ما يبعثه على المكرمة بخلاف العبد وقيل هو الخالص ومنه طين حر اي غير مشوب والانثى الضعيف من كل شيء وحسام مؤنث
اي ضعيف وزعم جماعة من المفسرين ان دليل خطاب هذه الآية منسوخ لانه لما قال الحر بالحر اقتضى ان لا يقتل العبد بالحر والذكر بالانثى من جهة دليل الخطاب وذلك
منسوخ بقوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس وقال بعضهم هي غير منسوخة لان الفقهاء يقولون دليل الخطاب حجة ما لم يعارضه دليل وقد وجد الدليل
وهو قوله تعالى النفس بالنفس فمن عفي له من اخيه شيء اي ترك له وصفح عنه من الواجب عليه وهو القصاص في قتل العمد ورضي بالدية وهذا قول اكثر المفسرين وقال السدي
هو ان يبقى له شيء من دية اخيه او من ارش جراحته بعد ان تقاصا فمن بقيت له بقية فليتبعها بمعروف وليؤد من عليه القصاص باحسان وفي هذا دليل على ان اخوة
الايمان بينهما لم تنقطع وان القاتل لم يخرج عن الايمان بقتله ولان الله خاطبهم بقوله يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص والخلاف ان القصاص واقع بالعمل فلم يسقط عنه
اسم الايمان بارتكاب هذه الكبيرة وقال في آخر الآية ذلك تخفيف من ربكم ورحمة وهو امتنان على المؤمنين دون الكافرين ومعلوم ان من قتل هل للقاتل توبة
مثال الذي يتلف باخذه الله تعالى وقيل اراد بالشيء بعض القصاص فلهذا نكر اي ولي الدم اذا عفا عن بعض القصاص سقط القصاص بالكلية ونبه بهذا على انه لو عفى
عن جميع الدم فاولى ان يسقط القصاص ولو نص على العفو عن القصاص لتخيل متخيل ان العفو عن البعض لا يسقط القصاص وقيل فمن عفي له يرجع الى الولي اي ان تيسر
له من جهة القاتل عوض وهو الدية فليقبل فهو تحريض على العفو عن القصاص وقيل اراد من عفي له عن دم القتيل شيء اي عفا بعض الاولياء فهذا الذي لم يعف
ينبغي ان يتبع بالمعروف ولا يطلب الا الدية ذكرهما القشيري فاتباع بالمعروف اي فعلى ولي الدم اتباع بالمعروف في المطالبة بالدية وهو ترك التشديد على القاتل
والمعروف ما يعرفه الشرع ويرد به واداء اليه باحسان اي وعلى القاتل تادية المال الى العافي باحسان بان لا يبخس ولا يماطل وقيل هما جميعا عائدان الى القاتل ان يؤدي
الدية بمعروف وباحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة قال ابن عباس حيث جعل الدية لامة محمد عليه السلام قال المفسرون ان الله تعالى كتب على اهل التوراة ان يقيدوا ولا
ياخذوا الدية ولا يعفوا وعلى اهل الانجيل ان يعفوا ولا يقيدوا ولا ياخذوا الدية وخير هذه الامة بين القصاص والدية والعفو فقال ذلك تخفيف من ربكم ورحمة اي التخيير
بين هذه الاشياء فمن اعتدى بعد ذلك يعني قتل بعد اخذ الدية والعفو فله عذاب اليم فيه ثلثة اقوال أ ان العذاب الاليم هو ان يقتل قصاصا وهو قول عكرمة و ب ان يقتله الامام
حتما لا عفو فيه وهو قول ابن جريج قال عليه السلام لا اعافي رجلا قتل بعد اخذ الدية و ج ان العذاب الاليم استرجاع الدية منه ولا قود عليه وهو قول الحسن البصري فصل
انواع القتل ثلثة العمد وشبه العمد والخطاء فالعمد ان يقصد بما الاغلب ان يموت منه مثل الحديد والخشبة العظيمة والحجر الكبير ونحوها ففي هذا القصاص او الدية
وقال ابو حنيفة رحمه الله القتل بالمثقل لا يوجب القصاص وموجب العمد القصاص عينا وليس للولي اخذ الدية الا برضى القاتل ودليل التخيير بين القصاص والدية
قوله عليه السلام ثم انتم يا خزاعة قد قتلتم هذا القتيل من هذيل وانا والله عاقله فمن قتل قتيلا بعده فاهله بين خيرتين ان احبوا قتلوا وان احبوا اخذوا العقل
واما شبه العمد فهو ان يقصد ضربه بما الاغلب منه ان لا يموت منه كالعصا الصغير واللطمة وما اشبه ذلك فهذا يجب به دية مغلظة على العاقلة مائة من الابل اربعون
خلفة في بطونها اولادها وثلثون حقة وثلثون جذعة ومن الذهب الف دينار ومن الورق اثنا عشر الف درهم هذا دية الحر المسلم ودية المرأة على النصف من ذلك
واما الخطاء فهو ان يتعمد شيئا فيخطئ فيصيب غيره كالرجل يرمي الهدف او الصيد فيخطئ السهم فيقع بانسان فيقتله ففيه دية مخففة على العاقلة في ثلث سنين اخماسا عشرون

بنات مخاض

بنات مخاض وعشرون بنات لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقاقا وعشرون جذاعا ولكم في القصاص حيوة اي بقاء لانه اذا علم انه اذا قتل اقتص منه انكف عن القتل وانزجر عنه
ففيه حيوة للذي هم بقتله وحيوة للهام ايضا قال قتادة جعل الله هذا القصاص حيوة وعبرة لاهل السفه والجهل من الناس وكم رجل قد هم بداهية لولا مخافة القصاص لوقع بها
ولكن الله حجز بالقصاص عباده بعضهم عن بعض وهذا قول اكثر المفسرين ونظيره من قول العرب القتل انفى للقتل الا ان ما في القرآن اوجز وافصح واكثر معاني وابعد
عن الكلفة بتكرير الجملة وقال السدي كانوا يقتلون بالواحد اثنين والعشرة والمائة فلما قصروا على الواحد بالواحد كان في ذلك حيوة وقيل المراد به في الآخرة لان من
اقيد منه في الدنيا حي في الآخرة واذا لم يقتص منه في الدنيا اقتص منه في الآخرة فمعنى الحيوة سلامته من قصاص الآخرة وقيل ولكم في القصاص حيوة اي فرج فان ولي الدم
اذا اقتص تشفى وطابت نفسه وقد يتمنى موت نفسه من الحزن الذي نزل به وفي امتناع القصاص عليه فاذا اقتص زال سبب التمني للموت فكان فيه حيوة حكي عن ابن عباس
وقرئ ولكم في القصص حيوة اي في القرآن حيوة القلوب يا اولي الالباب يعني يا ذوي العقول لان الحيوة بالقصاص تعقل بالاعتبار والالباب جمع لب وهو خالص الشيء ومنه
سمي العقل لبا لانه اشرف خالص الحيوان واصل الكلمة من اللزوم يقال الب بالمكان اي لزمه لزوم لب الشيء له لعلكم تتقون اي تتقون القتل مخافة القود او تتقون
معاصيه كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت اي كتب عليكم القصاص وكتب عليكم الوصية فلما طال الكلام اسقط الواو وقيل لما ذكر ان لولي الدم ان يقتص فهذا الذي اشرف على
ان يقتص منه راى اسباب الموت فكان الموت تحضره وهذا اوان الوصية ويجوز ان لا يتعلق آية باية اخرى بعد ان كان كل شيء من القرآن مفيدا حكمه
حكم من هذه الاحكام شرع لليهود فبين الله الاحكام للمسلمين تنبيها على ان ما خالف هذا الذي ذكر صار منسوخا وكان من تحريف اليهود ومعنى كتب فرض واوجب
الموت يريد اسباب الموت ومقدماته من العلل والامراض وكانت الوصية اذ ذاك واجبة وانما قال كتب ولم يقل كتبت لانه اراد بالوصية الايصاء
من ربه اي وعظ وقال المفضل لان الوصية قول والقول مذكر فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقيل لانه تخلل فاصل فكان الفاصل كالعوض من تاء التأنيث
العرب حضر القاضي اليوم امرأة وقيل اي كتب عليكم الوصية ان ترك احدكم خيرا الوصية للوالدين والاقربين اذا حضره الموت فقوله حضر محمول على حقيقته
الا وهو ميت ان ترك خيرا اي مالا والخير اسم جامع للمال في كثير من القرآن كقوله تعالى وما تنفقوا من خير وقوله وانه لحب الخير وقوله من خير فقير
اني احببت حب الخير يعني الخيل والمال وقد سمى الله الايمان خيرا قال الله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم يعني ايمانا وقوله ولا اقول للذين تزدري اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا
ويطلق الخير بمعنى افضل قال تعالى وانت خير الراحمين وانت خير الحاكمين ويطلق بمعنى العافية كقوله تعالى وان يمسسك بخير وان يردك بخير ويطلق بمعنى الاجر
قال تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير اي اجر وقوله ان ترك خيرا جوابه عند الاخفش الوصية على حذف الفاء اي فالوصية للوالدين
من يفعل الحسنات الله يشكرها والشر بالشر عند الله مثلان فالوصية على هذا مبتدأ وللوالدين خبره للوالدين والاقربين قيل هم الاولاد وقيل من عدا الوالدين من الاقارب
الاولاد فانهم لم يدخلوا في الآية وكان المال للولد والوصية للوالدين والاقربين ثم قيل الاقربون جميع القرابات من يرث ومن لا يرث وقيل هم من لا يرث
بالمعروف اي بالعدل لا يزيد على الثلث ولا يوصي للغني ويدع الفقير حقا اي واجبا وهو نصب على المصدر اي حق ذلك حقا وقيل على المفعول اي جعل الوصية حقا على المتقين
اي الذين يتقون الشرك فصل اختلف اهل العلم في ثبوت حكم هذه الآية فذهب الجمهور من التابعين والفقهاء الى ان العمل بها كان واجبا قبل فرض المواريث
الرجل ماله في البعداء طلبا للسمعة والرياء فان اهل الجاهلية كانوا يفعلون ذلك وهذا كان سبب نزول هذه الآية فلما نزلت آية المواريث في سورة النساء نسخ
وسنت السنة من جهتها للورثة فانه قال عليه السلام الا ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث فبين ان الوصية والميراث لا يجتمعان
وقول رسول الله هو المبين وقال آخرون بقي فرض الوصية للاقرباء الذين لا يرثون وللوالدين اللذين لا يرثان برق او كفر
الحسن وطاوس وقتادة وجابر بن زيد فان وصى بثلثه لغير قرابته فقد اختلف قائلوا هذا القول في حكم وصيته على ثلث مذاهب أ انه يرد ثلثا الثلث الى قرابته
ويكون ثلث الثلث لمن اوصى له قاله قتادة و ب انه يرد ثلثا الثلث على قرابته ويكون ثلث الثلث لمن اوصى له به قاله جابر بن زيد و ج انه يرد الثلث كله على قرابته
ان من مات ولم يوص لذي قرابته فقد ختم الله عمله بمعصية وقال طاوس من اوصى لقوم وسماهم وترك ذوي قرابته محتاجين انتزعت منهم وردت
الى ذوي قرابته واختلفوا في قدر المال الذي يجب عليه ان يوصي منه فمنهم من قال الف درهم لقوله تعالى ان ترك خيرا والخير الف درهم وهذا قول
ومنهم من قال الف درهم الى خمسمائة درهم وهذا قول النخعي ومنهم من قال هو غير مقدر وان الوصية تجب في قليل المال وكثيره وهذا قول الزهري
عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما حق امرئ مسلم يبيت ليلتين وله مال يريد ان يوصي فيه الا ووصيته مكتوبة عنده رواه مسلم اي ما حقه من جهة
الحزم والاحتياط وقيل اراد ما المعروف في حقه والمعروف في الاخلاق الا هذا واصل الوصية من وصى يصي اذا وصل فسميت وصية لان الانسان اذا وصى يصل عمل
وصيته خير دنياه بخير عقباه فمن بدله اي فمن غير الوصية من الاوصياء والاولياء او الشهود بعدما سمعه من الميت او بعدما سمعه من تغليظ الاثم في التبديل فانما اثمه
على الذين يبدلونه اي على من بدل الوصية وللميت اجر قصده وثواب وصيته وان غيرت بعده ان الله سميع لقول الموصي عليم بنيته وبما اراد وما يفعله الوصي فمن خاف
اي خشي وقيل علم وهو الاجود لان الخوف يستعمل بمعنى العلم وذلك ان القائل اذا قال اخاف ان يقع امر كذا كانه يقول اعلم وانما يخاف لعلمه بوقوعه فاستعمل
الخوف في العلم ومنه قوله تعالى وانذر به الذين يخافون وقوله الا ان يخافا الا يقيما حدود الله وقوله فان خفتم شقاق بينهما من موص قرأ مجاهد وعطا وحميد
وابن كثير وابو عمرو وابن عامر وابو جعفر وشيبة ونافع بالتخفيف واختاره ابو حاتم قال قرأتها بمكة بالتشديد اول ليلة اتممت فعابوها علي وقرأ الباقون
موص بالتشديد واختاره ابو عبيد لقوله تعالى ما وصى به نوحا وما وصينا به ابراهيم جنفا اي ميلا يقال جنف واجنف وتجانف اذا مال وقرأ علي كرم الله وجهه
حيفا بالحاء والياء اي ظلما وقال الفراء الفرق بين الجنف والحيف ان الجنف العدول عن الشيء والحيف حمل الشيء على من ينتقصه فعلى الرجل حتى ينتقص حقه
يقال فلان يتحيف مالي اي ينتقصه من حافاته وقال المفسرون الجنف الخطأ والاثم العمد واختلفوا في معنى الآية وحكمها فقال قوم تاويلها من حضر مريضا
يخاف ان يخطئ في وصيته فيفعل ما ليس له او يتعمد جورا فيها فيأمر بما ليس له فلا حرج على من حضره ان يأمره بالعدل في وصيته وينهاه عن الحيف وهذا قول مجاهد

تاكد هذا بحضر الوجل وهو يموت فاذا امره بالعدل واذا قصر عن حق قالوا افعل كذا اعط فلانا كذا وقال آخرون هو انه اذا اخطأ الميت في وصيته او حاف
فيها متعمدا فلا حرج على من علم ذلك من ولي او وصي او والي امر المسلمين ان يصلح بعد موته بين ورثته وبين الموصى لهم ويرد الوصية الى العدل والحق
وهذا معنى قول ابن عباس وقتادة وابرهيم والربيع وعن ابن جريج عن عطاء قال هو ان يعطي عند حضور اجله بعض ورثته دون بعض مما سيرثونه بعد موته
فلا اثم على من اصلح بين الورثة وقال طاوس جنفه ان يوصي لغير ورثته بما يرجع نفعه الى ورثته بان يوصي لابن ابنه وهو يريد ابنه او يوصي لزوج ابنته يريد
المال الى ابنته او يوصي لبعيد ويترك القريب فلا حرج على من علم ذلك ان يصلح ذلك المريض وبين ورثته وقوله فاصلح بينهم اي بين الورثة والمختلفين في الوصية
وهم الموصى لهم ولم يجر للورثة ولا للمختلفين في الوصية ذكر لان سياق الآية وما تقدم من ذكر الوصية يدل عليه قال الكلبي كان الاولياء والاوصياء يمضون وصية
الميت بعد نزول قوله فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه الآية وان استغرق المال كله وتبقى الورثة بغير شيء ثم نسختها هذه الآية فمن خاف من موص جنفا او اثما الآية
وعن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فمرضت مرضا اشرفت على الموت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا ابنة لي افاوصي بثلثي مالي قال لا قلت فبشطر مالي قال لا قلت فبثلث مالي قال نعم الثلث والثلث كثير انك يا سعد ان تترك
ولدك اغنياء خير من ان تتركهم عالة يتكففون الناس وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل اهل الخير سبعين سنة فاذا اوصى حاف
في وصيته فختم له بشر عمله فيدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنة فاذا اوصى ولم يحف في وصيته ختم له بخير عمله فيدخل الجنة ثم يقول ابو هريرة
اقرؤوا ان شئتم تلك حدود الله الى قوله عذاب مهين وعن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حاف في وصيته القي في اللوى واللوى واد في جهنم فلا اثم عليه
لانه متوسط وليس بمبدل ان الله غفور رحيم حيث لم يجعل على عباده في الدين حرجا يا ايها الذين آمنوا قال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فارع لها سمعك
فانه لامر تؤمر به او نهي تنهى عنه وقال جعفر الصادق لذة في النداء ازال تعب العبادة والعناء كتب عليكم الصيام يعني فرض والصيام مصدر يقول صمت صياما كما تقول
قمت قياما والصوم في اللغة الامساك يقال صامت الريح اذا سكنت وامسكت عن الهبوب وصامت الخيل اذا وقفت وامسكت عن السير قال النابغة شعر
خيل صيام وخيل غير صائمة ... تحت العجاج واخرى تعلك اللجما ويقال صام النهار اذا اعتدل وقام قائم الظهيرة ويقال للرجل اذا صمت وامسك عن الكلام صائم قال الله تعالى
اني نذرت للرحمن صوما اي صمتا وذم اعرابي قوما فقال يصومون عن المعروف ويفطرون على الفواحش والصوم في الشرع عبارة عن الامساك عن المفطرات مع
اقتران النية فجعل الشارع الصيام اوكد عبادة وأتم فريضة حتى روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا
اجزي به ولخلوف فم الصائم عند الله اطيب من ريح المسك وانما اختص الصوم بانه له وان كان كل العبادات له لان الصوم يمنع من ملاذ النفس وشهواتها ما لا يمنع منه سائر
العبادات وقيل لان الصوم سر بين العبد وبين ربه لا يطلع عليه غيره فلذلك صار مختصا به وما سواه من العبادات ربما فعل تصنعا ورياء وقوله وانا اجزي به اي اضاعف الجزاء عليه
وقيل انما اختص الصوم بنفسه تعالى وان كانت العبادات له وجزاؤها منه لان جميع العبادات التي يتقرب بها الى الله تعالى من صلوة وحج وصدقة
وتبتل واعتكاف ودعاء وقربان وهدي وغير ذلك من انواع العبادات قد عبد بها المشركون آلهتهم وما كانوا يتخذونه من دون الله تعالى اندادا ولم يسمع ان طائفة من الطوائف
في الزمن السالف عبدت آلهتها بالصوم ولا تقربت اليها به ولا عرف الصوم في العبادات الا من جهة الشرائع فلذلك قال الصوم لي وانا اجزي به اي لم يشاركني فيه احد ولا عبد
به غيري فانا حينئذ اجزي به ولا اكله الى احد من نبي مرسل ولا ملك مقرب وقوله لخلوف بضم الخاء واللام تغيير ريح الفم وقوله عند الله اطيب من ريح المسك مجاز واستعارة
لان استطابة بعض الروائح دون بعض من صفات الحيوان والله تعالى متقدس عن ذلك فقيل معناه ان الله يطيب خلوف فم الصائم في الآخرة بحيث يصير اطيب من ريح المسك
وقيل ثواب خلوف فمه اذا وصل الى الله اطيب وانفع من ريح المسك لمن شمه في الدنيا وثناؤه عليه وثوابه له فكانه قال خلوف فم الصائم
المقبول عند الله من ريح المسك عندكم ولذلك كره للصائم السواك بعد الزوال والمراد بهذا الصوم صوم شهر رمضان كما كتب على الذين من قبلكم فيه ثلاثة اقوال أ انهم الانبياء
والامم من لدن آدم عليه السلام قاله قتادة و ب انهم النصارى قاله الحسن وغيره و ج انهم اهل الكتاب وهو قول مجاهد واختلفوا في موضع التشبيه بين صومنا وصوم الذين من
قبلنا فقيل ان التشبيه في حكم الصوم وصفته لا في عدده لان اليهود والنصارى يصومون من العتمة الى العتمة ولا ياكلون بعد النوم شيئا وكان المسلمون على ذلك في اول
الاسلام لا ياكلون بعد النوم شيئا والنساء حرام ليلة الصيام حتى كان من شان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما كان فنسخ الله تعالى ذلك واحل الاكل والشرب بقوله
احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الآية ففرقت بين صوم اهل الكتاب وصوم المسلمين وهذا قول الربيع بن انس وقد روي عنه عليه السلام انه قال بين صومنا
وصوم اهل الكتاب اكلة السحر وقيل ان التشبيه في عدد الصوم وفيه قولان أ انهم النصارى شبه صيامنا بصيامهم لاتفاقهما في الوقت والقدر وذلك
ان الله تعالى فرض على النصارى صيام شهر رمضان فاشتد ذلك عليهم لانه ربما في الحر الشديد والبرد الشديد وكان يضرهم في اسفارهم ومعاشهم فاجتمع
رأي علمائهم ان يجعلوا صيامهم في فصل من السنة بين الشتاء والصيف فجعلوه في الربيع وزادوا فيه عشرة ايام كفارة لما صنعوا فصار اربعين يوما ثم ان ملكا
لهم اشتكى فمه فجعل الله عليه ان برأ من وجعه ان يزيد في صومهم اسبوعا فبرئ فزاد فيه اسبوعا ثم مات ذلك الملك ووليهم ملك آخر فقال اتموه خمسين يوما
قاله الحسن والشعبي وجماعة من العلماء قال مجاهد اصابهم موتان فقالوا زيدوا في صيامكم فزادوا عشرا قبل وعشرا بعد فعلى هذا الآية غير منسوخة
والقول ب انهم اليهود كان عليهم صيام ثلثة ايام من كل شهر وهي الايام البيض ويوم عاشوراء فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فرض الله عليه وعلى المؤمنين
صوم يوم عاشوراء فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وايام البيض من كل شهر فكانوا على ذلك سبعة عشر شهرا الى ان نسخ بصوم شهر رمضان وفرض صوم شهر
رمضان نزل في شعبان في السنة الثانية من الهجرة قبل بدر بليلتين خلتا منه وفي هذا الشهر فرض استقبال الكعبة على قول وقد سبق وقال ابن عباس
اول ما نسخ شان القبلة والصيام الاول عن عنترة عن ابيه عن جده قال سمعت عليا كرم الله وجهه يقول اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم عند انتصاف النهار
وهو في الحجرة فسلمت عليه فرد علي ثم قال يا علي هذا جبريل يقرئك السلام قلت عليك وعليه السلام يا رسول الله ثم قال ادن مني فدنوت منه فقال يقول لك

جبريل صم من كل شهر ثلثة ايام يكتب لك باول يوم عشرة آلاف سنة وباليوم الثاني ثلثون الف سنة وباليوم الثالث مائة الف سنة فقلت يا رسول الله هذا الثواب لي خاصة
ام للناس عامة قال يا علي يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل مثل عملك بعدك قلت يا رسول الله وما هي قال ايام البيض ثلثة عشر واربعة عشر وخمسة عشر قال
عنترة قلت لعلي كرم الله وجهه لاي شيء سميت هذه الايام البيض فقال لما اهبط الله آدم عليه السلام من الجنة الى الارض كان عريانا فاحرقته الشمس فاسود جسده فاتاه
جبريل عليه السلام فقال يا آدم اتحب ان يبيض جسدك قال نعم قال صم من الشهر يوم ثلثة عشر واربعة عشر وخمسة عشر فصام آدم عليه السلام اول يوم فابيض ثلث جسده
وصام اليوم الثاني فابيض ثلثا جسده ثم صام اليوم الثالث فابيض جسده كله فسميت الايام البيض وقيل معناه انها ايام الليالي البيض فحذف المضاف لتمادي النهار
والليل في الضوء لعلكم تتقون فيه قولان أ لكي تتقوا الاكل والشرب والجماع في وقت وجوب الصوم وهو قول السدي وابي جعفر الطبري و ب لتتقوا المعاصي فان الصيام وصلة
الى التقوى لانه يكف الانسان عن كثير مما تطلع عليه النفس من المعاصي وهو معنى قول الزجاج اياما معدودات قال الزجاج اياما ظرف لكتب كانه قال كتب عليكم الصيام في
هذه الايام وقال الفراء هي نصب على خبر ما لم يسم فاعله وهو قوله كتب كما تقول اعطي عبد الله المال وقيل باضمار فعل اي ان تصوموا اياما معدودات وقيل على التفسير
قوله معدودات ورد في تخصيص ايام الصوم من العدد بثلثين يوما حديث وهو ما روي عنه عليه السلام انه قال افترض الله على امتي الصوم ثلثين يوما وافترض على سائر
الامم اقل واكثر وذلك ان آدم لما اكل من تلك الشجرة بقي في جوفه مقدار ثلثين يوما بلياليهن فلما تاب الله عليه امره بصيام ثلثين يوما بلياليهن وافترض علي وعلى امتي
بالنهار فما ناكل بالليل ففضل من الله عز وجل وتحقيقه انه لم يوجب صيام الدهر بل صوم ايام يسيرة قليلات قال الله تعالى دراهم معدودة وقال مقاتل كل شيء في القرآن
معدودة او معدودات فهو دون الاربعين وما زاد على ذلك لا يقال معدودة وفي قوله معدودات قولان أ انها ايام شهر رمضان التي ابانها من بعد وهو قول الجمهور
و ب انها صيام ايام البيض كما سبق وفيها قولان أ انها الثاني عشر وما يليه حكاه الماوردي و ب انها الثالث عشر وما يليه وهو المشهور والاظهر لان ايام الشهر تجزأ عند العرب
عشرة اجزاء لكل جزء منها ثلثة ايام يختص باسم اولها ثلاث غرر ثم ثلث شهب ثم ثلث تسع ثم ثلث عشر ثم ثلث بيض ثم ثلث درع والدرع هي سواد مقدم الشاة
وبياض مؤخرها فقيل لهذه الثلث درع لان القمر يغيب في اولها فيصير ليلها ادرع لسواد اوله وبياض آخره ثم ثلاث خنس لان القمر يخنس فيها اي يتاخر
ثم ثلث دهم وقيل حنادس لاظلامها ثم ثلث نحم لان القمر ينجم فيها اي يطلع في آخر الليل ثم ثلث دآدئ وهي آخر الشهر ماخوذ من الدأداة وهو
ان تسرع نقل ارجلها حتى تضعها في مواضع ايديها واختلفوا في الهلال متى يصير قمرا فقال قوم يسمى هلالا ليلتين ثم يسمى بعدها قمرا وقال آخرون يسمى هلالا الى
ثلث ثم يسمى بعدها قمرا وقال آخرون يسمى هلالا حتى يحجر وتحجيره ان يستدير بخطة دقيقة وهو قول الاصمعي وقال آخرون يسمى هلالا الى ان يبهر ضوءه سواد الليل
فاذا بهر ضوءه سمي قمرا وهذا لا يكون الا في الليلة السابعة عدنا الى تفسير ما بقي من الآية فمن كان منكم مريضا او على سفر السفر من الكشف لانه يكشف عن احوال الناس واخلاقهم
وقيل سافر اي برز الى الفضاء والسفير الداخل بين اثنين للصلح لانه يكشف المكروه المتصل بهما والسفر الكتاب لانه يكشف عن المعاني ومنه اسفر الصبح فعدة
محذوف اي فعليه عدة وفيه حذف مضاف اي صوم عدة وقرا ابن ابي عبلة فعدة نصبا اي فليصم عدة وفي الكلام حذف تقديره فافطر فعليه عدة
وهو بمعنى المعدودة كالطحن بمعنى المطحون ومنه عدة المراة من ايام اخر يعني من غير ايام مرضه او سفره واخر في موضع خفض لكنها لا تنصرف للوصف والعدل عن
الالف واللام لان الاصل في فعل صفة ان تستعمل في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبر والصغرى والصغر وعلى الذين يطيقونه قرا ابن عباس وعائشة وعطاء بن ابي رباح
وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد يطوقونه بضم الياء وفتح الطاء وتخفيفه وفتح الواو وتشديده اي يكلفونه ويحملونه وروي عن مجاهد وعكرمة ايضا بفتح الياء الاولى
وتشديد الطاء اراد يتطوقونه اي يتكلفونه وروى ابن الانباري عن ابن عباس يطيقونه بفتح الياء الاولى وتشديد الطاء والياء الثانية وفتحها بمعنى يطيقونه يقال الطاق
والطاق والطوق بمعنى واحد فدية طعام مسكين قرا اهل المدينة والشام فدية طعام مضافا مساكين جمعا اضافوا الطعام الى الفدية وان كانا واحدا لاختلاف اللفظين كقوله
وحب الحصيد وقولهم مسجد الجامع وربيع الاول ونحوها وهي قراءة ابن عمر ومجاهد وقرا الباقون فدية بالتنوين طعام بالرفع بدلا منها او على اضمار مبتدأ اي هي طعام
مسكين وقرا بالافراد خفض فمن وحد فمعناه لكل يوم اطعام مسكين واحد ومن جمع رده الى الجمع وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم ولم يجمع فدية لامرين أ انها مصدر
والهاء فيها لا تدل على المرة الواحدة بل هي للتانيث فقط و ب انه لما اضافها الى مضاف الى الجمع فهم منها الجمع والطعام هنا بمعنى الاطعام كالعطاء بمعنى الاعطاء وضعف لان الطعام
هو المطعوم لانه اضافه الى المسكين وليس الطعام للمسكين قبل تمليكه اياه فلو حمل على ذلك لكان مجازا لانه يكون تقديره فعليه اخراج طعام يصير للمساكين ولو حملت الآية
عليه لم يمتنع لان حذف المضاف جائز وتسمية الشيء باسم ما يؤول اليه جائز فمن تطوع خيرا قرا عيسى ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي يطوع بالياء وتشديد الطاء وجزم
العين على معنى يتطوع وقرا الآخرون بالتاء وتشديد الطاء وفتح العين وتخفيف الطاء وجزم العين على معنى تتطوع وقرا الباقون على الفعل الماضي فهو خير له الضمير
يرجع الى التطوع ولم يذكر لفظه بل هو مدلول عليه بالفعل وان تصوموا في موضع مبتدا خير خبره لكم نعت لخبر وان كنتم شرط محذوف الجواب والدال على المحذوف ان تصوموا
والمعنى الصوم خير لكم من الافطار والفدية ان كنتم تعلمون ما شرعته فيكم وبينته من دينكم وفضل اعمالكم وثواب افعالكم فصل اختلف العلماء في تاويل هذه الآية
وحكمها فقال قوم كان ذلك في اول ما فرض الله تعالى صوم شهر رمضان على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بذلك فشق عليهم الصوم وكانوا قوما لم يتعودوا الصوم
فخيرهم الله تعالى بين الصيام والاطعام فمن شاء صام ومن شاء افطر وافتدى بالطعام ثم نسخ الله ذلك بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وعلى هذا القول معاذ بن جبل
وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابن عمر وعلقمة وعمرو بن مرة وعكرمة والشعبي والزهري وابرهيم والضحاك واحدى الروايات عن ابن عباس وقال آخرون
بل هذا خاص بالشيخ الكبير والعجوز الكبيرة اللذين يطيقان الصوم ولكن يشق عليهما رخص الله لهما الفطر مع القدرة ويطعمان لكل يوم مسكينا ثم نسخ ذلك بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه
وثبتت الرخصة للذين لا يطيقون وهذا قول قتادة والربيع بن انس ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال الحسن هذا في المريض كان اذا وقع عليه اسم المرض وان
كان يستطيع الصيام فهو بالخيار ان شاء صام وان شاء اطعم وافطر حتى نسخ ذلك فعلى هذه الاقوال الآية منسوخة وهو قول اكثر الفقهاء والمفسرين وقال قوم لم تنسخ هذه الآية
ولا شيء منها وانما تاويل ذلك وعلى الذين يطيقونه فدية في حال شبابهم اي في حال صحتهم ثم عجزوا عن الصوم فدية طعام مساكين لان القوم كانوا قد رخص لهم في الافطار وهم على الصوم

قادرون اضمروا في الآية كانوا وقالوا هذه جاءت عن اول حالهم وجعلوا الآية محكمة وهذا قول سعيد بن المسيب والسدي واحدى الروايات عن ابن عباس وهذه الاقوال
على قراءة من قرأ يطيقونه من الاطاقة وهي القراءة الصحيحة التي عليها عامة اهل القرآن ومصاحف البلدان فاما من قرأ يطوقونه فتاولوا انهم الشيخ الكبير والمريض الذي
لا يرجى برؤه فهم يكلفون الصوم ولا يطيقونه فلهم ان يفطروا ويطعموا مكان كل يوم افطروا مسكينا وقالوا الآية محكمة غير منسوخة والفدية الجزاء والبدل
من قولك فديت هذا بهذا اي جزيته واعطيته بدلا منه يقال فديت فدية كما يقال مشيت مشية وجلست جلسة فمن تطوع خيرا فزاد على مسكين واحد واطعم
مسكينين فصاعدا قاله مجاهد وعطاء وطاوس والسدي وقال بعضهم فمن زاد على القدر الواجب من الاطعام فزاد الطعام رواه ابن جريج عن مجاهد وقال
ابن شهاب يريد فمن صام مع الفدية وجمع بين الصيام والطعام فهو خير له **فصل** اختلف العلماء في المرض الذي اباح الله معه الافطار فقال قوم يباح
بكل ما يسمى مرضا واليه ذهب داود لعموم الآية وقال آخرون هو كل مرض كان الاغلب من امر صاحبه انه لو صام فيه لتاذى بالصوم وازداد مرضه واذا افطر
خف عنه مرضه وهو اختيار الشافعي وقال الحسن وابرهيم اذا لم يستطع المريض فعل الفرائض قائما افطر والآية محمولة على مرض يلحقه بسبب الصوم مشقة بدليل
قوله تعالى يريد الله بكم اليسر فاما ان كان صحيح البدن الا انه غلبه العطش بحيث لو لم يفطر ادى الى هلاكه يباح له الفطر واما السفر فقد قال داود يباح الافطار بكل
سفر وقال من عداه من العلماء هو مقدر واختلفوا في تقديره فقال مالك والشافعي واحمد اقله مسيرة ستة عشر فرسخا بريدان وقال ابو حنيفة واصحابه اقله مسيرة
ثلثة ايام مسيرة اربعة وعشرين فرسخا وقال الاوزاعي اقله مرحلة يوم مسيرة ثمانية فراسخ **فصل** اختلف العلماء في صيام المسافر فقال قوم الافطار في السفر
عزيمة واجبة وليست برخصة فمن صام في السفر لم يصح صومه وعليه القضاء في الحضر وهو قول ابن عمر وابي هريرة وابن عباس وعلي بن الحسين وعروة بن الزبير والضحاك
واهل الظاهر واستدلوا بقوله عليه السلام ليس من البر الصوم في السفر وبقوله عليه السلام الصائم في السفر كالمفطر في الحضر وقال قوم الفطر في السفر رخصة و
الترخص بالصوم فمن صام ففرضه ادى ولا قضاء عليه ومن افطر فبالرخصة اخذ والقضاء عليه في الحضر وهذا هو الصحيح وعليه عامة الفقهاء يدل عليه ما روي عن جابر
انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فمنا الصائم ومنا المفطر ولم يكن بعضنا يعيب على بعض وقوله عليه السلام ليس من البر الصوم في السفر فان تمام الحديث
يدل على تاويله وهو انه عليه السلام مر برجل في ظل شجرة يرش عليه الماء قال ما بال صاحبكم هذا قالوا يا رسول الله هو صائم فقال عليه السلام ليس من البر الصوم في السفر فعليكم
برخصة الله التي رخص لكم فاقبلوها والحديث الآخر هو قوله عليه السلام الصائم في السفر كالمفطر في الحضر انه مر برجل ينضح الماء على وجهه وهو صائم فقال افطر ويحك
فهذا ان لو مت على هذا دخلت النار ثم اختلفوا في المستحب منهما فقال قوم الصوم افضل وهو قول معاذ وانس وابرهيم ومجاهد وقال آخرون المستحب
الافطار وقال قوم ان كان الصوم لا يجهده فالافضل له وان كان الصوم يضعفه فالاولى له الفطر وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي ويجوز للمسافر الفطر
بالاكل والجماع الا ان يقصد به الترخص وقال احمد لا يباح له الفطر بالجماع ولو افطر بالجماع وجب عليه الكفارة **فصل** لا رخصة لاحد من
المكلفين في افطار شهر رمضان الا الاربعة احدهم عليه القضاء والفدية وهو من فرط في قضاء شهر رمضان حتى دخل شهر رمضان آخر وهو مذهب الشافعي وقال
ابو حنيفة عليه القضاء دون الفدية والحامل والمرضع اذا خافتا على اولادهما افطرتا وعليهما القضاء والفدية وهو قول ابن عمر ومجاهد والصحيح من مذهب الشافعي وقال
بعضهم في الحامل والمرضع عليهما الفدية دون القضاء وهو قول ابن عباس وقال قوم عليهما القضاء والكفارة وهو قول ابرهيم والحسن وعطاء والضحاك وبه ذهب
اهل العراق وبه قال مالك والاوزاعي ومنهم من عليه القضاء دون الكفارة وهو المريض والمسافر والحائض والنفساء ومنهم من عليه الكفارة دون القضاء وهو الشيخ الهم ومن به مرض دائم متصل
بالموت فهذه انواع الفقهاء ويروى عن ربيعة ومالك انهما قالا في الشيخ اذا لم يستطع الصوم لا فدية عليه وهو قول الشافعي ومنهم من لا قضاء عليه ولا فدية عليه كالمجنون
ومن رأى قوما مشرفا على الغرق وكان لا يتوصل الى انقاذه الا بالفطر فله الفطر وفي لزوم الفدية وجهان والعاصي بالافطار يلزمه قضاء يوم مكانه وهل تلزمه الفدية
مع القضاء فيه وجهان وحكي عن ربيعة انه قال يقضي مكان كل يوم اثني عشر يوما وحكي عن ابن المسيب انه قال يصوم عن كل يوم شهرا وقال ابرهيم النخعي يقضي
ثلثة آلاف يوم ويروى عن علي وابن مسعود انهما قالا لا يقضيه صوم الدهر وان صامه **فصل** اختلف العلماء في قدر الاطعام في فدية الصوم فقال بعضهم
نصف صاع عن كل يوم يفطره وهو قول اهل العراق وقال قوم منهم نصف صاع من قمح او صاع من تمر او زبيب او سائر الحبوب وقال بعض الفقهاء ما كان المفطر
يتقوته يومه الذي افطره وقال محمد بن الحنفية يطعم مكان يوم مدا لطعامه ومدا لادامه وقال ابن عباس يعطي مسكينا واحدا عشاءه حين يفطر وسحوره حين
يتسحر وقال بعضهم يطعم لكل يوم مسكينا واحدا مدا وهو قول ابو هريرة وعطاء ومحمد بن عمرو بن حزم والليث بن سعد ومالك والشافعي وعامة فقهاء الحجاز
شهر رمضان قراءة العامة رفع على معنى اتاكم شهر رمضان وقال الفراء ذلكم شهر رمضان وقال الاخفش هو شهر رمضان وقال الكسائي كتب عليكم شهر رمضان
وقيل هو ابتداء وما بعده خبره وقرأ الحسن ومجاهد وشهر بن حوشب شهر رمضان نصبا على معنى صوموا شهر رمضان قاله المؤرج وقال الاخفش نصب على
الظرف اي كتب عليكم الصيام في شهر رمضان وقال ابو عبيدة نصب على الاغراء وقرأ ابو عمرو شهر رمضان مدغما على مذهبه في ادغام كل حرفين يلتقيان
من جنس واحد ومخرج واحد طلبا للخفة وسمي الشهر شهرا لشهرته وقال الفراء هو ماخوذ من الشهرة وهي البياض ومنه يقال شهرت السيف اذا سللته وشهر
الهلال اذا طلع وجمعه في القلة اشهر وفي الكثرة شهور ورمضان لا ينصرف للتعريف وزيادة الالف والنون مثل عثمان وسعدان واختلفوا في معنى قوله رمضان فقال
بعضهم اسم من اسماء الله تعالى فيقال شهر رمضان كما يقال شهر الله وروى جعفر الصادق عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهر رمضان شهر الله وروى انس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان انسبوه كما نسبه الله في القرآن فقال شهر رمضان وقال الاصمعي قال ابو عمرو انما سمي رمضان لانه رمضت فيه
الفصال من الحر وقال غيره لان الحجارة كانت ترمض فيه من الحرارة والرمضاء الحجارة المحماة فسمي هذا الشهر رمضان لان وجوب صومه وافق شدة الحر وقيل
سمي بذلك لانه يرمض الذنوب اي يحرقها وقيل لان القلوب تاخذ فيه من حرارة الموعظة والفكرة في امر الآخرة كما تاخذ الرمل والحجارة من حر الشمس وقال الخليل
ماخوذ من الرمض وهو مطر ياتي في الخريف فسمي هذا الشهر رمضان لانه يغسل الابدان من الآثام غسلا ويطهر قلوبهم تطهيرا وقالوا في جمعه رمضانات روى ابو سعيد

الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر رمضان سيد الشهور واعظمها حرمة ذو الحجة وعن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حضر شهر رمضان قال سبحان الله
ماذا تستقبلون وماذا يستقبلكم قالها ثلاثا فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله وحي نزل او عدو حضر قال لا ولكن الله يغفر في اول ليلة من رمضان لكل اهل هذه القبلة وعن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين رواه البخاري وعن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نوم الصائم عبادة وصمته تسبيح ودعاؤه مجاب وعمله مضاعف وقد روى مالك في الموطا يرفعه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم
من ذنبه وهذا يدل على انه يجوز ان يسمى رمضان من غير ذكر الشهر **الذي انزل فيه القرآن** قال عطية الاسود لابن عباس قد وقع الشك في قوله تعالى شهر رمضان الذي
انزل فيه القرآن وقوله انا انزلناه في ليلة القدر وقوله انا انزلناه في ليلة مباركة وقد نزل في سائر الشهور قال تعالى وقرآنا فرقناه لتقرأه الآية وقال تعالى وقالوا لولا
نزل عليه القرآن جملة واحدة فقال ابن عباس انزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان فوقع في بيت العزة من سماء الدنيا ثم نزل جبريل به على محمد
عليه السلام نجوما فذلك قوله تعالى فلا اقسم بمواقع النجوم وعن ابي ذر الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انزلت صحف ابرهيم في ثلث ليال مضين من شهر رمضان
وانزلت توراة موسى في ست ليال مضين من رمضان وانزل الانجيل في ثلث عشرة مضت من شهر رمضان وانزل زبور داود في ثماني عشرة ليلة مضت من شهر رمضان وانزل
القرآن على محمد عليه السلام في الرابع والعشرين لست بقين بعدها وعن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت صحف ابرهيم اول ليلة من رمضان الحديث وقال مجاهد و
الضحاك معناه انزل القرآن في فرض صيامه كما تقول انزل الله في الزكوة كذا اي في فرض الزكوة وقيل معناه انزل في فضله قرآن كما تقول انزل في عائشة قرآن اي في فضلها و
قيل نزل في كل ليلة قدر ما علم الله انه ينزل في طول السنة وقد سبق معنى القرآن في فصل السادس في اسماء القرآن **هدى للناس** اي بيانا لهم وارشادا وقيل هو في موضع الحال اي
هاديا للناس وقوله **وبينات من الهدى** جمع بينة من بان الشيء يبين اي وضح والمعنى بينات من الحلال والحرام والحدود والاحكام وقيل اي وبينات وشواهد من الكتب
المتقدمة التي هي التوراة والانجيل هدى فقال وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وقال ابن عباس بينات من الهدى اي من الرشاد الى مرضاة الله **والفرقان**
اي فرق بين الحق والباطل وبين كم ما تاتون وما تذرون قال سعيد بن المسيب خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال يا ايها الناس قد اظلكم
شهر عظيم مبارك هو شهر فيه ليلة هي خير من الف شهر شهر جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعا من تقرب فيه بخصلة من خصال الخير كان كمن ادى فريضة فيما سواه و
من ادى فيه فريضة كمن ادى سبعين فريضة فيما سواه وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة وشهر يزاد فيه رزق المؤمن وشهر اوله رحمة واوسطه
مغفرة وآخره عتق من النار من فطر فيه صائما كان مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار وكان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شيء قالوا يا رسول الله ليس كلنا يجد
ما يفطر الصائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي الله هذا الثواب من فطر صائما على مذقة لبن او تمرة او شربة ماء ومن اشبع فيه صائما سقاه الله من حوضي شربة
لا يظمأ حتى يدخل الجنة وكان كمن اعتق رقبة ومن خفف عن مملوكه فيه غفر الله له واعتقه من النار فاستكثروا فيه من اربع خصال خصلتان ترضون بهما ربكم وخصلتان
لا غنى بكم عنهما فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة ان لا اله الا الله وتستغفرونه واما اللتان لا غنى بكم عنهما فتسئلون الله الجنة وتعوذون به من النار وعن
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اذن الله للسموات والارض ان تكلما لبشرتا من صام شهر رمضان بالجنة **فمن شهد منكم الشهر فليصمه** قراءة العامة بجزم اللام
وقرأ الحسن والاعرج فليصمه بكسر اللام وهي لام الامر وحقها الكسر اذا افردت والتسكين في اللغة للتخفيف ومفعول شهد محذوف لان المعنى فمن شهد منكم البلد او بيته في الشهر
وانتصاب الشهر على الظرف لا بالمفعول به لان المقيم والمسافر يشهدان الشهر **فصل** اختلف الناس في معنى هذه الآية وحكمها فقال بعضهم معناه فمن شهد منكم عاقلا
بالغا مقيما صحيحا مكلفا فليصمه ولا يسقط صوم بقيته اذا جن فيه قاله ابو حنيفة وقال قوم معناه فمن دخل عليه شهر رمضان وهو مقيم في داره فليصم الشهر كله غاب بعد
فسافر ام اقام فلم يبرح قاله النخعي والسدي وقال قتادة ان عليا كرم الله وجهه كان يقول اذا ادرك شهر رمضان وهو مقيم ثم سافر فعليه الصوم وقال ابن سيرين
سالت عبيدة السلماني عن الرجل يدركه شهر رمضان ثم يسافر فقال اذا شهدت اوله فصم آخره الا تراه يقول فمن شهد منكم الشهر فليصمه قالوا والمستحب اذا ادركه شهر رمضان
وهو مقيم ان لا يسافر ان امكنه حتى ينقضي الشهر وروي في ذلك عن ابرهيم بن طلحة انه جاء الى عائشة رضي الله عنها فسلم عليها قالت واين تريد قال اريد العمرة قالت جلست
حتى دخل شهر رمضان ثم خرجت فيه قال قد خرج ثقلي قالت اجلس حتى اذا افطرت فاخرج فلو ادركني شهر رمضان وانا ببعض الطريق لاقمت له وقال آخرون
معنى الآية فمن شهد منكم الشهر فليصم ما شهد منه وكان حاضرا وان سافر فله الافطار ان شاء قاله ابن عباس وعامة اهل التاويل وهو اصح الاقوال يدل عليه ما روي عنه
عليه السلام انه خرج عام الفتح صائما في شهر رمضان حتى اذا كان بالكديد افطر فان قيل ما الفائدة في اعادة ذكر المرض والسفر وقد تقدم ذكره قلنا فائدته ان الله تعالى
ذكر في الآية الاولى تخيير المقيم والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تخيير المقيم بقوله فليصمه فلو اقتصر على هذا احتمل ان يعود النسخ الى تخيير الجميع فاعاد بعد النسخ ترخيص المسافر
والمريض ليعلم انه باق على ما كان **يريد الله بكم اليسر** حيث رخص الافطار للمريض والمسافر وقيل يريد الله بكم الخير فيامركم به وقد سمى الله اعمال الخير اليسرى فقال
فسنيسره لليسرى واليسر من السهولة ومنه اليسار للغنى وسميت اليد اليسرى بها تفاؤلا ولانه يتسهل الاسود بها لمعاونتها اليمنى **ولا يريد بكم العسر** قرأ بعضهم اليسر
والعسر مثقلين في جميع القرآن وقرأ الباقون بتخفيفهما وهما لغتان والمعنى يريد خلاف العسر فهو بمعنى قوله يريد بكم اليسر فكرر تاكيدا واذا كانت ارادته واحدة نفيها
الاثبات ولا يجري فيها النفي الا بالمعنى الذي ذكرناه قالوا والحجة للقدرية في هذه الآية لانها مبنية على اول الكلام في ايجاب الصيام فهو خاص في الاحكام لا لاهل الاسلام
قال الشعبي اذا اختلف عليكم امران فان ايسرهما اقربهما الى الحق لان الله تعالى يقول يريد الله بكم اليسر الآية وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجلا في المسجد
يطيل الصلوة فاتاه فاخذ بمنكبيه ثم قال ان الله رضي لهذه الامة اليسر وكره لهم العسر قالها ثلث مرات وان هذا اخذ بالعسر وترك اليسر **ولتكملوا العدة** قرأ ابو بكر
بتشديد الميم وقرأ الباقون بالتخفيف لقوله اكملت لكم دينكم وهو معطوف على اليسر لان التقدير ولان تكملوا العدة واللام على هذا زائدة كقوله تعالى ولكن
يريد ليطهركم وقال الزجاج فعل ذلك ليسهل عليكم ولتكملوا العدة وقال عطاء لتكملوا عدة ايام الشهر وقال سائر المفسرين ولتكملوا عدة ما افطرتم في مرضكم
وسفركم اذا برأتم واقمتم فقضيتموها وقال بعضهم المراد به لا تزيدوا على ما افترض عليكم كما فعلت النصارى ولا تنقلوا عن زمانه كما نقلته **ولتكبروا الله على ما هداكم**

قال ابن عباس لتعظموا الله على ما ارشدكم له من شرائع الدين ونعمكم وتذكروا شهر رمضان وخصكم به دون سائر اهل الملل وقال اكثر العلماء اراد به التكبير من ليلة الفطر
لقوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم قال ابن عباس وزيد بن اسلم حق على المسلمين اذا راوا هلال شوال ان يكبروا الى ان يخرج الامام في الطريق والمسجد فاذا حضر الامام كف
فلا يكبر الا بتكبيره والاختيار في لفظ التكبير ثلثا نسقا ولعلكم تشكرون اي تشكرون الله على هدايته لكم وعلى ما انعم به من ثواب طاعتكم واذا سالك عبادي عني فاني قريب اختلف
المفسرون في سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب واصحابه حين اصابوا من اهليهم في ليالي شهر رمضان فسالوا كيف التوبة مما عملوا فنزلت
هذه الآية وقيل ان يهود المدينة قالوا يا محمد كيف يسمع ربنا دعانا وانت تزعم ان بيننا وبين السماء مسيرة خمسمائة عام وان غلظ كل سماء مثل ذلك فنزلت هذه الآية
رواه ابو صالح عن ابن عباس وقال الحسن سال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اين ربنا فنزلت هذه الآية وقال قتادة وعطاء لما نزلت هذه الآية وقال ربكم ادعوني
استجب لكم قال رجل يا رسول الله كيف ندعوا ربنا ومتى ندعوا ربنا فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك سال الصحابة النبي عليه السلام اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه
فنزلت هذه الآية قال اهل المعاني فيه اضمار كانه قال فقل لهم اني قريب منهم بالعلم كقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم وقال تعالى وهو معكم
اينما كنتم يعني بالعلم وقيل قريب من الاولياء بالافضال والنعمة وقيل قريب الاجابة وسماع الدعا اجيب دعوة الداع اذا دعان في اجيب قولان احدهما اسمع دعوة الداعي فعبر
عن السماع بالاجابة لان السماع مقدمة الاجابة قاله الفراء والآخر انه اجابة الداعي الى ما سال اما في الدنيا واما في الآخرة قال السدي فليستجيبوا لي اي واني ادعوا العبد الى العبادة فليستجب
لي يقال اجاب واستجاب بمعنى واحد قال كعب بن سعد الغنوي شعر وداع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب والاجابة في اللغة الطاعة واعطا
ما سئل يقال اجابت السماء بالمطر واجابت الارض بالنبات كان الارض سالت السماء المطر فاعطت وسالت الارض النبات فاعطت وليؤمنوا بي اي يصدقوا وعلي
لعلهم يرشدون اي ليكونوا على رجاء من اصابة الرشد وهو نقيض الغي والرشيد هو المهتدي لمصالح دينه ودنياه يقال رشد يرشد رشدا مثل حمد يحمد ورشد يرشد مثل
نصر ينصر اي اصاب الرشد فان قيل هذه الآية تدل على ان الله تعالى يجيب ادعية الداعين وكذا قوله ادعوني استجب لكم ونرى كثيرا من الداعين لا يستجاب لهم
قلنا قال بعضهم معنى الدعا ههنا الطاعة ومعنى الاجابة الثواب كانه قال اجيب دعوة الداعي بالثواب اذا اطاعني جواب آخر ان معنى الآيتين خاص وان كان
لفظهما عاما تقديرهما اجيب دعوة الداعي ان شئت واجيب دعوة الداعي اذا وافق القضاء واجيب دعوة الداعي اذا لم يسأل محالا واجيب دعوة الداعي اذا كانت
الاجابة خيرا له يدل عليه ما روى ابو سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم دعا الله عز وجل بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا اثم الا اعطاه الله بها احدى
ثلث اما ان يعجل دعوته واما ان يدخر له في الآخرة واما ان يدفع عنه من السوء مثلها قالوا يا رسول الله اذا نكثر قال الله اكثر جواب آخر ان الآية وان كانت
[illegible] الدعوة اما اعطاء الامنية وقضاء الحاجة فليس بمذكور في الآية وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ثم لا يعطيه سؤله فالاجابة كائنة لا محالة
عند حصول الدعوة لان قوله اجيب واستجيب خبر والخبر لا يعترض عليه النسخ لانه اذا نسخ صار المخبر كذابا وتعالى الله عن ذلك ودليل هذا التاويل ما روى ابن عمر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فتح له باب في الدعا فتحت له ابواب الاجابة واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قل للظلمة لا يدعوني فاني اوجبت على نفسي ان اجيب
من دعاني واني اذا اجبت الظالمين لعنتهم جواب آخر ان الله تعالى يجيب دعا المؤمن في الوقت الا انه يؤخر اعطا مراده ليدعوه فيسمع صوته يدل عليه
ما روي عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد ليدعو الله وهو يحبه فيقول يا جبرئيل اقض لعبدي هذا حاجته واخرها فاني احب ان لا ازال اسمع صوته
وان العبد ليدعو الله وهو يبغضه فيقول يا جبرئيل اقض لعبدي هذا حاجته باخلاصه وعجلها فاني اكره ان اسمع صوته جواب آخر ان الدعا مفتقر الى آداب وشرائط
هي سبب الاجابة [illegible] فمن راعاها واستكملها كان من اهل الاجابة ومن اغفلها واخل بها فهو من اهل الاعتداء في الدعا اصلها الطاعة ثم منها اكل الحلال
فان اكل الحلال يشرع اجابة الدعوة ومنها حضور القلب ففي بعض الحديث لا يقبل الله دعاء من قلب غافل لاه ويحكى عن ابرهيم بن ادهم قيل له ما بالنا ندعوا الله
فلا يستجيب لنا قال لانكم عرفتم الله فلا تطيعوه وعرفتم الرسول فلم تتبعوا سنته وعرفتم القرآن فلم تعملوا بما فيه واكلتم نعمة الله فلم تؤدوا شكرها وعرفتم الجنة
فلم تطلبوها وعرفتم النار فلم تهربوا منها وعرفتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتموه وعرفتم الموت فلم تستعدوا له ودفنتم الاموات فلم تعتبروا بهم وتركتم عيوبكم و
اشتغلتم بعيوب الناس جواب آخر هو ان الداعي يقصد المصلحة في اجابته الى ما سال وقد لا يكون المصلحة في ذلك فيجاب الى مقصوده الاصلي وهو طلب المصلحة
وقد يكون المصلحة في التاخير او في المنع احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الآية قرئ احل قال المفسرون كان الرجل في ابتدا الامر اذا دخل وقت الافطار حل
له الطعام والشراب والجماع الى ان يصلي العشا الآخرة او يرقد قبلها فاذا صلى عشاء الآخرة او رقد قبل الصلوة ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى مثلها من
الليلة ثم ان ناسا من المسلمين اصابوا من الطعام والنسا في شهر رمضان بعد العشا منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه واقع اهله بعدما صلى العشاء الآخرة فلما اغتسل
اخذ يبكي ويلوم نفسه فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اعتذر الى الله واليك من نفسي هذه الخاطئة اني رجعت الى اهلي بعدما صليت العشا الآخرة
فوجدت رائحة طيبة فسولت لي نفسي فجامعت اهلي فهل تجد لي من رخصة فنزل في عمر واصحابه هذه الآية وفرح المسلمون بها وقوله احل اي اطلق وابيح لكم ليلة الصيام
الرفث وليلة ظرف لاحل ولا يجوز ان يكون ظرفا للرفث من جهة الاعراب لانه مصدر والمصدر لا يتقدم عليه معموله وقرا ابن مسعود والاعمش الرفوث والرفث
كناية عن الجماع قال ابن عباس ان الله حيي كريم يكني بما شاء فما ذكر الله في القرآن من المباشرة والملامسة والافضا والدخول والرفث فانما يعني به الجماع وقال
القتيبي الرفث هو الافصاح بما يجب ان يكنى به من ذكر النكاح واصله الفحش والقول القبيح وقال الزجاج الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجال من النساء قال
الاخفش انما عداه بالى لانه بمعنى الافضا اي احل لكم الافضا الى نسائكم وقيل الى بمعنى مع اي مع نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن اصل اللباس ما يلبسه الانسان مما
يواري جسده ثم المراة تسمى لباس الرجل والرجل لباس المراة لانضمام جسد كل واحد منهما الى جسد صاحبه حتى يصير كل واحد منهما لصاحبه كالثوب الذي يلبسه
فلما كانا يتلابسان عند الجماع سمي كل واحد منهما لباسا للآخر قال الربيع هن فراش لكم وانتم لحاف لهن والمفسرون يقولون هن سكن لكم وانتم سكن لهن وهو قول ابن
عباس ومجاهد وقتادة قال الله تعالى وجعلنا الليل لباسا اي سكنا وهو دليل قوله تعالى وجعل منها زوجها ليسكن اليها فمن فضل الله انه رخص في اتيانهن ليالي الصوم علم الله انكم كنتم تختانون

انفسكم

انفسكم بالخيانة واختانه اذا لم يبذل له [illegible] والمعنى علم الله انكم تخونون انفسكم بالمعصية اي لا تؤدون الامانة في الامتناع عن المباشرة بعد عشاء الآخرة في ليالي الصوم ومن عصى الله فقد
خان نفسه اذا اجلب اليها العقاب فتاب عليكم وعفا عنكم اي تجاوز ذنوبكم ولم يعاقبكم بما فعلتم وقيل علم الله وقوع هذا منكم فتاب عليكم بعد ما وقع وقيل علم
انه سيقع هذا لو دام هذا الحكم فرفعه عنكم رحمة وتوبة وعفوا كقوله تعالى علم ان لن تحصوه فتاب عليكم اي خفف عنكم فالآن حقيقة الآن الوقت الذي انت فيه وقد يقع على الماضي
القريب منك وعلى المستقبل القريب وقوعه تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد ههنا لان قوله فالآن باشروهن اي فالوقت الذي كان يحرم عليكم الجماع فيه من الليل قد اباحه
لكم فيه فعلى هذا الآن ظرف لباشروهن وقيل الكلام محمول على المعنى والتقدير فالآن ابحنا لكم ان تباشروهن ودل على المحذوف لفظ الامر الذي يراد به الاباحة فعلى هذا
الآن على حقيقته والمباشرة الجامعة لتلاصق بشرة كل واحد منهما بصاحبه وابتغوا ما كتب الله لكم قرا معاذ بن جبل واتبعوا من الاتباع وقرا الاعمش وائتوا ما كتب الله لكم اي
افعلوه وقراءة العامة الصحيحة وابتغوا اي اطلبوا يقال بغى الشيء يبغيه بغيا وبغية وابتغاه يبتغيه ابتغاء اذا طلبه وقوله ما كتب الله لكم اي ما قضى لكم من الولد هذا
قول اكثر المفسرين وقيل ما كتب في اللوح المحفوظ وقال ابن زيد وابتغوا ما كتب الله اي ما احل الله لكم من الجماع وقال قتادة وابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم و
قال معاذ بن جبل يعني ليلة القدر ولكن لم يروه ابو الجوزاء عن ابن عباس واشبه الاقاويل بظاهر الآية قول من تاوله على الولد لانه عقيب قوله فالآن باشروهن ومع
امر اباحة وندب وقال اهل الظاهر هو امر ايجاب وحتم وكلوا واشربوا امر اباحة حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذا ببياض
النهار وسواد الليل عن عدي بن حاتم قال قلت يا نبي الله [illegible] اني وضعت تحت راسي خيطين فلم يتبين لي شيء فقال انك لعريض الوساد انما ذاك الليل من النهار
والنهار من الليل وقال سهل بن سعد كان الرجل اذا اراد الصوم ربط خيطين في رجليه ابيض واسود فلا يزال ياكل ويشرب حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله تعالى من الفجر
فعلموا انه يعني الليل والنهار وروي عن حذيفة اليمان ان الخيط الابيض ضوء الشمس وروي نحوه عن علي وابن مسعود وهذا قول انعقد الاجماع على خلافه وانما سميا بذلك
تشبيها بالخيط لابتداء الضوء والظلمة وامتدادهما وتقديره حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الليل والفجر اشتقاق عمود الصبح وابتداء ضوئه
وهو مصدر قولك فجر الماء يفجر فجرا اذا انبعث وجرى والفجر فجران احدهما يسطع في السماء مستطيلا كذنب السرحان فلا ينتشر وهو الفجر الكاذب الذي يحل فيه الطعام والشراب
ولا يحل فيه صلوة الصبح والآخر وهو المستطير الذي ينتشر ويأخذ الافق وهو الفجر الصادق الذي يحل الصلوة ويحرم الاكل والشرب على الصائم وهو المعني بهذه الآية قال صلى الله عليه وسلم
لا يمنعكم من السحور اذان بلال ولا الصبح المستطيل ولكن الصبح المستطير في الافق ثم ذكر وقت الافطار فقال تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاه
جبرئيل عليه السلام فقال قبلت مواصلتك ولا تحل لامتك بعدك فان الله تعالى قال ثم اتموا الصيام الى الليل فلا صيام بعد الليل والليل لا يدخل في مدة الصوم وقوله الى المرافق يدخل
المرفق فيه لان الى بمعنى مع والى ههنا للتحديد وقد قال عليه السلام اذا اقبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا وغابت الشمس فقد افطر الصائم وفي بعض الالفاظ اكل او لم ياكل
ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد وكان مجاهد يقرا في المسجد اصل العكوف والاعتكاف الثبات والاقامة يقال عكفت بالمكان اذا اقمت به قال تعالى فاتوا على قوم يعكفون
على اصنام لهم اي يقيمون والاعتكاف هو حبس النفس في المسجد على عبادة الله تعالى واختلف العلماء في معنى المباشرة التي نهي المعتكف عنها فقال قوم هي الجامعة خاصة معناه
ولا تجامعوهن ما دمتم معتكفين في المساجد فان الاعتكاف يفسد بالجماع قاله ابن عباس وعطاء والضحاك وقال قتادة ومقاتل والكلبي هذه الآية نزلت في نفر من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعتكفون في المسجد فاذا عرضت للرجل منهم الحاجة الى اهله خرج اليها فجامعها ثم يغتسل ويرجع الى المسجد فنهوا ان يجامعوا نساءهم ليلا او نهارا حتى
يفرغوا من اعتكافهم وقال ابن زيد المباشرة الجماع وغير الجماع من اللمس والقبلة وانواع التلذذ والجماع مفسد للاعتكاف بالاجماع واما المباشرة بغير الجماع فهي على
ضربين ضرب يقصد به التلذذ بالمراة فهو مكروه ولا يفسد به الاعتكاف عند اكثر الفقهاء وقال مالك بن انس يفسد والضرب الثاني ما لا يقصد به التلذذ بالمراة وهو مباح
كما جاء في خبر عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل اليها راسه من المسجد فترجله وهو معتكف ولا يصح اعتكاف الرجل والمراة الا في المسجد وللشافعي قول
قديم انه يصح اعتكاف المراة في مسجد بيتها ومسجد بيتها هو الموضع الذي تتخذه لصلاتها من بيتها وقال ابو حنيفة اعتكافها في مسجد بيتها افضل من مسجد الحي والافضل ان
يعتكف في المسجد الجامع وحكي عن حذيفة انه قال لا يصح الاعتكاف الا في ثلث مساجد المسجد الحرام والاقصى ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الزهري لا يصح
الاعتكاف الا في مساجد الجمعات وقال ابو حنيفة واحمد لا يصح الاعتكاف الا في مسجد يقام فيه الجماعة ويصح الاعتكاف بغير صوم وقال ابو حنيفة ومالك لا يصح
الاعتكاف بغير صوم وعند احمد روايتان وروى علي بن الحسين عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتكف عشرا في شهر رمضان كان كحجتين وعمرتين
تلك حدود الله اشارة الى الاحكام التي ذكرها في هذه الآية وحدود الله ما منع الله من مخالفتها ومعنى الحد في اللغة المنع ومنه قيل للبواب حداد لمنعه الناس من الدخول الا
بالاذن ومنه حدود الدار والارض ما منع غيرها ان يدخل فيها وسمي الحديد حديدا لانه يمتنع به من الاعداء ويقال حدت المراة على زوجها واحدت اذا منعت نفسها
من الزينة فلا تقربوها اي فلا تجاوزوها وتدخلوها هنا عاطفة على شيء محذوف تقديره فتنبهوا فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس اي كما بين هذه الحدود يبين جميع
الاحكام لتتقوا مجاوزتها وهو معنى قوله لعلهم يتقون ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الآية ذكر الله تعالى شرا شاع في اليهود وهو اخذ حكامهم الرشى ليغيروا الاحكام ثم
وقيل نزلت الآية في عبدان بن اشوع الحضرمي ادعى ارضا على امرئ القيس الكندي فاختصما الى النبي عليه السلام فانكر امرؤ القيس فنزلت هذه الآية فحكم عبدان
في ارضه ولم يخاصمه والمعنى لا ياكل بعضكم مال بعض من غير الوجه الذي اباحه الله تعالى واصل الباطل الشيء الذاهب الزائل ومن الاكل بالباطل ان يقضي له
القاضي بمال وانت تعلم انك مبطل فالحرام لا يصير حلالا بقضاء القاضي لانه انما يقضي بالظاهر وهذا اجماع في الاموال وان كان عند ابي حنيفة قضاؤه ينفذ في المناكح
والفروج واذا كان قضاء القاضي لا يغير حكم الباطن في الاموال ففي الفروج والدما اولى روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما انا بشر مثلكم ولعل
بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فاقضي له نحو ما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه بشيء فانما اقطع له قطعة من النار وبينكم يجوز ان يكون ظرفا لتاكلوا لان المعنى لا تتناولوها
فيما بينكم ويجوز ان يكون حالا من الاموال اي كائنة بينكم او دائرة بينكم وخص الاكل بالذكر لانه المراد من الاموال غالبا وتدلوا بها الى الحكام اصل الادلاء ارسال الدلو في البئر
يقال ادلى دلوه اذا ارسلها قال تعالى فادلى دلوه ودلاها يدلوها اذا اخرجها ثم جعل كل القا قول او فعل ادلاء ومنه ادلى بحجته اي ارسلها وتعلق بها في خصومته كتعلق المستقي

واختلف النحاة في محل قوله وتدلوا فقال بعضهم هو مجزوم على النهي اي لا تاكلوا ولا تدلوا وكذلك هي في حرف ابي
ولا تدلوا وقيل انه منصوب على الصرف كقول الشاعر لا تنه عن خلق وتاتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم وقيل نصب باضمار ان الخفيفة وقال الاخفش نصب
بانها ان لا وقيل هو نصب على الصرف كقول الشاعر وتاتي مثله وانما اعاد ذكر الاكل لانه وصل اللفظ الاولى بالباطل والثانية
على الجواب بالواو وقوله الى الحكام اي لا تصانعوهم بها ولا ترشوهم لتقتطعوا احقاقا لغيركم وانتم تعلمون اي انه لا يحل لكم
بالاثم فاعادها للزيادة في المعنى ذكره ابن الانباري يسئلونك عن الاهلة نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن غنمة الانصاريين قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل
الخيط ثم يزيد حتى يمتلي ويستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا فنزلت هذه الآية والاهلة جمع هلال واشتقاق الهلال من قولهم استهل الصبي اذا صرخ حين يولد و
اهل القوم بالحج والعمرة اذا رفعوا اصواتهم بالتلبية فسمي هلالا لانه حين يرى يهل الناس بذكر الله تعالى قل هي مواقيت جمع ميقات وهو الزمان المحدود للشي ومواقيت
لا ينصرف لانها غاية الجموع فصار كان الجمع تكرر فيها وصرفت قواريرا في قوله تعالى قواريرا لانها وقعت في راس آية فنونت كما تنون القوافي فليس هو تنوين الصرف الذي
يدل على تمكين الاسم والحج هو معطوف على الناس بين الله تعالى وجه الحكمة في زيادة القمر ونقصانه واختلاف احواله واعلم انه فعل ذلك ليعلم الناس اوقاتهم في حجهم وعمرتهم
وحل ديونهم وعدة نسائهم ووقت الصوم والافطار وغير ذلك فلهذا خالف بينه وبين الشمس التي هي دائمة على حالة واحدة واحصاء الاهلة ايسر من احصاء الايام وافرد الحج
بالذكر لانه مما يحتاج فيه الى معرفة الوقت والاحرام بالحج يتقيد بوقت معلوم في الشرع وكم بقي الهلال على هذه التسمية فيه خلاف سبق ذكره وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها
لا اختلاف في رفع البر هنا لان خبر ليس بان تاتوا لم ذلك بدخول الباء فيه وليس كذلك ليس البر ان تولوا اذ لم يقترن باحدهما ما يعينه اسما والخبر قال المفسرون كان
الناس في الجاهلية وفي اول الاسلام اذا احرم الرجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل حائطا ولا بيتا ولا دارا من بابه فان كان من اهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج او يتخذ
سلما فيصعد منه وان كان من اهل الوبر خرج من خلف الخيمة ولا يدخل من الباب ولا يخرج منه حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الا ان يكون من الحمس وهم قريش وكنانة
وخزاعة وثقيف وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نضر بن معاوية سموا حمسا لشدتهم في دينهم والحماسة الشدة والصلابة قالوا فدخل رجل من الانصار يقال له رفاعة من الباب
وهو محرم او قطبة بن عامر او رافع بن تابوت فانكروا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم دخلت من الباب وانت محرم قال رايتك دخلت فدخلت على اثرك فقال
عليه السلام اني احمس فقال الرجل ان كنت احمس فاني احمس ديننا واحد رضيت بهديك وسمتك ودينك فانزل الله هذه الآية وقيل عنى بالبيوت النساء سموا بيوتا
للايواء اليهن كالايواء الى البيوت ومعناه لا تاتوا النساء من حيث لا يحل واتوهن من حيث يحل من قبلهن حكاه الماوردي والقشيري وقال ابو عبيدة اي ليس البر بان تطلبوا
الخير من غير اهله فاطلبوا الخير من وجهه فاتوا الامر من بابه وفي الخبر الا فاجملوا في الطلب وقال الحسن كانوا يتطيرون فمن سافر ولم يحصل حاجته كان ياتي بيته من وراء
ظهره فقيل لهم ليس في التطير بر بل البر ان يتقي ويتوكل عليه وفي الخبر لا عدوى ولا طيرة وقال من رده عن سفر تطير فقد اشرك وكان عليه السلام يحب الفال ويكره الطيرة
وقد ذم الله المتطيرين فقال تعالى وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وقال تعالى قالوا اطيرنا بك وبمن معك واختلفوا في البيوت واخواتها فقرا بعضهم اولها وكسر
من ضم فهو الاصل لان فعلا يجمع على فعول ومن كسر فللعلل موافقة الياء فان الكسرة اشد موافقة للياء من الضمة ولكن البر من اتقى المعنى ولكن البر بر من اتقى كقوله تعالى ولكن البر
من آمن بالله وقد سبق واتوا البيوت من ابوابها اي في حال الاحرام واتقوا الله لعلكم تفلحون فان قيل فما وجه اتصال هذا بذكر الاهلة حتى جمع بينهما في آية واحدة قلنا كانه قيل لهم
عند استفسارهم عن الاهلة والحكمة في نقصانها ان الله لا يفعل شيا الا لحكمة فدعوا السؤال عنه وانظروا الى واحدة تفعلونها وليست من البر في شي وتحسبونها برا وقد يجوز ان يقال
لما ذكر انها مواقيت للحج ذكر امرا يتعلق بالحج وهو الدخول في الاحرام من ظهور البيت وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم اي في دين الله وطاعته قال الربيع بن انس وعبد الرحمن
بن زيد بن اسلم هذه اول آية نزلت في القتال فلما نزلت كان صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عمن يكف عنه حتى نزل قوله تعالى اقتلوا المشركين فنسخت هذه الآية و
قيل اول آية نزلت في اباحة القتال اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا قاله ابو بكر الصديق وابن عباس وسعيد بن جبير والزهري ولا تعتدوا اي لا تبداوهم ولا تفاجوهم بالقتال
قبل تقدم الدعوة وقال بعضهم هذه الآية محكمة امر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال ولم ينسخ شي من حكم هذه الآية قالوا ومعنى قوله ولا تعتدوا اي ولا تقتلوا النساء والصبيان
ولا من القى اليكم السلم وهو قول ابن عباس ومجاهد وقال الحسن ولا تعتدوا اي ولا تاتوا ما نهيتم عنه واقتلوهم حيث ثقفتموهم اي حيث وجدتموهم يقال ثقفنا فلانا في موضع كذا
اي اخذناه واصل الثقافة الحذق والبصر بالامر يقال رجل ثقف لقف اذا كان حاذقا في الحرب بصيرا بمواضعه واخرجوهم من حيث اخرجوكم يعني مكة والفتنة اشد من القتل يعني
شركهم بالله اعظم من قتلهم اياهم وانما سمي الشرك فتنة لانه يؤدي الى الهلاك كالفتنة هذا قول اكثر المفسرين وقال الكسائي الفتنة هنا العذاب وكانوا يعذبون من اسلم
ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه قرا حمزة والكسائي ولا تقتلوهم بغير الف من القتل على معنى لا تقتلوا بعضهم تقول العرب قتلنا بني تميم وانما قتلوا بعضهم
تام ومعناه خاص وقرا الباقون بالالف من القتال واختلفوا في حكم هذه الآيات فقال قوم هي منسوخة نهوا عن الابتداء بالقتال ثم نسخ ذلك بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون
فتنة وهذا قول قتادة والربيع وقال مقاتل بن حيان واقتلوهم حيث ثقفتموهم اي حيث ادركتموهم في الحل والحرم ولما نزلت هذه الآية نسخها قوله تعالى ولا تقاتلوهم عند
المسجد الحرام ثم نسختها آية السيف في براءة فهي ناسخة ومنسوخة وقال آخرون هذه الآية محكمة ولا يجوز الابتداء بالقتال في الحرم وهو قول مجاهد واكثر المفسرين كذلك جزاء
الكافرين معناه ان يقتلوا حيث ما وجدوا فان انتهوا اي عن الكفر واسلموا فان الله غفور رحيم غفور لذنوبهم السالفة رحيم بعباده وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة اي شرك والمعنى قاتلوهم
حتى يسلموا فليس يقبل من المشرك الوثني جزية ولا يقبل منه الا الاسلام وليسوا كاهل الكتاب الذين يؤخذ منهم الجزية والحكمة فيه على ما قال المفضل ان مع اهل الكتاب منزلة
فيها الحق وان كان قد حرفوا وبدلوا فامهلهم الله تعالى كرامة لتلك الكتب وانظرهم باخذ الجزية ليتدبروا الكتب فيقفوا على الحق منها فيتبعوه كفعل مؤمني اهل الكتاب
ولم يكن لاهل الاوثان ما يرشدهم الى الحق فكان امهالهم زيادة في شركهم فابى الله تعالى ان يرضى منهم الا بالاسلام او القتل عليه ويكون الدين لله اي الطاعة لله وحده فلا
يعبد دونه شي فان انتهوا اي عن الكفر واسلموا فلا عدوان اي لا نهب ولا قتل ولا استرقاق الا على الظالمين اي الكافرين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها وسمي ما عليهم
عدوانا لان سائرين منهم من الكفر عدوانا فسمي جزاه ذلك عدوانا كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وكقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
او سمي عذاب الآخرة عدوانا لمجاوزته عذاب الدنيا الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص نزلت هذه الآية على سبب وفيه قولان احدهما انها نزلت في عمرة القضاء وذلك ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم صالح اهل مكة عام الحديبية على ان ينصرف عامه ذلك ويرجع العام القابل على ان يخلوا له مكة ثلثة ايام فيطوف بالبيت ويعتمر ولا يدخلها الا
بسلاح الراكب في غمده ولا يخرجون باحد من مكة فانصرف عليه السلام عامه ذلك ورجع العام القابل في ذي القعدة ودخلوا مكة واعتمروا وطافوا وقصروا واقاموا ثلثة ايام
فانزل الله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام يعني ذي القعدة الذي دخلتم فيه مكة وقضيتم وطفتم في سنة سبع بالشهر الحرام ذي القعدة الذي صددتم فيه عن البيت ومنعتم
من مرادكم في سنة ست وهو من الاشهر الحرم وسمي بذلك لقعود العرب فيه عن القتال لحرمته والى هذا ذهب ابن عباس ومجاهد وعطا وابو العالية والقول الثاني ان مشركي
العرب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انهيت عن قتالنا في الشهر الحرام قال نعم واراد وا ان يغيروه في الشهر الحرام فيقاتلوه فيه فنزلت هذه الآية يقول ان استحلوا منكم شيا في الشهر
الحرام فاستحلوا منهم مثله هذا قول الحسن قال الزجاج الشهر الحرام اي قتال الشهر الحرام بقتال الشهر الحرام والشهر مرفوع بالابتداء وخبره قوله بالشهر الحرام والحرمات
جمع حرمة وهو ما يجب حفظه وترك انتهاكه وانما جمع الحرمات لانه اراد الشهر الحرام والبلد الحرام وحرمة الاحرام قوله قصاص قال ابن عباس ان انتهكوا لكم حرمة فانتهكوا منهم
مثل ذلك اعلم الله ان امر هذه الحرمات لا يجوز للمسلمين الا قصاصا ثم نسخ ذلك باية السيف فمن اعتدى عليكم اي ظلم فقاتل لازدواج اللفظين فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
عليكم واتقوا الله بطاعته واجتناب معاصيه واعلموا ان الله مع المتقين بالعون والنصرة وانفقوا في سبيل الله كل ما امر الله به من الخير فهو في سبيل الله واكثر ما يستعمل في الجهاد والسبيل
في اللغة الطريق وسبب نزولها ان الانصار كانوا ينفقون ويتصدقون فاصابتهم سنة فامسكوا قال الضحاك ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة في الباء قولان احدهما انها زائدة كقوله تعالى تنبت
بالدهن تقديره ولا تلقوا ايديكم الى التهلكة والمراد بالايدي ههنا النفس فعبر بالبعض عن الكل كقوله تعالى ذلك بما قدمت يداك وقوله بما كسبت ايديكم والعرب لا تقول القى
بيده الا في الشر والقول الثاني ان الباء غير زائدة وتقديره ولا تلقوا انفسكم بايديكم الى التهلكة واختاره المبرد والتهلكة الهلاك يقال هلك يهلك هلاكا وهلكا وتهلكة
ومعنى الهلاك الضياع والمعنى لا تقربوا ما يهلككم وفي المراد بالتهلكة خمسة اقوال احدها انها البخل وترك النفقة في سبيل الله فيهلكوا بالاثم قاله ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد
وقتادة والضحاك وابن كيسان والثاني انه القعود عن الغزو شغلا بالمال قاله ابو ايوب الانصاري والثالث انه القنوط من رحمة الله عند ارتكاب المعاصي وترك التوبة قاله البراء بن عازب
والنعمان بن بشير والرابع لا تخرجوا بغير زاد فتهلكوا بالضعف قاله زيد بن اسلم والخامس انه عام في جميع ذلك قاله ابو جعفر الطبري واحسنوا ان الله يحب المحسنين قيل معناه احسنوا الظن بالله
روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله فان حسن الظن ثمن الجنة وهذا قول عكرمة وسفيان وقيل معناه
الاحسان في اداء الفرائض روي عن ابي اسحق وعلى قول ابي ايوب واحسنوا اي جاهدوا والجاهد محسن وقال زيد بن اسلم عودوا بالاحسان على من ليس بيده
شي واتموا الحج والعمرة لله قرا ابن ابي اسحق الحج بكسر الحاء في جميع القرآن وهي لغة تميم وقيس بن غيلان وحكي عن طلحة بن مصرف بالكسر ههنا وفي سورة آل عمران
وبالفتح في سائر القرآن وحكي عن اهل الكوفة بالكسر في آل عمران لا غير وقرا الباقون بالفتح في جميع القرآن وهي لغة اهل الحجاز قال الكسائي هما لغتان ليس
بينهما في المعنى شي وقال ابو معاذ الحج بالفتح المصدر وبالكسر الاسم مثل قسم وقسم وشرب وشرب وفي مصحف عبد الله واتموا الحج والعمرة الى البيت وقرا
علقمة واقيموا الحج والعمرة والجمهور على نصب العمرة وقرا بالرفع على الابتداء واختلف المفسرون في اتمامهما فقال بعضهم معناه اتموا الحج والعمرة بمناسكهما وحدودهما
وسننهما وهو قول ابن عباس وعلقمة وابرهيم ومجاهد وقال علي وابن مسعود اتمامهما ان تحرم بهما من دويرة اهلك وقال الضحاك اتمامهما ان يكون النفقة حلالا
وينتهي عما نهى الله عنه وقال سفيان تمامهما ان تخرج من اهلك ما تريد غيرهما وقال قتادة والقسم بن محمد اتمام العمرة ان تحرم بها في غير الاشهر الحرم واتمام الحج
ان ياتي بجميع مناسكه حتى لا يلزمه دم يجبران نقص وقال الشعبي وابو بردة وابن زيد ومسروق اتمامهما واجب بالدخول فيهما وهذا على راي من لم يوجب العمرة فان
من احرم بنسك وجب عليه المضي فيه فصل فرائض الحج اربعة الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الافاضة والسعي بين الصفا والمروة واعمال العمرة كلها اربعة
فرض الاحرام والطواف والسعي والحلق او التقصير وقد ثبت شرايط واختلف الفقهاء في العمرة فقال قوم هي سنة وهو مذهب اهل العراق ومالك بن انس و
ابي ثور وقول للشافعي في القديم واختيار محمد بن جرير الطبري واحتجوا بقراة الشعبي واتموا الحج والعمرة لله رفعا وسئل عليه السلام عن العمرة اواجبة
هي فقال لا وان تعتمروا خير لكم وفي خبر آخر الحج فريضة والعمرة تطوع وقالوا ايضا لما ذكر الله فرض الحج لم يذكر معه العمرة فقال تعالى ولله على الناس حج البيت
وقال آخرون العمرة فرض وهي الحج الاصغر وهو قول علي وابن عباس وزيد بن ثابت وعطا وقتادة وسفيان الثوري وابن عيينة وقول الشافعي في الجديد
ومذهب احمد واسحق واحتجوا بقراة العامة والعمرة نصبا على معنى واتموا فرض الحج والعمرة وبقوله عليه السلام دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ومن قال
العمرة سنة تاول الآية على معنى اتموها اذا دخلتم فيها ولم يرد ابتداء الدخول فيها ودليل هذا التاويل قوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم لم يرد به الابتداء وانما اراد به
اتمام ما مضى من العهد ومن اوجب العمرة تاول الاتمام على معنى الابتداء والاتمام اي اتموها وافعلوها يدل عليه قوله تعالى واذ ابتلى ابرهيم ربه بكلمات فاتمهن اي فعلهن
واتى بهن وقوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل اي ابتدؤا الصيام واتموه لانه ذكر عقيب الاكل والشرب فان احصرتم اي حبستم ومنعتم واختلف العلماء في هذا الاحصار
فقيل هو كل حابس ومانع منع المحرم وحبسه عن العمل الذي فرضه الله عليه في احرامه ووصوله الى البيت اي شي كان من مرض او جراح او كسر او خوف او تعب او ذهاب نفقة
او ضلال راحلة او غيرها من الاعذار فانه يقيم مكانه على احرامه ويبعث بهديه او بثمن الهدي فاذا نحر الهدي فقد حل من احرامه وهذا قول النخعي والحسن ومجاهد وعطا
وقتادة وعروة بن الزبير ومقاتل والكلبي ومذهب اهل العراق واحتجوا بان الاحصار في كلام العرب هو منع العلة من المرض واشباهه غير العدو والغلبة فاما منع
العدو والحبس والقهر من سلطان فان ذلك حصر لا احصار كذا قال الكسائي وابو عبيدة والفراء قالوا ما كان من مرض وذهاب نفقة قيل منه احصر وما كان من حبس عدو او
سجن قيل منه حصر فهو محصور يدل عليه قوله تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا اي محبسا قالوا وانما جعلنا حبس العدو احصارا قياسا على المرض اذ كان في حكمه لا بدلالة الظاهر
وقال قوم هو حبس عدو او قاهر من بني آدم عن الوصول الى البيت دون المرض وغيره من الاعذار وهذا قول ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وابن المسيب
وابن جبير وشهر بن حوشب ومذهب الشافعي واهل المدينة واحتجوا بان نزول هذه الآية في قصة الحديبية وذلك احصار عدو ويدل عليه ايضا قوله في سياق الآية
فاذا امنتم ولا يكون الامن الا من الخوف وفي الحديث لا حصر الا من حبس عدو وقال ثعلب لا تقول العرب حصرت الرجل عن حاجته فهو محصور واحصرت العدو اذا منعته

[illegible] الشافعي اذا احصر نحر هديه بموضع الاحصار حيث احصر في حل او حرم وحل من احرامه ولا قضاء عليه الا ان يكون واجبا فيقضي واذا لم يجد هديا وكان فقيرا
فيه قولان آ لا يحل الا بهدي و ب يحل ويأتي به اذا قدر وكل ما يجب على المحرم في ماله من بدنة وجزاء وهدي فلا يجزي الا في الحرم لمساكين الحرم الا في موضعين دم المحصر فانه
يذبح حيث حبس ويحل و الآخر من ساق هديا فعطب في طريقه ذبحه وخلى بينه وبين المساكين لم يجز له ان ياكل منه شيئا فما استيسر من الهدي ما في موضع رفع على الابتداء
والخبر محذوف اي فعليكم ويجوز ان يكون خبرا والمبتدا محذوف اي فالواجب ما استيسر ويجوز ان يكون في موضع نصب اي فاهدوا او فادوا ما استيسر من الهدي بمعنى تيسر
فالسين ليست للاستدعاء هنا والهدي بتخفيف الياء مصدر في الاصل وهو بمعنى المهدى وقرأ الاعرج الهدي بكسر الدال وتشديد الياء في جميع القرآن على معنى المفعول
وهما جميعا ما يهدى الى البيت سمي بذلك لانه تقرب الى الله تعالى بمنزلة الهدية يهديها الانسان الى غيره متقربا بها اليه وقيل هو ماخوذ من قولهم هديته هديا
اذا سقته الى سبيل الرشاد واختلفوا في تاويله فقال علي كرم الله وجهه وابن عباس هو شاة واليه ذهب الحسن وعطاء والضحاك وقال ابن عمر هو ما تيسر من الابل
والبقر لا غير وقال قتادة وانس اعلاه بدنة واوسطه بقرة واخسه شاة وفي الآية اضمار اي فان احصرتم دون تمام الحج والعمرة فحللتم فعليكم ما استيسر من الهدي ومثله او به اذى
من راسه ففدية تقديره فحلق ففدية ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله اي لا تحلوا من الاحرام حتى ينحر الهدي واختلفوا في المحل الذي يحل المحصر ببلوغ هديه اليه فقال بعضهم
هو ذبحه او نحره بالموضع الذي احصر فيه سواء كان في الحل او في الحرم ومعنى محله حيث يحل ذبحه واكله والانتفاع به كقوله عليه السلام في اللحم الذي تصدق به على بريرة قد
بلغ محله يعني قد بلغ محل طيبه بالهدية اليه بعد ان كانت صدقة على بريرة وهذا على قول من جعل الاحصار احصار العدو بدليل عليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
بالحديبية حين صدوا عن البيت الحرام نحروا هديهم بها والحديبية ليست من الحرم وهذا قول ابن عمر والمسور بن مخرمة ومروان بن الحكم وبه قال الشافعي وقيل
هو الحرم لا محل غيره فان كان حاجا فمحله يوم النحر وان كان معتمرا فمحله يوم يبلغ هديه الحرم وهو قول علي وابن مسعود وبه قال ابو حنيفة روي عن ابن عباس وعائشة ان يحل
ان يتحلل من احرامه باداء نسك والمقام على احرامه الى زوال احصاره وليس لمحرم ان يتحلل بالاحصار بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان احرامه بعمرة لم تفت وان كان
بحج فاته قضاه بالقران بعد احلاله منه فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه ففدية المعنى ان المحرم اذا تاذى بهوام راسه او بالمرض ابيح له الحلق والمداواة بشرط
الفدية وهو قوله تعالى ففدية من صيام وهو ثلاثة ايام يصوم حيث شاء او صدقة وهو اطعام ستة مساكين لكل مسكين مدان وقال عكرمة والحسن صيام عشرة ايام كصيام
المتمتع او اطعام عشرة مساكين او نسك جمع نسيكة وهي الذبيحة اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة وهذه الفدية على التخيير ايها شاء فعل كما دل عليه ظاهر الآية قال
كعب بن عجرة حملت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت ارى ان الجهد بلغ منك هذا ما تجد شاة قلت لا فنزلت هذه الآية فنزلت في خاصة
ولكم عامة رواه البخاري ومسلم وقرا الحسن او نسك خفيفا وهي لغة تميم وقال بعضهم يجب ان يكون النسك والطعام بمكة وقال بعضهم اي موضع شاء وهو الصواب
لانه ابهم في الآية ولم يخص مكانا دون مكان فاذا امنتم اي من خوفكم وبراتم من مرضكم فمن تمتع بالعمرة الى الحج اختلفوا في هذه المتعة على ثلاثة اقوال آ ان يقدم مكة محرما فيعتمر
في اشهر الحج ثم يقيم حلالا بمكة حتى ينشئ منها الحج من عامه ذلك فيكون مستمتعا بمحظورات الاحرام لانه حل بالعمرة الى احرامه بالحج قاله ابن عباس وعطاء وجماعة و ب
انه المحصر بالحج اذا احل منه بالاحصار ثم عاد الى بلده مستمتعا بالاحلال بين الاحرامين وهذا قول ابن زبير و ج هو فيمن فسخ حجه بعمرة فاستمتع بعمرته بعد فسخ حجه
وهذا قول السدي ومعنى التمتع التلذذ واصله التزود والمتاع الزاد ثم جعل كل تلذذ تمتعا وشرائط التمتع ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج ويحل من العمرة في
اشهر الحج ويحرم بالحج في عامه ذلك من مكة ولا يرجع الى الميقات وان يكون من غير اهل الحرم فمتى فات شيء من هذه الشرائط سقط عنه الدم ولا يكون متمتعا فما استيسر من الهدي
سبق معناه فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج اي فعليه صيام وقرئ صياما بالنصب على تقدير فليصم واختلفوا في زمانها من الحج على قولين آ انها بعد احرامه وقبل يوم النحر وهو
قول علي وابن عمر وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدي وطاوس وسعيد بن جبير وبه قال الشافعي في الجديد و ب انها ايام التشريق وهو قول عائشة وعروة
والشافعي في القديم واختلفوا في جواز تقديمها قبل الاحرام بالحج على قولين آ لا يجوز وهو قول ابن عمر وابن عباس و ب يجوز واختلف هؤلاء في زمان تقديمه قبل الحج
على قولين آ في عشر ذي الحجة ولا يجوز قبلها وهو قول مجاهد وعطاء و ب في اشهر الحج ولا يجوز قبلها وهو قول طاوس فصل فان لم يجد الهدي او لم يصم الايام الثلاثة
فماذا يصنع قال عمر بن الخطاب وابن عباس وابن جبير وطاوس وابراهيم لا يجزيه الا الهدي ولا يصوم وقال ابن عمر وعائشة يصوم ايام منى ورواه صالح عن احمد
وهو قول مالك وذهب اخرون الى انه لا يصوم ايام التشريق بل يصوم بعدهن روي ذلك عن علي وهو قول الشافعي ويروى عن احمد فلو وجد الهدي بعد الدخول
في صوم الثلاثة ايام لم يلزمه الخروج منه وهو قول مالك والشافعي وقال ابو حنيفة يلزمه الخروج وعليه الهدي وقال عطاء ان صام يومين ثم ايسر فعليه الهدي
وان صام ثلاثة ايام ثم ايسر فليتم السبعة ولا هدي عليه وسبعة اذا رجعتم سبعة معطوفة على ثلثة وقرئ سبعة بالنصب تقديره وليصوموا سبعة او صوموا سبعة وفي زمانها قولان
آ اذا رجعتم من حجكم في طريقكم وهو قول مجاهد وعطاء وابي حنيفة ومالك و ب اذا رجعتم الى اهلكم من امصاركم وهو قول عطاء وقتادة والربيع تلك عشرة كاملة يقال كمل
يكمل مثل نصر ينصر وكمل يكمل مثل عظم يعظم وكمل يكمل مثل حمد يحمد وفي قوله تلك عشرة كاملة خمسة اقوال آ كاملة في قيامها مقام الهدي وهو قول الحسن و ب ان الواو
قد يقوم مقام او في مواضع منها قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فازال الله احتمال التخيير في هذه الآية بقوله تلك عشرة كاملة والى هذا المعنى
ذهب الزجاج و ج ان ذلك للتوكيد وانشد الفرزدق ثلاث واثنان فهن خمس وقال تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون وقوله ولكن تعمى القلوب التي في الصدور
و د ان معناه تلك عشرة كاملة في الفضل وان كانت الثلاثة في الحج والسبعة بعده لئلا يسبق الى وهم احد ان السبعة دون الثلاثة قاله ابو سليمان الدمشقي و ه انها لفظة خبر ومعناها
الامر وتقديره تلك عشرة فاكملوها بالصوم ولا تفطروا فيها ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام في المشار اليه بذلك قولان آ التمتع بالعمرة الى الحج و ب انه الجزاء بالنسك
او الصيام ولمن في هذا القول بمعنى على وفي حاضريه اربعة اقوال آ اهل الحرم قاله ابن عباس وطاوس ومجاهد و ب من كان منزله دون الميقات قاله عطاء و ج اهل الحرم
ومن قرب منزله منه كاهل عرفة وعرنة والرجيع قاله الزهري ومالك و د من كان على مسافة لا يقصر في مثلها الصلوة وهو قول الشافعي قال ابن الانباري معنى الآية ان
هذا الفرض لمن كان من الغرباء وانما ذكر الاهل والمراد به حضور الحرم لان الغالب على الرجل ان يسكن حيث اهله ساكنون واتقوا الله قال ابن عباس فيما افترض عليكم واعلموا ان الله

شديد

شديد العقاب لمن تهاون بحدوده الحج اشهر معلومات اي معلومات عندكم قال الفراء تقديرها وقت الحج اشهر معلومات [illegible]
شهران اي وقتها شهران وقال الزجاج معناه اشهر الحج اشهر معلومات وفي اشهر الحج قولان آ انها شوال وذو القعدة وذو الحجة باسرها وهذا قول قتادة وطاوس ومجاهد [illegible]
قال ابن جرير الطبري انما اراد هؤلاء ان هذه الاشهر ليست اشهر العمرة انما هي للحج وان كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء ايام منى وقد كانوا يستحبون ان يفعلوا العمرة
في غيرها والقول ب انها شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة قاله ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابن الزبير والحسن وابن سيرين وعطاء والشعبي وابو حنيفة والشافعي
واحمد وقد جاء في بعض الاخبار في تفسير اشهر الحج وعشر من ذي الحجة وفي بعضها وتسع من ذي الحجة فمن قال تسع فانما عبر به عن الايام لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحج عرفة فمن عرف
بعرفة في يوم عرفة من ليل او نهار فقد تم حجه ومن قال عشر عبر به عن الليالي فمن لم يدركه الى طلوع الفجر من يوم النحر فاته الحج والشهور انما تورخ بالليالي فلا تضاد
في هذه الاخبار وانما قال اشهر وهي شهران وبعض الثالث لانها وقت والعرب تسمي الوقت تاما بقليله وكثيره فتقول اتيتك يوم الخميس وانما اتيته في ساعة منه وقال
بعضهم الاثنان فما فوقهما جماعة لان معنى الجمع ضم شيء الى شيء فاذا جاز ان يسمى الاثنان بما نزاد هما جماعة جاز ان يسمى الاثنان وبعض الثالث جماعة وقد سمى الله تعالى اثنان
جمعا قال الله تعالى فقد صغت قلوبكما ولم يقل قلباكما يعني عائشة وحفصة وقال تعالى اولئك مبرؤن مما يقولون يريد عائشة وصفوان وقال تعالى وكنا لحكمهم
شاهدين يريد داود وسليمان فصل من احرم بالحج قبل اشهر الحج لم يجزه ذلك عن حجه ويكون ذلك عمرة كمن دخل في صلوة قبل وقتها فانها تكون نافلة وهو قول
عطاء وطاوس ومجاهد ومذهب الاوزاعي والشافعي وقال مالك والثوري وابو حنيفة واحمد يكره له ذلك فان فعل اجزاه ودليل الشافعي قوله تعالى الحج اشهر معلومات
تخصيص هذه الاشهر بفرض الحج فيها فلو كان الاحرام بالحج في غيرها منعقدا جائزا لما كان لهذا التخصيص فائدة كالصلوة لما علقها بميقات لم يجز تقديمها عليه واحتج ابو حنيفة بان قال
قوله الحج اشهر معلومات اي معظم الحج يقع في هذه الاشهر كما قال عليه السلام الحج عرفة فمن فرض فيهن الحج من مبتدا ويجوز ان يكون شرطا وان يكون بمعنى الذي والخبر فلا رفث
وما بعده والعايد محذوف تقديره فلا رفث منه والمعنى فمن اوجب على نفسه فيهن الحج بالاحرام والتلبية والفرض في اللغة الحز والقطع وقيل فرض اي ابان وهذا
يرجع الى القطع لان من قطع شيئا فقد ابانه عن غيره ففرض الاحرام بالشروع فيه فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج قرا ابو عمرو وابن كثير ويعقوب الرفث والفسوق
بالرفع والتنوين فيهما وجدال بالنصب وقرا ابو جعفر فلا رفث ولا فسوق بالنصب ولا جدال رفع بالتنوين وقرا ابو جعفر كلها بالرفع والتنوين وقرا الباقون كلها
بالنصب من غير تنوين وقرا الاعمش فلا رفوث واختلف اهل التاويل في تفسير الرفث على اربعة اقوال آ انه الجماع وهو قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر
والحسن وعمرو بن دينار ومجاهد وقتادة وابراهيم والربيع والزهري والسدي وعطاء وعكرمة والضحاك و ب انه التعريض بالجماع وذكره بين ايديهن قاله طاوس و
ابو العالية و ج انه قول الرجل للمراة في حال الاحرام اذا حللت اصبتك روي عن عطاء و د انه الفحش والقول القبيح واما الفسوق ففيه خمسة اقوال آ انه المعاصي كلها
قاله ابن عباس وطاوس والحسن وقتادة والربيع والزهري والقرظي و ب انه التنابز بالالقاب دليله قوله تعالى ولا تنابزوا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان و ج
انه الذبح للاصنام دليله قوله تعالى ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق قاله ابن زيد و د انه السباب بدليل قوله عليه السلام سباب المسلم فسوق وهكذا قال ابراهيم
[illegible]
ويقولون نحج بيت الله فلا يطعمنا ثم كانوا يسالون الناس وربما ظلموهم وغصبوهم فامرهم الله ان يتزودوا ولا يظلموا ولا يكونوا كلا ووبالا على الناس فقال تعالى وتزودوا
ما تتبلغون به وتكفون به وجوهكم قال المفسرون الكعك والسويق والتمر ونحوها فان خير الزاد التقوى يعني ما يكفون به وجوهكم عن السوال وانفسكم عن الظلم وهذا
نوع تقوى وقيل تزودوا بالاعمال الصالحة قال اهل الاشارة ذكرهم الله سفر الآخرة وحثهم على التزود لها فان التقوى زاد الآخرة قال الشاعر الموت بحر طوفه غالب
تذهب فيه حيلة السابح ما يصحب الانسان في قبره غير التقى والعمل الصالح وقال الاعشى اذا انت لم ترحل بزاد من التقى ولاقيت بعد الموت من قد تزودا ندمت على ان لا تكون كمثله
وانك لم ترصد كما كان ارصدا وقال مالك بن دينار مات بعض قراء البصرة فخرجنا في جنازته ودفناه وانصرفنا فصعد سعدون تلا في المقبرة ونادى المغرورين الا يا عسكر الاحيا هذا عسكر الموتى
اجابوا الدعوة الصغرى وهم منتظروا الكبرى يحثون على الزاد وما الزاد سوى التقوى يقولون لكم جدوا فهذا غاية الدنيا واتقون يا اولي الالباب اي يا ذوي العقول ليس عليكم جناح
ان تبتغوا فضلا من ربكم قال المفسرون كان ناس من العرب لا يتجرون ايام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع والشرى فانزل الله هذه الآية قال ابن عباس كانت عكاظ
ومجنة وذو المجاز اسواقا في الجاهلية وكانوا يتجرون بها في الموسم وكان اكثر معايشهم منها فلما جاء الاسلام كانهم تاثموا فيها فسالوا النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى
وكان ابن عباس يقرا ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال ابو امامة التيمي قلت لابن عمر انا قوم نكري فيزعمون ان ليس لنا حج فقال الستم
تحرمون كما يحرمون وتطوفون كما يطوفون وترمون كما يرمون قلت بلى قال انت حاج جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سالتني عنه فلم يجبه بشيء حتى نزل
جبرئيل بهذه الآية ليس عليكم جناح اي حرج ان تبتغوا فضلا من ربكم اي رزقا يعني التجارة قال تعالى فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله روى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم عرفة غفر الله للحاج الخالص واذا كان ليلة المزدلفة غفر الله للتجار واذا كان يوم منى غفر الله للجمالين واذا كان عند جمرة العقبة غفر الله للسوال ولا يشهد

ذلك الموقف خلق ممن قال لا اله الا الله الا غفر الله له فاذا افضتم من عرفات معنى الافاضة في اللغة دفع الشيء حتى يتفرق يقال افاض القوم في الحديث اذا اندفعوا فيه واكثروا التصرف وافاض الرجل ماءه
اي صبه وافاض البعير بجرته اذا رمى بها ودفع بها عن كرشه فمعنى افضتم اي دفعتم بكثرة او دفع بعضكم بعضا من عرفات بالتنوين لانها جمع عرفة مثل مسلمات سميت بها البقعة الواحدة
وصرفت كانها كانت مصروفة قبل ان تسمى بها البقعة تركا منهم لها على اصلها فاما ما كان في الاصل اسما لبقعة ولم يكن جمعا للواحد معروف فلا ينصرف مثل عانات واذرعات لانها ليست
بجمع ثابتة واذرعة وقرا العقيلي من عرفات بفتح التاء بلا تنوين مثل عانات واختلفوا في المعنى الذي لاجله قيل للموقف عرفة وليوم الموقف يوم عرفة فقال الضحاك ان
ادم عليه السلام اهبط ووقع بالهند وحوا بجدة فجعل ادم يطلب حوا وهي تطلبه فاجتمعا بعرفات يوم عرفة وتعارفا فسمي اليوم عرفة والموضع عرفات وقال السدي انما سميت
عرفات لان هاجر لما ولدت اسمعيل عليه السلام حملته واخرجته من عند سارة وكان ابرهيم عليه السلام غائبا فلما قدم لم ير اسمعيل وحدثته سارة بالذي صنعت هاجر فانطلق في طلب
اسمعيل فوجده مع هاجر بعرفات فعرفه فسميت عرفات وقال عطاء انما سميت عرفات لان جبريل عليه السلام كان يري ابرهيم عليه السلام المناسك فيقول اعرفت ثم يريه فيقول
عرفت فسميت عرفات وفي رواية ابي صالح عن ابن عباس قال انما سميت تروية وعرفة لان ابرهيم عليه السلام راى ليلة التروية في منامه انه يؤمر بذبح ولده فلما اصبح روى يومه
اجمع اي فكر امن الله هذا الحلم ام من الشيطان فسمي ذلك اليوم يوم التروية ثم راى ليلة عرفة هذا الحلم ثانيا فلما اصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمي ذلك اليوم عرفة وقال
بعضهم سمي بذلك لان الناس يعترفون في هذا اليوم بذنوبهم والاصل فيه ان ادم عليه السلام لما امر بالحج وقف بعرفات يوم عرفة فقال ربنا ظلمنا انفسنا الآية وقيل هو ماخوذ
من العرف وهو الطيب قال الله تعالى ويدخلهم الجنة عرفها لهم اي طيبها لهم قالوا فمنى موضع يمنى فيه الدم اي يصب ولذلك سميت منى وفيه تكون الاقذار وليست بطيبة وعرفات
ليس فيها تلك الاقذار فهي طيبة لذلك سميت عرفات ويوم الوقوف يوم عرفة وقيل لان الناس يتعارفون بها فالشامي يعرف خبر العراقي والعراقي يعرف خبر الشامي وقال
بعضهم اصله من قول الاصمعي من الصبر يقال رجل عارف اذا كان صابرا خاضعا خاشعا فسميا بهذا الاسم لخضوع الحاج وتذللهم وصبرهم على الدعاء وانواع البلاء لاقامة هذه العبادة
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم عرفة ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا فيباهي بهم الملائكة فيقول ملائكتي اما ترون عبادي قد اتوني شعثا غبرا
من كل فج عميق اشهدكم اني قد غفرت لهم فقال عليه السلام فما من يوم اكثر عتيقا من اهل عرفة فاذكروا الله بالتلبية والدعاء عند المشعر الحرام وهو ما بين جبلي المزدلفة
من مازمي عرفة الى محسر وليس المازمان ولا محسر من المشعر وانما سمي مشعرا من الشعار وهو العلامة لانه معلم الحج والصلوة والمقام والمبيت به والدعاء عنده من معالم الحج والمبيت به
فرض ومن تركه كان عليه شاة وقال المفضل سمي مشعرا لان اشعار المؤمنين انه حرم كالبيت وبكة اي ليعلموا ذلك وانما سمي حراما لانه يمنع ان يفعل فيه ما حرم الله واصل الحرام
المنع قال الله تعالى للسائل والمحروم اي الممنوع من المكاسب والشيء المنهي عنه حرام لانه يمنع من اتيانه وهو مزدلفة ايضا وسمي بذلك لان ابرهيم عليه السلام ازدلف اليها لما امسى
بعرفة وهو ايضا جمع لان الناس يجتمعون فيه بين صلاتي المغرب والعشاء وقيل لان ادم اجتمع بحوا بها والافاضة من عرفات بعد غروب الشمس وكان اهل الجاهلية
يفيضون منها قبل غروب الشمس ومن جمع بعد طلوعها وكانوا يقولون اشرق ثبير كيما نغير فامر الله تعالى بمخالفتهم في الدفعتين جميعا واذكروه كما هديكم الى معرفته ومعالم دينه
اي الى ما كان عليه ملة ابرهيم عليه السلام من المناسك فان قيل ما فائدة تكرير الذكر قلنا عنه ثلثة اجوبة أ انه كرر للمبالغة في الامر به ب انه وصل بالذكر الثاني ما لم يصل بالذكر
الاول فحسن تكريره ج انه كرر ليدل على مواصلته والمعنى اذكروه ذكرا بعد ذكر وان كنتم من قبله لمن الضالين يعني وما كنتم من قبله الا من الضالين كقوله وان نظنك لمن
الكاذبين وقيل وقد كنتم من قبله من الضالين والهاء في قوله من قبله عائدة على الهدى وقيل على الرسول وقيل على القرآن ثم افيضوا من حيث افاض الناس
قال عامة المفسرين كانت قريش وحلفاؤها ومن دان بدينها وهم الحمس لا يخرجون من الحرم الى عرفات وكانوا يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وقطان حرمه فلا نخرج
من الحرم ولسنا كسائر الناس كانوا يتعظمون ان يقفوا مع سائر العرب بعرفات ويقول بعضهم لبعض لا تعظموا الا الحرم فانكم ان عظمتم غير الحرم تهاون الناس بحرمكم فوقفوا بجمع فاذا
افاض الناس من عرفات افاضوا من المشعر الحرام وهو المزدلفة فامرهم الله ان يقفوا بعرفات ويفيضوا منها الى جمع مع سائر الناس واخبرهم انها سنة ابرهيم الخليل وابنه اسمعيل وقيل
الخطاب لجميع المسلمين والمعنى ثم افيضوا من حيث افاض الناس جميعا من جمع الى منى وهو يكون ثم بمعنى التراخي ويكون هذا القول محمولا على ظاهر الآية لان الافاضة من عرفات قبل الافاضة
من جمع بلا شك فكيف يسوغ ان يقول فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله ثم افيضوا من عرفات الا ان جمهور اهل التاويل على ما ذكرنا قبل ووجهه ان في الكلام تقديما وتاخيرا تقديره ثم افيضوا
من حيث افاض الناس فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واما الناس ففي هذه الآية هم العرب كلهم غير الحمس وقال الكلبي هم اهل اليمن وربيعة وقال الضحاك
الناس ههنا ابرهيم وحده يدل عليه قوله تعالى ام يحسدون الناس يريد محمدا وحده وقوله الذين قال لهم الناس والمراد بالناس ههنا على قول الجميع نعيم بن مسعود الاشجعي ان الناس قد جمعوا لكم
يعني ابا سفيان وانما قال هذا الذي يقتدى به ويكون لسان قومه واماما كقوله تعالى ان ابرهيم كان امة فذكر الواحد بلفظ الجمع ومثله كثير وقال الزهري الناس ههنا ادم عليه السلام
قرأ سعيد بن جبير ثم افيضوا من حيث افاض الناسي وقال هو ادم عليه السلام نسي ولم نجد له عزما واستغفروا الله ان الله غفور رحيم للحاج روى ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلعم
انه قال الحاج والعمار وفد الله تعالى ان دعوه اجابهم وان استغفروه غفر لهم وعن مجاهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج والغفور من اسماء الله تعالى
من قولك غفرت الشيء اذا غطيته كما يسمى المغفر والغفور هو الساتر لعبده برحمته او الساتر لذنوب عباده والغفور هو الذي يكثر المغفرة لان بناء فعول للمبالغة من الكثرة كقولك صبور وضروب
فاذا قضيتم مناسككم اي فرغتم من حجكم وذبحتم نسائككم يقال منه نسك الرجل ينسك نسكا ونسيكة ومنسكا اذا ذبح نسكه والواحد منسك بفتح السين وكسرها والجمهور
على اظهار الكاف الاولى وابو عمرو يدغم الكاف في الكاف فيه وفي اخواته كل القرآن تشبيها حركة الاعراب بحركة البناء فحذفها فاذكروا الله كذكركم اباءكم قال اكثر المفسرين في هذه الآية كانت
العرب اذا فرغوا من حجهم وقفوا عند البيت وذكروا مآثر اباءهم ومفاخرهم فكان الرجل يقول ان ابي كان يقري الضيف ويضرب بالسيف ويطعم الطعام وينحر الجزور ويفك العاني ويفعل كذا وكذا يتفاخرون
بذلك فامرهم الله تعالى بذكره فقال فاذكروا الله كذكركم اباءكم فانا الذي فعلت ذلك بكم واحسنت اليكم واليهم وقال السدي كانت العرب اذا قضت مناسكها واقاموا بمنى يقوم
الرجل فيسال الله ويقول اللهم ان ابي كان عظيم الجفنة عظيم القبة كثير المال فاعطني مثل ما اعطيت ابي ليس يذكر الله انما يذكر اباه ويسال ان يعطى في دنياه فانزل الله
هذه الآية وقال ابن عباس وعطاء والربيع والضحاك معناه فاذكروا الله كذكر الصبيان الصغار الاباء وهو قول الصبي اول ما يفصح ابه ابه وقيل اراد ذكر اباءكم وامهاتكم واكتفى
بالاباء كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر او اشد ذكرا او ههنا للتخيير او الاباحة وقيل انها بمعنى بل وقيل هي بمعنى الواو كقوله او يزيدون واما وجه نصب اشد فقال الاخفش

اذكروا الله اشد وقال الزجاج في محل الخفض لكنه لا ينصرف لانه صفة ونصب ذكرا على التمييز وهو موضع مشكل وذلك ان افعل يضاف الى ما بعدها اذا كانت
من جنس ما قبلها كقولك ذكرك اشد ذكر ووجهك احسن وجه اي اشد الاذكار واحسن الوجوه واذا نصبت ما بعدها كان غير الذي قبلها كقولك زيد افره عبدا فالفراهة
للعبد لا لزيد والمذكور قبل اشد ههنا هو الذكر والذكر لا يذكر حتى يقال الذكر اشد ذكرا وانما يقال الذكر اشد ذكر بالاضافة لان الثاني هو الاول والذي قال
ابو علي وابن جني وغيرهما انه جعل الذكر ذاكرا على المجاز كما تقول زيد اشد ذكرا من عمرو وقال غيرهما الكلام محمول على المعنى والتقدير او كونوا اشد ذكرا
لله منكم لاباءكم ودل على هذا المعنى قوله فاذكروا الله اي كونوا ذاكرين له وهذا اسهل من حمله على المجاز وعن ابي الجوزاء قال قلت لابن عباس اخبرني عن قول الله تعالى فاذكروا
الله كذكركم اباءكم او اشد ذكرا وقد ياتي على الرجل اليوم ولا يذكر فيه اباه فقال ابن عباس ليس كذلك ولكن ان تغضب لله اذا عصي اشد من غضبك لوالديك اذا شتما
وقال مقاتل او اشد ذكرا اي اكثر ذكرا كقوله تعالى او اشد قسوة فمن الناس من يقول يعني المشركين من يقول في الحج ربنا اتنا في الدنيا اي اعطنا الابل والبقر و
الغنم والعبيد هذا حزب المشرك ولا يطلبون الاخرة لانهم لم يكونوا يؤمنون بها وذلك قوله تعالى وما له في الاخرة من خلاق اي حظ ونصيب قال القشيري ويجوز ان يتناول
هذا الوعيد المؤمن ايضا اذا قصر دعوه على الدنيا وعلى هذا فما له في الاخرة من خلاق اي كخلاق الذي يسال الله الاخرة ومنهم من يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة
وفي الاخرة حسنة وهو النبي عليه الصلوة والسلام والمؤمنون واختلفوا في معنى الحسنتين فقال علي كرم الله وجهه اتنا في الدنيا حسنة اي امراة صالحة
وفي الاخرة حسنة هي الحور العين وقنا عذاب النار المراة السوء وقال الحسن في الدنيا حسنة العلم والعبادة وفي الاخرة حسنة الرضوان والجنة وقال ابن
حيان والسدي في الدنيا حسنة رزقا حلالا واسعا وعملا صالحا وفي الاخرة حسنة المغفرة والثواب وقال عطية في الدنيا حسنة العلم والعمل به وفي الاخرة
حسنة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل في الدنيا حسنة التوفيق والعصمة وفي الاخرة حسنة النجاة والنعمة وقيل في الدنيا حسنة اولادا ابرارا وفي الاخرة حسنة
مرافقة الانبياء وقيل في الدنيا حسنة المال والنعمة وفي الاخرة حسنة تمام النعمة وهو الفوز من النار ودخول الجنة وقيل في الدنيا حسنة الدين واليقين وفي
الاخرة حسنة اللقاء والرضا وقيل في الدنيا حسنة الثبات على الايمان وفي الاخرة حسنة السلامة والرضوان وقيل في الدنيا حسنة الاخلاص وفي الاخرة حسنة الخلاص
وقيل في الدنيا حسنة حلاوة الطاعة وفي الاخرة حسنة لذاذة الرؤية وقال قتادة الحسنة في الدنيا العافية عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عاد رجلا قد صار مثل الفرخ المنتوف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشيء او تساله شيئا قال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الاخرة
فعجله لي في الدنيا فقال سبحان الله اذا لا تستطيعه او لا تطيقه هلا قلت ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار فدعا الله بها فشفاه وقال
سهل بن عبد الله رحمه الله في الدنيا حسنة السنة وفي الاخرة حسنة الجنة وعن ثابت انهم قالوا لانس بن مالك ادع لنا فقال اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي
الاخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا زدنا فاعادها قالوا زدنا قال ما تريدون قد سالت الله لكم خير الدنيا وخير الاخرة قال انس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكثر ان يدعو بها اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار اولئك لهم نصيب مما كسبوا يرجع هذا الى الفريق الثاني اي لهم ثواب الحج
او ثواب الدعاء فان دعاء المؤمن عبادة وقيل يرجع اولئك الى الفريقين فللمؤمن ثواب عمله ودعائه وللكافر عقاب شركه وقيل للكافر ايضا نصيب مما يطلب في الدنيا
قال تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها والله سريع الحساب السريع من سرع يسرع مثل عظم يعظم سرعا وسرعة فهو سريع الحساب مصدر كالمحاسبة وقد يسمى
المحسوب حسابا والحساب العد والحسب ما عد من مفاخر المرء وقيل الحساب من قولك حسبك كذا اي كفاك فسمي الحساب حسابا لانه يعلم به ما فيه كفاية
للمرء قال ابن عباس يريد انه لا حساب على هولاء انما يعطون كتبهم بايمانهم فيقال لهم هذه سيئاتكم قد تجاوزت بها عنكم وهذه حسناتكم قد ضعفتها وقال
ابن الانباري سريع المجازاة للعباد على اعمالهم وقيل اراد انه عالم بما لهم وعليهم فلا يحتاج الى تذكر وتامل وعقد يد وقال الحسن اسرع من لمح البصر وفي الخبر
ان الله يحاسب في قدر حلبة شاة وقيل ان المحاسبة كائنة وما هو ات قريب فهذا معنى سرعة الحساب ومعنى الحساب تعريف الله عباده مقادير الجزاء على اعمالهم وتذكيره
اياهم ما قد نسوه من ذلك يدل عليه قوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد واذكروا الله في ايام
معدودات يعني ما يصنعون في ايام التشريق بعد الذكر عند المشعر الحرام والمراد التكبير ادبار الصلوات وعند الجمرات يكبر مع كل حصاة وغيرها من الاوقات والايام
المعدودات ايام التشريق والايام المعلومات عشر ذي الحجة وقيل ايام المعدودات يوم النحر ويومان بعده وروي ذلك عن علي وابن عمر وقيل هي ايام العشر
والصحيح انها ايام التشريق وعليه اكثر العلماء اولها يوم القر وهو اليوم الحادي عشر من ذي الحجة يستقر الناس فيه بمنى والثاني يوم النفر الاول لان بعض الناس
ينفرون في هذا اليوم من منى والثالث يوم الثالث عشر وهو يوم النفر الثاني وهذه الايام الثلثة مع يوم النحر كلها ايام النحر وايام رمي الجمار فان قيل الايام واحدها
اليوم والمعدودات واحدها معدودة واليوم لا يوصف بمعدودة لان الصفة ههنا مؤنثة والموصوف مذكر وانما الوجه ان يقال ايام معدودة فيصف الجمع
بالمؤنث فالجواب انه اجرى معدودات على لفظ ايام وقابل الجمع بالجمع مجازا والاصل معدودة كما قال تعالى لن تمسنا النار الا اياما معدودة ولو قيل
ان الايام تشتمل على الساعات والساعة مؤنثة فجاء الجمع على معنى ساعات الايام وفيه تنبيه على الامر بالذكر في كل ساعات هذه الايام او في معظمها لكان جوابا
سديدا ونظير ذلك الشهور والصيف والشتاء فانها يجاب بها عن كم وكم انما يجاب عنها بالعدد والفاظ هذه الاسماء ليست عددا وانما هي اسماء المعدودات
فكانت جوابا من هذا الوجه واختلفوا في الوقت الذي يبتدا فيه بالتكبير ويقطع على ستة اقوال أ يكبر من صلوة الفجر يوم عرفة الى بعد صلوة العصر من آخر
ايام التشريق قاله علي كرم الله وجهه وابو يوسف ومحمد والثاني انه من صلوة الفجر يوم عرفة الى صلوة العصر من يوم النحر قاله ابن مسعود وابو حنيفة والثالث
من بعد صلوة الظهر يوم النحر الى بعد صلوة العصر من آخر ايام التشريق قاله ابن عمر وزيد بن ثابت وابن عباس وعطا والرابع انه يكبر من صلوة الظهر
يوم النحر الى بعد صلوة الظهر من يوم النفر وهو الثاني من ايام التشريق قاله الحسن والخامس انه يكبر من الظهر يوم النحر الى صلوة الصبح من آخر ايام التشريق
قاله مالك بن انس وهو احد اقوال الشافعي رحمه الله والسادس انه يكبر من صلوة المغرب ليلة النحر الى صلوة الصبح من آخر ايام التشريق وهذا قول للشافعي

[illegible]

في الاستحسان والمحبة اعجبني كذا وفي الانكار والكراهية عجبت من كذا واصل العجب ما لم يكن مثله وقوله في الحيوة الدنيا اي في امور الدنيا ويشهد الله
على ما في قلبه وهو قوله والله اني بك مؤمن ولك محب وقرا الحسن وطلحة وابن محيصن ويشهد الله بفتح اليا والها، الله بالرفع وفي مصحف ابي ويستشهد الله
بزيادة سين وتا، وهي حجة لقراءة العامة وهو الد الخصام اي شديد الخصومة والخصام مصدر خاصمته خصاما ومخاصمة قاله ابو عبيد وقال الزجاج هو
جمع خصم وخصام وخصوم مثل بحر وبحار وبحور وحقيقة الخصومة التعمق في البحث عن الشي والمضايقة فيه وقال السدي الد الخصام اعوج الخصومة وقال
مجاهد لا يستقيم على خصومة وقال الحسن هو كاذب القول وقال قتادة هو شديد القسوة في معصية الله واذا تولى اي اعرض وادبر عنك وقال
الحسن تولى عن قوله الذي اعطاه وقال ابن جريج غضب وقال الضحاك ملك الامر وصار واليا سعى في الارض اي عمل فيها يقال فلان يسعى لعياله
اي يعمل فيما يعود عليهم نفعه وقيل سار ومشى ليفسد فيها وقال ابن جريج قطع الرحم وسفك دما، المسلمين والفساد اسم لجميع المعاصي ويهلك الحرث والنسل
قرا الحسن وابن ابي اسحق وابو جعفر ويهلك برفع الكاف على الابتداء وقراءة العامة بالنصب وتقديرها قراءة ابي وليهلك وفيه ثلثة اقوال احدها ان
الحرث ما يخرجون من النبات والنسل نسل كل دابة والناس منهم قال المفسرون انه لما انصرف من بدر مع بني زهرة راجعا الى مكة وكان بينه وبين ثقيف خصومة
بيتهم ليلا واهلك مواشيهم واحرق زرعهم وقال السدي مر بزرع للمسلمين وحمر فاحرق الزرع وعقر الحمر والثاني انه ظلم كان الظلم سببا
لقطع المطر فيهلك الحرث والنسل قاله مجاهد ويخرج على قول من قال انه من التولي والثالث ان الحرث النساء والنسل الاولاد حكاه الزجاج وقال
ليس هذا بمنكر فان المراة تسمى حرثا وهذا لان النفاق يؤدي الى تفريق الكلمة ووقوع القتال وفيه هلاك الخلائق قال سعيد بن المسيب قطع الدرهم من الفساد في
الارض وعن عطا ان رجلا يقال له العلاء بن منبه احرم في جبة فامره النبي عليه السلام ان ينزعها قال قتادة فقلت لعطاء انا كنا نسمع ان يشقها فقال عطا
ان الله لا يحب الفساد والحرث الشق ومنه الحراث لما يشق به الارض والنسل ما خرج من كل انثى من ولد واصله الخروج والسقوط ومنه نسل الشعر
ينسل نسولا والمستقبل ينسل من باب ضرب يضرب ومنه قوله تعالى الى ربهم ينسلون والله لا يحب الفساد قال ابن عباس لا يرضى المعاصي وتداحجت المعتزلة بهذه
الآية واجاب اصحابنا باوجه منها انه لا يحبه للمؤمنين دون الكافرين ومنها انه لا يحبه دينا ولا يريده شرعا فاما انه لم يرده وجودا فلا ومنها ان الارادة معنى غير المحبة
فان الانسان قد يتناول المر ويحبه واذا بان الفرق بين الارادة والمحبة بطل دعوهم التساوي بينهما وبهذا القول يعتمد في معنى هذه الآية ولا يرضى لعباده الكفر
وقيل معنى قوله لا يحب الفساد اي لا يحب اهل الفساد واذا قيل له اتق الله اي خف الله وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه الى طاعة الله تعالى في ظاهره وباطنه
فدعته الانفة والكبر وحمية الجاهلية على الفعل بالاثم والظلم وهو قوله اخذته العزة بالاثم ومعنى العزة ههنا القوة والمنعة وقيل اخذته العزة للاثم الذي في قلبه فاقام الباء مقام اللام

فحسبه جهنم اي كفاه عذابا جهنم جزاء له يقال حسبك كذا اي كفاك وحسبنا الله اي كفانا الله وقيل حسبه جهنم ذلا من عزه وجهنم اسم للدار [illegible] لا ينصرف للعجمة والتعريف
وقيل هو اسم عربي من قولك ركية جهنام اي بعيدة القعر وعلى هذا لا ينصرف للتعريف والتانيث ولبئس المهاد اي الفراش وهو فعال [illegible]
وسمي جهنم مهادا لانها مستقر الكفار وقيل لانها بدل لهم من المهاد كقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم على جهة البدل قال عبد الله بن مسعود ان من اكبر الذنب عند الله تعالى ان يقال
للعبد اتق الله فيقول عليك بنفسك ومن الناس من يشري نفسه الآية اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقيل نزلت في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو معنى قول علي
رضي الله عنهما وقال ابن عباس والضحاك نزلت في الزبير والمقداد حين شريا انفسهما لانزال خبيب من خشبته التي صلب عليها وقال اكثر المفسرين نزلت في صهيب بن سنان
الرومي مولى عبد الله بن جدعان التيمي واختلفوا في قصته فروي انه اقبل مهاجرا نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من قريش فنزل فانتثل كنانته وقال قد علمتم اني ارماكم
بسهم وايم الله لا تصلون الي حتى ارميكم بكل سهم معي ثم اضربكم بسيفي لما بقي في يدي منه شي وان شئتم دللتكم على مالي قالوا فدلنا ونخل عنك فعاهدهم على ذلك فنزلت هذه الآية
فيه فلما راه النبي صلى الله عليه وسلم قال ربح البيع ابا يحيى وقرا عليه القرآن وهذا قول سعيد بن المسيب وذكر ابو صالح عن ابن عباس وقال ان الذي تلقاه بشره بما نزل فيه
ابو بكر الصديق رضي الله عنه وذكر مقاتل انه قال انا شيخ كبير لا يضركم ان كنت معكم او عليكم فلي عليكم حق بجوار ايكم تحفظوا مالي غير دلك واتركوني وديني واشترط ان لا يمنع من صلوة
والهجرة فاقام ما شاء الله ثم ركب راحلته فاتى المدينة مهاجرا فلقيه ابو بكر رضي الله عنه فبشره وقال نزلت فيك هذه الآية وقال قوم نزلت في صهيب وابي ذر فاما صهيب
فقد ذكرنا قصته واما ابو ذر فاخذه اهله فافلت منهم حتى قدم مهاجرا وقال الحسن وابن زيد نزلت في المجاهدين وقال قتادة نزلت في المهاجرين والانصار حين قاتلوا على
دين الله حتى ظهر وروي عن ابن عباس انه قال نزلت في علي بن ابي طالب كرم الله وجهه حين هرب النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين الى الغار مع ابي بكر رضي الله عنه وامر عليا رضي الله عنه
ان ينام على فراشه وقال له اتشح ببردي فانه لا يخلص اليك منهم مكروه ان شاء الله ففعل علي كرم الله وجهه ذلك والشرا من الاضداد يقال شرى اذا باع وشرى اذا اشترى قال الله
وشروه بثمن بخس ومعنى بيع النفس ههنا بذلها لاوامر الله وما يرضيه هذا على قول من يقول نزلت في غير صهيب وعلى قول من يقول نزلت في صهيب يكون بمعنى اشترى والجمهور على تفخيم مرضات
وقرا الكسائي بالامالة في كل القرآن لتجانس كسرة التا ونصب ابتغاء مرضات الله على المفعول له اي لابتغاء مرضات الله والمرضات الرضى يقال رضي رضا ومرضاة والله روف بالعباد
روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء يوم القيمة حمزة بن
عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فامره ونهاه فقتله يا ايها الذين امنوا ادخلوا في السلم كافة قال المفسرون نزلت في مؤمني اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه وذلك
انهم حين آمنوا بالنبي عليه السلام قاموا بشرائعه وشرائع موسى عليه السلام فعظموا السبت وكرهوا لحمان الابل والبانها بعد ما اسلموا فانكر ذلك عليهم المسلمون فقالوا انا نقوى على
هذا وقالوا للنبي عليه السلام ان التورية كتاب الله فدعنا فلنعمل بها في صلوتنا فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في اهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالنبي عليه السلام روى ذلك عن
ابن عباس وهو قول الضحاك وفي السلم ثلث لغات كسر السين وتسكين اللام وبها قرا ابو عمرو وابن عامر في البقرة وفتح السين في الانفال وسورة محمد عليه السلام وفتح السين
مع تسكين اللام وبها قرا ابن كثير ونافع والكسائي في المواضع الثلثة وفتح السين واللام وبها قرا الاعمش في البقرة خاصة وفي السلم قولان احدهما انه الاسلام قاله ابن عباس وعكرمة
وقتادة والضحاك وابن قتيبة والزجاج والثاني انه الطاعة وهو قول ابي العالية والربيع واختلف اهل اللغة في الفتح والكسر على قولين احدهما انهما لغتان يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر والثاني انهما
مختلف والفرق بينهما ان السلم بالكسر الاسلام وبالفتح المسالمة ويذكر ويؤنث ومنه قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها كافة اي جميعا وهي ماخوذة من كففت الشي اذا منعته وضممت بعضه
الى بعض ومنه قيل لحاشية القميص كفة لانها تمنعه من ان ينتشر وكل مستطيل فحرفه كفة بالضم وكل مستدير فحرفه كفة بالكسر نحو كفة الميزان ومنه قيل للراحة مع الاصابع كف لانها تكف عن سائر
البدن ورجل مكفوف اي كف بصره عن النظر وقال بعضهم كافة عائد الى السلم اي يدخلوا في جميعه ظاهرا وباطنا ولا تتبعوا خطوات الشيطان اي اثاره ونزغاته فيما بين لكم من تحريم السبت
ولحم الجمل وغيره انه لكم عدو مبين اي ظاهر العداوة وعن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انا نسمع احاديث من اليهود فتعجبنا افترى ان نكتب بعضها
فقال امتهوكون انتم كما تهوكت اليهود والنصارى لقد جئتكم بها بيضا نقية ولو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي قال ابو عبيد امتحيرون انتم في الاسلام لا تعرفون دينكم حتى تاخذوه من
اليهود والنصارى فان زللتم يقال زلت قدمه تزل زللا وزلولا ومعنى زللتم اي تنحيتم عن القصد والشرائع وتحريم السبت وغيره وقرا ابو السماك زللتم بكسر اللام وهما لغتان من بعد
ما جاءتكم البينات يعني الايات والقرآن والامر والنهي ومحمد عليه السلام فاعلموا ان الله عزيز في انتقامه لا يعجزه حكيم فيما شرع لكم من دينه هل ينظرون هل ههنا استفهام يراد به النفي
والانكار وينظرون بمعنى ينتظرون يقال نظرته وانتظرته ومنه قوله تعالى انظرونا نقتبس من نوركم وقوله فناظرة بم يرجع المرسلون والمعنى ما ينتظر التاركون الدخول في السلم والتابعون
خطوات الشيطان الا العذاب يوم القيمة الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام في ظلل يجوز ان يكون ظرفا وان يكون حالا والظلل جمع ظلة وقرا قتادة في ظلال فقيل هو جمع ظلة مثل
قلة وقلال وقيل جمع ظل من الغمام وهو السحاب الابيض الرقيق سمي بذلك لانه يغم اي يستر وروى عكرمة عن ابن عباس قال ياتي الله في ظلل من السحاب قد قطعت
طاقات ورفعه بعضهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن جريج عنه عليه السلام قال من الغمام طاقات ياتي الله فيها محفوفة بالملائكة وقال الحسن في سترة من الغمام فلا ينظر اليه
اهل الارض وقال مقاتل كهيئة الضبابة الابيض وهذا قوله ويوم تشقق السماء بالغمام وقال بعضهم في بمعنى الباء وتعاقب حروف الصفات سائغ مشهور في كلام العرب تقديره الا
ان ياتيهم الله بظلل من الغمام وبالملائكة وعلى هذا التاويل زال الاشكال وسهل الامر واجرى الباقون الآية على ظاهرها ثم اختلفوا في تاويلها فحمله قوم على الاتيان الذي هو الانتقال من مكان
الى مكان واخطلوا فيه بلا كيف واتبعوا في ذلك ظواهر اخبار وردت لم يعرفوا تاويلها ولم يرض هذا القول جماعة من العلما لان اثبات المكان لله تعالى محال ويتعالى عن ذلك وقال بعض المحققين ويعزى الى
علي كرم الله وجهه من زعم ان الله على شي او من شي او في شي فقد الحد لانه لو كان من شي لكان محدثا ولو كان في شي لكان محصورا ولو كان على شي لكان محمولا وسكت قوم عن الخوض في معنى الاتيان
وقالوا نمر على ظاهره ونقف عن تفسيره لانا قد نهينا ان نقول في كتاب الله ما لا نعلم ولم ينهنا الله ورسوله عن حقيقة معناه قال الكلبي هذا من المكتوم الذي لا يفسر وكان مالك والاوزاعي
واحمد واسحق وجماعة من المشايخ يقولون فيه وفي امثاله اجروها بلا كيف كما جاءت وزعم قوم ان في الآية اضمارا واختصارا تقديرها الا ان ياتيهم امر الله وهو الحساب والعذاب يدل عليه
قوله تعالى وقضي الامر اي وجب العذاب وفرغ الحساب قالوا وهذا كقوله تعالى واسأل القرية وقول العرب قطع الوالي اللص وضربه وانما فعل ذلك اعوانه بامره وعلى هذا يحمل قوله تعالى [illegible]
لانه سبحانه وتعالى لم يل ذلك وهذا قول الحسن البصري وقالت طائفة من اهل الحقيقة ان الله تعالى يحدث فعلا يسميه اتيانا كما احدث امرا سماه نزولا وفعالا بلا آلة واداة قال الثعلبي رحمه الله

ويحتمل ان يكون نفس الاتيان عبارة راجعا الى الجزاء فسمى الجزاء اتيانا كما سمى التخريب والتعذيب فى قصة نمرود اتيانا قال الله تعالى فاتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم واتيهم العذاب
من حيث لا يشعرون وقال فى قصة بنى النضير فاتيهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بايديهم وايدى المؤمنين وقال تعالى وان كان مثقال حبة
من خردل اتينا بها وانما احتمل الاتيان هذه المعانى لان الاتيان عند اهل اللسان هو القصد الى الشئ فمعنى الآية هل ينظرون الا ان يظهر الله فعلا من الافعال مع خلق من خلقه فيقصد الى جزائهم
ويقضى فى امرهم ما هو قاض ويجازيهم على فعالهم ويمضى فيهم ما اراد وقرا ابو جعفر والملائكة خفضا عطفا على الغمام وتقديره مع الملائكة تقول العرب اقبل الامير العسكر اى مع العسكر
وقرا الباقون الملائكة بالرفع على معنى الا ان ياتيهم الله والملائكة فى ظلل من الغمام يدل عليه قراءة عبد الله وابى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله والملائكة فى ظلل من الغمام قال ابن العالية
والربيع ياتيهم الملائكة فى ظلل من الغمام وياتى الله فيما يشاء فالمضاف الى الله هو الاتيان والمضاف الى الملائكة الاتيان فى ظلل الغمام ومتى يكون مجئ الملائكة فيه قولان احدهما يوم القيمة وهو قول
الجمهور والثانى عند الموت قاله قتادة وقضى الامر اى فرغ منه وقيل ويقضى الامر ويفرغ منه والماضى قد يوضع موضع المستقبل لا سيما فى امور الآخرة كقوله تعالى واذ قال الله يا عيسى
وهذا دليل على قرب امر الآخرة وهذا الامر هو فصل القضاء بين الخلق وهو كقوله تعالى وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق والى الله ترجع الامور اى تصير قرئ بفتح

وليجب عند الله وهو كقوله تعالى لعلكم تتقون وعسى ان تحبوا شيئا عن القعود عن الغزو وهو شر لكم لما فيه من الذل والفقر وحرمان الغنيمة والاجر والشر النسق من شررت الشئ اذا بسطته
وشررت اللحم اي بسطته ليجف والشرر اللهب لانبساطه فالشر انبساط الضرر والله يعلم ما فيه مصلحتكم وانتم لا تعلمون قال ابن عباس كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا ابن عباس ارض عن الله بما قدر وان كان خلاف هواك انه لمثبت في كتاب الله تعالى قلت يا رسول الله اين وقد قرات القران قال مكانين وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا
شيئا وهو شر لكم الاية وقال الحسن لا تكرهوا الملمات الواقعة والبلايا الحادثة فلرب امر تكرهه فيه نجاتك ولرب امر تحبه فيه عطبك انشد ابو سعيد الضرير شعر رب امر تتقيه جر امرا ترتضيه
خفي المحبوب منه وبدا المكروه فيه وانشد ابن المعتز شعر لا تكره المكروه عند نزوله ان الحوادث لم تزل متباينة كم نعمة لا تستقل بشكرها لله في طي المكاره كامنة وعن عبد الرحمن بن ابي حاتم عن
ابيه قال بعث المتوكل الى محمد بن الليث وقد كان بني في منزله مرة فلما اتيه الرسول غضب وركب بالروح حتى فاسه ثم بعل وهو يقول شعر كم مرة حفت بك المكاره خار لك الله وانت كاره فلما
دخل على المتوكل ولاه مصر وارسل باثنه الف وجميع ما يحتاج اليه من الالات والدواب والغلمان وانشد محمد بن الفرحان شعر كم فرحة مطوية لك بين اثناء المصائب ومسرة قد اقبلت من حيث تنتظر النوائب
وانشد ابو عبد الله الوصاحي شعر ربما خير للفتى وهو للخير كاره ثم ياتي السرور من حيث تاتي المكاره **يسالونك عن الشهر الحرام** الاية سبب نزولها انه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش الاسدي وهو
ابن عمة النبي عليه السلام في جمادى الاخرة قبل قتال بدر بشهرين على راس سبعة عشر شهرا من قدومه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين سعد بن ابي وقاص الزهري وعكاشة بن
محصن الاسدي وعتبة بن غزوان السلمي وابا حذيفة بن عتبة بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن بكير وكتب لاميرهم عبد الله بن جحش كتابا وقال سر
على اسم الله ولا تنظر في الكتاب حتى تسير يومين فاذا نزلت منزلين فافتح الكتاب على اصحابك ثم امض لما امرتك ولا تستكرهن احدا من اصحابك على السير فسار عبد الله يومين ثم نزل وفتح
الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله بمن معك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة فترصد بها عير قريش لعلك ان تاتينا منه بخير فلما نظر عبد الله في الكتاب
قال سمعا وطاعة ثم قال لاصحابه كذلك وقال انه قد نهاني ان استكره احدا منكم فمن كان يريد الشهادة فلينطلق ومن كره ذلك فليرجع فاني ماض لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى ومضى
معه اصحابه لم يتخلف عنه منهم احد حتى نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك اذ مرت بهم عير لقريش تحمل زبيبا وادما وتجارة من تجارة الطائف فيهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان
وعثمان بن عبد الله بن المغيرة ونوفل بن عبد الله المخزوميان فلما راوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم فقال عبد الله بن جحش لاصحابه ان القوم ذعروا منكم فاحلقوا راس رجل منكم فليتعرض لهم فاذا
راوه محلوقا امنوا وقالوا قوم عمار فحلقوا راس عكاشة ثم اشرف عليهم فقالوا قوم عمار لا باس عليكم فامنوهم وكان ذلك في اخر يوم من جمادى الاخرة وكانوا يرون انه من جمادى وهو رجب فتشاور
القوم فيهم وقالوا لئن تركتموهم الليلة ليدخلن الحرم فليمتنعن منكم فاجمعوا امرهم في مواقعة القوم فرمى واقد بن عبد الله السهمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستاسر
الحكم وعثمان فكانا اول اسيرين في الاسلام وافلت نوفل فاعجزهم واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا
يامن فيه الخائف ويبذعر فيه الناس لمعاشهم فسفك فيه الدماء واخذ فيه الحرائب وعير بذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين وقالوا يا معشر الصباة استحللتم الشهر الحرام وقاتلتم فيه وتفاءلت
اليهود بذلك وقالوا واقد وقدت الحرب وعمرو عمرت الحرب والحضرمي حضرت الحرب وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لابن جحش واصحابه ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام
ووقف العير والاسيرين وابى ان ياخذ من ذلك شيئا فعظم ذلك على اصحاب السرية وظنوا ان قد سقطوا في ايديهم وقالوا يا رسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فراينا هلال رجب فلا
ندري افي رجب اصبناه ام في جمادى واكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الاية فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العير فعزل منها الخمس فكان اول خمس في الاسلام وقسم الباقي بين
اصحاب السرية وكان اول غنيمة في الاسلام وبعث اهل مكة في فداء اسيرهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقدم سعد وعتبة فان لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما اخذ الفداء فاما الحكم
بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله فقتل يوم بئر معونة شهيدا واما عثمان بن عبد الله فرجع الى اهل مكة فمات بها كافرا واما نوفل فضرب بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق على
المسلمين فوقع في الخندق مع فرسه فتحطما وقتله الله وطلب المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله خذوه فانه خبيث الجيفة خبيث الثمن فهذا سبب قوله تعالى يسالونك عن الشهر
الحرام وقيل نزلت في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة في شهر حرام يوم الفتح حتى عاب المشركون عليه القتال في شهر حرام وفي السائلين للنبي عليه السلام عن ذلك قولان احدهما ان المسلمين سالوه هل اخطاوا
ام اصابوا قاله ابن عباس وعكرمة ومقاتل والثاني انهم المشركون سالوه على وجه العيب على المسلمين قاله الحسن ومجاهد وعروة والشهر الحرام رجب سمي بذلك لتحريم القتال فيه ولعظم
حرمته ولذلك كان يسمى في الجاهلية منصل الاسنة ومنصل الال لانهم كانوا ينزعون الاسنة والنصال عند دخول رجب على ترك القتال فيه وكان يدعى الاصم لانه لا يسمع فيه قعقعة السلاح فنسب الصمم اليه كما قيل نائم
ليله لما روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان رجبا شهر الله ويدعى الاصم وكان اهل الجاهلية اذا دخل رجب يعطلون اسلحتهم ويضعونها فكان الناس يامنون
وتامن السبل فلا يخاف بعضهم بعضا حتى ينقضي واختلفوا في تحريم القتال في الاشهر الحرم هل نسخ ام لا فقال عطاء هو ثابت الحكم وتحريم القتال فيه باق غير منسوخ الا ان تقاتلوا
فيه او يغزوا وقال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار القتال جائز في الاشهر الحرم وهذه الاية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله
الاية وعليه اكثر علماء الامصار وهو الاصح **قتال فيه** هو بدل من الشهر الحرام وقيل هو مخفوض على تكرير عن تقديره وعن قتال فيه وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود والربيع بن انس
وقد قرئ بالرفع في الشاذ ووجهه على ان يكون خبر مبتدا محذوف معه همزة الاستفهام تقديره اجائز قتال فيه **قل قتال فيه كبير** مبتدا وخبر وجاز الابتدا بالنكرة لانها وصفت بقوله فيه
فان قيل النكرة اذا اعيدت اعيدت بالالف واللام كقوله تعالى فعصى فرعون الرسول قيل ليس المراد تعظيم القتال المذكور المسؤول عنه حتى يعاد بالالف واللام بل المراد تعظيم اي قتال
كان في الشهر الحرام فعلى هذا القتال الثاني غير القتال الاول **وصد عن سبيل الله** وصد مبتدا وعن سبيل الله صفة له او متعلق به وذلك حين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن البيت الحرام عام
الحديبية **وكفر به** معطوف على صد والمعنى وكفر بالله **والمسجد الحرام** اي وبالمسجد الحرام وخبر الاسماء الثلاثة اكبر **واخراج اهله منه** اي اهل المسجد الحرام **اكبر** واعظم وزرا عند الله **والفتنة** اي
الشرك **اكبر من القتل** يعني قتل ابن الحضرمي ولما نزلت هذه الاية كتب عبد الله بن جحش صاحب هذه السرية الى مؤمني مكة اذا عيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فعيروهم انتم بالكفر واخراج
الرسول من مكة ومنع المؤمنين عن البيت وقيل اراد بالفتنة تعذيبهم المسلمين بانواع العذاب كما فعلوا ببلال وصهيب **ولا يزالون يقاتلونكم** يعني مشركي مكة وهو فعل لا مصدر له مثل عسى
حتى يردوكم عن دينكم اي يصدوكم ويصرفوكم عن دينكم الاسلام الى الكفر **ان استطاعوا** ثم ذكر حكم من يرجع عن الاسلام الى الكفر فقال **ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت** جزم بالعطف على يرتدد والجواب
فاولئك حبطت اعمالهم اي بطلت يقال حبط عمله يحبط حبوطا واحبطه الله احباطا واصل الحبط وهو فساد يلحق بالمواشي في بطونها لاكل الكلأ حتى ينتفخ اجوافها واعلم ان من ارتد فان عاد الى
الاسلام لم يحبط عمله بل ان مات على الردة فحبط عمله وقرا الحسن حبطت بفتح البا في جميع القران **واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون** قوله تعالى **ان الذين امنوا والذين هاجروا الاية**

قال الزهري لما نزلت الاية قبض رسول الله العير وفادى الاسيرين وفرج الله عن اهل تلك السرية قالوا يا رسول الله انطمع ان تكون منه غزوة نعطى فيها اجر المجاهدين في سبيل الله فانزل الله
فيهم ان الذين امنوا بمحمد والقران والذين هاجروا اي فارقوا عشائرهم واوطانهم والهجرة ضد الوصل والهجر القبيح من الكلام لانه مما ينبغي ان يهجر والمهاجرة اسم للوقت الذي يهجر فيه العمل وجاهدوا
اي المشركين في سبيل الله وحملوا انفسهم على الجهد والمشقة في قتالهم **اولئك يرجون رحمة الله** اي لهم بما فعلوا على رجاء رحمة الله فان قيل كيف قال يرجون رحمة الله ورحمة الله للمؤمنين
مستحقة قلنا عنه جوابان احدهما انهم لا يعلمون احوالهم في المستقبل جاز ان رجاء الرحمة خوفا ان يحدث من مستقبل امرهم ما لا يستوجبونها والثاني انهم رجوا الرحمة لانهم لم يتيقنوا ما يؤدي كلما
اوجب الله عليهم قال الشعبي اول لواء عقد في الاسلام لواء عبد الله بن جحش واول مغنم قسم في الاسلام مغنمه **يسالونك عن الخمر والميسر الاية** سبب نزولها ان جماعة من الانصار اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفيهم عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل فقالوا يا رسول الله افتنا في الخمر والميسر فانهما مذهبة للعقل مسلبة للمال فانزل الله هذه الاية وجملة القول في تحريم الخمر على ما قال المفسرون بالفاظ مختلفة ومعان
متفقة ان الله تعالى انزل في الخمر اربع ايات نزلت بمكة ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا وهو المسكر وكان المسلمون يشربونها وهي يومئذ حلال لهم ثم نزلت في مسالة عمر بن الخطاب ومعاذ بن
جبل يسالونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس فلما نزلت هذه الاية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم تقدم في تحريم الخمر فتركها قوم لقوله تعالى فيهما اثم كبير وقالوا لا حاجة لنا
الى شيء فيه اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس فكانوا يستمتعون بمنافعها ويجتنبون اثمها الى ان صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما ودعا ناسا من اصحاب رسول الله صلعم واتاهم بخمر فشربوا وسكروا
وحضرت صلوة المغرب فقدموا بعضهم ليصلي بهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون هكذا الى اخر السورة بحذف لا فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون
فحرم السكر في اوقات الصلوة فقال عمر رضي الله عنه ان الله تعالى يقارب في النهي عن شرب الخمر وما اراه الا سيحرمها فلما نزلت هذه الاية تركها قوم وقالوا لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلوة وقال قوم نشربها
ونجلس في بيوتنا فكانوا يتركونها وقت الصلوة ويشربونها في غير وقت الصلوة الى ان شربها رجل من المسلمين فجعل ينوح على قتلى بدر فبلغ ذلك رسول الله صلعم فجاء فزعا يجر رداءه حتى انتهى
ورفع شيئا كان بيده ليضربه فلما عاينه الرجل قال اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله والله لا اطعمها ابدا وكان من حديث حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه ما روى علي كرم الله وجهه قال كانت لي
شارف من المغنم وقد دفع الي رسول الله صلى الله عليه وسلم شارفا من الخمس فواعدت صواغا يخرج معي فنجيء باذخر لابيعه من الصواغين فاستعين بثمنه على الدخول بفاطمة رضي الله عنها وعرسها قال
فعقلت شارفي عند حائط رجل من الانصار وجمعت الحبال والغرائر والاقتاب فجئت وقد بقرت بطون شارفي وجبت اسنمتها فلما رايتها لم املك عيني ان بكيت ثم قلت من فعل هذا
بشارفي فقالوا عمك حمزة وهو معهم في البيت في شرب من الانصار غنتهم قينة فجاءوا فقالت لي غنائها شعر الا يا حمز للشرف النواء وهن معقلات بالفناء ضع السكين في اللبات منها فضرجهن حمزة بالدماء
وعجل من شرائحها كبابا ملهوجة على وهج الصلاء واصلح من اطايبها طبيخا لشربك من قديد او شواء فانت ابا عمارة المرجى لكشف الضر عنا والبلاء فقام الى شارفيك فنحرهما ما ترى قال
فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ام سلمة ومعه زيد وعلاه فقال ما لك يا علي فداك ابي وامي قلت ان عمك فعل بشارفي كذا وكذا واخبرته الخبر فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبس نعليه
ورداءه ومشى من لدينا واتبعته انا وزيد فسلموا واستاذن ودخل البيت وقال يا حمزة ما حملك على ما فعلت بشارفي ابن اخيك فرفع راسه فجعل ينظر الى صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ساقيه
فصوب النظر اليه ثم قال الستم الا عبيد لابي فرجع رسول الله صلعم القهقرى وقال ان عمك قد ثمل وسماك على فخرها الى رسول الله فلما اصبح حمزة غدا على رسول الله يعتذر فقال مه يا عم فقد
سالت الله فيك فعفا عنك ودعا عتبان بن مالك رجالا من المسلمين فيهم سعد بن ابي وقاص وكان قد شوى لهم راس بعير فاكلوا منه وقدم لهم خمرا فشربوا حتى اخذت منهم ثم انهم افتخروا عند ذلك
وتناشدوا الاشعار فانشد بعضهم قصيدة فيها هجاء الانصار وفخر لقومه فقام رجل من الانصار فاخذ لحي بعير فضرب به راس سعد فشجه فانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكى اليه فقال عمر رضي الله عنه اللهم
بين لنا في الخمر بيانا شافيا فانزل الله تحريم الخمر في سورة المائدة الى قوله فهل انتم منتهون وذلك بعد غزوة الاحزاب بايام فقال عمر انتهينا يا رب قال انس حرمت ولم يكن يومئذ للعرب عيش اعجب منها
وما حرم عليهم شيء اشد من الخمر قال فاخرجنا الحباب الى الطريق فصببنا ما فيها فمنا من كسر حبه ومنا من غسله بالماء والطين **فصل** اختلف الفقهاء في ماهية الخمر فقال بعضهم هو ما اشتد فيها
اعتصر من العنبة والنخلة فغلا بطبعه دون عمل النار فيه وان ما سوى ذلك فليس بخمر وهذا مذهب سفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف واكثر اهل الراي ثم اختلفوا في المطبوخ فقالوا كل
عصير طبخ حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه فهو حلال مباح شربه وبيعه الا ان السكر منه حرام واحتجوا بما روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلعم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنبة واعتلوا
في اباحة المطبوخ الثلث بما روى سويد بن غفلة ان عمر رضي الله عنه كتب الى بعض عماله ان ارزق المسلمين من الطلاء ما ذهب ثلثاه وبقي ثلثه وكذا عن ابي الدرداء وقال ابن المسيب لا ابن
والذي نفسي بيده انا وردت في مثلث غير مسكر يدل عليه قول عمر بن عبد العزيز لا تشربوا من الطلاء حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه وكل مسكر حرام وقال قوم اذا طبخ العصير ادنى طبخ صار حلالا وهو قول
اسمعيل بن علية وبشر المريسي وجماعة من اهل العراق وحكي عن بعض فقهائهم انه قال لا يحرم شيء من الانبذة الا التي منها ما المطبوخ الاشربة واحل عصير العنب الني الشديد الذي لم يخالطه ماء
والمنجع وهو الخمر فقط وقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل وابو ثور واكثر اهل الاثار ان الخمر كل شراب مسكر سواء كان عصيرا او نقيعا او عنبا او مطبوخا او نيا وكل شراب اسكر فهو حرام
قليله وكثيره والذي يدل على صحة هذا المذهب من اللغة ان الخمر اصله الستر ويقال لكل شيء ستر شيئا من شجر او حجر او غيرهما خمر ويقال دخل فلان في خمار الناس وشدت خمار المراة فالخمر سمي
بذلك لانه يستر العقل وقال انس بن مالك سميت خمرا لانهم كانوا يدعونها في الدنان حتى تختمر وتتغير ودليلهم من السنة قوله عليه السلام كل مسكر خمر وكل مسكر حرام وحكي ان رجلا من الحكماء قيل له
لم لا تشرب النبيذ فقال والله ما ارضى عقلي صحيحا فكيف ادخل عليه ما يفسده فاما الميسر فهو القمار قال ابن عباس كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على اهله وماله فايهما قمر صاحبه ذهب باهله وماله
فانزل الله هذه الاية والميسر مفعل من قول القائل يسر لي الشيء اذا وجب فهو ييسر يسرا وميسرا على مثال ضرب يضرب ضربا والياسر الواجب بالقداح وقيل للقمار ميسر وللمقامر ياسر ويسر وقيل
الميسر من اليسر وهو تسهيل الشيء وذلك ان اهل الثروة من العرب كانوا يشترون جزورا فينحرونها ويجزئونها اجزاء وقال عطاء ومجاهد كل شيء فيه قمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب
وقال علي كرم الله وجهه النرد والشطرنج من الميسر وعن القسم بن محمد انه قال كل شيء الهى عن ذكر الله وعن الصلوة فهو ميسر **قل فيهما اثم كبير** قرا اهل الكوفة بالثاء الا عاصما وقرا الباقون بالباء وكان
ابو عبيد وابو حاتم لقوله تعالى واثمهما اكبر من نفعهما وهو قوله حوبا كبيرا واراد الاثم بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش وزوال العقل والمنع من الصلوة والميسر يورث العداوة بان يصير مال الانسان
الى الغير بغير جزاء ياخذ عليه **ومنافع للناس** منفعة الخمر ما كانوا يصيبون من المال في بيعها واللذة عند شربها والتقوي بها وتعين على الباه وتسخي البخيل وتشجع الجبان ومنفعة الميسر ما يصاب من المال
وقيل منفعته ما يصيبون به من انصباء الجزور وذلك انهم كانوا اذا تياسروا على الجزور واذا فلج الرجل منهم اصحابه نحروه ثم اقتسموه به اعشارا على عدة القداح وقيل فيهما اثم كبير بعد التحريم ومنافع قبل التحريم
واثمهما اكبر من نفعهما فيه قولان احدهما ان اثمهما بعد التحريم اكبر من نفعهما قبل التحريم وهذا قول ابن عباس والثاني انه كلاهما قبل التحريم يعني ان الاثم الذي يحدث بسببهما اكبر من نفعهما لان النفع في الدنيا وما يحصل
بالاثم يضر في الاخرة وهذا قول سعيد بن جبير **ويسالونك ماذا ينفقون الاية** نزلت في عمرو بن الجموح لما نزل قوله فللوالدين والاقربين اعاد السؤال وسال عن مقدار النفقة فانزل الله **قل العفو**

والنبوي الاول ... كان يجوا الاعرابي ... الحسن وقتادة وابن ابي اسحق وابو عمرو قل العفو بالرفع على معنى الذي ينفقون هو العفو وقرا الآخرون بالنصب واختاره ابو عبيد وابو حاتم
قال الزجاج العفو في اللغة الكثرة والفضل ومنه قوله تعالى حتى عفوا اي كثروا وقال ابن قتيبة العفو الميسور يقال خذ ما عفا لك اي ما اتاك سهلا بلا اكراه ولا مشقة
واختلف المفسرون في المراد بالعفو هنا على خمسة اقوال ا ما فضل عن حاجة المرء وعياله قاله عبد الله بن عمرو ومحمد بن كعب وقتادة وعطاء والسدي وابن ابي ليلى وفي رواية مقسم عن ابن
عباس ب ما تطيب به انفسهم من قليل وكثير رواه عطية عن ابن عباس ج هو القصد بين الاسراف والاقتار قاله الحسن د هو الصدقة المفروضة قاله مجاهد ه ما لا يتبين عليهم مقداره في اموالهم
والكل متقارب في المعنى قال الكلبي كان الرجل بعد نزول هذه الآية اذا كان له مال من ذهب او فضة او زرع او ضرع نظر الى ما يكفيه وعياله لنفقة سنة امسكه وتصدق بالباقي وان كان ممن يعمل
بيده امسك ما يكفيه وعياله يومه ذلك وتصدق بالباقي حتى نزلت الزكوة المفروضة فنسخت هذه الآية وكل صدقة امر بها قبل نزول الزكوة واذا قلنا ان هذه الآية محمولة على الزكوة المفروضة كما قال
مجاهد او على الصدقة المندوب اليها فهي محكمة غير منسوخة كذلك يبين الله لكم الآيات قال الزجاج انما قال كذلك على الواحد وهو يخاطب الجماعة لان الجماعة معناها القبيل كانه قال كذلك
ايها القبيل يبين الله لكم وجائز ان يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لان خطابه مشتمل على خطاب امته كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء ونحوها كثير قال المفضل معنى الآية كما بين الله لكم الآيات
في امر النفقة لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة فتحبسون من اموالكم ما يصلحكم في معاش الدنيا وتنفقون الباقي فيما ينفعكم في العقبى وقال اكثر المفسرين معناها هكذا يبين الله لكم الآيات في الدنيا و
الآخرة لعلكم تتفكرون في زوال الدنيا وفنائها فتزهدوا فيها وفي اقبال الآخرة وبقائها فترغبوا فيها ويسئلونك عن اليتامى قال الضحاك والسدي وابن عباس في رواية عطية كانت العرب في الجاهلية
يعظمون شان اليتيم ويشددون امره حتى كانوا لا يأكلون ولا يركبون له دابة ولا يستخدمون له خادما وكانوا لا يشاركونهم بملابسة اموالهم فلما جاء الاسلام سألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله
هذه الآية وقال قتادة والربيع وابن عباس في رواية سعيد بن جبير وعلي بن ابي طلحة لما نزل في امر اليتامى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده وقوله ان الذين يأكلون اموال اليتامى
ظلما اعتزلوا اموال اليتامى وعزلوا طعامهم واجتنبوا مخالطتهم في كل شيء حتى كان يصنع لليتيم طعام فيفضل منه شيء فيتركونه ولا يأكلونه حتى يفسد فاشتد ذلك عليهم وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنه فنزلت ويسئلونك عن اليتامى وفي السائل للنبي عليه السلام عن ذلك قولان ا ثابت بن رفاعة الانصاري قاله مقاتل ب عبد الله بن رواحة قاله ابو سليمان الدمشقي قل اصلاح لهم خير اصلاح مبتدأ
ولهم نعت له وخير خبره ويجوز ان يكون التقدير خير لهم وقال طاوس قل اصلاح اليهم خير يعني الاصلاح لاموالهم من غير اجرة ولا اخذ عوض منهم خير واعظم اجرا وان تخالطوهم اي تشاركوهم في اموالهم
وتخلطوها باموالكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم بامورهم قال ابن عباس المخالطة ان يشرب من لبنك وتشرب من لبنه ويأكل في قصعتك وتأكل في قصعته فالمخالطة جائزة بشرط ان يعلم ان الذي
يصيب من مال اليتيم هو الذي يجب له ... بالمعيشة او يعلم ان ما يرجع الى هذا اليتيم باس اليتيم بقدر اجرة مثله وقيل تخالطوهم اي تعاشروهم ولا تجانبوهم وقيل اراد المخالطة بالنكاح اذا كان فيها
غبطة لليتامى فاخوانكم اي فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم بعضا ويصيب بعضهم من مال بعض وقرا ابو مجلز فاخوانكم بالنصب اي فخالطوا اخوانكم او فاخوانكم تخالطون والله يعلم المفسد لاموالهم من المصلح
لها فاتقوا الله في مال اليتيم ولا تجعلوا مخالطتكم اياهم ذريعة الى افساد اموالهم واكلها بغير حق والمصلح والمفسد هنا جنسان ولهذا دخل الالف واللام لتعريف العهد ولو شاء الله لاعنتكم المفعول محذوف تقديره
ولو شاء الله اعناتكم لاعنتكم ومعنى الاعنات الحمل على المشقة التي لا تطاق يقال اعنت فلان فلانا اي اوقعه فيما لا يستطيع الخروج منه يقال عنت عنتا اي شاقة كوده وعنت العظم المجبور اي انكسر بعد
الجبر والمعنى لو شاء لكلفكم ما يشتد عليكم واثمكم في مخالطتهم ان الله عزيز اي في ملكه حكيم فيما امركم به ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن الآية نزلت في مرثد بن ابي مرثد الغنوي وقال مقاتل
هو ابو مرثد الغنوي واسمه ايمن وقال عطا هو ابو مرثد كناز بن الحصين وكان شجاعا ... بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا ...

[illegible]

عن ذي القرنين ويسئلونك عن الجبال قال المفسرون كانت العرب في الجاهلية اذا حاضت المراة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يساكنوها في بيت ولم يجالسوها على فرش كفعل المجوس واليهود فسال ابو الدحداح
ثابت بن الدحداح رسول الله صلعم عن ذلك وقال يا رسول الله كيف نصنع بالنساء اذا حضن فانزل الله تعالى ويسئلونك عن المحيض وكانت النصارى يجامعوهن في الحيض ولا يبالون فامر الله بالقصد بين هذين وفي
المحيض قولان ا انه اسم للحيض قال الزجاج يقال حاضت المراة تحيض حيضا ومحاضا ومحيضا وقال ابن قتيبة المحيض الحيض ب انه اسم لموضع الحيض كالمقيل فانه موضع القيلولة والمبيت موضع البيتوتة فاما
ارباب القول الاول فالمعنى عندهم ان في اللفظ ما يدل على قولهم وهو انه وصفه بالاذى وذلك صفة لنفس الحيض لا للمكان واما ارباب القول الثاني فقالوا لا يمتنع ان يكون الحيض صفة للموضع ولما
قاربه وجاوره كالعقيقة فانها اسم لشعر الصبي وسميت بها الشاة التي تذبح عند حلق راس الصبي مجازا واصل الحيض الانفجار يقال حاضت الاشجار اذا سال منها شيء كالدم وسيل الحوض لان الماء يحيض
اليه اي يسيل قل هو اذى اي موضع يتاذى به المراة وغيرها اي برائحة دم الحيض والاذى كناية عن القذر في الجملة فاعتزلوا النساء في المحيض اي في زمان الحيض ان حملت المحيض على المصدر وفي
محل الحيض ان حملته على الاسم فصل الحائض تمنع من سبعة اشياء ا الصلوة وجوبا وجوازا ب الصوم ثم تلزمها قضاء الصوم دون الصلوة لقول عائشة كنا نؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة وروى
ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلعم انه قال ما رايت من ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احداكن فقلن له وما نقصان عقلنا وديننا يا رسول الله قال اليس شهادة المراة مثل نصف شهادة
الرجل فذلك من نقصان عقلها او ليس اذا حاضت المراة لم تصل ولم تصم قلنا بلى قال فذلك من نقصان دينها ج انها تمنع من قراءة القران وقد رخص فيه مالك اذا طالت المدة خوف النسيان د انها تمنع من مس المصحف
ه انها تمنع من دخول المسجد والاعتكاف فيه و انها تمنع من الطواف بالبيت ز انها تمنع من الوطء قال تعالى فاعتزلوا النساء في المحيض فلما نزلت هذه الآية عمد المسلمون الى النساء الحيض فاخرجوهن من البيوت
واعتزلوهن فاذا تطهرن ردوهن الى البيوت فقدم ناس من اعراب المدينة فشكوا اعتزال الحيض عنهم وقالوا يا رسول الله ان البرد لشديد وان الثياب لقليلة فان اثرناهن بالثياب هلك سائر اهل البيت بردا
وليس كلنا يجد سعة فقال لهم رسول الله انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهن اذا حضن ولم يامركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم فقرا عليهم هذه الآية واختلفوا في المراد بالاعتزال على ثلاثة اقوال ا اعتزال
جميع بدنها ان يباشره بشيء من بدنه وهو قول عبيدة السلماني ب ما بين السرة والركبة وهذا قول شريح وبه قال ابو حنيفة ومالك وابو يوسف وظاهر مذهب الشافعي ج الفرج وما دونه مباح وهو قول عائشة وميمونة
وحفصة وجمهور المفسرين واحمد وداود وابي اسحق وابي علي بن ابي هريرة ومحمد بن الحسن قال انس لما نزل قوله تعالى ويسئلونك عن المحيض الآية قال رسول الله صلعم اصنعوا كل شيء الا الجماع فبلغ ذلك اليهود
فقالوا ما يريد هذا الرجل ان يدع من امرنا شيئا الا خالفنا فيه روى ابو هريرة عن رسول الله صلعم انه قال من وطئ امراته وهي حائض فقضي بينهما ولد فاصابه جذام فلا يلومن الا نفسه ومن احتجم يوم السبت
او الاربعاء فاصابه وضح فلا يلومن الا نفسه فان وطئها مع العلم بالتحريم اثم ووجب على قول الشافعي في القديم في اقبال الدم ان يتصدق بدينار وفي ادباره نصف دينار وحكي عن سعيد بن جبير انه قال
يجب عليه عتق رقبة وقال احمد يخير بين دينار ونصف دينار وحكي عن الحسن البصري وعطا انه يجب عليه كفارة المفطر في شهر رمضان وقال الشافعي في الجديد لا شيء عليه سوى التوبة وبه قال مالك وابو حنيفة
ووطء المستحاضة في غير ايام الحيض مباح وقال احمد لا يجوز الا ان يخاف العنت ولا تقربوهن يعني ولا تجامعوهن حتى يطهرن قرا ابن محيصن والاعمش وعاصم وحمزة والكسائي يطهرن بتشديد الطاء
والهاء ومعناه يغتسلن يدل عليه قراءة عبد الله حتى يتطهرن بالتاء على الاصل وقرا الباقون يطهرن مخففا ومعناه يطهرن من حيضهن وينقطع الدم فصل اختلف الفقهاء في الحائض متى يحل وطؤها
قال الشافعي لا يحل وطؤها الا بشرطين انقطاع الدم والاغتسال وهو قول سالم بن عبد الله وسليمان بن يسار والقسم بن محمد والليث بن سعد وغيرهم وقال ابو حنيفة وصاحباه اذا طهرت المراة لعشرة ايام
حل وطيها دون ان يغتسل وان طهرت لما دون ذلك لم يحل وطيها الا بان يمضي لها وقت ان تغتسل او يمضي لها وقت الصلوة فيحكم لها بذلك بحكم الطاهرات في وجوب الصلوة في ذمتها او يتيمم وقال
مجاهد وطاوس وعطا اذا طهرت الحائض من الدم ولحقت فرجها بشيء فان غسلت فرجها وتوضات ثم ابيحها جاز وقال الحسن البصري اذا وطئ الرجل امراته بعد انقطاع الدم قبل ان تغتسل فعليه الكفارة كما
لو ... عليه اذا وطئ الحائض فان لم تجد الماء تيممت وحل وطيها وقال مكحول لا يحل وطيها بالتيمم واذا اراد الرجل ان ياتي امراته فذكرت انها حائض قال القاضي حسين ان كانت فاسقة لم يقبل قولها
وان كانت عفيفة قبل قولها وفي هذا نظر بل يجب ان يعتبر في ذلك امكان صدقها في قبول قولها كما اعتبر ذلك في انقضاء العدة ولم يعتبر العدالة والفسق فاذا تطهرن اي اغتسلن ويدل قوله تعالى ويحب
المتطهرين والحمد الثناء على ما لا صنع لها فيه والاغتسال فعلها وانقطاع الدم ليس من فعلها ويدل عليه ايضا قوله وان كنتم جنبا فاطهروا والتطهر والتطهير بمعنى واحد وهو الاغتسال فاتوهن اي فجامعوهن
من حيث امركم الله فيه اربعة اقوال ا معناه من قبل الطهر لا من قبل الحيض قاله ابن عباس وابو رزين وقتادة والسدي ب معناه فاتوهن من حيث امركم ان لا تقربوهن فيه في حال الحيض وانما
قال امركم الله والمعنى نهاكم لان النهي امر بترك المنهي عنه ومن بمعنى في كقوله تعالى اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة قاله مجاهد ج فاتوهن من قبل التزويج الحلال لا من قبل الفجور قاله ابن الحنفية د فاتوهن من
الجهات التي يحل ان يقرب فيها المراة ولا تقربوهن من حيث لا ينبغي مثل ان يكون صائمة او محرمة او معتكفة قاله ابن كيسان والزجاج قال الفراء هذا مثل قولك ائت الامر من مأتاه اي من الوجه
الذي يوتى منه ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فيه خمسة اقوال ا يحب التوابين من الذنوب والمتطهرين بالماء من الاحداث والحيض والجنابات والنجاسات بيانه قصة اهل قبا قاله عطا ومقاتل
ابن سليمان والكلبي ب يحب التوابين من الذنوب والمتطهرين من ادبار النساء ان ياتوها قاله مجاهد ج التوابين من الذنوب والمتطهرين من الشرك د المتطهرين من الذنوب لا يصيبونها
قاله سعيد بن جبير ه يحب التوابين من الكبائر والمتطهرين من الصغائر ا التوابين من الافعال والمتطهرين من الاقوال ب التوابين من الافعال والاقوال والمتطهرين من العقود والاظهار ج التوابين من
الذنوب والمتطهرين من العيوب حكى ذلك الثعلبي والتواب هو الذي كلما اذنب تاب نظيره قوله تعالى انه كان للاوابين غفورا وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلعم ان رجلا ممن كان قبلكم
من بني اسرائيل تحجمه فنظر اليها فقال اي رب انت انت وانا انا انت العواد بالمغفرة وانا العواد بالذنوب فرفع راسه فغفر له نساؤكم حرث لكم الآية عن جابر ان اليهود قالوا للمسلمين من اتى
امراته وهي مدبرة جاء ولدها احول فانزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم الآية رواه البخاري ومسلم وقيل ان حيا من قريش كانوا يتزوجون النساء ويتلذذون بهن مقبلات ومدبرات فلما قدموا المدينة
تزوجوا من الانصار فذهبوا ليفعلوا ذلك فانكرن وانتهى الحديث الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية رواه مجاهد عن ابن عباس وعن ابن عباس ايضا قال جاء عمر الى النبي صلعم فقال يا رسول الله هلكت
فقال وما الذي اهلكك قال حولت رحلي البارحة فلم يرد عليه شيئا فانزل الله تعالى هذه الآية وهذا يحمل على الاتيان من خلفها بعد ان يكون المأتى واحدا فاما الاتيان في غير المأتى فما كان مباحا ولا يباح
ومعنى قوله حرث لكم اي مزرع ومنبت للولد والمراد به المحترث والمزدرع فنزل فرج المراة كالارض والنطفة كالبذر والولد كالنبات فسميت المراة حرثا لانها من اسباب الحرث او لانها موضع الحرث فان
قيل النساء جمع فلم قال حرث ولم يقل حروث قلنا عنه ثلاثة اجوبة ا ان يكون الحرث مصدرا في موضع الجمع فلهذا التوحيد كما تقول العرب انتم عدل وصوم ... ب
ان يكون اراد حرث لكم فاكتفى بالواحد عن الجمع ج معناه كحرث لكم كقوله تعالى حتى اذا جعله نارا اي كنار والعرب تسمي النساء حرثا وانشد المبرد لاعرابي وصف امراته باكل الجراد اذا اكل الجراد حروث قوم
فحرثي همه اكل الجراد وانشد احمد بن يحيى ثعلب حبذا من هبة الله البنات الصالحات هن للنسل والزرع ومن الخيرات يجعل الله لنا فيها بنا البركات انما الارحام ارضون لنا محترثات
فعلينا الزرع فيها وعلى الله النبات وفي الآية دليل على تحريم ادبار النساء لانها موضع الفرث لا موضع الحرث وهذا من لطيف كنايات القرآن حيث عبر عن الفرج بالحرث فاتوا حرثكم انى شئتم

أنى حرف استفهام ويكون سؤالا عن الحال وفيه ثلاثة اقوال آ انه بمعنى كيف شئتم مقبلة ومدبرة اذا كان الاتيان في الفرج وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعطية والسدي و ب ان المراد به العزل قاله سعيد بن المسيب والمعنى ان شئتم فاعزلوا وان شئتم فلا تعزلوا وسئل ابن عباس عن العزل فقال حرثك فان شئت فاعطش وان شئت فارو وقال عبد الله تستأمر الحرة في العزل دون الامة و ج انه بمعنى اذا شئتم ومتى شئتم من ليل او نهار وهو قول ابن الحنفية والضحاك وتكون انى بمعنى اين كقوله تعالى انى لك هذا اي من اين وقد ذهب بعض الفقهاء في نادر الى هذه الآية وتعلق بظاهر خبر رويه مما روى مالك بن انس عن نافع قال كنت امسك على ابن عمر المصحف فقرأ هذه الآية نساؤكم حرث لكم فقال تدري فيما نزلت هذه الآية قلت لا قال نزلت في رجل اتى امرأته في دبرها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق عليه ذلك فنزلت هذه الآية وهذا قول ابن ابي مليكة وربما اضيف الى مالك وقد انكرت هذه الرواية عن ابن عمر ورويت عنه غيرها ولو صحت الرواية فالمراد اتيانهن في فروجهن من ادبارهن والدليل على تحريم الادبار قوله عليه السلام ان الله لا يستحيي من الحق لا تأتوا النساء في ادبارهن وقال عليه السلام لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة في دبرها وقال عليه السلام ملعون من اتى امرأة في دبرها **وقدموا لانفسكم** فيه خمسة اقوال آ وقدموا لانفسكم الخير والعمل الصالح قال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله قاله السدي و ب انه التسمية عند الجماع روي عن ابن عباس وهو قول عطاء و ج انه التزويج بالعفائف ...

قوله تعالى

للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر الآية قال قتادة كان الايلاء طلاقا في الجاهلية وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار الجاهلية كان الرجل لا يريد المرأة ولا يريد ان يتزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا فكان يتركها لا ايما ولا ذات بعل وكانوا يفعلون ذلك في الاسلام ايضا فجعل الله الاجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة وهو اربعة اشهر فانزل الله تعالى للذين يؤلون من نسائهم وفي حرف عبد الله للذين آلوا من نسائهم على لفظ الماضي وقرأ ابن عباس للذين يقسمون من نسائهم والايلاء الحلف يقال آلى يولي ايلاء اذا حلف ويقال لليمين الالية وحكى ابن الانباري عن بعض اللغويين انه قال من بمعنى في او على وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض فالتقدير يحلفون على وطء نسائهم فحذف الوطء واقام النساء مقامه كقوله وآتنا ما وعدتنا على رسلك اي على السنة رسلك وقيل في الكلام حذف تقديره ... من نسائهم فترك ذكر الكفارة بدلالة الكلام عليه والتربص التلبث والتوقف والمعنى تربص في اربعة اشهر واضافة التربص الى الاشهر اضافة المصدر الى المفعول فيه في المعنى وهو مفعول به على السعة وزعم بعضهم انه من المقلوب قالوا التربص التصبر **فصل** لا يكون موليا الا اذا حلف بالله ان لا يصيب زوجته اكثر من اربعة اشهر فان حلف ...

التي في عدتها ذوات حيض ان كانت حاملا فبوضع الحمل والا فعدتها اربعة اشهر وعشر دخل بها الزوج او لم يدخل بها وعدة الامة نصف عدة الحرة فيما له نصف وفي الاقراء قرآن لانها لا تتنصف
ولا عدة على من لم يدخل بها بعد ما اذا طلقت ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن الرحم منبت الولد ووعاؤه في البطن ويجوز ان يكون ما بمعنى الذي وان يكون موصوفا والعائد
محذوف اي خلقه في ارحامهن فتعلق بخلق ويجوز ان يكون حالا من المحذوف وهي حال مقدرة لان وقت خلقه ليس شيئا حتى يتم خلقه وفي معنى الآية قولان آ انه الحيض وهو
قول عكرمة والزهري والنخعي وهو ان تقول المرأة فيريد الزوج ان يراجعها فتقول اني قد حضت الثالثة و ب انه الحمل ومعنى الآية لا تحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن من الحيض
والحمل ليبطل حق الزوج في الرجعة فان المرأة امينة على فرجها قاله ابن عباس وهو قول عمر وقد اغلظ الله القول عليهن حيث قال ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر وفي
سبب الوعيد قولان آ ما يستحقه الزوج من الرجعة قاله ابن عباس و ب لاجل الحاق الولد بغير ابيه كفعل اهل الجاهلية وهو قول قتادة فلما دار امر العدة على الحيض والاطهار ولا
اطلاع عليها الا من جهة النساء جعل القول قول المرأة اذا ادعت انقضاء العدة في زمان يمكن انقضاء العدة فيه واكد الامر عليها حتى لا تخبر الا بالصدق وبعولتهن احق بردهن
يعني ازواجهن وهو جمع بعل يقال بعل وبعولة كما يقال في جمع الذكر ذكور وذكورة وفي جمع الفحل فحول وفحولة وهذه الهاء زيادة مؤكدة لتأنيث الجماعة ويعتبر فيها السماع
فلا يقال في كعب كعوبة والبعولة ايضا مصدر البعل يقال بعل الرجل يبعل مثل منع يمنع بعولة اي صار بعلا ويقال تبعلت المرأة اذا تزوجت ومنه قيل للجماع بعال ومنه
حديث النبي صلى الله عليه وسلم ايام اكل وشرب وبعال وقال الحطيئة شعر وكم من حصان ذات بعل تركتها اذا الليل ادجى لم تجد من تباعله اي قتلت زوجها واسرته وانما
سمي الزوج بعلا لقيامه بامور الزوجة واصل البعل السيد والمالك قال تعالى اتدعون بعلا اي ربا والبعل من النخل مثل العذي وهو الذي يشرب ماء السماء وما يسقى ... قرأ
سالم بن محارب وبعولتهن باسكان التاء لكثرة الحركات والاشباع افصح واحسن احق اي اولى بردهن اي برجعتهن الى انفسهم وفي حرف ابي بردتهن وهذا خاص في الرجعيات
في ذلك اي في حال العدة ولفظ احق تطلق عند تعارض حقين ويرجح احدهما فالمعنى حق الزوج في مدة التربص احق من حقها في نفسها فانها انما تملك نفسها بعد انقضاء العدة
قال الفراء وانما قال ذلك وهو يريد العدة لان العرب تقول ذلك في كل مذكر ومؤنث لانها يريد الشيء وهو يكون للمذكر والمؤنث ان ارادوا اصلاحا يعني في الرجعة
لا اضرارا وذلك ان الرجل في الجاهلية كان اذا اراد الاضرار بامرأته طلقها واحدة وتركها حتى اذا قرب انقضاء العدة راجعها ثم طلقها ثم راجعها يضارها بذلك فنهوا عن ذلك وظاهر
الآية يقتضي ان الرجعة على غير وجه الضرار تبطل العدة عليها غير انه قد دل قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا على صحة الرجعة وان قصد الضرار لان الرجعة لو لم تكن
صحيحة اذا وقعت على جهة الضرار لما كان ظالما بفعلها ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فيه ثلاثة اقوال آ ولهن من حسن الصحبة والعشرة الجميلة بالمعروف على ازواجهن
مثل الذي عليهن من الطاعة فيما اوجب الله عليهن لازواجهن وهو قول الضحاك و ب ولهن على ازواجهن من التصنع والتزين مثل ما لازواجهن عليهن قال ابن عباس اني لاحب
ان اتزين للمرأة كما احب ان تتزين لي لهذه الآية و ج ان الذي لهن على ازواجهن ترك مضارتهن كما كان ذلك عليهن لازواجهن وهو قول ابي جعفر الطبري يروى ان
امرأة معاذ قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق الزوجة على زوجها قال ان لا تضرب وجهها ولا تقبحها وان يطعمها مما ياكل ويلبسها مما يلبس ولا يهجرها وعن الحسن قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فانهن عندكم عوان لا يملكن لانفسهن شيئا وانما اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله وعن ميمونة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله خيار الرجال من امتي خيرهم لنسائهم وخير النساء من امتي خيرهن لازواجهن ترفع لكل امرأة منهن كل يوم وليلة اجر الف شهيد قتلوا في سبيل الله
صابرين محتسبين ولفضل الصديقين على الحور العين كفضل محمد على ادنى رجل منكم وخير النساء من امتي من تاتي مسرة زوجها في كل شيء يهواه ما خلا معصية الله تعالى وخير
الرجال من امتي من تلطف باهله لطف الوالدة بولدها يكتب لكل رجل منهم في كل يوم وليلة اجر مائة شهيد قتلوا في سبيل الله صابرين محتسبين فقال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه كيف يكون للمرأة اجر الف شهيد وللرجل اجر مائة شهيد قال او ما علمت ان المرأة اعظم اجرا من الرجل وافضل ثوابا وان الله ليرفع للرجل في الجنة درجات فوق درجاته
برضى زوجته عنه في الدنيا ودعائها له او ما علمت ان اعظم وزر بعد الشرك بالله المرأة اذا عصت زوجها الا فاتقوا الله في الضعيفين فان الله سائلكم عنهما اليتيم والمرأة فمن
احسن اليهما فقد بلغ الى الله ورضوانه ومن اسى اليهما فقد استوجب من الله سخطه حق الزوج على المرأة كحقي عليكم فمن ضيع حقي فقد ضيع حق الله ومن ضيع حق الله فقد باء
بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير وللرجال عليهن درجة يقال رجل بين الرجلة والرجولية اي القوة وهو ارجل الرجلين اي اقواهما وفرس رجيل اي قوي ومنه
الرجل لقوتها على المشي وارتجل الكلام اي قوي عليه وترجل النهار اي قوي ضياؤه ودرجة مبتدأ وللرجال الخبر وعليهن يجوز ان يكون في موضع نصب حالا من الدرجة والتقدير
درجة كائنة عليهن فلما قدم وصف النكرة عليها صار حالا ويضعف ان يكون عليهن الخبر ولهن حال من درجة لان العامل معنوي والحال لا يتقدم عليه والدرجة المنزلة ومنه
درج الطريق قارعته والاصل فيه الطي يقال درجوا اي طووا عمرهم ودرجت الشيء ادرجه من باب نصر ينصر وادرجته اي طويته ومنه الدرجة التي يرتقى عليها وفي معنى قوله
درجة تسعة اقوال آ فضل الميراث والجهاد وهو قول مجاهد و ب الامر والطاعة وهو قول زيد بن اسلم و ج انه اعطاء الصداق والنفقة عليها وانه اذا قذفها لاعنها واذا قذفته
حدت قاله ابن عباس والشعبي و د انه العقل والديانة و ه انه الدية و و بالطلاق والرجعة و ز بالشهادة و ح بالامارة قاله سفيان و ط انه جعل اللحية حكاه الماوردي عن حميد
وهذا يشعر ان قضاء حق الزوج عليها اوجب ولهذا روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها وقالت ابنة
سعيد بن المسيب ما كنا نكلم ازواجنا الا كما تكلموا امراءكم والله عزيز حكيم اي انه يامر كما اراد ويمتحن كما احب ولا يكون ذلك الا عن حكمة بالغة الطلاق مرتان وهل يذكر
الطلاق وقت الارتجاع وسبب النزول ما روى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة اتتها فشكت اليها ان زوجها يطلقها ويسترجعها يضارها بذلك وان
طلقها الف طلقة فذكرت عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فنزل قوله تعالى الطلاق مرتان فجعل حد الطلاق ثلاثا فذكر في هذه الآية طلقتين وذكر الثالثة في قوله فان طلقها
فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره والآية مختصرة لان المعنى الطلاق الذي يملك فيه الرجعة مرتان ولهذا قال وبعولتهن احق بردهن وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم
الطلاق مرتان فاين الثالثة قال امساك بمعروف او تسريح باحسان والمرة والمرار من المرور يقال المرة الاولى والمرة الاولى والمر الاول وقال ابن مسعود وعكرمة هذا تعليم لسنة الطلاق
اي ليطلق في كل قرء مرة من غير جمع تطليقتين في قرء وعند الشافعي الجمع بين التطليقات لا يحرم في قرء ولا يكون ذلك بدعة وقد قال تعالى اولئك يؤتون اجرهم
مرتين اي يعطون اجرين وليس من ضرورة المرتين ان يجري ذلك في مجلس وهذا بقول القائل يا فلان اقبل فيقال قد دعاه مرتين فامساك بمعروف الامساك

خلاف

خلاف الاطلاق وهو مرتفع لانه خبر ابتداء محذوف على تقدير فالواجب اذا راجعها بعد الطلقتين فامساك بمعروف وعلى هذا الامساك غير الارتجاع بل يقع بعد الارتجاع والارتجاع مقدم عليه
قرينة الحال والتسريح على هذا هو الطلقة الثالثة اي اذا طلق مرتين فان راجع فعليه امساك بالجميل وان سرحها فليسرحها باحسان وللضحاك وعطاء ومجاهد ومقاتل ان التسريح هو الطلقة الثالثة
ودل عليه الخبر الذي رويناه وقيل هذا الامساك هو الارتجاع اي الطلاق الذي يستعقب الرجعة مرتان ثم بعدهما اثنان يمسكها فيرتجعها من غير مضارة واشار بدعا وقيل هو ان يدعها الى
التسريح على هذا تركها حتى تنقضي عدتها وهذا قول الضحاك والسدي قال القاضي ابو يعلى وهذا هو الصحيح لانه قال عقيب الآية فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره والمراد بهذه
الطلقة الثالثة بلا شك فيجب ان يحمل قوله او تسريح باحسان على تركها حتى تنقضي عدتها لانه ان حمل على الثالثة وجب ان يحمل قوله فان طلقها على رابعة وهذا لا يجوز والمعروف ما عرف من الحق
في امساك المرأة والتسريح في اللغة ارسال الشيء ومنه تسريح الشعر لتخليص البعض من البعض وسرح الماشية اي ارسلها وناقة سرح سهلة السير فصل الطلاق على اربعة اضرب
واجب ومندوب اليه ومحظور ومكروه فالواجب طلاق المولي بعد التربص اذا لم يفئ وطلاق الحكمين في شقاق الزوجين اذا رايا الفرقة والمندوب ان يخاف تقصيرا في حقها في
العشرة او غيرها وان تكون غير عفيفة والمحرم الطلاق في الحيض في حق المدخول بها او في طهر جامعها فيه قبل ان يظهر الحمل فان طلق من لا تحبل في الطهر الذي جامعها وهي الصغيرة و
الآيسة فليس بمحرم وكذا طلاقها بعد ان استبان حملها والمكروه هو الطلاق في غير سنة ولا بدعة قال عليه السلام ابغض الحلال الى الله الطلاق ولا يحل لكم ان تاخذوا مما آتيتموهن شيئا
اي اعطيتموهن من المهر يقول لا يحل لكم اذا اردتم طلاقهن ان تضاروهن حتى يفتدين انفسهن بان يدفعن اليكم المهر الذي اخذن منكم او بعضه حتى تطلقوهن ثم استثنى فقال
الا ان يخافا الا يقيما حدود الله نزلت الآية في جميلة اتت النبي عليه السلام تشكو زوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه بغضا شديدا ويحبها حبا شديدا وكان بينهما كلام
فاتت اباها فشكت اليه زوجها وقالت انه يسيء الي ويضربني فقال لها ارجعي الى زوجك فواني لاكره للمرأة ان لا تزال رافعة يديها تشكو زوجها قال فرجعت اليه الثانية وبها
اثر الضرب فقال لها ارجعي الى زوجك فلما رات اباها لا يشكيها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه زوجها وقالت يا رسول الله لا انا ولا هو فارسل رسول الله الى ثابت بن قيس فقال
مالك يا ثابت ولاهلك قال والذي بعثك بالحق ما على وجه الارض احب الي منها غيرك قال لها ما تقولين فقالت صدق يا رسول الله ولكني قد خشيت ان يهلكني فقال ثابت قد اعطيتها
حديقة لي فقل لها فلتردها علي وانا اخلي سبيلها فقال لها ما تقولين تردين عليه حديقته وتملكين امرك قالت نعم وانا اريد فقال له النبي عليه السلام يا ثابت خذ منها ما اعطيتها و
خل سبيلها ففعل فكان اول خلع في الاسلام فانزل الله ولا يحل لكم ان تاخذوا مما آتيتموهن شيئا الآية والخوف يكون بمعنى العلم وذلك ان في الخوف طرفا من العلم لانك تخاف ما تعلم وما لا تعلم
لا تخاف فكان الظن لما كان فيه طرف من العلم جاز ان يكون علما وقرأ ابي الا ان يظنا وقرأ ابو جعفر وحمزة ويعقوب يخافا بضم الياء اي يعلم ذلك منهما اعتبارا بقراءة ابن مسعود
الا ان تخافوا واختاره ابو عبيد لقوله تعالى فان خفتم فجعل الخوف لغيرهما ولم يقل فان خافا والمعنى فان خفتم ايها الولاة والحكام اي علمتم او غلب على ظنكم ان الزوجين لا يقيمان
حدود الله في حسن العشرة وغيرها فلا جناح عليهما فيما افتدت به المرأة نفسها منه اي لا جناح على الرجل فيما ياخذ من المرأة لانه ثمن حقه ولا عليها فيما افتدت به في الخلع وقال الفراء يجوز
ان يراد به الزوج وحده وان كان قد ذكرهما جميعا كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وكقوله فنسيا حوتهما وانما الناسي يوشع عليه السلام ثم قيل الا ان يخافا استثناء
منقطع اي لكن فصل وهل يجوز ان ياخذ منها اكثر مما اعطاها فيه قولان آ يجوز وبه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعثمان وعلي وابن عباس والحسن ومجاهد
والنخعي والضحاك ومالك والشافعي و ب لا يجوز وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء والشعبي وطاوس والزهري واحمد وقد نقل عن علي والحسين ايضا وهل يجوز الخلع دون السلطان
قال جمهور العلماء انه يجوز وقال الحسن وابن سيرين وقتادة لا يجوز الا عند السلطان وهل الخلع فسخ او طلاق فيه قولان آ انه فسخ وهو قول ابن عباس والشافعي في القديم بالعراق
ثم رجع عنه بمصر و ب انه طلاق بائن وهو قول عثمان وعمر وعلي وهو مذهب ابي حنيفة والمزني والجديد من مذهب الشافعي وانما ربط الخلع بحالة الخوف لان الغالب جريانه عند التنازع وهو كقوله
تعالى فلا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة ان خفتم وقد ابيح بسبب نزولها واختلفوا في نسخها فحكي عن بكر بن عبد الله ان الخلع منسوخ بقوله تعالى وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم
احداهن قنطارا فلا تاخذوا منه شيئا وذهب الجمهور الى انها محكمة وان حكمها ثابت في جواز الخلع تلك حدود الله مبتدأ وخبر اي هذه اوامر الله ونواهيه فلا تعتدوها اي فلا تجاوزوها ومن
يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون اي لانفسهم باهلاكها ويقال في وضعهم ما امر به ونهوا عنه غير موضعه فان طلقها فيه قولان آ انها الطلقة الثالثة وهو قول السدي
و ب ان ذلك تفسير لقوله او تسريح باحسان وهو قول مجاهد فلا تحل له من بعد اي من بعد التطليقة الثالثة وبعد يبنى على الغاية حتى تنكح زوجا غيره اي لا تحل للزوج الاول المطلق ثلاثا حتى
تنكح زوجا آخر وفيه قولان آ ان نكاح الثاني اذا طلقها منه احلها للاول سواء دخل بها ام لم يدخل وهو قول سعيد بن المسيب و ب انها لا تحل للاول الا بوطء الثاني وهو قول الجمهور وقد ثبتت
السنة بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عروة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني
فبت طلاقي فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي
عسيلته وابو بكر جالس عند رسول الله وخالد جالس بباب الحجرة فطفق خالد ينادي يا ابا بكر الا تزجر هذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والعسيلة اسم للجماع واصلها من العسل شبه
اللذة التي ينالها الانسان في الحال بالعسل يقال منه عسلها يعسلها عسلا اذا جامعها فلبثت ما شاء الله ان تلبث ثم رجعت الى النبي عليه السلام فقالت ان زوجي قد مسني فقال لها النبي
صلى الله عليه وسلم كذبت في قولك الاول فلن نصدقك في الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتت ابا بكر فقالت يا خليفة رسول الله ارجع الى زوجي الاول فان زوجي
الآخر مسني وطلقني فقال لها ابو بكر قد شهدت رسول الله حين اتيته وقال لك ما قال فلا ترجعي اليه فلما قبض ابو بكر رضي الله عنه اتت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقالت له مثل ذلك
فقال لها عمر لئن رجعت اليه لارجمنك فان الله قد انزل فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها يعني الزوج الثاني او مات عنها بعد ما جامعها فلا جناح عليهما يعني على
المرأة المطلقة وعلى الزوج الاول ان يتراجعا بنكاح جديد وسماه تراجعا لما كان بينهما من قبل من الزوجية فهو تراجع لغوي وقيل لو ان طلقها الزوج فلا باس ان راجعها في قرب
يتعلق بالرجعة فهذا تراجع شرعي ذكره القشيري ان ظنا قيل علما وقيل رجاء وقالوا لا يجوز ان يكون بمعنى العلم لان احدا لا يعلم ما هو كائن الا الله تعالى ان يقيما حدود الله يعني ما بين
من حق احدهما على الآخر فصل مذهب سفيان والاوزاعي ومالك وابو عبيد واحمد واسحاق ان الزوج الثاني لو تزوجها ليحلها للزوج الاول ان النكاح فاسد
وكان الشافعي يقول اذا تزوجها ليحلها فالنكاح ثابت اذا لم يشترط ذلك في عقد النكاح مثل ان يقول انكحك حتى اصيبك فتحلين للزوج الاول فاذا شرط هذا فالنكاح باطل وما كان من شرط
قبل عقد النكاح لا يفسد النكاح قال نافع اتى رجل الى ابن عمر رضي الله عنه فقال ان رجلا طلق امرأته ثلاثا فانطلق اخ له من غير مؤامرة فتزوجها ليحلها للاول فقال لا الا نكاح رغبة

قالت نعم قال

كنا نتعوق ننا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم التيس المستعار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له وقال عليه السلام الا ادلكم على التيس المستعار قالوا بلى
يا رسول الله قال هو المحلل والمحلل له وتلك حدود الله يبينها وروى المفضل وابان عن عاصم بالنون لقوم يعلمون خصهم بالذكر وان كان البيان لهم ولغيرهم لانهم هم الذين ينتفعون
بالآيات وقيل هو تشريف لهم وتخصيص بالذكر واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن الآية قال ابن عباس كان الرجل يطلق امرأته ثم يراجعها قبل انقضاء عدتها ثم يطلقها
يفعل بها ذلك حتى يمضي تسعة اشهر يضارها بذلك فانزل الله تعالى هذه الآية واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن اي اشرفن على ان تبين بانقضاء العدة ولم يرد اذا انقضت عدتهن
لانها اذا انقضت عدتها لم يكن للزوج امساكها فالبلوغ هنا بلوغ مقاربة وقوله بعدها فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن بلوغ انقضاء وانتهاء والبلوغ يتناول المعنيين
يقال بلغت المدينة اذا صرت الى حدها ولما دخلتها فامسكوهن بمعروف اي راجعوهن بمعروف وقال محمد بن جبير بمعروف اي باشهاد على الرجعة وعقدها
دون الرجعة بالوطي وقال ابو حنيفة تجوز الرجعة بالوطي او سرحوهن بمعروف اي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تمسكوهن ضرارا اي مضارة وانتم لا حاجة لكم اليهن
لتعتدوا اي لتظلموهن بتطويل العدة والاعتداء الظلم وقيل اللام للعاقبة اي ان فعلتم ذلك كنتم معتدين كقوله تعالى ليكون لهم عدوا اي فكانت عاقبته انه كان عدوا لهم
ومن يفعل ذلك اي ذلك الاعتداء فقد ظلم نفسه يعني في فصل الاعراب وان صحت الرجعة والطلاق اذ من حقه ان يشغل نفسه بالطاعة لا بالمعصية وروى ابو بكر الصديق رضي الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ملعون من ضار مسلما او مكر به ولا تتخذوا آيات الله هزوا قال ابو الدرداء كان الرجل يطلق في الجاهلية ويقول انما طلقت وانا لاعب
فيرجع فيها ويعتق فيقول مثل ذلك ويرجع فيه وينكح فيقول مثل ذلك فانزل الله هذه الآية ولا تتخذوا آيات الله هزوا فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
وقال من طلق او حرر او نكح فزعم انه لاعب فهو حق وفي الخبر خمس جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والعتاق والنكاح والرجعة والنذر وقيل هو الاضرار
بزوجته في تطويل العدة بالمراجعة والطلاق قاله سعيد ومقاتل واذكروا نعمة الله عليكم اي بالايمان وما انزل عليكم من الكتاب يعني القرآن والحكمة يعني مواعظ القرآن
والحدود والاحكام يعظكم به اي يدعوكم به الى دينه واتقوا الله في الفرائض وغيره واعلموا ان الله بكل شيء عليم اي انه يجازي المحسن باحسانه والمسيء باساءته واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن
قال الحسن حدثني معقل بن يسار انها نزلت فيه قال كنت زوجت اختا لي من رجل فطلقها حتى اذا انقضت عدتها جاء يخطبها فقلت له زوجتك وافرشتك واكرمتك فطلقتها
ثم جئت تخطبها لا والله لا تعود اليها ابدا قال فكان رجلا لا باس به وكانت المرأة تريد ان ترجع اليه فانزل الله هذه الآية فقلت الآن افعل يا رسول الله فزوجها اياه رواه البخاري
وقال السدي نزلت في جابر بن عبد الله زوج بنت عم له فطلقها زوجها تطليقة فانقضت عدتها فرجع يريدها فابى جابر فنزلت هذه الآية فاما بلوغ الاجل في هذه
الآية فهو انقضاء العدة بخلاف التي قبلها لما سبق قال الشافعي دل اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين فلا تعضلوهن العضل هو المنع من التزويج واصل العضل
الضيق والشدة يقال عضلت المرأة والشاة اذا نشب الولد في بطنها فضاق عليه الخروج وعضل الفضاء بالجيش اذا ضاق عنهم لكثرتهم ويقال داء عضال اذا ضاق علاجه
فلا يطاق ويقال اعضل الامر اذا اشتد وضاق وكل مشكل عند العرب معضل ان ينكحن ازواجهن يريد الذين كانوا ازواجا لهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف يعني بعقد
حلال ومهر جائز ونظم الآية ان ينكحن ازواجهن بالمعروف اذا تراضوا بينهم قال الشافعي وهذه الآية ابين آية في كتاب الله تعالى تدل على انه ليس للمرأة ان تزوج نفسها
بغير ولي لاجماع المفسرين ان هذا الخطاب للاولياء ولو صح دون ولي لم يتصور عضل ولم يكن لنهي الله عن العضل معنى وقال صلى الله عليه وسلم لا نكاح الا بولي وقيل هذه الآية
ايها الازواج اذا طلقتم النساء وانقضت عدتهن فلا تمنعوهن من التزوج بالازواج الذين يرضون فان المطلق قد تحمله الغيرة وطلب المضارة على تنفير الازواج عنها فيقول
ما طلقتها او يقول قد راجعتها او يتهدد من يريد التزوج بها ودليل هذا القول ان اول الآية ايضا خطاب للازواج والقائل الاول يقول لا يقال للزوج لا تعضلها
عن الازواج ومن جملتهم انت ايها الزوج المطلق ويسمى من طلق زوجا استصحابا للحال اي كان زوجا والآية عامة اي لا تمنعوهن ايها الاولياء من التزوج بازواجهن
القدماء او بغيرهم وقوله اذا تراضوا بينهم يعني الرجال والنساء فذكر بلفظ التذكير تغليبا للذكور ذلك يوعظ به ذلك اشارة الى ما سبق اي امر الله الذي يتلى عليكم من امر العضل
يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر خص المؤمنين لانهم اهل الانتفاع به وانما قال ذلك موحدا والخطاب للاولياء لان الاصل في مخاطبة الجمع ذلكم ثم كثر ذلك
حتى توهموا ان الكاف من نفس الحرف وليست كاف خطاب فقالوا ذلك واذا قالوا هذا كانت الكاف موحدة منصوبة في الاثنين والجمع والمؤنث وقد قال تعالى ذلكما
مما علمني ربي فثنى وقال فذلكن الذي لمتنني فيه فجمع وقال هنا ذلك يوعظ به ولم يخاطب جميعا هذا كلام الفراء وانكر الزجاج هذا وقال لا يجوز على الله التوهم
حتى تختلط هذه الكاف بالكاف الذي يكون من الحرف وهذا فيه نظر لان هذا التوهم يعود الى اهل العرف فخاطبهم الله بلغتهم وقيل هو ههنا خطاب للنبي عليه السلام فلذلك
وحد وحكي عن الزجاج انه قال لفظ الجماعة لفظ الواحد فالمعنى ذلك ايها القبيل ثم رجع الى خطاب المؤمنين فقال تعالى ذلكم ازكى لكم اي خير لكم وافضل واطهر
اي لقلوبكم من الريبة وذلك انها اذا كان في نفس كل واحد منهما نوع محبة لم يؤمن ان يتجاوز ذلك الى غير ما احل الله لهما والله يعلم ما لكم فيه من الصلاح في العاجل والآجل
وانتم غير عالمين الا بما اعلمكم وقيل يعلم ود كل واحد منهما لصاحبه والوالدات الوالدة والوالد صفتان غالبتان فلذلك لا يذكر الموصوف معهما تجريا مجرى الاسماء يرضعن اولادهن لما
ذكر النكاح والطلاق ذكر الولد فان الزوجين قد يفترقان وثم ولد فالآية اذا في المطلقات اللاتي لهن اولاد من ازواجهن ولفظه لفظ الخبر ومعناه الامر وهو امر استحباب لا امر
ايجاب يريد انهن احق بالرضاع من غيرهن اذا اردن ذلك ولو وجب عليهن الرضاع ما وجبت لهن الاجرة وقد اوجب الله لهن الاجرة في سورة الطلاق في قوله فآتوهن اجورهن
وفي قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن ينصرف الى الآباء ثم بين سبحانه مدة الرضاع فقال حولين اي سنتين واصله من قولهم حال الشيء اذا انتقل وتغير فالحول منقلب من الوقت
الاول الى الثاني كاملين على التاكيد كقوله تعالى تلك عشرة كاملة وقال اهل المعاني انما قال كاملين لان العرب يقول اقام فلان بمكان كذا حولين وانما اقام حولا وبعض الآخر
ومنه قوله تعالى كاملين ليبين انه لا يجوز ان ينقص منهما فصل اختلف العلماء في هذا الحد هل هو حد لكل مولود او هو حد لبعض دون بعض فقال عكرمة عن ابن
عباس اذا وضعت لستة اشهر فانها ترضعه حولين كاملين واذا وضعته لسبعة اشهر ارضعته ثلثة وعشرين شهرا واذا وضعته لتسعة اشهر ارضعته احدا وعشرين شهرا
كل ذلك تمام ثلثين شهرا قال الله تعالى وحمله وفصاله ثلثون شهرا وقال قوم هو حد لكل مولود باي وقت ولد لا ينقص من حولين ولا يزيد الا ان يشاء الزيادة فاذا اراد
الاب ان يفطمه قبل الحولين ولم ترض الام فليس له ذلك واذا قالت الام انا افطمه قبل الحولين ولم يرض الاب فليس لها ان تفطمه حتى يتفقا جميعا على الرضاع فان اجتمعا قبل

الحولين

الحولين فطماه وان اختلفا لم يفطمه قبل الحولين وذلك قوله تعالى عن تراض منهما وتشاور وهذا قول ابن جريج والثوري ورواية الوالبي عن ابن عباس وفي الآية [illegible]
الدلالة على ان الرضاع ما كان في الحولين وان ما بعد الحولين من الرضاع لا يحرم وهو قول علي وعبد الله وابن عباس وابن عمر وعلقمة والشعبي والزهري وفي الحديث الرضاع بعد
الحولين وقال قتادة والربيع فرض الله على الوالدات ان يرضعن اولادهن حولين ثم انزل الرخصة والتخفيف بعد ذلك فقال لمن اراد ان يتم الرضاعة وليس فيما دون ذلك وقت محدود
وانما هو على مقدار اصلاح الصبي وما يعيش به وقرأ ابو رجاء الرضاعة بكسر الراء قال الخليل والفراء هما لغتان مثل الوكالة والوكالة والدلالة والدلالة وقرأ ابن محيصن
لمن اراد ان تتم الرضعة بتاء مفتوحة والرضعة فعلة كالمرة الواحدة وقرأ عكرمة وحميد وعون العقيلي لمن اراد ان يتم الرضاعة بتاء مفتوحة ورفع الرضاعة على انه الفعل لها وقيل
ابن عباس بكل الرضاعة وانما كانت الامهات احق بالرضاع من الاجنبيات لانهن احنى وارفق وانتزاع الولد الصغير من الام اضرار به وبها وهذا يدل على ان الولد وان فطم فالام
احق بحضانته لفضل شفقتها وانما تكون احق بالحضانة اذا لم تتزوج فان تزوجت فذلك يقطعها عن الحضانة فغيرها من نساء قرابته احق بالحضانة واذا بلغ الولد سبع سنين خير
بين ابيه وامه كما ورد به الخبر وعلى هذا يشكل قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن لان المطلقة لا تستحق الكسوة اذا لم تكن رجعية بل تستحق الاجرة الا ان يحمل على مكارم
الاخلاق فيقال الاولى ان لا تنقص الاجرة مما يكفيها لقوتها وكسوتها حتى اذا علم الوالدان هذه الاجرة لا تكفيها وليس لها متمسك آخر فلا بد ان يوصل اليها ما يقيم الولد والذي يقيم
الولد هو الذي يقيمها من النفقة والكسوة وقيل الآية عامة في المطلقات اللواتي لهن اولاد وفي الزوجات والاظهر انها في الزوجات في حال بقاء النكاح لانهن المستحقات
للنفقة والكسوة والزوجة تستحق النفقة والكسوة ارضعت او لم ترضع والنفقة والكسوة في مقابلة التمكين فاذا اشتغلت بالارضاع لم يكمل التمكين فقد يتوهم ان النفقة تسقط
فازال هذا الوهم بقوله تعالى وعلى المولود له اي على الزوج رزقهن وكسوتهن في حال الحضانة لان اشتغالها من مصالح الزوج كما لو سافرت لحاجة الزوج باذنه فان النفقة لا تسقط و
قرأ طلحة بن مصرف كسوتهن بضم الكاف وهما لغتان مثل اسوة واسوة ورشوة ورشوة وقوله بالمعروف علم الله تفاوت احوال خلقه في الغنى والفقر فقال بالمعروف اي على
قدر الميسور قال القشيري هذه الآية عندما نزلت في تعظيم قدر الوالدة لما انها احوال الوالد لطول هذه المدة فلا تعلق له بامر الارضاع وابتدأ لا تكلف وقرئ بالنون نفس الا وسعها
التكلف الالزام من الكلف وهو الاثر على الوجه من السواد والوسع ما يسع الانسان فيطيقه ولا يضيق عليه وهو اسم كالجهد ورفع النفس باسم الفعل المجهول لانه وضع موضع الفاعل
وانتصب الوسع بخبر الفعل المجهول لانه اقيم مقام المفعول وفي المراد بالنفس ههنا ثلثة اقوال آ الزوج ب المرأة ج هما اي لا يكلف المرأة الصبر على التقتير في الاجرة ولا يكلف الزوج ما هو اسراف
بل يعطي على القصد لا تضار والدة بولدها قرأ ابن محيصن وابن كثير وشبل وابو عمرو ويعقوب وقتيبة برفع الراء مشددة واختاره ابو حاتم على الخبر نسقا على قوله لا تكلف وقرأ
نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف تضار مشددة مفتوحة الراء واختاره ابو عبيد على النهي واصله لا تضارر فادغمت وحركت الى اخف الحركات وهو النصب ويدل عليه قراءة
عمر لا تضارر على اظهار التضعيف وقرأ الحسن لا تضار براء مدغمة مكسورة لانها لما ادغمت سكنت والجزم يحرك الى الكسر وروى ابان عن عاصم لا تضارر مظهرة مكسورة على ان الفعل لها
وقرأ ابو جعفر لا تضار بجزم الراء الخفيفة على الحذف طلبا للخفة ومعنى الآية لا تضار والدة بولدها فينزع الولد منها الى غيرها بعد ان رضيت بارضاعه والفها الصبي ولا مولود له بولده
فيحمل على ان يعطي الام اذا لم يرضع الولد الا منها اكثر مما يجب لها عليه فهذان القولان على مذهب الفعل المجهول على معنى يفعل ذلك بها والوالدة والمولود له مفعولان واصل الكلمة لا تضارر بفتح الراء
الاولى ويحتمل ان يكون الفعل لها ويكون تضار على مذهب ما قد سمي فاعله والمعنى لا تضار والدة فتابى ان ترضع ولدها لتشق على ابيه ولا مولود له ولا يضار الاب الام فيمنعها من ارضاعه
وينتزعه منها وعلى هذا المذهب اصله لا تضارر بكسر الراء الاولى وعلى هذه الاقوال يرجع الضرار الى الوالدين يضار كل واحد منهما صاحبه بسبب الولد ويجوز ان يكون الضرار راجعا الى الصبي
اي لا يضار كل واحد منهما الصبي فلا ترضعه الام حتى يموت او لا ينفق الاب او ينتزعه من امه حتى يضر بالصبي ويكون الباء زائدة معناه لا تضار والدة ولدها والاب ولده وكل هذه
الاقوال مروية عن المفسرين وعلى الوارث مثل ذلك اختلف اهل التاويل اي وارث هو ووارث من هو على ثلثة اقوال آ انه وارث الصبي المعني به على وارث الصبي الذي لو مات الصبي
وله مال ورثه مثل الذي كان على ابيه في حال حيوته ثم اختلفوا اي وارث هو من ورثته فقال قوم هو عصبته كائنا من كان من الرجال دون النساء مثل الجد والاخ وابن الاخ والعم وابن العم
ونحوهم وهو قول عمر بن الخطاب والزهري والحسن ومجاهد وعطاء ومذهب سفيان قال اذا لم يبلغ نصيب الصبي ما ينفق عليه اجبرت العصبة الذين يرثونه على ان يسترضعوه وقال
ابن سيرين اتي عبد الله بن عتبة في رضاع صبي يتيم ومعه وليه فجعل رضاعه في ماله وقال للوارث لو لم يكن له مال جعلنا رضاعه في مالك الا ترى ان الله يقول وعلى الوارث مثل ذلك وقال
الضحاك ان مات ابو الصبي وللصبي مال اخذ رضاعه من ماله وان لم يكن له مال اخذ من الرجال العصبة فان لم يكن للعصبة مال اجبرت امه عليه وقال بعضهم هو وارث الصبي كائنا
من كان من الرجال والنساء وهو قول حسن بن صالح وقتادة وابن ابي ليلى ومذهب احمد واسحق وابي ثور قالوا يجبر على نفقته كل وارث على قدر ميراثه عصبة كانوا او غيرهم وقال
بعضهم هو من كان ذا رحم محرم من ورثة المولود فمن لم يكن بمحرم مثل ابن العم والمولى وما اشبههما فليسوا ممن عناهم الله تعالى بقوله وعلى الوارث مثل ذلك وان كانوا من جملة العصبة فلا
يجبرون على النفقة وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والقول ب وعلى الوارث مثل ذلك يعني الصبي نفسه الذي هو الوارث لابيه المتوفى ان عليه اجر رضاعه في ماله ان كان له مال
فان لم يكن له مال اجبرت امه على رضاعه ولا يجبر على نفقة الصبي الا الوالدان وهو قول مالك والشافعي و ج مونة الام والاب من مال الصبي اذا كان له مال فالمعنى اذا مات الاب فعلى الصبي
نفقة امه ذكره ابن جرير وفي قوله مثل ذلك ثلثة اقوال آ ان الاشارة الى اجر الرضاع والنفقة قاله اكثر العلماء و ب ان الاشارة بذلك الى النهي عن الاضرار روي عن ابن عباس والشعبي والزهري
واختاره الزجاج و ج انه اشارة الى الجميع ذلك روي عن سعيد بن جبير ومجاهد ومقاتل ويشهد له انه معطوف على ما قبله وقد ثبت ان على المولود له النفقة والكسوة وان لا يضار فوجب ان يكون
قوله مثل ذلك مشيرا الى جميع ما على المولود له فان ارادا فصالا اي اراد الوالدان فطاما لانه يفصل المولود من الاغتذاء بلبن امه الى غيره من الاقوات ومنه سمي الفصيل لانه مفصول عن امه عن تراض
منهما يعني قبل الحولين لان بعد الحولين لا يجب على واحد منهما اتباع الآخر وتشاور التشاور استخراج الراي ولذلك الشورة ومنه يقال شرت العسل اذا استخرجته والمعنى انهما اذا تشاورا وتراضيا
على الفطام قبل الحولين فلا باس اذا كان الولد قويا فلا جناح عليهما اي لا حرج وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم اي لاولادكم وحذفت اللام اكتفاء بدلالة الاسترضاع لانه لا يكون الا للاولاد وقال
مقاتل اذا لم ترض الام بما رضي به غيرها فلا حرج على الاب ان يسترضع لولده اذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف فيه قولان آ اذا سلمتم ايها الآباء الى الامهات اجرة ما ارضعن قبل امتناعهن قاله مجاهد
والسدي و ب اذا سلمتم الى الظئر اجرها بالمعروف قاله سعيد بن جبير ومقاتل وقرأ ابن كثير ما اتيتم بقصر الالف ومعناه ما فعلتم ويكون التسليم على هذه الآية بمعنى الطاعة والانقياد لا بمعنى
تسليم الاجرة والمعنى اذا سلمتم للاسترضاع عن مشورة واتفاق قوله تعالى بالمعروف متعلق بسلمتم امر ان يكون ذلك بعد تسليم الاجرة مستبشري الوجوه ناطقين بالقول الجميل منظا للصبي بما هو له

والله بما تعملون بصير أي لا يترك جزاء شيء من أعمالكم لأنه بصير بها والذين يتوفون منكم لما ذكر عدة المطلقات واتصل بذكرها ذكر الإرضاع ذكر عدة الوفاة أيضا لئلا يتوهم
أن عدة الوفاة مثل عدة الطلاق والمعنى والرجال الذين يموتون منكم والتوفي أخذ الشيء وافيا وقرأ علي كرم الله وجهه يتوفون بفتح الياء على أن الفعل لهم أي يتوفون آجالهم و
أرزاقهم وقوله منكم خطاب للمسلمين وقيل للمكلفين فإن الكافر مخاطب بالتفاصيل بشرط تقدم الإيمان ويذرون أزواجا أي يتركون نساء وفي هذه
الآية خمسة أقوال أ أن الذين مبتدأ والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم حكم الذين يتوفون منكم ومثله والسارق والسارقة وقوله يتربصن بيان الحكم المتلو وهذا قول سيبويه
و ب أن المبتدأ محذوف والذين قام مقامه تقديره وأزواج الذين يتوفون منكم والخبر يتربصن ودل على المحذوف قوله ويذرون أزواجا و ج أن الذين مبتدأ ويتربصن الخبر والعائد
محذوف تقديره يتربصن بعدهم أو بعد موتهم و د أن الذين مبتدأ وتقديره الخبر أزواجهم يتربصن و ه أنه لو ترك الإخبار عن الذين والخبر عن الزوجات المتصل ذكرهن بالذين لأن
الحديث معهن في الاعتداد بالأشهر فجاء الإخبار عما هو المقصود وهذا قول الفراء ومعنى يتربصن أي ينتظرن ويحبسن أنفسهن عن التزويج أربعة أشهر وعشرا إلا أن يكن حوامل فيتربصن
إلى أن يضعن الحمل وإنما قال وعشرا بلفظ التأنيث والمراد بها الأيام لأن العرب إذا أبهمت العدد من الليالي والأيام غلبت عليه الليالي حتى إنهم يقولون صمنا عشرا من الشهر فيغلبون
الليالي لأن ليلة كل يوم قبله فإذا أظهروا مع العدد تفسيره كانت الإناث بغيرها والذكور بالها كقوله تعالى سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ويدل عليه قراءة ابن عباس أربعة أشهر وعشر
ليال وقال المبرد إنما أنث العشر لأنه أراد به المدة أي وعشر مدد كل مدة منها يوم وليلة فالليلة مع يومها مدة معلومة من الدهر وجرى الأوزاعي والأصم وجماعة على ظاهر الآية
فقالوا عدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشر ليال وإن لم يمض عشرة أيام بعد أربعة أشهر فإن قيل ما الحكمة في زيادة هذه العشر فالجواب أنه يتبين صحة الحمل بنفخ الروح فيه
قاله سعيد بن المسيب وأبو العالية ويشهد له الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك
ثم يرسل الله إليه الملك فينفخ فيه الروح وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج فإنها تحد عليه أربعة أشهر
وعشرا والإحداد هو ترك الزينة والتطيب ولا تكتحل بالإثمد ولا تلبس فيه طيب ولا ترجل شعرها بالدهن وفي الإحداد قولان أ أنه واجب وهو قول ابن عباس والجمهور و ب أنه ليس بواجب
وهو قول الحسن فإذا بلغن أجلهن أي انقضت عدتهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف فإن قيل فما المعنى في رفع الجناح عن الرجال في بلوغ النساء أجلهن قلنا فيه
جوابان أ أن الخطاب توجه إلى الرجال فيما يلزم النساء من أحكام العدة فإذا بلغن أجلهن ارتفع الجناح عن الرجال في الإنكار عليهن و ب لا جناح على الرجال في نكاحهن بعد انقضاء عدتهن ثم
فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف قولان أ من طيب وتزين ونقلة من مسكن وهو قول أبي جعفر الطبري و ب النكاح الحلال وهو قول مجاهد وهذه الآية ناسخة قوله متاعا إلى الحول
وإن كانت مكتوبة في المصحف قبل تلك الآية إذ ليس ترتيب المصحف على ترتيب النزول بل هذا الترتيب الآن هو الذي أمر به جبريل في الكتابة والتلاوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول عند نزول كل آية ضعوا هذه الآية في سورة كذا في موضع كذا كما كان يأمر جبريل والله بما تعملون خبير ظاهر ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أي لا وزر عليكم
في التعريض بالخطبة في العدة والتعريض مثل التصريح وأصل التعريض التلويح بالشيء والفرق بينه وبين الكناية أن الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتعريض أن تذكر شيئا
تدل به على شيء لم تذكره وهو من عرض الشيء وهو جانبه كأنه يحوم به على الشيء ولا يظهره وقيل هو من قولك عرضت الرجل أي أهديت إليه تحفة وفي الخبر أن النبي عليه السلام وأبا بكر
لقيا الزبير في ركب أقبلوا من الشام يريدون مكة فعرضا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثيابا بيضا أي أهديا إليهما فالمعرض بالكلام يوصل إلى صاحبه كلاما يفهم معناه والخطبة بكسر الخاء طلب
النكاح وهو مصدر يضاف إلى المفعول التقدير من خطبتكم النساء والخطبة بضم الخاء تأليف كلام يتضمن وعظا وإبلاغا والخطب الأمر العظيم لأنه يحتاج فيه إلى خطاب كثير والتعريض
بالخطبة مثل أن يقول إنك لجميلة وصالحة وإنك لنافعة وإني فيك لراغب وإن عسى أن أتزوج وما أشبه ذلك قال إبراهيم لا بأس أن يهدي لها وأن يقوم بشغلها في العدة
إذا كانت من شأنه وقال مجاهد قال رجل لامرأة في جنازة زوجها لا تسبقيني بنفسك فقالت قد سبقت ولا يجوز التعريض لخطبة الرجعية لأنها كالزوجة ويجوز في عدة الوفاة وأما
عدة البائنة فالصحيح جواز التعريض وأما التصريح بالخطبة فحرام في العدة أو أكننتم في أنفسكم أي أسررتم وأضمرتم من خطبتهن ونكاحهن يقال أكننت الشيء وكننته لغتان قال ثعلب
أكننت الشيء أخفيته في نفسي وكننته سترته علم الله أنكم ستذكرونهن أي إما سرا وإما علانية فرخص في التعريض دون التصريح ولكن لا تواعدوهن سرا فيه أربعة أقوال أ أنه النكاح
قاله ابن عباس وأنشد بيت امرئ القيس شعر ألا زعمت بسباسة الحي أنني كبرت وأن لا يحسن السر أمثالي قال ابن قتيبة استعير للنكاح لأن النكاح يكون سرا والمعنى لا يقول الرجل
للمعتدة تزوجيني إذا حللت و ب أن المواعدة سرا أن تقول لها إني لك محب وعاهديني أن لا تتزوجي غيري روي عن ابن عباس أيضا و ج أن المراد بالسر الزنا قاله الحسن وقتادة والضحاك
وكان الرجل يدخل على المرأة من أجل الريبة وهو يعرض بالنكاح فيقول لها دعيني فإذا وفيت عدتك أظهرت نكاحك فنهى الله عن ذلك و د لا تواعدوهن سرا أي لا تصفوا أنفسكم
لهن بكثرة الجماع قاله الكلبي إلا أن تقولوا قولا معروفا معناه ولكن قولوا معروفا وقيل عدة جميلة وقال مجاهد التعريض من غير أن تصرح ولا تعزموا عقدة النكاح قال الزجاج
معناه على عقدة النكاح وحذفت على استخفافا يقال عزم الشيء وعزم عليه ومن الأمر البين أن القرآن أفصح كلام فما ورد فيه فلا يعترض عليه ولا يشك في صحته وفصاحته وقد
قال تعالى وإن عزموا الطلاق وقال ههنا ولا تعزموا عقدة النكاح والمعنى ولا تعزموا على عقدة النكاح في زمان العدة فأما إضمار إبراد العقد عليها إذا انقضت عدتها فجائز والعقد الشد
والتوثيق حتى يبلغ الكتاب أجله أي حتى تنقضي العدة وإنما سماه كتابا لأنه فرض من الله تعالى كقوله كتب عليكم الصيام أي فرض وهذا أن ما كتب كان القلب به أوثق وكان في النفس
أثبت وقيل حتى يبلغ فرض الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم هذا نهاية التحذير فاحذروه أي احذروا الله وقيل احذروا هذا النهي الذي سبق واعلموا أن الله غفور
حليم لا يعجل بالعقوبة لا جناح عليكم إن طلقتم النساء هذا أيضا من أحكام المطلقات أي لا حرج وأصله الثقل والإثم يقال جنحت السفينة أي مالت لثقلها ما لم تمسوهن قرأ ابن كثير
ونافع وأبو عمرو تمسوهن بغير ألف حيث كان وبفتح التاء لأن الغشيان هو من فعل الرجال دليله قوله ولم يمسسني بشر وقرأ حمزة والكسائي وخلف تماسوهن بالألف وضم التاء
ههنا وفي الأحزاب على المفاعلة لأن بدن كل واحد منهما يلاقي بدن صاحبه ويقال تماسا جميعا دليله قوله تعالى من قبل أن يتماسا نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة من بني حنيفة
ولم يسم لها مهرا ثم طلقها من قبل أن يمسها فنزلت هذه الآية فقال عليه السلام متعها ولو بقلنسوة أو تفرضوا لهن فريضة يجوز أن يكون مصدرا وأن يكون مفعولا به وهو الحد
وفعيلة ههنا بمعنى مفعول والموصوف محذوف تقديره سنة مفروضة ومعنى الآية ما لم تمسوهن ولم تفرضوا لهن فريضة والفريضة الصداق وسمي فريضة لأنه قد أوجبه لها فإن قيل
ما الوجه في نفي الجناح عن المطلق وهل على المطلق جناح لو طلق بعد المسيس فيوضع عنه قبل المسيس قلنا روي عنه عليه السلام أنه قال ما بال أقوام يلعبون بحدود الله يقولون طلقتك

سبع ع

راجعتك وقال عليه السلام لا تطلقوا النساء إلا من ريبة وقال أبغض الحلال إلى الله الطلاق فلما قال عليه السلام هذا ظنوا أنهم يأثمون في ذلك فأخبر الله أنه لا جناح في تطليق النساء على
هذا الوجه المندوب وقد يكون الطلاق أروح من الإمساك وقيل معنى قوله لا جناح عليكم أي لا سبيل للنساء عليكم إن طلقتموهن من قبل المسيس وقبل الفرض في إتباعكم بصداق ولا تبعة وقيل
الإباحة الطلاق في أي وقت شاء بخلاف ما لو أراد الطلاق بعد الدخول بها وكانت من ذوات الأقراء فإنه يطلق للعدة أي في طهر لم يجامع فيه كما سبق ذكره وقيل رفع الحرج في الطلاق
على غير مهر لأن أمر المهر في الشرع مؤكد فقد يتوهم أنه لا بد من مهر إما مسمى وإما مهر المثل فرفع الحرج في التطليق وإن لم يكن في النكاح مهر وفي الآية بيان أن التزويج بغير مهر جائز بل
إذا صرحت بنفي المهر وهي المفوضة وبيان أنه لا إثم على من طلق هذه المفوضة كما أنه لا إثم على من طلق من تزوج بها بمهر وما في قوله ما لم تمسوهن مصدرية والزمان معها محذوف تقديره
في من ترك مسهن وقيل ما شرطية أي إن لم تمسوهن وفي الآية أيضا دليل على أن المفوضة إذا وطئت تستحق المهر لأنه قال ما لم تمسوهن وأيضا هذه الموطوءة لا تنحط عن الموطوءة بالشبهة
ثم إنها تستحق المهر فما ظنك بالموطوءة في نكاح صحيح ومباشرة بالذكر في الخلاف من أنها لا تستحق المهر إذا وطئت وقد جعلت لأنه علق لها المطالبة بالفرض ولو مات الزوج قبل
الدخول ففي قول لا تستحق المهر كما لو طلقت قبل الدخول بل عليها عدة الوفاة ولها الميراث والمتعة وفي القول الثاني تستحق المهر لحديث بروع بنت واشق وعليها العدة ولها الميراث
ثم قيل أو تفرضوا معطوف على محذوف قبله أي ما لم تمسوهن ممن فرضتم لهن أو لم تفرضوا لهن ومتعوهن أي أعطوهن من مالكم ما يتمتعن به على قدر أحوالكم في الغنى والفقر والمتاع اسم لما
يتمتع به فذلك معنى قوله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره أي إمكانه وطاقته قرأ أبو جعفر وحمزة وحفص والكسائي وخلف وابن ذكوان بفتح الدال منهما واختاره أبو عبيد قال لأنهما
من التحامه وقرأ الآخرون بجزم الدال منهما واختاره أبو حاتم وهما لغتان وقد نطق بهما فصحاء العرب فسالت أودية بقدرها وتصديق الجزم قوله وما قدروا الله حق قدره وتقول
العرب القضاء والقدر قال أبو زيد الأنصاري ومنهم من يقول القضا والقدر بتسكين الدال وقال بعضهم القدر المصدر والقدر الاسم متاعا اسم المصدر والمصدر التمتيع واسم المصدر يجري
مجراه بالمعروف أي بما عرف في الشرع من غير ظلم ولا إسراف حقا نصب على المصدر أي حق ذلك حقا على المحسنين على متعلقه بالناصب للمصدر فصل اختلفوا في وجوب المتعة
على قولين أ أنها واجبة واختلفوا على هذا القول لأي المطلقات تجب على قولين أ أنها واجبة لكل مطلقة سواء دخل بها أو لم يدخل فرض لها أو لم يفرض إذا كان الطلاق من قبله فإن كان
الفراق من قبلها فلا متعة وهو قول الحسن وسعيد بن جبير وأبي العالية واختاره محمد بن جرير الطبري لقوله تعالى وللمطلقات متاع بالمعروف والقول الثاني أنها تجب للمطلقة
قبل الدخول إذا لم يسم لها مهرا وهو قول عبد الله بن عمر ونافع وعطاء ومجاهد ومذهب الشافعي ويكون وجه الآية على هذا القول لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن ولم تفرضوا لهن
فريضة الألف زائدة والقول الثاني أن المتعة مستحبة ولا تجب على أحد سواء سمى للمرأة أو لم يسم دخل بها أم لم يدخل والأمر بها أمر ندب واستحباب ولأنها لو كانت واجبة لم يخص المتقين
والمحسنين وهو قول مالك والليث و[illegible] واختلفوا في قدر المتعة ومبلغها فنقل عن ابن عباس والشعبي والزهري والربيع بن أنس أعلاها خادم وأوسطها كسوة وأدناها درع وخمار
وإزار ودون ذلك وقاية أو شيء من الورق وهذا مذهب الشافعي قال أعلاها على الموسع خادم وأوسطها ثوب وأقلها أقل ما له ثمن وقال الحسن ثلاثون درهما وكان شريح يمتع
بخمسمائة درهم ومتع الحسن بن علي رضي الله عنهما امرأة له بعشرة آلاف درهم فقالت متاع قليل من حبيب مفارق وقال أبو حنيفة مبلغها إذا اختلف الزوج والمرأة فيها قدر نصف مهر
مثلها لا يجاوزه والصحيح أن الواجب من ذلك على قدر يسر الرجل وعسره كما قال تعالى ولو كان المعتبر فيه المهر لقال متعوهن على قدر مهورهن وقدر نصف صداق مثلهن فلما قال
على الموسع قدره وعلى المقتر قدره دل على أن المعتبر فيه حال الرجل لا حال المرأة وذكر المحسنين والمتقين ضرب من الزيادة وقيل على المحسنين أي المؤمنين وقيل المحسنين إلى أنفسهم
بامتثال أمر الله تعالى وكذلك حقا على المتقين أي لا إثم في ترك ما يجب عليهم وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن الآية هذا في الرجل يتزوج المرأة وقد سمى لها صداقا ثم طلقها قبل أن يمسها
فلها نصف المهر وليس لها أكثر من ذلك ولا عدة عليها وإن لم يدخل بها حتى مات فلا خلاف أن لها المهر كاملا والميراث وعليها العدة والمس ههنا الجماع وقال أبو حنيفة وأصحابه إذا خلا
بامرأة ولم يجامعها حتى فارقها فعليه المهر وعليها العدة لخبر ابن مسعود قضى الخلفاء الراشدون فيمن أغلق بابا وأرخى سترا أن لها المهر وعليها العدة وقال الشافعي لا مهر لها ولا عدة
عليها لظاهر النص فنصف ما فرضتم أي فالواجب النصف من المهر والنصف الجزء من اثنين وقرأ السلمي فنصف بضم النون حيث وقع وهما لغتان إلا أن يعفون يعني النساء أي يتركن ذلك
النصف الواجب لهن ومحل يعفون النصب بأن لأن جمع المؤنث في الفعل المضارع يستوي في الرفع والنصب والجزم تقول هن يضربن ولم يضربن ولن يضربن فلو سقطت لنصب أو لجزم لأشبه
ذلك فعل الواحد المذكر فأما قولك الرجال يعفون فهو مثل النساء يعفون في اللفظ وهو مخالف له في التقدير فالرجال يعفون أصله يعفوون مثل يخرجون فحذفت الواو التي هي لام وبقيت
واو الضمير والنون علامة الرفع وفي قولك النساء يعفون لم يحذف منه شيء وإنما يصح هذا العفو من البالغة العاقلة الرشيدة أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وقرأ الحسن أو يعفو
ساكنة الواو كأنه استثقل الفتحة في الواو كما استثقلت الضمة فيها فصل اختلف العلماء في الذي بيده عقدة النكاح فقال بعضهم هو الولي وذلك إذا كانت بكرا أو غير
جائزة التصرف فيجوز عفوه عليها وإن كرهت فإن عفت المرأة وأبى الولي فالعفو جائز وهذا قول علقمة وأصحاب عبد الله وإبراهيم وعطاء والحسن والزهري والسدي وأبي صالح و
ابن زيد وربيعة ورواية العوفي عن ابن عباس وقول الشافعي في القديم لأن الله تعالى خاطب الأزواج فقال وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون ولو كان هو الزوج
لقال إلا أن يعفون أو تعفون لأنه تقدم ذكر الأزواج وخاطبهم بخطاب الحاضر فلما عدل عن خطابهم دل على أن الذي بيده عقدة النكاح غير الزوج فوجب أن يكون الولي وقال آخرون
الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج ومعنى الآية إلا أن يعفون النساء فلا يأخذن شيئا من المهر أو يعفو الزوج فيعطيها الصداق كاملا وهذا قول سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد و
محمد بن كعب القرظي ونافع والربيع وقتادة وابن حيان والضحاك وابن سيرين ورواية عمار بن أبي عمار عن ابن عباس وهو مذهب أهل العراق لا يرون للولي سبيلا على شيء من صداقها
لأنها ثيبا كانت أو بكرا قالوا للإجماع الجميع على أن الولي لو أبرأ زوجها من مهرها قبل الطلاق أنه لا يجوز فكذلك إبراؤه وعفوه بعد الطلاق لا يجوز وللإجماع أيضا على أن الولي لو وهب شيئا
من مالها لزوجها بعد البينونة بغير إذنها لم يكن له ذلك والمهر مال من أموالها فوجب أن يكون حكمه حكم سائر أموالها وللإجماع أن من الأولياء من لا يجوز عفوه كبني العم وغيرهم ولم
يفرق الله في هذه الآية ولأنه قال ولا تنسوا الفضل بينكم والفضل في هبة الإنسان مال نفسه لا مال غيره فيكون وجه الآية على هذا التأويل الذي بيده عقدة النكاح نفسه في كل حال قبل الطلاق
وبعده فلما أدخل الألف واللام حذف الهاء كقوله فإن الجنة هي المأوى يعني مأواه فقوله عقدة النكاح بمعنى عقدة نكاحه وهذا قول الشافعي في الجديد وأما الآية فيحتمل أن يكون
المراد به الأزواج فخاطبهم بخطاب الحاضر ثم خاطبهم بخطاب الغائب كقوله تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة فإن قلنا هو الولي لم يجز عفوه إلا بشروط أ أن يكون أبا أو جدا
لأنهما لا يتهمان فيما يريان من حظ الولد و ب أن تكون المرأة بكرا و ج أن يكون العفو بعد الطلاق لا قبله إذ لا حظ لها في العفو قبل الطلاق لأن البضع معرض للتلف فإذا عفا ربما دخل بها فتتلف منفعتها

بغير ولي و ٢ ان يكون قبل الدخول فاما بعد الدخول فقد كملت بضعها فلم يجز اسقاط بدله و ٣ ان تكون صغيرة او مجنونة فاما البالغة الرشيدة فلا امر لولي عليها في مالها ولا يجب الولي العين
الذي بيده عقدة النكاح بعيد لان لفظ العفو لا يستعمل في الايجاب وان تعفوا اقرب للتقوى وان تعفوا واقرب خبره وللتقوى متعلق باقرب ويجوز في غير القرآن اقرب من التقوى واقرب الى التقوى
لان اللام ههنا تدل على معنى غير معنى الى وغير معنى من فمعنى اللام العفو اقرب من اجل التقوى فاللام تدل على علة قرب العفو واذا قلت اقرب الى التقوى كان المعنى يقارب
التقوى كما تقول انت اقرب الى واقرب من التقوى يقتضي ان يكون العفو والتقوى قريبين ولكن العفو اشد قربا من التقوى وليس معنى الآية على هذا بل على معنى اللام
وعفوها ابراء ويعفون ان لا يطالبها بالنصف العائد اليه اذا كان الصداق في يدها واذا كان الصداق باقيا في يدها فليبقى وهبت منك النصف الذي عاد الى ولفظ العفو
لا يلغي في ظاهر المذهب وفي المقصود بهذا الخطاب قولان ١ انه خطاب للرجال والنساء لان المذكر والمؤنث اذا اجتمعا غلب المذكر وهو قول ابن عباس والجمهور و ٢ انه خطاب
للزوج وحده حكاه الماوردي عن الشعبي وقد قرا وان يعفوا بالياء خبرا عن الزوج وفي اقرب للتقوى قولان ١ اقرب لاتقاء كل واحد منهما ظلم صاحبه و ٢ اقرب الى اتقاء معاصي الله
تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم قرا علي وابو داود والنخعي ولا تناسوا الفضل من المفاعلة بين اثنين لتقول ولا تنابزوا بالالقاب وقرا يحيى بن يعمر ولا تنسوا بكسر الواو
وقرا الباقون تنسوا بضم الواو ومعنى الفضل اتمام الرجل الصداق او ترك المرأة النصف وهذا يدل على ان الله تعالى اراد الزوج والزوجة وحثهما على الفضل والاحسان
وامرهما جميعا ان يستبقا الى العفو وقيل هذا عام في جميع المعاملات ان الله بما تعملون بصير اي لا يخفى عليه عفوكم واستقصاؤكم حافظوا على الصلوات الآية لما ذكر جملة
من الاحكام امر بالمحافظة على الصلوات فانها تذكر الوعد والوعيد وتذكرهما يهون تحمل التكاليف والمعنى واظبوا على الصلوات المكتوبة بمواقيتها وركوعها وسجودها وقيامها
وقعودها وجميع ما يجب من حقوقها وكل صلوة في القرآن مقرونة بالمحافظة فالمراد بها الصلوات الخمس وحافظوا يجوز ان يكون من المفاعلة الواقعة من واحد كعاقبت اللص وعافاه
الله وان يكون من المفاعلة الواقعة من اثنين ويكون وجوب تكرير الحفظ جاريا مجرى الفاعلين اذ كان الوجوب حاثا على الفعل فكانه شريك الفاعل على الحافظ كما قالوا في قوله تعالى
واذ واعدنا موسى فالوعد كان من الله تعالى والقبول من موسى وجعل القبول كالوعد وفي حافظوا معنى لا يوجد في احفظوا وهو تكرير الحفظ ثم خص الصلوة الوسطى من بينها
بالذكر دلالة على فضلها كقوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وهما من جملة الملائكة وقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان اخرجها بالذكر من الجملة
بالواو الدالة على التخصيص والتفضيل فكذلك قوله تعالى والصلوة الوسطى وقرات عائشة رضي الله عنها والصلوة الوسطى بالنصب على الاغراء وقرئ الوصطى بالصاد لمجاورة
الطاء وهما لغتان كالصراط والسراط والوسطى تانيث الاوسط ووسط الشيء خيره واعدله لان خير الامور اوساطها قال الله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اي خيارا
عدلا وقال تعالى قال اوسطهم اي خيرهم وافضلهم وقال اعرابي يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اوسط الناس طرا في مفاخرهم واكرم الناس اما برة وابا

فصل اختلف العلماء في الصلوة الوسطى ما هي فقال سعيد بن المسيب كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها مختلفين هكذا في الاختلاف وشبك بين اصابعه فقال
قوم هي صلوة الفجر وهو قول معاذ وعمر وابن عمر وابن عباس وجابر بن عبد الله وعطاء وعكرمة والربيع ومجاهد وعبد الله بن شداد بن الهاد وهو اختيار الشافعي
يدل عليه ما روى الربيع عن ابي العالية انه صلى مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الغداة فلما فرغوا قلت لهم ايتهن الصلوة الوسطى قالوا التي صليتها قبل ولانها
بين صلوتي ليل وصلاتي نهار تصلى في سواد من الليل وبياض من النهار وهي اكثر صلوة تفوت الناس ولانها لا تقصر ولا تجمع الى غيرها ولانها بين صلاتين تجمعان وتصديق هذا
التاويل من التنزيل قوله تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا يعني يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار والله تعالى عقبها بالقنوت بقوله وقوموا لله قانتين قالوا ولا
صلوة مكتوبة فيها قنوت سوى الصبح وفيه دليل على ثبوت القنوت وقال ابو رجاء العطاردي صلى بنا ابن عباس صلوة الغداة في مسجد البصرة فقنت بنا قبل الركوع
ورفع يديه فلما فرغ قال هذه الصلوة الوسطى التي امرنا ان نقوم فيها قانتين وعن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح بعد الركوع وعن الربيع بن انس
قال كنت جالسا عند انس فقيل انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا وعن ابن
عباس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات وابو بكر حتى مات وعمر حتى مات وعثمان حتى مات وعلي حتى مات رضي الله عنهم اجمعين وقال آخرون هي صلوة الظهر
وهو قول زيد بن ثابت وابي سعيد الخدري واسامة بن زيد وعائشة دليلهم ما روى عن زيد بن ثابت ان النبي عليه السلام كان يصلي بالهاجرة وكانت اثقل الصلوة على الصحابة
فلا يكون وراءه الا الصف والصفان الناس يكونون في قائلتهم وتجارتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان احرق على اقوام لا يشهدون الصلوة بيوتهم فنزلت
هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ولانها وسط النهار روي عن علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله تعالى في سماء الدنيا حلقة تزول فيها
الشمس فاذا زالت الشمس سبح كل شيء لربنا فامر الله بالصلوة في تلك الساعة وهي الساعة التي تفتح فيها ابواب السماء فلا تغلق حتى يصلى الظهر ويستجاب فيها الدعاء
ولانها اول صلوة فرضت واول صلوة توجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى الكعبة وهي التي ترفع جميع الصلوات والجماعات لاجلها يوم الجمعة وقال آخرون
هي صلوة العصر وهو قول علي وعبد الله وابي هريرة والنخعي وزر بن حبيش وقتادة والحسن وابي ايوب والضحاك والكلبي ومقاتل واختيار ابي حنيفة يدل عليه
ما روى سمرة بن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة الوسطى العصر وفي بعض الاخبار وهي التي فرط فيها سليمان عليه السلام وعن البراء بن عازب قال
نزل حافظوا على الصلوات وصلوة العصر فقراناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسختها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وفي مصحف عائشة رضي الله عنها
حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة العصر وهكذا كان يقرؤها ابي بن كعب وعبيد بن عمير وقال عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن صلوة الوسطى صلوة العصر
ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارا ثم صلاها بين العشائين ولانها صلوة بين صلوتي نهار وصلاتي ليل وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي تفوته العصر
فكانما وتر اهله وماله وقال قبيصة بن ذويب هي صلوة المغرب الا ترى انها وسط ليست باقلها ولا اكثرها ولا تقصر في السفر وهي وتر النهار وعن عائشة رضي الله عنها
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوات عند الله صلوة المغرب لم يحطها الله عن مسافر ولا مقيم فتح الله بها صلاة الليل وختم بها صلوة النهار فمن صلى المغرب وصلى
بعدها ركعتين بنى الله له قصرا في الجنة ومن صلى بعدها اربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة او قال اربعين سنة وقيل انها صلوة العشاء الاخرة لانها بين صلوتين لا يقصران
ذكره علي بن احمد النيسابوري في تفسيره وغيره وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى الفجر

في جماعة كان كقيام ليلة وقيل هي احدى الصلوات الخمس لا نعرفها بعينها ليكون ابعث لهم على المحافظة على جميعها وهو قول الربيع بن خثيم وبه يقول ابو بكر الوراق لو شاء الله لعينها
ولكنه سبحانه اراد تنبيه الخلق على اداء الصلوات قال الثعلبي وقد احسنوا في قولهم لان الله تعالى اخفى الصلوة الوسطى في جملة الصلوات المكتوبة ليحافظوا على جميعها كما اخفى
ليلة القدر في ليالي شهر رمضان واسمه الاعظم في جميع الاسماء وساعة الاجابة في ساعات الجمعة حكمة منه في فعله ورحمة على خلقه وقوموا لله قانتين لما امر بالقيام فيها القيام
في الصلوة وفي المراد بالقنوت ههنا خمسة اقوال ١ الطاعة قاله ابن زيد والشعبي وعطاء وجابر وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وطاوس وابن عباس في رواية عكرمة وعطية وابن ابي طلحة
قال الضحاك ومقاتل والكلبي لكل اهل دين صلوة يقومون فيها عاصين فقوموا انتم لله في صلاتكم مطيعين ودليل هذا التاويل ما روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال كل قنوت في القرآن فهو الطاعة ٢ انه طول القيام في الصلوة وهو قول ابن عمر يدل عليه حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل اي الصلوة افضل قال طول القنوت ٣ انه السكوت
عما لا يجوز التكلم به في الصلوة قال زيد بن ارقم كنا نتكلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة ويكلم احدنا من الى جانبه ويدخل الرجل عليهم فيسلم فيردون ويسائلهم كم صليتم فيرد عليه
ويجيء خادم الرجل وهو في الصلوة فيكلمه بحاجته كفعل اهل الكتاب فكنا كذلك الى ان انزل الله تعالى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام ٤ انه الخشوع قاله مجاهد
وكان العلماء اذا قام احدهم يصلي يهاب الرحمن ان يلتفت او يقلب الحصى او يعبث او يحدث نفسه بشيء من امر الدنيا الا ناسيا ٥ انه الدعاء في الصلوة قاله ابن عباس في رواية فان خفتم
الآية لما امر بالقنوت والاتيان باركان الصلوة بين ان في حال شدة الخوف تصح الصلوة كيف ما امكنت وان هذه العبادة لا تسقط عن العبد في حال وان كانت الحالة حالة قتال والمعنى فان خفتم
عدوا وسبعا او ما الاغلب من شانه الاهلاك فحذف المفعول لدلالة الكلام عليه فرجالا جمع راجل مثل تاجر وتجار والراجل الكائن على رجله اما ماشيا او واقفا المعنى فصلوا رجالا
وقرا بعضهم فرجالا مشددة وقرئ فرجلا او ركبانا جمع راكب مثل فارس وفرسان قال المفضل لا يقال راكب الا لصاحب الجمل فاما صاحب الفرس فيقال له فارس ويقال لراكب الحمار
حمار ولراكب البغل بغال وهما نصب على الحال اي فصلوا رجالا وركبانا الى القبلة وغير قبلة موميا او غير مومي على حسب قدرته وهذه صلوة شدة الخوف واما صلوة الخوف فسنذكرها
في سورة النساء ان شاء الله تعالى واختلفوا في عدد هذه الصلوة فذهب الجمهور الى انها على عددها ركعتين وقال الحسن يصلي ركعة واحدة لما روى مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلوة على
لسان نبيكم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وقال سعيد بن جبير اذا كنت في القتال والتقى الزحفان وضرب الناس بعضهم بعضا فقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر واذكر الله فتلك صلاتك وقال الزهري فان لم تستطع فلا تدع ذكرها في نفسك واختلفوا في وجوب الاعادة عليه اذا امن فذهب اهل الحجاز الى سقوط الاعادة لعذره
وذهب اهل العراق الى وجوب الاعادة لان شيئا فيها عمل ليس منها فان قيل كيف الجمع بين هذه الآية وبين ما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى يوم الخندق الظهر والعصر
والمغرب والعشاء بعدما غاب الشفق قلنا ان ابا سعيد روى ان ذلك كان قبل نزول هذه الآية فان خفتم فرجالا او ركبانا فبان ان ذلك الفعل الذي كان يوم الخندق منسوخ فاذا امنتم
اي زال الخوف فاذكروا الله اي فصلوا الصلوات الخمس تامة بحقوقها كما كنتم تصلون آمنين وقيل فاذكروا الله بالثناء عليه والحمد له كما علمكم من امر دينكم ما لم تكونوا تعلمون والصلوة دعاء وحالة
الخوف اولى الاحوال بالدعاء فلهذا لم تسقط الصلوة بالخوف والذين يتوفون منكم اي يا معشر الرجال ويذرون ازواجا اي ويتركون ازواجا اي زوجات قال الكسائي اكثر ما تقول العرب
للمرأة زوجة ولكن في القرآن زوج وصية لازواجهم قرا الحسن وابو عمرو وابن عامر والاعمش وحمزة وصية بالنصب على معنى فليوصوا وصية وقرا الباقون بالرفع على معنى كتب عليكم
الوصية وقيل معناه لازواجكم وصية وقيل لتكن وصية ودليل هذه القراءة قراءة عبد الله كتب عليهم وصية لازواجهم والمراد من قارب الموت فليوص لان الميت لا يوصي ولا ينهى متاعا
الى الحول متاعا نصب على المصدر اي متعوهن متاعا وقيل جعل الله لهن متاعا وقيل نصب على الحال وقيل نصب بالوصية والمتاع نفقة سنة لطعامها وكسوتها وسكناها وما تحتاج
اليه والى الحول متعلق بمتاع او صفة له غير اخراج غير ههنا منتصب انتصاب المصدر عند الاخفش تقديره لا اخراجا وقال غيره هو حال وقيل هو صفة متاع وقيل التقدير من غير
اخراج والمعنى لا تخرج من بيت زوجها فان خرجن من قبل انفسهن قبل الحول من غير اخراج الورثة فلا جناح عليكم يعني يا اولياء الميت فيما فعلن في انفسهن من معروف يعني التشوف
للنكاح والتصنع للازواج وفي معنى رفع الجناح عن الرجال بفعل النساء قولان ١ لا جناح عليكم في قطع النفقة عنهن اذا خرجن قبل انقضاء الحول و ٢ لا جناح في ترك منعهن من الخروج
لان مقامها حولا في بيت زوجها غير واجب عليها خيرها الله في ذلك الى ان نسخه باربعة اشهر وعشر لان ذلك لو كان واجبا عليها لكان على الاولياء منعها من ذلك فرفع الله الجناح عنهم
ومنعها واباح لها الخروج ان شاءت فصل قال ابن عباس وسائر المفسرين نزلت هذه الآية في رجل من اهل الطائف يقال له حكيم بن الحارث هاجر الى المدينة وله اولاد ومعه
ابوه وامرأته فمات فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية فاعطى رسول الله والديه واولاده من ميراثه ولم يعط المرأة شيئا غير انه امرهم ان ينفقوا عليها من تركة زوجها
حولا وذلك ان الرجل كان اذا مات وترك زوجة اعتدت سنة في بيت زوجها لا تخرج ينفق عليها من ميراثه فاذا تم الحول خرجت الى باب بيتها ومعها بعرة ترمي بها كلبا وتعني بها
بالبعرة انها تقول مكثي بعد وفاة زوجي اهون عندي من هذه البعرة ثم جاء الاسلام فاقرهم على مكث الحول بهذه الآية ثم نسخ ذلك باربعة اشهر وعشر ونسخ الامر بالوصية بما فرض لها من الربع
او الثمن من ميراثه وفي استحقاقها السكنى خلاف للعلماء وللمطلقات متاع بالمعروف الآية قد ذكرنا حكم المتعة وانما اعادها ههنا لما فيها من زيادة المعنى على ما سواها وهي فيما سوى هذا
بيان حكم غير الممسوسة اذا طلقت وههنا بيان حكم جميع المطلقات في المتعة قاله ابو العالية وقال ابن زيد لما نزل قوله حقا على المحسنين قال رجل من المسلمين ان احسنت فعلت وان
لم ارد ذلك لم افعل فقال الله تعالى وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين يعني المتقين الشرك فتبين ان لكل مطلقة متاعا وقد ذكرنا الخلاف فيها كذلك يبين الله لكم آياته اي مثل البيان
الذي تقدم فيما ذكر من الاحكام تبين لكم آياته فشبه البيان في المستقبل بالبيان في الماضي لعلكم تعقلون اي لتثبت لكم صفة العقلاء باستعمال ما بيناه لكم قال الزجاج العاقل من يعمل بما
وجب عليه ومن لم يفعل فهو جاهل الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم الآية قال اكثر المفسرين كانت قرية يقال لها داوردان قريبا من واسط وقع بها الطاعون فخرجت طائفة هاربين
من الطاعون وبقيت طائفة فهلك اكثر من بقي في القرية وسلم الذين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احزم منا لو صنعنا كما صنعوا لبقينا ولئن وقع الطاعون
ثانية لنخرجن الى الارض التي لا وباء بها فوقع الطاعون من قابل فهرب عامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا افيح فناداهم ملك من اسفل الوادي وآخر من اعلاه ان موتوا فماتوا جميعا وقال
الضحاك ومقاتل والكلبي انما فروا من الجهاد وذلك ان ملكا من ملوك بني اسرائيل امرهم ان يخرجوا الى القتال لعدوهم فخرجوا ثم جبنوا وكرهوا الموت فاعتلوا وقالوا لملكهم ان الارض التي نأتيها
بها الوباء فلا ناتيها حتى ينقطع منها الوباء فارسل الله عليهم الموت فلما راوا ان الموت كثر فيهم خرجوا من ديارهم فرارا من الموت فلما راى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب واله موسى قد ترى
معصية عبادك فارهم آية في انفسهم حتى يعلموا انهم لا يستطيعون الفرار منك فلما خرجوا قال لهم الله موتوا عقوبة لهم فماتوا جميعا وماتت دوابهم كموت رجل واحد والقيم ثمانية ايام حتى انتفخوا

فخرج اليهم الناس يعجزوا عن دفنهم فحظروا عليهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها واختلفوا في مبلغ عددهم فقال عطا الخراساني كانوا ثلثة آلاف وقال ابن عباس ووهب اربعة آلاف
وقال مقاتل والكلبي ثمانية آلاف وقال ابو روق عشرة آلاف وقال ابو مالك ثلثين الفا وقال السدي بضعا وثلثين الفا وقال ابن جريج اربعين الفا وقال
عطا بن ابي رباح سبعين الفا وقال الضحاك كانوا عددا كثيرا والصواب قول من قال انهم كانوا زيادة على عشرة آلاف وذلك ان الله تعالى قال وهم الوف وما دون عشرة آلاف
لا يقال لهم الوف وانما يقال ثلثة آلاف فصاعدا الى عشرة آلاف لان الالوف جمع الكثير وجمع القليل الآلاف مثل يوم وايام ووقت واوقات قالوا فاتى على ذلك مدة وقد بليت اجسادهم
فمر عليهم نبي يقال له حزقيل ثالث خلفا بني اسرائيل بعد موسى عليه السلام وذلك ان القيم بامر بني اسرائيل بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون ثم كالب ثم حزقيل وكان يقال له
ابن العجوز وذلك ان امه كانت عجوزا فسالت الله الولد وقد كبرت وعقمت فوهبه الله لها فلذلك قيل له ابن العجوز وقال الحسن ومقاتل هو ذو الكفل وسمي حزقيل ذو الكفل لانه كفل سبعين
نبيا وانجاهم من القتل فلما راى حزقيل الموتى قال يا رب لو اهلكت قومي وتركتني فريدا وحيدا ليس معي من يدعوك ويسبحك ويقدسك فاحياهم الله تعالى بدعائه وقيل الذي دعا لهم شمعون
ومعنى قوله الم تر الم تعلم باعلامي اياك ومعنى الرؤية هاهنا رؤية القلب فصار بصدق اخبار الله تعالى كالناظر اليه عيانا وقال اهل المعاني هو تعجب وتعظيم من اهل رايت مثلهم كما تقول
الم تر الى ما يصنع فلان وقرى الم تر بسكون الرا وهم الوف فيه قولان احدهما معناه وهم مؤتلفو القلوب قاله ابن زيد و٢ يعني الوفا في العدد وعليه العلما حذر الموت اي لحذر الموت فهو نصب
لانه مفعول له او نصب على المصدر اي حذروا حذر الموت الانقاذ فقال لهم الله موتوا اي اماتهم فهو امر تكوين ولا يبعد ان يقال نودوا وقيل لهم موتوا فاماتهم الله ثم احياهم وقد حكينا انه ناداهم
مناد ان موتوا فماتوا فان قيل كيف اميت هولاء في الدنيا مرتين وقد قال تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى قلنا اماتهم الله عقوبة لانه مقتهم على فرارهم من الموت ثم بعثهم الى
بقية آجالهم فكان كقوله تعالى والتي لم تمت في منامها وقيل كان احياؤهم آية من آيات نبيهم وآيات الانبيا نوادر لا يقاس عليها فيكون تقدير قوله الا الموتة الاولى التي ليست من آيات
الانبيا وفي هذه القصة احتجاج على اليهود اذ اخبرهم النبي عليه السلام بامر لم يشاهدوه وهم يعلمون صحته واحتجاج على منكري البعث ذكره ابن الانباري ان الله لذو فضل على الناس فيه تعالى
يذكر فضله على خلقه على ما يخلقه مع قلة شكرهم فقال ولكن اكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله في المخاطبين بهذا قولان احدهما انهم الذين اماتهم الله ثم احياهم قاله الضحاك و٢ انها
لامة محمد عليه السلام فمعناه لا تهربوا من الموت كما هرب هولاء فما ينفعكم الهرب واعلموا ان الله سميع لاقوالكم عليم بما تنطوي عليه ضمائركم من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا الاية
قال سفيان لما نزل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قال النبي عليه السلام رب زد امتي فنزل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فقال رب زد امتي فنزل انما يوفى الصابرون اجرهم
بغير حساب من استفهام في موضع رفع بالابتدا وذا خبره والذي نعت لذا او بدل منه ويقرض صلة الذي ولا يجوز ان يكون من وذا بمنزلة اسم واحد كما كانت ماذا لان ما اشد ابهاما
[illegible]

الفقرا فهو خير لكم وان لا يتبعه المن والاذى لقوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وان يتصدق به لوجه الله ولا يرائي بذلك لان المرائي مذموم على لسان الشرع وان يستحقر ما يعطي وان كثر
لان الدنيا كلها قليلة لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل وان يكون من احب ماله اليه لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فيضاعفه له قرا عاصم وابن ابي اسحق وابو حاتم فيضاعفه
نصبا بالالف وقرا ابن عامر ويعقوب بالتشديد والنصب وقرا ابن كثير وابو جعفر وشيبة بالتشديد والرفع وقرا الآخرون بالالف والتخفيف ورفع الفا فمن رفع جعله نسقا
على قوله يقرض وقيل بالفا وان والتشديد والتخفيف لغتان ودليل التشديد قوله تعالى اضعافا كثيرة لان التشديد للتكثير ومعنى التضعيف والاضعاف والمضاعفة واحد وهو الزيادة
على اصل الشي حتى يصير مثلين او اكثر قال الحسن والسدي هذا التضعيف لا يعلمه الا الله وهو مثل قوله تعالى ويؤت من لدنه اجرا عظيما وقال ابن زيد الواصل بسبعماية قال
ابو هريرة هذا في نفقة الجهاد وهو قول ابن زيد والله يقبض ويبسط فيه اربعة اقوال ١ يقبض الرزق عمن يشا ويوسع على من يشا ودليله قوله تعالى ويقبضون ايديهم وقوله ولو
بسط الله الرزق لعباده والاصل في هذا قبض اليد عند البخل وبسطها عند البذل و٢ انه الاحيا والاماتة فمن اماته فقد قبضه ومن مد له في عمره فقد بسط له و٣ والله يقبض الصدقة و
يبسط الخلف و٤ يقبض قلوبكم عن الصدقة ويبسطها في الصدقة واليه ترجعون يعني والى الله تعودون فيجزيكم باعمالكم قال قتادة الها راجعة الى التراب كناية عن غير مذكور اي
من التراب خلقكم واليه تعودون الم تر الى الملا من بني اسرائيل الاية قال الفرا الملا الرجال في كل القرآن لا يكون فيهم امراة وكذلك القوم والنفر والرهط وقال الزجاج الملا
من القوم وجوههم واشرافهم وهو اسم للجمع ومنه قوله تعالى وانطلق الملا منهم وقال اللاحوله وهم الذين يملأون العيون هيبة او يملأون المكان اذا احضروا من بعد موسى
اي من بعد موت موسى اذ قالوا لنبي لهم اختلفوا فيه على ثلثة اقوال ١ انه يوشع بن نون قاله قتادة و٢ شمعون بالسين المهملة سمته امه بذلك لانها دعت الله ان يرزقها غلاما
فسمع دعاها فيه تقول سمع الله دعائي والسين تصير شينا بلغة العبرانية قاله السدي و٣ اسمه اشمويل وهو بالعبرانية اسماعيل قاله الجمهور وقال وهب وابو اسحق والسدي
والكلبي وغيرهم كان سبب مسالتهم اياه ذلك انه لما مات موسى عليه السلام خلف بعده في بني اسرائيل يوشع يقيم فيهم التورية وامر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب يقيم التورية
وامر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم حزقيل كذلك ثم ان الله تعالى قبضه وعظمت في بني اسرائيل الاحداث ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاوثان فبعث الله اليهم الياس نبيا فجعل
يدعوهم الى الله تعالى وانما كانت الانبيا من بني اسرائيل بعد موسى عليه السلام يبعثون اليهم بتجديد ما نسوا من التورية ثم خلف بعد الياس اليسع فكان فيهم ما شا الله ان يكون ثم قبضه الله اليه
ووقع الخلف بينهم وعظمت فيهم الاحداث فظهر فيهم عدوهم وغلب عليهم وكانوا يسالون الله ان يبعث اليهم نبيا يقاتلون معه وكان سبط النبوة قد هلكوا ولم يبق منهم الا امراة حامل
فولدت غلاما سمته اشمويل اي اسمعيل فلما كبر تعلم التورية في بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتبناه فلما بلغ الغلام ان يبعثه الله نبيا اتاه جبريل والغلام نائم الى جنب الشيخ وكان
لا يامن عليه احدا فدعاه بلحن الشيخ يا اشمويل فقام الغلام فزعا الى الشيخ فقال يا ابتاه دعوتني فكره الشيخ ان يقول لا فيفزع الغلام فقال يا بني ارجع فنم فرجع الغلام فنام ثم دعاه الثانية
فاتاه الغلام ايضا فقال دعوتني فقال ارجع فنم فان دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل فقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعثك
فيهم نبيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا استعجلت بالنبوة ولم يأن لك وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله آية من نبوتك وانما كان قوام امر بني اسرائيل بالاجتماع على الملوك
وطاعة الملوك انبياهم وكان الملك هو الذي يسير بالجموع والنبي يقيم له امره ويشير عليه ويرشده ويأتيه بالخبر من ربه نقاتل في سبيل الله قرا السلمي يقاتل بالياء والرفع جعل الفعل للملك
وقرى بالياء والجزم ايضا على الجواب والجمهور على النون والجزم على جواب الامر وقد قرى بالرفع في الشاذ على الاستيناف فلما قالوا ذلك قال لهم ذلك النبي هل عسيتم قرا الجمهور بفتح السين
وقرا نافع والحسن وطلحة بكسرها في كل القرآن وهي لغة والفتح اللغة الفصيحة وعسى للطمع والمقاربة واسمه يكون مضمرا الا في الآية ويقع عاريا عن الاسم نحو عسى ان يبعثك ربك ويكون اسما
غير مصدر ويقرن خبره بان نحو عسى الله ان ياتي بالفتح وخبر عسيتم الا تقاتلوا والشرط فاصل بينهما قوله ان كتب عليكم القتال استفهام شك يقول لعلكم تجبنون فقالوا الذين ان النبي
وما لنا الا نقاتل في سبيل الله فان قيل ما وجه دخول ان في هذا الموضع والعرب لا تقول ما لك ان لا تفعل وانما يقال ما لك لا تفعل قلنا دخول ان وحذفها لغتان صحيحتان فصيحتان
فاما اثبات ان فقوله تعالى ما لك الا تكون مع الساجدين واما حذفها فقوله وما لكم لا تؤمنون بالله قال الكسائي معناه وما لنا في ان لا نقاتل فحذف في وقال الفرا هو محمول
على المعنى اي ما يمنعنا عن ذلك كقوله تعالى ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال الاخفش ان هاهنا زائدة معناه وما لنا لا نقاتل وقال بعضهم ما لنا وان لا نقاتل فحذف الواو وحكاه
محمد بن [illegible] وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا يعنون اخرج بعضنا وهم الذين سبوا وقهروا فظاهره العموم ومعناه الخصوص قرا عبيد بن عمير اخرجنا بفتح الهمزة والجيم يعني العدو
فلما كتب عليهم القتال اي فرض تولوا اي اعرضوا عن الجهاد الا قليلا منهم هم الذين عبروا النهر فسياتي ذكرهم والله عليم بالظالمين وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وقال لهم نبيهم
ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قال المفسرون ان اشمويل عليه السلام سال الله تعالى ان يبعث لهم ملكا فاتي بعصا وقرن فيه دهن وقيل ان صاحبكم الذي يكون ملكا يكون طوله
طول هذه العصا ومتى دخل عليك رجل فنش الدهن الذي في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن به راسه وملكه عليهم فقاسوا انفسهم بالعصا فلم يكونوا على طولها ولا نش له الدهن فجاء
طالوت بباب النبي عليه السلام قال الزجاج طالوت وجالوت وداود لا تنصرف لانها اسماء اعجمية وهي معارف فاجتمع فيها التعريف والعجمة وسمي طالوت لطوله فكان يحاذي
رؤس الناس بمنكبه وقال وهب كان دباغا يعمل الادم فضلت حمر لابيه فارسله مع غلام له في طلبها فمر ببيت النبي عليه السلام فدخلا ليسالاه عن الدابة فنش الدهن في القرن
فقيست عليه العصا فكانت في طوله فدهن راسه بالدهن وقال انت ملك بني اسرائيل فقال طالوت اما علمت ان سبطي ادنى اسباط بني اسرائيل وبيتي ادنى بيوتهم قال بلى قال فباي آية
قال بآية انك ترجع وقد وجد ابوك حمره فكان كما قال وقال عكرمة والسدي كان سقا يستقي على حمار له من النيل فضل حماره فخرج في طلبه وقيل كان مكاريا ومعنى قوله انى يكون
له الملك علينا اي من اي جهة يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه قال ابن عباس انما قالوا ذلك لانه كان في بني اسرائيل سبطان في احدهما النبوة وفي الآخر الملك وكان
سبط النبوة سبط لاوي بن يعقوب ومنه كان موسى عليه السلام وهرون وسبط الملك سبط يهوذا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من احدهما ومع ذلك
هو فقير ولم يؤت سعة من المال اي ليس بذي مال كثير فيتملك به قال ذلك النبي ان الله اصطفاه عليكم اي اختاره وزاده بسطة اي فضيلة وسعة في العلم والجسم وذلك انه كان
اعلم بني اسرائيل في وقته وكان يفوق الناس بمنكبه وعنقه وراسه وجماله وهل كانت الزيادة قبل الملك ام حدثت بعد الملك فيه قولان قبل الملك قاله وهب والسدي و بعد الملك قاله ابن
زيد وقيل زيادة الجسم كانت بكثرة معاني الخير والشجاعة اذ العادة ان من كان اعظم جسما كان اكثر قوة وقيل زيادة العلم بان اوحى اليه وذكر انه اتاه الوحي حين لبسه الملك وعلى هذا
القول كان طالوت نبيا ملكا وقال الكلبي وزاده بسطة في العلم بالحرب والجسم بالطول واصل البسط من مد اليد فاذا قام الانسان لتناول شي من موضع فانه يمد يده اليه

والله يؤتي ملكه من يشاء يريد ان الملك ليس بالوراثة انما هو بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع اي واسع الرزق والفضل والرحمة وقيل واسع بمعنى يوسع النعمة على من يشاء وقيل واسع اي
ذو سعة كقوله تعالى في عيشة راضية اي ذات رضا عليم اي بكل شيء قالوا فما آية ملكه فقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم ويحتمل انه اتم الآية من غير سؤال
لتسكن قلوبهم والآية العلامة وهذا ضرب من المجاز لان التابوت يؤتى به ولا ياتي فاذا عزم الاس قال وهب خيرهم انه من يعلمك فقالوا ان يرد علينا التابوت وكانت
العمالقة قد غلبتهم عليه فرد الله ذلك التابوت على الطالوت قال ابن عباس هو صندوق من خشب الشمشاد عليه صفائح الذهب وكان مع الانبياء اذا حضروا قتالا قدموه بين ايديهم
يستنصرون به وكان طوله نحوا من ثلثة اذرع في ذراعين قاله ابن منبه وكان فيه صور الانبياء فتوارثه اولاد آدم وكان قد انزله الله على آدم عليه السلام وكان عنده الى ان مات وفي السكينة
سبعة اقوال آ انها ريح هفافة لها راس ووجه كوجه الانسان قاله علي كرم الله وجهه و ب انها دابة بمقدار الهر لها عينان لها شعاع وكانوا اذا التقى الصفان اخرجت يديها ونظرت اليهم
فيهزم الجيش من الرعب رواه الضحاك عن ابن عباس وقال مجاهد لها راس كراس الهرة وذنب كذنب الهرة وجناحان و ج انها طست من ذهب يغسل فيه قلوب الانبياء رواه
عن ابن عباس و د انها روح من الله تعالى يتكلم كانوا اذا اختلفوا في شيء كلمتهم واخبرتهم ببيان ما يريدون رواه عن وهب بن منبه و ه ان السكينة ما يعرفون من الآيات فيسكنون
اليها رواه عن عطا بن ابي رباح وذهب الى نحوه الزجاج فقال السكينة من السكون فمعناه فيه ما تسكنون اليه اذا اتاكم و و ان السكينة هاهنا الوقار رواه عن قتادة و ز ان السكينة الرحمة
قاله الربيع بن انس وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون في البقية ثمانية اقوال آ انها رضاض الالواح التي تكسرت حين القاها موسى وعصاه قاله ابن عباس وقتادة والسدي و ب انها
رضاض الالواح قاله عكرمة ولم يذكر العصا و ج انها عصا موسى والسكينة و د عصا موسى وعصا هرون وثيابهما ولوحان من التورية والمن قاله ابو صالح و ه ان البقية العلم والتورية قاله
مجاهد وعطا و و انها رضاض الالواح وقفيز من من في طست من ذهب وعصا موسى وعمامته قاله مقاتل و ز انها العصا والنعلان ذكره الثوري عن بعض اهل العلم و ح ان المراد بالبقية
الجهاد في سبيل الله تعالى وبذلك امروا قاله الضحاك والمراد بآل موسى وهرون موسى وهرون والعرب تقول آل فلان يريد نفسه وفي الخبر لقد اوتي هذا من مزامير آل داود يعني داود نفسه
تحمله الملائكة قرا الجمهور تحمله الملائكة بالتاء وقرا الحسن ومجاهد بالياء وفي المكان الذي حملته منه الملائكة اليهم قولان آ انه كان مرفوعا مع الملائكة بين السماء والارض منذ خرج
عن بني اسرائيل قاله الحسن و ب كان في الارض وفي اي مكان كان فيه قولان آ انه كان في ايدي العمالقة قد غلبوا عليه قال ابن عباس اخذ التابوت قوم جالوت فدفنوه في متبرز لهم فاخذهم
الناسور فهلكوا ثم اخذه اهل مدينة اخرى فاخذهم بلاء فهلكوا ثم اخذه غيرهم كذلك حتى هلكت خمس مدائن فقالت لهم امراة كانت عندهم من سبي بني اسرائيل من اولاد الانبياء اخرجوا هذا
التابوت عنكم فاتوا بعجلة وحملوا عليها التابوت ثم علقوها على ثورين ثم ضربوا جنوبهما ووكل الله بها اربعة من الملائكة يسوقونها حتى وقفا على ارض بني اسرائيل ووضعا التابوت في ارض
فيها حصاد لبني اسرائيل فلم يرع بني اسرائيل الا وهم بالتابوت فكبروا وحمدوا الله واتبعوا امره وملكوا طالوت فذلك معنى قوله تعالى تحمله الملائكة اي تحفظه وتسوقه فلما كانت سببا
في حمله نسب الحمل اليها و ب ان التابوت كان في التيه خلفه موسى عليه السلام عند يوشع بن نون فبقي هنالك فحملته الملائكة حتى وضعته في دار طالوت فاقروا بملكه ان في ذلك لآية لكم اي
في رجوع التابوت اليكم علامة تمليك طالوت عليكم ان كنتم مؤمنين مصدقين بتمليكه عليكم قال ابن عباس ان التابوت وعصا موسى عليه السلام في بحيرة طبرية وانهما يخرجان يوم
القيامة وحكاه ابن جعفر الطبري فلما فصل طالوت بالجنود اي خرج فتخص بهم وقطعهم عن موضعهم واصل الفصل القطع وقيل فصل اي يقطع بين الحق والباطل فنفصل عن المكان اي
قطعه وتجاوزه فصل يفصل فصولا ومنه ولما فصلت العير فاصل الرجل شريكه فصالا وبه قيل للفطام فصال فخرج طالوت من بيت المقدس بالجنود جمع جند وكل صنف من الخلق جند وهم
يومئذ سبعون الفا قاله مقاتل وقال ابن عباس وقيل ثمانون الفا قاله عكرمة والسدي وقيل مائة الف قاله مقاتل وساروا في حر شديد فشكوا قلة الماء بينهم وبين عدوهم فقالوا ادع الله
ان يجري لنا نهرا فقال لهم طالوت ان الله مبتليكم بنهر اي مختبركم ليرى طاعتكم وهو اعلم والحكمة في ابتلائهم ان يعلم طالوت من له نية في القتال منهم ومن ليست له نية بنهر
قراءة العامة بفتح الهاء وقرا حميد والحسن ساكنة الهاء وهما لغتان مثل شعر وشعر قال ابن عباس والسدي هو نهر فلسطين وقال قتادة والربيع هو نهر بين الاردن وفلسطين
عذب فمن شرب منه فليس مني اي من اهل ديني وطاعتي فمن قال كان نبيا قال اوحى الله اليه بذلك ومن قال لم يكن نبيا قال اخبرهم نبيهم بهذا ومن لم يطعمه فانه مني يقال طعمت
الشيء اذا ذقته والمعنى لم يطعم الماء اي اذقته ولم يقل ومن لم يشربه لان من عادة العرب اذا كررت شيئا ان تكرره بلفظ آخر ولغة القرآن افصح اللغات فلا عبرة بقول من قال لا يقال
طعمت الماء واصل النهر والنهار الاتساع ومنه انهر الدم ثم استثنى فقال الا من اغترف غرفة بيده قرا ابن عباس وابن ابي اسحق وسليمان وابو الجوزاء ونافع وابو عمرو وايوب
غرفة بفتح الغين وقرا الباقون بالضمة وهي قراءة عثمان وهما لغتان وقال الكسائي وابو عبيد الغرفة بالضم الذي يحصل في الكف من الماء اذا غرف وبالفتح الاغتراف فالضم اسم
والفتح مصدر وقال ابو حاتم الغرفة بالضم ملء الكف وبالفتح المرة الواحدة من القليل والكثير وزعم مقاتل ان الغرفة كان يشرب منها الرجل ودابته وخدمه ويملا قربته وقيل الري
بغرفة الكف وانما اراد المرة الواحدة بقربة او جرة او ما اشبه ذلك فشربوا منه الا قليلا منهم نصب بالاستثناء من الموجب وقرا ابن مسعود قليل بالرفع حملا على المعنى اي لم يطيعوه
الا قليل منهم واختلفوا في القليل الذين لم يشربوا فقال السدي كانوا اربعة آلاف وقال غيره ثلثمائة وثلثة عشر وهو الصحيح يدل عليه قول البراء بن عازب قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتم اليوم على عدة اصحاب طالوت حين عبروا النهر وما جاز معه الا مؤمن قال وكنا يومئذ ثلثمائة وثلثة عشر رجلا فالذي اغترف كما امر الله قوي قلبه وصح ايمانه وعبر النهر سالما وكفته تلك
الغرفة والذين لم يغترفوا ووقعوا انفسهم في الماء وشربوا وخالفوا امر الله اسودت شفاههم وغلبهم العطش وبقوا على شط النهر وجبنوا عن لقاء العدو ولم يشهدوا الفتح وعلى هذا فقوله فليس
مني فليس من اصحابي في سفري ثم يحتمل ان يقال كفروا بالمخالفة ويحتمل ان يقال ما كفروا ولكنهم عصوا هذا كلام الثعلبي فلما جاوزه يعني النهر هو يعني طالوت والذين آمنوا معه
اختلفوا هل جاوزه معه كافر ام لا فحكي عن البراء والحسن وقتادة انه ما جاوزه الا مؤمن كما سبق وقال ابن عباس والسدي تجاوزه الكافرون الا انه كان يبول على من اطاعه حكاه الماوردي
وقال الثعلبي يحتمل ان الجميع عبروا قالوا لا طاقة الطاقة مصدر بمنزلة الاطاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده اختلفوا في القائلين لهذا على ثلثة اقوال آ انهم الذين شربوا اكثر من غرفة وكانوا
اهل شك ونفاق الذين فارقوا طالوت ولم يشهدوا قتال جالوت قاله ابن عباس والسدي و ب انهم الذين قلت بصائرهم من المؤمنين قاله الحسن وقتادة وابن زيد و ج انه قول الذين جاوزوا
معه وانما قال ذلك بعضهم لبعض لما راوا من قلتهم وهذا اختيار الزجاج وجالوت ملك من ولد عمليق بن عاد قيل كانت بيضته ثلثمائة رطل من الحديد قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله
في هذا الظن قولان آ انه بمعنى اليقين قاله السدي و ب انه الظن الذي هو التردد فان القوم توهموا لقلة عددهم انه سيقتلهم فيلقون الله قاله الزجاج فوقع الشك في القتل اي يظنون ان
لا يلاقوا ثواب الله اذ ليس يقطع المرء بموافاته على الايمان وقد يجوز ان يكون الظن بمعنى الرجاء ذكره الثعلبي وفي الظانين هذا الظن قولان آ انهم الثلثمائة وبضعة عشر الا الراجعين كم من فئة

قليلة غلبت فئة كثيرة قاله و ب انهم اولوا العزم والفضل من الثلثمائة وبضعة عشر وقوله انهم ملاقوا الله اي ملاقوا ثوابه وقيل هو محمول على حقيقة اللقاء والفئة الجماعة لان بعضهم فاء
الى بعض فصاروا فئة ولا واحد له من لفظه وجمعها فئات وفئون في الرفع وفئين في النصب والخفض وقال الزجاج انما قيل لهم فئة من فأوت راسه بالعصا وفايته
اذا كسرته كانها قطعة باذن الله قال الحسن بنصر الله وذلك ان الله اذا اذن في القتال نصر فيه على الوجه الذي وقع الاذن فيه والله مع الصابرين اي بالنصر والاعانة ولما برزوا يعني طالوت
وجنوده المؤمنين لجالوت وجنوده المشركين ومعنى برزوا اي ظهروا لهم متحدين للقتال ومنه المبارزة ومنه البراز للارض الفضا فالبروز المصير الى البراز قالوا ربنا افرغ علينا صبرا
اي ربنا انزل واصبب علينا صبرا يقال افرغت الاناء اي صببت ما فيه والفراغ الخلق اي ثبت الصبر في قلوبنا وفرغها من غيره وثبت اقدامنا اي تقوى به قلوبنا وباختلاف كلمة العدو
وانما تثبت الاقدام عند قوة القلوب وانصرنا بحسن معونتنا على القوم الكافرين يريد جالوت وجنوده وكان صلى الله عليه وسلم يقول في القتال اللهم بك اصول وبك احول وبك اقاتل
قال الازهري بك اصول اي بك احمل على العدو وبك احول اي بك اتحرك وقال ابو الهيثم في قوله احول والاقوى الاباء ان الحول الحركة يقال حال الشخص اذا تحرك والذي عليه جماعة
اهل السنة انه لا يتحرك متحرك ولا يسكن ساكن ولا يتصرف متصرف الا بقدرة الله تعالى ومشيته وكان يصلي في غزوة بدر ويلح في الدعا ويستنجز الله وعده حتى قال له الصديق رضي الله عنه
دع مناشدتك ربك فانه منجز لك ما وعد وكان عليه السلام يقول اذا لقي العدو اللهم اني اعوذ بك من شرورهم واجعلك في نحورهم فهزموهم باذن الله اي فاتل الله عليهم النصر فهزموهم
فلا بد من هذا الاضمار ومعنى الهزم في اللغة الكسر يقال هزمت العظم هزما اذا كسرته والهزم ما تكسر من يابس الحطب وقتل داود جالوت داود هو نبي الله ابو سليمان وكان داود
ممن عبر النهر مع طالوت فمر في الطريق بثلثة احجار يقتل بها جالوت فحملها في مخلاته فلما قصد الاحجار فاذا هي حجر واحد فرمى به جالوت من مقلاعه فوقع بين عينيه فخرج من قفاه فقتل وقتل
جماعة كثيرة من اهل عسكره فقتلهم وانهزم القوم وقيل اصابه الحجر انه فسقط من اسفل واختلفوا هل كان داود قبل قتل جالوت نبيا فذهب بعضهم الى انه كان نبيا لان هذا الفعل
الذي يخرج عن العادة لا يكون الا من نبي وآتاه الله الملك قال المفسرون كان طالوت قد شرط لداود ان قتل جالوت ان يشاطره ملكه ويزوجه ابنته ففعل ثم ان داود صار يميل اليه
الناس كبيرا عندهم فخاف طالوت وخشي ان يقتله فاستوحش منه فاحس داود بذلك فهرب من طالوت ثم طالوت بعد ان هرب داود افسد وقتل العلماء ثم ندم بعد ذلك وبكى ولم يجد له توبة الا
ما افتاه به اشمويل وهو ان يقاتل هو واولاده وكانوا عشرة في سبيل الله الى ان يقتلوا جميعا وهو معهم فقاتلوا وقتلوا وملك بعده داود فذلك قوله وآتاه الله الملك وكان ملك طالوت من اوله
الى ان قتل في الغزاة مع ولده اربعين سنة قال الضحاك والكلبي ملك داود بعد قتل جالوت تسعين سنة ولم يجتمع بنو اسرائيل على ملك واحد الا على داود والحكمة قيل هي النبوة قاله
ابن عباس وقيل هي الزبور قاله مقاتل وكان لا يجتمع الملك والنبوة لواحد في ذلك الوقت وعلمه مما يشاء فيه خمسة اقوال آ صنعة الدروع والتقدير في السرد فكان يصنعها ويبيعها و
كان لا ياكل الا من عمل يده ودليل هذا القول قوله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم قاله الكلبي وغيره و ب منطق الطير وكلام النمل و ج الزبور و د هو الصوت الطيب في الالحان ولم يعط احد
مثل حسن صوته حتى اذا قرا الزبور تدنو الوحش منه حتى توخذ باعناقها وتظله الطير وتسكن الريح ويركد الماء الجاري وما صنعت المزامير والبرابط الا على صوته و ه ما حكاه الضحاك عن ابن عباس
قال هو ان الله تعالى اعطاه سلسلة موصولة بالمجرة والفلك وراسها عند صومعة داود وكانت قوتها قوة الحديد ولونها لون النار وحلقها مستديرة لا يحدث في الهوا حدث الا صلصلت السلسلة
فعلم داود ذلك الحدث ولا يمسها ذو عاهة الا برئ وكان علامة دخول قومه في الدين ان يمسوها بايديهم ثم يمسحوا اكفهم على صدورهم وكانوا يتحاكمون اليها بعد داود عليه السلام الى ان رفعت
وكانوا ياتونها فمن تعدى على صاحبه وانكر حقه اتى السلسلة فمن كان صادقا مد يده الى السلسلة فنالها ومن كان كاذبا ظالما لم ينلها فكانت كذلك الى ان ظهر فيهم المكر والخديعة فبلغنا ان
ملكا اودع رجلا جوهرة ثمينة فلما استردها منه انكرها فتحاكما الى السلسلة فعمد الرجل الذي كانت الجوهرة عنده الى عكاز فنقرها ثم ضمنها الجوهرة واعتمد عليها حتى حضر السلسلة فقال
صاحب الجوهرة رد علي الجوهرة فقال صاحبه ما اعرف لك عندي وديعة فان كنت صادقا فتناول السلسلة فتناولها بيده فقيل للمنكر قم انت ايضا وتناولها فقال لصاحب الجوهرة خذ
عكازي هذه فاحفظها حتى اتناول السلسلة فاخذها فقال الرجل اللهم ان كنت تعلم ان هذه الوديعة التي يدعيها علي قد وصلت اليه فقرب مني السلسلة فمد يده فتناولها فتعجب القوم وشكوا
فيها فاصبحوا وقد رفع الله السلسلة ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قرا ابو جعفر وشيبة ونافع ويعقوب دفاع بكسر الدال وبالالف هاهنا وفي الحج واختاره ابو حاتم وقرا الآخرون
بغير الف فيهما واختاره ابو عبيد وقال لان الله لا يغالبه احد وهو الدافع وحده قال ابو حاتم وقد يكون الفعال من واحد مثل قول العرب عافاك الله قال ابن عباس ومجاهد لولا دفع الله
بجنود المسلمين وسراياهم ومرابطيهم لغلب المشركون على الارض فقتلوا المؤمنين وخربوا البلاد والمساجد وقال سائر المفسرين لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لفسدت
الارض لهلكت بمن فيها يدل على صحة هذا التفسير ما روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرا ابن عمر ولولا
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين حيث لم يهلكهم بكفرهم وياخذهم عاجلا بعقوبة جناياتهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بمن يصلي من امتي
عمن لا يصلي وبمن يزكي عمن لا يزكي وبمن يصوم عمن لا يصوم وبمن يحج عمن لا يحج وبمن يجاهد عمن لا يجاهد ولو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما انظرهم الله طرفة عين ثم تلا
صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقال صلى الله عليه وسلم لولا عباد لله ركع وصبية رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا فنظمه بارع لنفسه شعرا شعر لولا عباد للاله ركع
وصبية من اليتامى رضع ومهملات في الفلاة رتع صب عليكم العذاب الموجع وقيل هذا الدفاع ما شرع على السنة الرسل من الشرائع فلولا ذلك لتسالب الناس وتناهبوا وهلكوا
وقيل هذا الدفاع هو قتل بعض الكفار بعضا وفيه اندفاع شرهم عن المسلمين والناس عام اريد به البعض كقوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس تلك آيات الله تلك مبتدا وآيات
الله الخبر والمعنى هذه الاخبار آيات الله وعلاماته التي تدل على توحيده وصدق رسله ويجوز ان يجري على الظاهر فيكون اشارة الى ما مضى من الآيات وما مضى في حكم البعيد نتلوها يجوز ان
يكون حالا من الآيات والعامل فيه معنى الاشارة ويجوز ان يكون مستانفا والمعنى نتلوها عليك جبريل بامرنا بالحق يجوز ان يكون مفعولا به وان يكون حالا من ضمير الآيات ويجوز ان يكون حالا من
الفاعل اي ومعنا الحق ومعنى بالحق اي بالصدق الذي لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك وانك لمن المرسلين حيث تخبر بها من غير ان تعرف بقراءة كتب ولا تعليم ولكن ذلك
بالتاييد الالهي تلك الرسل مبتدا وخبر ولم يقل اولئك لانه اراد الجماعة فضلنا بعضهم على بعض اي انهم لا يستوي بينهم في التفضيل وان استووا في القيام بالرسالة روى ابو سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تخيروا بين الانبياء وفي هذا نهي عن الخوض في تفضيل بعض الانبياء على بعض فنستفيد من الآية معرفة انهم متفاوتون في التفضيل ونمتنع من الكلام
في ذلك لنهيه عليه السلام وقيل معنى التفضيل تخصيص كل واحد بمعجزة تليق بوقته فمعجزة موسى قلب العصا وفلق البحر اذ كان الغالب على اهل عصره السحر ومعجزة عيسى عليه السلام احيا الموتى
وابراء الاكمه والابرص لغلبة الطب في زمانه ومعجزة محمد صلى الله عليه وسلم الفصاحة لغلبة الفصاحة في وقته منهم من كلم الله يجوز ان يكون مستانفا لا موضع له ويجوز ان يكون بدلا من موضع فضلنا

قال الأخفش أي كلمات كثيرة وبها ما تشتهي الأنفس أي ما تشتهيه فحذف الهاء يعني موسى عليه السلام وقرئ من كلم الله بالنصب وقرئ كالم الله بالف ونصب اسم الله من المكالمة ورفع بعضهم درجات
يعني محمدا صلى الله عليه وسلم قال مجاهد أرسل إلى الناس كافة وقال الزجاج ليس شيء من الآيات التي أعطيها الأنبياء إلا والذي أعطي محمد عليه السلام أكبر وقال مقاتل يعني بتفضيل بعضهم
على بعض مما أعطوه وقيل هو إبراهيم عليه السلام اتخذه الله خليلا وداود جمع له بين الملك والنبوة وسليمان سخر له الريح والطير والجن والدرجات جمع درجة وهي المرتبة وآتينا عيسى ابن مريم
البينات وأيدناه بروح القدس سبق تفسيره ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم يعني من بعد الأنبياء وقال قتادة من بعد موسى وعيسى قال مقاتل كان بينهم ألف نبي ولكن اختلفوا
فمنهم من آمن ثبت على إيمانه ومنهم من كفر كالنصارى بعد المسيح اختلفوا فصاروا فرقا ولو شاء الله ما اقتتلوا كرر المشيئة تأكيدا للأمر وتكذيبا لمن زعم أنهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم
ولم يجر به قضاء الله ولا قدره ثم قال ولكن الله يفعل ما يريد فيوفق من يشاء فضلا ويخذل من يشاء عدلا أنشدني الشيخ المقرئ أبو الحكم قال أنشدني شيخي عيسى الثاني لنفسه رحمه الله
وسائل ما في بابي نفسه ذرعا ... أعيته الهموم والفكر جاء على غرة يسائلني عن كشف أسرار القضاء والقدر فقلت دع هذا السؤال أنه يحدث في قلب الفتى منه أثر وسلم الأمر إلى خالقه فإنه أولى به من البشر
وعن الحرث الأعور قال قام رجل إلى علي كرم الله وجهه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر فقال طريق مظلم لا تسلكه قال يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر قال بحر عميق لا تلجه
فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر قال سر الله قد خفي عليك فلا تفتشه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر فقال أيها السائل إن الله خلقك كما شاء أو كما شئت قال كما شاء قال
فيبعثك يوم القيامة كما شاء أو كما شئت قال كما شاء فقال أيها السائل ألك مع الله مشيئة أو فوق الله مشيئة أو دون الله مشيئة فإن زعمت أن لك دون الله مشيئة فقد اكتفيت بها عن مشيئة الله
وإن زعمت أن لك فوق الله مشيئة فقد زعمت أن مشيئتك غالبة على مشيئة الله وإن زعمت أن لك مع الله مشيئة فقد ادعيت الشركة أصلحك الله تسأل ربك العافية قال بلى قال فمن أي شيء
تسأله أمن البلاء الذي ابتلاك به أم من البلاء الذي ابتلى غيرك به قال من البلاء الذي ابتلاني الله به قال أفتقول لا حول ولا قوة إلا بالله قال بلى قال فتعلم تفسيرها قال لا علمني يا أمير المؤمنين
مما علمك الله قال تفسيرها إن العبد لا يقدر على طاعة الله ولا يكون له قوة على معصية الله في الأمرين جميعا إلا بالله تعالى أيها السائل إن الله يصح ويمرض ويبلوي منه الداء ومنه
الدواء أيها السائل عقلت عن الله قال نعم قال علي كرم الله وجهه الآن أسلم أخوكم قوموا فصافحوه ثم قال لو وجدت رجلا من أهل القدر لأخذت برقبته فلا أزال أجأ عنقه حتى
أكسرها فإنهم يهود هذه الأمة ونصاراها ومجوسها قال الربيع سمعت الشافعي رحمه الله يقول شعر ما شئت كان وإن لم أشأ وما شئت إن لم تشأ لم يكن خلقت العباد على ما علمت
ففي العلم يجري الفتى والمسن فهذا مننت وهذا خذلت وهذا أعنت وذا لم تعن فمنهم شقي ومنهم سعيد وهذا قبيح وهذا حسن يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم أعاد ذكر الإنفاق
حثا على الصدقة والإنفاق في وجوه الطاعات وقال الحسن أراد الزكاة المفروضة من قبل أن يأتي يوم يعني يوم القيامة وقيل يوم الموت نظيره قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم من قبل
أن يأتي أحدكم الموت فإن حمل على يوم القيامة فالآية خاصة في الكفار لا شفاعة لهم والخلة تنفعهم وإن حمل على يوم الموت فالآية عامة في الكل لأنه لا محيص عن الموت ولا شفاعة فيه لا بيع فيه
قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب كلها بالنصب من غير تنوين وقرأ الباقون بالرفع والتنوين وكلا الوجهين سائغ في العربية وقد مضى في قوله فلا رفث والمعنى لا يوجد في ذلك اليوم بدل
وذكر لفظ البيع لما فيه من المعاوضة وأخذ البدل ولا خلة الخلة صداقة الخليل ويجوز أن يكون اسما أي ليس في ذلك اليوم خلة تنفع إلا في حق المتقين لقوله تعالى الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا
المتقين ولا شفاعة يعني للكافرين الآتي أنه قال والكافرون هم الظالمون لأنهم وضعوا العبادة في غير موضعها وعولوا على شفاعة الأصنام لهم الله لا إله إلا هو الآية روى مسلم في صحيحه عن أبي
بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله أعظم قال قلت الله لا إله إلا هو الحي القيوم قال فضرب في صدري وقال ليهنك العلم يا أبا المنذر وقال عليه السلام
أعظم آية في القرآن الله لا إله إلا هو الحي القيوم إلى آخرها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة خرقت سبع سموات فلم تلتئم خروقها حتى ينظر الله إلى قائلها فيغفر له ثم يبعث الله ملكا فيكتب
حسناته ويمحو سيئاته إلى الغد إلى تلك الساعة وقال عليه السلام ما قرئت هذه الآية في دار إلا اهتجرها الشيطان ثلاثة أيام أو قال ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا علي
نعلمها لك وأهلك وجيرانك فما نزل أعظم منها وروى أبو هريرة قال قال صلى الله عليه وسلم من خرج من منزله فقرأ آية الكرسي بعث الله إليه سبعين ألفا من الملائكة يستغفرون له
ويدعون له فإذا رجع إلى منزله فقرأ آية الكرسي نزع الله الفقر من بين عينيه قوله الله رفع بالابتداء وما بعده خبره ونفي ما سواه توكيد وتحقيق الإلهية له لأن قولك لا كريم إلا زيد أبلغ من قولك زيد كريم
قوله الحي القيوم يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو وأن يكون مبتدأ والخبر لا تأخذه وأن يكون بدلا من هو وأن يكون بدلا من الله والحي من له الحياة بين أن
المعبود يجب أن يكون حيا فأما الأصنام فجمادات قوله القيوم مبالغة من القائم قال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وتأويله أنه قائم بتدبير أمر العباد في إنشائهم وأرزاقهم واختاره الزجاج وقال
أبو معاذ الذي لا يبلى ولا يتغير وقال الكلبي القائم على كل نفس بما كسبت وقيل معناه العالم بالأمور من قولهم فلان يقوم بهذا الكتاب أي هو عالم به وقيل هو اسم من أسماء الله مأخوذ من
الاستقامة وفي القيوم ثلاث لغات القيوم وهي قراءة الجمهور والقيام وهي قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود والأعمش والقيم وهي قراءة [illegible] وعلقمة وقرئ القائم وقرئ
الحي القيوم بالنصب على إضمار أعني وكان ابن عباس يقول أعظم أسماء الله الحي القيوم روى أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو يا حي يا قيوم وعن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال إن الاسم الأعظم لفي سور من القرآن ثلاثة البقرة وآل عمران وطه قال عمرو بن أبي سلمة فنظرت في هذه السور الثلاث فرأيت فيها اسما ليس في شيء من القرآن في آية الكرسي الله لا إله
إلا هو الحي القيوم وفي آل عمران الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم قال المفسرون السنة النعاس وهو النوم الخفيف وهو ريح تجيء
من قبل الرأس لينة تغشى العين وهو وسنان بين النائم واليقظان والنوم الغشية الثقيلة التي تهجم على القلب فتقطعه عن معرفة الأمور فنفى الله عن نفسه النوم لأنه آفة ولا يجوز عليه
الآفات ولأنه يغير ولا يجوز عليه التغير ولأنه قهر وأنه قاهر غير مقهور ولأنه للاستراحة وإزالة تعب فيستريح ولأنه أخو الموت وعن جابر أنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أينام أهل
الجنة قال لا النوم أخو الموت ولا يموت أهل الجنة ولأنه لو نام لغفل ولو غفل لاختل ملكه وتدبيره له ما في السموات وما في الأرض ملكا وخلقا قال بعض العلماء إنه لم يقل والأرضين
لأنه قد سبق ذكر الجمع في السموات فاستغنى بذلك عن إعادته ومثله وجعل الظلمات والنور ولم يقل الأنوار من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه استفهام معناه الإنكار والنفي أي لا أحد يشفع عنده
إلا بإذنه وأمره وذلك أن المشركين كانوا يعبدون الأصنام ويزعمون أنها تشفع لهم فأخبر الله تعالى أنه لا شفاعة عنده لأحد إلا بإذنه يعني شفاعة النبي وشفاعة بعض المؤمنين لبعض
يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ظاهر الكلام يقتضي الإشارة إلى الخلق وقال مقاتل المراد بهم الملائكة وفي المراد بما بين أيديهم وما خلفهم خمسة أقوال أحدها ما بين أيديهم من أمر الدنيا وما
خلفهم من أمر الآخرة قاله مجاهد وعطاء والسدي والثاني ما بين أيديهم يعني الآخرة لأنهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لأنهم يخلفونها وراء ظهورهم قاله الضحاك والكلبي والثالث ما بين أيديهم ما قبل خلقهم
وما خلفهم ما بعد خلقهم قاله مقاتل والواقدي والرابع يعلم ما بين أيديهم يعني ما فعلوه من خير وشر وما خلفهم وما هم فاعلوه والخامس ما بين أيديهم من السماء إلى الأرض وما خلفهم أي في السموات قاله ابن عباس

ولا يحيطون بشيء من علمه قال الليث يقال لكل من أحرز شيئا أو بلغ علمه أقصاه قد أحاط به والمراد بالعلم ههنا المعلوم والمفعول يسمى بالمصدر كثيرا إلا بما شاء علم الأنبياء ليكون دليلا
على ثبوت نبوتهم وسع كرسيه السموات والأرض يقال وسع فلان الشيء يسعه سعة إذا احتمله وأطاقه واختلفوا في الكرسي على سبعة أقوال أحدها علمه ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم
مكتوب كراسة ويقال للعلماء كراسي كما يقال لهم أوتاد الأرض هذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والثاني أنه ملكه وسلطانه والعرب تسمي الملك القديم كرسيا ويسمى أصل كل شيء الكرسي يقال
فلان كريم الكرسي أي الأصل قال العجاج شعر قد علم القدوس مولى القدس أن أبا العباس أولى نفس في معدن الملك الكريم الكرسي والثالث أن الكرسي بعينه وهو لؤلؤ وما السموات السبع
في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في ترس وقال صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة وهذا
قول أبي موسى الأشعري والسدي وغيرهما قال الزجاج وهذا القول بين لأن الذي نعرفه من الكرسي في اللغة الشيء الذي يعتمد عليه ويقعد عليه وهو في الأصل من تركيب الشيء بعضه على بعض ومنه الكراسي لأمثال
الدواب وأبعارها يتلبد بعضها فوق بعض والرابع أن الكرسي هو العرش بعينه قاله الحسن البصري والخامس هو اسم ملك من الملائكة نبه به عباده على عظمته وقدرته فقال إن خلقا من خلقي يملأ السموات
فكيف يقدر قدري وتعرف عظمتي حكاه أبو عثمان الزاهد عن بعض المتقدمين والسادس أن كرسيه سره وأنشدوا فيه شعرا ما لي بأمرك كرسي أكاتمه ولا بكرسي علم الله مخلوق حكاه الثعلبي
عن بعض التفاسير والسابع أن الكرسي الأصل أي وسع عباده السموات والأرض قاله محمد بن جرير الطبري وقد أخبر الله تعالى عن العرش فقال تعالى وكان عرشه على الماء وإذا جاز إضافة
العرش إليه جاز إضافة الكرسي إليه أيضا تعظيما له وهو كإضافة الكعبة إليه ثم معنى هذه الآية ما يليق بجلال الرب سبحانه وتعالى وأرباب الإلحاد يحملون هذه الأشياء على عظم
الملك وجلالة السلطان وينكرون وجود العرش والكرسي وأهل الحق يجرونها على الظواهر إذ في قدرة الله تعالى متسع فأما ما يستحيل في العقل إضافته إلى الباري فيجب فيه التأويل
وموجب التأويل في موضع يستحيل إجراء اللفظ على ظاهره لا يلزم التأويل فيما يجوز في العقل تقديره ولا يؤوده الجمهور على تحقيق الهمز على الأصل ويقرأ بحذف الهمز ويقرأ بواو مضمومة
مكان الهمزة على الإبدال أي لا يثقله حفظهما ولا يجهده ولا يشق عليه وفي الكناية قولان أحدهما أنها ترجع إلى الله تعالى أي لا يعجز عن حفظ السموات والأرض وهو القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا
نوم هذا قول الجمهور والثاني أنها ترجع إلى الكرسي معناه ولا يثقل الكرسي حفظهما كأن السموات والأرض على هذا التأويل على الكرسي أو معلقة من الكرسي وهو العلي العظيم العلي بالاقتدار
ونفوذ السلطان وعلي عن الأشباه والأمثال العظيم فلا شيء أعظم منه لا إكراه في الدين الآية قال مجاهد نزلت في رجل من الأنصار كان له غلام أسود يقال له صبيح وكان يكرهه على الإسلام واختلفوا
في هذا القدر من الآية فذهب قوم إلى أنها محكمة تختص بأهل الكتاب فإنهم لا يكرهون على الإسلام بل يخيرون بينه وبين بذل الجزية وهذا معنى ما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة فالحربي إذا
أكره على الإسلام صح إسلامه لأنه إكراه بحق والذمي إذا أكره فظاهر المذهب أنه لا يحكم بإسلامه فعلى هذا القول الآية فيمن سوى العرب وقيل لما بين الله تعالى أن الكفار لا تنفعهم الشفاعة
والخلة والفدية بين أنه أوضح الأحكام ودل بالمعجزات على صدق الرسل ولم يجبر أحدا على الإسلام من غير معجزة بل تبين الرشد من الغي فلا إكراه في الدين لوضوح الحجج ونفاد العلل في حكمه
لأنه لم يكلف العبد ما لا يطيق وقيل الإكراه ههنا النسبة إلى الكره أي لا تقولوا لمن دخل بعد الحرب في الإسلام إنه دخل مكرها ولا تنسبوا من دخل في الإسلام إلى الكره يدل عليه قوله تعالى ولا تقولوا
لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمنا قال الزجاج وغيره هو من قول العرب أكفرت الرجل إذا نسبته إلى الكفر كما يقال أكذبته وأفسقته وألحدته إذا نسبته إليها قال الكميت شعر
وطائفة قد أكفروني بحبكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب وذهب قوم إلى أنها منسوخة وقالوا هذه الآية نزلت قبل الأمر بالقتال وهو قول السدي والضحاك وابن زيد وهو مذهب ابن مسعود قد تبين الرشد
ههنا أريد به الإسلام والرشد الحق والغي الباطل وقرئ الرشد بفتح الراء والشين وهي قراءة الحسن ومجاهد والأعرج وهما لغتان كالحزن والحزن وقرأ عيسى الرشد بضمتين و
قرأ الباقون بضم الراء وجزم الشين والغي نقيض الرشد يقال غوى الرجل يغوي والمعنى قد ظهر الإيمان من الكفر بالحجج فمن يكفر بالطاغوت الطاغوت مأخوذ من الطغيان وهو مجاوزة
الحد يكون واحدا وجمعا ومؤنثا ومذكرا قال جميع أهل اللغة الطاغوت كل ما عبد من دون الله تعالى وهو في الأصل مصدر نحو الرهبوت قال ابن عباس والمفسرون هو الشيطان قاله
سعيد بن جبير وأبو العالية هو الكاهن وقال ابن سيرين هو الساحر وقال ابن زيد والزجاج هو الأصنام وقال أهل المعاني هو ما يطغي الإنسان وقال أهل الإشارات طاغوت
كل إنسان نفسه بيانه قوله تعالى إن النفس لأمارة بالسوء ويؤمن بالله فقد استمسك أي تمسك واعتصم بالعروة الوثقى وهو ما يتعلق به والجمع عرى من قولك عروة الرجل [illegible]
به وفلان ينقض الإسلام عروة عروة أي يهدم أركانه والتمسك بالإيمان أمر معقول شبه بالتمسك بالحبل وهو محسوس وقيل العروة شجرة تبقى على البرد والجدب ويتعلق بها الإبل إلى وقت الخصب
والوثقى تأنيث الأوثق كالكبرى والصغرى في تأنيث الأكبر والأصغر وفي التفسير العروة الوثقى شهادة أن لا إله إلا الله وأن ما جاء به محمد عليه السلام حق وصدق لا انفصام لها الفصم كسر
الشيء من غير إبانة والقصم والانفصام في كل ما كان صلبا كالذهب والفضة وما أشبه ذلك والانقطاع فيما كان لينا والمعنى لا انقطاع لها دون رضى الله ودخول الجنة والله سميع أي لدعائك يا محمد
بإسلام أهل الكتاب عليم بحرصك واجتهادك الله ولي الذين آمنوا يعني هم الذين تمسكوا بالعروة الوثقى أي يتولاهم بنصره والولي فعيل بمعنى فاعل وولي فلان كذا يليه ولاية فهو ولي و
المعنى أنه يتولى أمورهم والكلام الغيرة وينصرهم ويعينهم وهذه الآية تخصيص للمؤمنين بالذكر تشريفا وإلا فهو يلي كل شيء ونظير ذلك قوله تعالى الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى
لهم يخرجهم من الظلمات إلى النور أي من الكفر والضلالة إلى الإيمان والهداية وكذلك كانوا في علم الله تعالى قبل أن خلقهم فلما خلقهم مضى فيهم علمه وآمنوا قال الواقدي كل شيء في القرآن
من الظلمات إلى النور فإنه أراد به الكفر والإيمان غير التي في الأنعام وجعل الظلمات والنور فإنه يعني به الليل والنهار وقال ابن عباس هؤلاء قوم كفروا بعيسى عليه السلام ثم آمنوا بمحمد عليه السلام
فأخرجهم من كفرهم بعيسى عليه السلام إلى إيمانهم بمحمد وسائر الأنبياء عليهم السلام وقال غيره هو عام لجميع المؤمنين قال الواسطي يخرجهم من ظلمات نفوسهم إلى آدابها كالرضى والصدق والتوكل
والمعرفة والمحبة والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت هكذا قراءة العامة وقرأ الحسن الطواغيت على الجمع قال أبو حاتم العرب تجعل الطاغوت واحدا وجمعا ومذكرا ومؤنثا قال الله تعالى
في الواحد والمذكر يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به وقال في المؤنث والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وقال في الجمع يخرجونهم قال ابن عباس
يعني بالطاغوت الشيطان وقال مقاتل يعني كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وسائر رؤوس الضلالة يخرجونهم من النور إلى الظلمات يدعونهم ودليله قوله تعالى أن أخرج قومك من الظلمات
إلى النور يعني ادعهم فإن قيل ما وجه قوله يخرجونهم من النور إلى الظلمات وهم كفار لم يكونوا في نور قط فكيف يخرجونهم مما لم يكونوا فيه فالجواب ما قاله قتادة والمقاتلان هم
اليهود كانوا مؤمنين بمحمد عليه السلام قبل أن يبعث لما يجدونه عندهم في كتبهم من نعته وصفته ونبوته فلما بعثه الله جحدوه وكفروا به بيانه قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وأجراه
أهل المعاني على العموم في جميع الكفار وقالوا منعهم إياهم عن الدخول فيه إخراج وهذا كما يقول الرجل لأبيه أخرجتني من مالك ولم يكن فيه قال الله تعالى إخبارا عن يوسف إني
تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله ولم يكن قط على دينهم حتى تركه وقال تعالى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ولم يكن فيه قط وقال مجاهد نزلت في قوم ارتدوا عن الإسلام وكأنهم خرجوا

من نور الاسلام بعد ما دخلوا فيه وقيل نزلت في المنافقين لانهم كانوا في نور بالظهور من الاسلام وخرجوا منه بالبطون من الكفر وقيل انهم كانوا في نور الدين فيه فلما كبروا خرجوا منه وقيل
على تحقيق قوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وقيل الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الشبهة في الدين متى
وقعت لهم بما يهديهم ويبين لهم من حلها حتى يخرجوا منها الى نور اليقين والذين كفروا اولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور البيان الذي يظهر لهم الى ظلمات الشبهة والشك اولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون الم تر الى الذي حاج ابرهيم في ربه اي الم ينته علمك الى من حاج اي جادل وخاصم واصلها من الحجة وهو نمرود بن كنعان كان اول من وضع التاج
على راسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية ان آتيه الله الملك اي لان آتيه الله الملك وقيل الايتاء يعود الى ابرهيم لان الملك ما فيه الامر والنهي وكان ذلك لابرهيم حكاه القشيري
قال مجاهد ملك الارض اربعة مومنان وكافران فاما المومنان فسليمان بن داود وذو القرنين واما الكافران فنمرود وبخت نصر واختلفوا في وقت المحاجة فقال قائل
لما كسر ابرهيم الاصنام سجنه نمرود ثم اخرجه ليحرقه بالنار فقال من ربك الذي تدعو اليه قال ربي الذي يحيي ويميت وقال آخرون كان هذا بعد القائه في النار وقال زيد بن
اسلم اول جبار كان في الارض نمرود وكان الناس يمتارون من عنده الطعام فخرج ابرهيم عليه السلام يمتار مع الناس فاذا مر به ناس قال من ربكم قالوا انت حتى مر ابرهيم عليه السلام
فقال له من ربك قال ربي الذي يحيي ويميت كما ذكر الله فرده النمرود بغير طعام فرجع ابرهيم عليه السلام الى اهله بغير طعام فمر على كثيب من رمل اعفر فقال الا اخذ من هذا فاتي به اهلي فتطيب
نفوسهم حين ادخل عليهم فاخذ منه فاتى اهله فوضع متاعه ثم نام فقامت امراته الى متاعه ففتحته فاذا هو اجود طعام رآه احد فصنعت له منه فقربته اليه وكان عهده باهله ليس عندهم
طعام فقال من اين هذا فقالت من الطعام الذي جئت به فعرف ان الله رزقه فحمد الله ثم بعث الله ملكا الى الجبار ان آمن بي واتركك على ملكك فقال نمرود هل رب غيري
فجاءه الثانية فقال له مثل ذلك فابى عليه ثم اتاه الثالثة فابى عليه فقال لا اعرف الذي تقول الى ربك جنود قال نعم قال فيقاتلني ان كان ملكا فان الملوك تقاتل بعضها بعضا قال له
الملك نعم ان شئت قال قد شئت قال فاجمع جموعك الى ثلثة ايام حتى ياتيك جنود ربي قال فجمع الجبار جموعه فاوحى الله تعالى الى خزنة البعوض ان افتحي منها بابا ففتحوا بابا
من البعوض فلما اصبح في اليوم الثالث نظر نمرود الى الشمس فقال ما بالها لا تطلع فقيل انها طلعت فقال الملك حالت دونها جنود ربي قال فحالت بهم البعوض فاكلت لحومهم
وشربت دماءهم فلم يبق من الناس والدواب الا العظام ونمرود كما هو لم يصبه شيء فقال له الملك اتؤمن قال لا فارسل الله بعوضة فقرصت شفته السفلى فحكها فشربت وعظمت
ثم قرصت شفته العليا فشربت وعظمت ثم دخلت منخره وصارت في دماغه واكلت من دماغه حتى صارت مثل الفارة فمكث اربعمائة سنة يضرب راسه بالمطارق فارحم الناس به من جمع
يديه ثم يضرب بهما راسه فعذبه الله اربعمائة سنة كما ملك اربعمائة سنة وقيل عذب اربعين سنة وقيل اربعين يوما حكاه القشيري اذ قال ابرهيم ربي الذي يحيي ويميت هو جواب سوال سابق
غير مذكور تقديره قال له من ربك قال ابرهيم ربي الذي يحيي ويميت قرا الاعمش وحمزة وعيسى ربي باسكان الياء وقرا الباقون بفتحها لمكان الالف واللام فقال
نمرود انا احيي واميت قرا اهل المدينة انا احيي بالمد في جميع القرآن وهو لغة قوم يجعلون الوصل فيه كالاصل والاصل في انا ان تفتح النون فاتبع بها الوقف فكتبت الالف على نية
الوقف فصارا انا قال المفسرون دعا نمرود برجلين فقتل احدهما واستحيى الآخر يموه بذلك على العوام ولم يفهم ان مقصود ابرهيم عليه السلام اختراع الموت والحيوة فسمى ترك
القتل احياء وعارضه في الحجة بالعبارة دون فعل الحيوة والموت وقال السدي في قوله انا احيي واميت انه اخذ اربعة نفر فادخلهم بيتا لا يطعمون ولا يسقون حتى اشرفوا على الهلاك
فاطعم اثنين وسقاهما فعاشا وترك اثنين فماتا فقال ابرهيم فاحيي الذي قتلته فتحير فانتقل ابرهيم عليه السلام الى حجة اخرى فقال فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها
من المغرب فان قيل فلم عدل ابرهيم عليه السلام عن نصرة حجته الاولى الى غيرها وهذا يضعف الحجة ولا يليق بالانبياء فالجواب من وجهين آ انه قد ظهر من فساد معارضته ما لم يحتج معه
الى نصرة حجته ثم اتبع ذلك بحجة اخرى تاكيدا وايضاحا لا عجزا لان له ان يقول فاحيي من امته ان كنت صادقا ب انه لما كان في تلك الحجة اشتباه منه بما عارضها به من الشبهة احتاج ابرهيم
عليه السلام ان يحتج عليه بما لا اشتباه فيه قطعا له واستظهارا عليه فقال فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فان قيل فهلا عارضه النمرود بان قال فليات بها
ذلك من المغرب قلنا عنه جوابان آ ان الله خذله بالصرف عن هذه الشبهة ب انه علم بما راى معه من الآيات انه يفعل فخاف ان يزداد فضيحة وقد ورد في الاخبار ان الله يطلع الشمس من مغربها
فبهت الذي كفر اي تحير وانقطعت حجته على ما لم يسم فاعله وقرئ فبهت بفتح الباء وضم الهاء وبفتح الباء وكسر الهاء وهما لغتان والفعل فيهما لازم وقرئ بفتحهما ويجوز ان يكون الفاعل فيه
ابرهيم والذي مفعول اي بهته ابرهيم ويصدقه قوله تعالى بل تاتيهم بغتة فتبهتهم اي تدهشهم ويجوز ان يكون الذي فاعلا ويكون الفعل لازما والله لا يهدي القوم الظالمين اي الى الحجة
او كالذي مر على قرية قال الزجاج هذا معطوف على معنى الكلام الذي قبله معناه هل رايت كالذي حاج ابرهيم في ربه او كالذي مر على قرية وقال بعض نحاة البصرة الكاف
زائدة تقديره الم تر الى الذي حاج ابرهيم او الذي مر على قرية وهو مثل قوله ليس كمثله شيء فاو للتخيير كما يقال جالس الحسن او ابن سيرين واختلفوا في هذا المار من هو على اربعة
اقوال آ انه عزير وهو قول قتادة والربيع وعكرمة والضحاك والسدي و ب انه ارميا وهو من سبط هرون بن عمران وهو قول وهب بن منبه ومجاهد وعبد الله بن عبيد بن عمير ج
انه الخضر قاله ابن اسحق د انه رجل كافر شك في البعث نقل عن مجاهد ايضا وذكر الثعلبي والقشيري ان ارميا هو الخضر واختلفوا في القرية التي مر عليها على سبعة اقوال آ انها بيت المقدس
لما خربها بخت نصر وهو قول وهب وعكرمة والربيع و ب انها الارض المقدسة قاله الضحاك و ج انها الارض التي اهلك الله فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت
قاله ابن زيد و د دير هرقل و ه انها قرية العنب وهي على فرسخين من بيت المقدس و و انها دير سايراباد قاله الكلبي و ز انها سلماباد وهي خاوية على عروشها اي ساقطة قال تعالى
اعجاز نخل خاوية اي منقلعة وقال الزجاج الخاوية الخالية واصل الخواء الخلو يقال خوت الدار اذا خلت من اهلها والخواء الجوع لخلو البطن من الغذاء وقوله على عروشها اي سقوفها
وابنيتها وذلك ان الحيطان كانت قائمة وقد تهدمت سقوفها ثم انقلعت الحيطان فتساقطت على السقوف وقيل على بمعنى مع اي خاوية مع عروشها وقيل على عروشها اي خالية
عن عروشها لتهدمها كقوله تعالى الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون اي عن الناس والعرش كل ما علا ومنه قيل لسقف البيت عرش انى يحيي هذه الله بعد موتها اي في موضع نصب
يحيي وهي بمعنى متى فعلى هذا تكون ظرفا ويجوز ان تكون بمعنى كيف فيكون موضعها حالا والامر هذه وتقدم لما فيه من الاستفهام والمعنى كيف يعمرها بعد خرابها او كيف يحيي اهلها
بعد موتهم فان قلنا ان الرجل نبي فلم يشك في جواز البعث وانما قال ذلك تعجبا واستبعادا من حيث العادة او اراد ان يزداد يقينا ويشاهد بالعين ما اعتقد بالقلب او كان
قبل النبوة وان قلنا انه كان رجلا كافرا فهو انكار منه للبعث فاماته الله مائة عام وذلك انه نام فنزع الله منه الروح مائة عام وكان معه حمار وتين وعصير فامات الله حماره ايضا
واعمى الله عنه العيون ولم يره احد ومنع الله منه السباع والطير فلما مضى من موته سبعون سنة ارسل الله ملكا الى ملك من ملوك فارس عظيم فقال ان الله يامرك ان تنفر بقومك فتعمر بيت المقدس

وايليا وارضها حتى تكون اعمر ما كان فقال الملك لذلك واهلك الله بخت نصر ببعوضة دخلت في دماغه ونجى الله من بقي من بني اسرائيل وردهم الى بيت المقدس ونواحيه فعمروها ثلثين سنة
وكثروا حتى كانوا على احسن ما كانوا عليه فلما مضت المائة سنة احيى الله منه عينيه وسائر جسده ميت ثم احيى جسده فجعل ينظر الى عظامه ينضم بعضها الى بعض ثم كسيت لحما ونفخ فيها الروح ثم نظر الى حماره
فاذا عظامه بيض تلوح فسمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية ان الله يامرك ان تجتمعي وان تكتسي لحما وجلدا فكان كذلك ثم نودي ان الله يامرك ان تحيي فقام باذن الله ونهق وقيل
بل نهق الحمار بل كان قائما عند راسه لطول هذه المدة لم يطعم ولم يشرب مربوطا كما ربطه صاحبه فنظر الى العظام اي الى عظام هذا الميت ذكره القشيري ثم بعثه اي احياه بعد موته
قال كم لبثت استفهام عن عدد المبلغ قرا الاعمش وابو عمرو وحمزة والكسائي لبث ولبثتم بالادغام في جميع القرآن وقرا الباقون بالاظهار فمن ادغم فللمجاورة في المخرج لانهما
من طرف اللسان والمشاكلة في الهمس ومن اظهر فلزيادة التاء وتباين المخرجين وفي القائل له اربعة اقوال آ قال الله تعالى له كم لبثت و ب قال له جبريل و ج هتف به هاتف من السماء
و د بعض المؤمنين والمعنى كم اقمت ومكثت ههنا ومائة عام ظرف الاماتة على المعنى لان المعنى البثه ميتا مائة عام ولا يجوز ان يكون ظرفا على الظاهر لان الاماتة تقع في ادنى زمان
قال لبثت يوما او بعض يوم وذلك ان الله تعالى اماته ضحى في اول النهار واحياه بعد مائة سنة في آخر النهار قبل ان تغيب الشمس فقال لبثت يوما وهو يرى ان الشمس قد غربت
ثم التفت فراى بقية من الشمس فقال او بعض يوم بمعنى بل بعض يوم وقيل وقع له انه مات امس ثم جوز ان يكون مات في ذلك اليوم حكاه القشيري قال بل لبثت مائة عام العام
حول ياتي على شتاء وصيف قيل قال له جبريل من لم يفرق بين ساعة وبين مائة عام فما له وللتحدي فانظر الى طعامك يعني التين وشرابك يعني العصير وقيل كان لبنا حكاه القشيري لم يتسنه
قرا حمزة والكسائي بحذف الهاء وصلا وكذلك قوله تعالى فبهداهم اقتده وقرا الباقون بالهاء فيهما وصلا ووقفا وذكر ابو حاتم عن طلحة لم يسنه بادغام التاء في السين وزعم انه في حرف
ابي كذلك ومعناه لم تغيره السنون فمن اسقط الهاء في الوصل جعل الهاء صلة زائدة قال واصله لم يتسنى فحذف الياء للجزم وابدل منها هاء في الوقف وهذا على قول من جعل الهاء في السنة
زائدة وقال اصلها سنوة وجمعها سنوات والفعل منه سانيت مساناة وتسنيت تسنيا وتصغيرها سنية الا ان الواو ترد الى الياء في التفعل والتفاعل كقولهم التداعي والتداني
لان الياء اخف من الواو وقال ابو عمرو هو من السنن بنونين وهو التغير كقوله تعالى من حما مسنون اي متغير ثم عوضت احدى النونين ياء وقيل المسنون المصبوب
على سنة الطريق فلم يتسنن اي لم يتصبب وان اتى عليه مائة عام والسن الصب ومن اثبت الهاء في الحالين جعل الهاء اصلية لام الفعل ويقول اصل سنة سنهة وتصغيرها سنيهة و
الكريث الداله مسانهة فان قيل اخبر عن شيئين الطعام والشراب ثم قال لم يتسنه ولم يثنه قلنا لان التغير راجع الى اقرب المذكورين به وهو الشراب وان كان الطعام ايضا لم يتغير
فاكتفى باحد المذكورين عن الآخر يدل عليه قراءة ابن مسعود فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسنه وقيل جعل الطعام والشراب لاحتياج كل واحد منهما الى الآخر بمنزلة شيء واحد
فلذلك افرد الضمير في الفعل وقيل فيه اضمار اي لم يتسنه ذلك وذلك يكنى به عن الواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد وقيل انه بدل التغير في الشراب على عدمه في الطعام
لانه اذا لم يتغير الشراب مع سرعة التغير اليه فلان لا يتغير الطعام اولى وقيل يجوز الافراد في موضع التثنية فان قيل كيف علم انه مات مائة عام لم يتغير فيها طعامه وشرابه قلنا
لانه رجع الى الحالة فعلم بالآثار والاخبار وانه شاهد اولادا واولاد اولاده شيوخا وكان قد خلف آباءهم شبانا انه مات مائة عام وانظر الى حمارك قرا طلحة والاعرج وعيسى وابو عمرو وابن عامر
وحمزة والكسائي حمارك بالامالة وقرا الباقون بالتفخيم اراه الله علامة مكثه مائة سنة ببلى عظام حماره ومن قال لم يمت حماره قال بين له ذلك ببلى عظام نفسه وقد شاهدها
وهي تاتلف ولنجعلك آية للناس الواو زائدة اي لبثت مائة عام لنجعلك آية للناس وقال الفراء انما ادخل الواو في ولنجعلك لنية فعل مضمر اي لنجعلك آية للناس فعلنا ذلك
ومثله قوله وحفظا من كل شيطان مارد اي حفظنا فعلناه ذلك وهو كثير يدخل الواو لتدل على فعل مضمر قال المفسرون بعثه الله شابا اسود الراس واللحية وبنو بنيه شيوخ قال
ابن عباس مات وهو ابن اربعين سنة وبعثه الله وهو ابن اربعين سنة فلما اتى قومه في بيت المقدس قال لهم انا عزير قالوا حدثنا آباؤنا ان عزيرا مات بارض بابل فقال انا هو ارسلني الله
اليكم اجدد لكم توراتكم وكانت قد ذهبت وليس منهم احد يقرؤها فاملاها عليهم من ظهر قلبه وذلك ان ملكا اتاه باناء فيه ماء فسقاه من ذلك الماء فمثلت التورية في صدره وقال رجل
حدثني ابي عن جدي انه دفن التورية يوم سبينا في خابية في كرم فان ادللتموني على كرم جدي اخرجتها لكم فاروه فاخرجها فعارضوها باملاء عزير فما اختلفا في حرف فقالوا ما جعل الله التورية في قلب
رجل بعد ما ذهبت الا انه ابنه فعندها قالوا عزير ابن الله وسار عزير بامراة عجوز عمياء قد اتى عليها مائة وعشرون سنة كانت امة لهم خرج عزير عنهم وهي بنت عشرين سنة كانت
عرفته وعقلته فقال لها عزير يا هذه اهذا منزل عزير فبكت وقالت ما رايت احدا من كذا وكذا يذكر عزيرا قال فاني عزير فقالت سبحان الله ان عزيرا قد فقدناه من مائة سنة وكان
رجلا مستجاب الدعوة فادع الله ان يرد بصري حتى اراك فان كنت عزيرا عرفتك فدعا ربه ومسح يده على عينيها فصحتا واخذ بيدها فقامت فلما نظرت اليه قالت اشهد انك عزير فانطلقت به
الى محلة بني اسرائيل وهم في مجالسهم فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انا فلانة مولاتكم دعا الى عزير ربه تعالى فرد علي بصري واطلق رجلي وزعم ان الله اماته مائة سنة ثم بعثه
فانطلق الناس اليه فقال ابنه كانت لابي شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فاذا هو عزير وانظر الى العظام قيل اراد عظام نفسه وقيل عظام حماره وقيل هما جميعا
كيف ننشزها قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو بالراء وضم النون وكسر الشين اي نحييها من انشر الله الموتى قال تعالى ثم اذا شاء انشره وقرا حمزة والكسائي ننشزها بالزاي المعجمة من
الانشاز وهو الرفع يقال نشزت الشيء فنشز اي رفعته فارتفع والنشز ما ارتفع من الارض ومنه نشوز المراة على زوجها ونشوز الغلام على شيخه والمعنى نرفعها من الارض
فنردها الى اماكنها من الجسد ونركب بعضها في بعض وقرا الحسن ننشرها بالراء وفتح النون وضم الشين والنشر ضد الطي اي نبسطها بالاحياء وقال بعضهم هو من الاحياء ايضا
يقال انشره الله الميت ونشره اذا احياه قال ابو حاتم وليس بالمعروف وقرا النخعي ننشزها بالزاي وفتح النون وضم الشين قال ابو حاتم ذلك غلط لا مذهب له قال
غيره هو بمعنى نحييها فعل وافعل بمعنى واحد ثم نكسوها لحما اي نلبسها ونواريها به كما يواري الجسد بالثوب فلما تبين له اي بان له احياء الموتى عيانا قال اعلم ان الله على كل شيء قدير
قرا ابن عباس وابو رجاء وحمزة والكسائي اعلم هو الجزم على الامر من الله تعالى يدل عليه قراءة عبد الله والاعمش قيل اعلم وقيل قاله عزير واسر نفسه كما تقول للنفس
اعلم يا عبد الله وقرا الباقون قال اعلم مقطوع على الخبر عن عزير انه قال لما راى القدرة وعلمت ما لم اكن عالما به من قبل ان قلنا هذا المار كافرا وشاهدت ما كنت معتقدا قبل
اليقين التام وقرا الجعفي اعلم بكسر اللام وقطع الهمزة وفتحها على معنى الامر باعلام الغير قال وهب ليس في الجنة كلب ولا حمار الا كلب اصحاب الكهف وحمار الذي اماته الله مائة عام
واذ قال ابرهيم رب ارني كيف تحيي الموتى فان قيل ما السبب في مسالة ابرهيم عليه السلام ربه عز وجل ان يريه كيف يحيي الموتى وما وجه ذلك وهل كان ابرهيم عليه السلام شاكا في احيائه
حتى قال ولكن ليطمئن قلبي فالجواب عنه من وجوه اربعة آ ان سبب السوال ان ابرهيم عليه السلام مر على دابة ميتة قال ابن جريج كانت جيفة حمار بساحل البحر قال عطا بحيرة طبرية

رب قد علمت انك تجمعها من بطون السباع وحواصل الطير واجواف دواب البحر فارني كيف تحييها لأعاين
ولكن ليطمئن قلبي فليس الخبر كالعيان فعلى هذا القول اراد ابرهيم ان يصير علم اليقين عين اليقين كان الانسان
رؤية النبي عليه السلام ورؤية الجنة ورؤية الله تعالى مع الايمان بذلك وزوال الشك فيه ومنافع
السلام بحوت ميت نصفه في البر ونصفه في البحر فما كان في البر فدواب البر ياكله وما كان في البحر فدواب
ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بذهاب وسوسة ابليس وتصير
بحيث قال لنمرود انت رايت بعينك هذا فلم يقدر ان يقول نعم رايته فانتقل الحجة اخرى فقال
يحيي الموتى [illegible]

[illegible]

من طريق الربيع وهيلانة وعن ابي ... عبد الله قال بلغني ان رجلا دخل على معاوية فقال مررت بالمدينة فاذا ابو هريرة رضي الله عنه جالس في المسجد حوله جماعة يحدثهم فقال حدثني خليلي ابو القسم
ثم استعبر فبكى ثم قال حدثني خليلي ابو القسم ثم استعبر فبكى ثم قال حدثني خليلي ابو القسم ثم قام فادركه الرجل فقال اني رجل غريب فاخبرني هذا الذي اردت ان تحدثني به قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة يؤتى برجل قد كان خول مالا فيقال له كيف صنعت فيما خولتك فقال انفقت واعطيت فقال اردت ان يقال فلان سخي فقد قيل ذلك
فماذا يغني عنك ثم يؤتى برجل شجاع فيقال له الم اشجع قلبك فيقول بلى قال فكيف صنعت قال قاتلت حتى اهرقت مهجتي قال اردت ان يقال فلان شجاع فقد قيل ذلك فماذا يغني عنك ثم يؤتى برجل
قد كان اوتي علما فيقال له الم استحفظك العلم فكيف صنعت فيقول تعلمت ما علمت فيقال اردت ان يقال فلان عالم فقد قيل ذلك فماذا يغني عنك ثم يقال اذهبوا بهم الى النار ومثل
الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله اي نفقة هؤلاء فحذف المضاف كقولك يا خيل الله اركبي اي يا اصحاب خيل الله وابتغاء مفعول من اجله والمعنى لطلب رضاه وتثبيتا معطوف عليه
ويجوز ان يكونا حالين اي مبتغين ومثبتين من انفسهم يجوز ان يكون من بمعنى اللام اي تثبيتا لانفسهم وكذلك قراها مجاهد ويجوز ان يكون على اصلها اي تثبيتا صادرا من انفسهم والتثبيت
مصدر فعل متعد فعلى الوجه الاول يكون من انفسهم مفعول المصدر وعلى الوجه الثاني يكون المفعول محذوفا تقديره ويثبتون اعمالهم باخلاص النية قال عطا ومجاهد يتثبتون في وضع صدقاتهم
فيضعها في اهل الصلاح والعفاف قال الحسن كان الرجل اذا هم بصدقة تثبت فان كان لله امضى وان خالطه شك امسك واصله من التثبت ويجوز ان يكون تثبيتا بمعنى تثبتا ويكون
لان المصادر قد تختلف ويقع بعضها موقع بعض ومثله قوله تعالى وتبتل اليه تبتيلا اي تبتلا قال الزجاج يقرون حين ينفقون ان الله يثيب عليها كمثل جنة اي بستان قال
الفراء اذا كان في البستان نخل فهو جنة واذا كان فيه كرم فهو فردوس وقرا مجاهد كمثل حبة بالحاء والباء بربوة قرا السلمي والعطاردي والحسن وعاصم وابن عامر بفتح الراء ههنا وفي
سورة المؤمنين وهي لغة بني تميم وقرا الباقون بالضم فيهما واختاره ابو عبيد وابو حاتم لانها اكثر اللغات واشهرها وقرا ابن عباس وابن ابي اسحق بكسر الراء وقرا العقيلي رباوة بالالف
وكسر الراء وهما جميعا المكان المرتفع المستوي الذي تجري فيه الانهار فلا يعلوه الماء وانما سميت ربوة لانها ربت وغلظت وعلت من قولهم ربا الشيء يربو اذا انتفخ فعظم وانما
خص الربوة لان شجرها ازكى واحسن ثمرا اصابها صفة الجنة وابل اي مطر شديد من وبل يقال وبل فهو موبول وهي صفة غالبة لا يحتاج معها الى ذكر الموصوف فآتت اكلها قرا
نافع وابن كثير وابو عمرو بالتخفيف والباقون بالتثقيل وهو الثمر قال المفضل الاكل كثرة ما في الشيء مما يحمد به ويقوى يقال ثوب كثير الاكل اي كثير الغزل والواحد منه
اكلة وهو الماكول واضاف الاكل اليها لانها محله او سببه ضعفين حال اي مضاعفا وآتت متعد الى مفعولين وقد حذف احدهما اي اعطت صاحبها ويجوز ان يكون متعديا الى واحد
لان معنى آتت اخرجت وهو من الايتاء وهو الريع قال عطاء حملت في سنة من الريع ما يحمل غيرها في سنتين وقال عكرمة حملت في السنة مرتين فان لم يصبها وابل فطل
خبر مبتدا محذوف تقديره فمصيبها طل او فالمصيب لها طل او فمصيبها ويجوز ان يكون فاعلا تقديره فيصيبها طل وحذف الفعل لدلالة فعل الشرط عليه والجزم في يصبها بلم لا بان
لان لم عامل يختص بالمستقبل وان قد يليها الماضي وقد يحذف معها الفعل فجاز ان يبطل عملها قال ابن قتيبة الطل اضعف المطر وقال الزجاج هو المطر الدائم الصغار القطر
الذي لا يكاد يسيل منه المثاعب وقال السدي هو الندى وقال زيد بن اسلم فان لم يصبها وابل فطل قال هي ارض مصر ركت فان اصابها مطر اضعفت وهذا مثل ضربه الله
لعمل المؤمنين المخلصين يقول كما ان هذه الجنة تثمر في كل عام ولا تخلف ولا تخيب صاحبها سواء قل المطر او كثر كذلك يضعف الله ثواب صدقة المؤمن المخلص الذي لا يمن ولا يؤذي
سواء قلت نفقته وصدقته او كثرت والله بما تعملون بصير اي لا يخفى عليه الريا والاخلاص ايود احدكم هذه الآية متصلة بقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى فاما قال جنة من نخيل
واعناب ثم قال له من كل الثمرات لان النخيل والاعناب لما كانت من اكرم الشجر واكثرها منافع خصهما بالذكر وقيل له فيها من كل الثمرات سوى النخل والاعناب ومن نخيل صفة لجنة
ونخيل جمع وهو نادر وقيل هو جنس وتجري صفة اخرى وانفسها ما كان ماؤها جاريا ولا يجوز ان يكون من مبتدا وما قبله خبر لان المبتدا لا يكون جارا ومجرورا الا اذا كان حرف
الجر زائدا ولا فاعلا لان حرف الجر لا يكون فاعلا ولكن يجوز ان يكون صفة لمحذوف ولا يجوز ان يكون من زائدة لا على قول سيبويه ولا على قول الاخفش لان المعنى يصير له فيها كل الثمرات
فليس الامر على هذا لانه يراد بهنا الكثرة لا الاستيعاب فيجوز عند الاخفش لانه يجوز زيادة من في الايجاب واضافة كل الى ما بعدها بمعنى اللام لان المضاف اليه غير المضاف واصابه
الكبر عطف ماض على مستقبل قال الفراء هو جائز في يود لانه يتلقى بها لو تقول وددت لو ذهبت عنا وددت ان تذهب عنا ولو وان متقاربان
في المعنى فيجاب احدهما بجواب الآخر قال تعالى ولا تنكحوا المشركات الى قوله ولو اعجبكم اي وان اعجبكم وقال تعالى ولئن ارسلنا ريحا فراوه مصفرا لظلوا فاجيبت لئن بجواب لو قال
تعالى ودوا لو تدهن فيدهنون اي ان تدهن والعرب ربما جمعت بين لو وان قال الله تعالى وما عملت من سوء تود لو ان بينها فجمع بين لو وان ومما جاء بذلك صحيح ان يقال
فيها فعل بتاويل يفعل ويفعل بتاويل فعل وان يظن بلو مكان ان وبان مكان لو فمعنى الآية ايود احدكم ان لو كان له جنة من نخيل واعناب الآية واصابه الكبر لانه قد يئس من سعي الشباب في
كسبه فكان اعظم حسرة وله ذرية ضعفاء اي اولاد صغار واذا ضعفت الذرية كان احنى عليهم واكثر اشفاقا فاصابها يعني الجنة اعصار هي ريح شديدة تهب من الارض الى السماء كالعمود
التي يسميها الناس الزوبعة وانما قيل لها اعصار لانها تلتف كالتفاف الثوب المعصور وجمعه اعاصير فيه نار قيل هي السموم الحارة التي تقتل فاحترقت اي جنته احوج ما كان اليها عند
كبر سنه وضعف حيلته وكثرة عياله وطفولة ولده فبقي هو واولاده عجزة متحيرين لا يهتدون على شيء كذلك يبين الله لكم الآيات كما بين هذه الاقاصيص وهذه الامثال لعلكم تتفكرون
فيها فتستبصرون فصل هذه الآية مثل ضربه الله تعالى في الحسرة بسلب النعمة عند شدة الحاجة وفيمن قصد به ثلاثة اقوال ا انه مثل للذي فرط في طاعة الله تعالى واشتغل بملاذ الدنيا
يحصل في الآخرة على الحسرة العظمى قاله مجاهد و ب انه مثل للمرائي في النفقة ينقطع عنه نفعها احوج ما يكون اليها وهو قول السدي يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم المفعول
محذوف اي شيئا من طيبات لما بين ثواب الانفاق في سبيل الله بين من ينبغي ان ينفق قال جابر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر فجاء رجل بتمر ردي فنزلت هذه الآية
وقيل كانت الانصار عند الجداد ياتون باقناء الرطب والتمر فياكل فقراء المهاجرين وكان يحمل الرجل قنوا من حشف ويظن انه لا يظهر ولا يعرف صاحبه فنزل ولا تيمموا الخبيث منه
تنفقون وفي المراد بهذه النفقة قولان ا انها الصدقة المفروضة قاله عبيدة السلماني و ب انها التطوع وفي المراد بالطيب ههنا قولان ا انه الجيد الانفس قاله ابن عباس و ب انه الحلال قاله ابن مسعود
ومجاهد ودليله قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال عليه السلام ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم ارزاقكم وان الله طيب ولا يقبل الا الطيب لا يكسب عبد مالا من حرام فيتصدق
به فيتقبل منه ولا ينفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار قوله ما كسبتم اي ما حصلتم بالتجارة والحرف وحكى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال الخير عشرة اجزاء افضلها التجارة اذا اخذ بحق واعطاه وقال عليه السلام تسعة اعشار الرزق في التجارة والجزء الباقي في السابيا السبايا النتاج وهو اسم المال الذي يخرج على لسان الله

اذاولد

اذاولد وقال عبيد بن رفاعة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر التجار انتم فجار الا من اتقى وبر وصدق وقال بالمال هكذا وهكذا وعن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش لا تغلبكم هذه الموالي على التجارة فان البركة في التجارة وصاحبها لا يفتقر الا تاجرا حلافا مهينا وروت عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وقال سعيد بن عمير سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي كسب الرجل اطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور ومما اخرجنا لكم من
الارض يعني الحبوب والثمار قال جابر بن عبد الله دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ام معبد حائطا فقال يا ام معبد من غرس هذا مسلم ام كافر قالت بل مسلم قال فلا يغرس المسلم غرسا فياكل منه
انسان ولا دابة ولا طائر الا كانت له صدقة الى يوم القيامة وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق في خبايا الارض وقال مالك بن دينار قرات
في التورية طوبى لمن اكل من ثمرة يده ولا تيمموا الخبيث بالطيب قرا ابن مسعود تاموا بالهمز وقرا ابن عباس تيمموا بضم التاء مكسورة الميم الاولى يعني لا تيمموا وقرا ابن كثير ولا تيمموا بتشديد
التاء وتمامها في اخواتها وهي احد وثلثون موضعا في القرآن رد الساقط وادغم لانه في الاصل تتيمموا بتاءين تاء المخاطبة وتاء الامر فحذفت تاء الفعل وقرا الباقون تيمموا مفتوحة مخففة وهي كلها بمعنى واحد
يقال انا امت فلانا وتيممته وتاممته اذا قصدته وقال الخليل يقول امته اذا قصدت امامه ويممته اذا تعمدته من اي جهة كان وقوله الخبيث فيه قولان ا انه الردي قاله الاكثرون و
ب انه الحرام قاله ابن زيد ولستم باخذيه مستانف لا موضع له والمعنى لستم باخذي ذلك الردي الخبيث لو كان لكم على انسان حق الا ان تغمضوا فيه محل ان نصب بنزع حرف الصفة يعني
بان تغمضوا فيه وقرا الزهري تغمضوا بفتح التاء وضم الميم وهو من غمض لغة اي خفي عليكم رايكم فيه وقرا الحسن بفتح التاء وكسر الميم من غمض يغمض وهي لغة في اغمض وقرا قتادة تغمضوا
بتشديد الميم وفتح الغين من التفعيل التقدير ابصاركم وقرا ابو مجلز تغمضوا بفتح الميم وضم التاء على ما لم يسم فاعله والمعنى الا ان تحملوا على التغافل عنه والمسامحة فيه ويجوز ان يكون من اغمض
اذا صودف على تلك الحال كقولك احمد الرجل اي وجد محمودا وقرا الباقون تغمضوا على ضم التاء واسكان الغين وكسر الميم وماضيه اغمض وهو متعد وقد حذف مفعوله اي تغمضوا ابصاركم او
تلبسا ركم والاغماض في اللغة غض البصر واطباق جفن على جفن ثم صار عبارة عن التسامح والتساهل في البيع وغيره يقول انتم لا تاخذونه الا بتسامح وتساهل فكيف تعطونه في الصدقة وترضون لله
ما لا ترضون لانفسكم والحرام لا يجوز اخذه بالاغماض فالخبيث اذا هو الردي الا انه قد يجوز ان يراد به الحرام كما سبق ويكون المعنى لا تاخذونه الان ترخصوا الانفسكم ولا تبالوا من اي وجه
اخذتم واعلم ان اهل السهمان شركاء رب المال في ماله فان كان ماله كله جيدا فهم شركاء في الجيد فاما اذا كان المال كله رديا فلا باس باعطاء الردي لان الواجب فيه ذلك الا ان يتطوع بالجيد واعلموا
ان الله غني اي عن نفقاتكم وصدقاتكم حميد اي المحمود في افعاله الشيطان يعدكم الفقر اي بالفقر واصل يعدكم يوعدكم فحذفت الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة وهو يتعدى الى مفعولين
وقد يعدى بالباء يقال وعدته بكذا والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى في الخير وعدكم الله مغانم كثيرة تاخذونها وقال في الشر النار وعدها الله الذين كفروا فاما اذا لم يذكر الخير والشر
قلت في الخير وعدته وفي الشر اوعدته وانشد ابو عمرو واني وان اوعدته او وعدته لمخلف ايعادي ومنجز موعدي والفقر سوء الحال وقلة ذات اليد وفيه لغتان الفقر والفقر كالضعف والضعف
من كر الفقار ويقال رجل فقير وفقير اي مكسور فقار الظهر ومعنى الآية ان الشيطان يخوفكم بالفقر ويقول للرجل امسك مالك فان تصدقت افتقرت ويامركم بالفحشاء فيه قولان ا انه البخل ومنع
الزكوة قال مقاتل كل ما في القرآن من ذكر الفحشاء فهو الزنا الا في هذه الآية فانه البخل ومنع الزكوة و ب انه جميع المعاصي والله يعدكم مغفرة اي يجازيكم على صدقاتكم المغفرة فهو اثر الهام وتنزيل وعد الشيطان
الشيطان وسواس وتخييل وفضلا اي رزقا وخلفا عما انفقتم وقيل وعد الله بالمغفرة والفضل بالغه الرسول عليه السلام ودل عليه الكتاب ووعد في تحقيق كلامه والله واسع عليم اي واسع الفضل
لمن انفق عليم به وبغيره يقال في التورية عبدي انفق من رزقي ابسط عليك من فضلي يؤتي الحكمة من يشاء في الحكمة ثلثة عشر قولا ا انها النبوة قاله السدي و ب علم القرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه
ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله عن ابن عباس وقتادة وابي العالية و ج القرآن والفهم فيه قاله الضحاك وقال في القرآن مائة وتسع آيات ناسخة ومنسوخة والف آية حلال
وحرام ولا يسع المؤمن تركهن حتى يتعلمهن فعليكم بعلم القرآن فانه من علم ما انزل لم يختلف في شيء منه وينفع وينتفع وقال مجاهد ليست بالنبوة ولكنها القرآن والعلم والفقه د انها الاصابة
في القول والفعل رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد و ه انها العقل قاله ابن زيد وقال ابن المقنع كل قول وفعل يشهد العقل بصحته و و انها خشية الله تعالى قاله الربيع بن انس و ز انها السنة قاله
سهل بن عبد الله التستري و ح انها العلم اللدني قاله بعض اهل الاشارة و ط انها النور المفرق بين الوسواس والالهام قاله ابو عثمان و ي انها سرعة الجواب مع اصابة الصواب قاله ... بن الحسين
و يا انها العلم والعمل قاله ابن قتيبة و يب انها الورع في دين الله قاله الحسن و يج انها العصمة التي يمتنع بها العبد عن المعاصي قال الفضيل جامع الحكمة الرد الى الصواب وحكمة اللجام من ذلك لانها
تردها الى القصد وعاشر الى الحكمة بما تقدم ايضا قرا الربيع بن خثيم تؤتي الحكمة بالتاء فيهما وقرا يعقوب يؤت بكسر التاء اراد من يؤته الله الحكمة فحذف الهاء وابقى الكسرة ودليله
قراءة الاعمش ومن يؤته الله وقرا الباقون يؤت الحكمة على الفعل المجهول ومن في محل الرفع على اسم ما لم يسم فاعله والحكمة نصب لانها خبر ما لم يسم فاعله وما يذكر الاصل يتذكر فادغمت التاء في الذال
لتقرب منها فتدغم والمعنى وما يتعظ ويتيقظ الا اولوا الالباب اي ذوو العقول واللب العقل لانه انفس ما في الانسان كلب الجوز ولب كل شيء وما انفقتم من نفقة ما شرط موضعها نصب
بالفعل الذي يليها او نذرتم من نذر النذر ايجاب المرء على نفسه شيئا لله تعالى وحد الخوف لان المرء انما يلتزم عند خوف فيقول ان شفى الله مريضي فعلت كذا فيلتزم في مقابلة نعمة يخاف فوتها او
في دفع بلية يخاف كونها فلو قال لله علي ان اعتق ولم يربطه بشيء فتى لزومه خلاف للعلماء فان الله يعلمه اي يجازي عليه ومن علم ان مولاه يعلم عمله كان اخلص في العمل ولم يقل يعلمهما لان الكناية
ترجع الى الاخير منهما كقوله تعالى ومن يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به بريئا قال الاخفش وان شئت حملته على ما انفقتم كما قال وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ولم يقل بهما وما للظالمين
اي الواضعين النفقة والنذر في غير موضعها من انصار اي من اعوان يدفعون عذاب الله عنهم والانصار جمع نصير مثل شريف واشراف ان تبدوا الصدقات الآية قال ابن عباس نزلت لما
سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صدقة السر افضل ام صدقة العلانية قال الزجاج بدا الشيء يبدو اذا ظهر وابديته ابداء اذا اظهرته وبداني بداء اذا تغير راي عما كان عليه واصل
الكلمة الكمال والصحة ومنه رجل صدق النظر وفلان صادق المودة ومنه الصداق لان عقد النكاح به يكمل فالصدقة سبب كمال المال ونمائه فنعما هي اي نعمت الخصلة هي وما في محل الرفع وهي في
محل النصب كما تقول نعم الرجل رجلا فاذا عرفت نعمت فيقول نعم الرجل زيد ولهذا نعم ما وصلت وادغمت وكان الحسن يقراها منهم ما هي منصوبا على الصلة وقرا ابو جعفر وشيبة ونافع وعاصم
برواية ابي بكر وابو عمرو بكسر النون وجزم العين وشاهده في سورة النساء ولهذا ابو عبيد وذكر انها لغة النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لعمرو بن العاص نعما بالمال الصالح للرجل الصالح هكذا روى
في الحديث وقرا ابن عباس ويحيى بن وثاب والاعمش والكسائي وحمزة وخلف بفتح النون وكسر العين فيهما وقرا طلحة وابن كثير ويعقوب وايوب بكسر العين والنون واختاره ابو حاتم وهي
لغات في نعم ونعم لغتان جيدتان ومن كسر العين والنون اتبع الكسرة الكسرة لئلا يلتقي ساكنان سكون العين والادغام وان تخفوها اي تسروها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم يعني الاخفاء كلا
مقبول اذا كانت النية صادقة واتفق العلماء على ان اخفاء صدقة النفل افضل من اظهارها وفي الفريضة قولان ا ان اظهارها افضل قاله ابن عباس وقال الزجاج كان اخفاء الزكوة على عهد رسول الله

احسن فاما اليوم فالناس يسيئون الظن فاظهارها احسن و ج ان اخفاءها افضل من اظهارها قاله الحسن وقتادة ويزيد بن ابي حبيب وقد حمل اربابُ القول الاول قوله الصدقات في الاية على التطوع
وحملوا وان تخفوها على النافلة قال ابن الجوزي وهذا قول عجيب وانما فضلت صدقة السر لمعنيين أ يرجع الى المعطي وهو بعده عن الرياء وقربه من الاخلاص و ب يرجع الى المعطى وهو
دفع الذل عنه باخفاء الحال لانه في العلانية ينكسر وفي الحديث صدقة السر تطفئ غضب الرب وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار وتدفع سبعين بابا من البلاء وروى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله الامام العادل وشاب نشا في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد ورجلان تحابا في الله فاجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل دعته
امراة ذات منصب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لم تعلم شماله ما تنفق يمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه وفي قوله لم تعلم بها شماله ثلثة اقوال أ لا يعلم
من عن شماله ما تنفق يمينه و ب لا يرائي بنفقته حتى لا يكتبها صاحب الشمال و ج انه كناية عن المبالغة في اخفاء النفقة فلو تصور ان تعلم شماله ما تنفق يمينه ما علمته ويكفر عنكم قرا ابن عامر يكفر
بالياء ورفع الراء اي يكفرها الله وقرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم بالنون والرفع على انها نون العظيم في نفسه والرفع بالعطف على محل ما بعد الفاء او على انه خبر مبتدا محذوف تقديره نحن نكفر و
قرا نافع وحمزة والكسائي بالنون والجزم عطفا على الفاء التي في قوله فهو خير لكم لان موضعها جزم بالجزاء وقرا ابن عباس وتكفر بالتاء رد المعنى الى الصدقات وكذلك قرا عكرمة وقرئ
بالياء والنصب باضمار ان اي وان تخفوها يكن خيرا لكم وان يكفر عنكم من سياتكم في من قولان أ انها زائدة وتقديره ويكفر عنكم سياتكم كقوله تعالى ولهم فيها من كل الثمرات و ب انها للتبعيض
وجه الحكمة في ذلك ان يكون العبد على خوف و وجل ولا يتكل وقيل من بمعنى من اجل اي نكفر عنكم من اجل ذنوبكم تقول ضربتك من سوء خلقك اي من اجل سوء خلقك والله بما تعملون
خبير ظاهر ليس عليك هداهم الاية قال بعضهم هذا الكلام معترض وهو متصل بقوله تعالى فقد اوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب ليس عليك هداهم قال الكلبي اعتمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم عمرة القضا وكانت معه في تلك العمرة اسما بنت ابي بكر رضي الله عنهما فجاءتها امها وجدتها تسالانها وهما مشركتان فقالت لا اعطيكما شيئا حتى استامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانكما لستما على ديني فاستامرته في ذلك فانزل الله هذه الاية فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الاية ان تتصدق عليهما فاعطتهما ووصلتهما قال الكلبي ولها وجه اخر
وذلك ان ناسا من المسلمين كانت لهم قرابة واصهار ورضاع في اليهود وكانوا ينفعونهم قبل الاسلام فلما اسلموا كرهوا ان ينفعوهم وحملوهم على الاسلام ان طمعوا في نفعهم فنزلت هذه الاية
فاعطوهم بعد نزولها وقال سعيد بن جبير كانوا يتصدقون على فقراء اهل الذمة فلما كثر فقراء المسلمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا الا على اهل دينكم فنزلت هذه الاية
فقال عليه السلام تصدقوا على اهل الاديان ويدل على هذا قوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا وقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم
من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم واراد بالهدى التوفيق وخلق الهداية لانه كان عليه السلام عليه هدى البيان والدعوة لجميع الخلق عن سالم عن عمر بن عبد العزيز قال بلغني ان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه راى رجلا من اهل الذمة يسال على ابواب المسلمين فقال له ما انصفناك اخذنا منك الجزية ما دمت شابا وضيعناك اليوم فامر ان يجرى له قوته من بيت مال المسلمين
ولكن الله يهدي من يشاء يريد اولياءه وما تنفقوا من خير اي من مال كقوله تعالى ان ترك خيرا اي مالا وقيل وما تنفقوا من شيء تريدون به الخير فلانفسكم يريد لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا
به على الناس ولا تؤذوهم ولا تنظروا الى اسلام المتصدق عليه وكفره وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله قيل هو خطاب لقوم مخصوصين علم الله منهم ذلك وقيل هو خطاب المسلمين اي لستم تنفقون
بصدقاتكم الا وجه الله فهذا كاف لكم في تحصيل الثواب والغالب من المسلم هذا القصد لا سيما في ابتداء الاسلام في ذلك الوقت وقيل الواو زائدة والمعنى ما تنفقون من خير لا تبتغون به الا ابتغاء
وجه الله فهو لانفسكم وعلى هذا في الكلام تقديم وتاخير وقيل معناه وما تنفقون اي لا تكونون منفقين مستحقين لهذا الاسم الا اذا ابتغيتم به وجه الله كل هذا ذكره القشيري وقيل هو نفي عن
الانفاق في غير وجه الله وتقديره النهي بلفظ الخبر وفي ذكر الوجه ثلثة اقوال أ ان المراد منه تحقيق الاضافة و ب انه اذا قلت فعلته لوجه زيد كان اشرف في الذكر من قولك فعلته له لان وجه الشيء
في الاصل اشرف ما فيه ثم كثر حتى صار يدل على شرف الذكر من غير تحقيق وجه الا ترى انك تقول وجه الدليل ووجه الراي ووجه الامر فلا يريد تحقيق الوجه وانما يريد اشرف ما فيه و ج
ان الوجه بمعنى الجهة اي الا ابتغاء الجهة التي تعبدكم بها وما تنفقوا من خير شرط كالاول لذلك حذف النون منهما واثبت في الوسطى يوف اليكم اي يوفر لكم جزاؤه وانما حسن اليكم مع التوفية
لانها تضمنت معنى التادية اي يؤدى اليكم في الاخرة ثوابه وانتم لا تظلمون اي لا تنقصون من ثواب اعمالكم شيا للفقراء الذين احصروا الاية لما حثهم على الصدقات والنفقات دلهم على
خير من تصدق عليه واللام في للفقراء متعلق بمحذوف تقديره اجعلوا ما تنفقون للفقراء ويجوز ان يكون خبر مبتدا محذوف تقديره صدقاتكم للفقراء وقيل معناه للفقراء الذين
احصروا حق في اموالكم فحذف الخبر وقد تقدم ذكر الاحصار عند قوله فان احصرتم وفي المراد بالذين احصروا ثلثة اقوال أ انهم اهل الصفة صفة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا نحوا
من اربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر ياوون اليهم يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله يحث الله عليهم الناس فكان
الرجل اذا اكل وعنده فضلة اتاهم بها اذا امسى قاله ابن عباس ومقاتل قال ابن عباس وقف صلى الله عليه وسلم يوما على اصحاب الصفة فراى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة
فمن بقي من امتي على النعت الذي انتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقائي و ب انهم قوم حبسوا انفسهم على الغزو فلا يقدرون على الاكتساب قاله قتادة و ج انهم قوم اصابتهم جراحات مع النبي عليه السلام
فصاروا زمنى قاله سعيد بن جبير واختاره الكسائي وقال احصروا من المرض ولو اراد الحبس لقال حصروا وانما الاحصار من الخوف او المرض والحصر الحبس في غيرهما في سبيل الله
اي في طاعته وقيل في الجهاد لا يستطيعون ضربا في الارض اي سيرا في الارض وتصرفا فيها للتجارة وطلب المعيشة وعلى قول قتادة معناه حبسوا انفسهم في سبيل الله للغزو والعبادة فلا يستطيعون
ضربا في الارض ولا يتفرغون لطلب المعاش وعلى قول ابن عباس لا يقدرون على الجهاد لفقرهم وعلى قول سعيد منعتهم الزمانة يحسبهم قرا الحسن وابو جعفر وشيبة والاعمش وحمزة
وعاصم يحسب وبابه بفتح السين في جميع القرآن وقرا الباقون بالكسر واختاره ابو عبيد وابو حاتم وقيل انها لغة النبي عليه السلام قال ابو علي الفتح اقيس لان الماضي اذا كان على
فعل نحو حسب كان المضارع على يفعل مثل شرب يشرب الجاهل قال ابن قتيبة لم يرد الجهل الذي هو ضد العقل وانما اراد الجهل الذي هو ضد الخبر يقول يحسبهم من لم يختبر امرهم اغنياء
من التعفف وهو ترك السؤال والتعفف التفعل من العفة وهو الترك يقال عف عن الشيء اذا كف عنه وتعفف اذا تكلف في الامساك وقال محمد بن الفضل يمنعهم علو همتهم
ورفع حوائجهم الا الى مولاهم والجاهل جنس فلذلك لم يجمع تعرفهم بسيماهم قرا حمزة والكسائي بالامالة والباقون بالتفخيم والسيما العلامة التي يعرف بها الشيء واصله من السمة واختلفوا
في السيما التي كانوا يعرفون بها فقال مجاهد هو التخشع والتواضع وقال الربيع والسدي اثر الجهد من الفقر وقال الضحاك صفرة الوانهم من الجوع وقال ابن زيد رثاثة ثيابهم
وقال يمان التحول والسكينة وقال الثوري فرحهم بفقرهم واستقامة احوالهم عند موارد البلاء عليهم وقال المرتعش غيرتهم على فقرهم وملازمتهم اياه وقال ابن عباس
تحملهم وقال ابو عثمان ايثارهم ما يملكون مع الحاجة اليه وقال بعضهم بطيب قلوبهم وبشاشة وجوههم وحسن حالهم ونور اسرارهم وجولان ارواحهم في ملكوت ربهم وقيل تعرفهم بسيماهم

اي تعرفهم انت يا محمد بالتوسم وفراسة القلب لا يسالون الناس الحافا قال عطا اذا كان عنده غدا لا يسال عشا واذا كان عنده عشا لا يسال غدا وقال اهل المعاني لا يسالون الناس الحافا ولا
غير الحاف لانه من التعفف والتعفف ترك السؤال اصلا وقال ايضا تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسالة من شانهم لما كان بالنبي عليه السلام الى معرفتهم بالعلامة من حاجة والدلالة اذا السؤال
ينبي عن حالهم وهذا كما تقول في الكلام قل ما رايت مثل هذا الرجل ولعلك لم تر مثله قليلا ولا كثيرا فاما الالحاف فهو الالحاح يقال الحف في المسالة اذا الح وهو ماخوذ من اللحاف الذي
يشمل الانسان فالالحاف في السؤال يشتمل على وجوه الطلب في السؤال وقيل هو ماخوذ من لحف الجبل وهو خشونته فالملحف الذي استعمل الخشونة في الطلب والمعنى من سال مع
الاستغناء ملحفا قال ابو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سال وله اربعون درهما فقد الحف قال هشام قال الحسن صاحب الخمسين درهما غني وروى ابو هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان وانما المسكين المتعفف اقرؤوا ان شئتم لا يسالون الناس الحافا وقال عليه السلام
من سال وله ما يغنيه جاءت مسالته يوم القيامة كدوحا او خموشا او خدوشا في وجهه قيل وما غناه قال خمسون درهما او عدلها من الذهب والحافا مفعول من اجله ويجوز ان يكون مصدرا
في موضع الحال تقديره لا يسالون وكانه قال لا يلحفون ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال تقديره لا يسالون ملحفين وما تنفقوا من خير اي من مال وقيل وما تعملون من طاعة فهو اذا انفاق من
العمل فان الله به عليم اي يجازي عليه وكرر هذا المعنى للتاكيد الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار الاية اختلفوا في سبب نزولها على ثلثة اقوال أ انها نزلت في علي كرم الله وجهه لم يكن يملك
غير اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية فانزل الله هذه الاية قاله ابن عباس في رواية مجاهد والكلبي و ب انها نزلت في علي وعبد الرحمن بن عوف فانه لما نزل
قوله تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الاية بعث عبد الرحمن بن عوف بدنانير كثيرة نهارا الى اصحاب الصفة وبعث علي كرم الله وجهه في جوف الليل بوسق من تمر والوسق ستون صاعا فكان احب
الصدقتين الى الله تعالى صدقة علي كرم الله وجهه فعني بالنهار علانية صدقة عبد الرحمن وبالليل سرا صدقة علي كرم الله وجهه رواه الضحاك عن ابن عباس و ج انها نزلت في الذين يربطون الخيل
في سبيل الله ينفقون عليها بالليل والنهار سرا وعلانية رواه الصنعاني عن ابن عباس وهو قول ابي ذر والاوزاعي وابي الدرداء ومكحول وروي عنه عليه السلام انه قال الذين ينفقون اموالهم الاية
في اصحاب الخيل وقيل هو ابو بكر رضي الله عنه تصدق باربعين الف دينار حكاه صاحب القشيري فلهم اجرهم عند ربهم قال الحسن دخل الفاء في قوله فلهم اجرهم لان في الذين معنى الشرط كانه قال من ينفق
ماله فله اجره نظيره قوله تعالى والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل اعمالهم ولا خوف عليهم اي لهم مع الاجر ان لا خوف عليهم يوم القيامة ولا هم يحزنون الذين ياكلون الربوا لما ذكر الصدقة ذكر
ضدها وهو الربوا ولهذا قرن بينهما في قوله يمحق الله الربوا ويربي الصدقات وقياس كتابته بالياء لكسر اوله وقد جاء في القرآن بالواو قال الفراء انما كتبوه كذلك لان اهل الحجاز تعلموا
الكتابة من اهل الحيرة ولغتهم الربو فعلموهم صورة الحرف على لغتهم فاخذوه كذلك عنهم ولذلك قراها ابو السمال العدوي بالواو ومثله في الصلوة والزكوة فاما اليوم فانت
بالخيار ان شئت كتبته على ما في المصحف وان شئت على لفظه وقرا حمزة والكسائي بالامالة لمكان كسرة الراء وقرا الباقون بالتفخيم لفتحة الباء والربو في اللغة اصله الزيادة ومنه
وهذا الوعيد يشمل الاكل والمعامل وانما خص الاكل بالذكر لانه معظم المقصود كقوله تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى فصل الربو في اربعة اشياء الذهب والفضة
والماكول والمشروب فعند اتحاد الجنس يعتبر ثلثة شروط التماثل بمعيار الشرع وهو الكيل فيما يكال والوزن فيما يوزن والشرط الثاني الحلول ونعني به منع الاجل والسلم والشرط
الثالث التقابض في مجلس العقد وعند اختلاف الجنس يسقط التماثل ويبقى شرط التقابض والحلول وانكر ابو حنيفة شرط التقابض الا في عقد الصرف وقال كل مكيل او موزون فيه
الربو وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لعن آكل الربو وموكله وشاهديه وكاتبه لا يقومون يعني يوم القيامة من قبورهم الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس
اي يصرعه ويختبله الشيطان واصل الخبط الضرب على غير استواء ويقال للذي يتصرف في امر ولا يهتدي فيه يخبط خبط عشواء قوله من المس اي الجنون يقال مس الرجل فهو ممسوس و
اصله من المس باليد كان الشيطان يمس الانسان فيجننه واختلفوا هل يفعل الشيطان ذلك فقال بعضهم هذا من فعل الله تعالى ما يحدثه من غلبة السوداء فيصرعه فنسب الى الشيطان
مجازا تشبيها بما يفعل من اغوائه الذي يصرعه به ومنهم من قال هو من فعل الشيطان بتمكين الله تعالى له ذلك في بعض الناس دون بعض لانه ظاهر القرآن وقد قال ايوب عليه السلام
مسني الشيطان بنصب وعذاب وليس في العقل ما يمنع منه فليس الا القبول فالشيطان يوسوس ثم الله يخلق في العبد آثارا عقيب وساوس الشيطان فيسمى خبط الشيطان ومسه
ومن قال بالتولد قال في تفسيره الذي يصيب المصروع بعضه من فعل الله وبعضه من فعل المصروع وليس بفعل الشيطان اذ لو اعطي القدرة على ذلك ما ترك احدا من صالحي
المسلمين فلا سبيل له الا الوسوسة كما قال في الاخبار عنه وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي قال والمصروع ضعيف الطبع فاذا غلبت عليه المرة السوداء
يفزع مما يوسوس اليه الشيطان فيضيق صدره فيناله الصرع ورب انسان يستوحش في المكان الخالي حتى يغشى عليه او يموت ولهذا يؤذي المصاب بالجلوس وحده لئلا يخلو ويستولي
عليه الشيطان بكثرة الوسوسة عليه فيزول عقله قال ولان الله كثف اجسام الشياطين في زمان سليمان عليه السلام فكان الناس يشاهدونهم فلما مات سليمان عليه السلام
ردوا الى ما كانوا عليه من رقة الاجسام فهم كالريح فيسلكون في تجاويف بدن الآدمي وقال القفال معناه ان آكل الربو لا يستقيم امره كما ان اهل العرف ينسبون خبط المرء الى
الشيطان فيقولون مسه الشيطان فالقيام في الاية بمعنى الاستقامة كما قال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس اي صلاحا وعصمة وهذا انكار لوجود الشياطين وفي
التفاسير ان آكل الربو يبعث يوم القيامة مجنونا وذلك علم لاكلة الربو يعرفهم بها اهل الموقف حكي ذلك عن قتادة وقيل ان الناس اذا خرجوا من قبورهم اسرعوا كما قال تعالى
يخرجون من الاجداث سراعا الا آكل الربو فانه يقوم ويسقط لان الله تعالى اربى الربا في بطونهم يوم القيامة حتى اثقلهم فلا يقدرون على الاسراع وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لما اسري بي الى السماء رايت رجالا بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى خارج بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربو ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل
الربوا اي ذلك الذي نزل بهم من العذاب بقولهم هذا واستحلالهم اياه وقد فرق الله بينهما وكان المشركون يقولون الزيادة على راس المال بعد محل الدين كالزيادة بالربح في اول
البيع وكان احدهم اذا حل ماله على انسان قال لغريمه زدني في المال حتى امدك في الاجل فاكذبهم الله تعالى فقال واحل الله البيع وحرم الربوا فان قيل الكلام في الربو لا
في البيع فوجب ان يشبهوا الربو بالبيع فيقولون ان الربو مثل البيع لا يقولون ان البيع مثل الربو قلنا جيء به على طريق المبالغة وهو انه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربوا انهم
جعلوه اصلا في الحل حتى شبهوا به البيع وقوله واحل الله البيع وحرم الربوا انكار لقياسهم ودلالة على ان القياس يهدمه النص فمن جاءه موعظة من ربه اي تذكير وتخويف
قال السدي الموعظة القرآن وانما ذكر الفعل والموعظة انثى لان كل تانيث ليس بحقيقي يجوز تذكيره الا ترى ان الموعظة والوعظ واحد وقرا الحسن فمن جاءته كقوله تعالى
يا ايها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم فانتهى اي عن اكل الربوا فله ما سلف اي ما مضى من ذنبه قبل النهي فهو معفو له وقيل اي ليس عليه رد ما سلف فاما ما لم يقبض بعد فلا يجوز اخذه

واتاه بابي باله فقط وهذا احسن لان ماكان قبل النهي ماكان ذنبا وامره الى الله اي بعد النهي ان شاء عصمه حتى يثبت على الانتهاء وان شاء خذله حتى يعود قاله سعيد بن جبير ومقاتل وقيل امره الى الله فيما يأمره وينهاه ويحل له ويحرم عليه وليس اليه من امر نفسه شيء وفيه يقول محمود الوراق من الى الله كل الامر في كل خلقه وليس الى المخلوق شيء من الامر وقال ابو سليمان لقد شفى الشافي قوله وامره يرجع الى الربوا فمعناه يعفو الله عما شاء منه ويعاقب على ما شاء منه ومن عاد يعني الى استحلال الربو بعد التحريم فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون لانهم كفار وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الربو سبعون بابا اهونها عند الله كالذي ينكح امه وروي ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اراد الله بقرية هلاكا اظهر فيهم الربوا يمحق الله الربوا المحق النقص ومنه المحاق في الهلال يقال محقه الله فامحق وانمحق والمعنى ان الله ينقصه ويهلكه ويذهب بركته وان كان كثيرا وفي الخبر الربو وان كثر فان عاقبته الى قل وقال ابن عباس في رواية الضحاك انه ابطال مايكون منه من صدقة وحج وصلة ونحوها ويربي الصدقات اي يزيد فيها ويبارك في الدنيا ويضاعف الثواب في الآخرة وان كانت قليلة كما قال تعالى فيضاعفه له اضعافا كثيرة وقرئ ويربي بالتشديد والله لا يحب كل كفار اثيم بتحريم الربو لا يصدق الله ورسوله في ذلك اثيم فاجر باكله ومعنى لا يحبه الله لا يثني عليه ولا يرضى فعله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية تقدم تفسيرها يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربوا في سبب نزولها ثلثة اقوال ا نزلت في ثقيف صالحوا النبي عليه السلام على ان لهم رباهم على الناس وماكان عليهم فهو موضوع وكان بنو عمرو بن عمير ياخذون الربو على بني المغيرة في الاسلام ولهم عليهم مال كثير فجاؤا يطلبون الربو من بني المغيرة فرفع ذلك بنو المغيرة الى عتاب بن اسيد وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد استعمله عتابا على مكة فكتب في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فكتب بها النبي عليه السلام الى عتاب قاله مقاتل والضحاك و ٢ انها نزلت في عثمان بن عفان والعباس كانا قد اسلفا في التمر فلما حضر الجداد قال صاحب التمر ان اخذتما مالكما لم يبق لي ولعيالي ما يكفي فهل لكما ان تاخذا النصف وتؤخرا النصف واضعف لكما ففعلا فلما حل الاجل طلبا الزيادة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنهاهما عن ذلك ونزلت هذه الآية هذا قول عطاء وعكرمة و ٣ انها نزلت في العباس بن عبد المطلب وخالد بن الوليد وكانا شريكين في الجاهلية يسلفان في الربو فجاء الاسلام ولهما اموال عظيمة في الربا فانزل الله هذه الآية فقال النبي عليه السلام الا ان كل ربا من ربا الجاهلية موضوع واول ربا اضعه ربا العباس وكل دم من دم الجاهلية موضوع واول دم اضعه دم ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب كان مرضعا في بني ليث فقتله هذيل قاله السدي ومعنى الآية اتركوا ما بقي من ديونكم التي على الناس سماه ربا ما خلا راس المال وقال ابن عباس وعكرمة والضحاك انما قال ما بقي من الربو لان كل الربو كان قد ترك فلم يبق الا ربا ثقيف وقرا الحسن ما بقا وهي لغة طي ويقولون للجارية جاراة وللناصية ناصاة والجمهور على فتح يا ما بقي وقد قرى شاذ بسكونها ووجهه انه خفف بحذف الحركة عن اليا بعد الكسرة وقال المبرد تسكين يا المنقوص في النصب من احسن الضرورة وهذا مع انه معرب فهو في الفعل الماضي احسن ان كنتم مؤمنين اي سبيل المؤمن هذا فان لم تفعلوا اي فان لم تدعوا ما بقي من الربا والمفعول محذوف اي فان لم تفعلوا ترك ما بقي من الربو فأذنوا قرا الاعمش وحمزة وعاصم برواية ابي بكر فآذنوا ممدودة مكسورة الذال على وزن آمنوا وقرا الباقون مقصورا مفتوح الذال وهي قراءة علي كرم الله وجهه واختيار ابي عبيد فمن قصر فمعناه فاعلموا انتم واسمعوا يقال اذن الشيء ياذن اذنا واذنا واذانة اذا سمعه وعلمه قال الله تعالى واذنت لربها وحقت ومن مد معناه فاعلموا غيركم قال تعالى آذناك ما منا من شهيد واصل الكلمة من الاذن اي اوقعوه في الاذان بحرب من الله ورسوله قال سعيد بن جبير عن ابن عباس يقال يوم القيامة لآكل الربا خذ سلاحك للحرب وروى الوالبي عنه قال من كان مقيما على الربو لا ينزع عنه فحق على امام المسلمين ان يستتيبه فان نزع والا ضرب عنقه وقال اهل المعاني حرب الله النار وحرب رسوله السيف في الدنيا وقيل الاضافة الى الله تاكيد كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه ولان الرسول انما يحارب باذن الله تعالى وان تبتم فلكم رؤس اموالكم اي ان تبتم عن الربا قال اهل المعاني انما شرط التوبة لانهم ان لم يتوبوا كفروا برد حكم الله واستحلال ما حرمه فيصير مالهم فيئا للمسلمين فلا يكون لهم رؤس اموالهم لا تظلمون اي بطلب الزيادة ولا تظلمون بالنقصان عن راس المال والجمهور على فتح يا تظلمون الاول وضم تا الثانية وروى المفضل عن عاصم ضم الاولى وفتح الثانية فلما نزلت هذه الآية قال قوم من ثقيف بل نتوب الى الله وسلموا لامر الله وان كان ذو عسرة قال مقاتل لما نزل قوله وذروا ما بقي من الربا قال بنو عمرو بن عمير لبني المغيرة هاتوا رؤس اموالنا وندع لكم الربا فشكا بنو المغيرة العسرة وقالوا اخرونا الى ان ندرك التمر فابوا فنزلت هذه الآية وكان تامة لا تحتاج الى خبر التقدير وان وقع غريم ذو عسرة اي ذو عسار وقيل هي الناقصة والخبر محذوف تقديره وان كان ذو عسرة لكم عليه حق او نحو ذلك وقرا ابي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وان كان ذا عسرة على اضمار الاسم والمعنى وان كان الغريم ذا عسرة وقرا ابان ومن كان ذا عسرة لهذه العلة وقرا الاعمش وان كان معسرا وهو دليل قراءة العامة وقرا ابو جعفر بضم السين عسرة والعسرة الضيق والفقر والشدة فنظرة امر في صيغة الخبر وفيه لجواب الشرط تقديره فعليه نظرة او فالواجب نظرة ولو قرئ فنظرة بالنصب على معنى فلينظر نظرة لجاز كقوله تعالى فضرب الرقاب والنظرة التاخير وهو اسم من الانظار وقرا ابو رجاء والحسن وقتادة فناظره بكسر الظاء ورفع الراء والهاء اي منتظره وقرا عطاء بن ابي رباح فنظره ساكنة الظاء وهي صفة يجوز ان يكون من النظر والانتظار جميعا وروي عن عبد الله انه كان يقرا فناظره وقرى فناظره بالجزم على الامر الى ميسرة قرا ابن عباس وعطاء وشيبة ونافع وحميد ميسرة بضم السين والتنوين وقرا عمر وعلي وابو رجاء والحسن وقتادة والجمهور بالتنوين وفتح السين وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم لانها اللغة الشائعة وقرا مجاهد ميسره بضم السين مضافا وكذا روى زيد عن يعقوب وقرا عبد الله ميسوره وكلها لغات معناها اليسار والغنى والسعة وان تصدقوا اي فرؤس اموالكم على المعسر فلا تطالبوه بها وقرا عاصم تصدقوا بتخفيف الصاد والباقون بتشديده واصله تتصدقوا فقلبت التا الثانية صادا وادغمت خير لكم ان كنتم تعلمون انه خير لكم فتعملون به

فصل اذا علم اعسار الغريم فليس له مطالبته بالدين الا ان يظهر يسار فاذا ظهر يسار كان له طلب توفية الحق واعلم ان الحقوق تختلف فكل حق لزم الانسان عوضا عن مال حصل في يده مثل قرض وابتياع سلعة فاذا ادعى الاعسار لزمه اقامة البينة على اعساره لان الاصل يساره بحصول ما صار في يده وكل حق لزمه من غير حصول مال في يده كالمهر والضمان فاذا ادعى الاعسار لزم رب المال اقامة البينة على كونه موسرا لان الاصل في الناس الفقر اذا لم يعلم له حال الاستغناء وقال الحسن اذا قال انا معسر فالقول قوله مع يمينه وعلى غريمه اقامة البينة على يساره وابو حنيفة رحمه الله يرى انه يحبس شهرين او ثلثة ثم يسال عنه في السر فان ثبت انه معسر خلى سبيله وقال سعيد بن جبير سمعت ابن عباس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مشى الى غريمه بحقه صلت عليه دواب الارض ونون الما وكتب الله له بكل خطوة شجرة تغرس في الجنة وذنبا تغفر فان لم يفعل ومطل فهو متعد وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مطل الغني ظلم واذا اتبع احدكم على ملي فليتبع

فصل في تاخير المعسر روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من انظر معسرا او وضع له اظله الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من احب ان يستجاب دعوته وتكشف كربته فلييسر على المعسر وقال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان رجل يداين الناس فاذا اعسر المعسر قال لفتيه تجاوزوا عنه فلعل الله يتجاوز عنا رواه مسلم

فصل في الدين يعني عبد الله بن جعفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله مع الداين حتى يقضي دينه ما لم يكن فيما يكره الله عز وجل وكان عبد الله بن جعفر يقول لخازنه اذهب فخذ لي بدين فاني اكره ان ابيت ليلة الا والله معي منذ سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادان دينا وهو ينوي ان لا يؤديه فهو سارق وعن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اعوذ بالله من الكفر والدين فقال رجل يا رسول الله تعدل الدين بالكفر قال نعم وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والدين فانه هم بالليل ومذلة بالنهار واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله قرا ابو عمرو وسلام ويعقوب بفتح التا وكسر الجيم واعتبروا بقراءة ابي واتقوا يوما تصيرون فيه الى الله وقرا الآخرون بضم التا على ترك تسمية الفاعل اعتبارا بقراءة عبد الله واتقوا يوما تردون فيه الى الله وقرا الحسن يرجعون بالياء على الغيبة وفي المعنى قولان ا ترجعون الى جزائه و ٢ الى ملك الله ثم توفى كل نفس ما كسبت اي جزاء ما كسبت من الاعمال خيرا بخير وشرا بشر وهم لا يظلمون اي لا ينقصون ولا يعصون من الله ظلم لانه متصرف في ملكه بما يريد وهذه الآية تجمع البر والفاجر

فصل قال ابن عباس هذه آخر آية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية الربو قال المفسرون لما نزل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتني اعلم متى يكون ذلك فنزلت سورة النصر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزولها يسكت بين التكبير والقراءة فيقول فيها سبحانك وبحمدك واستغفرك واتوب اليك فقيل اني لم تكن تقوله قبل هذا قال اما انه نفسي نعيت الي ثم بكى بكاء شديدا فقيل يا رسول الله او تبكي من الموت وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال عليه السلام فاين هول المطلع فاين ظلمة القبر وضيق اللحد فاين القيمة والاهوال فعاش رسول الله بعد نزول هذه السورة عاما تاما ثم نزل لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وهذه السورة آخر سورة كاملة نزلت من القرآن فعاش عليه السلام بعدها ستة اشهر ثم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجة الوداع نزل عليه في الطريق يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة الى آخرها فسميت آية الصيف ثم نزل عليه وهو واقف بعرفة اليوم اكملت لكم دينكم الآية فعاش بعدها احدا وثمانين يوما ثم نزلت عليه آيات الربو ثم نزل عليه بعدها واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وهي آخر آية نزلت من السماء فعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما وقد سبق ذكر اول ما نزل وآخره في الفصل التاسع في اول الكتاب وقال ابن جريج تسع ليال وقال سعيد بن جبير ومقاتل سبع ليال ثم مات وقال الكلبي نزلت بمنا وبينها وبين موت رسول الله صلى الله عليه وسلم احد وثمانون يوما وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول حين زاغت الشمس سنة احدى عشرة من الهجرة وانتصب يوما على المفعول به لا على الظرف لانه ليس المعنى واتقوا في هذا اليوم ولكن المعنى تاهبوا للقاء هذا اليوم بما تقدمون من العمل الصالح يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الآية لما امر الله تعالى بانفاق الطيب من الكسب ووصل به احلال البيع وتحريم الربو والبيع قد يكون بثمن مؤجل وصله وهو الخيار وذكر السلم فان الارباح في الغالب في التجارات قال ابن عباس لما حرم الله الربا اباح السلم فقال اذا تداينتم بدين اي داين بعضكم بعضا والدين ما كان موجلا والعين ما كان حاضرا يقال داين فلان فلانا يدينه اذا اعطاه الدين فهو دائن والمعطى مدين ومديون وقوله اذا تداينتم يدخل فيه الدين والنسيئة والسلم وكل ما كان موجلا من الحقوق وانما قال بدين والمداينة لا تكون الا بدين لان المداينة قد تكون مجازاة ويكون معاملة فابان ذلك بقوله بدين وقيل هو بمعنى التاكيد كقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وقوله فسجد الملائكة كلهم اجمعون الى اجل مسمى الوقت المضروب المعلوم واجل الانسان وقت انقراض عمره واشترط التسمية في الاجل لتخرج المدة عن الجهالة فاكتبوه اي اثبتوه في كتاب يتبين فيه قدر الحق وقدر الاجل ليرجع اليه ان وقع تنازع او نسيان واختلفوا في هذه الكتابة والاشهاد هل هو واجب ام لا فقال بعضهم هو فرض واجب روي ذلك عن ابن عمر وابي موسى ومجاهد وابن سيرين وعطاء والضحاك وابي قلابة والحكم وابن زيد واختيار محمد بن جرير الطبري ثم اختلف هؤلاء على هذا الحكم باق لم ينسخ فذهب اكثرهم الى انه محكم وذهبت طائفة الى انه منسوخ بقوله فان امن بعضكم بعضا فليؤد الذي اؤتمن امانته وذهب الجمهور الى ان الامر بالكتابة والاشهاد امر ندب واستحباب فان كتب فحسن وان ترك فلا باس كقوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وقوله فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض وهو اختيار الفراء روى ابو موسى الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ثلثة يدعون فلا يستجاب لهم رجل له دين فلم يشهد ورجل كان عنده امراة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل اعطى سفيها مالا وقد قال تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ثم بين الله تعالى كيفية الكتابة فقال تعالى وليكتب بينكم كاتب بالعدل قرا الحسن وليكتب بكسر اللام واكثر العرب على تخفيف لام الامر اذا كان قبلها واو او فاء لكثرة دورها في الكلام ومنهم من يكسرها على الاصل ومعنى الآية وليكتب كاتب الدين بين البيع والمشتري والطالب والمطلوب كاتب بالعدل اي بالحق والانصاف لا يزيد فيه ولا ينقص ولا يقدم الاجل ولا يؤخره ولا يكتب فيه شيئا يبطل به حقا لاحدهما وينبغي ان يكون الكاتب فقيها عالما باختلاف العلماء اديبا مميزا بين الالفاظ المتشابهة ولا ياب كاتب ان يكتب اي لا يمتنع يقال ابى فلان الشيء يابا اذا امتنع عنه كما علمه الله اي كما شرعه من العدل

فصل اختلفوا في وجوب الكتابة على الكاتب والشهادة على الشاهد فقال مجاهد والربيع واجب على الكاتب ان يكتب اذا امر وقال الحسن ذلك في الموضع الذي لا يقدر فيه على كاتب غيره لانه يضيع الحق اذا لم يفعل وقال الضحاك كانت هذه عزيمة واجبة على الشاهد والكاتب فنسخها ولا يضار كاتب ولا شهيد وقال السدي هو واجب عليه في حال فراغه وليملل الذي عليه الحق الاملال والاملاء لغتان جاء بهما القرآن قال تعالى فهي تملى عليه واصل الاملال اعادة الشيء مرة بعد اخرى والمعنى ان الذي عليه الحق يملي لانه المشهود عليه فيقر على نفسه بلسانه ليعلم ما عليه ثم خوفه الله تعالى فقال وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا اي لا ينقص من الحق الذي عليه بل يقر به يقال بخسه حقه اي نقصه وفيه بيان ان القول قول المقر لان يتم عليه بينة لانه قال وليملل الذي عليه الحق فان كان الذي عليه الحق سفيها فيه اربعة اقوال ا جاهلا بالاملاء قاله مجاهد و ٢ طفلا صغيرا قاله الضحاك والسدي و ٣ هو الصبي والمراة قاله الحسن و ٤ هو المبذر لماله المفسد لدينه وهو معنى الشافعي واختيار القاضي ابي يعلى او ضعيفا فيه قولان ا الصغير او الكبير العاجز عن مصالحه من خبل او غيره واختار ابو يعلى و ٢ انه الاحمق العاجز قاله ابن زيد والشعبي والاحمق هو الذي يفعل الشيء في غير موضعه مع العلم بقبحه او لا يستطيع ان يمل هو لخرس او عمي او غيبة او جنون او عجمة او حبس لا يمكنه حضور الكتاب او جهل بما له وعليه فليملل وليه بالعدل فيه قولان ا ان وليه قيمه او وارثه او من يقوم مقامه في حقه وهو قول الضحاك وابن زيد والجمهور و ٢ انه ولي الحق وصاحب الدين لانه اعلم بدينه فليملل بالحق والصدق قاله ابن عباس والربيع ومقاتل والاول اصح لان صاحب الحق مدع وليس القول قوله اذ لو قبل قوله فلا حاجة الى الكتبة والاشهاد واستشهدوا اي اشهدوا واشهد واستشهد بمعنى والشهادة الحضور قال تعالى ما اشهدتهم خلق السموات والارض والشهادة الاعلام ومنها شهادة الشهود انما هي اعلام بما عندهم ومن ذلك قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والشهادة الاقرار ومنه قوله تعالى والملائكة واولوا العلم اي اقروا بذلك ومنه قوله تعالى قالوا شهدنا على انفسنا اي اقررنا والشهادة الحكم ومنه قوله تعالى وشهد شاهد من اهلها اي حكم بذلك والشهادة الوصية ومنها قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اي وصية بينكم وقال الكلبي شهادة بينكم شهيدين من رجالكم اي من اهل ملتكم من الاحرار البالغين دون الصبيان والعبيد وهذا مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي وسفيان واكثر الفقهاء واجاز شريح وابن سيرين شهادة العبد وهذا قول انس بن مالك واجاز بعضهم شهادته في الشيء التافه فان لم يكونا رجلين الالف ضمير الشاهدين اي فان لم يكن الشاهدان رجلين فليكن رجل وامرأتان

فرجل خبر مبتدأ محذوف اي فالمستشهد رجل وامرأتان وقيل الخبر محذوف تقديره رجل وامرأتان يشهدون ولو كان قد قرئ بالنصب لكان التقدير فاستشهدوا وقرئ في الشاذ
وامرأتان بهمزة ساكنة واجمع الفقهاء على ان شهادة النساء جائزة مع الرجال في الاموال واختلفوا في غير الاموال فكان مالك والشافعي والاوزاعي وابو عبيد وابو ثور واحمد لا يجيزونها
الا في الاموال وكان ابو حنيفة وسفيان يجوزان شهادتهن مع الرجال في كل ما خلا الحدود والقصاص ممن ترضون من الشهداء يعني من كان مرضيا في ديانته وكفايته قال عمر بن
الخطاب رضي الله عنه من اظهر لنا خيرا ظننا به خيرا واحببناه عليه ومن اظهر لنا شرا ظننا به شرا وابغضناه عليه واذا قال الرجل جاره وقرابته ورفيقه فلا تشكوا في صلاحه وقال النخعي العدل
من لم يظهر منه ريبة وقال الحسن من لم تعلم له حوبة وقال عليه السلام لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود ولا ذي حقد على اخيه ولا مجرب عليه شهادة الزور
وجملة هذا القول فيمن تقبل شهادته ان يجتمع فيه عشر خصال ان يكون حرا بالغا عاقلا مسلما عدلا عالما بما يشهد به ولا يجر بشهادته الى نفسه منفعة ولا يدفع عن نفسه مضرة
ولا يكون مغفلا معروفا بكثرة الغلط ولا بترك المروءة ولا يكون عدوا للمشهود عليه وتقبل شهادة اربع من النساء على الانفراد لا رجل معهن في الولادة والبكارة وعيوب النساء والرضاع
وما يخفى على الرجال غالبا وقال ابو حنيفة تثبت الولادة والبكارة والعيوب بالنساء في موضع لا يطلع عليه الرجال بشهادة امرأة واحدة وقال في الرضاع يثبت برجلين او رجل و
امرأتين واما صفة الشهادة فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الشهادة فقال ترى الشمس طالعة فقال نعم قال فعلى مثلها فاشهد او دع وقال عليه السلام
اكرموا الشهود فان الله يحيي بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم ان تضل احداهما اصل الضلال في اللغة الغيبوبة يقال ضل الماء في اللبن اذا غاب وهو هاهنا عبارة عن النسيان وذكر الزجاج
ان سيبويه والخليل وسائر النحاة الموثوق بعلمهم قالوا معناه واستشهدوا امرأتين لان تذكر احداهما الاخرى ومن اجل ان تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت او لضلالها ولا يجوز ان يكون
التقدير مخافة ان تضل لانه عطف عليه فتذكر فيصير المعنى مخافة ان تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت وهذا عكس المراد وقرأ حمزة ان بكسر الالف والباقون بفتحها وقرأ الجحدري ان تضل
بضم التاء وفتح الضاد على المجهول فتذكر احداهما الاخرى قرأ زيد بن اسلم فتذاكر بالالف من المذاكرة وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وابو حاتم وقتيبة فتذكر خفيفة مع نصب الراء
وقرأ الباقون مشددا فمن شدد اراد الاذكار عند النسيان ومن خفف ففيه قولان احدهما انها بمعنى المشددة ايضا كما تقول نزل وانزل وكرم واكرم قاله الجمهور والثاني انها بمعنى تجعل
شهادتهما بمنزلة شهادة ذكر وهذا مذهب ابن عيينة وحكى الاصمعي عن ابي عمرو نحوه واختاره القاضي ابو يعلى وقد رد هذا جماعة منهم ابن قتيبة وابو علي لان الضلال هاهنا
النسيان فينبغي ان يقابل بما يعادله وهو التذكر ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا فيه ثلاثة اقوال احدها لتحملها واثباتها في الكتاب وهو قول ابن عباس وقتادة والربيع والثاني لاقامتها واداتها
الى الحكام اذا كان قد تحملها وهو قول مجاهد والشعبي وعطاء والثالث انه التحمل والاداء جميعا وهو قول الحسن واختلفوا فيه على ثلاثة اقوال احدها انه امر ندب وهو قول عطاء وعطية العوفي والثاني
انه فرض على الكفاية وهو قول الشعبي والثالث انه فرض على الاعيان وهو قول قتادة والربيع ولا تسأموا اي لا تضجروا ان تكتبوه واعاد ذكر الكتابة حثا عليها للتأكيد والهاء في تكتبوه ترجع الى الحق
وقرأ السلمي ولا يسأموا صغيرا كان الحق او كبيرا قليلا كان المال او كثيرا وقال الماوردي ليس يعني بالصغير ما كان تافها حقيرا كالقيراط لخروج ذلك عن العرف المعهود وانتصب
الصغير والكبير على الحال الى اجله اي الى محل الحق ذلكم اي الكتاب اقسط عند الله اي اعدل لان الله امر به واتباع امره اعدل من تركه واقوم للشهادة اي ابلغ في الاستقامة يقال شيء
قيم اي مستقيم ويقال اقوم اي اثبت ولفلان حق قائم اي ثابت والكتاب يذكر الشاهد جميع ما يشهد به وادنى الا ترتابوا اي اقرب ان لا تشكوا في مبلغ الحق والاجل اذا كان مكتوبا
نظيره قوله تعالى ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها وقيل ان لا ترتابوا بمن عليه الحق ان ينكره وقيل الا ترتابوا بالشاهد ان يضل حكاهما الماوردي ثم استثنى فقال الا ان تكون
تجارة حاضرة قرأ عاصم بالنصب على خبر كان واضمر الاسم مجازه الا ان تكون التجارة تجارة او المبايعة تجارة وقرأ الباقون بالرفع على معنى الا ان تقع تجارة او لانها ابتداء كان الخبر
تديرونها بينكم ومعنى الآية الا ان تكون تجارة حاضرة يدا بيد تديرونها بينكم ليس فيها اجل ولا نسيئة اباح الله ترك الكتاب فيها لان ما يخاف في النساء والتأجيل يؤمن في البيع واشهدوا
اذا تبايعتم فيه قولان احدهما انه واجب في صغير الحق وكبيره نقده ونسائه وهو قول الضحاك وداود واختيار محمد بن جرير الطبري وفي نسخة الخندقي ولو على باقة بقل والثاني انه امر ندب
وهو قول الجمهور ولا يضار كاتب ولا شهيد نهاهما تعالى الكاتب والشهيد عن المضارة وهو ان يزيد الكاتب او ينقص بحرف او يشهد الشاهد بما لم يستشهد او يمتنع عن اقامة الشهادة
وهذا قول طاوس والحسن وقتادة وابن زيد وعلى هذا اصله يضارر بكسر الراء فادغمت الراء ونصبت تحت التضعيف لاجتماع الساكنين والفتح اخف الحركات فحركت اليه وعلى هذا فالنهي على
الكاتب او الشهيد وقال ابن عباس هو ان يمنع الكاتب ان يكتب والشاهد ان يشهد وقال عكرمة هو ان يدعى الكاتب والشاهد وهما مشغولان فيقول الذي يدعوهما ان الله امركما ان
تجيبا ويلح عليهما فنهي ان يتحرجا وامر ان يطلب غيرهما وقيل هو ان يدعى الكاتب ان يكتب الباطل ويدعى الشاهد ليشهد الزور فعلى هذه الاقوال اصله لا يضارر وجعلوا الكاتب
والشهيد مفعولين اي لا يضارر ويدل على هذا التأويل قراءة عمر وابي وابن مسعود ومجاهد ولا يضارر باظهار التضعيف وقرئ يضارّ وقرأ ابو جعفر ولا يضار بجزم وما
تخففا التي له واحدة اصلا وقرأ الحسن ولا يضار بكسر الراء مشددة وان تفعلوا يعني ما نهى الله عنه من الضرار فانه فسوق بكم اي خروج عن الامر ومعصية منكم واتقوا الله ويعلمكم الله
اي شرائع دينه والله بكل شيء عليم وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا قرأ ابن عباس وابو العالية كتابا وقالوا ربما وجد الكاتب ولم يجد الكتاب ولا المداد وقالوا لم يكن حي من
العرب الا كان فيهم كاتب ولكن كانوا لا يقدرون على القلم والدواة وقرأ الضحاك كتابا على جمع الكاتب وقرأ الباقون كاتبا على الواحد وهو الاختيار لموافقة المصحف فرهن
مقبوضة قرأ ابن عباس وابن سيم ومجاهد وابن كثير وابو عمرو فرهن بضم الراء والهاء وقرأ عكرمة والمنهال وعبد الوارث فرهن بضم الراء وجزم الهاء وقرأ الباقون فرهان بكسر الراء
وفتح الهاء واثبات الالف وهو جمع الرهن كقولك نعل ونعال وحبل وحبال والرهن جمع الرهان فهو جمع الجمع واشتقاقه من الدوام يقال نعمة راهنة اي ثابتة دائمة وارتفع
فرهن على معنى فالوثيقة رهن او على الابتداء قاله الفراء والكسائي وقال ابو عبيدة وغيره هو جمع الرهن قوله مقبوضة يدل على ان من شرط لزوم الرهن القبض وقبض الرهن اخذه
من راهنه ان كان منقولا فان كان مما لا ينقل كالدار فقبضه تخلية راهنه بينه وبين مرتهنه فصل امر الله بالكتبة والاشهاد صيانة للاموال التي هي قوام المعاش
ووصلة الى الجهاد والصدقات وبين انهم اذا عجزوا عن الكتبة والاشهاد فعليهم التوثق بالرهن فقال فلم تجدوا كاتبا ولم يذكر الشاهد لان الغالب عدم الشاهد عند عدم الكاتب
وايضا الكاتب انما يقع اذا جرى اشهاد ليتذكر الشهود بالكتاب شهاداتهم وحكم الرهن في السفر والحضر سواء وانما قيد بالسفر لان الانسان في حال السفر وعدم الكاتب احوج الى الرهن
وهو كقوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة وقوله فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وقال مجاهد ليس الرهن الا في السفر عند عدم الكاتب
واجازه غيره في جميع الاحوال لان النبي عليه السلام رهن درعه عند يهودي بالمدينة وهو حضر وليس عدم الكاتب والشاهد شرطا لانه زيادة وثيقة وبها جرى الرهن في بيع

قبل القبض ثم للبائع فسخ البيع والمرتهن ابدا بالخيار في فسخ الرهن ومنافع الرهن للراهن فان شرطها المرتهن صار ربا فان امن بعضكم بعضا وفي حرف ابي فان ائتمن يعني فان كان الذي عليه
الحق امينا عند صاحب الحق فلم يرتهن منه شيئا لثقته وحسن ظنه به ولم يشهد عليه فليؤد الذي اؤتمن وهو الذي عليه الدين امانته في اداء الحق وترك المطل يقال امنته وائتمنته
فهو مأمون ومؤتمن والامانة ما اؤتمن عليه وهو مصدر بمعنى اسم المفعول كما تقول هذا قدرة الله اي مقدوره وانما سمي الدين امانة وهو مضمون لائتمانه عليه بترك الارتهان منه
وليتق الله ربه اي في ان لا يكتم من الحق شيئا ولا تكتموا الشهادة عاد الى خطاب الشهود اي اذا دعيتم الى اقامتها ومنه ان لا يكون عند صاحب الحق علم بان له شاهدا او خيانة صاحبه فمن كان
له الاطلاع على ذلك الحق فينبغي ان لا يكتم شهادته وفي الخبر خير الشهود من شهد قبل ان يستشهد ومن كتمان الشهادة ترك التحمل عند الحاجة الى التحمل وقرأ السلمي يكتموا بالياء ثم ذكر وعيد
كتمان الشهادة فقال تعالى ومن يكتمها فانه آثم قلبه ارتفع قلبه بالفاعلية او بالابتداء وآثم الخبر مقدم والجملة خبر ان وقرأ ابن ابي عبلة قلبه بالنصب على التمييز ومعناه فانه آثم قلبا وهو
بعيد لانه معرفة قال السدي معناه فاجر قلبه فان عمر رضي الله عنه كان يعلم اعرابيا قوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم فكان الرجل يقول طعام اليتيم فقال عمر رضي الله عنه طعام
الفاجر فتبين معنى الآثم فان قيل ما الفائدة في ذكر القلب وحده والجملة هي الآثمة لا القلب وحده قلنا كتمان الشهادة يتعلق بالقلب وهو ان يضمرها فيه ولا يتكلم بها فاسند اليه لان اسناد
الفعل الى الجارحة التي يعمل بها ابلغ ولان القلب اشرف اعضاء الجسد فاذا نسب الاثم اليه كان اشد وللايذان ان كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط قال
المفسرون ذكر الله تعالى على كتمان الشهادة نوعا من الوعيد لم يذكره في سائر الكبائر وهو اثم القلب ويقال اثم القلب سبب مسخه والله تعالى اذا مسخ قلبا جعله منافقا وطبع عليه
نعوذ بالله من ذلك نعي عنه عليه السلام انه قال من كتم شهادة اذا دعي كان كمن شهد بالزور والله بما تعملون عليم قرئ بالياء والتاء اي يجازي على اداء الشهادة وكتمانها لله ما في السموات
وما في الارض الآية اكد الوعيد على كتمان الشهادة بها اي لله ما في السموات والارض خلقا وملكا فلا يخفى عليه شيء من كتمان الشهادة واخفائها وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله
اختلف العلماء فيها فقال قوم هذه الآية خاصة ثم اختلفوا في وجه خصوصها فقال بعضهم نزلت في كتمان الشهادة واقامتها يعني وان تبدوا ما في انفسكم ايها الشهود من كتمان
الشهادة او تخفوا الكتمان يحاسبكم به الله وهذا قول الشعبي وعكرمة ورواية مجاهد ومقسم عن ابن عباس يدل عليه قوله تعالى فيما قبل ولا تكتموا الشهادة الآية وقال بعضهم نزلت هذه
الآية فيمن يتولى الكافرين من المؤمنين يعني وان تعلنوا ما في انفسكم من ولاية الكفار او تسروه يحاسبكم به الله وهو قول مقاتل والواقدي يدل عليه قوله في آل عمران قل ان تخفوا ما
في صدوركم او تبدوه من ولاية الكفار يعلمه الله يدل عليه ما قبله وقال آخرون هي عامة واختلفوا في وجه عمومها فقال بعضهم هي منسوخة وذلك انها نزلت جاء ابو بكر وعمر وعبد
الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وناس من الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا من العمل ما لا نطيق ان احدنا ليحدث نفسه بما لا يحب ان يثبت في قلبه وان له الدنيا وما فيها
اذا اخذنا بما نحدث به انفسنا هلكنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلعلكم تقولون كما قالت بنو اسرائيل لموسى سمعنا وعصينا قولوا سمعنا واطعنا فقالوا سمعنا واطعنا واشتد ذلك عليهم
فمكثوا حولا فانزل الله الفرج والرحمة بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها فنسخت هذه الآية ما قبلها فقال عليه السلام ان الله قد تجاوز لامتي ما حدثت به نفوسها ما لم يعملوا او
يتكلموا به وهذا قول ابن مسعود وابي هريرة وعائشة وابن عباس برواية سعيد بن جبير وعطاء والقرظي وابن سيرين والكلبي وقتادة وشيبان وقال بعضهم هذه الآية محكمة
غير منسوخة لان النسخ في الاخبار غير جائز الا خبر فيه امر ونهي او شرط ثم اختلفوا في وجه تأويلها فقال قوم من اهل المعاني قد اثبت الله تعالى للقلب كسبا فقال تعالى بما كسبت
قلوبكم فكل عامل مأخوذ بكسبه ومجازى على عمله فليس لله عبد يوم القيامة اسر عملا او اعلنه من حركة جوارحه او همة في قلبه دون ان يعرفه اياه ويخبره به ثم يغفر ما شاء لمن شاء
ويعذب من شاء بما شاء فمعنى الآية وان تظهروا ما في انفسكم من المعاصي فتعملوه او يضمروا ارادتها في انفسكم فتخفوها يخبركم الله به ويحاسبكم عليه ثم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
وهذا معنى قول الحسن والربيع وقيس بن ابي حازم ورواية الضحاك عن ابن عباس يدل عليه قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان
عنه مسؤولا وقال قوم ان الله تعالى يحاسب خلقه بجميع ما ابدوا من اعمالهم واخفوه ويعاقبهم عليه غير ان معاقبته اياهم على ما اخفوه مما لم يعملوها بما يحدث لهم في الدنيا من النوائب
والمصائب والامور التي يحزنون عليها وهذا قول عائشة رضي الله عنها وقد روت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به يعني في الدنيا وقال
مجاهد في رواية منصور وابن ابي نجيح وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يعني من اليقين والشك وغيرهما من اعمال القلب دون الخواطر التي يجريها الشيء على باله ولا يعزم بها على العمل
بها فانه لا يؤاخذ بذلك دليل هذا التأويل قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم وقال جعفر بن محمد وان تبدوا ما في انفسكم يعني الاسلام او تخفوه يعني الايمان عن علي
بن الحسين عن عمرو بن جرير قال خرجت وانا شاب لامر هممت به فمررت بابي طالب القاص والناس مجتمعون عليه فكان اول شيء تكلم به ان قال يا ايها الهام بالمعصية اما علمت
ان خالق الهمة مطلع على همتك قال فخررت والله مغشيا علي فما افقت الا على توبة وعن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه قال كان رجل يطوف على العلماء يقول من يدلني على عمل لا ازال فيه عاملا
لله تعالى فقيل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فاذا فترت فهم بعمله فان الهام بعمل الخير كعامله وهذا معنى قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله لان العمل ينقطع والنية
لا تنقطع وقال بعضهم ان الله تعالى يقول يوم القيامة يوم تبلى السرائر وتخرج الضمائر ان كتابي لم يكتبوا الا ما ظهر لهم من اعمالكم وانا المطلع على سرائركم اخبركم بذلك واحاسبكم عليه
ليعلموا اني لا يعزب عني مثقال ذرة ثم اغفر لمن شئت واعذب من شئت فاما المؤمنون فيخبرهم بذلك كله ويغفر لهم اظهارا لفضله واما الكافرون فيخبرهم بها ويعاقبهم عليها اظهارا
لعدله وهذا معنى قول الضحاك والربيع ورواية العوفي والوالبي عن ابن عباس يدل عليه قوله يحاسبكم به الله ولم يقل يؤاخذكم فالمحاسبة غير المعاقبة فالحساب ثابت والعقاب ساقط عن المؤمنين
فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قال ابن حبيب خرج هذا بلفظ مبهم ليكون العبد متوقفا بين الخوف والرجاء رفعهما عاصم وابن عامر والحسن ويعقوب فيغفر ويعذب على الابتداء
اي فهو يغفر ويعذب ونصبهما ابن عباس على اضمار ان الخفيفة او على الظرف وجزمهما الباقون بالعطف على ما قبلها على معنى جواب الشرط وهو قوله يحاسبكم به الله ذكر بعضهم ان ادغام
الراء في اللام لحن لا يجوز والذي يروونه عن ابي عمرو مخطئ مرتين لانه يلحن وينسب اللحن الى اعلم الناس بالعربية وقد سبق ذكره آمن الرسول بما انزل اليه من ربه الآية روى البخاري ومسلم
في صحيحيهما من حديث ابي مسعود البدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه يعني من قيام الليل قال الزجاج لما ذكر الله تعالى في هذه السورة
فرض الصلوة والزكوة والطلاق والايلاء والجهاد ختم الله السورة بذكر تصديق نبيه عليه السلام والمؤمنين والموجودين في ذلك الوقت وفيه حث لمن بعدهم على ان يفعلوا مثل فعلهم والمؤمنون
معطوف على الرسول فيكون الكلام تاما عنده وقيل المؤمنون مبتدأ وكل مبتدأ ثان والتقدير كل منهم وآمن خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر الاول ووحد الضمير في آمن ردا على لفظ كل ولو قال آمنوا
لجاز لان كل قد تجيء بمعنى الجمع والتوحيد فالتوحيد قوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه والجمع قوله تعالى كل الينا راجعون وقوله وكل اتوه داخرين وملائكته اي آمنوا بانهم عباد الله لا كما

اليهود جبريل عدو لنا وكتبه قرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى والاعمش وحمزة والكسائي وخلف وكتابه بالف على الواحد وقرأ الباقون وكتبه على الجمع وهذا ظاهر لقوله وملائكته ورسله
بالتوحيد وجهان آ انهم ارادوا به القرآن خاصة و ب انهم ارادوا به الجنس كما يقال كثر الدينار والدرهم في ايدي الناس يراد به الجنس وان افرد يدل عليه قوله تعالى فبعث الله النبيين مبشرين و
منذرين وانزل معهم الكتاب بالحق قال قيل الاسماء المفردة التي ترادبها الكثرة يكون معرفة بالالف واللام ومنه مضافة قلنا قد جاء المضاف من الاسماء ويراد به الكثرة كقوله تعالى وان تعدوا
نعمة الله لا تحصوها ورسله جمع رسول ونقل الحسن ورسله بسكون السين كثرة الحركات روى عن نافع وكتبه ورسله مخففين لا نفرق بين احد من رسله اي يقولون لا نفرق
بخلاف ما فعلت اليهود والنصارى آمنوا بالبعض دون البعض وكل ما دل على نبوة موسى وعيسى فمثله دل على نبوة محمد عليه السلام وفي مصحف عبد الله لا يفرقون وقرأ جرير بن عبد الله
وسعيد بن جبير والبوذعة وابن جرير ويحيى بن يعمر والجحدري وابن اسحق وعيسى ويعقوب لا يفرق بالياء على معنى لا يفرق الكل ويجوز ان يكون خبرا عن الرسول عليه السلام وقرأ الباقون
بالنون على اضمار القول تقديره وقالوا لا نفرق كقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام اي يقولون سلام وانما قال بين احد ولم يقل احاد وبين تقتضي شيئين فصاعدا لان
احد يكون للواحد والجمع قال تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما احلت الغنائم لاحد سود الرؤوس غيركم وكذلك قول النابغة وما بالربع من احد الا اواري
يدل على الجمع لانه لا يستثنى من واحد وقالوا سمعنا اي سمعنا قول الله واطعنا امره خلاف ما قالت اليهود غفرانك نصب على المصدر اي اغفر غفرانك وقيل معناه نسألك غفرانك ربنا واليك
المصير اقرار منهم بالبعث لا يكلف الله نفسا الا وسعها الوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عنه والمراد بالآية حديث النفس لانه لا يدخل تحت الطاقة قاله اكثر المفسرين وقال ابن عباس في
رواية العوفي هم المؤمنون خاصة وسع الله عليهم امر دينهم ولم يكلفهم الا ما يستطيعون فقال يريد الله بكم اليسر وقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال تعالى فاتقوا الله
ما استطعتم وقال سفيان بن عيينة حين سئل عن قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا يسرها لا عسرها ولم يكلفها طاقتها ولو كلفها طاقتها لبلغ المجهود منها قال الثعلبي وهذا قول
حسن لان الوسع ما دون الطاقة قال القشيري هذا من تمام قول المؤمنين اي يقولون غفرانك اي لا تكلف انت نفسا فوق وسعها تخرج الكلام على الغايبة وفيه معنى المخاطبة اي نشهد
انك لا تكلف ونظيره ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ثم قال ان الله لا يخلف الميعاد وهذا اقرب الى نظم الكلام من ان يجعل قوله لا يكلف الله من قول الله تعالى على الابتداء وقرأ ابن ابي عبلة لا
يكلف الله نفسا الا وسعها بفتح الواو وكسر السين على الفعل يريد الا وسعها امره والمراد الآية ما وسعها فحذف ما والقدرية يقولون اذا كلفه الايمان وقضى عليه بالكفر فقد كلفه ما لا يسعه فيقال
لهم يلزمكم مثل هذا في العلم فانه اذا علم انه لا يؤمن فاذا كلفه الايمان فقد كلفه ما لا يطيق لها ما كسبت اي من العمل بالطاعة لها اجره وثوابه وعليها ما اكتسبت من العمل بالاثم وقيل الكسب
ما يفعل الانسان لنفسه خاصة والكسب فعله ولغيره فوصف المسيء بالاكتساب لان معصيته لا تعدوه ولا تضر غيره ووصف المحسن بالكسب لان غيره يشاركه في ثوابه بالهداية والشفاعة
وقيل الكسب لمرة ومرات والاكتساب لا يكون الا شيئا بعد شيء والصحيح انه لا فرق بين الكسب والاكتساب وهما لغتان بمعنى واحد كقوله تعالى فمهل الكافرين امهلهم رويدا ذكره القشيري
ربنا لا تؤاخذنا اي لا تعاقبنا ثم قيل معناه قولوا لا تؤاخذنا على التعليم قاله الحسن وقيل هو خبر اي يقولون ربنا لا تؤاخذنا قال اهل المعاني وانما اخرج على لفظ المفاعلة وهو فعل
واحد لان المسيء عرض نفسه للعقاب وطرق السبيل اليها بفعله فكانه اعان عليه من يعاقبه بذنبه ويأخذه به فشاركه في اخذه ان نسينا جعله بعضهم من النسيان الذي هو السهو قال
الكلبي كانت بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا مما امروا به واخطؤا عجلت لهم العقوبة فيحرم عليهم شيء من مطعم او مشرب على حسب ذلك الذنب فامر الله نبيه والمؤمنين ان يسألوه ترك مؤاخذتهم بذلك
وقال بعضهم هو النسيان الذي هو الترك والاغفال قال تعالى نسوا الله فنسيهم والاول اجود او اخطأنا هو من القصد والعمد يقال اخطأ فلان اذا تعمد يخطأ خطأ وخطأ قال تعالى
ان قتلهم كان خطأ كبيرا وقيل هو من الخطأ الذي هو السهو والجهل وهو الاصح لان ما كان عمدا من الذنب فغير معفو عنه بل هو في مشيئة الله تعالى ما لم يكن كفرا وقال ابن زيد ان نسينا
شيئا مما افترضته علينا او اخطأنا شيئا مما حرمته علينا قال الزهري سمع عمر رضي الله عنه رجلا يقول اللهم اغفر لي خطاياي فقال ان الخطأ معفو عنه ولكن قل اللهم اغفر لي عمدي
وقيل خطئي اي تعمد الذنب واخطأ اذا صنع غير عمد وقال ابو عبيد خطئي واخطأ بمعنى روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال دفع عن امتي الخطأ والنسيان
وما استكرهوا عليه ربنا ولا تحمل علينا اصرا فيه اربعة اقوال آ اصرا اي عهدا وميثاقا لا نطيقه ولا نستطيع القيام به فتعذبنا بنقضه وتركه كما حملته على الذين من قبلنا يعني اليهود فلم
يقوموا ولم يوفوا به فاهلكتهم وعذبتهم هذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والضحاك ومقاتل والسدي والكلبي وابن جريج والفراء ورواية عطية وابن ابي طلحة عن ابن عباس يدل عليه قوله تعالى
واخذتم على ذلكم اصري اي عهدي و ب ان الاصر الثقل اي لا تشق علينا ولا تشدد الامر علينا كما شددت على من كان قبلنا من اليهود وذلك ان الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة وامرهم
باداء ربع اموالهم في الزكوة ومن اصاب ثوبه نجاسة قطعها ومن اصاب منهم ذنبا اصبح وذنبه مكتوب على بابه ونحوها من الاثقال والاغلال التي كانت عليهم وهذا معنى قول عثمان وابن عطاء
ومالك بن انس وابي عبيد والمؤرج والعتيبي وابن الانباري يدل عليه قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم و ج معناه ولا تحمل علينا ذنبا ليس فيه توبة ولا كفارة قاله
ابن زيد و د اي لا تمتحنا قاله ومقاتل وخارجه روي عن عطاء والاصل في هذا كله العقد والاحكام يقال للشيء الذي تعقد فيه الاشياء الاصار ويقال بينه وبين فلان آصرة رحم وما
تاصرني عليه رحم اي ما تعطفني عليه قرابة فسمي الثقل اصرا لانه يعطف لحامل بثقله وسمي العهد اصرا لانه يعطف على العهد معه قال الشافعي رحمه الله اذا لم يكن للمرء نعمة لذي ولا بيننا آصرة
ولا في عدة حاصل ولا نفع دنيا ولا آخرة وافنيت عمري على بابه فتلك اذا كرة خاسرة ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به فيه سبعة اقوال آ ما لا نطيق ويشق علينا من الاعمال يقول
لا اطيق النظر الى فلان اي يثقل علي ذلك هذا قول قتادة والضحاك والسدي وابن زيد والجمهور و ب ما لا طاقة لنا به من العذاب والطاقة الاسم من الاطاقة و ج هو حديث النفس والوسوسة ولا تسلط علينا من لا يرحمنا
و د هو الغلمة يعني الشبق و هـ هو شدة شهوة النكاح روى عن مكحول وكان ابو ادريس يا اصحابه فيقول اللهم اعذني ولاخواني مولاه من شر الغلمة فانها ربما جرت الى جهنم و و هو المحبة
رواه الثوري عن منصور عن ابراهيم قال ابو حيان حضرت مجلس ذي النون المصري في فسطاط مصر فحضرت من حضر المجلس سبعين الفا فتكلم في المحبة لله تعالى فمات احد عشر
في المجلس و ز هو شماتة الاعداء قال وهب بن منبه قيل لايوب عليه السلام ما كان اشق عليك في طول بلائك قال شماتة الاعداء وقال الله تعالى لهارون مع موسى
ولا تشمت بي الاعداء وانشد ابن الاعرابي كل المصائب قد تمر على الفتى فتهون غير شماتة الحساد ان المصائب تنقضي ايامها وشماتة الاعداء بالمرصاد و ح هو الفرقة والقطيعة نعوذ بالله منهما
يقال قطع الاوصال اهون من قطع الوصال حكى ذلك الثعلبي واعف عنا اي تجاوز وامح عنا تقصيرنا وذنوبنا واغفر لنا اي استر علينا ذنوبنا وتجاوز عنا وارحمنا فانا لا ننال العمل
بطاعتك ولا ترك معصيتك الا برحمتك وقيل واعف عنا من المسخ واغفر لنا عن الخسف وارحمنا من القذف وقيل واعف عنا من الافعال واغفر لنا وارحمنا من الالفاظ وقيل
واعف عنا الصغائر واغفر لنا الكبائر وارحمنا بثقل الميزان وقيل واعف عنا في سكرات الموت واغفر لنا في ظلمة القبر وارحمنا في اهوال القيامة حكى ذلك الثعلبي وقوله تعالى غفرانك

ثم قال واغفر لنا اي بالدعاء احدهما في الدنيا والثاني في الآخرة او احدهما الماضي من الشرك والثاني لما وقع في الاسلام انت مولانا اي ناصرنا وحافظنا ووليّنا فانصرنا على القوم الكافرين بالسيف كالحجة
عليهم بالحجة فان من حق المولى ان ينصر عبيده او كان ذلك من بعد ذلك وكان معاذ رضي الله عنه اذا فرغ من هذه السورة قال آمين وقال علي كرم الله وجهه خواتيم سورة البقرة من كنوز تحت العرش
وروى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية آمن الرسول فلما انتهى الى قوله غفرانك ربنا قال الله قد غفرت لكم فلما قرأ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا
قال الله لا اؤاخذكم فلما قرأ ربنا ولا تحمل علينا اصرا قال لا احمل عليكم فلما قرأ ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال لا احملكم فلما قرأ واعف عنا قال الله قد عفوت عنكم فلما قرأ واغفر لنا قال الله قد غفرت لكم
فلما قرأ وارحمنا قال الله قد رحمتكم فلما قرأ وانصرنا على القوم الكافرين قال الله قد نصرتكم

تفسير سورة آل عمران

مدنية وهي اربعة عشر الف حرف وخمسمائة وخمسة وعشرون حرفا وثلثة آلاف واربعمائة وثمانون كلمة ومائتا آية في المدني والكوفي والبصري وتسع وتسعون ومائة في الشامي روى ابن عباس عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة آل عمران
اعطي بكل آية منها امانا على جسر جهنم

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزلت هذه الآية الى بضع وثمانين آية من السورة
في وفد نصارى نجران فيهم اربعة وعشرون نفرا من اشرافهم منهم العاقب اميرهم واسمه عبد المسيح والثاني الايهم سيدهم والثالث ابو حارثة بن علقمة اسقفهم وحبرهم وكان قد شرف فيهم
ودرس كتبهم وبنت له ملوك الروم الكنائس لعلمه واجتهاده فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد حين صلى العصر وكانوا متجملين فصلوا الى المشرق فكلم السيد والعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
قال عليه السلام اسلما قالا قد اسلمنا قبلك قال كذبتما يمنعكما من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب واكلكما الخنزير قالا ان لم يكن عيسى ولد الله فمن ابوه وخاصموه جميعا في عيسى عليه السلام
فقال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو يشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شيء يحفظه
ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال الستم تعلمون ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئا الا ما علم قالوا لا قال
الستم تعلمون ان ربنا لا ياكل ولا يشرب ولا يحدث قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسى حملته امه كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذي كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب
ويحدث قالوا بلى قال كيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فانزل الله تعالى فيهم صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية وقد مضى ذكر الحروف المعجمة في اول البقرة قرأ ابو جعفر الف لام ميم مقطوعة
ومثلها جميع حروف التهجي المفتتح بها السور وقرأ الاعمش والبرجمي الم الله مقطوعا والباقون موصولا بفتح الميم فمن فتح الميم ووصل فله وجهان قال البصريون التقاء الساكنين
حركت الى الخفة لحركات وقال الكوفيون كانت ساكنة لان حروف الهجاء مبنية على الوقف فلما تلقتها الف الوصل واذهبت الالف نقلت حركتها وهي الفتحة الى الميم ومن وقع فلها وجهان آ
نية الوقف ثم قطع الهمزة للابتداء و ب ان يكون اجراه على لغة من يقطع الف الوصل ومن وصل وقطع فللتفخيم والتعظيم وقوله الله مرفوع بالابتداء وما بعده خبره والحي القيوم نعت له وقد ذكرناه في قوله
لا تأخذه سنة ولا نوم نزل عليك الكتاب قرأ ابن ابي عبلة بتخفيف الزاي ورفع الكتاب وقرأ الباقون بتشديد الزاي ونصب الكتاب وانما قال في القرآن نزل بالتشديد وفي التوراة
والانجيل انزل لان التنزيل للتكثير والقرآن نزل نجما شيئا بعد شيء والتوراة والانجيل كل واحد نزل دفعة واحدة بالحق حال من الكتاب اي بالعدل والصدق في اخباره وجميع دلالته وبالحق
الذي يجب لله على العبد ويجب للعباد بعضهم على بعض مصدقا ان شئت جعلته حالا ثانية وان شئت جعلته بدلا من موضع قوله بالحق لما بين يديه يعني موافقا لما قبله من الكتب في التوحيد والنبوة
وانما قيل لما قبله بين يديه لانه ظاهر له كظهور ما بين يديه وانزل التوراة والانجيل التوراة اسم لكتاب موسى عليه السلام والانجيل اسم لكتاب عيسى عليه السلام واصل التوراة وورية على وزن
فوعلة مثل حوقلة فابدلت الواو الاولى تاء وابدلت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فصارت توراة ثم كتبت بالياء على اصل الكلمة قاله البصريون وقال الكوفيون اصلها تورية
على وزن تفعلة كتوصية ثم ابدلت من الكسرة الفتحة فانقلبت الياء الفا كما قالوا في ناصية ناصاة ويجوز امالتها لان اصل الفها ياء واصلها من قولهم ورى الزند اذا خرجت ناره واوريته انا
قال تعالى افرأيتم النار التي تورون وقال تعالى فالموريات قدحا فسميت توراة لانها نور وضياء قاله الفراء واكثر العلماء وقال المؤرج هو من التورية وهو كتمان الشيء والتعريض بغيره
وفي الحديث كان عليه السلام اذا اراد سفرا ورّى بغيره وكان اكثر التوراة معاريض وتلويحا من غير ايضاح وتصريح والانجيل افعيل من النجل واختلفوا في معناه فقيل هو الاصل الذي يتفرع غيره
يقال لعن الله ناجليه اي والديه اي كانا اصلاه فالانجيل اصل من اصول العلم وقيل النجل الزرع ومنه قيل للولد نجل واستنجل الوادي اذا نز ماؤه فسمي الانجيل به لان الله اخرج به دارسا
من الحق عافيا او هو فرع على التوراة مستخرج منها وقيل هو من النجل وهو السعة في العين يقال عين نجلاء اي واسعة وطعنة نجلاء اي واسعة فسمي بذلك لانه وسع عليهم في الانجيل ما ضيق فيه
على اهل التوراة وقيل التناجل التنازع فسمي انجيلا لتنازع الناس فيه وقيل التوراة والانجيل من اللغة السريانية وقرأ الحسن والانجيل بفتح الهمزة وهي لغة والباقون بالكسر مثل الاكليل من قبل
رفع على الغاية كقوله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد والمعنى من قبل القرآن هدى للناس اي هاديا لمن تبعه وهو حال من التوراة والانجيل ولم يثن لانه مصدر وانزل الفرقان قيل الفرقان جنس
الكتب السماوية لان كلها فارقة بين الحق والباطل وقيل هو القرآن قاله قتادة والجمهور وكرر ذكره بما هو نعت له ومدح في الابتداء بانزال القرآن ثم اعلمنا انه جعله فرقا بين الحق والباطل
والمؤمن والكافر وقيل انه الفصل بين الحق والباطل في امر عيسى عليه السلام حين اختلفوا فيه قاله ابو سليمان الدمشقي وقيل هو الزبور وقال السدي في الآية تقديم وتأخير تقديره وانزل
التوراة والانجيل والفرقان هدى للناس ان الذين كفروا بآيات الله اي بمحمد والقرآن لهم عذاب شديد في النار والله عزيز اي ممتنع بسلطانه وقدرته عزان يانع ذو انتقام اي ممن كفر
والانتقام المبالغة في العقوبة ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء اي لا يخفى عليه شيء في العالم فعبر عنه بالسماء والارض فكيف يكون عيسى الها وانما يأكل وكان يخفى عليه الاشياء
وايضا لا يخفى عليه تكذيب هؤلاء لك يا محمد هو الذي يصوركم في الارحام جمع رحم وهو مستقر الولد في بطن الام واصلها من الرحمة لانها مما يتراحم بها كيف يشاء من كبير وصغير
وحسن وقبيح وقوي وضعيف وطويل وقصير وشقاوة وسعادة فمن قدر على خلق هذه الصور والهيئات على كثرتها قادر على خلق ولد في رحم امرأة من غير اب وقد علم الكل ان الخالق
هذه البنية هو الله لا اله الا هو فكيف يكون عيسى الها ومصورا وهو مصوّر وقيل ليس هذا متعلقا بالمسيح والمعنى ان الله عالم بكل من كفر وآمن وهو مصور للخلق فكيف يخفى عليه والقادر
على الشيء لا بد ان يكون عالما به وهو العزيز في ملكه الحكيم في خلقه هو الذي انزل عليك الكتاب يعني القرآن قيل قالت النصارى ان في كلام الله قضينا وفعلنا وهذا يشير الى ان معه الها وولدا
فانزل الله هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب المحكم مأخوذ من قولهم احكمت الشيء اذا اتقنته واتقنه والمعنى متقنات مبينات وفي المراد بها هاهنا عشرة اقوال آ
ان المحكم الناسخ الذي يعمل به قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة والسدي و ب انه الحلال والحرام روى عن ابن عباس ومجاهد و ج ما علم العلماء تأويله روي عن جابر بن عبد الله و د انه الذي لم ينسخ قاله الضحاك
و هـ انه الذي لم يتكرر الفاظه قاله ابن زيد و و انه الذي استقل بنفسه ولم يفتقر الى بيان ذكره الزجاج والقاضي ابو يعلى عن احمد بن حنبل وقال ابن الانباري المحكم ما لم يحتمل من التأويل الا وجها واحدا

و٧ ان المحكم جميع القرآن غير الحروف المتقطعة ذكره ابو يعلى و٨ ان المحكمات الثلث آيات في آخر سورة الانعام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات الثلث رواه عطا عن ابن عباس و٩
ان المحكم فاتحة الكتاب التي لا تجزئ الصلوة الا بها قاله ابو عثمان و١٠ انه سورة الاخلاص ليس فيها الا التوحيد فقط قاله محمد بن الفضل هن ام الكتاب اي اصله الذي يعمل عليه والعرب تسمي
كل جامع يكون مرجعا لقوم اما كما قيل للوح المحفوظ ام الكتاب والفاتحة ام القرآن ولمكة ام القرى وللدماغ ام الراس وللوالدة ام الولد وانما قال هن ام الكتاب كما قال تعالى وجعلنا
ابن مريم وامه آية اي كل واحد منهما آية واخر جمع اخرى ولم يصرف لانه معدول به عن الاخر مثل عمر وزفر متشابهات فيها عشرة اقوال ١ انه المنسوخ و٢ انه ما لم يكن للعلماء الى معرفته
سبيل كقيام الساعة وخروج عيسى و٣ انه الحروف المقطعة في اوائل السور و٤ انه ما اشتبه معانيه و٥ ما تكرر الفاظه كقوله في قصة نوح قلنا احمل فيها وقال في موضع آخر
فاسلك وقال في ذكر عصى موسى فاذا هي حية تسعى وقال في موضع آخر فاذا هي ثعبان ونحوها و٦ ما احتاج الى بيان وعلى قول ابن الانباري ما يحتمل تاويلات و٧ انه القصص
والامثال و٨ انه الوعد حكاه الثعلبي واضاف اليه القشيري ما في الكتاب من ذكر الضلال والهداية وصفات الله تعالى والوعد والوعيد وما يدخل في باب القدر و٩ ان المتشابه ما يحتاج فيه
الى حذف واضمار وتقديم وتاخير و١٠ ان المتشابه ما لا يعلمه الا الله ويجوز ان يكون في القرآن ما لا يعلم معناه الا الله تعالى وذلك فيما لا يتعلق بالتكليف والاحكام من المنع والرد وهو
يرجع الى القول الثاني فان قيل ما فائدة انزال المتشابه والمراد بالقرآن البيان والهدى فالجواب من اربعة اوجه ١ انه لما كان كلام العرب على ضربين ١ الوجيز الذي لا يخفى على سامعه
ولا يحتمل غير ظاهره و٢ المجاز والكنايات والاشارات وهذا الضرب الثاني هو المستحلى عند العرب والبديع في كلامهم انزل الله القرآن على هذين الضربين ليتحقق عجزهم عن الاتيان بمثله
فكانه قال عارضوه باي الضربين شئتم ولو نزل كله محكما واضحا لقالوا هلا نزل بالضرب الآخر ٢ ان الله انزله مختبرا به عباده ليقف المؤمن عنده ويرده الى عالمه فيعظم بذلك ثوابه ويرتاب
المنافق فيداخله الزيغ فيستحق بذلك العقوبة كما ابتلاهم بنهر طالوت و٣ ان الله تعالى اراد ان يشغل اهل العلم بردهم المتشابه الى المحكم فيطول بذلك فكرهم فيثابون على تعبهم ولو جعل القرآن
كله محكما لاستوى فيه العالم والجاهل ولم يفضل العالم على غيره ولماتت الخواطر وانما يقع الفكرة مع الحاجة الى الفهم و٤ ان اهل كل صناعة يجعلون في علومهم معاني غامضة ومسائل دقيقة
يحرجون بها من يعلمون ويمرنونهم على انتزاع الجواب لانهم اذا قدروا على الغامض كانوا على الواضح اقدر فلما كان ذلك حسنا عند العلماء جاز ان يكون المتشابه الذي انزله الله تعالى على هذا
النحو وهذه الاجوبة يعني ما ذكره ابن قتيبة وابن الانباري واعلم ان القرآن كله محكم من حيث انه لا خلل فيه ولا تناقض قال الله تعالى الر كتاب احكمت آياته ولكن يسمي البعض من
هذا المحكم آيات محكمات على معنى انه لا يتطرق اليه تاويل ومتشابه من وجه اي يشبه البعض البعض في الجنس والصدق قال تعالى كتابا متشابها فاما الذين في قلوبهم زيغ
اي ميل وقيل شك ويقال زاغ يزيغ زيغا وفي المراد بهؤلاء القوم ستة اقوال ١ انهم الخوارج قاله الحسن وكان قتادة اذا قرا هذه الآية فاما الذين في قلوبهم زيغ قال ان لم يكونوا الحرورية
فلا ادري من هم و٢ انه جميع المبتدعة حكاه الثعلبي و٣ انهم اليهود طلبوا علم اجل هذه الامة واستخراجه من الحروف المقطعة قاله الكلبي وابن السائب و٤ انهم المنافقون قاله ابن جريج
و٥ انهم وفد نصارى نجران خاصموا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا الست تزعم انه كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فحسبنا فانزل الله هذه الآية قاله الربيع و٦ انهم الذين قالوا متى الساعة
وكان مداس غرضهم انكارهم حكاه القشيري روت عايشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رايتم الذين يسألون عما تشابه منه ويجادلون فيه فاولئك هم الذين
عنى الله بهم فاحذروهم ولا تجالسوهم فيتبعون ما تشابه منه قال ابن عباس يحيلون المحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم ويلبسون وقال السدي يقولون ما بال هذه الآية
عمل بها كذا وكذا ثم نسخت ابتغاء الفتنة مفعول له وفي ابتغاء الفتنة ثلثة اقوال ١ الكفر قاله الربيع والسدي ومقاتل و٢ الشبهات ليضلوا بها الجهال قاله مجاهد و٣ افساد ذات البين
قاله الزجاج وابتغاء تاويله مصدر اوّل يؤول واصله من آل يؤول اذا انتهى نهايته والمعنى ابتغاء تفسيره وعلمه دليله قوله تعالى سانبئك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا وقال
ابن عباس طلب اجل مدة محمد عليه السلام من حساب الجمل وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم فصل اختلف العلماء في نظم هذه الآية وحكمها فقال قوم
الواو في قوله والراسخون واو العطف يعني ان تاويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون آمنا به وهذا قول مجاهد والربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير واختيار
القتيبي ويقولون في موضع نصب على الحال والمعنى والراسخون في العلم قائلين آمنا به ويدل على هذا القول ان الراسخين لهم فضل على الجهال فلو لم يكن لهم علم بتاويله كانوا مثلهم
فان الجاهل ايضا يقول آمنا به ولانا لم نر المفسرين توقفوا عن شيء من تفسير القرآن ولم يقولوا هذا متشابه لا يعلمه الا الله بل فسروه حتى حروف التهجي وغيرها وكان ابن عباس
يقول في هذه الآية انا من الراسخين في العلم وقرا مجاهد هذه الآية فقال انا ممن يعلم تاويله وروى سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كل القرآن اعلم الا اربعا غسلين
وحنانا والاواه والرقيم وهذا انما قاله في وقت ثم علمها بعد ذلك ومما يؤيد هذا القول ان الله تعالى لم ينزل كتابه الا لينتفع به عباده ويدل به على المعنى الذي اراده فقال
تعالى كتاب انزلناه مبارك ليدبروا آياته وقال بلسان عربي مبين والمبين الظاهر وقال بكتاب فصلناه على علم فوصف جميعه بالتفصيل والتبيين وقال تعالى
لتبين للناس ما نزل اليهم ولا يجوز ان يبين ما لا يعلم واذا جاز ان يعرفه الرسول عليه السلام مع قوله تعالى لا يعلمه الا الله جاز ان يعرفه الراسخون وقال آخرون الواو في قوله
والراسخون واو الاستيناف وتم الكلام وانقطع عند قوله وما يعلم تاويله الا الله ثم ابتدا وقال والراسخون في العلم يقولون آمنا به فيكون قوله والراسخون ابتداء وخبره يقولون
وهذا قول عايشة وعروة بن الزبير ورواية طاوس عن ابن عباس واختيار الكسائي والفراء والمفضل بن سلمة ومحمد بن جرير والآية راجعة على هذا التاويل الى العلم بمدة اجل هذه الامة
ووقت قيام الساعة وفناء الدنيا ووقت طلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام وخروج الدجال وياجوج وماجوج وعلم الروح ونحوها مما استاثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع
عليه احدا من خلقه وقال بعضهم يجوز ان يكون للقرآن تاويل استاثر الله بعلمه دون ما نفسره نحن لانا لا نعلم مراد الله في قوله ولم يتعبدنا بذلك بل الزمنا العمل باوامره و
اجتناب نواهيه ومما يصدق هذا القول قراءة عبد الله ان تاويله الا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به وفي حرف ابي وابن عباس ويقول الراسخون في العلم آمنا به
ودليله ايضا ما روي عن عمر بن عبد العزيز انه قرا هذه الآية ثم قال انتهى علم الراسخين في العلم بتاويل القرآن ان قالوا آمنا به كل من عند ربنا وما قال ابو نهيك الاسدي
انكم تصلون هذه الآية وانها مقطوعة قال الثعلبي وغيره هذا القول اقيس في العربية واشبه بظاهر الآية والصواب واحسن في التاويل وذلك ان ما نفى الله تعالى عن الخلق
واثبته لنفسه محال ان يشركه فيه احد من ذلك قوله تعالى لا اله الا هو يستحيل ان يكون معه آله ولذلك ما نفى علمه عن عباده واثبته لنفسه لم يجز ان يكون معه شريك فيه كقوله تعالى
قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وكذلك قوله يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربي وبيان كونه اقيس في العربية ان على القول الاول
يعلمون تاويله فيه اضمار الفعل والمفعول جميعا والعرب لا تفعل ذلك الا ترى انهم لا يقولون مررت بعبد الله وزيد وهم يريدون ضربته لانهم لا يضمرون الفعل والمفعول جميعا ولو جاز ذلك

لقالوا عبد الله وزيد وهم يريدون ضربته فهذا محال وايضا فانه لا يجوز ان يضمر واو النسق مع الفعل ولا مع الاسم الا ترى انهم لا يقولون عبد الله قام قعد وهم يريدون وقعد ولا يقولون
عبد الله قام زيد وهم يريدون وزيد وانما يجوز اضمارها مع الادوات لان ذلك معلوم فيها اذا كانت مبنية على الاستيناف فيقولون ان عبد الله قائم ابدا ذاهب يعني وانه لذاهب
والله اعلم والراسخون الداخلون في العلم الذين اتقنوا علمهم وضبطوه فلا يدخلهم في معرفتهم شك واصله من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته وولوجه فيه يقال رسخ الايمان
في قلب فلان فهو يرسخ رسخا ورسوخا قال المفسرون الراسخون علماء مومني اهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام واصحابه دليله قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم قال مالك بن انس
هو العالم العامل بما علم المتبع له عن انس بن مالك وابي الدرداء وابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من الراسخون في العلم فقال من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه
وعف بطنه وفرجه فذلك الراسخ في العلم وقال نافع بن زيد كان يقال الراسخون في العلم المتواضعون المتذللون في طلب مرضاته لا يتعاظمون على من فوقهم ولا يحتقرون
من دونهم وقال بعضهم الراسخ في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى بينه وبين الله والتواضع بينه وبين الخلق والزهد بينه وبين الدنيا والمجاهدة بينه وبين نفسه
وقال ابن عباس ومجاهد والسدي بقولهم آمنا به سماهم الله راسخين كل من عند ربنا اي المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وما علمناه وما لم نعلمه قال المبرد زعم بعض
الناس ان عند هاهنا صلة ومعناه كل من ربنا وما يذكر اي يتعظ بما في القرآن الا اولوا الالباب اي ذوو العقول ربنا لا تزغ قلوبنا الآية الجمهور على ضم التاء ونصب القلوب وقرئ
بفتح التاء ورفع القلوب على نسبة الفعل اليها اي ويقول الراسخون في العلم ربنا لا تزغ قلوبنا اي لا تملها عن الحق والهدى كما ازغت قلوب اليهود والنصارى والذين في قلوبهم
زيغ يقال زاغ القلب وازاغه الله بعد اذ هديتنا اي وفقتنا لدينك والايمان بالمحكم والمتشابه من كتابك روت ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا مقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرا قوله ربنا لا تزغ قلوبنا الآية قالت قلت يا رسول الله وان القلوب لتتقلب قال نعم ما خلق من بني آدم من بشر الا وقلبه بين اصبعين من اصابع
الرحمن فان شاء اقامه وان شاء ازاغه فنسال الله ربنا ان لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا ونسأله ان يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب قالت قلت يا رسول الله الا تعلمني
دعوة ادعو بها لنفسي قال بلى قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن ما احييتني وسمي القلب قلبا لتقلبه وقال
عليه السلام قلب ابن آدم مثل العصفور يتقلب في اليوم سبع مرات وقال ابو موسى مثل القلب مثل ريشة بفلاة من الارض وفي هذه الآية دليل على القدرية وهب لنا من لدنك
رحمة اي اعطنا من عندك توفيقا وتثبيتا للذي نحن عليه من الايمان والهدى وقال الضحاك تجاوزا ومغفرة وقال الصادق لزوما لخدمتك على شرط السنة انك انت الوهاب
المعطي ربنا انك جامع الناس ليوم اي لقضاء يوم وقيل اللام بمعنى في اي في يوم لا ريب فيه اي لا شك فيه والهاء في فيه تعود على اليوم وان شئت على الجمع وان شئت على الحساب
او العرض وتم الكلام عند قوله لا ريب فيه فلذلك رجع من الخطاب الى الخبر فقال تعالى ان الله لا يخلف الميعاد ويجوز ان يكون من قول المومنين الداعين ولكن باب تلون الخطاب اعاد
ذكر الله تعالى تفخيما ولو قال انك لا تخلف كان مستقيما والميعاد مفعال من الوعد قلبت واوه ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والآية تنافي خلف الميعاد والآيات التي تدل على وعيد
الابد ليس فيها اخلاف موعد بل يتطرق اليها التخصيص فليس ذلك من خلف الميعاد بل هو بيان المراد باللفظ العام فقوله لا يخلف الميعاد يجري على ظاهره لانه قول الله تعالى ومن يقتل مومنا
متعمدا الآية مخصوصة بالمستحل او بمن سوافاته على الكفر فمن هو بما لم يدخل في الآية وقيل المراد بالميعاد يوم القيامة لان الآيات وردت في ذكره وقال الاصمعي قال ابو عمرو وعمرو بن
يسمع ما تقول قال اقول ان الله وعد وعدا واوعد ايعادا فهو منجز ايعاده كما هو منجز وعده فقال ابو عمرو انك رجل اعجمي لا اقول اعجمي اللسان بل اعجمي القلب ان العرب
تعد الرجوع عن الوعد لوما وعن الايعاد كرما قال القشيري ان اراد ابو عمرو بهذا تخصيص العام فهو مقبول منه فاما تطرق الخلف الى كلام الله فمحال ان الذين كفروا
لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم قرا السلمي يغني بالياء لتقدم الفعل ودخول الحائل بين الفعل والاسم وقرا الحسن لن يغني بالياء وسكون الياء الاخيرة وايثار التخفيف
وقرا الباقون بالتاء لتانيث الفاعل ومعنى قوله لن تغني لن تنفع ولن تدفع وانما سمي المال غنى لانه ينفع صاحبه ويدفع عنه الفقر والنوائب من الله شيئا اي من عذاب الله
قاله الكلبي وقال ابو عبيدة معناه عند الله ومن بمعنى عند لان حروف الصفات متقاربة واولئك هم وقود النار اي هم الذين توقد بهم النار كقوله تعالى فاتقوا النار التي وقودها
الناس والحجارة والوقود بالفتح كل ما اوقدت به النار وبالضم التوقد وقيل هما لغتان بمعنى كداب آل فرعون اي كعادة آل فرعون في الكفر والتكذيب يريد كفر اليهود بمحمد عليه السلام
كعادة آل فرعون في تكذيب موسى عليه السلام بعد ما عرفوا صدقه اخذناهم وعاقبناهم فلم تغن عنهم اموالهم ولا اولادهم قاله النضر بن شميل والمبرد وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد
والسدي وابن زيد كفعل آل فرعون وصنيعهم وقال الربيع وابو عبيدة كسنة آل فرعون وقال مقاتل كاشباه آل فرعون وقال قطرب كحال آل فرعون وقال
الزجاج كاجتهاد آل فرعون في كفرهم وهذا اصل الحرف يقال دابت في هذا الامر اداب دابا ودوابا اذا دمت عليه وتعبت فيه وبات فلان يومه دائبا اي مجتهدا في
السير ثم نقل معناه الى الشان والحال والعادة لانه يدل على الجهد والعمل قال سيبويه موضع الكاف رفع بخبر الابتداء لان كاف التشبيه يقوم مقام الاسم فتقديره دابهم كداب آل
فرعون والذين من قبلهم اي كفار الامم الماضية كذبوا باياتنا فاخذهم الله اي عاقبهم الله بذنوبهم نظيره قوله تعالى فكلا اخذنا بذنبه والذنب الجرم لان تبعته تتلوا صاحبه ومنه
الذنب لانه تابع للحيوان ومنه الذنوب للدلو لانها تابعة للحبل في الجذب وسمي العقاب به لانه يعقب الذنب والله شديد العقاب قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون
الى جهنم قرا يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة والكسائي وخلف بالياء فيهما وقرا الباقون بالتاء فمن قرا بالياء فعلى الاخبار عنهم انهم يغلبون ويحشرون ومن قرا بالتاء
فعلى الخطاب اي قل لهم انكم ستغلبون وتحشرون واختلفوا في هولاء من هم على ثلثة اقوال ١ انهم مشركو مكة اي يغلبون يوم بدر ويحشرون يوم القيامة الى جهنم هذا قول مقاتل
ودليل هذا التاويل قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر و٢ انهم اليهود قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاد من بدر اسلموا
لا يصيبكم مثل ما اصاب قريشا فابوا وقالوا لا يغرنك انك لقيت قوما اغمارا لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة اما والله لو قاتلناك لعرفت انا نحن اولوا الباس والشدة فانزل الله تعالى
هذه الآية رواه عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس و٣ انها عامة في الكفار وبئس المهاد قال ابن عباس بئس ما مهد لهم واصل جهنم من الجهنام وهي البئر البعيدة القعر قد
كان لكم آية ولم يقل قد كانت والآية مونثة لانه رده الى البيان اي قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ ولان ما ليس بمونث حقيقة يجوز تذكيره وقال الفراء ذكر
لانه فصل بينهما بحرف الصفة وكل ما جاء في القرآن من هذا النحو فهذا وجهه وآية اسم كان والخبر لكم وفي فئتين نعت لآية وقيل الخبر في فئتين ولكم متعلق بكان ومعنى الآية قل لهم
يا محمد قد كان لكم آية اي دلالة وعلامة على صدق ما اقول في انكم ستغلبون وفي المخاطبين بهذا ثلثة اقوال ١ انهم المومنون روي عن ابن مسعود والحسن والثاني الكفار فيكون معطوفا على الذين قبله

وبذلكم اليهود ذكر الفراء وابن الانباري في فئتين اي فرقتين وجماعتين واصلها في الحرب ان بعضهم يفيء الى بعض التقتا يوم بدر فئة تقاتل في سبيل الله اي في طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
واصحابه وكانوا ثلثماية وثلثة عشر رجلا على عدة اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر كما سبق سبعة وسبعون من المهاجرين والباقي من الانصار وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المهاجرين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وصاحب راية الانصار سعد بن عبادة وكانت الابل في جيش رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين بعيرا وكانت الخيل فرسين فرس المقداد بن عمرو وفرس
لمرثد بن ابي مرثد وكان معهم من السلاح ستة ادرع وثمان سيوف وجميع من استشهد من المسلمين يومئذ اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار واخرى كافرة
اي وفرقة اخرى كافرة وهم مشركو مكة ورأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكانوا تسعماية وخمسين مقاتلا وكانت خيلهم ماية فرس وكان حرب بدر اول مشهد شهده رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان سبب ذلك عير ابي سفيان واختلف القراء في هذه الآية فقرأ الجمهور فئة بالرفع على معنى منهما فئة او احدهما فئة وقرأ الزهري بالخفض على البدل من الفئتين
وقرأ ابن السميفع نصبا على المدح وقرأ مجاهد يقاتل بالياء رده الى القوم وقرأ الباقون بالتاء يرونهم مثليهم قرأ ابو رجاء والحسن وابو جعفر وشيبة ونافع ويعقوب وابان
بالتاء ولعنان وابو حاتم وقرأ الباقون بالياء واختار ابو عبيد فمن قرأ بالتاء فمعناه ترون يا معشر اليهود والكفار اهل مكة مثلي المسلمين ومن قرأ بالياء اختلفوا في وجهه فجعل بعضهم الرؤية
للمسلمين ثم له تأويلان احدهما يرى المسلمون المشركين مثليهم في العدد ثم ظهر القليل على العدد الكثير باذن الله فتلك الآية فان قيل كيف جاز ان يقول مثليهم وهم كانوا ثلثة امثالهم قلنا
هذا كما تقول وعندك عبد تحتاج الى مثليه احتاج الى مثلي عبدي وانت تحتاج الى ثلثة وتقول معي الف واحتاج الى مثليه وانت تحتاج الى ثلثة الف فالمراد انه يكون الالف داخلا في المثل كان المثل
اثنين والاثنان ثلثة قاله الفراء والتأويل الاخرى ان معناه يرى المسلمون المشركين مثلي عدد انفسهم قللهم الله في اعينهم حتى راوهم ستماية وستة وعشرين رجلا وكانوا ثلثة امثالهم ثم قللهم
في اعينهم في حالة اخرى حتى راوهم مثل عدد انفسهم قال ابن مسعود لقد قللوا في اعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبي اتراهم سبعين قال اراهم ماية قال فاسرنا رجلا فقلنا كم كنتم قال الفا
وقال بعضهم ان الرؤية راجعة الى المشركين يعني يرى المشركون المسلمين مثليهم قللهم الله في اعينهم قبل القتال ليجترؤا عليهم ولا ينصرفوا فلما اخذوا في القتال كثرهم الله في اعينهم
ليجبنوا وقللهم في اعين المؤمنين ليجترؤا عليهم وذلك قوله تعالى واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا الآية رأي العين اي في رأي العين نصب بنزع الخافض وان شئت على المصدر
اي يرونهم رأي العين اي في نظر العين يقال رأيت الشيء رأيا ورؤية ورؤيا ثلثة مصادر الا ان الرؤيا اكثر ما يستعمل في المنام لتنبههم اذا ذكر وقيل الرؤية بمعنى العلم اي تعلمونهم كذلك
وقيل لا يجوز ان يكون من رؤية القلب لوجهين احدهما قوله رأي العين والثاني ان رؤية القلب علم ومحال ان يعلم الشيء شيئين وقرأ السلمي ترونهم بالتاء مضمومة على ما لم يسم فاعله وهو من اري اذا دخل عليه
على وكتوله اراك هذا الثوب والله يؤيد يقرأ بالهمزة على الاصل وبالتخفيف وتخفيف الهمزة هنا جعلها واوا خالصة لاجل الضمة قبلها ولا يجوز ان يجعل بين بين لقربها من الالف ولا يكون
ما قبل الالف الا مفتوحا بنصره من يشاء اي يقوي بنصره من يشاء نصر المؤمنين يوم بدر مع قلتهم ان في ذلك لعبرة اي فيما فعل من نصرة المؤمنين والعبرة الاعتبار واصله من العبور من جانب
الى جانب والعبارة الكلام الذي يعبر بالمعنى الى المخاطب ومنه عبارة الرؤيا لانه يعبر بها عن حال النوم الى حال اليقظة فالمعتبر بالشيء تارك جهله وواصل الى علمه وبار الى اولي الابصار
اي العقول بقال لفلان بصر بكذا اي معرفة وقيل لمن ابصر الجمعين يوم بدر زين للناس حب الشهوات اي المشتهيات وسميت شهوة لتحقيرها عند الحكماء والعلماء الجمهور على فتح
الزاي ورفع حب وقراءة بالفتح ونصب حب ومعنى زين حسن والشهوات جمع شهوة وهي ما يدعو النفس اليها خلقها الله تعالى في الانسان وهي ضرورة لا تقدر على دفعها وانما حركت الهاء
في الجمع ليكون فرقا بين جمع الاسم وجمع النعت لان النعت لا يحرك نحو ضخمة وضخمات وعبلة وعبلات والاسم تحرك نحو تمرة وتمرات فاذا كان ثاني الاسم ياء او واوا فاكثر العرب على تسكينها
استثقالا لتحريك الياء والواو كقوله بيضة وبيضات وجوزة وجوزات وفي المزين لحب الشهوات ثلثة اقوال ا انه الله تعالى زين الدنيا في القلوب محنة وابتلاء كما قال تعالى انا جعلنا
ما على الارض زينة لها وتزيينه خلق الميل اليها في قلوبهم وشهوتهم لها وهذا قول الزجاج و ب انه الشيطان لانه لا احد اشد ذما لها من الله الذي خلقها وتزيينه بالوسوسة وهذا قول الحسن
والعصاة ايضا تزين بعضهم لبعض المعاصي بالدعاء اليها والاعانة عليها و ج ان الله تعالى زين من حبها ما حسن وزين الشيطان من حبها ما قبح حكاه الماوردي والقشيري وفي
المراد بالناس قولان ا الكفار كقوله تعالى زين للذين كفروا الحيوة الدنيا و ب جميع الناس روي انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات
من النساء بدأ بهن لانهن حبائل الشيطان واقرب الى الافتتان والبنين قال صلى الله عليه وسلم انهم لثمرة القلوب وقرة الاعين وانهم مع ذلك لمبخلة مجبنة محزنة والقناطير
جمع القنطار واشتقاقه من قطر يقطر اذا جرى واختلف العلماء هل هو محدود ام لا على قولين ا انه ليس بمحدود قال الربيع بن انس القنطار المال الكثير بعضه على بعض قال
ابو عبيدة تقول العرب هو وزن لا يحد وهذا اختيار ابن جرير الطبري والثاني انه محدود ثم اختلفوا فيه على اثني عشر قولا ا الف وماتا اوقية رواه ابي بن كعب عن رسول الله صلعم
وبه قال معاذ بن جبل وابن عمر و ب انه اثنا عشر الف اوقية رواه ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ج انه الف وماتا دينار ذكره الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه العوفي عن ابن عباس
و د انه اثنا عشر الف درهم او الف دينار رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ه انه سبعون الف دينار روي عن ابن عمر ومجاهد و و ثمانون الف درهم او ماية رطل من الذهب روي عن سعيد
بن المسيب وقتادة و ز سبعة الاف دينار قاله عطاء و ح ثمانية الاف مثقال قاله السدي و ط الف مثقال ذهب او فضة قاله الكلبي و ي مل مسك ثور ذهبا قاله ابو نضرة وابو عبيدة و يا
انه رطل من الذهب او الفضة حكاه ابن الانباري و يب انه اربعون الف مثقال قاله شريك وكل يحكم الماوردي في خبر وقال العظم الكلمة عربية واصلها من عقد الشيء واحكامه تقول العرب
قنطرت الشيء اذا احكمته ومنه سميت القنطرة فلهذا احمله بعضهم على العقار والضياع المقنطرة هي مفعلة من القنطار كما يقال ابل مؤبلة اي مجموعة قال الضحاك المقنطرة المحصنة
المحكمة وقال قتادة هي الكثيرة المنضدة بعضها فوق بعض وقال يمان المدفونة وقال السدي هي المضروبة حتى صارت دراهم ودنانير وقال الفراء
المضعفة كان القناطير ثلثة والمقنطرة تسعة من الذهب والفضة قيل سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى والفضة فضة لانها تنفض اي تتفرق ومنه لانفضوا من حولك
والخيل المسومة الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط وسميت الافراس خيلا لانها تختال في مشيتها بطول اذنابها والاختيال من التخيل والتخيل التشبيه بالشيء ولهذا قيل للاسم
اي اشتبه فالمختال يتخيل في صورة من هو اعظم منه من الكبر والخيال الصورة الشيء والاخيل الشقراق لانه يتخيل مرة اخضر ومرة احمر واختلفوا في المسومة على خمسة اقوال ا
انها الراعية قاله مجاهد وسعيد بن جبير والربيع ورواه ذو عطية عن ابن عباس ومنه قوله تعالى فيه تسيمون اي ترعون و ب انها المعلمة قاله الحسن وابو عبيدة والاخفش وشد
روي الوالبي عن ابن عباس من السيما التي هي العلامة ومعنى العلامة ههنا الكي في قول المورج والبلق في قول ابن كيسان والشبه في قول قتادة وكلها متقاربة قال الله تعالى بخمسة
من الملائكة مسومين و ج انها الحسان قاله مجاهد وعكرمة و د انها المعدة للجهاد قاله ابن زيد و ه انها الهاتج حكاه الثعلبي روي ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الخيل معقود في نواصيها

الخير الى يوم القيامة وعن انس قال لم يكن شيء احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخيل وقال صلى الله عليه وسلم ارتبطوا الخيل وامسحوا بنواصيها وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار وعليكم
بكل كميت اغر محجل او اشقر اغر محجل او ادهم اغر محجل وعن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الشكال من الخيل قال ابو عبد الرحمن الشكال من الخيل ان يكون ثلث قوائم محجلة وواحد
مطلقة او يكون الثلاث مطلقة وواحدة محجلة وليس يكون الشكال الا في الرجل ولا يكون في اليد وروى سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الشوم في ثلثة المراة والفرس والدار
والانعام جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم لا واحد له من لفظه ولا يقال النعم لجنس منها على الانفراد الا الابل والحرث يعني الزرع ولم يجمع الحرث لانه مصدر بمعنى المفعول ذلك متاع الحيوة الدنيا
اكثر الناس على انه لا يجوز ادغام الثاء في الذال ههنا لئلا يجمع بين ساكنين لان الراء ساكنة فاما الادغام في قوله تعالى او تتركه يلهث ذلك فجائز والمعنى ذلك الذي ذكرت مما يتمتع في الدنيا
ثم ينفصل عن صاحبه فينبغي ان يتناول منه بقدر الحاجة والبلغة دون الاستكثار وقد يحسن نية العبد في التلبس بها فيثاب عليها والله عنده حسن المآب اي المرجع من آب يؤوب اوبا
ثم اعلم الله تعالى ان خيرا من جميع ما في الدنيا ما اعده لاوليائه فقال قل اؤنبئكم يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل وبقلب الثانية واوا خالصة لانضمامها وبتليينها وبوصلها بين الواو والهمزة
ويسوغ ذلك انفتاح ما قبلها وهذا استفهام تنبيه على قدر ما يريد اخبارهم به كما تقول الا اخبرك بما اصاب فلانا بخير من ذلكم اي الذي ذكرت وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ فقال
للذين اتقوا عند ربهم جنات قيل تم الكلام عند ربهم وكأنه قيل ما ذاك الخير فقال هو جنات ومثله قوله قل افانبئكم بشر من ذلكم النار اي هو النار وقرئ جنات بالجر على
البدل من خير فيكون للذين اتقوا على هذا صفة لخير وقيل نصب على اضمار اعني جنات وما بعدها تقدم تفسيره الى قوله ورضوان من الله قراءة العامة بكسر الراء وروى ابو بكر عن
عاصم بضم الراء من الرضوان في جميع القرآن وهي لغة قيس وتميم وهما لغتان كالعدوان والعدوان عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لاهل الجنة يا اهل
الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون
يا رب فاي شيء افضل من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابدا والله بصير بالعباد يعلم من يؤثر ما عنده ممن يؤثر شهوات الدنيا فهو يجازيهم على اعمالهم وازواج معطوف على
جنات بالرفع وعلى القراءة الاخرى فيكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره ولهم ازواج الذين يقولون ربنا اننا آمنا ان شئت جعلت محل الذين خفضا صفة للذين اتقوا اي
للمتقين القائلين ربنا او بدلا منه ويجوز ان يكون في موضع رفع على اضمارهم فاغفر لنا ذنوبنا اي استرها علينا وقنا عذاب النار الصابرين هذا وصف للمتقين وقيل هو نصب على
المدح او باضمار اعني والمعنى الصابرين على طاعة الله وعن محارمه والصادقين قال قتادة هم قوم صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم والسنتهم فصدقوا في السر والعلانية والقانتين اي
الطائعين وقيل الدائمين على العبادة والمنفقين اي في طاعة الله وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عز وجل ملكا ينادي اللهم اعط ممسكا تلفا واعط منفقا خلفا والمستغفرين بالاسحار فيه ثلثة اقوال ا يعني المصلين بالاسحار نظيره قوله تعالى وبالاسحار هم يستغفرون اي يصلون هذا قول مجاهد والضحاك وقتادة والكلبي و ب هم الذين
يستغفرون الله باللسان قال نافع كان ابن عمر يحيي الليل ثم يقول يا نافع اسحرنا فاقول لا فيعاود الصلوة فاذا قلت نعم قعد يستغفر الله ويدعو حتى يصبح وروى ابراهيم
بن حاطب عن ابيه قال سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد وهو يقول رب امرتني فاطعتك وهذا سحر فاغفر لي فنظرت فاذا هو ابن مسعود وعن انس بن مالك قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يقول اني لاهم باهل الارض عذابا فاذا نظرت الى عمار بيوتي والى المتحابين فيّ والى المستغفرين بالاسحار صرفت وعن ام سعد قالت سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلثة اصوات يحبها الله تعالى صوت الديك وصوت الذي يقرأ القرآن وصوت المستغفرين بالاسحار وقال لقمان لابنه يا بني لا يكون الديك
اكيس منك ينادي بالاسحار وانت نائم و ج هم الذين يصلون الصبح في جماعة قاله زيد بن اسلم وابن كيسان والاستغفار ذكر في القرآن في ثلثة وثلثين موضعا والسحر الوقت الذي قبل طلوع
الفجر واصل الكلمة من الخفاء ومنه السحر لخفاء سببه ومنه السحر للرئة لخفاء موضعها فان قيل لم دخلت الواو في هذه وكلها لقبيل واحد قلنا عنه جوابان ا ان الصفات اذا تكررت
جاز ان يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ودخول الواو في مثل هذا التقريب تفخيم لانه يؤذن بان كل صفة مستقلة بالمدح ب ان هذه الصفات متفرقة فيهم فبعضهم
صابر وبعضهم صادق فالموصوف بها متعدد شهد الله انه لا اله الا هو الآية بين ان دلائل الاسلام قامت فلو ولوا العلم لا يعترون بزينة الدنيا وقد عرفوا ان الدين الحق هو الاسلام
قال غالب القطان اتيت الكوفة في تجارة فنزلت قريبا من الاعمش فكنت اختلف اليه فلما كنت ذات ليلة اردت ان انحدر الى البصرة قام من الليل يتهجد فمر بهذه الآية شهد الله
الى اخرها قال الاعمش وانا اشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت لقد سمع فيها شيئا فصليت معه وودعته
ثم قلت له آية سمعتك ترددها فما بلغك فيها قال والله لا احدثك الى سنة فكتبت على بابه ذلك اليوم واقمت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد قد مضت السنة فقال
حدثني ابو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله ان لعبدي هذا عندي عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدي الجنة وعن انس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ شهد الله الآية عند منامه خلق الله منها سبعين الف خلق يستغفرون له الى يوم القيامة وقال سعيد بن جبير كان حول الكعبة ثلثماية
وستون صنما فلما نزل شهد الله خررن سجدا وقال الكلبي قدم حبران من احبار الشام على النبي صلى الله عليه وسلم فلما ابصرا المدينة قال احدهما لصاحبه ما اشبه هذه المدينة بصفة
مدينة النبي عليه السلم الذي يخرج في اخر الزمان فلما دخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة والنعت فقالا انت محمد قال نعم قالا وانت احمد قال انا محمد واحمد قالا
فانا نسألك عن شيء فان اخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال سلا فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله شهد الله انه الآية فاسلم الرجلان واختلف القراء
في هذه الآية فقرأ ابو نهيك وابو الشعثاء شهداء الله بالرفع والمد على معنى هم شهداء الله يعني الذين تقدم ذكرهم وقرأ المهلب عن محارب بن دثار شهداء الله ممدود منصوب
على الحال او المدح وقرأ الآخرون شهد الله على انه فعل وفاعل اي بين الله لان الشهادة تبيين وقال مجاهد حكم الله وقال الفراء وابو عبيدة قضى الله وقال المفضل
اعلم الله وقال ابن كيسان شهد الله بتدبيره العجيب وصنعه المتقن واموره المحكمة عند خلقه انه لا اله الا هو ومنه قول القائل وفي كل تحريكة وتسكينة ابدا شاهد
وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد وقيل لبعض الاعراب ما الدليل على ان للعالم صانعا فقال ان البعرة تدل على البعير وآثار القدم تدل على المسير فهيكل علوي بهذه اللطافة
ومركز سفلي بهذه الكثافة اما يدلان على الصانع الخبير وقرأ ابن مسعود شهد الله انه بكسر الالف جعل خبرا مستأنفا معترضا في الكلام على توهم الفاء كانه قال فانه لا اله الا هو
قاله ابو عبيدة والمفضل وقال بعضهم كسره لان الشهادة قول وما بعد القول ان مكسورة على الحكاية تقديره قال الله لا اله الا انا قال المفضل معنى شهادة الله الاخبار
والاعلام ومعنى شهادة الملائكة واولوا العلم اقرارهم بالتوحيد لقوله تعالى قالوا شهدنا على انفسنا اي اقررنا والشهادتان مختلفتان معنى كقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون

على النبي والصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الدعاء والاستغفار **وأولوا العلم** يعني الانبياء عليهم السلام وقال ابن كيسان يعني المهاجرين والانصار وقال مقاتل علماء مؤمني اهل الكتاب
عبد الله بن سلام واصحابه نظيره قوله ان الذين اوتوا العلم من قبله وقوله ومن عنده علم الكتاب وقال السدي والكلبي يعني علماء المؤمنين كلهم فقرن الله تعالى شهادة العلماء بشهادته
لان العلم صفة الله العليا ونعمته العظمى والعلماء اعلام الاسلام والسابقون الى دار السلام وسرج الامكنة وحجج الازمنة روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ساعة من عالم يتكى
على فراشه ينظر في علمه خير من عبادة العابد سبعين سنة وقد ذكرنا في مقدمة الكتاب فضل العلم واهله والترغيب فيه **قائما بالقسط** اي شهد الله قائما بالقسط وهو نصب على الحال
وقال الفراء هو نصب على القطع معناه القائم بالقسط فلما سقط الالف واللام انتصب لقطعها وكذلك هو في حرف عبد الله القائم بالقسط والقسط العدل قال اهل المعاني قائما بالقسط
اي مدبر رازق مجازي بالاعمال كما يقال فلان قائم بامر فلان اي مدبر له ومتعهد لاسبابه وقائم بحق فلان اي مجاز له **لا اله الا هو** كرر الشهادة لان الاولى حلت محل الدعوى والشهادة الثانية
حلت محل الحكم وقال جعفر الصادق الاولى وصف وتوحيد والثانية تعليم يعني قولوا لا اله الا هو **العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام** يعني الدين المرضي الصحيح نظيره قوله تعالى
ورضيت لكم الاسلام دينا والدين الجزاء فسميت الطاعة دينا لاقتضاء الجزاء والاسلام الدخول في السلم وهو الانقياد والطاعة وقيل الاسلام اخلاص العبادة لله يقال سلم الشي لفلان
اي خلص له وفتح الكسائي الف ان ردا على ان الاولى في قوله شهد الله انه فكان التقدير شهد الله ان الدين عند الله الاسلام وكسر الباقون على الابتداء قال ابو سليمان الدمشقي وغيره
لما ادعت اليهود انه لا دين افضل من اليهودية وادعت النصارى ان لا دين افضل من النصرانية نزلت هذه الآية **وما اختلف الذين اوتوا الكتاب** وفيهم ثلثة اقوال احدها انهم اليهود قاله
الربيع والثاني انهم النصارى قاله محمد بن جعفر بن الزبير والثالث هم اليهود والنصارى قاله ابن السائب والكلبي والكتاب اسم جنس يعني الكتب وفي الذي اختلفوا فيه اربعة اقوال احدها دينهم
والثاني امر عيسى والثالث دين الاسلام وقد عرفوا صحته والرابع نبوة محمد عليه السلام وقد عرفوا صفته **الا من بعد ما جاءهم العلم** يعني الايضاح **بغيا بينهم** قال الزجاج اختلفوا للبغي لا لقصد البرهان
والبغي طلب الاستعلاء بالظلم **ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب** اي عن قريب يرجعون اليه فيحاسبكم وقد ذكرنا معناه فيما تقدم **فان حاجوك** اي خاصموك يا محمد بعد هذا البيان
فهو عناد فانهم قولوا اسلمنا واقمنا الحجة فمن اعرض فلا ينفع المحاجة مع العناد وقيل ادعوك الى دينهم فاظهر لهم دينك واقم الدلائل فان اسلموا فقد اهتدوا وان انكروا فقد اديت ما عليك
فقل اسلمت وجهي لله قال الفراء معناه اخلصت عملي لله قلبي ولساني وجميع جوارحي وانما خص الوجه لانه اكرم جوارح الانسان فاذا هو خضع له سائر جوارحه التي هي دون الوجه وقرئ وجهي
بفتح الياء وسكونها **ومن اتبعن** في موضع رفع عطفا على التاء في قوله اسلمت اي ومن اتبعني اسلم ايضا كما اسلمت وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف اي كذلك واثبت بعضهم الياء في قوله
اتبعني على الاصل وحذفه الآخرون على الخط المنهاني المصحف بغير ياء **وقل للذين اوتوا الكتاب** اي اليهود والنصارى **والاميين** يعني مشركي العرب نسبوا الى ما عليه الامة اي المعظم من عدم الكتابة
ءاسلمتم قال الفراء هو استفهام ومعناه الامر اي اسلموا كقوله تعالى فهل انتم منتهون اي انتهوا **فان اسلموا فقد اهتدوا** اي انقادوا للقرآن وصدقوا بما جئت به فقد صاروا
مهتدين **وان تولوا** اي لم يعرضوا عنك **فانما عليك البلاغ** اي ليس عليك الا التبليغ كالسراح بمعنى التسريح **والله بصير بالعباد** اي عالم بمن يومن وممن لا يومن فصل
ذهب قوم الى ان هذه الآية محكمة وان المراد بها تسكين نفس النبي صلى الله عليه وسلم عند امتناع من لم يجبه لانه كان يحرص على ايمانهم ويتألم بترك الاجابة وذهب قوم الى ان المراد بها
الاقتصار على التبليغ وهذا منسوخ باية السيف **ان الذين يكفرون بآيات الله** اي برسله والمعجزات **ويقتلون النبيين بغير حق** سبق تفسيره **ويقتلون الذين يامرون بالقسط**
من الناس قرا الحسن ويقتلون بالتشديد فيهما على التكثير وقرا حمزة ويقاتلون بالالف من المقاتلة وقرا ابن مسعود وقاتلوا والباقون ويقتلون بغير الف عن ابي عبيدة بن الجراح
قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس اشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا او رجلا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتلون النبيين بغير حق
ويقتلون الذين يامرون بالقسط الى ان انتهى وما لهم من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلثة واربعين نبيا من اول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا
عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا من قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا من آخر النهار جميعا في ذلك اليوم فهم الذين ذكرهم الله في كتابه وانزل الآية فيهم **فبشرهم بعذاب اليم** ثم هذا التوبيخ
للاسلاف اي بشر اخلافهم بان لاسلافهم العذاب الاليم وقيل التوبيخ لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم رضوا بفعل اسلافهم وكانهم يقتلون لو تمكنوا من ذلك فهم داخلون
في جملتهم ولا عقاب ان قيل فعلام وقد قال ههنا فبشرهم بالفاء وهو خبر ان لتضمن اسمها معنى الجزاء كانه قيل ان الذين يكفرون ويفعلون كذا وكذا فبشرهم **اولئك الذين حبطت اعمالهم**
اي ذهبت وبطلت الاعمال التي عملوها قبل كفرهم وقتلهم او فعلوه بعد ذلك وقرئ حبطت بفتح الباء واصل الحبط ان ترعى الماشية نبتا رديا فتنتفخ لذلك بطونها وربما ماتت منه ثم جعل كل
شي يهلك حبطا **في الدنيا والآخرة** اي لم تحقن دماؤهم واموالهم في الدنيا ولم ينالوا ثوابا في العقبى وفيه تبيين بهذا انه لا ينفع بعد الكفر عمل **وما لهم من ناصرين** اي لا يدفع عذاب الله **الم تر الى الذين**
اوتوا نصيبا من الكتاب يعني اليهود وفي سبب نزولها اربعة اقوال احدها ان النبي عليه السلام دخل بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله تعالى فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على
اي دين انت يا محمد قال على ملة ابرهيم قالا ان ابرهيم كان يهوديا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلموا الى التورية فهي بيننا وبينكم فابيا عليه فانزل الله تعالى هذه الآية رواه سعيد بن جبير
عن ابن عباس والثاني ان رجلا وامراة من اليهود زنيا فكرهوا رجمهما لشرفهما فرفعوا امرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم رجاء ان يكون عنده رخصة فحكم عليهما بالرجم فقالوا جرت علينا يا محمد ليس
علينا الرجم فقال بيني وبينكم التورية فجاء ابن صوريا فقرا من التورية فلما بلغ آية الرجم وضع كفه عليها وقرا ما بعدها فقال ابن سلام قد جاوزها ثم قام فقراها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
باليهوديين فرجما فغضبت اليهود ونزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس والثالث ان النبي عليه السلام دعا اليهود الى الاسلام فقال له النعمان بن ابي اوفى هلم يا محمد نخاصمك الى الاحبار
فقال عليه السلام بل الى كتاب الله فقال بل الى الاحبار فانزل الله هذه الآية قاله السدي والرابع انها نزلت في جماعة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا نحن احق بالهدى
منك وما ارسل الله نبيا الا من بني اسرائيل قال فاخرجوا التورية فان مكتوب فيها اني نبي فابوا فنزلت هذه الآية قاله مقاتل بن سليمان فاما النصيب فهو العلم الذي علموه من التورية
يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم وفي الكتاب قولان احدهما انه التورية وهو قول الاكثرين والثاني انه القرآن رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو قول الحسن وقتادة قالوا جعل الله القرآن حكما بين اليهود
وبين النبي عليه السلام فحكم القرآن عليهم بالضلالة فاعرضوا عنه وهو قوله تعالى **ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون** فان قيل كيف دعوا الى حكم كتاب لا يومنون به قيل انما دعوا اليه
بعد ان ثبت انه من عند الله بموافقته التورية في الانبياء والقصص بحيث لا يمكن ولا يقدر احد على معارضته فان قيل التولي هو الاعراض فما فائدة تكريره فالجواب من اربعة اوجه
احدها انه للتاكيد والثاني ان يكون المعنى يتولون عن الداعي ويعرضون عما دعا اليه والثالث يتولون بابدانهم ويعرضون عن الحق بقلوبهم والرابع ان يكون الذين تولوا علماءهم والذين اعرضوا اتباعهم **ذلك**
بانهم قالوا يعني الذي حملهم على التولي والاعراض انهم قالوا **لن تمسنا النار الا اياما معدودات** وقد ذكرناها في سورة البقرة وقيل اي حبطت اعمالهم **وغرهم في دينهم** الغرور الاطماع

فالاطمع **ما كانوا يفترون** افتراؤهم قولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات او قولهم نحن ابناء الله واحباؤه قاله قتادة ومقاتل والاول قول مجاهد والزجاج **فكيف اذا جمعناهم**
معناه فكيف يكون حالهم اذا جمعناهم **ليوم** اي لجزاء يوم وحساب يوم وقيل اللام بمعنى في لان حروف الصفات بعضها يقوم مقام بعض قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة
اي في يوم القيامة **ووفيت كل نفس ما كسبت** اي جزاء ما كسبت فحذف المضاف او وفيت كل نفس ما كسبت من الثواب والعقاب وتسمية الثواب والعقاب كسبا للعبد لانهما جزاء كسبه
وهم لا يظلمون اي لا ينقصون شيا **قل اللهم مالك الملك** اختلفوا في سبب نزولها فقال قوم لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ووعد امته ملك فارس والروم قال
المنافقون واليهود هيهات هيهات فانزل الله هذه الآية قاله ابن عباس وانس بن مالك وقال قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سال ربه ان يجعل ملك فارس والروم
في امته فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابو سليمان الدمشقي قالت اليهود لا نطيع رجلا جاء بنقل النبوة من بني اسرائيل الى غيرهم فنزلت هذه الآية قال معاذ بن جبل احتبست
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما لم اصل معه الجمعة فقال يا معاذ ما منعك من صلوة الجمعة قلت يا رسول الله كان ليوحنا اليهودي علي دين وكان على بابي يرصدني واشفقت ان
يحبسني دونك قال اتحب يا معاذ ان يقضي الله دينك قلت نعم يا رسول الله قال قل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما تعطي منهما ما تشاء وتمنع
ما تشاء اقض عني ديني فلو كان عليك ملء الارض ذهبا لاداه الله عنك **التفسير** اختلف النحاة في وجه دخول الميم في هذا الاسم فقال الزجاج قال الخليل وسيبويه والنحاة الموثوق بعلمهم اللهم
بمعنى يا الله والميم المشددة عوض من يا لانهم لم يجدوا يا مع هذه الميم في كلمة ووجد اسم الله تعالى مستعملا بيا اذا لم يذكر الميم فعلموا ان الميم في آخر الكلمة بمنزلة يا في اولها والضمة التي
في الهاء ضمة الاسم المنادى المفرد وانكر قوم هذا القول وقالوا سمعنا العرب يدخل الميم فيه مع يا النداء وانشد الفراء وما عليك ان تقولي كلما صليت او سبحت يا اللهما اردد علينا
شيخنا مسلما وقال ابو رجاء العطاردي هذه الميم التي في قوله اللهم تجمع سبعين اسما من اسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا بجميع اسماء الله تعالى مالك
منصوب على النداء وقيل وصف للمنادى المفرد قال ابو سليمان الخطابي معنى مالك الملك انه بيده يؤتيه من يشاء قال وقد يكون معناه مالك الملوك ويحتمل ان يكون معناه وارث
الملك يوم لا يدعيه مدع كقوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن وقال مجاهد مالك النبوة **تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء** فيه عشرة اقوال احدها ان الملك ههنا النبوة
قاله قتادة ومجاهد وسعيد بن جبير والثاني تؤتي الملك من تشاء محمدا عليه السلام واصحابه وتنزع الملك ممن تشاء من ابي جهل وصناديد قريش قاله الكلبي والثالث تؤتي الملك من تشاء من
العرب وتنزع الملك ممن تشاء الروم والعجم وسائر الامم والرابع تؤتي الملك من تشاء آدم وولده وتنزع الملك ممن تشاء ابليس وجنده والخامس تؤتي الملك من تشاء داود وتنزع
الملك ممن تشاء جالوت والسادس تؤتي الملك من تشاء صخرا وتنزع الملك ممن تشاء سليمان والسابع تؤتي الملك من تشاء يعني ملك النفس حتى يغلب هواه كما اوتي سليمان عليه السلام
كان ياكل خبز الشعير ويطعم الناس الحوارى وكان يلبس المرقعة ولم ينظر اربعين سنة الى الدنيا تخشعا لله تعالى وكان يدخل المسجد فيرى فقيرا فيقعد معه ويقول مسكين جالس
مسكينا وتنزع ملك النفس ممن تشاء حتى يغلبه هواه فيتخذ الهه هواه كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه وقال الشاعر شعر ملكت نفسي فذاك ملك ما شاكله للملوك ملك
فصرت حرا بملك نفسي فما لمخلوق علي ملك والثامن تؤتي ملك العافية قال تعالى وجعلكم ملوكا وقال عليه السلام من اصبح آمنا في سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيزت
له الدنيا بحذافيرها والتاسع هو القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من امتي القانع يوما بيوم وقال عبد الله بن المبارك دخلت على سفيان الثوري بمكة فوجدته مريضا وقد شرب
دواء وبه غم شديد فقلت اعندك بصلة قال نعم قلت آتني بها فاتي بها فكسرتها ثم قلت له شمها فشمها فعطس فقال الحمد لله رب العالمين فسكن ما به فقال لي يا ابن المبارك انت فقيه وطبيب
او قال عالم وطبيب فقلت له يا ابا عبد الله قال فلما رايته سكن ما به وطابت نفسه قلت له اريد ان اسالك قال سل ما شئت قلت اخبرني ما الناس قال الفقهاء قلت فما
الملوك قال الزهاد قلت فما الاشراف قال الاتقياء قلت فما الغوغاء قال الذين يكتبون الحديث ليستاكلوا به اموال الناس قلت له اخبرني رحمك الله ما السفلة قال الظلمة
ثم ودعته وخرجت من عنده فقال لي يا ابن المبارك عليك بهذا الخبر يعني البصل فانه موجود رخيص قبل ان يغلوا فلا يوجد بالثمن والعاشر تؤتي الملك من تشاء الجنة كما قال تعالى
وملكا كبيرا وتنزع الملك ممن تشاء كما نزع من الكفار واهل النار قاله الحسين بن الفضل وحكى الاستاذ ابو سعيد الواعظ انه سمع بعض زهاد اليمن في الطواف يقول هو قائم الليل
قال الواسطي افتخر الملوك بالملك فاعلمهم الله ان الملك عواري عندهم بقوله وتنزع الملك ممن تشاء والاولى الحمل على العموم وكان محمد بن خطاب من اهل الفضل والزهد يكثر من انشاد
هذين البيتين شعر ارى الملوك بادنى الدين قد قنعوا وما اراهم رضوا في العيش بالدون فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين وقال آخر شعر
معاشر السلطان في محنة وفاجل الدهر في جنة ان شاء خاف على ماله او شره خاف على دينه قالت الحكماء في هذه الآية هذا اخبار عن كمال القدرة فان القادر على الكمال هو القادر على الشي
وضده فاخبر انه قادر على ان يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء **وتعز من تشاء وتذل من تشاء** وفيه عشرة اقوال احدها تعز من تشاء المهاجرين والانصار وتذل من تشاء فارس و
الروم قاله عطاء والثاني تعز من تشاء محمدا عليه السلام واصحابه حتى دخلوا مكة ظاهرين عليها وتذل من تشاء ابا جهل واصحابه حتى حزت رؤسهم والقوا في القليب والثالث تعز من تشاء بالايمان
والمعرفة وتذل من تشاء بالكفر والنكرة والرابع تعز من تشاء بالطاعة وتذل من تشاء بالمعصية والخامس تعز من تشاء بالتوفيق والمعونة وتذل من تشاء بالخذلان والحرمان والسادس تعز من تشاء بالتمليك
وتذل من تشاء بسلب الملك وتسليط عدوه عليه والسابع قال الوراق تعز من تشاء بقهر النفس ومخالفة الهوى وتذل من تشاء باتباع الهوى والثامن تعز من تشاء بالقناعة والرضا وتذل من تشاء بالحرص
والطمع فالحر عبد ان طمع والعبد حر ما قنع وقال من خرج الغنا والعز يجولان فلقيا القناعة فاستقرا وقال عيسى عليه السلام لاصحابه انتم اغنى من الملوك قالوا كيف يا روح الله و
لسنا نملك شيا قال انتم ليس عندكم شي ولا تريدونها وهم عندهم اشياء ولا تكفيهم وللشافعي رحمه الله شعر الا يا نفس ان ترضي بقوت فانت عزيزة ابدا غنية دعي عنك المطامع والاماني
فكم امنية جلبت منية وقال آخر افادتني القناعة كل عز وهل عز اعز من القناعة فصيرها لنفسك راس مال وصير بعدها التقوى بضاعة والتاسع تعز من تشاء بالجنة والرؤية
وتذل من تشاء بالنار والحجاب قاله الحسين بن الفضل والعاشر تعز من تشاء بالاخلاص وتذل من تشاء بالريا والاولى الحمل على العموم ايضا فيدخل فيه كل اعزاز واذلال وفيه اضمار اي تؤتي
الملك من تشاء ان تؤتيه وتعز من تشاء ان تعز **بيدك الخير** اي انت قادر عليه وخص الخير بالذكر وان كان قادرا على الخير والشر لان الرغبة اليه في فعل الخير وهو كقوله تعالى
سرابيل تقيكم الحر اي الحر والبرد **انك على كل شي قدير** كلام **تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل** الايلاج الادخال والولوج الدخول قال المفسرون يجعل ما نقص من احدهما
زيادة في الآخر فما نقص من الليل زيادة في النهار حتى يكون النهار خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات ويولج النهار في الليل حتى يكون الليل خمسة عشر ساعة والنهار تسع ساعات
نظيره قوله تعالى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وقيل معناه يدخل احدهما في الآخر بمجيئه بدلا منه في مكانه وهو قول بعض المتاخرين واليه ذهب الجبائي من المعتزلة **وتخرج الحي**

وتخرج الميت من الحي قرا نافع وحمزة والكسائي الميت بالتشديد وقرا الباقون بالتخفيف واختلفوا في معناهما بالتخفيف والتشديد فذهب الكوفيون الى ان الميت بالتخفيف الذي قد مات
والتشديد الذي لم يمت بعد وحكى ابو العباس عن علماء البصريين انهما سواء وانشد شعر ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الاحياء وقد تقدم ذكره عند قوله حرمت
عليكم الميتة واختلفوا في معنى الآية على خمسة اقوال آ انه اخراج الانسان حيا من النطفة وهي ميتة واخراج النطفة من الانسان وكذلك اخراج الفرخ من البيضة والبيضة من الطائر هذا
قول ابن مسعود وابن عباس والجمهور ب انه اخراج المومن من الكافر والكافر من المومن والمومن حي الفواد بالايمان والكافر ميت الفواد بالكفر دليله قوله تعالى اومن كان ميتا فاحييناه روى
نحو هذا عن ابن عباس وهو قول الحسن وعطاء ج انه اخراج السنبلة الحية من الحبة الميتة والحبة الميتة من السنبلة الحية والنخلة الحية من النواة الميتة والنواة الميتة من النخلة الحية
قاله السدي د يخرج الخبيث من الطيب والطيب من الخبيث قاله الفراء ه يخرج الحكمة من قلب الفاجر حتى لا تستقر فيه والسقطة من لسان العارف قاله اهل الاشارات وترزق من تشاء بغير
حساب قال الزجاج بغير تقتير يقال فلان ينفق بغير حساب اذا كان يوسع في النفقة وقيل بغير حساب اي الحاسبة على ذلك احد اذ لا اعتراض لاحد عليه وقيل اي لا استحقاق
لاحد عليك حتى يكون العطاء بحساب لا يتخذ المومنون الكافرين اولياء من دون المومنين هو نهي واجاز الكسائي فيه الرفع على الخبر والمعنى لا ينبغي واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فمنهم
من قال ان عبادة بن الصامت كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب يا رسول الله ان معي خمسمائة من اليهود وقد رايت ان استظهر بهم على العدو فنزلت هذه الآية رواه الضحاك عن
ابن عباس ومنهم من قال نزلت في عبد الله بن ابي واصحابه من المنافقين كانوا يتولون اليهود ويأتونهم بالاخبار يرجون لهم الظفر على النبي صلى الله عليه وسلم فنهى الله المومنين عن مثل فعلهم رواه ابو صالح
عن ابن عباس ومنهم من قال ان قوما من اليهود كانوا يباطنون نفرا من الانصار ليفتنوهم عن دينهم فنهاهم قوم من المسلمين عن ذلك وقالوا اجتنبوا هولاء اليهود فابوا فنزلت هذه الآية روى عن
ابن عباس ايضا وقيل نزلت في حاطب بن ابي بلتعة وغيره كانوا يظهرون المودة لكفار مكة فنهاهم الله عن ذلك وهذا قول المقاتلين التفسير قال الزجاج معنى قوله من دون المومنين اي من غير
المومنين كقوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله اي من غير الله ومن يفعل ذلك اي من يتخذ منهم اولياء فليس من الله في شيء اي ليس في دين الله لحذف المضاف والمعنى انه قد برئ منه
وفارق دينه ثم استثنى فقال الا ان تتقوا منهم تقاة يعني الا ان تخافوا منهم مخافة قرا ابو العالية والحسن والضحاك وابو رجاء وجابر بن زيد وحميد ومجاهد ويعقوب تقية
على وزن بقية واختاره ابو حاتم قال لانهم كتبوها بالياء ولا يكتب مثل حصاة ونواة الا بالالف وقرا حمزة والكسائي مخلف تقيه بالاضجاع لمكان الياء وقرا الباقون تقاة بالتفخيم
واختاره ابو عبيد والاخفش وانما قال تتقوا من الاتقاء ثم قال تقاة ولم يقل اتقاء لان العرب اذا كان معنى الكلمتين واحدا واختلفت الفاظهما اخرجوا مصدر احد اللفظين على مصدر اللفظ
الآخر فيقولون التويت فلانا لقاء حسنا قال تعالى والله انبتكم من الارض نباتا ولم يقل انباتا وقيل تقاة جمع مثل رماة فيكون حالا موكدة قال المفسرون نهى الله تعالى
المومنين عن ملاطفة الكافرين وموالاتهم ومداهنتهم ومباطنتهم الا ان يكون الكفار ظاهرين غالبين او يكون المومن في قوم كفار ليس فيهم غيره فيخافهم ويداريهم باللسان وقلبه مطمئن
بالايمان دفعا عن نفسه من غير ان يستحل دما حراما او مالا حراما او يظهر الكافرين على عورة المسلمين فالتقية لا تكون الا مع خوف القتل وسلامة النية كفعل عمار بن ياسر رضي الله عنه
روي عن جعفر بن محمد الصادق انه قال التقية واجبة واني لاسمع الرجل في المسجد يشتمني فاستتر منه بالسارية لئلا يراني وانكر قوم التقية اليوم قال معاذ بن جبل ومجاهد كانت
التقية في ابتداء الاسلام قبل ان يقوى شوكته فاما اليوم فقد اعز الله الاسلام واهله فليس ينبغي لاهل الاسلام ان يتقوا عدوهم وسنشرح هذا في النحل ان شاء الله تعالى ويحذركم الله
نفسه قال المفسرون من عذاب نفسه وعقوبته وبطشه لحذف المضاف وقال اهل المعاني معناه ويحذركم الله اياه لان الشيء والنفس والذات والاسم عبارة عن الوجود ونفس الشيء
هو الشيء بعينه كقوله تعالى ان اقتلوا انفسكم اي ليقتل بعضكم بعضا وقيل الهاء عائدة على النهي من قوله لا يتخذ تقديره يحذركم الله نفس هذا الفعل كما تقول نفس كلامك خطا والى الله المصير
اي المرجع فيجزيكم باعمالكم قل ان تخفوا ما في صدوركم يعني من موالاة الكفار ومودتهم قولا او فعلا يعلمه الله وقال الكلبي ان تسروا ما في قلوبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من التكذيب
او تظهروه بحربه وقتاله يعلمه الله فيحفظه عليكم حتى يجازيكم به ثم قال ويعلم رفع على الاستيناف وليس من جواب الشرط لانه يعلم ما فيهما على الاطلاق ومعنى الآية اذا كان لا يخفى عليه
شيء في السموات وما في الارض فكيف يخفى عليه موالاتكم الكفار وميلكم اليهم مودة بالقلب او معونة بالقول والفعل والله على كل شيء قدير من الثواب والعقاب يوم تجد كل نفس
ما عملت من خير يوم ههنا منصوب اي اذكر وقيل ظرف والعامل فيه قدير وقيل العامل فيه واليه المصير وقيل العامل فيه ويحذركم الله عقابه يوم فالعامل فيه العقاب لا التحذير وخص ذلك
تعظيما لشانه كقوله تعالى مالك يوم الدين وفي وجود العمل ثلثة اقوال آ وجوده مكتوبا في الكتاب ب وجود الجزاء عليه ج اي اعماله محفوظة عليه غير منسية محضرا اي موفرا لم ينقص منه شيء قرا الفا
بنصب الضاد على المفعول والضد بتهم قوله تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا وقرا عبيد بن عمير محضرا بكسر الضاد يريد ان عمله يحضره او يسرع به وما عملت من سوء جعل بعضهم خيرا في موضع
النصب واعمل فيه الوجود وجعل عملت صلة لها اي وتجد عملها وجعل بعضهم خبرا مستانفا مبتدا وهو يجوز في تود الرفع والجزم ودليل ذلك قراة عبد الله وما عملت من سوء ودت
لو ان بينها بين النفس وبينه يعني وبين السوء امدا بعيدا اي غاية بعيدة قال السدي مكانا بعيدا قال مقاتل كما بين المشرق والمغرب وقال الحسن يسر احدهم ان لا يلتقي عمله ابدا
وكرر قوله ويحذركم الله نفسه ليكون على بال منهم فلا يغفلون عنه قال الحسن من رافته بالعباد ان حذرهم نفسه والله رءوف بالعباد اي العباد المومنين ومن رافته الترغيب
والترهيب واسباب الستر قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الآية في سبب نزولها اربعة اقوال آ ان النبي عليه السلام وقف على قريش وهم في المسجد الحرام يسجدون للاصنام فقال
يا معشر قريش لقد خالفتم ملة ابرهيم عليه السلام فقالت قريش انما نعبد هذه حبا لله ليقربونا الى الله زلفى فقال الله تعالى قل يا محمد ان كنتم تحبون الله الآية رواه الضحاك عن ابن عباس
ب ان اليهود قالت نحن ابناء الله واحباؤه فنزلت هذه الآية فعرضها النبي عليه السلام عليهم فلم يقبلوها رواه ابو صالح عن ابن عباس ج ان ناسا زعموا انهم يحبون الله فقال
الله هذه الآية وجعل اتباع نبيه علما للحبة قاله الحسن وابن جريج د ان نصارى نجران قالوا انما نعظم المسيح ونعبده حبا لله فنزلت هذه الآية ذكره ابن اسحق عن محمد بن جعفر واختاره
ابو سليمان الدمشقي وقوله فاتبعوني اي اتبعوا شرعي وسنتي يحببكم الله وحب المومن لله تعالى اتباع امره وقصد طاعته ورضاه وثناوه عليه باسمائه الحسنى وحب الله للمومن ثناوه عليه
وثوابه له وعفوه عنه فذلك قوله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم لعبد الله بن المبارك رحمه الله شعر تعصي الاله وانت تظهر حبه هذا محال في المقال بديع لو كان حبك صادقا لاطعته
ان المحب لمن احب مطيع قل اطيعوا الله والرسول قال عبد الله بن ابي لاصحابه ان محمدا يجعل طاعته كطاعة الله لا تتم الا بطاعة الرسول محمد عليه السلام فان تولوا اي اعرضوا عن طاعتهما فان الله
لا يحب الكافرين اي لا يرضى فعلهم ولا يثني عليهم ولا يغفر لهم ان الله اصطفى آدم الآية قال ابن عباس قالت اليهود نحن ابناء ابرهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله هذه الآية
يعني ان الله اصطفى هولاء الذين ذكرهم بالاسلام وانتم على غير دين الاسلام والاصطفى افتعل من الصفوة وهو الخالص من كل شيء وفيه ثلاث لغات صفوة وصفوة وصفوة وفي معنى اصطفى هولاء اربعة اقوال

آ ان المراد اصطفى دينهم على سائر الاديان وهو الاسلام كما قال ان الدين عند الله الاسلام فحذف المضاف قاله ابن عباس واختاره الفراء وابو سليمان الدمشقي ب اصطفاهم بالنبوة وجميل الذكر
قاله الحسن ومقاتل ج اصطفاهم بتفضيلهم في الامور التي ميزهم بها على اهل زمانهم حكاه الماوردي فاما آدم فعربي وقد ذكرنا اشتقاقه في البقرة فهو ابو البشر اجمعين واما نوحا
شيخ المرسلين ونوح اعجمي معرب وقد انا سمي به لكثرة نوحه وفي سبب نوحه خمسة اقوال آ انه كان ينوح على نفسه قاله يزيد الرقاشي ب انه كان ينوح لمعاصي اهله وقومه ج
لمراجعته ربه في ولده د لدعائه على قومه ه انه مر بكلب مجذوم فقال اخسا يا قبيح فاوحى الله اليه اعبتني يا نوح ام عبت الكلب وفي آل ابرهيم ثلثة اقوال آ من كان على دينه قاله
ابن عباس والحسن ب انه اسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط قاله مقاتل ج ان المراد بآل ابرهيم نفسه لقوله تعالى وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون يعني موسى وهرون وفي عمران
قولان آ انه والد مريم قاله الحسن ووهب ب انه والد موسى وهرون قاله مقاتل وفي آله ثلثة اقوال آ انه عيسى عليه السلام قاله الحسن ب ان آله موسى وهرون قاله مقاتل ج ان المراد
بآله نفسه ذكره بعض المفسرين وانما خص هولاء بالذكر لان الانبياء من نسلهم وقيل نبه بهذا على ان محمدا من آل ابرهيم فلذلك اصطفاه بالنبوة كما اصطفى آدم اذ الملك من ذريته
من يشاء على العالمين اي على عالمي زمانهم ذرية نصب على الحال قاله الاخفش وقال الزجاج على البدل من آدم وما بعده وان كان آدم غير ذرية لاحد فلك اذ الحقته
من ذراه الله الخلق وقيل هو بدل من نوح وما عطف عليه من الاسماء وقال الفراء على القطع لان الذرية نكرة وآل ابرهيم وآل عمران معرفة ويجوز رفعها على اضمار مبتدا
كانه قال تلك ذرية والمعنى اصطفى ذرية بعضها من بعض قال ابن الانباري وانما قال بعضها لان لفظ الذرية مونث ولو قال بعضهم ذهب الى معنى الذرية ثم قيل بعضها من
بعض اي نوح من ذرية آدم وابرهيم من ذرية نوح وعمران من ذرية ابرهيم وعلى هذا خرج آدم عن ان يكون ذرية اي بعضها الذرية والغرض انهم اقرباء وقيل الذرية الخلق
اي هم خلق بعضهم من بعض فيجوز ان يدخل آدم في ذلك كما تقول في الوالد وولده ان بعضها من بعض وخبر القافه ان هذه الاقدام بعضها من بعض فآدم من التراب واولاد آدم من
آدم فهم ايضا من التراب وقيل الاب قد يسمى ذرية قال تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون اي حملنا ابرهيم مع نوح في الفلك فآدم ذرية لنوح وهم خليقة بعضهم من
بعض وقيل اراد بعضهم من بعض في التناصر والموالاة كما قال تعالى والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض وليس يريد النسل اذ قد يكون من نسل المومن منافق ومن
نسل المنافق مومن وهذا قول الحسن وقتادة وابو روق قال ابو وائل قرات في مصحف عبد الله بن مسعود ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابرهيم وآل عمران وآل محمد على العالمين
وقال الجريري لما مات الحسن البصري سمعت مناديا ينادي ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابرهيم وآل عمران على العالمين واصطفى الحسن على اهل زمانه والله سميع عليم اي اصطفى بعلمه من هو اهل
لذلك سميع لمن يقول نحن ابناء الله واحباوه عليم بمخالفتهم ملة ابرهيم وقيل سميع لقول امراة عمران عليم بما اضمرته ولهذا اتصل بقوله تعالى اذ قالت امراة عمران قوله اذ قالت امراة
عمران في اذ قولان آ انها زائدة واختاره ابو عبيدة وابن قتيبة اي قالت امراة عمران ب انها اصل في الكلام وفيها ثلثة اقوال آ ان المعنى اذكر اذ قالت امراة عمران قاله المبرد والاخفش
ب ان العامل في اذ قالت معنى الاصطفاء فيكون المعنى اصطفى آل عمران اذ قالت امراة عمران واصطفاهم اذ قالت الملائكة يا مريم وهذا اختيار الزجاج وقال الجوزي العاشي من القرآن ج انها
من صلة سميع تقديره والله سميع اذ قالت كما سبق وهذا اختيار ابن جرير الطبري قال ابن عباس اسم امراة عمران حنة ام مريم جدة عيسى عليه السلام فاما عمران فقال ابن عباس هو
عمران بن ماثان وليس بعمران ابي موسى عليه السلام لان بينهما الفا وثمانمائة سنة رب اني نذرت لك ما في بطني محررا اي اوجبت والنذر ما يوجبه الانسان على نفسه من فعل
من الافعال وهو الالتزام بموضع المخافة فالنذر استدفاع الخوف بما يعقد على النفس من عمل البر وقوله محررا اي عتيقا خالصا لله خادما للكنيسة متفرغا للعبادة ولخدمة الكنيسة لا اشغله
بشيء من الدنيا وكل ما اخلص فهو محرر يقال حررت العبد اذا اعتقته وحررت الطين الحر الذي قد خلص من الحماة والعيوب ومحررا نصب على الحال وقيل هو صفة
لموصوف محذوف اي غلاما محررا وقال الكلبي وابن اسحق وغيرهما كان المحرر يجعل في الكنيسة لخدمتها حتى يبلغ فاذا بلغ خير فان احب ان يقيم بها اقام وان احب ان يذهب
ذهب حيث شاء ولم يكن احد من العلماء والانبياء الا ومن نسله محرر لبيت المقدس ولم يكن يحرر الا الغلمان وكانت الجارية لا تكلف ذلك ولا تصلح له لما يصيبها من الحيض والذي قاله
الزجاج كان على اولادهم فرضا ان يطيعوهم في نذرهم قال ابن اسحق كان السبب في نذرها انه امسك عنها الولد حتى اسنت وعجزت فبينما هي في ظل شجرة رات طائرا يطعم فرخا فتحركت
لذلك نفسها للولد ودعت الله تعالى ان يهب لها ولدا وقالت اللهم لك علي ان رزقتني ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه فحملت بمريم فحررت ما في بطنها
ولم تعلم ما هو فقال لها زوجها ويحك ما صنعت ارايت ان كان في بطنك انثى لا تصلح لذلك فوقعا جميعا في هم من ذلك فهلك عمران وهي حامل والنذر في مثل هذا صحيح في
شرعنا فانه اذا نذر الانسان ان ينشئ ولده الصغير على عبادة الله وطاعته وان يعلمه القرآن والفقه صح نذره وقيل ما كان التحرير معتادا الهم ولكن الهمت امراة عمران ذلك كما الهمت
ام موسى قذفه في اليم وارى ابرهيم عليه السلام ذبح الولد انك انت السميع لدعائي ونذري العليم بما في قلبي فلما وضعتها اي ولدتها ترجع الكناية الى ما في قوله نذرت لك ما في بطني
وما يقع على المونث كما يقع على المذكر وكان ما في بطنها انثى وقيل التانيث يرجع الى النذيرة قالت رب اني وضعتها انثى فان قيل كيف قالت اني وضعتها انثى فجعلت انثى حالا
من الضمير في وضعتها وهو كقولك وضعت الانثى انثى قلنا ان الاصل وضعته انثى وانما انث لتانيث الحال لان الحال وذا الحال كشيء واحد ونظيره قوله تعالى فان
كانتا اثنتين وان اولت على الحبلة او النسمة فهو ظاهر كانه قيل اني وضعت الحبلة او النسمة انثى فان قيل اي فائدة في تعريفها الله تعالى اني وضعتها انثى قلنا قالت
ذلك تحسرا على ما رات من خيبة رجائها لانها كانت ترجو ان تلد ذكرا وقيل اعتذرت الى الله تعالى حين فعلت ما لا يجوز من تحرير الانثى وقيل كان يجوز تحرير الانثى ولكنها
رات تحرير الذكور اولى لانهم اقوم بالخدمة واقوى عليها والله اعلم بما وضعت هذا من كلام الله لا من كلام حنة وهو معترض وجاز ذلك لما فيه من تعظيم الرب تعالى وقرا علي
والنخعي وابن عامر وابو بكر ويعقوب وضعت بسكون العين وضم التاء على انه من كلامها وقرئ ايضا بسكون العين وكسر التاء كان قائلا قال لها ذلك وليس الذكر كالانثى تمام
اعتذارها ومعناه لا يصلح الانثى لما يصلح له الذكر من خدمة الكنيسة كما سبق وهو من الكلام وليس الانثى كالذكر لان الله شرفها وقيل وليس الذكر المطلوب كالانثى الموهوبة
واني سميتها مريم اذ لم يكن لها بد من اسم وهي بلغتهم العابدة والخادمة وكانت مريم اجمل النساء في وقتها وافضلهن روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حسبك
من نساء العالمين اربع مريم بنت عمران وآسية امراة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد عليه السلام واني اعيذها بك اي امنعها واجيرها بك يقال عاذ بفلان
اي التجأ اليه وذريتها اي اولادها يعني عيسى عليه السلام وقيل ذريتها ان كانت لها ذرية من الشيطان الرجيم اي الطريد اللعين المرمي بالشهب وفيه تاويلان من
طعن الشيطان الذي يستهل المولود صارخا عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم وابنها

عمران وابنها عيسى ثم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم واني اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وقيل معناه من اغواء الشيطان لها ومنافق الحسن فتقبلها ربها اي قبلها ورضيها مكان
المحرر الذي نذرته حنة ولم يقبل قبلها انثى في ذلك المعنى يقال قبل فلان الشي اذا رضيه يقبله قبولا بالفتح وهو مصدر مثل الولوغ والقياس الضم مثل الدخول والخروج قاله ابو عمرو
والكسائي وقال بعضهم معنى التقبل التكفل في التربية والقيام بشأنها وقال الحسن تقبله اياها انه ما عذبها ساعة من ليل ولا نهار بقبول حسن ولم يقل بتقبل حسن
وهو مصدر تقبل والقبول مصدر قبل قبولا لان العرب اذا كان معنى اللفظين واحدا تساهلوا في اخراج مصدر احد اللفظين على مصدر الآخر فتقول حرقت الثوب حرقا ناعما وحرقته
تحريقا قال الفراء هو مثل قولك تكلمت كلاما وشبه وانبتها نباتا حسنا ولم يقل انباتا قال الفضل معناه فانبتها فنبتت نباتا حسنا وشبه قوله تعالى والله انبتكم من الارض نباتا
اي فنبتم نباتا روى الضحاك عن ابن عباس فتقبلها ربها بقبول حسن يقول سلك بها سبيل السعداء وانبتها نباتا حسنا يعني سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان فكانت تنبت
في اليوم ما تنبت المولودة في عام واحد قال الحسن والله ما غذيت بغذاء ساعة من ليل ونهار وان امر ابنها بغذاء من النساء كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا وقيل
لم تلتقم ثديا قط وكفلها زكريا قال المفسرون اخذت حنة مريم حين ولدتها وحملتها الى بيت المقدس وقالت لسدنته وكانوا من اولاد هرون دونكم هذه النذيرة فتنافسوا عليها لانها
كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فاقترعوا وكانوا تسعة وعشرين رجلا فذهبوا الى نهر الاردن والقوا اقلامهم فيه فارتفع قلم زكريا فوق الماء دونهم فتسلمها زكريا وكان راسهم فذلك
قوله وكفلها زكريا قرأ الحسن ومجاهد وحميد وابن كثير وابو جعفر وشيبة ونافع وابو عمرو وابن عامر ويعقوب وايوب وكفلها بتخفيف الفاء واختاره ابو عبيد وابو حاتم وهو يكون
زكريا في محل الرفع اي ضمها الى نفسه وقام بامرها يدل على هذه القراءة قوله تعالى ايهم يكفل مريم وقوله هل ادلكم على من يكفله وقوله هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم وروي عن ابن كثير
وكفلها بكسر الفاء اي ضمنها بالقرعة والاسم منه كفيل مثل سميع وعليم وكفل بفتح الفاء فهو كافل مثل قتل فهو قاتل وقرأ الباقون بتشديد الفاء وزكريا في محل النصب اي وضمنها
الله زكريا وضمها اليه بالقرعة التي قرعها فصار لحق بها وفي مصحف ابي واكفلها بالالف نظيره قوله تعالى قال اكفلنيها وعزني في الخطاب وفي زكريا قراءتان القصر والمد وهما لغتان
والالف الف التانيث ولهذا لا ينصرف في معرفة ولا نكرة ولو كان اسما اعجميا لانصرف في النكرة قال المفسرون فلما ضم زكريا مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها وقال محمد بن
اسحق ضمها الى خالتها ام يحيى فلما بلغت بنى لها محرابا في المسجد لا يرقى اليها الا بسلم مثل باب الكعبة ولا يصعد غيره اليها وكان يأتيها بطعامها وشرابها ودهنها كل يوم والمحراب اشرف
المجالس ولذلك هو من المسجد ويقال للمسجد ايضا محراب قال الله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب اي مساجد واراد بالمحراب ههنا الغرفة قال عمر بن ابي ربيعة شعر
ربة محراب اذا جئتها لم ادن حتى ارتقي سلما اي ربة غرفة وقيل سمي المحراب به لانفراد الامام فيه يقال حرب لفلان اي بينها مباعضة وقيل لانه يحارب المصلي فيه الشيطان
وجد عندها رزقا قال الربيع بن انس كان زكريا اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب فاذا دخل عليها وجد عندها رزقا اي فاكهة في غير حينها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء
في الصيف فيقول لها اني لك هذا فتقول هو من عند الله وقيل كانت من الثمار المعتادة ولكن الله كان يوصلها اليها من غير واسطة آدمي وقيل سخر لها بعض الصالحين من عباده ليطعمها
سنه بها حتى كان يأتيها بقوتها فتقول هو من عند الله اي بتيسير الله على ايدي الصالحين وهذا كان كرامة لها ومعنى اني لك هذا اي من اين لك هذا قالت هو من عند الله ثم قيل
تكلمت صغيرة حين اجابت زكريا وهذا اكثر ما في الاخبار في كفالتها وقيل انها تكلمت بهذا بعد ان فطمت وكفلها زكريا بعد ما فطمت حكاه القشيري واختلفوا في السبب الذي كان
يأتيها منه الرزق لاجله فقيل بدعوة زكريا لها وقيل كان يأتيها لنبوة المسيح عليه السلام وقيل كرامة لها ان الله يرزق من يشاء بغير حساب قيل هو من قول مريم وقيل من قول الله
تعالى عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام اياما لم يطعم حتى شق ذلك عليه فطاف في منازل ازواجه فلم يصب عند واحدة منهن شيئا
فاتى فاطمة رضي الله عنها فقال يا بنية هل عندك شي آكله فاني جائع فقالت لا والله فلما خرج من عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت اليها جارة لها برغيفين وبضعة لحم فاخذته
منها فوضعته في جفنة لها وغطت عليها وقالت والله لاوثرن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي ومن عندي وكانوا جميعا محتاجين الى شبعة طعام فبعثت حسنا او حسينا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع اليها فقالت بابي انت وامي قد اتانا الله بشي فخباته لك فقال هلمي فاتته به فكشف عن الجفنة فاذا هي مملوءة خبزا ولحما فلما نظرت اليه
بهتت وعلمت انها بركة من الله فحمدت الله تعالى وصلت على نبيه عليه السلام فقال عليه السلام يا بنية من اين لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فحمد الله عليه السلام
وقال الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة نساء بني اسرائيل فانها كانت اذا رزقها الله شيئا وسئلت عنه قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى علي كرم الله وجهه ثم اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعلي والحسن والحسين وجميع ازواج النبي عليه السلام واهل بيته جميعا حتى شبعوا قالت فاطمة وبقيت الجفنة كما هي
واوسعت منها جميع جيراني وجعل الله فيها بركة وخيرا قال اهل التفسير فلما راى زكريا ذلك قال ان الله قادر على ان ياتي مريم بالفاكهة في غير حينها من غير سبب لقادر ان يصلح زوجي ويهب لي ولدا
بعد كبري وعقر امرأتي وكان اهل بيته قد انقرضوا قال تعالى هنالك اي عند ذلك دعا زكريا ربه وهنا اشارة الى الغائب كما ان هذا اشارة الى الحاضر والكاف اسم المخاطب وكسرت اللام
لالتقاء الساكنين قال المفضل بن سلمة اكثر ما يقال هنالك في الزمان وهناك في المكان وقد يجعل هذا مكان هذا دعا زكريا ربه قال المفسرون دخل محرابه واغلق الابواب وناجى ربه
فقال رب اي يا رب بحذف حرف النداء من اوله والياء من آخره استغناء بكسرة الباء عن الياء قال رب هب لي اي اعطني من لدنك اي من عندك ذرية طيبة اي نسلا مباركا تقيا
تقيا صالحا والذرية تقع على الواحد والجمع والذكر والانثى وهو ههنا واحد يدل عليه قوله تعالى فهب لي من لدنك وليا ولم يقل اولياء وانما انث طيبة لتانيث لفظ الذرية انك سميع الدعاء
اي سامعه وقيل مجيبه كقوله تعالى اني آمنت بربكم فاسمعون اي فاجيبوني ومنه قولك سمع الله لمن حمده اي اجابه وانشد شعر دعوت الله حتى خفت ان لا يكون الله يسمع ما اقول اي يجيب
وتقدير ذلك روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ايما رجل مات وترك ذرية طيبة اجرى الله عليه مثل اجر عملهم لا ينقص من اجورهم شيئا وقيل ان الله تعالى
اذن له في المسألة لان سؤال ما خالف العادة يمنع منه الا عن اذن ليكون الاجابة اليه اعجازا فالمعنى عند ذلك اذن لزكريا في سؤال الولد ذكره الماوردي والقشيري فنادته الملائكة
قرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة والكسائي وخلف فناديه بالياء واختاره ابو عبيد وقرأ الباقون بالتاء واختاره ابو حاتم فاذا تقدم الفعل فانت بالخيار ان شئت انثت وان
شئت ذكرت والجماعة يلحقها التانيث للفظ الجماعة ويعبر عنها بلفظ التذكير لانه يقال جمع الملائكة وهذا كقوله تعالى وقال نسوة قال ابو عبيد من ذكر الملائكة خالف المشركين في قولهم
الملائكة بنات الله فاراد بالتذكير ههنا اثابهم روى الشعبي عن ابن مسعود قال اذا اختلفتم في الياء والتاء فاجعلوها ياء وذكروا القرآن وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس قال اذا
كان الحرف في القرآن ياء وتاء فاجعلوه ياء ولذلك عن غيرها وقال قوم القراءة بالتاء جيدة لان الملائكة جمع وما اعتلوا به فيه نظر لان الاجماع على اثبات التاء في قوله واذ قالت الملائكة يا مريم

وفي شاذه قرأن انه جبريل عليه السلام وهذا قال السدي ومقاتل وذلك ان زكريا كان الحبر الكبير الذي يقرب القربان ويفتح باب المذبح فلا يدخلون حتى يأذن لهم في الدخول فبينا هو قائم في
المسجد عند المذبح يصلي والناس ينتظرونه حتى يأذن لهم في الدخول فاذا هو برجل شاب عليه ثياب بيض ففزع منه فناداه وهو جبريل يا زكريا ان الله يبشرك بيحيى نظيره في سورة
اذ قالت الملائكة يعني جبريل وقوله تعالى في النحل ينزل الملائكة يعني جبريل وان العرب تخبر عن الشي الواحد بلفظ الجمع تقول ركب فلان في السفن وانما ركب سفينة واحدة وسمعت
هذا الخبر من الناس وانما سمعه من واحد نظيره في القرآن قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم يعني ابا سفيان بن حرب ونحوها كثير وقال المفضل اذا كان القائل
رئيسا يجوز الاخبار عنه بالجمع لاجتماع اصحابه معه فلما كان جبريل رئيس الملائكة وقل ما يبعث الا ومعه جمع منهم جرى على هذا ويدل على هذا القول قراءة ابن مسعود فناداه جبريل والقول
انهم جماعة من الملائكة وهو مذهب قوم منهم ابن جرير الطبري وهو قائم يصلي في المحراب فيه قولان آ انه المسجد نظيره قوله تعالى فخرج على قومه من المحراب اي المسجد وقوله اذ تسوروا المحراب
يعني المسجد وب قبلة المسجد ان الله قرأ ابن عباس وعيسى والاعمش وحمزة بكسر الالف على اضمار القول تقديره فنادته الملائكة فقالت ان الله لان النداء قول واضمار القول كثير في القرآن كقوله تعالى
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اي يقولون سلام عليكم وقرأ الباقون بالفتح بايقاع النداء عليه كانه قال فنادته الملائكة بان الله فحذف الجار وقرأ عبد الله وهو قائم
يصلي في المحراب يا زكريا ان الله يبشرك اختلف القراء في مستقبل هذا الفعل وجملتها في القرآن عشرة مواضع آ موضعين ههنا وفي التوبة يبشرهم ربهم وفي الحجر انا نبشرك بغلام عليم
فبم تبشرون وفي سبحان والكهف ويبشر المؤمنين وفي مريم موضعين يا زكريا انا نبشرك لتبشر به المتقين وفي عسق ذلك الذي يبشر الله عباده فهذه عشرة مواضع اتفقوا على واحد
منها انه مشدد وهو قوله فبم تبشرون واختلفوا في التسعة الباقية فقرأها حمزة كلها بفتح الياء وجزم الباء وضم الشين وتخفيفها وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الشين وتشديدها لمن خفف
الشين مع ضم الباء فهو من البشر بشر ومن قرأ بتخفيف الشين مع فتح الياء فهو من بشر يبشر وهي لغة اهل تهامة وقراءة ابن مسعود والافصح التشديد ودليله ان كل ما في القرآن من
هذا الباب من فعل ماض او امر فهو بالتثقيل كقوله تعالى فبشر عبادي فبشرهم بمغفرة وبشرناه باسحق قالوا بشرناك بالحق واصل هذا كله ان بشرة الانسان تنبسط عند السرور
ومنه قولهم تلقاني ببشر اي بوجه منبسط بيحيى اي بشرته الملائكة ان امرأته ستحمل بابن يسمى يحيى وهذه التسمية من الله وهي تشريف ليحيى وامالة قوم لاجل الياء وفخمه آخرون
وجمعه يحيون كما يقال موسون وهو لا ينصرف لانه ان كان اسما اعجميا فقد اجتمع فيه العجمة والتعريف وان كان عربيا فهو معرفة وشبه الفعل وفي معنى تسميته يحيى سبعة
اقوال آ ان الله تعالى احيى به عقر امه قاله ابن عباس وب لان الله احيى قلبه بالايمان قاله قتادة وج لانه احياه بين شيخ وعجوز قاله مقاتل ود لانه احيي بالعلم والحكمة التي اوتيها
قاله الزجاج وه لان الله تعالى احياه بالطاعة فلم يعص ولم يهم بمعصية قاله الحسين بن الفضل وو لان الله احياه بالنبوة وز انه استشهد والشهداء احياء عند ربهم قاله ابو القاسم
بن حبيب مصدقا نصب على الحال اي رسولا وحصورا ونبيا لكن بكلمة من الله في الكلمة قولان آ انها عيسى عليه السلام وسمي كلمة الله لان الله تعالى قال له كن من غير اب فكان فوقع عليه
اسم الكلمة لانه به كان وقيل سمي بذلك لان الناس اهتدوا به في دينهم كما يهتدون بكلام الله الى الدين وهذا كما سمي روحا لانه يحيي به قوم من الضلالة كما يحيى بالروح وسمي
القرآن ايضا روحا في قوله روحا من امرنا وكان يحيى اول من آمن بعيسى عليه السلام وصدقه وكان يحيى عليه السلام اكبر من عيسى عليه السلام بستة اشهر هكذا ذكره الثعلبي وذكر القشيري
ان يحيى عليه السلام كان اكبر من عيسى عليه السلام بخمس سنين وقيل بثلث سنين وكانا ابني خالة وقتل يحيى عليه السلام قبل ان يرفع عيسى عليه السلام والى هذا القول ذهب ابن عباس والحسن
ومجاهد وقتادة والسدي ومقاتل والثوري وب ان الكلمة كتاب الله واياته تقول العرب انشدني كلمة فلان اي قصيدته وهذا قول ابي عبيدة واهل البصرة وسيدا من ساد يسود سؤددا وسيادة
وفي السيد اثنا عشر قولا آ انه الكريم على ربه قاله ابن عباس ومجاهد وب انه الحليم قاله سعيد بن جبير وج انه التقي قاله الضحاك ود انه الفقيه العالم قاله سعيد بن المسيب وه انه الحسن
الخلق رواه ابو روق عن الضحاك وو انه الرئيس الذي لا يغضب قاله عكرمة وز انه الشريف الكبير قاله ابن زيد وح انه الذي لا يحسد قاله سفيان الثوري فان الحسود لا يسود وط انه
الذي تفوق في كل شي من الخير اقرانه قاله الزجاج وي انه القانع بما قسم له قاله احمد بن عاصم وقال ابو بكر الوراق هو الراضي بقضاء الله وقال محمد بن علي الترمذي هو المتوكل على
وقال ابو يزيد البسطامي هو الذي عظمت همته ونبل قدره ان يحدث نفسه بملك الدنيا ويا انه السخي وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بني سلمة قالوا الجد
بن قيس على انا نبخله قال واي داء ادوى من البخل بل سيدكم عمرو بن الجموح وروي ان جماعة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثياب السفر فسلموا عليه وعلى القوم ثم قالوا من السيد فيكم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك يوسف بن يعقوب فعرفوا انه رسول الله فقالوا يا رسول الله فما في امتك سيد قال بلى رجل اعطي مالا ورزق سماحة فادنى الفقراء وقلت شكايته في الناس
وقال ابن عباس بلغنا ان اسد بن عبد الله قال لرجل من بني شيبان بلغني ان السودد فيكم رخيص قال اما نحن فلا نسود الا من يوطينا رحله ويفرش لنا عرضه ويعطينا ماله فقال والله
ان السودد فيكم لغال وحصورا اصله من الحصر وهو الحبس يقال حصرت الرجل عن حاجته اذا حبسته وفيه ثلثة اقوال آ انه الذي لا ياتي النساء ولا يقربهن وهو قول ابن عباس وابن مسعود
وابن جبير وقتادة وعطاء وابي الشعثاء والحسن والسدي وابن زيد فعلى هذا القول فعول بمعنى فاعل يعني انه حصر نفسه عن الشهوات باختياره وهذا الذي يمدح به المؤمن وب انه العنين الذي
ما له ذكر قوي او له آلة روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل بني آدم يلقى الله بذنب قد اذنبه يعذبه الله عليه ان شاء او يرحمه الا يحيى بن زكريا فانه كان سيدا وحصورا ثم اهوى
بيده الى الارض فاخذ عودا صغيرا ثم قال وذلك انه لم يكن له ما للرجال الا مثل هذا العود وهذا قول سعيد بن المسيب والضحاك فعلى هذا فعول بمعنى مفعول اي محصور مثل ركوب وحلوب اي
مركوب ومحلوب وج ان الحصور الذي لا يدخل في اللعب والعبث والاباطيل قال الله تعالى وآتيناه الحكم صبيا وهذا قول المبرد ونبيا من الصالحين اي جعله الله نبيا ثم قيل تحققت النبوة
في الصبي وقيل كان نبيا في حكم الله تعالى ثم ظهر بعد البلوغ وقوله تعالى من الصالحين اي من آبائه الصالحين والصالح من ادى حق الله وحق الخلق قال رب انى يكون لي غلام لما
نادت الملائكة زكريا بالبشارة قال رب اي سيدي مخاطبة لجبريل عليه السلام هذا قول الكلبي واكثر المفسرين وقال ابن الفضل انما خاطب زكريا الله تعالى لا جبريل انى يكون لي اي من
اين يكون لي غلام الغلام اسم يكون للصبي والغلام الشاب من الناس واصله الغلمة وهي شدة شهوة النكاح ويقال للكهل غلام لانه كان مرة غلاما ويقال للطفل غلام على
معنى التفاؤل اي سيصير غلاما وقد بلغني الكبر قال ابو عبيدة والفراء والمفضل هذا من المقلوب اي قد بلغت الكبر وشخت كما تقول بلغني الجهد اي انا في الجهد وقيل معناه نالني الكبر و
ادركني واضعفني وفي سنه يومئذ ستة اقوال آ انه كان ابن مائة وعشرين سنة وامرأته بنت ثمان وتسعين سنة قاله ابن عباس وب انه كان ابن بضع وسبعين سنة قاله قتادة وج
ابن خمس وسبعين سنة قاله مقاتل ود ابن سبعين سنة حكاه فضيل بن غزوان وه ابن خمس وستين سنة وو ابن ستين سنة حكاه الزجاج وفيه قول سادس انه كان ابن اثنتين
وسبعين او تسع وتسعين وامرأتي عاقر اي عقيم لا تلد يقال رجل عاقر وامرأة عاقر ولم يقل عاقرة لان الاصل في هذا الوصف للمؤنث والمذكر فيه كالمستعار فاجري مجرى

طالق وحائض مثل قول الفراء والخليل وقال سيبويه للنسبة اي ذات عقر كما يقال امراة مرضع اي ذات ولد رضيع وقيل معناه تحقيق طالق قال كذلك الله يفعل ما يشاء اي قال جبريل كذلك
وقيل قال الله ذلك وقوله كذلك اي مثل ذلك من الامر وهو هبة الولد على الكبر يفعل ما يشاء فان قيل لم انكر زكريا عليه السلام ذلك وسال الآية بعد ما بشرته الملائكة اكان ذلك شكا في
وعده ام انكار القدرة وهذا لا يجوز ان يوصف به قلنا الجواب عنه من وجوه خمسة آ ان زكريا لما سمع النداء من الملائكة جاءه الشيطان فقال هذا الذي سمعت صوت الشيطان يسخر بك
ولو كان من الله لاوحاه اليك خفيا كما ناديته خفيا وكما يوحى اليك في سائر الامور فقال ذلك دفعا للوسوسة قاله عكرمة والسدي وب انه لم يشك في الولد وانما شك في كيفيته والوجه الذي
يكون منه الولد فقال انى يكون لي ولد كيف يكون لي ولد اتجعلني وامراتي شابين ام ترزقنا ولدا على كبرنا ام ترزقني من امراتي العاقر ام من غيرها من النساء فقال ذلك مستفهما لا منكرا
وهذا قول الحسن وابن كيسان وج انه انما سال الآية على وجود الحمل ليبادر الى الشكر وتعجيل السرور لان شان الحبل لا يتحقق باوله فجعل الله تعالى آية وجود الحمل حبس لسانه ثلثة ايام

خبز ياكلون وقيل ... وما تدخرون بالذال المعجمة وسكونها وفتح الخاء من ذخر يذخر ذخرا قال الكلبي لما ابرى عيسى عليه السلام الاكمه والابرص واحيى الموتى قالوا سحر
هذا ولكن اخبرنا بما ناكل وما ندخر فكان يخبر الرجل بما اكل في غدائه وما ياكل في عشائه قال السدي كان عيسى عليه السلام اذا كان في الكتاب يخبر الصبيان بما يصنع اباؤهم ويقول
للغلام انطلق فقد اكل اهلك كذا وكذا ورفعوا لك كذا وكذا وهم ياكلون كذا وكذا فينطلق الصبي الى اهله ويبكي حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون له من اخبرك بهذا فيقول عيسى عليه السلام
فحبسوا عنه صبيانهم وقالوا لا تلعبوا مع هذا الساحر فجمعوهم في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقيل له ليسوا ههنا فقال ما في هذا البيت فقالوا خنازير قال عيسى عليه السلام كذلك
يكونون ففتحوا عنهم فاذا هم خنازير ففشا ذلك في الناس فهمت به بنو اسرائيل فلما خافت عليه امه حملته على حمير لها وخرجت به هاربة الى مصر وقال قتادة بما تاكلون من المائدة
وما تدخرون منها وذكر باذن الله في الابراء والاحياء وخلق الطير ولم يذكره في الانباء بالغيب ولا في نفخ الطير ولا في الخلق كهيئة الطير لان هذه الاشياء فعله فاما تكوين الطير طائرا والابراء
والاحياء فمن فعل الله تعالى لا اكتساب لعيسى فيها ذكره القفال ان في ذلك الذي ذكرت لكم لآية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقا عطف على قوله ورسولا لما بين يدي اي الكتاب الذي
انزل قبلي من التورية وان جاءهم بنسخ بعضها لان النسخ ليس تكذيبا بل هو تصديق ثم تغيير واذا كان مصدقا للتورية كان اوجب لاتباع بني اسرائيل اياه ولاحل لكم بعض الذي حرم
عليكم اي اخفف عنكم ثم قيل الواو مقحمة كقوله وليكون من الموقنين اي ليكون وقيل الاول للعطف كقولك جئتك معتذرا اليك ولاطلب رضاك قال قتادة كان قد حرم عليهم موسى
عليه السلام الابل والشحوم واشياء من الطير فاحلها عيسى عليه السلام وانما قال البعض لانه لم ياتهم بتحليل الفواحش من الزنا والسرقة وغيرها وقال ابو عبيدة يعني كل الذي حرم
عليكم من الاطعمة وبعض يكون بمعنى الجزء ويكون بمعنى الكل كقول الشاعر شعر ابا منذر افنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر اهون من بعض يعني بعض الشر اهون من كله و
التحق حرم مثل كرم اي صار حراما وجئتكم بآية من ربكم اي لم احل لكم شيئا بغير برهان واراد بالآية الآيات فعبر بلفظ آية لان الجميع جنس واحد في الدلالة على صدقه فاتقوا الله اي
في تكذيبي واطيعون في امري ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم في الدين فلما احس عيسى منهم الكفر اي وجد قاله الفراء وقال ابو عبيدة عرف وقال مقاتل راى
اي بالحس نظيره قوله هل تحس منهم من احد وقوله تعالى فلما احسوا باسنا اي راوا قوله تعالى منهم الكفر اي القتل وذلك انهم ارادوا قتله حين دعاهم الى الله تعالى فاستنصر عليهم وقال
من انصاري الى الله والانصار جمع نصير مثل شريف واشراف قيل طلب الانصار ليحرسوه لا ليقاتل بهم اذ لم يبعث بالحرب وقيل اراد ان يتبين لهم من آمن به على التحقيق ومن هو مصر على
الكفر وقيل استنصر بهم ليتمكن من اقامة الحجة واظهار الحق وفي قوله الى الله اربعة اقوال آ مع الله في قول الجماعة تقول العرب الذود الى الذود ابل اي مع وقال تعالى ولا تاكلوا اموالهم
الى اموالكم اي مع قال الزجاج وانما حسنت في موضع مع لان الى غاية ومع تضم الشيء الى الشيء ب من انصاري الى ان ابين امر الله قاله ابن الانباري ج ان الى بمعنى في اي من اعواني في ذات الله
وفي سبيله قاله الحسن وابو عبيدة د ان الى بمعنى اللام اي من ينصرني لله كقوله تعالى هل من شركائكم من يهدي الى الحق اي للحق قال الحواريون فيهم سبعة اقوال آ انهم كانوا صيادين السمك
قاله السدي ورواه سعيد بن جبير عن ابن عباس سموا حواريين لبياض ثيابهم ب انهم كانوا قصارين سموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اي يبيضونها قال عطاء سلمت مريم ابنها عيسى عليه السلام
الى اعمال شتى فكان آخر ما دفعته الى الحواريين وكانوا قصارين وصباغين فدفعته الى رئيسهم ليتعلم منه فاجتمع عنده ثياب وعرض له سفر فقال لعيسى عليه السلام انك قد تعلمت هذه الحرفة وانا
خارج الى سفر لا ارجع الى عشرة ايام وهذه ثياب مختلفة وقد علمت على كل واحد منها بخيط على اللون الذي يصبغ به فيجب ان تكون فارغا منها وقت قدومي وخرج فطبخ عيسى عليه السلام حبا واحدا على لون
واحد فادخل جميع الثياب وقال لها كوني باذن الله على ما اريد منك فقدم الحواري والثياب كلها في الحب فقال ما فعلت قال قد فرغت منها قال اين هي قال في الحب قال كلها قال نعم قال
لقد افسدت الثياب فقال قم فانظر فاخرج عيسى عليه السلام ثوبا اصفر وثوبا اخضر وثوبا احمر الى ان اخرجها على الالوان التي ارادها فجعل الحواري يتعجب ويعلم ان ذلك من الله فقال
للناس تعالوا فانظروا الى ما صنع فآمن به هو واصحابه فهم الحواريون قال مصعب كانوا اثني عشر رجلا اتبعوا عيسى عليه السلام فكانوا اذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا فيضرب بيده الى الارض
ان كان سهلا او جبلا فيخرج لكل انسان رغيفين فياكلها واذا عطشوا قالوا يا روح الله قد عطشنا فيضرب بيده الى الارض ان كان سهلا او جبلا فيخرج ماء فيشربون قالوا يا رسول الله من
افضل منا اذا شئنا اطعمتنا واذا شئنا اسقيتنا آمنا بك واتبعناك قال افضل منكم من يعمل بيده وياكل من كسبه قال فصاروا يغسلون الثياب بالاجرة د سموا حواريين لصفاء قلوبهم
قاله الضحاك ه سموا حواريين لانهم كانوا رهبانا عليهم اثر العبادة ونورها وحسنها قال تعالى سيماهم في وجوههم من اثر السجود قاله عبد الله بن المبارك واصل الحور عند العرب شدة البياض
يقال رجل احور وامراة حوراء للشديدة بياض مقلة العين ويقال للدقيق الابيض حواري وكل شيء بيضته فقد حورته و هم خواص عيسى واصفياؤه قاله الكلبي وابو روق والنضر بن
شميل قال الزجاج الحذاق من اهل اللغة يقولون الحواريون صفوة الانبياء الذين خلصوا في التصديق بهم ونصرتهم ومنه قوله عليه السلام لكل نبي حواري وحواريي الزبير قال قتادة ان
الحواريين كلهم من قريش ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وحمزة وجعفر وابو عبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص
رضي الله عنهم اجمعين و هم المجاهدون ز الملوك تبعوا عيسى عليه السلام لما شاهدوا من آياته حكاه ابن الانباري وغيره نحن انصار الله اي انصار دينه آمنا بالله الذي ارسلك واشهد يا عيسى
بانا مسلمون منقادون للحق وانما طلبوا شهادته باسلامهم تاكيدا لايمانهم لان الرسل يشهدون يوم القيمة لقوم ربنا آمنا بما انزلت هذا قول الحواريين والذي انزل الانجيل على عيسى واتبعنا
الرسول عيسى عليه السلام فاكتبنا مع الشاهدين فيهم خمسة اقوال آ انهم محمد عليه السلام وامته لانهم يشهدون للرسل بالتبليغ رواه عكرمة عن ابن عباس ب انهم من آمن قبلهم
من المؤمنين رواه ابو صالح عن ابن عباس ج انهم الانبياء لان كل نبي شاهد لامته بالايمان قاله عطاء د ان الشاهدين الصادقون قاله مقاتل ه انهم الذين شهدوا للانبياء بالصدق قاله
الزجاج ومكروا ومكر الله اي هؤلاء الذين احس عيسى منهم الكفر مكروا به ودبروا في قتله والمكر لطف التدبير وذلك ان عيسى عليه السلام بعد اخراج قومه اياه وامه بين اظهرهم
عاد اليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهموا بقتله وتواطؤوا على الفتك به فذلك مكرهم به قال اهل المعاني المكر السعي بالفساد في خفية واصله من قول العرب مكر الليل وامكر
اذا اظلم وقال الفراء المكر من الناس الخب والخداع ومن الله استدراج العباد قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال ابن عباس كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة
قال الزجاج مكر الله مجازاتهم على مكرهم فسمي الجزاء باسم الابتداء كقوله تعالى الله يستهزئ بهم وقوله تعالى وهو خادعهم قال عمرو بن كلثوم شعر الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا قال
ابو القسم بن حبيب سمعت ابا عبد الله محمد بن عباد البغدادي يقول سال رجل الجنيد كيف رضي المكر لنفسه وقد عاب به غيره فقال ما ادري كيف تقول ولكن انشدني فلان الطبري
شعر فديتك قد جبلت على هواكا فنفسي لا تنازعني سواكا احبك لا ببعضي بل بكلي وان لم يبق حبك لي حراكا ويقبح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا قال الرجل اسالك
عن آية من كتاب الله وتجيبني بشعر فقال ويحك قد اجبتك ان كنت تعقل ان تخليته اياهم مع المكر به مكره بهم ومكر الله خاصة بهم في هذه الآية القاء الشبه على صاحبهم الذي اراد

قتل عيسى عليه السلام حتى قتل وصلب ورفع عيسى عليه السلام الى السماء قال ابن عباس ان ملك بني اسرائيل اراد قتل عيسى عليه السلام وقصده اعوانه فدخل خوخة فيها كوة فرفعه الله من الكوة
الى السماء فدخل رجل منهم ليقتل عيسى فالقى الله عليه شبه عيسى عليه السلام فخرج الى اصحابه يخبرهم انه ليس في البيت فظنوه عيسى عليه السلام فقتلوه وصلبوه وقيل ان اليهود عذبوا
الحواريين بعد ان رفع عيسى عليه السلام فاخبر ملك الروم ان رجلا من بني اسرائيل كان يخبرهم انه رسول الله وقد اراهم العجائب ففعل كذا وكذا فقتلوه فقال لو علمت به لما خليت بينهم
وبينه وانتزع الحواريين من ايديهم وسالهم عن دينهم وانزل المصلوب وغيبه واخذ الخشبة واكرمها وقتل جمعا من بني اسرائيل وحدثت النصرانية في الروم فهذا مكر الله باليهود والفرق
بين المكر والحيلة ان الحيلة قد تكون لاظهار ما يعسر من غير قصد الى الاضرار والمكر التوصل الى ايقاع المكروه به ذكره الماوردي والله خير الماكرين اي افضل المعاقبين اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك
اختلفوا في التوفي ههنا فقال كعب الاحبار والحسن والكلبي ومطر الوراق ومحمد بن جعفر وابن جريج وابن زيد معناه اني قابضك ورافعك من الدنيا الي من غير موت يدل عليه قوله تعالى
فلما توفيتني اي قبضتني الى السماء وانا حي لان قومه انما تنصروا بعد رفعه لا بعد موته وعلى هذا القول للتوفي تاويلان آ اني رافعك الي وافيا لم ينالوا منك شيئا من قولهم توفيت كذا واستوفيته
اي اخذته تاما ب اني متسلمك من قولهم توفيت منه كذا اي تسلمته وقال الربيع بن انس معناه اني منيمك ورافعك الي في نومك يدل عليه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل
اي ينيمكم بالليل لان النوم اخو الموت وقوله تعالى الله يتوفى الانفس الآية وروى علي بن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال اني مميتك يدل عليه قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وقوله او نتوفينك
وله على هذا القول تاويلان آ ما قال وهب توفى الله عيسى عليه السلام ثلث ساعات من النهار ثم رفعه اليه وقال ابن اسحق النصارى يزعمون ان الله تعالى توفاه سبع ساعات من النهار
ثم احياه ثم رفعه ب ما قال الضحاك وجماعة من اهل المعاني ان في الكلام تقديما وتاخيرا معناه اني رافعك الي ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد انزالك من السماء كقوله تعالى ولولا كلمة
سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى تقديره ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما وفي حديث ابي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى بن مريم لانه لم يكن بيني وبينه نبي
وانه نازل على امتي وخليفتي عليهم فاذا رايتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الشعر كان شعره يقطر وان لم يصبه بلل يدق الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال ويقاتل
الناس على الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل ويهلك مسيح الضلالة الكذاب الدجال ويقع في الارض الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب
الغلمان مع الحيات لا يضر بعضهم بعضا ويلبث في الارض اربعين سنة وفي رواية كعب اربعا وعشرين سنة حتى يتزوج ويولد له ثم يتوفى ويصلي المسلمون عليه ويدفنونه في حجرة النبي صلعم
قال الزجاج الفائدة في اعلامه بالتوفي تعريفه ان رفعه الى السماء لا يمنع من موته وقال ابو بكر الواسطي معناه اني متوفيك عن شهواتك وحظوظ نفسك قال الثعلبي ولقد
احسن فيما قال لان عيسى لما رفع الى السماء صار حاله كحال الملائكة وقال بعضهم الواو لا تقتضي ترتيبا فهو متوفيه ورافعه ولكن التوفي بعد النزول فصل قال اهل التواريخ حملت
مريم بعيسى عليه السلام ولها ثلث عشرة سنة واوحى الله اليه وهو ابن ثلثين سنة ورفع الى السماء وهو ابن ثلث وثلثين سنة من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وعاشت امه
بعد رفعه ست سنين وقيل ثلث سنين وقيل ماتت قبل رفعه قال ابن عباس ما لبس موسى عليه السلام الا الصوف حتى قبض وما لبس عيسى عليه السلام الا الشعر حتى رفع ورافعك
الي فيه قولان آ الى سمائي وانما قال الي تفخيما كقوله تعالى اني ذاهب الى ربي وانما ذهب الى الشام بامر الله ويقال ارفعوا هذا الى القاضي اي الى الحكم القاضي وقيل ان الاضافة الى المكان لا
يليق به ... وهو العلو ب رافعك الي في الفضل والمنزلة كما قال ومن المقربين ولم يكن ثم رفع حسي وهذا شاذ خارق لاجماع المسلمين على ان عيسى رفع الى السماء وكل نبي ومؤمن
يموت يرفع الى الله بمعنى انه يرفع الى كرامته فاين تخصيص عيسى عليه السلام ومطهرك من الذين كفروا فيه اربعة اقوال آ ان تطهيره منهم منعهم من قتله ب انه اخراجه من بينهم لانهم كانوا
انجاسا فكان اخراجه تطهيرا له ج مطهرك من كفرهم فلا تسمعه ولا تراه د مطهرك من قول الذين كفروا اي مطهرك منه وحجتك على الذين زعموا انك اله ثم انك عبد لله ... ذكره الثعلبي
وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة فيه قولان آ ان هذا خطاب لنبينا عليه السلام فيكون الكلام تاما على ما قبله ب انه لعيسى عليه السلام وفي الذين اتبعوه ثلثة اقوال آ انهم اهل
الاسلام من امة محمد عليه السلام صدقوا بنبوته وانه روح الله وكلمته هذا قول قتادة والربيع والكلبي ومقاتل فوالله ما اتبعه من دعاه ربا ب انهم النصارى فهم فوق اليهود وليس في يد
احد من النصارى الا وهم فوق اليهود واليهود مستذلون وعلى القول الثاني الذي قبله يعني فوق الذين كفروا بالبرهان والحجة وقيل بالعز والغلبة وقيل اراد بالاتباع الحقيقة لا الاتباع في الدين
والنصارى فوق اليهود الآن ج هم الحواريون فوق الذين كفروا وقيل هم الروم هذا قول الضحاك ومحمد بن ابان والذي قبله قول ابن زيد ثم الي مرجعكم رجع الى المخاطبة بعد الغيبة اي
الي مصيركم في الآخرة فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون من الدين وامر عيسى عليه السلام ثم بين ذلك الحكم فقال فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والسبي
والجزية والذلة وبما اصابهم في الآخرة فاعذبهم بالنار وما لهم من ناصرين يمنعونهم من عذاب الله واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم قرا الحسن وحفص بالياء والباقون بالنون اجورهم
اي يتم لهم جزاء اعمالهم من الثواب والله لا يحب الظالمين اي لا يرحمهم ولا يثني عليهم كما سبق ذلك اشارة الى ما تقدم من الخبر عن عيسى ومريم والحواريين نتلوه عليك قال ابن عباس نخبرك به
بتلاوة جبريل عليك وتلاوته بامر الله ومثله نحن نقص عليك وقيل نخبرك به لان التلاوة اخبار من الآيات اي العلامات الدالة على نبوتك لانها اخبار لا يعلمها الا قارئ كتاب او من يوحى
اليه وانت امي لا تقرأ والذكر الحكيم قال ابن عباس هو القرآن فهو حكيم اي حاكم كعليم وعالم وقيل حكيم اي ذو حكمة في تاليفه ونظمه وقيل هو المحكم وحكمت بمعنى احكمت والقرآن احكم بالامر
والنهي والحلال والحرام قال تعالى كتاب احكمت آياته وقيل الذكر الحكيم اللوح المحفوظ لا يبدل ما فيه فهذا القرآن من الذي في اللوح المحفوظ المحكم عند الله وقيل هو ما في الكتب السابقة اي ما
نتلو عليك موافق لما في تلك الكتب ولكن اليهود حرفوا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية وذلك ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك تشتم صاحبنا قال وما اقول قالوا تقول
انه عبد قال اجل هو عبد الله ورسوله وكلمته القاها الى مريم فغضبوا وقالوا هل رايت انسانا قط من غير اب فان كنت صادقا فارنا مثله فانزل الله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم في كونه خلقا من غير اب
كمثل آدم في كونه خلقا من غير اب والام خلقه من تراب وقوله عند الله اي في الخلق والانشاء وقيل وجه التشبيه ان آدم رفع الى السموات والجنة ثم اهبط كذلك عيسى عليه السلام رفع الى السماء ثم ينزل
والآية دليل على اثبات القياس لان الله تعالى احتج على الكفار ومثل عيسى عليه السلام بآدم عليه السلام ومعنى المثل بيان ان سبيل الثاني سبيل الاول وتم الكلام عند قوله كمثل آدم ثم استانف
فقال خلقه من تراب وهو كقولك مثلك كمثل زيد قام الى السوق واشترى كذا وكذا وقيل تم الكلام عند قوله من تراب ثم قال له كن فيكون تقديره خلقت آدم من غير اب ثم اني اخبركم
اني قلت له كن فكان فقوله ثم لعطف خبر على خبر لا ان الخلق تقدم على قوله كن وهو كقولك اخبرك اني اعطيتك اليوم الفا ثم اني اعطيتك امس الفا فامس متقدم ولكن خبر
اليوم تقدم خبر امس ومثله قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها اي خلقكم من نفس واحدة ثم اني اخبركم اني خلقت زوجها منها وقيل المراد انه خلقه قالبا من تراب ثم قال
له كن بشرا فصيح النظم فان قيل ما الحكمة في تصوير آدم اربعين سنة قبل ادخال الروح قال المنجمون ليدل عليه الرعد والمدبرات السبع وقال اهل الاسلام ليسلط ابليس اليه بعين الاحتقار فلا يجد له

تولدتهم لمعلوم تعالى ويقال ليكون دليلا على حسن الثاني ويقال لانه لم يوح الى الانبيا الا بعد اربعين سنة فتركه مصورا هذا القدر وقيل القول لكن هو عيسى وقوله كن اي فخلقه
بلا تعب لانه يجبان تقول كن وقيل يجعل كن علامة لما يريد خلقه فاما الخلق فلا يكون الا بالفعل وقوله قديم والذي يحدث اسماع الملائكة وقوله كن فيكون اي فكان فاريد
بالمستقبل الماضي كقوله تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين اي ما تلت ويذكر الماضي بمعنى المستقبل وقيل تم الكلام عند قوله كن ثم قال فيكون اي فيكون كما اراد الله الحق من ربك قال
الفراء رفع بخبر ابتداء مضمر يعني هو الحق وهذا الحق وقال ابو عبيدة هو استيناف بعد انقضاء الكلام وخبره في قوله من ربك وقيل باضمار فعل اي جاءك الحق وان شئت رفعته بالصفة
وتوت تقديما وتاخيرا تقديره من ربك الحق كقولهم منك يقال وان كانت شلا فلا تكن من الممترين اي الشاكين والخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره لانه عليه السلام
لم يكن شاكا في امر عيسى وقيل الخطاب له ولغيره فمن حاجك فيه يعني خاصمك وجادلك يا محمد في امر عيسى من بعد ما جاءك من العلم بانه عبد الله ورسوله وقيل فيه يرجع الى الحق
فقل تعالوا قرا الحسن وابو واقد الليثي والعدوي تعالوا بضم اللام وقرا الباقون بفتحها والاصل فيه تعاليوا لانه تفاعلوا من العلو فاستثقلت الضمة على الياء فسكنت
ثم حذفت وبقيت اللام على فتحها وهي عين الفعل ومن ضم فانه نقل حركة الياء المحذوفة التي هي لام الفعل الى اللام ندع جزم بجواب الامر وعلامة الجزم فيه سقوط الواو قال المفسرون
لما احتج الله على النصارى من طريق القياس بقوله ان مثل عيسى عند الله الآية امر النبي عليه السلام ان يحتج عليهم من طريق الاعجاز وهو المباهلة فلما نزلت هذه الآية دعا النبي عليه السلام
وفد نجران الى المباهلة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم محتضنا الحسين اخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي كرم الله وجهه خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فامنوا فقال اسقف
نجران يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سالوا الله ان يزيل جبلا عن مكانه لازاله فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني فقالوا يا ابا القسم لقد راينا ان لا نلاعنك
فقال عليه السلام فان ابيتم المباهلة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا وقبلوا الجزية وانصرفوا فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان العذاب قد تدلى على اهل نجران
ولو تلاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم الوادي عليهم نارا ولاستاصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجرة وما حال الحول على النصارى حتى هلكوا وكانت الملاعنة امرا معروفا
بينهم يتميز به الحق عن الباطل واشهر منهم ان من باهل نبيا استوصل وانفسنا وانفسكم فيه خمسة اقوال آ اراد عليا كرم الله وجهه قاله الشعبي والعرب تخبر عن ابن العم بانه نفس
ابن عمه و ب اراد الاخوان قال تعالى ولا تلمزوا انفسكم اي اخوانكم قاله ابن قتيبة و ج اراد اهل دينه قاله ابو سليمان الدمشقي و د اراد الازواج و ه اراد القرابة القريبة ثم نبتهل الابتهال
في اللغة على معنيين آ التضرع الى الله تعالى و ب من الالتعان والدعا بالبهلة وهي اللعنة يقال عليه بهلة الله اي لعنته وكلا القولين روي عن ابن عباس وفي رواية الكلبي نجتهد في الدعاء
فتقول تخلص في الدعا فنجعل لعنة الله على الكاذبين اي ندعو الله بان يجعل ان هذا لهو القصص الحق القصص مبتدا وخبر في موضع خبر ان والمعنى هذا الذي اوحينا اليك من الآيات
والحجج الحق والقصص مصدر قولك قص فلان الحديث يقصه قصا وقصصا وهو اتباع الاثر ومعنى القصص ههنا الخبر الذي تتابع فيه المعاني وما من اله الا الله قال الزجاج دخلت من
ههنا توكيدا ودليلا على نفي جميع ما ادعى المشركون من الآلهة وان الله لهو العزيز الحكيم اي لا احد يستحق هذا الوصف الا هو فان تولوا اي اعرضوا عما ياتيك من تصديقك فان الله
عليم بالمفسدين اي يجازيهم قل يا اهل الكتاب فيهم ثلثة اقوال آ انهم اليهود قاله قتادة وابن جريج والربيع بن انس و ب وفد نجران الذين حاجوا في عيسى عليه السلام قاله السدي ومقاتل و ج اهل
الكتابين جميعا قاله الحسن قال ابن عباس نزلت في القسيس والرهبان فبعث بها النبي عليه السلام الى جعفر واصحابه بالحبشة فقراها جعفر والنجاشي جالس واشراف الحبشة تعالوا الى كلمة
قال المفسرون هي قول لا اله الا الله فان قيل فهذه كلمات فلم قال كلمة قلنا عنه جوابان آ ان الكلمة يعبر عن الفاظ وكلمات قال اللغويون معنى الكلمة كلام فيه شرح قصة وان طال
يقول العرب قال زهير في كلمته اي في قصيدته والى هذا الجواب ذهب الزجاج وغيره و ب ان المراد بالكلمة كلمات فاكتفى بالكلمة عن الكلمات ذكره ابن الانباري سواء بيننا وبينكم اي عدل
ولذلك قراها ابن مسعود وهو من استواء الشيء والمعنى الى كلمة عادلة مستوية وسواء نعت الكلمة الا انه مصدر والمصادر لا تثنى ولا تجمع ولا تؤنث فاذا فتحت السين مددت واذا كسرت
او ضممت قصرت كقوله تعالى لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى اي مستويا وانما قيل للنصفة سواء لان اعدل الامور وافضلها اوسطها وقرا الحسن سواء بالنصب على المصدر الا نعبد
الا الله محل ان رفع على اضمار هي قال الزجاج محله رفع بالابتداء وقيل محله نصب بنزع حرف الصفة معناه بان لا نعبد الا الله وقيل محله خفض بدلا من الكلمة اي تعالوا الى ان لا نعبد الا الله
ولا نشرك به شيئا اي لا نعبد معه غيره ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فيه ثلثة اقوال آ لا نجعل غير الله ربا كما فعلت اليهود والنصارى قال ابن عباس كما اتخذت النصارى
عيسى ربا واتخذت بنو اسرائيل عزيرا واختاره مقاتل والزجاج و ب انه سجود بعضهم لبعض قاله عكرمة و ج لا يطيع بعضنا بعضا في معصية الله قاله ابن جريج وفي الخبر من اطاع مخلوقا في
معصية الله فكانما سجد سجدة لغير الله فان تولوا اي اعرضوا عن الاجابة فقولوا انتم لهم اشهدوا بانا مسلمون اي مخلصون بالتوحيد وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية الى قيصر ملك الروم
من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فانا ادعوك الى الاسلام فاسلم تسلم يؤتك الله اجرك مرتين فان توليت فان عليك اثم الاريسيين ويا
اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى آخر الآية يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابرهيم قال ابن عباس والسدي وقتادة اجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم نصارى نجران واحبار اليهود فتنازعوا
في ابرهيم عليه السلام فقالت اليهود ما كان الا يهوديا وقالت النصارى ما كان الا نصرانيا فنزلت هذه الآية وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده يريد ان اليهودية حدثت بعد نزول التورية
والنصرانية بعد نزول الانجيل وانما انزلا بعد هلاك ابرهيم عليه السلام بزمان طويل وكان بين موسى وابرهيم عليهما السلام الف سنة وبين موسى وعيسى الفا سنة ذكره الثعلبي وذكر ابن الجوزي
في تفسيره عن ابن عباس فيما رواه عنه ابو صالح انه كان بين ابرهيم وموسى عليهما السلام خمسمائة سنة وخمس وسبعون سنة وبين موسى وعيسى الف وسبعمائة واثنان وثلثون سنة وقال
ابن اسحق كان بين ابرهيم وموسى عليهما السلام خمسمائة وخمس وستون سنة وبين موسى وعيسى عليهما السلام الف وتسعمائة وخمس وعشرون سنة افلا تعقلون دحوض حجتكم وبطلان قولكم
وانه لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ها انتم قرا اهل المدينة بغير همز والمد الا ابدلا خروج الالف الساكنة وقرا اهل مكة بهمزة مقصورة وقرا اهل الكوفة بالمد والهمز والباقون بالمد دون الهمز
واختلفوا في اصله فقال بعضهم اصله انتم والهاء تنبيه كانه قيل انتهوا عن غفلتكم وقال الاخفش اصله أانتم فقلبت الهمزة الاولى هاء كقولهم هرقت وارقت هؤلاء مبني على الكسر وفيه لغتان
القصر والمد وهؤلاء في موضع النداء والمعنى يا هؤلاء حاججتم اي جادلتم وخاصمتم فيما لكم به علم يعني في امر محمد عليه السلام لانهم كانوا يعلمونه بما يجدون من نعته في كتابهم فحاجوا فيه بالباطل
فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم من حديث ابرهيم عليه السلام وليس في كتابكم انه كان يهوديا او نصرانيا والله يعلم ان ملته كانت موافقة لملة محمد عليه السلام وقد تبين ذلك لمحمد والله وانتم
لا تعلمون ثم نزه ابرهيم عليه السلام وبراه من دعاويهم فقال تعالى ما كان ابرهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين سبق معنى الحنيف في البقرة ان اولى
الناس بابرهيم للذين اتبعوه الآية قال ابن عباس قال رؤسا اليهود للنبي عليه السلام لقد علمت انا اولى بدين ابرهيم منك ومن غيرك وانه كان يهوديا وما بك الا الحسد فانزل الله تعالى

من الآية والمعنى ان اقرب الناس الى ابرهيم واحقهم به للذين اتبعوه على دينه وسنته وهذا النبي يعني محمدا عليه السلام وقرئ بنصب النبي عطفا على الضمير في اتبعوه اي واتبعوا هذا النبي ويجوز عطفا
على ابرهيم والقراءة بالرفع على خبران والذين آمنوا يعني المهاجرين والانصار والتابعين ومن آمن بمحمد عليه السلام قال الزجاج فهم الذين ينبغي ان يقولوا انا على دين ابرهيم والله ولي
المؤمنين اي ناصرهم دون الكافرين بالغلبة والحجة والثواب ودت طائفة من اهل الكتاب الآية نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود الى دينهم فمعنى
ودت تمنت والطائفة قطعة من كل شيء فسميت الفرقة من الناس طائفة لانها تطوف في الاقبال والادبار لو يضلونكم فيه قولان آ يستنزلونكم عن دينكم وهو قول ابن عباس ومقاتل و ب يهلكونكم ومنه قوله
تعالى اذا ضللنا في الارض قاله ابو سليمان الدمشقي وغيره وما يضلون الا انفسهم لان المؤمنين لا يتقبلون قولهم فهم الذين ياثمون ويكفرون بتمكن تلك الشبه في قلوبهم وقيل لو تم لهم
اضلالكم لعاد ضرر ذلك عليهم لان لهم وزر الضلال ونظيره قوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم وما يشعرون فيه قولان آ وما يشعرون ان الله يدل
المؤمنين على حالهم و ب وما يشعرون انهم يضلون انفسهم وان وبال ذلك يعود عليهم لا على المؤمنين يا اهل الكتاب يعني اليهود والنصارى لم تكفرون بايات الله يعني محمدا والاسلام وانتم
تشهدون ان نعته مذكور في التورية والانجيل وما يدل على صحة القرآن من كتابكم وقيل وانتم تشهدون بمعجزات الانبياء والايمان ببعض الانبياء يوجب الايمان بمعجزة كل نبي وقيل وانتم تشهدون
لو تاملتم وانصفتم وكانوا يعرفون من انفسهم هذا الذي اخبر الله به مع فرط كتمانهم فكان هذا الدليل لمحمد عليه السلام يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل الاسلام باليهودية والنصرانية
وقال ابن زيد التورية التي انزلت على موسى عليه السلام بالباطل الذي غيرتموه وحرفتموه بايديكم وتكتمون الحق وانتم تعلمون ان محمدا رسول الله ودينه حق وقيل وانتم تعلمون اي لكم عقل وحجة
اليه فلستم كالمجانين وقرا ابو مجلز تلبسون بالتشديد وقرا عبيد بن عمير لم تلبسوا وتكتموا بغير نون ولا وجه له وقالت طائفة من اهل الكتاب الآية في سبب نزولها قولان آ ان احبار اليهود
قالوا للذين دونهم ائتوا محمدا واصحابه اول النهار فقولوا انا على دينكم فاذا كان آخر النهار فقولوا انا كفرنا بدينكم ونحن على ديننا الاول فانه احرى ان يتقلب اصحابه عن دينهم ويشكوا فيه اذا قلتم نظرنا
في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك الذي وعدنا به فنزلت هذه الآية والى هذا المعنى ذهب الجمهور و ب انها نزلت في شان القبلة لما حولت شق ذلك على اليهود لمخالفتهم فقال كعب بن الاشرف
لاصحابه آمنوا بالذي انزل على محمد من امر الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم اكفروا بها آخر النهار وارجعوا الى قبلتكم لعلهم يقولون هؤلاء اهل الكتاب وهم اعلم منا فربما يرجعون الى قبلتنا فحذر الله نبيه
عليه السلام مكر هؤلاء القوم واطلعه على سرهم رواه ابو صالح عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد ومقاتل والكلبي وقوله وجه النهار ظرف لآمنوا بدليل قوله واكفروا آخره ويجوز ان يكون ظرفا لانزل
ووجه النهار اوله سمي وجها لانه احسنه واول ما يواجه به الناظر ويقال لاول الثوب وجهه ثم قيل المراد ذكر وقتين اي صدقوه في شيء دون شيء ووقت دون وقت ليكون اقرب الى التشكيك
وليقول الناس ان كانوا اصحابه فلم صدقوه في بعض الاشيا وقيل المراد اول النهار حقيقة اي كما خرجتم من حصونكم اول النهار فقولوا آمنا ثم عند الانصراف قولوا ليس هو بالذي لعنناه ليبيتوا في
شك وليسلموا من شرهم طول النهار ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم اختلف العلماء في توجيه هذه الآية على اربعة اقوال آ ان معناه ولا تصدقوا الا من تبع دينكم ولا تصدقوا ان يؤتى احد مثل ما
اوتيتم من العلم وفلق البحر والمن والسلوى وغير ذلك ولا تصدقوا ان يجادلوكم عند ربكم لانكم اصح دينا منهم فيكون هذا كله من كلام اليهود بينهم وتكون اللام في لمن صلة كقوله تعالى عسى ان يكون
ردف لكم ويكون قوله قل ان الهدى هدى الله كلام معترض بين المقول وفعله وهو من كلام الله لا من كلام اليهود ومعناه ان الدين دين الله وهذا معنى قول مجاهد والاخفش و ب ان كلام اليهود تم
عند قوله لمن تبع دينكم والباقي من قول الله تعالى لا يعرجه شيء من قولهم وتقديره قل يا محمد ان الهدى هدى الله ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم يا امة محمد الا ان يجادلكم اليهود بالباطل فيقولون
نحن افضل منكم هذا معنى قول الحسن وسعيد بن جبير قال الفراء معنى ان يؤتى ان لا يؤتى و ج ان في الكلام تقديما وتاخيرا تقديره ولا تؤمنوا ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم الا لمن تبع دينكم فاخرت
ان وهي متقدمة في النية على مذهب العرب في التقديم والتاخير ودخلت اللام على جهة التوكيد ذكره ابن الانباري و د ان اللام غير زائدة والمعنى لا تجعلوا تصديقكم النبي في شيء مما جاء به الا لليهود فانكم
ان قلتم ذلك لغيرهم الا وثان كان ذلك عونا لهم على تصديقه قاله الزجاج وقال ابن الانباري لا تؤمنوا ان محمدا واصحابه على حق الا لمن تبع دينكم مخافة ان يطلع على عنادكم الحق فيحاجوكم به عند ربكم
واختلف القراء فقرا العامة ان يؤتى بفتح الالف مقصورة وقرا الاعمش والحسن بكسر الالف وقرا ابن كثير ان يؤتى بالمد وفي قوله او يحاجوكم عند ربكم آ ان معناه ولا تصدقوا انهم يحاجوكم عند
ربكم لانه لا حجة لهم قاله قتادة و ب ان معناه حتى يحاجوكم عند ربكم على طريق التبعيد قاله الكسائي وقيل هو عطف على الاستفهام والمعنى ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم او يحاجكم اصح عند الله تصدقون
قل ان الفضل بيد الله قال ابن عباس يعني النبوة والكتاب والهدى يؤتيه من يشاء يجوز ان يكون مستانفا وان يكون خبرا بعد خبر المحذوف اي هو يؤتيه ولا يكون خبرا ثانيا والمعنى ان الهدى يعطيه
الله من يشاء لا ما تمنيتموه انتم يا معشر اليهود من انه لا يؤتى احد مثل ما اوتيتم والله واسع عليم قال اهل الاشارة في هذه الآية لا تعاشروا الا من يوافقكم على احوالكم وطرائقكم فان من لا يوافقكم لا يرافقكم
يختص برحمته من يشاء في الرحمة ههنا اربعة اقوال آ انها الاسلام قاله ابن عباس ومقاتل و ب انها النبوة قاله مجاهد و ج انها القرآن والاسلام قاله ابن جريج و د الجميع والله ذو الفضل على اوليائه
واهل طاعته العظيم لانه لا شيء اعظم عند الله من الاسلام قال ابو عثمان الحيري اجمل القول ليبقى معه رجاء الراجي وخوف الخائف فصل اختلفوا في النبوة هل تكون جزاء على عمل على
قولين آ انها جزاء على استحقاق و ب انها تفضل لانه قال يختص برحمته من يشاء ذكرهما الماوردي ومن اهل الكتاب من ان تامنه بقنطار الآية قال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية في اليهود كلهم
اخبر الله تعالى ان فيهم امانة وخيانة والقنطار عبارة عن المال الكثير وقد سبق الكلام فيه فان قيل فاي فائدة في هذا الاخبار عنهم وقد علمنا ان الناس منهم الامين والخائن قلنا
هذا تحذير من الله تعالى المؤمنين بان يامنوهم على اموالهم او يغتروا بهم لاستحلالهم اموال المسلمين وتعيينه في قوله ليس علينا في الاميين سبيل وقيل الامانة راجعة الى من اسلم والخيانة
راجعة الى من لم يسلم منهم وقال ابن عباس في رواية الضحاك اودع رجل فنحاص بن عازورا دينارا فخانه وذكر مقاتل ايضا قال النقاش وليس كما قال لان هذه الآية نزلت بعد اسلام
عبد الله بن سلام وقيل الذي يؤدي الامانة في هذه الآية هم النصارى والذي لا يؤدي فهم اليهود حكاه الثعلبي وقيل الباء في قوله بقنطار بمعنى على اي على قنطار تقول مررت به وعليه
وقيل دخلت لالصاق الامانة كما دخلت في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق وفي قوله تامنه قراتان قرا العقيلي بكسر التاء وهي لغة بكر وتميم وقراءة العامة تامنه بالالف
والدينار اصله دنّار فعوضت من احدى النونين ياء طلبا للخفة لكثرة استعماله يدل عليه انك تجمعه دنانير قال ابو منصور اللغوي الدينار فارسي معرب وهو وان كان معربا فليس
تعرف له العرب اسما غير الدينار فقد صار كالعربي وفي قوله يؤده واخواتها خمس قراءات قراها كلها ابو عمرو والاعمش وعاصم وحمزة ساكنة الهاء وقرا ابو جعفر ويعقوب مختلسة مكسورة
وقرا سلام مضمومة مختلسة وقرا الزهري مضمومة مشبعة وقرا الآخرون مكسورة مشبعة فمن سكن الهاء قال كثير من النحاة هو خطأ وقالوا ان الجزم ليس في الهاء وانما هو فيما قبل الهاء والهاء
اسم المكنى والاسماء لا تجزم وقال الفراء هذا مذهب بعض العرب يجزمون الهاء اذا تحرك ما قبلها فيقولون ضربته ضربا شديدا كما يسكنون ميم انتم وقمتم واصلها الرفع ومن اختلس فانه اكتفى
بالضمة عن الواو وبالكسرة من الياء ومن اشبع الهاء فعلى الاصل لما كان الحرف ضعيفا قوي بالواو في الضم وبالياء في الكسر قال سيبويه يجي بعدها المذكر ... كما يجي بعدها المؤنث الالف

ومن فتح الياء فعلى الاصل لان الاصل في الياء الفتحة مثل هن وعلامهم ومن كسر فقال لانجلب ياء وان كان محذوفا لان ما قبلها مكسورا الا ما دمت عليه قائما قرا يحيى بن وثاب والاعمش وطلحة بكسر الدال
والباقون بالضم وهي لغتان فمن ضم فهو يدوم مثل قال يقول ومن كسر قال اكثر العلماء هو من دام يدام مثل خاف يخاف وهاب يهاب وما في موضع نصب على الظرف اي الا مدة
دوامك ويجوز ان يكون حالا لان ما مصدرية والمصدر قد يقع حالا والتقدير الا في حال ملازمتك له وفي هذا القيام قولان آ انه الالحاح والخصومة في التقاضي قاله مجاهد وقتادة والفراء
وابن قتيبة والزجاج واصل هذا ان المطالب بالشيء يقوم فيه ويتصرف والتارك له يقعد عنه قال تعالى امة قائمة اي عاملة بامر الله غير تاركة ب انه القيام حقيقة فتقديره الا ما دمت
قائما على راسه فانه يعترف بامانته فاذا اخرته انكر وذهب به قاله السدي والصحيح الاول ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل اي ذلك الاستحلال والخيانة بانهم قالوا ليس علينا
فيما اصبنا من اموال العرب سبيل لانهم مشركون والمراد بالاميين هنا العرب نظيره قوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال ابن عباس عنوا بالاميين اصحاب محمد عليه السلام
والمسلمين قال الحسن وابن جريج ومقاتل عامل اليهود رجالا من العرب فلما اسلم اصحاب الحقوق تقاضوهم فقالت اليهود ليس لكم علينا شيء لانكم تركتم دينكم الذي عاملناكم عليه وانقطع العهد
بيننا وبينكم وادعوا انه حكم التورية فكذبهم الله وقال الكلبي قالت اليهود ان الاموال كلها كانت لنا فما في ايدي العرب منها فهو لنا وانما ظلمونا وغصبونا عليها فلا سبيل علينا في اخذنا
اياه منهم والسبيل هنا الاثم والحرج دليله قوله تعالى ما على المحسنين من سبيل ويقولون على الله الكذب في قولهم ان الله احل لنا ذلك وفي قوله وهم يعلمون قولان آ يعلمون ان الله قد انزل في التورية
الوفاء واداء الامانة ب يقولون على الله الكذب وهم يعلمون انه كذب وفي الخبر لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب اعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدمي
الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر وسبيل اسم ليس وعلينا الخبر ويجوز ان يرتفع سبيل بعلينا فيكون في ليس ضمير الشان بلى رد من الله عليهم في قولهم ليس علينا في الاميين سبيل اي
ليس الامر كما قالوا قال الزجاج وهو عندي وقف تام والمعنى بلى عليهم سبيل في ذلك ثم استانف فقال من اوفى بعهده اي بما عاهدهم الله عليه في التورية من الايمان بمحمد والقرآن واداء
الامانة وفي هاء بعهده قولان آ انها ترجع الى الله تعالى وقد جرى ذكره في قوله ويقولون على الله الكذب تقديره من اوفى بعهد الله واتقى الخيانة ونقض العهد ب انها راجعة الى الموفي فان الله يحب
المتقين قال صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مؤمن اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم التاجر الصدوق الامين مع النبيين والصديقين والشهداء وعن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اؤتمن على امانة فاداها ولو شاء لم يؤدها زوجه الله من الحور
العين ما شاء وقيل اكل الربا يورث الخيانة واعظم الافلاس خيانة الناس ان الذين يشترون بعهد الله الآية في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان الاشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في
ارض فجحد اليهودي فقدمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الك بينة قال لا قال لليهودي احلف فقال الاشعث اذا يحلف فيذهب بمالي فنزلت هذه الآية اخرجه البخاري ومسلم ب انها نزلت
في اليهود عهد الله اليهم في التورية تبيين صفة نبيه عليه السلام فجحدوا وخالفوا لما كانوا ياخذون من سفلتهم من الدنيا هذا قول عكرمة ومقاتل ج ان رجلا اقام سلعته في السوق اول
النهار فلما كان آخره جاء رجل يساومه فحلف لقد منعتها اول النهار من كذا ولولا المساء لما باعها فنزلت هذه الآية هذا قول الشعبي ومجاهد فعلى القول الاول والثالث العهد لزوم
الطاعة وترك المعصية وعلى الثاني ما عهد الله الى اليهود في التورية وايمانهم يعني الكاذبة ثمنا قليلا يعني عرضا يسيرا من الدنيا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة اي لا نصيب لهم من الخير في
الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيمة ان قلنا انها في اليهود والكفار فان الله لا يكلمهم يوم القيمة اصلا وان قلنا انها في العصاة فقد روي عن ابن عباس انه قال لا يكلمهم بما يسرهم وينفعهم
ولا ينظر اليهم اي لا يرحمهم ولا يعطف عليهم يقول فلان لا ينظر لفلان اذا رحمه واحسن اليه ولا يزكيهم اي لا يثني عليهم في الدارين او لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم ولهم عذاب اليم قال ابن مسعود
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرا علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله ان الذين يشترون
بعهد الله وايمانهم الآية وعن ابي امامة قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد اوجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال رجل يا رسول الله
وان كان شيئا يسيرا قال وان كان قضيبا من اراك قال حفص بن ميسرة ما اشد هذا الحديث فقال اليس في كتاب الله ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا رواه مسلم
وروى علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم واليمين الفاجرة فانها تدع الديار بلاقع من اهلها وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين
الفاجرة منفقة للسلعة ممحقة للكسب وان منهم لفريقا اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ انها نزلت في اليهود رواه عطية عن ابن عباس ب في اليهود والنصارى رواه
الضحاك عن ابن عباس وان كلمة مؤكدة واللام في قوله لفريقا توكيد زائد على توكيد يلوون السنتهم بالكتاب يلوون في موضع نصب صفة لفريق وجمع على المعنى ولو افرد لجاز على
اللفظ والجمهور على اسكان اللام واثبات واوين بعدها الاولى هي الواو لانضمامها ثم الثانية حركتها على اللام وقرا بعض اهل المدينة يلوّون مضمومة الياء مفتوحة اللام مشددة الواو على
التكثير وقرا حميد يلون بواو واحدة على حذف الهمزة ثم ترك الهمز ونقل حركتها الى اللام ومعناها جميعا يعطفون السنتهم بالتحريف والتغيير وهو ما غيروا من صفة محمد عليه السلام
وآية الرجم يقال لوى لسانه عن كذا اذا غيره ولوى الشيء عما كان عليه اذا غيره ولوى فلانا عن رايه اذا اماله عنه ومنه لي الغريم ونظير هذه الآية وان تلووا او تعرضوا والالسنة
جمع لسان وقال ابو عمرو اللسان يذكر ويؤنث فمن ذكر جمعه السنة ومن انث جمعه السنا وقال الفراء اللسان بعينه لم نسمعه من العرب الا مذكرا وقيل المراد يلوون بالسنتهم
الكتاب فالباء على القلب وهو كثير في الكلام ومن لي اللسان تغيير حركة الكلمة وقصد شيء آخر سوى الظاهر كقولهم راعنا فكانوا يجرون مثل هذا من لغة التورية وقيل المراد انهم يتشدقون
بالكلام ويتنطعون ليحسب ان ما جاؤا به من الكتاب والاصل لتحسبوه من الكتاب اي لتحسبوا ما كتبوه فما جرى عمر وهو غير مذكور ولكن الحال يدل عليه وما هو من الكتاب الذي
انزله الله بل هو تحريف وتلبيس منهم ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله كرر المعنى بلفظين مختلفين تاكيدا او زيادة تشنيع عليهم ودلالة على انهم لم يعرضوا بل صرحوا بان ما في التورية
هكذا وان الله انزله على موسى لذلك لفرط جراتهم على الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون انهم كاذبون ما كان لبشر الآية في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان قوما من رؤساء اليهود والنصارى قالوا يا محمد تريد ان نتخذك
ربا فقال معاذ الله ما بذلك بعثني فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس ب ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم الا نسجد لك قال لا فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله فنزلت هذه الآية
قاله الحسن البصري ج انها نزلت في نصارى نجران حيث عبدوا عيسى عليه السلام قاله الضحاك ومقاتل والبشر جميع بني آدم لا واحد له من لفظه كالقوم ويوضع موضع الواحد والجمع وفيمن عني بالبشر
قولان آ محمد عليه السلام والكتاب القرآن قاله ابن عباس وعطا ب عيسى والكتاب الانجيل قاله الضحاك ومقاتل والمعنى ما كان لبشر من الانبياء ان يستعبد الناس وينصرهم على سواه فكيف يجوز ذلك
لغير الانبياء بل الانبياء يجرون على ما يامرهم الله به ولا يعبدون ولا يجرون والحكم يعني الفقه والعلم وامضاء الاحكام ثم يقول للناس نصب بالعطف على يؤتيه وروي عن ابي عمرو بالرفع على
الاستيناف كونوا عبادا لي من دون الله قال ابن عباس هذه لغة مزينة يقولون للعبيد عباد والمعنى ما كان لبشر ان يجمع بين النبوة وبين دعاء الخلق الى العبادة غيره لان الله لا يصطفي الكذبة

ولا يظهر المعجزة على يد الكاذب ولكن كونوا ربانيين اي ولكن يقول كونوا فحذف القول لدلالة الكلام عليه واختلفوا في الربانيين على ثلثة اقوال آ انهم الفقهاء العلماء قاله علي وابن عباس والحسن
والضحاك وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس فقهاء معلمين ب انهم الحكماء الفقهاء قاله قتادة وعطا ج انهم الولاة الذين يربون امور الناس قاله ابن زيد قال ابو عبيد لم تعرف العرب
الربانيين انما هي كلمة عبرانية او سريانية قال ابو عبيدة سمعت عالما يقول الرباني العالم بالحلال والحرام والامر والنهي وفي اصل الرباني قولان آ انه الذي يرب امور الناس بتدبيره
فسمي العالم ربانيا لانه بالعلم يدبر الناس ويصلحهم قاله المبرد ب انه المنسوب الى الرب على معنى التخصيص بعلم الرب اي بعلم الشريعة وصفات الرب وادخلت الالف والنون في النسبة للمبالغة كما قالوا
شعراني وقد جمع علي كرم الله وجهه هذه الاقوال فقال هو الذي يربي علمه بعمله وقال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس مات رباني هذه الامة بما كنتم معنى كنتم هنا الوجوب
اي بانتم كقوله تعالى وكانت امراتي عاقرا اي وامراتي وقوله من كان في المهد صبيا اي من هو في المهد تعلمون الكتاب قرا السلمي والنخعي واهل الكوفة بالتشديد من التعليم واختار ابو عبيد
وقرا الباقون بالتخفيف من العلم واختار ابو حاتم وقرا الحسن بفتح التاء والعين وتشديد اللام على معنى يتعلمون وبما كنتم تدرسون قرا سعيد بن جبير بضم التاء والتشديد من التدريس
وقرا الباقون بالتخفيف من الدرس اي تقرؤن دليله في الاعراف ودرسوا ما فيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن ذكر ولا انثى ولا حر ولا مملوك الا ولله عز وجل عليه حق واجب
ان يتعلم من القرآن ويتفقه فيه ثم تلا هذه الآية ولكن كونوا ربانيين ولا يامركم قرا عاصم وحمزة بنصب الراء عطفا على قوله ثم يقول للناس وهو على هذه القراءة مردود على البشر يدل عليه
قراءة عبد الله وطلحة ولن يامركم وقرا الباقون بالرفع على الاستيناف والانقطاع من الكلام الاول ويقرا باسكان الراء فرارا من توالي الحركات ثم اختلفوا فيه فقال الزجاج معناه ولا
يامركم الله وقال ابن جريج وجماعة ولا يامركم محمد عليه السلام وقيل ولا يامركم البشر ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا كفعل قريش وبني مليح حيث قالوا الملائكة بنات الله واليهود
والنصارى حيث قالوا في المسيح وعزير ما قالوا ايامركم بالكفر استفهام معناه الانكار اي لا يفعل هذا بعد اذ انتم مسلمون اي بعد اسلامكم واذ اخذ الله ميثاق النبيين قال الزجاج
اذ في موضع نصب المعنى اذكر في اقاصيصك اذ اخذ الله وقيل هي في موضع جر باضافة بعد اليها قال ابن عباس الميثاق العهد واختلف المفسرون في المعني بهذه الآية فقال قوم انما
اخذ الله الميثاق على الانبياء ان يصدق بعضهم بعضا وان يبلغوا كتاب الله ورسالاته الى العباد فهذا معنى النصرة بالتصديق وهذا قول سعيد بن جبير وطاوس وقتادة والحسن والسدي وقال علي
كرم الله وجهه لم يبعث الله نبيا الا اخذ عليه العهد في محمد عليه السلام وامره ان ياخذ العهد على قومه ليؤمنن به ولئن بعث فيهم وهم احياء لينصرنه وقال آخرون انما اخذ الميثاق على اهل الكتاب
الذين ارسل فيهم النبيين وهذا قول مجاهد والربيع وقالا هذه الآية خطا من الكاتب وهي في قراءة ابن مسعود وابي بن كعب واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب واحتجا بقوله تعالى ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به وانما كان محمد عليه السلام مبعوثا الى اهل الكتاب دون النبيين وقال بعضهم انما اخذ الميثاق على النبيين واممهم فاكتفى بذكر الانبياء عن ذكر الامم لان في اخذ
الميثاق على المتبوع دلالة على اخذه على الاتباع وهذا معنى قول ابن عباس قال الثعلبي والقشيري وهو اولى بالصواب واختلفوا في لام لما فقرا سعيد بن جبير لمّا بتشديد الميم وقرا
يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة لِما بكسر اللام وتخفيف الميم والباقون لَما بفتح اللام وتخفيف الميم فمن فتح اللام وخفف الميم فقال الاخفش هي لام الابتداء دخلت على الخبر كقول القائل لزيد
افضل منك وما اسم والذي بعده صلة له وخبره في قوله لتؤمنن به وان شئت جعلت خبره من كتاب وتكون من زائدة معناه لما آتيتكم كتابا وحكمة لتؤمنن به ولتنصرنه اللام لام القسم تقديره
والله لتؤمنن به فوكد في اول الكلام بلام التاكيد وفي آخر الكلام بلام القسم وقال الفراء من فتح اللام جعلها لاما زائدة بمنزلة اليمين اذا وقعت على جزاء صيرت فعل ذلك الجزاء على جهة فعل
وصيرت جوابه كجواب اليمين باللام او بان او بلا او بما التي يجاب بها اليمين لان هذه لام اليمين والمعنى اي كتاب آتيتكم ثم جاءكم رسول مصدق له لتؤمنن به ومن كسر اللام قال هي متعلقة
بالاخذ لان المعنى اخذ الله ميثاقهم لما اوتوا من الكتاب والحكمة اي لانهم الافاضل واصحاب الكتب والشرائع ومن شدد الميم فمعناه حين آتيتكم قوله آتيتكم قرا اهل المدينة آتيناكم
على التعظيم بالنون والالف وحجتهم قوله تعالى وآتينا داود زبورا وآتيناه الحكم صبيا وآتينا موسى الكتاب وقرا الآخرون آتيتكم على التوحيد وهو الاختيار لموافقة الخط ثم جاءكم رسول مصدق
لما معكم يعني محمدا عليه السلام جاء بالقرآن المصدق للتورية والانجيل لتؤمنن به ولتنصرنه يعني ان ادركتموه قال أاقررتم اي قال الله للنبيين اقررتم بالايمان به والنصرة له واخذتم على ذلكم
اصري اي قبلتم عهدي وسمي اصرا لانه مما يوصر اي يشد قالوا اقررنا قال فاشهدوا اي قال الله للنبيين اشهدوا انتم على انفسكم وعلى اتباعكم وانا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم قال
ابن عباس فاشهدوا يعني فاعلموا وقال سعيد بن المسيب قال الله للملائكة فاشهدوا عليهم فيكون ذلك كناية عن غير مذكور فمن تولى بعد ذلك قال ابن عباس يريد فمن اعرض عن محمد
جئت به وانكر ما عاهد الله عليه فاولئك هم الفاسقون اي الخارجون عن الايمان ثم قال اخذ ميثاق الامم فالتولي من الامم ومن قال اخذ ميثاق النبيين فلا يجوز منهم الكفر فالمراد تولي اممهم
وهو كقوله فان كنت في شك افغير دين الله افغير منصوب بيبغون قرا الحسن وحميد ويعقوب وسلام وسهل وحفص يبغون ويرجعون بالياء فيهما لقوله تعالى فاولئك هم الفاسقون وقرا
ابو عمرو بالياء مفتوحة واليه ترجعون بالتاء لان الاول خاص والثاني عام ففرق بينهما لافتراقهما في المعنى وقرا الباقون بالتاء فيهما على الخطاب لقوله تعالى آتيتكم من كتاب وحكمة قال
ابن عباس اختصم اهل الكتابين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعمت كل فرقة انها اولى بابرهيم فقال عليه السلام كلا الفريقين بريء من دين ابرهيم فغضبوا وقالوا والله ما نرضى بقضائك ولا
ناخذ بدينك فنزلت هذه الآية والمراد بدين الله دين محمد عليه السلام وله اسلم اي خضع وانقاد من في السموات والارض طوعا وكرها الطوع الانقياد بسهولة والكره الانقياد بمشقة واباء من
النفس وقرا الاعمش كرها بضم الكاف وهما مصدران وضعا موضع الحال كانه قال وله اسلم من في السموات والارض طائعين وكارهين وفي معنى الطوع والكره ستة اقوال آ ان اسلام الكل
كان يوم اخذ الميثاق طوعا وكرها وهو قوله تعالى الست بربكم قالوا بلى رواه مجاهد عن ابن عباس والاعمش عن مجاهد وبه قال السدي ب ان المؤمن يسجد طائعا والكافر يسجد ظله وهو كاره
رواه ابن ابي نجيح وليث عن مجاهد ج الكل اقروا بانه الخالق وان اشرك بعضهم فاقراره بذلك حجة عليه في اشراكه هذا قول ابي العالية ورواه منصور عن مجاهد د ان
المؤمن اسلم طائعا والكافر كارها في وقت الباس والمعاينة حيث لا ينفعه ذلك يدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا قاله قتادة ه ان الطوع لاهل السموات خاصة واهل الارض
منهم من اسلم طوعا ومنهم من اسلم كرها قاله ابن الفضل و معناه استسلموا له بالانقياد والذلة هذا قول الزجاج ومعنى قول الشعبي انقاد كلهم له وفي الخبر لا تسبوا اصحابي فان اصحابي
اسلموا من خوف الله واسلم الناس من خوف السيف وعن مجاهد عن ابن عباس قال اذا استصعبت دابة احدكم او كانت شموسا فليقرا في اذنها هذه الآية افغير دين الله يبغون الى آخرها واليه يرجعون
وعيد لمن اعرض عن دين الله فيجازيهم على ذلك قل آمنا بالله امر الله نبيه ان يخبر عن نفسه وعمن معه بالايمان فلذلك وحد الضمير في قل وجمع في آمنا وقيل التقدير قل لهم قولوا آمنا وانما قال
في هذه الآية وما انزل علينا وقال في البقرة وما انزل الينا لان الينا ياتي بالمعنيين جميعا لان الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسول فجاء تارة باحد المعنيين والاخرى بالآخر وقيل الفرق بين قوله
وعلى ان قولوا للمؤمنين والمؤمنون ياتيهم الوحي على وجه الانتهاء فلذلك قال بالى الينا وقل للرسول والرسول ياتيه الوحي على طريق الاستعلاء والآية مفسرة في البقرة ومن يبتغ غير الاسلام دينا

كل يوم من روح الجنة وذا نحتها سائر ايكه مباركا نصب على الحال والبركة كثرة الخير وقيل مبي من البيت يقال برك بركا وبروكا اي ثبت على حاله فالبركة ثبوت الخير ومنه البركة لحوض الماء لثبوت الماء فيها ومنه تبارك الله اي ثبت ودام فالخيرات تزيد في مكة لان اجر العمل فيها يتضاعف ويكفر الذنوب وفي الخبر فضل المسجد الحرام على مسجدي كفضل مسجدي على سائر المساجد ومعنيه صلوة في مسجدي مثل الفضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وقيل من البركة انه يجبى اليه ثمرات كل شيء وهدى للعالمين قال الزجاج المعنى وذا هدى قال ويجوز ان يكون على معنى وهو هدى ومعنى كونه هدى للعالمين انه قبلة صلوتهم وقيل انه بمعنى الرحمة وقيل انه بمعنى الصلوة لان من قصده صلحت حاله عند ربه فيه آيات بينات قرا ابن عباس آية بينة على الواحد اراد مقام ابرهيم وحده وقيل اثر قدميه في المقام آية بينة وقرا الباقون آيات بينات على الجمع مقام ابرهيم قد مضى ذكر مقام ابرهيم في سورة البقرة فان قيل كيف صح بيان الجماعة وهو قوله آيات بينات بالواحد وهو مقام ابرهيم قلنا الجواب من ثلاثة اوجه آ ان نقول مقام ابرهيم مشتمل على آيات لان اثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصها فيها الى الكعبين آية والانة بعض الصخرة دون بعض آية وحفظه مع كثرة اعدائه من المشركين واهل الكتاب في الوف سنين آية وب ان الايات مقام ابرهيم وامن من دخله وهو قول علي كرم الله وجهه والجمع يعبر به عن التثنية كقوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين ج قال ابن جرير في الكلام اضمار كانه قيل فيه آيات بينات منهن المقام والامن وكثير سواهما من الحجر الاسود والحطيم وزمزم وامتناع الطير من العلو عليه واستشفاء المريض به وتعجيل العقوبة لمن انتهك فيه حرمة واهلاك اصحاب الفيل وغير ذلك ومن دخله كان آمنا لا يهاج من التجا اليه وذلك لدعا ابرهيم عليه السلام حيث قال رب اجعل هذا بلدا آمنا وكان في الجاهلية من دخله ولجا اليه امن من القاتل والقتل ولم يزده الاسلام الا شدة ومكتب ابو الجلد الى ابن عباس ان اقتل من عاذ بالحرم الحيتان الصغار من الكبار في الطوفان وقيل من دخله عام عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آمنا بيانه قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين وقال بعض اهل المعاني لفظه لفظ الخبر ومعناه الامر تقديره ومن دخله فامنوه كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق واختاره القاضي ابو يعلى وقيل معناه من دخله لقضاء النسك معظما متقربا به كان آمنا يوم القيامة ومنه قوله عليه السلام من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار اي في نهار يوم القيامة قال ابو النجم القرشي الصوفي كنت اطوف بالبيت فقلت سيدي قلت ومن دخله كان آمنا من اي شيء فسمعت قائلا من ورائي يقول آمنا من النار فالتفت فلم ار شيئا وقال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعثه الله من الآمنين وقال عليه السلام الحجون والبقيع يوخذ باطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائة عام وتقربت منه الجنة مسيرة مائة عام وقد ذكرنا اختلاف الفقهاء فيمن التجا الى الحرم هل يؤمن عند قوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا ولله على الناس حج البيت قال عكرمة لما نزل قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه قالت اليهود فنحن مسلمون فامروا ان يحجوا ان كانوا مسلمين واللام في قوله ولله لام الايجاب والالزام اي ولله فرض واجب على الناس حج البيت قرا الاكثرون بفتح الحاء وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بكسرها وهي لغة اهل نجد والفتح لغة اهل الحجاز وهما بمعنى واحد وقيل الفتح المصدر والكسر اسم العمل وقد ذكرنا ذلك في سورة البقرة من استطاع اليه سبيلا قال الزجاج موضع من خفض على البدل من الناس المعنى ولله على من استطاع من الناس حج البيت فصل

شرائط وجوب الحج تسعة البلوغ والعقل والاسلام والحرية وامن الطريق وامكان السير وهو ان يكون في الوقت سعة يمكنه فيه الخروج وزاد كاف وراحلة مبلغة مقوة سوده واختلف الفقهاء في تفصيل هذه الشرائط فقال الشافعي الاستطاعة وجهان آ ان يكون مستطيعا ببدنه واجدا من ماله ما يبلغه الحج وب ان يكون معضوبا في بدنه لا يثبت على مركبه وهو قادر على من يطيعه اذا امره ان يحج عنه باجرة وبغير اجرة والمستطيع بنفسه هو الذي لا يجد مشقة غير محتمل في الكون على الراحلة فاذا ملك الزاد والراحلة لزمه فرض الحج بنفسه وان عدم الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج قول عمر وابنه عبد الله وابن عباس ومن التابعين الحسن البصري وسعيد بن جبير وعطا واليه ذهب الشافعي والثوري وابو حنيفة واصحابه واحمد واسحق ودليلهم ما روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما السبيل الى الحج قال الزاد والراحلة وقال عليه السلام من ملك زادا وراحلة يبلغانه الى بيت الله تعالى فلم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا فان الله تعالى يقول ولله على الناس حج البيت الآية وقال مالك اذا قدر على المشي ووجد الزاد والراحلة فعليه الحج وان لم يكن مالكا للزاد ولكنه يقدر على الكسب في الطريق اختلف هذا باختلاف حال الرجل فان كان من اهل المروات ولا يكتسب بنفسه لم يجب عليه الحج وان كان ممن يكتسب كفايته بتجارة او صناعة لزمه فرض الحج وحكي ان كانت عادته مسئلة الناس لزمه فرض الحج واوجب مالك على المطيق المشي الحج اذا لم يكن له زاد وراحلة وهذا قول عبد الله بن الزبير والشعبي وعكرمة وقال الضحاك ان كان شابا قويا صحيحا ليس له مال فعليه ان يوجر نفسه باكله او عقبه حتى يقضي حجه به فقال له قائل كلف الله الناس ان يمشوا الى البيت فقال لو ان لبعضهم ميراثا بمكة الكان تاركه بل كان ينطلق اليه ولو حبوا كذلك يجب عليه ان يحج والحجة مولاء بقوله تعالى واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا اي مشاة ولان الحج من عبادة البدن وفرض العين فوجب ان لا يكون من شرط وجوبه الزاد والراحلة كالصوم والصلوة اذا ثبت ان وجود الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج على قول اكثر اهل العلم فيجب ان نبين كيفية اعتبار الزاد والراحلة وذلك يختلف باختلاف احوال الناس اما الراحلة فهي لا يلحقه مشقة شديدة في الكون عليها واما النفقة فان كان ذا اهل وعيال يجب عليه نفقتهم فلا يلزمه الحج حتى يكون لهم نفقتهم مدة غيبته لذهابه ورجوعه لان الانفاق فرض على الفور والحج فرض على التراخي عند اكثر اهل العلم وقد قال عليه السلام كفى بالمرء اثما ان يضيع من يقوت فاما اذا لم يكن ذا اهل وعيال فلا بد من نفقته لذهابه وهل تعتبر نفقته لرجوعه ام لا فيه قولان للشافعي آ لا تعتبر لانه ليس عليه مشقة عظيمة في ترك المقام ببلده لانه لا اهل فيه ولا عيال وكل البلاد له وطن وب انه يعتبر لان الانسان يستوحش لفراق وطنه كما يستوحش لفراق سكنه الا ترى ان البكر اذا زنى يجلد ويغرب عن وطنه سواء كان له اهل او لم يكن فان كان له عقار او اثاث ويخرج لذلك لزمه فرض الحج وبيع العقار ورقاب الاموال وصرفها في الحج واما المسكن والخادم فيعتبر ان يكون المال فاضلا عنهما عند الشافعي وكذا يجب ان يكون فاضلا عن دست ثوب يلبسه وديونه التي يفتقر الى قضائها حالة كانت او موجلة وما يحتاج الى صرفه في النكاح ان لم يكن متأهلا ويخاف على نفسه العنت وذهب بعضهم الى انه يلزمه ان يبيع المسكن والخادم ويكتري خادما ومسكنا لاهله ولو كان له بضاعة يتجر بها وربحها قدر كفايته وكفاية عياله ومتى انفق من اصل البضاعة اختل عليه ربحها فهل يلزمه الحج من اصل البضاعة ام لا اختلفوا فيه فقال ابو العباس بن سريج لا يلزمه ذلك لان الحج انما يجب عليه في الفاضل عن كفايته وقال غيره يجب عليه ان يحج من اصل البضاعة وهو الصحيح المشهور والذي عليه الجمهور لانه لا خلاف انه لو كان له عقار يكفيه غلته لزمه بيع اصل العقار في الحج فكذلك البضاعة واما المعضوب الذي لا يقدر ان يثبت على الراحلة والمريض والشيخ الضعيف فان كان له مال يستاجر من يحج عنه وهذا قول علي كرم الله وجهه واليه ذهب الشافعي والثوري وابو حنيفة واصحابه وابن المبارك واحمد واسحق وان قدروا على من يبذل لهم الطاعة وقال مالك ان كان معضوبا او عاجزا سقط عنه فرض الحج سواء كان قادرا على من يحج بالمال او بغير المال وانما يجب عليه الحج اذا كان مستطيعا بنفسه خاصة ولو وجب عليه الحج ثم عضب وزمن سقط عنه فرض الحج ولا يجوز ان يحج

في حال حياته بحال بل ان اوصى ان يحج عنه حج عنه بعد موته من ثلث ماله وكان تطوعا واحتج بقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وبقوله من استطاع اليه سبيلا وهذا غير مستطيع ولانها عبادة لا تدخلها النيابة مع القدرة عليها فوجب ان لا يدخلها النيابة مع العجز عنها كالصلوة ودليل الشافعي ما روى ابن عباس ان امراة من خثعم سالت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان فريضة الحج على عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستمسك على الراحلة فهل يجزي ان احج عنه فقال نعم قالت هل ينفعه ذلك فقال النبي عليه السلام ارايت لو كان على ابيك دين فقضيته اما كان ذلك يجزي قالت نعم قال فدين الله احق ان يقضى فاوجب النبي عليه السلام الحج بطاعة ابنته اياه وبذلها نفسها بان تحج عنه واذا وجب ذلك بطاعة البنت له كان ايجابه بالقدرة على المال الذي يستاجر به اولى ومن كفر فيه خمسة اقوال آ ان معناه من كفر بالحج فاعتقد ان اعتقاده غير واجب رواه مقسم عن ابن عباس وابن جريج عن مجاهد وبه قال الحسن وعطا وعكرمة والضحاك ومقاتل وب من لم يرج ثواب حجه ولم يخف عقاب تركه فقد كفر به رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد وج ان الكفر بالله لا بالحج وهذا المعنى روى عن عكرمة ومجاهد ود انه اذا امكنه الحج فلم يحج حتى مات فهو كافر وهذا قول ابن عمر وه انه اراد الكفر بالآيات التي انزلت في ذكر البيت لان قوما من المشركين قالوا نكفر بهذه الآيات هذا قول ابن زيد قال الضحاك لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الاديان فخطبهم وقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فامن به المسلمون وكفر به الباقون فانزل الله ومن كفر فان الله غني عن العالمين لا ينفعه ايمانهم ولا يضره كفرهم قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله هذا استفهام معناه التوبيخ والمراد بالآيات ما انزل على محمد عليه السلام وما اتى به من المعجزات التي تدل على نبوته والله شهيد على ما تعملون قال ابن عباس يريد انه حاضر لاعمالكم بصير بايمانكم قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن اي تصرفون عن دين الله قرا الحسن تصدون بضم التاء وكسر الصاد وقرا العامة بفتح التاء وضم الصاد وهما لغتان قال مقاتل دعت اليهود حذيفة وعمار بن ياسر الى دينهم فنزلت هذه الآية واهل الكتاب هاهنا قيل هم اليهود والنصارى قاله الحسن وقيل اليهود قاله زيد بن اسلم ومقاتل وقال ابن عباس لم تصدون عن سبيل الله الاسلام والحج وقال قتادة لم تصدون عن نبي الله وعن الاسلام قال السدي كانوا اذا سئلوا هل تجدون محمدا في كتابكم قالوا لا فصدوا عنه الناس تبغونها قال اللغويون الهاء كناية عن السبيل والسبيل يذكر ويونث ومعنى تبغونها تبغون لها اي تطلبون لسبيل الله الزيغ والتحريف بالشبه التي تلبسون بها على الناس يقال بغى يبغي اي طلب وابغني كذا بالكسر اي اتبعه لي وابغني بالفتح اي اتبع معي واعني على طلبه عوجا قال ابو عبيدة العوج بكسر العين في الدين والقول والعمل وبفتح العين في الجدار والجذع وقال الزجاج العوج بكسر العين فيما لا يرى له شخص وما كان له شخص قلت عوج بفتحها وقال ابن فارس العوج بفتح العين في كل منتصب كالحائط وبكسرها ما كان في بساط وارض ودين ومعاش وقيل عوجا حال وانتم شهداء فيه قولان آ ان معناه وانتم شاهدون بصحة ما صددتم عنه وبطلان ما انتم فيه وهذا المعنى مروي عن ابن عباس وقتادة والاكثرين وب ان معنى الشهداء هاهنا العقلاء اي متمكنين من الفهم والتدبر ذكره القاضي ابو يعلى وغيره وما الله بغافل عما تعملون تهديد لهم يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب الآية سبب نزولها ان الاوس والخزرج كان بينهما حرب في الجاهلية فلما جاء الاسلام اصطلحوا والف الله بين قلوبهم فجلس يهودي في مجلس فيه نفر من الاوس والخزرج فذكرهم يوم بعاث وكان يوما اقتتلت فيه الاوس والخزرج قبل الاسلام وكانت الغلبة للاوس وانشدهم بعض ما كانوا يقولونه فيه من الاشعار فتكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا حتى وثب رجلان من الحيين على الركب وتقاولا ثم قال احدهما لصاحبه ان شئتم والله رددتها الآن جذعة وغضب الفريقان جميعا وقالوا السلاح واصطفوا للقتال فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فيمن معه من المهاجرين وقال يا معشر المسلمين اتدعون دعوى الجاهلية وانا بين اظهركم ولم يزل بهم حتى سكنهم ونزلت هذه الآية الى قوله لعلكم تهتدون فقراها عليهم فعرف القوم انها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح من ايديهم وبكوا وعانق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر بن عبد الله ما كان من طالع اكره الينا من رسول الله فاومى بيده الينا فكففنا واصلح الله بيننا فما كان من شخص احب الينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رايت يوما قط اقبح اولا واحسن آخرا من ذلك اليوم وكيف تكفرون اي على اي حال يقع منكم الكفر وهذا استفهام تعجب وانتم تتلى عليكم آيات الله يعني القرآن وفيكم رسوله يعني محمدا عليه السلام اي شاهدكم قال قتادة في هذه الآية علمان بينان نبي الله وكتاب الله فاما نبي الله فقد مضى واما كتاب الله فقد ابقاه الله بين اظهرنا رحمة منه ونعمة فيه حلاله وحرامه ويجوز ان يقال الآن فينا رسول الله اي معجزاته وقيل نزلت في مشركي العرب ومن يعتصم بالله اي يمتنع بالله ويتمسك بدينه وطاعته فقد هدي الى صراط مستقيم اي طريق واضح واصل العصمة والعصم المنع فكل مانع شيئا فهو عاصم والممتنع المعتصم يقال اعتصمت الشيء واعتصمت به وهو الافصح يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته فيه ثلثة اقوال آ ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وقتادة ومقاتل وب جاهدوا في الله حق جهاده وان لا ياخذ العبد في الله لومة لائم وان يقوموا لله بالقسط ولو على انفسهم وآبائهم وابنائهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وج معناه اتقوه فيما يحق عليكم ان تتقوه فيه قاله الزجاج ومعناه افعلوا ما امرتم به وانتهوا عما نهيتم عنه وهو ما يتعذر عليه المكلف فصل اختلفوا في نسخها على قولين آ انها منسوخة وهو قول الجمهور قال المفسرون لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين فانزل الله قوله فاتقوا الله ما استطعتم قال مقاتل وليس في آل عمران من المنسوخ الا هذا وب انها محكمة رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وهو قول طاوس والاختلاف في نسخها والحكم بها راجع الى الاختلاف في المعنى المراد بها ومن قال حق تقاته لا يحتمل ما لا يقدر عليه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني قال عليك بتقوى الله فانه جماع كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية المسلمين وعليك بذكر الله وتلاوة كتابه فانه نور لك في الارض وذكر لك في السماء واخزن لسانك الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان وعن انس بن مالك قال لا يتقي الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه ولا تموتن الا وانتم مسلمون قال طاوس معناه اتقوا الله حق تقاته وان لم تفعلوا ولن تستطيعوا فلا تموتن الا وانتم مسلمون اي مؤمنون وقيل مخلصون مفوضون اموركم الى الله تعالى وقال المفضل محسنون الظن بالله واعتصموا بحبل الله جميعا الآية اصل الحبل السبب الذي يتوصل به الى البغية والحاجة ولذلك سمي الامان حبلا لانه سبب يتوصل به الى زوال الخوف واختلفوا في الحبل المعني بهذه الآية على اربعة اقوال آ انه دين الله وهو الاسلام قاله ابن عباس وابن زيد وب انه كتاب الله قاله قتادة والضحاك والسدي وج انه الجماعة قاله ابن مسعود ود انه عهد الله قاله مجاهد وعطا وسمي ذلك حبلا لانه سبب النجاة وكان من اراد السفر منهم اخذ من سيد القبيلة عهدا حتى ينتهي الى الآخر فياخذ مثل ذلك ايضا وربما اعطيه حبلا او سهما وتصديرا لامان ونصب جميعا على الحال اي كونوا مجتمعين على الاعتصام به قال الزجاج ولا تفرقوا اصله تتفرقوا الا ان التاء حذفت لاجتماع حرفين من جنس واحد والمحذوفة هي الثانية قال صلى الله عليه وسلم ان الله رضي لكم ثلثا وكره لكم ثلثا رضي لكم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وتسمعوا وتطيعوا لمن ولاه الله امركم وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال والمعنى لا تتفرقوا عن دين الله وعن رسوله عليه السلام بل تناصروا واذكروا نعمة الله عليكم اي بدين الاسلام اذ كنتم اعداء يعني ما كان

بين الاوس والخزرج من الحروب التي تطاولت عشرين ومائة سنة الى ان الف الله بين قلوبهم بالاسلام فزالت تلك الاحقاد وصاروا في الاسلام اخوانا هي جمع الاخ ثم يطلق ذلك في النسب وفي
الصداقة واصله من التوخي وهو الطلب فالاخ يطلب مايطلب اخوه فاصبحتم بنعمته اخوانا اي صرتم برحمته في الاسلام متوادين روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لاتحاسدوا
ولاتباغضوا ولاتدابروا ولاتناجشوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم اخو المسلم لايظلمه ولايخذله التقوى ههنا واشار بيده الى صدره حسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه المسلم وكنتم على
شفا حفرة من النار شفى الشي حرفه مثل شفا البئر والجمع الاشفا ومعنى الآية كنتم على طرف حفرة من النار ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا على كفركم فانقذكم منها
اي خلصكم منها بمحمد عليه السلام يقال نقذته وانقذته واستنقذته وتنقذته وقوله منها اي من النار وقيل من الحفرة فانه قال على شفا حفرة وهذا جائز فان شفا الحفرة من الحفرة وقيل
انقذكم من الشفا وسمع اعرابي ابن عباس وهو يقرا هذه الآية فقال والله ما انقذهم منها وهو يريد ان يوقعهم فيها فقال ابن عباس خذوها من غير فقيه كذلك يبين الله
لكم آياته اي كالبيان الذي ذكر يبين لكم آياته لعلكم تهتدون اي لكي تكونوا على رجاء الهداية في الاستقبال كما انتم مهتدون الآن وقيل لعلكم تهتدون الى الجنة والثواب ولتكن منكم امة اي
ولتكونوا امة ومن صلة كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان اي فاجتنبوا الاوثان واللام في قوله ولتكن لام الامر يدعون الى الخير اي الاسلام قاله مقاتل وقيل العمل بطاعة الله
قاله ابو سليمان ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون سبق تفسير المفلح فان قيل كيف قال يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف والامر بالمعروف يدخل
تحت الدعاء الى الخير قلنا ذكر الخاص بعد ذكر العام تنبيها على فضله كقوله تعالى والصلوة الوسطى وقيل لما نزلت هذه الآية بعث النبي عليه السلام من اصحابه دعاة الى الله تعالى الى الملوك
في اقطار الارض وقيل هذا خطاب للجميع اي كونوا امة يدعون الى الخير كما سبق فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوما فعرفت في وجهه انه قد حضره شي فتوضأ وخرج وما كلم احدا فقعد على المنبر وقال يا ايها الناس ان الله تعالى يقول مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر
من قبل ان تدعوني فلا اجيبكم وتسالوني فلا اعطيكم وتستنصروني فلا انصركم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة
رسوله وخليفة كتابه وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا رسول الله من خير الناس قال آمرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم
وعن ابن عباس قال قلنا يا رسول الله لئن لم نامر بالمعروف حتى لم يبق شي من المعروف الا عملنا به ولاننهى عن المنكر حتى لم يبق شي من المنكر الا انتهينا عنه لم نامر بالمعروف ولم ننه
عن المنكر فقال مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانهوا عن المنكر وان لم تنتهوا عنه كله وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الفاسق في القوم كمثل قوم
ركبوا سفينة فاقتسموها فصار لكل واحد منها نصيب فاخذ رجل منهم فاسا فجعل ينقر في موضعه فقال له اصحابه اي شي تصنع تريد ان تغرق وتغرقنا قال هو مكاني فان اخذوا على يده
نجوا ونجا وان تركوه غرق وغرقوا وقال علي كرم الله وجهه افضل الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال ابو الدرداء لتامرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر او
ليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لايجل كبيركم ولايرحم صغيركم ويدعوا خياركم فلا يستجاب لهم ويستنصرون فلا ينصرون ويستغفرون فلا يغفر لهم وقال حذيفة ياتي على الناس
زمان لان يكون فيهم جيفة حمار احب اليهم من مؤمن يامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وقال الثوري اذا كان الرجل محببا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم انه مداهن ولا
تكونوا كالذين تفرقوا الآية قال اكثر المفسرين هم اليهود والنصارى وقال ابو امامة هم الحرورية والاختلاف في القواعد والاصول محرم فاما في الاجتهادات فغير منهي عنه بل الرحمة
بالاجتهاد وهو كاختلاف حكم المقيم والمسافر في الصلوة والصوم في ان كل واحد منهما مادون فيه في الشرع يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يوم نصب على الظرف اي في يوم قرا يحيى
ابن وثاب تبيض وتسود بكسر التاء فيهما على لغة تميم وقرا الزهري تبياض وتسواد بالف ومدة فيهما فاما الذين اسوادت وابياضت بالف ومدة ايضا ومعنى الآية يوم تبيض وجوه
المؤمنين وتسود وجوه الكافرين وقال ابن عباس تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدعة وقال اهل المعاني ابيضاض الوجوه اشراقها وسرورها بعملها وبثواب الله لها
واسودادها حزنها وكسوفها بعملها وبعذاب الله بها يدل عليه قوله تعالى ولايرهق وجوههم قتر ولاذلة وقال تعالى وترهقهم ذلة وقوله وجوه يومئذ ناضرة ووجوه يومئذ باسرة
وقوله وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة ثم بين حالهم ومآلهم فقال فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم فيه اختصار يعني
فيقال لهم اكفرتم بعد ايمانكم واختلفوا فيهم فقال ابي بن كعب هو كل من كفر بعد ايمانه بالله تعالى يوم اخذ عليهم الميثاق حين اخرجهم من صلب آدم وقال الست بربكم قالوا بلى فتغيرهم الله
يوم القيامة بكفرهم فيقول لهم اكفرتم بعد ايمانكم وقال الحسن هم المنافقون اعطوا كلمة الايمان بالسنتهم وانكروها بقلوبهم واعمالهم وقال يونس بن سلم سالت عكرمة
عن هذه الآية فقال لو فسرتها لم اخرج من تفسيرها ثلاثة ايام وكتبه ساجمل لك هؤلاء قوم من اهل الكتاب كانوا مصدقين بانبيائهم مصدقين بمحمد عليه السلام قبل ان يبعث فلما بعث
كفروا به فذلك قوله اكفرتم بعد ايمانكم وقال ابو امامة الباهلي هم الخوارج وقال قتادة هم اهل البدع كلهم وكفرهم بعد ايمانهم مفارقة الجماعة في الاعتقاد ودليل هذا التاويل قوله تعالى ويوم
القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة فذوقوا العذاب اصل الذوق الاكل بالفم وهذا استعارة منه تقول العرب قد ذقت من اكرام فلان مايرغبني في قصده واما الذين
ابيضت وجوههم فهؤلاء اهل الطاعة والوفاء بالعهد ففي رحمة الله اي جنته قال ابن قتيبة سميت الجنة رحمة لانه لايدخلها احد الا برحمته وقال الزجاج ثوابه في
ثواب رحمته ثم قال واعاد ذكرها توكيدا هم فيها خالدون تلك آيات الله اي التي جرى ذكرها حجج الله وعلاماته وآيات كتابه المنزل وقيل تلك بمعنى هذه وكونها لما انقضت صارت كانها بعدت
فقيل تلك نتلوها عليك نعرفك اياها ونبينها بالحق لايشوبها الباطل وما الله يريد ظلما للعالمين اي يعذب من يعذب باستحقاق ومن ان يعذب البري ولايكون ظلما وكنه في صورة
الظلم في وهم اقوام فلذلك نفى ولله ما في السموات وما في الارض اي له ان يتصرف في ملكه بالارادة والى الله ترجع الامور اعاد الاسم تعظيما للامر كنتم خير امة اخرجت للناس قال عكرمة
ومقاتل نزلت في ابن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى ابي حذيفة وذلك ان مالك بن الضيف ووهب بن يهوذا اليهوديين قالا لهم ان ديننا خير مما تدعونا اليه ونحن
خير وافضل منكم فانزل الله هذه الآية وفي المراد بهذه الآية اربعة اقوال ا انهم المهاجرون رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ب انهم اهل بدر رواه عن ابن عباس ايضا و ج انهم جميع الصحابة
يدل عليه ماروى السدي عن حبة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يكون لاولنا ولايكون لآخرنا وروى عمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خير الناس قرني
وروي عنه عليه السلام انه قال طوبى لمن رآني ورأى من رآني ولمن رأى من رأى من رآني وروى ابو سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لاتسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان
احدكم انفق ملء الارض ذهبا ما ادرك مد احدهم ولا نصيفه و د انهم جميع امة محمد عليه السلام واختاره التفسير قال الزجاج اصل الخطاب لاصحاب محمد عليه السلام وهو يعم
سائر امته روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من امة الا وبعضها في النار وبعضها في الجنة وامتي كلها في الجنة وروى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال

مثل امتي مثل المطر لايدرى اوله خير ام آخره وعن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امتي امة مرحومة اذا كان يوم القيامة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه الامة رجلا
من الكفار فيقول هذا فداؤك من النار وقيل لعيسى عليه السلام يا روح الله هل بعد هذه الامة امة قال نعم قيل واية امة قال امة احمد قيل يا روح الله وما امة احمد قال
علماء حكماء ابرار اتقياء كانهم من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى منهم باليسير من العمل يدخلون الجنة بشهادة ان لا اله الا الله وفي كنتم قولان ا انها على اصلها
والمراد بها الماضي ثم فيه اربعة اقوال ا ان معناه كنتم في اللوح المحفوظ حكي عن الفراء والزجاج و ب ان معناه خلقتم وجعلتم خير امة قاله محمد بن جرير و ج ان المعنى كنتم مذ كنتم ذكره
ابن الانباري و د ان معناه كنتم في الاخبار عنكم في الكتب المتقدمة خير امة فحقق ذلك ليكون اوكد لحجتكم على اعدائكم الذين وجدوا صفتكم في كتبهم والقول ب ان معنى كنتم انتم وقرئ
وقرئ اخرجتم بفتح الالف وضم التاء كقوله تعالى واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم اي اذ انتم وكقوله من كان في المهد صبيا اي من هو في المهد وكقوله وكان الله سميعا بصيرا اي والله
سميع بصير ويقال لو كنت ممن يطيعني لاحسنت اليك اي لو انك حكي عن الزجاج والفراء ايضا وانكر ابن الانباري هذا وقال قد تلغى كان في وسط الكلام وآخره ولاتلغى في الابتداء
فلا يقال كان زيد قائما بمعنى زيد قائم لان الاعتناء باول الكلام اشد اخرجت للناس فيه قولان ا ان معناه كنتم خير الناس للناس قال ابو هريرة ياتون بهم في السلاسل حتى يدخلوهم
في الاسلام فهم خير امة للناس و ب ان معناه كنتم خير امة اخرجت على الاطلاق وقوله للناس صلة اخرجت روى عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الجنة حرمت
على الانبياء كلهم حتى ادخلها وحرمت على الامم حتى يدخلها امتي والمعنى بالامة انه الاجابة لا امة الدعوة كقوله عليه السلام امتي لاتجتمع على ضلالة وبين المعنى الذي لاجله
كانوا خير الامم فقال تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فيه قولان ا انه شرط في الخيرية وهذا المعنى روي عن عمر بن الخطاب ومجاهد والزجاج و ب انه ثناء من الله عليهم قاله الربيع بن
انس قال ابو العالية المعروف التوحيد والمنكر الشرك وقيل هو عام في الامر بجميع الطاعات والنهي عن جميع المعاصي وقيل خيرية هذه الامة بانهم شهداء النبيين على الامم وقوله
يامرون بالمعروف استيناف كلام حكاه القشيري ولو آمن اهل الكتاب يعني بمحمد عليه السلام لكان خيرا لهم من الاقامة على الكفر وقيل لو استسلموا ايمانهم بمحمد عليه السلام لكان
خيرا لهم من تجحدهم له بعدما بعث حسدا منهم ثم قال منهم المؤمنون من اسلم كعبد الله بن سلام وغيره واكثرهم الفاسقون يعني الكافرين الذين لم يسلموا لن يضروكم الا اذى قال مقاتل
سبب نزولها ان رؤساء اليهود عمدوا الى عبد الله بن سلام واصحابه فآذوهم لاسلامهم فنزلت هذه الآية قال ابن عباس الاذى قولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله وثالث ثلاثة وقال
الحسن هو الكذب على الله ودعاؤهم المسلمين الى الضلالة وقال الزجاج هو البهت والتحريف ومقصود الآية اعلام المسلمين بانه لن ينالهم منهم الا اذى باللسان من دعائهم اياهم الى الضلال
واستماعهم الكفر وعدم النصر عليهم بقوله وان يقاتلوكم يولوكم الادبار اي لن يضروكم في ابدانكم واموالكم لانهم ان قاتلوكم انهزموا ثم لاينصرون كلام مستانف وليس بعطف ثم ثم هم
لاينصرون وهذا لم يقل ثم لاينصروا وهذا وان كان لم يقع بعد فقد حقق الله هذا الوعد فلم ينصر اليهود في تمام ما ضربت عليهم الذلة فسر في سورة البقرة اينما ثقفوا معناه اينما وجدوا واخذوا
الا بحبل من الله وحبل من الناس اي بعهد من الله اي ويسلموا وعهد من محمد والمؤمنين يعني الذمة والامان الذي ياخذونه من المؤمنين باذن الله فيحقن دماءهم ويمنع منهم واموالهم عن
الاغتنام والسبي وفي الكلام اختصار معناه الا ان يعتصموا بحبل الله وموضع بحبل من الله نصب على الحال بتقدير الا معتصمين بحبل الله وانما قيل للعهد حبل لانه يعقد به الامان كما يعقد بالحبل
المتاع وهذا يشير الى انهم اهل الذلة الا ان يعتصموا بالعهد فحينئذ تزول الذلة وفيه نظر لان اليهود اهل الذلة وان عقد لهم عقد الذمة فان نفس ضرب الجزية ذل بلى اذا عقد لهم عقد الذمة
حصل لهم نوع عز وهو حقن الدماء والاموال وقيل الاستثناء ليس من الاول والمعنى انهم اذلاء الا انهم يعتصمون بالعهد ونصره ابن جرير وقال الا بمعنى لكن قد يعتصمون بحبل وجوز ان يكون الباء
في بحبل بمعنى مع كما تقول اخرج بنا اي معنا وباقي الآية مفسر في سورة البقرة ليسوا سواء في سبب نزولها قولان ا ان النبي عليه السلام احتبس عن صلوة العشاء ليلة حتى ذهب ثلث الليل ثم جاء
فبشرهم فقال انه لايصلي هذه الصلوة احد من اهل الكتاب فنزلت هذه الآية قاله ابن مسعود و ب انه لما اسلم عبد الله بن سلام في جماعة من اليهود قال احبارهم ما آمن بمحمد الا اشرارنا فنزل
هذه الآية قاله ابن عباس ومقاتل وفي معنى الآية قولان احدهما ليس امة محمد واليهود سواء هذا قول ابن مسعود والسدي و ب ليس اليهود كلهم سواء بل فيهم من هو قائم بامر الله مستقيم على الحق قاله ابن عباس
وقتادة وسواء يقتضي شيئين فصاعدا واختلفوا في وجه هذه الآية فقال قوم في الكلام اختصار وحذف تقديره ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة واخرى غير قائمة فترك الاخرى
اكتفاء بذكر احدى الفرقتين كقوله تعالى امن هو قانت آناء الليل ولم يذكر ضده واختاره الفراء وقال آخرون تم الكلام عند قوله ليسوا سواء وهو وقف تام لان ذكر الفريقين من اهل
الكتاب قد جرى في قوله منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون ثم قال ليسوا سواء يعني المؤمنين والفاسقين ثم وصف الفاسقين فقال لن يضروكم الا اذى الآية ووصف المؤمنين فقال امة قائمة
الآية وهو مردود على اول الكلام وهذا اختيار محمد بن جرير الطبري والزجاج وان شئت جعلت قوله من اهل الكتاب ابتداء لان ذكر الفريقين قد جرى ثم قال ليس هذان الفريقان سواء ثم ابتداء
فقال من اهل الكتاب يقال فلان وفلان سواء اي متساويان وهم سواء لانه مصدر لايثنى ولايجمع امة قائمة يعني عادلة مطيعة دائمة على الطاعة يتلون آيات الله اي يقرؤون كتاب الله
وقال مجاهد يتبعون آيات الله آناء الليل ساعاته الواحد اني مثل نحي واختلف المفسرون هل هذه التلاوة في الليل ام لا على قولين ا انها معينة ثم فيها ثلثة اقوال ا انها صلوة العشاء
قاله ابن مسعود ومجاهد و ب انها ما بين المغرب والعشاء رواه سفيان عن منصور و ج جوف الليل قاله السدي و ب انها ساعات الليل من غير تعيين قاله قتادة وهم يسجدون قيل هو كناية
عن الصلوة لان التلاوة لاتكون في الركوع والسجود قاله مقاتل والفراء والزجاج نظيره قوله ويسجدون اي يصلون وفي الفرقان واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن اي صلوا وفي النجم فاسجدوا لله
وقيل هو السجود المعروف وليس المراد انهم يتلون في حال السجود فتكون الواو واو عطف لا واو حال ولكنهم جمعوا الامرين التلاوة والسجود وقيل معناه وهم يخضعون لان اصل السجود
الخضوع والتذلل وقال عطاء نزلت في اربعين رجلا من اهل نجران من العرب واثنين وثلثين رجلا من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام وصدقوا محمدا
عليه السلام وكان من الانصار فيهم عشرة قبل قدوم النبي عليه السلام المدينة منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة ومحمود بن مسلمة كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة
ويقومون بما عرفوا من شرائع الحنيفية حتى جاءهم الله بالنبي عليه السلام فاتبعوه وصدقوه يؤمنون بالله اي يصدقون ويامرون بالمعروف اي بالاسلام وينهون عن المنكر اي الشرك
ويسارعون في الخيرات اي يبادرونها خوف الفوت بالموت وقيل يعملون غير متثاقلين فيها فالرغبة محمودة والعجلة مذمومة والفرق التقدم فيما ينبغي ان يتقدم فيه والعجلة التقدم فيما
لاينبغي ان يتقدم فيه وكذلك الاناة محمودة والابطاء مذموم وما تفعلوا من خير فلن تكفروه قرا الاعمش وحمزة والكسائي وحفص بالياء فيهما اخبارا عن الامة القائمة وهي قراءة
ابن عباس واختيار ابي عبيد وقرا الباقون بالتاء فيهما على الخطاب لقوله كنتم خير امة الآية وهو اختيار ابي حاتم وكان ابو عمرو يرى القراءتين جميعا بالتاء والياء ومعنى الآية وما تفعلوا
من خير فلن تعدموا ثوابه بل تجازون عليه فجعل منع الثواب كفرانا كما جعل ثواب الطاعة شكرا من الله والله عليم بالمتقين بشارة للمتقين بجزيل الثواب ودلالة على انه لايفوز الا اهل التقوى

إن الذين كفروا الآية سبق تفسيره مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال أحدها في نفقات الكفار وصدقاتهم قاله مجاهد والثاني في نفقة سفلة اليهود على علمائهم قاله مقاتل والثالث في نفقة المشركين يوم بدر وأحد على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم قاله يمان والرابع في نفقة المنافقين مع المؤمنين في حرب المشركين على جهة النفاق ذكره الماوردي والقشيري وفي الكلام إضمار أي مثل إتلاف ما ينفقون كمثل ريح فيها صر قيل الصر هو البرد الشديد قاله الأكثرون وقيل الصر يعني فيها صوت ونار قاله ابن كيسان وإنما وصفت النار بأنها صر لتصويتها عند الالتهاب ويحكى عن ابن عباس أنه قال الصر السموم الحارة التي تقتل ومنه خلق الله الجان فإن قيل إذا كان الصر الريح الباردة فكيف قال كمثل ريح فيها صر فالجواب أن الصر صفة للريح يعني بها كما يقال برد بارد على المبالغة أصابت حرث قوم أي زرع قوم ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي ومنع حق الله تعالى وقيل ظلموا أنفسهم بأن زرعوا في غير وقت الزرع وفي غير موضعه أعلم الله تعالى أن ضرر نفقاتهم عليهم كضرر هذه الريح على هذا الزرع وما ظلمهم الله يعني وما ظلم الله المنفقين حيث لم يقبل نفقاتهم ولكن ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها على وجه تستحق القبول وما ظلم أصحاب الحرث ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقيل ولكن بشدة التعذيب ولكن أنفسهم يظلمون ظلمهم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم خبالا الآية الكل الزجر عن الركون إلى الكفار قال ابن عباس ومجاهد نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يصادقون المنافقين ويواصلون رجالا من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة والحلف والرضاع فنهوا عن مباطنتهم وعن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة الآية قال هم الخوارج والبطانة مصدر يوضع موضع الاسم فيسمى بها الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث وبطانة الرجل ووليجته خصيصه وصفيه الذي يفضي إليه بسره ثقة به تشبيها له بما يلي بطنه من ثيابه ومنه بطانة الثوب لأنها تلي البطن ثم ذكر العلة في النهي عن مباطنتهم وعرفهم ما هم عليه من الغش والخيانة فقال تعالى لا يألونكم خبالا أي لا يقصرون ولا يتركون جهدهم وطاقتهم في مضرتكم وفساد أحوالكم والخبال الفساد والشر يقال رجل مخبول ومخبل أي أفسد الله الحق فتعطلت عليه جوارحه وقال تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا والخبال منصوب على المفعول الثاني لأن الألف يتعدى إلى مفعولين وإن شئت على المصدر أي يخبلونكم خبالا وإن شئت بنزع الخافض أي بالخبال كما يقال أوجعته ضربا ودوا ما عنتم ما هاهنا بمنزلة المصدر المعنى ودوا عنتكم وهو دخول المشقة على الإنسان والعنت المشقة وعنت الرجل إذا صار إلى مشقة وعنت الرجل أيضا إذا أثم قد بدت البغضاء من أفواههم قراءة العامة بدت بالتاء لتأنيث البغضاء وقرأ عبد الله بدا بالتذكير لتقدم الفعل ولأن معنى البغضاء البغض والبغض والبغضاء كالضر والضراء فالبغضاء مصدر مؤنث ومعنى الآية قد ظهرت أمارة العداوة من أفواههم بالشتم والوقيعة في المسلمين وقيل باطلاع المشركين على أسرار المؤمنين وقيل هو مثل قوله تعالى ولتعرفنهم في لحن القول وما تخفي صدورهم أي من العداوة والخيانة أكبر أي أعظم مما ظهروا قال القاضي أبو يعلى وغيره في هذه الآية دلالة على أنه لا يجوز الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العمالات والكتبة قال صلى الله عليه وسلم لا تستضيئوا بنار المشركين أي لا تستشيروا المشركين في شيء من أموركم وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية وقال عياض وفد أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال إن عندنا كاتبا حافظا نصرانيا من حاله كيت وكيت فقال ما لك قاتلك الله أما سمعت قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية وقوله لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء هلا اتخذت حنيفا قال قلت له دينه ولي كتابته قال لا أكرمهم إذ أهانهم الله ولا أعزهم إذ أذلهم الله ولا أدنيهم إذ أقصاهم الله ها أنتم أولاء قال الفراء العرب تفرق بين ها وبين ذا إذا ذكرت معه مكنيا فيقول ها أنا ذا ولا تقول ها أنا وكذا يقولون ها أنتم أولاء وها أنتم هؤلاء جادلتم وقال الزجاج ها تنبيه دخل على أنتم وأنتم كناية للمخاطبين من الذكور وأولاء اسم للجمع المشار إليه تحبونهم في معنى محبة المؤمنين لهم أربعة أقوال أحدها أنها الميل إليهم بالطبع لموضع القرابة والرضاع والجوار ولا يحبونكم لما بينكم من مخالفة الدين هذا قول أكثر المفسرين والثاني أنها بمعنى الرحمة لهم لما يعملون من المعاصي التي يجب بها العقاب وهذا المعنى منقول عن قتادة والثالث أنها لموضع إظهار المنافقين الإيمان ولا يعلمون ما في قلوبهم قاله أبو العالية ومقاتل والرابع أنها بمعنى إرادة الإسلام لهم وهو خير الأشياء ولا يحبونكم لأنهم يريدونكم على الكفر قاله المفضل والزجاج وتؤمنون بالكتاب كله يعني الكتب كلها وهم لا يؤمنون بكتابكم والكتاب اسم جنس وإذا لقوكم قالوا آمنا هذه حالة المنافقين وقال مقاتل هم اليهود وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ فيه تقديم وتأخير أي عضوا الأنامل من الغيظ عليكم والأنامل أطراف الأصابع والغيظ الحنق لما يرون من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وعض الأنامل من فعل الغضبان الذي فاته ما لا يقدر عليه أو نزل به ما لا يقدر على تغييره قل موتوا بغيظكم أمر الله نبيه أن يدعو عليهم بهذا وهو أن يدوم غيظهم إلى أن يموتوا وقيل أي أخبرهم أنهم لا يدركون ما يأملون فإن الموت دون ذلك إن الله عليم بذات الصدور أي بما فيها من خير وشر وذات تأنيث ذو ثم إذا وقفت على ذات فمنهم من يقف على التاء لكثرة جريان ذات على اللسان ومنهم من يرد إلى الهاء التأنيث كما تقول مسلمة إن تمسسكم حسنة تسؤهم قرأ السلمي بالياء والباقون بالتاء قال قتادة الحسنة هي الألفة والجماعة والسيئة الفرقة والاختلاف وإصابة طرف من المسلمين وقال ابن قتيبة الحسنة النعمة والسيئة المصيبة وإن تصبروا على أذاهم وقيل على أمر الله قاله مقاتل لا يضركم كيدهم احتيالهم وأصله المشقة والكيد حيلة لطيفة يقرب وقوع المكيد به فيها وهو من فعل كائد يفعل شيئا ضمن الله للمؤمنين النصرة إن صبروا وأعلمهم أن عداوتهم وكيدهم غير ضائر قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب لا يضركم بكسر الضاد خفيفة واختاره أبو حاتم يقال ضاره يضيره ضيرا مثل باع يبيع بيعا ودليله قوله تعالى لا ضير وهو جزم على جواب الجزاء وقرأ [illegible] بضم الضاد وجزم الراء خفيفة من ضار يضور وقرأ الباقون بضم الضاد والراء مشددة واختاره أبو عبيد وهو من ضر يضر ضرا مثل رد يرد ردا إن الله بما يعملون محيط أي عالم به لا يخفى عليه شيء قرأ الأعمش وأبو سهل بالتاء وقرأ الباقون بالياء وإذ غدوت من أهلك الآية قال المفسرون في الكلام تقديم وتأخير تقديره ولقد نصركم الله ببدر وإذ غدوت من أهلك واختلفوا في هذا اليوم الذي عنى تعالى وإذ غدوت من أهلك فقال الحسن هو يوم بدر وقال مقاتل هو يوم الأحزاب وقال سائر المفسرين هو يوم أحد وهو أثبت يدل عليه قوله في عقبه إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا وهذا إنما كان يوم أحد باتفاق العلماء غدا صلى الله عليه وسلم أول النهار من أهله من منزل عائشة رضي الله عنها إلى أحد فجعل يصف أصحابه للقتال وهو يمشي على رجليه وهو يقول تقدم يا فلان تأخر يا فلان تبوئ المؤمنين قرأ يحيى بن وثاب تبوي خفيفة غير مهموزة من أبوى يبوي مثل أرعى يرعي وقرأ الباقون مهموزا مشددا يقال بوأته منزلا أي أنزلته إياه والمباءة المنزل قال تعالى أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا مقاعد للقتال أي مواطن ومساكن قال تعالى في مقعد صدق وقال تعالى وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع وقرأ العقيلي مقعدا للقتال والله سميع عليم أي سميع قولكم عليم بما في ضمائركم وذلك أنه عليه السلام استشار أصحابه في الخروج إلى أحد فمنهم من أشار عليه بالمقام في المدينة ومنهم من أشار عليه بالخروج إليهم فقال تعالى أنا أسمع ما يقوله المشيرون وأعلم ما يضمرون قال المسور بن مخرمة قلت لعبد الرحمن بن عوف أي خال أخبرني عن قصتكم يوم أحد قال اقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجد قصتنا وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين إلى قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا أي تجبنا وتضعفا وتتخلفا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهما بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى أحد في ألف رجل وقيل في تسعمائة وخمسين رجلا فقال وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحد عقبت القتال ثلاثة آلاف فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحد وقد وعد أصحابه الفتح إن صبروا فلما بلغوا الشوط اعتزل عبد الله بن أبي بثلث الناس فرجع في ثلاثمائة فقال ما نقتل أنفسنا وأولادنا فتبعهم أبو جابر السلمي فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله بن أبي لو نعلم قتالا لاتبعناكم وهمت بنو سلمة وبنو حارثة بالانصراف مع عبد الله بن أبي فعصمهم الله ولم ينصرفوا ومضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرهم الله عظيم نعمته بعصمته فقال إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما أي ناصرهما وحافظهما وقرأ ابن مسعود والله وليهم لأن الطائفتين جمع كقوله تعالى هذان خصمان اختصموا في ربهم وعلى الله فليتوكل المؤمنون التوكل تفعل من وكل أمره إليه أي اعتمد في كفايته عليه قال ابن عباس التوكل الثقة بالله قال ابن فارس هو إظهار العجز والاعتماد على غيرك وهم الطائفتين بالانصراف لم يكن عن ضعف دين ولكن كان من الجبن وهو بمعنى الفشل فأما ابن أبي فكان انصرافه من النفاق ثم قيل كان هذا الهم من الطائفتين بعد الخروج وقيل أرادوا التقاعد عن الخروج وكان ذلك صغيرة منهم وقيل كان حديث نفس خطر بالهم فأطلع الله نبيه عليه ولقد نصركم الله ببدر قال الشعبي هي بئر لرجل اسمه بدر صاحبها وقيل هو اسم المكان الذي التقوا عليه من غير إضافة إلى اسم صاحبه ذكره الواقدي عن أشياخه قال الضحاك بدر ماء عن يمين طريق مكة بين مكة والمدينة

فصل مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه ستة وعشرون غزاة فأول غزوة غزاها غزوة الأبواء ثم غزوة بواط ثم غزوة العشيرة ثم غزوة بدر الأولى ثم غزوة بدر الكبرى ثم غزوة بني سليم ثم غزوة السويق ثم غزوة ذي أمر ثم غزوة أحد ثم غزوة نجران ثم غزوة أسد ثم غزوة بني النضير ثم غزوة ذات الرقاع ثم غزوة بدر الآخرة ثم غزوة دومة الجندل ثم غزوة الخندق ثم غزوة بني قريظة ثم غزوة بني لحيان ثم غزوة ذي قرد ثم غزوة بني المصطلق ثم غزوة الحديبية ثم غزوة خيبر ثم غزوة فتح مكة ثم غزوة حنين ثم غزوة الطائف ثم غزوة تبوك هؤلاء الغزوات قاتل منها في تسع غزوات غزوة بدر الكبرى وهو يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة وأحد في شوال سنة ثلاث والخندق وبني قريظة في شوال سنة أربع وبني المصطلق وبني لحيان في شعبان سنة خمس وخيبر سنة ست والفتح في رمضان سنة ثمان وحنين والطائف في شوال سنة ثمان وأول غزوة غزاها بنفسه وقاتل فيها بدر وآخرها تبوك

فصل في عدد سراياه صلى الله عليه وسلم قال بعضهم كانت السرايا ستا وثلاثين وهي غزوة عبيدة بن الحارث إلى أحياء أسفل من ثنية المرة وهو ماء بالحجاز وغزوة حمزة بن عبد المطلب إلى ساحل البحر من ناحية العيص وغزوة سعد بن أبي وقاص الخرار من أرض الحجاز وغزوة عبد الله بن جحش إلى نخلة وغزوة زيد بن حارثة إلى القردة ماء من مياه نجد وغزوة مرثد [illegible] الرجيع وغزوة المنذر بن عمرو وغزوة أبي عبيدة بن الجراح إلى ذي القصة من طريق العراق وغزوة عمر بن الخطاب تربة من أرض بني عامر وغزوة علي بن أبي طالب اليمن وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي وغزوة علي بن أبي طالب أيضا إلى بني عبد الله بن سعد من أهل فدك وغزوة ابن أبي العوجاء السلمي أرض بني سليم أصيب بها هو وأصحابه جميعا وغزوة عكاشة بن محصن الغمر وغزوة أبي سلمة بن عبد الأسد قطن ماء من مياه بني أسد وغزوة محمد بن مسلمة إلى القرطاء من هوازن وغزوة بشير بن سعد إلى بني مرة بفدك وغزوة بشير بن سعد أيضا إلى حنين بلد من أرض خيبر وغزوة زيد بن حارثة الجموم من أرض بني سليم وغزوة زيد بن حارثة أيضا جذام من أرض خشين وغزوة زيد بن حارثة أيضا الطرف من طريق العراق وغزوة زيد بن حارثة أيضا إلى وادي القرى لقي بني فزارة وغزوة عبد الله بن رواحة خيبر مرتين وغزوة عبد الله بن عتيك إلى خيبر فأصاب بها أبا رافع وغزوة محمد بن مسلمة وأصحابه إلى كعب بن الأشرف فقتلوه وغزوة عبد الله بن أنيس إلى خالد بن سفيان الهذلي وهو بنخلة يجمع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليغزوه فقتله وغزوة بئر معونة وغزوة الأمراء زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة إلى مؤتة من أرض الشام وغزوة كعب بن عمير الغفاري بذات أطلاح من أرض الشام فأصيب هو وأصحابه وغزوة عيينة بن حصن بني العنبر من تميم وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث أرض بني مرة فأصاب بها مرداس بن نهيك حليفا لهم من جهينة قتله أسامة بن زيد وهو الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم لأسامة فيه من لك بلا إله إلا الله وغزوة عمرو بن العاص ذات السلاسل وغزوة ابن أبي حدرد وأصحابه إلى بطن إضم وغزوة ابن أبي حدرد إلى الغابة وغزوة الخبط إلى سيف البحر وعليهم أبو عبيدة بن الجراح وغزوة عبد الرحمن بن عوف

وأنتم أذلة في موضع الحال أي في أعين العدو وفي أنفسكم لقلة عددكم وسلاحكم وضعف حالكم والأذلة جمع الذليل كالأجربة في جمع جريب قال علي كرم الله وجهه لم يكن فارس يوم بدر غير المقداد بين الله تعالى أنهم لما لزموا الطاعة نصرهم الله مع قلة عددهم ولما يوم أحد نزل بهم ما نزل لمخالفة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وكان ما جرى عقوبة لهم فاتقوا الله أي اتقوا مخالفة أمره وعقابه لعلكم تشكرون أي ليقوموا بشكر نعمته إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم الآية اختلفوا في أي يوم كان ذلك على قولين أحدهما يوم بدر قال قتادة أمدهم الله يوم بدر بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف فذلك قوله تعالى إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين وقوله ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وقوله بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين فصبر المؤمنون يوم بدر واتقوا فأمدهم بخمسة آلاف من الملائكة على ما وعدهم قال الحسن فهؤلاء الخمسة آلاف ردء للمؤمنين إلى يوم القيامة وقال ابن عباس ومجاهد لم يقاتل الملائكة إلا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون وإنما يكونون عددا ومددا وقال الشعبي بلغ رسول الله والمسلمين يوم بدر أن كرز بن جابر يريد أن يمد المشركين فشق ذلك عليهم فأنزل الله هذه الآية ووعدهم أن هؤلاء إن أتوا أمدكم بخمسة آلاف فلم يأت أولئك واستغنى هؤلاء عن هذا الوعد والثاني أنه يوم أحد وعدهم الله المدد إن صبروا فلم يصبروا فلم يمدوا روي ذلك عن عكرمة والضحاك ومقاتل والأول أصح والكفاية مقدار سد الخلة والاكتفاء الاقتصار على ذلك وقرأ أبي ألا يكفيكم أي يعطيكم ويغنيكم والإمداد إعطاء الشيء بعد الشيء قال المفضل كل ما كان على جهة القوة والإعانة قيل فيه أمده يمده إمدادا وكل ما كان على جهة الزيادة قيل فيه مده يمده مدا ومنه قوله تعالى والبحر يمده وقال بعضهم المد في الشر والإمداد بالخير يدل عليه قوله تعالى ويمدهم في طغيانهم يعمهون وقوله تعالى ونمد له من العذاب مدا وقال في الخير أني ممدكم بألف وقال يمددكم ربكم بخمسة آلاف وقال وأمددناكم بأموال وبنين وقال أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين وقال وأمددناهم بفاكهة ولحم منزلين قرأ الأكثرون بتخفيف الزاي ودليله قوله تعالى لولا أنزل علينا الملائكة وقوله وأنزل جنودا لم تروها وقرأ الأعمش ومجاهد وطلحة بن مصرف وعمرو بن ميمون وابن عامر بالتشديد منزلين مفتوحة الزاي على التكثير وتصديقه قوله تعالى ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وقوله مسومين وتفسير الإنزال جعل الشيء من علو إلى سفل ثم قال بلى تصديق لوعد الله بالإمداد والكفاية إن تصبروا على لقاء العدو وتتقوا معصية الله ومخالفة نبيه ويأتوكم من فورهم هذا فيه قولان أحدهما أن معناه من وجههم وسفرهم قاله ابن عباس والحسن وقتادة وابن زيد ومقاتل والزجاج والثاني من غضبهم وغيظهم هذا لأنهم إنما غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا قاله عكرمة ومجاهد والضحاك قال ابن جرير من قال من وجههم أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر وأصل الفور غليان القدر يقال فارت القدر تفور فورا إذا غلت

[illegible]

فمكث عن ذلك نقل عن ابن مسعود وابن عباس وك ان سبعين من اهل الصفة خرجوا الى قبيلتين من بني سليم عصية وذكوان فقتلوا فدعا عليهم اربعين صباحا فنزلت الآية قال مقاتل
بن سليمان وك ان النبي عليه السلام لما راى حمزة ممثلا به قال لامثلن بكذا وكذا منهم والقصة انه لما كان يوم احد وقفت هند زوجة ابي سفيان والنسوة معها يمثلن بالقتلى من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدعن الاذان والانوف حتى اتخذت هند من ذلك قلائد واعطتها وحشيا وبقرت بطن حمزة فاخرجت كبده فلاكتها فلم تستطع بلعها فلفظتها ثم علت صخرة مشرفة
فصرخت شعر نحن جزيناكم بيوم بدر والحرب بعد الحرب ذات سعر ما كان عن عتبة لي من صبر ابي وعمي واخي وبكر شفيت نفسي وقضيت نذري شفيت وحشي غليل صدري
فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ما نزل باصحابهم من جدع الاذان والانوف وقطع المذاكير قالوا لئن ادالنا الله عليهم لنفعلن بهم كذلك فانزل الله هذه الآية قاله سعيد بن المسيب
والشعبي والواقدي وفي معنى الآية قولان آ ليس لك من استصلاحهم او عذابهم شيء و ب ليس لك من النصر والهزيمة شيء واللفظ وان كان عاما فالمراد به الخصوص تقديره ليس لك من الامر
بهم او لك شيء لان اسلامهم والدعوة له واللام في قوله لك بمعنى الى كقوله تعالى اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان اي الى وقوله تعالى الحمد لله الذي هدانا لهذا اي الى مثله او يتوب عليهم قال
الفراء في نصبه قولان ان شئت جعلته معطوفا على قوله ليقطع طرفا وان شئت جعلت او بمعنى حتى يعني ليس لك من الامر شيء حتى يتوب عليهم او يعذبهم وكما نفى الامر عن نبيه ذكر ان جميع
الامر له فقال ولله ما في السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء قال ابن عباس الذنب العظيم للموحدين ويعذب من يشاء من المشركين على الذنب الصغير والله غفور لاوليائه رحيم
بهم يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضاعفة في محل الحال اي مضاعفين ذلك او مضاعفة صفة لاضعافا هذا نهي عن اكل الربوا مع توبيخ ما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل
منهم اذا بلغ الدين محله طالبه فيقول اخر لي في الاجل وازيدك في الدين فيستغرق بالشيء الطفيف مال المحتاج ثم خوفهم فقال واتقوا النار التي اعدت للكافرين وفيه دليل على
ان النار مخلوقة رد على الجهمية لان المعدوم لا يكون معدا وانما خص الكافرين وان كان الفاسق يدخلها لان دخول الكافر النار مقطوع به والفاسق قد يغفر له فلا يدخلها وقيل انها نيران
منها ما اعدت للفاسقين ومنها ما اعدت للكافرين ومنها ما اعدت للمنافقين ومستحل الربوا كافر فيتعرض للنار التي اعدت للكافرين واطيعوا الله والرسول اي اتقوا النار بان
تطيعوا الله والرسول ومعناه معاتبة للذين عصوا رسول الله حين امرهم بحفظ اماكنهم يوم احد لعلكم ترحمون اي لكي ترحموا ولا تعذبوا وسارعوا الى مغفرة من ربكم كلهم اثبتوا الواو في وسارعوا
الا نافعا وابن عامر فانهما لم يذكراها وكذلك هي في مصاحف اهل المدينة والشام فمن قرا بالواو عطف على اطيعوا الله ومن حذفها فلان الجملة الثانية ملتبسة بالاولى فاستغنت عن
العطف وفي الآية حذف اي سارعوا الى ما يوجب المغفرة واختلفوا في الخلة الجالبة لهذه المغفرة فقال ابن عباس سارعوا الى الاسلام وقال ابو العالية وابن رزق الى الهجرة وقال

علي كرم الله وجهه الى اداء الفرائض وقال عثمان بن عفان الى الاخلاص وقال انس بن مالك الى التكبيرة الاولى من الصلوة وقال سعيد بن جبير الى الطاعة وقال يمان الى الصلوات
الخمس وقال الضحاك الى الجهاد وقال عكرمة الى التوبة وقال مقاتل الى الاعمال الصالحة وقال ابو بكر الوراق الى امتثال الاوامر والانتهاء عن النواهي وقال سهل بن عبد الله
الى السنة وقال بعضهم الى الجمع والجماعات والآية عامة في الجميع وجنة عرضها السموات والارض يعني والى جنة عرضها كعرض السموات والارض كقوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس
واحدة اي كبعث نفس واحدة ودليل هذا التاويل قوله في سورة الحديد وجنة عرضها كعرض السماء والارض يعني لو بسطت ووصل بعضها الى بعض كانت الجنة في عرضهن وانما خص
العرض على المبالغة لان طول كل شيء في الغالب يكون اكثر من عرضه تقول هذه صفة عرضها فكيف طولها يدل عليه قول الزهري انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه الا الله وهذا كقوله
متكئين على فرش بطائنها من استبرق فوصف البطانة باحسن ما يعلم من الزينة اذ معلوم ان الظواهر يكون احسن وانفس من البطائن وقال اكثر اهل المعاني لم يرد العرض الذي
هو ضد الطول وانما اراد سعتها وعظمها والعرب تقول بلاد عريضة اي واسعة قال الشاعر شعر كان بلاد الله وهي عريضة على الخائف المطلوب كفة حابل اي واسعة وهذا
على التمثيل لا انها كالسموات والارض لا غير معناه كعرض السموات السبع والارضين السبع في ظنكم اذ لم يكن في ظنهم اعرض من السموات والارضين وهذا كقوله خالدين فيها ما دامت
السموات والارض اي في ظنكم والاعمار المعتادة وقيل جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الى عمر بن الخطاب فقال ارايت قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض فاين يكون
النار فقال سبحان الله ارايت الليل اذا جاء اين يكون النهار ارايت النهار اذا جاء اين يكون الليل وسئل انس بن مالك عن الجنة افي الارض هي ام في السماء فقال واي ارض و
سماء تسع الجنة قيل فاين هي فقال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يعدون ان الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارضين السبع قال القشيري
قول المسلمين ان الجنة في السماء معناه انها في جهة علو لا ان السماء يحتوي عليها ولا يبعد ان الله يخلق فوق السموات ما هو اكبر من السموات باضعاف وليس يستحيل في العقل ان يكون
وراء السموات والارض بقاع مخلوقة فيها الجنة والنار اعدت للمتقين الشرك والفواحش ثم وصفهم فقال الذين ينفقون في السراء والضراء قال ابن عباس في اليسر والعسر
وسمي اليسر سرا لانه يسر الانسان وسمي العسر ضرا لانه يضر الانسان فاول خلق من اخلاقهم الموجبة لهم الجنة انما ذكر السخا روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال الجنة دار الاسخياء وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد
من الجنة بعيد من الناس قريب من النار ولجاهل سخي احب الى الله من عالم بخيل وعن انس بن مالك انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة اغصانها في
الدنيا من تعلق بغصن من اغصانها قادته الى الجنة والبخل شجرة في النار اغصانها في الدنيا من تعلق بغصن من اغصانها قادته الى النار والكاظمين الغيظ يقال كظم غيظه اذا سكت
عليه ولم يظهره بقول ولا فعل قال المبرد تاويله انه كتمه على امتلائه منه واصل الكظم حبس الشيء عند امتلائه يقال كظمت القربة اذا ملاتها ماء وشددته قيل رجل كظيم ومكظوم
اذا كان ممتليا غما وحزنا قال الله تعالى وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم روى معاذ بن انس عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه
دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق فيخيره في الحور العين يزوجه منهن ما شاء وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما تجرع عبد جرعة افضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها
ابتغاء وجه الله تعالى ويقال من كظم غضبه هذ من اغضبه وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يباعدني عن غضب الله قال ان لا تغضب شعر
واذا غضبت فكن وقورا كاظما للغيظ تبصر ما تقول وتسمع فكفى به شرفا تصبر ساعة يرضى بها عنك الاله وترفع وذكر ان الاحنف بن قيس شتمه رجل فلم يجبه فلما انتهى الى منزله قال
الاحنف ان كان قد بقي عندك شيء فقله فان صبيان الحي فيهم حمق واخاف ان تتاذى منهم وشتم رجل لعمرو بن عبيد فقيل له لم لم تجبه فقال لم اعرف شيئا من مساويه وكرهت ان
ابهته بما ليس فيه والعافين عن الناس فيه قولان آ انه العفو عن المماليك قاله ابن عباس والربيع والكلبي و ب انه على الاطلاق اي يعفون عن كل من ظلمهم واساء اليهم قاله زيد بن اسلم
ومقاتل قال عليه السلام ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت وعن ابي هريرة ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في مجلس فجا رجل فوقع في ابي بكر وهو ساكت والنبي عليه السلام يتبسم ثم رد ابو بكر بعض الذي قال فغضب النبي عليه السلام فقام فلحقه ابو بكر فقال يا رسول الله يشتمني وانت
تتبسم ثم رددت عليه بعض ما قال فغضبت وقمت فقال انك حين كنت ساكتا كان ملك معك يرد عليه فلما تكلمت وقع الشيطان فلم اكن لاقعد في مقعد فيه الشيطان يا ابا بكر ثلث
حق تعلم انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا اعزه الله بها نصره وليس عبد يفتح باب مسئلة يريد بها كثرة الا زاده الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية او صلة الا زاده الله بها كثرة وقال
عروة بن الزبير رحمه الله شعر لن يبلغ المجد اقوام وان كرموا حتى يذلوا وان عزوا لاقوام ويشتموا فترى الالوان مشرقة لا عفو ذل ولكن عفو احلام والله يحب المحسنين قال مقاتل
يعني بهذه الاشياء احسان ومن عمل ذلك فهو المحسن وقال الحسن الاحسان ان تعم والتحقق كالشمس والريح والمطر وقال سفيان الثوري الاحسان ان تحسن الى من اساء اليك
فان الاحسان الى المحسن متاجرة كنقد السوق خذ شيئا وهات وقال سري السقطي الاحسان ان تحسن وقت الامكان فليس في كل وقت يمكنك الاحسان انشد ابو العباس
عبد الله شعر ليس في كل ساعة واوان تتهيا صنائع الاحسان فاذا امكنت فبادر اليها حذرا من تعذر الامكان وقال قتادة ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قوة رجل فقال
الا اخبركم باشد منه رجل شتمه اخوه فغلب نفسه وشيطانه وشيطان صاحبه ثم قال ايعجز احدكم ان يكون مثل ضمضم كان اذا اصبح يقول اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك وعن انس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت قصورا مشرفة على الجنة فقلت يا جبريل لمن هذه فقال للكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة
يجوز ان يكون معطوفا على الذين ينفقون ويجوز ان يكون ابتداء ويكون اولئك مبتدا ثانيا وجزاؤهم ثالثا ومغفرة خبر الثالث والجميع خبر الذين وذكر جواب اذا وفي سبب نزولها
ثلثة اقوال آ انها نزلت في نبهان التمار كنيته ابو مقبل اتته امراة حسناء تشتري منه تمرا فقال هذا التمر ليس بجيد وفي البيت اجود منه فهل لك فيه فقالت نعم فذهب بها الى بيته فضمها
الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم على ذلك فاتى النبي عليه السلام فذكر له ذلك فنزلت هذه الآية رواه عطاء عن ابن عباس و ب ان انصاريا وثقفيا آخا النبي عليه السلام بينهما
فخرج الثقفي مع النبي عليه السلام في بعض مغازيه وكان الانصاري يتعاهد اهل الثقفي فجاء ذات يوم فابصر المراة قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها فدخل ولم يستاذن وذهب ليلثمها فوضعت
كفها على وجهها فقبله ثم ندم فادبر راجعا فقالت سبحان الله خنت امانتك فخرج يسيح في الجبال ويتوب من ذنبه فلما قدم الثقفي اخبرته المراة فخرج يطلبه فوافقه ساجدا يقول ذنبي ذنبي
فقال يا فلان انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسله عن ذلك لعل الله يجعل ذلك منه مخرجا فرجع الى المدينة فنزلت هذه الآية بتوبته رواه ابو صالح عن ابن عباس وذكره مقاتل والكلبي
و ج ان المسلمين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنو اسرائيل كانت على الله اكرم منا كان احدهم اذا اذنب اصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة بابه اجدع انفك افعل كذا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانزل الله هذه الآية فقال رسول الله الا اخبركم بخير من ذلك فقرا هذه الآية والتي قبلها قال ابن مسعود حق لفاحشة صفة لاسم متروك تقديره والذين اذا فعلوا فعلة فاحشة يعني قبيحة
خارجة عما اذن الله فيه واصل الفحش القبح والخروج عن الحد قال السدي يعني بالفاحشة ههنا الزنا يدل عليه ما روى حماد عن ثابت عن جابر والذين اذا فعلوا فاحشة قال زنا القوم
ورب الكعبة او ظلموا انفسهم بالمعصية وقال مقاتل والكلبي هو ما دون الزنا من قبلة او نظرة فيما لا يحل وقيل فعلوا فاحشة الكبائر او ظلموا انفسهم بالصغائر وقيل فعلوا
فاحشة فعلا او ظلموا انفسهم قولا وقيل او بمعنى الواو اي وظلموا انفسهم كقوله تعالى او يزيدون ذكروا الله قال الضحاك ذكروا العرض الاكبر على الله وقال مقاتل والواقدي
تفكروا في انفسهم ان الله سائلهم عنه وقال مقاتل بن حيان ذكروا الله باللسان عند الذنوب فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله من مبتدا ويغفر خبره والا الله
فاعل يغفر او بدل من الضمير فيه ولم يصروا على ما فعلوا اصل الاصرار الثبات على الشيء واختلف المفسرون في معنى الاصرار فقال اكثرهم معناه لم يقيموا ولم يمضوا عليه ولكنهم
تابوا وقال الحسن اتيان العبد ذنبا عمدا اصرار حتى يتوب وقال السدي الاصرار السكوت وترك الاستغفار وقال صلى الله عليه وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم
سبعين مرة وقال علي كرم الله وجهه حدثني ابو بكر وصدق ابو بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضا فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك
الذنب الا غفر له وقرا هاتين الآيتين ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الآية وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كبيرة بكبيرة
مع الاستغفار ولا صغيرة بصغيرة مع الاصرار وهم يعلمون فيه ثلاثة اقوال احدها يعلمون ان الاصرار يضر وان تركه اولى من التمادي فيه قاله ابن عباس والحسن والثاني يعلمون ان الله يتوب على من
تاب قاله مجاهد وابو عمارة يدل عليه ما روى ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل انه قال من علم اني ذو قدرة على ان اغفر له غفرت له ولا ابالي والثالث يعلمون انهم
قد اذنبوا قاله السدي اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم اجر العاملين اي نعم اجرهم المغفرة فحذف وقيل هذا متصل بقصة احد
اي من فر ثم تاب ولم يصر فله مغفرة الله اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى ما اقل حياء من طمع في جنتي بغير عمل يا موسى كيف اجود برحمتي على من بخل بطاعتي وقال
شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وقال ثابت البناني بلغني ان ابليس بكى حين نزلت هذه الآية والذين اذا فعلوا فاحشة الى آخرها قد خلت من قبلكم سنن السنن
جمع سنة وهي الطريقة وسنة الله امره ونهيه وحكمه والخلو الانفراد ومنه المكان الخالي والخلية الناقة التي نحر ولدها فبقيت منفردة وما مضى من الزمان فقد انفرد عما ياتي بعده يقال
خلا واختلفوا في قوله سنن فقال ابو زيد امثال وقال المفضل امم والسنة الامة قال الشاعر ما عاين الناس من فضل كفضلكم ولا راوا مثلكم في سالف السنن وقال ابن
عباس اهل سنن وشرائع فانظروا ما صنعنا بالمكذبين منهم وقال مجاهد قد خلت من قبلكم سنن بالهلاك فيمن كذب قبلكم فسيروا في الارض دخلت الفاء في سيروا لان المعنى على الشرط
ان شككتم فسيروا وكيف خبر كان وعاقبة اسمها وفي السير قولان احدهما انه السير في السفر قاله الزجاج اذا سرتم في اسفاركم عرفتم اخبار الهالكين بتكذيبهم والثاني انه التفكر فانظروا اي
اعتبروا كيف كان عاقبة اي آخر امر المكذبين هذا بيان للناس فيه قولان احدهما انه القرآن قاله الحسن وقتادة ومقاتل والثاني انه شرح اخبار الامم السالفة قاله ابن اسحق والبيان
الكشف عن الشيء قال الشعبي هذا بيان للناس عامة من العمى وهدى من الضلالة وموعظة من الجهل للمتقين خاصة لانهم المنتفعون بها ولا تهنوا ولا تحزنوا الماضي وهن
وحذفت الواو في المضارع لوقوعها بين ياء وكسرة والوهن الضعف في العمل وفي العظم يقال وهن يهن وهنا ووهن وهنا بكسر الهاء في الماضي فهو واهن في العمل وموهون في البدن
ووهنه الله فهو موهون مثل احمه فهو محموم وازكمه فهو مزكوم وهذا تعزية وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين من الله تعالى لما نالهم يوم احد من القتل والجرح وحث
منه اياهم على قتال عدوهم ونهي لهم عن العجز والفشل فقال ولا تهنوا عن قتال العدو بما نالكم يوم احد ولا تحزنوا على ظهور اعدائكم وعلى ما اصابكم من الهزيمة وفاتكم من الغنيمة
وكان قد قتل يومئذ خمسة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن جحش ابن عمة النبي عليه السلام وعثمان بن
شماس وسعد مولى عتبة ومن الانصار سبعون رجلا وانتم الاعلون واحدها اعلى حذفت منها الالف لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها والمعنى وانتم الاعلون بالحجة في الدنيا والآخرة
ولكم الغلبة فيما بعد ان كنتم مؤمنين يعني اذ كنتم ولانكم مؤمنين وقيل ان كنتم بقضاء الله تعالى ومعناه مؤمنين وقيل العلو لكم ان دمتم على الايمان في المستانف وقيل اي لا تهنوا
ان كنتم مؤمنين وانتم الاعلون فهو اعتراض بوعد ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال راشد بن سعد انصرف النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد كئيبا حزينا وجعلت المراة
تجيء بزوجها وابنها مقتولين فقال عليه السلام اهكذا تفعل برسولك فانزل الله هذه الآية فاما المس فهو الاصابة قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو قرح بفتح القاف وقرا حمزة والكسائي
وابو بكر عن عاصم بضم القاف واختلفوا هل معنى القراءتين واحد ام لا فقال ابو عبيدة القرح بالفتح الجراح واحدتها قرحة وبالضم الم الجراح وقال الزجاج هما بمعنى واحد كالجهد
والجهد والمعنى لا تهنوا فانكم ان اصابكم جرح يوم احد فقد اصاب المشركين يوم بدر وهو قوله فقد مس القوم قرح مثله وهذا معنى ان قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار والذي
اصابكم تمحيص وما اصابهم عقوبة ونظيره قوله تعالى ولا تهنوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تالمون فانهم يالمون كما تالمون وترجون من الله ما لا يرجون وتلك مبتدا والايام خبره نداولها
جملة في موضع الحال والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز ان يكون الايام بدلا او عطف بيان ونداولها الخبر ويقرا يداولها بالياء والمعنى لا تهنوا فالحرب سجال وانا نداول الايام بين
الناس فاديل الكافر من المؤمن تغليظا للمحنة والابتلاء ولو كانت الغلبة للمؤمنين ابدا لصاروا كالمضطرين الى ان يعلموا ان الحق ما هم عليه وحكم الرب تعالى ان لا يكون المعارف ضرورية وقيل
ينتقم تارة من الكافر بقذف الرعب في قلبه ونصر المسلم بطاعته وتارة برفع الخوف عن قلب الكافر وينتقم من المسلم بمعصيته فينتقم من الفريقين اذا عصوا ولكن انتقامه
من المؤمن تمحيص له ومن الكافر تمحيق وعلى الجملة فلا علة لصنعه والمقصود ان يبين ان الدنيا لا بقاء لها لا لسرورها ولا لحزنها فليرغب في النعيم الآخر وفي موضع آخر وكان حقا
علينا نصر المؤمنين يعني بالحجة وفي اغلب الاحوال والدولة الكرة يقال ادال الله زيدا من عمرو اي جعل الكرة له عليه واصله نقل الشيء من مكان الى مكان يقال تداولته الايدي اي
تناقلته ومنه قوله تعالى كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم اي يتداولونها ولا يجعلون للفقراء فيها حظا وقيل على كرم الله وجهه يومئذ وفيه نيف وستون جراحة من طعنة وضربة
ورمية فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسحها وهي تلتئم باذن الله كان لم تكن قال ابن عباس لما كان يوم احد صعد ابو سفيان الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
انه ليس لهم ان يعلونا قال فمكث ابو سفيان ساعة ثم قال اين ابن ابي كبشة اين ابن ابي قحافة اين ابن الخطاب فقال عمر رضي الله عنه هذا رسول الله وهذا ابو بكر وها انا عمر
قال ابو سفيان يوم بيوم والايام دول والحرب سجال فقال عمر لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار فقال انكم لتزعمون ذلك فقد خبنا اذا وخسرنا وليعلم الذين آمنوا
اي وليعلم الله تداولها فاللام صلة لفعل مضمر وقيل التقدير ليتعظوا وليعلم الله وقيل الواو زائدة والمعنى ليعلم ذلك واقعا منهم كما علمه غيبا لان المجازاة انما تقع بما يعلمه موجودا لا بما علمه غيبا

وقال ابن عباس معنى العلم ههنا الرؤية ويتخذ منكم شهداء اي ويكرم قوما بالشهادة قال ابو الضحى نزلت في قتلى احد وقال ابن جريج كان المسلمون يقولون ربنا ارنا يوما كيوم
بدر نلتمس فيه الشهادة فاتخذ منهم شهداء يوم احد وخرجت امراة يوم احد تستخبر الخبر فاذا قتيلان على بعير فقالت من هذان فقالوا فلان وفلان لزوجها وابنها فقالت ما فعل رسول الله
قالوا حي هو عليه السلام قالت فلا ابالي يتخذ الله من عباده شهداء فنزلت هذه الآية مثل قولها والشهداء جمع شهيد وسمي القتيل شهيدا لان ارواحهم احضرت دار السلام وارواح غيرهم لا تصل
الى الجنة قبل قيام الساعة فالشهيد بمعنى الشاهد اي الحاضر للجنة وقيل ان الله وملائكته يشهدون له ان القتيل بالجنة فالشهيد بمعنى وقيل لانهم يشهدون مع الانبياء يوم القيامة على الامم
بما يكون منهم اجلالا لهم والله لا يحب الظالمين اي المشركين وفي هذا اشارة الى انه انما يديل الكافرين على المؤمنين لا لاجل انه يحبهم واذا اذال المؤمنين اذالهم نصرة لهم ومحبة وهذا ايام وليمحص
الله الذين آمنوا معطوف على وليعلم قال الزجاج جعل الله تعالى الايام مداولة بين الناس ليمحص المؤمنين ويمحق الكافرين وفي التمحيص قولان احدهما الابتلاء والاختبار وهذا قول
الحسن ومجاهد والسدي ومقاتل وابن قتيبة والثاني انه التنقية والتخليص وهذا قول الزجاج ومعنى قولهم محص عنا ذنوبنا اذهبها عنا فعلى القول الاول التمحيص ابتلاء المؤمنين
بما يجري عليهم من القتل والجرح وذهاب المال ويمحق الكافرين فيه اربعة اقوال احدها يهلكهم قاله ابن عباس والثاني يذهب دعوتهم قاله مقاتل والثالث ينقصهم ويقللهم قاله الفراء والرابع
يحبط اعمالهم ذكره الزجاج يقال محق الله الشيء فانمحق والمحق ام حسبتم ان تدخلوا الجنة الآية خطاب للذين انهزموا يوم احد وام ههنا منقطعة بمعنى بل اي بل احسبتم ان تدخلوا الجنة
كما دخلها الذين قتلوا وبقوا على الم الجراح والضرب من غير ان تسلكوا سبيلهم وتصبروا صبرهم وهو معنى قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم اي ولم يجاهدوا فيقع العلم به
ولما يعلم الله ذلك واقعا منكم ولما بمعنى لم الا ان فيه ضربا من التوقع تدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل وقوله تعالى ويعلم الصابرين انتصب على الصرف وهذا مثل لا تاكل السمك
وتشرب اللبن والتقدير لا يكن منك اكل السمك وان تشرب اللبن ومن امارات هذا المعنى انك لا يمكنك اعادة ما في الاول فلو قلت لا تاكل السمك ولا تشرب اللبن وقال الزجاج
الواو ههنا بمعنى حتى اي ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم حتى يعلم صبرهم وهذا مثل ما تقدم لانا قدرنا ثم ان وحتى ايضا تنصب باضمار ان لان قولك سرت حتى ادخلها معناه حتى ان ادخلها
غير انه لا يجوز اظهار ان مع حتى لانه لم يرد ذلك في كلامهم وقرا الحسن ويعلم بكسر الميم عطفا على الاول ومنهم من قرا بالضم على تقدير وهو يعلم ولقد كنتم تمنون الموت قال ابن عباس
لما اخبرهم الله تعالى على لسان نبيه عليه السلام ما فعل بشهدائهم يوم بدر من الكرامة رغبوا في ذلك فتمنوا قتالا يستشهدون فيه فيلحقون باخوانهم فاراهم الله يوم احد فلم يلبثوا ان انهزموا الا من شاء الله
منهم فنزلت فيهم ولقد كنتم تمنون الموت يعني القتال من قبل ان تلقوه اي من قبل ان تنظروا اليه يوم احد فقد رايتموه يومئذ قال الفراء وابن قتيبة اي رايتم اسباب الموت من السلاح
وغيره وانتم تنظرون فيه ثلاثة اقوال احدها ينظرون الى السيوف قاله ابن عباس والثاني انه ذكر للتوكيد لقوله فقد رايتموه لئلا يحمل على علم ليس معه عين كقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه فاكد لئلا
يظن انه الطائر الذي يراد به الاسراع في الشيء قاله الاخفش والثالث ان النظر بمعنى التفكر اي وانتم تتفكرون في تلك الحال كيف هي وفي الآية اضمار اي فقد رايتموه وانتم تنظرون فلم انهزمتم لانه
موضع العتاب فان قيل كيف جاز تمني الشهادة وفيه تمني غلبة الكفار على المسلمين قلنا لان غرض المتمني لا يذهب الا الى حصول الشهادة غير متعرض لغلبة الكفار على المسلمين وان كان يحتمله
وما محمد الا رسول قال المفسرون واصحاب المغازي كانت النصرة اولا للمسلمين يوم احد فلما اندفع المشركون بينا ابهم لجمعوا الى الغنيمة فتركوا القتال فعاد خالد بن الوليد وحمل على
المسلمين في خيل المشركين فعادت النصرة للمشركين وانهزم المسلمون ورمى عبد الله بن قميئة الحارثي رسول الله بحجر فكسر انفه ورباعيته وشجه في وجهه وتفرق الناس عنه واقبل عبد الله يريد قتل النبي
عليه السلام وقال اني قد قتلت محمدا وصرخ صارخ الا ان محمدا قد قتل ويقال ان ذلك الصارخ كان ابليس لعنه الله وتفرق المسلمون وانهزموا واختلفت آراؤهم في الدين ثم ان النبي
عليه السلام اتى صخرة وهو يدعو الناس الي عباد الله فاول من عرفه كعب بن مالك فنادى باعلى صوته يا معشر المسلمين هذا رسول الله ابشروا فانحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم على الفرار
فاعتذروا بما سمعوا من قتله فانزل الله تعالى هذه الآية وقال الضحاك قال قوم من المنافقين قتل محمد فالحقوا بدينكم الاول فنزلت هذه الآية ومحمد هو المستغرق لجميع المحامد
لان الحمد لا يستوجبه الا الكامل والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولي على الامر فاكرم الله نبيه وصفيه باسمين من اسمائه محمد واحمد وفيه يقول حسان بن ثابت شعر
الم تر ان الله ارسل عبده ببرهانه والله اعلى وامجد وشق له من اسمه ليجله فذو العرش محمود وهذا محمد نبي اتانا بعد ياس وفترة من الرسل والاوثان في الارض تعبد فامسى سراجا مستنيرا وهاديا
يلوح كما لاح الصقيل المهند روى علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سميتم الولد محمدا فاكرموه واوسعوا له في المجلس ولا تقبحوا له وجها وما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم
من اسمه احمد ومحمد الا قدس في كل يوم ذلك المنزل مرتين قال حميد الطويل سمعت انس بن مالك يقول كان صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه صلى الله عليه وسلم
انما ادعو ذاك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي والرسول بمعنى المرسل كالركوب لما يركب ويقال جاءت الابل رسلا اي متتابعة فالمرسل يتابع الاخبار عن الله
قد خلت من قبله الرسل معناه انه يموت كما مات الرسل قبله وقرا ابن عباس رسل نكرة وهو قريب من معنى المعرفة افان مات يعني على فراشه او قتل كمن قتل قبله من الانبياء والهمزة
في موضعها والفاء تدل على تعلق الشرط بما قبله وقال يونس الهمزة في مثل هذا حقها ان تدخل على جواب الشرط تقديره اتنقلبون على اعقابكم ان مات لان الغرض التنبيه او التوبيخ على هذا الفعل المشروط
ومذهب سيبويه الحق لوجهين احدهما انك لو قدمت الجواب لم يكن للفاء وجه اذ لا يصح ان تقول اتزورني فان زرتك وهذا قوله تعالى افان مت فهم الخالدون والثاني ان الهمزة لها صدر الكلام وان لها صدر
الكلام فقد وقعا في موضعهما والمعنى يتم بدخول الهمزة على جملة الشرط والجواب لانهما كالشيء الواحد انقلبتم على اعقابكم اي رجعتم الى دينكم الاول الكفر ويقال لكل من عاد الى ما كان عليه
انقلب على عقبيه ومنه قوله تعالى فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه واصله رجع القهقرى والعقب مؤخر القدم وكان في المنهزمين ذلك اليوم من ارتد ولحق بالشام وقيل المراد بالانقلاب
ههنا الانهزام وقيل اي فعلتم فعل المرتد وان لم يكن ثم ردة ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا بل يضر نفسه ويعرضها للعقاب وسيجزي الله الشاكرين اي يثيبهم وهم الثابتون
على دينهم وسماهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الله والاسلام فيما فعلوا من الثبات والصبر روى الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عمر رضي الله عنه
فقال ان رجالا من المنافقين يزعمون ان رسول الله مات والله ان النبي صلعم ما مات ولكنه ذهب الى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه اربعين ليلة ثم رجع بعد ان قيل قد مات والله
ليرجعن رسول الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم يزعمون ان رسول الله مات قال فاقبل ابو بكر رضي الله عنه حتى نزل على باب المسجد حين بلغه الخبر وعمر رضي الله عنه يكلم الناس فلم يلتفت الى شيء
حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة رضي الله عنها ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى ببرد حبرة فكشف عن وجهه واكب عليه فقبله ثم قال بابي انت وامي اما الموتة التي كتبها الله عليك
فقد ذقتها ثم لن يصيبك بعدها موتة ابدا ثم رد الثوب على وجهه ثم خرج وعمر رضي الله عنه يكلم الناس فقال على رسلك يا عمر فانصت قال فابى الا ان يتكلم فلما رآه ابو بكر رضي الله عنه
لا ينصت اقبل على الناس فلما سمع الناس كلامه اقبلوا عليه وتركوا عمر رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه ثم قال يا ايها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت

ثم تلا هذه الآية وما محمد الا رسول قال فوالله كان الناس لم يعلموا ان هذه الآية نزلت على رسول الله حتى تلاها ابو بكر رضي الله عنه يومئذ وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله ان تموت اسم
كان والا باذن الله الخبر وقال الزجاج التقدير وما كان نفس لتموت ثم قدمت اللام وقيل كان صلة اي ما تموت نفس الا باذن الله قال ابن عباس يريد بقضائه وقدره وهذا تحريض لهم على
الجهاد من حيث انه لا يموت احد الا بمشية الله وان الحذر لا يمنع من القدر وقيل الا بعلم الله كتابا مؤجلا اي كتب الله ذلك كتابا الى اجل في اللوح المحفوظ ونصب الكتاب على المصدر اي كتب كتابا وقيل هو
اغراء اي عليكم كتابا مؤجلا يعني الايمان به والمؤجل والاجل اي الوقت المعلوم ومن يرد ثواب الدنيا بالاظهار على الاصل وقرئ بالادغام لتقاربهما نؤته منها مثل يوحد اليك والمعنى ومن يرد
بطاعته الدنيا ويعمل لها نؤته منها ما يكون جزاء لعمله نظيره قوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه الآية قال اهل المعاني الآية مجملة ومعناها نؤته منها ما نشاء مما قدرناه له دليله
قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له ما نشاء لمن نريد نزلت في الذين تركوا المركز يوم احد طلبا للغنيمة ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها يعني الذين ثبتوا مع اميرهم عبد الله بن جبير حين
قتلوا فخير الدنيا والآخرة بمشية الله وعلى العبد امتثال الامر ونبه بهذا ان من طلب الدنيا نال منها ما رزقه الله ولكنه فان لا بقاء له ومن اراد الآخرة فهو الباقي الذي لا يبيد وسنجزي الشاكرين
اي نؤتيهم الثواب الابدي جزاء لهم على ترك الانهزام وهذا تاكيد لما قبله والقراءة بالنون لتوافق نؤته منها وقرا الاعمش بالياء وقوله نؤته منها لا يرجع الى الثواب لان الثواب مذكر بل يرجع الى الدنيا
وثواب الآخرة من الآخرة وقد يقول الرجل اللهم ارزقني الآخرة اي ثواب الآخرة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن
كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او الى امراة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه وكاين من نبي قرا ابن كثير كائن بوزن كاعن ممدودا مهموزا و
الباقون مشددا مهموزا وهما لغتان ومعنى الكلمة معنى كم وتاويله التكثير لعدد الانبياء الذين هذه صفتهم وهي كاف التشبيه ضمت الى اي التي للاستفهام وليس للتنوين صورة في الخط الا في كاين
فكانه من كثرة الاستعمال صار كالكلمة الواحدة الموضوعة للتكثير قاتل قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب قتل وهي قراءة ابن عباس واختيار ابي حاتم وقرا الباقون قاتل وهي قراءة
ابن مسعود واختيار ابي عبيد فمن قرا قاتل فلقوله فما وهنوا ويستحيل وصفهم بانهم لم يهنوا بعد ما قتلوا ولقول سعيد بن جبير ما سمعنا قط نبيا قتل في القتال وقال ابو عبيد ان الله تعالى
اذا حمد من قاتل كان من قتل داخلا فيه واذا حمد من قتل خاصة لم يدخل فيه غيرهم فقاتل اعم ومن قرا قتل فله ثلاثة اوجه الاول ان يكون القتل واقعا على النبي عليه السلام وحده وح يكون تمام
الكلام عند قوله قتل ويكون في الآية اضمار معناه ومعه ربيون كثير كما تقول قتل الامير معه جيش عظيم اي ومعه والثاني ان يكون القتل نال النبي وبعض من معه من الربيين فيكون وجه الكلام قتل
بعض من كان معه كما تقول العرب قتلنا بني تميم وبني فلان وانما قتلوا بعضهم ويكون قوله فما وهنوا راجعا الى الباقين الذين لم يقتلوا والثالث ان يكون القتل للربيين لا غير معه ربيون كثير قراءة
ابن مسعود وابو رجاء والحسن ربيون بضم الراء وهي لغة وقرا الباقون بالكسر وهي اللغة الفاشية العالية وفي معنى الربيين خمسة اقوال الاول انهم الالوف قاله ابن مسعود وابن عباس في رواية
واختيار الفراء والثاني انهم الجماعات الكثيرة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة والضحاك وقتادة والسدي واختاره ابن قتيبة واحدهم ربي بكسر الراء والثالث انهم الفقهاء والعلماء رواه
سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال الحسن واختاره الزجاج والرابع الربيون الاتباع والربانيون الولاة قاله ابن زيد والخامس انهم الذين يعبدون الرب والعرب تنسب الشيء الى الشيء فتغير حركته
كما تقول بصري منسوب الى البصرة وهو قول بعض النحويين البصرة فما وهنوا قراءة العامة بفتح الهاء وقرا العدوي بكسر الهاء فمن فتحه فهو من وهن يهن مثل وعد يعد ومن كسر فهو من
وهن يوهن مثل قدم يقدم قاله ابو حاتم والوهن انكسار الجسد بالخوف وما ضعفوا الضعف نقصان القوة اي ما ضعفوا عن الجهاد بما نالهم من الجراح وقتل الاصحاب وما استكانوا قال قتادة
والربيع يعني وما ارتدوا عن نصرتهم ودينهم ولكنهم قاتلوا على ما قاتل نبيهم عليه حتى لحقوا بالله وقال السدي وما ذلوا وقال مقاتل وما استسلموا وما خضعوا لعدوهم والآية احتجاج على
المنهزمين يوم احد حيث اتهم الله على ذلك وقال ابن الانباري فقد كان واجبا عليكم ان تقاتلوا على امر دينكم لو قتل نبيكم كما قاتل امم الانبياء بعد قتلهم وما كان قولهم قرا الحسن وابن ابي اسحق
قولهم بالرفع على اسم كان وخبره في قوله ان قالوا وقرا الباقون بالنصب على خبر كان والاسم في ان قالوا والمعنى وما كان قولهم عند لقاء العدو الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا
الاسراف مجاوزة الحد في المعصية قيل هي الكبائر وقيل الذنب ما حصل على جهالة من غير عمد والاسراف العمد وثبت اقدامنا قال ابن عباس يريد بالقوة على القتال حتى لا ننهزم قال
الزجاج ثبتنا على دينك فان الثابت على دينه ثابت في حربه وانصرنا على القوم الكافرين وتقدم الدعاء بالمغفرة على طلب تثبيت الاقدام في مواطن الحرب ليكون اقرب الى الاجابة علم الله
عباده ذلك ليقولوا عند لقاء العدو فآتاهم الله وقرا الجحدري فاثابهم الله من الثواب ثواب الدنيا هو النصر والغنيمة وحسن ثواب الآخرة اي الجنة والمغفرة يعني آتاهم ثواب الآخرة
اذا صاروا الى الآخرة والذي تحقق في الدنيا الوعد بالمغفرة ويقال فلان في حسن نظر الامير اي في احسان نظره وقيل جمال ثواب الآخرة وهو ما يضاعف فثواب الآخرة حسن فاعتبر
والله يحب المحسنين يعني من صبر على الجهاد يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يعني اليهود والنصارى وقال علي كرم الله وجهه يعني المنافقين في قولهم للمؤمنين
عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم يردوكم على اعقابكم اي يرجعوا الى اول امركم الشرك فتنقلبوا خاسرين اي فتصيروا خائبين من المغنم بل الله مولاكم اي ناصركم فاستغنوا به عن موالاة
الكفار ثم وعدهم خذلان اعدائهم فقال سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب قال السدي لما ارتحل ابو سفيان والمشركون من احد ندموا وحزنوا وهموا بالرجوع لاستيصال المسلمين
فالقى الله تعالى في قلوبهم الرعب اي الخوف الذي يحصل في القلب قرا السختياني بالياء يعني الله لقوله تعالى بل الله مولاكم وقرا الباقون بالنون على التعظيم وقرا ابن عامر والكسائي الرعب
بضم العين والباقون بسكونها وهما لغتان ويجوز ان يكون الرعب مصدرا والرعب الاسم واصله من الملء وسيل راعب اي يملأ الوادي ورعبته اي افزعته وملأت قلبه من الخوف والالقاء يستعمل
في الاجسام قال الله تعالى والقى الالواح وقال تعالى فالقوا حبالهم وعصيهم ثم يستعمل في غير الاجسام مجازا كقوله القيت عليك محبة مني بما اشركوا بالله ما
المصدر المعنى باشراكهم بالله ما لم ينزل به سلطانا اي حجة وبرهانا من السليط وهو ما يضاء به السراج ويقال للملك السلطان اي ذو الحجة وقيل السليط الحديد والسلاطة الحدة
فالسلطان القدرة والنون زائدة ومأواهم النار اي مرجعهم ومصيرهم النار وبئس مثوى الظالمين يعني النار والمثوى المكان الذي يقام فيه يقال ثوى يثوي ثواء ولقد صدقكم الله وعده
صدق يتعدى الى مفعولين في مثل هذا النحو وقد يتعدى الى الثاني بحرف الجر يقال صدقته في الحديث قال محمد بن كعب القرظي لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من احد الى المدينة
قال قوم منهم من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزلت هذه الآية قال المفسرون وعد الله المؤمنين النصر باحد فنصرهم فلما طلبوا الغنيمة هزموا اذ تحسونهم باذنه وذلك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل احدا خلف ظهره واستقبل المدينة وجعل الجبل عن يساره واقام عليه الرماة وامر عليهم عبد الله وقال لهم احموا ظهورنا فان رايتمونا قد غنمنا فلا تشركونا
وان رايتمونا نقتل فلا تنصرونا واقبل المشركون واخذوا في القتال فجعل الرماة يرشقون خيل المشركين بالنبل والمسلمون يضربونهم بالسيوف حتى ولوا هاربين وانكشفوا منهزمين فذلك
قوله اذ تحسونهم باذنه اي تقتلونهم قتلا سريعا ذريعا شديدا وسنة حسوس اي اتت على كل شيء وجراد محسوس اي قتله البرد وقيل هو من حسه يحسه اي ضرب حسه بالقتل كما يقال بطنه

اذا اصاب

اذا اصاب بطنه وقوله باذنه اي بعلمه قاله الزجاج وقال ابن عباس بامره وبانجاز الوعد تحقق غير انهم بسوء التدبير انهزموا في آخر النهار ويجوز ان يقال كان الوعد مشروطا بالثبات
من غير تخاذل ورغبة في الدنيا قاله القشيري حتى اذا فشلتم قال الزجاج جبنتم وضعفتم يقال فشل الرجل يفشل فهو فشل وجواب حتى محذوف اي حتى اذا فشلتم امتحنتم ومثل
هذا جائز كقوله تعالى فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض او سلما في السماء اي فافعل وقال الفراء جواب حتى وتنازعتم والواو مقحمة زائدة كقوله وناديناه ان يا ابراهيم معناه ناديناه وهو
كثير وعند هؤلاء يجوز اقحام الواو من وعصيتم اي حتى اذا فشلتم وتنازعتم عصيتم وقيل على بدل فيه تقديم وتاخير اي حتى اذا تنازعتم وعصيتم فشلتم وقيل حتى غاية بمعنى الى
وح لا جواب له اي صدقكم الله وعده الى ان فشلتم وتنازعتم في الامر اي اختلفتم وكان اختلافهم ان المشركين لما انهزموا في اول الامر قال بعض الرماة الذين كانوا عند المركز ما مقامنا
ههنا قد انهزم القوم وقال بعضهم لا نتجاوز امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في نفر يسير دون العشرة وانطلق الباقون ينتهبون فلما نظر خالد بن الوليد وعكرمة
بن ابي جهل الى ذلك حملوا على الرماة فقتلوا عبد الله واصحابه واقبلوا على المسلمين وعصيتم اي بترك المركز من بعد ما اريكم ما تحبون اي اريكم النصر وجه التوبيخ انهم راوا مبادي النصر
فكان الواجب ان يعلموا ان تمام النصر في الثبات لا في الانهزام منكم من يريد الدنيا بين سبب التنازع بينهم قال المفسرون هم الذين طلبوا الغنيمة وتركوا مكانهم ومنكم من يريد الآخرة
هم الذين ثبتوا والعتاب مع الذين انهزموا لا مع من ثبت فان من ثبت فاز بالثواب قال ابن مسعود ما كنت اظن ان احدا من اصحاب محمد عليه السلام يريد الدنيا حتى نزلت هذه
الآية ثم صرفكم عنهم اي ردكم عن المشركين ليبتليكم وهذا صريح في ان المعصية مخلوقة لله حتى اذا اضاف انهزامهم الى نفسه وقالت المعتزلة اي ثم انصرفتم عنهم فاضافته الى الله باخراج
ما في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين ابتلاء لهم وهذا لا يغنيهم لان اخراج الرعب عن قلوب الكفار حتى يستخفوا بالمسلمين قبيح والجبن عندهم ان يقع من الله قبيح فلا يبقى لقولهم
صرفكم عنهم معنى وقيل معناه لم يكلفكم طلبهم بل عفا عنكم وقيل ثم صرفكم عنهم خطاب لمن انهزم لما قل عدد المسلمين وجاز الانهزام ولقد عفا عنكم ذنبكم بعصيان الرسول والانهزام قاله
ابن عباس وقال الحسن عفا عنكم فلم يستاصلكم بعد المخالفة قاله اكثر المفسرين والله ذو فضل على المؤمنين فيه قولان الاول عفا عنهم قاله ابن عباس والثاني اذ لم يقتلوا جميعا قاله مقاتل
اذ تصعدون اي عفا عنكم اذ تصعدون هاربين قراءة العامة بضم التاء وكسر العين وقراءة العطاردي والسلمي والحسن وقتادة بفتح التاء والعين وقراءة ابن شبل تصعدون و لا
يلوون بالياء يعني المؤمنين قال ابو حاتم اصعدت اذا مضيت حيال وجهك وصعدت ارتقيت الجبل او غيره وقال المفضل صعد واصعد وصعّد بمعنى واحد وقال
الفراء الاصعاد الابتداء في كل سفر والانحدار الرجوع منه يقال اصعدنا من بغداد الى مكة والى خراسان واشباه ذلك اي خرجنا اليها وانحدرنا اذا رجعنا وللمفسرين في معنى الآية
قولان الاول انه صعودهم في الجبل قاله ابن عباس ومجاهد وهو حجة من قرا تصعدون في الوادي والثاني انه الابعاد في الهزيمة قاله قتادة وابن قتيبة ولا تلوون على احد اي لا تعرجون
ولا تقيمون على احد منكم لا يلتفت بعضكم الى بعض هربا واصله من لي العنق في الالتفات ثم استعمل في ترك التعريج وقال الكلبي على احد يعني محمدا عليه السلام وقرا الحسن ولا يلوون
بواو واحدة ابدالها للخط وقرات عائشة رضي الله عنها وابو مجلز وابو الجوزاء وحميد على احد بضم الالف والحاء يعنون الجبل والرسول يدعوكم في اخراكم اي من خلفكم وذلك
انه عليه السلام كان يقول هلموا الي عباد الله الي عباد الله اذ لا يرى الرسول المنكر وهو الانهزام ثم لا ينهى عنه يقال جاء فلان في آخر الناس وآخرة الناس واخرى الناس واخريات
الناس اذا جاء خلفهم فاثابكم غما بغم الآية اي فجازاكم جعل الاثابة بمعنى العقاب واصلها في الحسنات كقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم وفي الباء بغم اربعة اقوال الاول انها بمعنى مع والثاني
بمعنى بعد والثالث بمعنى على فعلى هذه الاقوال الثلاثة يتعلق الغمان بالصحابة فعلى هذا للمفسرين في المراد بهذين الغمين خمسة اقوال الاول ان الغم الاول ما اصابهم من الهزيمة والقتل
والثاني اشراف خالد بن الوليد عليهم بخيل المشركين قاله ابن عباس ومقاتل والثاني ان الاول فرارهم الاول والثاني فرارهم حين سمعوا ان محمدا قد قتل قاله مجاهد والثالث ان الاول ما فاتهم
من الغنيمة وما اصابهم من القتل والجراح والثاني حين سمعوا ان النبي عليه السلام قد قتل قاله قتادة والرابع ان الاول ما فاتهم من الغنيمة والفتح والثاني اشراف ابي سفيان قاله السدي
والخامس ان الاول اشراف خالد بن الوليد عليهم والثاني حين اشرف عليهم ابو سفيان ذكره الثعلبي والقول الرابع ان الباء بمعنى الجزاء والتقدير جازاكم الله غما كما غممتم غيركم فيكون احد
الغمين للصحابة وهو الذي عمهم الذي ذكرناه عن المفسرين ويكون الغم الثاني الذي جزاء للصحابة لغيرهم وفي المراد بغيرهم قولان الاول انهم المشركون غموهم يوم بدر قاله الحسن والثاني
ان النبي عليه السلام غموه حين خالفوه فجوزوا على ذلك بان غموا بما اصابهم قاله الزجاج لكيلا تحزنوا فيه قولان الاول انها نافية على اصلها ومعناها النفي فعلى هذا في معنى الكلام قولان
الاول فاثابكم اي انساكم الحزن على ما فاتكم ولا ما اصابكم وقد روي انهم لما سمعوا ان النبي عليه السلام قد قتل نسوا ما اصابهم وما فاتهم والثاني انه متصل بقوله ولقد عفا الله عنكم فمعنى الكلام
عفا عنكم لكي لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم لان عفوه يذهب كل غم والقول الثاني انها صلة زائدة ومعنى الكلام لكي تحزنوا على ما فاتكم واصابكم عقوبة لكم في خلافكم ومثله
لئلا يعلم اهل الكتاب ان لا يقدرون على شيء من فضل الله اي ليعلم هذا قول المفضل قال ابن عباس والذي فاتهم الغنيمة والذي اصابهم القتل والهزيمة والله خبير بما تعملون
تحقيق لهم ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاسا قال المفسرون لما انصرف المشركون يوم احد كانوا يتوعدون المسلمين بالرجوع ولم يامن المسلمون كرتهم وكانوا تحت
الحجف متاهبين للقتال فانزل الله عليهم دون المنافقين امنة فاخذهم النعاس وانما ينعس من امن والخائف لا ينام والامنة مصدر كالامن يقال امن فلان يامن
امنا وامنة وامانا وقرا ابن محيصن امنة بسكون الميم والنعاس بدل من الامنة ويجوز ان يكون عطف بيان ويجوز ان يكون نعاسا هو المفعول وامنة حال منه و
الاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو الامن بل هو الذي حصل الامن ويجوز ان يكون امنة مفعولا له قال العلماء النعاس اخف من النوم وفي وجه
الامتنان عليهم بالنعاس قولان الاول انه امنهم بعد خوفهم حتى ناموا والثاني انه قواهم بالاستراحة على القتال يغشى طائفة منكم قرا الاعمش والكسائي وحمزة وخلف بالتاء ردا
الى الامنة وقرا الباقون بالياء ردا على النعاس وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم قال ابو عبيد لان النعاس يلي الفعل فالتذكير اولى مما بعد منه فاما الطائفة التي
غشيها النوم فهم المؤمنون قال ابو طلحة كنت ممن القي عليه النعاس يومئذ فكان السيف يسقط من يدي فآخذه ثم يسقط فآخذه من النعاس وجعلت انظر وما منهم
احد يومئذ الا يميل تحت حجفته من النعاس وقال الزبير ارسل الله علينا النوم فما منا رجل الا ذقنه في صدره فوالله اني لاسمع كالحلم قول معتب بن قشير المنافق لو كان
لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا فحفظتها منه وطائفة يعني المنافقين وهو رفع بالابتداء قد اهمتهم خبره يظنون حال من الضمير في اهمتهم ويجوز ان يكون اهمتهم صفة ويظنون
خبرا والجملة حال والعامل فيها يغشى وتسمى هذه الواو واو الحال وقيل الواو بمعنى اذ وهو بعيد قال الفراء ولو كانت طائفة نصبا لجاز مثل قوله تعالى في
الاعراف فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة واذا كان الاسم معطوفا على اسم منصوب وبعده فعل جعل بذكره جاز فيه الرفع والنصب قد اهمتهم انفسهم اي خلاص انفسهم

قد ذهب النوم عنهم يقال اهمني الشيء اي كان من همي **يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية** فيه اربعة اقوال آ انهم ظنوا ان الله لا ينصر محمدا واصحابه رواه ابو صالح عن ابن عباس ب انهم كذبوا بالقدر رواه الضحاك عن ابن عباس و ج انهم ظنوا ان محمدا قد قتل قاله مقاتل و د انهم ظنوا ان امر النبي عليه السلام مضمحل قاله الزجاج قوله تعالى ظن الجاهلية قال ابن عباس اي كظن الجاهلية وهي زمان الفترة قبل الاسلام **يقولون هل لنا من الامر من شيء** لفظه الاستفهام ومعناه الجحد تقديره ما لنا من الامر من شيء ومن زائدة قاله الحسن قالوا لو كان الامر الينا ما خرجنا وانما اخرجنا كرها وقال غيره المراد بالامر النصر والظفر اي ليس لنا من الظفر شيء وهذا كان تكذيبا للنبي منهم **قل ان الامر كله لله** قال ابن عباس يريد القضاء والقدر والنصر والظفر قرا ابو عمرو ويعقوب كله بالرفع على الابتداء وخبره في قوله لله وصار هذا الابتداء وخبره خبرا لان كما تقول ان عبد الله وجهه حسن فيكون عبد الله مبتدا ووجهه ابتداء ثانيا وحسن خبره وجملة الكلام خبر الابتداء وقرا الباقون كله بالنصب على البدل او على النعت قوله تعالى **يخفون في انفسهم ما لا يبدون لك** في الذي اخفوه ثلثة اقوال آ انه قولهم لو كنا في بيوتنا ما قتلنا هاهنا و ب انه اسرارهم الكفر والشك في امر الله تعالى و ج الندم على حضورهم مع المسلمين في احد قال ابو سليمان الدمشقي الذي قال هل لنا من الامر من شيء عبد الله بن ابي والذي قال لو كان لنا من الامر شيء معتب بن قشير فرد الله ذلك عليهم بقوله **قل لو كنتم في بيوتكم** ايها المنافقون ولم تخرجوا احدا **لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم** يعني لو تخلفتم عن القتال لخرج منكم الذي كتب عليهم القتل ولم يكن لينجيهم قعودهم قال الزجاج معنى برز اصاروا الى براز وهو المكان المنكشف وبين بالمضاجع مصارعهم للقتل وقيل لو قعدتم في بيوتكم ايها المنافقون لخرج الذين اوجب عليهم القتل وهم المؤمنون ولم يتخلفوا بتخلفكم حكاه القشيري والماوردي وقرا ابن ابي عبلة لبرز بضم الباء وتشديد الراء وعلى ما لم يسم فاعله اي اخرجوا بامر الله **وليبتلي الله ما في صدوركم** اي ليختبره باعمالكم لانه قد علمه غيبا فيعلمه شهادة وقيل الواو في وليبتلي مقحمة كقوله تعالى وليكون من الموقنين اي ليكون وقيل ليبتلي وليمحص ما في صدوركم كقوله تعالى فلما آسفونا اي آسفوا اولياءنا **وليمحص ما في قلوبكم** قال قتادة اي ليطهرها من الشك بما يريكم من عجائب صنعه من الامنة واظهار اسرار المنافقين وهذا التمحيص خاص للمؤمنين **والله عليم بذات الصدور** فيه قولان آ ان ذات الصدور هي الصدور لان ذات الشيء نفسه و ب ذات الصدور الاشياء التي في الصدور وهي الضمائر من خير وشر **ان الذين تولوا منكم** اي يا معشر المؤمنين **يوم التقى الجمعان** جمع المسلمين وجمع المشركين وذلك يوم احد **انما استزلهم الشيطان** اي حملهم على الزلل قال ابن قتيبة هو كما تقول استعجلت فلانا اي طلبت عجلته **ببعض ما كسبوا** قال مقاتل يعني بمعصيتهم النبي عليه السلام وتركهم المركز وقيل ذكرهم الشيطان خطايا سلفت منهم فكرهوا ان يقتلوا قبل اخلاص التوبة فانما تولوا لهذا وهذا قول الزجاج **ولقد عفا الله عنهم** فيه قولان آ حلم عنهم اذ لم يعاجلهم بالعقوبة قاله ابن جريج و ب غفر لهم الخطيئة ليدل على انهم قد اخلصوا التوبة وقيل لم يكن الانهزام معصية لانهم ارادوا التحصن بالمدينة لينقطع طمع العدو فيهم لما سمعوا ان النبي عليه السلام قتل قال القشيري ويجوز ان يقال لم يسمعوا دعا النبي عليه السلام للهول الذي كانوا فيه ويجوز ان يقال زاد عدد العدو على الضعف لانهم كانوا سبعماية والعدو ثلثة آلاف وعند هذا يجوز الانهزام ولكن الانهزام عن النبي خطا فلعلهم توهموا ان النبي عليه السلام انحاز ايضا الى الجبل وان حمل الامر على ذنب لحقهم بعد عفا الله عنه وان حمل على انهزام مسوغ فالآية فيمن ابعد في الهزيمة وزاد على القدر المسوغ ولما رجعوا الى المدينة قال عليه السلام ان هذه وقعة تسامع بها العرب فاطلبوهم حتى يسمعوا بانا قد طلبناهم فخرجوا فلم يدركوا القوم روى سعيد بن المسيب ان عثمان رضي الله عنه رفع صوته على عبد الرحمن بن عوف وهو يومئذ خليفة فقال له عبد الرحمن بايش ترفع صوتك علي ولقد شهدت بدرا ولم تشهد وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تبايع يعني بيعة الرضوان وفررت يوم احد ولم افر فقال له عثمان رضي الله عنه اما قولك شهدت بدرا ولم تشهد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفني على ابنته واما ما ذكرت انك بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ابايع فان رسول الله بعثني الى ناس من المشركين فلما ابطات عليه ضرب بيمينه على شماله وقال هذه لعثمان فشمال رسول الله خير من يميني ولقد علمت ذلك انت واما قولك فررت يوم احد فلمت بذنب عفا الله لي عنه **يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا** خاطب المؤمنين اي لا تكونوا كالمنافقين اذ توهموا ان التحصن بالبيوت يمنع الموت **وقالوا لاخوانهم** اي في النفاق وقيل اخوانهم في النسب **اذا ضربوا في الارض** اي ساروا وسافروا وقوله اذا ضربوا في الارض يجوز ان يكون اذا هاهنا يحكى بها حال لهم فلا يراد بها المستقبل فعلى هذا يجوز ان يعمل فيها قالوا وهو للماضي ويجوز ان يكون كفروا وقالوا ماضيين ويراد بها المستقبل المحكي به الحال فعلى هذا يكون التقدير يكفرون ويقولون لاخوانهم **او كانوا غزا** جمع غاز مثل نائم ونوم وقائم وقيام وغزاة كقاض وقضاة ولكنه جاء على فعل حملا على الصحيح نحو شاهد وشهد وصائم وصوم والجمهور على تشديد الزاي وقرئ بتخفيف الزاي وفيه وجهان آ ان اصله غزاة فحذفت الهاء تخفيفا لان التاء دليل الجمع وقد حصل ذلك من نفس الصيغة و ب انه اراد قراءة الجماعة فحذف احدى الزايين كراهية التضعيف وفي الآية محذوف يدل عليه الكلام تقديره اذا ضربوا في الارض فماتوا او كانوا غزاة فقتلوا **لو كانوا عندنا ما ماتوا** اي لو كانوا عندنا مقيمين ما ماتوا في سفرهم **وما قتلوا** في غزوهم **ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم** لام ليجعل متعلقة بمحذوف اي ندمهم او قع في قلوبهم ذلك ليجعله حسرة وجعلها هاهنا بمعنى صير وقيل اللام هنا لام العاقبة اي صار امرهم الى ذلك كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وقيل اليقين قولهم وما يظنون ليصير ذلك حسرة في قلوبهم فاللام متعلقة بقوله لا تكونوا وقيل كانوا يقولون ذلك ليخذلوا المسلمين فكان المسلمون لا ينتفعون به ويخرجون للقتال ويغنمون فيصير ذلك حسرة في قلوبهم اذ قعدوا ولم يظفروا بالغنيمة قال ابن فارس الحسرة التلهف على الشيء الغايب **والله يحيي ويميت** اي ليس تحرز الانسان يمنعه من اجل **والله بما تعملون بصير** قرا ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء يعنون الذين كفروا وقرا الباقون بالتاء اي المؤمنين **ولئن قتلتم في سبيل الله او متم** فان قيل لم قدم ذكر القتل هاهنا في هذه الآية واخره في التي تليها فالجواب انه لما كان القتل في سبيل الله اكثر ثوابا واعظم اجرا من الموت في سبيله قدمه حيث شرط المغفرة والرحمة تنبيها على انه اوجبها للثواب ولما عنى في الآية الثانية الموت المطلق والقتل العارض قدم الموت لانه اعم فكانه قيل ان حصل الابد منه بوجه وهو الموت حتف انف او ما هو عارض وهو القتل فالحشر الى الله حاصل واللام في لئن لام القسم تقديره والله لئن قتلتم في سبيل الله او متم قرا نافع واكثر اهل الكوفة ما كان من هذا الباب بكسر الميم وقرا الاخرون بالضم فهو من مات يموت ومن كسر فهو من مات يمات مثل خاف يخاف كما تقول خفت تقول مت **لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون** من اعراض الدنيا التي تتركون الجهاد لجمعها قراءة العامة تجمعون بالتاء لقوله ولئن قتلتم في سبيل الله او متم وقرا حفص بالياء على الخبر عن الغائبين يعني خير مما يجمع الناس من الاموال **ولئن متم** يريد مقيمين على الجهاد **او قتلتم** مجاهدين **لالى الله تحشرون** يعني في الحالين وهذا تهديد بالحشر وتحذير من القيامة **فبما رحمة من الله لنت لهم** ما هاهنا زائدة وفيها تاكيد كقوله تعالى جند

ما هنالك مهزوم وقوله تعالى فبما نقضهم وقيل ما استفهام للتعجب تقديره فباي رحمة من الله لنت لهم اي سهلت لهم اخلاقك والنت جانبك **ولو كنت فظا** قال الزجاج الفظ الغليظ الجانب السيء الخلق **غليظ القلب** قيل هو القاسي فيكون ذكره الغلظة والفظ وان كان بمعنى واحد توكيدا وقال الكلبي الفظ في القول والغليظ القلب في الفعل **لانفضوا من حولك** اي لتفرقوا واصل الفض الكسر ومنه قولهم لا يفضض الله فاك **فاعف عنهم واستغفر لهم** اي تجاوز عن هفواتهم وسل الله المغفرة لذنوبهم **وشاورهم في الامر** معناه استخرج آراءهم وهو ماخوذ من قولهم شرت الدابة وشورتها اذا استخرجت جريها وعلمت خبرها واختلف العلماء في المعنى الذي لاجله امر الله نبيه بالمشاورة مع كمال عقله وجزالة رايه وتتابع الوحي عليه ووجوب طاعته على امته فقال بعضهم هو خاص في المعنى وان كان عاما في اللفظ ومعنى الآية وشاورهم فيما ليس عندك فيه من الله عهد يدل عليه قراءة ابن عباس وشاورهم في بعض الامر وقال الكلبي يعني ناظرهم في لقاء العدو ومكايد الحرب عند الغزو وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس وشاورهم قال ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وقال مقاتل وقتادة والربيع كانت سادات العرب اذا لم تشاور في الامر شق عليهم فامر الله نبيه عليه السلام ان يشاورهم فان ذلك اعطف لهم عليه واذهب لاضغانهم واطيب لانفسهم قال الشافعي ونظير هذا قول النبي عليه السلام البكر تستامر في نفسها انما اراد بذلك استطابة نفسها فانها لو كرهت كان للاب ان يزوجها من غير اذنها وكذلك مشاورة ابرهيم عليه السلام لابنه في الذبح حين امر به وقال الحسن علم الله ان ما به اليهم حاجة ولكنه اراد ان يستن به من بعده قال عليه السلام ما شقي عبد قط بمشورة وما سعد باستغنا راي وقد اثنى الله على عباده بالمشاورة فقال تعالى وامرهم شورى بينهم وروي عنه عليه السلام انه قال اذا كان امراؤكم خياركم واغنياؤكم سمحاءكم وامركم شورى بينكم فظهر الارض خير من بطنها واذا كان امراؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاءكم ولم يكن امركم شورى فبطن الارض خير من ظهرها انشد ابو سلمة المؤدب **شعر** شاور صديقك في الخفي المشكل ۞ واقبل نصيحة ناصح متفضل ۞ فالله قد وصى بذاك نبيه ۞ في قوله شاورهم وتوكل ۞ ومن فوائد المشاورة ان المشاور اذا لم ينجح امره علم ان امتناع النجاح محض قدر الله فلم يلم نفسه ومنها انه قد يعزم على امر فيتبين له الصواب في قول غيره فيعلم عجز نفسه عن الاحاطة بفنون المصالح قال علي كرم الله وجهه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برايه والتدبير قبل العمل يؤمنك الندم وقال بعض الحكماء ما استنبط الصواب بمثل المشاورة ولا احتضنت النعم بمثل المواساة ولا اكتسبت البغضاء بمثل الكبر وحكى القاضي ابو يعلى قولين في الذي امر بالمشاورة فيه آ في امر الدنيا خاصة و ب في امر الدين والدنيا وهو الاصح **فاذا عزمت** اي على امضاء الامر والجمهور على فتح التاء وقرا ابو جعفر الصادق وجابر بن زيد عزمت بضم التاء اي عزمت لك ووفقتك لفعل شيء **فتوكل على الله** لا على مشاورتهم فثق بامر الله وثق به واستعنه في كل حال والتوكل التفعل من الوكالة يقال وكلت الامر الى فلان اذا اعتمدته وقام به

فصل اختلف عبارات العلماء في معنى التوكل وحقيقة التوكل فقال سهل بن عبد الله اول مقام التوكل ان يكون العبد بين يدي الله كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف اراد والتوكل الاسترسال ولا يرى ولا يحس وقال بشر الحافي هو الرضا بالقضاء وقال ذو النون المصري التوكل خلع الارباب وقطع الاسباب وقال ابرهيم الخواص حقيقة التوكل اسقاط الخوف والرجا فيما سوى المولى وقال ابو علي الروذباري مراعاة التوكل ثلث درجات آ منها ان اعطي شكر وان منع صبر و ب المنع والعطاء عنده سواء و ج المنع مع الشكر احب اليه لعلمه باختيار الله ذلك قال ابرهيم الخواص كنت في طريق مكة فرايت شخصا وحشيا فقلت اجني ام انسي قال بل جني قلت الى اين قال الى مكة قلت بلا زاد قال نعم فينا ايضا من يسافر على التوكل قلت فما التوكل قال الاخذ من الله وقال سهل ايضا التوكل معرفة معطي ارزاق المخلوقين ولا يصح لاحد التوكل حتى يكون السماء عنده كالصفر والارض كالحديد لا ينزل من السماء مطر ولا يخرج من الارض نبات ويعلم ان الله لا ينسى له ما ضمن من رزقه وقال بعضهم هو ان لا تعصي الله من اجل رزقك وقال بعضهم حسبك من التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا غير الله ولا لرزقك خازنا غيره ولا لعملك شاهدا غيره وقيل لحاتم الاصم على ما بنيت امرك هذا من التوكل قال اربع خلال علمت ان رزقي ليس ياكله غيري فلست اشتغل به وعلمت ان عملي لا يعمله غيري فاشتغلت به وعلمت ان الموت ياتيني بغتة فانا ابادره وعلمت اني بعين الله في كل حال فانا استحيي منه وقال ابو يزيد البسطامي حدثتني امي انها كانت حاملا بي فكانت اذا قدمت اليها القصعة من حلال امتدت يدها اليها فاكلت واذا قدمت من حرام جفت فلم تاكل وقال طاوس رايت اعرابيا قد جاء براحلة له فابركها وعقلها ثم رفع راسه الى السماء فقال اللهم ان هذه الراحلة وما عليها في ضمانك حتى اخرج اليها فخرج الاعرابي وقد حلت الراحلة وما عليها فرفع راسه الى السماء فقال اللهم انه سرق مني شيء وما سرق الا منك قال طاوس فبينا نحن كذلك مع الاعرابي اذ راينا رجلا من راس ابي قبيس يقود الراحلة بيده اليسرى ويمينه مقطوعة معلقة في عنقه حتى جاء الى الاعرابي فقال له هاك راحلتك وما عليها فقلنا له ما حالك قال استقبلني فارس على فرس اشهب في راس ابي قبيس فقال لي يا سارق مد يدك فمددتها فوضعها على حجر فقطعها وعلقها في عنقي وقال انزل ورد الراحلة وما عليها الى الاعرابي وروي عن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا وروى محمد بن كعب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يكون اقوى الناس فليتوكل على الله ومن سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله ومن سره ان يكون اغنى الناس فليكن بما في يد الله اوثق منه بما في يده **ان ينصركم الله فلا غالب لكم** اي عليه توكلوا فانه ان ينصركم لم تغلبوا **وان يخذلكم** اي يترككم والخذلان القعود عن النصرة والاسلام للهلاك والمكروه ويقال للبقرة والظبية اذا تركت ولدها خذول وقرا عبيد بن عمير وان يخذلكم بضم اليا وكسر الذال **فمن ذا الذي ينصركم من بعده** اي من بعد خذلانه فحذف المضاف ويجوز ان يكون الها ضمير الخذلان اي من بعد الخذلان **وعلى الله فليتوكل المؤمنون** لعلمهم بان لا ناصر لهم سواه **وما كان لنبي ان يغل الآية** في سبب نزولها سبعة اقوال آ ان قطيفة حمراء فقدت من المغنم يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبي عليه السلام اخذها فنزلت هذه الآية رواه عكرمة عن ابن عباس و ب انه لما وقع في يده عليه السلام غنائم هوازن يوم حنين غله رجل بمخيط يعني بابرة فانزل الله الآية رواه الضحاك عن ابن عباس و ج ان قوما من اشراف الناس طلبوا من رسول الله ان يخصهم بشيء من المغانم فنزلت هذه الآية نقل هذا عن ابن عباس ايضا و د ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث طلايع فغنم النبي عليه السلام غنيمة ولم يقسم للطلايع فقالوا قسم الفيء ولم يقسم لنا فانزل الله هذه الآية وما كان لنبي ان يغل اي يقسم لطائفة المسلمين خاصة ويترك طائفة ويجور في القسم روي عن الضحاك و هـ ان قوما غلوا يوم بدر فنزلت هذه الآية قاله قتادة و و انها نزلت في الذين تركوا مركزهم يوم احد طلبا للغنيمة وقالوا نخاف ان يقول النبي عليه السلام من اخذ شيئا فهو له فقال لهم صلى الله عليه وسلم الم اعهد اليكم ان لا تبرحوا الظننتم انا نغل فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب ومقاتل و ز انها نزلت في غلول الوحي يقول ما كان لنبي ان يكتم شيئا من وحي الله رهبة او رغبة او مداهنة وذلك انهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وسب آلهتهم فسالوه ان يطوي ذلك فانزل الله هذه قاله القرظي وابن اسحق فاما التفسير فقرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم يغل بفتح الياء وضم الغين وهي قراءة ابن عباس واختيار ابي عبيد وقرا الباقون بضم اليا وفتح الغين وهي قراءة ابن مسعود واختيار ابي حاتم فمن فتح اليا فمعناه ان يخون وفي هذه الخيانة قولان آ خيانة المال على قول الاكثرين و ب خيانة الوحي على قول القرظي وابن اسحق ومن قرا بضم اليا وفتح الغين فلها وجهان

ان يكون بمعنى يخان قاله الحسن وابن قتيبة والثاني ان يكون قاله الفراء واجازه الزجاج ورده ابن قتيبة وقال لو اراد ان يكون لقال يُغَلَّل كما يقال يُفَسَّق وقال بعض اهل المعاني
اللام فيما قوله لنبي معناه ما كان النبي ليغل كقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد اي ما كان الله ليتخذ ولدا وهذه الآية من الطف التعريض اذ قد ثبتت براءة ساحة النبي صلعم
عن الغلول فدل على ان الغلول في غيره ونظيره قوله تعالى وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين وقد ذكر هذا المعنى عن السدي ومن يغلل يات بما غل يوم القيامة
جملة مستانفة ويجوز ان يكون حالا ويكون التقدير في حال علم الغال بعقوبة الغلول والغلول اخذ شي من المغنم خفية ومنه الغلالة وهو ثوب يلبس تحت الثياب
والغلل دخل الماء في خلال الشجر فسميت الخيانة غلولا لانها تجري في الملك على خفاء لجري الماء ومنه الغل الحقد لان العداوة تجري في النفس واصل الباب الاخفاء وفي اتيانه
بما غل ثلثة اقوال آ انه ياتي بما غل يحمله ويدل عليه ما روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فذكر الغلول
فعظمه وعظم امره ثم قال لا الفين احدكم يجي يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء فيقول يا رسول الله اغثني فاقول لا املك لك شيا قد ابلغتك لا الفين احدكم يجي يوم
القيامة على رقبته شاة لها ثغاء فيقول يا رسول الله اغثني فاقول لا املك لك من الله شيا قد ابلغتك لا الفين احدكم يجي يوم القيامة على رقبته فرس لها حمحمة فيقول يا رسول الله اغثني
فاقول لا املك لك من الله شيا قد ابلغتك لا الفين احدكم يجي يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول يا رسول الله اغثني فاقول لا املك لك من الله شيا قد ابلغتك لا الفين
احدكم يجي يوم القيامة على رقبته رقاع تخفق فيقول يا رسول الله اغثني فاقول لا املك لك من الله شيا قد ابلغتك لا الفين احدكم يجي يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله
اغثني فاقول لا املك لك من الله شيا قد ابلغتك الرغاء صوت البعير والثغاء صوت الشاة والنفس ما يغل من السبي والرقاع الثياب والصامت المال وعن سالم بن الجعد
عن عبد الله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار فوجدوا عليه
عباءة قد غلها والثاني انه ياتي حاملا اثم ما غل والثالث انه يؤخذ عوض ما غل من حسناته والقول الاول اصح والمعنى اذا كان هذه حالة الغال يوم القيامة فكيف يظن بالنبي اختيار
الغلول وكيف يجوز لاحد ان يظن بالنبي عليه السلام ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون سبق تفسيره افمن اتبع رضوان الله اختلفوا في معنى هذه الآية على قولين آ ان معناها
افمن اتبع رضوان الله فلم يغلل كمن باء بسخط من الله حين غل هذا قول سعيد بن جبير والجمهور و ب ان النبي عليه السلام لما امر الناس باتباعه يوم احد اتبعه المؤمنون وتخلف جماعة من
المنافقين فاخبر الله عن حالة من اتبعه ومن تخلف عنه هذا قول الزجاج ومعنى باء احتمل ورجع به وقد ذكرناه في سورة البقرة ومأواه جهنم وبئس المصير اي المرجع هم درجات
عند الله اي اهل درجات او ذو درجات او لهم درجات وفي معنى الدرجات قولان آ انها درجات الجنة قاله الحسن و ب انها فضائلهم فبعضهم افضل من بعض
قاله الفراء وابن قتيبة وفيمن عني بهذا الكلام قولان آ انهم الذين اتبعوا رضوان الله والذين باؤوا بسخط من الله فلمن اتبع رضوان الله الثواب ولمن باء بسخطه العذاب فالمؤمنون
درجتهم رفيعة والكافرون درجتهم خسيسة هذا قول ابن عباس و ب انهم الذين اتبعوا رضوان الله فقط فانهم يتفاوتون في المنازل والرتب هذا قول سعيد بن جبير وابي صالح
ومقاتل والله بصير بما يعملون لا يخفى عليه شي لقد من الله على المؤمنين اي انعم عليهم واحسن اليهم اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم قال بعضهم لفظ الآية عام ومعناها خاص
في العرب لان النبي عليه السلام كان من العرب ولم يكن حي من احياء العرب الا وقد ولده وله فيهم نسب غير بني تغلب فان الله طهره منهم لما فيهم من دنس النصرانية اذ تمنوا
عليها فمعنى من انفسهم من نسبهم وهو من ولد اسمعيل عليه السلام وهذا قول عايشة وابن عباس والجمهور يدل عليه قوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال اخرون
المراد به المؤمنون كلهم ومعنى من انفسهم من جنسهم يعرفونه ويعرفون صدقه وامانته ليس بملك ولا احد من غير بني آدم واختاره الزجاج وقال لو كانت المنة فيه انه من العرب لكان العجم
لا منة عليهم فيه وقرا الضحاك وابو الجوزاء من انفَسهم بفتح الفاء اي من اشرفهم ولذلك كان عليه السلام من اشرف العرب والمعنى اذا كان هذا محله ومنزلته فهو احق بان يقابلوا عنه ولا
يتهموه وقد لتاكيد الكلام واللام زيادة في التاكيد وفي وجه الامتنان عليهم بكونه من انفسهم اربعة اقوال آ لكونه معروف النسب فيهم قاله ابن عباس وقتادة و ب لكونه قد خبروا
امره وعلموا صدقه فكان ايسر عليهم معرفة احواله من الصدق والامانة قاله الزجاج و ج ليسهل عليهم التعلم منه لموافقة لسانهم قاله ابو سليمان الدمشقي وغيره و د لان شرفهم تم بظهور
نبي منهم قاله الماوردي وانما خص المؤمنين بالذكر والمنة لانهم هم المنتفعون به فالمنة اعظم عليهم وقد سبق في البقرة بيان باقي الآية اولما اصابتكم مصيبة يعني اوحين
قال الزجاج هذه واو النسق دخلت عليها الف الاستفهام فبقيت مفتوحة على هيئتها فاما المصيبة فما اصابهم يوم احد وكانوا اصابوا مثليها من المشركين يوم بدر لانه قتل منهم
يوم احد سبعون فقتلوا يوم بدر سبعين واسروا سبعين هذا قول ابن عباس والضحاك والجماعة الا ان الزجاج قال فما اصبتم يوم احد مثلها ويوم بدر مثلها فجعل المثلين في اليومين
قلتم انى هذا قال ابن عباس من اين اصابنا هذا القتل والهزيمة وقد وعدنا الوحي بالنصر ونحن مسلمون ورسول الله فينا قل هو من عند انفسكم فيه ثلثة اقوال آ ان معناه باخذكم الفداء
يوم بدر قاله عمر رضي الله عنه وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال جاء جبريل الى النبي عليه السلام فقال ان الله قد كره ما صنع قومك من اخذ الفداء من الاسارى وقد امرك ان تخيرهم بين
ان يضربوا اعناقهم وبين ان ياخذوا الفداء على ان يقتل منهم بعدتهم فذكر ذلك للناس فقالوا عشائرنا واخواننا لا بل ناخذ منهم الفداء فنتقوى به على قتال عدونا ونستشهد منا بعدتهم فقتل
منهم يوم احد سبعون عدد اسارى بدر فعلى هذا يكون المعنى قل هو باخذكم الفداء واختياركم القتل لانفسكم و ب انه جرى ذلك بمعصية الرماة يوم احد وتركهم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قاله ابن عباس ومقاتل و ج بمخالفتهم الرسول في الخروج من المدينة يوم احد فانه امرهم بالتحصن فيها فقالوا بل نخرج قاله قتادة والربيع ان الله على كل شي قدير من النصر مع الطاعة و
ترك النصر مع المعصية وما اصابكم يوم التقى الجمعان اي ما اصابكم يا معشر المسلمين يوم التقى الجمعان جمع النبي عليه السلام واصحابه وجمع ابو سفيان واصحابه وذلك في يوم احد وقد سبق ذكر
ما اصابهم فباذن الله فيه قولان بامره وقيل بقضائه وقد رويا عن ابن عباس وقال الزجاج بعلمه وهذا تسلية لهم وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا قيل ليميز وقيل ليرى وقيل
لتعلموا انتم ان الله قد علم نفاقهم وانكم لم تكونوا تعلمون ذلك وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله اي لاجل دين الله وطاعته قال موسى بن عقبة خرج النبي عليه السلام يوم احد ومعه المسلمون
وهم الف رجل والمشركون ثلثة الاف فرجع عنه ابن ابي في ثلثمائة او ادفعوا فيه ثلثة اقوال آ انه التكثير بالعدد رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول الحسن وعكرمة والضحاك والسدي وابن جريج
و ب ان معناه ادفعوا عن انفسكم وحريمكم رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو قول مقاتل و ج انه بمعنى القتال ايضا قاله ابن زيد قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم اي لو علمنا انه يكون اليوم قتال او انكم
تقاتلون لاتبعناكم وكان هذا القول نفاقا منهم لانهم لو ظنوا ايضا لما قاتلوا قال الله تعالى هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يعني الى الايمان يريد انهم كانوا قبل هذا لانهم المؤمنين اقرب
الى الايمان في الظاهر فلما خذلوا صاروا الى الكفر في الظاهر اقرب وان كانوا كافرين على التحقيق يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم يعني ما يظهرونه من الاسلام وليس في قلوبهم منه شي

وانما قال يقولون بافواههم وان كان القول لا يكون الا به لامرين آ التاكيد و ب انه ربما نسب القول الى الساكت مجازا اذا كان راضيا به والله اعلم بما يكتمون قيل من النفاق وقيل من
العداوة الذين قالوا لاخوانهم قال ابن عباس نزلت في عبد الله بن ابي وفي اخوانهم قولان آ اخوانهم في النفاق قاله ابن عباس و ب اخوانهم في النسب قاله مقاتل فعلى الاول يكون المعنى
قالوا لاخوانهم المنافقين لو اطاعنا الذين قتلوا وعلى الثاني المعنى قالوا عن اخوانهم الذين استشهدوا باحد لو اطاعونا ما قتلوا وقعدوا يعني القائلين قعدوا عن الجهاد فرد الله عليهم وقال
قل لهم يا محمد فادرؤوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ان الحذر ينفع مع القدر ومعنى ادرؤوا ادفعوا ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الآية في نزولها ثلثة اقوال آ انها نزلت
في شهداء احد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتاوي الى قناديل من
ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ماكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ اخواننا عنا انا في الجنة نرزق لئلا يزهدوا في الجهاد فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله هذه
الآية وهذا قول سعيد بن جبير وابي الضحى و ب انها نزلت في شهداء بدر لما افضوا الى كرامة الله قالوا ربنا اعلم اخواننا فنزلت هذه الآية والتي بعدها رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وهو
قول مقاتل و ج انها نزلت في شهداء بئر معونة هذا اختلاف الناس فيمن نزلت واختلفوا في سبب نزولها على ثلثة اقوال آ ان الشهداء بعد استشهادهم سالوا الله ان يخبر اخوانهم بمصيرهم و
قد ذكرناه عن ابن عباس و ب ان طلحة قال يا ليتنا نعلم ما لقي اخواننا الذين استشهدوا فنزلت هذه الآية قاله مقاتل و ج ان اولياء الشهداء كانوا اذا اصابتهم نعمة او سرور تحسروا وقالوا نحن
في النعمة والسرور وآباؤنا وابناؤنا واخواننا في القبور فنزلت هذه الآية ذكره علي بن احمد النيسابوري وقد ذكرنا معنى حياتهم في سورة البقرة والذي عليه المعظم ان حياة الشهداء
محققة ثم منهم من يقول ترد اليهم الارواح في قبورهم فيتنعمون كما يحيى الكفار في قبورهم فيعذبون ومنهم من يقول هذه حيوة الارواح فارواحهم في اجواف طير خضر وانهم يرزقون
وياكلون والقولان سائغان في العقل فما صح به النقل فهو الواقع وقال قوم ارواحهم احضرت الجنة وارواح غيرهم لا تدخل الجنة الا يوم البعث وروى هشام عن اهل الشام يحسبن بالياء
وقرا الحسن وابن عامر قُتّلوا بالتشديد ونصبت امواتا لانه مفعول ثان لان الحسبان يتعدى الى مفعولين لان حسبت نبأ لا يكون كلاما تاما حتى تقول قائما بل احياء اي بل
هم احياء وقرا ابن ابي عبلة احياء نصبا عطفا على امواتا كما تقول ظننت زيدا قائما بل قاعدا وقيل اضمر الفعل تقديره بل احسبوهم احياء وحذف ذلك لتقدم ما يدل عليه عند ربهم يرزقون
اي في الموضع الذي لا يملك احد من العباد فيه لاحد نفعا ولا ضرا الا ربهم وقيل هم احياء عند ربهم من حيث يعلم انهم احياء دون الناس وقيل عند ربهم اي في دار كرامته يرزقون
الرزق المعروف فرحين يجوز ان يكون حالا من الضمير في يرزقون ويجوز ان يكون صفة لاحياء اذا نصبت ويجوز ان ينتصب على المدح ويجوز ان يكون من الضمير في احياء وقرا
ابن السميفع فارحين بالالف وهما لغتان كالفره والفاره من فضله اي من رزقه وثوابه ويستبشرون معطوف على فرحين لان اسم الفاعل هنا يشبه الفعل المضارع والاستبشار السرور بالبشارة
بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم اي انهم يفرحون باخوانهم الذين فارقوهم احياء وفي سبب استبشارهم بهم ثلثة اقوال آ ان الله تعالى لما اخبر بكرامة الشهداء اخبر الشهداء اني قد انزلت
على نبيكم واخبرته بامركم فاستبشروا وعلموا ان اخوانكم سيحرصون على الشهادة قاله سعيد بن جبير و ب يستبشرون باخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة يقولون ان قتلوا نالوا
ما نلنا من الفضل قاله قتادة و ج ان الشهيد يؤتى بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من اخوانه واهله فيقال تقدم عليكم فلان يوم كذا وكذا فيستبشرون بقدومه كما يستبشر اهل
الغائب بقدومه في الدنيا قاله السدي ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون المعنى والهم في قوله عليهم يعود الى الذين لم يلحقوا بهم وفيما ينفي الحزن والخوف قولان آ لا خوف عليهم فيمن
خلفوه من ذريتهم ولا يحزنون على ما خلفوا من اموالهم و ب لا خوف عليهم فيما يقدمون عليه ولا يحزنون على مفارقة الدنيا فرحا بالآخرة يستبشرون بنعمة من الله قال مقاتل برحمة
ورزق وهو مستانف مكرر للتوكيد وقيل دل على ان تلك النعمة فضل من الله ولم تكن حقا عليه وان الله قرا الجمهور بالفتح على معنى ويستبشرون بان الله وقرا الكسائي
بالكسر على الاستيناف ودليله قراءة ابن مسعود والله لا يضيع اجر المؤمنين روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما يجد الشهيد من القتل في سبيل الله الا كما يجد احدكم مس
القرصة وفي غير هذا الحديث عفة نملة اشد على الشهيد من مس السلاح وعن عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يصرفهم عن القتل
والزلازل والاسقام يطيل اعمارهم في حسن العمل ويحسن ارزاقهم ويحييهم في عافية ويقبض ارواحهم في عافية على الفرش ويعطيهم منازل الشهداء الذين استجابوا لله و
الرسول في سبب نزولها قولان آ ان المشركين لما انصرفوا يوم احد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه لاتباعهم فخرج بمن انتدب معه فلقي ابو سفيان قوما فقال ان لقيتم محمدا
فاخبروه اني في جمع كثير فلقيهم النبي عليه السلام فسالهم عنه فقالوا لقيناه في جمع كثير ونراك في قلة فانى الان يطلبه فسبقه ابو سفيان فدخل مكة فنزلت هذه الآية هذا قول
ابن عباس والجمهور و ب ان ابا سفيان لما اراد الانصراف عن احد قال يا محمد موعد بيننا وبينك موسم بدر فلما كان العام المقبل خرج ابو سفيان ثم القى الله في قلبه الرعب فبدا له
الرجوع فلقي نعيم بن مسعود فقال اني قد واعدت محمدا واصحابه ان نلتقي بموسم بدر الصغرى وهذا عام جدب لا يصلح لنا فثبطهم عنا واعلمهم انا في جمع كثير فلقيهم فخوفهم فقالوا
حسبنا الله ونعم الوكيل وخرج عليه السلام باصحابه حتى اقاموا ببدر ينتظرون ابا سفيان فنزل قوله الذين استجابوا لله والرسول الآيات وهذا المعنى مروي عن مجاهد وعكرمة والاستجابة
الاجابة والطاعة نظيره قوله فليستجيبوا لي اي فليطيعوني وفي مراد النبي عليه السلام بخروجه وندب الناس الى الخروج ثلثة اقوال آ ليرهب العدو باتباعهم و ب ليرى ابا سفيان و ج لانه
بلغه عن القوم انهم قالوا اصبتم شوكتهم ثم تركتموهم من بعد ما اصابهم القرح اي الجرح وقد سبق الكلام فيه فخرجوا وجرحهم لم يندمل وكان فيهم من يتوكا على صاحبه ساعة ويتوكا على
صاحبه ساعة وكان فيهم من يحمل صاحبه عقبة لما بهم من الجراح ثم ابتدا فقال للذين احسنوا منهم بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتقوا مخالفته اجر عظيم اي ثواب كثير
الذين قال لهم الناس في المراد بالناس ثلثة اقوال آ انهم ركب لقيهم ابو سفيان فضمن لهم جعلا ان يخوفوا النبي عليه السلام واصحابه قاله ابن عباس وابن اسحق و ب
نعيم بن مسعود الاشجعي قاله مجاهد وعكرمة ومقاتل واطلق لفظ الناس على الواحد كقوله تعالى ام يحسدون الناس يعني محمدا عليه السلام كما تقول اذا انتظرت قوما جا واحد
منهم قد جاء الناس و ج انهم المنافقون لما راوا النبي عليه السلام يتجهز نهوا المسلمين عن الخروج وقالوا ان اتيتموهم في ديارهم لم يرجع منكم احد هذا قول السدي ان الناس
قد جمعوا لكم يعني ابا سفيان واصحابه فزادهم ايمانا قال الزجاج زادهم ذلك التخويف ثبوتا في دينهم واقامة على نصرة نبيهم وقالوا حسبنا الله اي هو الذي يكفينا امرهم ونعم الوكيل
قال ابن عباس آخر كلام ابراهيم عليه السلام حين القي في النار حسبي الله ونعم الوكيل وقال نبيكم مثلها ثم قرا هذه الآية وعن عوف بن مالك الاشجعي قال قضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين رجلين فقال المقضي عليه حسبي الله ونعم الوكيل فقال عليه السلام علي بالرجل ثم قال ان الله يلوم على العجز فاذا غلبك امر
فقل حسبي الله ونعم الوكيل

فصل يشتمل على ذكر حقيقة الايمان ذهبت الخوارج الى ان الايمان هو الطاعة ومال الى ذلك كثير من المعتزلة واختلفت مذاهبهم

في حقيقة الايمان [illegible] الايمان معرفة بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان [illegible] الايمان المعرفة بالقلب والاقرار بها
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
ومانت بموس لنا ولو كنا صادقين معناه وما انت بمصدق لنا واجمع العلماء على افتقار الصلوات ونحوها من العبادات الى تقدم الايمان فلو كانت اجزاء من الايمان لامتنع
الطلاق ذلك فان قيل ما قولكم في زيادة الايمان ونقصانه قلنا اذا حملنا الايمان على التصديق فلا يتفاضل لتصديق اصحابنا كما لا يتفاضل علم علما ومن حمله على الطاعة فلا يبعد على
ذلك الطلاق القول بان الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ذكر ما ورد من الاخبار في زيادة الايمان ونقصانه روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ما مجادلة احدكم في الحق له في الدنيا باشد من مجادلة المومنين لربهم في اخوانهم الذين ادخلوا النار قال فيقول اذهبوا فاخرجوا من عرفتم منهم فياتونهم فيعرفونهم بصورهم فمنهم من اخذته
النار الى انصاف ساقيه ومنهم من اخذته الى كعبيه فيخرجونهم فيقولون يا ربنا قد اخرجنا من امرتنا قال ثم يقول اخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الايمان ثم من كان في قلبه وزن
نصف دينار حتى يقول من في قلبه ذرة وعن عمر رضي الله عنه انه قال لو وزن ايمان ابي بكر رضي الله عنه بايمان اهل الارض او قال بايمان هذه الامة لرجح به وقال ابن عباس وابو هريرة
الايمان يزداد وينقص وعن ابي الدرداء وعمر بن عبد العزيز مثله وعن هشام بن عروة عن ابيه انه قال ما نقصت امانة عبد الا نقص من ايمانه وقال سفيان ومحمد بن كثير العبدي
وابو الوليد الطيالسي وسليمان بن حرب ووكيع بن الجراح وعمرو بن عثمان وابن ابي بزة وزهير بن نعيم الايمان قول وعمل يزيد وينقص وقال عليه السلام الايمان بضع وسبعون
بابا اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق اجاب من قال الايمان هو التصديق ان العرب قد تسمي الشي باسم الشي اذا دل عليه او كان منه بسبب
فان قيل يشكل ان يكون ايمان منهمك في الفسق كايمان النبي عليه السلام قالوا النبي عليه السلام يفضل من عداه باستمرار تصديقه وعصمة الله اياه من الريب والشك والتصديق
عرض من الاعراض لا يبقى وهو متوال للنبي ثابت لغيره في بعض الاوقات زائل عنه في اوقات الفترات فيثبت للنبي عليه السلام اعداد من التصديق لا يثبت لغيره الا بعضها فيكون
ايمانه كذلك اكثر فان قيل نقل عن السلف ربط الايمان بالمشية وكان لا يسئل الواحد منهم عن ايمانه قال اني مومن ان شا الله فما يحملون ذلك قلنا الايمان ثابت في الحال
قطعا لا شك فيه ولكن الايمان الذي هو علم الفوز واية النجاة ايمان الموافاة فاعتنى السلف به وقرنوه بالمشية ولم يقصدوا التشكك في الايمان الناجز فانقلبوا بنعمة من الله
الانقلاب الرجوع وفي النعمة ثلثة اقوال ا انها الاجر قاله مجاهد و ب العافية قاله السدي و ج الايمان والنصر قاله الزجاج وفضل فيه ثلثة اقوال ا ربح التجارة قاله مجاهد والسدي
وهذا قول من يرى انهم خرجوا لموعد ابي سفيان قال الزهري لما استنفر النبي عليه السلام المسلمين لموعد ابي سفيان ببدر خرجوا ببضائع لهم وقالوا ان لقينا ابا سفيان
فهو الذي خرجنا له وان لم نلقه بعنا بضائعنا وكانت بدر متجرا يجتمعون اليها كل عام ثمانية ايام فلم يلقوا احدا من المشركين ووافقوا السوق فباعوا وربحوا وانصرفوا الى المدينة راجعين
سالمين و ب انهم اصابوا سرية بالصفرا فرزقوا منها قاله مقاتل و ج انه الثواب ذكره الماوردي وفي الكلام اضمار اي فخرجوا ثم انقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
اي لم يصبهم قتل ولا جرح واتبعوا رضوان الله اي طاعة الله وطاعة رسوله والله ذو فضل عظيم تفضل على المومنين بالتفضل به انما ذلكم الشيطان ذلكم ابتداء الشيطان خبره
قال الزجاج معناه ذلك التخويف كان فعل الشيطان سوله لهم يخوف اولياءه فيه قولان ا ان معناه يخوفكم باوليائه وهم المشركون فحذف المفعول الثاني وحرف الجر قاله الفراء ومثله
قوله تعالى لينذر يوم التلاق معناه لينذركم بيوم التلاق وقوله لينذر باسا شديدا اي لينذركم ببأس شديد والذي يدل على هذا قراءة ابي بن كعب يخوفكم باوليائه وقال
الزجاج معناه يخوفكم من اوليائه بدليل قوله تعالى فلا تخافوهم وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة وابن قتيبة و ب معناه يخوف اولياءه المنافقين ليقعدوا عن قتال المشركين
قاله الحسن والسدي وذكره الزجاج فلا تخافوهم يعني اولياء الشيطان وخافون في ترك امري ان كنتم مومنين اي مصدقين بوعدي وان بمعنى اذ وقال الزجاج انما الشرط ولا
يحزنك قرا نافع بضم الياء وكسر الزاء وكذا في جميع ما في القران من هذا الفعل الا التي في الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر فانه بفتح الياء وضم الزاء والباقون بفتح الياء وضم الزاء وهما
لغتان حزن يحزن واحزن يحزن الا ان اللغة العالية الفصيحة حزن يحزن الذين يسارعون في الكفر قراة العامة هكذا وقراة طلحة بن مصرف يسرعون بغير الف من اسرع وفيهم
اربعة اقوال ا انهم المنافقون ورؤسا اليهود قاله ابن عباس و ب المنافقون قاله مجاهد و ج كفار قريش قاله الضحاك و د قوم ارتدوا عن الاسلام ذكره الماوردي وغيره وقيل هو
عام في جميع الكفار ومعنى مسارعتهم في الكفر المظاهرة على محمد عليه السلام ونصرة الكفار فان قيل كيف قال لا يحزنك ومن حق الرسول ان يحزن لنفاق من نافق وارتداد من ارتد
وكفر من كفر قلنا لا يحزنك فعلهم فانك منصور عليهم وقيل الحزن على كفر الكافر طاعة ولكن النبي عليه السلام كان يفرط في الحزن على كفر قومه فنهي عن ذلك كما قال تعالى فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات وقال فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يومنوا بهذا الحديث اسفا انهم لن يضروا الله شيا في موضع المصدر اي ضررا وفيه قولان ا لن يضروا الله شيا
بكفرهم لاختصاص المضرة بالعاصي و ب لن يضروا اولياء الله شيا قاله عطا يريد الله ان لا يجعل لهم حظا في الاخرة اي نصيبا في الجنة وهذا نص في ان الخير والشر بارادة الله ولهم
عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان اي اختاروا الكفر وتعوضوه بدلا من الايمان فهذا اما ان يكون تكريرا للتاكيد والتسجيل بما اضاف اليهم واما ان يكون عاما للكفار
وهذا الاول خاص فيمن نافق او ارتد عن الاسلام لن يضروا الله شيا كرر للتاكيد فمن كان مسلما ثم ارتد او كان يومن بمحمد قبل البعث ثم حسده ولم يومن به يدخل في الاشتراء وكذا
الكافر الاصلي يحسن ان يدخل فيه فانه ترك ما هو الواجب عليه واتى بالكفر ويدخل فيه ايضا المنافق لانه يترك الايمان سرا ولهم عذاب اليم ولا يحسبن الذين كفروا الاية اختلفوا
فيمن نزلت على اربعة اقوال ا في اليهود والنصارى والمنافقين قاله ابن عباس و ب في قريظة والنضير قاله عطا و ج في مشركي مكة قاله مقاتل و د في كل كافر قاله ابو سليمان
الدمشقي قرا ابن كثير وابو عمرو ونافع ولا يحسبن الذين كفروا ولا يحسبن الذين يبخلون ولا يحسبن الذين يفرحون بالياء وكسر السين ووافقهم ابن عامر غير انه فتح السين
وقرا حمزة بالتاء وقرا عاصم والكسائي كل ما في هذه السورة بالتاء غير حرفين ولا يحسبن الذين كفروا ولا يحسبن الذين يبخلون فانهما بالياء الا ان عاصما فتح السين وكسرها
الكسائي ولم يختلفوا في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا انها بالتاء انما نملي لهم خير لانفسهم اي نطيل لهم في العمر ونمد واصله من مليا قال الاصمعي املى عليه الزمان اي طال عليه
واملى له اي طول له وامهله من قرا يحسبن بالياء ففاعله الذين كفروا واما المفعولان قال التام سد مسدهما قوله انما نملي لهم خير لانفسهم فان وما عملت فيه تسد مسد المفعولين
عند سيبويه وعند الاخفش المفعول الثاني محذوف تقديره نافعا ونحو ذلك وفي ما وجهان ا هي بمعنى الذي و ب مصدرية ولا يجوز ان يكون كافة ولا زائدة اذ لو كان كذلك لانتصب خير

بنلى

بنلى واحتاجت الى الخبر اذ كانت ما زائدة او كافة النعل ليها وكلاهما ممتنع وقد قري شاذا بالنصب على ان يكون لانفسهم خبرا ولم تبنين امهال خير تحيب وهو مستوى
في الشاذ بكسر ان وهو جواب قسم محذوف والقسم وجوابه يسدان مسد المفعولين وعلى قراة حمزة تحسبن بالتا على الخطاب للنبي عليه السلام ف الذين كفروا المفعول
الاول وفي المفعول الثاني وجهان ا الجملة من ان وما عملت فيه و ب ان المفعول الاول محذوف اقيم المضاف اليه مقامه والتقدير ولا تحسبن املا الذين كفروا وقوله
انما نملي لهم بدل من المضاف المحذوف والجملة سدت مسد المفعولين والتقدير لا تحسبن ان املا الذين كفروا خير لانفسهم ويجوز ان يجعل ان وما عملت فيه بدلا من
الذين كفروا بدل الاشتمال والجملة تسد مسد المفعولين انما نملي لهم ليزدادوا اثما مستانف وقيل انما نملي لهم تكرير للاول وليزدادوا هو المفعول الثاني لتحسبن هذا على
قراة التا والتقدير ولا تحسبن يا محمد املا الذين كفروا خيرا ليزدادوا ايمانا بل ليزدادوا اثما ويروى عن بعض الصحابة انه قراه كذلك قال ابن مسعود ما من نفس
الا والموت خير لها من الحيوة فقيل له يا عبد الرحمن اليس المومن يزداد صلوة ويزداد صوما ويزداد خيرا فقال ان الله تعالى يقول وما عند الله خير للابرار فان كان برا
فما عند الله خير للابرار فقيل له ارايت الكافر اليس ان مات عجل الى النار وهو في الدنيا ياكل ويشرب ويلبس فقال ان الله يقول ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم
خير لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما وما يزداد من في الدنيا حيوة الا ازداد اثما فسال رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فاي
الناس شر قال من طال عمره وساء عمله والاية نص في بطلان مذهب القدرية لانه اخبر انه يطيل اعمارهم ليزدادوا الكفر ولهم عذاب مهين ما كان الله ليذر المومنين
على ما انتم عليه في سبب نزولها خمسة اقوال ا ان قريشا قالت تزعم يا محمد ان من اتبعك فهو في الجنة ومن خالفك فهو في النار فاخبرنا بمن يومن بك ومن لا
يومن فنزلت هذه الاية هذا قول ابن عباس و ب ان المومنين سالوا ان يعطوا علامة يفرقون بها بين المومن والمنافق فنزلت هذه الاية قاله ابو العالية و ج ان النبي عليه السلام
قال عرضت علي امتي واعلمت من يومن بي ومن يكفر فبلغ ذلك المنافقين فاستهزؤا وقالوا نحن معه ولا يعرفنا فنزلت هذه الاية قاله السدي و د ان اليهود قالوا يا محمد
قد كنتم راضين بديننا فكيف بكم لو مات بعضكم قبل نزول كتابكم فنزلت هذه الاية هذا قول عمر مولى غفرة و ه ان قوما من المنافقين ادعوا انهم في ايمانهم مثل المومنين فاظهر الله
نفاقهم يوم احد وانزل هذه الاية قاله ابو سليمان الدمشقي وخبر كان محذوف تقديره ما كان الله مريدا لان يذر ولا يجوز ان يكون الخبر ليذر لان الفعل بعد اللام ينتصب
بان فيصير التقدير ما كان الله لترك المومنين على ما انتم عليه وخبر كان هو اسمها في المعنى وليس الترك هو الله تعالى وقال الكوفيون اللام زائدة والخبر هو الفعل وهذا ضعيف
لان ما بعدها قد انتصب فان كان النصب باللام نفسها فليست زائدة وان كان النصب بان فسد لما ذكرنا واصل يذر يوذر فحذفت الواو وفي المخاطب بهذه الاية قولان ا انهم
الكفار والمنافقون وهو قول ابن عباس والضحاك و ب انهم المومنون فيكون المعنى ما كان الله ليذركم على ما انتم عليه من التباس المومن بالمنافق حتى يميز الخبيث من الطيب وعلى هذا
القول هو خطاب للمومنين رجع من الخبر الى الخطاب كقوله تعالى وجرين بهم بريح طيبة وهذا قول اكثر اهل المعاني والاول قول اكثر اهل التفسير حتى يميز الخبيث من الطيب
قرا الحسن وقتادة واهل الكوفة غير عاصم بضم اليا والتشديد وكذلك التي في الانفال واختاره ابو عبيد وابو حاتم وقرا الباقون بفتح اليا وهما لغتان يقال ميزت الشي
بعضه من بعض فانا اميزه ميزا وميزته تمييزا اي فرقته وفصلت بينه وفي الخبيث قولان ا انه المنافق قاله ابن جريج ومجاهد و ب انه الكافر قاله قتادة والسدي واما الطيب
فهو المومن وفي الذي وقع به التمييز بينهم ثلثة اقوال ا انه الهجرة والقتال قاله قتادة وهو قول من قال الخبيث الكافر و ب انه الجهاد وهو قول من قال هو المنافق قال مجاهد ميز الله
يوم احد بين المومنين والمنافقين حيث اظهروا النفاق وتخلفوا و ج انه جميع الفرائض والتكاليف فان المومن مستور الحال بالاقرار فاذا جاءت التكاليف بان امره هذا قول
ابن كيسان وقيل حتى يميز الخبيث من الطيب وهو المومن يعني حتى يسقط الاوزار عن المومن بما يصيبه من نكبة ومحنة ومصيبة حكاه الثعلبي والقشيري
وما كان الله ليطلعكم على الغيب فتعرفوا المنافق من المومن قبل التمييز والاطلاع ان يطلع انسان على امر لم يكن علم به ويقال اطلعت على كذا واطلعت عليه ويقال
اطلعت عليه غيري فهو لازم ومتعد ولكن الله يجتبي من رسله من يشا اي يختار لمعرفة ذلك من يشا فيطلعه على بعض علم الغيب نظيره قوله تعالى فلا يظهر على
غيبه احدا الا من ارتضى من رسول قال ابن عباس يريد انت يا محمد ممن اصطفيته واطلعته على هذا الغيب ثم امر بالايمان بجميع الرسل وعظم الاجر العظيم على ذلك
فقال فامنوا بالله ورسله وان تومنوا وتتقوا فلكم اجر عظيم كان عند حجاج بن يوسف منجم فاخذ الحجاج حصيات بيده قد عرف عددها فقال للمنجم كم في
يدي فحسب فاصاب ثم اغتفله الحجاج فاخذ حصيات لم يعدهن فقال للمنجم كم في يدي فحسب فاخطا ثم حسب فاخطا فقال ايها الامير اظنك لا تعرف عددها في يدك
فقال فما الفرق بينهما قال ان ذلك احصيته فخرج عن حد الغيب فحسبت فاصبت وان هذا لم تعرف عددها فصار غيبا ولا يعلم الغيب الا الله ولا يحسبن الذين يبخلون
بما اتاهم الله من فضله اختلفوا فيمن نزلت على قولين ا انها نزلت في الذين يبخلون ان يودوا زكوة اموالهم وهو قول ابن مسعود وابي هريرة وابن عباس في رواية ابي صالح
و ب انها في الاحبار الذين كتموا صفة محمد عليه السلام ونبوته رواه عطية عن ابن عباس واختاره الزجاج ومعنى الكلام لا يحسبن الباخلون البخل هو خيرا لهم فاكتفى بذكر
يبخلون من البخل قوله تعالى سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة في معنى تطويقهم اربعة اقوال ا انه يجعل كالحية يطوق بها الانسان روى ابن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما من رجل لا يودي زكوة ماله الا مثل له يوم القيامة شجاعا اقرع يفر منه وهو يتبعه حتى يطوقه في عنقه ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم سيطوقون
ما بخلوا به يوم القيامة وهذا مذهب ابن مسعود ومقاتل و ب انه يجعل طوقا من نار رواه منصور عن مجاهد وابرهيم و ج ان معنى تطويقهم به تكليفهم ان ياتوا به رواه ابن ابي
نجيح عن مجاهد و د يلزم اعناقهم اثمه قاله ابن قتيبة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مانع الزكوة في النار وقال صلى الله عليه وسلم
ما حبس قوم الزكوة الا حبس الله عنهم القطر انشد مهدي بن سابق شعر يا مانع المال كم تضن به تطمع بالله في الخلود معه هل حمل المال ميت معه
اما تراه لغيره جمعه ولله ميراث السموات والارض قال ابن عباس يموت اهل السموات واهل الارض ويبقى رب العالمين قال الزجاج خاطب الله بما يعقلون لانهم
يجعلون ما رجع الى الانسان ميراثا اذا كان ملكا له والله بما تعملون خبير قرا ابن كثير وابو عمرو بالياء اتباعا لقوله سيطوقون وقرا الباقون بالتاء لان قبله وان تومنوا
وتتقوا قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنيا في سبب نزولها قولان ا ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه دخل بيت مدارس اليهود
فوجدهم قد اجتمعوا على رجل منهم اسمه فنحاص فقال له ابو بكر رضي الله عنه اتق الله واسلم فوالله لتعلم ان محمدا رسول الله فقال والله يا ابا بكر ما بنا الى الله من فقر

والينا الفقير ولو كان غنيا ما استقرض فغضب ابو بكر رضي الله عنه وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال والله لولا العهد الذي بيننا لضربت عنقك فذهب فنحاص يشكو
الى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره ابو بكر بما قال فجحد فنحاص فنزلت هذه الآية ونزل فيما بلغ من ابي بكر رضي الله عنه من الغضب ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من
قبلكم الآية هذا قول ابن عباس والى نحوه ذهب مجاهد وعكرمة والسدي ومقاتل و ب انها لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود انما يقترض الفقير
من الغني فنزلت هذه الآية هذا قول الحسن وقتادة سنكتب ما قالوا قرا حمزة والاعرج والاعمش سيكتب بيا مضمومة على ما لم يسم فاعله ورفع لام وقتلهم
ويقول بالياء وقرا الباقون سنكتب بالنون وقتلهم بالنصب ونقول بالنون وقرا ابن مسعود ويقال وفي معنى سنكتب ما قالوا قولان آ سنحفظ عليهم ما قالوا قاله
ابن عباس و ب سنامر الحفظة بكتابة ما قالوا قاله مقاتل وما مصدرية او بمعنى الذي وقتلهم الانبياء بغير حق اي نكتب ذلك ايضا فان قيل هذا القائل لم يقتل نبيا قط
قلنا لما رضوا بفعل من تقدمهم صح اضافة اليهم وحسن رجل عند الشعبي قتل عثمان فقال الشعبي قد شركت في دمه فجعل الرضى بالقتل قتلا ونقول ذوقوا عذاب الحريق
قال الزجاج عذاب محرق اي عذاب النار لان العذاب قد يكون بغير النار ويقال لهم في جهنم او عند الموت او عند الحساب هذا ثم هذا القول من الله او من الملائكة
ذلك بما قدمت ايديكم اي ذلك العذاب بما سلف من الذنوب وبما عملتم فذكر الايدي للتاكيد اي قد يضاف الفعل الى الانسان بمعنى انه امر به كقوله تعالى
يذبح ابناءهم فاذن ذكر الايدي يدل على تولي الفعل وان الله ليس بظلام للعبيد فيعذب بغير ذنب وموضع ان خفض اي وبان وظلام فعال من الظلم فان
قيل بناء فعال للتكثير ولا يلزم من نفي الظلم نفي القليل فلو قال بظالم لكان ادل على نفي الظلم قليله وكثيره فالجواب عنه من ثلثة اوجه آ ان فعالا قد جاء لا
يراد به الكثرة كقول طرفة شعر ولست بحلال التلاع مخافة ولكن متى يسترفد القوم ارفد لا يريد ههنا انه قد يحل التلاع قليلا لان ذلك يدفعه قوله
متى يسترفد القوم ارفد وهذا يدل على نفي البخل في كل حال ولان تمام المدح لا يحصل بارادة الكثرة و ب ان ظلاما هنا للكثرة لانه مقابل للعباد وفي العباد كثرة فاذا قوبل
بهم الظلم كان كثيرا و ج انه اذا نفى الظلم الكثير انتفى القليل ضرورة لان الذي يظلم لانتفاعه بالظلم فاذا ترك الظلم الكثير مع زيادة نفعه في حق من يجوز عليه النفع والضر كان
للظلم القليل المنفعة اترك الذين قالوا ان الله عهد الينا الا نؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تاكله النار الآية قال الكلبي نزلت في كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف
وحيي بن اخطب وجماعة من اليهود اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تزعم يا محمد ان الله بعثك الينا رسولا وانزل عليك كتابا وان الله قد عهد الينا في التورية
ان لا نؤمن لرسول يزعم انه جاء من عند الله حتى ياتينا بقربان تاكله النار فان جئتنا به صدقناك قال ابن قتيبة القربان ما يتقرب به الى الله تعالى من ذبح
وغيره وانما طلبوا القربان لانه كان من سنن الانبياء المتقدمين وكان نزول النار علامة القبول قال ابن عباس كان الرجل يتصدق فاذا تقبل منه
نزلت نار من السماء فاكلته وكانت نار بيضاء لا دخان لها ولها دوي وحفيف وقال عطا كان بنو اسرائيل يذبحون لله فياخذون اطايب اللحم فيضعونها في وسط البيت
تحت السماء فيقوم النبي في البيت ويناجي ربه فتنزل نار تاخذ ذلك القربان فيخر النبي ساجدا فيوحي الله اليه ما يشاء وقال السدي ان الله تعالى امر بني اسرائيل
في التورية من جاءكم من احد يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقربان تاكله النار حتى ياتيكم المسيح ومحمد عليهما السلام فاذا اتياكم فآمنوا بهما فانهما ياتيان بغير
قربان قال الله تعالى اقامة للحجة عليهم قل يا محمد قد جاءكم يا معشر اليهود رسل من قبلي بالبينات اي بالآيات وبالذي قلتم يعني اكل القربان النار فلو صح ما ذكرتم فلم
قتلتموهم ان كنتم صادقين يعني زكريا ويحيى وسائر من قتلهم من الانبياء والخطاب ليهود عصر نبينا عليه السلام والمراد اسلافهم لانهم رضوا بفعل اسلافهم كما سبق ثم قال تع
فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك هذا تعزية للنبي عليه السلام في تكذيب اليهود اياه والمعنى لست باول رسول كذب جاءوا بالبينات اي جاءوا امهم بالمعجزات
الظاهرة والزبر اي الكتب وهو جمع زبور والزبور كل كتاب ذي حكمة وقرا ابن عامر وبالزبر بزيادة باء وكذلك هو في مصاحف اهل الشام ووجهه ان اعادة الباء
ضرب من التاكيد ووجه قراءة الجمهور ان الواو قد اغنت عن تكرير العامل تقول مررت بزيد وعمرو فتستغني عن تكرير الباء والكتاب المنير اي الهادي الى الحق
كل نفس ذائقة الموت القراءة باضافة ذائقة الى الموت وقرا الاعمش ذائقة بالتنوين ونصب الموت لانها لم تذق بعد قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى قل يتوفاكم ملك
الموت قالوا يا رسول الله انما نزل في بني آدم فاين ذكر الموت في الجن والطير والانعام فنزلت هذه الآية وفي ذكر الموت تهديد للمكذبين بالقرآن لانهم اذا ماتوا حصلوا على
خزي وحسرة وترهيد في الدنيا وتنبيه على اغتنام الاجل وفي قوله وانما توفون اجوركم يوم القيامة بشارة للمحسنين وتهديد للمسيئين روى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله تعالى آدم اشتكت الارض الى ربها لما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فما من احد الا يدفن في التربة التي خلق منها فمن زحزح عن النار
اي نحي عنها وادخل الجنة فقد فاز اي ظفر بالخير ونجا من الشر قال الزجاج كل من نجا من هلكة ولقي ما يغتبط به فقد فاز وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور يعني العيش
في هذه الدار الفانية يغر الانسان بما يمنيه من طول البقاء وسينقطع عن قريب ومتاع ما يتمتع به ثم يزول ولا يبقى كالفاس والقدر والقصعة قاله اكثر المفسرين وقال
عبد الرحمن بن سابط كزاد الراعي وقال الحسن كخضرة النبات ولعب البنات لا حاصل له وقيل شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغر حتى يشتريه ثم يتبين له فساده
ورداءته وقيل هذا لمن آثر الدنيا على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ الى ما هو خير منها قاله سعيد بن جبير وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يزحزح عن النار وان يدخل الجنة فلتاته منيته وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وياتي الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه
لتبلون في اموالكم وانفسكم اختلفوا في سبب نزولها فقال عكرمة ومقاتل والكلبي وابن جريج نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفنحاص اليهودي وقد سبق ذكره
وقال الزهري نزلت في كعب بن الاشرف وذلك انه كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسب المسلمين ويحرض المشركين على النبي عليه السلام في شعره فقال
عليه السلام من لكعب فانتدب اليه جماعة من الصحابة وتوجهوا الى حصنه وكان فيهم ابو نائلة وهو صديقه ويانس اليه فاغتاله بكلامه ووثق به فنزل من الحصن مبتدرا فابعدوه
وبادروا فوثب عليه هو واصحابه فقتلوه ورجعوا الى المدينة فنزلت هذه الآية وقيل ان المشركين واليهود كانوا يؤذون النبي عليه السلام واصحابه اشد الايذاء فنزلت
هذه الآية قاله كعب بن مالك الانصاري والواو في لتبلون لام الكلمة وواو الجمع محذوفة لالتقاء الساكنين وضمة الواو دليل على الحذف ولم تنقلب الواو الفا مع تحركها وانفتاح ما قبلها
لان ذلك عارض ولذلك لا يجوز همزها مع انضمامها ولو كانت لازمة لجاز ذلك ومعنى لتبلون لتختبرن في اموالكم بالخسران حتى يتبين الجازع من الصابر والمخلص من المنافق وقوله

وانفسكم بالامراض وقيل بالمصائب وبالقتل وقيل بما فرض من العبادات وقال عطاء هم المهاجرون اخذ المشركون اموالهم وباعوا رباعهم وعذبوهم والنون دخلت في لتبلون
مؤكدة مع لام القسم وضمت اللام لسكونها وسكون النون ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم قال ابن عباس هم اليهود والنصارى ومن الذين اشركوا يعني مشركي العرب
اذى كثيرا باللسان والفعال وان تصبروا على اذاهم وتتقوا الله بترك المعاصي فان ذلك من عزم الامور اي مما يعزم عليه لظهور رشده خاطب الله المؤمنين بهذه الآية ليوطنوا
انفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى والشدائد والصبر عليها والجمهور على ان هذه الآية محكمة وذهب قوم الى ان الصبر المذكور منسوخ بآية السيف واذ اخذ الله ميثاق
الذين اوتوا الكتاب فيهم ثلثة اقوال آ انهم اليهود والنصارى والكتاب التورية والانجيل و ب انهم جميع العلماء فيكون الكتاب اسم جنس لتبيننه للناس ولا تكتمونه قرا
عاصم وابو عمرو واهل مكة بالياء فيهما وقرا الآخرون بالتاء فمن قرا بالتاء فعلى اضمار القول دليله قوله واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم ومن قرا بالياء فلقوله
تعالى فنبذوه وراء ظهورهم وفي هاء الكناية في لتبيننه ولا تكتمونه قولان آ انها ترجع الى النبي عليه السلام وهذا قول من قال هم اليهود و ب انها ترجع الى الكتاب قاله الحسن وقتادة
وهو الاصح لان الكتاب اقرب الى المذكورين ولان من ضرورة تبيينهم ما فيه اظهار صفة محمد عليه السلام وهذا قول من ذهب الى انه عام في كل كتاب ولم يقل لتكتمنه
كما قال لتبيننه لانه في معنى الحال لا في معنى الاستقبال المعطوف على ما قبله كان المعنى لتبيننه للناس غير كاتمين قال علي كرم الله وجهه ما اخذ الله على اهل الجهل ان يتعلموا
حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا فنبذوه وراء ظهورهم اي طرحوه وضيعوه وتركوا العمل به واشتروا به ثمنا قليلا يعني المآكل التي كانت لهم منهم فبئس ما يشترون ذمهم الله
على سوء صنعهم قال قتادة هذا ميثاق الله تعالى اخذه على اهل العلم فمن علم شيئا فليعلمه واياكم وكتمان العلم فانه هلكة وقال محمد بن كعب لا يحل للعالم
ان يسكت على علمه ولا للجاهل ان يسكت على جهله فان الله تعالى قال واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب الآية وقال تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا
تعلمون وعن ابي هريرة انه قال لولا ما اخذ الله على اهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ثم تلا هذه الآية واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب وقال عليه السلام
من كتم علما عن اهله الجم يوم القيامة بلجام من نار ولا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا اختلفوا في سبب نزولها فمنهم من قال ان رجالا من المنافقين كانوا
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون يا رسول الله لو خرجت الى الغزو لخرجنا معك فاذا خرج تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله فاذا قدم النبي عليه السلام
اعتذروا اليه فيقبل عذرهم واحبوا ان يحمدوا بما لم يفعلوا رواه عطاء عن ابي سعيد الخدري وقال عكرمة نزلت في فنحاص واشباهه من الاحبار يفرحون باضلالهم
الناس وبنسبة الناس اياهم الى العلم وليسوا كذلك وقال السدي هم اهل المدينة كتبوا الى يهود اهل الشام واطراف الارض ان محمدا ليس برسول فاثبتوا
على دينكم فاجتمعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا الحمد لله الذي جمع كلمتنا نحن على دين ابراهيم ونحن اهل العلم الاول وليسوا كذلك وقال
قتادة ومقاتل اتت يهود خيبر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقالوا نحن على رايكم ونحن لكم ردء وليس ذلك في قلوبهم فلما خرجوا من عنده قال لهم المسلمون ما صنعتم
قالوا عرفناه وصدقناه فقال لهم المسلمون احسنتم فحمدوهم ودعوا لهم فانزل الله فيهم هذه الآية وقرا ابراهيم بما آتوا ممدودا اي اعطوا فلا تحسبنهم قرا ابن كثير وابو عمرو
بالياء وضم الباء وقرا نافع وابن عامر بالتاء وفتح الباء قال الزجاج انما كرر تحسبنهم لطول القصة والعرب تعيد اذا طالت القصة بمفازة من العذاب اي بمنجاة من النار
والمعنى فلا تحسبن هؤلاء ينجون من العذاب ولهم عذاب اليم ولله ملك السموات والارض اي يملك تدبيرها وتصريفها فهو تكذيب للذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء
والله على كل شيء قدير ان في خلق السموات والارض في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان قريشا قالوا لليهود ما الذي جاء به موسى قالوا عصاه ويده البيضاء وقالوا للنصارى
ما الذي جاء به عيسى قالوا كان يبرئ الاكمه والابرص ويحيي الموتى فاتوا النبي عليه السلام فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهبا فنزلت هذه الآية رواه ابن
جبير عن ابن عباس و ب ان اهل مكة سالوه ان ياتيهم بآية فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج انه لما نزل قوله تعالى والهكم اله واحد قالت قريش
قد سوى بين الهتنا ائتنا بآية فنزلت هذه الآية قاله ابو الضحى قال ابن عباس بت في بيت ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث
الليل الآخر قعد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب ثم قام فتوضأ واستن فصلى احدى عشرة ركعة
وتفسير الآية قد تقدم في سورة البقرة ختم السورة بالامر بالنظر والاستدلال في آياته حتى يكون ايمانهم مستندا الى اليقين لا الى التقليد الذين يذكرون الله قياما وقعودا
وعلى جنوبهم في هذا الذكر اربعة اقوال آ انه الذكر في الصلوة يصلي قائما فان لم يستطع فقاعدا فان لم يستطع فعلى جنب هذا قول علي وابن عباس وابن مسعود وقتادة و ب انه
الذكر في الصلوة وغيرها قاله طائفة من المفسرين و ج انه الخوف فالمعنى فانهم يخافون الله قياما في تصرفهم وقعودا في دعتهم وعلى جنوبهم في منامهم و د هم الذين يستدلون بخلق السموات
والارض على ان المتغير لا بد له من مغير وذلك المغير يجب ان يكون قادرا على الكمال وله ان يبعث الرسل فاذا بعث رسولا ودل على صدقه بمعجزة واحدة لم يبق لاحد عذر فهؤلاء هم الذين
يذكرون الله على كل حال روى معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله ويتفكرون في خلق السموات
والارض لتزداد بصيرتهم ويدلهم ذلك على ان لهم صانعا قادرا ومدبرا حكيما قال ابن فارس الفكرة تردد القلب في الشيء وكان ابن عون يقول الفكرة تذهب الغفلة وتحدث
في القلب الخشية ربنا اي يقولون ربنا ما خلقت هذا ذهب به الى لفظ الخلق ولو رده الى السماء والارض لقال هذه وقيل السموات والارض بمعنى الجمع فعادت الاشارة اليه وقيل
المعنى ما خلقت هذا المذكور والمخلوق باطلا اي عبثا لغير شيء بل خلقته دليلا على حكمتك وكمال قدرتك وباطلا نصب على الحال اي ما خلقته وانت مبطل وجوز ان يكون نعتا
لمصدر محذوف اي خلقا باطلا سبحانك تنزيها لك عما لا يجوز في وصفك فقنا عذاب النار الفاء بمعنى الجزاء فالتقدير اذا نزهناك او وحدناك فقنا عذاب النار عن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا رجل مستلق على فراشه اذ رفع راسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال اشهد ان لك ربا وخالقا اللهم اغفر لي فنظر الله اليه فغفر له
ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته قال الزجاج المخزي في اللغة المذل المحقور وقال المفضل اهلكته وفيمن يتعلق به هذا الخزي قولان آ انه يتعلق بمن يدخلها مخلدا قاله
انس بن مالك وسعيد بن المسيب وقتادة ومقاتل و ب انه يتعلق بكل داخل اليها وهذا المعنى مروي عن جابر واختاره ابن جرير الطبري وابو سليمان الدمشقي وما للظالمين
من انصار اي اعوان يمنعونهم من عذاب الله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي في المنادي قولان آ انه النبي عليه السلام قاله ابن مسعود وابن عباس و ب انه القرآن قاله القرظي واختاره
ابن جرير الطبري فليس كل احد لقي النبي عليه السلام ينادي للايمان فيه قولان آ ان معناه ينادي الى الايمان ومثله الحمد لله الذي هدانا لهذا وبان ربك اوحى لها قاله الفراء و ب انه

قاله ابن عباس والسدي ومقاتل ... كتاب التورية و ب انهم اليهود و م

متقدم ومؤخر والمعنى سمعنا منادياً للايمان ينادي قاله ابو عبيدة وقيل لام اجل اي لاجل الايمان فان قيل فما الفائدة في ذكر الفعل مع دلالة الاسم الذي هو منادٍ عليه قيل فيه
ثلثة اوجه آ هو توكيد كما يقول قم قائماً ب انه وصل به ما يحسن التكرير وهو قوله للايمان ج انه لو اقتصر على الاسم لجاز ان يكون سمع معروفاً بالنداء بذكر ما ليس بنداء فلما قال
ينادي ثبت انهم سمعوا نداءه في تلك الحال ومفعول ينادي محذوف اي ينادي الناس ان آمنوا ان هنا بمعنى اي فيكون النداء قوله آمنوا قال قتادة انباكم الله عن
مؤمني الانس كيف قالوا وعن مؤمني الجن كيف قالوا فاما مؤمنوا الجن فقالوا انا سمعنا قرانا عجبا فآمنا به واما مؤمنوا الانس فقالوا انا سمعنا منادياً ينادي
للايمان الآية فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا هذا تاكيد ومبالغة في الدعا ومعنى اللفظين واحد فالغفر الستر والكفر ايضا الستر والسيئة ما يسوء ويقبح وقيل انما جمع
بين غفران الذنوب وتكفير السيئات لان الغفران لمجرد الفضل والتكفير بفعل الخير وتوفنا مع الابرار قرا نافع وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي الابرار والاشرار
وذات قرار وما كان مثله بين الفتح والكسر وقرا ابن كثير وعاصم بالفتح والمعنى توفنا في جملة الابرار وقيل مع بمعنى على اي وتوفنا على دين الابرار وملتهم
والابرار الانبياء والصالحون ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك اي على السنتهم بحذف المضاف وقيل على تصديق رسلك وقرا الاعمش رسلك بالتخفيف فان
قيل فقد علموا ان الله ينجز ما وعد وانه لا يخلف الميعاد فما معنى هذا الدعا والطلب قلنا عنه خمسة اجوبة آ انه خرج مخرج المسئلة ومعناه الخبر تقديره فآتنا
فاغفر لنا لتؤتينا ما وعدتنا ب انه سؤال له ان يجعلهم ممن اتاه ما وعد لا انهم قد استحقوا اذ لو كانوا قد قطعوا انهم من الابرار لكانت تزكية لانفسهم ج انه
سؤال لتعجيل ما وعدهم من النصر على الاعداء لانه وعدهم نصرا غير موقت فرغبوا في تعجيله ذكر هذه الاجوبة ابن جرير د ان المقصود به مع العلم بالانجاز وعدم
الخضوع له بالدعا والطلب ه ان ذلك يدعوا الى التمسك بالعمل الصالح ولا تخزنا يوم القيمة اي لا تهنا انك لا تخلف الميعاد روى عمار الدهني عن الصادق عليه السلام
انه قال من حزنه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد قيل وكيف ذلك قال اقروا الذين يذكرون الله الى قوله انك لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم
ربهم قال الحسن ما زالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم ربهم فاما سبب نزول الآية فقال مجاهد قالت ام سلمة يا رسول الله اني اسمع الله يذكر الرجال
في الهجرة ولا يذكر النساء بشيء فانزل الله هذه الآية واستجاب بمعنى اجاب والمعنى اجابهم بان قال لهم اني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى وفي معنى بعضكم من بعض ثلثة اقوال
بعضكم من بعض في الدين والنصرة والموالاة ب حكم جميعكم في الثواب واحد لان الذكور من الاناث والاناث من الذكور ج كلكم من آدم وحوا فالذين هاجروا اي تركوا
الاوطان والاهل والعشائر واخرجوا من ديارهم يعني المؤمنين الذين اخرجوا من مكة باذى المشركين وقاتلوا المشركين وقتلوا قرا ابن كثير وقتلوا بالتشديد لتكرير
القتل فيهم والتخفيف يقع على القليل والكثير وقرا حمزة وقتلوا وقاتلوا وهو كقراءة العامة لان الواو لا توجب ترتيبا لاكفرن عنهم سيئاتهم ولادخلنهم جنات تجري
من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ثوابا مصدر وفعله دل عليه الكلام المتقدم لان تكفير السيئات اثابة فكانه قال لاثيبنكم ثوابا وقيل هو حال وقيل تمييز وكلا القولين
كوفي قوله تعالى من عند الله اي تفضلا وتقديرا ليس لغيره فيه صنع لا يغرنك الفعل والحرف منه مبنيان على الفتح لان النون لحقت حرف الاعراب فصار كالاسمين
مثل خمسة عشر ونحوها تقلب الذين كفروا في البلاد اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ انها نزلت في اليهود ثم في ذلك قولان آ ان اليهود كانوا يضربون في الارض
فيصيبون الاموال فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس ب ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان يستسلف من بعض اليهود شعيرا فابى الا على رهن فقال عليه السلام لو اعطاني
لاوفيته اني لامين في السما امين في الارض فنزلت هذه الآية ذكره ابو سليمان الدمشقي والقول ب انها نزلت في مشركي العرب كانوا في رخاء فقال بعض المؤمنين قد اهلكنا
الجهد واعدا الله فيما نرون فنزلت هذه الآية هذا قول مقاتل قال قتادة الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره وقال غيره انما خاطبه تاديبا وتحذيرا وان كان لا يغتر
وقرا يعقوب لا يغرنك واخواتها ساكنة النون تقلب الذين كفروا في البلاد في معنى تقلبهم ثلثة اقوال آ تصرفهم في التجارات قاله ابن عباس والفرا وابن قتيبة والزجاج
ب تقلب ليلهم ونهارهم وما يجري عليهم من النعم قاله عكرمة ومقاتل ج تقلبهم غير ماخوذين بذنوبهم ذكره الماوردي متاع قليل قال الزجاج ذلك الكسب والربح
متاع قليل اي تقلبهم متاع فالمبتدأ محذوف قال صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كما يجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر بما يرجع ثم ماويهم اي مصيرهم جهنم وبئس المهاد
اي الفراش لكن الذين اتقوا ربهم قرا ابو جعفر بتشديد النون والباقون بتخفيفها والاعراب ظاهر خالدين فيها حال من الضمير في لهم والعامل معنى الاستقرار
وارتفاع جنات بالابتداء او بالجار نزلا من عند الله النزل ما يهيأ للضيف وقرا الحسن والنخعي نزلا ساكنة الزاء وثقله الآخرون وهو نصب على التفسير كما تقول
هو لك صدقة قاله الفرا وقيل هو نصب على المصدر اي انزلوه نزلا وما عند الله خير للابرار اي مما يتقلب فيه الكافر في الدنيا والابرار جمع بار ويجوز ان يكون جمع بر
وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله اختلفوا فيمن نزلت فقيل نزلت في النجاشي لانه لما مات صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قائل يصلي على هذا العلج النصراني
وهو في ارضه هذا قول جابر وابن عباس وانس وقتادة وقال الحسن فيه وفي اصحابه وقيل في مؤمني اهل الكتاب من اليهود والنصارى وروى هذا المعنى ابو صالح عن
ابن عباس وبه قال مجاهد وقيل في عبد الله بن سلام واصحابه قاله ابن جريج وابن زيد ومقاتل وقال عطا نزلت في اربعين رجلا من اهل نجران واثنين وثلاثين
من ارض الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فآمنوا بمحمد عليه السلام وما انزل اليكم يعني القرآن وما انزل اليهم يعني كتابهم خاشعين لله متواضعين لله قال
نصب على الحال من الضمير في يؤمن وجاء جمعاً على معنى من ويجوز ان يكون حالا من الها والميم في اليهم فيكون العامل انزل ولله يتعلق بخاشعين لا يشترون بآيات الله ثمنا
قليلا اي عرضا من الدنيا كما فعلت اليهود الذين غيروا التورية طمعا في شيء من الدنيا ثم وعدهم الاجر مع ذلك اولئك لهم اجرهم عند ربهم اجرهم مبتدأ وعند ربهم خبره وقد مضى
بيان سرعة الحساب يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا قال الحسن اصبروا على دينكم وقال قتادة اصبروا على طاعة الله وقال مقاتل على فرائض الله وقال ابن زيد
على الجهاد وقال الكلبي على البلاء قالت الحكماء الصبر ثلثة اشياء ترك الشكوى وصدق الرضى وقبول القضا وصابروا يعني الكفار قاله ابن عباس والجمهور وقال عطا والقرظي صابروا
الوعد الذي وعدتكم ورابطوا فيه قولان آ انها المرابطة للاعداء قاله ابن عباس والحسن وقتادة واصله من مرابطة الخيل وهو ارتباطها بازاء العدو في بعض الثغور ثم سمي مقام الجهاد رباطا
ومرابطة هذا قول اكثر المفسرين روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من رابط يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار سبع خنادق كل خندق منها مثل
سبع سموات وسبع ارضين والقول ب انها الصلوة امروا بالمرابطة عليها قاله ابو سلمة بن عبد الرحمن ودليل صحة هذا القول [illegible] عن ابي هريرة رضي الله عنه

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلوة
بعد الصلوة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط رواه مسلم وانما سمي انتظار الصلوة بعد الصلوة رباطا لان كل من صبر على امر فقد ربط قلبه عليه وقال سري السقطي
اصبروا على الدنيا رجا السلامة وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة ورابطوا اهواء النفس اللوامة واتقوا ما يعقب لكم الندامة لعلكم تفلحون غدا على بساط الكرامة وقيل
اصبروا على بلائي وصابروا بالشكر على نعمائي ورابطوا في دار اعدائي واتقوا محبة سواي لعلكم تفلحون غدا بلقائي ومن الله الاعانة والتوفيق

تفسير سورة النساء

عدد حروفها ستة عشر الف حرف وثلثون وثلاثة الاف وسبعمائة وخمس واربعون كلمة ومائة
وست وسبعون آية كوفي وسبعون وخمس مدنيان وبصري ومكي وسبعون وسبع شامي وهل هي مكية ام مدنية فيه قولان آ انها مكية رواه عطية عن
ابن عباس وهو قول الحسن ومجاهد وقتادة ب انها مدنية رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول مقاتل وقيل انها مدنية الا آية نزلت بمكة في عثمان بن طلحة حين
اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ياخذ منه مفتاح الكعبة فيسلمها الى العباس وهي قوله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ذكره الماوردي وقيل هي مكية
الا قوله واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة النساء فكانما تصدق على
كل من ورث ميراثا واعطي من الاجر كمن اشترى محررا وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم وعن المسور بن مخرمة رضي الله عنه انه قال
سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول تعلموا سورة البقرة وسورة النساء وسورة المائدة وسورة الحج وسورة النور فان فيهن الفرائض

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الناس اتقوا ربكم ذكرنا تفسير الاتقاء الذي خلقكم من نفس واحدة يعني آدم عليه السلام وخلق منها زوجها يعني حوا ولفظ النفس يؤنث وان عني به مذكر ومنها
للتبعيض في قول الجمهور وقيل من جنسها واختلفوا اي وقت خلقت على قولين ذكرناهما في سورة البقرة آ بعد دخول الجنة قاله ابن مسعود وابن عباس ب قبل دخول الجنة قاله
كعب الاحبار ووهب وابن اسحق قال ابن عباس لما خلق الله آدم القى عليه النوم فخلق حوا من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو الضلع الذي ما عطف عليها ابدا فلما استيقظ قيل
يا آدم ما هذه قال حوا ولذلك قال عليه السلام ان المرأة خلقت من ضلع فان ذهبت تقيمها كسرتها وبث منهما اي نشر واظهر والبث التفريق قال تعالى وهذا كالمبثوث اي متفرق
في المجالس وقوله رجالا كثيرا ونساء اي خلق رجالا كثيرا ونساء كثيرا وقيل انما ذكر الكثير في الرجال لانه الرجال جمع القليل فقيد بالكثير والنساء ليس بجمع القليل فلا احتاج
الى تقييد بالكثرة واتقوا الله الذي تساءلون به بتشديد السين والاصل تتساءلون فابدلت التا الثانية سينا فرارا من تكرير المثل والتا تشبه السين في الهمس وخففه اهل الكوفة
على حذف التاء الثانية لان الباقية تدل عليها وفي معنى تساءلون به ثلثة اقوال آ تتعاطون به قاله ابن عباس ب تتعاقدون وتتعاهدون به قاله الضحاك والربيع ج تطلبون
حقوقكم به قاله الزجاج والارحام الجمهور على نصب الميم على معنى واتقوا الارحام ان تقطعوها وفسرها على هذا ابن عباس ومجاهد والسدي وعكرمة وابن زيد وقرا الحسن
وقتادة وحمزة بخفض الميم على معنى تساءلون به وبالارحام وفسرها على هذا الحسن وعطا والنخعي وقال الزجاج الخفض في الارحام خطا في العربية لا يجوز الا في اضطرار الشعر ووجه
كونه خطا ان النحويين استقبحوا ان تنسق باسم ظاهر على اسم مضمر في حال الخفض الا باظهار الخافض كقوله تعالى فخسفنا به وبداره الارض ويقبح ان يقال مررت به وزيد لان
المكني المخفوض حرف متصل غير منفصل وكانه كالتنوين في الاسم فقبح ان يعطف باسم يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه وقال سيبويه لا يجوز عطف الظاهر على المكني المخفوض من
غير اعادة الخافض الا في ضرورة الشعر وانشد شعر فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا فاذهب فما بك والايام من عجب ولان النبي عليه السلام قال لا تحلفوا بآبائكم وذهب الى
نحو هذا الفرا وقرا عبد الله بن يزيد المقري والارحام رفعا على الابتداء والخبر محذوف كانه قيل والارحام كذلك اي انها مما يتقى قال عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله صلعم
يقول قال الله تعالى خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها بتته وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم ان الله يعمر بالقوم الديار ويكثر لهم الاموال
وما نظر اليهم منذ خلقهم بغضا لهم قيل وكيف ذاك يا رسول الله قال بصلتهم ارحامهم ان الله كان عليكم رقيبا الرقيب الحافظ ومعناه انه يرقب عليكم اعمالكم فاتقوه فيما نهاكم عنه وهذا
نهاية التحذير وآتوا اليتامى اموالهم الآية قال مقاتل والكلبي نزلت في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فمنعه عمه فترافعا الى النبي
صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فلما سمعها العم قال اطعنا الله واطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع اليه ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطع
ربه هكذا فانه يحل داره اي جنته فلما قبض الفتى ماله انفقه في سبيل الله فقال النبي عليه السلام ثبت الاجر وبقي الوزر فقالوا يا رسول الله قد عرفنا انه ثبت الاجر فكيف بقي
الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت الاجر للغلام وبقي الوزر على والده لان الوالد كان مشركا والخطاب بقوله وآتوا اليتامى للاوليا والاوصيا اي اعطوهم اموالهم اذا
بلغوا قال الزجاج وانما سموا يتامى بعد البلوغ بالاسم الذي كان لهم كقوله تعالى والقي السحرة ساجدين ولا سحر مع السجود ولكن سموا بما كانوا عليه قبل السجود وكان
عليه السلام يسمى يتيم ابي طالب وهو في الناس من مات ابوه وفي البهائم من ماتت امه ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب قرا ابن محيصن تبدلوا بتاء واحدة ثم في معنى
الكلام قولان آ انه ابدال حقيقة ثم فيه قولان آ انه اخذ الجيد واعطا الردي مكانه قاله سعيد بن المسيب والضحاك والنخعي والزهري والسدي قال السدي كان احدهم ياخذ الشاة
السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها المهزولة وياخذ الدراهم الجياد ويطرح مكانها الزيوف ب انه الربح على مال اليتيم واليتيم غر لا علم له قاله عطا والقول ب انه ليس بابدال حقيقة
وانما هو اخذه مستهلكا ثم فيه قولان آ انهم كانوا لا يورثون النساء والصغار وانما ياخذ الميراث الاكابر من الرجال فنصيب الرجل من الميراث طيب وما اخذه من حق اليتيم
خبيث هذا قول ابن زيد ب انه اكل مال اليتيم بدلا من اكل مالهم قاله الزجاج ولا تاكلوا اموالهم الى اموالكم اي مع اموالكم كقوله تعالى من انصاري الى الله قال السدي
لا تخلطوها باموالكم ثم تاكلوها جميعا قوله انه يعني ان اكل اموالهم كان حوبا كبيرا اي اثما عظيما وفيه ثلث لغات حوبا بضم الحا وهي قراءة النبي عليه السلام ولغة اهل الحجاز
قراءة العامة وهو اسم المصدر وقيل مصدر وقرا الحسن حوبا بفتح الحا وهي لغة تميم وهو مصدر حاب يحوب وقرا ابي بن كعب حابا على المصدر وان خفتم الا تقسطوا

[illegible]

لزمه ان يعولهم وعالت الفريضة اي زادت واعلتها انا اذا زدت في اسهامها وقال عليه السلام كفى بالمرء اثما ان يضيع من يقوت وقال عليه السلام ابدا بنفسك ثم بمن تعول وفي ذلك دليل على الحافظ على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب وكلام مثل الشافعي من اعلام العلم وائمة الشرع وروس المجتهدين حقيق بالحمل على الصحة والسداد قال ابو حاتم كان الشافعي اعلم بلغة العرب منا فلعله لغة قال ابو القسم بن حبيب سالت ابا عمرو الدوري عن هذا وكان اماما في اللغة فقال هي لغة حمير وانشد شعر فان الموت ياخذ كل حي بلا شك وان امشى وعال يعني وان كثرت ماشيته وعياله وقرا طلحة بن مصرف ان لا تعيلوا وهي مما انشد تفسير الشافعي من حيث المعنى الذي قصده وقرا بعضهم ان لا تعيلوا اي لا تفتقروا من العيلة قال الشاعر وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل وعند الزجاج هذا القول خطا لان الواحدة يعولها واباح ملك اليمين ان يزيد في العيال من اربع وقرا طاووس ان لا تعلوا من العلاء روي ابو بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كانت له امراتان فمال الى احديهما اكثر من الاخرى جاء يوم القيمة وشقه مائل **وآتوا النساء صدقاتهن نحلة** اختلفوا فيمن خوطب بهذا على قولين آ انهم الازواج وهو قول الجمهور واحتج ابن الخطاب بالمكين قد تقدم وعبد الله معطوف عليه وقال مقاتل كان الرجل يتزوج بلا مهر فيقول ارثك وترثيني فتقول المراة نعم فنزلت هذه الآية وب انه متوجه الى الاولياء ثم فيهم قولان آ ان الرجل كان اذا زوج المراة التي هو وليها فان كانت معهم في عشيرتهم لم يعطها من مهرها قليلا ولا كثيرا وان كان زوجها غريبا حملوها اليه على بعير ولا يعطونها من مهرها غير ذلك قاله الكلبي وجماعة من العلماء وب ان الرجل كان يعطي الرجل اخته على ان يعطيه الآخر اخته مكانها من غير مهر فنهوا عن هذا بهذه الآية قاله الحضرمي ورواه سليمن التيمي عن بعض اشياخه وقال عليه السلام لا شغار في الاسلام قال ابن قتيبة الصدقات المهور واحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال وهي لغة اهل الحجاز وتميم تقول صدقة بضم الصاد وجزم الدال فاذا جمعوا قالوا صدقات بضم الصاد وسكون الدال مثل ظلمة وظلمات **فصل** اعلم انه لا يتقدر اقل الصداق بشيء عند الشافعي و قال احمد والثوري وابو ثور وقال ابو حنيفة اقله مقدر بعشرة دراهم او قيمتها من الذهب فلو سمى اقل من عشرة وجب عشرة وعند زفر وجب مهر المثل وقال مالك يتقدر بربع دينار وحكي عن النخعي انه قال اقله اربعون درهما وحكي عن سعيد بن جبير انه قال اقله اربعون درهما وقال ابن شبرمة اقله خمسة دراهم وعند الشافعي يجوز ان يكون منفعة كالخدمة وتعليم القرآن وسكنى الدار وقال ابو حنيفة منفعة الحر لا يجوز ان يجعل صداقا ومنفعة المال يجوز وتعليم القرآن لا يجوز ان يجعل صداقا وعند احمد في تعليم القرآن روايتان ويقول الشافعي قال مالك الا انه كره ذلك واما النحلة ففيها اربعة اقوال آ انها بمعنى الفريضة قاله ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد ومقاتل وب انها الهبة والعطية قاله الكلبي والفراء قال ابن الانباري كانت العرب في الجاهلية لا تعطي النساء شيئا من مهورهن فلما فرض الله لهن المهر كان نحلة من الله اي هبة للنسا فرضا على الرجال وج انها العطية بطيب نفس وكانه قال لا تعطوهن مهورهن وانتم كارهون قاله ابو عبيدة ود ان معنى النحلة الديانة والملة تقديره آتوهن صدقاتهن ديانة يقال فلان ينتحل كذا اذا كان يتدين به قاله الزجاج وفيه لغتان نحلة ونحلة بكسر النون وضمها بمعنى واحد واصلها من العطا وهي نصب على المصدر كانه قيل وانحلوا النسا صدقاتهن نحلة او نصب على الحال روى عقبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان احق الشروط ان توفي به ما استحللتم به الفروج رواه مسلم والبخاري وقال صلى الله عليه وسلم من اذان بدين وهو مجمع على ان لا يؤديه لقي الله عز وجل سارقا ومن اصدق امراة صداقا وهو مجمع على ان لا يوفيها ثم مات ولم يعطها اياه لقي الله زانيا

قوله تعالى

فان طبن لكم عن شيء منه نفسا يعني النسا المنكوحات وفي قوله لكم قولان آ انه يعني الازواج وب الاوليا والهاء في منه كناية عن الصداق و نفسا منصوب على التمييز والمعنى فان طابت نفوسهن بشيء من ذلك فوهبن منكم قال بعض نحاة البصرة اراد بالنفس الهوى والهوى مصدر والمصادر لا تجمع وقال بعض نحاة الكوفة لفظ النفس واحد ومعناها جمع **فكلوه هنيئا مريئا** هو نعت لمصدر محذوف اي اكلا هنيئا مريئا وقيل هو مصدر في موضع الحال من الهاء والتقدير مهنئا او طيبا ومما قيل في الهنيء ثلثة اقوال آ ما تؤمن عاقبته وب ما اورث نفعا وشفاء وج الطيب المساغ الذي لا ينغصه شيء وهو ماخوذ من هنات البعير اذا عالجته بالقطران من الجرب فمعناه فكلوه دواء شافيا فاما المريء فهو المحمود العاقبة التام الهضم الذي لا يضر ولا يؤذي قال المفسرون لا تخافون في الدنيا مطالبة ولا في الآخرة تبعة قال علي كرم الله وجهه اذا اشتكى احدكم شيئا فليسأل امراته ثلثة دراهم وقيل درهمان من صداقها ثم ليشتر بها عسلا فليشربه بماء السماء فيجمع الله له الهنيء والمريء والشفاء قال تعالى فيه شفاء للناس والماء المبارك قال تعالى ونزلنا من السماء ماء مباركا **ولا تؤتوا السفهاء اموالكم** في السفها اربعة اقوال آ انهم النسا قاله ابن عمر قال الزجاج انما لم يقل السفيهات لان السفهاء يجوز في جمع السفيهة نحو فقيرة وفقراء قال الحضرمي عمد رجل فدفع ماله الى امراته فوضعته في غير الحق فانزل الله هذه الآية قال ابن عباس النساء من اسفه السفهاء ويدل على صحة هذا التاويل ما روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انما خلقت النار للسفهاء يقولها ثلاثا الا وان السفهاء النسا الا امراة اطاعت قيمها وقال معاوية بن قرة عودوا نساكم لا فانهن سفيهات ان اطعت المراة هلكت وب انهم النساء والصبيان قاله سعيد بن جبير وقتادة والضحاك ومقاتل والفراء وابن قتيبة وعن الحسن ومجاهد كالقولين وعن ابن عباس في رواية الوالبي لا تعمد الى مالك الذي خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امراتك وبنيك فيكونوا هم الذين يقومون عليك ثم تنظر الى ما في ايديهم ولكن امسك مالك واصلحه وكن انت الذي تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم ومؤنتهم فالسفهاء هم النسا والصبيان وج انهم اليتامى يقول لا تؤتوه اياه وانفق عليه حتى يبلغ قاله سعيد بن جبير وعكرمة فان قيل على هذا القول كيف اضاف الاموال الى الاولياء فقال اموالكم وهي اموال السفهاء قلنا انما اضافها اليهم لانها من الجنس الذي جعله الله اموالا للناس قاله الزجاج و كقوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم وقوله تعالى فاقتلوا انفسكم رده الى الجنس والدليل على انه خطاب للاولياء في اموال اليتامى وارزقوهم فيها واكسوهم وقال محمد بن جرير انما اضافها الى الولاة لانهم قوامها ومدبروها ود ان المراد بالآية كل سفيه يستحق الحجر عليه ذكره ابن جرير وابو سليمان وغيرهما وهو ظاهر الآية **التي جعل الله** وقرا الحسن والنخعي اللاتي وهما بمعنى واحد قال الفراء يقول العرب في جمع النسا اللاتي اكثر مما تقول التي ويقولون في الاموال وسائر الاشياء التي اكثر مما يقولون اللاتي ومما جاز ان **لكم قياما** قرا ابن عامر قواما بالواو وفتح القاف وقرا عيسى بن عمر بكسر القاف على الاصل لان الاصل فيه الواو وقال الكسائي هما لغتان ومعناهما واحد وكان ابو حاتم يفرق بينهما فيقول القيام بالكسر الملاك والقوام بالفتح امتداد القامة وقرا الاعرج ونافع وابن عامر قيما بكسر القاف والباقون قياما واصله قوام فانقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها مثل صيام وقيام ومعنى جميعا ملاك الامر وما يقوم به الامر والمعنى ان الاموال كالقيم للنفوس اذ كان بقاؤها بها وقال ابو علي هذا لا يصح لانه قد قرئ في قوله دينا قيما وفي قوله الكعبة البيت الحرام قيما ولا يصح معنى القيمة فيها **وارزقوهم فيها** اي اطعموهم **واكسوهم** من اموالكم لمن يجب عليكم رزقه ويلزمكم نفقته والرزق من الله العطية غير محدودة ومن العباد الاجر الموقت لوقت محدود يقال رزق فلان عياله كذا وكذا اذا اجرى عليهم وانما قال فيها ولم يقل منها لانه اراد اجعلوا لهم فيها رزقا كانه اوجب عليهم ذلك وقيل المعنى انها الاوليا على السفهاء من اموالهم ومعنى قوله فارزقوهم على هذا القول اجعلوها مكانا لرزقهم بان تتجروا فيها **وقولوا لهم قولا معروفا** فيه اربعة اقوال آ العدة الحسنة من البر والصلة يقول اذا ربحت في سفري هذا احسنت اليكم وان غنمت في غزاتي اعطيتكم قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد ومقاتل وب الرد بالجميل قاله الضحاك وج الدعا كقولك عافاك الله وبارك الله فيك ان لم يكن ممن يجب عليك نفقته قاله ابن زيد ود قال الزجاج قولا معروفا علموهم مع اطعامهم وكسوتهم امر دينهم وحكاه ابن جرير وهذا قول حسن **وابتلوا اليتامى** سبب نزولها ان رجلا يقال له رفاعة مات وترك ولدا صغيرا يقال له ثابت فوليه عمه فجاء الى النبي عليه السلام فقال ان ابن اخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله ومتى ادفع اليه ماله فانزل الله تعالى هذه الآية والابتلاء الاختبار وبماذا يختبرون فيه ثلثة اقوال آ يختبرون في عقولهم قاله ابن عباس والسدي وسفيان ومقاتل وب يختبرون في عقولهم ودينهم قاله الحسن وقتادة وعن مجاهد كالقولين وج في عقولهم ودينهم وحفظهم اموالهم ذكره الثعلبي وغيره وكيفية هذا الابتلاء ان يرد اليه من الامر في نفقته عند مراهقة الحلم ليعرف كيف تدبيره وتصرفه وان كانت جارية يرد اليها ما يرد الى النساء من امر البيت وتدبير الغزل والقطن وعند الشافعي تصرفات الصبي باطلة وفي تصرفه الذي يختبر به استيناس رشده وجهان وقال ابو حنيفة تصرفات الصبي المميز صحيحة **حتى اذا بلغوا النكاح** حتى هاهنا غير عاملة وانما دخلت على الكلام لمعنى الغاية كما تدخل على المبتدأ وجواب اذا فان آنستم وجواب فان فادفعوا فالعامل في اذا ما يتلخص من معنى جوابها فالتقدير اذا بلغوا النكاح راشدين فادفعوا وبلوغ النكاح مبلغ الرجال والنساء **فان آنستم** اي ابصرتم قال تعالى آنس من جانب الطور نارا وفي مصحف ابن مسعود احستم بمعنى احسستم فحذف احدى السينين كقوله تعالى فظلتم تفكهون من ظللتم **منهم رشدا** قراءة العامة بضم الراء وجزم الشين وقرا السلمي وعيسى بفتح الراء والشين وهما لغتان وفي الرشد اربعة اقوال آ الصلاح في الدين وحفظ المال قاله ابن عباس والحسن ومالك وب الصلاح في العقل وحفظ المال روي عن ابن عباس ايضا والسدي وج العقل قاله مجاهد والنخعي ود العقل والصلاح في الدين روي عن السدي والمفسرون يقولون رشدا يعني عقلا وصلاحا في الدين وحفظا للمال وعلما بما يصلحه **فصل** اعلم ان الله تعالى علق زوال الحجر عن الصغير وجواز دفع المال اليه بامرين آ البلوغ وب الرشد واليه الاولياء باختبارهم وقد ذكرنا معنى الرشد واما البلوغ فانه يكون باحد خمسة اشياء ثلثة يشترك فيها الرجال والنساء انزال المني بالاحتلام والجماع او غيرهما والدليل عليه قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم وقوله عليه السلام لمعاذ لما بعثه الى اليمن خذ من كل حالم دينارا واستكمال السن واختلف العلماء فيه فقال الشافعي وابو يوسف ومحمد هو خمس عشرة سنة في الغلام والجارية وقال ابو حنيفة ان كانت جارية فبلوغها السبع عشرة سنة وفي الغلام روايتان احدهما سبع عشرة سنة وهو الاشهر وعليها النظر وروى الحسن بن زياد عنه ثماني عشرة سنة وقال مالك وداود لا يبلغ الغلام بالسن ثم اختلفا فقال داود لا يبلغ ما لم يحتلم ولو بلغ اربعين سنة وقال مالك بلوغه بان يغلظ صوته او تنشق ارنبته والدليل على ان البلوغ بالسن بخمس عشرة سنة قول ابن عمر رضي الله عنه عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فاجازني في المقاتلة والانبات وهو ان ينبت الغلام او الجارية الشعر الخشن حول الفرج وهو بلوغ في حق الكفار عند الشافعي وهل هو بلوغ في نفسه او امارة على البلوغ فيه قولان فان قلنا انه بلوغ في نفسه فيكون بلوغا في حق المسلمين ايضا وهو قول مالك وان قلنا انه دلالة على البلوغ فهل يكون دليلا في حق المسلمين فيه وجهان وقال ابو حنيفة لا اعتبار بالانبات بحال والدليل على ان البلوغ يتعلق بالانبات انه عليه السلام

لما حكم سعد بن معاذ في بني قريظة كان يكشف عنهم فكل من انبت قتله ومن لم ينبت جعله في الذراري فقال عليه السلام لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة ارقعة واما ما يختص
به النساء فالحيض والحبل بدليل قوله عليه السلام لا يقبل الله صلاة حائض الا بخمار فجعلها مكلفة بالحيض واختلف الفقهاء في الرشد فقال الشافعي هو ان يكون
صالحا في دينه مصلحا لماله كما سبق وقال ابو حنيفة وابو يوسف اذا بلغ عاقلا مصلحا لماله زال الحجر عنه بكل حال سواء كان فاسدا في دينه او صالحا فيه ثم اختلفوا اذا بلغ عاقلا مفسدا
لماله فقال ابو يوسف ومحمد لا يرفع عنه الحجر ويكون تصرفه باطلا الا النكاح والعتق ويبقى تحت الحجر ابدا الى ان يظهر رشده وقال ابو حنيفة اذا بلغ عاقلا زال الحجر عنه وان
كان مفسدا لماله منع من تسليم ماله اليه بكل حال حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة وينفذ تصرفه وانما منع من تسليم ماله اليه احتياطا ووجه تحديده بخمس وعشرين سنة ان المراة
قد تحبل سنة لاثنتي عشرة سنة ثم تولد لستة اشهر ثم تحبل من ولد لاثنتي عشرة سنة ثم يولد لستة اشهر فيصير جدا وانا استحيي ان احجر على من يصلح ان يكون جدا واذا حصل
البلوغ والرشد دفع المال اليه سواء تزوج او لم يتزوج وقال مالك ان كان صاحب المال جارية ولم تبلغ رشدها فالحجر باق عليها وتمنع من مالها حتى تتزوج فاذا تزوجت
سلم مالها اليها ولا يجوز لها التصرف في مالها بغير اذن زوجها حتى تكبر وتجرب ثم ينفذ تصرفها فيه بغير اذنه ولا خلاف في الغلام ولا تاكلوها اسرافا هذا خطاب للاولياء والاوصياء الرفق
بغير حقها وبدارا يقول لا تبادروا باكل اموالهم كبرهم ورشدهم حذرا ان يبلغوا فيلزمكم تسليم المال اليه واسرافا وبدارا مصدران او مفعول لهما وقيل هما مصدران في موضع الحال اي
مسرفين ومبادرين والبدار مصدر بادرت وهو من باب المفاعلة التي تكون من اثنين لان اليتيم مار الى الكبر والولي مار الى اخذ ماله فكانهما يستبقان ويجوز ان يكون
من واحد ومن كان غنيا فليستعفف اي بماله عن مال اليتيم يقال استعف عن الشيء وعف عنه اذا امتنع منه وتركه ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف اختلف العلماء فيه فقال بعضهم
المعروف القرض نظيره ودليله قوله تعالى الا من امر بصدقة او معروف يعني القرض فاذا ايسر قضاه وان مات ولم يقدر على قضائه فلا شيء عليه وهذا قول سعيد بن جبير
وعبيدة السلماني وابي العالية واكثر الروايات عن ابن عباس وقال مجاهد يستسلف منه ويتجر فيه فاذا ايسر ادى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني انزلت نفسي من مال الله
بمنزلة مال اليتيم ان استغنيت استعففت وان افتقرت اكلت بالمعروف فاذا ايسرت قضيت وقال الشعبي لا ياكل الا ان يضطر اليه كما يضطر الى الميتة وقال آخرون المعروف
ان ياكله من غير اسراف ولا قضاء عليه فيما ياكل ثم اختلفوا في كيفية هذا الاكل بالمعروف فقال عطاء وعكرمة والسدي ياكل باطراف اصابعه ولا يسرف في الاكل ولا يكتسي منه وقال
النخعي لا يلبس الكتان ولا الحلل ولكن ما يسد الجوعة ويستر العورة وقال آخرون هو ان ياكل من ثمرة نخله ولبن مواشيه بالمعروف ولا قضاء عليه فاما الذهب والفضة
فلا فان اخذ منه شيئا فلا بد ان يرده عليه وهذا قول الحسن وجماعة وقال بعضهم ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف وهو ان ياخذ من ماله بقدر قيامه واجرة عمله والغني يستعفف
كما امره الله فان اخذ الاجرة حطت له في مقابلة عمله وقال القرظي ان كان غنيا فليستعفف عن مال اليتيم واجره على الله ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف وينزل نفسه
منزلة الاجير فيما لا بد له منه والاصح ان هذه الآية محكمة وقيل انها منسوخة بقوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وهذا مروي عن ابن عباس ولا يصح ذكره ابن الجوزي
فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم هذا امر ندب وليس بفرض لانه اذا كان بينة كان ابعد من ان يدعي عدم القبض وتظهر امانة الولي وتسقط عنه اليمين عند انكار اليتيم الدفع وكفى بالله
حسيبا اي محاسبا ومجازيا او كافيا وشاهدا والباء في بالله زائدة وحسيبا منصوب على الحال المعنى وكفى بالله في حال الحساب وقيل على التمييز للرجال نصيب مما ترك الوالدان
والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر سبب نزولها ان اوس بن ثابت الانصاري توفي وترك ثلاث بنات وامراة فقام رجلان من بني عمه
يقال لهما قتادة وعرفطة قاله الكلبي وقال غيره سويد وعرفجة فاخذا ماله ولم يعطيا امراته ولا بناته شيئا فجاءت امراته الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فنزلت هذه الآية
قال المفسرون كانت العرب في الجاهلية لا تورث النساء ولا الصغار شيئا وان كانوا ذكورا وانما كانت تورث الكبار ومن طاعن بالرمح وحاز الغنيمة فابطل الله ذلك واعلم ان
حق الميراث على ما ذكر من الفرض نصيبا مفروضا هو نصب لخروجه مخرج التفسير كقول القائل لك علي حق حقا واجبا قاله الفراء وقال الكسائي هو نصب على القطع والتفسير
وقال الاخفش جعل ذلك لهم نصيبا والمفروض المقدر الواجب فاثبت الله لهن في الميراث حقا ولم يبين كم هو فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهما وقال لا تفرقا من مال
اوس شيئا فان الله قد جعل لبناته نصيبا ولم يبين كم هو حتى انظر ما ينزل الله فيهن فانزل الله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين الآية واذا حضر القسمة فيه
قولان احدهما قسمة المواريث فعلى هذا يكون الخطاب للوارثين وبهذا قال الاكثرون منهم ابن عباس والحسن والزهري والثاني انها في الوصية لان الرجل اذا اوصى قالوا فلان تقسم ماله
فامر بان يوصي بثلث ماله لمن سمى الله في هذه الآية روي عن ابن عباس وعائشة وابن زيد وقال المفسرون المراد باولي القربى الذين لا يرثون واليتامى والمساكين سبق ذكرهم
فارزقوهم منه اي اعطوهم وقيل اطعموهم وهذا على الاستحباب عند الاكثرين وذهب قوم الى انه واجب في المال فان كان الورثة كبارا تولوا اعطاءهم وان كانوا صغارا تولى
ذلك عنهم ولي مالهم وقولوا لهم قولا معروفا فيه اربعة اقوال احدها ان يقول لهم الولي حين يعطيهم خذ بارك الله فيك رواه سالم الافطس عن ابن جبير والثاني ان يقول الولي انه
مال يتامى وما لي فيه شيء رواه ابو بشر عن ابن جبير وفي رواية اخرى عن ابن جبير انه قال ان كان الميت اوصى لهم بشيء انفذت لهم وصيتهم وان كان الورثة كبارا ارضخوا
لهم وان كانوا صغارا قال لهم وليهم لست املك هذا المال انما هو للصغار فذلك القول المعروف والثالث انه العدة الحسنة وهو ان يقول لهم اولياء الورثة ان هؤلاء الورثة صغار
فاذا بلغوا امرناهم ان يعرفوا حقكم رواه عطاء بن دينار عن ابن جبير والرابع انهم يعطون من المال ويقال لهم عند قسمة الارضين والرقيق بورك فيكم وهو القول المعروف قال الحسن
والنخعي ادركنا الناس يفعلون هذا فصل اختلف العلماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين احدهما انها محكمة وهو قول ابي موسى الاشعري وابن عباس والحسن
وابي العالية والشعبي وعطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي والزهري وقد ذكرنا ان ما تضمنته من الامر مستحب عند الاكثرين وواجب عند بعضهم والقول
الثاني انها منسوخة نسخها قوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول سعيد بن المسيب وعكرمة والضحاك وقتادة وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية
ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا اختلفوا في المخاطب بهذا على اربعة اقوال احدها انه خطاب للحاضرين عند الموصي وفي معنى الآية على هذا القول قولان احدهما
الذين يحضرون موصيا في ماله ان يامروه بتفريق ماله فيمن لا يرثه ولكن ليامروه ان يبقي ماله لولده كما لو كانوا هم الموصين يسرهم ان يحثهم من حضرهم على حفظ الاموال
للاولاد ولا يدعهم عالة وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير وقتادة ومجاهد والضحاك والسدي ومقاتل والثاني على الضد من هذا القول وهو انه نهي
لحاضري الموصي ان يمنعوه من الوصية لاقاربه وان يامروه بالاقتصار على ولده وهذا قول مقسم وسليمان التيمي والقول الثالث انه خطاب للاولياء اليتامى يتعلق بقوله ولا تاكلوها اسرافا

وبدارا فمعنى الكلام احسنوا فيمن وليتم من اليتامى كما تحبون ان يحسن ولاة اولادكم بعدكم وهذا المعنى مروي عن ابن عباس والكلبي وابن السائب والثالث انه خطاب للاوصياء امرهم
باجراء الوصية على رسم الموصي وبحيث ان يكون الوجوه التي عينها مرعية بالمحافظة كرعي الذرية الضعاف من غير تبديل ثم نسخ ذلك بقوله تعالى فمن خاف من موص جنفا او اثما
فاصلح بينهم فلا اثم عليه فامر الوصي بهذه الآية اذا وجد ميلا عن الحق ان يستعمل قضية الشرع ويصلح بين الورثة ذكره ابن الجوزي عن شيخه علي بن عبيد الله وغيره في الناسخ والمنسوخ
فعلى هذا تكون الآية منسوخة وعلى ما قبله تكون محكمة والرابع ان من خشي ضياع ذريته من بعده واحب ان يكفي الله عنهم الاذى فليتق الله وليقولوا قولا سديدا قاله ابن الديلمي وقرا حمزة
ضعافا خافوا بالامالة فيهما وقوله قولا سديدا السديد العدل والصواب من القول ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما قال مقاتل نزلت في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولي مال
ابن اخيه وهو صغير فاكله فانزل الله هذه الآية وانما خص الاكل بالذكر لانه معظم المقصود وقيل عبر به عن الاخذ ومعنى الظلم ان ياخذ بغير حق وظلما مفعول له او مصدر في موضع الحال
انما ياكلون في بطونهم نارا ذكر البطن للتوكيد كما تقول نظرت بعيني وسمعت باذني وفي المراد باكلهم النار قولان احدهما انهم سياكلون يوم القيامة نارا في بطونهم فسمي الاكل بما يؤول اليه كقوله تعالى
اعصر خمرا اسمى العنب خمرا لان عاقبته الخمر والثاني انهم ياكلون ما يصيرون به الى النار كقوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رايتموه اي رايتم اسبابه روى ابو سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في حديث المعراج فاذا انا برجال قد وكل بهم رجال يفكون لحاهم وآخرون يجيئون بالصخر من النار فيقذفونها في افواههم فتخرج من ادبارهم فقلت
يا جبريل من هؤلاء فقال الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا رواه مسلم وعن ابي بردة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله قوما من قبورهم تاجج
افواههم نارا فقيل من هم يا رسول الله فقال الم تر ان الله يقول ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون قراءة العامة بفتح الياء اي يدخلونها يدل عليه
قوله تعالى لا يصلاها الا الاشقى وقرا ابن عامر والحسن بضم الياء اي يدخلون النار على ما لم يسم فاعله نظيره قوله تعالى ساصليه سقر وقرئ بضم الياء وتشديد اللام على التكثير اي مرة
بعد مرة دليله قوله تعالى ثم الجحيم صلوه سعيرا هي النار المستعرة واستعارها توقدها يوصيكم الله في اولادكم الآية في سبب نزولها ثلاثة اقوال احدها ان جابر بن عبد الله مرض فعاده رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال كيف اصنع في مالي يا رسول الله فنزلت هذه الآية رواه البخاري ومسلم والثاني انها نزلت في امراة اوس وبناته كما سبق والثالث ان عبد الرحمن اخا حسان بن ثابت مات
وترك امراة وخمس بنات فاخذ ورثته ماله ولم يعطوا امراته ولا بناته شيئا فجاءت امراته تشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية هذا قول السدي قال [illegible]
لكم قال الزجاج يوصيكم الله اي يفرض عليكم لان الوصية من الله فرض والدليل عليه قوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به وقال غيره انما ذكره
بلفظ الوصية لامرين احدهما ان الوصية تزيد على الامر فكانت اكد والثاني ان في الوصية حقا للموصي فدل على تاكيد الحال باضافته اليه وقرا الحسن يوصيكم بالتشديد للذكر مثل حظ
الانثيين فان قيل هلا قيل للانثى نصف ما للذكر او للانثيين مثل حظ الذكر فالجواب انه قدم الذكر لفضله كما ضوعف حظه ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث كما ذكرنا
فقيل كفى الذكور ان ضوعف لهم نصيب الاناث فان قيل حظ الانثيين الثلثان بالفرض فكانه قال للذكر الثلثان قلنا المراد حال الاجتماع لا الانفراد اي اذا اجتمع الذكور والاناث
كان له سهمان ولها سهم فاما في حال الانفراد فان الابن ياخذ المال كله والبنتان ياخذان الثلثين والدليل على ان الغرض حكم الاجتماع لا الانفراد انه اتبعه حكم الانفراد وهو قوله فان كن نساء
فوق اثنتين وفي الآية محذوف تقديره للذكر منهم اي من اولادكم فحذف الضمير لانه مفهوم فان كن نساء فوق اثنتين فان كن اي المتروكات ودل ذكر الاولاد عليه وفي فوق قولان احدهما انها زائدة
كقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق يريد الاعناق وسمى الاثنين نساء لان الاثنين جماعة عند العرب قال الله تعالى فقد صغت قلوبكما وقال تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما يعني اليمنى
باسم الجمع والثاني انها بمعنى الزيادة والى هذا ذهب ابن عباس عملا بظاهر الآية فقال الثلثان فرض الثلاث من البنات وذهب الجمهور الى خلافه وانما نص على ما فوق الاثنتين في الواحدة
ولم ينص على الاثنتين لانه لما جعل لكل واحدة مع الذكر الثلث كان لها مع الانثى الثلث اولى وقد ذكر في هذه الآية البنت الواحدة والثلث وذكر في قوله يستفتونك في آخر
السورة الاخت الواحدة والاختين فليعتبر البنات بالاخوات فما لم يذكر في البنت نبه عليه الاخت وما لم يذكره في الاخت نبه عليه على البنت ليكمل البيان فيهما وان كانت واحدة
قرا الجمهور بالنصب على خبر كان اي ان كانت الوارثة واحدة وقرا نافع بالرفع على معنى وان وقعت واحدة ولا خبر لها فلها النصف ثم قال ولابويه يعني ولابوي الميت
كناية عن غير مذكور لكل واحد منهما السدس اي من الابوين والابوان تثنية الاب والام واستغني بلفظ الام عن ان يقال لهما ابان ان كان له ولد اي للميت وولد الابن كالابن واسم الولد
يقع على ولد الابن وفي العلماء من يقول الحقنا ولد الابن بالولد بالاجماع او خبر او قياس فكذا في مسئلتنا قلنا لكل واحد من الابوين السدس ان كان ثم ولد او ولد ابن للاجماع
او خبر او قياس ولا نقول لوقوع اسم الولد على ولد الابن اذ لو صح ذلك فاسم الام يقع على الجدة واسم الاب على الجد وليس حكم الجد والجدة حكم الاب والام ولكل واحد من الابوين السدس
فرضا والباقي للولد ان كان ذكرا فان كان انثى فللابوين فرضهما ولها فرضها فان بقي شيء فللاب بالتعصيب فان لم يكن له ولد يعني الميت وورثه ابواه فلامه الثلث قرا اهل الكوفة
الا عاصما وخلفا بكسر همزة امه استثقالا لضمة بعدها كسرة وقرا الباقون بضمها على الاصل والمعنى انه اذا مات ولم يخلف غير ابوين كان ثلث المال للام والباقي للاب وانما خص الام
بالذكر لانه لو اقتصر على قوله وورثه ابواه ظن ظان ان المال يكون بينهما نصفين فلما خصها بالثلث دل على التفضيل فان كان له اخوة فلامه السدس اي مع الابوين فانهم يحجبون الام عن الثلث
ويردونها الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب واتفقوا على انهم اذا كانوا ثلاثة حجبوا فان كانا اخوين فهل يحجبانها فيه قولان احدهما يحجبانها عن الثلث قاله عمر وعثمان وعلي وزيد
والجمهور والثاني لا يحجبها الا ثلاثة قاله ابن عباس واحتج بقوله تعالى اخوة والاخوة اسم جمع واختلفوا في اقل الجمع فقال الجمهور اقله ثلاثة وقال قوم اثنان وانما حجب الجمهور الام
باخوين لدليل اتفقوا عليه وقد يسمى الاثنان بالجمع قال الزجاج جميع اهل اللغة يقولون ان الاخوين جماعة وحكى سيبويه ان العرب تقول قد وضعا رحالهما يريدون رحلي
راحلتيهما وقال ابن الانباري التثنية عند العرب اول الجمع ومشهور في كلامهم ايقاع الجمع على التثنية ومن ذلك قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين يعني حكم داود وسليمان من بعد وصية
يوصي بها او دين اي هذه السهام انما تقسم بعد الوصية والدين وانما قال او دين ولم يقل ودين لان او معناها الاباحة كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان جالسهما او احدهما فهو مصيب
ولو قال جالس الرجلين فجالس احدهما لم يصب كذا هاهنا لو قال وصية ودين فهو لهما فاذا انفرد احدهما كان حكما آخر فلما دخلت او دلت على ان احدهما ان كان فالميراث بعده قرا ابن
كثير وابن عامر وابو بكر يوصى بفتح الصاد في الحرفين ووافقهم حفص في الحرف الثاني وقرا الباقون بالكسر وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم لانه جرى ذكر الميت قبل هذا قال
الاخفش وتصديق الكسر يوصين واعلم ان الدين مؤخر في اللفظ مقدم في المعنى لان الدين حق عليه والوصية حق له وهما جميعا يقدمان على حق الورثة اباؤكم وابناؤكم
لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا فيه قولان احدهما في الآخرة ثم فيه قولان احدهما ان الوالد اذا كان ارفع درجة من ولده رفع اليه ولده وكذلك الولد رواه ابو صالح عن ابن عباس

وعدا شاعة بعضهم في بعض رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس والثاني ان النفع في الدنيا قاله مجاهد ثم في معناه قولان احدهما ان المعنى لا تدرون ان موت الآباء اقرب فينتفع الابناء
باموالهم او موت الابناء اقرب فينتفع الآباء بميراثهم قاله ابن بحر والثاني ان المعنى ان الابناء والآباء يتفاوتون في النفع حتى لا يدري ايهم اقرب نفعا لان الاولاد ينتفعون في صغرهم بالآباء
والآباء ينتفعون في كبرهم بالابناء ذكره القاضي ابو يعلى وقال الزجاج معنى الكلام ان الله قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك الفرائض اليكم لوجب النظر في غناء كل
واحد منهم وعند ذلك تتخرج الامر عن الضبط اذ قد يختلف الامر فلا تعلمون ايهم انفع لكم فتضعون الاموال على غير حكمة وقوله آباؤكم وابناؤكم مبتداء لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا
الجملة خبر المبتداء ونفعا تمييز فريضة نصب على المصدر اي فرض ذلك فريضة ان الله كان عليما بما يصلح خلقه حكيما فيما فرض وفي معنى كان ثلثة اقوال احدها ان معناها كان عليما بالاشيا قبل
خلقها حكيما فيما يقدره تدبيره قاله الحسن والثاني ان معناه لم يزل قال سيبويه ان القوم شاهدوا علما وحكمة ومغفرة وفضلا فقيل لهم انه كان في الازل على ما علمتموه عليه الآن والثالث ان
الخبر عن الله تعالى بمثل هذه الاشياء في الماضي كالخبر في الاستقبال والحال لان صفات الله لا تتغير فلهذا قال ان الله كان عليما حكيما قاله الخليل قال عبد الله بن مسعود قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعلموا القرآن وعلموه الناس وتعلموا الفرائض وعلموها الناس وتعلموا العلم وعلموه الناس فاني امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان
في الفريضة لا يجدان من يفصل بينهما ولكم نصف ما ترك ازواجكم الآية ظاهر التفسير الى قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة نصب على المصدر وقيل على الحال وقيل على خبر ما لم يسم فاعله تقديرها
وان كان رجل يورث مالا كلالة وقرأ الحسن وعيسى بكسر الراء جعل الفعل له وفي الكلالة اربعة اقوال احدها انها ما دون الوالد والولد قاله ابو بكر الصديق رضي الله عنه وقال عمر
رضي الله عنه اتى علي حين وانا لا اعرف ما الكلالة فاذا هو من لم يكن له ولد ولا والد وهذا قول علي وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس والحسن وسعيد بن جبير
وعطاء والزهري وقتادة والفراء وذكر الزجاج عن اهل اللغة ان الكلالة من قولهم تكلله النسب اذا لم يكن الذي يرثه ابنه ولا اباه قال والكلالة سوى الوالد والولد وانما هو
كالاكليل على الراس والثاني ان الكلالة من لا ولد له رواه ابن عباس عن عمر بن الخطاب وهو قول طاوس والثالث ان الكلالة من عدا الوالد قاله الحكم والرابع ان الكلالة بنو العم الاباعد
ذكره ابن فارس عن ابن الاعرابي واختلفوا على ماذا يقع اسم الكلالة على ثلثة اقوال احدها انه اسم للحي الوارث وهذا قول ابي بكر الصديق وعامة العلماء الذين قالوا ان الكلالة من
دون الوالد والولد فانهم قالوا الكلالة اسم للورثة اذا لم يكن فيهم ولد ولا والد والثاني انه اسم للميت قاله ابن عباس والسدي وابو عبيدة في جماعة والثالث انه اسم للميت والحي قاله ابن زيد
فاما في اصل الكلالة قولان احدهما ان اصلها ماخوذ من الاحاطة ومنه الاكليل سمي به لاحاطته بالراس والثاني ان اصلها ماخوذ من تباعد النسب فيصل به الى الميراث من بعد باعيا كلال
فصار كلا وكلالة على الاصل وحكى الماوردي عن عطاء ان المسمى كلالة المال الموروث ويقال رجل كلالة وامراة كلالة وقوم كلالة ولا يثنى ولا يجمع لانها مصدر كالوكالة والدلالة
وله اخ او اخت يعني من الام باجماع المفسرين ولذلك في قراءة سعد بن ابي وقاص وله اخ او اخت من امه تحذف ذكر الام اكتفاء بما تبينه من الحكم لان الغرض لا يكون الا للولد الام و
ولد الاب يرثون بالتعصيب دون الفرض وسوى بين الاخ والاخت في ان فرض لكل واحد منهما السدس لانهما يدليان بالرحم التي قد استويا فيها دون التعصيب الذي يختلفان فيه
وانما لم يقل ولهما وقد تقدم ذكر الرجل والمراة على عادة العرب اذا ذكرت اسمين ثم اخبرت عنهما وكانا في الحكم سواء ربما اضافت الى احدهما وربما اضافت اليهما جميعا تقول من كان عنده
غلام وجارية فليحسن اليه وتجوز اليهما واليهم كقراءة من قرأ ان يكون غنيا او فقيرا فالله اولى بهم ويقال اعاد الضمير الى الرجل لانه الافضل كقوله تعالى استعينوا بالصبر والصلوة وانها
لكبيرة فلكل واحد منهما السدس يعني من ولد الام ذكرا كان او انثى فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث الذكر والانثى فيه سواء لانهم انما يدلون بالام والام لا تزاد على الثلث واذا كانوا ياخذون
بالام فلا يفضل الذكر على الانثى غير مضار نصب على الحال والمعنى لا يدخل الضرر على الورثة وهو ان يوصي بدين ليس عليه يريد بذلك اضرار الورثة والجمهور على تنوين مضار وقرأ الحسن غير مضار
وصية بالاضافة فتقديره غير مضار اهل وصية او ذي وصية فحذف المضاف وقيل تقديره غير مضار وقت وصية فحذف وهو من اضافة الصفة الى الزمان ويقرب من ذلك قولهم
هو فارس حرب اي فارس في الحرب وصية من الله وصية مصدر لفعل محذوف اي وصى الله بذلك ودل على المحذوف قوله غير مضار والله عليم بما قدر من هذه الفرائض حليم عمن عصاه
بان اخر عقوبته وقبل توبته قال قتادة ان الله تعالى كره الضرار في الحيوة وعند الموت ونهى عنه وفي الخبر من قطع ميراثا فرضه الله تعالى قطع الله ميراثه من الجنة تلك حدود الله
ومن يطع الله ورسوله قال ابن عباس ما حد من فرائضه في الميراث يدخله جنات تجري قرأ ابن عامر ونافع ندخله بالنون في الحرفين والباقون بالياء فيهما من تحتها الانهار خالدين فيها جمع الصفة
ووحد الاسم وهو قوله من يطع الله ورسوله لان من تصلح للجمع والواحد وانتصب خالدين على الحال وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله قال مجاهد فيما افترض من المواريث وعن ابن عباس
من لم يرض بقسمة الله ويتعدى ما قال الله وقال الكلبي يكفر بقسمة المواريث ويتعد حدوده استحلالا يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم
لما ذكر في هذه السورة الاحسان الى النساء وايصال صدقاتهن اليهن الى ان ذكر ميراثهن مع مواريث الرجال ذكر ايضا التغليظ عليهن فيما ياتين به من الفاحشة لئلا تتوهم المراة انه يسوغ
لها ترك التعفف واللاتي جمع التي وكذلك اللات واللواتي واللوات وقيل هي صيغة موضوعة للجمع وموضعها رفع بالابتداء والخبر فاستشهدوا عليهن وجاز ذلك وان كان امرا
لانه صار في حكم الشرط حيث وصلت التي بالفعل قال الزجاج تجمع اللاتي باثبات التاء وحذفها والفاحشة الزنا في قول الجماعة وفي مصحف عبد الله بالفاحشة فاستشهدوا عليهن فيه
قولان احدهما خطاب للازواج والثاني خطاب للحكام والمعنى اسمعوا شهادة اربعة منكم من المسلمين حكاهما الماوردي قال عمر رضي الله عنه انما جعل الله الشهود اربعة سترا ستركم به دون
فواحشكم فامسكوهن في البيوت اي احبسوهن حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا بالخلاص بعقوبة اخرى وكان هذا قبل نزول الحدود كانت المراة في ابتداء الاسلام
اذا زنت تحبس في البيت حتى تموت وان كان لها زوج كان مهرها له حتى نزل قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فقال عليه السلام خذوا عني قد جعل الله
لهن سبيلا الثيب بالثيب جلد مائة والرجم والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام فنسخت تلك الآية بعض هذه الآية وهو الامساك في البيوت وبقي بعضها محكما وهو الاشهاد وذهب
قتادة وداود الى ان حكم الجلد ثابت في حق الثيب والجمهور على خلافه وكان ابو سليمان بن بحر يذهب الى غير هذا التاويل ويزعم ان المراد بقوله واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم
في اتيان المراة المراة لان الله تعالى ذكر اتيان النساء لهذه الفاحشة فاقتضى ظاهر اللفظ ان لا يكون معهن ذكر فاذا اتت المراة المراة كان في حكم الزنى بموجب الظاهر في هذه الآية
ولما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السحاق زنا النساء بينهن قال ويكون الحد في اتيان المراة المراة حبسها حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا بالتزويج
فتستغني بحلال عن حرام ما ان حكاه الماوردي وانما خص النساء بالذكر وان كان الحد يتوجه على الرجل والمراة لان المراة احرص على الزنا ولهذا بدأ الله بها في قوله
الزانية والزاني وقدم في السرقة اسم الرجل في قوله السارق والسارقة لان الرجل احرص على السرقة فان قيل ما معنى حتى يتوفاهن الموت والتوفي والموت بمعنى واحد كان قال

حتى يتوفاهن الموت قلنا المعنى حتى ياخذهن الموت ويستوفي ارواحهن وقيل فيه محذوف اي يتوفاهن ملك الموت واللذان شدد ابن كثير النون وخففها الباقون فمن شدده
جعل النون عوضا من الياء المحذوفة او الالف ومن خفف لم يعوض ياتيانها منكم يعني الرجل والمراة والمؤنث والمذكر اذا اجتمعا غلب المذكر على المؤنث والهاء راجعة الى الفاحشة
وهل هو عام ام لا فيه قولان احدهما انه عام في الابكار والثيب من الرجال والنساء قاله الحسن وعطاء والثاني انه خاص في البكرين اذا زنيا قاله ابو صالح والسدي وابن زيد وسفيان حكاه
الثعلبي عن المفسرين قال القاضي ابو يعلى الاول اصح لان هذا تخصيص بغير دليل وقيل من نسائكم المؤمنات لان الكافرة انما يجرى عليها حكمنا لا على الاطلاق قال القشيري
يحتمل من نسائكم الحرائر كقوله تعالى شهيدين من رجالكم اي من الاحرار فكانه لم يكن اذ ذاك حد الاماء وقوله واللذان ياتيانها منكم يحتمل الاسلام والحرية وكان ابن بحر يزعم انها واردة
في اتيان الرجل الرجل كما كانت تلك الآية واردة في اتيان المراة المراة وهذا الاذى يحمل في هذا الموضع فيكون الآية الاولى في اتيان الفاحشة بين المراتين وهذه الآية في اتيان الفاحشة
بين الذكرين والفاحشة الثالثة التي هي الزنا بين الرجل والمراة ماخوذ من الآية الثالثة في سورة النور من قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قال الماوردي
وهذا تفسير لم ار قائلا به سواه فان كان له فيه سلف اوجاء به نقل فهو شبه بالظاهر والا فالاجماع من المفسرين على خلافه وهو محجوج به فآذوهما فيه قولان احدهما بالكلام والتعيير رواه ابو صالح
عن ابن عباس وبه قال قتادة والسدي والضحاك ومقاتل فيقول له اما خفت الله اما استحييت من الله اتيت مثل هذا والثاني انه التعيير باللسان والضرب بالنعال رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس
فان قيل كيف جاء ترتيب الاذى بعد الحبس قلنا عنه جوابان احدهما ان هذه الآية نزلت قبل الاولى ثم امران توضع في التلاوة بعدها فكان الاذى اولا ثم الحبس ثم الجلد او الرجم وهذا قول
الحسن والثاني ان الاذى في البكرين خاصة والحبس في الثيبين وهو قول السدي فان تابا اي من الفاحشة واصلحا العمل فاعرضوا عنهما ولا تؤذوهما وهذا كله قبل نزول الحد فلما نزلت الحدود
نسخت هذه الآية والامساك من الآية الاولى بالرجم للثيب والجلد والنفي للبكر فالجلد في القرآن والرجم والنفي في السنة وروي ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما
يا رسول الله ان ابني كان عسيفا على هذا قال مالك العسيف الاجير فزنى بامراته فاخبروني ان على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة وبجارية ثم سالت اهل العلم فاخبروني ان على
ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امراته فقال عليه السلام اما والذي نفسي بيده لاقضين بينكما بكتاب الله اما غنمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر
انيسا الاسلمي ان ياتي امراة الرجل فان اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها ان الله كان توابا رحيما يعود على عبده بالمغفرة والفضل اذا تاب وقد ذكرنا معنى كان في صفة الرب وقيل كان
صلة في مثل هذا الموضع انما التوبة على الله قال الحسن التوبة التي يقبلها الله فيكون على بمعنى عند اقام صفة مقام صفة وقال بكر بن عبد الله على ههنا بمعنى من يقول انما التوبة من الله
للذين يعملون السوء اي المعاصي سمي سوءا لسوء عاقبته بجهالة اختلفوا فيه فقال مجاهد والضحاك هي العمد وقال الكلبي لم يجهل انه ذنب ولكنه جهل عقوبته وقال سائر
المفسرين يعني المعاصي كلها فكل من عصى ربه فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته قال قتادة اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فراوا ان كل شيء عصي به فهو جهالة عمدا كان او غيره
وقال الزجاج معنى قوله بجهالة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية ثم يتوبون من قريب فيه ثلثة اقوال احدها انه التوبة في الصحة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال السدي
وابن السائب والثاني انه التوبة قبل معاينة ملك الموت رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال ابو مجلز والثالث انه التوبة قبل الموت وبه قال ابن زيد وعكرمة قال صلى الله عليه وسلم
ان الله يقبل التوبة العبد ما لم يغرغر بنفسه فان قيل ما معنى قوله فاولئك يتوب الله عليهم بعد قوله انما التوبة على الله اعلام باستحقاقها عليه وقوله فاولئك يتوب الله عليهم اعلام
بانه يفي بما وعد او يستحق عليه واعلام بان الغفران كائن لا محالة وكان الله عليما علم ما في قلوب المؤمنين من التصديق واليقين حكيما في افعاله وليست التوبة للذين يعملون السيئات
فيها ثلثة اقوال احدها انها الشرك قاله ابن عباس وعكرمة والثاني انها النفاق قاله ابو العالية وسعيد بن جبير والثالث انها سيئات المسلمين قاله سفيان الثوري واحتج بقوله تعالى ولا الذين يموتون
وهم كفار حتى اذا حضر احدهم الموت اي عاين ملك الموت لتبعد روحه فحينئذ لا يقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبته ولا الذين يموتون وهم كفار في موضع الذين قولان احدهما جر عطفا على الذين
يعملون السيئات اي ولا الذين يموتون توبة في الآخرة لرفع التكليف والثاني ان يكون مبتدأ وخبره اولئك اعتدنا لهم واللام لام الابتداء وليست لا النافية اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما
اي اعددنا وهيانا والعتاد ما يعده الرجل من السلاح والدواب للجهاد روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال انزل الله تعالى بعد هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية فحرم
المغفرة على من مات مشركا وارجا اهل التوحيد الى مشيئته فعلى هذا تكون منسوخة في حق المؤمنين يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها هذا متصل بما تقدم من الوصية بالنساء والامر بنفي
الظلم عنهن قال ابن عباس والمفسرون كان الرجل في الجاهلية اذا مات كان اولياؤه احق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاء زوجها وان شاؤا لم يزوجها فنزلت هذه الآية في ذلك واعلم
ان ذلك حرام وان الرجل لا يرث المراة من الميت وقال السدي انما كان ذلك للاولياء ما لم تسبق المراة فتذهب الى اهلها فان ذهبت فهي احق بنفسها واختلف القراء في فتح كاف قوله
كرها وضمها في اربعة مواضع ههنا وفي التوبة وفي الاحقاف موضعين ففتحهن ابن كثير ونافع وابو عمرو بفتح الكاف فيهن وضمهن حمزة وقرا عاصم وابن عامر بالفتح في النساء والتوبة
وبالضم في الاحقاف وهما لغتان وقال الفراء ما اكره عليه فبالفتح وما كان من نفسه فبالضم وفي معنى قوله ان ترثوا النساء كرها قولان احدهما ان ترثوا نكاح النساء وهذا قول الجمهور والثاني ان
ترثوا اموالهن كرها روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال كان يلقي حميم الميت على الجارية ثوبا فان كانت جميلة تزوجها وان كانت دميمة حبسها حتى تموت فيرثها وكرها مصدر في موضع
الحال من المفعول ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن فيه ثلاثة اقوال احدها انه خطاب للازواج ثم في العضل الذي نهى عنه ثلثة اقوال احدها ان الرجل كان يكره صحبة امراته ولها عليه مهر فيحبسها
ويضر بها لتفتدي قاله ابن عباس وقتادة والضحاك والسدي والثاني ان الرجل كان ينكح المراة الشريفة فلعلها لا توافقه فيفارقها على ان لا تتزوج الا باذنه ويشهد على ذلك فاذا خطبت فارضته
اذن لها والا عضلها قاله ابن زيد والثالث انهم كانوا بعد الطلاق يعضلون كما كانت الجاهلية تفعل فنهوا عن ذلك روي عن ابن زيد ايضا وقد ذكرنا في البقرة ان الرجل كان يطلق المراة ثم يراجعها
ثم يطلقها كذلك الى غير نهاية يقصد اضرارها حتى نزل الطلاق مرتان والقول الثاني انه خطاب للاولياء ثم فيما نهوا عنه ثلثة اقوال احدها ان الرجل كان في الجاهلية اذا كانت له قرابة قريبة التي
عليها ثوبه فلم يتزوج ابدا غيره الا باذنه قاله ابن عباس والثاني ان اليتيمة كانت تكون عند الرجل فيحبسها حتى تموت او تتزوج بابنه قاله مجاهد والثالث ان الاولياء كانوا يمنعون النساء من
التزويج ليرثوهن روي عن مجاهد ايضا والقول الثالث انه خطاب لورثة ازواج النساء الذين قيل لهم لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها كان الرجل يرث امراة قريبه فيعضلها حتى
تموت او ترد عليه صداقها هذا قول ابن عباس وعلى هذا يكون الكلام متصلا بالاول وعلى الاقوال التي قبله يكون ذكر العضل منفصلا عن قوله ان ترثوا النساء الا ان ياتين بفاحشة مبينة
قيل هو في موضع نصب على الاستثناء المنقطع وقيل هو في موضع الحال تقديره الا في حال اتيانهن الفاحشة وقيل هو استثناء متصل تقديره ولا تعضلوهن في حال الا في حال الفاحشة و
اختلفوا في الفاحشة ما هي فقال بعضهم هي الزنا قال الحسن ان زنت حل لزوجها ان يسالها الخلع وقال عطاء كان الرجل اذا اصابت امراته فاحشة اخذ منها ما ساق اليها واخرجها

فتح الله ذلك بالمعروف وقال ابن مسعود والضحاك وقتادة هي النشوز وقيل انها البذاء باللسان والاذى وقوله مبينة كسر ياءها ابن عامر وحمزة والكسائي وابن عباس في القرآن وفتحها الباقون وروت الروايتان عن عاصم وعاشروهن بالمعروف اي على ما امر الله به من حسن العشرة وهذا قبل ان ياتين بالفاحشة ويجوز ان يكون بعدها ايضا فانه لا يجوز تعدي الشرع في معاشرتها فان كرهتموهن اي لدمامة وسوء خلق من غير ارتكاب فاحشة او نشوز فهذا مما يندب فيه الى الاحتمال فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا قال عطاء يرزقكم تمامها منه ولدا فيكون فيه خير كثير وثواب عظيم وقال المفسرون الخير الكثير في المراة المكروهة الولد الصالح او يعطفه الله عليها بعد ذلك وقد ندبت الآية الى امساك المراة مع الكراهة لها ونبهت على معنيين ان الانسان لا يعلم وجوه الصلاح فرب مكروه عاد محمودا او محمود عاد مذموما و ان الانسان لا يكاد يجد محبوبا ليس فيه ما يكره فليصبر على ما يكره وان اردتم استبدال زوج مكان زوج مكان ظرف للاستبدال قال الوالبي عن ابن عباس ان كرهت امراتك واعجبك غيرها فاردت ان تطلق هذه وتتزوج تلك فلا يحل لك ان تاخذ من مهر التي كرهت شيئا وان كثر وآتيتم احداهن قنطارا وقد ذكرنا معنى القنطار فلا تاخذوا منه شيئا اي لا ترجعوا فيما اعطيتموهن من المهر اذا كرهتموهن واردتم طلاقهن اتاخذونه بهتانا البهتان الكذب الذي يواجه به صاحبه وبهت الرجل اي تحير وبهته اي استقبله بامر يحيره وهو منه بري وقال الزجاج اي تاخذونه بهتانا اي مباهتين اثمين فسر البهتان بالظلم وهو استفهام انكار والاثم المبين هو الذي يعظم عقابه وقيل المعنى اتدعون ان الله ابا لكم ذلك اي ليس الامر كذلك بل هو بهتان وانتصب بهتانا واثما على الحال وكيف تاخذونه هذه كلمة تعجب وتوبيخ كقوله كيف تكفرون بالله والمعنى كيف تستجيزون اخذه وقد افضى بعضكم الى بعض فيه قولان احدهما انه الجماع قاله ابن عباس والجمهور والثاني انه الخلوة بها وان لم يغشها قاله الفراء واليه ذهب ابو حنيفة واصل الافضاء هو الوصول الى الشيء من غير واسطة واخذن منكم ميثاقا غليظا قال اكثر المفسرين هو قوله عند العقد زوجتكها على ما اخذ الله للنساء على الرجال من امساك بمعروف او تسريح باحسان وقال مجاهد هو عقد النكاح الذي يستحل به الفرج وقال الشعبي وعكرمة هو قوله اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله واختلفوا في ثبوت حكمها ونسخه على قولين احدهما انها محكمة لا يجوز له ان ياخذ منها شيئا مما اعطاها سواء كانت هي المريدة للطلاق او هو وهذا قول بكر بن عبد الله المزني والثاني انها منسوخة بقوله تعالى ولا يحل لكم ان تاخذوا مما آتيتموهن شيئا الا ان يخافا الا يقيما حدود الله قاله ابن زيد وقال ابو جعفر الطبري وغيره حكمها ثابت الا عند النشوز يجيء من ان ينافيها ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء كانت العرب تتزوج الرجل منهم زوجة ابيه من بعده التي ليست بامه فنهى الله عنه وحرمه وحكى ثعلب عن الكوفيين والمبرد عن البصريين ان النكاح في اللغة اسم الجمع بين الشيئين وقد سمي الوطء نفسه نكاحا من غير عقد قال الاعشى ومنكوحة غير ممهورة يعني المسبية الموطوءة بغير مهر ولا عقد وقد يطلق النكاح على [illegible]

من كون الربيبة في حجر الرجل الا على الشرط فقال اللاتي في حجوركم والربيبة لا تحرم بمجرد العقد على الام وانما تحرم بالدخول بالام لقوله تعالى اللاتي دخلتم بهن اي وطئتموهن وقال داود كون الربيبة في حجر الرجل شرط في التحريم فان لم يكن في حجره لم تحرم عليه والحجور جمع حجر بفتح الحاء وكسرها وحلائل ابنائكم يعني ازواج ابنائكم جمع حليلة والذكر حليل وجمعه اجلة واجلاء مثل عزيز وجمعه اعزة واعزاء وانما سميت بذلك لان كل واحد منهما حلال لصاحبه وقيل سميا بذلك لان كل واحد منهما يحل حيث يحل صاحبه من الحلول وهو النزول وقيل لان كل واحد منهما يحل ازار صاحبه من الحل وهو ضد العقد الذين من اصلابكم احتراز عن زوجات المتبنى وكان المتبنى في صدر الاسلام بمنزلة الابن قال عطاء نزلت في محمد عليه السلام حين نكح زوجة زيد بن حارثة من ليلة ما طلقها وحليلة ابن الرضاع كحليلة ابن الصلب وان تجمعوا بين الاختين في موضع رفع عطفا على المحرمات اي وحرم عليكم الجمع بين الاختين حرتين كانتا بالعقد او امتين بالوطي فالجمع في ملك اليمين جائز ولكن اذا وطئ احديهما حرمت الثانية ولا تحل له ما لم يحرم الموطوءة على نفسه ببيع او هبة مع اقباض او عتق او تزويج وحكي عن داود انه جوز الجمع بين الاختين بملك اليمين وقال الشافعي يحل الاخت بالطلاق البائن في العدة وقال ابو حنيفة لا تحل الا بعد انقضاء عدتها ولا تحل الاخت بالطلاق الرجعي اجماعا الا ما قد سلف سبق الكلام فيه وذا ول في هذا قولين احدهما الا ما قد سلف من امر يعقوب عليه السلام فانه جمع بين ام يوسف عليه السلام واختها والثاني ان يكون فائدة هذا الاستثناء ان العقود المتقدمة على الاختين لا تفسخ ويكون للانسان ان يختار احديهما وفيه حديث فيروز الديلمي قال اسلمت وعندي اختان فاتيت النبي عليه السلام فقال طلق احديهما ثم كما يحرم الجمع بين الاختين يحرم الجمع بين المراة وعمتها والجمع بينها وبين خالتها وفي الخبر لا تنكح المراة على عمتها ولا على خالتها ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم الآية سبب نزولها ما روى ابو سعيد الخدري قال اصبنا سبايا يوم اوطاس لهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية قراءة العامة بفتح الصاد وقرا ابن علقمة بكسر الصاد وكلاهما مشهوران فالكسر على ان النساء احصن ازواجهن والفتح على انهن احصن بالازواج او بالاسلام وفي المراد بالمحصنات ههنا ثلثة اقوال احدها ذوات الازواج وهذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب والحسن وابن جبير والنخعي وابن زيد والفراء وابن قتيبة والزجاج والثاني العفائف فانهن حرام على الرجال الا بعقد النكاح او ملك اليمين وهذا قول عمر بن الخطاب وابي العالية وعطاء والسدي والثالث الحرائر والمعنى انهن حرام بعد الاربع الا ما ملكت ايمانكم فانه لا عدد عليكم فيهن روي عن ابن عباس وعبيدة فعلى القول الاول يعني قوله والمحصنات يعني ذوات الازواج حرام على كل احد الا على ازواجهن ويكون في معنى قوله الا ما ملكت ايمانكم قولان احدهما الا ما ملكت ايمانكم من السبايا في الحروب وعلى هذا تاويل الآية علي وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس وكان هؤلاء لا يرون بيع الامة طلاقا والثاني الا ما ملكت ايمانكم من الاماء ذوات الازواج بسبي او غير سبي وعلى هذا تاول الآية ابن مسعود وابي بن كعب وجابر وانس وكان هؤلاء يرون بيع الامة طلاقا وقد ذكر ابن جرير عن ابن عباس وسعيد بن المسيب والحسن انهم قالوا بيع الامة طلاق والاول اصح لان النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة لما اعتقتها عائشة رضي الله عنها بين فراق زوجها وبين المقام معه ولم يجعل ذلك طلاقا ولو كان طلاقا لم يكن لتخييره اياها معنى ويدل على صحة القول الاول ما ذكرنا من سبب نزول الآية واصل الاحصان المنع ومنه حصن البلد لانه يمنع من العدو ودرع حصين اي منيع وفرس حصان لان راكبه يمتنع به من الهلكة فاذا اطلق على معان منها الحرية كقوله تعالى والذين يرمون المحصنات يعني الحرائر ومنها العفاف كقوله تعالى محصنات غير مسافحات يعني عفائف ومنها الاسلام من ذلك قوله تعالى فاذا احصن يعني اسلمن ومنها كون المراة ذات زوج لان الزوج حصنها ومنه قوله تعالى والمحصنات من النساء على بعض التاويلات كتاب الله عليكم نصب على المصدر اي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم قاله الزجاج قال ويجوز ان يكون النصب على جهة الامر اي الزموا واتبعوا كتاب الله عليكم وفيه نظر على ما ذكره ابو علي فان الاغراء لا يجوز فيه تقديم المنصوب على حرف الاغراء فلا يقال زيدا عليك وزيدا دونك بل يقال عليك زيدا ودونك زيدا وللزجاج ان يقول يجوز زيدا عليك بتقدير اضمار شيء اي عليك زيدا قبل زيدا شيئا وقال ابن التميمي كتب الله عليكم اي اوجب واحل لكم ما وراء ذلكم قرا ابو جعفر وحمزة والكسائي الا ابا بكر واحل بضم الالف وكسر الحاء وقرا الباقون بفتحها وهي قراءة علي وابن عباس واختيار ابي عبيد وابي حاتم فمن رفع فلقوله تعالى حرمت ومن نصب فلقربه من ذكر الله في قوله كتاب الله قوله تعالى ما وراء ذلكم اي ما سوى ذلكم الذي ذكرت لكم من المحرمات ثم قيل تحريم الجمع بين المراة وعمتها او خالتها متلقى من هذه الآية ايضا لانه حرم الجمع بين الاختين والجمع بين المراة وعمتها في معنى الجمع بين الاختين او لان الخالة في معنى الوالدة والعمة في معنى الوالد والصحيح ان الآية مخصوصة اي احل لكم ما وراء ذلكم اذا وجدت شرائط النكاح من الولي والشهود وغيرها وان لا يكون عند الناكح عمة من يريد نكاحها ولا خالتها والاصل ان السنة المضمومة الى الكتاب كالشيء الواحد فكانه قال احل لكم ما وراء ما ذكرنا في الكتاب وما وراء ما كملت به البيان على لسان نبيه محمد عليه السلام ان تبتغوا باموالكم هذا بدل من ما وقيل اي لان تبتغوا اي تطلبوا باموالكم بصداق في نكاح او ثمن في ملك محصنين حال من الفاعل في تبتغوا قال ابن قتيبة متزوجين وقيل متعففين غير زانين والسفاح الزنا واصل السفاح صب الماء ومنه سفح الدمع اذا صبه وسفح الجبل اسفله لانه ينصب الماء فيه وسفاح الزنا لصب الماء ضائعا فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فيه قولان احدهما انه الاستمتاع والتلذذ بالجماع من النساء بالنكاح الصحيح فآتوهن اجورهن اي مهورهن قاله الحسن ومجاهد والجمهور والثاني نكاح المتعة وسمي المهر اجرا لانه اجر الاستمتاع وقد اختلفوا في هذه الآية هل هي محكمة ام منسوخة فقال ابن عباس هي محكمة ورخص في المتعة وهو ان ينكح الرجل المراة بولي وشاهدين الى اجل معلوم و ليس بينهما ميراث وفي مصحف ابي فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى وسائر الفقهاء والعلماء من الصحابة والتابعين ذهبوا الى تحريم نكاح المتعة روى سبرة الجهني عن ابيه انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فشكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العزبة فقال يا ايها الناس استمتعوا من هذه النساء ثم اصبحت غاديا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا هو يقول يا ايها الناس الا ان الله حرم ذلك الى يوم القيامة وقال علي كرم الله وجهه لابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن لحوم الحمر الانسية وروي عن ابن عباس انه رجع عن نكاح المتعة وعن رباء النقد وليس في تسميته اجرا ما يدل على نكاح المتعة فانه قال بعد هذه الآية وآتوهن اجورهن بالمعروف وذلك في النكاح الصحيح ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة قال الزجاج لا اثم عليكم في ان تهب المراة للزوج مهرها او يهب الرجل للمراة تمام المهر اذا طلقها قبل الدخول ان الله كان عليما بما يصلح امر العباد حكيما فيما بين لهم من عقد النكاح ومن لم يستطع منكم طولا شرط وجوابه فمن ما ملكت والمعنى فمن لم يستطع منكم فضلا وسعة ان ينكح المحصنات اي الحرائر يقال طال يطول في الافضال والقدرة وفلان ذو طول اي ذو قدرة في ماله وطولا مفعول يستطع والمراد ههنا القدرة على المهر فمن لم يقدر عليه فلينكح الامة وهو مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة الفقير والغني سواء في جواز نكاح الامة وقيل الآية ان النكاح الوطي اي من لم يملك فراش الحرة فله ان ينكح امة فالطول ان يكون تحته حرة وقيل هو الهوى وهو ان يهوى امة فيجوز ان يتزوجها وان كان ذا يسار وكانت تحته حرة اذا خاف ان يزني بها وهذا قول جابر وابن مسعود والشعبي وربيعة وعطاء ومفهوم قوله تعالى ان ينكح المحصنات المؤمنات انه لو وجد طول حرة كتابية ولم يجد طول مؤمنة فلا نكاح الامة ومن منع هذا من اصحابنا قال خرج الكلام على الغالب وان المسلمين سنكحة المسلمات فمن ما ملكت ايمانكم

اي فليتزوج مما ملكت ايمانكم يريد جارية اخيك في الاسلام من فتياتكم المؤمنات اي المملوكات هي جمع فتاة تقول العرب للامة فتاة وللعبد فتى وفي الخبر لا يقولن احدكم عبدي ولكن ليقل فتاي
وفتاتي ولفظ الفتاة والفتى يطلق ايضا على الاحرار في ابتداء الشباب فاما في المماليك فيطلق في الشباب وفي الكبر وافاد التقييد بالمؤمنات انه لا يجوز التزويج بالامة الكتابية وهذا
قول مجاهد وسعيد والحسن ومذهب مالك والشافعي وعند ابي حنيفة يجوز التزويج بالامة الكتابية وحمل الآية على الافضل لا على الوجوب والله اعلم بايمانكم معترضا بين الفعل والفاعل
قال الزجاج اعملوا على الظاهر في الايمان فانكم متعبدون بما ظهر والله يتولى السرائر ويعلم تفاضل ما بينكم وبين ارقائكم في الايمان وزيادته ونقصانه فيهم وفيكم بعضكم من بعض
بعضكم مبتدأ من بعض خبره اي بعضكم من جنس بعض في النسب كلكم بنو آدم فلا يتداخلنكم الانفة من تزويج الامة عند الضرورة وقيل اي بعضكم يوالي بعضا في ظاهر الحكم اذا شملكم الاسلام
فصرتم متماثلين بدلالة ذكرها هنا المؤمنات وانما حرم الله نكاح الامة اذا وجد الى الحرة سبيلا لان ولد الامة رقيق ولان الامة لا تتفرغ للزوج على الدوام لانها مشغولة بخدمة المولى ولان الامة
ممتهنة في عشرة الرجال وذلك يشق على الزوج فانكحوهن باذن اهلهن يعني انكحوا الاماء باذن السادة وآتوهن اجورهن اي مهورهن بالمعروف من غير مطل ولا اضرار فان قيل الامة لا تملك
شيئا وانما يملك مولاها فكيف قال فآتوهن قلنا انهن وما في ايديهن للمولى فكان اداؤها اليهن اداء الى الموالي ولانه وجب بسببها محصنات يريد عفائف غير مسافحات غير زوان
ولا متخذات اخدان جمع خدن يريد صاحبا وذلك ان المراة كانت تتخذ خدنا وصديقا تزني به ولا تزني بغيره وكانت الجاهلية يحرمون ما ظهر من الزنا ويستحلون ما بطن منه فجاء الاسلام فهدم
ذلك وقال تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن فاذا احصن اي بالازواج على معنى تزوجن على قراءة من ضم الالف ومن فتح الالف فمعناه اسلمن فصرن ممنوعات
الفروج عن الحرام بالاسلام قرا اهل الكوفة احصن بفتح الالف والصاد والباقون بضم الالف فان اتين بفاحشة اي زنا فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب اي عليهن نصف الحد
دون الرجم لانه لا يتنصف وليس الاسلام والتزويج شرطا في ايجاب الحد على الامة بل يجب وان عدما وانما شرط الاحصان في الحد لئلا يتوهم متوهم ان عليها نصف ما على الحرة اذا لم تكن
محصنة وعليها مثل ما على الحرة اذا كانت محصنة وانما ترجم الحرة اذا احصنت بالزوج فاما البكر فلا رجم عليها وعند سعيد بن جبير وابن عباس في رواية لا تحد الامة اذا لم تكن
متزوجة لهذه الآية ذلك يعني نكاح الامة عند عدم الطول انما يحل لمن خشي العنت منكم وفي العنت اربعة اقوال آ انه الزنا فيلقى الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة قاله ابن عباس والجمهور
و ب انه الهلاك ذكره ابو عبيدة والزجاج و ج انه المشقة في محبة الامة حكاه الزجاج و د انه الضرر الشديد في دين او دنيا من قوله ودوا ما عنتم وان تصبروا مبتدأ وخير لكم خبره قال
ابن عباس والجماعة تصبروا على العزبة خير من نكاح الامة فانه يفضي الى ارقاق الولد قال انس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احب ان يلقى الله طاهرا مطهرا فليتزوج الحرائر
وقال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت او قال فساد البيت يريد الله ليبين لكم اللام في ليبين بمعنى ان اي يريد ان
يبين لكم وهذا مذهب جماعة من اهل العربية واختاره ابن جرير قال الفراء العرب تضع لام كي موضع ان في اردت وامرت فتقول اردت ان تذهب واردت لتذهب وامرتك ان
تقوم وامرتك لتقوم قال تعالى يريدون ان يطفئوا نور الله وليطفئوا وقال وامرنا لنسلم واني امرت ان اكون اول من اسلم وانما جاز في امرت واردت لانهما يطلبان
المستقبل ولا يصلحان مع الماضي فتقول امرتك ان تقوم ولا تقول امرتك ان قمت فلما راوا ان في غير هذين تكون للماضي والمستقبل استوثقوا لمعنى الاستقبال بكي وباللام التي هي لام كي
وربما جمعوا بين الثلاثة فقال اردت لكيما ان تقوم وقال الزجاج لا يجوز ان تقع اللام في معنى ان لانك تقول اردت لكيما تقوم فلو كانت اللام بمعنى ان فان لا تدخل على كيما وقال
سيبويه هذه اللام دخلت على تقدير المصدر اي الارادة البيان كما قال ان كنتم للرؤيا تعبرون اي ان كانت عبارتكم للرؤيا وقال والذين هم لربهم يرهبون اي الذين رهبتهم
لربهم ومعنى قوله تعالى يريد الله ليبين لكم اي شرائع دينكم ومصالح امركم وقال الحسن يعلمكم ما تاتون وما تتركون وقال عطاء يبين لكم ما يقربكم منه وقال
الكلبي ليبين لكم ان الصبر عن نكاح الاماء خير لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم قال الزجاج السنن الطرق والمعنى يدلكم على طاعته كما دل الانبياء وتابعيهم وقال
غيره معنى الكلام يريد الله ليبين لكم سنن من قبلكم من اهل الحق والباطل لتجتنبوا الباطل وتاتوا الحق ويتوب عليكم اي ويتجاوز عنكم ما اصبتم من قبل ان يبين لكم قال الكلبي
وقال محمد بن جرير يرجع بكم من معصيته التي كنتم عليها قبل هذا الى الطاعة التي امركم بها والله عليم اي بما يصلح عباده في امر دينهم ودنياهم حكيم في تدبيره فيهم والله يريد ان يتوب عليكم
ان وقع منكم تقصير في امره ويخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى ويدلكم على ما يكون سببا لتوبتكم ويريد الذين يتبعون الشهوات معطوف على قوله والله يريد ان يتوب عليكم الا انه
[illegible]

ولا تقتلوا انفسكم بالحرص على الدنيا و ب لا تقتلوها بالرضا عنها حكى الاقوال الثلاثة الاخيرة الماوردي ومن يفعل ذلك في المشار اليه ثلاثة اقوال آ انه قتل النفس قاله ابن عباس وعطاء و ب انه
اكل المال بما نهي عنه من اول السورة الى هنا روي عن ابن عباس ايضا و ج قتل النفس واكل الاموال بالباطل عدوانا وظلما مصدران في موضع الحال كانه قال متعديا ظالما او مفعول من اجله
في قوله عدوانا وظلما قولان آ يعني فعلا واستحلالا و ب انهما لفظتان متقاربتا المعنى فحسن الجمع بينهما تاكيدا فسوف نصليه نارا الجمهور على ضم النون وكسرها لغتان بمعنى الصلية النار
وصليته والمعنى ندخله في الآخرة النار وكان ذلك على الله يسيرا لا يتعذر عليه عقوبة من اراد ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه اجتناب الشيء تركه جانبا وفي الكبائر احد عشر قولا آ انها سبع روى البخاري
ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربا
واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات و ب انها تسع روى عبيد بن عمير عن ابيه وكان من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل ما الكبائر فقال تسع اعظمهن الاشراك
بالله تعالى وقتل نفس المؤمن بغير حق والفرار من الزحف واكل مال اليتيم والسحر واكل الربا وقذف المحصنات وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام و ج انها اربع روى البخاري
ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس و د انها ثلاث روى البخاري ومسلم من حديث ابي بكرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم باكبر الكبائر قلنا بلى فقال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال وشهادة الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلت ليته
سكت وقال مزيد السجزي قرات في التوراة امهات الخطايا ثلث وهن اول ذنب عصي الله به الكبر وكان ذلك لابليس والحرص وكان ذلك لآدم والحسد وكان ذلك لقابيل حين قتل هابيل و ه
انها مذكورة من اول سورة النساء الى هذه الآية قاله ابن مسعود وابن عباس و و انها كل ذنب ختمه الله بنار او غضب او لعنة او عذاب رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ز انه كل ما اوجب الله عليه
النار في الآخرة او الحد في الدنيا روي عن ابن عباس وبه قال الضحاك و ح انها كل ما عصي الله به روي عن ابن عباس وعبيدة وهو قول ضعيف و ط انها كل ذنب اصر عليه العبد وليس من الكبائر
ما تاب عنه العبد واستغفر و ي ان الكبائر ما كان من المظالم بينك وبين العباد والصغائر ما كان بينك وبين الله لان الله كريم يعفو و يا قال ابن مسعود الكبائر اربع الاشراك بالله والقنوط من
رحمة الله والاياس من روح الله والامن من مكر الله واضاف اليه ابن عباس في رواية الحسد والكبر والحيف في الوصية وتحقير المسلمين والحكمة في عدم التبيين ان يجتنب العبد جميع المعاصي نكفر عنكم
سيئاتكم يعني ما دون الكبائر وهذا تتم بكثرة الصلوة روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا
اجتنبت الكبائر وقال انس بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعجبوا لاهل الحديث شابا ولا حدثا ولا شيخا ما رايت الا الشفاعة لاهل الكبائر من امتي ثم تلا هذه الآية
وندخلكم مدخلا كريما يعني الجنة قرا عاصم واهل المدينة بفتح الميم وهو موضع الدخول وقرا الباقون بالضم على المصدر بمعنى الادخال قال ابن قتيبة الكريم بمعنى الشريف ولا تتمنوا
ما فضل الله به بعضكم على بعض الآية بين الله تعالى ما يبعث على ترك ما نهى الله عنه وهو التمني بما قسم الله لكل انسان وفي سبب نزولها ثلاثة اقوال آ ان ام سلمة قالت يا رسول الله يغزوا
الرجال ولا نغزو وانما لنا نصف الميراث فليتنا كنا رجالا فجاهدنا وغزونا وكان لنا مثل اجر الرجال فنزلت هذه الآية قاله مجاهد و ب انه لما جعل الله للذكر مثل حظ الانثيين في الميراث قالت النساء
نحن احوج ان يكون لنا سهمان وللرجال سهم واحد لانا ضعفاء وهم اقوى واقدر على طلب المعاش منا فانزل الله هذه الآية و ج انه لما نزل للذكر مثل حظ الانثيين قال الرجال انا لنرجو ان
نفضل على النساء بحسناتنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث وقالت النساء انا لنرجو ان يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم فنزلت
هذه الآية قاله قتادة والسدي وفي معنى التمني قولان آ ان يتمنى مال غيره قاله ابن عباس وعطاء و ب ان يتمنى النساء ان يكن رجالا والتمني وجوه آ ان يتمنى زوال عن الغير فهذا من الغبطة
وجاء في الحديث لا يتمنين احدكم مال اخيه ولكن ليقل اللهم ارزقني اللهم اعطني مثله و ان يتمنى المراة ان تكون رجلا ونحو هذا مما لا يتبع فليعلم العبد ان الله تعالى اعرف بالصالح
فيرضى بقضائه ولكن امانيه الزيادة من عمل الآخرة والرغبة فيها للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن فيه ثلاثة اقوال آ ان المراد بهذا الاكتساب الميراث فلكل واحد نصيب من ميراث
ميته لان اهل الجاهلية لم يكونوا يورثون النساء هذا قول ابن عباس وعكرمة و ب انه الثواب والعقاب والمعنى ان المراة تثاب كثواب الرجل وتاثم كاثمه هذا قول قتادة وابن السائب
ومقاتل وقيل على صحة هذا ان الميراث لا يحصل بالاكتساب وان الآية نزلت لاجل التفضل و ج لكل واحد منهم نصيب من الدنيا مما يكتسبه بقدر ما قسم الله له واسالوا الله من فضله قرا ابن كثير والكسائي
وخلف وسلوا الله وسل الذين وسل بني اسرائيل وسل من ارسلنا وما كان مثله بغير همز ونقل حركة الهمز الى السين وقرا الباقون بالهمز على الاصل وفي المراد بالفضل قولان آ ان الفضل
الطاعة قاله سعيد بن جبير ومجاهد والسدي و ب انه الرزق قاله ابن السائب ويكون المعنى سلوا الله ما تتمنونه من النعم ولا تتمنوا ما لغيركم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله
من فضله فانه يحب ان يسال وافضل العبادة انتظار الفرج وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسال الله من فضله غضب عليه وقال سفيان بن عيينة لم يامر بالمسالة الا ليعطي
ان الله كان بكل شيء عليما ظاهر ولكل جعلنا موالي اي من الرجال والنساء جعلنا موالي اي عصبة يرثونه مما ترك الوالدان والاقربون في رفعها معنيان من الاعراب آ ان يكون الرفع على خبر
الابتداء المتقدم يريد هم الوالدان والاقربون ويكون تمام الكلام قوله مما ترك و ب ان يكون رفعا على انه الفاعل التارك للمال فيكون الوالدان هم الموروث والذين عقدت ايمانكم قرا اهل الكوفة عقدت
بغير الف اي عقدت لهم ايمانكم وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر عاقدت بالالف والتشديد والذين عاقدتم ايمانكم وما قدرت في محل الرفع بالابتداء فضمن معنى الشرط فوقع خبره
مع الفاء وهو قوله فآتوهم نصيبهم والمعاقدة المعاهدة بين اثنين فصاعدا والايمان جمع يمين من اليد والقسم وذلك انهم كانوا يضربون صفقة البيع بايمانهم فياخذ بعضهم بيد بعض
على الوفاء والتمسك بالعهد ويتحالفون وفيهم اربعة اقوال آ انهم اهل الحلف كان الرجل يحالف الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمك وثاري ثارك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني
وارثك فلما قام الاسلام جعل للحليف السدس وهو قوله فآتوهم نصيبهم ثم نسخ ذلك بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض هذا قول الجمهور وقال ابو حنيفة هذا الحكم باق
غير انه جعل ذوي الارحام اولى من موالي المعاقدة و ب انهم الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار حين قدموا المدينة فكانوا يتوارثون بتلك المواخاة ثم نسخ ذلك بالفرائض
رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ج قال ابن زيد و د انهم الذين كانوا يتبنون ابناء غيرهم في الجاهلية فامروا في الاسلام ان يوصوا لهم عند الميراث بوصية هذا قول سعيد بن المسيب و ه انهم اهل الحلف
لكنهم امروا ان يؤتي بعضهم بعضا انصباءهم من النصرة والنصيحة والعقل والمشورة دون الميراث وهذا قول مجاهد وعطاء وابرهيم وعلى هذا القول تكون الآية غير منسوخة لقوله اوفوا بالعقود
ولقوله عليه السلام في خطبته يوم فتح مكة ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فانه لم يزده الاسلام الا شدة وحكى الماوردي قولا خامسا انهم الاصهار في عقد النكاح لان الله تعالى سمى النكاح
حتى يبلغ الكتاب اجله فهم الذين عاقدت ايمانهم وقال ايمانهم لبذل ايديهم في عقد النكاح فكان المراد بها اذا مات احد الزوجين من الزوج او الزوجة وجب دفع ميراثها وما يجب لها
من حق الى ورثتها الذين عاقدت ايمانهم في النكاح فعلى هذا الآية ثابتة الحكم وكل آية امكن اثباتها لم يجز نسخها الا بدليل قاطع ان الله كان على كل شيء شهيدا قال عطاء يريد لم يغب عنه ما خلق وبراه

الرجال قوامون على النساء قال المفسرون نزلت في سعد بن الربيع وزوجته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير وهما من الانصار فجاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم تطلب القصاص وقال
ابوها يا رسول الله افرشته كريمتي فلطمها فقال عليه السلام لتقتص من زوجها فانصرفت مع ابيها لتقتص منه فقال عليه السلام ارجعوا هذا جبريل اتاني وانزل الله هذه الآية
فقال عليه السلام اردنا امرا واراد الله امرا والذي اراد الله خير ورفع القصاص وقال الكلبي نزلت في سعد بن الربيع وامرأته خولة بنت محمد بن مسلمة وذكر القصة نحوها
وقال ابو روق نزلت في جميلة بنت عبد الله بن ابي اوفى وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وذلك انها نشزت عليه فلطمها فاتت النبي عليه السلام تستعدي فانزل الله هذه
الآية ومعنى قوله قوامون اي مسلطون على تاديبهن والاخذ فوق ايديهن وعلى المرأة ان تطيع زوجها في طاعة الله والقوام البالغ في القيام يقال هذا قيم المرأة وقوامها الذي
يقوم بامرها بما فضل الله بعضهم على بعض بزيادة العقل وتوفير الحظ في الميراث والغنيمة والجمعة والخلافة والامارة والجهاد والطلاق وللرجل ان يتزوج اربع نسوة ولا يحل للمرأة الا زوج
واحد الى غير ذلك وقيل للرجال زيادة قوة في النفس والطبع لانه يغلب عليه الحرارة فيكون فيه قوة وشدة وطبع النساء غلب الرطوبة والبرودة فيكون فيها معنى اللين والضعف وبما انفقوا
من اموالهم يعني المهر والانفاق عليهن قال صلى الله عليه وسلم المرأة مسكينة ما لم يكن لها زوج قيل يا رسول الله وان كان لها مال قال وان كان لها مال والرجال قوامون على النساء وروى
ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك وان غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها ثم تلا عليه السلام الرجال
قوامون على النساء الآية فالصالحات مبتدأ قانتات حافظات خبران عنه وقرئ فالصوالح قوانت حوافظ وهو جمع تكسير دال على الكثرة وجمع التصحيح لا يدل على الكثرة بوضعه وقد
استعمل فيها كقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وفي الصالحات قولان أ المحسنات الى ازواجهن قاله ابن عباس و ب العاملات بالخير قاله ابن المبارك والقانتات المطيعات لله
في ازواجهن وقوله حافظات للغيب اي لغيب ازواجهن وقال عطاء وقتادة يحفظن ما غاب عنه الازواج من المال وما يجب عليهن من صيانة انفسهن ولما اوجبه الله من حقه
عليهن بما حفظ الله قرأ الجمهور برفع اسم الله تعالى وفي معنى هذه القراءة قولان أ بحفظ الله اياهن اذ صيرهن كذلك و ب بما حفظ الله لهن في ايجاب المهر والنفقة وايصاء الزوج بهن
قاله الزجاج وقرأ ابو جعفر بنصب اسم الله ومعناه يحفظن الله في الطاعة وهو كقوله عليه السلام احفظ الله يحفظك وما على القراءة الاولى مصدرية او بمعنى الذي ونكرة موصوفة
والعائد محذوف على الوجهين ومصدرية وعلى القراءة الاخرى هي بمعنى الذي او نكرة والمضاف محذوف والتقدير بما حفظ امر الله او دين الله وقال قوم هي مصدرية والتقدير
بحفظهن الله وهذا فيه نظر لانه اذا كان كذلك خلا الفعل من ضمير الفاعل لان الفاعل هنا جمع المؤنث وذلك يظهر ضميره فكان يجب ان يكون بما حفظن الله وقد صوب هذا القول وجعل الفاعل
فيه للجنس وهو مفرد مذكر فلا يظهر له ضمير واللاتي تخافون نشوزهن في الخوف قولان أ انه بمعنى العلم قاله ابن عباس و ب بمعنى الظن لما يبدو من دلائل النشوز قال الفراء والنشوز هو
معصية الزوج والامتناع من طاعته واصل النشوز الارتفاع ومنه قيل للمكان المرتفع من الارض نشز فسميت الممتنعة عن زوجها ناشزة لترفعها عليه بالخلاف فعظوهن قال الخليل
الوعظ التذكير بالخير فيما يرق له القلب قال الحسن يعظها بلسانه فيأمرها بتقوى الله وطاعته ويخوفها استحقاق الوعيد في معصيته فان ابين فاهجروهن في المضاجع وفيه ثلاثة اقوال
أ انه ترك الجماع رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جبير ومقاتل و ب انه ترك الكلام وان يوليها ظهره رواه ابو الضحى عن ابن عباس وحفص عن عكرمة وبه قال السدي والثوري
و ج انه قول الهجر من الكلام في المضاجع وهو الاغلاظ في القول روي عن ابن عباس والحسن وقيل انه هجر فراشها ومضاجعتها روي عن الحسن والشعبي ومجاهد والنخعي ومقسم وقتادة و د
ان يربطها بالهجار وهو حبل يربط به البعير ليقهرها على الجماع حكاه الماوردي عن ابي جعفر الطبري وذكره القشيري ايضا واضربوهن اي ضربا غير مبرح ولا مهلك والذي ابيح له من الضرب
ما كان تاديبا يزجرها به عن النشوز ثم قال جماعة من اهل العلم الآية على الترتيب فالوعظ عند خوف النشوز والهجر عند ظهور النشوز والضرب عند تكرره وهو الاظهر من قول الشافعي
وقيل هو على الجمع ان اراد وله ان يضرب قبل الوعظ فان اطعنكم اي فيما يلتمس منهن فلا تبغوا عليهن سبيلا اي لا تطلبوا منهن الاعراض بالاذى والتوبيخ والتجني وقال ابن عيينة لا يكلفها
الحب لان قلبها ليس في يدها ان الله كان عليا كبيرا فاحذروه واعلموا ان قدرته عليكم اعظم من قدرتكم على من تحت ايديكم من نسائكم وعبيدكم وان خفتم شقاق بينهما قال ابن عباس علمتم فالخوف
عنده بمعنى العلم قال الزجاج لو علمنا شقاقا بينهما لما احتجنا الى بعثة الحكمين فالخوف بمعنى الظن وهو ضد الامن وفيه نظر لانا نبعث الحكمين اذا علمنا الشقاق ولكن لم يتعين لنا
المتعدي والشقاق الخلاف فكان من حسن اضافة المصدر الى الظرف كقولك يعجبني سير الليلة المقمرة وصوم يوم عرفة فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها في المامور بانفاذ الحكمين قولان أ
انه السلطان اذا ترافعا اليه قاله سعيد بن جبير والضحاك و ب الزوجان قاله السدي وحكى الماوردي قولا ثالثا انه احد الزوجين وان لم يجتمعا وانما كان الحكمان من الاهلين لان الاقارب
اعرف ببواطن حالتهما واطلب للصلاح من غيرهما ولان كل واحد من الزوجين يظهر الى حكمه ما في نفسه من الحب والبغض ما لا يظهره الى الاجانب وقد اختلفوا فيما للحكمين من الولاية
فقيل لهما الجمع والتفريق وقيل ليس لهما الا الجمع وقيل ليس لهما شيء الا باذن الزوجين ان يريدا اصلاحا يعني الحكمين يوفق الله بينهما فيه قولان أ انه راجع الى الحكمين قاله ابن عباس والجمهور
و ب انه راجع الى الزوجين ذكره بعض المفسرين ان الله كان عليما خبيرا اي يعلم ما يقصد الحكمان وما يضمره الزوجان من المودة والبغض وقصد الخير والشر والخبير بمعنى العليم فاكد اذ ذكر
بلفظين وقيل العليم العالم والخبير المخبر واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا اي وحدوه واطيعوه قالت الحكماء العبودية ترك الاختيار وملازمة الذلة والافتقار وقيل العبودية اربعة اشياء
الوفاء بالعهود والحفظ للحدود والرضى بالموجود والصبر على المفقود وبالوالدين احسانا اي واوصاكم بالوالدين احسانا وقرأ ابن ابي عبلة احسان بالرفع اي الاحسان واجب لهم قال ابن عباس
يريد البر بهما مع اللطف ولين الجانب ولا يغلظ لهما الجواب ولا يحد النظر اليهما ولا يرفع صوته عليهما وبذي القربى اي يصلهم ويتعطف عليهم واليتامى يرفق بهم ويدنيهم ويمسح راسهم والمساكين
عن ابي هريرة قال شكا رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قسوة القلب فقال ان اردت ان يلين قلبك فاطعم المسكين وامسح براس اليتيم واطعمه والجار ذي القربى قراءة العامة بالخفض
عطفا على الكلام الاول وقرأ ابن ابي عبلة والجار وما يليه نصبا على الاغراء وفيه قولان أ انه الجار الذي بينك وبينه قرابة قاله الجمهور فله حق القرابة وحق الجوار و ب انه الجار المسلم قاله
نوف الشامي ويحتمل قولا ثالثا انه جارك الملاصق لدارك ذكره الماوردي والجار الجنب وقرأ الاعمش والمفضل بسكون النون وفتح الجيم وهما لغتان قال ابو علي المعنى والجار
ذي الجنب فحذف المضاف وفي الجار الجنب ثلاثة اقوال أ انه الغريب الذي ليس بينك وبينه قرابة قاله الجمهور و ب انه جارك عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك رواه الضحاك
عن ابن عباس و ج انه اليهودي والنصراني قاله ابو نوفل الشامي وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر مناديا فنادى الا ان اربعين دارا جوار ولا يدخل الجنة من لا يامن جاره بوائقه
وقد يكون الجوار في الدين قال الله تعالى ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا وقال صلى الله عليه وسلم ان خير الناس عند الله تعالى خيرهم لجاره وقال عليه السلام التمسوا الجار قبل الدار والرفيق
قبل الطريق وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن من لا يامن جاره بوائقه وعن عائشة رضي الله عنها من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره رواه مسلم

والجنب

والجنب في كلام العرب هو البعيد ومنه سمي الجنب لاعتزاله عن الصلوة حتى يغتسل والصاحب بالجنب فيه اربعة اقوال أ انه الزوجة يكون معك الى جنبك قاله علي وابن مسعود والحسن والنخعي وابن ابي ليلى
و ب انه الرفيق في السفر قاله ابن عباس في رواية ومجاهد وقتادة والضحاك و ج انه الرفيق رواه ابن جريج عن ابن عباس وبه قال عكرمة و د انه الذي يلزمك ويصحبك رجاء نفعك وهو قول
ابن زيد وقال ابن عباس اني لاستحي ان يطأ الرجل بساطي فلا يرى عليه اثر بري وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وقال عليه السلام
كل صاحب يصحب صاحبا فهو مسؤول عن صحابته ولو ساعة من نهار وابن السبيل ذكرناه في سورة البقرة وما ملكت ايمانكم يعني المماليك ويدخل فيها البهائم واضاف الملك الى اليمين لاختصاصها بالتصرف
كما يقال مشى برجله وكانوا في الجاهلية يسيئون الى العبيد والاماء فيكلفونهم ما يشق من الاعمال ويكرهون الاماء بالبغاء والكسب بهذا الوجه عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم دفع الى ابي ذر غلاما فقال يا ابا ذر اطعمه مما تاكل واكسه مما تلبس قال فلم يكن له غير ثوب فجعله نصفين فراح الى النبي عليه السلام فقال ما شان ثوبك هذا فقال
ان الفتى الذي دفعته لي امرتني ان اطعمه مما آكل واكسوه مما البس وانه لم يكن معي الا هذا الثوب فناصفته فقال النبي عليه السلام احسن اليه قال فاعتقته وعن عروة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم بركة والابل عز لاهلها والخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة والعبد اخوك فان عجز فاعنه وعن علي كرم الله وجهه كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصلوة الصلوة واتقوا الله فيما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا قال ابن عباس يريد بالمختال العظيم في نفسه الذي لا يقوم بحقوق الله والفخور الذي يفخر على عباد الله بما اعطي من نعمه
وانما ذكر الاختيال هنا لان المختال يانف من ذوي قرابته ومن جيرانه اذا كانوا فقراء وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا رجل شاب ممن كان قبلكم يمشي في حلة مختالا
فخورا اذ ابتلعته الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة وقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جر ثوبه من الخيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة وقال
سهل بن عبد الله من اصحاب الخواطر الجار ذي القربى القلب والجار الجنب النفس والصاحب بالجنب العقل وابن السبيل الجوارح وهذا عدول عن الظاهر الذين يبخلون اي ان الله لا يحب
المختال الفخور ولا الذين يبخلون فهو نصب على البدل او اضمار اعني وقيل هو رفع على الابتداء وخبره ان الله لا يظلم مثقال ذرة والبخل في كلام العرب منع الرجل ما لديه مما فضل عنه
وفي الشرع منع الواجب عليه في ماله وفيه اربع لغات البخل بفتح الباء والخاء وهي قراءة حمزة والكسائي وانس بن مالك وعبيد بن عمير وابن يعمر ومجاهد وخلف والمفضل ولغة الانصار
والبخل بفتح الباء وسكون الخاء وهي قراءة قتادة وعبد الله بن سراقة وايوب السختياني والبخل بضم الباء والخاء وهي قراءة عيسى والبخل بضم الباء وجزم الخاء وهي قراءة الباقين واختيار
ابي حاتم لانها اللغة العالية وفي الحديد مثله وكلها لغات معروفة قال اكثر المفسرين نزلت في اليهود والذي بخلوا به ويأمرون الناس بالبخل قولان أ انهم بخلوا بما عندهم من النبوة ومن
نبوة محمد عليه السلام ويأمرون الناس بكتمانه ويكتمون ما آتاهم الله من فضله يعني نبوة محمد عليه السلام وهذا قول مجاهد وقتادة والسدي و ب يبخلون بالانفاق على طاعة الله ويأمرون الناس
بمثل ذلك ويكتمون ما آتاهم الله من فضله يعني المال وهو قول طاوس قال تعالى ولا يبتغوا من فضل الله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا اي ممتزجا مع توبيخ والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس
هو عطف على قوله الذين يبخلون او عطف على قوله واعتدنا للكافرين ورئاء الناس مفعول من اجله والمصدر مضاف الى المفعول فعلى هذا يكون قوله ولا يؤمنون بالله معطوفا على ينفقون داخلا في
الصلة ويجوز ان يكون مستانفا ويجوز ان يكون رئاء الناس مصدرا في موضع الحال اي ينفقون مرائين واختلفوا فيمن نزلت هذه على ثلاثة اقوال أ في اليهود قاله ابن عباس ومجاهد ومقاتل
و ب في المنافقين قاله السدي والزجاج و ج في مشركي مكة انفقوا على عداوة النبي عليه السلام ذكره الثعلبي والقشيري ثم بين ان البخل والانفاق رياء من تزيين الشيطان فقال ومن يكن الشيطان له
قرينا فساء قرينا وفي معنى مقارنة الشيطان قولان أ مصاحبه في الفعل قال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين و ب مصاحبه في النار يقرن مع كل كافر شيطان في سلاسل النار و
اصل القرن الاقتران والقرن بالكسر المماثل لاقترانه به في الصفة والقرن بالفتح اهل العصر لاقترانهم في الزمان ومنه قرن البهيمة لاقترانه بمثله وقوله فساء قرينا اي بئس الصاحب وهو نصب على
التمييز وقيل على الحال قال المفسرون فساء قرينا حيث يقول يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين وماذا عليهم المعنى اي شيء عليهم فماذا اسم واحد وقيل ذا بمعنى الذي اي
ما الذي عليهم في الايمان لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا اي تصدقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما فيعاقبهم ان الله لا يظلم مثقال ذرة قد شرحنا الظلم فيما سلف وهو مستحيل على الله
ومعناه مثل ضربه الله تعالى لان من لا يظلم مثقال ذرة فكيف يظلم ما هو اكبر منها والمراد من الكلام انه لا يظلم قليلا ولا كثيرا والمثقال مفعال من الثقل اي ما يكون وزنه وزن الذرة وانما انث
ضمير المثقال لكونه مضافا الى مؤنث وفي المراد بالذرة خمسة اقوال أ انها راس نملة حمراء رواه عكرمة عن ابن عباس و ب ذرة يسيرة من التراب رواه يزيد بن الاصم عن ابن عباس و ج اصغر النمل
قاله ابن قتيبة وابن فارس يدل عليه قراءة ابن مسعود مثقال نملة و د الخردلة و هـ الواحدة من الهباء الظاهر في ضوء الشمس اذا طلعت من ثقب ذكرها الثعلبي وفي الجملة عن اقل الاشياء
روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزى بها في الآخرة واما الكافر فيعطى بها في الدنيا فاذا كان يوم القيامة
لم يكن له حسنة قال قتادة كان بعض اهل العلم يقول لان تفضل حسناتي على سيئاتي وزن ذرة احب الي من ان يكون لي الدنيا جميعا وان تك حسنة حذفت نون يكن لكثرة استعمال هذه
الكلمة وشبه النون بالواو لغنتها وسكونها بالواو فان تحركت لم تحذف نحو ومن يكن الشيطان لم يكن الذين قرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع والباقون بالنصب قال الزجاج من رفع فعلى معنى وان
تقع ومن نصب فعلى معنى وان يكن فعلته حسنة قال المبرد سواء فان تك حسنة باقية يضاعفها قرأ الحسن نضاعفها بالنون والباقون بالياء وهو الصحيح لقوله ويؤت من لدنه
وقرأ ابو رجاء وابن كثير وابن عامر وابو جعفر ويعقوب يضعفها مشددا والباقون يضاعفها بالالف وهما لغتان معناهما التكثير وقال ابو عبيدة يضاعفها بالالف يجعلها اضعافا
كثيرة وبالتشديد يجعلها ضعفين قال السدي هذا عند الحساب والقصاص فمن بقي له من الحسنات مثقال ذرة ضاعفها الله الى سبعمائة ضعف ويؤت من لدنه اجرا عظيما يعني يتفضل عليه
باكثر من العشرة الاضعاف وقال الكلبي الاجر العظيم الجنة ومعنى من لدنه اي من عنده فكيف اذا جئنا قال الزجاج اي فكيف يكون حال هؤلاء القوم الذين ذكرهم الله من المنافقين و
المشركين يوم القيامة وهو قوله اذا جئنا من كل امة بشهيد فحذف الحال لان في الكلام دليلا عليه ولفظ كيف لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ والشهيد نبي الامة وبماذا يشهد فيه اربعة اقوال أ
بانه قد بلغ امته قاله ابن مسعود وابن جريج والسدي ومقاتل و ب بايمانهم قاله ابو العالية و ج باعمالهم قاله مجاهد وقتادة و د يشهد لهم وعليهم قاله الزجاج وجئنا بك على هؤلاء يعني محمدا
عليه السلام وفي هؤلاء ثلاثة اقوال أ انهم جميع امته ثم فيه قولان أ يشهد عليهم و ب يشهد لهم فيكون على بمعنى اللام والقول ج انهم الكفار يشهد عليهم بتبليغ الرسالة قاله مقاتل و د اليهود و
النصارى روي عن ابي الضحى قال عبد الله بن مسعود قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ قلت يا رسول الله كيف اقرأ عليك وعليك انزل قال اني احب ان اسمعه من غيري قال
فافتتحت سورة النساء حتى بلغت الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا دمعت عيناه وقال حسبنا يومئذ يود الذين كفروا يعني يوم القيامة يتمنى
الذين كفروا وعصوا الرسول في الدنيا والواو هنا للحال التي كانوا عليها من معصية الرسول في الدنيا ويوم ظرف ليود وهو مضاف الى اذ وهو كقولك حينئذ والاصل في اذن اذ وهي

طرف زمان ماض وقد استعمل هنا للمستقبل وهو كثير في القرآن والتنوين بدل من الاضافة لان الاصل ان اذ ان تضاف الى جملة من مبتدا وخبر او فعل وفاعل نحو جئتك اذ زيد امير وجئتك اذ قام زيد ثم التنوين لما دخل الذال الساكنة والنون ساكنة ايضا كسرت الذال لالتقاء الساكنين وليست كسرة اعراب وان كانت في موضع جر باضافة يوم اليها لو تسوى بهم الارض قرا اهل المدينة والشام بفتح التاء وتشديد السين على معنى تتسوى فادغمت التاء الثانية في السين وقرا اهل الكوفة الا عاصما بفتح التاء وتخفيف السين بماله على حذف تاء الفعل كقوله تعالى لا تكلم نفس الا باذنه وقرا الباقون بضم التاء وتخفيف السين على المجهول والمعنى ودوا لو جعلوا ترابا فكانوا هم والارض سواء هذا قول الفراء وقال ابو هريرة والكلبي اذا حشر الله الخلائق قال للبهائم والدواب والطير كونوا ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقال قتادة وابو عبيدة ودوا لو تخرقت بهم الارض فساخوا فيها وعادوا اليها كما خرجوا منها ثم تسوى عليهم حتى تعلوهم وقال ابن كيسان ودوا انهم لم يبعثوا لانهم نقلوا من التراب وكانت الارض مستوية بهم وقيل ودوا ان يعطوا ما على الارض من شيء فدية كقوله تعالى يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه الآيات حكاه الثعلبي والشريف ولا يكتمون الله حديثا في الحديث قولان آ انه قولهم ما كنا مشركين هذا قول الجمهور ب انه امر النبي صلى الله عليه وسلم وصفته قاله عطا فعلى القول الاول يتعلق الكتمان بالآخرة وعلى الثاني يتعلق بما كان في الدنيا فيكون المعنى ودوا انهم لم يكتموا امره ... فانهم كتموا حين غفر الله لاهل الاسلام وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين رجاء ان يغفر لهم فختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم وهذا المعنى مروي عن ابن عباس وب انهم لما شهدت عليهم جوارحهم لم يكتموا الله حديثا بعد ذلك روي عن ابن عباس ايضا وج انهم في مواطن لا يكتمون الله حديثا وفي مواطن يكتمون ويقولون ما كنا مشركين قاله الحسن ود ان قوله ولا يكتمون الله حديثا كلام مستانف لا يتعلق بقوله لو تسوى بهم الارض هذا قول الفراء والزجاج ومعنى قوله لا يكتمون الله حديثا لا يقدرون على كتمانه لانه ظاهر عند الله وه ان المعنى يودون لو تسوت بهم الارض وانهم لم يكتموا الله حديثا وو انهم لم يعتقدوا قولهم ما كنا مشركين كذبا وانما اعتقدوا ان عبادة الاصنام طاعة ذكر القولين ابن الانباري وانما قال ولا يكتمون الله ولم يقل ولم يكتموا الله لان هذا اخبار عن امر سيكون في المستقبل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى الآية قال المفسرون صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما ودعا ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فطعموا وشربوا وحضرت صلوة المغرب فتقدم بعض القوم فصلى بهم المغرب فقرا قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون وانتم عابدون ما اعبد فانزل الله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ووجه الاتصال انه قال واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ثم ذكر بعد الايمان الصلوة فانها راس العبادات بعد الايمان وانجر الكلام الى ذكر شرط الطهارة في الصلوة وفي قوله لا تقربوا الصلوة قولان آ انه نفس الصلوة وفيها قولان آ الاستغراق بالسكر في اوقات الصلوة وب لا تدخلوا في الصلوة في حال السكر والاول اصح لان السكران لا يعقل ما يخاطب به وب ان الصلوة عبارة عن المسجد هنا اي لا تقربوا موضع الصلوة فحذف المضاف ومنه قوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد فسمى موضع الصلوة صلوة ويدل على هذا التاويل قوله تعالى ولا جنبا الا عابري سبيل هذا قول ابن عباس وسكارى جمع سكران مثل كسلان وكسالى وقرا النخعي سكرى وهما لغتان واصل السكر السكر وهو سد مجاري الماء ومنه قوله تعالى انما سكرت ابصارنا فالسكران قد انقطع عما كان عليه من العقل وانسد طريق المعرفة وفي معنى قوله سكارى قولان آ من الخمر قاله الجمهور وب من النوم قاله الضحاك روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نعس احدكم وهو في الصلوة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فانه اذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قام احدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه فلم يدر ما يقول فليضطجع وروي عن عبيدة السلماني في هذه الآية انه قال هو الحاقن يعني قوله عليه السلام لا يصلين احدكم وهو ناعس اي حاقنا وقوله عليه السلام لا يصلين احدكم وهو يدافع الاخبثين حتى تعلموا ما تقولون قال ابن عباس يريد ما تقرؤون فكان المسلمون بعد نزول هذه الآية يجتنبون السكر والشراب لاوقات الصلوة حتى نزل تحريم الخمر في سورة المائدة وفيما توجه التحريم اليه قولان آ الى السكر دون الشرب وب الى السكر والشرب جميعا قال السدي كانوا يشربونها من صلوة الغداة حتى [illegible]

والتقدير لا تقربوها في حال الجنابة الا في حال السفر او عبور المسجد على اختلاف الناس في المراد بذلك وفيه قولان آ ان المعنى لا تقربوا الصلوة وانتم جنب الا ان تكونوا مسافرين غير واجدين للماء فتيمموا وصلوا وهذا المعنى مروي عن علي ومجاهد والحكم وقتادة وابن زيد ومقاتل والفراء والزجاج وابن عباس في رواية ابي مجلز وب لا تقربوا مواضع الصلوة وهي المساجد وانتم جنب الا مجتازين والقعود وهذا المعنى مروي عن ابن مسعود وانس بن مالك والحسن وسعيد بن المسيب وعكرمة وعطاء والزهري وعمرو بن دينار وابي الضحى والشافعي واحمد وابن قتيبة وروي عن ابن عباس ايضا فعلى القول الاول عابر السبيل المسافر وقربان الصلوة فعلها وعلى الثاني عابر السبيل المجتاز في المسجد وقربان الصلوة دخول المسجد الذي تفعل فيه ويدل عليه ما روى الليث عن يزيد بن ابي حبيب ان رجالا من الانصار كانت ابوابهم في المسجد فيصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجدون ممرا الا في المسجد فانزل الله الآية واصل العبور القطع يقال عبر فلان النهر والطريق اذا قطعهما وان كنتم مرضى جمع مريض والمراد به مريضا يضره مس الماء كصاحب الجدري والجروح ومن يتضرر باستعمال الماء هذا قول جماعة من الفقها الا ما ذهب عطا والحسن انه لا يتيمم مع وجود الماء واحتجا بقوله فلم تجدوا ماء فتيمموا وهذا غلط لما روى عطاء عن جابر قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا منا شجة في راسه ثم احتلم فسال اصحابه فقال هل تجدون لي رخصة فقالوا ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرناه بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سالوا اذ لم يعلموا فانما شفاء العي السؤال انما كان يكفيه ان يتيمم ويعصب على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر بدنه وقال داود ما انطلق عليه اسم المرض يبيح التيمم سواء استضر بالماء او لم يستضر وللشافعي قول انه ان خاف التلف باستعمال الماء تيمم والا فلا او على سفر المسافر اذا عدم الماء تيمم طويلا كان او قصيرا لهذه الآية وليس السفر شرطا لاباحة التيمم انما عدم الماء شرط وانما ذكر السفر لان الماء يعدم فيه غالبا فاما اذا لم يكن هناك مرض ولا سفر ولكنه عدم الماء في موضع لا يعدم فيه غالبا كالحضر ففيه ... ذهب الشافعي ويحيى بن الحسن الى

ان عليه التيمم والصلوة والاعادة وذهب ابو حنيفة الى انه لا يتيمم ولا يصلي ولكنه يصبر حتى يجد الماء فيتوضأ ويصلي او جاء احد منكم من الغائط او بمعنى الواو لانها لو لم يكن كذلك لكان وجوب الطهارة على المريض والمسافر غير متعلق بالحدث والغائط الموضع المطمئن من الارض كانوا يتبرزون هناك ليغيبوا عن اعين الناس فكني عن الحدث بمكانه ثم كثر استعماله حتى صار كالحقيقة والفعل منه غاط يغوط مثل عاد يعود والجمهور يقرؤون الغائط على فاعل وقرا ابن مسعود بياء ساكنة من غير الف وهو مصدر يغوط مكان الغيار غوطا فقلب الواو ياء او لامستم النساء قرا حمزة والكسائي وخلف لمستم بغير الف هنا وفي المائدة وهو اختيار ابي عبيد وقرا الباقون بالالف فيهما وهو اختيار ابي حاتم واختلف المفسرون في معنى اللمس والملامسة على قولين آ انه الجماع وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وانما كنى باللمس عن الجماع لانه باللمس يتوصل اليه كما يقال للسحاب سماء وللمطر سماء وللكلا سماء لان بالسحاب يتوصل الى المطر وبالمطر يتوصل الى الكلا قال الشاعر اذا نزل السماء بارض قوم رعيناه وان كانوا غضابا وب ان المراد به التقاء البشرتين سواء كان بجماع او غيره وهو قول ابن مسعود وابن عمر وابي عبيدة والشعبي والنخعي وحماد والحكم واختلف الفقهاء في حكم الآية على خمسة مذاهب فقال الشافعي اذا افضى الرجل بشيء من بدنه الى شيء من بدن المراة انتقض طهره وهو قول ابن مسعود وابن عمر والزهري وربيعة وقال الاوزاعي ان كان اللمس باليد نقض الطهر وان كان بغير اليد لم ينقض وقال مالك بن انس والليث بن سعد واحمد بن حنبل واسحق ان كان اللمس بشهوة نقض وان كان بغير شهوة لم ينقض وقال ابو حنيفة وابو يوسف ان كانت ملامسة فاحشة نقضت والا فلا والملامسة الفاحشة ما يحدث الانتشار وذهبت طائفة الى ان الملامسة لا ينقض بحال وبه قال من الصحابة ابن عباس ومن التابعين الحسن البصري واليه ذهب محمد بن الحسن وعن الثوري روايتان آ مثل قول محمد وب مثل قول مالك ودليل الشافعي من الآية ان الملامسة قد يكون باليد ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن بيع الملامسة واللمس اكثر ما يستعمل في المس باليد وانشد الشافعي رضي الله عنه لمست بكفي كفه اطلب الغنى ولم ادر ان الجود من كفه يعدي فلا انا منه ما افاد ذوو الغنى افدت واعداني فاتلفت ما عندي واحتج من لم يوجب الوضوء بالملامسة بما روى ابو هريرة عن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعلت اطلبه بيدي فوقعت على قدميه وهو ساجد يقول اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك قالوا فلمسته عائشة وهو في الصلوة فمضى فيها والجواب انه حتى من ذكرنا لمس الشهوة ينقض الوضوء هذا حكم الملامسة اذا لم يكن حائل فاما اذا كانت من دون حائل فانها لا تنقض الطهارة سواء كان الحائل صفيقا او رقيقا هذا ما عليه الجمهور وقال مالك ينقضها ان كان رقيقا ولا ينقضها ان كان صفيقا وقال الليث وربيعة ينقضها سواء كان رقيقا او صفيقا والدليل على انها لا تنقض مع الحائل ظاهر الآية اللامسة النساء فاذا لمسها مع الحائل فما لمسها وانما لمس الحائل ولهذا لو حلف لا يمسها فلمسها من دون حائل لم يحنث واما الملموس هل ينتقض طهره فيه قولان للشافعي آ ينتقض لاشتراكهما في الالتذاذ وب لا ينتقض لما ذكرنا من خبر عائشة رضي الله عنها فلم تجدوا ماء فتيمموا الفاء في فلم عطفت ما بعدها على جاء وجواب الشرط فتيمموا وجاء معطوف على كنتم اي وان جاء احد اعلم ان التيمم من خصائص هذه الامة قال صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت الارض كلها لنا مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وسبب نزولها ان عائشة رضي الله عنها كانت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فانقطع عقد لها فاقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتى الناس الى ابي بكر رضي الله عنه فقالوا الا ترى ما صنعت عائشة اقامت بالنبي صلى الله عليه وسلم والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاتبني ابو بكر رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعاتبني ابو بكر رضي الله عنه وجعل يطعن بيده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فانزل الله تعالى آية التيمم فقال اسيد بن حضير ما هذا باول بركتكم يا آل ابي بكر جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك امر تكرهينه الا جعل الله لك وللمسلمين فيه خيرا قالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته رواه مسلم والبخاري فاباح الله تعالى التيمم عند عدم الماء بخمس شرائط آ دخول وقت الصلوة فلا يجوز التيمم لمكتوبة الا بعد دخول الوقت ولا يجمع بالتيمم بين صلاتي فرض هذا قول علي وابن عباس وابن عمر وهو مذهب مالك والشافعي والليث واحمد قالوا انها طهارة ضرورة فقاسوه على المستحاضة ولان النبي عليه السلام قال اينما ادركتك الصلوة تيمم وصل وذهبت طائفة الى ان التيمم كالطهارة بالماء وهذا قول سعيد بن المسيب والحسن والثوري وابي حنيفة واحتجوا بقوله عليه السلام الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج ب الشرط الثاني للتيمم طلب الماء وكيفية الطلب ان يبدا بالطلب في رحله فان لم يجد طلب من اصحابه فان لم يجد عندهم طلب يمينا وشمالا ووراءه وامامه فان تيمم قبل الطلب لم يصح عند اكثر الفقهاء وقال ابو حنيفة طلب الماء ليس بشرط في جواز التيمم بل هو مستحب فان تيمم قبل اجراء الشرط ج اعواز بعد الطلب فاما اذا كان بينه وبين الماء حائل من لص او عدو او سبع او نحوها فهو عادم للماء وكذا اذا كان عليه ضرر في ماله ان غاب عنه الشرط د العذر من مرض او سفر وقد ذكرنا ذلك الشرط ه النية للمكتوبة فينوي استباحة الصلوة فان نوى رفع الحدث لم يصح تيممه على الصحيح وحكي عن بعض اصحاب ابي حنيفة ان التيمم يرفع الحدث وان وجد من الماء ما لا يكفيه ففيه قولان للشافعي آ انه يسقط عنه فرض استعمال الماء ويكفيه التيمم وهو مذهب مالك وابي حنيفة والمزني وب يلزمه استعمال القدر الذي يجده والتيمم لما عدمه فتيمموا صعيدا طيبا اي اقصدوا ترابا نظيفا وقيل الطيب الحلال فذكر الهاء في قراءة ابن مسعود فاتوا صعيدا طيبا واختلف الفقهاء في الممسوح به في التيمم على اربعة مذاهب فقال ابو حنيفة يجوز التيمم بالارض وبما كان من جنسها وان لم يعلق بيده شيء منها فاجاز التيمم بالكحل والزرنيخ والنورة والجص ولم يعتبر الغبار حتى قال لو ضرب بيده على صخرة ملساء فمسح به اجزاه ولجاز التيمم باجناس الارض وقال مالك يجوز بالارض وبكل ما اتصل بها وقال الاوزاعي والثوري وبكل ما عليها من الشجر والحجر والمدر وغيرها حتى قالوا لو ضرب بيده على الجمد والثلج اجزاه وذهب الشافعي الى ان الممسوح به تراب طاهر له غبار يعلق بالوجه واليدين لان الله تعالى قال فتيمموا صعيدا طيبا والصعيد اسم التراب والطيب اسم لما ينبت فاما ما لا ينبت من الارض فليس بطيب بدليل قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ولقوله عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وترابها طهورا فخص التراب بذلك فامسحوا بوجوهكم وايديكم الباء زائدة اي امسحوا وجوهكم وفي الكلام حذف اي فامسحوا بوجوهكم به او منه وقد ظهر ذلك في آية المائدة

فصل اختلف الناس في القدر الممسوح وكيفية التيمم على خمسة مذاهب فقال الزهري يمسح على الوجه واليدين الى الآباط والمناكب وقال ابن سيرين ثلاث ضربات ضربة للوجه وضربة للكفين وضربة للذراعين وذهب الشافعي الى انه ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وبه قال من الصحابة عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله ومن التابعين الحسن البصري والشعبي ومن الفقهاء ابو حنيفة والثوري والليث واحتجوا بما روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وقال علي كرم الله وجهه ومالك ضربتان ضربة للوجه وضربة للكفين وبه قال الشافعي في القديم وذهبت طائفة الى انه ضربة

واحدة للوجه والكفين وهو قول سعيد بن المسيب والاوزاعي واحمد واسحق واحتجوا بقوله تعالى وايديكم واليد على الاطلاق تتناول الكف الى الكوع بدليل ان السارق تقطع يده من الكوع
والتيمم من الجنابة كالتيمم من الحدث والخلاف فيه الا ما روي عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود انهما قالا لا يجوز التيمم للجنب ولكن يتربص حتى يجد الماء ويغتسل ويصلي وفسرا
قوله تعالى او لمستم النساء على اللمس باليد دون الجماع وقال احمد يجوز التيمم عن النجاسة ان الله كان عفوا غفورا اذ سهل عليكم ووسع الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب اختلفوا فيمن نزلت
فقال ابن عباس نزلت في رفاعة بن زيد ابن السائب ومالك بن جشم كانا اذا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه فانزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة نزلت في اليهود
وقوله الم تر من رؤية القلب وعديت بالى على معنى الم ينته علمك اليهم او بمعنى الم تنظر اليهم وفي النصيب الذي اوتوه قولان آ علم نبوة محمد عليه السلام و ب العلم بما في كتابهم دون العمل
يشترون الضلالة قال ابن قتيبة هذا من الاختصار اي يشترون الضلالة بالهدى ومثله وتركنا عليه في الآخرين اي تركنا عليه ثناء حسنا وفي معنى اشترائهم الضلالة اربعة اقوال آ
انه استبدالهم الضلالة بالايمان قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب انه استبدالهم التكذيب بالنبي عليه السلام بعد ظهوره بايمانهم به قبل ظهوره قاله مقاتل و ج انه ايثارهم التكذيب بالنبي عليه
السلام لاخذ الرشوة وثبوت الرياسة لهم قاله الزجاج و د انه اعطاؤهم احبارهم اموالهم على ما كانوا يصنعونه من التكذيب للنبي عليه السلام حكاه الماوردي والقشيري ويريدون ان تضلوا يعني يا معشر
المؤمنين وقرأ الحسن بفتح الضاد وهي لغة من ضللت بالكسر السبيل اي سبيل الهدى والله اعلم باعدائكم اي هو اعرف بهم فهو يعلمكم ما هم عليه فلا تستنصحوهم فانهم اعداؤكم ويجوز ان يكون
اعلم بمعنى عليم لقوله وهو اهون عليه وكفى بالله وليا اي كفى الله وليا والباء زائدة قاله الفراء وقال الباء للمبالغة في المدح وقيل زيدت الباء لان معنى الكلام الامر اي اكتفوا بالله وليا
ونصيرا انتصبا على التمييز وقيل على الحال والولي والنصير مترادفان في المعنى فكرر بلفظين تأكيدا من الذين هادوا فيه قولان آ انها من صلة الذين اوتوا الكتاب فيكون المعنى الم تر الى
الذين اوتوا نصيبا من الكتاب من الذين هادوا و ب انها مستأنفة منقطعة منها ويكون المعنى من الذين هادوا قوم يحرفون فيكون قوله يحرفون صفة ويكون الموصوف محذوفا
ذكرهما الزجاج وقال ابو علي الفارسي المعنى وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا اي ان الله ينصر عليهم وقيل والله اعلم باعدائكم من الذين هادوا يحرفون الكلم التحريف امالة الشيء عما
هو عليه يقال حرفته فانحرف وقرأ علي كرم الله وجهه الكلام والكلم جمع كلمة وقيل الكلام مأخوذ من الكلم وهو الجرح الذي يشق الجلد فسمي الكلام كلاما لانه يشق الاسماع بوصوله اليها
وقيل بل لتشقيقه المعاني المطلوبة في انواع الخطاب وفي معنى تحريفهم قولان آ انهم كانوا يسألون النبي عليه السلام عن الشيء فاذا خرجوا حرفوا كلامه قاله ابن عباس و ب انه تبديلهم
التوراة من تغيير صفة محمد عليه السلام ونبوته وآية الرجم قاله الكلبي ومقاتل قال القشيري يحتمل ان يكون تحريفهم في نصوص التوراة وظاهرها ويحتمل انه كان من تغيير معاني التوراة من
غير تغيير الصيغة عن مواضعه متعلق بيحرفون وذكر الضمير في الضاف اليه حملا على معنى الكلم لانها جنس ويقولون سمعنا وعصينا قال مجاهد سمعنا قولك وعصينا امرك واسمع غير مسمع
فيه قولان آ ان معناه اسمع ويقولون في انفسهم لا سمعت قاله ابن عباس وابن زيد وابن قتيبة او ب معناه اسمع غير مقبول منك ما تقول وغير مجاب الى ما تدعو اليه قاله الحسن
ومجاهد وراعنا تقدم تفسيره في سورة البقرة وهو سب بلغتهم ليا بألسنتهم الليّ الفتل يقال لويت العود الويه ليا ومعناه انهم كانوا يحرفون راعنا عن طريق المراعاة الى السب و
الرعونة وطعنا في الدين اي قدحا وليا وطعنا منصوبان وقيل مصدر في موضع الحال ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا مكان قولهم سمعنا وعصينا واسمع وانظرنا بدل راعنا لكان خيرا لهم عند الله واقوم
اي اعدل واصوب ولكن لعنهم الله بكفرهم اي ابعدهم عن رحمته مجازاة لهم بكفرهم بمحمد فلا يؤمنون الا قليلا فيه قولان آ فلا يؤمن منهم الا قليل وهم عبد الله بن سلام ومن تبعه قاله ابن عباس
و ب فلا يؤمنون الا ايمانا قليلا لا يعبأ به ان يقولوا نؤمن وهو انهم بالله والجنة والنار مع كفرهم بغيره قاله السدي وقتادة والزجاج ومقاتل وعلى الاول قال الا قليلا ولم يقل
الا قليلين لان فعيلا قد يجيء والمراد به الجمع كقوله وحسن اولئك رفيقا اي رفقاء يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا سبب نزولها ان النبي عليه السلام دعا قوما من احبار اليهود
منهم عبد الله بن صوريا وكعب بن اسيد فقال لهم انكم لتعلمون ان الذي جئت به حق فقالوا ما نعرف ذلك فنزلت هذه الآية هذا قول ابن عباس وفي الذين اوتوا الكتاب قولان آ
انهم اليهود قاله الجمهور و ب اليهود والنصارى ذكره الماوردي وعلى الاول يكون الكتاب التوراة وعلى الثاني التوراة والانجيل والمراد بما نزلنا القرآن مصدقا لما معكم اي من الكتب و نصب
مصدقا على الحال من قبل ان نطمس وجوها فيه ثلاثة اقوال آ انه اعماء العيون وذكر الوجه والمراد به العين قاله ابن عباس وقتادة والضحاك و ب انه طمس ما فيها من عين وانف وحاجب
وهذا المعنى مروي عن ابن عباس واختيار ابن قتيبة و ج انه ردها عن طريق الهدى والى هذا المعنى ذهب الحسن ومجاهد والضحاك والسدي وفي قوله فنردها على ادبارها خمسة اقوال آ نصيرها
في ظهورها هذا قول ابن عباس وعطية وقتادة و ب نصيرها كالاقفاء ليس فيها فم ولا حاجب ولا عين هذا قول قوم منهم ابن قتيبة و ج نجعل الوجه منبتا للشعر كالقرود لان منابت شعر الآدميين
في ادبار وجوههم قاله الفراء و د ننفيها مدبرة عن ديارها ومواضعها قال ابن زيد فيكون المعنى من قبل ان نطمس وجوههم التي فيها ونواحيهم التي هم بها نزول فنردها على ادبارها حتى تعود الى
حيث جاؤا منه بديا وهو الشام و ه نطمسها عن الهدى فنردها على ادبارها اي في ضلالتها ذما لها بانها لا تفلح ابدا وهذا قول الحسن ومجاهد والضحاك والسدي ومقاتل فان قيل كيف
جاز ان يهددهم بطمس وجوههم ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بهم فالجواب ان هذا الوعيد كان مشروطا بترك الايمان وقد آمن بعضهم كعبد الله بن سلام واصحابه فانه لما نزلت
هذه الآية اتى عبد الله بن سلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يأتي اهله واسلم وقال يا رسول الله ما كنت ارى ان اصل اليك حتى يتحول وجهي في قفاي وقال النخعي
قرأ عمر رضي الله عنه هذه الآية على كعب الاحبار فقال كعب يا رب آمنت يا رب اسلمت مخافة ان يصيبه هذا الوعيد وقيل هذا الوعيد منتظر لابد من طمس ومسخ لليهود
قبل يوم القيامة قاله المبرد او ان الله تعالى اوعدهم باحد الامرين الطمس او اللعن فاما الطمس فان كان للوجوه فقد حصل بردهم الى ارض الشام واجلائهم واما اللعنة
فانهم ملعونون وقيل انه الحقهم ذلك في التيه لانه ليس في الآية ان الحقهم في الدنيا واصل الطمس المحو والافساد والتحويل ومنه يقال ريح طامس اي دارس والريح تطمس الاثر اي تمحوه
او نلعنهم نعود الى اصحاب الوجوه كما لعنا اصحاب السبت يعني اليهود وفي معنى لعنهم قولان آ مسخهم قردة قاله الحسن وقتادة ومقاتل و ب طردهم في التيه حتى هلك فيه اكثرهم وكان امر الله مفعولا
اي الذي يأمر به اي سمي باسم الامر لحدوثه عنه قاله ابن جرير ان الله لا يغفر ان يشرك به اختلفوا في سبب نزولها فقال الكلبي باسناده نزلت في وحشي بن حرب واصحابه وذلك
انه لما قتل حمزة رضي الله عنه وكان قد جعل له على قتله ان يعتق فلم يوف له بذلك فلما قدم مكة ندم هو واصحابه وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد ندمنا على الذي صنعنا و
ليس يمنعنا عن الاسلام الا انا سمعناك تقول وانت بمكة والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق وقد دعونا مع الله الها آخر وقتلنا النفس التي
حرم الله وزنينا ولولا هذه لاتبعناك فنزلت الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآيتان فبعث بهما رسول الله الى وحشي واصحابه فلما قرأوهما كتبوا اليه ان هذا شرط شديد نخاف
ان لا نعمل عملا صالحا فلا نكون من اهل هذه الآية فنزل ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية فبعث بها اليهم فقالوا انا نخاف ان لا نكون من اهل مشيته فنزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية

فبعث بها اليهم فلما قرؤوها دخل هو واصحابه في الاسلام ورجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل منهم اسلامهم وقال لوحشي اخبرني كيف قتلت حمزة فلما اخبره قال ويحك غيب
وجهك عني فلحق وحشي بالشام فكان بها الى ان مات وقال مقاتل نزلت هذه في اليهود ان الله لا يغفر ان يشرك به يعني اليهود ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فمشيته
لاهل التوحيد وقال ابن عمر نزلت في المؤمنين وذلك انه لما نزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية قام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فتلاها على الناس فقام اليه
رجل فقال والشرك بالله فسكت ثم قام اليه مرتين او ثلاثا فنزل ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية فاثبتت في النساء وتلك في الزمر التفسير ظاهر الآية يوجب ان لا
يغفر الشرك ابدا لكن قال في آية اخرى الا من تاب فعلم ان الشرك بعد التوبة مغفور وقيل اذا اسلم لا يبقى له اسم الشرك ولا يكون معه شرك ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء في هذا دليل
قاطع على مسألتين في الاصول آ ان من ارتكب الكبائر من المسلمين اذا مات على الايمان لم يخلده الله في النار وان مات مصرا و ب ان الله وعد المغفرة لما دون الشرك وعلقه بالمشية
فيعفو عمن يشاء ويعذب من يشاء لا حجر عليه في شيء من ذلك ولا تحكم عليه لاحد تكذيبا للقدرية حيث قالوا لا يجوز ان يغفر الكبيرة ويعفو عن المعاصي فان قيل اذا كان الله لا يغفر
ان يشرك به فلم قلت الكافر مشرك بالله لانه اذا كفر بنبي فقد زعم ان الآيات التي اتى بها ليست من عند الله فيجعل ما لا يكون الا لله لغير الله فيصير مشركا فكل كافر مشرك وفي تعليقه
بالمشية ايضا نفع للمسلمين وهو ان يكون العبد على خوف ووجل ولا يجوز ان يحمل على التوبة كما قالت القدرية لان الشرك اذا حصل منه التوبة فانه يغفر ايضا كما اذا تاب عن المعاصي
فلو كان المراد به بعد التوبة لم يكن بعد الشرك وغيره في ذلك فرق قال علي كرم الله وجهه ما في القرآن ارجى عندي من هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به وقال ابن عمر رضي الله عنه
كنا نمسك عن الاستغفار لاهل الكبائر حتى سمعنا نبينا عليه السلام يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية وقال عليه السلام اني ادخرت شفاعتي لاهل الكبائر من امتي فامسكنا
عن كثير مما كان في انفسنا ورجونا وروى ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني آت من ربي عز وجل فاخبرني او قال بشرني انه من مات من امتي لا يشرك بالله
شيئا دخل الجنة فقلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما اي اختلق ذنبا غير مغفور الم تر الى الذين يزكون انفسهم قال ابن عباس في رواية
الكلبي نزلت في رجال من اليهود اتوا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن الا كهيئتهم ما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل
وما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار فكذبهم الله تعالى وانزل هذه الآية وقال الحسن والضحاك وقتادة ومقاتل والسدي نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا نحن ابناء الله واحباؤه
وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقال عبد الله هو تزكية بعضهم لبعض ومعنى يزكون انفسهم يزعمون انهم ازكياء والزكاء النماء بل الله يزكي من يشاء قال
ابن عباس يعني اهل التوحيد ولا يظلمون فتيلا اي لا ينقصون من الثواب قدر فتيل قال ابن جرير اصل الفتيل المفتول صرف عن مفعول الى فعيل وفي الفتيل قولان آ ما يكون في شق النواة
رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعطاء والضحاك وقتادة وعطية وابن زيد ومقاتل وابو عبيدة وابن قتيبة والزجاج و ب ما يخرج من بين الاصابع من الوسخ روى عن
ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير والسدي والفراء قال ابن السكيت النقير النقرة الرقيقة على النواة والفتيل ما كان في شق النواة والقطمير اللفافة التي على ظهرها قال
الازهري هذه الاشياء كلها تضرب امثالا للشيء التافه الحقير انظر كيف يفترون على الله الكذب هذا تعجيب للنبي صلى الله عليه وسلم من قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقولهم
لا ذنب لنا ونحو ذلك مما كانوا فيه وكفى به اي كفى هو ما اتوا به لتعظيم ما جاؤا به من الاثم اثما نصب على التمييز اي لا مزيد على هذا الاثم في العظم مبينا اي ظاهرا قرئ فتيلا انظر بالضم
انظر بالكسر على الاصل لالتقاء الساكنين الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعني علماء اليهود اعطوا العلم بان محمدا نبي لما وجدوا من صفته في التوراة وقرأ السلمي الم تر بسكون الراء
كل القرآن يؤمنون بالجبت والطاغوت فيه سبعة اقوال آ انه السحر قاله عمر بن الخطاب ومجاهد والشعبي و ب الاصنام رواه عطية عن ابن عباس وقال عكرمة الجبت والطاغوت صنمان كان
المشركون يعبدونهما من دون الله واتيان اليهود بهذين الصنمين هو ان جماعة منهم حالفوا قريشا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش انكم اهل كتاب ومحمد صاحب كتاب ولا نأمنكم
الا ان تسجدوا لهذين الصنمين ففعلوا ذلك فذلك قوله يؤمنون بالجبت والطاغوت و ج حيي بن اخطب رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال الضحاك والفراء و د كعب بن الاشرف رواه الضحاك
عن ابن عباس وليث عن مجاهد وكانت اليهود تحاكم اليهما و ه الكاهن روي عن ابن عباس وبه قال ابن سيرين ومكحول و و الشيطان قاله سعيد بن جبير في رواية وقتادة والسدي و ز الساحر
قاله ابو العالية وابن زيد وروى ابو بشر عن سعيد بن جبير قال الجبت الساحر بلسان الحبشة وفي المراد بالطاغوت ههنا ستة اقوال آ الشيطان قاله عمر بن الخطاب ومجاهد في رواية الشعبي
وابن زيد و ب انه اسم للذين يكونون بين يدي الاصنام يعبرون عنها ليضلوا الناس رواه العوفي عن ابن عباس و ج كعب الاشرف رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال الضحاك والفراء و د
الكاهن وبه قال سعيد بن جبير وابو العالية وقتادة والسدي و ه الصنم قاله عكرمة و و الساحر روي عن ابن عباس وابن سيرين ومكحول وهذه الاقوال تدل على انهما اسمان لمسميين وقال
اللغويون منهم ابن قتيبة والزجاج كل معبود من دون الله من حجر او صورة او شيطان فهو جبت وطاغوت والطاغوت من الطغيان وكل من كثر منه الذي الى الطغيان سمي بذلك وقيل الجبت
في الاصل جبس فابدلت السين تاء والجبس الخبيث الرديء وقيل الجبان الضعيف والتاء قد تقام مقام السين في قولك سِت في العدد واصله سدس فقلبوا السين الاخيرة تاء لانهما مهموستان
ومتقاربان في المخرج ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلا وذلك ان حييا وكعبا اتيا قريشا بالموسم فقال لهما المشركون انحن اهدى طريقا ام محمد واصحابه فقالا بل انتم اهدى سبيلا
واقوم طريقة واحسن من الذين آمنوا دينا وهما يعلمان انهما كاذبين حملهما على ذلك حسد محمد عليه السلام واصحابه قال الزجاج وهذا دليل على معاندة اليهود لانهم زعموا ان المشركين الذين
لا يصدقون بشيء من الكتب وعبدوا الاصنام اهدى طريقا من الذين يوافقونهم على كثير مما يصدقون به ثم انزل الله فيهم اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا ومانعا يمنعه من عذابه
ثم وصفهم بالبخل فقال ام لهم نصيب من الملك ام ههنا ليست معادلة لالف الاستفهام بل تسمى منقطعة عن الالف ويبتدأ بها الابتداء الا انه ابتداء متصل بما قبله والمستفهم ابتدأ بام فام ههنا
استفهام ووصل الكلام بما سبق والمعنى الهم نصيب من الملك كقوله تعالى الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ام يقولون افتراه اي بل يقولون افتراه والمعنى الهم
شيء من الملك اي ليس لهم ذلك فيم يفضلون عبدة الاوثان ولو كان لهم من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا حسدا منهم وبخلا لانهم لا يعرفون الحق لغيرهم فضلا والمراد بالناس العرب
في قول الاكثرين وفي النقير ثلاثة اقوال آ انه النقطة التي تكون في ظهر النواة منها تنبت النخلة قاله ابن عباس وهو قول الجمهور وهو فعيل من النقر ومنه نقر الرحى والخشب بالمنقار و ب انه
الخيط الذي يكون في وسط النواة قاله مجاهد و ج انه نقرك الشيء بطرف ابهامك كما ينقر الدرهم قاله ابو العالية قال وسألت ابن عباس عنه فوضع طرف الابهام على باطن السبابة ثم رفعها
وقال هذا النقير وهذا ضرب مثل اي لو كان لهم ملك لبخلوا باقل القليل ام يحسدون الناس يعني اليهود وفي ام قولان آ انها بمعنى الف الاستفهام قاله ابن قتيبة و ب انها بمعنى بل قاله الزجاج
وقد سبق ذكر الحسد في سورة البقرة وفي المراد بالناس اربعة اقوال آ النبي عليه السلام وانما جاز ان يقع عليه لفظ الناس وهو واحد لانه اجتمع عنده من خلال الخير ما يكون في جماعة ومنه قوله تعالى

ان ابرهيم كان امة رواه عطية عن ابن عباس وبه قال عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي ومقاتل والثاني النبي عليه السلام وابو بكر وعمر رضي الله عنهما روي عن علي كرم الله وجهه والثالث العرب قاله قتادة

[illegible]

...التأييد بالملائكة قاله ابن زيد وهمام بن الحارث وب ... الى الكتاب قاله مقاتل **ومنهم من صد عنه** وقرا ابن عباس وابن مسعود
قال ابن عباس والاكثرون وب ان ذلك يعود الى آل ابرهيم عليه السلام فعلى هذا في هاء به قولان آ انها عائدة الى ابرهيم قاله السدي والسعير النار المتوقدة وهو مصروف من مسعور فلما
بضم الصاد وقرا ابي بن كعب بكسر الصاد ومعنى صد عنه اي اعرض ولم يومن به وكفى **بجهنم سعيرا** اي كفى جهنم والباء زائدة مؤكدة
التانيث ومنه كف خضيب ولحية دهين **ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا** اي ندخلهم نارا وقرا حميد بن قيس نصليهم بفتح النون اي نشويهم يقال شاة مصلية اي مشوية وانتصب
نارا على هذه القراءة بنزع حرف الجر تقديره بنار **كلما نضجت جلودهم** اي لانت واحترقت **بدلناهم جلودا غيرها** فيه قولان آ انها غيرها حقيقة قال ابن عباس يبدلون جلودا بيضا كامثال القراطيس
وعن جابر بن عبد الله قال قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نضجت جلودهم الآية فبكى واشتد بكاؤه فبكينا لبكائه فلما افاق قال يبدل يجدد عليهم العذاب فان قيل كيف جاز ان يعذب جلدا لم يعصه
ولو جاز ذلك جاز ان يكون المعذبون في الآخرة بالنار غير الذين عصوا في الدنيا على كفرهم العذاب بالنار قلنا الم العذاب انما يصل الى الانسان لا الى الجلد واللحم وانما يحترق الجلد ليصل
الى الانسان الم العذاب فمثله في ايصال العذاب اليهم كما كانت آ في ايصال اللذة فهم المعاقبون لا الجلود وقال عبد العزيز بن يحيى اراد بالجلود المعادة سرابيلهم القطرانية جعلت لباسا لهم
فسماها الله جلودا للزومها جلودهم وانكر هذا القائل ان الجلد يحترق ويعاد غير محترق لان في حال احتراقها الى حال اعادتها فناها وفي فناها راحتها وقد اخبر الله تعالى عنها انها لا تموت
ولا يخفف عنهم العذاب والقول ب انما هي المعادة بعينها بعد احتراقها كما تعاد بعد البلى في القبور فيكون الغيرية عائدة الى الصفة لا الى الذات فالمعنى بدلناهم جلودا غير محترقة كما تقول صنعت
من خاتمي خاتما آخر والمصوغ هو الاول الا ان الصياغة قد تغيرت قال القشيري الظاهر هو القول الاول انه قال بدلناهم جلودا غيرها والتبديل يفهم من ظاهره ازالة الشي واقامة شي
آخر ولكن الغيرية والالم البري جائز من الله تعالى وعلى هذا يحمل ما ورد من الزيادة في اجساد الكفار غدا حتى يكون سن الواحد منهم كجبل احد وغلظ الجلد اربعين او سبعين ذراعا
منه الزيادات في كل جزء الم حتى يتضاعف العذاب ومن قال الالم واللذة يرجعان الى الروح قال تجديد الجلود ليس لايلام البري بل لتالم الروح ولهذا قال ليذوقوا العذاب
ليبتلى ليتحقق واستعمل لفظ الذوق هنا مع عظم ما نالوا من شدة العذاب اخبارا بان احساسهم في كل حال وعلى هذا فاي فائدة في زيادة الاجزاء وتبديل الجلود فينبغي ان لا يبعد
الفرق بين الم الراس وبين وجع الاضراس لان المتالم غير هذه الاجزاء المحسوسة فالعاقل يميز بين وجع عضو ووجع عضو آخر ومن ضرورة العقل المحسوسة بالالم واللذة وكل جزء يجوز
ان يخلق الله فيه الحياة والعلم والقدرة والاحساس والثواب والعقاب غدا لهذه الجملة المشاهدة وكذا الخطاب وهذا هو الذي ابتني عليه الاسلام وما عداه خلط الزندقة بالدين الحق قال
السدي معنى هذا التبديل ان الجلد الاعلى اذا احترق اخرج الله من اللحم جلدا آخر لا انه يخلق جلدا لم يعمل خطيئة قال القشيري وهذا ليس بشي لان اللحم الذي يصير جلدا اذا تسلط عليه النضج
مرة بعد مرة لا يبقى منه شي فلا بد من فرض شي جديد وكل هذا الخبط في مثل هذا يستند الى اعتقاد قوم ان الالم البري لا يجوز ومصير قوم الى دعوى علم الباطن في طلب تاويل لهذه الظواهر
والمسلم يقبل ما ورد به الخبر مما يجوزه العقل فيجوز ان يكون له تاويل ولكن المسلمين اخذوا بظاهره فلا يجوز العدول عن محل الاجماع من الصحابة والسلف الصالح ولما ذكر ما اعد للكافرين
من العذاب ذكر ثواب المومنين فقال **والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار** ... اي دائما اي لا ينسخه الشمس كما تنسخ ظلال الدنيا وقال الحسن الظل الظليل اي لا يدخله
الحر والسمائم وكم من ظل لا يكون ظليلا واصل الظل الستر فان قيل في الجنة برد او حر يحتاج معه الى ظل قلنا لا وانما خاطبهم بما يعقلون مثله كقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا
آخر ومواته اشارة الى كمال وصفها فلو كان البرد والحر يتسلطان عليها لكان في ابنيتها وشجرها ظل ظليل **ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها** في سبب نزولها قولان آ انه عليه السلام لما فتح مكة طلب
مفتاح البيت من عثمان بن طلحة من بني عبد الدار فذهب ليعطيه اياه فقال العباس بابي انت وامي اجمعه لي مع السقاية فكف عثمان يده مخافة ان يعطيه للعباس فقال النبي عليه السلام
هات المفتاح فاعاد العباس قوله وكف عثمان فقال النبي عليه السلام ارني المفتاح ان كنت تومن بالله واليوم الآخر فقال هاكه يا رسول الله بامانة الله فاخذ المفتاح ففتح البيت فنزل جبريل عليه السلام
بهذه الآية فدعا عثمان فدفعه اليه رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مجاهد والزهري وابن جريج ومقاتل وفي رواية انه عليه السلام بعث الى عثمان بن ابي طلحة عليا كرم الله وجهه فلم يدفع اليه المفتاح وقال
لو اعلم انه رسول الله لم امنعه المفتاح فلوى علي كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح الباب فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيه ركعتين فلما خرج سال العباس ان يعطيه المفتاح
ويجمع له بين السقاية والسدانة فانزل الله هذه الآية فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه ان يرد المفتاح الى عثمان ففعل علي كرم الله وجهه ذلك والطف له في القول فقال عثمان
اكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال علي كرم الله وجهه ان الله امرنا برده عليك وقرا عليه الآية فاتى النبي عليه السلام واسلم ثم انه هاجر ودفع المفتاح الى اخيه شيبة فهو في ولده الى اليوم وفي رواية
خذوها يا بني طلحة بامانة الله لا ينزعها منكم الا ظالم والقول ب انها نزلت في الامراء رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال زيد بن اسلم ومكحول واختاره ابو سليمان الدمشقي والمعنى ان الله تعالى امر
الامراء ان يؤدوا الامانة في اموال المسلمين قال ابن عباس هذه الآية عامة في كل امانة تؤدى وقال ابن عمر وابن مسعود الفرج امانة والبصر امانة وفي الوضوء والصلوة والزكوة والصوم وفي الكيل
والوزن واعظم من ذلك الودائع ولا ايمان لمن لا امانة له والامانة مصدر سمي به المفعول ولذلك جمع امانات لانه اخلص اسما **ان الله نعما يعظكم به** اي نعم الشي الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف
تقديره نعم الشي يعظكم به ذلك وهو المامور به من اداء الامانة والعدل في الحكم **ان الله كان سميعا** لما تقولون في الامانة والحكم **بصيرا** بما تفعلون فيه وفرق بين السامع والسميع ان لفظ السامع
يدل على وجود المسموع لانه فاعل ومعنى سميع انه اذا وجد المسموع سمعه وكذلك الفرق بين مبصر وبصير **يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول** الآية في سبب نزولها قولان آ انها نزلت في عبد الله بن
حذافة السهمي اذ بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية اخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عباس وب ان عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية فهرب القوم ودخل رجل منهم على عمار فقال اني قد اسلمت

فهل ينفعني

فهل ينفعني اذا ذهب كما ذهبوا قال عمار اقم فانت آمن فرجع الرجل واقام فجاء خالد فاخذ الرجل فقال عمار اني قد امنته وقد اسلم فتنازعا وقدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت
هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس قال الحسن وعطا اتبعوا الكتاب والسنة **واولي الامر منكم** لما امر الله الولاة باداء الامانة والعدل في الحكم امر الناس ان يطيعوهم وينزلوا
عند قضاياهم والمراد باولي الامر امراء الحق لا امراء الجور فان الله ورسوله بريئان منهم فلا يطيعون على الله ورسوله في وجوب الطاعة واختلفوا فيهم فقال عكرمة ابو بكر وعمر
رضي الله عنهما يدل عليه قوله عليه السلام اقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر وعمر وان لي وزيرين في الارض ووزيرين في السماء اما في السماء فجبريل وميكائيل وفي الارض ابو بكر وعمر هما
عندي بمنزلة الراس من الجسد وقال ابو بكر الوراق هم الخلفاء الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي يدل عليه ما روى جابر عن رسول الله انه قال الخلافة بعدي في امتي في اربع
ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وقال عطا هم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان دليله قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية وقال بكر بن عبد الله
المزني هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل عليه قوله عليه السلام اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وقال جابر بن عبد الله والحسن والضحاك ومجاهد والمبارك بن فضالة
واسمعيل بن ابي خالد هم الفقهاء والعلماء اهل الدين والفضل الذين يعلمون الناس معالم دينهم ويامرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر وهذه رواية علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ودليل
هذا التاويل قوله تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم قال ابو الاسود الدؤلي ليس شي اعز من العلم الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك
وقال ابن كيسان هم اولو العقل والراي الذين يدبرون امور الناس وقال ابن عباس اساس الدين بني على العقل والعاقل اقرب الى ربه من جميع المجتهدين بغير عقل وقال الثوري
اوحى الله الى نبي من الانبياء اذا رايت عاقلا فكن خادمه وقال ميمون بن مهران ومقاتل والسدي والكلبي هم امراء السرايا وعن عوف بن مالك الاشجعي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا من ولي عليه وال فراه ياتي شيئا من معصية الله فليكره ما ياتي به من معصية الله ولا ينزعن يدا من طاعة رواه مسلم **فان تنازعتم في شي** اي اختلفتم في شي من امر دينكم واصله من النزع
فكل واحد من الخصمين ان ينتزع الحجة **فردوه الى الله والرسول** في كيفية الرد قولان آ رده الى الكتاب والسنة هذا قول مجاهد وقتادة والجمهور قال القاضي ابو يعلى وهذا الرد يكون من
وجهين آ الى المنصوص عليه باسمه ومعناه وب الرد اليهما من جهة الدلالة عليه واعتباره من طريق القياس والقول ب ان الرد الى الله والرسول ان يقول من لا يعلم الشي الله ورسوله اعلم
ذكره قوم منهم الزجاج وجملة ما يقع فيه التنازع اربعة اقسام آ ما يتعلق باحكام الدين فيرد عند التنازع الى الكتاب والسنة فان لم يجد فيهما حكما اجتهد فيه علماء الشرع من ذوي الاجتهاد وب
ان يقع التنازع في مصالح الدنيا العامة فيجب ردها الى الائمة وولاة الامر ليعملوا فيها بارائهم واجتهادهم اليه ولا يجوز لغيرهم ان ينازعهم فيه وهذا خارج عما اريد بهذه الآية وج ان يقع التنازع
في حقوق خاصة فيتنازع كل ... فيتداعيان الى الحكام فان تراضوا حكم بينهم بحكم الشرع ود ان يكون التنازع تشاجرا في غير حق فان خيف انتشار الفساد منه كفهم ولاة الامر عنه وان امن
انتشار الفتنة فلا نظر لولاة الامر فيه وكان لسلفنا الوسطى احفظ **ذلك خير** اي ردكم الحكم الى الكتاب والسنة **واحسن تاويلا** انتصب على التمييز اي هو احسن في التاويل وفي المراد بالتاويل
اربعة اقوال آ الجزاء والثواب والتاويل ما يؤول اليه الامر هذا قول مجاهد وقتادة وب انه العاقبة المحمودة وهو قول السدي وابن زيد وابن قتيبة وج انه التصديق مثل قوله هذا تاويل رؤياي
قاله ابن زيد في رواية ود ان معناه ردكم اياه الى الله ورسوله احسن من تاويلكم الذي لا يرجع الى اصل ولا يفضي الى الحق قاله الزجاج **الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك** الآية في سبب نزولها
اربعة اقوال آ انها نزلت في رجل من المنافقين كان بينه وبين يهودي خصومة فقال اليهودي انطلق بنا الى محمد وقال المنافق بل الى كعب بن الاشرف فابى اليهودي فاتيا النبي عليه السلام
فقضى لليهودي فلما خرجا قال المنافق ننطلق الى عمر بن الخطاب فاقبلا اليه فقصا عليه القصة فقال رويدا حتى اخرج اليكما فدخل البيت فاشتمل على السيف ثم خرج فضرب به المنافق حتى
برد وقال هكذا اقضي بين من لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وقال جبريل عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق وب ان
ابا بردة الاسلمي كان كاهنا يقضي فيما يتنافر اليه ناس من المسلمين فنزلت هذه الآية رواه عكرمة عن ابن عباس وج ان يهوديا ومنافقا كانت بينهما خصومة فدعا اليهودي المنافق الى رسول الله صلعم
لانه لا ياخذ الرشوة ودعاه المنافق الى حكامهم لانهم ياخذون الرشوة فلما اختلفا اجتمعا ان يحكما كاهنا فنزلت هذه الآية هذا قول الشعبي ود ان رجلا من بني النضير قتل رجلا من بني قريظة فاختصموا
فقال المنافقون منهم انطلقوا الى ابي بردة الكاهن وقال المسلمون من الفريقين بل الى النبي صلى الله عليه وسلم فابى المنافقون وانطلقوا الى الكاهن فنزلت هذه الآية هذا قول السدي
والزعم والزعم لغتان واكثر ما يستعمل الزعم بمعنى القول فيما لا تحقق يقال زعم فلان اذا لم يوثق بقوله كذبا او باطلا فالاكثر استعمالها في ذلك قال عليه السلام بئس مطية الرجل
زعموا ان يتخذها مطية الى مقاصده كما تركب المطية وهي الناقة الى مقصدها وفي الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليه وما انزل من قبله قولان آ انهم المنافقون وب ان الذين زعموا
انهم آمنوا بما انزل اليه المنافقون والذين زعموا انهم آمنوا بما انزل من قبله اليهود والطاغوت كعب بن الاشرف قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك والربيع ومقاتل وقال عطا هو
حيي بن اخطب وقيل الصنم وقيل الكاهن كما سبق **وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا** اي فيضلوا ضلالا ويجوز ان يكون ضلالا بمعنى اضلالا فوضع احد المصدرين موضع
الآخر والمعنى ضلالا لا يرجعون عنه ابدا وهذا يدل على ان الله تعالى لا يريد ضلال الكافر لانه ذم الشيطان بارادة الضلال لان الشيطان اراد الضلال دينا يدعو اليه والله يريد ان يكون
ذلك قبيحا فاسدا كما ان الشيطان يريد موت الانبياء عليهم السلام فيذم على تلك الارادة والله لا يذم لانه يريد موتهم لزيادة درجتهم واضلال الشيطان الدعا الى الضلال كقوله واضل فرعون
قومه **واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول رايت المنافقين يصدون عنك صدودا** اي يعرضون عنك اعراضا ذكر المصدر تاكيدا كقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما **فكيف اذا اصابتهم مصيبة**
اي فكيف يصنعون اذا اصابتهم عقوبة من الله مجازاة على ما صنعوا وهو قوله تعالى بما قدمت ايديهم اي من التكذيب والكفر بالقرآن والرسول ورد حكمه ثم عاد الكلام الى ما سبق من
القصة فقال **ثم جاؤك** اللفظ للماضي والمراد المستقبل اي ثم يجيئونك **يحلفون بالله ان اردنا** يعني ما اردنا **الا احسانا وتوفيقا** فيه ثلثة اقوال آ انه لما قتل عمر صاحبهم جاؤا يطلبون بدمه
ويحلفون ما اردنا في المطالبة بدمه الا احسانا الينا وما يوافق الحق في امرنا وب ما اردنا بالترافع الى عمر الا احسانا في الفعل وتوفيقا صوابا وج انهم جاؤا يعتذرون الى النبي عليه السلام
من محاكمتهم الى غيره فيقولون ما اردنا في عدولنا عنك الا احسانا بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق وتوفيقا جمعا بين الخصمين **اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم** من الكذب و
الخيانة والشرك والنفاق **فاعرض عنهم** اي لا تعاقبهم وهو منسوخ باية السيف وقيل اعرض عن قبول الاعتذار منهم وقيل اعرض عن عقابهم **وعظهم** اي عظ خاصتهم وقيل عظهم بلسانك
وقل لهم في انفسهم قولا بليغا قال الحسن قل لهم ان اظهرتم ما في قلوبكم من النفاق قتلتم فهذا القول البليغ لانه يبلغ من نفوسهم كل مبلغ وقال الزجاج اعلمهم انهم ان ظهر منهم رد
لحكمك وكفر فالقتل حقهم وقد تكلم العلماء في حد البلاغة فقال بعضهم البلاغة ايصال المعنى الى القلب في احسن صورة من اللفظ وقيل البلاغة حسن العبارة مع صحة المعنى
وقيل البلاغة الايجاز مع الافهام والتصرف من غير اضجار وقال خالد بن صفوان احسن الكلام ما قلت الفاظه وكثرت معانيه وخير الكلام ما شوق اوله الى سماع آخره وقال غيره

انا يستحق الكلام اسم البلاغة اذا سابق لفظه معناه ومعناه لفظه ولم يكن لفظه الى سمعك اسبق من معناه الى قلبك وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله قال الزجاج من دخلت للتاكيد والمعنى وما ارسلنا
رسولا الا ليطاع اي الا ليرضى الخلق بطاعته وقيل هو عام والمراد به المطيعون وهم الذين علم الله انهم يطيعون واراد منهم طاعته كما قال الا ليعبدون واراد قوما دون قوم وقوله باذن الله
قيل بامر الله قاله ابن عباس والمعنى ان طاعة الرسول وجبت بامر الله وقيل هو الاذن في نفسه قاله مجاهد وقيل بتوفيق الله وقيل بحكم الله وقضائه ولو انهم اذ ظلموا انفسهم اي بعصيانك
وتحكيمهم للكفار جاؤك فاستغفروا الله اي تابوا الى الله واستغفر لهم الرسول فلم يقل واستغفرت تعظيما لشانه واستغفار الرسول شفاعته وسؤال الله ان يغفر ما تقدم من تكذيبهم لوجدوا الله
انتصب اسم الله لانه مفعول توابا حال رحيما بدل او حال من الضمير في تواب قال علي كرم الله وجهه قدم علينا اعرابي بعد ما دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلثة ايام فرمى بنفسه على قبر النبي
عليه السلام وحثا على راسه من ترابه وقال قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما انزل الله تعالى عليك ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك
تستغفر لي فنودي من القبر انه قد غفر لك وقال العتبي كنت جالسا عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو انهم اذ
ظلموا انفسهم الآية وها انا قد اتيتك استشفع بك الى ربي واستغفره من ذنبي ثم انشد شعر يا خير من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيبهن القاع والاكم نفسي الفداء لقبر انت ساكنه
فيه العفاف وفيه الجود والكرم انت الذي ترجى شفاعته عند الصراط اذا ما زلت القدم قال العتبي فغلبتني النوم فرايت رسول الله في المنام يقول لي يا عتبي ادرك الاعرابي فعرفه ان الله قد غفر له
فلا وربك اي ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استانف القسم فقال فلا وربك لا يؤمنون وهذا قول عطاء ومجاهد والشعبي ان الآية نازلة في قصة اليهودي والمنافق وهي متصلة
بما قبلها وقيل لا الاولى زائدة والتقدير فوربك لا يؤمنون وقال قوم هي مستانفة نازلة في خصومة كانت بين الزبير وبين رجل من الانصار في شراج الحرة كانا يسقيان به النخل فقال النبي
عليه السلام يا زبير اسق ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله وان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر
فاستوعب النبي عليه السلام للزبير حقه وكان عليه السلام اشار على الزبير قبل ذلك براي اراد فيه سعة له وللانصاري فلما احفظ الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في
صريح الحكم قال الزبير فوالله ما احسب هذه الآية نزلت الا في ذلك اخرجه البخاري ومسلم فيما شجر بينهم اي اختلف واختلط من امرهم والتبس عليهم حكمه ومنه الشجر لاختلاف اغصانه ثم لا
يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت في الحرج قولان احدهما انه الشك قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي والثاني انه الضيق قاله ابو عبيد والزجاج ويسلموا تسليما فيه قولان احدهما يسلموا لما امرتهم به فلا يعارضونك
هذا قول ابن عباس والجمهور والثاني يسلموا ما تنازعوا فيه لحكمك ذكره الماوردي وغيره وتسليما مصدر مؤكد ودلت الآية على ان من لم يرض بحكم الرسول فهو غير مؤمن ولهذا وجب الرضى
بحكمه فالرضى بحكم الله اولى وتعلق قوم بالآية فقالوا وجب الرضى بحكم الرسول وحكم الله وقضائه فلو كان الكفر بقضائه لوجب الرضى به والجواب يجب الرضى بان قضى الله الكفر
قبيحا منهيا عنه معاقبا عليه وقال قوم نرضى بقضاء الله في الجملة ولا نفصل كما نرضى جميع قضائه ولا يقال رضينا بابليس وبموت الانبياء ذكره القشيري ولو انا كتبنا عليهم يعني فرضنا عليهم
ان اقتلوا انفسكم كما امر بني اسرائيل او اخرجوا من دياركم للهجرة كما امرناهم بالخروج من مصر ما فعلوه رجع الى الفعل القتل والخروج لان الفعل وان اختلف اجناسه فعبارته واحدة وقوله ان اقتلوا
انفسكم او اخرجوا كسرهما عاصم وحمزة لالتقاء الساكنين ومن ضمهما فلانها حركة الحرف المضمومة فضمتا قال الزجاج الكسر والضم في هذه الحروف وجهان جيدان ولست اعرف
لفصل ابي عمرو بين هذين الحرفين خاصية الا ان يكون رواية الا قليل منهم ارتفع قليل على البدل من الواو في فعلوه كقولك ما اتاني احد الا زيد برفع زيد على البدل من احد وقيل على الكناية
تقديره ما فعلوه تم الكلام ثم قال الا انه فعله قليل منهم وقرا ابي بن كعب وابن عامر قليلا بالنصب وكذا في مصحف اهل الشام وذلك انهم جعلوا النفي بمنزلة الايجاب وذلك ان قولك ما جاءني
احد كلام تام كما ان جاءني القوم كذلك فنصب مع النفي كما نصب مع الايجاب من حيث اجتمعا في ان كل واحد منهما كلام تام وقيل فيه اضمار تقديره الا ان يكون قليلا منهم او يكون استثناء منقطعا
اي لكن قليلا منهم قال الحسن اخبر عن علمه فيهم يعني ما يفعل ذلك الا من علم الله منه ذلك وهم قليل قال مقاتل لما نزلت هذه الآية قال عمر وعمار وابن مسعود وناس من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وهم القليل والله لو امرنا لفعلنا فالحمد لله الذي عافانا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان من امتي رجالا الايمان اثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي ولو انهم فعلوا
ما يوعظون به اي يذكرون به من طاعة الله لكان خيرا لهم في عاجلهم وآجلهم واشد تثبيتا تمييز اي تحقيقا وتصديقا لايمانهم واذا جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم ايضا بعد
التثبيت فقيل واذا لو ثبتوا لآتيناهم من لدنا اي من عندنا اجرا عظيما وهو الجنة ولهديناهم صراطا مستقيما قال ابن عباس ارشدناهم الى دين مستقيم يريد دين الحنيفية لا دين
اليهودية ومن يطع الله والرسول في سبب نزولها ثلثة اقوال احدها ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد المحبة للنبي عليه السلام قليل الصبر عنه فاتاه ذات يوم وقد تغير لونه
ونحل جسمه ويعرف الحزن في وجهه فقال له عليه السلام يا ثوبان ما غير وجهك فقال يا رسول الله ما بي وجع غير اني لم ارك اشتقت اليك فاذا ذكرت الآخرة اخاف ان لا اراك هناك
لانك ترفع مع النبيين واني اذا ادخلت الجنة كنت في منزلة ادنى من منزلتك وان لم ادخل الجنة لا اراك ابدا فانزل الله هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس والثاني ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالوا ما ينبغي لنا ان نفارقك فانا لا نراك الا في الدنيا فاما في الآخرة فانك ترفع فوقنا فلا نراك فنزلت هذه الآية قاله قتادة ومسروق والثالث ان رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو محزون فقال ما لي اراك محزونا فقال يا رسول الله غدا ترفع مع الانبياء فلا نصل اليك فنزلت هذه الآية قاله مقاتل وسعيد بن جبير والمعنى من يطع الله فيما يامر به والرسول فيما يشرع له
فاولئك يعني المطيعين مع الذين انعم الله عليهم من النبيين اي انه يستمتع برؤية النبيين وزيارتهم والحضور معهم والصديقين قال ابن قتيبة الصديق الكثير الصدق كما يقال سكيت وشرير
اذا كثر ذلك منه ولا يقال ذلك لمن فعل الشي مرة او مرتين حتى يكثر منه ذلك او يكون عادة فكل من صدق ما امر الله به وصدق الانبياء فهو صديق وهو قوله والذين آمنوا بالله
ورسله اولئك هم الصديقون وقال الكلبي هم افاضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مقاتل الصديقون هم اول من صدقوا الانبياء حين اتاهم وفي تسمية الصديق
قولان احدهما انه فعيل من الصدق والثاني انه فعيل من الصدقة وطاعة الله وطاعة رسوله وكثرته ذكرناهما لقتادة والشهداء جمع شهيد وهو القتيل في سبيل الله تعالى وفي تسميته بالشهيد
خمسة اقوال احدها لان الله وملائكته شهدوا له بالجنة قاله ثعلب والثاني لان ملائكة الرحمة تشهده والثالث لسقوطه بالارض والارض هي الشاهدة ذكر القولين جماعة من اهل اللغة والرابع لقيامه
بشهادة الحق في امر الله حتى قتل في سبيله قاله ابو سليمان الدمشقي وغيره والخامس لانه يشهد ما اعد الله له من الكرامة بالقتل وفي الخبر المبطون شهيد وغير ذلك معناه له مثل ثواب الشهيد
على سبيل الاستعارة والصالحين جمع صالح وهو اسم لكل من صلحت سريرته وعلانيته والجمهور على ان النبيين والصديقين والشهداء والصالحين عام في جميع من هذه صفته
وقال عكرمة المراد بالنبيين هنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالصديقين ابو بكر وبالشهداء عمر وعثمان وعلي وبالصالحين سائر الصحابة وحسن اولئك رفيقا اي صاحبا في الجنة
وسمي الصاحب رفيقا لارتفاقه به وبصحبته وقيل الجماعة في السفر رفقة لارتفاق بعضهم ببعض ووحد الرفيق لان الواحد في التمييز ينوب عن الجماعة نحو قولك هو اجمل فتى

اي هو اجمل الفتيان وكقوله تعالى يخرجكم طفلا اي اطفالا قال الزجاج رفيقا انتصب على التمييز وقيل على الحال ذلك الفضل من الله ذلك مبتدا والخبر الفضل من الله اي الثواب الذي
اعطي المذكورين من الله تفضل به على من اطاعه وكفى بالله عليما اي لا يضيع عمل عامل لانه عالم لا يخفى عليه شي ثم علمهم مباشرة الحرب فقال يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم من عدوكم باخذ
العدة والسلاح وسمي السلاح حذرا لان الحذر به والحذر لا يدفع القدر ولكنا تعبدنا بان لا نلقي بايدينا الى التهلكة والقدر جار على ما قضى والحذر والحذر واحد كالمثل والمثل
فانفروا ثبات اي انهضوا لقتال العدو قال ابن قتيبة اي جماعات واحدتها ثبة واصلها ثبوة وتصغيرها ثبية فاما ثبة الحوض وهي وسطه فاصلها ثوبة من ثاب
يثوب اذا رجع وتصغيرها ثويبة وثبات حال وكذلك جميعا والمعنى جماعات بعد جماعات وقال مقاتل عصبا متفرقين او انفروا جميعا اي مجتمعين كلكم مع نبيكم عليه السلام خيرهم
بين ان تقاتلوا جميعا وبين ان تقاتل بعضهم دون بعض فصل استدل اهل القدر بهذه الآية وقالوا لولا ان الحذر ينفع ويمنع عن مكايدة الاعداء ما كان لامره ايانا
بالحذر معنى فيقال لهم الايتمار لامر الله والانتهاء عن نهيه وليس في الآية دليل على ان حذرهم ينفع من القدر شيئا كما سبق وهذا كقوله عليه السلام اعقلها وتوكل المراد منه
طمانينة النفس لان ذلك يدفع القدر وكذلك في اخذ الحذر والدليل على ذلك ثناء الله تعالى على اصحاب رسوله عليه السلام حاكيا عنهم قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا فلو كان
يصيبهم غير ما قضى الله عليهم ما كان لهذا معنى فصل نقل عن ابن عباس ان هذه الآية وقوله انفروا خفافا وثقالا وقوله الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما منسوخات
بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة قال ابو سليمان الدمشقي الامر في ذلك على حسب ما يراه الامام وليس هذا من المنسوخ في شيء وان منكم لمن ليبطئن اختلفوا فيمن نزلت
على قولين احدهما انها نزلت في المؤمنين لان الله تعالى خاطبهم بقوله وان منكم وقد فرق الله بين المنافقين والمؤمنين بقوله تعالى ما هم منكم ولا منهم فهؤلاء ممن علموا باحكام الدين
فتثبطوا لقلة العلم لا لضعف الدين ذكره الماوردي وغيره والثاني وهو قول اكثر المفسرين انها نزلت في المنافقين كعبد الله بن ابي واصحابه فان تثبيت السرية بطيئة قال من ابطا منهم
قد انعم الله علي وان تنفروا غنيمة قال يا ليتني كنت معهم وانما جمع في الخطاب بقوله منكم لموضع نطقهم بالاسلام وجريان احكامه عليهم لا من جهة الايمان قوله لمن ليبطئن اي ليتثاقلن
وليتخلفن عن الجهاد والغزو قاله ابن عباس وقيل معناه ليبطئن غيره قاله ابن جريج وانما دخلت اللام في لمن للتوكيد واللام في ليبطئن لام القسم كانه قال ان منكم والله ليبطئن
كما يقال ان فيها والله ليخرجن فان اصابتكم مصيبة اي قتل وهزيمة ونكبة قال قد انعم الله علي بالقعود اذ لم اكن معهم شهيدا اي حاضرا في تلك الغزاة فيصيبني ما اصابهم من البلاء والشدة ولئن
اصابكم فضل من الله اي فتح وظفر وغنيمة ليقولن اي هذا المنافق نادما حاسدا كان لم يكن بينكم وبينه مودة يجوز ان يكون وقع ههنا معترضا المعنى ولئن اصابكم فضل من الله
ليقولن يا ليتني كنت معهم ويكون فان اصابتكم مصيبة قال قد انعم الله علي اذ لم اكن معهم شهيدا كان لم يكن بينكم وبينه مودة اي كانه لم يظهر لكم المودة وجائز ان يكون والله اعلم
ليقولن يا ليتني كنت معهم كان لم يكن بينكم وبينه مودة اي كانه لم يعاقدكم على ان يجاهد معكم فلا يكون في العربية فيه عيب ذكره الزجاج وقرا ابن كثير وحفص كان لم تكن بالتاء
لان الفاعل المسند اليه مؤنث في اللفظ وقرا نافع وحمزة والكسائي بالياء لان التانيث ليس بحقيقي قال الاناني كان لم يعاقدكم الاسلام ولم يبايعكم على النصر والثبات يا ليتني
كنت معهم فافوز فوزا عظيما قال مقاتل آخذ نصيبا وافرا من الغنيمة وقوله ليقولن بفتح اللام على لفظ من وقرئ بضمها حملا على معنى من وهو الجمع وانتصب فافوز لانه جواب
التمني بالفاء وقرئ بالرفع على تقدير فانا افوز والمراد انه المنافق ثم حث المؤمنين على القتال في سبيله فقال تعالى فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحيوة الدنيا بالآخرة اي يبيعون
يقال شريت بمعنى بعت والمعنى انهم يختارون الجنة على البقاء في الدنيا ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب اي فيقتل شهيدا او يظفر فيقتل فسوف نؤتيه اجرا عظيما يعني الجنة وما لكم لا تقاتلون
في سبيل الله قال المفسرون هذا تحريض من الله تعالى على الجهاد في سبيله لاستنقاذ المؤمنين من ايدي الكفار والمعنى اي عذر لكم في ترك القتال في سبيل الله والمستضعفين من الرجال
قال الزجاج المستضعفين في موضع خفض بالعطف على اسم الله تعالى اي وفي سبيل المستضعفين المعنى ما لكم لا تسعون في خلاص هؤلاء وقال الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس
معناه وعن المستضعفين وهم ناس بمكة يلقون فيها من المشركين اذى كثيرا من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها يعني مكة التي من صفتها
ان اهلها ظالمون مشركون قال الزجاج وانما خفض الظالم لانه نعت للاهل فلما عاد الاهل على القرية كان فعل ما اضيف اليه بمنزلة فعلها تقول مررت بالرجل الواسعة داره ومررت برجل حسنة عينه
وعند النحويين يسمى هذا الصفة المشبهة باسم الفاعل فان دخلت الالف واللام على الاخير جريته على الاول في تذكيره وتانيثه وعدده نحو مررت بامراة حسنة الزوج كريمة الاب و
برجل جميل الجارية واذا لم تدخل الالف واللام في الاخير حملته على الثاني في التذكير والتانيث والعدد تقول مررت بامراة كريم زوجها ومن هذه القرية الظالم اهلها فلو ادخلنا الالف واللام
على الاهل لقلت من هذه القرية الظالمة الاهل واجعل لنا من لدنك وليا اي ول علينا رجلا من المؤمنين يلي اخراجهم منها ويقوم باصورنا واجعل لنا من لدنك نصيرا اي ينصرنا على عدونا فاستجاب الله
دعاءهم وولى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة عتاب بن اسيد فكان ينصف المظلوم من الظالم والضعيف من الشديد وفي هذه الآية دليل على ابطال قول من زعم ان العبد لا يستفيد
بالدعاء معنى لان الله حكى عنهم انهم دعوه فاجابهم الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله اي في نصرة دينه والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت اي في طاعة الشيطان بدليل قوله فقاتلوا اولياء الشيطان وقيل
الطاغوت اسم جنس كقوله ولحم الخنزير يريد الخنازير وكل ما عبد من دون الله فهو طاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان اي حزبه وجنده ان كيد الشيطان كان ضعيفا يعني مكره وصنعه كان ضعيفا
حيث خذل اصحابه يوم بدر وكان صلة اي كيد ضعيف اي هو وسوسة فقط وقيل كان للتاكيد لانه يدل على لزوم الضعف كيده بخلاف الضعف الذي يعرض ويزول الم تر الى الذين قيل لهم
كفوا ايديكم الآية اختلفوا فيمن نزلت على قولين احدهما انها نزلت في نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الاسود وقدامة بن مظعون وسعد
بن ابي وقاص كانوا يقولون للنبي عليه السلام ائذن لنا في قتال المشركين فيقول لهم كفوا ايديكم فاني لم اؤمر بقتالهم فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وامرهم رسول الله بالسير
الى بدر عرفوا ان القتال كرهه بعضهم وشق ذلك عليهم فانزل الله هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو قول قتادة والسدي ومقاتل والثاني انها نزلت واصفة احوال قوم كانوا في
الزمان المتقدم فحذرت هذه الامة مثل حالهم روى هذا المعنى عطية عن ابن عباس قال ابو سليمان الدمشقي كانه يومي الى قصة الذين قالوا ابعث لنا ملكا كفوا ايديكم من كف
يقال كف عن هذا اي امتنع وكففت فلانا اي منعته فهو لازم ومتعد والمعنى كفوها عن القتال وقيل كفوها عن تناول المحظورات واتباع الشهوات واقيموا الصلوة و
آتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال بالمدينة اي فرض اذا فريق منهم يخشون الناس يعني مشركي مكة وقيل جميع الكفار كخشية الله موضعها نصب على الحال من الضمير في يخشون اي يخشون
الناس مثل اهل خشية الله اي مشبهين لاهل خشية الله او اشد خشية منهم وهو معطوف على الحال وقيل يخشون الناس خشية مثل خشية الله او اشد خشية من خشية الله وليس هنا
شك ولكنه ابهم على المخاطب انهم على احد الصنفين فمن نظر اليهم يظن انهم يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية وقيل او بمعنى الواو كقوله تعالى بمائة الف او يزيدون وقيل بمعنى بل

اي بل اشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال اي لم فرضت علينا الجهاد جزعا من الموت وحرصا على الحيوة لولا اخرتنا الى اجل قريب اي هلا تركتنا حتى نموت باجالنا وعافيتنا من القتل
قاله السدي وقيل هلا اخرتنا حتى نستعد للقتال ونكثر ونقوى حكاه الماوردي والقشيري فصل اختلفوا فيمن نزلت فيه اذ فريق منهم الآية قال بعضهم نزلت في المنافقين
لان قول لم كتبت علينا القتال لا يليق بالمؤمنين وكذلك الخشية من غير الله وقال بعضهم انها نزلت في قوم من المؤمنين لم يكونوا راسخين في العلم واهل الايمان يتفاضلون فمنهم الكامل
الذي يخرجه ايمانه عن غلب الطبع ومنهم من ينقص عن تلك الحالة فتنفر نفسه عما يؤمر به فيما يلحقه من المشقة وقيل نزلت في قوم كانوا مؤمنين فلما فرض عليهم القتال والجهاد نافقوا
من الجبن والخوف وتخلفوا عن الجهاد قل متاع الدنيا قليل فيه قولان آ ان هذه الحيوة في الدنيا قليل و ب ان ما تستمتعون به من اموالكم في الدنيا قليل والآخرة يعني ثواب الآخرة خير لمن اتقى
ولم يشرك به قال صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كما يجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر بما ترجع ولا تظلمون فتيلا تقدم شرحه اينما تكونوا يدرككم الموت اي ينزل بكم الموت واينما
شرط هنا وما زائدة وكثر دخولها على ان الشرطية لتقوى معناها في الشرط ويجوز حذفها ويدرككم الجواب وقد قرئ يدرككم بالرفع وهو شاذ ووجهه انه حذف الفاء نزلت في
المنافقين فانهم قالوا في حق شهداء احد لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا هذا قول ابن عباس ومقاتل فرد الله عليهم بقوله اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة
فيه خمسة اقوال آ في قصور محصنة قاله قتادة و ب مجصصة قاله عكرمة و ج مطولة قاله القتيبي ومقاتل و د انها بروج في السماء وهي الاثنا عشر قاله السدي والربيع يقال شاد بناءه و
اشاده وشيده اذا رفعه واصل البروج الظهور ومنه تبرج المرأة اذا ظهرت و ه انها البيوت التي في الحصون قاله بعض البصريين وقرأ مجاهد في بروج مشيدة كما قال تعالى
وقصر مشيد وفي هذه الآية رد على اهل القدر في الآجال وانها متى انقضت فلا بد من زوال الروح ومفارقتها الاجسام فان كان ذلك بالقتل والا بالموت خلافا لما قالت المعتزلة من
ان هذا المقتول لو لم يقتله القاتل لعاش وان تصبهم حسنة نزلت في اليهود والمنافقين قاله ابن عباس وقيل في المنافقين قاله الحسن وقيل في اليهود قاله الزجاج وابن السري وفي
الحسنة والسيئة ثلاثة اقوال آ ان الحسنة الخصب والمطر والسيئة الجدب والغلاء رواه ابو صالح عن ابن عباس و ب ان الحسنة النصر والغنيمة والسيئة القتل والهزيمة وغير ذلك رواه ابن ابي طلحة
عن ابن عباس و ج ان الحسنة النعمة والسيئة البلية قاله ابن قتيبة وعن ابي العالية مثله من عندك فيه قولان آ بشؤمك يا محمد قاله ابن عباس و ب بسوء تدبيرك قاله ابن زيد قل كل من عند الله
كل مبتدأ والمضاف اليه محذوف اي كل ذلك ومن عند الله الخبر قال ابن عباس الحسنة والسيئة فاما الحسنة فانعم الله بها عليك واما السيئة فابتلاك بها ثم عيرهم بالجهل فقال
فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا اي لا يفقهون القرآن وتاويله فيؤمنوا ويعلموا ان الحسنة والسيئة من عند الله قال الفراء قولهم فمال هؤلاء كثرت في الكلام حتى توهموا ان اللام
متصلة بها وانها حرف واحد ففصلوا اللام مما خفضت في بعضه ووصلوها في بعضه والاتصال القراءة فلا يجوز الوقف على اللام لانها لام خافضة ما اصابك من حسنة فمن الله في المخاطب بهذا الكلام
ثلاثة اقوال آ انه عام تقديره ما اصابك ايها الانسان قاله قتادة و ب انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه عليه السلام لسانهم نظيره قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم
قاله ابن قتيبة والزجاج و ج انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو المراد به ذكره الماوردي وما اصابك من سيئة فمن نفسك اي فبذنبك لانك انت السبب فيها بما قدمت يداك كقوله تعالى
وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم قاله الحسن وقتادة والجماعة وقال بعضهم هذه الآية متصلة بما قبلها وتقديرها فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا حتى يقولوا ما اصابك
من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك قال القشيري والصحيح ان معناه يقولون ما اصابك من حسنة فمن الله فيه مضمر كقوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا اي يقولون وقيل الف
التوبيخ فيه مضمر تقديره افمن نفسك وقرأ علي كرم الله وجهه والحسن اما اصابك بالف التوبيخ ولا تعلق للقدرية بالآية لانه قال ما اصابك ولم يقل ما اصبت والذي يصيبك المكروه
من فعلك فلا يقال اصابني الصلوة بمعنى اكتسبت الصلوة ثم الايمان والطاعات والحسنات وقد قال ما اصابك من حسنة فمن الله وعند الخصوم هذه الحسنات موجودة من جهة العبد وارسلناك
للناس رسولا اي ليس اليك الجدب والخصب بل اليك التبليغ فلا يسوءك ما يقولونه ورسولا حال مؤكدة اي ذا رسالة ويجوز ان يكون مصدرا اي ارسالا وللناس تتعلق بارسلنا ويجوز ان يكون
حالا من رسول وكفى بالله شهيدا الباء في قوله بالله للتاكيد ومعناه وكفى الله شهيدا وشهيدا منصوب على التمييز لانك اذا قلت كفى الله ولم تبين في اي شيء الكفاية احتجت فيه الى التمييز
والتبيين ذكره الزجاج وفي المراد بشهادة الله اربعة اقوال آ شهيد لك بانك صادق قاله مقاتل و ب على مقالتهم قاله ابن السائب و ج لك بالبلاغ وعليهم بالتكذيب والنفاق قاله ابو سليمان
الدمشقي و د على ان الحسنة والسيئة كلها من الله تعالى ذكره الثعلبي من يطع الرسول فقد اطاع الله سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول من اطاعني فقد اطاع الله
ومن احبني فقد احب الله فقال بعض المنافقين ما يريد هذا الرجل الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى ربا فنزلت هذه الآية قاله مقاتل فلما كانت طاعة الرسول طاعة الله
لانه لا يامر الا بما امر الله ولا ينهى الا عما نهاه وذكر الشافعي في الرسالة في باب فرض طاعة الرسول هذه الآية وقال ان كل فريضة فرضها الله في كتابه كالحج والصلوة والزكوة لولا
بيان الرسول ما كنا نعرف كيف ناتيها ولذا كان الرسول من الشريعة بهذه المنزلة كانت طاعته على الحقيقة طاعة الله تعالى ومن تولى قال ابن عباس ومقاتل اعرض عن طاعتك
فما ارسلناك عليهم حفيظا فيه قولان آ حافظا ورقيبا قاله ابن عباس و ب محاسبا لهم عليها قاله السدي وابن قتيبة قال المفسرون وكان هذا قبل الامر بالقتال فنسخ الله ذلك باية السيف
وامر بقتال من خالف الله ورسوله ويقولون طاعة يعني المنافقين كانوا يقولون للنبي عليه السلام طاعة لامرك فاذا خرجوا خالفوا هذا قول ابن عباس والربيع في طاعة على اضمار مبتدأ
محذوف اي امرك طاعة ويجوز ان يكون سبيلنا اي عندنا او منا طاعة فاذا برزوا من عندك اي خرجوا بيت طائفة منهم قرأ ابو عمرو وحمزة بيت بسكون التاء وادغامها في الطاء
ونصب الباقون التاء قال ابو علي التاء والطاء والدال من حيز واحد فحسن الادغام قال الزجاج كل امر تفكر فيه بليل فقد بيت ومنه قوله تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من
القول وقال ابن عباس اضمروا في قلوبهم غير ما يقولون وقال ابن قتيبة ويقولون بحضرتك فاذا خرجوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول اي قالوا وقدروا
ليلا غير ما اعطوك نهارا وسمي التدبير بالليل تبييتا لانه يدبر في البيوت وقت البيتوتة وذلك الوقت اخلى للفكر وخص بالذكر من علم انه يصر على النفاق فلهذا قال بيت طائفة
وقيل عنى من سهر ليلة في التبييت وغيرهم سمعوا وسكتوا ولم يبيتوا فلم يذكرهم والله يكتب ما يبيتون فيه ثلاثة اقوال آ يكتبه في الاعمال التي تثبتها الملائكة ويحفظها عليهم ليجازوا
بها قاله مقاتل و ب يكتبه بان ينزل اليك في كتابه ذكره الزجاج و ج يكتبه في اللوح المحفوظ ليجازوا به فاعرض عنهم قال ابن عباس فاصفح عنهم ولا تعاقبهم وتوكل على الله اي ثق به وكفى
بالله وكيلا اي كفى به ثقة لك قال ابن عباس ثم نسخ هذا الاعراض والامر بقتالهم فقال يا ايها النبي جاهد الكفار اي بالسيف والمنافقين بالكلام الغليظ افلا يتدبرون القرآن
يعني افلا يتفكرون في القرآن فيرون تصديق بعضه لبعض وان احدا من الناس لا يقدر عليه قاله ابن عباس ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فيه اربعة اقوال
آ انه التناقض قاله ابن عباس والجمهور و ب انه الكذب قاله مقاتل و ج معناه فلو كان من عند غير الله لوجدوا فيه من الاخبار عما غاب عنه بما كان وما يكون اختلافا كثيرا يعني تفاوتا منا

اذ الغيب لا يعلمه الا الله تعالى فيعلم من ذلك انه كلام الله و ج قول ارباب المعاني لو كان من عند مخلوق لكان على قياس كلام العباد بعضه بليغ حسن وبعضه مرذول فاسد فلما كان جميع القرآن
بليغا علم انه من عند الله وليس بحمد الله في القرآن اختلاف تناقض ولا اختلاف تفاوت فاما اختلاف القرآن والاختلاف مقادير الآيات والسور واختلاف الاحكام في الناسخ والمنسوخ
فكله حسن وحق وليس ذلك اختلافا يؤدي الى فساد وتناقض واذا جاءهم امر من الامن او الخوف الآية نزلت في قوم كانوا يرجفون سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرون بما وقع من هزيمة
وبما ادركت من غنيمة قبل ان يخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم فيضعفون قلوب المؤمنين ويؤذون النبي عليه السلام بسبقهم اياه بالاخبار فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس
وفي المشار اليهم قولان آ انهم المنافقون قاله ابن عباس والجمهور و ب اهل النفاق وضعفة المسلمين قاله الحسن والزجاج وفي المراد بالامن ثلاثة اقوال آ فوز السرية بالظفر والغنيمة
وهو قول الاكثرين و ب انه الخبر بان النبي عليه السلام ظاهر على قوم فيامن منهم قاله الزجاج و ج انه ما يعزم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموادعة والامان لقوم ذكره الماوردي
وفي الخوف ثلاثة اقوال آ انها النكبة التي تصيب السرية ذكره جماعة من المفسرين و ب انه الخبر بان قوما يجمعون للنبي عليه السلام فيخاف منهم ذكره الزجاج و ج ما يعزم عليه النبي عليه السلام
من الحرب والقتال ذكره الماوردي والقشيري اذاعوا به اي افشوه واظهروه ولو ردوه يعني الامر الى الرسول حتى يكون هو المخبر به وقيل ولو ردوا امرهم في الحلال والحرام الى الرسول
والى اولي الامر منهم فيهم اربعة اقوال آ مثل ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم قاله ابن عباس و ب انهم ابو بكر وعمر قاله عكرمة و ج العلماء والفقهاء قاله الحسن وقتادة
وابن جريج والزجاج و د امراء السرايا قاله ابن زيد ومقاتل لعلمه الذين يستنبطونه اي يستخرجونه بالفكر والاجتهاد والاستنباط في اللغة الاستخراج يقال استنبط الماء اذا استخرجه
والنبط سموا نبطا لاستنباطهم ما يخرج من الارض وانبط واستنبط بمعنى منهم اي لعلمه هؤلاء الذين اذاعوا به من النبي عليه السلام وذوي العلم وكانوا يعلمون مع ذلك هل ينبغي ان
يذاع او لا يذاع ولولا فضل الله عليكم فيه اربعة اقوال آ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم و ب الاسلام و ج القرآن و د اولو الامر ورحمته فيها اربعة اقوال آ انه الوحي و ب اللطف و ج النعمة
و د التوفيق قال ابن عباس فضل الله الاسلام ورحمته القرآن لاتبعتم الشيطان الا قليلا في معنى هذا الاستثناء خمسة اقوال آ انه راجع الى الاذاعة تقديره اذاعوا به الا قليلا
لم يذع وهم المؤمنون وهذا قول ابن عباس وابن زيد واختاره الفراء وابن جرير و ب انه راجع الى المستنبط فتقديره لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا وهذا قول الحسن وقتادة
واختاره ابن قتيبة فعلى هذين القولين في الآية تقديم وتاخير و ج انه راجع الى اتباع الشيطان فتقديره لاتبعتم الشيطان الا قليلا لم يتبعوه ممن عصم الله وامتحن قلوبهم للتقوى
وهذا قول الضحاك واختاره الزجاج وقال بعض العلماء المعنى لولا فضل الله بارسال محمد اليكم لضللتم الا قليلا منكم كانوا يهتدون بعقولهم لمعرفة الله وترك عبادة الاوثان
والاشراك بالله بغير رسول ولا كتاب مثل زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وقس بن ساعدة وطلاب الدين قاله الانباري وقيل القليل هم الاطفال ومن لم تبلغه
الدعوة فانهم لا يوصفون بمتابعة الشيطان و ه ولولا فضل الله عليكم اذ حثكم على الاسلام لاتبعتم الشيطان واغتررتم باراجيف الكفار والمنافقين الا قليلا منكم وهم اولو البصائر من
الصحابة فان لهم نوع فضل لا يشاركهم فيه غيرهم و و هو مستثنى من قوله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا اي لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه التناقض الا القليل منهم وهو من
لا يمعن النظر فقاتل في سبيل الله سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ندب الناس لموعد ابي سفيان ببدر الصغرى بعد احد كره بعضهم ذلك فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن
ابن عباس وقوله فقاتل الفاء عاطفة لهذا الفعل على قوله فليقاتل في سبيل الله وقيل هي على قوله وما لكم لا تقاتلون وقيل على قوله فقاتلوا اولياء الشيطان لا تكلف الا نفسك اي لا تدع جهاد العدو
والانتصار للمستضعفين من المؤمنين ولو وحدك وقيل معناه لا تلزم فعل غيرك ولا تؤاخذ به وحرض المؤمنين اي حثهم ورغبهم في القتال وعرفهم فضل الشهادة فحرضهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتثاقلوا ولم يخرجوا معه فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا حتى اتى موسم بدر وكفاه الله شر العدو ولم يوافهم ابو سفيان ولم يكن يومئذ قتال فانصرف رسول
الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وذلك قوله عسى الله ان يكف باس الذين كفروا اي قتال المشركين وصولتهم وعسى للطمع والترجي وفي التفاسير عسى من الله واجب اي اطماع الكريم ايجاب والله
اشد باسا اي اشد صولة واعظم سلطانا واقدر على ما يريد واشد تنكيلا اي عقوبة وباسا وتنكيلا تمييز فان قيل اذا كان عسى من الله واجبا فقد قال عسى الله ان يكف باس الذين كفروا
ونحن نراهم في باس وشدة فاين ذلك الوعد قلنا عنه ثلاثة اجوبة آ ان المراد منه الكف وقد كف الله باسهم ببدر الصغرى وبالحديبية بقوله وهو الذي كف ايديهم عنكم فالآية وان كان
ظاهرها العموم فالمراد منها الخصوص و ب ان المراد المرة التي امر الله فيها بالقتال ليزول الكفر بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة الآية فعند ذلك يكف الله باس الذين كفروا وهو الوقت الذي
ينزل فيه عيسى عليه السلام فيظهر الاسلام على الدين كله و ج ان ذلك في القوم الذين قذف الله في قلوبهم الرعب فخرجوا من ديارهم واموالهم بغير قتال المؤمنين فهذا باس قد كفه الله عن المؤمنين
اذ صاروا باداء الجزية صاغرين من يشفع شفاعة حسنة فيه اربعة اقوال آ انها شفاعة الانسان لغيره مما يجوز في الدين ان يشفع فيه ليجتلب له نفعا او يخلصه من بلاء قاله الحسن ومجاهد
وقتادة وابن زيد و ب انها الاصلاح بين اثنين قاله الكلبي وابن السائب و ج انها الدعاء للمؤمنين والمؤمنات وفي الخبر من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك
ولك مثل ذلك حكاه الماوردي والقشيري و د ان المعنى من يصير شفعا لوتر في قتال المشركين وامر بالتوحيد قاله الضحاك وابن جرير وابو سليمان الدمشقي يكن له نصيب منها اي حظ منها
ومن يشفع شفاعة سيئة فيها اربعة اقوال آ انها السعي بالنميمة و ب الدعاء على المؤمنين وكانت اليهود تفعله و ج الشفاعة فيما لا يجوز في الدين و د من يصير شفعا لوتر في قتال المؤمنين
وامر بالشرك يكن له كفل منها فيه ثلاثة اقوال آ انه الوزر والاثم قاله ابن عباس وقتادة و ب انه النصيب كما قال تعالى يؤتكم كفلين من رحمته وهو قول السدي والربيع وابن زيد والكفل في اللغة
النصيب اخذ من قولهم اكتفلت البعير اذا ادرت على سنامه وعلى موضع من ظهره كساء وركبت عليه لانه لم يستعمل الظهر كله و ج انه المثل حكاه ابان والشفيع سمي شفيعا لانه يصير مع صاحب
الحاجة شفعا في طلب الحاجة قال الحسن الشافع فيها يجزي يوجر وان لم يشفع لانه قال تعالى من يشفع ولم يقل يشفع ويؤيد هذا قوله عليه السلام اشفعوا تؤجروا وقال عليه السلام
من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في ملكه ومن اعان على خصومة بغير علم كان في سخط الله حتى ينزع وكان الله على كل شيء مقيتا فيه سبعة اقوال آ انه المقتدر
اقات على الشيء اذا اقتدر عليه وهذا قول السدي وابن زيد واختيار الكسائي والفراء وابي عبيد وابن قتيبة والخطابي و ب انه الحفيظ وهو قول ابن عباس وقتادة واختيار الزجاج
وقال هو بالحفيظ اشبه لانه مشتق من القوت و ج انه الشهيد قاله مجاهد واختاره ابو سليمان الدمشقي و د انه الحسيب روي عن مجاهد ايضا و ه الرقيب روي عن عطاء و و الدائم رواه
ابن جريج عن عبد الله بن كثير و ز انه معطي القوت قاله مقاتل بن سليمان قال صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء اثما ان يضيع من يقوت فعلى هذا اعطى زيادة اي هو الذي يقيت الكل
واذا حييتم بتحية في التحية قولان آ انها السلام والتحية تفعلة من حييت مثل توصية وتسمية فنقلت حركة الياء الى الحاء ثم ادغمت قاله ابن عباس والجمهور و ب التحية الدعاء ذكره
ابن جرير وغيره قال الشاعر انا محيوك يا سلمى فحيينا وان سقيت كرام الناس فاسقينا والتحيات لله اي السلامة من الآفات وسمي الملك تحية لان الملك يحيى بتحية الملك قال

ابتداء في السلام وغيره كما [illegible] ما ن احسن سلاما كان اولاه فصل السلام سنة مستحب ورده فرض [illegible]

وكذا وان بين [illegible] انه خاص في السلام دون الكافر وهذا قول عطا [illegible] فان بدوكم فقولوا وعليكم وان لقي جمع

واحد فالاولى ان يسلم الكل فان سلم واحد سقطت السنة عن الباقين وهو سنة على الكفاية وان سلم واحد على جمع فالاولى ان يجيب كل واحد وان اجاب واحد سقط الفرض عن

الباقين والسنة تسليم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والسنة في السلام الجهر ولا يكفي الاشارة بالاصبع والكف والمصافحة عادة الرسول وفي الخبر اذا تصافح المسلمان عند السلام

تحاتت ذنوبهما كما تحات ورق الاشجار والسنة ان يقول سلام عليكم او السلام عليكم او عليكم السلام وان خاطبت واحدا فقس نفسه وملكيه وفي الخبر من قال لاخيه المسلم

سلام عليكم كتب له بها عشر حسنات فان قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة فان قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلثون حسنة وكذلك لمن رد

من الاجر ومنتهى السلام وبركاته وكذلك منتهى السلام في التشهد واذا دخل الانسان دار نفسه يستحب ان يسلم على اهله لقوله عليه السلام اذا دخل الرجل بيته فسلم على

كثر خير بيته واذا دخل الانسان بيتا خاليا سلم على نفسه من الله تعالى **فحيوا باحسن منها** يعني الزيادة على التحية ان كان المسلم من اهل الاسلام فيزيد ورحمة الله وبركاته

واذا كان من اهل الشرك لا يزيد على قوله وعليكم لخبر واحسن هنا صفة لا ينصرف لانه على وزن افعل وهو صفة المعنى فحيوا بتحية احسن منها **او ردوها** يعني مثلها والتخيير

انما وقع بين الزيادة وتركها ولا يكفي الرد بالاشارة بالراس والاصبع وانما يصير مجيبا اذا رفع صوته بحيث يسمعه لان الفرض من السلام الالفة والمحبة فاذا لم يسمعه الجواب يخشى

ان يصير سببا للعداوة **ان الله كان على كل شيء حسيبا** من رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا ومجازيا وقال مجاهد حفيظا وقال ابو عبيدة كافيا مقتدرا يقال

حسبي هذا اي كفاني وقيل رقيبا **الله لا اله الا هو ليجمعكم** قال مقاتل نزلت في الذين انكروا البعث واللام في قوله ليجمعكم لام القسم كانه قيل والله ليجمعكم **الى يوم القيمة** قال

ابن فورك قوله الى يوم القيامة اولى من قوله في يوم القيمة لان الى تدل على المنتهى فقال ليجمعكم في الموت والهلاك وفي القبور الى يوم القيمة وسميت القيمة قيامة لان

الناس يقومون من قبورهم قال تعالى يوم يخرجون من الاجداث وقيل سميت بذلك لقيامهم الى الحساب قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين **ومن اصدق**

من الله حديثا اي لا احد اصدق من الله لانه لا يجوز عليه الكذب والحديث والخبر الذي تحدث به الحدث والحديث الجديد ومنه سمي الخبر حديثا لانه ذكر لم يكن **فما لكم في**

المنافقين فئتين نزلت هذه الآية في ناس من قريش قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فاسلموا واقاموا بها ثم ندموا على ذلك وارادوا الرجعة فقال

بعضهم لبعض كيف نخرج فان فطن بنا قلنا نخرج نتنزه ولن نخل عنا مضينا فخرجوا حتى بعدوا من المدينة ثم كتبوا كتابا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على الذي

الذي كنا فارقناك من الايمان بالله ورسوله ولكنا اشتقنا الى ارضنا ثم انهم خرجوا من مكة في تجارة نحو الشام فبلغ ذلك المسلمين فقالوا ما يمنعنا ان نخرج الى هؤلاء الذين

رغبوا عن ديننا وتركوا هجرتنا فنأخذ ما معهم فقال قوم منهم اتقتلون قوما على دينكم وكان هذا بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساكت لا ينهى احد الفريقين

فنزلت هذه الآية وما بعدها وقيل نزلت في غير هؤلاء نعم فعل مثل فعلهم ما ترده او نفاق والمعنى فما لكم مختلفين في هؤلاء المنافقين فرقتين فمحل ومحرم ونصب

فئتين على الحال مثل مالك قائما اي في هذه الحال وقال الفراء مالك قائما اي لم كنت قائما فانتصب لانه خبر كان ويجوز ان يقال مالك القائم وخطأه الزجاج وقال القائم معرفة

ولا يجوز ان يقع حالا وما حرف من حروف الاستفهام لا يعمل عمل كان ولو جاز مالك القائم لجاز ما عندك القائم ولا شك انه لا يجوز **والله اركسهم** اي اهلكهم ونكسهم وردهم الى الكفر

وضلالهم باعمالهم غير الزاكية يقال اركست الشيء وركسته ورددته وفي حرف ابي وعبد الله ركسهم بحذف الالف **اتريدون ان تهدوا** اي ترشدوا الى الهدى من اضله الله ان

ليس اليكم خلق الهداية في قلوبهم **ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا** اي طريقا الى الهداية **ودوا لو تكفرون كما كفروا** بيّن سادات المؤمنين اي يتمنون لكم الكفر كما فعلوهم **فتكونون سواء**

اي في الكفر وسواء بمعنى مستوين وهو مصدر في موضع اسم الفاعل ثم امرهم بالبراءة منهم فقال **فلا تتخذوا منهم اولياء** اي لا تتولوهم فانهم اعداؤكم **حتى يهاجروا في سبيل الله**

اي يرجعوا الى النبي عليه السلام ودار الهجرة ثانيا قال القاضي ابو يعلى كانت الهجرة فرضا الى ان فتح الله مكة وقال الحسن فرض الهجرة باق والناس في الهجرة على ثلثة اضرب

آ من يجب عليه وهو الذي لا يقدر على اظهار دين الاسلام في دار الحرب خوفا على نفسه وهو قادر على الهجرة فيجب عليه لقوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها ب من لا يجب

عليه ولكن يستحب له وهو من كان قادرا على اظهار دينه في دار الحرب ج من لا يستحب له وهو الضعيف الذي لا يقدر على اظهار دينه ولا الحركة كالشيخ الفاني والزمن لاجل

المشقة واما قوله عليه السلام المهاجر من هاجر ما نهى الله عنه فهي ان يهاجر ما نهى الله عنه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجر من هاجر ما نهى الله عنه **فان تولوا** اي من الهجرة والتوحيد **فخذوهم**

اي بالاسر **واقتلوهم حيث وجدتموهم** يعني في الحل والحرم **ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا** اي لا تتولوهم ولا تستنصروهم على عدوكم **الا الذين يصلون الى قوم** هذا الاستثناء راجع الى القتل

لا الى الموالاة لان موالاة المشركين والمنافقين حرام بكل حال وفي يصلون قولان آ انه بمعنى يتصلون وينتسبون اليهم يقال اتصل اي انتسب و ب يلجئون اليهم قاله ابن عباس وفي القوم

المذكورين اربعة اقوال آ انهم بنو بكر بن زيد مناة كانوا في الصلح والهدنة قاله ابن عباس و ب انهم هلال بن عويمر الاسلمي وسراقة بن مالك وخزيمة بن عامر بن عبد مناف قاله عكرمة

و ج انهم بنو مدلج قاله الحسن و د خزاعة وبنو مدلج قاله مقاتل قال ابن عباس الميثاق العهد **او جاؤكم حصرت صدورهم** اي ضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم وبينهم وكل من

ضاق صدره بامر فقد حصر ومنه حصر العدو قال النحويون معناه قد حصرت لان حصرت لا يكون حالا الا بقد وقال بعضهم حصرت صدورهم خبر بعد خبر كانه قال او جاؤكم ثم اخبر

فقال حصرت صدورهم عن قتالكم وقرا بعضهم حصرة صدورهم نصب على الحال ثم فيه قولان آ انه اخبار من الله عنهم بان صدورهم حصرت و ب انه دعاء من الله تعالى عليهم **ان يقاتلوكم**

او يقاتلوا قومهم اي قد ضاقت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم معكم ثم من على المسلمين بكف باس المعاهدين فقال **ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم** يعني ان ضيق صدورهم

عن قتالكم انما هو لقذف الله الرعب في قلوبهم **فان اعتزلوكم** اي اعتزلوا قتالكم **والقوا اليكم السلم** فيه قولان آ انه الاسلام قاله الحسن و ب الصلح والمسالمة قاله الربيع ومقاتل **فما جعل الله**

لكم عليهم سبيلا اي حجة في قتالهم وسفك دمائهم فامر الله تعالى نبيه بالكف عن هؤلاء **فصل** قال جماعة من المفسرين معاهدة المشركين وموادعتهم المذكورة في

هذه الآية منسوخة بآية السيف قال القاضي ابو يعلى لما اعز الله الاسلام امروا ان لا يقبلوا من مشركي العرب الا الاسلام او السيف **ستجدون آخرين** اي غيرهم قال الكلبي

عن ابن عباس هم اسد وغطفان وعن ابن عباس هم بنو عبد الدار وقال الحسن هم قوم من المنافقين كانوا يظهرون الاسلام ليامنوا المسلمين ويظهرون الموافقة لهم

ليامنوهم وهو قوله يريدون ان يامنوكم ويامنوا قومهم الطمع الله نبيه على نفاقهم **كلما ردوا الى الفتنة اركسوا فيها** اي كلما ردوا الى الشرك دخلوا فيه **فان لم يعتزلوكم** اي لم يتركوا قتالكم

ولم يتناولوا اليكم بعهد وصلح ولم يكفوا ايديهم عن قتالكم **فخذوهم** بالاسر **واقتلوهم حيث ثقفتموهم** اي ادركتموهم **واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا** اي حجة بينة في قتلهم لانهم

ليس لهم عهد ولا ميثاق قال المفسرون الكف عن هؤلاء المذكورين في هذه الآية منسوخ بآية السيف **وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ** الآية نزلت في عياش بن ابي ربيعة

حين قتل الحرث بن زيد لظنه كافرا ولم يشعر باسلامه واختلفوا اين قتله فقال عكرمة ومجاهد قتله بالحرة بعد هجرته الى المدينة وهو لا يعلم باسلامه وقال السدي قتله يوم

الفتح وقد خرج من مكة وهو لا يعلم اسلامه هذا قول الجمهور وقيل ان ابا الدرداء قتل رجلا قال لا اله الا الله في بعض السرايا ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما صنع فقال عليه

السلام الا شققت عن قلبه هذا قول ابن زيد قال الزجاج واكثر اهل النحو والمعاني ان معنى الآية وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا البتة والاستثناء ليس من الاول و

انما المعنى الا ان يخطئ المؤمن فكفارة خطائه ما ذكر من بعد ووصف القتل الخطأ وقيل ليس له ان يقتله عمدا ولا خطأ ولكنه اقام الالف مقام الواو قال الشاعر **شعر**

وكل اخ مفارقه اخوه لعمر ابيك الا الفرقدان اراد والفرقدان وقال بعض ارباب المعاني تقدير الآية لكن قد يقتل خطأ فكانه قال وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ والا بمعنى

لكن ان قتله خطأ فحكمه كذا وقيل انما وقع الاستثناء على ما تضمنت الآية من استحقاق الاثم وليس معنى قوله وما على النفي وانما هو على التحريم والنهي كقوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا

رسول الله وما كان على النفي ما وجدت مؤمنا قتل مؤمنا قط لان ما نفى الله لم يجز وجوده فيكون قوله الا خطأ استثناء من الاول وانتصب خطأ لانه مفعول له اي ما يحق له ان يقتله الا

الا خطأ وحده وصفة قتل الخطأ ان يرمي الى غرض او الى صيد فيخطئ فيصيب انسانا وما يجري مجراه **ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة** اي اعتاق رقبة مؤمنة قال المفسرون

هي المؤمنة المصلية المدركة التي عقلت الايمان وعند عامة الفقهاء يجوز وان كانت صغيرة اذا كان ابواها مسلمين او احدهما وروي عن احمد قال لا يجزي الا من صام وصلى وهو قول

ابن عباس في رواية والحسن والشعبي والنخعي وقتادة **ودية مسلمة** اي كاملة **الى اهله** يعني جميع ورثته واصل دية ودية مثل عدة وزنة وهذا المصدر اسم للمودى مثل الهبة في معنى الموهوب

فصل صفة دية قتل الخطأ ان تكون مخففة وهي مائة من الابل عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة وظاهر

القرآن اوجب ان يكون الدية على القاتل في الخطأ غير ان النبي عليه السلام سن ان تكون الدية في الخطأ على العاقلة وهم الاخوة وبنو الاخوة والاعمام وبنو الاعمام ودية العمد وشبه العمد

ان تكون مغلظة اربعون خلفة وثلثون حقة وثلثون جذعة عند الشافعي وبه قال احمد في رواية عنه ومحمد بن الحسن وقال ابو ثور دية شبه العمد اخماس كدية الخطأ وقال

مالك وابو حنيفة وابو يوسف دية العمد مائة من الابل ارباعا خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة ولا تدخل

الخلفات عنده في الدية وهي الحوامل وحكي عن الشعبي والنخعي انهما قالا الدية المغلظة ثلث وثلثون حقة وثلث وثلثون جذعة واربع وثلثون خلفة وفي الاستدلال منها الى الدراهم

والدنانير تفصيل للفقهاء ولا شيء على القاتل في قتل الخطأ ولا على من كان على عمود النسب وهل يلاقي الوجوب القاتل فيه تردد مذهبي وان لم يكن ثم عاقلة فالدية في بيت المال

الا اذا كان الجاني ذميا فان لم يكن في بيت المال شيء فهل يجب على القاتل فيه وجهان **الا ان يصدقوا** اي يتصدقوا بالدية فادغمت التاء في الصاد والمعنى الا ان يعفو اولياء المقتول عن مال

فتسقط الدية دون الكفارة وتجب الكفارة في مال القاتل ولا تتحمل **فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة** فيه قولان آ ان معناه وان كان المقتول خطأ مؤمنا وقومه

كفار فعلى قاتله تحرير رقبة مؤمنة وليس فيه دية لان ورثته كفار يحاربون وما لهم فيء للمسلمين وليس بينهم وبين المسلمين عهد ولا ذمة فلا يرثونه روي ذلك عن ابن عباس واليه ذهب الحسن وقتادة

وابن زيد و ب ان معناه وان كان من قوم عدو لكم يعني اهل الحرب اذا كان فيهم مؤمن مقيم بينهم فقتله من لا يعلم بايمانه فعليه الكفارة دون الدية سواء كان وارثه مسلما او كافرا لانه ضيع

نفسه باقامته مع الكفار روي عن ابن عباس واليه ذهب سعيد بن جبير ويكون معنى قوله من قوم اي في قوم وعلى الاول يكون من للتبعيض وعند الشافعي الكفارة تجب ايضا نعم

الدية تسقط بها دي الى الكفار ولم يعلم ان فيهم مسلما وقصد الكفار فاصاب المسلم وجبت الدية ولو قصد شخصا معينا ظنه كافرا وكان قد اسلم وبقي على زي الكفار ففي الدية قولان فطرد

بعضهم القولين فيما اذا علم ان فيهم مسلما ولكن مال السهم الى غير من قصد **وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة** فيه قولان آ ان القتيل من اهل

الذمة يقتل خطأ فيجب فيه الدية والكفارة هذا قول ابن عباس والشعبي وقتادة والزهري وابي حنيفة والشافعي و ب ان المؤمن يقتل وقومه مشركون ولهم عهد فديته لقومه وميراثه

للمسلمين هذا قول النخعي **فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين** قيل من لم يجد الرقبة والدية جميعا واليه ذهب مسروق ومجاهد وابن سيرين وقيل ان الصوم بدل من الرقبة

وحدها اذا عدمها واليه ذهب الجمهور والتتابع في الصوم واجب حتى لو افطر يوما استانف ان كان الافطار بغير عذر فاما اذا كان بعذر من مرض او حيض فلا ينقطع التتابع وبه

قال مالك واحمد وقال ابو حنيفة المرض يقطع دون الحيض لانه يمكن في العادة صوم شهرين بلا مرض ولا يمكن ذلك في الحيض **توبة من الله** اي جعل الله ذلك توبة قاتل الخطأ وانما

مست حاجة المخطئ الى التوبة لانه لم يتحرز وكان حقه ان يتحفظ وتوبة مفعول من اجله والتقدير شرع ذلك لكم توبة منه وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره تاب عليكم

توبة منه ويجوز في غير القرآن توبة بالرفع اي ذلك توبة **وكان الله عليما** بمن قتل **حكيما** فيما فرض **ومن يقتل مؤمنا متعمدا** نزلت في كافر قتل مؤمنا وهو ان مقيس بن ضبابة كان قد

اسلم هو واخوه هشام فقتل بنو النجار اخاه هشاما خطأ فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيسا ومعه زهير بن عياض الفهري وكان من المهاجرين من اهل بدر الى بني النجار ليدفعوا

الى مقيس قاتل اخيه ان علموا او يجمعوا له دية اخيه ان لم يعلموا القاتل فجمعوا لمقيس دية اخيه فلما صارت اليه الدية وثب على زهير فقتله وارتد الى الشرك فركب بعيرا من الدية

وساق الباقي راجعا الى مكة وهو ينشد شعرا قتلت به فهرا وحملت عقله سراة بني النجار ارباب فارع وادركت ثاري واضطجعت موسدا وكنت الى الاوثان اول راجع فنزلت فيه هذه الآية

واهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه يوم الفتح فقتل رواه ابو صالح عن ابن عباس وفي قوله متعمدا قولان آ متعمدا لاجل انه مؤمن قاله سعيد بن جبير و ب متعمدا لقتله ذكره بعض المفسرين وصورة

العمد ان يقصد القتل بالسيف او بغيره من الآلات التي يقصد بها القتل وقد سبق ذكر ذلك في سورة البقرة والاختلاف فيه **فصل** اختلف في حكم هذه الآية فقالت

الخوارج والمعتزلة انها نزلت في المؤمن اذا قتل مؤمنا وهذا الوعيد لاحق به وقالت المرجئة انها نزلت في كافر قتل مؤمنا فاما المؤمن اذا قتل مؤمنا فانه لا يدخل النار وقالت

طائفة من اصحاب الحديث انها نزلت في مؤمن قتل مؤمنا والوعيد عليه ثابت الا ان يتوب او يستغفر وقالت طائفة منهم كل مؤمن قتل مؤمنا فهو خالد في النار غير مؤبد ويخرج منها

بشفاعة الشافعين وزعمت المعتزلة انه لا توبة لمن قتل مؤمنا متعمدا وعندنا ان المؤمن اذا قتل مؤمنا لا يكفر بفعله ولا يخرج به من الايمان الا ان يكون مستحلا لذلك فان قتل فقتله فذلك كفارة له

وان تاب من ذلك ولم يكن مقادا به كانت التوبة ايضا كفارة له فان خرج من الدنيا بلا توبة ولا قود فامره الى الله تعالى ان شاء غفر له وارضى خصمه وان شاء عذبه على فعله ثم يخرجه بعد ذلك

الى الجنة التي وعده بايمانه فان الله لا يخلف له وعدا وترك المجازاة بالوعيد يكون تفضلا وترك المجازاة بالوعد يكون خلفا ومعنا فيه نظر ان كلام الرب لا يقبل الخلف الا ان يراد به تخصيص العام

تابع [illegible]

ومنها جاء ذكر التشريح والدليل على ان المؤمن لا يصير بقتل المؤمن كافرا ولا خارجا من الايمان ان الله تعالى حين ذكر ايجاب القصاص سمى القاتل مؤمنا قال تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب
عليكم القصاص والقصاص لا يكون الا في قتل العمد فسماهم مؤمنين وآخا بينهم بقوله تعالى فمن عفي له من اخيه شيء ولم يرد الا اخوة الايمان ثم قال ذلك تخفيف من ربكم ورحمة
ولا يحصل ذلك للكافر وقد سبق ذلك في سورة البقرة ثم اوجب على المعتدي بعد ذلك العذاب الاليم بقوله فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ولم يوقع الغضب والتخليد في النار
وقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية وقتال الطائفتين كان على العمد لا على الخطاء وروي ان مؤمنا قتل مؤمنا متعمدا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأمر
القاتل بالايمان من فعله ولو كان كافرا وخارجا عن الايمان لامره بالايمان فان تعلقت الخوارج والمعتزلة بهذه الآية وقالوا ان المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا يبقى في النار
مؤبدا لان الله تعالى قال خالدا فيها قيل لهم ان هذه الآية نزلت في كافر قتل مؤمنا متعمدا وقد ذكرنا القصة فيه وسياق الآية يدل عليه على انا وان سلمنا انها نزلت في مؤمن
قتل مؤمنا متعمدا فانا نقول لم قلتم ان الخلود هو التأبيد فان العرب تقول لاخلدن فلانا في السجن والسجن يفنى ويبلى وكذلك المسجون فان قيل قوله وغضب الله عليه ولعنه
يدل على كفره لانه لا يغضب الا على من كان كافرا وخارجا من الايمان قلنا هذه الآية لا توجب عليه الغضب لان معناها فجزاؤه جهنم وجزاؤه ان يغضب عليه ويلعنه وما ذكر الله جزاء
لا يكون واجبا كقوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية فكم من محارب لم يجر عليه شيء من ذلك وقال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها بخلاف ما اذا قال اجزي لكل سيئة
سيئة مثلها واظلف فانه يكون كذبا ولو كان المعنيان في ذلك سوى لم يكن لقوله تعالى ويعفو عن كثير معنى وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله تعالى
ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال هو جزاؤه ان جازاه فان قيل قوله تعالى وغضب الله عليه ولعنه من الافعال الماضية ومتى قلتم ان المراد به فجزاؤه ان جازاه كان من
الافعال المستقبلة يقال لهم تقدير الخطاب بلفظ الماضي والمراد منه المستقبل كقوله تعالى وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله والمعنى الا ان آمنوا ومثله كثير وقد قيل
في تاويل هذه الآية ان هذا الوعيد لمن قتل مؤمنا متعمدا استحلالا لقتله واما قول من زعم انه لا توبة له فهو خارج عن الكتاب والسنة وذلك ان الله تعالى عم الذنوب جميعا وامر
بالتوبة منها فقال تعالى وتوبوا الى الله جميعا ونحوها من الآيات ولم يفصل بين ذنب وذنب واذا قبل الله التوبة من الكفر فمن القتل اولى وقد قال تعالى والذين
لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق الى قوله الا من تاب وآمن الآية وقال اخوة يوسف اقتلوا يوسف ثم قالوا وتكونوا من بعده قوما صالحين
يعنون التوبة فان قيل فما تقولون في الاخبار التي رويت ان القاتل لا توبة له قيل تاويلها ان صح الخبر عليه انه اذا لم ير ذنبا ولم يستغفر منه **فصل** اختلف العلماء
في هذه الآية هل هي محكمة ام منسوخة فقال قوم هي محكمة انها خبر والاخبار لا يحتمل النسخ ومنهم من قال هي منسوخة بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
وقال ابن عباس وسعيد بن جبير قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية نسختها قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا ويقال ان الغليظة نزلت بعد اللينة بستة اشهر
قال الثعلبي ليس سبيل هاتين الآيتين سبيل الناسخ والمنسوخ لان النسخ لا يقع في الاخبار وانما يكون في الاحكام والآيتان جميعا خبران يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله
اي سرتم وغزوتم نزلت في اسامة بن زيد واصحابه بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فلقوا رجلا قد انحاز بغنم له الى الجبل وكان قد اسلم فقال لهم السلام عليكم لا اله الا الله محمد رسول الله
فبدر اليه اسامة فقتله واستاقوا الغنم ورجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه الخبر فوجد عليه رسول الله وجدا شديدا فقال قتلتموه ارادة ما معه ثم قرأ على اسامة هذه
الآية فقال له يا رسول الله استغفر لي قال فكيف من قال لا اله الا الله قالها ثلث مرات قال اسامة فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكررها حتى وددت اني لم اكن
اسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال اعتق رقبة رواه ابو صالح عن ابن عباس واليه ذهب قتادة وروى المبارك عن الحسن ان ناسا من المسلمين لقوا ناسا من
المشركين فحملوا عليهم فهزموهم فشد رجل منهم وتبعه رجل مما اراد متاعه فلما غشيه بالسيف قال اني مسلم فكذبه وقتله واخذ ما معه فلما ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قال للقاتل قتلته بعد ما زعم انه مسلم فقال انما قالها يا رسول الله متعوذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا شققت عن قلبه لتنظر اصادق هو ام كاذب قال وكنت اعلم
ذلك يا رسول الله قال انما ينبئ عنه لسانه ثم مات هذا القاتل عن قريب فدفن فاصبح وقد وضع الى جنب قبره فعادوا له واعادوا ودفنوه فاصبح وقد وضع الى جنب قبره
ثلث مرات فلما رأى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تقبله القوه في بعض تلك الشعاب فنزلت هذه الآية فقال عليه السلام ان الارض ليقبل من هو شر منه
ولكن الله اراد ان يريكم فيه عبرة وروي ان الله اراد ان يعظكم من حرمتكم فتبينوا من التبين في الامر قبل الاقدام عليه قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم بالنون وقرأ
حمزة والكسائي بالتاء والثاء من الثبات وترك الاستعجال اي قفوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا لا تقولوا لمن حياكم بهذه التحية
لست مؤمنا فتقتلوه لان السلام تحية المؤمنين هذه قراءة ابي عمرو والكسائي السلام بالالف مع فتح السين وقرأ نافع وابن عامر وحمزة بفتح السين واللام بغير الف
وهو الاستسلام وقرأ ابان بكسر السين واسكان اللام من غير الف والسلم الصلح وقرأ الجحدري لست مؤمنا بكسر الميم الثانية وهو مشتق من الايمان وقرأ علي وابن عباس
وعكرمة بفتح الميم الثانية وهو اسم المفعول من الامان تبتغون عرض الحيوة الدنيا عرضها ما فيها من مال قل او كثر قال المفسرون تطلبون بذلك الغنم والغنيمة وسلبه ويسمى
متاع الدنيا عرضا لانه عرض زائل غير ثابت قال ابو عبيدة يقال لجميع متاع الدنيا عرض بفتح الراء ويقال الدنيا عرض حاضر ياكل منها البر والفاجر والعرض بسكون الراء
ما سوى الدراهم والدنانير فكل عرض عرض وليس كل عرض عرضا فعند الله مغانم كثيرة فيه قولان احدهما ثواب الجنة قاله مقاتل والثاني ابواب الرزق في الدنيا يسوقها اليكم
من وجوه احل ذكر القشيري وابو سليمان الدمشقي كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فيه ثلثة اقوال احدها ان معناه كذلك كنتم تامنون في قومكم بين المؤمنين بلا اله الا الله قبل
الهجرة فلا تخيفوا من قالها قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني كذلك كنتم تخفون ايمانكم بمكة كما كان هذا يخفي ايمانه رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس والثالث كذلك كنتم من قبل مشركين قاله
مسروق وقتادة وابن زيد فمن الله عليكم في الذي من به اربعة اقوال احدها الهجرة قاله ابن عباس والثاني اعلان الايمان قاله سعيد بن جبير والثالث الاسلام قاله قتادة ومسروق والرابع التوبة
على الذي قتل ذلك الرجل قاله السدي ثم اعاد الامر بالتبيين فقال فتبينوا تاكيدا للاول ان الله كان بما تعملون من الخير والشر خبيرا هذا تحذير عن مخالفة امر الله تعالى والجمهور
على كسر ان على الاستيناف وقرئ بفتحها وهو معمول تبينوا لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر الآية قال ابن عباس في رواية ابي صالح لما ذكر الله فضل المجاهدين
على القاعدين اتى عبد الله بن ام مكتوم وعبد الله بن جحش وليس بالاسدي وهما اعميان فقالا يا رسول الله ذكر الله فضل المجاهدين على القاعدين وحالنا على ما ترى ونحن نشتهي الجهاد
فنزل غير اولي الضرر وروى حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لما نزلت هذه الآية لا يستوي القاعدون قال ابن ام مكتوم اللهم انزل عذري فنزل

غير اولي الضرر فوضعت بينهما فكان بعد ذلك يغزو ويقول ادفعوا الي اللواء وتقيموني بين الصفين فاني لا استطيع ان افر وروى عن زيد بن ثابت انه قال كنت جالسا
عند رسول الله وفخذه على فخذي وقد املى علي لا يستوي القاعدون من المؤمنين فقال ابن ام مكتوم فكيف وانا اعمى لا ابصر فغشي النبي عليه السلام الوحي فثقلت فخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم على فخذي فوالذي نفسي بيده لقد ثقل علي حتى خشيت ان يرضها ثم سري عنه فقال اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر فكتبتها والمعنى
لا يستوي من قعد منكم عن الجهاد سوى اصحاب الزمانة والضعف في البصر والبدن واصحاب العذر والمجاهدون في سبيل الله قال ابن عباس اريد بهذا الجهاد غزوة بدر
وقال مقاتل غزوة تبوك قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم وحمزة غير برفع الراء وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بنصبها قال ابو علي من رفع جعل غير صفة للقاعدين
اي لا يستوي القاعدون الذين هم غير اولي الضرر ومن نصب غير جعلها استثناء من القاعدين المعنى لا يستوي القاعدون الا اولي الضرر وهذا الوجه اختيار الاخفش قال لانه
استثنى بها قوما لم يقدروا على الخروج وهو ايضا قراءة النبي عليه السلام وفي الخبر انه صلى الله عليه وسلم وقد قفل من بعض غزواته ان بالمدينة رجالا ما قطعتم واديا ولا سرتم مسيرا الا كانوا معكم
اولئك قوم حبسهم العذر وقال عليه السلام اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدي ما كان يعمل في الصحة الى ان يبرأ او اقبضه الي ثم قيل المقصود ان اولي الضرر
معذورون وقيل يعطون اجر الغزاة وفي فضل الله متسع وثوابه فضل لا استحقاق فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة في القاعدين قولان احدهما انهم القاعدون
بالضرر قاله ابن عباس ومقاتل لان المجاهد مباشر للطاعة فله فضيلة على القاعد المعذور وان كان على نية الجهاد والثاني انهم القاعدون من غير عذر قاله ابو سليمان الدمشقي ثم قيل اراد
بالدرجة الفضيلة ولم يرد درجة واحدة ولهذا قال في آخر الآية وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما درجات فالدرجات تفسير الاجر العظيم وقيل اي فضل الله المجاهدين
على القاعدين من اولي الضرر بدرجة واحدة وفضل الله المجاهدين على القاعدين من غير عذر بدرجات وهذا قول من قال الا يساوي صاحب الضرر الغازي بل يكفيه ان يعقد ودرجة
بنزع الخافض اي بدرجة وقيل هو مصدر في معنى تفضلا وقيل هو حال اي ذوي درجة وقيل هو واقع موقع الظرف اي في درجة ومنزلة وكلا وعد الله الحسنى يعني المجاهد
والقاعد والحسنى الجنة وقيل الجزاء الجميل كقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما قال ابن عباس القاعدون هنا غير اولي الضرر
وقال سعيد بن جبير هم الذين لا عذر لهم واجرا قيل هو مصدر من غير لفظ الفعل لان معنى فضلهم آجرهم اجرا وقيل هو مفعول به لان فضلهم اعطاهم وقيل التقدير باجر
وكلا المفعول الاول لوعد والحسنى هو الثاني وقرئ وكل اي وكلهم والعائد محذوف اي وعده الله درجات منه قال الزجاج درجات في موضع نصب بدلا من قوله اجرا
عظيما وهو مفسر للاجر وقيل التقدير ذوي درجات وقيل في درجات وفي المراد بالدرجات قولان احدهما انها درجات الجنة قال ابن محيريز هي سبعون درجة ما بين كل درجتين
عدو الفرس الجواد المضمر سبعين خريفا وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله بين الدرجتين كما بين السماء والارض
والى نحوه ذهب مقاتل والثاني ان معنى الدرجات الفضائل قال قتادة كان يقال ان الاسلام درجة والهجرة في الاسلام درجة والجهاد درجة والقتل في الجهاد درجة قال ابن زيد
الدرجات هي السبع التي ذكرها الله تعالى في براءة حين قال ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ الى قوله ولا يقطعون واديا الا كتب لهم فان قيل ما الحكمة في ان الله تعالى ذكر في اول الكلام درجة
وفي آخره درجات قلنا عنه جوابان احدهما ما سبق وهو ان الدرجة الاولى تفضيل المجاهدين على اولي الضرر منزلة والدرجات تفضيل المجاهدين على القاعدين من غير اولي الضرر الذين اذن لهم
في التخلف اكتفاء بغيرهم منازل كثيرة هذا معنى قول ابن عباس والثاني ان الدرجة الاولى درجة المدح والتعظيم والدرجات منازل الجنة ذكره القاضي ابو يعلى وكان الله غفورا رحيما يريد
الفريقين ان الذين توفاهم الملائكة الآية نزلت في ناس من اهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يهاجروا منهم قيس بن الوليد بن المغيرة اظهروا الايمان واسروا النفاق فلما كان يوم بدر خرجوا
مع المشركين الى حرب المسلمين فلما التقى الناس رأوا قلة المسلمين فقالوا غر هؤلاء دينهم فقتلوا وضربت الملائكة وجوههم وادبارهم وقالوا لهم ما ذكر الله وهو قوله تعالى فيم كنتم قال
الفراء توفاهم ان شئت جعلته ماضيا فيكون في موضع النصب وان شئت جعلته رفعا على الاستقبال والمعنى تتوفاهم فحذفت احدى التائين ويقرأ بالامالة وفي المتوفى قولان
احدهما قبض الارواح بالموت قاله ابن عباس ومقاتل والثاني الحشر الى النار قاله الحسن قال مقاتل المراد بالملائكة ملك الموت وحده وقد فسره في موضع آخر بقوله تعالى قل يتوفاكم ملك
الموت فان قيل فلم اخرجه بلفظ الجماعة قيل قد يرد الخطاب بلفظ الجمع والمراد منه الواحد كقوله تعالى نحن ومثله في القرآن كثير وقال مقاتل في موضع آخر ملك الموت واعوانه
وهم ستة ثلثة يلون ارواح المؤمنين وثلثة ارواح الكفار وله مزيد بيان في سورة الانعام عند قوله توفته رسلنا ظالمي انفسهم نصب على الحال اي في حال ظلمهم انفسهم والاصل ظالمين
الا ان النون حذفت استخفافا ذكره الزجاج فاما ظلمهم لانفسهم فقيل هو الشرك والنفاق وقيل ترك الهجرة وقيل رجوعهم الى الكفر وقيل اعانة المشركين قالوا فيم كنتم اي قالوا لهم
فحذف لدلالة الكلام عليه قال الزجاج هو سؤال توبيخ اي كنتم في المشركين ام في المسلمين فاعتذروا بالضعف عن مقاومة اهل الشرك وهو قوله تعالى كنا مستضعفين في الارض
اي في ارض مكة والارض اسم لبلد الرجل وموضعه قال تعالى ان فرعون علا في الارض اي في مصر ويقول العرب كنا في البلد نعمل كذا اي في بلدنا فاجابتهم الملائكة بالهجرة الى المدينة مع
المسلمين وذلك ان الله تعالى لم يرض باسلام اهل مكة حتى يهاجروا ولذلك قال فاولئك مأويهم جهنم وساءت مصيرا وذلك انهم خرجوا مع المشركين يكثرون سوادهم فقتلوا معهم قال
عليه السلام من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجب به الجنة وكان رفيق ابرهيم ومحمد عليهما السلام الا المستضعفين سبب نزولها ان المسلمين قالوا في
حق المستضعفين من المسلمين بمكة هؤلاء بمنزلة الذين قتلوا ببدر فنزلت هذه الآية قاله مجاهد قال الزجاج المستضعفين نصب على الاستثناء من قوله ومأويهم جهنم من الرجال
والنساء والولدان من الرجال حال من الضمير في المستضعفين او من نفس المستضعفين لا يستطيعون حيلة يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا مبينة عن معنى الاستضعاف وان جاز وصفها
بها وهي نكرة والموصوف معرفة لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس بشيء بعينه ومعنى قوله لا يستطيعون حيلة اي لا يقدرون على حيلة في الخروج من مكة ولا على نفقة
ولا على قوة ولا يهتدون سبيلا فيه قولان احدهما لا يعرفون طريق المدينة قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد والثاني لا يعرفون طريقا يتوجهون اليه فان خرجوا هلكوا قاله ابن زيد قال ابن عباس
كنت انا وامي من الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا وكنت غلاما صغيرا فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اي هذا الذي لا حيلة له في الهجرة لا ذنب له حتى يعفى عنه ولكن المعنى
انه قد يتوهم انه يجب تحمل غاية المشقة في الهجرة حتى ان من لم يتحمل ذلك يعاقب فازال الله ذلك الوهم اذ لا يجب تحمل غاية المشقة بل كان يجوز ترك الهجرة عند فقد الزاد والراحلة
وهذا مما يتدرج فيه العفو فمعنى الآية فاولئك لا يستقصى عليهم في المحاسبة وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا قال مجاهد متزحزحا عما
يكره وقال ابن قتيبة المراغم والمهاجر واحد وان اختلف اللفظان وهو مأخوذ من الرغام وهو التراب يقال راغمت فلانا اي هجرته وعاديته ولم ابال ان رغم انفه اي لصق

انه بالتراب وقال ابو عمرو بن العلاء في قوله مراغما الخروج عن العدو برغم انفه وقال ابن عباس في رواية الوالبي متحولا من ارض الى ارض وسعة فيها قولان احدهما سعة
في الرزق قاله ابن عباس والجمهور والثاني انها التمكن من اظهار الدين قاله قتادة والثالث يعني من الضلالة الى الهدى فان المشركين كانوا قد ضيقوا عليهم في امر دينهم ومن يخرج من بيته
مهاجرا الى الله ورسوله الآية قال ابن عباس في رواية عطاء كان عبد الرحمن بن عوف يخبر اهل مكة بما نزل فيهم من القران فكتب بالآية التي نزلت ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمي انفسهم فلما قراها المسلمون قال جندع بن ضمرة الليثي لبنيه وكان شيخا كبيرا احملوني فاني لست من المستضعفين واني لاهتدي الحيلة وان لي من المال ما يبلغني المدينة
وابعد منها والله لا ابيت الليلة بمكة اخرجوني فخرجوا به يحملونه على سرير حتى بلغ التنعيم فادركه الموت بها فصفق بيمينه على شماله وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك
ابايعك على ما بايعك به رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو وافى المدينة لكان اتم اجرا وقال المشركون وضحكوا ما ادرك هذا
ما طلب فانزل الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله الآية وقيل نزلت في خالد بن حزام اخي حكيم بن حزام خرج من مكة مهاجرا فمات في الطريق وهذا قول الزبير
بن بكار قوله مهاجرا حال من الضمير في يخرج ثم يدركه الموت مجزوم عطفا على يخرج ويقرا بالرفع على الاستيناف اي ثم هو يدركه وقرئ بالنصب على اضمار ان لانه لم يعطفه على الشرط
لفظا فتعطفه عليه معنى كما في الواو والفاء والمعنى يدركه الموت قبل بلوغه مهاجره فقد وقع اجره على الله اي ثوابه وجب على الله بايجابه ذلك على نفسه فضلا منه لان العقل يوجب
عليه شيئا يقال وقع القول والحكم بكذا اي وجب فالمؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له تمام ثواب تلك الطاعة وكان الله غفورا رحيما واذا ضربتم في
الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة الآية روي مجاهد عن ابن عياش الزرقي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد فصلينا
الظهر فقال المشركون لقد اصبنا غرة لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلوة فنزلت آية القصر فيما بين الظهر والعصر وقيل نزلت الآية في الصلوة في حال المسايفة اي تقصروا من اركان
الصلوة وتصلوا كيف ما امكنكم وقد اتصلت هذه الآية بما سبق من ذكر الجهاد وبين الله ان الصلوة لا تسقط بعذر السفر ولا بعذر الجهاد ولكن فيها رخص والضرب في الارض
السفر والجناح الاثم والقصر النقص من الاربع الى الاثنين وقوله من زائدة عند الاخفش وعند سيبويه هي صفة لمحذوف اي شيئا من الصلوة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا
قال ابن عباس يريد ان يقتلكم ومثل هذا قوله تعالى على خوف من فرعون وظاهر قوله ان خفتم يدل على ان القصر لا يجوز الا عند الخوف وليس الامر على ذلك لانها نزلت على
غالب اسفار النبي صلى الله عليه وسلم واكثرها لم يخل من خوف العدو والقصر في الامن جائز بالسنة قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله
يصلي ركعتين ولهذا قال يعلى لعمر رضي الله عنه ما بالنا نقصر وقد امنا فقال عمر رضي الله عنه عجبت مما عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله
عليكم فاقبلوا صدقته وقيل ان تقصروا من الصلوة كلام تام وقوله ان خفتم كلام مستانف يريد وان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا فاقم لهم يا محمد صلوة الخوف كما بين في الآية
الاخرى وقوله ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا كلام معترض تعلق بما بعده فيه من بعض الوجوه ذكره الجرجاني وغيره قال القشيري في الحمل على هذا تكلف شديد وان طول الله
اشدد فاذا ان حمل الآية على حال المسايفة فقوله ان خفتم تعلق عند الجرجاني وغيره بالآية التي تلي هذه الآية وعند قوم ذكر الخوف منسوخ بالسنة كما سبق وعند قوم جرى ذكر
الخوف لان الغالب كان الخوف في اسفار المسلمين وهذا اظهر حتى لا يحتاج الى دعوى النسخ **فصل** اختلف العلماء هل صلوة المسافر ركعتين مقصورة ام لا فقال
قوم ليست مقصورة وانما فرض المسافر ركعتان لا يجوز ان يبلغ بها اربعا وهو قول ابن عمر وجابر وسعيد بن جبير والسدي وابي حنيفة ومنهم من قال الصلوة في السفر اربعا والقصر
شرط الخوف من اربع الى ركعتين فان كان آمنا لم يقصر وهذا قول سعد بن ابي وقاص وداود ومنهم من قال الصلوة في السفر اربع ركعات ولكن القصر ابيح تخفيفا خائفا
كان ام آمنا من اربع الى ركعتين لا غير وليس الركعتان باصل وهو قول مجاهد وطاوس واحمد والشافعي والجماعة واحتجوا بقول عائشة رضي الله عنها كان ذلك فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قصر الصلوة في السفر واتم وقيل القصر قصران قصر الامن من اربع الى ركعتين وقصر الخوف من ركعتين الى ركعة وهو قول الحسن وقد روى مجاهد عن ابن
عباس قال فرض الله على لسان نبيكم عليه السلام في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وانما يجوز للمسافر القصر اذا كان سفره مباحا وحكي عن داود انه
قال لا يجوز الا في سفر واجب وقد حكينا عنه انه يختص بسفر الخوف وقال عطاء لا يجوز الا في سفر طاعة فاما سفر المعصية فلا يجوز القصر فيه ولا الترخص برخص السفر
وهو قول مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة يجوز الترخص فيه ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا وحد المبين للفظ العدو فانه يصلح للواحد وان كان في معنى الجمع
واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة هذا خطاب للنبي عليه السلام ولا يدل ان الحكم مقصور عليه وهو كقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة وقال المزني نسخت في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم لان الرسول لم يصل صلوة الخوف في حرب الخندق وانا اخر الصلوة قال ابو سعيد الخدري صلوة الخوف نزلت بعد ذلك وقال ابو يوسف لا يجوز صلوة
الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت فيهم الآية والدليل على انها ثابتة ان عليا كرم الله وجهه صلى صلاة الخوف ليلة الهرير وصلى ابو موسى الاشعري صلوة
الخوف باصحابه قال الزجاج الهاء والميم في قوله فيهم تعود الى المؤمنين فاقمت لهم الصلوة اي ابتدأتها فلتقم طائفة منهم معك اي فلتقف ومثله قوله تعالى واذا اظلم عليهم قاموا اي
وقفوا وليأخذوا اسلحتهم فيهم قولان احدهما انهم الباقون قاله ابن عباس والثاني انهم المصلون معه ذكره ابن جريج ومثل السلاح كالسيف يتقلده الانسان والخنجر يشده فاذا سجدوا يعني المصلين
معه فليكونوا في المشار اليهم قولان احدهما انهم الطائفة التي لم تصل امرت ان تحرس الطائفة المصلية وهذا معنى قول ابن عباس والثاني انهم المصلون معه امروا اذا سجدوا ان ينصرفوا الى الحرس
واختلف العلماء كيف ينصرفون بعد السجود فقال قوم اذا اتموا مع الامام ركعة اتموا لانفسهم ركعة ثم سلموا وانصرفوا وقد تمت صلوتهم وقال آخرون ينصرفون عن ركعة
واختلف هؤلاء فقال بعضهم اذا صلوا مع الامام ركعة وسلموا فهي تجزيهم واليه ذهب الحسن وقال آخرون منهم ابو حنيفة بل ينصرفون عن تلك الركعة الى الحرس وهم على صلوتهم
فيكونون في وجه العدو مكان الطائفة التي لم تصل وتاتي تلك الطائفة واختلفوا في الطائفة الاخرى فقال قوم اذا صلى بهم الامام اطال التشهد حتى يقضوا الركعة الفائتة ثم يسلم بهم
وقال آخرون بل يسلم عند فراغه من الصلوة بهم فاذا سلم قضوا ما فاتهم وقال آخرون بل يصلي بالطائفة الثانية ركعة ويسلم هو ولا تسلم هي بل ترجع الى وجه العدو ثم تجيء
الاولى فتقضي ما بقي من صلوتها وتسلم وتمضي وتجيء الاخرى فتتم صلوتها وهذا مذهب ابي حنيفة وليأخذوا حذرهم واسلحتهم قال ابن عباس يريد الذين صلوا اولا وقال
الزجاج يجوز ان يريد به الذين في وجه العدو لان المصلي غير مقاتل ويجوز ان يكون الجماعة امروا بحمل السلاح لانه ارهب للعدو ود الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم
اي يتمنى الكفار لو كنتم مشتغلين كلكم بالصلوة غافلين عن امتعتكم واسلحتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة اي يقصدون بالقتال ولا جناح عليكم اي لا اثم عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم

مرضى ان تضعوا اسلحتكم رخص لهم في وضع الاسلحة لثقلها على المريض وفي المطر وخذوا حذركم اي راعوا العدو وراقبوه بقلوبكم كيلا تغفلوا وقيل نزلت في النبي عليه السلام يوم بطن نخل
لما انهزم المشركون وغنم المسلمون وذلك انه كان يوما مطيرا فخرج عليه السلام لقضاء حاجته واضعا سلاحه وقطع الوادي فرآه الكفار منقطعا عن اصحابه فقصده غورث بن الحارث
وقال قتلني الله ان لم اقتله فانحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر النبي عليه السلام حتى وقف على راسه ومعه السيف قد سله من غمده فقال يا محمد من يمنعك مني الآن فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ثم قال اللهم اكفني غورث بما شئت ثم اهوى بالسيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه فاكب لوجهه وسقط السيف من يده فاخذه النبي عليه السلام
وقال من يمنعك مني يا غورث فقال لا احد قال تشهد ان لا اله الا الله واني محمد عبده ورسوله واعطيك سيفك قال لا ولكن اشهد ان لا اقاتلك بعد هذا ولا اعين عليك عدوا فدفع اليه
سيفه فقال غورث للنبي عليه السلام والله لانت خير مني فقال النبي عليه السلام اجل انا احق بذلك منك وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم الوادي الى اصحابه فاخبرهم الخبر ونزلت
الآية رخصة في وضع السلاح في المطر ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا في الآخرة يهانون فيه فاذا قضيتم الصلوة يعني صلوة الخوف وقضيتم بمعنى فرغتم فاذكروا الله قياما وقعودا
وعلى جنوبكم في هذا الذكر قولان احدهما انه الذكر لله في غير الصلوة هذا قول ابن عباس والجمهور قالوا وهو التسبيح والتكبير والدعاء والشكر والثاني انه الصلوة فيكون المعنى فصلوا قياما فان
لم تستطيعوا فقعودا فان لم تطيقوا فعلى جنوبكم هذا قول ابن مسعود وقياما وقعودا وعلى جنوبكم احوال فاذا اطمأننتم فيه قولان احدهما اذا رجعتم الى الوطن عن السفر وهو قول الحسن
ومجاهد وقتادة والثاني انه الامن بعد الخوف وهو قول السدي والزجاج فاقيموا الصلوة فيه قولان احدهما اتموها قاله مجاهد وقتادة والزجاج والثاني اقيموها بركوعها وسجودها وما يجب فيها
مما يترك في حال الخوف هذا قول السدي ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي مكتوبة موقتة وحذف التانيث من الكتاب لما كان مصدرا وجعل الموقت له نعتا وقد جاء
في التفسير كتابا موقوتا اي فريضة مفروضة قاله ابن عباس وقال زيد بن اسلم فرضا موقتا منجما كلما مضى وقت جاء وقت ولا تهنوا في ابتغاء القوم الآية نزلت في حرب احد
حيث امر النبي عليه السلام بالخروج في آثار المسلمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ان لا يخرج معه الا من كان معه في الوقعة وقيل نزلت في المواعدة التي كانت بين ابي
سفيان وبين المسلمين في الاجتماع ببدر الصغرى وقيل هذا في كل جهاد والوهن الضعف من وهن يهن ومعنى ابتغاء القوم طلبهم بالحرب ان تكونوا تالمون الجمهور على كسر
ان وهي شرط وقرئ ان بفتحها اي لان تكونوا وقرئ تيلمون بكسر التاء وقلب الهمزة ياء وهي لغة والمعنى ان كنتم تالمون مما اصابكم من الجرح فهم يالمون ايضا مما يصيبهم ولكم
مزية وهي انكم ترجون ثواب الله وهم لا يرجونه وذلك ان من لا يؤمن بالله لا يرجو من الله شيئا ومن اقر منهم بان لهم خالقا عبدوا الاصنام لتشفع لهم فكانوا يرجون بالاصنام
والاصنام وان اقروا بالخالق ويرجون فلا رجاء لهم على معنى انهم لا ينفعهم الرجاء لانهم لم يؤمنوا بالانبياء وقد ينفى الشيء لانتفاء محصوله كما نفي السمع والبصر والعقل عن الكفار
والاصنام لم ينتفعوا بالحشر فان رجوا شيئا فانما يرجون عرض الدنيا والاصل والابناء وقيل الرجاء بمعنى الخوف لان من رجا شيئا فهو غير قاطع بحصوله فلا يخلو من خوف فوت ما
يرجو وقال الفراء لا يطلق الرجاء بمعنى الخوف الا مع النفي كقوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا اي لا تخافون له عظمة وقوله للذين لا يرجون ايام الله اي لا يخافون ولا يبعد
ذكر الرجاء بمعنى الخوف من غير ان يكون في الكلام نفي وكان الله عليما حكيما انا انزلنا اليك الكتاب بالحق الآية نزلت في رجل يقال له طعمة بن ابيرق سرق درعا فاستودعها يهوديا
فوجدت عنده فقال دفعها الي طعمة فانكر وقال انا سرقها اليهودي فاجتمع قوم طعمة وقوم اليهودي فانطلقوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان هوى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
طعمة فنزلت هذه الآيات رواه ابو صالح عن ابن عباس وافتضح طعمة وهرب الى مكة وارتد ونقب موضعا ليسرق شيئا فوقع عليه حجر من النقب فمنعه عن الخروج والدخول
فاجتمع الناس عليه واخذوه وقتلوه وقطعه فقال بعضهم لا تعجلوا عليه فانه قد فارق محمدا واصحابه ولحق الشكم فخرج قوم من قضاعة الى ناحية الشام فاتبعهم فسرق منهم فرجموه بالحجارة
حتى مات على الردة وقال علي بن الحكم عن الضحاك نزلت هذه الآية في رجل من الانصار استودع درعا فجحد صاحبها فخونه رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء قومه
فعذروه واثنوا عليه فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية فلما بين الله خيانته ارتد عن الاسلام ولحق بمكة فانزل الله تعالى ومن يشاقق الرسول الآية والكتاب
القرآن والحق الحكم بالعدل لتحكم بين الناس اي لتقضي بينهم بما اراك الله فيه قولان احدهما انه الذي علمه الله والذي علمه انه لا يقبل دعوى احد الا ببرهان والثاني ما يؤدي اليه اجتهاده وعلمه
وهذا يشير الى ان رايه كله كان وحيا ولم يرد رؤية العين لان الحكم لا يرى بالعين ذكره الماوردي والقشيري وفي الآية اضمار اي بما اراكه الله وفيه اضمار آخر اي [illegible] الاحكام على
ما عرفناك ولا تكن للخائنين خصيما بمعنى مخاصم واللام على بابها اي لاجل الخائنين وقيل هي بمعنى عن وجمع الخصم خصما والخائن من خان امانته واختلفوا هل خاصم عنه
ام لا على قولين احدهما انه قام خطيبا فعذره رواه العوفي عن ابن عباس والثاني انه هم بذلك ولم يفعل قاله سعيد بن جبير وقتادة قال القاضي ابو يعلى وغيره هذه الآية تدل على انه لا يجوز
لاحد ان يخاصم عن غيره في اثبات حق او نفيه وهو غير عالم بحقيقة امره لان الله تعالى عاتب نبيه على مثل ذلك فما ظنك بمن يعلم ظلم الظالم ثم يستجيز معاونته واستغفر الله ان
الله كان غفورا رحيما من جوز الصغائر على الانبياء قال استغفر الله مما هممت به من قطع يد اليهودي والدفع عن طعمة وقال مقاتل استغفر الله من جدالك الذي جادلت
عن طعمة ومن لم يجوز حمل ذلك على ترك الاولى وهو امر بالاستغفار على طريق التسبيح كالرجل يقول استغفر الله ويكرره على وجه التسبيح من غير ان يقصد توبة من ذنب
وقيل لذنب حصل قبل النبوة وقيل لزيادة الدرجة اذ في الخبر ان الله ليغفر ذنب الرجل المسلم عشرين مرة والمقصود من هذا زيادة الدرجة وقيل الخطاب للنبي عليه السلام
والمراد به طعمة وقومه كقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تجادل اصل المجادلة والجدال في اللغة المخاصمة والجدل شدة الفتل عن الذين يختانون انفسهم اي يخونون انفسهم فيجعلونها خائنة
بارتكاب الخيانة وهم طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلمون انه سارق وقد ذكرنا ان من عصى الله فقد خان نفسه لانه مؤتمن على دينه وقيل يختانون انفسهم اي يرجع وبال خيانتهم
اليهم ان الله لا يحب من كان خوانا اثيما فاجرا وذلك ان طعمة خان في الدرع واثم في رميه لليهودي وعلم الله من طعمة الافراط في الخيانة فلذلك قال خوانا على المبالغة يستخفون من
الناس الاستخفاء الاستتار يقال استخفيت من فلان اي تواريت منه قال تعالى ومن هو مستخف بالليل اي مستتر والمعنى يستترون من الناس يعني طعمة وقومه
كيلا يطلعوا على كذبهم وخيانتهم ولا يستترون من الله وهو معهم بالعلم والرؤية مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم اذ يبيتون اي يهيئون ويقدرون واصله ان يكون في
الليل ما لا يرضى من القول وهو رمي اليهودي بالسرقة والمعنى ما لا يرضيه لاهل طاعته ان قلنا لا فصل بين الرضا والارادة ومن فصل قال المعاصي غير مرضية لله تعالى
وان كانت مرادة له اي انها غير ممدوحة له ولا مثاب عليها وكان الله بما يعملون محيطا احاط بسرائرهم ثم خاطب قوم طعمة فقال ها انتم هؤلاء يعني يا هؤلاء وها للتنبيه جادلتم عنهم
اي خاصمتم عن طعمة وهي في قراءة ابي بن كعب جادلتم عنه وقيل عنهم يرجع الى طعمة وقومه يعني جماعة من الانصار من قرابة طعمة جادلوا عنه وعن قومه فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة

اي لا احد يفعل ذلك وهذا استفهام والمراد منه التوبيخ والنفي ام من يكون عليهم وكيلا اي لا يكون يوم القيمة عليهم وكيلا يقوم بامرهم ويخاصم عنهم وعليهم بمعنى لهم ثم عرض
التوبة على طعمة وقومه بقوله ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه المعنى من يعمل سوءا بان يسرق او يظلم نفسه بان يشرك وقيل اراد ويظلم نفسه فهو بمعنى واحد وذكره
بلفظين تاكيدا وقيل السوء ما يتعدى ضرره الى الغير وظلم النفس تخييبها الثواب ثم يستغفر الله يعني به التوبة فان الاستغفار باللسان من غير توبة لا ينفع يجد الله غفورا رحيما
اي غفورا له لانه غفور استغفر العبد او لم يستغفر وقوله يجد اي يعلم الله واصل الوجدان الادراك ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه اي انما الضرر بما فعل نفسه
لانه لا يواخذ غير الآثم باثمه والكسب ما تجربه الى نفسك نفعا او تدفع به ضررا ولهذا لا يسمى فعل الرب كسبا وكان الله عليما بالسارق حكيما حكم بالقطع عليه ومن يكسب خطيئة
جمهور العلماء على انها نزلت متعلقة بقصة طعمة وقد روى الضحاك عن ابن عباس انها نزلت في عبد الله بن ابي بن سلول اذ رمى عائشة رضي الله عنها بالافك وفي قوله خطيئة
او اثما ثلثة اقوال آ ان الخطيئة يمين السارق الكاذبة والاثم سرقة الدرع ورميه اليهودي قاله ابن السايب قال الكلبي لما نزلت هذه الآيات عرف قوم طعمة انه ظالم
فاقبلوا عليه وقالوا تب بالذنب واتق الله فقال لا والذي يحلف به ما سرقها الا اليهودي فانزل الله هذه الآية و ب ان الخطيئة ما يتعلق به من الذنب والاثم قذفه البريء قاله مقاتل
و ج ان الخطيئة قد تقع عن عمد وقد تقع خطاء والاثم يختص بالعمد قاله ابن جرير وذكر الزجاج ان الخطيئة نحو قتل الخطا الذي يرتفع فيه الاثم ثم يرم به بريئا فان قيل الخطيئة
والاثم اثنان فكيف قال به قلنا عنه خمسة اجوبة آ انه يجوز ان يكنى عن الفعلين والثلاثة والاكثر ولفظها مؤنث بالتذكير والتوحيد لان الافعال يقع عليها فعل واحد فلذلك
جاز قاله الفراء و ب ان الهاء في به للاثم خاصة ردا الى الاقرب قاله ابن جرير الطبري و ج ان الكناية تعود الى احدهما لانه قال الخطيئة او اثما لم يقل واثما و د انه جعل الخطيئة
والاثم فعلا واحدا ثم كنى عنهما كانه قال ثم يرم بذلك بريا اي بالفعل الذي هو خطا واثم و ه ان الكناية تعود الى الكسب المدلول عليه بقوله ومن يكسب فقد احتمل بهتانا البهتان
الكذب من البهت وهو ان يستقبل انسان بامر تقذفه به وهو منه بريء واثما مبينا اي باليمين الكاذبة ولولا فضل الله عليك ورحمته قال ابن عباس بالنبوة والعصمة
وقيل بالاسلام والقران روي عن ابن عباس ايضا وقال مقاتل لولا فضل الله عليك حيث بين لك امر طعمة وشغلك بالقران عن تصديق الخائن لهمت طائفة منهم ان
يضلوك قال الفراء والزجاج لقد همت طائفة فان قيل كيف قال لهمت وقد همت باضلاله قلنا لولا فضل الله لظهر لهم تاثير ما هموا به والطائفة قوم طعمة قوله ان يضلوك
اي يخطئوك في الحكم وما يضلون الا انفسهم لانهم يعملون عمل الضالين بتعاونهم على الاثم والعدوان وشهادتهم بالزور فيرجع الضلال اليهم وما يضرونك من شيء لان الضرر على من
شهد بغير حق ثم ذكر منته عليه فقال وانزل الله عليك الكتاب اي القران والحكمة قال الزجاج بين لك في كتابه ما فيه الحكمة التي لا يقع معها ضلال وعلمك ما لم تكن تعلم
فيه ثلثة اقوال آ انه الشرع قاله ابن عباس ومقاتل و ب اخبار الاولين والآخرين قاله ابو سليمان الدمشقي و ج الكتاب والحكمة ذكره الماوردي وكان فضل الله عليك عظيما اي
بالنبوة والعصمة قاله ابن عباس وقال ابو سليمان هو عام في جميع الفضل الذي خصه به لا خير في كثير من نجويهم النجوى في الكلام ما ينفرد به الجماعة والاثنان سرا كان او جهرا
ومعنى نجوت الشيء في اللغة خلصته والقيته يقال نجوت الجلد عن البعير وغيره اذا القيته عنه واصله من النجو وهو ما ارتفع من الارض والمراد نجويهم ما يدبرونه بينهم من
الكلام الا من امر بصدقة يجوز ان يكون الا في نجوى من امر بصدقة ويجوز ان يكون استثناء ليس من الاول فيكون بمعنى لكن من امر بصدقة ففي نجويه خير او معروف قيل
هو القرض روي عن ابن عباس ومقاتل وروي ايضا عن ابن عباس انه قال بصلة رحم او بطاعة الله وقيل هو عام في جميع افعال الخير واختاره القاضي ابو يعلى وابو سليمان
او اصلاح بين الناس هذا مما حث عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لابي ايوب الانصاري الا ادلك على صدقة هي خير لك من حمر النعم تصلح بين الناس اذا تفاسدوا وتقرب
بينهم اذا تباعدوا وروت ام حبيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كلام ابن آدم كله عليه لا له الا ما كان من امر بمعروف او نهي عن منكر او ذكر الله وروي ان رجلا قال لسفيان
ما اشد هذا الحديث فقال سفيان الم تسمع قول الله لا خير في كثير من نجويهم الآية فهذا هو بعينه انشد بعضهم شعرا ان الفضائل كلها لو حصلت رجعت بجملتها الى شيئين
تعظيم امر الله جل جلاله والسعي في اصلاح ذات البين ثم اعلم الله ان ذلك انما ينفع من ابتغى به ما عند الله تعالى فقال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف يوتيه اجرا عظيما
اي ثوابا لا حد له قرا ابو عمرو وحمزة والكسائي يوتيه بالياء والباقون بالنون على التعظيم ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الآية قال ابن عباس نزلت
لما حكم النبي عليه السلام على طعمة بالقطع وخاف على نفسه الفضيحة هرب الى مكة ولحق بالمشركين وبه قال قتادة وابن زيد والسدي وقيل هذه الآية نزلت في قوم من قريش اسلموا
ثم ارتدوا الى مكة فعبدوا الاصنام ومعنى الآية ومن يخالف الرسول في التوحيد والحدود من بعد ما تبين له الهدى اي التوحيد والحكم فالكناية ترجع الى طعمة لانه ظهر له انه
اوحي في امره وكشف ستره وقيل ترجع الكناية الى النبي صلى الله عليه وسلم اي من بعد ما اظهر الله لنبيه الحكم ويتبع غير سبيل المؤمنين وذلك ان طعمة ارتد نوله ما تولى
اي ندعه وما اختاره لنفسه ثم قيل هذا وعيد وقيل بمنسوخ باية السيف لانه لا يقر الآن عابد وثن على ما هو عليه ونصله جهنم اي نعذبه جهنم والصلى لزوم النار وساءت
مصيرا اي ساءت جهنم موضعا لمصيره والانتهاء اليه وان نزلت في سارق الدرع فهي عامة في كل من يخالف طريق المسلمين ان الله لا يغفر ان يشرك به في سبب نزولها قولان آ انها نزلت
في طعمة لما هرب من مكة ومات على الشرك وهذا قول الجمهور و ب ان شيخا من الاعراب جاء الى النبي عليه السلام فقال اني منهمك في الذنوب الا اني لم اشرك بالله منذ عرفته
واني لنادم مستغفر فما حالي فنزلت هذه الآية روي عن ابن عباس فاما تفسيرها فقد تقدم ان يدعون من دونه الا اناثا اي ما يدعون من دون الله الا اناثا ومعنى
يدعون يعبدون وفي معنى الاناث اربعة اقوال آ ان الاناث بمعنى الموات قاله ابن عباس والحسن في رواية وقتادة والاناث كل شيء ارذل وقال الزجاج والموات كلها
يخبر عنها كما يخبر عن المونث تقول الاحجار تعجبني ولا تقول يعجبونني والدراهم تنفعني كما تقول المراة تعجبني و ب انها الاوثان وهو قول مجاهد وفي مصحف عايشة الا اوثانا
و ج ان الاناث اللات والعزى ومناة كلهن مونث وهذا قول ابي مالك وابن زيد والسدي وروى ابو رجاء عن الحسن انه قال لم يكن حي من احياء العرب الا وله
صنم يعبدونه يسمونه انثى بني فلان قال الزجاج المعنى ما يدعون الا ما يسمونه باسم الاناث و د انها الملائكة كانوا يزعمون انها بنات الله قاله الضحاك والاناث
جمع انثى ويقرا انثى على الانفراد ويدل الواحد على الجمع ويقرا انثا مثل رسل وان يدعون الا شيطانا فيه ثلثة اقوال آ انه شيطان يكون في الصنم قال
ابن عباس في كل صنم شيطان يتراءى للسدنة فيكلمهم وقال ابي بن كعب مع كل صنم جنية و ب انه ابليس وعبادته طاعته فيما سول لهم هذا قول مقاتل والزجاج و ج انه
اصنامهم التي عبدوها ذكره الماوردي مريدا قال الزجاج المريد المارد وهو الخارج عن الطاعة ومعناه انه قد مرد في الشر واصل المريد من قول العرب حائط ممرد اي

املس

املس وشجرة مرداء اذا تناثر ورقها ولذلك سمي من لم ينبت لحيته امرد اي املس موضع اللحية لعنه الله اي باعده من رحمته وقال يعني ابليس وفي الواو ثلثة اوجه آ ان يكون عاطفة
لقال على لعنه الله وفاعل قال ضمير الشيطان و ب ان يكون للحال اي وقد قال و ج ان يكون للاستئناف لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا قال ابن عباس يعني من اتبعه واطاعه
الطاعة وقال الكلبي نصيبا مفروضا معلوما وكل من اطاع ابليس فيما يزينه له فهو من نصيبه المفروض وقال الزجاج مفروضا معناه افترضته على نفسي واصل الفرض
في اللغة القطع ولاضلنهم قال ابن عباس عن سبيل الهدى وقال غيره ليس له من الضلالة سوى الدعاء اليها ولو كان اليه شيء من الضلالة سوى الدعاء اليها لاضل جميع الخلق
ولامنينهم التمني تسهيل سبيل ادراك المنية ومعناه تمنيه الانسان وفيه خمسة اقوال آ انه الكذب الذي يخبرهم به قال ابن عباس يقول لهم لا جنة ولا نار ولا بعث و ب
انه التسويف بالتوبة روي عن ابن عباس ايضا و ج ايهامهم انهم ينالون من الآخرة حظا قاله الزجاج و د انه تزيين الاماني لهم قاله ابو سليمان و ه ولامنينهم بطول الامل في الدنيا ليوثروها
على الآخرة حكاه الماوردي والثعلبي ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام البتك القطع ومنه سيف باتك امرهم على قطعها وشقها وهي البحيرة وذكرها في سورة المائدة ان شاء الله تعالى
ولآمرنهم فليغيرن خلق الله فيه اربعة اقوال آ انها تغيير دين الله رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وهو قول مجاهد والحسن والضحاك والسدي وسعيد بن المسيب وابن زيد ومقاتل
وقيل معنى تغيير الدين تحليل الحرام وتحريم الحلال فاما قوله تعالى لا تبديل لخلق الله اي ما خلقه الله هو الصحيح لا يبدله احد ان يبدل بمعنى صحة الدين و ب تغيير الخلق بالخصاء
رواه عكرمة عن ابن عباس وهو مروي عن انس بن مالك وعن قوم من المفسرين و ج انه التغيير بالوشم وهو قول ابن مسعود و د انه عبادة الشمس والقمر والحجارة وتحريم ما حرموا
من الانعام لان الله خلق ذلك للانتفاع فعبدها المشركون فغيروا خلق الله قاله الزجاج وغيره ويحتمل تاويلا آخر انه خضاب الشيب بالسواد ذكره الماوردي ومن يتخذ الشيطان وليا
من دون الله فيطيعه فقد خسر خسرانا مبينا فان قيل من اين لابليس العلم بالعواقب حتى قال ولاضلنهم وقال في الاعراف ولا تجد اكثرهم شاكرين وقال في بني اسرائيل لاحتنكن
ذريته الا قليلا قلنا عنه ثلثة اجوبة آ انه ظن ذلك فتحقق ظنه وذلك قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قاله الحسن وابن زيد وفي سبب ظنه قولان آ انه لما قال تعالى له لاملان
جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين علم انه ينال ما يريد و ب انه لما استنزل آدم عليه السلام قال ذريته اضعف منه و ب ان المعنى لاحرصن ولاجتهدن في ذلك لانه كان يعلم الغيب
قاله ابن الانباري و ج انه من الجائز ان يكون علمه من جهة الملائكة بخبر من الله تعالى ان اكثر الخلق لا يشكرون فان قيل فلم اقتصر على بعضهم فقال نصيبا مفروضا وقال ولا تجد اكثرهم
شاكرين وقال الا قليلا قلنا عنه ثلثة اجوبة آ انه يجوز ان يكون علم مآل الخلق من جهة الملائكة كما بينا و ب انه لما عاين الجنة والنار علم انهما خلقتا لمن سكنهما فاشار بالنصيب
المفروض الى ساكني النار وكذا قوله لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين وكذا قوله لاملان جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين و ج ان ابليس انما علم ان بعض الخلق لا يطيعه
لانه لما وسوس لآدم ونال منه ما نال طمع في ولده ولما لم ينل من آدم جميع ما تمنى من الغواية طمع في بعض ولده وايس من استدراج الجميع يعدهم ويمنيهم اي يعدهم بوسوسته
طول العمر وانهم لا يرون الا خيرا ويمنيهم الباطل فلا ينتفعون في خير ولا يصلون رحما وكل هذا من غرور الشيطان فالعاقل من لم يعرج على غروره وجد في طاعة الله وعلم انه سينقطع
عن الدنيا قريبا وصدق الله في قوله وما يعدهم الشيطان الا غرورا اي بالاباطيل اولئك ماويهم جهنم اي مصيرهم ومرجعهم ولا يجدون عنها محيصا يقال حاص عن الشيء اذا عدل
عنه والمعنى انه لا بد لهم من خلودها ولا مفر لهم منها والذين آمنوا وعملوا الصالحات ظاهر الى قوله ليس باما نيكم ولا اماني اهل الكتاب في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان اهل الاديان افتخروا
فقال اهل التوراة كتابنا خير الكتب ونبينا خير الانبياء وقال اهل الانجيل مثل ذلك وقال المسلمون كتابنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم الانبياء فنزلت هذه الآية ثم خير بين الاديان
بقوله ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله قاله اكثر المفسرين و ب ان العرب قالت لا نبعث ولا نعذب وقال اهل الكتاب فنزلت هذه الآية قاله مجاهد و ج ان اليهود والنصارى قالوا لن يدخل الجنة
غيرنا وقالت قريش لا نبعث فنزلت هذه الآية قاله عكرمة قال الزجاج اسم ليس مضمر فيها اي ليس ثواب الله باما نيكم وقد جرى ما يدل على الثواب وهو قوله سندخلهم جنات
من يعمل سوءا يجز به قال الحسن هذا في الكفار خاصة لانهم يجازون بالعقاب على الصغير والكبير والمؤمن يجزى باحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته ثم قرا ليكفر الله عنهم اسوا الذي عملوا
الآية وقال آخرون هذا عام في كل من عمل سوءا من مسلم وكافر ولكن المؤمن يجزى به في الدنيا عن ابي بكر رضي الله عنه قال قلت كيف الصلاح يا رسول الله بعد نزول هذه الآية من يعمل سوءا
يجز به فقال غفر الله لك يا ابا بكر الست تمرض الست تنصب الست تصيبك اللاواء قلت بلى قال فذلك ما تجزون به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا قال ابن عباس وليا يمنعه
ولا نصيرا ينصره وتاويل الآية ظاهر في الكفار فاما في المسلمين فانه لا ناصر لهم في القيمة دون الله ولا ولي للمسلمين غير الله وشفاعة الشافعين يكون باذن الله تعالى قال قتادة
قد افلج الله حجة المسلمين على من ناواهم من اهل الاديان بقوله ومن يعمل من الصالحات الآية قال المفسرون بين الله بهذه الآية فضيلة المؤمنين على غيرهم وقال مسروق لما
نزل قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به قال اهل الكتاب للمسلمين نحن وانتم سواء فنزل ومن يعمل من الصالحات وما بعدها من قوله ومن احسن دينا فان قيل كيف خص الصالحين بانهم
لا يظلمون نقيرا وغيرهم ايضا كذلك قلنا نفي الظلم راجع الى الفريقين من عمل السوء والخير معا وقد سبق تفسير النقير قرئ ولا يجد بالجزم وقرئ بالرفع استينافا ومن احسن دينا
ممن اسلم وجهه لله يعني توجه بعبادته الى الله خاضعا له ومن اسلم يعمل فيه احسن وهو مثل قولك زيد افضل من عمرو اي يفضل عمرا والله يتعلق باسلم ويجوز ان يكون حالا من وجهه
قال ابن عباس في قوله وهو محسن اي موحد لله لا يشرك به شيئا ولا يدخل فيه اهل الكتاب لانهم تركوا الايمان بمحمد عليه السلام واتبع ملة ابرهيم حنيفا يعني دينه وانما ذكر ملة ابرهيم
لانه مقبول عند جميع اهل الاديان وهي داخلة في ملة الاسلام وفي ملة الاسلام زيادة على ملة ابرهيم فمن اتبع الاسلام فقد اتبع ملة ابرهيم واتبع معطوف على اسلم وحنيفا حال وقد ذكر في البقرة
قال الزجاج واتخذ الله ابرهيم خليلا ان الخليل المحب والمحب الذي ليس في محبته خلل فجائز ان يكون ابرهيم سمي خليل الله لانه هو الذي احبه الله محبة تامة واحب الله هو محبة تامة
قال وقيل الخليل الفقير وجائز ان يكون سمي فقير الله الذي يجعل فقره وفاقته الى الله والخلة الصداقة لان كل واحد يسد خلل صاحبه والخلة الحاجة سميت خلة للاختلال الذي يلحق
الانسان فيما يحتاج اليه وسمي الخل الذي يوكل خلا لانه اختل منه طعم الحلاوة والخلال الذي يتخلل به سمي خلالا لانه يتتبع به الخلل بين الاسنان قال ابن عباس واتخذ الله ابرهيم خليلا اي
صفيا بالرسالة والنبوة وفي سبب اتخاذ ابرهيم خليلا خمسة اقوال آ لاطعامه الطعام روى عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل لم اتخذ الله ابرهيم خليلا قال
لاطعامه الطعام يا محمد و ب ان الناس اصابتهم سنة فاقبلوا الى باب ابرهيم عليه السلام يطلبون الطعام وكانت له ميرة من صديق له بمصر في كل سنة فبعث غلمانه بالابل الى صديقه فلم يعطهم
شيئا فقالوا لو احتملنا من هذه البطحاء ليرى الناس انا قد جئنا بميرة فملاوا الغرائر رملا ثم اتوا ابرهيم فاعلموه فاهتم ابرهيم لاجل الخلق فنعس ونامت سارة فقامت الى الغرائر فاذا هو دقيق حوارى
فامرت الخبازين فخبزوا واطعموا الناس فاستيقظ ابرهيم فقال من اين هذا قالت من عند خليلك المصري فقال بل من عند الله خليلي فيومئذ اتخذه الله خليلا رواه ابو صالح عن ابن عباس

وقد اتخذ خليلا لكسره الاصنام وجداله قومه قاله مقاتل وقيل انه لما قذف في النار اتاه جبريل في الهواء وميكائيل وكثير من الملائكة فقالوا الك حاجة فقال اما اليكم فلا فقال جبريل فسل
ربك فقال حسبي من سوالي علمه بحالي فلهذا سماه الله خليلا وقيل انه لما قال للملائكة الذين ارسلوا الى قوم لوط كلوا العجل الحنيذ بشرط ان تسموا الله في اوله وتحمدوه في اخره قالت
الملائكة حق لك يا ابرهيم ان يتخذك خليلا قال فانه باذل ويعطي ولا ياخذ وقيل لما قال نبينا عليه السلام لكن صاحبكم خليل الله استنكر الكفار فنزلت هذه الاية وروى ابو امامة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابرهيم خليلا وانه لم يكن نبي الا وله في امته خليل الا وان خليلي ابو بكر ولله ما في السموات وما في الارض الاية
ظاهرة التفسير ويستفتونك في النساء اي يطلبون منك الفتيا في امر النساء والفتيا والفتوى بمعنى واحد وهو الاسم وهي تبيين المشكل من الاحكام واصله من الفتى وهو
الشاب القوي فالمفتي يقوي ببيانه ما اشكل فيصير فتيا قويا قل الله يفتيكم فيهن يبين لكم الحكم فيهن اي في توريثهن وكانت العرب لا تورث النساء والصبيان شيئا من الميراث
كما ذكرنا في اول السورة فنزلت الآية في توريث اليتامى وما يتلى عليكم قال الزجاج موضع ما رفع المعنى الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ايضا يفتيكم فيهن وهو قوله تعالى
وآتوا اليتامى اموالهم الآية والذي تلي عليهم في التزويج قوله وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى الآية وقيل موضعها جر عطفا على الضمير المجرور بفيهن وهذا على قول الكوفيين لانهم
يجيزون العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار في يتامى النساء وفيه قولان ا انهن النساء اليتامى فاضيف الصفة الى الاسم كما تقول يوم الجمعة وصلوة الاولى وحق اليقين و ب
وهو قول البصريين انه لا يجوز اضافة الموصوف الى صفته لان الصفة هي الموصوف فاضافة الشيء الى نفسه محال لان الاضافة للتعريف والشيء لا يعرف نفسه فالمعنى بالنساء
امهات اليتامى اضيف اليهن اولادهن اليتامى اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن اي فرض لهن وفيه قولان ا انه الميراث قاله ابن عباس ومجاهد و ب انه الصداق ثم في الخطاب
بهذا قولان ا انهم اولياء المرأة كانوا يحوزون صداقها دونها و ب ولي اليتيمة كان اذا تزوجها لم يعدل في صداقها وترغبون ان تنكحوهن فيه قولان ا وترغبون في نكاحهن
رغبة في جمالهن ومالهن هذا قول عائشة وعبيدة و ب ترغبون عن نكاحهن لقبحهن فيعضلها طمعا في ميراثها هذا قول الحسن والمستضعفين من الولدان قال الزجاج
موضع المستضعفين خفض على قوله وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء المعنى وفي الولدان ويجوز ان تكون في موضع نصب عطفا على موضع فيهن والتقدير و
يبين حال المستضعفين قال ابن عباس يريد انهم لم يكونوا يورثوا صغيرا من الغلمان والجواري فنهاهم الله عن ذلك وبين لكل ذي سهم سهمه وان تقوموا لليتامى
بالقسط قال الزجاج موضع ان خفض المعنى في يتامى النساء وفي ان تقوموا لليتامى بالقسط قال ابن عباس يريد العدل في مهورهن ومواريثهن وما تفعلوا من خير
يريد من حسن فيما امركم به فان الله كان به عليما يجازيكم عليه وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا في سبب نزولها قولان ا ان سودة خشيت ان يطلقها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني وامسكني واجعل يومي لعائشة رضي الله عنها ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية رواه عكرمة عن ابن عباس
و ب ان بنت محمد بن مسلمة كانت تحت رافع بن خديج فكره منها امرا اما كبرا او غيره فاراد طلاقها فقالت لا تطلقني واقسم لي ما شئت فنزلت هذه الآية قال الزجاج
وامرأة مرفوع بفعل محذوف اي وان خافت امرأة فاستغني عنه بقوله خافت اي علمت وقيل هو الحذر من وجوده لاماراته والنشوز الترفع عنها لبغضها ومنعها
النفقة والاعراض ان ينصرف عن الميل اليها لموجدة او اثرة بان يميل الى اخرى فلا جناح عليهما ان يصالحا لما شدد الله تعالى في العدل في امر النساء فلو لم يعلم ان رضى المرأة
من زوجها بالاقامة على منعها في كثير من الاوقات نفسه ومنعها بعض ما يحتاج اليه لما جاز الامساك الا على غاية العدل والمعروف فجعل الله الصلح جائزا قرا ابن كثير
ونافع وابو عمرو بفتح الياء والتشديد والاصل يتصالحا فادغمت التاء في الصاد وقرا الباقون يصلحا بضم الياء والتخفيف قال المفسرون انه يوقعا امرا بينهما يرضيان به
وتدوم بينهما الصحبة من ترك مهر او اسقاط قسم او غيره صلحا نصب على المصدر كقوله تعالى والله انبتكم من الارض نباتا وقد يوضع الاسم موضع المصدر يقول عجبت
من عطائك نيلا اي من الاعطاء والصلح خير المعنى والصلح خير من الفرقة او من ان يقيما على الاعراض والنشوز واحضرت الانفس الشح احضرت اي الزمت
والشح الافراط في الحرص على الشيء قال ابن فارس الشح البخل مع الحرص قال المفسرون احضرت نفس كل واحد من الزوجين شحا بحقه قبل صاحبه فالمرأة تشح
على مكانها من زوجها والرجل يشح على المرأة بنفسه وان تحسنوا هذا خطاب للازواج اي تحسنوا بالاجابة الى الصلح وانفاق حقوقهن والصبر معهن كان افضل لكم وتتقوا اي الجور
والميل فان الله كان بما تعملون خبيرا فيجازيكم عليه ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء قال المفسرون لن تقدروا على التسوية بينهن في المحبة التي هي ميل الطباع
لان ذلك ليس من كسبكم ولو حرصتم على ذلك فلا تميلوا اي الى التي تحبون في النفقة والقسم كل الميل بل التزموا التسوية لان هذا مما يستطاع قال الشافعي رحمه الله بلغنا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقسم ثم يقول هذا قسمي فيما املك فلا تواخذني فيما تملك ولا املك يعني بذلك ان عائشة رضي الله عنها بالمحبة كل الميل انتصاب كل على المصدر
لان لها حكم ما تضاف اليه فان اضيفت الى المصدر كانت مصدرا وان اضيفت الى الظرف كانت ظرفا فتذروها كالمعلقة قال ابن عباس لا ايما ولا ذات زوج قال المفسرون
لا تميلوا الى الشابة كل الميل فتدعوا الاخرى كالمنوطة لا في الارض ولا في السماء كذلك هذه لا يكون تخليه فيتزوج ولا ذات بعل فيحسن عشرتها وقوله فتذروها جواب
النهي فهو منصوب ويجوز ان يكون معطوفا على تميلوا فيكون مجزوما وان تصلحوا اي بالعدل في القسم وتتقوا الجور فان الله كان غفورا رحيما لميل القلوب بعد العدل بينهن في
القسم وان يتفرقا بطلاق وان ابت المرأة ان تسمح لزوجها بايثاره التي يميل اليها واختارت الفرقة فان الله يغني كلا من سعته اي من رزقه يعني المرأة بزوج والرجل بامرأة وكان الله
واسعا اي لجميع خلقه في الرزق والرحمة والفضل حكيما فيما حكم ثم ذكر ما يوجب الرغبة اليه وطلب الخير منه فقال ولله ما في السموات وما في الارض اي لم يامركم بالتقوى
لحاجته الى اعمالكم فان له ما في السموات وما في الارض ولكن ليوصل اليكم الثواب وقيل يغني الله كلا من سعته لان له ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين اوتوا
الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى واهل الكتب المتقدمة في كتبهم واياكم يا اهل القرآن في كتابكم ان اتقوا الله في موضع نصب عند سيبويه وجر عند الخليل والمعنى
بان اتقوا الله وان على هذا مصدرية والمعنى وصيناهم بالتقوى ولا تشركوا به شيئا وان تكفروا اي بما اوصيكم به فان لله ما في السموات وما في الارض اي هو غني عن عبادتكم
ولله ملائكة هم اطوع منكم وكان الله غنيا لا حاجة له حميدا محمودا على نعمه ولله ما في السموات وما في الارض انما كرر ذلك تقريرا لما يوجب تقواه والخشية لان الخشية والتقوى
اصل الخير كله وكفى بالله وكيلا قال ابن عباس يعني دافعا ومجيرا ان يشا يذهبكم ايها الناس قال ابن عباس يريد المشركين والمنافقين ويات باخرين اطوع منكم
قال ابو هريرة لما نزلت هذه الآية ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان فقال هم قوم هذا يعني الفرس وكان الله على ذلك قديرا اي قادرا والقدرة صفة ازلية وكان

فيهما بمعنى واحد فذكر لفظ الماضي للاية ثم انه يحدث في ذاته وصف من كان يريد ثواب الدنيا قيل ان هذه الآية نزلت من اجل المنافقين كانوا لا يصدقون بالقيمة وانما يطلبون
عاجل الدنيا ذكره ابو سليمان وقال الزجاج كان مشركوا العرب لا يومنون بالبعث والحساب وكانوا يقرون بان الله خالقهم وكان تقربهم الى الله تعالى انما هو ليعطيهم من
خير الدنيا ويصرف عنهم شرها فاعلم الله ان خير الدنيا والاخرة عنده اي فينبغي ان يطلب خير الدنيا والآخرة من عنده وقيل المراد بثواب الدنيا الغنيمة في الجهاد وثواب الآخرة
الجنة فما له يطلب احدهما دون الآخر والذي يطلب اخستهما والمراد بالآية حث المجاهد على قصد ثواب الله وكان الله سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط
قوام مبالغة من قائم قال ابن عباس كونوا قوالين بالعدل واشهدوا لله بالحق وان كان الحق على نفس الشاهد او على والديه او قريبه وشهادة الانسان على نفسه اقراره
بما عليه من الحق ونصب شهداء على القطع تمام في قوامين ان يكن غنيا او فقيرا اي ان يكن المشهود عليه غنيا او فقيرا قال ابن عباس لا تحابوا غنيا لغناه ولا ترحموا فقيرا لفقره
فالله اولى بهما يعني بالنظر للغني والفقير ولاداء مصلحتهما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها لانه الخبير بعباده وانما قال فالله اولى بهما ولم يقل به لانه لم يقصد غنيا
ولا فقيرا بعينه وانما اراد الجنس فجاز الرد عليه بالجمع وفي قراءة عبد الله فالله اولى بهم وقيل او ههنا بمعنى الواو فلذلك قال اولى بهما وممن قال الآية نزلت في الشهادات
ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والزهري وقتادة والضحاك قال رجل على والدي حق وانا شاهد عليه ولا يمنعني من اقامة الشهادة على ابي الا الفقر فنزلت هذه الآية فلا
تتبعوا الهوى ان تعدلوا قال مقاتل ولا تتبعوا الهوى في الشهادة واتقوا الله ان تعدلوا عن الحق وهو من العدول الذي هو الميل والجور وقال الزجاج والفراء ولا تتبعوا
الهوى لتعدلوا اي اتركوا الهوى ليكون ترك الهوى منكم عدلا وقيل فلا تتبعوا الهوى كراهية ان تعدلوا عن الحق وان تلووا قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو تلووا بواوين
الاولى مضمومة واللام ساكنة وفي معنى هذه القراءة ثلثة اقوال ا ان يلوي الشاهد لسانه بالشهادة الى غير الحق قال ابن عباس يلوي لسانه بغير الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها
او يعرض عنها وهذا من لي اللسان كانوا لواها عن الحق وهذا قول الجمهور وقال السدي الاعراض الجحود و ب ان يلوي الحاكم وجهه الى بعض الخصوم او يعرض عن بعضهم روي
عن ابن عباس ايضا و ج ان يلوي الانسان عنقه اعراضا عن امر الله كبرا وعتوا ويكون او تعرضوا بمعنى وتعرضوا وقرا حمزة وابن عامر وان تلوا بواو واحدة واللام مضمومة
من الولاية والمعنى ان تلوا امور الناس او تتركوا فيكون الخطاب للحكام والولاة فان الله كان بما تعملون خبيرا يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله قال ابن عباس في
رواية الكلبي نزلت في مؤمني اهل الكتاب قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتورية ونكفر بما سواه من الكتب والرسل وقال الضحاك الخطاب لليهود
والنصارى تقول يا ايها الذين امنوا بموسى والتورية وعيسى والانجيل امنوا بمحمد والقرآن وقال جماعة من المفسرين الخطاب للمؤمنين وتاويل امنوا بالله اثبتوا وابقوا
ودوموا على ايمانكم وقال مجاهد الآية خطاب للمنافقين وذلك انهم امنوا في الظاهر بالسنتهم وكفروا بقلوبهم فقال امنوا بقلوبكم وقال قوم لما كان الايمان فعلا
يقع فيه الزيادة قيل للمؤمنين امنوا يعني ازدادوا ايمانا وقال آخرون المراد به الكفار يعني يا ايها الذين امنوا باللات والعزى كقوله يومنون بالجبت والطاغوت امنوا بالله
ومعناه انه اذا لم يكن بد من الايمان بشيء فالايمان بالله تعالى وبالكتب والرسل احق من الايمان باللات والعزى فانها لا تضر ولا تنفع ولا تخلق ولا ترزق وقيل نزلت
في الذين امنوا بمحمد قبل مبعثه ثم كفروا عند ظهوره اي امنتم من قبل فامنوا الان وقيل نزلت في الذين قالوا امنا بالذي انزل على الذين امنوا وجه النهار واكفروا اخره
وقيل نزلت في قوم من المسلمين قالوا لاهل الكتاب نكفر بنبيكم كما كفرتم بنبينا والكتاب الذي نزل على رسوله قرا ابن كثير وابو عمرو نزل على رسوله والكتاب
الذي انزل من قبل مضمومتين وقرا نافع وعاصم وحمزة والكسائي بالفتح فيهما والمراد بالكتاب الذي نزل على رسوله القرآن وبالكتاب الذي انزل من قبل كل كتاب انزل
قبل القرآن فيكون الكتاب ههنا اسم جنس وما في الآية ظاهر التفسير وبينا الفرق بين نزل وانزل في اول ال عمران ان الذين امنوا ثم كفروا اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال
ا انها في اليهود امنوا بموسى ثم كفروا بعد موسى ثم امنوا بعزير ثم كفروا بعده بعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد عليه السلام هذا قول ابن عباس وروي عن قتادة انه قال امنوا
بموسى عليه السلام ثم كفروا بعبادة العجل ثم امنوا به بعد عوده ثم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد عليه السلام و ب انها في اليهود والنصارى امن اليهود بالتورية وكفروا بالانجيل
وامن النصارى بالانجيل ثم تركوه وكفروا به ثم ازدادوا كفرا بالقرآن وبمحمد رواه شيبان عن قتادة و ج انها في المنافقين امنوا ثم ارتدوا ثم امنوا ثم ارتدوا ثم ماتوا
على كفرهم قاله مجاهد لم يكن الله ليغفر لهم ما اقاموا على ذلك ولا ليهديهم سبيلا اي لا يجعلهم بكفرهم مهتدين وهذا اخبار عمن في علم الله انه لا يومن فصل
يقال لاهل القدر خبرونا عن الكفار هل هداهم الله الى الاسلام فان قالوا نعم قيل فكيف يجوز ان يقال ان الله هداهم وقد قال ولا ليهديهم سبيلا فان قالوا معناه انه لا يهديهم
الى طريق الجنة قيل لهم كيف لا يهديهم الى طريق الجنة وقد هداهم عندكم لان من اصلكم ان العبد يدخل الجنة بفعله ويدخل النار بفعله وقد هداه الى طريق الجنة بهدايته الى الاسلام
فكيف يصح منا التاويل على الحكم واعلم انهم اذا لزمهم الشيء احتالوا في التاويل فاذا فحصت عن تاويلهم بان لك فساد قولهم فصل اختلفوا في استتابة المرتد على
قولين ا ان المرتد يستتاب ثلث مرات بدلالة الآية فان ارتد بعد الثلث قتل من غير استتابة وهذا قول علي وابي اسحق و ب يستتاب كلما ارتد وهو قول الشافعي والجمهور
بشر المنافقين زعم مقاتل انه لما نزلت المغفرة في سورة الفتح للنبي عليه السلام والمؤمنين قال عبد الله بن ابي ونفر معه فما لنا فنزلت هذه الآية وقال غيره كان المنافقون يتولون
اليهود فالحقوا بهم في التبشير بالعذاب ومعنى بشرهم اخبرهم خبرا يظهر على بشرتهم اثر الحزن بان لهم عذابا اليما الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين قال
ابن عباس يتخذون اليهود اولياء في العون والنصرة وذلك قوله ايبتغون عندهم العزة اي القوة بالظهور على محمد عليه السلام واصحابه والمعنى ايطلبون ان يتقووا بهم قال مقاتل
وذلك ان اليهود اعانوا مشركي العرب على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعزة الشدة ومنها الارض العزاز وتعزز اللحم اي اشتد وعز علي كذا اي اشتد وشاة عزوز اي
تحلب بشدة فان العزة لله جميعا اي الغلبة والقوة ومعنى العزة له من اذلاله اياهم في حكمه ونقلهم الى ان صولته في الآخرة والناس وان كان فيهم عز فانه لله خلقا فلله العزة
جميعا من كل وجه وجميعا حال من الضمير في الجار وهو قوله لله وقد نزل عليكم في الكتاب قرا عاصم نزل بفتح النون والزاي وقرا الباقون نزل بضم النون قال المفسرون
الذي نزل عليهم في النهي عن مجالستهم قوله تعالى واذا رايت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم الآية وكان المنافقون يجلسون الى احبار اليهود فيسخرون من القرآن ويكذبون
فنهى الله المسلمين عن مجالستهم ان اذا سمعتم ايات الله يكفر بها ويستهزا بها اي اذا سمعتم الكفر بايات الله فاوقع السماع على الآيات فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره
اي ياخذون في حديث غير الكفر والاستهزاء بمحمد والقرآن انكم اذا مثلهم اي ان رضيتم به فان من رضي بالكفر فهو كافر وقيل انكم ان جالستموهم اليوم تكونون غدا مثلهم في النار

وقيل مثلهم في العصيان والآية تدل على ان من رضي بمنكر يراه وخالط اهله كان في الاثم بمنزلة المباشر قال ابرهيم النخعي ان الرجل ليجلس في المجلس فيتكلم بالكلمة فيسخط الله بها
فيصيبه السخط فيعم من حوله واذا هنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافرد مثلا لانها في معنى المصدر ومثله انؤمن لبشرين مثلنا
وقد تجمع في قوله ثم لا يكونوا امثالكم وقد قرئ شاذا مثلهم بالفتح وهو مبني لاضافته الى المبهم كما بني في قوله مثل ما انكم تنطقون ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا اي
كانوا جالسوهم اليوم يجالسونهم غدا في النار واراد جامع بالتنوين لانه بمعنى في المستقبل فحذف التنوين تخفيفا الذين يتربصون بكم هذه الاية ايضا من صفة المنافقين قال الكلبي ينتظرون
بكم الدوائر فان كان لكم فتح من الله اي ظهور على اليهود قالوا للمؤمنين الم نكن معكم اي فاعطونا من الغنيمة وان كان للكافرين نصيب قال ابن عباس ظفر على المسلمين قالوا الم
نستحوذ عليكم الاستحواذ الاستيلاء على الشيء ومنه قوله استحوذ عليهم الشيطان اي غلب والمعنى الم نغلبكم على رايكم ونصرفكم عن الدخول في جملة المؤمنين قال ابن جريج الم نبين لكم
انا على دينكم وفي قوله ونمنعكم من المؤمنين قولان آ نمنعكم منهم بتخذيلهم عنكم ومراسلتنا اياكم باخبارهم و ب نصرفنا اياكم عن الدخول في الايمان ومراد المنافقين هذا الكلام اظهار
المنة على الكافرين اي فاعرفوا لنا الحق في هذا عليكم فالله يحكم بينكم يوم القيمة اي بين المؤمنين والمنافقين قال ابن عباس يريد انه آخر عتاب المنافقين الى
الموت ووضع عنهم السيف في الدنيا ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فيه ثلثة اقوال آ انه لا سبيل لهم عليهم يوم القيامة جاء رجل الى علي كرم الله وجهه فقال
ارايت قوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وهم يقتلونا فقال ولن يجعل الله للكافرين يوم القيمة على المؤمنين سبيلا وهذا مروي عن ابن عباس و ب ان المراد
بالسبيل الظهور عليهم يعني ان المؤمنين هم الظاهرون والعاقبة لهم وهذا المعنى مروي عن ابن عباس و ج ان السبيل الحجة قال السدي لم يجعل الله عليهم حجة يعني فيما فعلوا
بهم من القتل والاخراج من الديار وفي هذه الآية دليل على ان المنافقين ليس بمؤمن وليس الايمان هو الاقرار فقط اذ لو كان الايمان هو الاقرار فقط لكانوا باقرارهم مؤمنين
وفيه دليل على صحة نبوة محمد عليه الصلوة والسلام لان القوم كتموا اعتقادهم فاظهر الله رسوله عليه السلام على اعتقادهم وكان ذلك حجة عليهم اذ علموا انه لا يطلع على ضمائر القلوب غير الله
تعالى ان المنافقين يخادعون الله اي يعملون عمل المخادع بما يظهرونه من الايمان وقيل يخادعون نبيه والمؤمنين فاضاف الى نفسه كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله
وقد تقدم تفسيره وهو خادعهم قال الزجاج لما امر بقبول ما اظهروا كان خادعا لهم بذلك وقيل خداعه اياهم يكون في القيامة بالمنافقين نورهم وقيل وهو خادعهم اي
مجازيهم على خداعهم وقد شرحنا طرفا من هذا في سورة البقرة واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى اي متثاقلين لانهم لا يرجون لها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا وقوله تعالى وهو
خادعهم وكسالى حالان يراؤن يتقبل المد وتخفيف الهمزة وقرئ بحذف الالف وتشديد الهمزة اي يحملون غيرهم على الرياء وموضعه نصب على الحال من الضمير في كسالى
ويجوز ان يكون بدلا من كسالى ويجوز ان يكون مستانفا والمعنى يصلون ليريهم الناس مصلين لا يريدون بها وجه الله تعالى ولا يذكرون الله الا قليلا نعت لمصدر محذوف
او زمان محذوف وفي وصفه بالقلة ثلثة اقوال آ لانه غير متقبل قاله علي وقتادة و ب لانه رياء ولو كان لله كان كثيرا قاله ابن عباس والحسن و ج انه قليل في نفسه لانهم يقتصرون
على ما يظهر من التكبير دون ما يخفى من القراءة والتسبيح حكاه الماوردي مذبذبين بين ذلك المذبذب المتردد بين امرين واصل التذبذب التحرك والاضطراب وهذه صفة
المنافق انه محير في دينه لا يرجع الى اعتقاد صحيح قال قتادة ليسوا بالمشركين المصرحين بالشرك ولا بالمؤمنين المخلصين قال ابن زيد ومعنى بين ذلك اي بين الاسلام
والكفر ونصب مذبذبين على الذم وقيل على الحال من الضمير في يذكرون الجمهور على فتح الذال على ما لم يسم فاعله اي ان نفاقهم حملهم على التقلب وقرئ بكسر الذال الثانية
وذلك يصلح للواحد والجمع لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء الى متعلق بفعل محذوف اي لا ينتسبون الى هؤلاء بالكلية ولا الى هؤلاء بالكلية ثم يمدحون بانهم لم يكونوا من اليهود ولكن
تركوا التهود بكفر شر منه وهو النفاق ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا قال ابن عباس فلن تجد له دينا وهذا رد على المعتزلة لان الاضلال عندهم حرمان التوفيق لا خلق الضلال
فالعبد اذا لم يجد سبيلا الى الهداية يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين في المراد بالكافرين قولان آ انهم اليهود قاله ابن عباس و ب المنافقون
قاله الزجاج ومعنى الآية لا تجعلوهم بطانتكم وخاصتكم اتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا اي حجة ظاهرة والسلطان في اللغة الحجة وانما قيل للخليفة والامير سلطان
لان معناه انه ذو الحجة ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قرا حمزة والكسائي وبعض رواة عاصم بسكون راء الدرك والباقون بالفتح وهما لغتان مثل النهر والنهر
قال الزجاج الاختيار فتح الراء لانه اكثر في الاستعمال قال ابو عبيدة والاخفش جهنم ادراك اي منازل فكل منزل منها درك وحكى ابن الانباري عن بعض العلماء انه قال
الدركات مراق بعضها تحت بعض وقال الضحاك الدرج اذا كان بعضها فوق بعض والدرك اذا كان بعضها اسفل من بعض وقال ابن فارس الجنة درجات والنار
دركات وقال ابن مسعود في هذه الاية هم في توابيت من حديد معلقة في النار تطبق عليهم والدرك الاسفل قعر جهنم قال ابن عباس والنار سبع دركات سميت بذلك
لانها متداركة اي متتابعة وانما كان المنافق اشد عذابا من الكافر لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام ولن تجد لهم نصيرا اي مانعا يمنعهم من العذاب الا الذين
تابوا قال مقاتل سبب نزولها ان قوما قالوا عند ذكر مستقر المنافقين فقد كان فلان وفلان منافقين فتابوا فكيف يفعل بهم فنزلت هذه الآية والمعنى الا الذين تابوا من النفاق
واصلحوا اعمالهم بعد التوبة واعتصموا بالله اي تمسكوا بدينه واخلصوا دينهم لله فيه قولان آ انه الاسلام واخلاصه رفع الشرك عنه قاله مقاتل و ب انه العمل واخلاصه رفع شوائب الرياء
والتيا فاولئك مع المؤمنين قال ابن عباس فاولئك من المؤمنين واختاره الفراء وقيل فاولئك مؤمنون مع المؤمنين قال ابو سليمان الدمشقي مع المؤمنين
في الدين والثواب وقال القتيبي ان الله تعالى حاد عن كلامهم غيظا عليهم فقال مع المؤمنين ولم يقل منهم ولم يقل فسوف نؤتيهم اجرا عظيما بل قال وسوف يؤت الله المؤمنين
اجرا عظيما فحطهم عن المؤمنين في الرتبة تغليظا لامر النفاق والاجر العظيم الجنة وانما حذف الياء من يؤت في الخط لانها سقطت في اللفظ فاتبع الخط ما يفعل الله بعذابكم
فيما قولان آ انها نفي والمعنى لا يعذبكم و ب انها استفهام بمعنى التقرير والمعنى ما يصنع الله بعذابكم ان شكرتم نعمته وآمنتم به وبرسوله والايمان متقدم في المعنى وان تاخر في
اللفظ وتقديره ان آمنتم وشكرتم لان الايمان يقدم على سائر الطاعات ولا ينفع طاعة دون الايمان والشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه وروي عن ابن عباس انه قال
المراد بالشكر التوحيد وكان الله شاكرا اي للقليل من اعمالكم عليما بنياتكم فالشكر من الله الثواب ومن العباد الطاعة فاذا قابلت اوامر الله بطاعتك فقد شكرته واذا قابل الله
طاعتك بثوابه فقد شكرك عليها لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم في سبب نزولها قولان آ ان ضيفا نزل بقوم فاساؤا قراه فشكاهم فنزلت هذه الآية رخصة
في ان يشكو رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول مجاهد و ب ان رجلا نال من ابي بكر الصديق رضي الله عنه والنبي عليه السلام حاضر فسكت عنه ابو بكر مرارا ثم رد عليه فقام

النبي

النبي عليه السلام فقال الصديق رضي الله عنه يا رسول الله شتمني فلم تقل له شيئا حتى اذا رددت عليه قمت فقال ان ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان
فنزلت هذه الآية هذا قول مقاتل وقرا الجمهور بضم الظاء وكسر اللام وقرا ابن عمر والحسن وقتادة بفتحهما فعلى قراءة الجمهور في معنى الكلام ثلثة اقوال آ الا ان يدعو
المظلوم على من ظلمه فان الله قد رخص له بما لا يتعدى فيه قاله ابن عباس و ب الا ان ينتصر المظلوم من ظالمه قاله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه الآية قاله الحسن والسدي
و ج الا ان يخبر المظلوم بظلم من ظلمه روي عن مجاهد وروى ابن جريج عنه انه قال الا ان يجهر بالضيف بذم من لم يضيف وقال عطية العوفي الا من ظلم ولا من ظلم
كان منع المظلوم ايضا عن الجهر بالسوء فاما من فتح الظاء فقال ثعلب هي مردودة على قوله ما يفعل الله بعذابكم الا من ظلم فانه يعذبه وقيل الا من ظلم لكن الظالم دعه
فان الله مجازيه يدل عليه قصة ابي بكر رضي الله عنه وقيل الا من ظلم يعني المشرك فانه يستحق السب وان يجهر بذكره وقيل الظلم هنا الفسق اي من ذكر به ليعتبر
وليحذره الناس وعلى هذا الاستثناء منقطع اي لكن من ظلم وانما خص حالة الجهر وان كان لا يحب الاسرار بالسوء ايضا لان الحالة اوجبت ذلك والغالب الجهر
بالسوء من القول ثم ان قلنا ليست المحبة بمعنى الارادة فالمعنى لا يثني على من يجهر بالسوء ولا يثيبه وان قلنا هما بمعنى واحد فالمراد فلا يحب الله ان يكون الجهر
بالسوء من القول حسنا مثابا عليه ولا يريده للذين لا يفعلونه ويريده ممن ارتكبه اذ الارادة القصد الى التكوين والايجاد وظاهر الآية ان للمظلوم ان ينتصر ممن ظلمه
ولكن مع اقتصاد فيقول اللهم اكفني شره فاما ان يقابل القذف بالقذف فلا وكان الله سميعا لقول المظلوم عليما بما في قلبه فليتق الله ولا يقل الا الحق ان تبدوا خيرا
يعني حسنة فعمل بها كتبت له عشرا وان هم بها ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة وهو قوله او تخفوه وقيل الخير هنا المال ومعناه فان تبدوا الصدقات والمعروف
او تخفوه تعود الى السوء والاصح انها تعود الى الخير او تعفوا عن سوء اي عن مظلمة فان الله كان عفوا لمن عفا قديرا على ثوابه وقيل عفوا عن الجاني مع قدرته على الانتقام
فعليكم ان تقتدوا بسنته ان الذين يكفرون بالله ورسله يعني اليهود كفروا بعيسى والانجيل وبمحمد والقرآن قاله ابن عباس وقيل اليهود والنصارى ايضا
كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن قاله قتادة وبين ان الكفر بمحمد عليه السلام كفر بالكل لانه ما من نبي الا وقد امر قومه بالايمان به وبجميع الانبياء ويريدون ان يفرقوا بين
الله ورسله اي بين الايمان بالله ورسله والصحيح الايمان بالله والتكذيب برسله او ببعض منهم وذلك قوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض والصحيح التصديق ببعض
الانبياء دون بعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا يعني بين الايمان ببعض الرسل والكفر ببعض سبيلا اي مذهبا يذهبون اليه قال الزجاج دينا يتدينون به
وسطا بين الايمان والكفر وقد اخطاؤا فانه لا واسطة بينهما وفي الآية رد على المعتزلة حيث قالوا منزلة بين المنزلتين يعني بين الكفر والايمان اولئك هم الكافرون حقا
مصدر اي حق ذلك حقا ويجوز ان يكون حالا اي هم الكافرون من غير شك ازالة لتوهم من يتوهم ان ايمانهم ببعض الرسل يزيل عنهم اسم الكفر واعتدنا للكافرين عذابا
مهينا اي مذلا والذين آمنوا بالله ورسله اي لهم الثواب العظيم اذ لم تتناقض عقيدتهم ولم يفرقوا بين احد من رسله اي من الرسل اولئك سوف نؤتيهم اجورهم
يقرا بالنون والياء وكان الله غفورا لما كان منهم في الشرك رحيما بهم يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء قال المفسرون ان اليهود قالوا للنبي صلى الله
عليه وسلم ان كنت صادقا انك نبي فاتنا بكتاب جملة من السماء كما اتى به موسى فانزل الله تعالى هذه الآية وفي الكتاب قولان كتاب مكتوب غير القرآن و كتاب يصدقه
في رسالته فقد سالوا موسى اكبر من ذلك اي شيئا اي سؤالا اكبر من ذلك يعني السبعين الذين ذكرنا قصتهم عند قوله لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ثم اتخذوا العجل
يعني الذين خلفهم موسى مع هرون حين خرج لميقات ربه فان قيل كيف قال ثم اتخذوا العجل وثم يقتضي التراخي واتخاذ العجل كان قبل قولهم ارنا الله جهرة قلنا
عنه اربعة اجوبة ذكرهن ابن الانباري آ ان يكون ثم مردودة على فعلهم القديم والمعنى واذ واعدنا موسى اربعين ليلة ثم خالفوا الميعاد ثم اتخذوا العجل و ب ان يكون
مقدمة في المعنى مؤخرة في اللفظ والتقدير فقد اتخذوا العجل ثم سالوا موسى اكبر من ذلك وثم فالقته اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون المعنى فالقه اليهم ثم انظر ماذا
يرجعون ثم تول عنهم و ج ان المعنى ثم كانوا اتخذوا العجل فاضمر الكون و د ان ثم معناها التاخير في الاخبار والتقديم في الفعل كما تقول القائل شربت الماء ثم اكلت الخبز يريد
شربت الماء ثم اخبركم اني اكلت الخبز بعد اخباري بشرب الماء من بعد ما جاءتهم البينات يعني العصا واليد وفلق البحر فعفونا عن ذلك اي من استئصال عبدة العجل وآتينا موسى
سلطانا مبينا اي حجة بينة قوي بها على من ناواه والآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم اي لو اتيت لنا عليك كتابا من السماء لما آمنوا ايضا ورفعنا فوقهم الطور مفسر في سورة البقرة
الى قوله وقلنا لهم لا تعدوا في السبت اي لا تعتدوا باقتناص السمك فيه وقرا نافع لا تعدّوا ساكنة العين مشددة الدال اراد لا تعتدوا ثم ادغم التاء في الدال لتقاربهما
وقرئ لا تعدّوا بفتح العين وذلك انه لما ادغم التاء في الدال نقل حركتها الى العين واخذنا منهم ميثاقا غليظا قال ابن عباس عهدا مؤكدا في النبي عليه السلام فبما نقضهم
ميثاقهم ما صلة مؤكدة اي فبنقضهم كقوله تعالى فبما رحمة وفيما يتعلق به الباء قولان آ هو مظهر وهو قوله بعد ثلاث آيات حرمنا عليهم وقوله فبظلم بدل من قوله بما نقضهم
واعاد الفاء في البدل لما طال الفصل و ب ان ما يتعلق به محذوف وفي الآية دليل عليه والتقدير فبما نقضهم ميثاقهم لا يؤمنون والفاء زائدة في قوله فلا والآية تفسيرها
ظاهر الى قوله بل طبع الله عليها بكفرهم اي ختم على قلوبهم فلا تعي فلا يؤمنون الا قليلا سبق تفسيره في هذه السورة وبكفرهم يعني بالمسيح جحدوا انه نبي وقولهم على مريم بهتانا
عظيما حين رموها بالزنى وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم ولم يقولوا رسول الله ولكن الله قال رسول الله قاله الثعالبي وغيره ويحتمل ان يكون قالوا ذلك على
دعوى عندهم غير معترفين به فاليهود ادعوا انهم قتلوا المسيح وكذبوا في ذلك قال الله تعالى وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم اي القي شبهه على غيره وفيمن القي
شبهه عليه قولان آ انه بعض من اراد قتله من اليهود روى ابو صالح عن ابن عباس ان اليهود لما اجتمعت على قتل عيسى عليه السلام ادخله جبرئيل خوخة لها روزنة ودخل وراءه
رجل منهم فالقى عليه شبه عيسى فلما خرج على اصحابه قتلوه يظنونه عيسى ثم صلبوه وبهذا قال مقاتل وقيل كان المقتول لطم عيسى عليه السلام و ب انه رجل من اصحاب عيسى
عليه السلام روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان عيسى عليه السلام خرج على اصحابه لما اراد الله رفعه فقال لاصحابه ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل عليه مكاني ويكون معي
في درجتي فقام شاب فقال انا فقال اجلس ثم اعاد القول فقام الشاب فقال عيسى اجلس ثم اعاد فقال الشاب انا فقال نعم انت ذاك فالقي عليه شبه عيسى عليه السلام
ورفع عيسى عليه السلام وجاء اليهود فاخذوا الرجل فقتلوه ثم صلبوه وبهذا القول قال وهب بن منبه وقتادة والسدي وقيل ما كانوا يعرفون عيسى عليه السلام بعينه فاخذ
يهودي منهم مالا وقال انا ادلكم عليه فدلهم بالتخمين على رجل غير عيسى وان الذين اختلفوا فيه في المختلفين قولان آ انهم اليهود فعلى هذا في هاء فيه قولان آ انها كناية عن قتله

فاختلفوا هل قتلوه ام لا وفي سبب اختلافهم في ذلك قولان آ انهم لما قتلوا الشخص المشبه به كان الشبه قد القي على وجهه دون جسده فقالوا الوجه وجه عيسى والجسد جسد غيره
ذكره ابن السائب و ب انهم قالوا ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فاين عيسى يعنون الذي دخل في طلبه هذا قول السدي و ج ان الهاء كناية عن عيسى
واختلافهم فيه قول بعضهم هو ولد زنى وقول بعضهم هو ساحر و د ان المختلفين النصارى فعلى هذا في الهاء فيه قولان آ يرجع الى قتله هل قتل ام لا و ب انها ترجع الى القتل فشكوا
هل قتل ام لا و ج الى نفسه هل هو اله ام هو لغير رشده ام هو ساحر ما لهم به من علم الا اتباع الظن قال الزجاج اتباع منصوب بالاستثناء وهو استثناء منقطع عن الاول لان
اتباع الظن ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يتبعون الظن وان رفع جاز على ان يجعل علمهم اتباع الظن فان قيل قد وصفوا بالشك والشك ان لا يترجح احد الجانبين ثم وصفوا
بالظن والظن ان يترجح احد الجانبين فكيف يكونون شاكين ظانين قلنا اريد انهم شاكون ما لهم من علم قط ولكن ان لاحت لهم امارة ظنوا وما قتلوه يقينا اي لم يقتلوا
ظنهم يقينا فالهاء تعود الى العلم قاله الزجاج والفراء ولو رجعت الكناية الى عيسى عليه السلام لاكتفى بقوله وما قتلوه فلما وصله بقوله يقينا علم ان الهاء تعود الى العلم كما تقول
انا اعلم بهذا الرجل علما يعني اعلمه علما تاما وقال ابن عباس ترجع الهاء الى الظن فيكون المعنى ما قتلوا ظنهم يقينا وقال الحسن ترجع الى عيسى عليه السلام كما قال تعالى
وما قتلوه وما صلبوه فيكون المعنى وما قتلوا عيسى حقا وقال ابن الانباري اليقين مؤخر في المعنى فالتقدير وما قتلوه بل رفعه الله اليه يقينا بل رفعه الله اليه فيه قولان
آ انه رفعه الى موضع لا يجري عليه حكم احد من العباد سوى الله فكان ذلك رفعا لقدره عن ان يجري عليه حكم احد من العباد وهذا قول بعض البصريين و ب انه رفعه الى السماء التي
ترفع اعمال العباد اليها ويتوجه الدعاء نحوها بحسب ما يتصور من حال الملك الذي يجازي كل عامل بما يستحقه كما قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله وكانت الهجرة
الى المدينة وهذا قول الحسن وكان الله عزيزا في اقتداره على نجاة من يشاء حكيما في تدبيره في نجاة عيسى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قال الزجاج وما منهم احد الا ليؤمنن
و في اهل الكتاب قولان آ انهم اليهود قاله ابن عباس و ب اليهود والنصارى قاله الحسن وعكرمة وقوله به فيه قولان آ انها راجعة الى عيسى عليه السلام قاله ابن عباس والجمهور و ب انها
راجعة الى محمد عليه السلام قاله عكرمة وان لم يجر له ذكر لان هذه الاقاصيص انزلت عليه والمقصود الايمان به فليس يخلو شيء من الكتاب من ذكره والايمان بعيسى عليه السلام يتضمن
الايمان بمحمد عليه السلام ايضا اذ لا يجوز ان يفرق بينهما قبل موته في الهاء قولان آ انها ترجع الى المؤمن روى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال ليس يهودي يموت ابدا
حتى يؤمن بعيسى عليه السلام فقيل لابن عباس ارايت ان خر من فوق بيت قال يتكلم في الهواء يدل على هذا القول قراءة ابي قبل موتهم وهذا قول مجاهد وسعيد بن جبير
وقال عكرمة لا تخرج نفس اليهودي والنصراني حتى يؤمن بمحمد عليه السلام اذا عاين الملك فلا ينفعه ايمانه وكل من نزل به الموت لم تخرج نفسه حتى يتبين له الحق من
الباطل في دينه و ب انها تعود الى عيسى عليه السلام روى عطاء عن ابن عباس قال اذا نزل عيسى عليه السلام الى الارض لا يبقى يهودي ولا نصراني ولا احد يعبد غير الله الا اتبعه وصدقه
وشهد انه روح الله وكلمته وعبده ونبيه وهذا قول قتادة وابن زيد واختاره ابن جريج وعن الحسن كالقولين وقال الزجاج هذا بعيد لعموم قوله تعالى وان من اهل
الكتاب والذين يبقون يومئذ قليلة الا ان يكون المعنى انهم كلهم يقولون ان عيسى الذي ينزل لقتل الدجال نؤمن به ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا بانه قد بلغ رسالات
ربه واقر بالعبودية على نفسه نظيره قوله تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الآية فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم قال مقاتل حرم الله على اهل التورية الربا وان
ياكلوا اموال الناس بالباطل فاكلوا الربوا واموال الناس بالباطل وبصدهم عن سبيل الله كثيرا يعني صرفهم انفسهم وغيرهم عن دين الله وعن الايمان بمحمد عليه السلام فحرم الله
عليهم عقوبة لهم ما ذكر في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما خص الكافرين منهم لانه علم ان قوما منهم يؤمنون فيامنون من العذاب فيكون
هذا الوعيد لمن اقام منهم على الكفر ويجوز ان يكون من لتخليص الجنس من غيره كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان لكن الراسخون في العلم منهم قال ابن عباس هذا استثناء
لمؤمني من اهل الكتاب وعنى بالراسخين البالغين في علم الكتاب كعبد الله بن سلام ومن آمن معه قال الزجاج يعني انهم بعلمهم وبصيرتهم وثبوتهم في علمهم آمنوا بمحمد
عليه السلام والذين آمنوا من اهل الانجيل ممن قدم مع جعفر القادم من الحبشة والراسخون مبتدا خبره يؤمنون والمؤمنون عطف على الراسخين قال ابن عباس
هم اصحاب محمد عليه السلام يؤمنون بما انزل اليك من القران وما انزل من قبلك من كتب الله والمقيمين الصلوة هم القائمون باداتها كما امروا وفي نصب المقيمين خمسة اقوال آ انه
خطا من الكاتب سئلت عائشة رضي الله عنها عن هذه الآية وعن قوله ان هذان لساحران وقوله والصابئون في المائدة فقالت للسائل يا ابن اختي الكتاب اخطاؤا في الكتابة
وقد روي ان عثمان رضي الله عنه نظر في المصحف فقال ارى فيه لحنا وستقيمه العرب بالسنتها وقال ابان بن عثمان كانت الكتاب تملى عليه فيكتب لكن الراسخون في العلم
منهم والمؤمنون ثم قال ما اكتب فقيل له اكتب المقيمين فمن ثم وقع هذا وقرا ابن مسعود وابي وسعيد بن جبير وعكرمة والجحدري والمقيمون بالواو قال الزجاج وغيره
من الائمة هذا القول باطل جدا لان الذين جمعوا القران هم اهل اللغة والقدوة فلا يظن بهم انهم يدرجون في القران ما لم ينزل ويتركون في كتاب الله شيئا يصلحه غيرهم وقال
ابن الانباري حديث عثمان لا يصح لانه غير متصل ومحال ان يؤخر عثمان شيئا فاسدا ليصلحه من بعده و ب انه نسق على ما والمعنى يؤمنون بما انزل اليك وبالمقيمين الصلوة
و ج انه نسق على الهاء والميم من قوله منهم فالمعنى لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلوة يؤمنون بما انزل اليك قال الزجاج وهذا ردي عند النحويين لا ينسق بالظاهر
المجرور على المضمر المجرور الا في الشعر وقد ذكرنا ذلك عند قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام و د انه منصوب على المدح والمعنى اذكر المقيمين الصلوة وهم المؤتون الزكوة وانشد
لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر النازلين بكل معترك والطيبون معاقد الازر وهذا على معنى اذكر النازلين وهم الطيبون والعرب تفعل ذلك في صفة الشيء
الواحد اذا تطاولت بمدح او ذم خالفوا بين اعراب اوله واوسطه نظيره قوله تعالى والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين وهذا اختيار الخليل وسيبويه والزجاج و ه انه
نصب باضمار فعل تقديره اعني المقيمين الصلوة واختلفوا فيهم فقيل هم الملائكة الذين وصفهم الله بانهم الصافون وقيل الانبياء ولم يخل شرع من الصلوة قال تعالى واوحينا
اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وقيل هم المؤمنون والمؤتون الزكوة والمؤمنون بالله واليوم الآخر اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما يعني الجنة وقرئ سيؤتيهم بالياء
انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح الآية نزلت في اليهود قالوا للنبي عليه السلام ما اوحى الله اليك ولا الى احد بعد موسى فكذبهم الله وانزل انا اوحينا اليك الآية قال ابن عباس
وانما قدم نوحا لانه اول انبياء الشرائع ولانه اول من عذب الله بعد دعوته ولانه اكبر الانبياء سنا ولانه لم يبالغ احد من الانبياء مبالغته في دعوته ولا صبر صبره وجعل الله
ثاني المصطفى في موضعين من كتابه في اخذ الميثاق وهو قوله تعالى واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح والثاني في الوحي فقال تعالى انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح

وقيل لانه اول من تنشق عنه الارض يوم القيمة بعد محمد عليه السلام والنبيين من بعده هدانا ول جميع الانبياء ثم قال واوحينا الى ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب خص اقواما
بالذكر تشريفا لهم كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل ثم قال والاسباط وهم اولاد يعقوب وعيسى وايوب قدم عيسى على قوم كانوا قبله لان الواو لا تقتضي الترتيب وايضا
في تخصيص عيسى رد على اليهود واتينا داود زبورا اكثر القراء على فتح الزاي وقرا الاعمش وحمزة بضم الزاي قال الزجاج من فتح الزاي اراد كتابا ومن ضم اراد كتبا ومعنى ذكر
داود اي لا تنكروا فضل محمد عليه السلام بالقران فقد اعطى الله داود الزبور وخص داود بذكر الزبور لانه اراد ذكره بالعلامة التي هي اشهر في وصفه وكان مائة وخمسين سورة
ليس فيها حكم والحلال والحرام ولا فريضة وانما هي حكم ومواعظ وكان داود يخرج الى البرية فيدعو بالزبور فيقوم ويقرا ويقوم معه علماء بني اسرائيل فيقومون خلفه و
يقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس الاعظم فالاعظم وتجي الدواب اذا سمعت صوت داود فيقمن بين يديه تعجبا لما يسمعون منه وتجي الطير حتى يظللن
على داود وسليمان والجن والانس في كثرة لا يحصيهم الا الله تعالى يرفرفن على رؤسهم ثم تجي السباع حتى تخالط الدواب والوحش لما يسمعن فلما قارف الذنب لم ير ذلك
فقيل له فقال ذاك انس الطاعة وهذه وحشة المعصية وعن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رايتني البارحة وانا اسمع لقراءتك لقد اعطيت مزمارا
من مزامير آل داود قال اما والله يا رسول الله لو علمت انك تسمع لحبرته لك تحبيرا وكان عمر اذا رآه يقول ذكرنا يا ابا موسى فيقرا عنده ورسلا قد قصصناهم عليك قال
ابن عباس قالت اليهود لما بين الله لمحمد النبيين ولم يبين امر موسى عليه السلام اكلمه الله تعالى ام لا فانزل الله تعالى هذه الآية وانتصب قوله رسلا بفعل مضمر اي وقصصنا عليك
رسلا ويجوز ان يكون منصوبا بفعل دل عليه اوحينا اي وارسلنا رسلا وفي رواية ابي ورسل بالرفع فيهما وقوله قد قصصناهم عليك من قبل اي من قبل ذكر هؤلاء في سورة الانعام بمكة و
غيرها ويحتمل ان يكونوا ذكروا اعني الرسل للنبي عليه السلام من قبل ثم نزل ذكرهم في الوحي بعد ما ذكروا للنبي عليه السلام سال ابو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم كم الانبيا
فقال عليه السلام مائة الف واربعة وعشرون الفا فقال فكم الرسل قال ثلثمائة وخمسة عشر ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسمهم لك وكلم الله موسى تكليما اي مخاطبة من غير
واسطة وتاكيد كلم بالمصدر يدل على انه سمع كلام الله حقيقة لا كما قالت القدرية ان الله خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى لانه لا يكون ذلك كلام الله قال احمد بن يحيى
لو قال وكلم الله موسى من غير ان يؤكد بالمصدر لاحتمل ما قالوا فلما قال تكليما سقط الشك الذي كان يدخل في الكلام لان افعال المجاز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار
ان يسقط ارادة بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون المتكلم به متكلما عند قيامه به واصل هذا اللفظ التاثير في الشيء ومن كلمته فقد اثرت فيه ما قلته لما سمعه ومنه كلمته اي
جرحته واثرت فيه فان قيل من اين علم موسى انه كلام الله قلنا لانه كلام يعجز الخلق ان ياتوا بمثله او يكون معه دليل يدل على انه من عند الله بان ينزل عليه علامة
رسلا الاوجه انتصابه على المدح وقيل هو نصب على البدل من قوله ورسلا او اراد اوحينا اليهم رسلا مبشرين اي بالجنة لمن اطاع ومنذرين بالنار لمن عصى لئلا يكون للناس
على الله حجة بعد الرسل لانه لو لم يبعث الرسل لكان للناس حجة في ترك الطاعة والتوحيد والمعرفة لان هذه الاشياء انما وجبت ببعثة الرسل وقد قال في آية اخرى ولو انا اهلكناهم
بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا الآية فبين انهم كانوا محجوجين بعدم الرسل لو لم يبعث اليهم وقد سمى الله محمدا عليه السلام بهذين الاسمين فقال يا ايها
النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وكان الله عزيزا اي لا مانع في تخصيص بعض الانبياء بانزال الكتاب عليه دفعة والايحاء الى البعض متفرقا حكيما اي في جميع افعاله قال
صلى الله عليه وسلم ما من احد اغير من الله تعالى لذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وما احد احب اليه المدح من الله تعالى لذلك مدح نفسه وما احد احب اليه العذر
من الله تعالى لذلك ارسل الرسل وانزل الكتب لكن الله يشهد بما انزل اليك في سبب نزولها قولان آ ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على جماعة من اليهود فقال والله اني لاعلم انكم لتعلمون
اني رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فنزلت هذه الآية هذا قول ابن عباس و ب ان رؤساء مكة قالوا يا محمد سالنا اليهود عنك وعن صفتك فزعموا انهم لا يعرفونك في كتابهم فاتنا
بمن يشهد لك ان الله بعثك الينا رسولا فنزل لكن الله يشهد بما انزل اليك هذا قول ابن السائب قال الزجاج الشاهد المبين لما يشهد به والله تعالى يبين ما انزل اليه
بنصب المعجزة وبين صدق نبيه بما يغني عن بيان اهل الكتاب فصل اعلم ان الله تعالى شهد على سبعة اشياء آ على التوحيد فقال شهد الله انه لا اله الا هو
و ب على نبوة محمد المصطفى عليه السلام فقال وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله وقال قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم وقال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين و ج على
اعمال العباد فقال يوم يبعثهم جميعا فينبئهم بما عملوا الى قوله والله على كل شيء شهيد وقال الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وقال والله شهيد على ما تعملون و د على
جميع الاشياء فقال اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد و ه على كذب المنافقين فقال والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون و و على شريعة المصطفى عليه السلام
قال تعالى قل الله شهيد بيني وبينكم و ز على القرآن فقال لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه وفيه ثلثة اقوال آ انزله وفيه علمه اي معلومه قاله الزجاج و ب انزله من علمه ذكره ابو سليمان
و ج انزله اليك بعلم منه انك خيرته من خلقه قاله ابن جرير ودلت الآية انه عالم بعلم والملائكة يشهدون ان الله انزله وقيل يشهدون بصدقك والاحتجاج مع شهادة الله الى شهادة
الملائكة ولكن معناه مقابلة شهادة عباد الله الذين هم الملائكة بشهادة عباد الله الذين هم الناس وكفى بالله شهيدا هذا تسلية للنبي عليه السلام عن شهادة اهل الكتاب بشهادة الله
والملائكة قال الزجاج الباء دخلت مؤكدة ومعناه كفى الله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قال مقاتل وغيره هم اليهود كفروا بمحمد وصدوا الناس عن الاسلام
بقولهم ما نجد صفته في كتابنا وان شرع موسى لا ينسخ ابدا قد ضلوا ضلالا بعيدا لانهم كفروا ومع ذلك منعوا الناس من الاسلام ان الذين كفروا وظلموا قال مقاتل
وغيره هم اليهود ايضا كفروا بمحمد والقران وفي الظلم المذكور قولان آ انه الشرك قاله مقاتل و ب انه جحدهم صفة محمد عليه السلام في كتابهم لم يكن الله ليغفر لهم يريد من
مات منهم على الكفر قال ابو سليمان لم يكن الله ليستر عليهم قبيح فعلهم بل يفضحهم في الدنيا ويعاقبهم في القتل والجلاء والسبي وفي الآخرة في النار ولا ليهديهم طريقا
قال مقاتل طريقا على الهدى الا طريق جهنم يعني طريق اليهودية خالدين اي يصليهم خالدين فيها نصب على الحال ابدا نصب على الظرف وكان ذلك على الله يسيرا يعني عذابهم
هينا يا ايها الناس الكلام عام ويروى عن ابن عباس انه قال اراد المشركين قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم اي بالهدى والصدق وشهادة ان لا اله الا الله وقيل القران وقيل
بالدين وقيل الباء للتعدية اي جاءكم ومعه الحق فهو في موضع الحال فآمنوا خيرا لكم تقديره عند الخليل وسيبويه وائتوا خيرا فهو مفعول به لانه لما امرهم بالايمان فهو يريد اخراجهم من
امر الى امر فيما هو خير منه وقيل التقدير ايمانا خيرا فهو نعت لمصدر محذوف وقيل هو خبر كان المحذوفة اي يكن الايمان خيرا لكم وهو غير جائز عند البصريين لان كان
لا تحذف هي واسمها ويبقى خبرها الا فيما لا بد منه وان تكفروا اي تكذبوا محمدا عليه السلام فان لله ما في السموات والارض اي هو غني عنكم وعن ايمانكم وكان الله عليما بما يكون

سن ابائكم او كفركم حكيما في تكليفكم مع علمه بما يكون منكم يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم قال الجمهور نزلت في النصارى وقال الحسن نزلت في اليهود والنصارى والغلو الافراط
ومجاوزة الحق ومنه غلا السعر وغلو النصارى في عيسى قول بعضهم هو الله وهو الملكانية وقالت النسطورية هو ابن الله وقالت المرقوسية هو ثالث ثلاثة وعلى قول
الحسن غلو اليهود فيه قولهم لغير رشده وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والغلو في الدين فانما اهلك من كان قبلكم الغلو في الدين ولا تقولوا على الله
الا الحق الحق منصوب بقولوا اي ولا تقولوا الا القول الحق لانه بمعنى لا تذكروا او لا تعتقدوا والمعنى ليس له ولد ولا زوجة ولا شريك ثم اخبر عن عيسى فقال انما المسيح
عيسى بن مريم فكيف يكون الها وهو ابن مريم والله قبله والله قديم لم يزل وقد ذكرنا معنى المسيح والكلمة في آل عمران والمسيح مبتدأ وعيسى بدل او عطف بيان
ورسول الله خبره وكلمته عطف على رسول الله والقاها في موضع الحال وروح منه فيه سبعة اقوال آ انه روح من ارواح الابدان قال ابي بن كعب لما اخذ الله الميثاق على بني آدم
كان عيسى عليه السلام روحا من تلك الارواح فارسله الى مريم ثم حملت منه ب ان الروح النفخ سمي روحا لانه حدث عن نفخة جبرئيل في درع مريم وسمي النفخ روحا لانه ريح تخرج
من الروح قاله ابو اسحق ج ان معنى روح منه انسان حي باحياء الله له قاله ابو عبيدة د ان الروح الرحمة ومعناه ورحمة منه يدل عليه قوله تعالى وايدهم بروح منه
اي قواهم برحمة منه ه انه تولى خلقه بغير اب كما خلق آدم من تراب ثم نفخ فيه من روحه اي احياه و ان الروح هنا جبرئيل فالمعنى وكلمته القاها الله الى مريم والذي
القاها روح منه يدل عليه قوله تعالى قل نزله روح القدس وقوله نزل به الروح الامين وارسلنا اليها روحنا ز انه سماه روحا لانه يحيى به الناس كما يحيون بالارواح ولهذا
المعنى سمي القرآن روحا وقوله منه اضافة تشريف كما يقال بيت الله وشهر رمضان شهر الله والمعنى من امره ومما يقاربها قوله وسخر لكم ما في السموات وما في الارض
جميعا منه وقال في حق آدم ونفخت فيه من روحي ذكر الثعلبي ان ابا القسم الحبيبي كان يقول لهرون الرشيد غلام نصراني متطبب وكان من احسن الناس وجها
فكلمه ادبا واجمعهم للخصال التي يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعا بان يسلم وهو يمتنع وكان الرشيد يمنيه الاماني فيابى فقال له ذات يوم مالك لا تؤمن قال
لان في كتابكم حجة على من انتحله قال وما هي قال قوله تعالى وكلمته القاها الى مريم وروح منه افغير هذا دين النصارى ان عيسى جزء منه فتغتم قلب الرشيد لذلك
ودعا العلماء والفقهاء فلم يكن فيهم من يزيل تلك الشبهة حتى قيل قدم حاج خراسان وفيهم رجل يقال له علي بن الحسين بن واقد من اهل مرو امام في علم القرآن فدعاه و
جمع بينه وبين الغلام فسأل الغلام فاعاد قوله فاستعجم على علي بن الحسين في الوقت جوابها فقال يا امير المؤمنين قد علم الله في سابق علمه ان مثل هذا يسألني عن مثل هذا
في مجلسك وانه لم يخل كتابه عن جوابه وليس يحضرني في الوقت ولله علي ان لا اطعم حتى آتي الذي يحق من حقها ان شاء الله تعالى فدخل بيتا مظلما واغلق عليه بابه واندفع في
القرآن حتى بلغ سورة الجاثية وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فصاح باعلى صوته افتحوا الباب فقد وجدت الجواب ففتحوا وقرأ على الغلام الآية بين يدي
الرشيد وقال ان كان قوله وروح منه يوجب ان عيسى عليه السلام بعض منه وجب ان يكون ما في السموات وما في الارض بعضا منه فانقطع النصراني واسلم وفرح الرشيد
فرحا شديدا ووصل علي بن الحسين بصلة فاخرة فلما عاد الى مرو صنف كتاب النظائر في القرآن وهو كتاب لا يوازيه في بابه كتاب فآمنوا بالله ورسله اي آمنوا بالرسل
ومنهم عيسى فلا تجعلوه الها ولا تقولوا ثلثة ثلثة خبر مبتدأ محذوف اي الهتنا ثلثة او الالهة ثلثة يعني قولهم الله وصاحبته وابنه انتهوا خيرا لكم اي انتهوا عن مذهب التثليث
الفاحشة وائتوا خيرا لكم او يكن خيرا لكم انما الله اله واحد سبحانه نزه نفسه الله مبتدأ واله خبره وواحد توكيد ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض ملكا وخلقا
من غير شريك في ذلك وعيسى ومريم من جملة ما في السموات والارض وما فيها مخلوق فكيف يكون عيسى الها وهو مخلوق وان جاز ولد فليجز اولاد حتى يكون كل واحد ظهرت منه
معجزة ولدا له وكفى بالله وكيلا اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله سبب نزولها ان وفد نجران قالوا يا محمد لم تعيب صاحبنا قال
ومن صاحبكم قالوا عيسى قال واي شيء اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله فقال ليس بعار ان يكون عيسى عبدا لله قالوا بلى فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس
قال المفسرون الاستنكاف والاستكبار واحد واصله في اللغة من نكفت الدمع اذا نحيته باصبعك من خدك ولا الملائكة المقربون الملائكة معطوف على المسيح وفي
الكلام حذف اي ان يكونوا عبيدا قال ابن عباس هم حملة العرش المقربون من كرامة الله والمواطن الشريفة وفي ذلك دليل على ان الملائكة افضل من البشر الا ترى ان نوحا عليه السلام
قال ولا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول اني ملك وقيل انما ذكر الملائكة لان من الكفار من اتخذ الملائكة الهة ثم اوعد من استكبر عن عبادة الله فقال
ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فيجازي كلا بما يستحقه وفي الآية بيان ان عيسى عليه السلام لا يرضى بما قالته النصارى فاما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيوفيهم اجورهم اي ثواب اعمالهم ويزيدهم من فضله من التضعيف ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
فيوفيهم اجورهم الجنة ويزيدهم من فضله الشفاعة لمن وجبت له النار ممن صنع اليهم المعروف في الدنيا واما الذين استنكفوا عن عبادته واستكبروا عن السجود له فيعذبهم عذابا
اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم في البرهان ثلثة اقوال آ انه الحجة قاله مجاهد والسدي ب انه القرآن قاله قتادة ج انه النبي
عليه السلام قاله ابن عباس وانما قيل للنبي برهان لما معه من المعجزة التي تشهد بصدقه وانزلنا اليكم نورا مبينا يريد القرآن وانما سماه نورا لان الاحكام تتبين به بيان
الاشياء بالنور فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به اي استمسكوا وفي هاء به قولان آ يعود الى النور وهو القرآن قاله ابن جريج ب تعود الى الله تعالى قاله مقاتل والاعتصام
الامتناع به عن المعاصي فسيدخلهم في رحمة منه قال ابن عباس يريد الجنة وفضل يتفضل عليهم بما لا عين رأت ولو كان في مقابلة العمل لما كان فضلا ويهديهم اليه صراطا مستقيما
هو مفعول ثان وقيل هو مفعول ليهدي على المعنى اي يعرفهم دينا مستقيما قال الحسن يعطيهم في الدنيا ما يؤديهم الى نعيم الآخرة يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة الآية
انزل الله في الكلالة آيتين احداهما في الشتاء وهي التي في اول هذه السورة والاخرى في الصيف وهي هذه ولهذا تسمى هذه الآية آية الصيف قال البراء بن عازب آخر آية
نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وآخر سورة نزلت براءة رواه البخاري ومسلم وفي سبب نزولها قولان آ انها نزلت في جابر بن عبد الله قال جابر مرضت فاتاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم وابو بكر يعوداني ماشيين فاغمي علي فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب علي من وضوئه فافقت فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالي وكان لي تسع
اخوات ولم يكن لي ولد فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستفتونك ب ان الصحابة اهمهم شان الكلالة فسألوا عنها نبي الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية
هذا قول قتادة وقد تقدم الكلالة في الكلالة فان قيل اي الفعلين اعمل في قوله يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة قلنا ان الفعل الثاني وهو يفتيكم والتقدير يستفتونك

في الكلالة قل الله يفتيكم في الكلالة فحذف الاول لدلالة الثاني عليه ولو اعمل الاول لقال يستفتونك قل الله يفتيكم فيها في الكلالة واعمال الفعل الثاني عند البصريين اجود وعليه جاء القرآن واذا
قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله فاعمل يستغفر ولو اعمل تعالوا لقال تعالوا يستغفر لكم الى رسول الله فاما في الشعر فقد جاء اعمال الاول كما جاء اعمال الثاني فمن اعمال الاول
قول امرئ القيس شعر فلو ان ما اسعى لادنى معيشة كفاني ولم اطلب قليل من المال يريد كفاني قليل من المال ولم اطلب ولو اعمل الثاني لانتقل المعنى ومن اعمال الثاني قول كثير شعر
قضى كل ذي دين فوفى غريمه وعزة ممطول معنى غريمها فاعمل وفى ولو اعمل قضى لقال قضى كل ذي دين فوفاه غريمه وهو كثير في الشعر والكلام ان امرؤ هلك اي مات و
ارتفع امرؤ باضمار فعل تفسيره ما بعده تقديره ان هلك امرؤ هلك ولا يجوز اظهاره لان الثاني يغني عنه قال الاخفش هو مبتدأ وهلك خبره والاول اولى
لان الشرط بالفعل اولى ليس له ولد يريد ولا والد فاكتفى بذكر احدهما ويدل على المحذوف ان الفتيا في الكلالة وهي من ليس له ولد ولا والد وله اخت يريد من ابيه
وامه او ابيه لان ذكر اولاد الام قد سبق في اول السورة فلها نصف ما ترك هذا بيان فرضها عند الانفراد وهو يرثها اي يستغرق ميراث الاخت اذا لم يكن لها ولد ولا والد وهذا
في الاخ من الاب والام او من الاب فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك من تركة اخيهما الميت وان كانوا اخوة اي المختلفين رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله
لكم ان تضلوا قال ابن قتيبة لئلا تضلوا وقال الزجاج فيه قولان آ ان لا تضلوا فاضمرت لا و ب كراهة ان تضلوا وهو قول البصريين وقال الاخفش يبين الله لكم الضلالة
لتجتنبوها وقال ابن جرير ان تضلوا في شان المواريث والله بكل شيء عليم

تفسير سورة المائدة

قال ابن عباس والضحاك هي
مدنية وقال ابو سليمان الدمشقي فيها من المكي اليوم اكملت لكم قال وقيل فيها من المكي يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله والصحيح ان قوله اكملت لكم دينكم نزلت بعرفة
فلعله نسبت الى مكة وهي احد عشر الفا وسبعمائة وثلثة وثلثون حرفا والفان وثمانمائة كلمة واربع كلمات ومائة وعشرون آية كوفيا وعشرون وآيتان مدنيا وشامي ومكي
وعشرون وثلث بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة المائدة اعطي من الاجر بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في دار الدنيا عشر حسنات
ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الذين آمنوا اوفوا فيهم قولان آ انهم المؤمنون بمحمد هذا قول الجمهور ب انهم اهل
الكتاب قاله ابن جريج اوفوا بالعقود اي بالعهود قال الزجاج العقود اوكد العهود يقال عاقدت فلانا وعقدت عليه اي الزمته ذلك باستيثاق واصله عقد الشيء بغيره واختلفوا
في المراد بالعقود على خمسة اقوال آ انها عهود الله التي اخذها على عباده فيما احل وما حرم وما فرض وما حد في القرآن وهذا قول ابن عباس ومجاهد ب انها عهود الدين كلها قاله
الحسن ج انها عهود الجاهلية وهي الحلف الذي كان بينهم وهذا قول قتادة د انها العهود التي اخذها الله على اهل الكتاب ان يعملوا بما في التورية والانجيل من تصديق
محمد عليه السلام قاله ابن جريج وقد ذكرنا عنه ان الخطاب لاهل الكتابين ه انها عقود الناس من بيع ونكاح او عقد الانسان على نفسه من نذر او يمين وهذا قول ابن زيد
والفرق بين العقد والعهد ان العقد اوكد من العهد ان العقد لا يكون الا بين متعاقدين والعهد قد ينفرد به الواحد في حق الله تعالى او حق نفسه احلت لكم
بهيمة الانعام فيه خمسة اقوال آ انها اجنة الانعام التي توجد ميتة في بطون امهاتها اذا ذبحت الامهات قاله ابن عمر وابن عباس قال ابو سعيد الخدري سألنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الجنين فقال ذكاته ذكاة امه ب انها الابل والبقر والغنم قاله الحسن وقتادة والسدي والمراد ببهيمة الانعام وقد ذكر البهيمة للتاكيد كما يقال نفس
اليقين وحق اليقين والحق هو اليقين ج انها الابل والغنم والبقر والوحش كلها قاله ابن قتيبة د انها وحش الانعام كالظبا وبقر الوحش روى ذلك عن ابن عباس
ابو صالح ه انها بقر الوحش والظبا والحمر الوحشية قاله الفراء وفي تسميتها بهيمة قولان آ انها ابهمت عن الفهم والتمييز قال الزجاج كل حي لا يميز فهو بهيمة وقيل سميت
بهيمة لان المنطق ابتهم عليها ب انها ابهمت عن الامر والنهي وسميت العجماء لان المنطق استعجم عليها فلم تفصح به وذكر النقاش ان النعم اسم يجمع ضروبا من ذوات
الاظلاف والحوافر ولا يقال لشيء منها والها اذا اجتمعت نعم حتى يكون فيها الابل واذا انفردت الابل قصدها فهي نعم الا ما يتلى عليكم اي الا ما يقرأ عليكم في القرآن
تحريمه عليكم وهو قوله حرمت عليكم الميتة وقوله الا ما يتلى عليكم في موضع نصب على الاستثناء من بهيمة الانعام والاستثناء متصل والتقدير احلت لكم بهيمة الانعام
الا الميتة وما اهل لغير الله به غير محلي الصيد قال الاخفش غير منصوب على الحال يعني اوفوا بالعقود غير محلي الصيد وفيه معنى النهي وقال الكسائي هو
حال من قوله احلت لكم بهيمة الانعام غير محلي الصيد ومعنى الآية احلت لكم الانعام كلها الا ما كان منها وحشيا فانه صيد ولا يحل لكم اذا كنتم محرمين فذلك قوله وانتم حرم
قراءة العامة بضم الراء وقرأ الحسن ويحيى بن وثاب بجزم الراء لكثرة الحركات قال الزجاج الحرم المحرمون واحد الحرم حرام يقال رجل حرام وقوم حرم ثم يجوز
ان يرجع الاحلال الى الناس اي لا تحلوا الصيد في حال الاحرام ويجوز ان يرجع الى الله تعالى اي احللت لكم البهيمة الا ما كان صيدا في وقت الاحرام كما تقول احللت
لك كذا غير مبيح لك يوم الجمعة فاذا قلت ترجع الى الناس فالمعنى غير محلين فحذفت النون تخفيفا ان الله يحكم ما يريد اي الخلق له يحل ما يشاء ويحرم ما يريد على
من يريد ويعلم انه حكمة ومصلحة يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله الآية نزلت في شريح بن ضبيعة اتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وخلف خيله خارج المدينة فقال
للنبي صلى الله عليه وسلم الى ما تدعو الناس يا محمد فقال الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة فقال حسن الا ان لي امراء لا اقطع امرا دونهم و
لعلي اسلم وآتي بهم وقد كان النبي عليه السلام قال لاصحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان ثم خرج من عنده فقال عليه السلام دخل بوجه كافر و
خرج بعقبى غادر وما الرجل بمسلم فمر بسرح المدينة فاستاقه فطلبوه فعجزوا عنه وكان يلقب الحطم لانه لما استاق السرح قال في شعره قد لفها الليل بسواق حطم ليس براعي ابل ولا غنم
فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم العام القابل سمع تلبية حجاج اليمامة قال لاصحابه هذا الحطم واصحابه فدونكم فاغيروا عليهم كما اغاروا علينا وكان قد قلد ما نهب من سرح النبي
عليه السلام واهداه الى الكعبة فلما توجهوا في طلبه انزل الله هذه الآية وقال ابن زيد نزلت لما صد المسلمون عن البيت عام الحديبية مر بهم ناس من المشركين يريدون العمرة
فقال المسلمون نصدهم كما صدنا اصحابهم فنزلت هذه الآية اي لا تعتدوا على هؤلاء ولا تصدوهم وان صدكم اصحابهم وفي المراد بها هاهنا سبعة اقوال آ انها مناسك الحج رواه الضحاك
عن ابن عباس قال الفراء كانت عامة العرب لا يرون السعي بين الصفا والمروة من الشعائر فقال تعالى لا تستحلوا ترك ذلك ب انها ما حرم الله تعالى في حال الاحرام رواه العوفي
عن ابن عباس ج دين الله كله قاله الحسن د حدود الله قاله عطا وعكرمة ه ما حرم الله قاله السدي و الهدايا المشعرة لبيت الله الحرام اذا اراد دخول مكة قاله ابو عبيدة والقاضي
ابو يعلى والشعائر جمع شعيرة وهي فعيلة بمعنى مفعلة والشعيرة المعلمة والاشعار الاعلام من طريق الاحساس ويقال اشعر هديه اي جعل له علامة ليعرف انه هدي فالشعائر

على قول ما اشعر من الحيوان ان يهدى الى بيت الله وعلى قول جميع مناسك الحج اي انها اعلام الحق **ولا الشهر الحرام** قال ابن عباس لا تحلوا القتال فيه وفي المراد بالشهر الحرام ثلثة اقوال آ انها
ذو القعدة قاله عكرمة و ب الاشهر الحرم قاله قتادة و ج رجب ذكره ابن جرير الطبري **ولا الهدي** وهو كل ما يهدى الى البيت من بعير او بقرة او شاة فمن قال اراد بالشعائر المناسك قال
ذكر الهدي تنبيها على تخصيصها ومن قال شعائر الهدي قال الفرق ان الشعائر هي البدن من الانعام والهدي البقر والغنم والثياب وكل ما يهدى الى الكعبة **ولا القلائد** وهي جمع قلادة
وفي القلائد ثلثة اقوال آ ان المقلدات من الهدي والمعنى ذات القلائد فحذف المضاف وذكر هذا بعد قوله ولا الهدي لانهم نهوا عنها مقلدة وغير مقلدة تما لا يكون هديا وكثيرا قلدت
طلبا للامن وهو القول الثاني فان المشركين كانوا يتقلدون انفسهم وابلهم في الجاهلية ليامنوا به عدوهم لان الحرب كانت قائمة بين العرب الا في الاشهر الحرم فمن لقوه مقلدا نفسه او
بعيره او مشعرا بدنه او سائقا هديه لم يتعرضوا له قال ابن عباس كان من اراد ان يسافر في غير اشهر الحرم قلد بعيره من الشعر فيامن حيث ذهب وروى مالك بن مغول
عن عطا قال كانوا يتقلدون من لحا شجر الحرم فيامنوا به اذا خرجوا من الحرم فنزلت هذه الآية وعلى هذا القول لا تستحلوا اصحاب القلائد و ج انه اراد بالقلائد نفس القلائد فهي نهي
للمؤمنين ان ياخذوا شيا من لحا شجر الحرم فيتقلدوا به طلبا للامن كفعل اهل الجاهلية روي ذلك عن عطية وبه قال مطرف والربيع بن انس وقيل هو نهي عن التعرض للقلائد التي
مبالغة في النهي عن التعرض للهدي على معنى لا تحلوا قلائدها فضلا عن ان تحلوها **ولا آمين البيت الحرام** اي قاصدي البيت الحرام يعني الكعبة والمعنى لا تستحلوا قتل من اتى البيت
الحرام يقال اممت كذا اي قصدته وبعضهم يقول يممته وقرا الاعمش ولا آمي بحذف النون والاضافة كقوله غير محلي الصيد **يبتغون فضلا من ربهم** اي الربح في التجارة **ورضوانا**
اي يرضى عنهم في تجهيزهم كقوله تعالى وانظر الى الهك اي في ظنك وقوله ذق انك انت العزيز الكريم اي في ظنك وقيل الفضل عام للمؤمن والكافر وابتغاء الرضوان للمؤمن خاصة
لان الكافر لا يحجون من بين سعيهم وكافر يدل عليه قراة حميد تبتغون فضلا من ربكم على الخطاب **واذا حللتم فاصطادوا** هذا لفظ امر ومعناه الاباحة لان الله حرم الصيد على المحرم واباحه له
اذا احل من احرامه ليس انه واجب عليه اذا احل ان يصطاد **فصل** اختلف علما الناسخ والمنسوخ على قولين آ ان الآية محكمة لم ينسخ منها شي روي عن الحسن انه قال ما نسخ الله من المائدة
شيا وكذلك قالت ابو ميسرة وعمرو بن شرحبيل قالوا لا يجوز استحلال الشعائر ولا الهدي قبل ان يذبح واختلفوا في القلائد فقال قوم يحرم رفع القلائد عن الهدي حتى ينحر وقال
آخرون كانت الجاهلية تتقلد من شجر الحرم فقيل لهم لا تستحلوا اخذ القلائد من الحرم ولا صدوا القاصدين الى البيت و ب انها منسوخة في المنسوخ منها اربعة اقوال آ ان جميعها منسوخ
وهو قول الشعبي و ب انها وردت في حق المشركين كانوا يتقلدون هداياهم ويظهرون شعائر الحج من الاحرام والتلبية فنهى المسلمون بهذه الآية عن التعرض لهم ثم نسخ ذلك بقوله تعالى
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول الاكثرين و ج الذي نسخ ولا آمين البيت الحرام نسخه قوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا روى عن ابن عباس وقتادة و د ان المنسوخ منها
تحريم الشهر الحرام وامين البيت الحرام اذا كانوا مشركين وهدي المشركين اذا لم يكن لهم من المسلمين امان قاله ابو سليمان الدمشقي **ولا يجرمنكم** قرا الاعمش وعيسى ويحيى يجرمنكم بضم اليا
وقرا الباقون بالفتح وهما لغتان الا ان الفتح اجود واشهر قال ابن عباس لا يحملنكم وقال غيره لا يدعونكم قاله المورج وقال الفرا لا يكسبنكم يقال فلان جريمة اهله
اي كاسبهم فالجريمة والجارم بمعنى الكاسب واجرم فلان اي اكتسب الاثم **شنآن قوم** اي بغضهم وعداوتهم من شنيت الرجل اشناه شنا قرا اهل المدينة والشام وعاصم والاعمش
بجزم النون الاولى وقرا الآخرون بالفتح وهما لغتان الا ان الفتح اجود لانه افخم اللغتين وهو اختيار ابي عبيدة وابي حاتم ولان المصادر تجي اكثرها على فعلان بفتح العين مثل الضربان
والنزوان والسيلان ونحوها **ان صدوكم** قرا ابن كثير وابو عمرو بكسر الف ان على الشرط بمعنى ان صدوكم عن المسجد الحرام فلا يكسبوا عدوانا وقرا الباقون بفتحها اي لاجل ان صدوكم
قال الاخفش وقد يكون الفعل ماضيا مع الكسر كقوله تعالى ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل وقد كانت السرقة عندهم قد وقعت قال ابن جرير وقراة من فتح الالف ابين لان
هذه السورة نزلت بعد قصة الحديبية واذا كان كذلك فالصد قد تقدم فعلى هذا معنى الآية لا يحملنكم بغض كفار مكة ان صدوكم يوم الحديبية **عن المسجد الحرام ان تعتدوا** على حجاج
اليمامة فتستحلوا منهم محرما وتمنعوهم عن المسجد الحرام كما منعوكم كفار مكة **وتعاونوا على البر والتقوى** قال ابن عباس البر فعل ما امرت به والتقوى ترك ما نهيت عنه **ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان** قال عطا الاثم المعاصي والعدوان التعدي في حدود الله تعالى روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال البر ما انشرح له صدرك والاثم ما حاك في صدرك
وان افتاك الناس فيه **واتقوا الله** اي لا تستحلوا محرما **فان الله شديد العقاب حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به** مفسر في سورة البقرة الى قوله **والمنخنقة** وهي
التي تخنق فتموت قال قتادة كان اهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى اذا ماتت اكلوها وياتي حجبه اخنقت فهي حرام **والموقوذة** هي التي تضرب حتى تموت ولم تدرك ويقال منه
وقذه يقذه وقذا اذا ضربه حتى اشفى على الهلاك **والمتردية** هي التي تقع من جبل او حائط او في بئر يقال تردى اذا سقط ومنه قوله تعالى اذا تردى اي سقط في النار **والنطيحة** هي
التي نطحها كبش او شاة فتموت فعيلة في معنى مفعول **وما اكل السبع** قرا ابن عباس واكيل السبع وقرا الحسن السبع بسكون البا وهي لغة والمراد ما افترسه فاكل بعضه و
التقدير والذي اكل منه السبع **الا ما ذكيتم** اي الا ما ادركتم ذكاته من هذا كله واصل الذكاة في اللغة تمام الشي ومنه الذكا في الفهم اذا كان تام العقل سريع القبول فمعنى قوله
ذكيتم اي ادركتم ذكاته على التمام وقد روي عن علي وابن عباس والحسن وقتادة انهم قالوا ما ادركت ذكاته بان توجد له عين تطرف او ذنب يتحرك فاكله جائز اذا ذكي وقيل
اعمل ذكاته حتى يكون فيه حياة قوية الحركة المذبوح وهو قول الشافعي ومالك ويجزي قطع الحلقوم والمري وهو قول الشافعي واحدى الروايتين عن احمد والرواية الاخرى قطع الحلقوم
والمري والعرقين اللذين بينهما الحلقوم والمري فان نقص من ذلك شي لم يوكل وقال مالك يجزي قطع الاوداج وان لم يقطع الحلقوم قال الزجاج الحلقوم بعد الفم
وهو موضع النفس وفيه شعب تتشعب منه في الرية والمري مجرى الطعام والودجان عرقان يقطعهما الذابح فاما الآلة التي يجوز بها الذبح فهي كل ما انهر الدم وفري الاوداج
سوى السن والظفر سواء كانا منزوعين او غير منزوعين واجاز ابو حنيفة الذكاة بالمنزوعين فاما البعير اذا توحش او تردى في بئر فهو بمنزلة الصيد ذكاته عقره وقال مالك ذكاته
وما ذبح على النصب فيها قولان آ انها اصنام تنصب فتعبد من دون الله قاله ابن عباس والفرا والزجاج فعلى هذا القول يكون المعنى على اسم النصب وقيل لاجلها فيكون
على بمعنى اللام وهما يتعاقبان في الكلام كقوله تعالى فسلام لك اي عليك وقوله تعالى وان اساتم فلها اي فعليها و ب انها حجارة حول البيت كانوا يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها
ويعظمونها ويعبدونها ولم تكن اصناما لان الصنم ما يصور وينقش وهذا قول ابن جريج ومجاهد وقتادة وقرا الحسن بن صالح وطلحة بن مصرف النصب بجزم الصاد وروى
عن ابي عمرو بفتح النون وسكون الصاد وقرا الجحدري بفتح النون والصاد وكلها لغات وهو الشي المنصوب ومنه قوله تعالى كانهم الى نصب يوفضون والنصب واحد وجمعه
انصاب وقيل هو جمع واحده نصاب **وان تستقسموا بالازلام** اي تطلبوا علم ما قسم لكم من الخير والشر بالازلام وهي القداح التي لا ريش لها ولا نصل واحدها زلم مثل عمر وزلم

مثل قلم قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا او غزوا او تجارة او غير ذلك طلب علمه من الازلام وهي قداح كانت في الكعبة عند سدنة البيت مكتوب
على بعضها امرني ربي و على بعضها نهاني ربي فان خرج السهم الآمر مضى لحاجته وان خرج الناهي لم يمض وقال سعيد بن جبير الازلام حصى بيض كانوا يضربون بها
وقال السدي كانت الازلام تكون عند الكهنة وقال مقاتل في بيت الاصنام وقال مجاهد الازلام سهام العرب وكعاب فارس التي يتقامرون بها وقال
سفيان بن وكيع هي الشطرنج قال الزجاج ولا فرق بين ذلك وبين قول المنجمين لا تخرج من اجل نجم كذا واخرج من اجل طلوع نجم كذا لان الله تعالى يقول وما تدري
نفس ماذا تكسب غدا وذلك دخول في علم الله الذي هو غيب فهو حرام كالازلام التي ذكرها الله وقد روى ابو الدردا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تكهن او
استقسم او تطير طيرة ترده عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة **ذلكم فسق** مبتدا وخبر وذلكم يرجع الى الازلام لان ما يخيلون منها كذب لا حقيق
له وقيل الى الذبح على النصب وقيل يرجع الى جميع ما ذكر اي استحلال هذه المحرمات وكل شي منها فسق والانكفاف عن هذه المحرمات من الوفاء بالعقد اذ قال اوفوا بالعقود
اليوم ظرف **يئس الذين كفروا من دينكم** في هذا اليوم ثلثة اقوال آ انه اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة في حجة الوداع قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال
ابن السائب نزلت ذلك اليوم و ب انه يوم عرفة قاله مجاهد وابن زيد و ج انه لم يرد يوما بعينه وانما معناه الان يئسوا كما تقول انا اليوم قد كبرت قاله الزجاج وفي معنى يأسهم
قولان آ انهم يئسوا ان يرجع المؤمنون الى دين المشركين قاله ابن عباس والسدي و ب انهم يئسوا من بطلان الاسلام قاله الزجاج قال ابن الانباري وانما يئسوا من بطلان دينهم
لما نقل الله خوف المسلمين اليهم وانما قال لهم بعد ذلك ظنا منهم ان كفرهم يبقى **فلا تخشوهم** قال ابن جريج لا تخشوهم ان يظهروا عليكم وقال ابن السائب لا تخشوهم ان يظهروا
على دينكم **واخشوني** في مخالفة امري وقد حقق الله وعده اذ قال ليظهره على الدين كله **اليوم اكملت لكم دينكم** روى البخاري ومسلم ان رجلا من اليهود اتى الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه
فقال يا امير المؤمنين انكم تقرؤن آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال واي آية هي قال قوله اليوم اكملت لكم دينكم الآية قال عمر رضي الله عنه
اني لاعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم والساعة التي نزلت فيها والمكان الذي نزلت فيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم جمعة
وفي لفظ نزلت عشية عرفة قال سعيد بن جبير عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك احدا وثمانين يوما والجمهور على ان هذا اليوم يوم عرفة وقال الحسن
ليس بيوم معين ورواه عطية عن ابن عباس وقد ذكرنا هذا آنفا وفي معنى اكمال الدين خمسة اقوال آ انه اكمال فرائضه وحدوده ولم ينزل بعد هذه الآية تحليل ولا تحريم قاله
ابن عباس والسدي فعلى هذا يكون المعنى اليوم اكملت لكم شرائع دينكم و ب انه بنفي المشركين عن البيت فلم يحج معهم مشرك قاله سعيد بن جبير وقتادة وقال الشعبي كمال
الدين هاهنا عزه وظهوره وذل الشرك ودروسه لا بكمال الفرائض والسنن لانها لم تزل تنزل الى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى اليوم اكملت لكم دينكم
و ج انه رفع النسخ روي عن ابن جبير ايضا و د انه امن هذه الشريعة من ان ينسخ باخرى بعدها كما نسخ بها ما تقدمها و ه انه ما اعطى هذه الامة من انواع العلوم والحكم جميع ما
اعطي سائر الرسل والامم وزادهم قال ذو النون تعلمنا من سياسة الملوك اربعة اشياء الكتاب والرسول والخلعة والولاية فالكتاب جعله اشرف الكتب واكثرها بشرا
واحتجها امرا واعزها علما واوفرها احكاما والرسول جعله اعظم الرسل وافضلهم والخلعة جعلها عطاء ولم يجعلها عارية والولاية جعلها دائمة الى نفخ الصور وروى ان
عمر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية بكى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر قال ابكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاما اذا اكمل فانه لم يكمل شي الا نقص قال صدقت
واتممت عليكم نعمتي فيه اربعة اقوال آ منع المشركين من الحج معهم قاله ابن عباس وابن جبير وقتادة و ب الهداية الى الايمان قاله ابن زيد و ج بالاظهار على العدو قاله السدي و د بدخول
الجنة قاله ابن عباس **ورضيت لكم الاسلام دينا** اي اخترته لكم من بين الاديان روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل
اني نظرت في الاديان فارتضيت لكم الاسلام دينا فاحسنوا صحبته بالسخا وحسن الخلق فان البخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار **فمن اضطر
في مخمصة** قال الزجاج فمن دعته الضرورة في مجاعة والمخمصة خلاء البطن من الطعام جوعا **غير متجانف لاثم** قال قتادة متعرض لمعصية في مقصد وهو قول الشافعي واصله
من الجنف الذي هو الميل وقال ابو حنيفة الاثم ان يزيد على قدر الحاجة وقرا النخعي متجنف وهما بمعنى واحد يقال تجنف وتجانف مثل تعاهد وتعهد **فان الله غفور رحيم**
قال ابن عباس غفور لما اكل مما حرم عليه حين اضطر اليه رحيم باوليائه حيث احل لهم ما حرم عليهم عند الضرورة **يسألونك ماذا احل لهم الآية** في سبب نزولها قولان آ ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما امر بقتل الكلاب قال الناس يا رسول الله ماذا احل لنا من هذه الامة التي امرت بقتلها فنزلت هذه الآية اخرجه ابو عبد الله الحاكم في صحيحه من حديث ابي رافع
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان السبب في امر النبي عليه السلام بقتلها ان جبريل عليه السلام استاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن له فلم يدخل وقال انا لا ندخل بيتا فيه كلب
ولا صورة فنظر فاذا في بعض بيوتهم جرو و ب ان عدي بن حاتم وزيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير قالا يا رسول الله انا قوم نصيد بالكلاب والبزاة فمنه ما ندرك
ذكاته ومنه ما لا ندرك ذكاته وقد حرم الله تعالى الميتة فماذا يحل لنا منها فنزلت هذه الآية قاله سعيد بن جبير قال الزجاج معنى الكلام يسألونك اي شي احل لهم **قل احل لكم
الطيبات** واحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح وفي السؤال معنى القول فلذلك وقع بعده ماذا كانهم يقولون ماذا احل لهم وانما لم يقل احل لنا حكاية لما قالوه لان يسألونك بلفظ الغيبة
قوله تعالى **قل احل لكم الطيبات** وفيها قولان آ انها المباح من الذبائح و ب ما استطابته العرب مما لم يحرم وسمي الحلال طيبا وان لم يكن مستلذا تشبيها بالمستلذ لانه لا مضرة فيه فيتم الكلام
وما علمتم من الجوارح هي ما يصاد به من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والصقر والبازي ونحو ذلك مما يقبل التعليم وفي تسميتها بالجوارح قولان آ لكسبها لاهلها يقال
فلان جارحة اهله اي كاسبهم قال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار اي كسبتم و ب لانها تجرح ما تصيد في الغالب **فصل** وعلامة التعليم انه اذا ارسله واشليه استشلى
واذا اخذ امسك ولم ياكل واذا دعوته اجاب فاذا فعل ذلك مرارا فهو معلم **مكلبين** فيه ثلثة اقوال آ انهم اصحاب الكلاب دون غيرها وانه لا يحل الصيد الا بالكلاب وحدها وهو قول
ابن عمر والضحاك والسدي وهذا غير معمول به و ب ان التكليب من صفات الجارح من كلب وغيره ومعناه مضريين على الصيد كما تضرى الكلاب وهذا روي عن ابن عباس
والحسن ومجاهد و ج ان مكلبين بمعنى معلمين وانما قيل لهم مكلبين لان الغالب من صيدهم انما يكون بالكلاب او لان السبع يسمى كلبا والجوارح جمع جارحة والها فيها للمبالغة
ومكلبين حال من الضمير في علمتم وقرا الحسن وابو رزين مكلبين بسكون الكاف يقال اكلب الرجل اذا كثرت كلابه مثل امشى اذا كثرت ماشيته **تعلمونهن** فيه قولان
آ هو مستانف لا موضع له و ب هو حال من الضمير في مكلبين **مما علمكم الله** اي من العلم الذي علمكم الله من علم التكليب لانه الهام من الله تعالى ومكتسب بالعقل **فصل**

اختلفوا في ان امساك الصيد عن الاكل شرط في صحة التعليم ام لا على ثلثة اقوال آ انه شرط في كل الجوارح فان اكلت لم يوكل وهذا قول عطا وطاوس والشعبي وابن عباس وهو الاظهر من مذهب
الشافعي لان الله تعالى قال فكلوا مما امسكن عليكم وهو لم يمسك علينا وانما امسك على نفسه و ب انه ليس بشرط في الكل ويوكل وان اكلت روى ذلك عن سعد بن ابي وقاص
وابن عمر وابي هريرة وسلمان الفارسي والقول الآخر للشافعي و ج انه شرط في جوارح الطير وليس بشرط في جوارح البهائم وبه قال الشعبي والنخعي والسدي لان جارح الطير انما يعلم الاكل
فابيح ما اكل منه وسباع البهائم تعلم على ترك الاكل فلم يبح ما اكلت منه وبه قال ابو حنيفة وقال مالك يباح اكل ما اكل منه الكلب والفهد والصقر فان قتل الكلب ولم يأكل ابيح
في قول الشافعي ورواه الحسن بن زياد عن ابي حنيفة والقول ب للشافعي لا يحل وهو رواية ابي يوسف ومحمد عن ابي حنيفة فان ادرك الصيد وفيه حياة فمات قبل ان يذكيه
فان كان ذلك قبل القدرة على ذكاته ابيح وان امكنه فلم يذكه لم يبح وبه قال مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة لا يباح في الموضعين واما الصيد بكلب المجوسي فروي
عن احمد انه لا يكره وهو قول الاكثر من اصحابه وروي عنه الكراهة وسئل الصيد بالكلب الاسود وان كان معلما لان النبي عليه السلام امر بقتله والامر بالقتل يمنع ثبوت اليد
ويبطل حكم الفعل فيصير وجوده كالعدم فلا يباح صيده فكلوا مما امسكن عليكم قال الاخفش من زائدة كقوله يكفر عنكم من سيئاتكم وقيل هي للتبعيض لانه لا يجوز ان ياكل من الفرث
والدم واذكروا اسم الله عليه في هاء الكناية قولان آ انها ترجع الى الارسال قاله ابن عباس والسدي و ب انها ترجع الى الاكل فعلى هذا يكون التسمية مستحبة ومذهب الشافعي انها مستحبة عند
الذبح وارسال الجارح فان ترك التسمية لم يحرم وبه قال مالك وقال ابو ثور وداود التسمية شرط بكل حال وقال ابو حنيفة هي شرط في حال الذكر وعن احمد ثلاث روايات
رواية مثل قول داود ورواية مثل قول ابي حنيفة ورواية انه يسمي في ارسال الجارحة على الصيد ولا يلزمه في ارسال السهم واما الذكاة فلا يشترط التسمية فيها عند النسيان وفي
حال العمد روايتان واتقوا الله اي في مخالفة امره ان الله سريع الحساب سبق تفسيره اليوم احل لكم الطيبات قال القاضي ابو يعلى يجوز ان يكون المراد باليوم اليوم الذي نزلت فيه
هذه الآية وقيل هو اليوم الذي تقدم ذكره في قوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم وفي قوله اليوم اكملت لكم دينكم وقيل اشار بذكر اليوم الى وقت محمد عليه السلام كما يقال
هذه ايام فلان اي ايام ظهوره وقيل اليوم احل لكم الطيبات حلالا لا تحريم بعده ولا تبديل وقد سبق القول في الطيبات وانما كرر احلال الطيبات تاكيدا وقد كانت ابيحت لهم
قبل ذلك ولكن صدر الكلام في الجواب على حسب السؤال حيث قالوا ماذا احل لنا فقيل احل لكم الطيبات التي سالتم عنها وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم يعني ذبائح اليهود والنصارى
الا ان سائر طعامهم لا يختلف بمن تولاه من مجوسي وكتابي وانما الذكاة تختلف فلما خص اهل الكتاب بذلك دل على ان المراد الذبائح فاما ذبائح المجوس فاجمعوا على تحريمها واختلفوا
فيمن دان باليهودية والنصرانية من عبدة الاوثان قبل مبعث محمد عليه السلام فروي عن ابن عباس انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا باس بها وتلا قوله تعالى ومن يتولهم
منكم فانه منهم وهذا قول الحسن وعطا والشعبي وعكرمة وقتادة والزهري والحكم وحماد وروي عن علي وابن مسعود ان ذبائحهم لا تحل وروي عن احمد في نصارى بني تغلب
روايتان آ يباح وهو قول ابي حنيفة ومالك و ب لا يباح قال الشافعي من دخل في دين اهل الكتاب بعد نزول القرآن لم يبح اكل ذبيحته فان سمى الكتابي عند الذبح غير اسم الله تعالى
كاسم المسيح فقد اختلفوا فيه فقال ربيعة سمعت ابن عمر يقول لا تاكلوا ذبائح النصارى فانهم يقولون باسم المسيح وقد قال تعالى ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ومنهم من قال
يجوز وهذا مستثنى من قوله ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وهي انما نزلت في ذبائح المشركين وما كانوا يذبحونه للاصنام وعلى هذا اكثر العلماء قال عطا والشعبي في النصراني
يذبح فيقول باسم المسيح فالاكل فان الله تعالى قد احل ذبيحته وهو يعلم ما يقول وطعام الذين مبتدا وحل لكم خبره ويجوز ان يكون معطوفا على الطيبات وحل لكم خبر مبتدا محذوف
وطعامكم حل لهم مبتدا وخبر وهذا يدل على انهم مخاطبون بتفاصيل شرعنا اي اذا اشتروا منا اللحم يحل لهم اللحم ويحل لنا الثمن الماخوذ منهم وقال الزجاج ترجع الخطاب الينا
اي يحل لنا ان نطعمهم من ذبائحنا والمحصنات من المؤمنات معطوف على الطيبات ويجوز ان يكون مبتدا والخبر محذوف اي والمحصنات من المؤمنات حل لكم ايضا وحل مصدر
بمعنى الحلال فلا يثنى ولا يجمع قال مجاهد يعني الحرائر فانه يجوز نكاحهن مطلقا فاما الامة المسلمة فيحل نكاحها بشرطين عدم طول الحرة وخوف العنت وقال ابن عباس
يعني العفائف من المؤمنات فهو لبيان الاولى فاما الزانية فيجوز التزويج بها ولكنه مكروه والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم فيهم قولان آ انهن الحرائر ايضا
قاله ابن عباس و ب العفائف قاله الحسن والشعبي والنخعي والضحاك والسدي فعلى هذا القول يجوز تزويج الحرة منهن والامة واختلفوا في نكاح الكتابية الحربية
فقال ابن عباس لا يحل وانما يحل نكاح الذميات والجمهور على خلافه وانما كره ذلك لقوله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله والنكاح يوجب الود
واختلفوا في نكاح بني تغلب فروي عن علي كرم الله وجهه المنع وبه قال جابر بن زيد والنخعي وروي عن ابن عباس الاباحة وعن احمد روايتان واختلفوا في اماء اهل الكتاب
فروي عن ابن عباس والحسن ومجاهد انه لا يجوز نكاحهن وبه قال الاوزاعي ومالك والليث بن سعد والشافعي واحمد وروي عن الشعبي وابي ميسرة جوازه وبه قال ابو حنيفة
واما المجوس فالجمهور على انهم ليسوا اهل كتاب اذا آتيتموهن اجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي اخدان سبق تفسير ذلك في سورة النساء ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله
سبب نزول هذا الكلام ان الله تعالى لما رخص في نكاح الكتابيات قلن بينهن لولا ان الله تعالى قد رضي عملنا لم يبح للمؤمنين تزويجنا وقال المسلمون كيف يتزوج الرجل منا
الكتابية وليست على ديننا فنزل ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله رواه ابو صالح عن ابن عباس وقال مقاتل بن حيان نزلت فيما احصن المسلمون من نساء اهل الكتاب يقول ليس
احصان المسلمين اياهن بالذي يخرجهن من الكفر قال مجاهد ومن يكفر بالايمان قال الايمان بالله تعالى وقال الزجاج من احل ما حرم الله او حرم ما احل الله فهو كافر وقال
ابو بكر النيسابوري الفقيه انما اباح الله تعالى نكاح الكتابيات لان بعض المسلمين قد يعجبه حسنهن فحذر الله نكاحهن من الميل الى دينهن بقوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله
وقال الكلبي ومن يكفر بما انزل على محمد فسمى القرآن ايمانا لانه يجب الايمان به وقيل ومن يكفر بالايمان اي من يجحد الايمان فالباء زائدة كقوله تنبت بالدهن ويشرب بها عباد الله
قرا الحسن بفتح الباء وقرا ابن السميفع فقد احبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين قال ابن عباس خسر الثواب يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم نزلت في قصة
عائشة رضي الله عنها وافتقادها العقد وابتغائهم في مكان لا ماء فيه ودخول وقت صلوة الصبح ونزول رخصة التيمم وقيل نزل قوله ان كنتم مرضى في عبد الرحمن بن عوف وكان به
جدري وخاف استعمال الماء ورخص له في التيمم ومضمون هذه الآية داخل فيما امر الله به من الوفاء بالعقود واحكام الشرع وفيما ذكر من اتمام النعمة فان هذه الرخصة من اتمام النعمة
قال الزجاج قوله اذا قمتم الى الصلوة اي اذا اردتم القيام الى الصلوة كقوله تعالى فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله اي اذا اردت ان تقرا قال ابن الانباري وهذا كما تقول
اذا اتجرت فاتجر في البز ويجوز ان يكون الكلام مقدما ومؤخرا تقديره اذا غسلتم وجوهكم واتممتم الطهور فقوموا الى الصلوة وقيل المراد بالصلوة الطهور اي اذا اردتم القيام الى الطهور

وللعلماء في المراد بالآية قولان آ اذا قمتم الى الصلوة محدثين فاغسلوا فصار الحدث مضمرا في وجوب الوضوء وهذا قول سعد بن وقاص وابي موسى الاشعري وابن عباس والفقهاء و ب ان الكلام
على اطلاقه من غير اضمار فيجب الوضوء على من يريد الصلوة محدثا كان او غير محدث وهذا مروي عن علي كرم الله وجهه وابن سيرين ونقل عنهم ان هذا الحكم غير منسوخ ونقل عن
جماعة ان ذلك كان واجبا ثم نسخ بالسنة وهو ما روى بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح خمس صلوات بوضوء واحد فقال له عمر رضي الله عنه لقد صنعت شيئا
لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته يا عمر وقال بعضهم اراد بذلك كلما قام العبد الى الصلوة ان يجدد لها طهرا على سبيل الندب والاستحباب قال صلى الله عليه وسلم من جدد وضوءه
جدد الله ايمانه وقال عليه السلام من توضا على طهر كتب له عشر حسنات وحد الوجه من منابت شعر الراس الى اطراف الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا وفيما نزل
من اللحية عن الذقن قولان للشافعي آ لا يجب غسله وهو مذهب ابي حنيفة واختاره المزني واحتجوا ان النازل من الراس لا يحكم له بحكم الراس فكذلك النازل من الوجه و ب انه يجب
لان الوجه ما يواجه به وايديكم الى المرافق جمع مرفق وهو المكان الذي يرتفق به اي يتكا عليه من اليد وكثير من النحويين يجعلون الى ههنا بمعنى مع ويوجبون غسل المرفق
وهو مذهب اكثر العلما وذهب الشعبي ومالك وزفر ومحمد بن الحسن الى انه لا يجب غسل المرفقين في الوضوء والى ههنا بمعنى الحد والغاية واستدلوا بقوله تعالى ثم اتموا الصيام الى
الليل والليل غير داخل في الصوم وامسحوا برؤسكم اختلف الفقها في القدر الواجب من مسح الراس فقال مالك والمزني يجب مسح جميع الراس وجعلا البا بمعنى التعميم كقوله تعالى
فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وقوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق قال ابو حنيفة يجب مسح ربع الراس وقال ابو يوسف نصفه وعن احمد روايتان آ يجب مسح الجميع
و ب مسح الاكثر وقال الشافعي يجب مسح ما يقع عليه اسم المسح وله في هذه الآية دليلان آ انه مهما مسح بعض الراس وان قل فقد حصل من طريق اللسان ماسحا و ب ان الله تعالى قال
في العضوين اللذين امر بتعميمها في الطهارة فاغسلوا وجوهكم وايديكم وقال في الراس وامسحوا برؤسكم فادخل البا للتبعيض كقول القائل مسحت يدي بالمنديل وان كان قد مسح ببعضه
ولو قال والله لا امسح راس فلان فمسح جزء من راسه حنث في يمينه وكون البا للتعميم لا يعرفه اهل النحو ومنهم من عكس هذا وقال قول من قال البا في مثل هذا للتبعيض
لا خبرة له بالعربية وليس شي يعرفه اهل العلم ومن جعلوا حجتهم انه اقل ما يقع عليه اسم المسح بالراس وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضا فمسح بناصيته وعلى عمامته فاقتصر في
المسح على الناصية دون سائر الراس وارجلكم الى الكعبين قرا ابن كثير وابو عمرو وحمزة وابو بكر عن عاصم بكسر اللام عطفا على مسح الراس وقرا نافع وابن عامر والكسائي
ويعقوب بفتح اللام وهي قراءة علي كرم الله وجهه وقال هذا من المقدم والمؤخر فمن نصب وارجلكم فله وجهان آ انه معطوف على الوجوه والايدي اي فاغسلوا وجوهكم وايديكم
وارجلكم وذلك جائز في العربية بلا خلاف والسنة الدالة على وجوب غسل الرجلين تقوي ذلك و ب انه معطوف على موضع برؤسكم والاول اقوى لان العطف على اللفظ اقوى من
العطف على الموضع ويقرا في الشاذ بالرفع على الابتداء اي وارجلكم مغسولة وكذلك قال الزجاج الرجل من اصل الفخذ الى القدم فلما حد الكعبين علم ان الغسل ينتهي اليها كما جا
في تحديد اليد الى المرفقين ويجوز ان يراد الغسل على قراءة الخفض لوجوه آ قال ابو زيد ان المسح خفيف الغسل يقال تمسحت للصلوة بمعنى توضات وذلك ان المتوضي لا يرضى
ان يصب الماء على وجهه وذراعيه وقدميه حتى يمسحها فيغسلها فلذلك سمي الغسل مسحا وعلى هذا الرجل والراس ممسوحان الا ان المسح في الرجل المراد به الغسل يدل عليه التحديد
وهو قوله الى الكعبين وقال جماعة من اهل المعاني كابي عبيد والاخفش وغيرهما ان الارجل معطوفة على الرؤس على الاتباع والجوار لفظا لا معنى وقد جا ذلك في القرآن والشعر فمن القرآن
قوله تعالى وحور عين على قراءة من جر وهو معطوف على قوله باكواب واباريق والمعنى مختلف اذ ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين ويقول العرب جحر ضب خرب
وقولهم اكلت الخبز واللبن وقال تعالى الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها وقال الشاعر شعر يا ليت زوجك قد غدا متقلدا سيفا ورمحا المعنى وحاملا رمحا
وكذلك قول الآخر شعر علفتها تبنا وماء باردا لكن المعنى وسقيتها ماء باردا كذلك المعنى في الآية وامسحوا برؤسكم واغسلوا ارجلكم فلما لم يذكر الغسل عطفت الارجل على الرؤس في الظاهر وقيل
جر الارجل بجار محذوف تقديره وافعلوا بارجلكم غسلا وقال بعضهم اراد به المسح على الخفين لقرب الجوار يقال قبل راس الامير ويده ورجله وان كان في العمامة راسه وفي الكم
يده وفي الخف رجله وفي الحديث انه كان صلى الله عليه وسلم اذا ركع وضع يديه على ركبتيه وليس المراد اذا لم يكن بينهما حائل وقال تعالى وثيابك فطهر قال كثير من المفسرين
اراد وقلبك قال همام بن الحرث قام جرير بن عبد الله فتوضا ومسح على خفيه فقيل له في ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله قال الاعمش كان ابراهيم يعجبه هذا الحديث
لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة واجرى قوم من العلماء الآية على ظاهرها واجازوا المسح على القدمين وهو قول ابن عباس والحسن والشعبي وعكرمة وقتادة ومذهب
داود ومحمد بن جرير والقاساني وذهب قوم الى ان المتوضي مخير بين غسلها ومسحها والاخبار متواترة بوجوب الغسل والوعيد لمن ترك من قدميه لمعة لم يصبها الماء قال
جابر اخبرني عمر بن الخطاب ان رجلا توضا فترك موضع الظفر على قدمه فابصره النبي عليه السلام فقال ارجع فاحسن وضوءك فرجع فتوضا ثم صلى رواه مسلم عن سلمة بن شبيب
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضا العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج
من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب رواه مسلم عن ابي الطاهر
عن ابن وهب وروت عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر امتي يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء فيقال هؤلاء امة محمد عليه السلام واما
الكعبان فهما العظمان الناتيان عند مفصل الساق والقدم هذا مذهب الفقها وخالفهم محمد بن الحسن فقال الكعب هو الناتي من ظهر القدم الذي يحرك عليه الشراك قال ويسمى
بذلك لارتفاعه ومنه الكعبة ودليلنا قوله تعالى وارجلكم الى الكعبين فجمع الارجل وثنى الكعبين فدل على ان لكل رجل كعبين وقال عليه السلام فليلبس النعلين فان لم يجد نعلين
فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين فدل هذا على ان الكعبين ما قلناه اذ لو كان الكعب هو الناتي من ظهر القدم لكان اذا قطع الخف من اسفله ما يمكنه استعماله ولا المشي عليه
والنبي عليه السلام كان يمر في سوق مكة ويقول قولوا لا اله الا الله تفلحوا وابو لهب يرميه من ورائه بالحجارة حتى ادمى كعبيه فلو كان الكعب ما ذهب اليه محمد بن الحسن لما كانت تدمى
اذا رميت من ورائه فصل اختلف الفقها في حكم الواو المذكورة في الآية فجعلها قوم بمعنى الترتيب واوجبوا الترتيب في الوضوء وهو اختيار الشافعي واحتج بقوله
تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فقال عليه السلام ابدؤا بما بدا الله به فدل هذا على شيئين آ ان الواو توجب الترتيب و ب ان البداية باللفظ توجب البداية بالفعل الا ان يقوم
الدليل واحتج ايضا بقوله تعالى اركعوا واسجدوا والركوع قبل السجود واحتج ايضا بقوله عليه السلام لا يقبل الله صلوة امرئ حتى يضع الوضوء مواضعه فيغسل وجهه ثم يغسل يديه
ثم يمسح براسه ثم يغسل رجليه وثم في كلام العرب للتعقيب وقال مالك ان ترك الترتيب عامدا اعاد الوضوء وان تركه ناسيا لم يعد وهو اختيار المزني وقال سفيان الثوري

و ابو حنيفة وحجا جاء الترتيب في الوضوء سنة وجعلوا الواو بمعنى الجمع كقوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وان كنتم جنبا فاطهروا اي ان حصل الجنابة بالتقاء الختانين او بنزول الماء
الدافق والمعنى فاطهروا فادغمت التاء في الطاء لانهما من مكان واحد قال مقاتل فاغتسلوا وما في الآية تقدم شرحه في سورة النساء الى قوله ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
يعني من ضيق في الدين ولكنه جعله واسعا حين رخص في التيمم ولكن يريد ليطهركم من الاحداث والجنابات والذنوب والخطايا لان الوضوء يكفر الذنوب وليتم نعمته
عليكم في الذي يتم به النعمة عليكم اربعة اقوال أ بغفران الذنوب قال محمد بن كعب القرظي حدثني عبد الله بن دارة عن حمران مولى عثمان رضي الله عنه قال مررت على عثمان
بفخارة من ماء فدعا بها فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قال لو لم اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة او مرتين او ثلثا ما حدثتكم به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ما توضأ عبد فاحسن وضوءه ثم قام الى الصلوة الا غفر له ما بينه وبين الصلوة الاخرى قال محمد بن كعب وكنت اذا سمعت الحديث التمسته في القرآن فالتمست هذا
فوجدته في قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك فعلمت ان الله لم يتم النعمة حتى غفر له ذنوبه ثم قرأ الآية التي
في المائدة اذا قمتم الى الصلوة الى قوله ويتم نعمته عليكم فعلمت انه لم يتم النعمة عليهم حتى غفر لهم و ب بالهداية الى الايمان واكمال الدين وهذا قول ابن زيد و ج بالرخصة في التيمم
قاله مقاتل وابو سليمان و د ببيان الشرائع حكاه القشيري وفي الخبر تمام النعمة بدخول الجنة والنجاة من النار لعلكم تشكرون قال عطا لكي تشكرون نعمتي وتطيعوا امري
واذكروا نعمة الله عليكم اذ اهلكم للاستعباد واظهركم على سائر الاديان واراد بالنعمة جنس النعم وفي هذا حث على الشكر وميثاقه الذي واثقكم به فيه اربعة اقوال أ انه اقرار كل
مؤمن بما آمن به قاله ابن عباس لما انزل الله الكتاب وبعث الرسل فقالوا آمنا ذكرهم ميثاقه الذي اقروا به على انفسهم وامرهم بالوفاء و ب انه الميثاق الذي اخذ
من بني آدم حين اخرجهم من ظهره رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مجاهد وابن زيد و ج انه الميثاق الذي اخذ من الصحابة على السمع والطاعة في بيعة العقبة وبيعة الرضوان
قاله جماعة من المفسرين و د انه اراد به الميثاق الذي اخذ عليهم في التورية يروى عن ابن عباس ويكون الخطاب لليهود والمواثقة المعاهدة التي احكمت بالعقد على نفسه واتقوا
الله ان الله عليم بذات الصدور اي بما في القلوب من خير وشر يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله سبب نزولها ان قريشا بعثت رجلا ليقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاطلع الله نبيه على ذلك ونزلت هذه الآية والتي بعدها قاله الحسن ومعنى الآية اني اتممت عليكم النعمة فكونوا قوامين لله اي لاجل الله فقوموا بحقه شهداء بالقسط اي بالعدل
والحق من غير ميل الى اقاربكم وحيف على اعدائكم ولا يجرمنكم شنآن قوم اي ولا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل وهو معنى قوله تعالى على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب
للتقوى يعني الى التقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون فيجازيكم على اعمالكم وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة اختلفوا في لام لهم فقال بعضهم لما كان وعد
قولا جاز دخول اللام كقوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر لما كانت الوصية قولا حسن دخول اللام فيه وزعم آخرون ان فيها اضمار الوعد ان لهم اجرا عظيما فحذف ان
وقال الزجاج وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات كلام تام ثم استأنف فقال لهم مغفرة واجر عظيم اي جزاء وافر والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم
ظاهر التفسير نزلت في بني النضير وقيل في جميع الكفار يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم نزلت في سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
بني عامر فقتلوا ببئر معونة الا ثلثة نفر عمرو بن امية ورجلان آخران فانصرف عمرو ابن امية وآخر معه الى النبي صلى الله عليه وسلم ليخبراه بذلك فلقيا رجلين من بني سليم
معهما امان من النبي عليه السلام فقتلاهما ولم يعلما بالامان فجاء قومهما يطلبون الدية فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني قريظة في رهط من اصحابه يستقرضهم او يستعين بهم
في الديتين وكان بينهم وبين النبي عليه السلام عهد فقالوا مرحبا يا ابا القسم اخواننا بنو النضير لا نعلم دونهم شيئا فاتنا يوم كذا ثم ائتمروا فيما بينهم بالفتك به فلما جاء الى النضير
قالوا نعم يا ابا القسم قد آن لك ان تأتينا وتسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي سألت ثم قال بعضهم لبعض لن تجدوا فرصة كاليوم فمن يظهر هذا البيت
فيطرح عليه صخرة فيريحنا منه فقال عمرو بن كعب انا فجاء الى رحى عظيمة ليطرحها عليه فامسك الله ايديهم وجاءه جبريل فاخبره بذلك هذا قول جماعة من المفسرين
منهم مجاهد وعبد الله بن كثير وعكرمة والكلبي قال الثعلبي وهو اولى بالصواب لان الله تعالى عقب هذه الآية بذم اليهود وذكر قبح افعالهم فقال ولقد اخذ الله ميثاق
بني اسرائيل الآية وقيل انه اشارة الى قصد جميع الكفار الى المسلمين اي اذكروا النعمة بان اظهركم على الكل وقال جابر نزل عليه السلام منزلا وتفرق الناس في العضاة يستظلون
تحتها فجاء اعرابي واخذ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني فقال عليه السلام الله فاغمد الاعرابي السيف فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه فاخبرهم والاعرابي
جالس الى جنبه لم يعاقبه ونزلت الآية وقوله ان يبسطوا اليكم ايديهم يعني بالسوء فكف ايديهم عنكم اي منعهم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل
اخبر الله تعالى عن نقض بني اسرائيل عهد الله كما نقضت هذه الطبقة قال الكلبي ومقاتل اخذ الله ميثاقهم على ان يعملوا بما في التورية وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا النقيب
الكفيل الامين على قومه واصله في اللغة النقب الواسع فنقيب القوم هو الذي ينقب عن احوالهم فيعلم ما خفي منها ويقال فلان له مناقب جميلة اي اخلاق حميدة وذلك
ان الله تعالى وعد موسى عليه السلام ان يورثه وقومه الارض المقدسة وهي الشام وكان يسكنها الكنعانيون والجبارون فلما استقرت الدار لبني اسرائيل بمصر امرهم الله
تعالى بالمسير الى اريحا من ارض الشام وهي الارض المقدسة وقال يا موسى اني قد كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرج اليها وجاهد من فيها من العدو فاني ناصرك عليهم وخذ من
قومك اثني عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء منهم على ما امروا به فاختار موسى عليه السلام النقباء على بني اسرائيل وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان
وهي اريحا بعث هؤلاء النقباء يتجسسون له الاخبار فلقيهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وكان طوله ثلثة عشر الف ذراع وثلثماية وثلثة وثلثين ذراعا
قاله ابن عمر وكان عوج يحتجز بالسحاب فيشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم ياكله ويروى انه اتى نوحا عليه السلام
يوم الطوفان فقال احملني معك في سفينتك فقال له اخرج يا عدو الله فاني لم اومر بذلك وطبق الماء ما على الارض من جبل وما جاوز ركبتي عوج وعاش عوج
ثلثة آلاف سنة واهلكه الله على يدي موسى عليه السلام وكان لموسى عسكر فرسخ في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم جاء الى الجبل وقد منه صخرة على قدر العسكر
ثم حملها ليطبقها عليهم فبعث الله اليهم الهدهد فنقبها فوقعت في عنق عوج فصرعته فاقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة اذرع وطول عصاه عشرة اذرع ونزا
في السماء عشرة اذرع فما اصاب الا كعبه وهو مصروع بالارض فقتله قالوا فاقبلت جماعة كثيرة ومعهم الخناجر حتى حزوا راسه فلما قتل وقع على نيل مصر فجسرهم سنة
وكانت امه عنق ويقال عناق احدى بنات آدم عليه السلام ويقال انها كانت اول من بغى على الارض وكان كل اصبع من اصابعها ثلثة اذرع في ذراعين في كل اصبع ظفران

وكان موضع مجلسها من الارض جريبان فلما بغت ارسل الله عليها اسودا كالفيلة وذئابا كالابل ونسورا كالحمر وسلطها عليها فقتلوها واكلوها فلما التقم عوج وعلى راسه حزمة حطب
اخذ الاثني عشر رجلا وجعلهم في حجزته وانطلق بهم الى امرأته فقال انظري الى هؤلاء القوم الذين يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال الا اطحنهم برجلي فقالت امرأته لا بل خل عنهم حتى
يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك فلما خرج النقباء قال بعضهم لبعض يا قوم انكم ان اخبرتم بني اسرائيل خبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموا واخبروا موسى وهرون
فاخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك فنكثوا العهد وجعل كل واحد ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا رجلان منهم كتما وهما كالب ويوشع فذلك قوله تعالى ولقد اخذ الله
ميثاق بني اسرائيل الآية وقيل ارسلنا فيهم اثني عشر نقيبا واخذنا عليهم الميثاق فضمنوا الشعور بهم الايمان بمحمد عليه السلام وقال الله اني معكم في الكلام محذوف تقديره وقال الله
لهم اني معكم وفي المقول لهم قولان أ انهم بنو اسرائيل قاله الجمهور و ب انهم النقباء قاله الربيع ومقاتل ومعنى اني معكم اي بالعون والنصرة والدفع عنكم ثم ابتدأ فقال لئن اقمتم الصلوة
وآتيتم الزكوة واقرضتم الله قرضا حسنا لاكفرن عنكم سيئاتكم وقيل لئن اقمتم الصلوة فاني معكم ويضمر شرطا آخر لقوله لاكفرن وعزرتموهم فيه قولان أ انه الاعانة والنصرة قاله ابن عباس
والحسن ومجاهد وقتادة والسدي و ب انه التعظيم والتوقير قاله عطاء وابو عبيد وابن قتيبة واصله المنع قال الفراء عزرته عزرا اذا رددته عن الظلم ومنه التعزير لانه يمنع
من معاودة القبيح واقرضتم الله قرضا حسنا فيه قولان أ انه الزكوة الواجبة و ب صدقة التطوع وقد شرحنا في البقرة معنى القرض الحسن والقرض مصدر اقامه مقام الاقراض كقوله تعالى
فانبتها نباتا حسنا وقيل قرضا اسم لا مصدر فمن كفر بعد ذلك منكم اي بعد العهد والميثاق فقد ضل سواء السبيل اي اخطأ قصد الطريق فبما نقضهم ميثاقهم ما صلة مؤكدة يريد
فبنقضهم كما قال تعالى فبما رحمة من الله قال قتادة نقضهم انهم كذبوا الرسل بعد موسى عليه السلام وقتلوا الانبياء ونبذوا الكتاب وضيعوا فرائضه لعناهم فيه ثلثة اقوال
أ انه التعذيب بالجزية قاله ابن عباس و ب التعذيب بالمسخ قاله الحسن ومقاتل و ج الابعاد من الرحمة قاله عطاء والزجاج وجعلنا قلوبهم قاسية قرئ بتشديد الياء من غير الف وهي
قراءة ابن مسعود والنخعي وقرأ الاعمش قسية بتخفيف الياء على وزن فعلة نحو حمية من قسا يقسو وقرأ الباقون قاسية على وزن فاعلة وهما لغتان مثل العلية والعالية
والزكية والزاكية والقسوة خلاف اللين والرقة وقد ذكرنا ذلك في سورة البقرة يحرفون الكلم عن مواضعه قرأ العامة الكلم بغير الف وقرأ السلمي والنخعي الكلام بالالف اي يغيرون
كلام الله وذلك انهم غيروا صفة محمد عليه السلام وآية الرجم وقيل يفسرون على غير ما انزل ونسوا حظا مما ذكروا به النسيان هنا الترك عن عمد والحظ النصيب قال مجاهد
نسوا كتاب الله الذي انزل عليهم وقال غيره تركوا نصيبهم من الميثاق المأخوذ عليهم وفي معنى ذكروا به قولان أ امروا و ب اوصوا ولا تزال تطلع يا محمد على خائنة منهم
قال ابن قتيبة الخائنة الخيانة ويجوز ان يكون صفة للخائن كما يقال رجل طاغية وداوية للمحدث وقيل ولا تزال تطلع على فرقة خائنة قال مقاتل يعني بالخيانة
الغش للنبي عليه السلام وقال عطاء على خائنة منهم مثل ما خانوك حين هموا بقتلك الا قليلا منهم يعني من اسلم منهم ولم ينقض العهد كعبد الله بن سلام واصحابه وقيل
القليل ايضا كفار غير انهم لم يخونوا فهو استثناء من الخائنة فاعف عنهم واصفح اختلفوا في نسخها على قولين أ انها منسوخة قاله الجمهور واختلفوا في ناسخها على ثلثة اقوال أ انها آية السيف
و ب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و ج قوله واما تخافن من قوم خيانة والقول ب انها في قوم كان بينهم وبين النبي عليه السلام عهد فغدروا وارادوا قتل النبي عليه السلام فاظهره الله
عليهم ثم نزلت هذه الآية ولم ينسخ ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم قال الحسن انما قال قالوا انا نصارى ولم يقل من النصارى ليدل على انهم ليسوا على منهاج النصارى
حقيقة وهم الذين اتبعوا المسيح عليه السلام وقال قتادة كانوا بقرية يقال لها ناصرة فسموا بهذا الاسم اخذنا ميثاقهم كما اخذنا على اليهود ان يؤمنوا بمحمد ويتبعوه وهو مكتوب
عندهم في الانجيل فنسوا حظا مما ذكروا به من الايمان بمحمد عليه السلام فكان ذلك الحظ فاغرينا قال المؤرج حرشنا بعضهم على بعض وقال النضر هيجنا وقال الكلبي القينا بينهم
العداوة والبغضاء بالاهواء المختلفة والجدال في الدين قال معوية بن قرة الخصومات في الدين تحبط الاعمال وفي قوله بينهم قولان أ بين اليهود والنصارى قاله مجاهد وقتادة والسدي
و ب بين النصارى خاصة قاله الربيع والزجاج وذلك ما بين فرق النصارى من الاختلاف والعداوة كالنسطورية واليعقوبية والملكية وفي تمام الآية وعيد شديد لهم قال
قتادة لما ذكر نقضهم العهد وتركهم ما امروا به دعاهم على اثر ذلك الى الايمان بمحمد عليه السلام فقال يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب
قال ابن عباس اخفوا آية الرجم وصفة محمد عليه السلام واخفوا قصة اصحاب السبت الذين مسخوا قردة ويعفو عن كثير اي مما كتموه فلا يخبرهم بكتمانه فان قيل كيف جاز ان يسكت
عن حق قد كتموه فلا يخبر به ويبينه قلنا عنه جوابان أ انه كان متلقيا ما يؤمر به فاذا لم يؤمر باظهار شيء من امرهم اظهره واخبرهم به والا سكت و ب ان عند الذي انما كان
على ان يعرفوا علو نبيه فلما كتموا كثيرا مما امروا به واتخذوا غيره دينا اظهر عليهم ما كتموه منه من صفة محمد عليه السلام وعلامة نبوته ليتحقق معجزته عندهم وليحكموا اليه
في الرجم فاظهر ما كتموه مما يدل في شريعته وسكت عن اشياء ليتحقق اقرارهم على دينهم وقيل ويعفو عن كثير اي ويعفو عن عقوبتكم لانه لا يؤمر باجراء العقوبة عليكم
فيه على التفصيل قد جاءكم من الله نور اي ضياء وهدى وفيه أ انه النبي عليه السلام قاله قتادة و ب الاسلام وكتاب مبين هو القرآن وقيل النور الكتاب سمي نورا
لانه سبب الهداية وهو كتاب يبين لكم الحق والاحكام يهدي به الله قيل بالنور وقيل بالكتاب قرأ مجاهد وعبيد بن عمير ومسلم بن جندب به بضم الهاء على الاصل
لان اصل الهاء الضمة وقرأ الآخرون بكسر الهاء اتباعا للباء من اتبع رضوانه بالكسر والضم اي ما رضيه الله تعالى سبل السلام قال السدي السلام هو الله تعالى
وسبله دينه الذي شرعه قال الزجاج وجائز ان يكون سبل السلام طرق السلامة التي من سلكها سلم في دينه ويجوز ان يكون سبل السلام كما قال تعالى لهم دار السلام ومعنى
رضى الله بالشيء قبوله ومدحه واثابته ويخرجهم من الظلمات الى النور اي من ظلمات الكفر الى نور الايمان باذنه اي بتوفيقه وارادته ويهديهم الى صراط مستقيم اي طريق واضح
وهو الاسلام وطريق الجنة لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قالت النصارى ان الله جوهر له ثلثة اقانيم اب وابن وروح القدس وكل اقنوم هو الجوهر فالاب
هو الله تعالى والابن فيطلقون على عيسى لفظ الاله ويقولون انه فعل ما لا يفعل الا الاله قال ابن عباس هؤلاء نصارى نجران وذلك انهم اتخذوه الها ومعبودا قل فمن يملك من
الله شيئا اي فمن يقدر ان يدفع من عذاب الله شيئا اذا قدره وقضاه يقال ملكت على فلان امره اي اقتدرت عليه ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم هذا احتجاج على النصارى
وهو ان المسيح لو كان الها لقدر على دفع امر اذا اتى باهلاكه واهلاك غيره ولما نزل امر الله بامه لم يقدر ان يدفع عنها ولله ملك السموات والارض وما بينهما والمسيح
والله بينها وما احاط به الخلق لا يصلح للالهية فان قيل لم قال وما بينهما ولم يقل وما بينهن قلنا المعنى وما بين هذين النوعين من الاشيا قال ابن جرير يخلق
ما يشاء اي يخلق من ذكر وانثى ويخلق من انثى من غير ذكر كما خلق عيسى عليه السلام ويخلق من غير ذكر ولا انثى كما خلق آدم عليه السلام والله على كل شيء قدير وقالت اليهود

والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قال المفسرون ان المسلمين عيّروا اليهود والنصارى بانهم اهل النقمة وان الله مسخ منهم فاشتد ذلك عليهم فقالوا نحن ابناء الله واحباؤه
وفي قول اليهود ذلك ثلثة اقوال آ انه قول جماعة منهم خوّفهم النبي عليه السلام عقاب الله تعالى فقالوا لا تخوّفنا نحن ابناء الله واحباؤه قاله ابن عباس و ب ان اليهود تزعم ان الله
عهد الى بني اسرائيل ان ولدك بكري وانا ادخلهم النار اربعين يوما حتى تطهّرهم وتاكل خطاياهم ثم ينادي مناد اخرجوا كل مختون من ولد اسرائيل فذلك قوله تعالى لن تمسنا النار الا
اياما معدودة و ج انهم قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد وهذا قول الحسن والذي قبله قول السدي واما النصارى ففي معنى قولهم كذلك اربعة اقوال آ
انهم تاولوا ما في الانجيل من قوله اذهب الى ابي وابيكم فقالوا لاجل ذلك نحن ابناء الله واحباؤه و ب لاجل قولهم في المسيح ابن الله وهم يرجعون اليه فجعلوا انفسهم ابناء الله واحباؤه
و ج ان هذا من باب حذف المضاف اي نحن ابناء رسل الله و د انه اشار بهذا الى قول اليهود العزير ابن الله والنصارى الى ان المسيح ابن الله اي فينا ابناء الله واحباؤه كما قال
هذيل شعراء اي فيهم شعراء حكاه القشيري قل فلم يعذبكم بذنوبكم اي قل لهم لم عذب من قبلكم من اليهود والنصارى بذنوبهم وهم الذين مسخهم الله قردة وخنازير من اصحاب
السبت والمائدة وهذا احتجاج عليهم وابطال لقولهم نحن ابناء الله واحباؤه لان الوالد لا يعذب ولده والحبيب لا يعذب حبيبه وهم يقولون ان الله يعذبنا اربعين يوما
بالنار ويعذب العصاة ولما يلبسون احكام كتبهم ولا يعتقدون الاباحة وقيل اي فلم يمهلكم حتى تركبوا الذنوب فلو صدقتم في هذا لعصمكم ثم صرح بكذبهم فقال
بل انتم بشر ممن خلق كسائر الناس تجازون بالاحسان وبالاساءة يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء فيه ثلثة اقوال آ يغفر لمن يشاء من اهل طاعته ويعذب من يشاء من اهل معصيته
قاله عطاء و ب يغفر لمن يشاء فضلا ويعذب من يشاء عدلا و ج يغفر لمن يشاء بالهداية ويعذب من يشاء بالضلالة ولله ملك السموات والارض فلا شريك له يعارضه واليه المصير
اي اليه يؤول امر العباد في الآخرة يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يعني محمدا عليه السلام يبين لكم اعلام الهدى وشرائع الدين على فترة من الرسل الآية سبب نزولها ان معاذ بن جبل
وسعد بن عبادة وعقبة بن وهب قالوا يا معشر اليهود اتقوا الله والله انكم لتعلمون انه رسول الله كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه بصفته فقال وهب بن يهوذا
ورافع ما قلنا لكم هذا وما انزل الله بعد موسى من كتاب ولا ارسل بشيرا ولا نذيرا فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس فاما الفترة فاصلها السكون يقال فتر الشيء يفتر
فتورا اذا سكنت حدته والطرف الفاتر الذي ليس بحديد والمعنى بالفترة ههنا انقطاع مجيء الرسل ودرس اعلام دينهم وفي مدة الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام
اربعة اقوال آ انه كان بينهما ستمائة سنة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال سلمان الفارسي ومقاتل و ب خمسمائة سنة وستون سنة قاله قتادة و ج اربعمائة وبضع وثلثون سنة
قاله الضحاك و د خمسمائة سنة واربعون سنة قاله ابن السائب وقال ابو صالح عن ابن عباس على فترة من الرسل اي انقطاع منهم وقال كان بين ميلاد عيسى وميلاد محمد
عليهما السلام خمسمائة سنة وتسع وستون وهي فترة وكان بعد عيسى عليه السلام اربعة من الرسل فذلك قوله تعالى اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث قال والرابع
لا ادري من هو فكان من تلك السنين مائة سنة واربع وثلثون سنة نبوة وسائرها فترة وقال الكلبي كان بين موسى وعيسى عليهما السلام الف وسبعمائة سنة والف نبي
وبين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة سنة وتسع وستون سنة واربعة انبياء واحد من العرب من بني عبس وهو خالد بن سنان قال القشيري ومثل هذا لا يعلم الا بخبر صدق ان تقولوا
اي كي لا تقولوا قاله الفراء وقال غيره لئلا تقولوا وكراهة ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير اي مبشر فقد جاءكم بشير ونذير اي محمد عليه السلام والله على كل شيء قدير
واذ قال موسى لقومه بيّن ان اسلافهم تمردوا فكذلك هؤلاء مع محمد عليه السلام وهو تسلية له وذكر قصة موسى اذ قال لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء فيهم قولان
آ انهم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام وانطلقوا معه الى الجبل جعلهم الله انبياء بعد موسى وهرون قاله ابن السائب ومقاتل و ب انهم الانبياء الذين ارسلوا من
بني اسرائيل بعد موسى وجعلكم ملوكا فيه ثمانية اقوال آ بالمن والسلوى والحجر والغمام و ب بان جعل للرجل منهم زوجة وخادما قال صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل
اذا كان لاحدهم خادم وامراة فهو ملك و ج بالزوجة والخادم والبيت رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس واختار الثالث الحسن قال عمرو بن العاص وقد ساله رجل من
فقراء المهاجرين ألك امراة تاوي اليها قال نعم قال الك مسكن تسكنه قال نعم قال فانت من الاغنياء قال فان لي خادما قال فانت من الملوك و د بتمليكهم الخدم وكانوا اول
من ملك الخدم ومن اتخذ خادما فهو ملك قاله قتادة و ه بكونهم احرارا يملك الانسان منهم نفسه وماله واهله بعد ما كانوا مملوكين في ايدي القبط فاخرجهم الله من ذلك
البلاء قاله السدي و و بالمنازل الواسعة فيها المياه الجارية قاله الضحاك و ز بالدخول عليهم بالاذن وكل من لا يدخل عليه الا بالاذن فهو ملك قاله مجاهد و ح ان الرجل اذا كان له
ما يستغني به عن تكلف الاعمال وتحمل المشاق للمعاش فهو ملك حكى الماوردي وجعلكم ملوكا اي قانعين بما اعطيتم والقناعة هي الملك وقد ذكرنا هذا عند قوله تؤتي الملك
من تشاء قال ويحتمل ان يكون الملك ههنا من ملك شهوته وآتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين قال مجاهد والكلبي بان ظلل عليهم الغمام وانزل عليهم المن والسلوى
وفلق لهم البحر وانجاهم من عدوهم وقيل كثرة الانبياء فيهم وقيل كثرة الانبياء فيهم والآيات التي جاءتهم وقيل احلال الغنائم والانتفاع بها وقيل قلوبا سليمة من الغل والغش
حكى الاقوال الثلاثة الماوردي ويريد بقوله العالمين عالمي زمانهم وقيل على الاطلاق لان تلك الاشياء بجموعها لم يعط احدا على ذلك الوجه وان كان الذي آتى الله محمدا
افضل ذلك يا قوم ادخلوا الارض المقدسة قرا ابن محيصن يا قوم بضم الميم وكذلك يا قوم اذكروا وفي معنى المقدسة قولان آ المطهرة قاله ابن عباس والزجاج وسمي
بيت المقدس لانه يتطهر فيه من الذنوب وقيل سماها مقدسة لانها طهرت من الشرك وجعلت مسكنا للانبياء والمؤمنين و ب ان المقدسة المباركة قاله مجاهد
وفي المراد بتلك الارض خمسة اقوال آ اريحا رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال السدي وابن زيد قال السدي اريحا هي ارض بيت المقدس و ب انها ايليا وبيت
المقدس قال ابن قتيبة قرات في مناجاة موسى عليه السلام انه قال اللهم انك اخترت من البيوت مكة ومن ايليا بيت المقدس و ج انها الطور وما حوله
رواه مجاهد عن ابن عباس وقال به و د انها دمشق وفلسطين وبعض الاردن رواه ابو صالح عن ابن عباس و ه انها الشام كلها قاله قتادة قال زيد بن ثابت بينا نحن
حول رسول الله صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن من الرقاع اذ قال طوبى لاهل الشام قيل يا رسول الله لم ذاك قال لان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها عليهم قال
عبد الله بن مسعود قسم الخير عشرة فجعل منها تسعة بالشام وواحد بالعراق وقسم الشر عشرة فجعل منها تسعة بالعراق وواحد بالشام ودخل الشام عشرة آلاف عين
رات رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل حمص تسعمائة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم سبعون بدريا التي كتب الله لكم اختلفوا في ذلك فقيل كتب في اللوح
المحفوظ انها لكم مساكن وقال ابن اسحق وهب لكم وقال السدي امركم بدخولها قال قتادة امروا بها كما امروا بالصلوة فان قيل كيف قال انها محرمة عليهم

وقد كتبها لهم قلنا عنه ثلثة اجوبة آ انه انما جعلها لهم بشرط الطاعة فلما عصوا حرمها عليهم و ب انه كتبها لبني اسرائيل واليهم صارت ولم يعن موسى عليه السلام ان الله كتبها للذين امروا
بدخولها باعيانهم و ج قال ابن جرير يجوز ان يكون الكلام خرج مخرج العموم واريد به الخصوص فيكون مكتوبة لبعضهم وقد دخلها يوشع وكالب ولا ترتدوا على ادباركم اي لا ترجعوا
الى الشرك بالله ومعصيته فتنقلبوا يجوز ان يكون مجزوما عطفا على ترتدوا وان يكون منصوبا على جواب النهي خاسرين بالعذاب في الآخرة والذل في الدنيا قالوا يعني بني اسرائيل
ان فيها قوما جبارين قال المفسرون هم العمالقة من قوم عاد والمراد بالجبارين الطوال الاقوياء العظام من قولهم رجل جبار اذا كان طويلا قويا عاتيا ونخلة جبارة اي عظيمة وهي صفة مدح
لله تعالى وذم للعباد وفي المراد بانهم جبارون ثلثة اقوال آ لسطوتهم وتغلبهم و ب لعظم اجسامهم وفرط قوتهم و ج بعجبهم بانفسهم وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها
فانا داخلون ظاهر فلما قالوا ذلك وهموا بالانصراف الى مصر خر موسى وهرون ساجدين وقال رجلان من الذين يخافون في الرجلين ثلثة اقوال آ انهما يوشع وكالب قاله ابن عباس
و ب انهما كانا من الجبارين فاسلما واتبعا موسى عليه السلام روي عن ابن عباس ايضا و ج انهما كانا في مدينة الجبارين وهما على دين موسى عليه السلام قاله الضحاك وقرا ابن عباس ومجاهد
وسعيد بن جبير يخافون بضم الياء على معنى انهما كانا من العدو فخرجا مؤمنين وفي معنى خوفهم ثلثة اقوال آ انهم خافوا الله تعالى وحده و ب خافوا الجبارين ولم يمنعهم خوفهم من قول الحق و ج
يخاف منهم على قراءة ابن عباس انعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب يعني قرية الجبارين اي بابها قال المفسرون انهما قالا لبني اسرائيل نحن اعلم بالقوم انهم قد ملئوا منا رعبا وانا رايناهم
وكانت اجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة وانكم تغلبونهم وذلك قوله فاذا دخلتموه فانكم غالبون وقيل قالوا ذلك لعلمهم بان الله كتبها لهم وقيل لعلمهم بان الله ينصرهم على اعدائه
قال صلى الله عليه وسلم لا يمنعن احدكم مخافة الناس ان يقول الحق اذا رآه وعلمه فانه لا يبعد من رزق ولا يدني من اجل وعلى الله فتوكلوا في نصره اياكم عليهم ان كنتم مؤمنين
فلما قالا هذه المقالة هم بنو اسرائيل ان يرجموهما بالحجارة ولم يقبلوا قولهما وقالوا كيف نترك قول عشرة بقول اثنين وقالوا لموسى عليه السلام كما اخبر الله تعالى قالوا لن ندخلها
ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قال الحسن هذا القول كفر منهم لان هذا استهزاء منهم بالله وبموسى عليه السلام وانهم ارادوا حقيقة
الذهاب بل ليل تجاهلهم بعقودهم وقال المفسرون انما قالوا هذا جهلا منهم وفسقوا بذلك لان الله تعالى سماهم فاسقين وهو قوله تعالى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين و
قوله فلا تاس على القوم الفاسقين وقال ابن زيد قالوا لموسى عليه السلام انظر ما صنع ربك بفرعون وقومه فليصنع بهؤلاء وقال مقاتل فاذهب انت وسل ربك النصرة قال
غيرهما اذهب انت وليعنك ربك وقيل اراد بالرب هرون عليه السلام وكان اكبر من موسى عليه السلام وكان موسى عليه السلام يطيعه وقوله اذهب انت وربك كقولك لان العرب
تستقبح اذهب وزيد لا تعطف المظهر على المضمر قال ابن مسعود لقد شهدت من المقداد مشهدا لان اكون صاحبه احب الي مما عدل به اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو
على المشركين فقال لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فرايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اشرق لذلك وجهه وسره قال رب اني لا املك الا نفسي واخي قال الكلبي لما قالوا اذهب انت وربك غضب موسى عليه السلام وكان عجلا حديدا
فقال رب اني لا املك الا نفسي واخي وفيه قولان آ لا املك الا نفسي واخي لا يملك الا نفسه و ب لا املك الا نفسي ولا املك الا اخي لان اخاه اذا كان مطيعا فهو يملك طاعته ولا يجوز
ان يقال احد يملك على الحقيقة لان الملك هو القدرة على الايجاد ولا احد لا يقدر على ايجاد نفسه البتة الا على تعريف نفسه فان قيل فقد كان معه الرجلان المذكوران قلنا كانه
لم يثق بهما كل الوثوق لما جرب من تلون قومه فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين اي فافصل واحكم بيننا وبينهم قاله ابن عباس وقال ابو عبيدة باعد وميز بيننا وبينهم
والحقنا بهم في العقاب وقد فعل لما اماتهم في التيه وفي المراد بهم ثلثة اقوال آ العاصون قاله ابن عباس و ب الكاذبون قاله ابن زيد و ج الكافرون قاله ابو عبيدة قال فانها محرمة عليهم
يعني الارض المقدسة او مدن البلاد فمعنى تحريمها عليهم منعهم منها لا تحريم تعبد اربعين سنة يتيهون في الارض انما نصب الاربعين فقد قال الفراء هو منصوب بالتحريم ومن القائل
بجواز دخولهم اياها وقيل هو منصوب بيتيهون قال الزجاج لا يجوز ان ينتصب بالتحريم لانه جاء في التفسير انها محرمة عليهم ابدا قلت والناس قد اختلفوا في ذلك فذهب الاكثرون
منهم عكرمة وقتادة الى ما قال الزجاج وانها حرمت عليهم ابدا يتيهون في الارض اربعين سنة وذهب قوم منهم الربيع بن انس الى انها حرمت عليهم اربعين سنة ثم امروا بالسير اليها
وهو اختيار ابن جرير قال وانما نصبت بالتحريم والتحريم كان عاما في حق الكل ولم يدخلها في هذه المدة منهم احد فلما انقضت اذن لمن بقي منهم بالدخول مع ذراريهم ومعنى يتيهون يحيرون
فيها متحيرين لا يهتدون فصل في قصتهم قال ابن عباس حرم الله على الذين عصوا دخول بيت المقدس فلبثوا في تيههم اربعين سنة وماتوا في التيه ومات موسى
وهرون عليهما السلام ولم يدخل بيت المقدس الا يوشع بن نون وكالب بابناء القوم وقال مجاهد تاهوا اربعين سنة يصبحون حيث امسوا ويمسون حيث اصبحوا وقال السدي
لما ضرب عليهم التيه ندم موسى عليه السلام على دعائه عليهم وقالوا له ما صنعت بنا اين الطعام فانزل الله المن والسلوى قالوا فاين الشراب فامر موسى عليه السلام ان يضرب بعصاه الحجر
قالوا فاين الظل فظلل عليهم الغمام قالوا فاين اللباس فكانت ثيابهم تطول معهم كما يطول الصبيان ولا يتخرق لهم ثوب وقبض موسى ولم يبق احد ممن ابى دخول قرية الجبارين الا مات ولم
يشهد الفتح وفيه قول آخر انه لما مضت الاربعون خرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل من التيه وقال لهم ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة
الى آخر القصة وهذا قول الربيع بن انس وعبد الرحمن بن زيد قال ابن جرير الطبري وابو سليمان هذا هو الصحيح وان موسى عليه السلام هو الذي فتح قرية الجبارين مع الصالحين
من بني اسرائيل لان اهل السير اجمعوا على ان موسى عليه السلام هو قاتل عوج وكان عوج ملكهم وكان بلعم بن باعورا فيمن سباه موسى عليه السلام وقتله ولم يدخل مع موسى عليه السلام
من قدمائهم غير يوشع وكالب وانما حرمت على الذين لم يطيعوا وفي مساحة ارض التيه قولان آ تسعة فراسخ قاله ابن عباس وقال مقاتل هذا عرضها وطولها ثلثون فرسخا و ب
ستة فراسخ في طول اثني عشر فرسخا حكاه مقاتل ايضا ومن قال كان موسى وهرون عليهما السلام معهم في التيه قال سهل الله الامر عليهما كما جعل النار بردا وسلاما على ابراهيم عليه السلام
ومن انكر كون موسى وهرون معهم في التيه حجته ان التيه عقوبة وكان موسى عليه السلام قال فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين فلا تاس على القوم الفاسقين الاسى الحزن يقال اسي ياسى
من ولاه لانه من الاسى الذي هو الحزن وتشديده اسوان وفي المخاطب قولان آ موسى عليه السلام و ب محمد عليه السلام اي لا تحزن على قوم شانهم المعاصي ومخالفة الرسل فصل
في وفاة هرون عليه السلام قال السدي اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني متوف هرون فات به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون عليهما السلام نحو الجبل فاذا هما بشجرة
لم ير شجرة مثلها واذا ببيت مبني وفيه سرير عليه فرش واذا فيه ريح طيبة فلما نظر هرون الى ذلك اعجبه قال يا موسى اني احب ان انام على هذا السرير قال فنم عليه قال فاني اخاف
ان ياتي رب هذا البيت فيغضب علي قال له موسى لا ترهب فانا اكفيك رب هذا البيت فنم قال يا موسى بل نم معي فان جاء رب البيت غضب علي وعليك جميعا فلما ناما

اخذ هرون الموت فلما وجد حسه قال يا موسى خدعتني فلما قبض رفع ذلك البيت وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السما فلما رجع موسى الى بني اسرائيل وليس معه هرون قالوا
كان موسى قتل هرون وحسده حب بني اسرائيل فقال موسى عليه السلام ويحكم كان اخي فكيف اقتله فلما اكثروا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا الله تعالى فنزلت السرير حتى
نظروا اليه بين السما والارض فصدقوه وقال عمرو بن ميمون مات هرون وموسى في التيه مات هرون قبل موسى وكانا خرجا في التيه الى بعض الكهوف فمات هرون
فدفنه موسى وانصرف الى بني اسرائيل فقالوا ما فعل هرون قال مات قالوا كذبت ولكنك قتلته لحبنا اياه فتضرع موسى الى ربه وبكى بكاء شديدا وشكى ما لقي من بني
اسرائيل فاوحى الله اليه ان انطلق الى قبره فاني باعثه حتى يخبرهم انه مات ولم يقتله فانطلق بهم الى قبره فنادى يا هرون فخرج من قبره ينفض راسه فقال انا قتلتك قال لا
ولكني مت قال فعد الى مضجعك وانصرفوا **فصل** في وفات موسى عليه السلام قال ابن اسحق كان صفي الله موسى عليه السلام قد كره الموت واعظمه فلما كره ذلك
اراد الله تعالى ان يحبب اليه الموت ويكره اليه الحيوة فنبا يوشع بن نون وكان يغدو ويروح عليه فيقول له موسى عليه السلام يا نبي الله ما احدث الله اليك فيقول له يوشع
يا نبي الله الم اصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت اسالك عن شي مما احدث الله اليك حتى كنت انت الذي تبتدي به وتذكره فلا يذكر له شيا فلما راى موسى عليه السلام ذلك
كره الحيوة واحب الموت ثم اختلفوا في صفة موته فروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال جاء ملك الموت الى موسى عليه السلام فقال له اجب ربك فلطم
موسى عين ملك الموت ففقا عينه فرجع ملك الموت الى الله تعالى فقال انك ارسلتني الى عبد لك لا يريد الموت وقد فقا عيني فرد الله عينه فقال ارجع الى عبدي
فقل الحيوة تريد فان اردت الحيوة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعرة فانك تعيش بها سنة فرجع اليه فاخبره فقال ثم مه قال ثم تموت قال فالان من
قريب قال رب ادنني من الارض المقدسة رمية حجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو اني عندكم لاريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر وقال
السدي في خبر ذكره عن ابي مالك وابي صالح وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بينا موسى يمشي وفتاه يوشع بن نون
اذ اقبلت ريح سوداء فلما نظر اليها يوشع ظن انها الساعة فالتزم موسى وقال لا تقوم الساعة وانا ملتزم نبي الله موسى فانسل موسى عليه السلام من تحت القميص وترك القميص
في يد يوشع فلما جاء يوشع بالقميص اخذته بنو اسرائيل وقالوا قتلت نبي الله قال لا والله ما قتلته ولكن انسل مني فلم يصدقوه وارادوا قتله قال فاذا لم تصدقوني فاخروني
ثلثة ايام فدعا الله فاتى كل رجل ممن كان يحرسه في المنام فاخبر ان يوشع لم يقتل موسى فتركوا يوشع وقال وهب خرج موسى عليه السلام لبعض حاجته فمر برهط من
الملائكة يحفرون قبرا فعرفهم فاقبل اليهم حتى وقف عليهم فاذا هم يحفرون قبرا لم ير شيا قط احسن منه ولم ير مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال موسى عليه السلام لمن
تحفرون هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقالت الملائكة يا صفي الله تحب ان يكون لك فقال وددت ذلك قالوا فانزل فاضطجع فيه وتوجه الى ربك ثم تنفس اسهل
تنفس فنزل فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس فقبض الله روحه وقيل ان ملك الموت اتاه فقال اشرب الخمر قال لا فاستنكهه فقبض روحه وقيل بل اتاه
بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه ويروى ان يوشع رآه بعد موته فقال كيف وجدت الموت قال كشاة تسلخ وهي حية وعاش موسى عليه السلام مائة وعشرين سنة
ويوشع مائة وستة وعشرين سنة ومكث يدبر امر بني اسرائيل بعد وفاة موسى عليه السلام سبعة وعشرين سنة **واتل عليهم نبا ابني آدم بالحق** الهمزة في ابني همزة
وصل كما في الولد فان همزة ابناء في الجمع همزة قطع لانها حادثة للجمع والنبا الخبر اي ذكرهم هذه القصة فهي قصة صدق لا كالاحاديث الموضوعة وفي ابني آدم قولان ١ انهما ابناه
لصلبه وهما قابيل وهابيل قاله الجمهور و ٢ انهما اخوان من بني اسرائيل ولم يكونا ابني آدم لصلبه هذا قول الحسن لقوله تعالى من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل والعلماء
على الاول وهو الاصح لقوله تعالى ليريه كيف يواري سواة اخيه ولو كان من بني اسرائيل لعرف الدفن ولان النبي عليه السلام قال عنه انه اول من سن القتل قوله بالحق اي
كما كان **اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر** قربانا هو في الاصل مصدر وقد وضع ههنا موضع المفعول والاصل اذ قربا قربانين لكنه لم يثن لان المصدر لا يثنى
وقال ابو علي تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا كقوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة اي كل واحد منهم والقربان فعلان من القرب وفي السبب الذي قربا لاجله
قولان ١ ان آدم عليه السلام كان قد نهي ان ينكح المراة اخاها الذي هو توامها واجيز له ان ينكحها غيره من اخوتها وكان يولد في كل بطن ذكر وانثى وكان لكل واحد من بني آدم
قابيل وهابيل توامة فاراد هابيل ان يتزوج بتوامة قابيل فمنعه وقال انا احق بها منك واختلفوا في سبب منعه فمنهم من قال ان قابيل قال لهابيل انا احق
بتوامتي منك لانهما من ولادة الجنة وانت من ولادة الارض ومنهم من قال منعه منها لان توامته كانت احسن وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فقال لهما
فليقرب كل واحد منكما قربانا فايكما يتقبل قربانه فهو احق بها فجاء صاحب الغنم بكبش ابيض سمين من خيار ماله وجاء صاحب الزرع بصبرة من ردي الطعام فتقبل الكبش فخزنه الله في الجنة
اربعين خريفا فهو الذي فدى الله به ابن ابرهيم الذبيح فقتله صاحب الحرث فولد آدم كلهم من ذلك رواه ابن جبير عن ابن عباس والقول ٢ انهما قربا من غير سبب
روى العوفي عن ابن عباس ان ابني آدم عليه السلام كانا قاعدين يوما فقالا لو قربنا قربانا فجا صاحب الغنم بخير غنمه واسمنها وجاء الآخر ببعض زرعه فنزلت النار فاكلت
الشاة وتركت الزرع وكانت علامة القبول ان تنزل من السما نار فتاكله فعلم انه قد تقبل من اخيه ولم يتقبل منه فحسده وقال لاقتلنك واختلفوا هل قابيل واخته ولدا
قبل هابيل واخته ام بعدهما على قولين وهل كان قابيل كافرا او فاسقا غير كافر فيه قولان وفي سبب قبول قربان هابيل قولان ١ انه كان اتقى من قابيل و ٢ انه تقرب بخيار
ماله وتقرب قابيل بشر ماله كما سبق وهل كان قربانهما بامر آدم عليه السلام ام من قبل انفسهما فيه قولان ١ انه كان وآدم قد ذهب الى زيارة بيت الله تعالى بمكة عن اسر
ربه وكان قد عرض الامانة في حفظه على السماء فابت فعرضها على الارض فابت فعرضها على الجبال فابت فعرضها على قابيل فاجاب فاغتنم قابيل غيبة ابيه فقتل اخاه هابيل
فذلك قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض الآية و ٢ ان آدم امرهما بالقربان وهل قتل هابيل بعد تزويج اخت قابيل على قولين ١ انه قبل ذلك لئلا يصل اليها
و ٢ انه قتله بعد نكاحها **قال لاقتلنك** ولم يقل قال الذي لم يتقبل منه لاقتلنك لان في الكلام ما يدل على انه هو القاتل **انما يتقبل الله من المتقين** فيه قولان ١ الذين يتقون الشرك
قاله الضحاك و ٢ الذين يتقون المعاصي قاله ابن عباس **لئن بسطت الي يدك** اي مددت اليّ يدك **لتقتلني** يقول هابيل لاخيه **ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني اخاف الله
رب العالمين** فيه قولان ١ ما انا بمنتصر لنفسي قاله ابن عباس و ٢ ما كنت لابداك قاله عكرمة وفي سبب امتناعه عن دفعه عنه قولان ١ انه منعه التحرج مع قدرته على
الدفع وجوازه له قاله ابن عباس وابن عمر و ٢ ان دفع الانسان عن نفسه لم يكن في ذلك الوقت جائزا قاله مجاهد والحسن قال ابن جرير ليس في الآية دليل على ان المقتول علم

عزم القاتل على قتله ثم ترك الدفع عن نفسه وقد ذكر انه قتله غيلة فلا يدعى ما ليس في الآية الا بدليل **اني اريد ان تبوء باثمي واثمك فتكون من اصحاب النار** فيه قولان ١ اني اريد ان ترجع باثم
قتلي الى اثمك الذي عملته قبل قتلي هذا قول عامة المفسرين وقال الزجاج ترجع الى الله باثم قتلي واثمك الذي من اجله لم يتقبل قربانك و ٢ ان تبوء باثمي في خطيئتي التي
عملتها انا واثمك في قتلك لي فهو مروي عن مجاهد قال ابن جرير والصحيح عن مجاهد القول الاول وقد روى البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل منها لانه كان اول من سن القتل فان قيل كيف اراد هابيل وهو من المؤمنين ان تبوء قابيل بالاثم وهو
معصية والمؤمن يحب لاخيه ما يحب لنفسه قلنا عنه ثلث اجوبة ١ انه ما اراد لاخيه الخطيئة وانما اراد ان قتلتني اردت ان تبوء بالاثم والى هذا المعنى ذهب الزجاج و ٢ ان في
الكلام محذوفا تقديره اني اريد ان لا تبوء باثمي واثمك فحذف لا كقوله والقى في الارض رواسي ان تميد بكم اي لا تميد بكم وهذا مذهب ثعلب و ٣ ان المعنى اريد زوال ان تبوء باثمي
واثمك وبطلان ان تبوء باثمي واثمك فحذف ذلك وقامت ان مقامه كقوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل اي حب العجل ذكره والذي قبله ابن الانباري وقيل الالف الاستفهام نهي
بمعنى التوبيخ نظيره وتلك نعمة تمنها علي معناه او تلك نعمة تمن بها علي ذكره القشيري **وذلك جزاء الظالمين** اي من قتل اخاه ظالما فالنار جزاؤه **فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله**
الجمهور على تشديد الواو طوعت وبعضهم طاوعت بالالف والتخفيف وهما لغتان وفي المعنى خمسة اقوال ١ بعثته على قتل اخيه قاله ابن عباس و ٢ شجعته قاله مجاهد و ٣ زينت له
قاله قتادة و ٤ رخصت له قاله الاخفش و ٥ سهلت له ذلك قاله يمان واختاره الزهري وهذه المعاني متقاربة وفي كيفية قتله اياه ثلثة اقوال ١ انه رضخه بالحجارة حتى قتله رواه ابو صالح عن
ابن عباس و ٢ ضرب راسه بصخرة وهو نائم رواه مجاهد عن ابن عباس والسدي عن اشياخه و ٣ رضخ راسه بين حجرين قال ابن جريج لم يدر كيف يقتله فتمثل له ابليس فاخذ
طائرا فوضع راسه على حجر ثم شدخه بحجر آخر فعل به هكذا وكان لهابيل يوم قتل عشرون سنة وفي موضع مصرعه ثلثة اقوال ١ على جبل ثور قاله ابن عباس و ٢ بالبصرة في
موضع المسجد الاعظم قاله جعفر الصادق و ٣ عند عقبة حراء حكاه محمد بن جرير **فاصبح من الخاسرين** قال ابن عباس خسر آخرته ودنياه اما الدنيا فاسخط والديه بلا اخ واما
الآخرة فاسخط ربه وصار الى النار روى ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال على ابن آدم الذي قتل اخاه نصف عذاب اهل النار **فبعث الله غرابا** قال المفسرون ان
قابيل لما قتل اخاه تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لانه كان اول ميت على وجه الارض من بني آدم فقصدته السباع فحمله في جراب على ظهره حتى اروح فبعث الله **غرابا يبحث في الارض**
اي يثير التراب من الارض قال ابن عباس وكانا غرابين اقتتلا فقتل احدهما صاحبه وقابيل ينظر ثم بحث بمنقاره ورجع حتى جعل له حفيرة فدفنه فيها ففعل قابيل مثل ذلك
الغراب وتقدير الكلام يبحث في الارض على غراب ميت فاختصر وذكر الماوردي ان الله تعالى بعث ملكا على صورة الغراب فبحث الارض وفي ما بحث عليه الارض ثلثة اقوال
١ على مواراة اخيه و ٢ انه بحث الارض على طعمة ليخفيه الى وقت الحاجة اليه لانه من عادة الغراب فتنبه قابيل على مواراة اخيه و ٣ انه بحث الارض على غراب آخر مقتول
قاله مجاهد حكى القولين الآخرين الماوردي وذكر القشيري ان الله تعالى بعث غرابا يثير الارض ولم يكن ثم غراب آخر ولا ميت وما قيل فطن قابيل انه يمكن ستره بالتراب
وقال قالوا كان قابيل يعلم الدفن ولكن ترك اخاه بالعراء استخفافا به فبعث الله غرابا يثير التراب على هابيل ليدفنه وفي مدة بقائه معه ثلثة اقوال ١ سنة يطوف به
معه قاله ابن عباس و ٢ مائة سنة قاله مجاهد و ٣ ثلثة ايام قاله مقاتل **كيف يواري سواة اخيه** اي كيف يستر جيفة اخيه وقيل عورة اخيه وسميت سواة لان الانسان يسوؤه
كشفها ولعله لما قتله عراه **قال يا ويلتى** اي قد لزمني الويل بحلول جيفة ميت والوقف عليها في غير القرآن يا ويلتاه والنداء لغير الآدميين نحو يا حسرة على العباد ويا ويلتنا الله وانا عجوز
ويا ويلتنا انها حسرت وانا واقع في كلام العرب على تثنية المخاطبين وان الوقت الذي تدعى له هذه الاشياء موقتها **اعجزت** يقال عجزت عن الشي اعجز عجزا ومعجزة ومعجزة **فاصبح من
النادمين** فان قيل اليس الندم توبة فلم لم يقبل منه قلنا عنه خمسة اجوبة ١ انه يجوز ان لا يكون الندم توبة لمن تقدمنا ويكون توبة لهذه الامة لانها خصت بخصائص لم تشاركها
فيها قاله الحسين بن الفضل و ٢ انه ندم على فوات اخيه لا على ركوب الذنب و ٣ ان الندم انما يقع فيما بين العبد وبين ربه اما في مظالم العباد فلا وفي هذه القصة تحذير من الحسد
لانه الذي اهلك قابيل قال الاوزاعي حدثني المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي قال لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها سبعة ايام ثم شربت الارض دمه فنادى
الله تعالى اين اخوك هابيل قال ما ادري ما كنت عليه رقيبا قال الله تعالى ان صوت دم اخيك ليناديني من الارض فلم قتلت اخاك قال فاين دمه ان كنت قتلته فحرم الله على الارض
يومئذ ان تشرب دم ابن آدم بعده ابدا روى الضحاك عن ابن عباس قال لما قتل قابيل هابيل وآدم بمكة تغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه وامر الماء واغبرت الارض فقال
آدم قد حدث في الارض حدث فاتى الهند فاذا قابيل قد قتل هابيل فانشا يقول وهو اول من قال الشعر **شعر** تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح
تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصبيح * حكى ميمون بن مهران عن ابن عباس قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب على الله ورسوله ورمى آدم بالماثم ان محمدا والانبيا
كلهم في النهي عن الشعر سواء قال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ولكن لما قتل هابيل رثاه آدم وهو سرياني وانما يقول الشعر من تكلم بالعربية فلما قال آدم مرثيته في ابنه هابيل
قال لشيث يا بني انك وصيي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق له الناس فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من
خط بالعربية وكان يقول الشعر فنظر في المرثية فاذا هو سجع فقال ان هذا ليقوم شعرا فرد المؤخر الى المتقدم والمقدم الى المؤخر فوزنه شعرا وما زاد فيه ولا انقص حرفا من ذلك
فقال **شعر** تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح * تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصبيح * وقابيل اذاق الموت هابيلا * فواحزني لقد فقد المليح *
وما لي لا اجود بسكب دمع * وهابيل تضمنه الضريح * رايت حياته نعمة وانا منها * فقابيل له نصح * لقتل ابن النبي بغير جرم * فقلبي عند قتله جريح * اري طول الحياة علي غما * فما انا من حياتي مستريح
وقالت حواء دع الشكوى فقد هلكا جميعا * بهلك ليس بالثمن الربيح * وما يغني البكاء عن البواكي * اذا ما المرء غيب في الضريح * فبك النفس منك ودع هواها * فلست مخلدا بعد الذبيح
قال سالم بن جعد لما قتل هابيل بكى آدم عليه السلام مائة سنة حزنا لا يضحك ثم اتي فقيل له حياك الله وبياك اي اضحكك ولما مضى من عمر آدم مائة وثلثون سنة
وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولدت له حواء شيثا وتفسيره هبة الله يعني انه خلف من هابيل وعلمه الله ساعات الليل والنهار واعلمه عبادة الخلق في كل ساعة منها
وانزل عليه خمسين صحيفة وصار وصي آدم عليه السلام وولي عهده واما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا لا يامن من يراه فاخذ بيد اخته وهرب بها الى عدن من ارض
اليمن فاتاه ابليس فقال له انما اكلت النار قربان هابيل لانه كان يخدم النار ويعبدها فانصب انت نارا تكن لك ولعقبك فبنى بيت نار فهو اول من عبد النار قال مجاهد
فعلقت احدى رجلي قابيل الى فخذها وساقها وعلقت من يومئذ الى يوم القيامة ووجهه الى الشمس حيث ما دارت عليه وقالوا اتخذ اولاد قابيل آلات الملاهي وانهمكوا في اللهو

وبالمقابر سمع انه يكون علما ... الزرقة فاسر ... نصف ... اهل الجنة ... تكعيب ... الوادا

ومشرب الخمر وعبادة النار والاوثان والفواحش حتى غرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبقي نسل شيث. روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن يوم الثلثا فقال
يوم دم قيل وكيف ذلك يا رسول الله فقال فيه حاضت حوا، وقتل ابن آدم اخاه. وقوله فاوارى معطوف على اكون من اجل ذلك اي بسبب قتل قابيل اخاه ظلما قال
قوم الكلام متعلق بما قبله والمعنى فاصبح من النادمين من اجل ذلك فعلى هذا يحسن الوقوف هنا وعلى الاول لا يحسن الوقف والاول اصح كتبنا يعني فرضنا على بني
اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس اي قتلها ظلما وجب عليه القصاص وانما ذكر بني اسرائيل دون الناس لان الكتاب نزل عليهم بهذا ووجب على غيرهم فكانت التورية اول كتاب نزل
فيه تعظيم القتل ليمتنع بنو اسرائيل عن قتل بعضهم بعضا او فساد في الارض فساد معطوف على نفس وقرى في الشاذ بالنصب اي عمل فسادا اي افسادا فوضعه موضع
المصدر مثل العطا والفساد في الارض يكون بالحرب لله ولرسوله واخافة السبيل والاشراك بالله فكانما قتل الناس جميعا في معناه سبعة اقوال آ ان عليه اثم من قتل الناس
جميعا قاله الحسن والزجاج وب انه يصلى النار بقتل المسلم كما لو قتل الناس جميعا قاله مجاهد وعطاء وقال ابن قتيبة يعذب كما يعذب قاتل الناس وج يجب عليه القصاص
مثل ما لو قتل الناس جميعا قاله ابن زيد ود ان معنى الكلام ينبغي لجميع الناس ان يعينوا ولي المقتول حتى يستوفي حقه منه كما لو قتل اولياءهم جميعا ذكره القاضي
ابو يعلى وه ان المعنى من قتل نبيا او اماما عادلا فكانما قتل الناس جميعا رواه عكرمة عن ابن عباس وو معناه من قتل نفسا فكانما قتل الناس جميعا عند المقتول قاله
السدي وز معناه من استحل قتل نفس فقد استحل قتل الجميع لانه انكر الشرع قاله قتاده والضحاك وقيل من استحل واحدا لم يامن الناس شره فان قيل اذا كان اثم
قاتل الواحد كاثم من قتل الناس جميعا دل على انه لا اثم في قتل من يقتله بعد قتل الواحد الى ان يفنى الناس فالجواب ان المقدار الذي يستحقه قاتل الناس جميعا معلوم
عند الله تعالى محدود فالذي يقتل الواحد يلزمه ذلك الاثم المعلوم والذي يقتل الاثنين يلزمه مثلاه وكلما زاد قتلا زاده الله اثما ولله ان يحكم بما يريد ومثل هذا قوله
تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالحسنة معلوم عند الله مقدار ثوابها فعاملها يعطى مثل ذلك عشر مرات وهذا الجواب عن سوال سائل ان قال اذا كان من احيا
نفسا فله ثواب من احيا الناس كلهم هذا كله منقول عن المفسرين وقال بعض العلماء الذي اراه ان التشبيه بالشي تقريب منه لانه لا يجوز ان يكون عليه اثم قاتل
مخصين ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا فيه خمسة اقوال آ استنقذها من هلكة روى عن ابن مسعود ومجاهد قال الحسن من احيا من غرق او حرق او هلاك
وفي رواية عكرمة من شد عضد نبي او امام عادل فكانما احيا الناس جميعا وب ترك قتل النفس المحرمة رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مجاهد في رواية وج
ان يعفو اولى المقتول قاله الحسن وابن زيد وابن قتيبة ود ان يزجر عن قتلها وينهى [illegible] وه ان يعين الولي على استيفا القصاص لان في القصاص حيوة ذكره القاضي ابو يعلى
[illegible]
[illegible]
[illegible] ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات [illegible]
[illegible] ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون [illegible]
[illegible] انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال آ انها نزلت في [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
صلى الله عليه وسلم فنقضوا العهد وقطعوا السبيل وافسدوا في الارض قاله الضحاك ود انها نزلت اخبارا من الله تعالى بحكم من حارب الله ورسوله وسعى في الارض فسادا من
المسلمين وغيرهم ثم قال الليث بن سعد في قوم ما فعله النبي عليه السلام من المثلة لم يجز لاحد التمثيل بالمرتد فنزلت هذه الآية معاتبة له وتعليما منه اياه عقوبتهم
فقال انما جزاؤهم هذا لا المثلة فلذلك ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا الا نهى عن المثلة والصحيح ان يقال فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل من ذلك بامر الله تعالى ثم نسخ
ذلك بالقرآن وهذا عند من يجوز نسخ السنة بالقرآن فاما من لم يجوز فيقول نسخت السنة سنة اخرى فنزل القرآن موافقا للسنة الناسخة واعلم ان ذكر المحاربة لله
تعالى في الآية مجاز وفي معناها للعلماء اربعة اقوال آ انه سماهم محاربين له تشبيها بالمحاربين حقيقة لان المخالف محارب وان لم يحارب فيكون المعنى يخالفون الله ورسوله بالمعاصي
وب ان المعنى يحاربون اولياء الله واولياء رسوله وفي الخبر من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة وج انه اراد بالمحاربة لله ورسوله الكفر بعد الاسلام ود انه اراد بها الشرك
قاله مقاتل والذي قبله قاله سعيد بن جبير ويسعون في الارض فسادا اي مفسدين بالقتل والزنا واخذ الاموال واخافة السبيل وانتصب فسادا على المعنى ويجوز ان يكون
مفعولا له اي للفساد ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف اختلف العلما هل هذه العقوبة على الترتيب ام على التخيير فذهب قوم الى انها على الترتيب
وانهم اذا قتلوا واخذوا المال او قتلوا ولم ياخذوا المال قتلوا وصلبوا وان اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف وان لم ياخذوا المال نفوا واليه ذهب احمد
قال ابن الانباري فعلى هذا تكون او مبعضة فالمعنى بعضهم يفعل به كذا وبعضهم كذا ومثله قوله تعالى كونوا هودا او نصارى المعنى قال بعضهم هذا وقال بعضهم هذا واختار
هذا القول اكثر اللغويين وقال الشافعي رحمه الله اذا قتلوا واخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم ياخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت
ايديهم وارجلهم من خلاف وان وقع قبل ان ياخذوا المال ويقتلوا النفس عزر وحبس على حسب ما يراه الامام وقيل انها للتخيير وان الامام فيهم بالخيار بين ان يقتل او
يصلب او يقطع او ينفي وهذا قول سعيد بن المسيب ومجاهد وعطا وابرهيم وداود ورواية الوالبي عن ابن عباس واحتجوا بقوله تعالى ففدية من صيام او صدقة
او نسك وبقوله في كفارة اليمين فكفارته اطعام عشرة مساكين الآية واليه ذهب مالك وقال ابو حنيفة ان اخذوا قبل ان ياخذوا مالا ولا قتلوا نفسا حبسهم الامام
حتى يحدثوا توبة وان اخذوا مال مسلم او ذمي والماخوذ اذا قسم على جماعتهم اصاب كل واحد منهم عشرة دراهم او ما قيمته ذلك قطع الامام ايديهم وارجلهم من خلاف وان
قتلوا ولم ياخذوا مالا قتلهم حدا ولا يقبل عفو الولي وان قتلوا واخذوا المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ارجلهم وصلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم وقال ابو يوسف

صلب

يصلب حيا ويبعج برمح حتى يموت واختلفوا في مقدار زمان الصلب فقال بعض اصحاب الشافعي ثلثة ايام وهو مذهب ابي حنيفة وقال بعضهم يترك حتى يسيل صديده وقال
احمد يصلب بمقدار ما يشتهر صلبه او ينفوا من الارض اصل النفي الطرد والابعاد وفي صفة نفيهم اربعة اقوال آ انه ابعادهم من بلاد الاسلام الى دار الحرب قاله انس بن مالك والحسن و
قتادة وهذا انما يكون في حق المحارب المشرك فاما المسلم فلا ينبغي ان يلجا الى ذلك الموضع وب ان يطلبوا لتقام عليهم الحدود فيبعدوا قاله ابن عباس ومجاهد والشافعي وج اخراجهم من
مدينتهم الى مدينة اخرى قاله سعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وقال مالك ينفى الى بلد غير بلده فيحبس هناك حتى تظهر توبته ود انه الحبس قاله ابو حنيفة واصحابه وصفة النفي
عند احمد ان يشرد ولا يترك ياوي في بلد بل كلما حصل في بلد نفي الى غيره ذلك مبتدا لهم خزي مبتدا وخبر في موضع خبر ذلك في الدنيا صفة خزي ويجوز ان يكون ظرفا له وفي الخزي
قولان آ انه الفضيحة والهوان وب انه العقاب فصل هل يثبت لهم حكم المحاربين في المصر ام لا ظاهر مذهب احمد انهم لا يثبت لهم ذلك في المصر وهو قول ابي حنيفة والثوري
وقال الشافعي وابو يوسف المصر والصحاري سواء ولا يعتبر في المال الماخوذ نصاب السرقة خلافا لمالك وابن ابي هريرة ولهم في الآخرة عذاب عظيم قيل للكافر فيما اتى المسلم
اذا عوقب بجنايته في الدنيا كانت عقوبته كفارة له ولا يجب ما ذكرناه من الحد الاعلى من باب الشرع فاما من حضر ردا لهم او عينا فلا حد عليه لكن يعزر لانه اعان على معصية وقال
مالك وابو حنيفة حكمه حكم المباشر في وجوب الحد الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم قال اكثر المفسرين هذا الاستثناء في المحاربين المشركين اذا تابوا
من شركهم وحربهم وآمنوا قبل القدرة عليهم فلا سبيل عليهم فيما اصابوا من مال او دم وكذا لو آمنوا بعد القدرة عليهم لم يطالبوا بشي ليكون ذلك ادعى الى دخولهم في الايمان فاما
المحاربون المسلمون اختلفوا فيهم فقال بعضهم تسقط توبته من قبل ان يقدر عليه حد الله ولا يسقط عنه حق الآدمي وهو قول احمد وقال بعضهم يسقط عنه جميع ذلك
ولا يؤخذ منه شي من احداثه الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده الى صاحبه او يطالبه ولي دم تقوم عليه البينة فيقاد به فاما الاموال التي اصابها ولم يطلبها اولياؤها فلا
يتبع الامام بشي وهذا قول مالك والاوزاعي والليث بن سعد وقال بعضهم اذا استامن وجاء تائبا من قبل القدرة عليه قبل ولا يؤخذ بشي من جنايته التي سلفت ولا يكون لاحد تبعة
قبله في دم ولا مال وهو قول السدي يدل عليه قصة حارثة كما سياتي وقال الشافعي اذا تاب قاطع الطريق قبل القدرة عليه سقط عنه ما يختص بالمحاربة وهو انحتام القتل
والقتل وقطع الرجل وهل يسقط عنه قطع اليد فيه وجهان آ يسقط كما سقط قطع الرجل وب لا كقطع اليد في السرقة والاول اصح لان هذا يخالف صورة السرقة والرجل واليد هنا
كعضو واحد واما الحد الذي لا يختص بالمحاربة ينظر فيه فان كان للآدمي كحد القذف لم يسقط بالتوبة وان كان لله تعالى كحد الزنا والسرقة وشرب الخمر ففيه قولان
آ لا يسقط بالتوبة وهو قول ابي حنيفة وب يسقط وهو الصحيح لقوله تعالى فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما وقوله تعالى في السرقة فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان قلنا يسقط نظرت
فان وجبت في غير المحاربة لم تسقط بالتوبة حتى يقترن بها الاصلاح في زمان يوثق بتوبته لقوله تعالى فان تابا واصلحا وان وجبت عليه الحدود في المحاربة سقطت باظهار التوبة والدخول
في الطاعة لانه خارج من يد الامام ممتنع عليه فاذا اظهر التوبة لم يحمل على التقية وذكر الخراسانيون في التوبة بعد الظفر قولين يجريان في جميع حدود الله تعالى لانه وان خصص هنا قبل
التوبة قبل الظفر فقد اطلق في آية السرقة فقال تعالى فمن تاب من بعد ظلمه واصلح وعلى الجملة فمن ظهرت توبته وحسن حاله امتنع مواخذته اساس انشا التوبة حيث اخذ لاقامة الحد
فهو متهم والتوقف الى استبرائه مشكل ان حبس وان خلي فكيف يتبع احواله روى الشعبي ان حارثة بن بدر خرج محاربا في عهد علي كرم الله وجهه فاخاف السبيل وسفك الدما واخذ
الاموال ثم جا تائبا قبل ان يقدر عليه فاتى سعيد بن قيس فانطلق سعيد الى علي كرم الله وجهه فقال يا امير المؤمنين ما جزاء من حارب وسعى في الارض فسادا قال ان يقتلوا
او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض قال فان تاب قبل ان يقدر عليه قال تقبل توبته قال فانه حارثة فاتاه به فآمنه وكتب له كتابا امانا يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة اي اطلبوا الوسيلة القربة والوصلة من توسل اليه اذا تقرب اليه قال قتادة توسلوا اليه بطاعته والعمل بما يرضيه قال عطا الوسيلة افضل درجات الجنة
وقال ابن زيد هي المحبة تقول تحببوا الى الله لا كقول اليهود نحن ابنا الله واحباؤه والباقي ظاهر التفسير الى قوله تعالى به وقد ذكر شيآن على اجراء الضمير مجرى اسم الاشارة كانه
قال ليفتدوا بذلك يريدون ان يخرجوا من النار اي يتمنون ذلك بقلوبهم اي يتمنون الخروج من النار بعد ما اعترفوا بانهم مخلدون فيها ابدا ساعدوا ذات والمعنى يطمعون في الدنيا ان
يخرجوا من النار وقيل انهم اذا حصلوا في النار يريدون الخروج منها ولا مطمع لهم فيه وقرا العامة يخرجوا بفتح اليا لقوله تعالى وما هم بخارجين منها وقرئ بضم اليا والسارق
والسارقة فاقطعوا ايديهما نزلت في طعمة سارق الدرع وقد مضت قصته في سورة النسا واختلف النحاة في وجه رفعها فقال بعضهم مرفوع بالابتدا وخبره فيما بعده وقال بعضهم
هو على معنى الجزاء تقديره من سرق فاقطعوه كقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولو اراد سارقا وزانيا بعينهما لكان وجه الكلام النصب وقال الاخفش
هو رفع على خبر ابتداء مضمر كانه قال وفيما نقص عليكم ونوحي اليك السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما وقال ابو عبيدة هو رفع على الاغراء تقول الصيد فارسه يعني اذا امكنك
الصيد فارمه وقرا عيسى والسارق والسارقة منصوبين على اضمار اقطعوا السارق والسارقة ويدل الرفع قراة عبد الله والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانهم وتسمى
السارق سارقا لانه ياخذ الشي في خفا واسترق السمع اذا تسمع مستخفيا قال الفرا والزجاج انما قال فاقطعوا ايديهما لان كل شي موحد من خلق الانسان اذا اضيف
الى اثنين فصاعدا جمع تقول هشمت روسهما وملئت بطونهما ومثله فقد صغت قلوبكما لان اكثر ما يكون عليه الجوارح اثنين اثنين في الانسان كاليدين والعينين وما كان من اثنين جمع
فلما جرى الاكثر على هذا وان لم يكن في الجسد غير يمين واحدة ويجوز في اللغة فاقطعوا يديهما لانه الاصل ثم يجوز هذا فيما ليس من خلق الانسان تقول خرقت قميصكما وضربت
نساكما وانت تريد اثنين فصل وهذه الآية اقتضت وجوب القطع على كل سارق وبينت السنة ان المراد به السارق لنصاب من حرز مثله لا شبهة له فيه
كما قال تعالى اقتلوا المشركين ونهى النبي عليه السلام عن قتل النسا والصبيان واختلفوا في مقدار النصاب فقال الشافعي هو ربع دينار وقال ابو حنيفة هو عشرة دراهم وقال
احمد للسرقة نصابان من الذهب ربع دينار ومن الورق ثلثة دراهم وهو قول مالك وقال بعضهم يقطع بسرقة القليل والكثير ولو سرقة دانقا وهو قول ابن عباس وداود
وقالوا الآية ليست بخاصة وقال النخعي لا تقطع الا في مقدار اربعين درهما وحكي عن الحسن البصري انه قال يقطع في نصف دينار وقال عثمان البتي يقطع في درهم وقال ابن
شبان يقطع في خمسة دراهم وبه قال ابن ابي ليلى وابن شبرمة فصل اختلفوا في كيفية القطع فقال عمرو بن دينار كان علي عليه السلام يقطع اليد من الكوع وكان
عمر يقطعها من المفصل وقال اهل الظاهر يقطعها من المنكب وكان علي كرم الله وجهه يقطع الكف من الاصابع والرجل من شطر القدم فاذا قطع ثم عاد الى السرقة ثالثا فهل تقطع ام لا
قال اهل الكوفة لا يقطع لان عليا كرم الله وجهه اتي بسارق فقطع يده ثم اتي به فقطع رجله اليسرى ثم اتي في الثالثة فحبسه وضربه وقال اني لاستحيي من الله ان لا ادع له يدا

فصل يستنجي بها ولا رجلا يمشي بها وقال اهل الظاهر تقطع للآية فان سرق خامسة حبس وعزر وحكي عن عثمان بن عفان وعمر بن عبد العزيز انهما قالا انه يقتل في الخامسة
اذا قطع السارق هل يغرم ام لا قال سفيان واهل الكوفة لا يغرم الا ان يوجد المسروق بعينه فيأخذه صاحبه وقال الزهري ومالك ان كان السارق موسرا غرم وقال
الشافعي يغرم موسرا كان او معسرا واليه ذهب احمد وتثبت السرقة بالاقرار مرة واحدة عند الشافعي وبه قال ابو حنيفة ومالك وقال احمد لا تثبت القطع الا بالاقرار
مرتين وبه قال ابن ابي ليلى وابن شبرمة وابو يوسف فان قيل ما السر في ان الله تعالى ابتدأ في السرقة بالسارق وفي الزنى بالزانية فقال الزانية والزاني قلنا
السر فيه ان حب المال على الرجال اغلب وشهوة الاستمتاع على النساء اغلب فان قيل ما السر في ان الله تعالى جعل حد السرقة قطع اليد لتناول المال بها ولم يجعل حد الزنى قطع الذكر
مع مواقعة الفاحشة به قلنا فيه ثلثة معان آ ان للسارق مثل يده التي قطعت فان انزجر بها اعتاض بالثانية وليس للزاني مثل ذكره اذا قطع فلم يعتض بغيره لو انزجر بقطعه
و ب ان الحد فيه زجر للمحدود وغيره وقطع اليد في السرقة ظاهر وقطع الذكر في الزنى باطن و ج ان في قطع الذكر ابطال النسل وليس في قطع اليد ابطاله وقد قطع السارق في الجاهلية
واول من حكم به في الجاهلية الوليد بن المغيرة وامر الله به في الاسلام **فصل** القطع في السرقة حق الله تعالى لا يجوز العفو عنه بعد علم الامام به لقوله عليه السلام في سارق
رداء صفوان حين امر بقطعه فقال صفوان اني قد عفوت عنه فقال عليه السلام هلا قبل ان تأتيني به لا عفا الله عني ان عفوت عنه وروي ان معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه
اتي بلصوص فقطعهم حتى بقي واحد منهم فقدم ليقطع فقال شعر يميني امير المؤمنين اعيذها بعفوك ان تلقى مكانا يشينها فلا خير في الدنيا وكانت خبيثة اذا ما شمالي فارقتها يمينها
فقال معاوية كيف اصنع بك وقد قطعت اصحابك فقالت ام السارق يا امير المؤمنين اجعلها من ذنوبك التي تتوب منها فخلى سبيله فكان اول حد ترك في الاسلام جزاء بما كسبا نكالا من الله
قال الزجاج نصب لانه مفعول له المعنى فاقطعوا لجزاء فعلهما او مصدر لفعل محذوف اي جازهما جزاء وكذلك نكالا قال ابن شهاب نكل الله بالقطع في السرقة عن اموال الناس
والله عزيز حكيم اي عزيز في انتقامه من السارق حكيم فيما اوجبه من قطع يده قال الاصمعي كنت اقرأ سورة المائدة ومعي اعرابي فقرأت هذه الآية فقلت نكالا من الله والله
غفور رحيم سهوا فقال الاعرابي كلام من هذا فقلت كلام الله قال اعد فاعدت والله غفور رحيم فقال ليس هذا كلام الله فتنبهت فقلت والله عزيز حكيم فقال اصبت
هذا كلام الله فقلت له اتقرأ القرآن قال لا قلت فمن اين لك اني اخطأت فقال يا هذا عز فحكم فقطع ولو غفر ورحم لما قطع فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله غفور رحيم
قال ابن عباس تاب بنية صادقة وترك ظلم الناس فان الله يتجاوز عنه والقطع لا يسقط بالتوبة وقال عطاء وجماعة يسقط بالتوبة قبل القدرة على السارق واذا
ثبت ان الحد لا يسقط بالتوبة فالتوبة مقبولة والقطع كفارة وسبب نزولها ان امرأة سرقت حليا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع
يدها فقطعت فقالت المرأة هل لي من توبة يا رسول الله قال نعم انت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك امك فانزل الله هذه الآية الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض
يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره اي لا قرابة بين الله وبين احد توجب المحاباة حتى يقول قائل نحن ابناء الله واحباؤه فلمن يحكم ما يريد فلهذا
فرق بين المحارب وبين السارق غير المحارب قال الضحاك يعذب على الذنب الصغير اذا اقام عليه ويغفر لمن يشاء الذنب الكبير لمن نزع عنه والله على كل شيء قدير يا ايها الرسول
لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر اختلفوا فيمن نزلت على خمسة اقوال آ ما روى البراء بن عازب قال مر على النبي عليه السلام بيهودي وقد حمموه والتحميم تسويد الوجه وجلدوه فدعاهم
وقال اهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من اشرافهم فقال انشدك الله الذي انزل التورية على موسى هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك
نشدتني لم اخبرك نجد حد الزاني في كتابنا الرجم ولكنه كثر في اشرافنا فكنا اذا اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الوضيع اقمنا عليه حد الله فقلنا تعالوا نجتمع على شيء نقيمه
على الشريف والوضيع فاجتمعنا على التحميم والجلد مكان الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني اول من احيا امرك اذ اماتوه فامر به فرجم فانزل الله تعالى هذه الآية
رواه مسلم و ب انها نزلت في ابن صوريا آمن ثم كفر وهذا المعنى مروي عن ابي هريرة و ج انها نزلت في يهودي قتل يهوديا ثم قال سلوا محمدا فان كان بعث بالدية
اختصمنا اليه وان كان بعث بالقتل لم ناته قاله الشعبي و د انها نزلت في المنافقين قاله ابن عباس ومجاهد و ه ان رجلا من الانصار اشارت اليه قريظة يوم حصارهم
على ما ذا ننزل فاشار اليهم انه الذبح قاله السدي قال مقاتل هو ابو لبابة بن عبد المنذر ومعنى الكلام لا يحزنك مسارعتهم في نصرة الكفر اذ كنت موعودا النصر عليهم ويحزنك
فتح الياء وضم الزاء ويحزنك بضم الياء وكسر الزاء من احزن وهي لغة من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم قال ابن عباس هم المنافقون ومن الذين هادوا يعني
يهود المدينة سماعون للكذب قال سيبويه هو مرفوع بالابتداء وان شئت جعلته خبر ابتداء مضمر اي هم سماعون للكذب وقيل سماعون مبتدأ ومن الذين هادوا خبره وفي
معناه اربعة اقوال آ سماعون منك ليكذبوا عليك وتكون اللام في قوله للكذب لام كي قاله ابو حاتم اي انما يجالسونك ويسمعون منك ليكذبوا عليك و ب سماعون للكذب اي
قابلون له و ج سماعون للكذب الذي بدلوه في التورية و د سماعون للكذب اي قابلون له ومنه سمع الله لمن حمده اي قبل سماعون لقوم آخرين لم ياتوك ههنا تمام الكلام اي يسمعون
لاولئك فهم لهم عيون وقيل سماعون من قوم آخرين وهم رؤساؤهم وفي السماعين للكذب وللقوم الآخرين قولان آ ان السماعين للكذب يهود المدينة والقوم الآخرين
يهود فدك و ب بالعكس من هذا يحرفون الكلم فيه قولان آ هو مستانف لا موضع له او في موضع رفع خبر لمبتدأ محذوف اي هم يحرفون و ب ليس بمستانف بل هو صفة لسماعون اي سماعون
محرفون ويجوز ان يكون حالا من الضمير في سماعون وفي معنى يحرفون خمسة اقوال آ انه تغيير حدود الله في التورية وذلك انهم غيروا الرجم قاله ابن عباس والجمهور و ب تغيير ما يسمعونه
من النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب عليه قاله الحسن و ج اخفاء صفة النبي عليه السلام و د اسقاط القود بعد استحقاقه و ه سوء التاويل ذكره الماوردي قال ابن جرير يحرفون حكم
الكلم فحذف حكم لمعرفة السامعين بذلك من بعد مواضعه قال الزجاج من بعد ان وضعه الله مواضعه فاحل حلاله وحرم حرامه وقرأ علي كرم الله وجهه يحرفون الكلام يقولون
ان اوتيتم هذا فخذوه اي ان افتاكم محمد بالجلد والتحميم فاقبلوا وان لم تؤتوه فاحذروا قاله الجمهور وقيل انه يرجع الى المحرف المزال عن مواضعه المعنى فاقبلوه واعملوا انه
الحق من قبول الدية دون القصاص وغير ذلك وقوله فاحذروا قيل ان تعملوا بقوله وقيل فاحذروا على ان تطلعوه على ما في التورية فياخذكم بالعمل به وقيل فاحذروا ان
تسألوه بعدها ومن يرد الله فتنته فيه ثلثة اقوال آ ضلالته قاله ابن عباس ومجاهد و ب عذابه قاله الحسن وقتادة و ج فضيحته قاله الزجاج فلن تملك له من الله شيئا اي لا تغني
ولا تقدر على استنقاذه اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم فيه قولان آ لم يطهرها من الضيق والحرج عقوبة لهم و ب لم يطهرها من الكفر قال ابن عباس لم تخلص نياتهم
وهذه الآية اشد آية على القدرية لهم في الدنيا خزي خزي اليهود فضيحتهم بظهور كذبهم في آية الرجم واخذ الجزية منهم وخزي المنافقين هتك سترهم باطلاع النبي عليه السلام على كفرهم

قال

قال مقاتل وخزي قريظة بقتلهم وسبيهم وخزي النضير باجلائهم ولهم في الآخرة عذاب عظيم وهو الخلود في النار سماعون للكذب اي هم سماعون وسلفه اكالون للسحت قال الحسن
يعني حكام اليهود يسمعون الكذب وهو قول بعضهم لبعض محمد كاذب وليس بنبي وليس في التورية آية الرجم وهم يعلمون كذبهم وفي السحت اربع لغات بضم السين والحاء
وهي قراءة اهل البصرة وابن كثير وابي جعفر واختيار الكسائي وبضم السين وجزم الحاء وهي قراءة اهل الشام ونافع وعاصم وحمزة وبفتح السين وجزم الحاء روي عن نافع وبكسر
السين وجزم الحاء وهي قراءة عبد الله بن عمير والسحت الحرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من سحت فالنار اولى به واصله الهلاك والشدة قال تعالى فيسحتكم بعذاب
اي يستاصلكم فلذلك الحرام سمي سحتا لانه يسحت الدين والمروة وبركة المال والمراد بالسحت الرشى في الحكم على قول الجمهور وقال الحسن انما ذلك في الحكم اذا رشيته ليحق
لك باطلا ويبطل عنك حقا فاما ان يعطي الرجل الوالي يخاف ظلمه شيئا ليدفع به عن نفسه فلا باس واذا كان لك على رجل دين فما اكلت في بيته فهو سحت وقال ابن مسعود هو
الرشوة في كل شيء حتى هدية الشفاعة وقال مسلم بن صبيح شفع مسروق لرجل في حاجة فاهدى له جارية فغضب غضبا شديدا فقال لو علمت انك تفعل هذا لما تكلمت في
حاجتك ولا اتكلم فيما بقي من حاجتك سمعت ابن مسعود يقول من شفع في حاجة ليرد بها حقا او يدفع بها ظلما فاهدى له فهو سحت فقيل يا ابا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك
الا الاخذ على الحكم فقال الاخذ على الحكم كفر قال تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا ارتشى القاضي انعزل في الوقت وان لم يعزل
وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ رشوة في الحكم كان سترا بينه وبين الجنة وقال عليه السلام لعن الله الراشي والمرتشي فان جاؤك فاحكم بينهم او
اعرض عنهم هذا تخيير للنبي عليه السلام في الحكم بين اهل الذمة اذا تحاكموا اليه ان شاء حكم وان شاء ترك قال ابرهيم والشعبي وقتادة هذا التخيير ثابت اليوم لحكام المسلمين
واليه ذهب احمد وقال الحسن ومجاهد وعكرمة والسدي هذا التخيير منسوخ بقوله تعالى وان احكم بما انزل الله فلزم الحكم وزال التخيير وللشافعي قولان في وجوب الحكم
اذا ترافعوا الينا والصحيح انه لا تنافي بين الآيتين لان احديهما خيرت بين الحكم وتركه والثانية بينت كيفية الحكم فان كان التحاكم بين مسلم وذمي وجب الحكم ولو كان التحاكم
بين يهودي ونصراني ففيه وجهان آ يلزم الحكم ويسقط التخيير لاختلاف معتقدهما و ب انه كالذميين من ملة واحدة لان الكفر ملة وان تنوع وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط
اي بالعدل واصل القسط التقسيط فالمقسط هو الذي اقتصر على نصيبه ان الله يحب المقسطين اي العادلين وكيف يحكمونك وعندهم التورية هذا تعجيب من الله نبيه من تحكيم اليهود
اياه بعد علمهم بما في التورية من حكم الزاني وحده وفيه تقريع لليهود اذ يتحاكمون الى من يجحدون نبوته ويتركون حكم التورية التي يعتقدون صحتها وكيف في موضع نصب على الحال
من ضمير الفاعل في يحكمونك وعندهم التورية جملة في موضع الحال والتورية مبتدأ وعندهم الخبر فيها حكم الله مبتدأ وفي حكم الله قولان آ حكمه بالرجم قاله الحسن و ب حكمه بالقود قاله قتادة
ثم يتولون من بعد ذلك فيه قولان آ من بعد حكم الله في التورية و ب من بعد تحكيمك وما اولئك بالمؤمنين فيه قولان آ ليسوا بمؤمنين لتحريفهم التورية و ب ليسوا بمؤمنين ان
حكمك من عند الله لجحدهم نبوتك انا انزلنا التورية فيها هدى ونور قال المفسرون سبب نزول هذه الآية استفتاء اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر الزانيين وقد سبق
والهدى البيان والتورية مبينة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومبينة ما تحاكموا فيه اليه والنور الضياء الكاشف للشبهات يحكم بها النبيون الذين اسلموا فان قيل
فهل كان نبي غير مسلم فالجواب عنه ان الله تعالى وصف هؤلاء النبيين بالاسلام لا على ان غيرهم من النبيين لم يكونوا مسلمين وهذا كقوله تعالى النبي الامي الذي يؤمن بالله و
كلماته لا لان غيره لم يؤمن بالله وكلماته وقيل لم يرد بالاسلام الذي هو ضد الكفر وانما اراد به الذين انقادوا بحكم الله فلم يكتموه كما كتم هؤلاء يعرض باهل الكتاب وقيل
معناه اسلموا انفسهم الى الله تعالى كما كان يقول عليه السلام اذا اوى الى فراشه اسلمت نفسي اليك وقيل الذين اسلموا لما في التورية ودانوا وحكموا بها فان من خصهم
لانه قد كان من النبيين من لم يعمل بكل ما في التورية كعيسى وغيره وقال الحسن والسدي اراد به محمدا عليه السلام حكم عليهم بالرجم والقود وقيل هو الحكم بجميع
ما فيها ما لم يرد ناسخ وذكر بلفظ الجمع كقوله تعالى ان ابرهيم كان امة وقال ام يحسدون الناس ونحوه للذين هادوا يعني على الذين هادوا قال ابن عباس تابوا من
الكفر وقال الحسن هم اليهود وقال الزجاج يجوز ان يكون في الآية تقديم وتاخير على معنى انا انزلنا التورية فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون والربانيون
والاحبار عطف على النبيين فاما الربانيون فقد سبق ذكرهم في آل عمران واما الاحبار فهم العلماء واحدهم حبر وحبر والجمع احبار وحبور وقال الفراء اكثر ما سمعت
العرب تقول في واحد الاحبار حبر بكسر الحاء وفي اشتقاق هذا الاسم ثلثة اقوال آ من الاحبار وهو الاثر الحسن فالعالم يحبر الحسن ويبينه او لان العلم في نفسه حسن هذا
قول الخليل و ب من الحبر الذي يكتب به قاله الكسائي وابو عبيد و ج انه من الحبر والحبر معا وهو الجمال والبهاء يدل عليه قوله عليه السلام يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبره
اي جماله وبهاؤه فالعالم بهي بجمال العلم وهذا قول قطرب وقال مصعب بن الزبير لابنه يا بني تعلم العلم فان كان لك مال كان لك جمالا وان كنت فقيرا كان لك مالا
وهل بين الربانيين والاحبار فرق ام لا فيه قولان آ لا فرق والكل العلماء هذا قول الاكثرين منهم ابن قتيبة والزجاج وقد روي عن مجاهد انه قال الربانيون الفقهاء العلماء
وهم فوق الاحبار وقال السدي الربانيون العلماء والاحبار القراء وقال ابن زيد الربانيون الولاة والاحبار العلماء وقيل الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود
وقيل الربانيون رؤساء العلماء الذين يربون بعلمهم الدين والدنيا ومعناه في اللغة انهم ارباب والاحبار من تفرد بالعلم من غير رياسة فيه بما استحفظوا من كتاب الله
فيه قولان بما استودعوا وهو قول ابن عباس والاخفش و ب انه الفهم بما حفظوا وهو قول الكلبي وكانوا عليه شهداء اي على الكتاب انه من عند الله وقيل كانوا شهداء لمحمد عليه السلام
بما قال انه حق رواه العوفي عن ابن عباس فلا تخشوا الناس واخشون قرأ ابن كثير وعاصم وحمزة وابن عامر والكسائي واخشون بغير ياء في الوصل والوقف وقرأ ابو عمرو
بياء في الوصل وبغير ياء في الوقف والمعنى فلا تخشوا الناس في اظهار صفة محمد عليه السلام واخشون في كتمان صفته والخطاب لعلماء اليهود وهذا المعنى رواه ابو صالح عن ابن عباس
وقال مقاتل الخطاب ليهود المدينة قيل لهم لا تخشوا يهود خيبر ان تخبروهم بالرجم ونعت محمد عليه السلام واخشوني في كتمانه وقيل هذا نهي للحكام عن خشيتهم غير الله تعالى
في حكوماتهم ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا اي لا تستبدلوا باحكامي وفرائضي وقيل بصفة محمد عليه السلام والقرآن متاع الدنيا وهو قليل لانه يذهب وينقطع ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك
هم الكافرون اختلفوا في هذا وفيما بعده من قوله فاولئك هم الظالمون فاولئك هم الفاسقون فقال جماعة ان الآيات الثلث نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس
في اهل الاسلام منها شيء لان المسلم وان ركب كبيرة لا يقال له كافر وهذا قول قتادة والضحاك وابي صالح ويدل عليه ما رواه البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رجم صلى الله عليه وسلم يهوديا
ويهودية ثم قرأ ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون قال نزلت كلها في الكفار رواه مسلم

وقيل نزلت في المسلمين روى سعيد بن جبير عن ابن عباس هذا المعنى وقيل انها على العموم في اليهود وفي هذه الامة وفي كل من اتى وبدل الحكم بحكم بغير حكم الله قاله ابن مسعود والحسن والنخعي والسدي وقيل نزلت في اليهود والنصارى قاله ابو مجلز وقيل ان الاولى في المسلمين والثانية لليهود والثالثة في النصارى قاله الشعبي وفي المراد بالكفر في الاية قولان احدهما انه الكفر بالله والثاني انه الكفر بذلك الحكم وليس بكفر ينقل عن الملة او كافر بنعمتي وقيل من لم يحكم بما انزل الله جاحدا به فهو كافر ومن لم يحكم مقرا به فهو ظالم فاسق رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وهو قول عكرمة وعن ابن عباس في رواية ومن لم يحكم بما انزل الله فقد فعل فعلا يضاهي افعال الكفار وقيل معناه ومن لم يحكم ببعض الشرائع فلا يدخل في هذه الاية قاله عبد العزيز بن يحيى وهذه الاقوال كلها عند التعمد والاختيار فاما عند الجهل والنسيان او الخطأ في تاويل اشرعه او دليل اتجه له فلا ومذهب الخوارج ان من ارتشى وحكم بغير حكم الله عمدا فهو كافر ويعزى هذا الى ابن مسعود والحسن والسدي كما سبق وكتبنا عليهم فيها اي فرضنا على اليهود في التورية قال ابن عباس اخبر الله بحكمه في التورية وهو ان النفس بالنفس الى قوله والجروح قصاص فما بالهم يخالفون فيقتلون بالنفس النفسين ويفقؤن العينين بالعين وكان على بني اسرائيل القصاص او العفو وليس بينهم دية في نفس ولا جرح فخفف الله عن امة محمد عليه السلام بالدية قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن ينصبون ذلك كله ويرفعون والجروح وكان نافع وعاصم وحمزة ينصبون ذلك كله وكان الكسائي يقرأ النفس بالنفس نصبا ويرفع ما بعد ذلك ووجه الرفع من وجهين احدهما ان يكون معطوفا على موضع النفس لان معنى قوله وكتبنا اي فرضنا عليهم وقلنا لهم النفس بالنفس والثاني ان يكون مرفوعا على الاستيناف ومن رفع الجروح لا غير فله نظائر في القرآن منها ان الله بريء من المشركين ورسوله وقوله ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقوله اذا قيل ان وعد الله حق والساعة لاريب فيها ومن نصب الجميع فحجته قراءة ابي ان النفس بالنفس وان العين بالعين وان الانف بالانف وان الاذن بالاذن وان السن بالسن وان الجروح قصاص وخفف نافع الاذن بالاذن في جميع القرآن وثقله الباقون وقوله والجروح قصاص تعميم بعد التخصيص لانه ذكر العين بالعين وما بعد ذلك وهذا من الجروح ايضا والقصاص في الجروح انما يثبت فيما يمكن ان يقتص فيه مثل الشفتين والذكر واليدين وما اشبه ذلك وما عدا ذلك من كسر عظم او جراحة في البطن وما اشبه ذلك ففيه ارش فاما الانف فيجب فيه القصاص بقطع المارن وهو مالان من الانف دون القصبة وقال ابو يوسف ومحمد يجب فيه القصاص اذا استوعب فمن تصدق به يشير الى القصاص فهو كفارة له فيه قولان احدهما انه اشارة الى المجروح وولي القتيل اذا تصدقوا بالقصاص الذي وجب لهم فهو مغفرة له روى عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تصدق من بدنه بشيء كفر الله عنه بقدره من ذنوبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن والشعبي والثاني انه اشارة الى الجارح اذا عفا عنه المجروح كفر الله عنه ما جنى لا يواخذ به في الآخرة فاما الاجر العافي المتصدق فعلى الله وهذا قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل وهو محمول على ما اذا تاب الجاني من جنايته لانه اذا كان مصرا فعقوبة الاصرار باقية قالوا والاول اولى وقفينا بعيسى بن مريم اي جعلناه يقفوا اثر النبيين الذين كانوا قبله اي يتبعهم في شرعهم وكتابهم وهو قوله ومصدقا لما بين يديه من التورية بعث عيسى عليه السلام بتصديق ما في التورية ومصدقا انتصب على الحال وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التورية ليس هذا تكريرا للاول لان الاول لعيسى والثاني للانجيل لان الانجيل انزل فيه ذكر التصديق بالتورية كما ان عيسى عليه السلام جاء يدعو الناس الى التصديق بالتورية وهدى وموعظة اي هاديا وواعظا للذين اتقوا الشرك وليحكم اهل الانجيل قرا الاكثرون بجزم اللام على معنى الامر تقديره وامرناهم ان يحكموا بما انزل الله فيه وقرا الاعمش وحمزة بكسر اللام على معنى كي فكانه قال وآتيناه الانجيل لكي يحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه وانزلنا اليك الكتاب يعني القرآن بالحق اي بالصدق مصدقا لما بين يديه من الكتاب قال ابن عباس يريد كل كتاب انزل على الانبياء ومهيمنا عليه فيه اربعة اقوال احدها انه المؤتمن رواه التيمي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعكرمة وعطا والضحاك وارباب هذا القول يقولون المعنى ان القرآن مؤتمن على ما قبله من الكتب والثاني ابن ابي نجيح عن مجاهد ومهيمنا عليه قال محمد عليه السلام مؤتمن على القرآن فعلى قوله في الكلام محذوف كانه قال وجعلناك يا محمد مهيمنا عليه اي على القرآن وعلى قول غير مجاهد يرجع الى الكتب المتقدمة والثالث انه الشاهد رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة ومقاتل والرابع انه المصدق على ما اخبر عن الكتب وهذا قول ابن زيد وهو قريب من القول الاول والخامس انه الرقيب الحافظ قاله الخليل ومصدقا حال من الضمير في قوله بالحق ولا يكون حالا من الكتاب اذ لا يكون حالان لعامل واحد ومهيمنا حال ايضا وقرا مجاهد ومهيمنا بفتح الميم الثانية ومعناه جعل القرآن شهودا او مؤتمنا على الكتب فاحكم بينهم بما انزل الله يعني اليهود بالقرآن والرجم على الزانيين ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق قيل في الآية اضمار ومعناه ولا تتبع اهواءهم فيميل بك عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الشرعة والشريعة واحد وهي ما شرع الله للعباد من الصوم والصلوة والنكاح وغير ذلك ومعناها في اللغة الطريقة لشروع الناس فيها والمنهاج الطريق الواضح يقال نهج ما نهج لغتان قال ابن عباس والحسن ومجاهد شرعة ومنهاجا سبيلا وسنة فان قيل كيف نسق المنهاج على الشرعة وكلاهما بمعنى واحد قلنا عنه جوابان احدهما ان بينهما فرقا من وجهين احدهما ان الشرعة ابتداء الطريق والمنهاج الطريق المستمر قاله المبرد والثاني ان الشرعة الطريق الذي ربما كان واضحا وربما كان غير واضح والمنهاج الطريق الذي لا يكون الا واضحا ذكره ابن الانباري فلما وقع الاختلاف بين الشرعة والمنهاج حسن نسق احدهما على الآخر والثاني ان الشرعة والمنهاج بمعنى واحد وانما نسق احدهما على الآخر لاختلاف اللفظين قال الحطيئة الا حبذا هند وارض بها هند وهند اتى من دونها الناي والبعد فنسق البعد على الناي لمخالفة في اللفظ وان كان موافقا له في المعنى اجاب عنه ارباب القول الاول فقالوا الناي كل ما قل بعده او كثر كانه المفارقة والبعد انما يستعمل فيما كثر مسافة مفارقته ويحتمل وجها آخر وهو ان الشرعة الدين والمنهاج الدليل ويحتمل وجها آخر وهو ان الشرعة النبي صلى الله عليه وسلم والمنهاج الكتاب ذكرهم الماوردي وقال العرق بين الدين والشريعة ان الشريعة ما ظاهرت غيرها من الشرائع والدين يجوز ان يكون سوافقا لغيره من الاديان وللمفسرين في معنى الكلام قولان احدهما لكل ملة جعلنا شرعة ومنهاجا هذا قول الاكثرين والدين واحد لا يقبل الله الا الاخلاص والتوحيد الذي جاءت به الرسل والثاني ان المعنى ان كل من دخل في دين محمد جعلنا القرآن له شرعة ومنهاجا هذا قول مجاهد ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة فيه قولان احدهما لجعلكم على الحق والثاني لجعلكم على ملة واحدة والآية حجة على المعتزلة لانهم قالوا شاء الله ان يجمعهم كلهم على الهدى وهم بانفسهم اختلفوا ولكن ليبلوكم فيما آتاكم اللام يتعلق بمحذوف تقديره ولكن فرقكم ليبلوكم اي ليختبركم فيما آتاكم من الكتب والسنن وهو اعلم وقد سبق معنى الابتلا فان قيل اذا كان المعنى بقوله لكل جعلنا منكم شرعة محمدا مع سائر الانبياء قبله فمن المخاطب بقوله ليبلوكم قلنا انه خطاب لنبينا والمراد به سائر الانبياء والامم قال ابن جرير العرب من شانها اذا خاطبت غائبا واردت الخبر عنه ان يغلب المخاطب فيخرج الخبر عنهما على وجه الخطاب فاستبقوا الخيرات اي بادروا بالطاعات والاعمال الصالحة

والاستباق تقع بين اثنين فصاعدا فيجتهد كل واحد ان يكون هو السابق ومنه قوله واستبقا الباب الى الله مرجعكم جميعا حال من الضمير المجرور فاعل في المعنى او قائم مقام الفاعل فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون من الدين قال ابن جرير قد بين ذلك في الدنيا بالادلة وغدا يبينه بالمجازاة وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم قال مقاتل ان رؤسا اليهود قال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى محمد عليه السلام لعلنا نفتنه ونرده عما هو عليه فاتاه فقالوا قد علمت انا ان اتبعناك اتبعك الناس وان لنا خصومة فاقض لنا على خصومنا اذا تحاكمنا اليك ونحن نؤمن بك ونصدقك فانزل الله هذه الآية وليس هذه الآية تكرارا لما تقدم وانما نزلتا في سببين مختلفين احدهما في شان الرجم والثاني في التسوية في الديات حين تحاكموا اليه في امرين ذكره القاضي ابو يعلى واحذرهم ان يفتنوك اي يصرفوك عن بعض ما انزل الله اليك فيه قولان احدهما آية الرجم قاله ابن عباس والثاني شان القصاص والدماء قاله مقاتل وقيل انما اعاد الامر بالحكم بما انزل الله تاكيدا وهي احوال واحكام وفي الآية دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم لانه قال ان يفتنوك وانما يكون ذلك عن نسيان لا عن تعمد وقيل الخطاب له والمراد غيره فان تولوا اي عن حكمك وعن الايمان فاعلم ان اعراضهم من اجل ان الله يريد ان يعجل لهم العقوبة في الدنيا بالقتل والجلاء والجزية ببعض ذنوبهم ويجازيهم بالباقي في الآخرة ومنهم من قال ببعض ذنوبهم اي بكل ذنوبهم لان البعض يذكر ويراد به الجميع كما ان الكل يذكر ويراد به البعض قال تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء والمراد جميع المسلمين وقيل انما قال ببعض ذنوبهم لان المجازاة بالبعض كافيه في التدمير عليهم وان كثيرا من الناس لفاسقون قال المفسرون اراد اليهود وقال ابن عباس المراد بالفسق ههنا الكفر وقال ابن زيد الكذب وقال مقاتل المعاصي افحكم الجاهلية يبغون قرا الجمهور بالياء لان قبله غيبه وهي قوله وان كثيرا من الناس وقرا ابن عامر بالتاء على معنى قل لهم يا محمد افحكم الجاهلية يبغون سبب نزولها ان بني قريظة والنضير طلبوا ان يحكم بما كان يحكم اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى فانزل الله على جهة التوبيخ افحكم الجاهلية يبغون قال الزجاج معنى الآية ايطلب اليهود وهم اهل كتاب وعلم حكما لم يامر الله به كما يفعل اهل الجاهلية ومن احسن من الله حكما منصوب على التمييز قال ابن عباس ومن اعدل لقوم يوقنون قال ابن عباس بالقرآن وقال مقاتل يوقنون بالله قال الزجاج من ايقن تبين عدل الله في حكمه يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء في سبب نزولها ثلثة اقوال احدها انها نزلت في عبادة بن الصامت وعبد الله بن ابي فاما عبادة بن الصامت فانه اتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان لي موالي من اليهود واني ابرأ الى الله تعالى من ولاية اليهود وقال عبد الله اني رجل اخاف الدوائر ولا ابرأ من ولاية اليهود فانزل الله فيهما هذه الآية التي بعدها قاله عطية والزهري والثاني انها نزلت في ابي لبابة بن عبد المنذر حين قال لبني قريظة اذا رضوا بحكم سعد انه الذبح رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو قول عكرمة والثالث انه لما كانت وقعة احد خافت طائفة من الناس ان يدال عليهم الكفار فقال رجل لصاحبه اما انا فالحق بفلان اليهودي فاخذ منه امانا وقال آخر اما انا فالحق بفلان النصراني فاخذ منه امانا فنزلت هذه الآية قاله مقاتل والسدي ومعنى الآية لا تعتمدوا على الاستنصار بهم ولا توالوهم وتصافوهم وتعاشروهم معاشرة المؤمنين ثم علل النهي بقوله بعضهم اولياء بعض اي انما يوالي بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر وقوله بعضهم اولياء بعض مبتدا وخبر ومن يتولهم منكم فوافقهم على دينهم فانه منهم قال ابن عباس كافر مثلهم وقال الزجاج من عاضدهم على المسلمين فانه معهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين واعتزاله ان الله لا يهدي القوم الظالمين اي لا يرشدهم فترى الذين في قلوبهم مرض يعني عبد الله بن ابي واصحابه من المنافقين يسارعون فيهم قال الكلبي ومجاهد يسارعون في موالاة اليهود وقال الزجاج في معاونتهم على المسلمين يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فيها قولان احدهما جدب ومجاعة فلا يعطونا الميرة قاله ابن عباس والثاني انقلاب الدولة لليهود على المسلمين فعسى الله ان ياتي بالفتح فيه اربعة اقوال احدها فتح مكة قاله ابن عباس والسدي والثاني فتح قرى اليهود قاله الضحاك والثالث نصر النبي عليه السلام على من خالفه قاله قتادة والزجاج والرابع الفرج قاله ابن قتيبة او امر من عنده فيه اربعة اقوال احدها اجلاء بني النضير واخذ اموالهم وقتل قريظة وسبي ذراريهم قاله ابن السائب ومقاتل والثاني الجزية قاله السدي والثالث الخصب قاله ابن قتيبة والرابع ان يؤمر النبي عليه السلام باظهار امر المنافقين قاله الزجاج فيصبحوا يعني المنافقين على ما اسروا في انفسهم اي من موالاتهم وقولهم لعل محمدا لا ينصر نادمين ويقول الذين آمنوا قرا اهل الكوفة ويقول بالواو والرفع على الاستيناف وقرا اهل البصرة بالنصب والواو على معنى وعسى ان يقول وقرا الباقون برفع اللام وحذف الواو وكذلك هو في مصاحف اهل مكة والمدينة على انه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فقيل يقول الذين آمنوا قال الزجاج ويقول الذين آمنوا في وقت اظهار الله تعالى المنافقين اهؤلاء يعني المنافقين الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم حلفوا بالله باغلظ الايمان انهم لمعكم على عدوكم حبطت اعمالهم بنفاقهم فاصبحوا خاسرين خسروا الدنيا بافتضاحهم والآخرة بفوت الثواب والمصير الى النار يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه قرا اهل المدينة والشام يرتدد بدالين على اظهار التضعيف قال الزجاج وهو الاصل لان الثاني اذا سكن من المضاعف ظهر التضعيف نحو ان يمسسكم وقرا الباقون بدال واحدة مشددة مفتوحة وهذه الآية من اعجاز القرآن حيث اخبر عن ارتداد قوم قبل ان يرتدوا قال الحسن علم الله ان قوما يرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم فاخبرهم انه سياتي بقوم يحبهم ويحبونه وفي المراد بهؤلاء القوم ثمانية اقوال احدها ابو بكر الصديق رضي الله عنه واصحابه الذين قاتلوا اهل الردة قاله علي كرم الله وجهه والحسن وقتادة والضحاك وابن جريج قال قتادة لما قبض الله نبيه عليه السلام ارتدت عامة العرب الا اهل مكة والمدينة واهل البحرين من عبد القيس فقال المرتدون اما الصلوة فنصلي واما الزكوة فلا يغصب اموالنا فكلم ابو بكر رضي الله عنه في ذلك فقال والله لا افرق بين ما جمع الله قال الله تعالى واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة ولو منعوني عقالا مما ادوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه فبعث الله عصائب مع ابي بكر رضي الله عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال مانعي الزكوة وقالوا اهل القبلة فتقلد ابو بكر رضي الله عنه سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على اثره وقال ابن مسعود كرهنا ذلك وحمدناه في الانتهاء ورايناه ذلك رشدا والثاني ابو بكر وعمر روي عن الحسن ايضا والثالث انهم قوم ابي موسى الاشعري رواه الحاكم في صحيحه والرابع انهم اهل اليمن رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقال عليه السلام اتاكم اهل اليمن هم الين قلوبا وارق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية والخامس انهم الانصار قاله السدي والسادس المهاجرون والانصار ذكره ابو سليمان الدمشقي والسابع هم قوم سلمان الفارسي روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فضرب يده على عاتق سلمان الفارسي فقال هذا وذووه ثم قال لو كان الدين معلقا بالثريا لناله رجال من ابناء فارس قال ابن جرير وقد انجز الله ما وعد فاتى بقوم في زمن عمر رضي الله عنه كانوا احسن موقعا في الاسلام ممن ارتد والثامن هو كل من يوجد فيه هذه الصفة الى يوم القيامة وهو الاصح قاله القشيري اذلة واعزة صفتان على المؤمنين يعني كرماء رحماء كقوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة والمعنى انهم يتواضعون كقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا وقال عطا

اذلة على المؤمنين اي عاطفين على المؤمنين كالولد لوالده وكالعبد لسيده اعزة على الكافرين كالسبع على فريسته وهذا كقوله تعالى اشداء على الكفار رحماء بينهم وقرا ابن مسعود اذلة بالنصب
على الحال يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم لان المنافقين كانوا يراقبون الكفار ويظاهرونهم ويخافون لومة لائم فاعلم الله ان الصحيح الايمان لا يخاف لومة لائم في نصرة دينه
بيده ولسانه وروى ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد الجنة لا شك فلا يخف في الله لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء اي محبتهم لله ولين جانبهم للمؤمنين
وشدتهم على الكافرين تفضل من الله عليهم والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا انما لم يقل اولياؤكم وقد ذكر جماعة لانه جعل الله اصل الولاية واثبتها للرسول وللمؤمنين
على سبيل التبع واختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال أ ان عبد الله بن سلام واصحابه جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان قومنا قد اظهروا لنا العداوة ولا نستطيع ان نجالس اصحابك
لبعد المنازل وقد اقسمت اليهود ان لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقالوا رضينا بالله ربا وبرسوله وبالمؤمنين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا مسكين سائل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل اعطاك احد شيئا قال نعم قال ماذا قال خاتم فضة قال من اعطاك قال ذلك القائم فاذا هو علي كرم الله وجهه اعطانيه وهو راكع فقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية
رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل وقال مجاهد نزلت في علي كرم الله وجهه تصدق وهو راكع و ب ان عبادة بن الصامت لما تبرا من حلفائه اليهود نزلت هذه الآية في حقه
رواه العوفي عن ابن عباس و ج انها نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه قاله عكرمة و د انها نزلت فيمن مضى من المسلمين وفيمن بقي منهم وفي قوله وليكم الله ثلثة اقوال أ ناصركم و ب
المتولي لاموركم و ج المحب لكم الذين يقيمون الصلوة صفة للذين آمنوا ويؤتون الزكوة وهم راكعون فيه قولان أ انهم فعلوا ذلك في ركوعهم وهو تصدق علي كرم الله وجهه بخاتمه في ركوعه
و ب ان من شانهم ايتاء الزكوة وفعل الركوع وفي المراد بالركوع ثلثة اقوال أ نفس الركوع على ما روى ابو صالح عن ابن عباس وقيل الآية نزلت وهم في الركوع و ب انه صلوة التطوع بالليل
والنهار وانما افرد الركوع بالذكر تشريفا له و ج المراد بقوله يقيمون الصلوة صلوة الفرض وهذا مروي عن ابن عباس ايضا و ج انه الخضوع والخشوع فوصفهم بانهم يقيمون الصلوة
ويؤتون الزكوة وهم خضوع وانشدوا لا تذل الفقير علك ان تركع يوما والدهر قد رفعه وقيل المؤمنون وقت نزول الآية كانوا بين متم الصلوة وبين راكع ومن يتول
الله ورسوله والذين آمنوا اي فوض امره الى الله وامتثل امر رسول الله ووالى المسلمين فهو من حزب الله تعالى وقيل اي ومن يتول القيام بطاعة الله ونصرة رسوله و
المؤمنين فان حزب الله هم الغالبون ومعنى الحزب في اللغة الجماعة وحزب الرجل اصحابه الذين معه على رايه والمؤمنون حزب الله والكافرون حزب الشيطان يا ايها الذين
آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا سبب نزولها ان رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث كانا قد اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المؤمنين يوادونهما
فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس ومعنى اتخاذهم الدين هزوا ولعبا تلاعبهم بالدين واظهارهم ذلك باللسان واستبطانهم الكفر من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء
يعني اليهود والنصارى والكفار يريد عبدة الاوثان قرا جماعة اهل البصرة بخفض الراء وهو اختيار الكسائي عطفا على الذين اوتوا الكتاب يعني ومن الكفار وكذلك هي في قراءة
ابي وقرا الباقون والكفار بالنصب عطفا على الذين اتخذوا دينكم يعني ولا تتخذوا الكفار اولياء واتقوا الله اي بطاعته ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده اي فلا توالوهم واتركوا
موالاتهم واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا في سبب نزولها قولان أ ان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نادى الى الصلوة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قاموا
لا قاموا صلوا لا صلوا على سبيل الاستهزاء والضحك فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب و ب ان الكفار لما سمعوا الاذان حسدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين على ذلك
وقالوا يا محمد لقد ابدعت شيئا لم نسمع به فيما مضى من الامم الخالية فان كنت تدعي النبوة فقد خالفت في هذا الاذان الانبياء قبلك فما اقبح هذا الصوت واسمج هذا الامر
فنزلت هذه الآية ونزل قوله ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا الآية وقال السدي نزلت في رجل من النصارى بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد
ان محمدا رسول الله قال احرق الله الكاذب فدخل خادمه بنار ذات ليلة وهو نائم واهله نيام فسقطت شرارة فاحرقت البيت فاحترق هو واهله والمناداة هي الاذان و
اتخاذهم اياها هزوا تضاحكهم وتغامزهم ذلك بانهم قوم لا يعقلون ما لهم في اجابة الصلوة وما عليهم في استهزائهم بها فصل في بدء الاذان والاصل فيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم شاور الصحابة فيما يجمعهم على الصلوة فقال بعضهم نقلب راية فوق ظهر المسجد فاذا راوها آذن بعضهم بعضا فلم يعجبه ذلك فذكروا الناقوس فكرهه من
اجل النصارى والمجوس وقال بعضهم بل قرن مثل قرن اليهود فكرهه من اجل اليهود فقال عبد الله بن زيد رايت تلك الليلة رجلا في المنام عليه ثوبان خضران يحمل ناقوسا
فقلت يا عبد الله اتبيع الناقوس قال وما تصنع به قلت ندعوا الناس به الى الصلوة قال افلا ادلك على ما هو خير منه قلت بلى قال قل الله اكبر الله اكبر الى آخر الاذان
ثم استاخر غير بعيد وقال اذا قامت الصلوة فقل الله اكبر فوصف له الاقامة فرادى قال فلما استيقظت اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرته بذلك فقال انها رؤيا حق
ان شاء الله فالقها على بلال فانه اندى منك صوتا قال فخرجنا الى المسجد فجعلت القيها على بلال وهو يؤذن فسمع عمر رضي الله عنه فخرج يجر رداءه وهو يقول والذي بعثك بالحق
لقد رايت مثل ما راى فخرج النبي عليه السلام وقال الحمد لله فذلك اثبت ثم ان بضعة عشر من الصحابة كلهم قد ادعوا انهم راوا مثل ذلك وروى ابن جريج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اول من
اذن في السماء جبريل فسمعه عمر بن الخطاب وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اذن سبع سنين محتسبا كتب الله له براءة من النار وعن انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اذن سنة من نية صادقة حبس يوم القيامة على باب الجنة فقيل له اشفع لمن شئت وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
اذن خمس صلوات ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الآية سبب نزولها ان نفرا من اليهود سالوا النبي صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به
من الرسل فقال اؤمن بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسمعيل الى قوله ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى عليه السلام جحدوا نبوته وقالوا لا نعلم اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة
منكم ولا دينا شرا من دينكم فانزل الله هذه الآية والتي بعدها قاله ابن عباس وقرا الاعمش والحسن تنقمون بفتح القاف والباقون بكسرها وهو مبني على الماضي وفيه لغتان نقم ينقم
ونقم ينقم والاول افصح وقرا باظهار لام هل على الاصل وبادغامها في التاء لقربها منها في المخرج ومعنى نقمت بالغت في كراهة الشيء والمعنى هل تكرهون منا وتنكرون علينا
الا ان آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبل وليس هذا مما ينكر ويعاب وان اكثركم فاسقون عطف على آمنا المعنى وبان اكثركم فاسقون وقيل لفسقكم نقمتم علينا
ذلك لان اليهود ما نقموا على المسلمين ان اكثر اليهود فساق وقال الزجاج انما كرهتم ايماننا لانكم فاسقون مصرون على الكفر لحب الرياسة وكسب الاموال الخبيثة قل هل انبئكم
بشر من ذلك الذي ذكرتم يعني قولهم لم نر اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فذكر الجواب بذكر الابتداء وان لم يكن الابتداء شرا كقوله تعالى قل
افانبئكم بشر من ذلكم النار مثوبة عند الله يعني ثوابا وجزاء وهو نصب على التفسير كقوله تعالى انا اكثر منك مالا واعز نفرا ويقرا مثوبة بسكون الثاء وفتح الواو [illegible] يجوز

ان يكون محل من خفضا على البدل من قوله بشر ويجوز ان يكون رفعا على اضمار هو ويجوز ان يكون نصبا بفعل دل عليه انبئكم اي اعرفكم من لعنه الله قال ابو صالح من لعنه الله بالجزية
وغضب عليه بعبادة العجل وجعل منهم القردة والخنازير يعني بالقردة اصحاب السبت وبالخنازير كفار مائدة عيسى عليه السلام وقال الوالبي عن ابن عباس ان الممسوخين كلاهما
من اصحاب السبت مسخ شبابهم قردة ومشايخهم خنازير وعبد الطاغوت قراءة العامة بفتح العين والباء والدال ونصب تاء الطاغوت والمعنى وجعل منهم القردة والخنازير
ومن عبد الطاغوت اي اطاع الشيطان فيما سول له وقرا حمزة وعبد بفتح العين والدال وضم الباء وخفض تاء الطاغوت على تاويل وجعل منهم عبد الطاغوت والمراد بالعبد
العبد فضمت الباء للمبالغة وقرا ابن مسعود وابي بن كعب بفتح العين والباء ورفع الدال على الجمع والطاغوت بالنصب وقرا ابن عباس بفتح العين والباء والدال وكسر تاء الطاغوت
وفيها قراآت اخر اولئك اي اهل هذه الصفة شر مكانا من المؤمنين ومكانا منصوب على التفسير قال ابن عباس لان مكانهم سقر ولا شر في مكان المؤمنين حتى يقال
اليهود شر مكانا منهم ولكن هذا مبني على كلام الخصم حيث قالوا للمؤمنين لا نعرف شرا منكم فقيل من كان بهذه الصفة فهو شر منهم واضل عن سواء السبيل اي عن قصد الطريق واذا
جاؤكم قالوا آمنا قال الكلبي ان جماعة من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا صدقنا انك رسول الله وهم يسرون الكفر فهو قوله وقد دخلوا بالكفر وهم
قد خرجوا به اي دخلوا وخرجوا كافرين والله اعلم بما كانوا يكتمون من الكفر والنفاق وترى كثيرا منهم يعني اليهود يسارعون اي يبادرون في الاثم فيه قولان أ المعاصي قاله ابن
عباس و ب الكفر قاله السدي والعدوان يعني الظلم واكلهم السحت يعني الرشى في الحكم وقيل في الدين وقيل الربا لبئس ما كانوا يعملون ذم لفعلهم لولا ينهاهم الربانيون و
الاحبار لولا بمعنى هلا والربانيون والاحبار سبق تفسيره عن قولهم الاثم واكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون هذا توبيخ لهم والصنع بمعنى العمل قال الضحاك ما في القرآن
آية اخوف عندي من هذه الآية انها اثنت الثناء على المرتكبين بترك النكير عليهم فيما صنعوا ودلت على ان تارك النهي عن المنكر بمنزلة مرتكبه وقال صلى الله عليه وسلم ما من
رجل يجاور قوما فيعمل بالمعاصي بين ظهرانيهم فلا ياخذون على يديه الا اوشك ان يعمهم الله بعقاب وقالت اليهود يد الله مغلولة في سبب نزولها ثلثة اقوال أ ان الله تعالى
كان قد بسط لهم الرزق فلما عصوا الله في امر محمد عليه السلام وكفروا به كف عنهم بعض ما كان قد بسط لهم فقالوا يد الله مغلولة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال عكرمة
و ب ان الله تعالى استقرض منهم كما استقرض من هذه الامة فقالت اليهود ان الله بخيل ويده مغلولة قاله قتادة و ج ان النصارى لما اعانت بخت نصر المجوسي على تخريب بيت المقدس
قالت اليهود لو كان الله صحيحا لمنعنا منه فيده مغلولة ذكره قتادة ايضا والمغلولة الممسكة المنقبضة قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اي لا تمسكها عن الانفاق قال
ابن عباس وقتادة والفراء يريدون انها ممسكة عن العطاء وقال الحسن ممسكة عن عذابنا ولا يعذبنا الا تحلة القسم بقدر عبادتنا العجل وقيل هو استفهام تقديره ايد الله مغلولة عنا
حيث قتر علينا المعيشة وانما ذكر اليد والمعنى العطاء لان الغالب على اعطية الناس انما هو بايديهم فوصف الرجل بالكرم والسماحة والشح مضاف الى اليد وانما قال
قالت اليهود ولم يقل الا فنحاص اليهودي واصحابه لانهم لم ينهوا عن ذلك ورضوا بقولهم فصار كان القول وجد من جميعهم وقيل هذا من العام الذي اريد به الخاص غلت
ايديهم فيه ثلثة اقوال أ غلت في جهنم قاله الحسن و ب امسكت عن الخير قاله مقاتل و ج جعلوا بخلاء والزموا البخل فهم ابخل قوم فلا تلقى يهوديا ابدا غير لئيم بخيل قاله
الزجاج وفي الكلام على هذا القول اضمار الواو اي قالوا يد الله مغلولة وغلت ايديهم وقال ابن الانباري هذا خبر اخبر الله تعالى به ان هذا قد نزل بهم ويجوز ان
يكون هذا دعاء عليهم معناه تعليم الله لنا كيف ندعوا عليهم كقوله تعالى تبت يدا ابي لهب ولعنوا بما قالوا فيه ثلثة اقوال أ ابعدوا من رحمة الله و ب عذبوا في الدنيا بالجزية
وفي الآخرة بالنار و ج مسخوا قردة وخنازير وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من لعن شيئا لم يكن للعنة اهلا رجعت اللعنة على اليهود بلعنة الله اياهم
بل يداه مبسوطتان هذا جواب اليهود ورد لما افتروه وابطال لما بهتوا فيه اجيبوا على قدر كلامهم لما قالوا يد الله مغلولة يريدون به تبخيل الله فقيل بل يداه مبسوطتان
اي هو جواد ينفق كيف يشاء قالوا وما معنى التثنية في يداه المبالغة في الجود والانعام وذلك ان غاية ما يبذل السخي ان يعطيه بيديه فبنى المجاز على ذلك وذهب
قوم الى ان معنى اليد في هذه الآية النعمة قالوا في قوله يد الله مغلولة اي نعمته مقبوضة وفي قوله بل يداه مبسوطتان نعمتاه نعمة الدنيا ونعمة الآخرة قال الزجاج وهذا
خطا لان نعمة الله لا تحصى باثنتين لانها اكثر من ان تحصى قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ومنهم من اجاب عن هذا وقال لفظه تثنية ومعناه الجمع فان
العرب تضع الواحد موضع الجمع كقوله وان تعدوا نعمة الله وكقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا والعرب تقول ما اكثر الدرهم والدينار في ايدي الناس وتضع ايضا التثنية
موضع الجمع كقوله تعالى القيا في جهنم والمراد الزبانية وقال قوم يده قدرته وقوته كقوله تعالى اولي الايدي والابصار وقيل هو ملكه كما يقال لمملوك هو ملك يمينه وقال تعالى
او يعفوا الذي بيده عقدة النكاح اي امره يملك ذلك وعلى هذين القولين يكون لفظه تثنية ومعناه واحد كقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان اراد جنة واحدة
قال الثعلبي رحمه الله وهذه تاويلات مدخولة لان الله تعالى ذكر انه خلق آدم بيده على طريق التخصيص والتفضيل لآدم على ابليس ولو كان التاويل ما ذكروا ما كان
لهذا التخصيص معنى لان ابليس ايضا مخلوق بقدرة الله وفي ملكه ونعمته وقال اهل الحق يده صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه ينفق كيف يشاء اي ان شاء
قتر وان شاء وسع وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا قال الزجاج كلما انزل عليك شيء كفروا به فيزيد كفرهم والطغيان هنا الغلو في الكفر والقينا
بينهم العداوة والبغضاء فيمن عنى بهذا قولان أ اليهود والنصارى قاله ابن عباس ومجاهد ومقاتل فان قيل فاين ذكر النصارى فالجواب انه تقدم في قوله لا تتخذوا اليهود والنصارى
اولياء و ب انهم طوائف اليهود قاله قتادة وهو اختيار الزجاج قال جعلهم الله مختلفين في دينهم متباغضين وهو احد الاسباب التي اذهب الله بها شوكتهم كلما اوقدوا نارا للحرب
اطفاها الله اي كلما ارادوا محاربتك اقعدهم الخوف منكم وذكر ايقاد النار مثل ضرب لاجتهادهم في المحاربة وقيل ان الاصل في استعارة اسم النار للحرب ان القبيلة من العرب
كانت اذا ارادت حرب اخرى اوقدت النار على رؤس الجبال والمواضع المرتفعة ليعلم استعدادهم للحرب فيتاهب من يريد اعانتهم وفي معنى الآية قولان أ كلما جمعوا
لحرب النبي صلى الله عليه وسلم فرقهم الله والزمهم الخوف و ب كلما مكروا مكرا رده الله ويسعون في الارض فسادا فيه اربعة اقوال أ بالمعاصي قاله ابن عباس ومقاتل و ب بمحو ذكر
النبي عليه السلام من كتبهم ودفع الاسلام قاله الزجاج و ج بالكفر و د بالظلم ذكرهما الماوردي والله لا يحب المفسدين ولو ان اهل الكتاب يعني اليهود والنصارى آمنوا بالله ورسوله
واتقوا الشرك لكفرنا عنهم سيئاتهم التي سلفت بالايمان بمحمد عليه السلام ولو انهم اقاموا التورية والانجيل قال ابن عباس عملوا بما فيهما من التصديق بك والوفاء بما عاهدوا
فيها وما انزل اليهم من ربهم فيه قولان أ كتب انبيائهم و ب القرآن لانهم لما خوطبوا به كان نازلا اليهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم فيه قولان أ لاكلوا بقطر السماء ونبات الارض

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة و... لوسع عليهم كما يقال فلان في خير من قرنه الى قدمه ذكره الفراء والزجاج وذكر الماوردي تأويلين آخرين احدهما لاكلوا من فوقهم ثمار الاشجار لعلوها
ومن تحت ارجلهم نبات الزروع لانخفاضها والثاني لاكلوا من فوقهم كسب الآباء ومن تحت ارجلهم كسب الابناء وقد اعلم الله بهذا ان التقوى سبب في توسعة الرزق كما قال
تعالى لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال تعالى ويرزقه من حيث لا يحتسب منهم امة مقتصدة يعني من اهل الكتاب وهم الذين اسلموا منهم قاله ابن عباس ومجاهد
وقال القرظي الذين قالوا المسيح عبد الله ورسوله والاقتصاد الاعتدال في القول والعمل من غير غلو ولا تقصير وكثير منهم ساء ما يعملون اي بئس شيئا عملهم قال ابن عباس
عملوا القبيح مع التكذيب بالنبي عليه السلام يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ذكر المفسرون ان هذه الآية نزلت على اسباب روى الحسن ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لما بعثني الله برسالة ضقت بها ذرعا وعرفت ان من الناس من يكذبني وكان عليه السلام يهاب قريشا واليهود والنصارى فانزل الله هذه الآية وقال
مجاهد لما نزل يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك قال يا رب كيف اصنع انا وحدي يجتمع علي الناس فانزل الله وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقال
مقاتل لما دعا اليهود واكثر عليهم جعلوا يستهزئون به فسكت عنهم فحرض عليهم بهذه الآية وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس فيرسل معه ابو طالب كل يوم
[illegible]
فانزل الله هذه الآية وقيل بلغ ما انزل اليك في امر زينب بنت جحش اي بلغ ما انزل اليك في معناها وهي زينب بنت جحش زوجها وسنذكر القصة في سورة الاحزاب ان شاء الله تعالى
وقيل نزلت في الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه قال الله تعالى واذا انزلت آية محكمة وذكر فيها القتال رايت الذين في قلوبهم مرض الآية وكرهه ايضا بعض المؤمنين قال
تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم الآية فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسك في بعض الاحيان عن الحث عن الجهاد لما يعلم من كراهة القوم فانزل الله هذه الآية وقال ابو جعفر
محمد بن علي معناه بلغ ما انزل اليك من ربك في فضل علي بن ابي طالب كرم الله وجهه فلما نزلت هذه الآية اخذ النبي عليه السلام بيد علي كرم الله وجهه وقال من كنت مولاه فعلي
مولاه وقال البراء لما اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كنا بغدير خم فنادى الصلوة جامعة وكسح النبي عليه السلام تحت شجرتين فاخذ بيد علي كرم الله وجهه فقال
الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى يا رسول الله فقال الست اولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال هذا مولى من انا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال
فلقيه عمر رضي الله عنه فقال هنيئا لك يا ابن ابي طالب اصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة رواه الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وقيل بلغ ما انزل في حقوق المسلمين فلما
نزلت هذه الآية خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي يوم هذا الحديث في خطبة الوداع ثم قال هل بلغت والمعنى بلغ جميع ما انزل اليك من كتابه مجاهرا به ولا تراقب احدا
سواء كان حكما او حدا او قصاصا فاما تبليغ غيره من الوحي فيختص وجوبه بما يتعلق من الاحكام دون غيرها وان لم تفعل فما بلغت رسالته قرا ابن كثير وابو عمرو والاعمش
وحمزة والكسائي وخلف وشبل رسالته على الواحد وهي قراة اصحاب عبد الله وقرا الباقون رسالاته على الجمع فان قيل فاي فائدة في قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته وانما هذا
كل من هذا الطعام وان لم تاكل فما اكلت فالجواب انه عليه السلام امر بتبليغ كل ما اوحي اليه واعلم انه ان ترك شيا كان كمن لم يبلغ لان ترك تبليغ البعض محبط للابلاغ ما بلغ
كقوله ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا فاخبر
ان ايمانهم بالبعض لم ينفعهم وان كفرهم بالبعض محبط للايمان وحاشا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكتم شيا مما اوحي اليه قال العلماء الدعوة بمنزلة الصلوة اذا نقص ركن من
اركانها بطل الجميع وقالت عائشة رضي الله عنها من زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيا من كتاب الله تعالى فقد اعظم على الله الفرية وقال الحسين بن الفضل معنى الآية
بلغ ما انزل اليك في الوقت ولا تتوانى حتى تكثر الشوكة والعدة وان لم تفعل هذا كنت كمن لم يبلغ وقيل بلغ محتسبا مجاهدا صابرا غير خائف وقيل بلغ للناس كافة ولا
تخف وهذا من المحذوف الذي يدل ظاهر الكلام عليه والله يعصمك من الناس اي يحفظك ويمنعك ان ينالوك بسوء فان قيل اين ضمان العصمة وقد شج جبينه وكسرت
رباعيته وبولغ في اذيته قلنا عنه جوابان احدهما انه عصمه من القتل والاسر وتلف الجملة فاما عوارض الاذى فلا يمنع عصمة الجملة والثاني ان هذه الآية نزلت بعد ما جرى عليه ذلك لان
المائدة من آخر ما نزل ان الله لا يهدي القوم الكافرين فيه قولان احدهما لا يعينهم على بلوغ غرضهم والثاني لا يهديهم الى طريق الجنة قل يا اهل الكتاب لستم على شيء اي من الدين حتى تقيموا
التورية والانجيل اقامتها العمل بما فيها ومن ذلك الايمان بمحمد عليه السلام وقد سبق تفسير الجميع الى قوله تعالى ان الذين امنوا والذين هادوا والآية سبق تفسيرها في سورة البقرة
وانما ترفع الصابئون في هذه الآية على الابتداء على التقديم في الكلام والتاخير على تقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا من آمن منهم بالله الى اخر الآية والصابئون والنصارى ايضا كذلك كما تقول
ان عبد الله ومحمد قائم يريد ان عبد الله قائم ومحمد كذلك هذا مذهب الخليل وسيبويه وقرا ابي والصابئين بالنصب ويروى عن ابن كثير وقرا ابن مسعود يا ايها الذين
آمنوا والذين هادوا والصابئون وقد ذكرنا عن عائشة رضي الله عنها انها قالت هو خطا من الكاتب وعن عثمان انه قال ارى لحنا فيه وستقيمه العرب بالسنتها وقد ذكرنا ذلك
في سورة النسا عند قوله والمقيمين الصلوة لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل قال مقاتل اخذ ميثاقهم في التورية ان يعملوا بما فيها قال ابن عباس كان فمن كذبوا محمدا وعيسى وفمن
قتلوا زكريا ويحيى قال الزجاج فاما التكذيب فاليهود والنصارى يشركون فيه واما القتل فيختص باليهود وقد سبق تفسيرها في سورة البقرة وفريقا الاول مفعول كذبوا
والثاني مفعول يقتلون وكلما جواب كلما وقتلوا بمعنى يقتلون وانما جاء كذلك لتوافق رؤس الآي وحسبوا ان لا تكون فتنة قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر تكون
بالنصب وقرا ابو عمرو وحمزة والكسائي بالرفع ولم يختلفوا في رفع فتنة فمن نصب فعلى ترك المبالاة بلا ومن رفع فعلى معنى انه لا تكون قال ابن عباس ظنوا ان الله لا يعذبهم
ولا يبتليهم بقتلهم الانبياء وتكذيبهم الرسل فعموا وصموا اي عن الهدى فلم يعقلوه قال الزجاج تاويله انهم لم يعملوا بما سمعوا ولا بما راوا من الآيات فصاروا كالعمي والصم ثم تاب الله عليهم

ارسالا محمدا عليه السلام داعيا الى الصراط المستقيم وكانوا بذلك معترضين للتوبة لو تابوا وقيل ثم تابوا فتاب عليهم بان رفع عنهم البلاء والقحط قاله مقاتل ثم عموا وصموا كثير منهم
يعني انهم عادوا بعد التوبة الى ما كانوا عليه قبلها والعود انما كان من اكثرهم وكثير خبر مبتدا محذوف اي العمي والصم كثير وقيل هو بدل من ضمير الفاعل في عموا وقيل هو
مبتدا والجملة قبله خبر عنه اي كثير منهم عموا وصموا وهو ضعيف لان الفعل قد وقع في موضعه فلا ينوى به غيره لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قال مقاتل نزلت
في نصارى نجران قالوا ذلك وقال المسيح اي وقد كان المسيح قال لهم وهو بين اظهرهم من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
الا اعلمكم ما علم نوح ابنه قالوا بلى قال قال يا بني اني امرك ان لا تشرك بالله فانه من يشرك بالله فقد حرم عليه الجنة وانهاك عن الكبر فانه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة
خردل من كبر لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة قال المفسرون ان النصارى قالت الالهية مشتركة بين الله وعيسى ومريم كل واحد منهم اله وانما ... ثلثة آلهة
يبين هذا قوله تعالى للمسيح وانت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله ولا بد ان يكون في الآية اضمار واختصار فالمعنى انهم قالوا ان الله ثالث ثلثة آلهة فحذف
ذكر الالهة لان المعنى مفهوم ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلثة اذا لم يرد الالهة لانه ما من اثنين الا وهو ثالثهما بالعلم قال تعالى ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم الآية والذي
يدل على انهم ارادوا بالثلاثة الالهة قوله في الرد عليهم وما من اله الا اله واحد قال الزجاج ومعنى ثالث ثلثة انه احد ثلثة ودخلت من في قوله ومن اله للتوكيد وان لم ينتهوا
عما يقولون من الكفر والشرك ليمسن الذين كفروا منهم يعني الذين داموا منهم على الكفر لان جماعة من النصارى امنوا والباقي ظاهر الى قوله ما المسيح ابن مريم الا رسول فيه رد
على اليهود في تكذيبهم رسالته وعلى النصارى ادعائهم الهيته والمعنى انه ليس باله وانما حكمه حكم من سبقه من الرسل لم يكونوا آلهة وامه صديقة رد على من نسبها من اليهود الى
الفاحشة قال الزجاج والصديقة المبالغة في الصدق وصدقت بايات الله كما قال تعالى في صفتها وصدقت بكلمات ربها وكتبه كانا ياكلان الطعام اي كانا يعيشان بالغذا
كما يعيش سائر الآدميين فكيف يكون الها من لا يقيمه الا الاكل قال ابن عباس هما لحم ودم ياكلان ويشربان ويبولان ويتغوطان قال ابن قتيبة هذا من الطف ما يكون
من الكناية لانه عبر عن الحدث بالطعام وذلك ان من اكل الطعام لا بد له من الحدث انظر كيف نبين لهم الآيات اي انظر يا محمد كيف نفسر لهم امر ربوبيتي ثم انظر انى
يؤفكون فيه ثلثة اقوال احدها يصرفون من قولهم افكت الارض اذا صرف عنها المطر والثاني يعني تقلبون والمؤتفكات المنقلبات من الرياح وغيرها والثالث يكذبون ماخوذ من الافك وهو
الكذب قل اتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا لانه لا يملك الضر والنفع الا الله تعالى والله هو السميع لكفركم العليم بضميركم قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم تقدم تفسيره
في سورة النسا غير الحق صفة لمصدر محذوف اي غلوا غير الحق ويجوز ان يكون حالا من ضمير الفاعل اي لا تغلوا مجاوزين الحق وذلك انهم خالفوا الحق في دينهم واصروا على
ذلك ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل يعني رؤسا الضلالة من فريقي اليهود والنصارى والآية خطاب للذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم نهوا عن اتباع اسلافهم
فيما ابتدعوه باهوائهم واضلوا كثيرا يعني من اتبعهم على هواهم وضلوا عن سواء السبيل يعني عن قصد الطريق والمعنى ضلوا باضلالهم غيرهم لعن الذين كفروا من بني اسرائيل
في لعنهم قولان احدهما انه نفس اللعن ومعناه المباعدة من الرحمة قال الزجاج وجائز ان يكون داود وعيسى اعلما ان محمدا نبي ولعنا من كذب به والثاني انه المسخ قال مجاهد لعنوا على
لسان داود فصاروا قردة وعلى لسان عيسى فصاروا خنازير وقال الحسن وقتادة لعن اصحاب السبت على لسان داود فانهم لما اعتدوا قال داود اللهم العنهم واجعلهم آية
فمسخوا قردة ولعن اصحاب المائدة على لسان عيسى فانهم لما اكلوا منها ولم يؤمنوا قال عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت فجعلوا خنازير وقيل مر داود بقوم اجتمعوا
على منكر فنهاهم عنه فقالوا لا نبالي ما تقول نحن قردة فقال كونوا قردة فجعلهم الله قردة وقوم سبوا عيسى والله عليهم فصاروا خنازير ذلك بما عصوا اي ذلك اللعن بمعصيتهم
واعتدائهم ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه التناهي تفاعل من النهي اي كانوا لا ينهى بعضهم بعضا عن المنكر وذكر المفسرون في هذا المنكر ثلثة
اقوال احدها صيد السمك يوم السبت والثاني اخذ الرشوة في الحكم والثالث اكل الربا واثمان الشحوم وذكر المنكر منكرا يدل على الاطلاق ويمنع هذا الحصر فان قيل ما معنى وصف منكر بفعلوه
ولا يكون النهي بعد الفعل قلنا معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه او يكون المراد لا ينتهون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه يقال تناهى عن الامر وانتهى اذا امتنع
منه وتركه ثم ذم فعلهم فقال لبئس ما كانوا يفعلون قال الزجاج اللام دخلت للتوكيد ترى كثيرا منهم في المشار اليهم قولان احدهما انهم المنافقون روي عن ابن عباس والحسن ومجاهد
والثاني انهم اليهود قاله مقاتل يتولون الذين كفروا يعني اليهود قاله ارباب القول الاول وقيل هم مشركوا العرب قاله ارباب القول الثاني لبئس ما قدمت لهم انفسهم اي بئس ما قدموا
لمعادهم ان سخط الله عليهم والباقي ظاهر الى قوله تعالى لتجدن اشد الناس عداوة الآية قال المفسرون نزلت هذه الآية وما بعدها فيما يتعلق بها في النجاشي واصحابه وسنذكر
قصتهم قال الزجاج واللام في لتجدن لام القسم والنون دخلت تفصل بين الحال والاستقبال قوله عداوة منصوب على التمييز والعامل فيه اشد قال المفسرون
ان اليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين حسدا للنبي صلى الله عليه وسلم وكان ينبغي ان يكونوا اقرب الى المؤمنين لانهم يؤمنون بموسى عليه السلام والتورية والكفار يعني
عبدة الاوثان كانوا لا يؤمنون بها وكلهم حسدوا النبي عليه السلام والمؤمنين ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى هل هو عام في كل النصارى
ام خاص فيه قولان احدهما انه خاص ثم فيه قولان احدهما انه اراد النجاشي واصحابه لما اسلموا قاله ابن عباس وابن جبير والثاني انهم قوم من النصارى كانوا متمسكين بشريعة عيسى
عليه السلام فلما جاء محمد عليه السلام اسلموا قاله قتادة والثاني انه عام قال الزجاج يجوز ان يراد به النصارى لانهم كانوا اقل مظاهرة للمشركين من اليهود والاول اصح
قال القاضي ابو يعلى ومن الناس جاهل ان في هذه الآية مدحا للنصارى وليس كذلك لانه انما مدح من آمن منهم بمحمد عليه السلام ويدل عليه ما بعد ذلك ولا شك ان
مقالة النصارى اقبح من مقالة اليهود ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا قال الزجاج القس والقسيس من رؤساء النصارى فاما القس في اللغة فالنميمة يقال
قس فلان الحديث قسا وقال قطرب القسيس العالم بلغة الروم فاما الرهبان فهم العباد ارباب الصوامع وقال ابن فارس الترهب التعبد قال
ابن الانباري مدحهم الله تعالى بالتمسك بدين عيسى عليه السلام حين استعملوا في امر محمد عليه السلام ما اخذ عليهم في كتابهم وانهم لا يستكبرون يعني عن اتباع الحق
كما استكبر اليهود وعبدة الاوثان واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع الآية قال ابن عباس في رواية عطاء يريد النجاشي واصحابه قرا
عليهم جعفر الطيار بالحبشة كهيعص فما زالوا يبكون حتى فرغ من القراة فذلك قوله ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق قال ابو بكر بن عبد الرحمن
وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير لما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار قالت كفار قريش ان ثاركم بارض الحبشة فبعثوا عمرو بن العاص وعبد الرحمن

[illegible]

فاقبل الحسن على غيره كالمتعجب فقال لعاب النحل بلباب البر مع سمن البقر هل يعيبه مسلم وجاء رجل الى الحسن فقال ان لي جارا لا ياكل الفالوذج قال ولم قال يقول لا اودي
شكره قال فيشرب الماء البارد قال نعم قال ان جارك جاهل ان نعمة الله عليه في الماء البارد اكثر من نعمته عليه في الفالوذج لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم سبب نزولها انه لما نزل
قوله تعالى لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم قال القوم يا رسول الله فكيف نصنع بايماننا التي حلفنا عليها وكانوا اطلعوا على ما اتفقوا عليه فانزل الله هذه الآية وقد تقدم ذكر اللغو
في سورة البقرة ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان قرا اهل الحجاز وحفص عقدتم الايمان مشددا بغير الف واختاره ابو حاتم وفي تاكيدها وجهان [illegible]
في [illegible] الصفات فيها كقوله والله الذي لا اله الا هو الطالب الغالب قاله عطاء وقرا اهل الكوفة بالتخفيف واختاره ابو عبيد قال لان التشديد في التكرير مرة بعد مرة
قال ابن جرير معناها اوجبتموها على انفسكم وقرا اهل الشام عاقدتم بالف مثل عاهدتم والمفاعلة قد يكون من واحد مثل عافاك الله ونحوها ومعنى الآية قصدتم و
تعمدتم واردتم كقوله تعالى بما كسبت قلوبكم وقرا الاعمش بما عقدت الايمان جعل الفعل للايمان فكفارته اي كفارة ما عقدتم من الايمان اذا حنثتم اطعام عشرة مساكين
فصل اختلفوا في قدرها فقال الشافعي مد بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمد رطل وثلث وكذلك في جميع الكفارات وهو قول زيد بن ثابت وابن عباس و
سعيد بن المسيب والقسم وسليمان بن يسار وعطا والحسن واحتج ابقصة الذي واقع في شهر رمضان فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بمكتل فيه خمسة عشر صاعا من تمر قال
خذ هذا فاطعمه قال والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها احوج منا فقال عليه السلام خذه فاطعمه اهلك والعرق قيل لو خمسة عشر صاعا اذا قسمت على ستين مسكينا خص
كل واحد مد وقال ابو حنيفة ان المطعم من الحنطة فنصف صاع وان المطعم من الشعير والتمر والزبيب ونحوها فانه يعطي صاعا وهو قول عمر بن الخطاب والشعبي والنخعي وسعيد
بن جبير ومجاهد والحكم والضحاك وقال علي كرم الله وجهه ومحمد بن كعب غداء وعشاء وهو قول الحسن وعند الشافعي لا يجوز ان يعطي اكثر من عشرة مساكين وقال
ابو حنيفة ان اعطى مسكينا واحدا في عشرة ايام جاز وقال الشافعي لا يجوز ان يعطي الكفارة الا حرا مسلما محتاجا ولا يجوز ان يعطي العبيد والكفار والاغنياء وقال ابو حنيفة
ان اعطى الكفار اهل الذمة جاز بخلاف الزكوة ودليل الشافعي قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم والكافر اسفه السفهاء قال تعالى الا انهم هم السفهاء وحجة ابي حنيفة
قوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا والاسير لا يكون الا من الكافرين قال الزجاج وانما وقع لفظ التذكير في المساكين ولو كانوا اناثا جاز الذكر لان التغلب

في كلام العرب

في كلام العرب الكثير من اوسط ما تطعمون اهليكم يعني الصادق اطايبكم قال ابن عباس كان الرجل يقوت اهله قوتا فيه سعة وقوتا فيه شدة فقال ادون ذلك فامر بالوسط
وهو يعود الى ما ذكرنا من قدر المد لانه وسط في طعام الواحد يكفيه بسرف ولا تقتير وقيل من اوسط اجناس الطعام وهو قول ابن عمر والحسن وابن سيرين والاسود وعبيدة
السلماني او كسوتهم قراءة العامة بكسر الكاف وقرا النخعي بضمها وهما لغتان وفي كسوتهم خمسة اقوال ا انها ثوب واحد مما يقع عليه اسم الكسوة ازار او رداء او قميص او
سراويل او كساء او عمامة ونحوها وهو قول ابن عباس والحسن والحكم ومجاهد وعطاء والباقر واليه ذهب الشافعي و٢ ثوبان لكل مسكين قاله ابو موسى الاشعري وابن
المسيب والحسن وابن سيرين والضحاك و٣ انه ثوب جامع ولا يجزي فيه العمامة وهو مذهب النخعي وابي حنيفة و٤ اقل ما يجوز فيه الصلوة وهو قول مالك و٥ ازار ورداء وقميص
قاله ابن عمر او تحرير رقبة يعني اعتاق رقبة ويجب ان يكون سليمة من كل عيب يمنع من العمل ولا يجوز اعتاق الرقبة الكافرة في شيء من الكفارات عند الشافعي لان الله تعالى قيد
في كفارة القتل بذكر الايمان والمطلق في غيرها والمطلق محمول على المقيد ووافقه ابو حنيفة في كفارة القتل دون غيرها وعن احمد روايتان في غير كفارة القتل ويجوز في الرقاب
الذكر والانثى والصغار والكبار والمكفر مخير بين هذه الثلاثة لان الله ذكرها بلفظ التخيير فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ارتفع بالابتداء وخبره كفارته او فكفارته صيام ثلاثة ايام
واختلف الفقهاء في صفة من لم يجد ومتى يجوز له الصيام فقال ابو حنيفة اذا كان عنده مائتا درهم او عشرون مثقالا او اقل ما يجب فيه الزكوة لم يجز له الصيام وان كان اقل
من ذلك فهو غير واجد وجاز له الصوم وقال بعض متاخري الفقهاء اذا كان له كفاية من المال يتصرف فيها لمعاشه فان فضل عن راس المال مقدار ما يكفر بالطعام فليس له ان يصوم
وان لم يفضل عن راس ماله مقدار ما يطعم فله ان يصوم وقال الشافعي اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمه الكفارة
بالاطعام وان لم يكن عنده هذا القدر فله الصيام واليه ذهب احمد وقال بعضهم اذا ملك ما يمكنه الاطعام فليس له الصيام وان لم يفضل لشيء من الكفارة قاله قتادة وقال
الحسن اذا لم يجد درهمين وقال سعيد بن جبير ثلاثة دراهم وفي تتابع صيامه قولان ا يلزمه وكان ابي وابن مسعود يقرآن فصيام ثلاثة ايام متتابعات وبه قال ابن عباس
ومجاهد وطاوس وعطاء وقتادة وابو حنيفة واحمد و٢ انه ليس بشرط وبه قال الحسن ومالك والشافعي في قول ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم اي حنثتم كقوله تعالى فعدة من
ايام اخر اي فافطر واحفظوا ايمانكم فيه ثلاثة اقوال ا اقلوا منها يشهد له قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم و٢ احفظوا انفسكم عن الحنث فيها و٣ راعوها لكي تؤدوا الكفارة
عند الحنث فيها فان قيل لم لم يذكر مع الكفارة التوبة قيل لانه ليس كل يمين حنث فيها كانت ماثما توجب التوبة فان اقترن بها الاثم لزمت التوبة كذلك يبين الله لكم اي مثل
هذا البيان يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الآية سبق تفسيرها وسبب نزولها وصفة تحريمها في البقرة
والنساء وفيه كثير اخبار في الوعيد الوارد في شربها روي عثمان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى لا يجمع الخمر والايمان في جوف امرئ ابدا
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مدمن الخمر كعابد الوثن وقال عليه السلام حين سئل عن الخمر فقال هي اكبر الكبائر وام الفواحش من شرب الخمر
ترك الصلوة ووقع على امه وخالته وعمته وروى نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لعن الخمر وعاصرها والمعتصر والجالب والمجلوب اليه والبائع
والمشتري والساقي والشارب وحرم ثمنها على المسلمين وروى عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر ام الخبائث ومن شربها لم يقبل الله منه صلوة اربعين يوما فان
مات وهي في بطنه مات ميتة جاهلية وروى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا شربة الخمر ولا تشيعوا جنائزهم ولا تزوجوهم ولا تزوجوا اليهم فان
شارب الخمر يبعث يوم القيامة مسودا وجهه مزرقة عيناه يدلع لسانه على صدره يسيل لعابه على بطنه يقذره من رآه والميسر القمار والانصاب الاوثان سميت بذلك لانهم كانوا
ينصبونها للعبادة والازلام سهام مكتوب عليها خير وشر وقد مضى الكلام في ذلك رجس انما افرد لان التقدير انما فعل هذه الاشياء رجس ويجوز ان يكون خبرا عن الخمر واخبار
المعطوفات محذوفة لدلالة خبر الاول عليها قال الزجاج هو اسم لكل ما استقذر من عمل يقال رجس الرجل رجسا ورجس يرجس اذا عمل عملا قبيحا والرجس بفتح الراء
شدة الصوت يقال سحاب راجس اذا كان شديد الصوت من عمل الشيطان فان قيل كيف نسب اليه وليس من فعله قلنا انما نسب اليه لانه هو الداعي اليه المزين له فكان نسبته
اليه على طريق التجوز فاجتنبوه اي كونوا اجانب منه فان قيل كيف ذكر في هذه الآية اشياء ثم قال فاجتنبوه فالجواب ان الهاء عائدة على الرجس والرجس واقع على الخمر
والميسر والانصاب والازلام فرجوع الهاء اليه بمنزلة رجوعها على الجمع الذي هو واقع عليه ومنبئ عنه ذكره ابن الانباري وقيل الهاء عائدة على الشيطان اي فاجتنبوا الشيطان
لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان [illegible] يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر اما الخمر فمن وقوع العداوة والبغضاء فيه على نحو ما ذكرنا في سبب الآية من القتال والممارات و
اما الميسر فقال قتادة كان الرجل يقامر على اهله وماله فيقمر ويبقى حزينا سليبا فينظر الى ماله في يد غيره فيكسبه ذلك العداوة والبغضاء ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلوة وذلك ان من اشتغل بشرب الخمر والقمار الهته ذلك عن الله وعبادته ثم امر بالانتهاء عن هذه الاشياء فقال فهل انتم منتهون لفظه استفهام ومعناه الامر تقديره
انتهوا قال الفراء ردد على اعرابي هل انت ساكت هل انت ساكت وهو يريد اسكت اسكت اعلم ان الله تعالى اكد تحريم الخمر بوجوه منها تصديره الجملة بانما و
منها انه قرنها بعبادة الاصنام تغليظا وابلاغا في النهي عن شربها ومنها انه جعلها رجسا ومنها انه جعلها من عمل الشيطان ومنها انه امر بالاجتناب منها و
منها انه جعل الاجتناب من الفلاح ومنها انه ذكر وقوع العداوة والبغضاء منها وانها تصد عن ذكر الله وعن الصلوة وقوله فهل انتم منتهون من ابلغ ما ينهى به كانه
قيل قد تلي عليكم ما فيها من انواع الصوارف والموانع فهل انتم منتهون مع هذه الصوارف ام انتم على ما كنتم عليه كان لم توعظوا ولم تزجروا ولما امر باجتناب الخمر وما
بعدها امر بالطاعة فقال واطيعوا الله واطيعوا الرسول فيما امركم واحذروا المحارم والمناهي فان توليتم اي اعرضتم عما امرتم فاعلموا انما على رسولنا محمد صلى الله عليه
البلاغ المبين معناه الوعيد كانه قال فاعلموا انكم قد استحققتم العقاب لتوليكم عما بلغ رسولنا والبلاغ معناه التبليغ والمبين الظاهر اي ليس على رسولنا
الا ان يبلغ ويبين ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا قال المفسرون لما نزل تحريم الخمر والميسر قالوا يا رسول الله ما نقول في اخواننا الذين
ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فانزل الله هذه الآية قوله فيما طعموا يعني من الخمر والميسر اذا ما اتقوا يعني المعاصي والشرك وآمنوا قيل بالله ورسوله
وقيل آمنوا بتحريمها وعملوا الصالحات قال مقاتل اقاموا على الفرائض ثم اتقوا في هذه التقوى المعادة ستة اقوال ا ان المراد خوف الله تعالى و٢ انها تقوى
الخمر والميسر بعد التحريم و٣ انها على الدوام على التقوى و٤ ان التقوى الاولى مخاطبة لمن شربها قبل التحريم والثانية لمن شربها بعد التحريم و٥ ان التقوى الثالثة اجتناب المعاصي

و الاولى فعل الطاعات و ان التقوى الثانية عمل النوافل والاولى عمل الفرائض ذكره الماوردي [illegible] في من الايمان المعاد وقال [illegible] محمد عليه السلام و آمنوا بالنبي من
الناسخ والمنسوخ ثم اتقوا في هذه التقوى الثالثة خمسة اقوال آ اجتنبوا العود الى الخمر بعد تحريمها قاله ابن عباس و [illegible] الظلم [illegible] و [illegible] الشبهات و اتقوا جميع المحارم و انها [illegible]
المحسن والعفيف من المسيء واحسنوا فيه قولان آ احسنوا العمل بترك شربها بعد التحريم قاله ابن عباس و احسنوا العمل بعد تحريمها قاله مقاتل يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من
الصيد الآية قال المفسرون لما كان عام الحديبية واقام النبي عليه السلام بالتنعيم كانت الوحش والطير تغشاهم في رحالهم وهم محرمون فنزلت هذه الآية ونهوا عنها ابتلاء قال
الزجاج اللام في ليبلونكم لام القسم [illegible] اللام لالتقاء الساكنين في قول بعضهم مثل اغزون يا رجل ومعناه لنختبرن طاعتكم من معصيتكم و في من قولان آ انها للتبعيض ثم فيه قولان آ انه
عنى صيد البر دون صيد البحر و انه انما عنى الصيد ما داموا في الاحرام كان ذلك بعض الصيد و انها لبيان الجنس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان قاله الزجاج و في هذا الصيد قولان آ
انه الوحش الممتنع ماكولا كان او غير ماكول فعلى هذا قول ابي حنيفة و انه الماكول من الوحش الممتنع وما ليس بماكول فليس بصيد وهذا قول الشافعي تناله ايديكم قال مجاهد يعني الفراخ والبيض
وما لا يستطيع ان يفر من الصيد ورماحكم يعني الوحش وكبار الصيد والصيد في الاصل مصدر وهو هنا بمعنى المصيد وسمي صيدا وصيدا لمآله الى ذلك وتوفر الدواعي الى صيده فكانه
لما اعد للصيد صار كانه صيد ليعلم الله من يخافه بالغيب فيه اربعة اقوال ليرى الله من يخافه بالغيب [illegible] بمعنى [illegible] بالعلم لانها تؤول اليه وهذا قول مقاتل والكلبي
و ليعلم اولياء الله من يخافه بالغيب و ليعلموا ان الله يعلم من يخافه بالغيب ومعناه يخافونه [illegible] بالغيب والعلم مجاز وقوله بالغيب يعني بالسر كما يخافونه في العلانية فمن اعتدى بعد ذلك
قال ابن عباس يوسع ظهره وبطنه جلدا وتسلب ثيابه [illegible] بين الله بهذه الآية من اي وجه يقع البلوى وفي اي زمان وما على من قبله بعد
النهي وفي قوله وانتم حرم ثلثة اقوال آ وانتم محرمون بحج او عمرة قاله الاكثرون و وانتم في الحرم يقال احرم اذا دخل في الحرم وانجد اذا اتى نجدا و الجمع بين القولين ومن قتله منكم متعمدا فيه
قولان آ ان يتعمد قتل الصيد مع نسيانه احرامه في حال قتله فاما اذا قتله عمدا وهو ذاكر لاحرامه فلا حكم عليه وامره الى الله لانه اعظم من ان يكون له كفارة وهذا قول مجاهد والحسن و ان يتعمد
قتله ذاكرا لاحرامه قاله ابن عباس وعطاء والزهري لان قوله متعمدا يقتضي وجوب الجزاء عليه سواء كان ذاكرا لاحرامه او ناسيا فاما اذا قتله خطأ ففيه قولان آ انه كالعمد قاله عثمان
وابن عمر وهو اختيار الشافعي واكثر الفقهاء قال الزهري نزل القرآن بالعمد وجرت السنة في الخطأ يعني ان المخطئ وقاتل الصيد الحق بالمتعمد في وجوب الجزاء عليه بالسنة وانما ذكر
لان مورد الآية فيمن تعمد وقال القاضي ابو يعلى افاد تخصيص العمد بالذكر في اثناء الآية من الوعيد وانما يختص ذلك بالعامد والقول الثاني [illegible] قاله ابن عباس وابن جبير وطاوس
وعطاء وسالم والقسم وداود وعن احمد روايتان اصحهما الوجوب فجزاء مثل ما قتل من النعم فجزاء مبتدا والخبر محذوف [illegible] اهل الكوفة فجزاء بالتنوين
فعلى هذا يكون مثل صفة له او بدلا [illegible] فجزاء بالتنوين ومثل بالنصب وانتصابه بجزاء ويجوز ان ينتصب بفعل [illegible] يؤدي مثل وهذا اولى لان الجزاء
يتعدى بحرف الجر وفي المثل قولان آ ان عليه مثل الصيد في الصورة والشبه فيجب في النعامة بدنة وفي حمار الوحش بقرة وفي الضبع كبش وفي الظبي شاة وهذا مستقصى
في كتب الفقه واليه ذهب الشافعي ومالك واحمد والجمهور و ان قيمة الصيد معروفة في شيء من النعم قاله النخعي وابو حنيفة [illegible] حمل المثل على القيمة وظاهر الآية يرد ما قالا

[illegible]

مالك والشافعي يصوم عن كل مد يوما وقال اصحاب احمد يصوم عن كل مد بر او نصف صاع تمرا وشعير يوما وقال ابو حنيفة يصوم يوما عن نصف صاع في الجميع
وهذا الجزاء على الترتيب ام على التخيير فيه قولان آ انه على التخيير بين اخراج النظير وبين الاطعام وبين الصيام و انه على الترتيب ان لم يجد الهدي اشترى طعاما فان كان
معسرا صام قاله ابن سيرين ومجاهد وعامر وابرهيم والسدي والقولان مرويان عن ابن عباس وبالاول قال جمهور الفقهاء لانه ذكرها بلفظ او ليذوق وبال امره اي جزاء ذنبه
قال الزجاج الوبال ثقل الشيء في المكروه ومنه قولهم طعام وبيل وماء وبيل اذا كانا ثقيلين قال تعالى فاخذناه اخذا وبيلا اي شديدا ثقيلا عفا الله عما سلف في الجاهلية من قتلهم
الصيد وهم محرمون قاله عطاء و عما سلف من قتل الصيد في اول مرة حكاه ابن جرير والاول اصح فعلى القول الاول يكون بمعنى قوله ومن عاد في الاسلام وعلى الثاني ومن عاد ثانية بعد اولى
فينتقم الله منه اي في الآخرة والانتقام المبالغة في العقوبة [illegible] اختلفوا في وجوب الجزاء على العائد فذهب الجمهور الى وجوبه وبه قال مالك والشافعي واحمد وقيل الجزاء عليه ثانيا
بل ينتقم الله منه بالعقوبة تعلقا بظاهر الآية وبه قال داود والنخعي وهو مروي عن ابن عباس وينتقم خبر مبتدا محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه فلذلك دخلت الفاء فيه
قال السدي عاد رجل بعدما حكم بالتحريم فاحرقه الله بالنار احل لكم صيد البحر وطعامه [illegible] يعني المحرم والحلال قال احمد يؤكل كل ما في البحر الا الضفدع والتمساح لان
التمساح ياكل الناس وقال ابو حنيفة والثوري لا يباح منه الا السمك وقال ابن ابي ليلى ومالك يباح كل ما فيه من ضفدع وغيره ومذهب الشافعي انه يحل السمك ويحرم الضفدع

وما سواها وجهان آ يحل لقوله عليه السلام الحل ميتته و ان ما اكل مثله في البر يحل اكله وما لا يوكل مثله في البر لا يحل اكله اعتبارا بمثله واراد بالبحر جميع المياه كقوله تعالى ظهر الفساد
في البر والبحر وطعامه قال بعضهم هو ما مات في الماء فقذفه الى الساحل وهو قول ابي بكر وعمر وابن عمر وابي ايوب وقتادة وهو مذهب الشافعي وقيل هو المليح
من السمك فيكون تاويله احل لكم طري البحر ومملوحه في حال احرامكم واحلالكم وهو قول سعيد بن المسيب وابن جبير والسدي وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة كالقولين
واختلفت الرواية عن النخعي فروي عنه كالقولين وروي عنه انه جمع بينهما فقال طعامه المليح وما لفظه وقيل انه ما نبت بمائه من زروع البر وانما قيل لهذا طعام البحر
لانه ينبت بمائه حكاه الزجاج متاعا لكم وللسيارة يعني منفعة لكم وللسيارة وفيه ثلثة اقوال آ للحلال والمحرم و للمقيم والمسافر ياكلون ويبيعون ويتزودون منه على السفر
و لاهل الامصار واهل القرى وحكى الكلبي ان هذه الآية نزلت في بني مدلج سألوا عما نضب عنه الماء من السمك ونصب متاعا لانه مصدر موكد وحرم عليكم صيد البر ما دمتم
حرما فلا يجوز للمحرم اكل الصيد اذا صاده او صيد بامره فان اكل منه فهل يجب عليه الجزاء فيه قولان آ يجب وهو مذهب مالك فاما اذا صاده حلال بغير امره ودلالته فيجوز
له اكله وقيل صيد البر ما كان يعيش في البر والبحر وقيل صيد البر ما كان في البر اكثر من كونه في البحر حكاه [illegible] وهذا مستقصى في كتب الفقه وباقي الآية ظاهرة التفسير
فاما اذا قتل المحرم صيدا حرم عليه وهل يحرم على غيره فيه قولان وقال ابو حنيفة لا يحل لغيره ايضا جعل الله الكعبة جعل بمعنى خلق فيكون قياما حالا او البيت بدل من الكعبة وقيل
جعل بمعنى صير فيكون قياما مفعولا ثانيا قال مجاهد سميت كعبة لانفرادها من البناء قال اهل اللغة اصلها من الخروج والارتفاع وسمي الكعب كعبا لنتوه وخروجه من جانبي
القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثديها قد تكعبت قال تعالى وكواعب اترابا فسميت الكعبة كعبة لارتفاعها عن الارض وبنائها على الموضع الرفيع البيت الحرام
اي الذي هو البيت الحرام وسميت البيت الحرام لان الله حرم ان يصاد صيدها وان يختلى خلاها وان يعضد شجرها وعظم حرمته قياما للناس اي قواما لهم في امر دينهم ودنياهم وصلاحا
لمعاشهم ومعادهم لما يحصل منه من الحج والعمرة والزيارة والتجارة وما يجبى اليه من الثمرات ويظهر فيه من انواع البركات قال سعيد بن جبير من اتى هذا البيت يريد شيئا للدنيا
والآخرة اصابه وقيل قياما لامن المتوجه اليها رواه العوفي عن ابن عباس وقيل قياما لامر الدين فلا يزال في الارض دين ما حجت واستقبلت قاله الحسن وقرا ابن عامر قيما بغير الف وهو
مقصور من قيام كخيم وخيام والشهر الحرام يريد الاشهر الحرم وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يتغاورون ويسفكون الدماء بغير حقها فاذا دخلت الاشهر الحرم امنوا على اموالهم وانفسهم
وانبسطوا في متاجرهم فكان ذلك قواما لهم وكذلك اذا اهدى الرجل هديا او قلد بعيره من لحا شجر الحرم امن كيف تصرف وذلك قوله والهدي والقلائد ولولا ذلك لم يوصل العرب بعد الاسباب
لنسوت الارض وفني الناس ذلك اي الامر ويجوز ان يكون المحذوف هو الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب اي فعلنا ذلك او شرعنا واللام في لتعلموا متعلقة بالمحذوف وذكر
ابن الانباري في المشار اليه بذلك اربعة اقوال آ ان الله تعالى اخبر في هذه السورة بغيوب كثيرة من اخبار الانبياء وغيرهم واطلع على اسباب من احوال اليهود والمنافقين فقال ذلك لتعلموا
اي ذلك الغيب الذي انبأكم به عن الله يدلكم على انه يعلم ما في السموات وما في الارض لا يخفى عليه خافية و ان العرب كانت تسفك الدماء بغير حق ويقتل الرجل غير القاتل فاذا دخل البيت
الحرام ودخل في الاشهر الحرم كفوا عن قتله فلو لم يجعل للجاهلية وقتا يزول فيه الخوف لهلكوا فدلكم ذلك انه يعلم ما في السموات وما في الارض و ان الله تعالى صرف قلوب الخلق
الى مكة في الشهور المعلومة فاذا وصلوا اليها عاش اهلها معهم ولولا ذلك ماتوا جوعا فليستدلوا بذلك على انه يعلم ما في السموات وما في الارض و ان الله تعالى جعل مكة امنا وكذلك الشهر الحرام
فاذا دخل الطير والوحش الحرم طلبه الكلب [illegible] والطائر يانس بالناس في الحرم ولا يزال يطير حتى يقرب من البيت فاذا قرب منه عدل عنه ولم يطر فوقه اجلالا له فاذا
لحقه وجع طرح نفسه على سقف البيت استشفاء به فهذه الاعاجيب في ذلك المكان وفي ذلك الشهر الحرام تدلكم على ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شيء عليم
اعلموا ان الله شديد العقاب اي لمن استحل الحرام وان الله غفور رحيم لمن تاب ما على الرسول الا البلاغ اي التبليغ وقد فرغ مما وجب عليه وانتم لزمتكم الحجة فلا عذر لكم في التفريط وهل
هذه الآية محكمة ام لا فيه قولان آ انها محكمة وعليه التبليغ دون الهدى و انها كانت قبل الامر بالقتال ثم نسخت باية السيف قل لا يستوي الخبيث والطيب روى جابر ان رجلا قال يا رسول الله
ان الخمر كانت تجارتي واني اعتقبت من بيعها مالا فهل ينفعني ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله فقال عليه السلام ان الله لا يقبل الا الطيب وانزل الله تصديقا لقول رسوله عليه السلام
قل لا يستوي الخبيث والطيب وفي الخبيث والطيب اربعة اقوال آ الحلال والحرام قاله ابن عباس والحسن و المؤمن والكافر قاله السدي و المطيع والعاصي و الردي والجيد ولو
اعجبك كثرة الخبيث معنى الاعجاب السرور بما يتعجب منه قال ابن عباس يريد اهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وابقى فاتقوا الله وآثروا الطيب وان قل
على الخبيث وان كثر قال مقاتل نزلت في حجاج اليمامة حيث هم المسلمون بالغارة عليهم يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم في سبب نزولها خمسة اقوال آ ان
الناس سألوا النبي عليه السلام حتى احفوه بالمسألة فقام مغضبا خطيبا فحمد الله واثنى عليه وقال لا تسألوني عن شيء في مقامي هذا الا انبأتكم فقام رجل من بني سهم كان يطعن
في نسبه وهو عبد الله بن حذافة فقال يا نبي الله من ابي فقال ابوك حذافة بن قيس وقام آخر فقال يا رسول الله اين ابي قال في النار فقام عمر بن الخطاب وقبل رجل رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما انا يا رسول الله حديث عهد بجاهلية وشرك فاعف عنا عفا الله عنك فسكن غضبه ونزلت هذه
الآية رواه ابو صالح عن ابي هريرة وقتادة عن انس اما سؤال من سأل عن موضع ابيه فقال النبي عليه السلام هو في النار فهو مما يسوء السائل بيانه واما سؤال من سأل عن نسبه فانه
لم يأمن ان يلحقه النبي عليه السلام بغير ابيه فيفتضح و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال ان الله كتب عليكم الحج فقام عكاشة بن محصن فقال افي كل عام يا رسول الله فقال اما
اني لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ثم تركتم لضللتم اسكتوا عني ما سكتت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فنزلت هذه الآية رواه
محمد بن زياد عن ابي هريرة وقيل ان السائل عن ذلك الاقرع بن حابس و ان قوما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام فنزلت هذه الآية رواه مجاهد
عن ابن عباس وبه قال ابن جبير و ان قوما كانوا يسألون الآيات والمعجزات فنزلت هذه الآية روي هذا المعنى عن عكرمة و انها نزلت في تمنيهم الفرائض وقولهم وددنا ان الله اذن لنا
في قتال المشركين وسؤالهم عن احب الاعمال الى الله تعالى ذكره ابو سليمان الدمشقي قال الزجاج اشياء في موضع خفض الا انها فتحت لانها لا تنصرف تبد لكم اي تظهر فاعلم الله ان السؤال عن مثل
هذا الجنس لا ينبغي ان يقع لانه يسوء الجواب عنه وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن اي في زمن الوحي ما دام الرسول بين اظهركم تبد لكم اي تلك التكاليف التي تشق عليكم فتعرضون انفسكم
لغضب الله بالتفريط فيها عفا الله عنها فيه قولان آ انه اشارة الى الاشياء التي تسألوا عنها و عن المسألة فعلى الاول في الآية تقديم وتأخير والمعنى لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم
عفا الله عنها فتكون المعنى عفو عنها اي امسك عن ذكرها فلم يوجب فيها حكما وعلى الثاني الآية على ظاهرها ومعنى عفا الله عنها اي لم يواخذ بها قد سألها قوم من قبلكم فيهم اربعة اقوال آ انهم الذين

سالوا عيسى عليه السلام نزول المائدة قاله ابن عباس والحسن و انهم قوم صالح حين سالوا الناقة والمعنى على هذين القولين انهم سالوا الآيات التي بهم عنها غنا و ٣ ان القوم هم
الذين سالوا في شان البقرة وذبحها فلو ذبحوا بقرة لاجزأت ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم قاله ابن زيد و ٤ انهم الذين قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في
سبيل الله روي عن ابن زيد ايضا قال مقاتل كان بنو اسرائيل يسالون انبياءهم عن اشياء فاذا اخبروهم بها تركوا قولهم ولم يصدقوهم فاصبحوا بتلك الاشيا كافرين
فان قيل كيف قال لا تسالوا عن اشياء ثم قال قد سالها ولم يقل سال عنها قلنا الضمير في سالها ليس براجع الى اشيا حتى يجب تعديته بعن وانما هو راجع الى المسئلة التي
دل عليها لا تسالوا يعني قد سال هذه المسئلة قوم من الاولين ما جعل الله من بحيرة اي ما اوجبها و ما امر بها و في البحيرة اربعة اقوال ١ انها الناقة اذا نتجت خمسة ابطن
نظروا الى الخامس فان كان ذكرا نحروه فاكله الرجال والنساء وان كان انثى شقوا اذنها وكانت حراما على النساء لا ينتفعن بها ولا يذقن من لبنها و منافعها للرجال
خاصة فاما اذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء قاله ابن عباس واختاره ابن قتيبة و ٢ انها الناقة تلد خمس اناث ليس فيهن ذكر فيعمدون الى الخامسة فيبتكون
اذنها قاله عطاء و ٣ انها بنت السائبة قاله ابن اسحق والفراء قال ابن اسحق كانت الناقة اذا تابعت بين عشر اناث ليس فيهن ذكر سيبت فاذا نتجت بعد ذلك انثى
شقت اذنها وسميت بحيرة وخليت مع امها و ٤ انها الناقة كانت اذا نتجت خمسة ابطن وكان اخرها ذكرا بحروا اذنها اي شقوها وامتنعوا من ركوبها وذبحها
والقتل عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذا لقيها المعيي لم يركبها قاله الزجاج والبحيرة فعيلة من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اي شق اذنها [illegible]
[illegible]
مع اخيها فلا تذبح و منافعها للرجال دون النساء فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فيها رواه ابو صالح عن ابن عباس وذهب الى نحوه ابن قتيبة و ٣ انها الناقة
البكر تبتكر في اول نتاج الابل بالانثى ثم تثني بالانثى فكانوا يستبقونها لطواغيتهم ويدعونها الوصيلة اي وصلت احداهما بالاخرى ليس بينهما ذكر رواه الزهري عن
ابن المسيب و ٤ انها الشاة وتنتج عشر اناث متتابعات في خمسة ابطن فيدعونها الوصيلة وما ولدت بعد ذلك فللذكور دون الاناث قاله ابن اسحق و ٥ انها الشاة
تنتج سبعة ابطن عناقين عناقين فاذا ولدت في سابعها عناقا واحدا قيل وصلت اخاها فجرت مجرى السائبة قاله الفراء و ٦ ان الشاة كانت اذا ولدت انثى فهي لهم
واذا ولدت ذكرا جعلوه لآلهتهم فان ولدت ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم قاله الزجاج والحام فيه اربعة اقوال ١ ان الفحل ينتج من صلبه
عشرة ابطن فيقولون قد حمى ظهره فيسيبونه لاصنامهم ولا يحمل عليه قاله ابن مسعود وابن عباس واختاره ابو عبيدة والزجاج و ٢ انه الفحل يولد لولده فيقولون
حمى هذا ظهره فلا يحملون عليه ولا يجزون وبره ولا يمنعونه ماء ولا مرعى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس واختاره الفراء وابن قتيبة و ٣ انه الذي ينتج له سبع اناث
متواليات قاله ابن زيد و ٤ انه الفحل يضرب في ابل الرجل عشر سنين فيخلى ويقال قد حمى ظهره والذي ذكرناه في البحيرة والسائبة والوصيلة والحام اثبت ما نقل
من اهل اللغة وقد اعلم الله في هذه الآية انه لم يحرم من هذه الاشيا شيا قال قتادة وكان هذا كله تشديدا شدده الشيطان على اهل الجاهلية في اموالهم وان اول من فعل ذلك
عمرو بن لحي قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وانه اول من غير دين اسمعيل عليه السلام ونصب الاوثان و
سيب السائبة وبحر البحيرة ووصل الوصيلة وحمى الحامي قوله قصبه يعني امعاه ومن زائدة وجعل قيل هو بمعنى سمى هنا فعلى هذا يكون بحيرة احد المفعولين والآخر
محذوف اي ما سمى الله حيوانا بحيرة ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب قال ابن عباس يريد عمرو بن لحي واصحابه يتقولون على الله الاباطيل في تحريم هذه
الاشيا وهم جعلوها محرمة لا الله تعالى واكثرهم لا يعقلون قال الشعبي وقتادة يعني الاتباع لا يعقلون ان ذلك كذب وافترا على الله من الرؤسا الذين حرموا هذه
الانعام قوله تعالى واذا قيل لهم يعني لهولاء المشركين الذين حرموا على انفسهم هذه الانعام تعالوا الى ما انزل الله في القرآن من تحليل ما حرمتم على انفسكم قالوا حسبنا اي يكفينا ما وجدنا
عليه آباءنا من الدين والمنهاج اولو كان آباؤهم لا يعلمون من الدين شيا ولا يهتدون وقد سبق شرح اولو في سورة البقرة يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم قال مقاتل كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الجزية الا من اهل الكتاب فلما اسلمت العرب طوعا وكرها قبلها من مجوس هجر فطعن المنافقون في ذلك فنزلت هذه الآية وقيل كان الرجل
اذا اسلم قالوا له سفهت آباك وضللتهم وكان ينبغي لك ان تنصرهم فنزلت هذه الآية قاله ابن زيد قال الفراء وابن الانباري تاويله احفظوا انفسكم من ملابسة المعاصي
وقال الزجاج عليكم اجريت مجرى الفعل اذا قلت عليك زيدا فتاويله الزم زيدا ومعنى الآية انما الزمكم الله امر انفسكم ولا يواخذكم بذنوب غيركم والآية لا تدل
على ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بل تتاول فيقال اذا حفظ امرؤ نفسه عن المعاصي وكان مهتديا لم يضره ضلال غيره وقد صرح الصديق رضي الله عنه بهذا فانه
قال يا ايها الناس انكم تقرؤون هذه الآية فتضعونها على غير موضعها يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم الآية واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا
راوا الظالم فلم ياخذوا على يديه اوشك ان يعمهم الله بعقاب من عنده وقال ابو عبيد خاف الصديق رضي الله عنه ان يتاول الناس الآية على غير متاولها
فيدعوهم الى ترك الامر بالمعروف فاراد ان يعلمهم انها ليست كذلك وانه ان وجهها ذلك ما اتاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافها والذي اذن الله في الامساك
عن تغييره من المنكر الشرك الذي ينطق به المعاهدون من اجل انهم اهل ملل يتدينون بها ثم قد صولحوا على ان شرط لهم ذلك فاما الفسوق والعصيان والريب
من اهل الاسلام فلا يدخل في هذه الآية وقال عثمان رضي الله عنه لم يات تاويلها بعد وقال ابن مسعود تاويلها في آخر الزمان قولوا ما قبل منكم فاذا غلبتم فعليكم

انفسكم

انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فيه قولان ١ لا يضركم من ضل بترك الامر بالمعروف اذا اهتديتم انتم للامر بالمعروف والنهي عن المنكر قاله حذيفة اليمان وابن المسيب و ٢ لا يضركم
من ضل من اهل الكتاب اذا ادوا الجزية قاله مجاهد واعراب لا يضركم من ضل قال الزجاج الاجود ان يكون رفعا ويكون على جهة الخبر المعنى ليس يضركم وجائز ان يكون موضعه
جزما ويكون الاصل لا يضرركم الا ان الراء الاولى ادغمت في الثانية فضمت الثانية لالتقاء الساكنين الى الله مرجعكم جميعا قال عطاء مصيركم ومصير من خالفكم فينبئكم بما
كنتم تعملون اي يجازيكم باعمالكم فصل فعلى ما ذكرنا عن الزجاج في معنى الآية هي محكمة وقد ذهب قوم من المفسرين الى انها منسوخة ولهم في الذي نسخها قولان ١ انه آية السيف
و ٢ ان آخرها نسخ اولها روي عن ابي عبيد انه قال ليس في القرآن آية جمعت الناسخ والمنسوخ غير هذه وموضع المنسوخ منها لا يضركم من ضل والناسخ قوله اذا اهتديتم والهدى
هنا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان تميم الداري وعدي بن بدا يختلفان الى مكة فصحبهما رجل من
قريش من بني سهم فمات بارض ليس بها احد من المسلمين فاوصى اليهما بتركته فلما قدما دفعاها الى اهله وكتما جاما كان معه من فضة مموها بالذهب فيه ثلثمائة مثقال فقالا
لم نره فاتي بهما النبي عليه السلام فاستحلفهما بالله ما كتما ولا اطلعا وخلى سبيلهما ثم ان الجام وجد عند قوم من اهل مكة فقالوا ابتعناه من تميم الداري وعدي بن بدا فقام اولياء السهمي فاخذوا
الجام وحلف رجلان منهم بالله ان هذا الجام جام صاحبنا وشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا فنزلت هذه الآية والتي بعدها واسم الميت بديل مولى عمرو بن العاص وكان
مسلما مهاجرا وكان تميم وعدي نصرانيين فاسلم تميم ومات عدي نصرانيا فاما التفسير فقال الفراء معنى الآية ليشهدكم اثنان اذا حضر احدكم الموت قال الزجاج شهادة
هذه الحال شهادة اثنين فحذف الشهادة واقيم الاثنان مقامهما كقوله تعالى واسئل القرية اي اهل القرية ورفع شهادة بالابتداء وخبرها اثنان وفي موضع الشهادة ثلثة اقوال ١ انها
الشهادة على الوصية التي تثبت عند الحاكم وهو قول ابن مسعود وابي موسى وشريح وابن ابي ليلى والاوزاعي والجمهور و ٢ انها ايمان الوصي بالله تعالى اذا ارتاب الورثة بهما
وهو قول مجاهد ومعنى ذلك ايمان بينكم فعبر عن اليمين بالشهادة كقوله فشهادة احدهم اربع شهادات بالله و ٣ انها شهادة الوصية اي حضورها فجعل الله الوصية هنا اثنين
تاكيدا ودليل هذا التاويل انه عقبه بقوله فيقسمان بالله ولا يلزم الشاهد يمين وعلى هذا القول يكون الشهادة بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان اي حضرتها قال تعالى
ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فاما حضور الموت فهو حضور اسبابه ومقدماته حين الوصية اي وقت الوصية اثنان ذوا عدل منكم فيه قولان ١ من اهل دينكم وملتكم قاله
ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب والجمهور و ٢ من حي الموصي وقبيلته وهم مسلمون ايضا قاله الحسن وعكرمة والزهري او آخران من غيركم تقديره او شهادة آخرين من
غيركم وفيه قولان ١ من غير ملتكم ودينكم قاله ارباب القول الاول و ٢ من غير عشيرتكم وقبيلتكم وهم مسلمون ايضا قاله ارباب القول الثاني وفي او هنا قولان ١ انها ليست للتخيير وانما المعنى
او آخران من غيركم ان لم تجدوا منكم وبه قال ابن عباس وابن جبير و ٢ انها للتخيير في قبول اثنين منا او آخرين من غيرنا ذكره الماوردي والشريحي والقائلون بان المراد بالآية شهادة
مسلمين من القبيلة امنوا لا يشك في ان هذه الآية محكمة واما القائلون بان المراد بقوله او آخران من غيركم اهل الكتاب اذا شهدوا على الوصية في السفر فلهم فيها قولان ١ انها محكمة والعمل
على هذا باق وهو قول ابن عباس وابن المسيب وابن جبير وابن سيرين وقتادة والشعبي والثوري واحمد و ٢ انها منسوخة ولا تجوز شهادة اهل الذمة في شيء من احكام
المسلمين وهو قول زيد بن اسلم ومالك والشافعي ان انتم ضربتم في الارض هذا الشرط متعلق بالشهادة والمعنى ليشهدكم اثنان ان انتم ضربتم في الارض اي سافرتم وسرتم فيها فاصابتكم
مصيبة الموت فيه محذوف تقديره وقد اسندتم الوصية اليهما ودفعتم اليهما مالكم تحبسونهما من بعد الصلوة هذا خطاب للورثة اذا ارتابوا وقال ابن عباس هذا من صلة قوله
او آخران من غيركم اي من الكفار فاما اذا كانوا مسلمين فلا يمين عليهما وفي هذه الصلوة قولان ١ صلوة العصر قال الزجاج كان الناس بالحجاز يحلفون بعد صلوة العصر لانه وقت
اجتماع الناس وقال ابن قتيبة لانه وقت يعظمه اهل الاديان ويجتنبون فيه الاكاذيب والحلف الكاذبة هذا قول الجمهور و ٢ من بعد صلوة اهل دينهما وملتهما لانهم يعظمون ذلك
الوقت حكاه السدي عن ابن عباس وبه قال فيقسمان بالله اي يحلفان بالله ان ارتبتم اي شككتم يا اولياء الميت ومعنى الآية اذا قدم الموصى اليهما بتركة الميت فاتهمهما الوارث
استحلفا بعد صلوة العصر انهما لم يسرقا ولم يخونا فالشرط في قوله ان ارتبتم متعلق بتحبسونهما كانه قال ان ارتبتم حبستموهما فحلفتما بالله لا نشتري به اي باياننا وقيل بتحريف شهادتنا
فالهاء عائدة على المعنى ثمنا قليلا اي عرضا من الدنيا ولو كان ذا قربى اي ولو كان المشهود له ذا قربى لميل القريب الى قريبه والمعنى لا نحابي في شهادتنا احدا ولا نميل مع ذي القربى في قول
الزور ولا نكتم الشهادة وهو معنى قوله ولا نكتم شهادة الله وانما اضيفت الشهادة الى الله لامره باقامتها ونهيه عن كتمانها وقرا الشعبي ولا نكتم شهادة بالتنوين الله بخفض الهاء على
الاتصال اراد والله على القسم وروي عن ابي جعفر شهادة منونة الله بقطع الهمزة من غير مد وكسر الهاء على معنى ولا نكتم شهادة ثم ابتدا الكلام الله اي والله وقرا يعقوب
بتنوين الشهادة الله بالاستفهام وكسر الهاء جعل الاستفهام عوضا من حرف القسم وروي عن بعضهم شهادة منونة الله بنصب الهاء يعني ولا نكتم الله شهادة انا ان فعلنا ذلك
اذا لمن الآثمين فصل اختلف العلما الى اي معنى وجبت اليمين على هذين الشاهدين على ثلثة اقوال ١ لكونهما من غير اهل الاسلام روي هذا المعنى عن ابي موسى الاشعري
و ٢ لوصية وقعت بخط الميت ففقد ورثته بعض ما فيها رواه ابو صالح عن ابن عباس و ٣ ان الورثة كانوا يقولون كان مال الميت اكثر فاستخانوا الشاهدين قاله الحسن ومجاهد
فان عثر على انهما استحقا اثما قال المفسرون لما نزلت الآية الاولى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عديا وتميما فاستحلفهما عند المنبر انهما لم يخونا شيا مما دفع اليهما فحلفا وخلى سبيلهما ثم ظهر
الاناء الذي كتماه فرفعهما اولياء الميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فان عثر على انهما استحقا اثما وعثر مصدره العثور ومعناه اطلع على انهما اتيا خيانة واستوجبا اثما بيمينهما الكاذبة
فاثما مصدر عثر بمعنى وقع على شيه ومطلعه ودرايه فالعثار فآخران خبر مبتدا محذوف اي فالشاهدان آخران وقيل هو مبتدا والخبر يقومان وجاز الابتدا بالنكرة هنا لحصول الفائدة به
يقومان مقامهما يقومان صفة آخران اذا لم يجعل خبرا ومقامهما مصدر من الذين استحق قرا الحسن وحفص بفتح التا وهي قراءة علي وابي وجب عليهم الاثم يقال حق واستحق بمعنى واحد
ثم قال عليهم الاوليان يرجع الى قوله فآخران الاوليان ولم يرتفع بالاستحقاق وقرا الباقون بضم التا على ما لم يسم فاعله وفي الفاعل قولان ١ ضمير الاثم لتقدم ذكره في قوله استحقا اثما
اي استحق عليهم الاثم و ٢ الاوليان اي اثم الاوليين في الذي استحق عليهم الاوليان قولان ١ انها الذميان و ٢ انها الوليان فعلى الاول في معنى استحق عليهم اربعة اقوال ١ استحق عليهم
الايصا قال ابن الانباري المعنى من القوم الذين استحق فيهم الايصا استحقه الاوليان بالميت وكذا قال الزجاج المعنى من الذين استحقت الوصية او الايصا عليهم
و ٢ انه الظلم فالمعنى من الذين استحق عليهم ظلم الاوليين فحذف الظلم واقام الاوليين مقامه ذكره ابن القشم و ٣ انه الخروج مما قاما به من الشهادة لظهور خيانتهما و ٤ انه
الاثم والمعنى استحق منهم الاثم ونابت على عن من كقوله تعالى على الناس يستوفون اي منهم وقال الفراء على بمعنى في كقوله تعالى على ملك سليمان اي في ملكه ذكر القولين ابو علي الفارسي

الثاني في معنى استحق عليهم فوان استحق منهم الاوليان وهذا اختيار ابن قتيبة و ج جني عليهم الاثم ذكر الزجاج ماشا
لى وجمع الاوليين ثم للمفسرين فيها قولان ٢ انهما وليا الميت قاله الجمهور وقال الزجاج الاوليان في قول اكثر البصريين
ليان بالميت منهم هذين الخائنين وقال ابو علي لا يخلو الاوليان ان يكون ارتفاعهما على الابتداء وخبره آخران او يكون
الاوليان او يكون بدلا من الضمير الذي في يقومان التثنية فيقوم الاوليان والقول ٢ الاوليان هما الذميان والمعنى
معنى من الذين استحق عليهم الاثم وهما الاوليان بالخيانة قرا اكثر اهل الكوفة الاولين وهو جمع اول واختاره يعقوب
م وقرا الاولين تثنية اول واعرابه كاعراب الاوليان قال ابن قتيبة اشبه الاقوال بالآية ان الله تعالى اراد ان
دوا عدل منكم اي عدلان من المسلمين وعلم ان من الناس من يسافر فيصحبه في سفره اهل الكتاب دون المسلمين وينزل
بين يشهد من المسلمين فقال او آخران من غيركم اي من غير اهل دينكم في السفر خاصة اذا لم يجد غيرهما تحبسونهما من بعد
يكونا قد خانا او بدلا فاذا اطلعنا على شهادتهما فان عثر اي ظهر على انهما استحقا اثما اي حنثا في اليمين او خيانة فآخران اي قام في اليمين
ليان وهما الوليان يقال هذا الاولى بفلان ثم يحذف من الكلام بفلان فيقال هذا الاولى وهذان الاوليان وعليهم بمعنى منهم
ما اعتدينا عليهما واشهدتنا اصح لكفرهما وايماننا فترجع على الذميين بما خانا وتنقض ما
ها الذين آمنوا شهادة بينكم وكذلك اثنان ذوا عدل منكم ذكرهم في الحفظ قبل قوله او آخران
على ما يحلف عليه انه لذلك وما اعتدينا فيما قلنا ان شهادتنا احق من شهادتهما قال المفسرون

تحكم الاغنياء بالقبيح من القول وشككوا الناس فيها وارتابوا فلما امسى المرتابون بها واضلوا اصبحوا جعلهم مسخهم الله خنازير يسعون في الطرقات ياكلون العذرة فلما ابصرت
الخنازير عيسى عليه السلام بكت وجعلت تطيف بعيسى وعيسى يدعوهم باسمائهم واحدا واحدا فيبكون ويشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلثة ايام ثم هلكوا قال
سلمان الفارسي ان الذين شاهدوا المائدة رجعوا الى قومهم فاخبروهم فضحك بهم من لم يشهد وقالوا سحر اعينكم واخذ بقلوبكم فمن اراد الله به خيرا ثبت على بصيرة ومن اراد
به فتنة رجع الى كفره فلعنهم عيسى واصبحوا خنازير فمكثوا ثلثة ايام فهلكوا واذ قال الله يا عيسى بن مريم في زمن هذا القول قولان احدهما انه يقوله له يوم القيامة
قاله ابن عباس وقتادة وابن جريج والثاني انه قاله له حين رفعه الى السماء قاله السدي وقطرب واحتجا بقوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم ولا خلاف ان الله لا يغفر لمشرك
مات على شركه وانما معنى الآية وان تغفر لهم واذ للماضي والاول اصح وما قبل الآية وما بعدها يدل على هذا فاما ما قبلها فقوله يوم يجمع الله الرسل الآية وما بعدها قوله هذا يوم
ينفع الصادقين صدقهم وعلى هذا القول يكون اذ بمعنى اذا كقوله تعالى ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت اي اذا فزعوا وقيل اذ زائدة قاله ابو عبيدة ولفظ الآية الاستفهام ومعناه التوبيخ
لمن ادعى ذلك على عيسى ليكون انكاره بعد السؤال ابلغ في التكذيب واشد في التوبيخ فان قيل ما الحكمة في سؤاله عن ذلك وهو يعلم انه ما قاله قلنا انه توبيخ لقوم عيسى كما سبق
وقيل اراد الله تعالى ان يقر عيسى على نفسه بالعبودية ويظهر منه تكذيبهم فيما ادعوه عليه انه امرهم بذلك قال ابو عبيد وانما قال الهين لانهم اذا اشركوا فعل ذكر مع فعل
انثى ذكروهما فان قيل فالنصارى لم تتخذ مريم الها فكيف قال تعالى ذلك فيهم فالجواب انهم لما قالوا لم تلد بشرا وانما ولدت الها لزمهم ان يقولوا انها من حيث البعضية بمثابة
من ولدته فصاروا حين لزمهم ذلك كالقائلين له سبحانك اي براءة لك من السوء ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق اي لست استحق العبادة فادعو الناس اليها
روى عطاء بن السائب عن ميسرة قال اذا قال الله لعيسى عليه السلام أانت قلت للناس اتخذوني الآية ارعدت مفاصله وانفجرت من اصل كل شعرة على جسده عين من دم وما قال اني لم اقل
ولكنه قال ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك قال ابن عباس تعلم ما في غيبي ولا اعلم ما في غيبك والمعنى تعلم ما اخفيه من سري وغيبي
ولا اعلم ما تخفيه انت في غيبك ولم تطلعنا عليه فلما كان سر عيسى عليه السلام يخفيه في نفسه جعل ايضا سر الله مما يخفيه الله في نفسه ليزدوج الكلام ويحسن النظم وقال
الزجاج النفس في اللغة تقع عبارة عن حقيقة الشيء فمعنى تعلم ما في نفسي اي تعلم ما اضمره ولا اعلم ما في نفسك اي ما تعلمه انك انت علام الغيوب ما كان وما يكون والفرق بين العالم
والعلام وجهان ذكرهما الماوردي احدهما ان العلام الذي يعلم ما كان وما يكون والعالم الذي يعلم ما كان ولا يعلم ما يكون والثاني ان العالم الذي حدث علمه والعلام الذي تقدم علمه ثم ذكر ما قال
لقومه فقال ما قلت لهم الا ما امرتني به ثم فسر ذلك فقال ان اعبدوا الله ربي وربكم اي وحدوه وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم كنت اشهد على ما يفعلون ما كنت مقيما بينهم فلما
توفيتني فيه قولان احدهما بالرفع الى السماء والثاني بالموت عند انتهاء الاجل كنت انت الرقيب عليهم فيه قولان احدهما الحفيظ عليهم تحفظ اعمالهم هذا قول السدي وابن جريج وقتادة والمراقبة في
الاصل المراعاة والثاني العالم بهم حكاه الماوردي وانت على كل شيء شهيد فيه قولان احدهما شاهد لما حضر وغاب قال ابن عباس شهدت ما لي فيهم وبعدما رفعتني اليك شهدت ما يقولون بعدي
والثاني شاهد على من عصا واطاع ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فيه قولان يحتمل وجهين ذكرهما الماوردي احدهما انه قاله على وجه الاستعطاف لهم والرافة
بهم كما يستعطف السيد لعبده والثاني انه قاله على وجه التسليم لامره والاستجارة من عذابه قال الحسن وابو العالية ان تعذبهم فباقامتهم على كفرهم وان تغفر لهم فبتوبة كانت منهم وقال
الزجاج علم عيسى ان منهم من آمن ومنهم من اقام على الكفر فقال ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك وانت العادل فيهم لانك اوضحت لهم الحق وكفروا وان تغفر لهم اي لمن اقلع منهم
وآمن فذلك منك لانه قد كان لك ان لا تغفر لهم بعد عظيم فريتهم وانت في مغفرتك عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك وقال بعض الناس جائز ان يكون الله تعالى لم يعلم
عيسى عليه السلام انه لا يغفر الشرك قال الزجاج وهذا القول لا يعرج عليه لان قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به لا يختص امة محمد عليه السلام دون غيرها لان هذا خبر والخبر لا ينسخ
وقد روى ابو ذر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم باية يرددها ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وقرا الاعمش كنت انت الرقيب بالرفع جعل انت
مبتدا والرقيب الخبر والجملة خبر كان قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قرا الجمهور برفع اليوم على ان هذا مبتدا ويوم خبره وهو معرب لانه مضاف الى معرب فبقي على حقه
من الاعراب وقرا نافع بنصبه على الظرف وفي نصبه وجهان احدهما ان يكون مفعولا قال اي قال الله هذا القول في يوم ينفع الصادقين صدقهم والثاني ان هذا مبتدا ويوم ظرف لخبر المحذوف اي
هذا يقع او يكون يوم ينفع الصادقين صدقهم وقال الكوفيون يوم في موضع رفع خبر هذا ولكنه بني على الفتح لاضافته الى الفعل والمراد باليوم يوم القيمة وانما خص نفع الصدق به
لانه يوم الجزاء وما تقدم في الدنيا من الصدق انما يتبين نفعه في هذا اليوم والكاذب يصدق يوم القيمة فلا ينفعه صدقه لانه لم يصدق في الدنيا قال الله تعالى وقال الشيطان لما قضي
الامر الآية فصدق عدو الله يومئذ وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه قال المفسرون هذا تصديق لعيسى عليه السلام فيما قال وذلك انه كان صادقا في الدنيا ولم يقل للنصارى
اتخذوني وامي الهين فنفعه صدقه ثم بين ثوابهم فقال لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم اي بطاعتهم ورضوا عنه بثوابه ذلك الفوز العظيم قال
الحسن فازوا بالجنة ونجوا من النار قال مقاتل ثم نزه نفسه عما قالت النصارى من ان معه الها فقال لله ملك السموات والارض قال الحسن يعني خزائن السموات
وهي المطر وخزائن الارض وهي النبات وما فيهن خالصا لا يشاركه فيه احد وقال غيره اشارة الى ان الآمال يجب ان تتعلق بالله تعالى لعظم ملكه وسعة قدرته فان قيل فلم قال
ومن فيهن فغلب العقلاء قلنا ما يتناول الاجناس تناولا عاما الا تراك تقول اذا رايت شبحا من بعيد ما هو قبل ان تعرف أعاقل هو ام غيره فكان اولى بارادة العموم

تفسير سورة الانعام

يروى عن مجاهد عن ابن عباس انها مكية وهذا قول الحسن وقتادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران
عن ابن عباس انه قال نزلت سورة الانعام جملة ليلا بمكة وحولها سبعون الف ملك وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انزل علي سورة الانعام
جملة واحدة ومعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتكبير والتهليل من قرا سورة الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون الف ملك بعدد
كل حرف في الانعام يوما وليلة وروى ابو صالح عن ابن عباس انه قال هي مكية نزلت جملة واحدة ونزلت ليلا وكتبوها من ليلتهم غير ست آيات منها مدنيات قل
تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات الثلاث وقوله وما قدروا الله حق قدره الآية وقوله ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحي الي الى آخر الآيتين وذكر
مقاتل نحو هذا وقال آيتين قوله والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق وقوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه وروي عن ابن عباس وقتادة انها مكية الا آيتين
نزلتا بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره وقوله وهو الذي انشا جنات معروشات وروى ابو صالح عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا

ثلاث آيات من اول الانعام حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة ونزل ملك من السماء السابعة معه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان
ان يلقي في قلبه شيئا من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعين الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله يا ابن آدم امش تحت ظلي وكل من ثمار جنتي واشرب من ماء الكوثر واغتسل
من ماء السلسبيل فانت عبدي وانا ربك لا حساب عليك ولا عذاب

وهي مائة وخمس وستون آية

كوفي وستون وسبع مدنيان ومكي
وستون وست بصري وشامي وكلماته آلاف واثنان وخمسون كلمة واثنا عشر الف حرف واربعمائة واثنان وعشرون حرفا والحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم الحمد
قال وهب بن منبه فاتحة التوراة فاتحة الانعام وخاتمة التوراة خاتمة هود وقال مقاتل قال المشركون للنبي عليه السلام من ربك قال الذي خلق السموات والارض فكذبوه
فانزل الله تعالى حامدا لنفسه دالا بصنعه على وجوده وتوحيده الحمد لله الذي خلق السموات والارض وقوله الحمد لله جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر قال ابن عباس يريد على كل
فعال وكل لسان وعلى نعمة الاسلام وعلى صحة الابدان قال الزجاج وانما ذكر السموات والارض لانها اعظم المخلوقات فالسماء تظل والارض تقل وهما من اوائل نعمه على خلقه واضاف
خلقها الى نفسه عند حمده لينبه على ان مستحق الحمد من خالق السموات والارض ليكون باستحقاق الحمد منفردا لانفراده بخلقها فان قيل لم خص الله تعالى هذه الاربعة دون غيرها قلنا
جميع ما خلقه الله تعالى اما عرض واما جوهر فالسموات والارض جوهر والظلمات والنور عرض فكانه ذكر جميع المخلوقات وقيل الاشيا زمان او مكان فالسموات والارض مكان والظلمات
والنور زمان وقيل جميع ما يعبد من دون الله سماوي مثل النجوم والشمس والقمر او ارضي مثل الاصنام والاحجار او ظلماني مثل الشياطين او نوراني مثل النار قال الله تعالى ما عبد
من دوني انا خلقته وما خلق لا يصلح ان يكون ربا وقيل ان هذه الاشياء الاربعة كلها لي فلا تعصوني في اي حال لان المعصية اما ان تكون في السموات او في الارض او في الليل او في
النهار فان قيل لم جمع السموات ووحد الارض قلنا عنه جوابان احدهما ان السما اشرف من الارض والجمع في التفخيم ابلغ من التوحيد كقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر والثاني ان اوامر الله الى
الارض تخرق جميع السموات السبع وقيل جمع السموات على القياس فلا يكون مستنكرا وجمع الارض على غير القياس فيكون مستثقلا وفي تقديم السموات على الارض وجهان احدهما تقديم
خلقها على خلق الارض والثاني لشرفها فقدمها على ذكر الارض وان كانت مخلوقة بعد الارض وهذان الوجهان من اختلاف العلماء في ايهما خلق اولا وجعل الظلمات والنور جعل ههنا بمعنى خلق كقوله
تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي وغاير بين اللفظين ليكون احسن في النظم وقيل السموات والارض صورة والظلمات والنور ليس لها صورة فميز الله بالجعل بين ان يكون صورة و
بين ان لا يكون صورة وقال اهل المعاني جعل ههنا صلة والعرب تزيد جعل في الكلام كقول الشاعر وقد جعلت ارى الاثنين اربعة والواحد اثنين لما هدني الكبر والفرق بين الجعل
والخلق ان الخلق فيه معنى التقدير فيحدث من فاعله مرتبا على تقدير يعلمه ولهذا لا يوصف افعال العباد به لانه لا يكاد يسلم فعلهم من تقصير عن بلوغ المراد وافعال الباري جارية على حسب
ارادته وفي الجعل معنى التضمين كانشاء شيء او تصيير شيء شيئا وقد ذكرنا هذا المعنى في سورة البقرة عند قوله اني جاعل في الارض خليفة وفي المراد بالظلمات والنور ثمانية اقوال احدها الكفر
والايمان قاله الحسن والثاني الليل والنهار قاله السدي والثالث النار والجنة قاله قتادة وقال ايضا انما قدم الظلمة على النور لان الله تعالى قدم خلق الظلمة على خلق النور فلذلك قدمه في
الذكر والجنة قبل النار قال القشيري وفيه معنى حسن وهو ان يكون شانا الشك والحيرة الذي يجليه البرهان والولاء وقيل قدم الظلمات لان الثنوية قالت النور من الله و
الظلمة من الشيطان فرد عليهم وقدم الظلمة لانهم نفوها عنه ولهذا افرد النور وجمع الظلمات لان الظلمات كثيرة ولانه ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل وظله هو الظلمة بخلاف
النور فانه من جنس واحد وهو النار وقيل لان النور مصدر والمصادر لا تثنى ولا تجمع والظلمة اسم والاسم يثنى ويجمع وقيل لان الكفر ملل متعددة من اليهود والنصارى وغيرهما ودين
الاسلام ملة واحدة ولاصحاب الخواطر فيه ثلاثة اقوال احدها ان الظلمات الاجساد والنور الارواح والثاني ان الظلمات اعمال الابدان والنور ضمائر القلوب والثالث ان الظلمات الجهل والنور العلم
ثم الذين كفروا بربهم يعدلون يعني المشركين بعد هذا البيان بربهم يعدلون اي يجعلون له شريكا يقال عدل الكافر بربه عدلا وعدولا اذا سوى به غيره فعبده قال النضر بن شميل الباء
في قوله بربهم بمعنى عن قال ابو عبيد هو مقدم ومؤخر تقديره يعدلون بربهم غيره قال ابن عباس فتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختم بالحمد
فقال تعالى وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين هو الذي خلقكم من طين يعني انه خلقنا من آدم وخلق آدم من طين فصار اصل خلقنا من طين فاخرج مخرج الخطاب لهم ولما شك
المشركون في البعث وقالوا من يحيي هذه العظام اعلمهم انه خلقهم من طين فهو قادر على اعادة خلقهم ثم قضى اجلا اعلم ان قضى في اللغة على ضروب كلها ترجع الى معنى انقطاع الشيء وتمامه
فمنه قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه معناه امر لانه امر قاطع حتم ومنه الاعلام وهو قوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل اي اعلمناهم اعلاما قاطعا ومنه القضاء الفصل
في الحكم وهو قوله تعالى ولولا اجل مسمى لقضي بينهم اي لفصل بينهم ومثل ذلك قولهم قد قضى القاضي بين الخصمين اي قطع بينهما في الحكم ومثل ذلك قد قضى فلان دينه اي قطع ما لغريمه عليه
واداه اليه وقطع ما بينه وبينه [illegible] قضى واجل مسمى عنده فيه ستة اقوال احدها ان الاجل الاول اجل الحيوة الى الموت والثاني اجل الموت الى البعث روي ذلك عن ابن عباس و
الحسن وابن المسيب وقتادة والضحاك ومقاتل قال ابن عباس ان الله تعالى قضى لكل نفس اجلين من مولده الى موته ومن موته الى بعثه فاذا كان الرجل صالحا واصلا لرحمه زاد الله
في اجل الحيوة من اجل الممات الى البعث واذا كان غير صالح ولا واصل لرحمه نقصه الله من اجل الحياة وزاد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب
والثالث ان الاجل الاول النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع في حال اليقظة والاجل المسمى عنده اجل الموت رواه العوفي عن ابن عباس والرابع ان الاجل الاول اجل الآخرة متى ياتي والاجل الثاني اجل
الدنيا قاله مجاهد في رواية والخامس ان الاجل الاول خلق الاشياء في ستة ايام والثاني ما كان بعد ذلك الى يوم القيامة قاله عطاء الخراساني والسادس ان الاول قضاه حين اخذ الميثاق على خلقه
والثاني الحيوة في الدنيا قاله ابن زيد كانه يشير الى الاجل الذي حين احياهم وخاطبهم والسابع ان الاول اجل من قد مات من قبل والثاني اجل من يموت بعد حكاه الماوردي عن ابن بحر
واجل مسمى مبتدا موصوف وعنده الخبر ثم انتم تمترون فيه قولان احدهما تشكون قاله قتادة والسدي وفيما شكوا فيه قولان احدهما الوحدانية والثاني البعث والثاني تختلفون ماخوذ من المراء وهو
الاختلاف ذكره الماوردي وهو الله في السموات وفي الارض فيه ثلاثة اقوال احدها وهو المعبود في السموات وفي الارض قاله ابن الانباري والثاني وهو المنفرد بالتدبير في السموات وفي
الارض قاله الزجاج والثالث في الكلام تقديم وتاخير تقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض لان في السموات الملائكة وفي الارض الانس والجن ذكره بعض المفسرين
وهو مبتدا والله الخبر يعلم سركم يعني ما تسرون فيما بينكم وجهركم ما تجهرون به ويعلم ما تكسبون يعني الكسب الفعل لاجتلاب نفع او دفع ضرر ولهذا لا يوصف فعل
الباري تعالى بانه كسب وما تاتيهم من آية من آيات ربهم نزلت في كفار قريش وفي الآية قولان احدهما انها آية من القرآن قاله عطاء والثاني انها المعجزة مثل انشقاق القمر وغيره ومن
الاولى لاستغراق الجنس ومن الثانية للتبعيض الا كانوا عنها معرضين تاركين لها مكذبين بها فقد كذبوا بالحق يعني القرآن وقيل محمد عليه السلام فسوف ياتيهم انباء اي اخبار

والمعنى سيعلمون عاقبة استهزائهم اذا حل بهم العذاب الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن يعني من الامم الماضية والقرن اهل كل عصر وسموا بذلك لاقترانهم في الوجود وللمفسرين في المراد بالقرن
سته اقوال ا اربعون سنة ذكره ابن سيرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ب ثمانون سنة رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج مائة سنة قاله عبد الله بن بشر المازني وابو سلمة بن عبد الرحمن
و د مائة وعشرون سنة رواه ابن ابي اوفى واياس بن معاوية و ه عشرون سنة ذكره الفراء و و ان القرن اهل كل مدة كان فيها نبي او طبقة من العلماء قلت السنون او كثرت بدليل
قوله عليه السلام خيركم قرني يعني اصحابي ثم الذين يلونهم يعني التابعين ثم الذين يلونهم يعني الذين اخذوا عن التابعين فالقرن مقدار التوسط في اعمار اهل الزمان فهو في كل قوم
على مقدار اعمارهم واشتقاق القرن من الاقتران وفي معنى ذلك الاقتران قولان ا انه سمي قرنا لانه المقدار الذي هو اكثر ما يقترن فيه اهل ذلك الزمان في بقائهم هذا اختيار الزجاج
و ب انه سمي قرنا لانه يقترن زمان بزمان وامة بامة قاله ابن الانباري وحكى ابن قتيبة عن ابي عبيدة انه قال يرون ان اقل ما بين القرنين ثلثون سنة مكناهم في الارض قال
ابن عباس اعطيناهم ما لم نعطكم يعني وسعنا عليهم في العمر والاجسام والاولاد والعبيد والاموال مثل قوم نوح وعاد وثمود يقال مكنته ومكنت له اذا اقدرته على الشيء
وقوله ما لم نمكن لكم رجوع من الخبر في قوله الم يروا الى الخطاب في لكم ولو قال لهم لجاز وما نكرة موصوفة والعائد محذوف اي شيئا لم نمكنه لكم ويجوز ان يكون ما مصدرية والزمان محذوف
وارسلنا السماء يعني المطر تقول العرب ما زلنا نطأ السماء حتى اتيناكم ومعنى ارسلنا انزلنا مدرارا حال من السماء والمعنى غزيرة كثيرة دائمة وهو مفعال من الدر وانشأنا اي خلقنا
واوجدنا من بعدهم قرنا آخرين فان قيل اي فائدة في ذكر انشائنا قرنا آخرين قلنا الدلالة على انه لا يتعاظمه ان يهلك قرنا ويخرب بلادهم فانه قادر على ان ينشئ مكانهم آخرين
يعمر بهم البلاد ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس سبب نزولها ان مشركي مكة قالوا يا محمد والله لا نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون
انه من عند الله وانك رسوله فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب ومقاتل والكلبي والكتاب هنا المكتوب في الصحيفة لا نفس الصحيفة والقرطاس كاغد يتخذ من بردي يكون بمصر وكل
كاغد قرطاس والجمهور على كسر قافه وضمها ابو رزين وعكرمة وطلحة ويحيى بن يعمر والمعنى لو نزلنا عليك مكتوبا في رق وصحيفة فعاينوه فلمسوه بايديهم ما آمنوا بك ولقالوا
ان هذا الا سحر مبين تعنتا وعنادا للحق بعد ظهوره وانما قال فلمسوه بايديهم ولم يقل فعاينوه بابصارهم ابعادا له عن السحر لان السحر تخييل في المرئيات دون الملموسات وقد عاينوا انشقاق
القمر بابصارهم فلم يؤمنوا به اولان نزوله مع الملائكة وهم لا يرون بالابصار فلذلك عبر عنه باللمس دون الرؤية اولان الملموس اقرب من المرئي وقالوا لولا انزل عليه ملك قال مقاتل
نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن ابي امية ونوفل بن خويلد ولولا بمعنى هلا انزل عليه ملك نصدقه ويشهد له بالرسالة فقال تعالى ولو انزلنا ملكا لقضي الامر لاهلكوا
بعذاب الاستيصال قاله قتادة وقيل لماتوا ولم يؤخروا طرفة عين قاله ابن عباس وقيل لقامت الساعة قاله عكرمة ومجاهد ثم لا ينظرون قال ابن عباس لا يؤخرون لتوبة
لانه يجب ان يجروا على سنة من قبلهم ممن طلب الآيات فلم يؤمنوا فاهلكوا كعاد وثمود ولو جعلناه ملكا اي لو جعلنا الرسول اليهم ملكا لجعلناه في صورة رجل لانهم لا يستطيعون
رؤية الملك على صورته واذا كان في صورة الرجل لم يعلموا أملك هو ام غير ملك ومن ذلك ان جبريل عليه السلام كان يأتي محمدا عليه السلام في صورة دحية الكلبي ومنه هل اتاك نبأ
الخصم اذ تسوروا المحراب وكانا على صورة رجلين ومنه ان الملائكة اتت ابرهيم عليه السلام في صورة الضيفان وكذلك اتت لوطا وللبسنا عليهم ما يلبسون اي شبهنا عليهم يقال
لبست الامر على القوم البسه لبسا اي شبهته عليهم واشكلته والمعنى لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حتى يشكوا فلا يدرون املك هو ام آدمي وقال الزجاج كانوا يلبسون
على ضعفتهم في امر النبي عليه السلام فيقولون انما هذا بشر مثلكم فقال الله تعالى لو رأوا الملك رجلا كان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما لحق ضعفتهم منهم وقرأ الزهري ومعاذ القاري وابو رجا
وللبسنا عليهم بالتشديد على التكرير ما يلبسون مشددة ايضا قال قتادة ما لبس قوم الا لبس عليهم ثم عزى نبيه عليه السلام عن تكذيب المشركين فقال تعالى ولقد استهزئ
برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا قال عطا فحل بالذين سخروا منهم وقال الربيع نزل وقال الضحاك احاط قال الزجاج الحيق في اللغة ما يشتمل على الانسان من مكروه
يفعله ومنه قوله تعالى ولا يحيق المكر السيء الا باهله اي لا يرجع عاقبة مكروهه الا عليهم ثم حذرهم ان يحل بهم عذاب الامم الخالية فقال قل سيروا في الارض اي سافروا ثم انظروا
اي فاعتبروا كيف كان عاقبة مكذبي الرسل قل لمن ما في السموات والارض هذا امر لنبيه عليه السلام بسؤال قومه فان اجابوك والا فقل لله كتب على نفسه الرحمة اي قضى واوجب
تفضلا وكرما على نفسه الرحمة وفيها اربعة اقوال ا انها تعريض خلقه لما امرهم به من عبادته التي تفضي بهم الى الجنة و ب ما اراهم من الآيات الدالة على وجوب طاعته و ج امهالهم عن
معاجلة العذاب واستبقاؤهم للانتقام و د قبول توبة العاصي واستعطاف منه تعالى للمتولين عنه الى الاقبال اليه وذكر النفس هنا عبارة عن وجوده وتأكيد وعده وارتفاع الوسائط
دونه ليجمعنكم الى يوم القيامة هذا ابتداء كلام واللام فيه لام القسم كانه قال والله ليجمعنكم الى اليوم القيامة الذي انكرتموه وذهب قوم الى ان الى بمعنى في ثم اختلفوا فقال قوم في يوم
القيامة وقال آخرون في قبوركم الى يوم القيامة ثم اكد ذلك بقوله لا ريب فيه اي لا شك الذين خسروا مبتدأ فهم مبتدأ ثان لا يؤمنون خبر الثاني وهو مع خبره خبر الاول ودخل الفاء
لما في الذين من معنى الشرط وقال الاخفش الذين خسروا بدل من المنصوب في ليجمعنكم وهو بعيد لان ضمير المتكلم والمخاطب لا يبدل منهما لوضوحهما غاية الوضوح وغيرهما دونهما
في ذلك والمعنى الذين خسروا انفسهم بالشرك فهم لا يؤمنون لما سبق فيهم من القضاء وله ما سكن في الليل والنهار سبب نزولها ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد علمنا انه
انما يحملك على ما تدعونا اليه الحاجة فنحن نجعل لك نصيبا في اموالنا وترجع عما انت عليه فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس وفي معنى سكن قولان ا انه من السكنى قال ابن الاعرابي
سكن بمعنى حل و ب انه من السكون الذي هو ضد الحركة قال مقاتل من المخلوقات ما يستقر بالليل وينتشر بالنهار ومنها ما يستقر بالنهار وينتشر بالليل فان قيل لم خص السكون
بالذكر دون الحركة قلنا عنه اجوبة ثلثة ا ان السكون اعم وجودا من الحركة و ب ان كل متحرك قد يسكن وليس كل ساكن يتحرك و ج في الآية اضمار والمعنى وله ما سكن وتحرك
في الليل والنهار فحذف ذكر الحركة واكتفى بذكر السكون كقوله سرابيل تقيكم الحر يعني الحر والبرد قاله اهل المعاني وهو السميع لاصواتهم العليم باسرارهم قل اغير الله اتخذ وليا الآية ذكر مقاتل
ان سبب نزولها ان كفار قريش قالوا يا محمد الا ترجع الى دين آبائك فنزلت هذه الآية وهذا استفهام معناه الانكار اي لا اتخذ وليا غير الله ولا اعبد سواه فاطر السموات
والارض الجمهور على كسر الراء من فاطر وقرأ ابن ابي عبلة برفعها وقرئ شاذا بالنصب وهو بدل من ولي والمعنى على هذا أاجعل فاطر السموات غير الله ومن كسر فعلى البدل
من اسم الله تعالى ومعنى فاطر السموات والارض خالقهما ابتداء لا على غير مثال سبق واصل الفطر الابتداء والشق ومنه قوله هل ترى من فطور اي شقوق قال ابن عباس
كنت لا ادري ما فاطر حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرتها اي ابتدأت حفرها وهو يطعم ولا يطعم قرأ الجمهور بضم الياء الثاني معناه وهو يرزق ولا
يرزق لان بعض العبيد يرزق مولاه وقرأ عكرمة والاعمش ولا يطعم بفتح الياء قال الزجاج وهذا الاختيار عند البصراء بالعربية ومعناه وهو يرزق ولا ياكل وقرأ العقيلي

وهو يُطعِم ولا يُطعَم بضم الياء وكسر العين اي هو قادر على الاطعام وترك الاطعام كقوله تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقرئ وهو يُطعَم بضم الياء وفتح العين ولا يُطعِم بضم الياء
وكسر العين اشارة الى الولي الذي هو غير الله قل اني امرت ان اكون اول من اسلم اي من هذه الامة اي قيل لي كن اول المسلمين وفي اسلامه هذا ثلثة اوجه ا هو استسلامه لامر الله
و ب هو دخوله في سلم الله وخروجه من عداوته و ج هو دخوله في دين ابرهيم عليه السلام كما قال تعالى ملة ابيكم ابرهيم هو سماكم المسلمين من قبل ولا تكونن من المشركين اي وقيل لي و
لا تكونن ولو كان معطوفا على ما قبله لفظا لقال وان لا اكون قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم زعم بعض المفسرين انه كان يجب عليه ان يخاف عاقبة الذنوب ثم نسخ ذلك
بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل ان الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ وانما هو معلق بشرط ومثله لئن اشركت ليحبطن عملك من يصرف عنه قرأ حمزة
والكسائي يَصرِف بفتح الياء وكسر الراء يصرف الله عنه العذاب ومما يحسن هذه القراءة قوله فقد رحمه فقد اتفق اسناد الضميرين الى اسم الله تعالى وقرأ الباقون يُصرَف بضم الياء وفتح الراء
لما لم يسم فاعله وقرأ ابي من يصرفه الله عنه وذلك الفوز المبين لانه فاز بالرحمة ونجا من العذاب وان يمسسك الله بضر الضر اسم جامع لكل ما يتضرر به الانسان من فقر ومرض وغير ذلك
والخير اسم جامع لكل ما ينتفع به الانسان فلا كاشف له الا هو اي لا يكشف الضر الذي اصابك غير الله وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير من الغنى والفقر عن ابن عباس قال اهدى
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة اهداها له كسرى فركبها بحبل من شعر ثم اردفني خلفه ثم سار بي ميلا ثم التفت الي فقال يا غلام فقلت لبيك يا رسول الله قال احفظ الله يحفظك احفظ الله
تجده امامك تعرف اليه في الرخاء يعرفك في الشدة واذا سألت فسل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك
لم يقدروا عليه ولو جهد الناس ان يضروك بما لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه واعلم ان مع الصبر النصر وان مع الكرب الفرج وان مع العسر يسرا وهو القاهر فوق عباده هو مبتدأ
والقاهر خبره وفوق في موضع نصب على الحال من الضمير في القاهر اي وهو القاهر مستعليا او عاليا وقيل هو في موضع رفع على انه بدل من القاهر او خبر ثان والمعنى انه قهر الخلق
فصرفهم على ما اراد طوعا وكرها فهو المستعلي عليهم وهم تحت التسخير كما قال تعالى يد الله فوق ايديهم لانها اعلى قوة وقيل فوق صلة ومعناه وهو القاهر لعباده وفي هذا القهر وجهان
ا ايجاد المعدوم واعدام الموجود و ب انه لا راد لاقتداره ولا صاد عن اختياره ذكر ذلك الماوردي وهو الحكيم في امره الخبير باعمال عباده قل اي شيء اكبر شهادة سبب نزولها ان رؤسا مكة
اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ما نرى احدا يصدقك فيما تقول ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهد لك انك رسول الله
فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وقوله اي شيء مبتدأ واكبر خبره وشهادة تمييز واي بعض ما يضاف اليه فاذا كانت استفهاما اقتضى الظاهر ان يكون جوابها مسمى باسم
ما اضيف اليه اي فعلى هذا يكون قوله قل الله جوابا والله مبتدأ والخبر محذوف اي اكبر شهادة وقوله شهيد خبر مبتدأ محذوف ومعنى الآية قل لقريش اي شيء اعظم شهادة فان
اجابوك والا فقل الله شهيد بيني وبينكم على ما اقول وقال الزجاج امره الله ان يحتج عليهم بان شهادة الله في نبوته اكبر شهادة وان القرآن الذي اتى به يشهد له انه رسول الله
وهو قوله واوحي الي هذا القرآن لانذركم به ففي الانذار به دليل على نبوته عليه السلام لانه لم يات احد بمثله ولا ياتي وفيه خبر ما كان وما يكون وقرأ عكرمة والجحدري واوحى
بفتح الهمزة وفتح الحاء القرآن بالنصب فاما الانذار فمعناه التخويف ومن بلغ اي من بلغه هذا القرآن فاني نذير له قال القرظي من بلغه القرآن فكانما رأى النبي عليه السلام
وكلمه وقال انس بن مالك لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر وكل جبار يدعوهم الى الله تعالى وقال عليه السلام بلغوا عني ولو آية من كتاب الله
فانه من بلغه آية من كتاب الله فقد بلغه امر الله اخذ او ترك ائنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى هذا استفهام معناه الجحد والانكار عليهم بهذه الشهادة قال الفراء وانما قال اخرى
ولم يقل آخر لان الآلهة جمع والجمع يقع عليه التأنيث كما قال تعالى ولله الاسماء الحسنى وقال فما بال القرون الاولى قل اي يا محمد ان شهدتم فلا اشهد انا قل انما هو اله واحد وانني
بريء مما تشركون وما كافة لان عن العمل فعلى هذا هو مبتدأ واله خبره وواحد صفة الذين آتيناهم الكتاب الآية سبق تفسيرها ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اي اختلق الكذب
على الله في ادعاء شريك معه او كذب بآياته فيه قولان ا انه محمد و ب القرآن قاله ابن السائب و ج القرآن قاله مقاتل انه لا يفلح الظالمون اي لا يسعد من جحد ربوبية ربه وكذب رسله
ويوم نحشرهم جميعا انتصب اليوم بمحذوف تقديره واذكر يوم نحشرهم يعني يوم القيامة وقرأ يعقوب يحشرهم ثم يقول بالياء فيهما وجميعا حال من ضمير المفعول وفي الذين عني قولان
ا المشركون والمسلمون و ب العابدون والمعبودون اين شركاؤكم سؤال توبيخ والمراد بشركائهم الاوثان وانما اضافها اليهم لانهم زعموا انها شركاء لله الذين كنتم تزعمون فيه قولان ا انها شركاء الله
و ب تزعمون انها تشفع لكم ثم لم تكن فتنتهم قرأ ابن عامر فتنتهم بالرفع على اسم كان والباقون بالنصب وروي الرفع عن عاصم وابن كثير وقرأ حمزة والكسائي يكن بالياء لان الفتنة
بمعنى الافتتان فجاز تذكيره والباقون بالتاء وفي الفتنة اربعة اقوال ا انها بمعنى الكلام والقول قال ابن عباس والضحاك لم يكن كلامهم و ب انها المعذرة قاله قتادة وابن زيد لم يكن
معذرتهم قال ابن الانباري المعنى اعتذروا بما هو مهلك وسبب لفضيحتهم و ج انها بمعنى البلية قال عطا الخراساني لم تكن بليتهم قال ابو عبيد لم تكن بليتهم التي الزمتهم الحجة وزادتهم لائمة
و د انها بمعنى الافتتان والمعنى لم تكن عاقبة فتنتهم قال الزجاج تأويل هذه الآية تأويل حسن لطيف وذلك ان الله تعالى ذكر فيما تقدم امر المشركين وانهم مفتتنون بشركهم ثم اعلم
انه لم يكن افتتانهم بشركهم واقامتهم عليه الا ان تبرءوا منه وهو قوله والله ربنا ما كنا مشركين وقال ابن الانباري المعنى انهم افتتنوا بقولهم هذا اذ كذبوا فيه ونفوا عن انفسهم ما
كانوا معروفين به في الدنيا ونصب الفتنة على ان اسم كان ان قالوا وفتنتهم الخبر الا ان قالوا والله ربنا نصب الباء حمزة والكسائي على النداء وجرها الباقون على نعت والله وفي هؤلاء القوم
الذين هذا وصفهم قولان ا انهم المشركون و ب المنافقون ومتى يحلفون فيه ثلثة اقوال ا انه اذا رأوا انه لا يدخل الجنة الا مؤمن قاله ابن عباس و ب انهم اذا دخلوا النار ودخلها اهل التوحيد يخرجون
منها حلفوا قاله سعيد بن جبير ومجاهد و ج انهم اذا سئلوا اين شركاؤكم تبرءوا وحلفوا ما كنا مشركين قاله مقاتل فان قيل كيف كذبوا في الآخرة بجحود الشرك ولا يصح منهم الكذب في الآخرة
لامرين ا انه لا ينفعهم و ب انهم يصرفون عن القبائح ملجئون الى تركها لازالة التكليف عنهم ولو لم يلجئوا الى ترك القبيح وفي عدم تكليفهم دليل على الجائهم الى تركه قلنا عن ذلك جوابان ا ان
قولهم والله ربنا ما كنا مشركين اي في الدنيا عند انفسنا لاعتقادنا فيها انا على صواب وان ظهر لنا خطاؤه الان فلم يكن ذلك منهم كذبا قاله قطرب وفي هذا الجواب نظر لان الله تعالى قال بعد
هذه الآية انظر كيف كذبوا على انفسهم فاخبر عنهم بالكذب و ب ان للآخرة مواطن فموطن لا يعلمون ذلك فيه ولا يضطرون اليه وموطن يعلمون ذلك ويضطرون اليه فقالوا ذلك في الموطن الاول
وهذا قول بعض متأخري المتكلمين وليس بصحيح لانه يقتضي ان يكونوا في الموطن الاول مكلفين لعدم الالجاء والاضطرار وفي الموطن الثاني غير مكلفين ذكره الماوردي قال وقد اجيب
عن هذا الاعتراض بجواب ثالث وهو انهم انكروا بالسنتهم فلما نطقت جوارحهم اقروا وفي هذا الجواب دخل لانهم قد كذبوا بنطق الجوارح قال القشيري وغيره الجمع بين هذه الآية
وبين قوله تعالى ولا يكتمون الله حديثا ان في بعض المواطن يكذبون وفي بعضها لا يكتمونه حديثا وقيل هم وان قالوا ما كنا مشركين لم يكتموا عن الله امرهم لانه العالم بذات صدورهم انظر كيف كذبوا

على انفسهم باعتذارهم بالباطل وجحدهم شركهم في الآخرة قاله قتادة وعطاء وضل عنهم ما كانوا يفترون اي تبرأ كذبهم وجحودهم وبطل عنهم اوثانهم واعتقاد شفاعتها ومنهم من يستمع اليك الآية
سبب نزولها ان نفرا من المشركين منهم عتبة وشيبة والنضر بن الحرث وامية وأبي ابنا خلف جلسوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمعوا احاديثه فقالوا للنضر يا ابا محمد ما يقول محمد فقال والذي
جعلها بنيته يعني الكعبة ما ادري ما يقول الا اني اراه يحرك شفتيه ويقول اساطير الاولين مثل ما كنت احدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الاول فقال
ابو سفيان اني لأرى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وقوله يستمع وحد الضمير في الفعل حملا على لفظ من وما جاء منه على لفظ الجمع فعلى
معنى من نحو يستمعون وجعلنا على قلوبهم اكنة الاكنة جمع كنان وهو ما يستر الشيء يقال كننت الشيء اي سترته ان يفقهوه اي يعلموه وقال الزجاج كراهة ان يفقهوه فحذف المضاف
وفي اذانهم وقرا معطوف على اكنة ولا يعد الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فصلا لان الظرف احد المفاعيل فيجيء تقديمه وتاخيره ووحد الوقر هنا لانه مصدر والوقر بالفتح
الثقل في الاذن ومنه الوقار اذا ثقل في المجلس والوقر بكسر الواو ان يحمل البعير او غيره مقدار ما يطيق وليس المعنى انهم لم يفهموا ولم يسمعوا ولكنهم لما عدموا الانتفاع به كانوا بمنزلة
من لم يعلم ولم يسمع وهذه الآية دالة على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها في اكنة فلا يفقه صاحبها كلام الله ولا يؤمن به وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها
اي كل علامة تدلهم على نبوتك لا يصدقوا بها ثم اعلم الله تعالى مقدار احتجاجهم ان يقولوا ان هذا اي ما هذا الا اساطير الاولين وفيها قولان انها ما سطروه من اخبارهم واحاديثهم روى ابو صالح
عن ابن عباس انه قال اساطير الاولين كذبهم واحاديثهم في دهرهم قال الاخفش يزعم بعضهم ان واحد الاساطير اسطورة مثل احدوثة والاراه الا من الجمع الذي ليس له واحد مثل عباديد و
ابابيل واختار ابو زيد و ان معنى اساطير الاولين الترهات قال ابن الانباري الترهات عند العرب طرق غامضة ومسالك مشكلة يقول قائلهم قد اخذنا في ترهات البسابس يعني
قد عدلنا عن الطريق الواضح الى المشكل الذي لا يعرف والبسابس الصحاري الواسعة والترهات طرق تتشعب من الطريق الاعظم فتكثر وتشكل فجعلت مثلا لما لا يعرف ويكشف
فان قيل لم عابوا القرآن بانه اساطير الاولين وقد سطر الاولون ما فيه علم وحكمة وما لا عيب على قائله قلنا عنه جوابان احدهما انهم نسبوه الى انه ليس بوحي من الله تعالى والثاني انهم
عابوه بالاشكال والغموض استراحة منهم الى البهت والباطل فعلى الجواب الاول يكون الاساطير من التسطير وعلى الثاني يكون بمعنى الترهات وهم ينهون عنه وينأون عنه
في سبب نزولها قولان احدهما ان ابا طالب واسمه عبد مناف كان ينهى المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتباعد عما جاء به فنزلت هذه الآية رواه سعيد بن جبير عن
ابن عباس وهو قول عمرو بن دينار وعطاء بن دينار والقسم بن مخيمرة وقال مقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ابي طالب يدعوه الى الاسلام فاجتمعت قريش الى ابي طالب
يريدون بالنبي سوءا فقال ابو طالب حين تروح الابل فان حنت ناقة الى غير فصيلها دفعته اليكم وقال شعر والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى اوسد في التراب دفينا
فاصدع بامرك ما عليك غضاضة وابشر وقر بذاك منك عيونا ودعوتني وزعمت انك ناصحي ولقد صدقت وكنت ثم امينا وعرضت دينا لا محالة انه من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسبة لوجدتني سمحا بذاك مبينا والثاني ان كفار مكة كانوا ينهون الناس عن اتباع النبي عليه السلام ويتباعدون بانفسهم عنه رواه الوالبي عن ابن عباس وبه
قال ابن الحنفية والضحاك والسدي فعلى القول الاول يكون قوله وهم كناية عن واحد وعلى الثاني عن جماعة وفي هاء عنه قولان احدهما انها ترجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم فيه قولان احدهما
ينهون عن اذاه والثاني عن اتباعه والقول الثاني انه يرجع الى القرآن قاله مجاهد وقتادة وابن زيد وينأون عنه بمعنى يبعدون يقال نأيت عن الشيء انأى نأيا اذا بعدت عنه
وفي هاء عنه قولان احدهما انها راجعة الى النبي عليه السلام والثاني الى القرآن وان يهلكون اي وما يهلكون الا انفسهم بالتباعد عنه وما يشعرون انهم يهلكونها ولو ترى اذ وقفوا على النار في
معنى وقفوا ستة اقوال احدها حبسوا عليها قاله ابن السائب والكلبي والثاني عرضوا عليها قاله مقاتل والثالث عاينوها والرابع وقفوا عليها وهي تحتهم والخامس دخلوها فعرفوا مقدار عذابها تقول
وقفت على ما عند فلان اي فهمته وتبينته ذكر هذه الاقوال الزجاج واختار الاخير وقال ابن جرير على هاهنا بمعنى في كقوله تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان
اي في ملك سليمان والسادس جعلوا عليها وقفا كالوقوف المؤبدة على سبلها ذكره الماوردي وقرا ابن السميفع وقفوا بفتح الواو والقاف من الوقوف والقراءة الاولى من الوقف
يقال وقفت نفسي وقوفا ووقفت غيري وقفا والخطاب بهذه الآية للنبي عليه السلام والوعيد للكفار وجواب لو محذوف والمعنى لو تراهم في تلك الحالة لرايت عجبا فان
قيل لم جاز ولو ترى ولو انما هي للماضي قلنا لان الخبر بمجيئه وصدق المخبر به صار بمنزلة ما وقع فان قيل لو هاهنا بمعنى الشرط فلم لم تجزم قيل لانها فارقت حروف الشرط
وذلك ان حروف الشرط ترد الماضي مستقبلا تقول ان قمت قمت معك كما تقول ان تقم اقم معك ولو لا تفعل ذلك الفعل فلم تجزم لذلك فقالوا يا ليتنا نرد اي الى
الدنيا التي هي دار التكليف ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي وابو بكر عن عاصم برفع الباء والنون من نكون قال
الزجاج المعنى انهم تمنوا وضمنوا انهم لا يكذبون والمعنى يا ليتنا نرد ونحن لا نكذب بآيات ربنا رددنا او لم نرد وشبهه سيبويه بقولهم دعني ولا اعود بمعنى انا لا اعود تركتني
او لم تتركني ونكون من المؤمنين لانا قد عاينا ما لا نكذب معه ابدا قال ويجوز الرفع ايضا بالعطف على نرد على معنى يا ليتنا نرد ويا ليتنا لا نكذب كانهم تمنوا الرد والتصديق
وكان الاخفش يقول اذا رفعت جعلته على مثل اليمين كانهم قالوا ولا نكذب والله بآيات ربنا ونكون والله من المؤمنين وقرا حمزة وحفص عن عاصم ويعقوب بنصب الباء
من نكذب والنون من نكون على جواب التمني والعرب تنصب جواب التمني بالواو كما تنصب بالفاء وقرا ابن عامر برفع الباء من نكذب ونصب النون من نكون بل بدا
لهم ما كانوا يخفون من قبل بل هاهنا رد لكلامهم اي ليس الامر على ما قالوا من انهم لو ردوا لآمنوا قال الزجاج بل استدراك وايجاب بعد نفي تقول ما جاء زيد بل عمرو وفي
معنى الآية اربعة اقوال احدها بدا لهم ما كان يخفيه بعضهم عن بعض قاله الحسن والثاني بدا لهم بنطق الجوارح ما كانوا يخفون من قبل بالسنتهم قاله مقاتل والثالث بدا لهم جزاء ما كانوا يخفون قاله المبرد
والرابع بدا للاتباع ما كان يخفيه الرؤساء ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه يعني ولو ردوا الى ما تمنوا من الدنيا لعادوا الى ما نهوا عنه من الكفر وانهم لكاذبون فيه قولان احدهما انه خبر مستانف
اخبر الله عن كذبهم لانه عالم بما سيكون من تمنيهم لعدم الصدق والكذب في التمني والثاني انهم لكاذبون في الاخبار عن انفسهم بالايمان ان ردوا آمنوا ولم يكذبهم في التمني وقالوا ان هي
الا حياتنا الدنيا هذا اخبار عن منكري البعث قال مقاتل لما اخبر النبي عليه السلام كفار مكة بالبعث قالوا هذا وكان عبد الرحمن بن زيد بن اسلم يقول هذا من قولهم لو ردوا لقالوه
وما نحن بمبعوثين بعد الموت ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قيل على مسئلة ربهم وتوبيخه اياهم بكفرهم وقيل وقفوا على جزاء ربهم قال اليس هذا بالحق اي العذاب بالحق وقيل
اليس هذا البعث حقا قالوا بلى وربنا انه حق قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بالعذاب على قول وبالبعث على قول قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله انما وصفوا بالخسران لانهم
باعوا الايمان بالكفر فعظم خسرانهم في ذلك البيع ومعنى لقاء الله البعث والثواب والعقاب والمصير الى الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة يعني القيامة والبغتة الفجاءة وهو مصدر

في موضع الحال اي باغتة وقيل هو مصدر لجاءتهم من غير لفظه قالوا يا حسرتنا الحسرة التلهف على الشيء الفائت واهل التفسير يقولون يا ندامتنا فان قيل ما معنى دعاء الحسرة وهي لا تعقل فالجواب
ان العرب اذا اجتهدت في المبالغة في الاخبار عن عظيم ما يقع فيه جعلته نداء فتدخل عليه يا للتنبيه والمراد تنبيه الناس لا تنبيه المنادى ومثله لا اريتك هاهنا لفظ النهي للنفس
والمعنى للمنهي على ما فرطنا التفريط التضييع وفي المكنى عنه بقوله فيها ثلثة اقوال احدها الدنيا فالمعنى على ما ضيعنا في الدنيا من عمل الآخرة قاله مقاتل والثاني انها الصفقة لان الخسران لا يكون الا
في الصفقة وترك ذكر الصفقة اكتفاء بذكر الخسران وهو قول حسن قاله ابن جرير والثالث انها الطاعة ذكره بعض المفسرين وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم الاوزار الاثقال وهل هذا الحمل حقيقة فيه قولان
احدهما انه على حقيقته قال المفسرون ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا الا ان الله قد طيب ريحك وحسن صورتك فيقول انا عملك
الصالح طالما ركبتك في الدنيا فاركبني انت اليوم فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا اي ركبانا وان الكافر اذا خرج من قبره استقبله اقبح شيء صورة واخبثه ريحا فيقول
هل تعرفني فيقول لا الا ان الله قد قبح صورتك ونتن ريحك فيقول انا عملك الخبيث طالما ركبتني في الدنيا فانا اركبك اليوم حتى اخزيك على رؤس الناس فيركبه ويتخطى به الناس حتى
يقف بين يدي ربه فذلك قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وهذا قول قتادة والسدي ومقاتل والثاني انه مثل والمعنى يحملون ثقل ذنوبهم قال الزجاج فيجعل ما ينالهم من العذاب بمنزلة
اثقل ما يحمل واشتقاقه من الوزر وهو الجبل الذي يعتصم به قال تعالى كلا لا وزر ومن هذا قيل وزير لانه يعتصم به الملك اي يعينه ومعنى ساء ما يزرون بئس الشيء حملوا وما الحياة الدنيا
الا لعب ولهو فيه اربعة اقوال احدها وما الحياة الدنيا في سرعة انقطاعها وقصر عمرها الا كالشيء الذي يلعب به والثاني وما امر الدنيا والعمل لها الا لعب ولهو واما فعل الخير فهو من عمل الآخرة لا
من الدنيا والثالث وما اهل الدنيا الا اهل لعب ولهو لانقطاع لذتهم وقصور مدتهم واشتغالهم عما امروا به واللعب لا يجدي نفعا واهل الآخرة خلافهم لبقاء مدتهم واتصال ما كان منقطعا في
غيرها والرابع انها لعب لمن جمعها ولهو لمن تركها وللدار الآخرة خير اي الجنة للذين يتقون دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو وقرا ابن عامر ولدار الآخرة على اضافة الدار الى نفسه
قال الفراء يضاف الشيء الى نفسه اذا اختلف اللفظان كقولهم بارحة الاولى ويوم الخميس وحق اليقين وقرا الباقون بلامين ورفع الآخرة على الصفة للدار والخير خبر افلا تعقلون فيعملون
لها قرا ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي يعقلون بالياء في الانعام والاعراف ويوسف ويس ووافق في القصص بالتاء وقرا نافع كل ذلك بالياء قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون
في سبب نزولها ثلثة اقوال احدها ان رجلا من قريش يقال له الحرث بن عامر قال والله يا محمد ما كذبتنا قط فنتهمك اليوم ولكنا ان نتبعك نتخطف من ارضنا فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن
ابن عباس وقال مقاتل كان الحرث بن عامر يكذب النبي صلى الله عليه وسلم في العلانية فاذا خلا مع اهل بيته قال ما محمد من اهل الكذب فنزلت فيه هذه الآية والثاني ان المشركين كانوا اذا
راوا النبي عليه السلام قالوا فيما بينهم انه لنبي فنزلت هذه الآية قاله ابو صالح والثالث ان ابا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به فنزلت هذه الآية قاله ناجية بن كعب
وابو ميسرة وقال ابو يزيد المدني لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا جهل فصافحه فقيل له اتصافحه فقال والله اني لاعلم انه نبي ولكن متى كنا تبعا لبني عبد مناف فانزل الله هذه الآية وقوله
قد نعلم اي قد علمنا فالمستقبل بمعنى الماضي فاما الذي يقولون فهو التكذيب للنبي عليه السلام والكفر بالله وفي الآية تسلية للنبي عليه السلام وتعزية عما يواجهونه به فانهم لا يكذبونك قرا
نافع والكسائي يكذبونك بالتخفيف وتسكين الكاف وفي معناها قولان احدهما لا يلفونك كاذبا قاله ابن قتيبة والثاني لا يكذبون الشيء الذي جئت به انما يجحدون ايات الله ويتعرضون لعقوبته
واحتج الكسائي بهذه القراءة بان العرب تقول كذبت الرجل اذا نسبته الى الكذب واكذبته اذا نسبته الى صنعة الاباطيل في القول واكذبته اذا اخبرت ان الذي يحدث به كذب ليس هو الصانع له وقرا ابن كثير
وابو عمرو وعاصم وحمزة وابن عامر يكذبونك بالتشديد وفتح الكاف وفي معناها خمسة اقوال احدها لا يكذبونك بحجة وانما هو تكذيب عناد وبهت قاله قتادة والسدي والثاني لا يقولون لك انك
كاذب لعلمهم بصدقك ولكن يكذبون ما جئت به قاله ناجية بن كعب والثالث لا يكذبونك في السر ولكن يكذبونك في العلانية عداوة لك قاله ابن السائب ومقاتل والرابع لا يقدرون ان يقولوا لك
فيما انبات به مما في كتبهم كذبت والخامس لا يكذبونك بقلوبهم لانهم يعلمون انك صادق ذكر القولين الزجاج ويجوز ان يكون معنى القرائتين سواء يقال كذبته واكذبته اذا نسبته الى الكذب
ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون بالسنتهم ما يعلمونه عنادا وفي آيات الله ثلثة اقوال احدها انها محمد عليه السلام قاله السدي والثاني محمد والقرآن قاله ابن السائب والثالث القرآن قاله مقاتل و
لقد كذبت رسل من قبلك هذا تعزية للنبي عليه السلام على ما يلقى منهم فصبروا على ما كذبوا رجاء ثوابي واوذوا حتى نشروا بالمناشير وحرقوا بالنار حتى اتاهم نصرنا بتعذيب من كذبهم ولا
مبدل لكلمات الله فيه خمسة اقوال احدها لا خلف لمواعيده قاله ابن عباس والثاني لا مبدل لما اخبر به وما امر به قاله الزجاج والثالث لا مبدل لاقضيته النافذة في عباده فعبرت الكلمات عن هذا المعنى كقوله
تعالى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين اي وجب ما قضاه عليهم فعلى هذا القول والذي قبله لا مبدل لحكم كلمات الله ولا ناقض لما حكم به وقد حكم بنصر انبيائه بقوله لاغلبن انا ورسلي
والرابع ان معنى الكلام معنى النهي وان كان ظاهره الاخبار فالمعنى لا يبدلن احد كلمات الله فهو كقوله تعالى لا ريب فيه والخامس ان المعنى لا يقدر احد على تبديل كلام الله وان زخرف واجتهد
لان الله صانه ان يختلط بالفاظ اهل الزيغ ذكر هذه الاقوال الثلثة ابن الانباري ولقد جاءك من نبأ المرسلين اي خبرهم في القرآن كيف انجيناهم ودمرنا قومهم وقال الاخفش من هاهنا زائدة وان
كان كبر عليك اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقال يا محمد ائتنا باية كما كانت الانبياء تاتي قومها بالآيات فان فعلت آمنا
بك فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وكبر بمعنى عظم وشق عليك اعراضهم عن الايمان بك والقرآن وكان عليه السلام يحرص على ايمان قومه اشد الحرص وكانوا اذا سالوه
آية اراد ان يريهم الله ذلك طمعا في ايمانهم فقال تعالى فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض او سلما في السماء والنفق سرب تخلص الى مكان آخر والسلم في السماء هو المصعد وهو مشتق
من السلامة وهو الشيء الذي يسلمك الى مصعدك والمعنى فان استطعت هذا فافعل وحذف فافعل لان في الكلام دليلا عليه وفي قوله فتاتيهم بآية قولان احدهما بآية قد سالوك اياها
وذلك انهم سالوه ان ينزل ملك وهو مثل ايات الانبياء كعصى موسى عليه السلام وناقة صالح والثاني بآية هي افضل من آياتك ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فيه ثلثة اقوال احدها لو شاء لطبعهم
على الهدى والثاني لو شاء لانزل آية تضطرهم الى الايمان ذكرهما الزجاج والثالث لو شاء لآمنوا كلهم فاخبر انهم تركوا الايمان بمشيئته ونافذ قضائه فهو كما قال تعالى ولو شاء ربك
لآمن من في الارض كلهم جميعا فلا تكونن من الجاهلين فيه ثلثة اقوال احدها لا تجهل انه لو شاء لجمعهم على الهدى والثاني لا تجهل انه يؤمن بك بعضهم ويكفر بعضهم والثالث لا يكونن ممن لا صبر له
لان قلة الصبر من اخلاق الجاهلين ثم ذكر من يؤمن فقال انما يستجيب الذين يسمعون المعنى انما يستجيب اجابة قبول من يسمع والمراد الذين يسمعون سماع قبول يريد
به المؤمنين والفرق بين استجاب واجاب ان الجواب قد يكون قبولا وغير قبول والاستجابة تكون من الذين يسمعون طلبا للحق ذكره الماوردي والموتى يبعثهم الله
فيه قولان احدهما انهم الكفار قاله الحسن ومجاهد وقتادة فيكون المعنى انما يستجيب المؤمنون فاما الكفار فانهم لا يستجيبون حتى يبعثهم الله ثم يحشرهم كفارا فيجيبون اضطرارا والثاني
انهم الموتى حقيقة ضربهم الله مثلا والمعنى ان الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله فكذلك الذين لا يسمعون ثم اليه يرجعون يعني المؤمنين والكافرين فيجازي الكل وقالوا لولا نزل

عليه آية من ربه قال ابن عباس نزلت في رؤساء قريش ولولا بمعنى هلا وقد شرحناها في سورة النساء وقال مقاتل أراد بالآية مثل آيات الأنبياء وقال غيره أرادوا نزول ملك يشهد
له بالنبوة ولكن أكثرهم لا يعلمون فيه ثلاثة أقوال أحدها لا يعلمون بأن الله قادر على إنزال الآية والثاني لا يعلمون ما عليهم من البلاء في إنزالها لأنهم إن لم يؤمنوا بها زادتهم عذابا والثالث لا يعلمون المصلحة
في نزول الآية فإن قيل هذه الآية تدل على أن الله لم ينزل عليهم ما يدعوهم إلى التصديق فلم يلزمهم الإيمان قيل إن هذا خطأ لأن ما أظهره الله تعالى من الآيات الدالة على صدق رسوله
وعلى صحة نبوته أظهر من أن يخفى وأكثر من أن ينكر وإنما اقترحوا آية سألوها فلم يجابوا مع قدرة الله على إنزالها لأنه لو أجابهم إليها لاقترحوا غيرها إلى ما لا نهاية له حتى ينقطع الرسول
بإظهار الآيات عن تبليغ الرسالة وإنما يلزمه إظهار الآيات في موضعين أحدهما في ابتداء بعثته رسولا ليكون مع استدعائه لهم دليلا على صدقه والثاني أن يسألها منه من يعلم الله تعالى منه أنه إن أظهرها
له آمن به ذكره الماوردي وما من دابة في الأرض قال ابن عباس يريد كل ما دب على الأرض وقال الزجاج جميع ما خلق الله في الأرض من حيوان لا يخلو أن يدب وإما أن
يطير وهو قوله ولا طائر يطير بجناحيه والطائر معطوف على لفظ دابة وقرئ بالرفع على الموضع وذكر الجناح تأكيد كقوله نعجة أنثى وكلمته بفيّ ومشيت برجلي وأخذت بيدي وكقوله
فأسرها يوسف في نفسه ولا تتخذوا إلهين اثنين وأشباه هذا كثير وفيه رفع مجاز لأن غير الطائر قد يقال فيه طار إذا أسرع يقال طر في حاجتي أي أسرع فيها إلا أمم أمثالكم
في الأمم قولان أحدهما أنها الجماعات والثاني أنها الأجناس قاله الفراء وقال مجاهد أصناف مصنفة تعرف بأسمائها وأصله من أمّ يؤمّ إذا قصد وفي معنى أمثالكم أربعة أقوال أحدها أمثالكم في كون
بعضها يفقه عن بعض رواه أبو صالح عن ابن عباس والثاني أمثالكم في الخلق والموت والبعث قاله الزجاج والثالث أمثالكم في كونها تطلب الغذاء وتبتغي الرزق وتتوقى المهالك قاله ابن قتيبة
والرابع في معرفة الله تعالى وتوحيده قاله عطاء وذكر الماوردي أنه ليس يريد بقوله أمثالكم في التكليف كما جعل قوم اشتبه عليهم الظاهر وتعلقوا مع اشتباه الظاهر برواية أبي ذر قال
انتطح شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أبا ذر أتدري فيما انتطحتا قلت لا قال ولكن الله يدري وسيقضي بينهما لأنه لو كان العقل سببا للتكليف كان عدمه موجبا لارتفاع
التكليف قال ابن الأنباري وموضع الاحتجاج من هذه الآية أن الله تعالى ركب في المشركين عقولا وجعل لهم أفهاما ألزمهم بها أن يتدبروا أمر رسول الله ويتمسكوا بطاعته كما جعل
للطير أفهاما يعرف بها بعضها إشارة بعض وهدى الذكر منها لإتيان الأنثى وفي ذلك دليل على نفاذ قدرة المركب ذلك فيها ما فرطنا في الكتاب من شيء في الكتاب قولان أحدهما أنه اللوح المحفوظ
روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس ما تركنا من شيء إلا وقد كتبناه في أم الكتاب وإلى هذا المعنى ذهب قتادة وابن زيد والثاني أنه القرآن روى عطاء عن ابن عباس ما تركنا من شيء إلا وقد
بيناه لكم فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص فيكون المعنى ما فرطنا في شيء بكم إليه حاجة إلا وقد بيناه في الكتاب إما نصا وإما مجملا وإما دلالة كقوله تعالى ونزلنا عليك
الكتاب تبيانا لكل شيء أي لكل شيء يحتاج إليه في أمر الدين ثم إلى ربهم يحشرون فيه قولان أحدهما أنه الجمع يوم القيامة فإن قيل إذا كانت غير مكلفة فلماذا تبعث يوم القيامة قيل
ليس التكليف علة للبعث لأن الأطفال والمجانين يبعثون وكانوا في الدنيا غير مكلفين وإنما يعيدها ليعوض ما استحق العوض منها بألم أو ظلم ثم يجعل ما شاء منها ترابا وما شاء
من دواب الجنة يتمتع المؤمنون بركوبه ورؤيته ذكره الماوردي وقال أبو هريرة يحشر الله الخلق يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شيء فيبلغ من عدل الله أن
يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فيقول الكافر يا ليتني كنت ترابا قال القشيري إن صح هذا فعلى طريق ضرب المثل لأنها غير مكلفة حتى يجري بينها القصاص لأن
العقل علة التكليف كما سبق والثاني أن معنى حشرها موتها قاله ابن عباس والضحاك قال القشيري والأول أظهر لأن الحشر الإحياء لا جمع الموتى والذين كذبوا بآياتنا يعني بما جاء به محمد
عليه السلام صم عن القرآن بكم عنه لا ينطقون به وصم وبكم خبر كذبوا مثل حلو حامض والواو لا تمنع ذلك ويجوز أن يكون صم خبر مبتدأ محذوف تقديره بعضهم صم وبعضهم
بكم في الظلمات يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا من الضمير المستتر في الخبر والتقدير ضالون في الظلمات والمعنى في ضلالات الكفر ثم أخبر أنهم صاروا إلى ذلك بمشيئته
فقال من يشأ الله يضلله فيموت على الكفر ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم وهو الإسلام قل أرأيتكم أي هل رأيتم والكاف فيه للتأكيد زيادة في بيان الخطاب والمعتمد عليها في
ما موضع لها وهذا قول الموثوق به من النحويين قال الفراء العرب تقول أرأيتك وهم يريدون أخبرني كما تقول أرأيتك إن فعلت كذا ماذا تفعل أي أخبرني وحذف
الكسائي همزة الثانية فقرأ أرايتكم بالتخفيف وقرأ نافع بتليين الهمزة ولم يحققها قال ابن عباس قل يا محمد لهؤلاء المشركين إن أتاكم عذاب الله يريد الموت وقال
مقاتل العذاب الذي كان يأتي الأمم الخالية أو أتتكم الساعة أي القيامة قال الزجاج هو اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد وللوقت الذي يبعثون فيه أغير الله تدعون
أي أتدعون صنما أو حجرا ليكشف ما بكم احتج عليهم بما لا يدفعونه لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله لأنه لا يملك كشف البلاء الأعم وغير منصوب بتدعون إن كنتم صادقين
جواب لقوله أرأيتكم لأنه بمعنى أخبروا كأنه قيل إن كنتم صادقين فأخبروا من تدعون عند نزول البلاء بكم قال تعالى بل إياه تدعون قال الزجاج أعلمهم أنهم لا يدعون في الشدائد
إلا إياه وفي ذلك أعظم الحجج عليهم لأنهم عبدوا الأصنام فيكشف ما تدعون إليه إن شاء المعنى فيكشف الضر الذي من أجله دعوتموه إن شاء وتنسون ما تشركون أي تتركون ما
تشركون فلا تدعونهم لأنهم ليس عندهم نفع ولا ضر ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك في الآية محذوف تقديره ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا فخالفوا فأخذناهم بالبأساء فيها
ثلاثة أقوال أحدها أنها الزمانة والخوف رواه أبو صالح عن ابن عباس والثاني أنها البؤس وهو الفقر قاله ابن قتيبة والثالث أنها الجوع ذكره الزجاج والضراء فيه ثلاثة أقوال أحدها البلاء والجوع رواه
أبو صالح عن ابن عباس والثاني النقص في الأموال والأنفس ذكره الزجاج والثالث الأسقام والأمراض قاله أبو سليمان وغيره لعلهم يتضرعون أي لكي يتضرعوا والتضرع التذلل والانقياد
للطاعة وفي الكلام محذوف تقديره فلم يتضرعوا فلولا معناه فهلا إذ جاءهم بأسنا أي عذابنا تضرعوا أي آمنوا فيكشف عنهم ولكن قست قلوبهم فأقاموا على كفرهم وزين لهم
الشيطان ما كانوا يعملون فأصروا على الضلالة فلما نسوا ما ذكروا به قال ابن عباس تركوا ما وعظوا به وقال مقاتل تركوا ما دعاهم إليه الرسول فتحنا عليهم أبواب كل شيء
أي رخاء الدنيا وسرورها وقرأ أبو جعفر وابن عامر فتّحنا بالتشديد ههنا وفي الأعراف وفي الأنبياء فتحت وفي القمر ففتحنا والجمهور على تخفيفهن حتى إذا فرحوا بما أوتوا حتى
ظنوا أن ذلك باستحقاقهم وفرحوا بذلك الرخاء والنعمة والصحة والسلامة أخذناهم بغتة مصدر في موضع الحال من الفاعل أي باغتين وفي إنعامه عليهم مع كفرهم قولان أحدهما ليكون
إنعامه عليهم داعيا إلى إيمانهم والثاني ليكون استدراجا لهم وبلوى روى عقبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا رأيت الله يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته
فإنما ذلك منه استدراج ثم تلا قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء إلى آخر الآيتين وقال الحسن من وسع عليه فلم ير أنه يمكر به فلا رأي له ثم
قرأ هذه الآية وقال مكر بالقوم ورب الكعبة أعطوا حاجاتهم ثم أخذوا وقوله بغتة يحتمل وجهين أحدهما أنه تعجيل العذاب المهلك جزاء لأمرين أحدهما كفرهم والثاني كفرهم
بنعمته والثاني هو سرعة الموت عند الغفلة عنه بالنعم قطعا للذة وتعذيبا بالحسرة ثم قال فإذا هم مبلسون وفيه ستة أقوال أحدها أنه الآيس من رحمة الله تعالى رواه الضحاك عن ابن عباس

وقال

وقال في رواية أخرى الآيس من كل خير وقال الفراء المبلس البائس المنقطع رجاؤه والثاني أنه المفتضح قاله مجاهد والثالث أنه المهلك قاله السدي والرابع أنه المجهود المكروب الذي قد نزل
به من الشر ما لا يستطيعه قاله ابن زيد والخامس أنه الحزين النادم قاله أبو عبيدة والسادس أنه المبلس الساكت المتحير حكي عن الزجاج وأصل الإبلاس الإطراق من الحزن والندم وقرئ
بفتح لام مبلسون على ما لم يسم فاعله فقطع دابر القوم الذين ظلموا قال أبو عبيدة دابرهم آخرهم الذي يدبرهم والمعنى أنهم استؤصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية وفيه
التنبيه لأنه أحكام عواقب الأمور والحمد لله رب العالمين قال المفسرون وإنما حمد نفسه على قطع دابرهم لأن ذلك إنعام على رسله الذين كذبوهم فذكر الحمد ههنا تعليم
لهم ولمن آمن بهم أن يحمدوا الله على كفايته شر الذين ظلموا فإنه من أجل النعم قل أرأيتم أيها المشركون إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم أي أذهبها وختم على قلوبكم حتى لا تعرفوا شيئا مما
تعرفون من أمور الدنيا من إله غير الله يأتيكم به من مبتدأ وإله خبره وغير صفة له وفي هاء به ثلاثة أقوال أحدها أنها تعود على الفعل والمعنى يأتيكم بما أخذ منكم قاله الزجاج والثاني أنها
تعود إلى الهدى ذكره الفراء فعلى هذا يكون الكناية عن غير مذكور ولكن المعنى يشتمل عليه لأن من أخذ سمعه وبصره وختم على قلبه لم يهتد والثالث تعود على السمع ويكون ما عطف عليه داخلا
معه في القصة لأنه معطوف عليه ذكره الزجاج انظر كيف نصرف لهم الآيات قال مقاتل نكرر العلامات في أمور شتى فنخوفهم بأخذ الأسماع والأبصار والقلوب وما صنع بالأمم الخالية ثم
هم يصدفون أي يعرضون فلا يعتبرون يقال صدف عني أي أعرض قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة قال ابن عباس والحسن ليلا أو نهارا قال الزجاج البغتة
المفاجأة من غير أن يشعروا به وتقلهم أمارة والجهرة أن يأتيهم وهم يرونه هل يهلك إلا القوم الظالمون أي هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم لأنكم كفرتم معاندين فقد علمتم أنكم ظالمون وما
نرسل المرسلين إلا مبشرين أي بالثواب ومنذرين بالعقاب أي إنما قصدهم التبشير والإنذار لا أن يأتوا بما يقترح عليهم من الآيات ثم ذكر ثواب من صدق وعقاب من كذب
في تمام الآية والتي بعدها والباقي ظاهر إلى قوله قل لا أقول لكم عندي خزائن الله سبب نزولها أن أهل مكة قالوا يا محمد لو أنزل الله عليك كنزا تستغني به فإنك فقير أو تكون
لك جنة تأكل منها فإنك تجوع فنزلت هذه الآية رواه عن ابن عباس قال الزجاج هذه الآية متصلة بقوله لولا أنزل عليه آية من ربه فأعلمهم أنه لا يملك خزائن الله التي منها
يرزق ويعطي ولا يعلم الغيب فيخبرهم به إلا بوحي ولا يقول إنه ملك لأن الملك يشاهد من أمور الله تعالى ما لا يشاهده البشر وإن كان الأنبياء أفضل من الملائكة مع غيبهم عما يشهده
الملائكة إن أتبع إلا ما يوحى إلي أي ما أنبأتكم به من غيب فيما مضى وفيما سيكون فهو بوحي الله وقرأ ابن مسعود وابن كثير وعكرمة والجحدري إني ملك بكسر اللام قل هل يستوي
الأعمى والبصير فيها قولان أحدهما أن الأعمى الكافر والبصير المؤمن قاله ابن عباس وقتادة والثاني أن الأعمى الضال والبصير المهتدي قاله سعيد بن جبير ومجاهد وفي قوله أفلا تتفكرون
قولان أحدهما فيما بين لكم من الآيات الدالة على وحدانيته وصدق رسوله والثاني فيما ضرب لكم من مثل الأعمى والبصير وأنهما لا يستويان وأنذر به قال ابن عباس خوف بالقرآن وقال
الضحاك بالله تعالى الذين يخافون أن يحشروا إنما ذكر الذين يخافون الحشر دون غيرهم وإن كان منذرا لجميع الخلق لأن الحجة على الخائفين الحشر أظهر لاعترافهم بالمعاد والذين
يخافون إما قوم داخلون في الإسلام مقرون بالبعث إلا أنهم مفرطون في العمل فينذرهم بما أوحي إليه لعلهم يتقون فيدخلون في زمرة أهل التقوى وإما أهل الكتاب لأنهم مقرون بالبعث
وإما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون إذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقا فهم ممن نجع فيهم الإنذار ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع إنما ذكر الولي والشفيع لأن اليهود
والنصارى ذكرت أنها أبناء الله وأحباؤه فأعلم الله تعالى أن أهل الكفر ليس لهم من دونه ولي يقربهم في الدنيا ولا شفيع في الآخرة لأن شفاعة الشافعين للمؤمنين بإذن الله تعالى لعلهم يتقون
أي يخافون فينتهوا عما نهيتهم ولا تطرد الذين يدعون ربهم روى سعد بن أبي وقاص قال نزلت هذه الآية في ستة في وفي ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال قالت
قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا نرضى أن نكون أتباعا لهم فاطردهم عنك فلعلنا إن طردتهم اتبعناك فنزلت هذه الآية وقال خباب بن الأرت نزلت فينا كنا ضعفاء عند النبي
صلى الله عليه وسلم يعلمنا بالغداة والعشي ما ينفعنا فجاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن وهما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي عليه السلام قاعدا مع بلال وعمار
وصهيب وخباب في ناس من ضعفاء المسلمين فلما رأوهم حوله حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا إنا لو جلست في صدر المسجد ونفيت عنا هؤلاء فإنا نخاف ريحهم وثيابهم وكان عليهم
جباب صوف لم يكن لهم غيرها لجالسناك وحادثناك وأخذنا عنك فقال عليه السلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا إنا نحب أن تجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا
فإن وفود العرب تأتيك فنستحيي أن ترانا العرب قعودا مع هؤلاء فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا وإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت قال نعم قالوا اكتب لنا عليك بذلك
كتابا فدعا بالصحيفة ودعا عليا ليكتب فأنزل الله هذه الآية إلى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين فألقى عليه السلام الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه
الرحمة فكنا نقعد معه فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال الحمد لله الذي لم يمتني معكم المحيا ومعكم الممات
يدعون ربهم في هذا الدعاء خمسة أقوال أحدها أنها الصلاة المكتوبة قاله ابن عباس وابن عمر وفي رواية عن مجاهد وقتادة قالا يعني صلاة الصبح والعصر وزعم مقاتل أن الصلاة
كانت يومئذ ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي ثم فرضت الصلوات الخمس بعد ذلك قال حمزة بن عيسى دخلت على الحسن فقلت له يا أبا سعيد أرأيت قول الله يدعون
ربهم بالغداة والعشي أهم هؤلاء القصاص قال لا ولكنهم المحافظون على الصلوات في جماعة والثاني أنه ذكر الله تعالى قاله النخعي وعنه كالقول الأول والثالث أنه عبادة الله قاله الضحاك
والرابع أنه تعليم القرآن غدوة وعشية قاله أبو جعفر والخامس أنه دعاء الله بالتوحيد والإخلاص له وعبادته قاله الزجاج وقرأ الجمهور بالغداة وقرأ ابن عامر ههنا وفي الكهف أيضا
بالغدوة بضم الغين وإسكان الدال وبعدها واو وقال الفراء والعرب لا تدخل الألف واللام في الغدوة لأنها معرفة بغير ألف ولام ولا يضيفها العرب يقولون أتيتك
غداة الخميس ولا يقولون غدوة الخميس فهذا دليل على أنها معرفة وقال الخليل يجوز أن تقول أتيتك اليوم غدوة وبكرة تجعلها بمنزلة ضحوة فهذا وجه قراءة ابن عامر
فإن قيل دعاء القوم كان متصلا بالليل والنهار فلم خص الغداة والعشي قلنا نبه بالغداة على جميع النهار وبالعشي على الليل ويجوز أن يقال حثهم على الدعاء
في أول النهار وآخره ليستفتحوا يومهم بالدعاء رغبة في التوفيق ويختموه بالدعاء طلبا للعفو وخص النهار بذلك دون الليل لأن عمل النهار إذا كان لله فعمل الليل أولى
أن يكون له وأما العشي فقيل هو مفرد وقيل هو جمع عشية يريدون وجهه وصفهم بالإخلاص في عبادتهم بقوله يريدون وجهه قال الزجاج يريدون الله تعالى
وذكر لفظ الوجه للتعظيم كما يقال هذا وجه الرأي تفخيما للأمر وتعظيما ما عليك من حسابهم من شيء فيه قولان أحدهما ما عليك من حساب عملهم من شيء من ثواب أو عقاب وما
من حسابك عليهم من شيء يعني وما من حساب عملك عليهم من شيء قاله الحسن والثاني ما عليك من حساب رزقهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء أي ليس رزقك
عليهم وإنما يرزقك وإياهم الله فدعهم يدنوا منك ولا تطردهم فتكون من الظالمين قال ابن الأنباري عظم هذا الأمر على النبي عليه السلام وخوف بالدخول في جملة الظالمين

لانه لما كان تقديم الرؤسا على الضعفا فاعلمه الله ان ذلك غير جائز وغضب فنظرهم على جانب التقي وكذلك فتنا بعضهم ببعض اي وكما ابتلينا الامم السالفة بعضهم ببعض مثل
قوم نوح حيث قال لكبراؤهم انؤمن لك واتبعك الارذلون وقوم صالح قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون ابتلينا ايضا هؤلاء بعضهم ببعض كما قال تعالى وجعلنا
بعضكم لبعض فتنة قال الكلبي ابتلي هؤلاء الرؤسا من قريش بالموالي فاذا نظر الشريف الى الوضيع قد آمن قبله انف ان يسلم وهو قوله ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم
من بيننا يريدون الفقرا والضعفا والاستفهام ههنا معناه الانكار كانهم انكروا ان يكونوا قد سبقوهم بفضيله فقال تعالى اليس الله باعلم بالشاكرين اي الذين يشكرون
نعمته اي انما يهدي الله الى دينه من يعلم انه يشكر نعمته والاستفهام في قوله اليس معناه التقرير اي انه كذلك واذا جاءك الذين يؤمنون باياتنا اختلفوا فيمن نزلت
على خمسة اقوال آ انها نزلت في رجال اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظيمة فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية قاله انس بن مالك
و ب انها نزلت في الذين نهى عن طردهم قاله الحسن وعكرمة و ج انها نزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وابي عبيدة ومصعب بن عمير وسالم
وابي سلمة والارقم بن ابي الارقم وعمار وبلال قاله عطا و د ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بتاخير الفقرا استمالة للرؤسا الى الاسلام
فلما نزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم جاء عمر رضي الله عنه يعتذر من مقالته ويستغفر منها فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب و ه انها نزلت مبشرة بالاسلام عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فلما جاء واسلم تلاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاه ابو سليمان الدمشقي فقل سلام عليكم فيه قولان آ انه امر بالسلام عليهم من نفسه تكرمة لهم قاله الحسن وعكرمة
و ب انه امر بابلاغ السلام عن الله تعالى قاله ابن زيد والسلام في اللغة بمعنى المصدر من سلمت سلاما ومعناه بان يدعو الانسان بان يسلم من الآفات في نفسه ودينه
قال الزجاج ويكون السلام اسم الله تعالى ومعناه في التحية اسم الله عليك اي كان الله معك وحافظك كتب ربكم على نفسه الرحمة فيه قولان آ اوجب على نفسه و ب كتب في اللوح
المحفوظ والقوم خوطبوا على قدر فهمهم فلما كانت الحقوق عندهم توثق بالكتابة اخبر تعالى انه كتب لهم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا بجهالة في السوء قولان آ انه الشرك
و ب انه المعاصي وقد ذكرنا في سورة النساء معنى الجهالة ثم تاب من بعده واصلح اي رجع عن ذنبه واصلح عمله فانه غفور رحيم واختلف القراء في قوله انه فانه فكسرهما جميعا ابن كثير
والاعمش وابو عمرو وحمزة والكسائي وخلف على الاستئناف ونصبهما الحسن وابن عامر وعاصم ويعقوب بدلا من الرحمة وفتح اهل المدينة الاولى على معنى وكتب انه وكسروا الثانية
على الاستئناف لان ما بعد الجزاء مبتدأ وكذلك نفصل الآيات اي وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا واعلامنا على المشركين نبين لك حجتنا في كل حق ينكره اهل الباطل قال
ابن قتيبة معنى التفصيل اتيانها متفرقة شيئا بعد شيء وقال غيره معناه الكشف والبيان ولتستبين عطف على المعنى كانه قيل ليظهر الحق وليستبين والسبيل يذكر
ويؤنث فلذلك قرئ بالتاء هذا فيمن رفع السبيل ومن نصب السبيل كانت التاء للخطاب اي ولتستبين يا محمد سبيل المجرمين يقال استبان لي الشيء واستبنته وتبينته
فان قيل فلم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مستبينا سبيل المجرمين قلنا معناه لتزداد استبانة اما لم يحتج الى ان يقول ولتستبين سبيل المؤمنين مع ذكر سبيل المجرمين
لان سبيل المجرمين اذا بانت فقد بانت معها سبيل المؤمنين والخطاب ههنا في ذكر المجرمين فذكر سبيلهم دون سبيل المؤمنين وفي سبيلهم الذي تبين له قولان آ انها طريقهم
في الشرك ومصيرهم الى الخزي قاله ابن عباس و ب انها مقصودهم في طرد الفقراء عنه وذلك انما هو لحسد لا لايثار مجلسه واتباعه قاله ابو سليمان فان قيل كيف انفردت لام كي في قوله
ولتستبين وسبيلها ان تكون شرطا لفعل يتقدمها او ياتي بعدها فقد اجاب عنه ابن الانباري بجوابين آ انه شرط لفعل مضمر يراد به ونفعل ذلك لكي تستبين و ب انها معطوفة على
لام مضمرة تاويله نفصل الآيات لينكشف امرهم ولتستبين سبيلهم قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله يعني الاصنام وفي معنى تدعون قولان آ تدعونهم آلهة و
ب تعبدون قل لا اتبع اهواءكم قال ابن عباس في عبادتكم قال الزجاج اي انما عبدتموها على طريق الهوى لا على طريق البينة قد ضللت اذا معنى اذا الشرط والمعنى قد ضللت
ان عبدتها وقرا طلحة قد ضلِلت بكسر اللام وهما لغتان والاول هو الافصح والاوضح لانها لغة اهل الحجاز قل اني على بينة من ربي سبب نزولها ان النضر بن الحارث وسائر قريش
قالوا للنبي عليه السلام يا محمد ائتنا بالعذاب الذي تعدنا به استهزاء وقام النضر عند الكعبة فقال اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فائتنا بالعذاب فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح
عن ابن عباس قال والبينة هي الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل قال الزجاج انا على امر بين لا متبع هوى وكذبتم به في هاء به ثلثة اقوال آ انها ترجع الى الرب و ب
ترجع الى البيان و ج ترجع الى العذاب الذي طلبوه استهزاء ما عندي ما تستعجلون به اي ما بيدي وفي الذي استعجلوا به قولان آ انه العذاب قاله ابن عباس والحسن و ب انه الآيات
التي كانوا يقترحونها ذكره الزجاج ان الحكم الا لله فيه قولان آ ما الحكم في الثواب والعقاب الا لله و ب انه القضاء بانزال العذاب على المخالف يقص الحق قرا ابن كثير وعاصم ونافع
يقص بالصاد غير المعجمة مشددة من القصص قالوا لانه مكتوب في جميع المصاحف بغير ياء ولانه قال الحق وانما يقال قضيت بالحق والمعنى ان كل ما اخبر به فهو حق
وقرا الباقون يقضي من القضاء والمعنى يقضي القضاء الحق ويحتج بخاتمة الآية وهو خير الفاصلين اي خير من فصل بين الحق والباطل قل لو ان عندي ما تستعجلون به اي
من العذاب لقضي الامر بيني وبينكم قال ابن عباس يقول لم امهلكم ساعة ولاهلكتكم والله اعلم بالظالمين فيه قولان آ ان المعنى ان شاء عاجلهم وان شاء اخر
عقوبتهم و ب انه اعلم بما يؤول اليه امرهم وانه قد يهتدي منهم قوم ولا يهتدي آخرون وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو المفاتح جمع مفتح والمفتح الخزانة والمفتاح ما
يفتح به فهو مفتاح وجمعه مفاتيح وقد قيل مفتح ايضا وقرا ابن السميفع مفاتيح الغيب يعني ومن عنده علم الغيب وهو يفتح ذلك لخلقه واختلفوا في مفاتح
الغيب على سبعة اقوال آ انها خمس لا يعلمها الا الله تعالى روى البخاري في افراده من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب خمس
لا يعلمهن الا الله لا يعلم متى تقوم الساعة الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا تعلم نفس باي ارض تموت الا الله ولا يعلم متى ينزل
الغيث الا الله وقال ابن مسعود اوتي نبيكم علم كل شيء الا مفاتح الغيب و ب انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق قاله ابن عباس و ج ما غاب
عن الخلق من الثواب والعقاب وما يصير اليه الامور قاله عطا و د خزائن غيب العذاب متى ينزل قاله مقاتل و ه عواقب الاعمال وخواتيم الاعمال و و ما لم يكن هل يكون
ام لا يكون وما يكون كيف يكون وما لا يكون ان كان كيف يكون و ز عدم الوصول الى العلم الغيب اذا استعلم قال الزجاج ويعلم ما في البر والبحر البر هو القفر والبحر الماء قاله
الجمهور وقال مجاهد كل قرية فيها ماء وما تسقط من ورقة الا يعلمها قال الزجاج يعلمها ساقطة وثابتة كما تقول ما يجيئك احد الا وانا اعرفه ليس تاويله اعرفه
حال مجيئه فقط ولا حبة في ظلمات الارض يعني في الثرى تحت الارض وقيل في بطنها من بذر ولا رطب ولا يابس فيه خمسة اقوال آ ان الرطب الماء واليابس البادية و ب

ان الرطب ما ينبت واليابس ما لا ينبت و ج ان الرطب الحي واليابس الميت و د ان الرطب لسان المؤمن بذكر الله واليابس لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله تعالى و ه انه الشيء ينتقل من احدى
الحالتين الى الاخرى فهو يعلمه رطبا ويعلمه يابسا وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع عطفا على محل من ورقة او على الابتداء ومن جر فبالعطف على اللفظ ورقة الا في كتاب مبين
فيه قولان آ انه اللوح المحفوظ قاله مقاتل و ب انه علم الله المتقن ذكره الزجاج فان قيل ما الفائدة في احصاء هذه الاشياء في كتاب مبين قلنا عنه اجوبة ثلثة ذكرهن ابن الانباري
آ انه احصاها في كتاب مبين ليعرف الملائكة نفاذ علمه و ب انه نبه بذلك عباده على تعظيم الحساب واعلمهم انه لا يفوته ما يصنعون لان من يثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب فهو الى
اثبات ما فيه ثواب وعقاب اسرع و ج ان المراد بالكتاب العلم كما سبق فالمعنى انه مثبت في علمه روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من زرع على الارض ولا ثمار
على اشجار الا عليه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان بن فلان وذلك قوله في محكم كتابه وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في
كتاب مبين اي الا هو في كتاب مبين ولا يجوز ان يكون استثناء يعلم فيها يعلمها لان المعنى يصير وما تسقط من ورقة الا يعلمها الا في كتاب فينقلب معناه الى الاثبات اي لا يعلمها
في كتاب واذا لم يكن الا في كتاب وجب ان يعلمها في الكتاب فاذا يكون الاستثناء الثاني بدلا من الاول اي وما تسقط من ورقة الا هي في كتاب وما يعلمها وهو الذي يتوفاكم بالليل
يريد النوم لانه يقبض الارواح فيه عن التصرف كما يقبضها بالموت قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها ويعلم ما جرحتم بالنهار اي ما كسبتم من العمل بالنهار واصله من جارحة اليد
ثم قيل لكل عامل جارح باي عضو من اعضائه عمل ومنه جوارح الصيد لانها كواسب بجوارحها وجرح الشهادة هو الطعن فيها لانها تكسب الاثم ويقال لا ترك الله له جارحا
اي عبدا ولا امة تكسب له ثم يبعثكم فيه اي في النهار ليقضى اجل مسمى اي ليبلغ الاجل المسمى لانقطاع حياتكم وقرا ابو رجا وطلحة لنقضي بالنون المفتوحة اجلا بالنصب و
في هذا اقامة الحجة على منكري البعث يعني كما قدرت على هذا فكذلك اقدر على بعثكم بعد الموت ويقال مكتوب في التورية يا ابن آدم كما تنام كذلك تموت وكما تستيقظ
كذلك تبعث ثم اليه مرجعكم في الآخرة ثم ينبئكم بما كنتم تعملون اي يخبركم باعمالكم ويجازيكم عليها وهو القاهر فوق عباده تقدم تفسيره ويرسل عليكم حفظة يحتمل ان يكون مستانفا
او يكون معطوفا على قوله يتوفاكم وما بعده من الافعال المضارعة او يكون معطوفا على القاهر لان اسم الفاعل في معنى يفعل وهو نظير قولهم الطائر الذباب فيغضب زيد وفي الحفظة
قولان آ انها جوارحهم التي تشهد عليهم بما كانوا يعملون حكاه الماوردي و ب انهم الملائكة وفي حفظهم قولان آ حفظ النفوس من الآفات قاله السدي و ب حفظ الاعمال من خير وشر قاله ابن عباس
واحدهم حافظ والجمع حفظة مثل كاتب وكتبة قال تعالى وان عليكم لحافظين قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن الناس من يعيش شقيا جاهل القلب غافل اليقظة
فاذا كان ذا وفاء وراي حذر الموت واتقى الحفظة انما الناس راحل ومقيم فالذي بان للمقيم عظة فان قيل الله غني عن الكتبة فما فائدتها قلنا لطف للعباد لانهم اذا علموا
ان الله رقيب عليهم والملائكة يكتبون اعمالهم في صحائف يعرض على رؤس الاشهاد في مواقف القيمة كان ذلك ازجر لهم عن القبيح وابعد من السوء حتى اذا جاء احدكم الموت يعني
اسباب الموت بانقضاء الاجل توفته رسلنا وقرا حمزة توفيه رسلنا وحجته انه فعل مسند الى مؤنث غير حقيقي وانما هو الجمع وهو مثل قوله تعالى وقال نسوة وفي المراد
بالرسل ثلثة اقوال آ انهم اعوان ملك الموت قاله ابن عباس وقال النخعي اعوانه يتوفون النفوس وهو ياخذها منهم و ب ان المراد بالرسل ملك الموت وحده قاله مقاتل ويدل
عليه قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت و ج انهم الحفظة قاله الزجاج وهم لا يفرطون قال ابن عباس لا يضيعون وقرا عبيد بن عمير لا يفرطون بالتخفيف يعني لا يجاوزون الحد
فان قيل كيف الجمع بين قوله تعالى توفته رسلنا وبين قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت قلنا عنه جوابان آ انه يجوز ان يريد بالرسل ملك الموت وحده وقد يقع الجمع على الواحد
و ب ان اعوان ملك الموت يفعلون بامره فاضيف الكل الى فعله لمكان امره كما يضاف الى السلطان فعل اعوانه من قتل او جلد اذا كان عن امره وقيل تتوفى اعوان ملك الموت
بالنزع ويتوفى ملك الموت بان يامر الارواح فتجيب ويدعوها فتخرج وقيل معه سبعة من ملائكة الرحمة فاذا قبض روح كافر دفعه الى ملائكة العذاب ويتوفى الله تعالى
ان يخلق الموت في الميت قال مجاهد ما من اهل بيت الا ويطوف بهم ملك الموت في كل يوم مرتين وجعلت له الارض مثل الطست يتناول من حيث شاء ثم ردوا الى الله مولاهم الحق
في الذين ردوا قولان آ الملائكة و ب العباد وفي متولي رد العباد قولان آ الملائكة ردتهم بالموت الى الله تعالى وقولان آ انهم ردوا الى المكان الذي لا يملك الحكم فيه الا الله وحده و ب انهم
ردوا الى تدبيره وحده لانه لما انشاهم كان منفردا بتدبيرهم فلما مكنهم من التصرف صاروا في تدبير انفسهم ثم كفهم عنه بالموت فصاروا مردودين الى تدبيره كالحالة الاولى
فان قيل كيف قال مولاهم الحق وقد قال تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم قلنا عنه جوابان آ انه قال لانهم دخلوا في جملة غيرهم من المؤمنين المردودين
فعمهم اللفظ و ب ان المولى قد يعبر به عن الناصر تارة وعن السيد اخرى والله لا يكون ناصرا للكافرين وهو سيد المؤمنين والكافرين وفي صفته بالحق ثلثة اقوال آ لان الحق
اسم من اسمائه و ب انه مستحق الرد اليه و ج حكمه فيهم بالحق وقرئ الحق بالنصب على المدح الا له الحكم يعني القضاء وهو اسرع الحاسبين اذا حاسب فحسابه سريع كقوله والتسريع
الحساب لانه لا يحتاج الى فكرة وروية ولا عقد بيد وقد سبق في سورة البقرة قل من ينجيكم قرا حمزة وعاصم والكسائي ينجيكم قل الله ينجيكم مشددين وقرا يعقوب بسكون
النون وتخفيف الجيم قال الزجاج والمشدد اجود للكثرة من ظلمات البر والبحر قال ابن عباس من اهوالهما وشدائدهما والعرب تقول لليوم الذي تلقى فيه شدة
يوم مظلم تدعونه تضرعا اي مظهرين الضراعة وهي شدة الفقر الى الشيء والحاجة اليه وخفية قرا عاصم بكسر الخاء وكذلك في الاعراف من الخوف وقرا الباقون بضم
الخاء بمعنى السر وهما لغتان والمعنى انكم تدعونه في انفسكم كما تدعونه ظاهرا لئن انجيتنا من هذه يعني الظلمات والشدائد ويقرا لئن انجانا على الغيبة لتقدم(?) قوله تدعونه
لنكونن من الشاكرين اي المؤمنين الطائعين وكانت قريش تسافر في البر والبحر فاذا ضلوا الطريق وخافوا الهلاك دعوا الله مخلصين فانجاهم قل الله ينجيكم منها اي من تلك الشدائد
ومن كل كرب وهو الغم الذي ياخذ بالنفس ثم انتم تشركون اي عدتم الى شرككم لانكم تستانفون شركا ثم اعلمهم انه قادر على تعذيبهم فقال قل هو القادر على ان يبعث عليكم
عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم فيه ثلثة اقوال آ ان الذي من فوقهم العذاب النازل من السماء كالصيحة والحجارة والطوفان والريح كما فعل بعاد وثمود وقوم شعيب وقوم
لوط وقوم نوح والذي من تحت ارجلهم كالخسف بقارون قاله ابن عباس والسدي وابن جريج ومجاهد ومقاتل و ب عذابا من فوقكم السلاطين الظلمة وائمة السوء ومن
تحت ارجلكم عبيد السوء روي عن ابن عباس ايضا و ج حبس المطر والنبات او يلبسكم شيعا قال الزجاج معنى يلبسكم يخلط امركم خلط اضطراب لا خلط اتفاق والجمهور
على فتح ياء يلبسكم وقرا ابو عبد الرحمن(?) بضم الياء اي يعمكم بالاختلاف وشيعا جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شيعة وشيعا حال وقيل هو مصدر والعامل فيه يلبسكم من غير
لفظه قال ابن عباس ومجاهد والسدي يبث فيكم الاهواء المختلفة فتصيرون فرقا يقاتل بعضكم بعضا ويخالف بعضكم بعضا وهو معنى قوله ويذيق بعضكم باس بعض

و ج انه رد الله تعالى الى ... البعث في الآخرة
وفي معنى ردهم الى الله تعالى

اي بالخلاف والقتال وقيل هو ان يسلط عليكم اشياعكم الذين كانوا اتباعكم فيصيروا لكم اعداء بعد ما كانوا لكم اولياء وهذا من اشد الانتقام ان يستعلي الاصاغر على الاكابر
روي ان موسى عليه السلام دعا به على قوم فاوحى الله تعالى اليه قد سلطت سفلتها عليها قال يا رب كنت احب لهم عذابا عاجلا فاوحى الله اليه اوليس هذا هو العذاب العاجل
الاليم ذكره الماوردي قال وتاول بعضهم عذابا من فوقكم معاصي السمع والبصر واللسان ومن تحت ارجلكم المشي الى المعاصي وما بعدها يلحق بالاقرب منهما او يلبسكم برفع
بينكم الالفة وفيمن عني بهذه الآية ثلثة اقوال آ المسلمين اهل الصلوة هذا قول ابن عباس وابي العالية وقتادة قال ابي بن كعب في هذه الآية هن اربع خلال وكلهن عذاب واقع
قبل يوم القيامة فمضت اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة البسوا شيعا واذيق بعضكم باس بعض وثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم
ب ان العذاب للمشركين وباقي الآية للمسلمين قاله الحسن وقد روي عن النبي عليه السلام انه قال سألت ربي ثلثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته ان لا يهلك امتي
بالغرق فاعطانيها وسألته ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها وسألته ان لا يجعل باسهم بينهم فمنعنيها رواه مسلم ج انها تهديد للمشركين قاله ابن جرير الطبري وابو سليمان
الدمشقي انظر كيف نصرف الآيات اي انواع الانتقام لعلهم يفقهون اي يتعظون وينزجرون وكذب به قومك في هاء به ثلثة اقوال آ انها كناية عن القرآن ب عن تصريف الآيات ج
عن العذاب وقوله وهو الحق يعني ما كذبوا به والفرق بين الحق والصواب ان الحق قد يدرك بغير طلب والصواب لا يدرك الا بالطلب ذكره الماوردي قل لست عليكم بوكيل
فيه قولان آ لست حفيظا على اعمالكم لاجازيكم بها انما انا منذر قاله الحسن ب لست حفيظا عليكم آخذكم بالايمان وانما ادعوكم الى الايمان بالله قاله الزجاج فعلى القول الاول قال
بعضهم هذا القدر منسوخ باية السيف وقال بعضهم لست حفيظا عليكم انما اطالبكم بالظواهر من الاقرار والعمل لا بالاسرار فعلى هذا هو محكم لكل نبأ مستقر اي موضع قرار
وحقيقة ومنتهى ينتهي اليه قال مقاتل لكل خبر يخبره الله تعالى وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تاخير وقال الكلبي لكل قول وفعل حقيقة ما كان في الدنيا فستعرفونه وما
كان في الآخرة فسوف يبدو لهم وسوف تعلمون ذلك وقال الحسن لكل عمل جزاء قال الثعلبي رايت في بعض التفاسير ان هذه الآية نافعة من وجع الضرس اذا كتب على
كاغد ووضع على السن وقد جربته فوجدته كما حكى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فيمن اريد بهذه الآية ثلثة اقوال آ المشركون ب اليهود ج اصحاب الاهواء والآيات القرآن وخوض
المشركين فيه تكذيبهم به واستهزاؤهم ويقاربه خوض اليهود وخوض اهل الاهواء والمراء والخصومات فاعرض عنهم اي فاترك مجالستهم حتى يخوضوا في حديث غيره اي في غير القرآن وانما
ذكر الهاء لانه اعادها على معنى الآيات لانها حديث وقرآن واما ينسينك الشيطان قرأ ابن عباس وابن عامر ينسينك بالتشديد وفتح النون وفعل وافعل يجريان مجرى واحد
نسي وانسى والهمزة والتشديد لتعدية الفعل الى مفعول ثان وهو محذوف اي ينسينك الذكر والحق فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين قال ابن عباس ان نسيت
فقعدت فلا تقعد بعد الذكرى وقم اذا ذكرت والظالم المشرك وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان المسلمين قالوا لئن كنا كلما استهزأ المشركون
بالقرآن وخاضوا فيه قمنا عنهم لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ولا ان نطوف بالبيت فنزلت هذه الآية روي عن ابن عباس ب ان المسلمين قالوا انا نخاف الاثم ان لم ننههم
عن الخوض فنزلت هذه الآية روي عن ابن عباس ايضا ج ان المسلمين قالوا لو قمنا عنهم اذا خاضوا فانا نخشى الاثم في مجالستهم فنزلت هذه الآية قاله مقاتل والمعنى وما على
الذين يتقون الشرك والخوض من حسابهم من آثامهم من شيء ومن زائدة في قوله من شيء ولكن ذكرى اي ذكروهم وعظوهم فرخص لهم في مجالستهم على ما امروا به من المواعظ
لعلهم يتقون الاستهزاء والخوض وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا يعني الكفار الذين اذا سمعوا بايات الله استهزؤا بها قال الفراء ويقال انه ليس من قوم الا ولهم
عيد يلهون فيه الا امة محمد عليه السلام فان اعيادهم صلوة وتكبيرة وخير وبر وهل هذا القدر من الآية منسوخ فيه قولان آ انه خرج مخرج التهديد كقوله تعالى ذرني
ومن خلقت وحيدا فعلى هذا هو محكم والى هذا المعنى ذهب مجاهد ب انه اقتضى المسامحة لهم والاعراض عنهم ثم نسخ باية السيف والى هذا ذهب قتادة والسدي وذكر به اي عظ
بالقرآن ان تبسل نفس بما كسبت فيه قولان آ لئلا تبسل نفس كقوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا اي لئلا تضلوا ب ذكرهم ابسال المسلمين بجناياتهم لعلهم يخافون وفي معنى
تبسل سبعة اقوال آ تسلم للهلكة رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد قال الزجاج تسلم بعملها غير قادرة على التخليص والمستبسل المستسلم الذي لا يقدر
على التخليص ب تفضح رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس ج تدفع رواه الضحاك عن ابن عباس د تهلك روي عن ابن عباس ايضا ه تحبس وتؤخذ قاله قتادة وابن زيد و تجزى
قاله ابن السائب والكسائي ز ترتهن قاله الفراء من قولهم اسد باسل لان فريسته مرتهنة معه لا تفلت منه واصل الابسال التحريم يقال ابسلت الشيء اذا حرمته والبسل
الحرام قال الشاعر بكرت تلومك بعد وهن في الندى بسل عليك ملامتي وعتابي اي حرام عليك ليس لها من دون الله اي ليس للنفس المبسلة من دون الله ولي اي ناصر ينقذها
من العذاب ولا شفيع وان تعدل كل عدل اي تفتد كل فداء لا يؤخذ منها اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا سبق تفسيره لهم شراب من حميم وهو الماء الحار قال ابن قتيبة ومنه
سمي الحمام وعذاب اليم اي مولم بما كانوا يكفرون قل اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا استفهام بمعنى التوبيخ وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة والمعنى انعبد من دون الله ما لا
يضرنا ان لم نعبده ولا ينفعنا ان عبدناه وهي الاصنام ونرد على اعقابنا اي نرجع الى الكفر بعد اذ هدانا الله الى الاسلام كالذي استهوته الشياطين وقرأ الاعمش وحمزة
كالذي استهويه بالياء والامالة وقرأ الحسن استهوته الشياطون وفي مصحف ابن مسعود استهواه الشيطان على الواحد ومعنى استهوته استمالته
وزينت له هواه قاله الزجاج وقال ابن قتيبة هوت به وذهبت في الارض حيران منصوب على الحال اي استهوته في حال حيرته والحيران المتردد في امره لا يهتدي الى المخرج منه ولم
ينصرف لان مؤنثه حيرى قال السدي قال المشركون للمسلمين اتبعوا سبيلنا واتركوا دين محمد فقال تعالى قل اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على اعقابنا بعد
اذ هدانا الله فنكون كرجل كان مع قوم على الطريق فضل فحيرته الشياطين واصحابه على الطريق يدعونه يا فلان هلم الينا فانا على الطريق فابى قال ابن عباس نزلت هذه الآية
في عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه دعاه ابوه وامه الى الاسلام فابى قال مقاتل المراد باصحابه ابواه قل ان هدى الله هو الهدى هذا رد على من دعا الى عبادة الاصنام كانه
قيل لا تفعل ذلك لان هدى الله هو الهدى لا هدى غيره وامرنا لنسلم لرب العالمين قال الزجاج العرب تقول امرتك ان تفعل وامرتك لتفعل وامرتك بان تفعل فمن قال بان
فالباء للالصاق والمعنى وقع الامر بهذا الفعل ومن قال ان تفعل فعلى حذف الباء ومن قال لتفعل فقد اخبر بالعلة التي لها وقع الامر وان اقيموا الصلوة فيه قولان آ امرنا لنسلم
ولان نقيم الصلوة ب ان يكون محمولا على المعنى لان المعنى امرنا بالاسلام وباقامة الصلوة وهو الذي اليه تحشرون اي تجمعون للحساب وهو الذي خلق السموات والارض بالحق الباء
ههنا بمعنى اللام اي ما خلقها الا للحق اي لاظهار الحق وهو اظهار صنعه وقدرته ووحدانيته وقيل بكلمة الحق ويوم يقول كن فيكون قال الزجاج الاجود ان يكون منصوبا على معنى

واذكر يوم يقول كن لان بعده واذ قال ابرهيم فالمعنى اذكر هذا وهذا وفي الذي يقول له كن فيكون ثلثة اقوال آ انه يوم القيمة قاله مقاتل ب انه يكون في يوم القيامة ج انه الصور واذكر
من امر الصور يدل عليه قاله الزجاج قال وخص ذلك اليوم بسرعة ايجاد الشيء ليدل على سرعة امر البعث قوله الحق اي الصدق الكائن لا محالة وله الملك اي ان الملوك
يومئذ ملكهم زائل وهو المنفرد بالملك قال تعالى والامر يومئذ لله والامر لله في كل وقت ولكن لا امر لاحد في ذلك اليوم مع امر الله يوم ينفخ في الصور روى اسحق بن
يوسف الازرق عن ابي عمرو ننفخ بنونين وفي الصور قولان آ انه قرن ينفخ فيه روى عبد الله بن عمرو بن العاص انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال هو قرن ينفخ فيه
وقال مجاهد الصور كهيئة البوق والصور القرن في لغة اهل اليمن حكاه ابن قتيبة وهذا اختيار الجمهور ب ان الصور جمع صورة يقال صورة وصور مثل سورة وسور والمراد
نفخ الارواح في صور الناس فيحيون قاله قتادة وابو عبيدة وكذلك قرأ الحسن وابو مجلز وابو المتوكل في الصور بفتح الواو وقال ثعلب الاجود ان يكون الصور القرن لانه
قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض ثم قال ثم نفخ فيه اخرى ولو كانت الصور قال ثم نفخ فيها او فيهن وهذا يدل على انه واحد وظاهر القرآن يشهد
انه ينفخ في الصور مرتان وقد روى اهل التفسير عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الصور قرن ينفخ فيه ثلث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية
نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين قال ابن عباس والنفخة المذكورة في هذه الآية هي الاولى يعني نفخة الصعق عالم الغيب الجمهور على الرفع ويجوز ان يكون
خبر مبتدا محذوف وان يكون فاعل يقول كن وان يكون صفة للذي وقرئ بالجر بدلا من رب العالمين او من الهاء في له والمعنى يعلم ما غاب عن العباد وما يشاهدونه فليس
يغيب عن علمه شيء وهو الحكيم الخبير واذ قال ابرهيم لابيه آزر في آزر اربعة اقوال آ انه اسم ابي ابرهيم روي عن ابن عباس والحسن والسدي وابن اسحق وكان من كوثى قرية من سواد
الكوفة ب انه اسم صنم فاما اسم ابي ابرهيم فتارخ قاله مجاهد فيكون المعنى أتتخذ آزر ويكون اصناما بدلا من آزر والاستفهام معناه الانكار ج انه ليس باسم وانما هو سب وعيب
ومعناه في كلامهم المعوج كانه عابه بتعوجه عن الحق قاله الفراء وقيل معناه الشيخ الهم بالفارسية وقيل هو المخطئ فكانه قال يا مخطئ أتتخذ اصناما آلهة ذكره الزجاج د انه
لقب لابيه وليس باسمه قاله مقاتل قال الزجاج والنسابون لا يختلفون ان اسم ابي ابرهيم تارخ والذي في القرآن يدل على ان اسمه آزر فكان آزر لقب قال
ابن الانباري قد يغلب على اسم الرجل لقبه حتى يكون به اشهر منه باسمه فجائز ان يكون آزر لقبا ابطل الاسم لشهرته فخبر الله باشهر اسميه لان اللقب مضارع للاسم والجمهور على قراءة
آزر بالنصب وقرأ الحسن ويعقوب بالرفع قال الزجاج من نصب فموضع آزر خفض بدلا من ابيه ومن رفع فبالنداء وقرئ في الشاذ بهمزتين مفتوحتين وتنوين الراء وسكون
الزاء ولم يصرفه للعجمة والتعريف على قول من لم يشتقه من الازر والوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عربي ولم يصرفه للتعريف ووزن الفعل فان قيل كيف يجوز
سب ابرهيم وهو نبي لابيه على راي من يقول آزر سب وعيب قيل لانه سبه لتضييع حق الله تعالى وحق الوالد يسقط في تضييع حق الله تعالى اني اريك وقومك في
ضلال مبين اي ظاهر وكذلك نري ابرهيم اي وكما اريناه البصيرة في دينه والحق في خلاف قومه نريه ملكوت السموات والارض للاعتبار والاستدلال وقيل نري بمعنى
اريناه قال الزجاج الملكوت بمنزلة الملك الا ان الملكوت ابلغ في اللغة لان الواو والتاء تزادان للمبالغة كالرغبوت والرهبوت قال مجاهد وسعيد بن جبير يعني آيات السموات
والارض كشف الله عن السموات السبع حتى العرش فنظر اليه وعن الارضين السبع فنظر فيهن قال السدي اقيم على صخرة وفتحت له السموات والارضون فنظر الى ملك الله تعالى
حتى نظر الى العرش والى منزله من الجنة وذلك قوله وآتيناه اجره في الدنيا يعني اريناه مكانه في الجنة وفتحت له الارضون السبع حتى نظر الى الصخرة التي عليها الارضون وحكى
شهر بن حوشب قال لما اري الله ابرهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة فدعا عليه ثم ابصر آخر على فاحشة فدعا عليه ثم ابصر آخر على فاحشة فدعا عليه فقال له الرب
لا تفعل فانك عبد مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادي فانهم مني على ثلث خصال اما ان يتوب العبد فاتوب عليه واما ان اخرج منه ذرية طيبة تعبدني واما ان يبعث
الي فان شئت عفوت عنه وان شئت عاقبته وقد رواه علي كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام وقال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال
والشجر والبحار وقال ابن عباس يعني خلق السموات والارض وليكون من الموقنين هذا عطف على المعنى لان المعنى نريه ملكوت السموات والارض ليستدل بها وليكون
من الموقنين وفيما يوقن به ثلثة اقوال آ وحدانية الله وقدرته ب نبوته ورسالته ج ليكون موقنا بعلم كل شيء حسا لا خبرا فلما جن عليه الليل قال الزجاج يقال جن عليه
الليل واجنه الليل اذا اظلم حتى يستر بظلمته قال المفسرون ان ابرهيم عليه السلام ولد في زمن النمرود بن كنعان وكان نمرود اول من وضع التاج على راسه ودعا الناس الى
عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب
الانبياء قال السدي راى النمرود في منامه كان كوكبا طلع فذهب ضوء الشمس والقمر ففزع من ذلك ودعا المنجمين والسحرة والكهنة فقالوا هو مولود يولد يكون هلاكك وهلاك ملكك
على يديه قالوا فامر بذبح كل غلام يولد في ناحية تلك السنة وامر بعزل الرجال عن النساء ودخل آزر الى بيته فوقع على زوجته فحملت فقال الكهان لنمرود ان الغلام الذي
اخبرناك به قد حملته امه الليلة فلما دنت ولادة ابرهيم عليه السلام واخذ امه المخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها واخبرت اباه فحفر له سربا وسد عليه بصخرة
مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت ام ابرهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبة منها فولدت فيها ابرهيم عليه السلام
ثم سدت عليه المغارة وكانت تطالعه فتجده حيا يمص ابهامه وقال ابو روق كانت ام ابرهيم كلما دخلت على ابرهيم وجدته يمص اصابعه فقالت ذات يوم لانظرن الى
اصابعه فوجدته يمص من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع عسلا ومن اصبع تمرا ومن اصبع سمنا وكان اليوم على ابرهيم عليه السلام في الشباب كالشهر والشهر كالعام فلما شب وتكلم
قال لامه من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابي قالت له اسكت فسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت له ان الغلام الذي كنا نتحدث انه يغير دين
اهل الارض ابنك ثم اخبرته بما قال لها فاتاه آزر فقال له يا ابتاه من ربي قال امك قال فمن ربك قال انا قال فمن رب ابي قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة
وقال له اسكت ثم قال لابويه اخرجاني فاخرجاه من السرب فانطلقا به حين غابت الشمس فنظر ابرهيم عليه السلام الى الابل والخيل والغنم فسال اباه ما هذه فقال ابل
وخيل وغنم قال ما لهذه بد من ان يكون لها رب وخالق ثم تفكر في خلق السموات والارض فقال ان الذي خلقني ورزقني ربي ما لي اله غيره ثم نظر فاذا المشتري قد طلع وقيل
الزهرة وكانت تلك الليلة في آخر الشهر فراى الكوكب قبل القمر فقال هذا ربي فذلك قوله فلما جن عليه الليل راى كوكبا قرأ ابن كثير وحفص عن عاصم راى بفتح الراء والهمزة
وقرأ ابو عمرو بفتح الراء وكسر الهمزة وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بكسر الراء والهمزة هذا ربي فيه خمسة اقوال آ انه على ظاهره روى علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال

هذا ربي فعبده حتى غاب وعبد القمر حتى غاب وعبد الشمس حتى غابت واحتج ارباب هذا القول بقوله تعالى لئن لم يهدني ربي وهذا يدل على نوع تحير وانما كان هذا منه في حال الطفولة
وقبل قيام الحجة عليه وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا ايمان و ب انكر قوم هذا القول وقالوا غير جائز ان يكون لله تعالى رسول ياتي عليه وقت من الاوقات الا وهو لله موحد
وبه عارف ومن كل معبود سواه برئ وكيف يتوهم هذا على من عصمه الله تعالى وطهره في مستقره ومستودعه واتاه رشده من قبل واخبر عنه فقال اذ جاء ربه بقلب سليم و
قال وكذلك نري ابرهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين افتراه اراه الملكوت ليوقن فلما ايقن راى كوكبا فقال هذا ربي على الاعتقاد وحقيقة هذا بما لا يكون
ابدا فاما قوله لئن لم يهدني ربي فما زال الانبياء يسئلون الهدى ويتضرعون في دفع الضلال عنهم ولهذا قال تعالى واجنبني وبني ان نعبد الاصنام و ج انه قال ذلك استدراجا لهم
بهذا القول ويعرفهم خطاهم وجهلهم في تعظيم ما عظموه ويقيم عليهم الحجة فاراهم انه معظم ما عظموه ويلتمس الهدى من حيث ما التمسوه فلما افل اراهم النقص الداخل على النجوم ليثبتوا
خطا ما يدعون وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويحكمون بها كما نقل عن بعض الحكماء انه نزل بقوم يعبدون صنما فاظهر تعظيمه فاكرموه وصدروا في كثير من الامور عن رايه
الى ان دهمهم عدو خافوه الملك فشاور الملك في امره فقال الراي ان تدعوا الهنا ليكشف ما بنا فاجتمعوا يدعونه فلم ينفع فقال ههنا اله ندعوه فيجيب ويستجيبوه ويجيرهم فهلم
فندعوه فدعوا الله فصرف عنهم ما كانوا يحذرون واسلموا و د ان ابرهيم عليه السلام راهم يعبدون الشمس والقمر والنجوم فقال لهم على جهة الاستفهام والتوبيخ منكرا لفعلهم هذا ربي
ومثل هذا يكون ربا فاضمرت الف الاستفهام كقوله تعالى افان مت فهم الخالدون اي افهم قاله ابن الانباري وهذا القول شاذ لان حرف الاستفهام لا يضمر الا اذا كان فارقا بين الاخبار
والاستخبار و ه ان ابرهيم عليه السلام قال هذا على وجه الاحتجاج على قومه لا بمعنى الشك في ربه كانه قال هذا ربي عندكم وفيما تظنون كقوله تعالى ذق انك انت العزيز الكريم
اي عند نفسك يقوله خزنة اهل النار لابي جهل فاما عندنا فلست عزيزا ولا كريما ذكره الزجاج و و ذكره الزجاج ايضا ان في الآية اضمارا معناه يقولون هذا ربي واضمار القول
كثير في القرآن كقوله تعالى ربنا تقبل منا اي يقولان ربنا فلما افل اي غاب قال لا احب الآفلين يعني حب رب معبود وان الآفل لا حجة في محبتهم غير حب الرب لان ما ظهر وافل
كان حادثا مدبرا وذلك ينافي صفة الاله المعظم فلما راى القمر بازغا قال ابن قتيبة سمي القمر قمرا لبياضه والاقمر الابيض وليلة قمراء اي مضيئة فاما البازغ فهو الطالع
يعني لئن لم يهدني ربي لئن لم يثبتني على الهدى لاكونن من القوم الضالين فلما راى الشمس بازغة حال من الشمس فان قيل لم قال في الشمس هذا ولم يقل هذه وهي مؤنثة قلنا
عنه اجوبة آ انه راى ضوء الشمس لا عينها قاله محمد بن مقاتل و ب انه اراد هذا الطالع ربي قاله الاخفش و ج ان الشمس بمعنى الضيا والنور فحمل الكلام على المعنى قاله ابن الانباري
و د ان الشمس ليس في لفظها علامة من علامات التانيث وانما يشبه لفظها لفظ المذكر فجاز تذكيرها ذكره ابن الانباري ايضا و ه انه اثبت الشمس دون القمر لان في تانيثها
تفخيما لها لكثرة ضيائها على حد قولهم علامة وليس القمر كذلك لانه دونها في الضيا وانما دخلت الالف واللام في الشمس دون زيد ونحوه لان شعاع الشمس يقع عليه اسم الشمس فاحتيج
الى التعريف اذا قصد الى جرم الشمس او الشعاع على طريق الجنس او الواحد من الجنس وليس زيد ونحوه كذلك هذا اكبر اي من الكوكب والقمر فلما توجهت الحجة على قومه قال
اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي قال الزجاج جعلت قصدي بعبادتي وتوحيدي لله تعالى وباقي الآية مفسر فيما تقدم الى قوله وحاجه قومه قال ابن عباس خاصموه
وجادلوه في آلهتهم وخوفوه بها فقال منكرا عليهم اتحاجوني في الله خفف نافع وابن عامر نون اتحاجوني وشددها الباقون ومعنى اتحاجوني في الله اي في توحيده وقد هدان
اي بين لي ما به اهتديت وقرا الكسائي هدان بامالة الدال والامالة حسنة فيما كان اصله الياء وهذا من هدى يهدي ولا اخاف ما تشركون به اي لا ارهب الهتكم و
ذلك انهم قالوا نخاف ان تمسك الهتنا بسوء فقال لا اخافها لانها لا تضر ولا تنفع الا ان يشاء ربي شيئا فاخاف وسع ربي كل شيء علما اي علم علما تاما وقيل تاما عن المصدر اي
مشيئة ويجوز ان يكون معنى الا ان يشاء ربي ان ابتلي بغيرها قلت وعلى التبيين وكيف اخاف ما اشركتم يعني الاصنام وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع ولا تخافون انكم
اشركتم بالله الذي خلقكم ورزقكم وهو قادر على نفعكم وضركم ما لم ينزل به عليكم سلطانا اي حجة والسلطان مثل الرضوان وقد قرئ بضم اللام وهي لغة اتبع فيها الضم
الضم فاي الفريقين احق بالامن اي بان يامن العذاب الموحد الذي يعبد من بيده الضر والنفع ام المشرك الذي يعبد ما لا يضر ولا ينفع وانما لم يقل فانا احق بالامن
انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه فعدل عنه الى قوله فاي الفريقين ثم بين الاحق بالامن من هو بقوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اي لم يخلطوه بشرك روى
البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله واينا لم يظلم نفسه فقال عليه السلام انما هو الشرك الم تسمعوا
ما قال لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم هذا قول الجمهور وقيل المراد بالظلم سائر انواع الظلم ومن قال بهذا اختلفوا في عمومها وخصوصها على قولين آ انها عامة و ب انها
خاصة في ابرهيم عليه السلام واصحابه وليس لهذه الامة شيء قاله علي كرم الله وجهه وقال في رواية اخرى هذه الآية لابرهيم خاصة و ج انها فيمن هاجر الى المدينة قاله عكرمة
واختلفوا فيمن كانت هذه الآية جوابا منه على ثلثة اقوال آ انه جواب من الله تعالى فصل به القضاء بين ابرهيم وبين من حاجه من قومه قاله ابن زيد وابن اسحق و ب انه
جواب قومه لما سالهم اي الفريقين احق بالامن فاجابوا بما فيه الحجة عليهم قاله ابن جريج و ج انه جواب ابرهيم كما يسال العالم نفسه فيجيبها حكاه الزجاج اولئك لهم الامن
قال ابن عباس من العذاب وهم مهتدون قال ارشدوا الى دين الله قال عليه السلام من ابتلي فصبر واعطي فشكر وظلم فاستغفر وظلم فغفر ثم سكت فقالوا ماذا له فقال
اولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناها ابرهيم على قومه يعني ما جرى بينه وبين قومه من الاستدلال على حدوث الكوكب والشمس والقمر وقال مجاهد الحجة قوله
فاي الفريقين احق بالامن واختلفوا في سبب الهام الحجة لابرهيم على قولين آ ان الله تعالى اخطرها بباله حتى استخرجها بفكره فارشده اليها بالالهام قاله ابن عباس والجمهور و ب انه
امر بها ولقنه اياها نرفع درجات من نشاء قرئ بتنوين درجات وبدونه قرا حمزة وعاصم والكسائي والقراءة باضافتها وفي المعنى قولان آ نرفع بالعلم والفهم والمعرفة و ب
بالاصطفا للرسالة ان ربك حكيم في سياسة خلقه وتلقينه انبياءه الحجج على اممهم المكذبة قاله تعالى عليم بما يؤول اليه امر الكل ووهبنا له اسحق ولد الصلب ويعقوب ولد الاسحق
كما قال تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة كلا يعني من هولاء المذكورين هدينا اي ارشدنا الى ديننا وكلا منهم بهدينا ونوحا هدينا من قبل اي وهدينا نوحا قبل هولاء
ومن ذريته قال عطا يريد ذرية ابرهيم وقال آخرون الهاء في ذريته ترجع الى نوح رواه ابو صالح عن ابن عباس واختاره الفراء ومقاتل وابن جرير الطبري قال الزجاج
كلا القولين جائز لانه ذكرهما جميعا والعلماء بالنسب يقولون الكناية تعود الى نوح لانه ذكر في جملة من عد من هذه الذرية يونس ولوطا ولا شك انهما لم يكونا من ذرية ابرهيم
واجاب ابو سليمان الدمشقي بانه يحتمل ان يكون اراد ووهبنا له لوطا في المعاضدة والنصرة ثم قوله وكذلك نجزي المحسنين من ابين دليل على انه ابرهيم ومن ذريته داود وسليمان ابنه

وايوب ويوسف بن يعقوب وموسى بن عمران وهرون وهو اخو موسى اكبر منه بسنة وكذلك اي وكما جزينا ابرهيم على توحيده وثباته على دينه بان رفعنا درجته ووهبنا له
اولادا انبيا نجزي المحسنين على احسانهم وزكريا ويحيى وهو ابنه وعيسى وهو ابن مريم والياس كل من الصالحين واسمعيل وهو ابن ابرهيم واليسع قرا الجمهور اليسع بلام
واحدة مخففة وقرا حمزة والكسائي ههنا وفي ص الليسع بلامين مع التشديد قال الفرا وهو الاشبه بالصواب في اسماء الانبيا من بني اسرائيل وكلا فضلنا منصوب بفضلنا
على العالمين يعني عالمي زمانهم ومن ابائهم وذرياتهم قال الزجاج اي هدينا هولاء الذين ذكرناهم وهدينا بعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم فمن ههنا للتبعيض واجتبيناهم
اي اصطفيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم يعني التوحيد ذلك هدى الله قال ابن عباس يريد ذلك دين الله الذي هم عليه يهدي به من يشاء من عباده ولو اشركوا يعني
الانبياء المذكورين لحبط عنهم اي لبطل وذهب عملهم لانه لا يقبل عمل مشرك اولئك الذين آتيناهم الكتاب يعني الكتب التي انزلها عليهم والحكم الفقه والعلم فان يكفر بها هولاء يعني
باياتنا وفيمن تشير اليه بهولاء ثلثة اقوال آ انهم اهل مكة قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وقتادة و ب انهم قريش قاله السدي و ج امة محمد عليه السلام قاله الحسن فقد وكلنا بها
قوما اي ارصدنا لها قوما ووفقناهم للايمان بها وفي هولاء القوم اربعة اقوال آ انهم اهل المدينة من الانصار قاله ابن عباس وابن المسيب والسدي و ب الانبياء والصالحون قاله الحسن
وقال قتادة هم النبيون الثمانية عشر المذكورون في هذا المكان وهذا اختيار الزجاج وابن جريج و ج انهم الملائكة قاله ابو رجا و د انهم المهاجرون والانصار وحكى الماوردي
انهم كل المؤمنين اولئك الذين هدى الله يعني النبيين المذكورين وفي قوله فبهداهم اقتده قولان آ بشرائعهم وسننهم فاعمل قاله ابن السائب و ب اقتد بهم في صبرهم قاله الزجاج
واكثر القراء اثبتوا الهاء في اقتده ساكنة في الوصل وفي الوقف موافقة للمصحف والوجه عند النحويين الاثبات في الوقف والحذف في الوصل لان هذه الهاء للسكت ولا تثبت
في الادراج وقرا ابن عامر بكسر الهاء وخطاه ابن مجاهد وقال هذه هاء وقف لا تحرك في حال من الاحوال وقال ابو علي الفارسي جعل ابن عامر الهاء كناية عن المصدر لا هاء الوقف
كانه قال فبهداهم اقتد الاقتداء والفعل يدل على المصدر فكنى عنه كما حكى سيبويه من قولهم من كذب كان شرا له اي كان الكذب شرا له قل لا اسئلكم عليه اجرا يعني على القرآن
ان هو يعني القرآن الا ذكرى للعالمين قال ابن عباس موعظة للخلق اجمعين وما قدروا الله حق قدره في سبب نزولها اربعة اقوال آ ان مالك بن الصيف راس اليهود اتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدك بالذي انزل التورية على موسى اتجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين فغضب ثم قال
ما انزل الله على بشر من شيء فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس وكذلك قال سعيد بن جبير وعكرمة و ب ان اليهود قالت يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله
ما انزل الله من السماء كتابا فنزلت هذه الآية رواه الوالبي عن ابن عباس و ج ان اليهود قالت يا محمد ان موسى جاء بالواح يحملها من عند الله فاتنا باية كما جاء موسى فنزلت يسئلك
اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله عظيما فلما حدثهم باعمالهم الخبيثة قالوا والله ما انزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على بشر من شيء فنزلت هذه الآية
قاله محمد بن كعب و د انها نزلت في مشركي قريش قالوا والله ما انزل الله على بشر من شيء رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد وفي معنى وما قدروا الله حق قدره ثلثة اقوال آ ما عظموه حق
عظمته قاله ابن عباس والحسن والفراء والزجاج و ب ما وصفوه حق صفته قاله ابو العالية واختاره الخليل و ج ما عرفوه حق معرفته قاله ابو عبيدة وحق منتصب نصب المصدر
ويقرا قدره بسكون الدال وفتحها اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء [illegible] قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس اي صحائف
معناه يكتبونه في قراطيس وقيل انما قال قراطيس لانهم كانوا يكتبونه في قراطيس مقطعة حتى لا يكون مجموعة ليخفوا منها ما شاؤوا وهو قوله تبدونها وتخفون كثيرا قال الفراء
ما يحبون ويكتمون صفة محمد عليه السلام قرا ابو عمرو وابن كثير يجعلونه ويخفونه بالياء على الغيبة لقوله وما قدروا الله حق قدره والباقون بالتاء على الخطاب [illegible]

[illegible]

قال ابن عباس و ج لانها اقدمها قاله ابن قتيبة و د لانها قبلة جميع الناس و ه لانها كانت اعظم القرى شانا ذكرهما الزجاج ومن حولها قال ابن عباس يريد الارض كلها شرقا وغربا
والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به فيه قولان آ انه القرآن قاله الكلبي و ب انه النبي عليه السلام بما قد اظهره الله تعالى من معجزاته وآياته من صدقه قاله الفراء والمعنى من آمن
بالآخرة امن به ومن لم يؤمن به فليس ايمانه بالآخرة حقيقيا ولا يعتد به الا ترى الى قوله وهم على صلوتهم يحافظون فدل على انه اراد المؤمنين الذين يحافظون على الصلوات
وخص الصلوة بالذكر لانها عماد الدين ومن حافظ عليها حافظ على اخواتها ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحي الي اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال آ ان اولها
الى قوله ولم يوح اليه شيء نزلت في مسيلمة الكذاب وقوله ومن قال سانزل مثل ما انزل الله نزل في عبد الله بن سعد بن ابي سرح كان قد تكلم بالاسلام وكان يكتب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم في بعض الاحايين فاذا املى عليه عزيز حكيم كتب غفور رحيم واشباه ذلك فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين املاها عليه فلما انتهى الى
قوله خلقا آخر عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا انزلت علي فاكتبها فشك عبد الله وقال
ان كان محمد صادقا لقد اوحي الي وان كان كاذبا لقد قلت كما قال فارتد عن الاسلام رواه ابو صالح عن ابن عباس وقال عكرمة ثم رجع الى الاسلام قبل فتح مكة و ب ان جميع
الآية في عبد الله بن سعد و ج انها نزلت في مسيلمة والاسود العنسي قاله قتادة فان قيل كيف افرد قوله او قال اوحي الي من قوله ومن اظلم ممن افترى وذلك مفتري ايضا
قلنا عنه جوابان آ ان الوصفين لرجل واحد وصف بامر بعد امر ليدل على جرائمه و ب انه خص بقوله او قال اوحي الي بعد ان عم بقوله افترى على الله كذبا لانه ليس كل مفتري كذب

يدعي انه اوحي اليه ذكرهما ابن الانباري سانزل مثل ما انزل الله اي سأقول قال ابن عباس يعنون الشعر وهم المستهزءون وقيل هو قول عبد الله بن سعد بن ابي سرح قال الزجاج وهذا جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت فيهم ثلثة اقوال آ انهم قوم كانوا مسلمين بمكة فاخرجهم الكفار معهم الى قتال بدر فلما ابصروا قلة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعوا عن الايمان فنزل فيهم هذا قاله ابو صالح عن ابن عباس ب انهم الذين قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قاله ابو سليمان ج انهم الموصوفون في هذه الآية وهم المفترون والمدعون الوحي اليهم ومثله كلام الله قال الزجاج وجواب لو محذوف تقديره لو تراهم في غمرات الموت لرايت عجبا والظالمون مبتدأ والظرف بعده خبر عنه ويقال لكل من كان في شيء كثير قد غمر فلان ذلك قال ابن عباس غمرات الموت سكراته قال ابن الانباري قال اللغويون سميت غمرات لان اهوالها يغمرن من يقعن به والملائكة مبتدأ وما بعده الخبر وفي قوله باسطوا ايديهم ثلثة اقوال آ بالضرب قاله ابن عباس ب بالعذاب قاله الحسن والضحاك ج باسطوها لقبض الارواح من الاجساد قاله الفراء وفي الوقت الذي يكون هذا فيه ثلثة اقوال آ عند الموت قال ابن عباس هذا عند الموت الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم وملك الموت يتوفاهم ب يوم القيامة رواه ابو صالح عن ابن عباس ج في النار قاله الحسن اخرجوا انفسكم فيه اضمار تقديره يقولون اخرجوا وفي معناه قولان آ اخرجوا انفسكم كرها لان نفس المؤمن ينبسط في الخروج للقاء ربه ونفس الكافر تكره ذلك لانها تصير الى اشد العذاب ب اخرجوا انفسكم من العذاب ان قدرتم تقريعا لهم وتوبيخا قاله الحسن اليوم تجزون عذاب الهون قال ابو عبيد الهون مضموم هو الهوان واذا فتحوا اوله فهو الرفق والدعة ومنه قوله تعالى والذين يمشون على الارض هونا يعني برفق وسكينة ثم ذكر ان هذا العذاب جزاء كذبهم على الله فقال بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون اي عن الايمان بمحمد عليه السلام والقرآن تتعظمون قال صلى الله عليه وسلم من سجد سجدة لله تعالى فقد برئ من الكبر ولقد جئتمونا فرادى سبب نزولها ان النضر قال سوف تشفع لي اللات والعزى فنزل ولقد جئتمونا فرادى هذا خبر من الله انه يقول للكفار يوم القيامة قال ابن قتيبة فرادى جمع فرد والالف للتانيث مثل كسالى وللمفسرين في معنى فرادى ثلثة اقوال آ فرادى من الاهل والمال والولد ليس معكم من الدنيا شيء قاله ابن عباس ومقاتل ب والثاني كل واحد منفرد عن شريكه قاله الزجاج ج منفردين مما كنتم تعبدون من الطاهرين لكم قاله ابن كيسان وقرئ فردى بغير الف مثل سكرى كما خلقناكم اول مرة فيه ثلثة اقوال آ لا اهل ولا مال ولا ولد ب حفاة عراة غرلا والغرل القلف ج احياء قال القرظي قرات عائشة رضي الله عنها قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة فقالت يا رسول الله واسوأتاه ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سوأة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شان يغنيه وتركتم ما خولناكم اي ما ملكناكم يقال خوله الشيء اي ملكه اياه وراء ظهوركم اي في الدنيا والمعنى ان ما دأبتم في تحصيله في الدنيا فني وبقي الندم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء في شفعائهم قولان آ انها الاصنام التي كانوا يعبدونها ويزعمون انهم فيكم اي عندكم شركاء قاله ابن عباس والكلبي ب انها الملائكة كانوا يعتقدون شفاعتها قاله مقاتل وما نرى لفظه لفظ المستقبل وهو حكاية حال لقد تقطع بينكم قرأ اهل المدينة والحسن ومجاهد والكسائي بينكم نصبا على معنى لقد تقطع ما بينكم وكذلك هو في قراءة عبد الله وقرأ الباقون بالرفع على معنى لقد تقطع وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا وهجرا ان الله فالق الحب والنوى في معنى فالق قولان آ انه بمعنى الخلق اي خالق الحب والنوى رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الضحاك ومقاتل ب ان الفلق بمعنى الشق ثم في معنى الكلام قولان آ انه فلق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة روى هذا المعنى ابو الضحى عن ابن عباس وبه قال الحسن والسدي وابن زيد ب انه الشقان اللذان في الحب والنوى قاله مجاهد وابو مالك قال ابن السائب الحب ما لم يكن له نوى مثل البر والشعير والنوى مثل نوى التمر والخوخ وغيرهما يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي سبق تفسيره في آل عمران ذلكم الله فانى تؤفكون قال ابن عباس يريد الله جل ثناؤه ذلك فكيف تكذبون والمعنى كيف تصرفون عن الحق بعد هذا البيان فالق الاصباح قد سبق معنى الفلق قال الاخفش الاصباح مصدر من اصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحد وللمفسرين في الاصباح ثلثة اقوال آ انه ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس ب انه اضاءة الفجر قاله مجاهد وقال ابن زيد فلق الاصباح من الليل ج انه نور النهار قاله الضحاك وقرأ انس بن مالك فالق الاصباح بفتح الهمزة على انه جمع صبح كقفل واقفال وجعل الليل سكنا قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وجاعل بالف وقرأ عاصم وحمزة والكسائي وجعل بغير الف قال ابو علي من قرأ بالالف فلاجل فالق ومن قرأ جعل فلان فاعلا ههنا بمعنى فعل بدليل قوله تعالى والشمس والقمر حسبانا وقد قرئ في الشاذ فلق فاما السكن فهو ما سكنت اليه والمعنى ان الناس يسكنون فيه سكون راحة وهو مثل قوله تعالى وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه وقرئ والشمس والقمر بالجر عطفا على لفظ الليل وفي الحسبان قولان آ انه الحساب قاله الجمهور قال ابن قتيبة يقال خذ من كل بحسبانه اي بحسابه وفي المراد بهذا الحساب ثلثة اقوال آ انهما يجريان في منازل لهما بحساب ويرجعان الى زيادة ونقصان قاله السدي ب ان جريانهما سبب لمعرفة حساب الشهور والاعوام قاله مقاتل والقتيبي ج ان معنى الحسبان الضياء قاله قتادة قال الماوردي كانه اخذه من قوله تعالى ويرسل عليها حسبانا من السماء اي نارا قال ابن جرير وليس هذا من ذلك في شيء والحسبان مصدر كالرجحان ذلك تقدير العزيز في ملكه يصنع ما اراد العليم بما قدر من خلق ذلك وهو الذي جعل لكم النجوم جعل ههنا بمعنى خلق وانما امتن عليهم بالنجوم لان سالكي القفار وراكبي البحار انما يهتدون في الليل لمقاصدهم بها قد فصلنا الآيات اي بينا الدلالات على قدرتنا لقوم يعلمون وهو الذي انشاكم من نفس واحدة يعني آدم فمستقر ومستودع قرأ ابن كثير وابو عمرو وروح بكسر القاف على معنى فمنكم مستقر وقرأ الباقون بفتح القاف على معنى ولكم مستقر فاما المستودع فبالفتح لا غير ومعناه على فتح القاف ولكم مستودع وعلى كسر القاف منكم مستودع وللمفسرين في معنى المستقر والمستودع ثمانية اقوال آ فمستقر في الارحام ومستودع في الاصلاب رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء والضحاك والنخعي وقتادة والسدي وابن زيد ب المستقر في الارحام والمستودع في الصلب قاله ابن مسعود ج المستقر في الارض والمستودع في الرحم رواه قابوس عن ابيه عن ابن عباس د المستقر في الدنيا والمستودع في القبر ه المستقر في القبر والمستودع في الدنيا وهو عكس الذي قبله روي عن الحسن و المستقر في الدنيا والمستودع عند الله في الآخرة قاله مجاهد ز المستقر ما خلق والمستودع ما لم يخلق روي عن ابن عباس ايضا والمستقر بفتح القاف اسم المكان وهو بمعنى المقر وبكسر القاف بمعنى القار يقال قر في مكانه واستقر والمستودع مثل المودع وكان الحسين يقول يا ابن آدم انت وديعة في اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وانشد قول لبيد وما المال والاهلون الا ودائع ولا بد يوما ان ترد الودائع وقال سليمان بن زيد في رد العين فجمع الاحبة بالاحبة قبلنا فالناس مجتمع به وفجيع ح مستودع او مستقر مدخلا فالمستقر يزور المستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون فان قيل لم قال مع ذكر النجوم يعلمون

ومع ذكر انشاء بني آدم يفقهون فالجواب ان انشاء بني آدم من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة الطف وادق صنعة وتدبيرا فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقا له وهو الذي انزل من السماء ماء يعني المطر فاخرجنا به اي بالمطر نبات كل شيء فيه قولان آ نبات كل شيء من الثمار لان كل ما ينبت فنباته بالماء ب رزق كل شيء من الحيوان فاخرجنا منه قيل من الماء اي به وقيل من النبات خضرا قال الزجاج الخضر بمعنى الاخضر نخرج منه اي من الخضر حبا متراكبا كالسنبل والشعير والمتراكب الذي بعضه فوق بعض ومن النخل من طلعها قنوان دانية قنوان بكسر القاف وضمها لغتان وقد قرئ بهما قال قتادة عذوق متدلية وهي جمع قنو واذا ثنيت قلت قنوان بكسر النون قال ابو عبيدة ثم جاء جمعه على لفظ الاثنين مثل صنو وصنوان وليس لهما في كلام العرب نظير وقد قرئ في الشاذ قنوان بفتح القاف وارتفع قنوان بالابتداء والخبر ومن النخل او من طلعها بدل باعادة الخافض وقوله دانية اي قريبة المتناول قال الزجاج ولم يقل ومنها قنوان بعيدة اكتفاء بذكر القريبة عن البعيدة كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر وقال ابن عباس في رواية الوالبي قنوان دانية اي قصار النخل اللاصقة عذوقها بالارض وهو قول الضحاك وقال الحسن دانية بعضها من بعض لتقاربها وجنات من اعناب قال الزجاج الوجه كسر التاء لانها في موضع نصب فنسقا على قوله خضرا اي فاخرجنا خضرا وجنات وقرأ الاعمش وجنات بالرفع اي وثم جنات او تعطف على قنوان لفظا وان لم يكن في المعنى من جنسها والزيتون والرمان اي وشجر الزيتون وشجر الرمان مشتبها حال من الرمان او من الجمع وغير متشابه وفيهما اربعة اقوال آ مشتبها في المنظر وغير متشابه في المطعم رواه ابو صالح عن ابن عباس ب مشتبها ورقه مختلفا ثمره قاله قتادة وهو في معنى الاول ج منه ما يشبه بعضه بعضا ومنه ما يخالف قاله ابن الفضل د مشتبها في الخلقة غير متشابه في الحكمة حكاه الثعلبي قال الزجاج وانما قرن الزيتون بالرمان لانهما شجرتان تعرف العرب ان ورقهما يشتمل على الغصن من اوله الى آخره انظروا الى ثمره قرأ اهل الكوفة غير عاصم بضم الثاء والميم على جمع الثمار وقرأ الباقون بفتحهما على جمع الثمرة قال الفراء فمعنى انظروا اليه اول ما يعقد نظر استدلال واعتبار وانظروا الى ينعه وهو نضجه وبلوغه يقال ينع يينع بالفتح في الماضي والكسر في المستقبل ويقرأ بفتح الياء وضمها وهما لغتان وقرأ ابو رجاء وابن السميفع ويانعه بالالف على انه اسم فاعل ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون قال ابن عباس يصدقون ان الذي اخرج هذا النبات ونقله من حال الى حال قادر على البعث وجعلوا لله شركاء الجن جعلوا ههنا بمعنى وصفوا قال الزجاج نصب الجن من وجهين آ ان يكون مفعولا فيكون المعنى وجعلوا لله الجن شركاء ب ان يكون الجن بدلا من شركاء وقرأ ابن ابي عبلة بخفض النون على الاضافة وفي معنى جعلهم الجن شركاء ثلثة اقوال آ انهم اطاعوا الشياطين في عبادة الاوثان فجعلوهم شركاء لله قاله الحسن والزجاج ب قالوا ان الملائكة بنات الله فهم شركاؤه كقوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا فسمى الملائكة جنا لاجتنانهم قاله قتادة والسدي وابن زيد ج ان الزنادقة قالوا ان الله خالق النور والناس والدواب والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب وفيهم نزلت هذه الآية قاله ابن السائب وخلقهم في الكناية قولان آ انها ترجع الى الجاعلين لله الشركاء فيكون المعنى وجعلوا للذي خلقهم شركاء لا يخلقون ب انها ترجع الى الجن فيكون المعنى والله خلق الجن فكيف يكون الشريك لله محدثا ذكرهما الزجاج وقرأ يحيى بن يعمر وخلقهم بسكون اللام وفتح القاف اراد افكهم وما اختلقوه من الاصنام يعني جعلوا لله خلقهم شركاء وقرأ يحيى بن وثاب وخلقهم بسكون اللام وكسر القاف بمعنى وجعلوا لله شركاء وخلقهم يعني اشركوهم مع الله في خلقه اياهم وخرقوا له قرأ اهل المدينة بتشديد الراء للمبالغة والتكثير لان المشركين ادعوا الملائكة بنات الله والنصارى المسيح ابن الله واليهود عزيرا ابن الله فاعلم الله انهم اختلقوا ذلك بغير علم وانهم ذكروه تكذبا وخففها الباقون وقرأ الجحدري وخارقوا بالف وخاء معجمة قال الفراء خرقوا واخترقوا وخلقوا واختلقوا بمعنى واحد يقال خلق فلان الكلمة واختلقها وخرقها واخترقها اذا افتعلها وابتدعها كذبا وقرأ ابن عباس وحرفوا بحاء والفاء بمعنى زوروا له اولادا لان المزور محرف سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض اي هو بديع في السموات والارض والمعنى انه عديم النظير والمثل فيهما وقيل بديع بمعنى مبدع وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو بديع او هو مبتدأ وخبره انى يكون له ولد وقرئ بالجر ردا على قوله وجعلوا لله وبالنصب على المدح انى يكون له ولد اي كيف او من اين يكون له ولد والولد لا يكون الا من صاحبة وخلق كل شيء اي هو خالق الاشياء لا مثل له والولد لا يصح الا مع المماثل ومن لا يصح ان يكون له مثل لا يصح ان يكون له ولد وهو بكل شيء عليم لانه هو خالق له وقوله ولم يكن اتى بالياء على نعت الصاحبة ويجوز على انه الصاحبة ولكن جاز للتذكير لما فصل بينهما وقيل ان اسم كان ضمير اسم الله والجملة خبر عنه اي لم يكن له صاحبة ذلكم الله ربكم اي ذلك الذي خلق كل شيء وعلم كل شيء ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه اي فاطيعوه وهو على كل شيء وكيل اي بالحفظ له والتدبير فذلكم مبتدأ والخبر هو الله وربكم خبر ثان ولا اله الا هو ثالث وخالق كل شيء رابع وقيل ان الخبر الله وما بعده ابدال منه وقيل ان الله بدل من ذلكم والخبر ما بعده لا تدركه الابصار في الابصار قولان آ انها العيون قاله الجمهور ب انها العقول رواه عبد الرحمن بن مهدي عن ابي حصين القاري وفي معنى الآية خمسة اقوال آ لا تحيط به الابصار رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء قال الزجاج معنى الادراك الاحاطة بكنه الشيء وحقيقته وهو غير الرؤية لانه يصح ان يقال رآه وما ادركه فالابصار ترى الباري تعالى ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به قال تعالى ولا يحيطون به علما والاحاطة انما تجوز على من كان محدودا وله جهات وليس في هذه الآية دفع الرؤية لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرؤية هذا مذهب اهل السنة والعلم والحديث ب لا تدركه الابصار اذا تجلى بنوره الذي هو نوره رواه عكرمة عن ابن عباس ج لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الحسن ومقاتل والدليل على ان هذه الآية مخصوصة بالدنيا قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فقيد النظر اليه بيوم القيامة واطلق في هذه الآية والمطلق يحمل على المقيد د لا تدركه الابصار ابصار الكافرين والظالمين في الدنيا والآخرة وتدركه ابصار المؤمنين ه ان الابصار لا تدركه في الدنيا والآخرة ولكن الله يحدث لاوليائه حاسة سادسة سوى حواسهم الخمس يرونه بها اعتلالا بان الله تعالى اخبر برؤيته فلو جاز ان يرى في الآخرة بهذه الابصار وان زيد في قواها جاز ان يرى بها في الدنيا وان ضعف قواها باضعف من رؤية الآية لان ما خلق لادراك شيء لا يعدو ادراكه وانما يختلف الادراك بحسب اختلاف القوة والضعف فلما كان هذا مانعا من الادراك وقد اخبر الله برؤيته اقتضى ان يكون ما اخبر به حقا لا يدفع بالشبه وذلك بخلق حاسة اخرى يقع بها الادراك ذكره الماوردي وهو يدرك الابصار اي يحيط علما بحقيقتها قال الزجاج وفي هذا الاعلام دليل على ان خلقه لا يدركون الابصار اي لا يعرفون حقيقة البصر وما الشيء الذي صار به الانسان يبصر من عينيه دون ان يبصر بغيرهما من اعضائه فاخبر الله ان خلقا من خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه ولا يحيطون بعلمه فكيف به تعالى وانما خص الابصار بادراكه اياها مع انه يدرك كل شيء للمعنى الذي ذكرناه ان غير الله لا يجوز ان يرى البصر ولا يدرك البصر وهو اللطيف الخبير فيه اربعة اقوال آ ان اللطيف هو البر بعباده الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون قاله الخطابي ب ان اللطيف الذي يوصل اليك اربك في رفق ومنه قولهم لطف الله بك قاله ابن الاعرابي ج ان اللطيف الذي ينسي العباد ذنوبهم لئلا يخجلوا د ان اللطيف هو الذي ان دعوته لباك وان قصدته آواك وان احببته ادناك وان اطعته

كما قال ولئن عصيته ناداك وان اعرضت عنه دعاك وان اقبلت اليه هداك قال الجنيد اللطيف من نور قلبك بالهدى وربى جسمك بالغذاء وجعل لك الولاية في البلوى ويحرسك
وانت في لظى ويدخلك جنة المأوى والثاني الخبير فهو العالم بكنه الشيء المطلع على حقيقته واصل اللطف دقة النظر في الاشياء قد جاءكم بصائر من ربكم لا يلحق الفعل تاء
التانيث للفصل بين الفعل والمفعول ولان تانيث الفاعل غير حقيقي والبصائر جمع بصيرة وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به قال الكلبي المعنى قد جاءكم القران الذي فيه
البيان والبصائر فمن ابصر فلنفسه اي من عرفها وآمن بها فلنفسه عمل وحظه اصاب ومن عمي فعليها اي من عمي عن الحق ولم يصدق فعلى نفسه جنى لان الله غني عن خلقه وقرا
طلحة بن مصرف ومن عُمّي بضم العين وتشديد الميم على المجهول وما انا عليكم بحفيظ اي لست اخذكم بالايمان اخذ الحفيظ والوكيل وهذا قبل الامر بالقتال وقال الحسن
معناه لست رقيبا على اعمالكم حتى اجازيكم بها فعلى هذا لا تكون منسوخة وكذلك نصرف الآيات قال الاخفش وكذلك معناها وهكذا وقال الزجاج المعنى ومثل ما بينا
فيما تلي عليك نبين الايات قال ابن عباس نصرف الآيات اي نبينها في كل وجه ندعوهم بها مرة ونخوفهم اخرى وقيل نتلوا بعضها بعضا فلا ينقطع التنزيل وليقولوا درست
قال ابن الانباري هذا عطف على مضمر في المعنى التقدير نصرف الآيات لنلزمهم الحجة وليقولوا درست وانما صرف الآيات ليسعد قوم بفهمها والعمل بها ويشقى آخرون بالاعراض
عنها قال الزجاج وهذه اللام في ليقولوا تسميها اهل اللغة لام العاقبة لان عاقبة تصريف الايات ادت الى هذا القول الذي قالوه كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون
لهم عدوا وحزنا وهم لم يطلبوا باخذه ان يعاديهم ولكن كان عاقبة الامر ان صار لهم عدوا وحزنا فاما دارست فقرا ابن كثير وابو عمرو دارست بالالف وسكون
السين وفتح التاء ومعناها ذاكرت اهل الكتاب وقرا الكسائي درست بسكون السين وفتح التاء من غير الف على معنى قرات كتب اهل الكتاب قال المفسرون
معناه تعلمت من جبر ويسار وقرا ابن عباس ويعقوب درست بفتح الراء والسين وسكون التاء من غير الف والمعنى ان هذه الاخبار التي تتلوها علينا قديمة قد درست
اي مضت وامحت وجميع من ذكرنا فتح الدال في قراءته وقد روي عن نافع انه قرا دُرِسَت برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء ومعناها قرئت وقرا ابي بن كعب
دَرُسَتْ بفتح الدال والسين وضم الراء وتسكين التاء قال الزجاج وهي بمعنى درست اي امحت الا ان المضمومة الراء اشد مبالغة وقرا ابو العالية دُرِّسَت برفع
الدال وكسر الراء وتشديدها ساكنة التاء وقرا ابن مسعود وطلحة بن مصرف دَرَسَ بفتح الراء والسين بلا الف وتاء يعني النبي درس الآيات وروى عن الاعمش
دارس بالف ولنبينه يعني التصريف لقوم يعلمون ما بين لهم من الحق فيقبلوه اتبع يا محمد ما اوحي اليك من ربك يعني القران واعرض عن المشركين قال المفسرون
نسخ بآية السيف ثم بين انهم انما اشركوا بمشيئة الله فقال ولو شاء الله ما اشركوا اي لو شاء لجعلهم مؤمنين وقيل لو شاء لاستاصلهم فقطع سبب شركهم قال ابن عباس
باقي الآية نسخ بآية السيف وقد سبق تفسيره ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله سبب نزولها انه لما قال المشركون انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآية
قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون الهك فنهاهم الله ان يسبوا اوثانهم رواه ابو صالح عن ابن عباس فيسبوا الله عدوا بغير علم اي ظلما بالجهل
قال السدي وغيره لا تسبوا الاصنام فيسبوا من امركم بما انتم عليه من عيبها فيعود ذلك الى الله لانهم كانوا يعرفون بسب الله لانهم كانوا يقرون ان الله خالقهم و
ان اشركوا به وقوله فيسبوا منصوب على جواب النهي وقيل هو مجزوم على العطف والعامة قرءوا عدوا بفتح العين وتخفيف الدال وهو مصدر وفي انتصابه ثلثة اوجه أ
هو مفعول له ب مصدر من غير لفظ الفعل لان السب عدوان في المعنى ج هو مصدر في موضع الحال وهي حال موكدة وقرا ابو رجاء والحسن وقتادة ويعقوب عُدُوًّا
بضم العين والدال وتشديد الواو وهو مصدر على فعول كالجلوس والقعود ويقرا بفتح العين والتشديد وهو واحد في معنى الجمع اي اعداء وهو حال بغير علم
حال ايضا موكدة كذلك في موضع نصب صفة لمصدر محذوف اي كما زينا لكل امة عملهم زينا لهؤلاء من الخير والشر وباقي الآية ظاهر التفسير واقسموا بالله جهد ايمانهم قال
مقاتل والكلبي اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه والمعنى اجتهدوا في المبالغة في اليمين لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وسالت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياتيهم
باية وحلفوا ليؤمنن بها وهو ان يجعل لهم الصفا ذهبا او يبعث لهم موتاهم حتى يسالوهم احق ما يقول محمد او باطل وسال المسلمون النبي عليه السلام ان يفعل ذلك
وعلم الله انهم لا يؤمنون فقال تعالى قل انما الآيات عند الله اي هو القادر عليها متى شاء وما يشعركم اي وما يدريكم ايمانهم فحذف مفعول يشعركم وما استفهام في موضع
رفع بالابتداء ويشعركم الخبر وهو متعدي الى مفعولين انها اذا جاءت لا يؤمنون من قرا انها بالكسر فعلى الاستيناف ومن قرا بالفتح فهو بمعنى لعلها كانه قال لعلها
اذا جاءت لا يؤمنون وان بمعنى لعل كثير في كلامهم تقول العرب ائت السوق انك تشتري لنا شيئا اي لعلك ذكر ذلك الخليل والفراء ويجوز على هذه القراءة ان يجعل لا صلة
فيكون التقدير وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون والمعنى على هذا انها لو جاءت لم يؤمنوا والخطاب للمؤمنين وقرا حمزة تؤمنون بالتاء والخطاب على هذه
القراءة في قوله وما يشعركم للكفار الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم وهو قول مجاهد وما يدريكم انكم تؤمنون اذا جاءت ونقلب افئدتهم وابصارهم التقليب والقلب
واحد وهو تحويل الشيء عن وجهه وفي معنى الكلام اربعة اقوال أ لو اتيناهم باية كما سالوا لقلبنا افئدتهم وابصارهم عن الايمان بها وحلنا بينهم وبين الهدى فلم يؤمنوا
كما لم يؤمنوا باول ما راوا قبلها من انشقاق القمر وغيره من الآيات والى هذا المعنى ذهب ابن عباس ومجاهد وابن زيد ب انه جواب لسؤالهم الرجوع الى الدنيا والمعنى لو
رددناهم لحلنا بينهم وبين الهدى كما حلنا بينهم وبينه اول مرة وهم في الدنيا روى هذا المعنى ابن ابي طلحة عن ابن عباس ج ونقلب افئدة هؤلاء وابصارهم عن الايمان
بالآيات كما لم يؤمن اوائلهم من الامم الخالية بما راوا من الآيات قاله مقاتل د ان ذلك التقليب في النار عقوبة لهم ذكره الماوردي والافئدة القلوب وفي قوله به
ثلثة اقوال أ بالنبي عليه السلام ب بالقران ج بمعجزة موسى وسائر الانبياء عليهم السلام دليله قوله تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل ونذرهم يقرا بالنون
وضم الراء وقرا ابو رجاء ويذرهم بالياء ويقرا بسكون الراء وفيه وجهان أ انه سكن لثقل توالي الحركات ب انه مجزوم عطفا على يؤمنوا والمعنى جزاءهم
وانه لم يذرهم في طغيانهم يعمهون بل بين لهم وقرا النخعي ويقلب ويذرهم كلاهما بالياء ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة كان المشركون يقولون للنبي عليه السلام ارنا
الملائكة يشهدون لك بالنبوة وابعث لنا بعض موتانا لنسالهم ما تقول حق ام باطل فقال تعالى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة كما سالوا وكلمهم الموتى فشهدوا لك
بالنبوة وحشرنا اي جمعنا عليهم كل شيء في الدنيا قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله فاخبر تعالى ان وقوع الايمان بمشيئته لا كما ظنوا انهم متى شاءوا آمنوا ومتى
شاءوا لم يؤمنوا فاما قوله قبلا فقرا ابن عباس ونافع بكسر القاف وفتح الباء قال ابن قتيبة معناها معاينة وهي قراءة اهل المدينة والشام وقرا الباقون

بضم القاف

بضم القاف والباء وفي معناها ثلثة اقوال أ انه جمع قبيل وهي القبيلة يعني فوجا فوجا وصنفا صنفا قاله مجاهد واختاره ابو عبيد وابن قتيبة ب انه جمع قبيل ايضا الا انه الكفيل والمعنى و
حشرنا عليهم كل شيء يكفل بصحة ما يقول واختاره الفراء وعليه اعتراض وهو ان يقال اذا لم يؤمنوا بانزال الملائكة وتكليم الموتى فلان لا يؤمنوا بالكفالة التي هي قول اولى فالجواب
انه لو كفلت الاشياء المحشورة فنطق ما لم ينطق كان ذلك آية بينة ج انه بمعنى المقابلة والمواجهة من قول القائل ائتيك قبلا لا دبرا اذا اتاه من قبل وجهه والمعنى وحشرنا عليهم كل
شيء مقابلة قاله ابن زيد وابن اسحق ولكن اكثرهم يجهلون فيه قولان أ يجهلون ان الاشياء لا تكون الا بمشيئة الله ب يجهلون انهم لو سالوا لا يؤمنون وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا الآية قال
المفسرون هذا تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم يقول كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك عدوا ليعظم ثوابه على ما يقاسي من اذى قومه قال الزجاج عدوا بمعنى اعداء ثم فسر
العدو فقال شياطين الانس والجن وانتصب على البدل من عدو وفي شياطين الانس والجن ثلثة اقوال أ انهم مردة الانس والجن قاله الحسن وقتادة ب ان شياطين الانس التي
مع الانس وشياطين الجن التي مع الجن وليس للانس شياطين ولكن ابليس قسم جنده فريقين فبعث منهم فريقا الى الانس وفريقا الى الجن فشياطين الجن والانس اعداء رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولهم يلتقون في كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن اضللت صاحبي بكذا فاضل صاحبك بمثله وكذلك شيطان الانس لشيطان الجن وكذلك يوحي بعضهم
الى بعض قاله عكرمة والضحاك والسدي والكلبي ج ان شياطين الانس والجن كفارهم قاله مجاهد يوحي بعضهم الى بعض اصل الوحي الاعلام وفي المراد به هنا ثلثة اقوال أ يامر ب
يوسوس ج يشير فعبر عن الاشارة بالوحي كما قال فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا زخرف القول غرورا اي ما يزينه من القول والاصل الزخرف الذهب قال ابو عبيدة كل شيء
حسنته وزينته وهو باطل فهو زخرف وقال الزجاج الزخرف في اللغة الزينة والمعنى ان هؤلاء الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبني آدم غرورا منصوب على المصدر
قال ابن عباس زخرف القول غرور الاماني بالباطل قال المفسرون ان الشيطان اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متمرد من الانس وهو شيطان الانس
فاغراه بالمؤمن ليفتنه يدل على هذا ما روى ان النبي عليه السلام قال لابي ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الجن والانس قال قلت وهل للانس من شياطين قال نعم
هم اشر من شياطين الجن وقال عليه السلام ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن قيل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان الله اعانني عليه فاسلم فلا يامرني
الا بخير وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس اشد علي من شيطان الجن وذلك اني اذا تعوذت بالله من شيطان الجن ذهب عني وهذا يجيئني فيجرني الى المعصية عيانا ولو شاء ربك
ما فعلوه يعني الوسوسة والغرور واذى النبيين وقيل الكفر فذرهم وما يفترون قال مقاتل يريد كفار مكة وما يفترون من الكذب وقال ابن عباس يريد ما زين لهم ابليس
وغرهم به وهذا القدر من هذه الآية منسوخ بآية السيف وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة او مصدرية ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع ولتصغى اليه الجمهور على كسر اللام وهو معطوف
على غرورا اي ليغروا ولتصغى وقيل هي لام القسم كسرت لما لم يوكد الفعل بالنون وقرا النخعي ولتصغى بضم التاء وكسر الغين اي تميل والصغا الامالة ومنه الحديث ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يصغي الاناء للهرة والهاء كناية عن الزخرف والغرور والافئدة جمع فؤاد مثل غراب واغربة قال ابن الانباري فعلنا بهم ذلك لكي تصغى الى الباطل افئدة
الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه اي الباطل وليقترفوا اي ليكتسبوا وليعملوا ما هم مقترفون اي ما هم عاملون يقال اقترف فلان ذنبا اي اكتسبه قال تعالى ومن يقترف حسنة
افغير الله ابتغي حكما سبب نزولها ان مشركي قريش قالوا للنبي عليه السلام اجعل بيننا وبينك حكما ان شئت من احبار اليهود وان شئت من احبار النصارى ليخبرنا عنك فنزلت هذه الآية
وفي هذه الآية اضمار تقديره قل لهم يا محمد افغير الله ابتغي اي اطلب حكما اي قاضيا بيني وبينكم قال الماوردي الفرق بين الحكم والحاكم ان الحكم هو الذي يكون اهلا للحكم فلا
يحكم الا بحق والحاكم قد يكون من غير اهله فيحكم بغير حق فصار الحكم من صفات ذاته والحاكم من صفات فعله فكان الحكم ابلغ في المدح من حاكم وحكما مفعول ابتغي وغير حال من حكم مقدم
عليه وقيل حكما تمييز وهو الذي انزل اليكم الكتاب يعني القران مفصلا حال من الكتاب والمفصل المبين الذي بان فيه الحق من الباطل والامر من النهي والحلال والحرام والذين
آتيناهم الكتاب فيهم قولان أ علماء اهل الكتابين التوراة والانجيل الذين آمنوا قاله الجمهور ب رؤساء اصحاب محمد عليه السلام كابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم واشباههم
قاله عطاء يعلمون انه منزل وقرا ابن عامر وحفص عن عاصم منزّل بالتشديد وخففها الباقون من الانزال لقوله وهو الذي انزل اليكم الكتاب فلا تكونن من الممترين اي من الشاكين
انهم يعلمون ذلك وتمت كلمة ربك قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ونافع كلمات على الجمع وقرا اهل الكوفة ويعقوب كلمة على التوحيد وقد تذكر العرب الكلمة وارادت الكثرة
يقولون قال قس في كلمته اي في خطبته وقال زهير في كلمته اي في قصيدته والمراد بهذه الكلمات القران وفي تمامه اربعة اقوال محتملة أ تمام حججه ودلائله ب تمام احكامه وامره
ج تمام انذاره بالوعد والوعيد د تمام كلامه واستكمال سوره صدقا وعدلا منصوبان على التمييز ويجوز ان يكون مفعولا من اجله وان يكون مصدرا في موضع الحال وفيهما قولان أ صدقا فيما اخبر وعدلا فيما قضى وقدر ب
صدقا فيما وعد واوعد وعدلا فيما امر ونهى قاله قتادة ومقاتل لا مبدل لكلماته فيه قولان أ لا يقدر المفترون على الزيادة فيها والنقصان منها ب لا خلف لمواعيده ولا مغير لحكمه قاله ابن
عباس وهو السميع العليم باحوالهم وان تطع اكثر من في الارض الآية سبب نزولها ان الكفار قالوا للمسلمين اتاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتل ربكم فنزلت هذه الآية ذكره الفراء
والمراد باكثر من في الارض الكفار قاله ابن عباس وفيما يطيعهم فيه اربعة اقوال أ في اكل الميتة ب في اكل ما ذبح للاصنام ج في عبادة الاوثان د في اتباع سبل الآباء وسبيل الله دينه ان
يتبعون الا الظن يريد دينهم الذي هم عليه ظن وهوى لم ياخذوه عن بصيرة وحجة فان قيل كيف يجوز تعذيب من هو على ظن من شركه وليس هو على يقين من شركه قلنا انهم لما
تركوا التماس الحجة واتبعوا اهواءهم واقتصروا على الظن والجهل عذبوا ذكره الزجاج وان هم الا يخرصون اي يكذبون ويفترون ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله قال الزجاج
موضع من رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام والمعنى ان ربك هو اعلم اي الناس يضل عن سبيله وهذا مثل قول الفراء والكسائي والمبرد اخبر الله انه اعلم بالفريقين فيجازي كلا بما يستحقه
وقال بعضهم موضع من نصب بنزع حرف الصفة اي بمن وقيل محله نصب بوقوع الفعل عليه وهو العلم واعلم بمعنى يعلم وقرا الحسن يُضل بضم الياء وكسر الضاد اي يضله الله
وهو اعلم بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه هذا جواب لقول المشركين تاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتل ربكم والمعنى كلوا مما ذكر عليه اسم الله والميتة لم تذبح على اسم الله
فلا يجوز اكلها ان كنتم بآياته مؤمنين تاكيد على ان ما اباحه الشرع فهو طيب يحل تناوله وما لكم الا تاكلوا ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولكم الخبر قال الزجاج واي شيء يقع لكم
في ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وقد فصل لكم ما حرم عليكم قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فُصِّل لكم ما حُرِّم عليكم مرفوعان وقرا نافع وحفص عن عاصم و
يعقوب فَصَّل بفتح الفاء وحَرَّم بفتح الحاء وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم فَصَّل بفتح الفاء وحُرِّم بضم الحاء قال الزجاج اي فصل لكم الحلال من الحرام في قوله تعالى
حرمت عليكم الميتة وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم قرا ابن كثير وابو عمرو ليَضلون وفي يونس ربنا ليضلوا وفي ابراهيم اندادا ليضلوا وفي الحج ثاني عطفه ليضل وفي لقمان

ليضل عن سبيل الله بغير علم وفي الزمر اندادا ليضل بفتح اليا في هذه المواضع الستة وضمهن عاصم وحمزة والكسائي وقرا نافع وابن عامر ليضلوا باهوائهم وفي يونس ليضلوا بالفتح وضم
الاربعة الباقية فمن فتح اراد هم الذين ضلوا ومن ضم اراد هم اضلوا غيرهم وذلك ابلغ في الضلالة لان كل مضل ضال وليس كل ضال مضلا والمعنى ان مشركي العرب يضلون في امر الذبح
وغيره ان ربك هو اعلم بالمعتدين يعني المجاوزين الحلال الى الحرام وذروا ظاهر الاثم وباطنه في الاثم ههنا اربعة اقوال أ انه الزنا رواه ابو صالح عن ابن عباس وعلى هذا في ظاهره
وباطنه قولان أ ان ظاهره الاعلان به وباطنه الاستسرار به والى هذا ذهب اكثر المفسرين قال ابن عباس كانت العرب تحب الزنا وكان الشريف يتشرف ان يزني فيتستر
ذلك وغيره لا يبالي اذا زنا ومتى زنا قال الضحاك كانوا يرون الاستسرار بالزنا حلالا و ب ان ظاهره نكاح المحرمات كالامهات والبنات وما نكح الآباء وباطنه الزنا قاله
سعيد بن جبير و ج انه عام في كل اثم والمعنى ذروا المعاصي سرها وعلانيتها وهذا مذهب ابي العالية وقتادة ومجاهد والزجاج وقال ابن الانباري المعنى ذروا الاثم من جميع جهاته
و د ان الاثم المعصية الا ان المراد به ههنا امر خاص قال ابن زيد ظاهره ههنا نزع اثوابهم عند الطواف بالبيت عراة وباطنه الزنا وقال الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال
بالبيت عراة نهارا وباطنه طواف النساء ليلا عراة وفيه ان ظاهر الاثم ما يفعل بالجوارح وباطنه ما يعتقد بالقلب ذكره الماوردي ان الذين يكسبون الاثم سيجزون في الآخرة بما كانوا يقترفون
اي يكسبون في الدنيا ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس يريد الميتة والمنخنقة الى قوله وما ذبح على النصب وقيل هو عام فيما لم يسم الله عليه عند الذبح والى هذا
ذهب عبد الله بن يزيد الخطمي وابن سيرين وداود فان تركها عامدا قال ابو حنيفة يحرم وعن احمد روايتان وان تركها ناسيا فالاباحة وقال الشافعي لا يحرم متروك
التسمية بحال والآية لا تدل على تحريم متروك التسمية بل على تحريم الميتة لامور منها قوله تعالى وانه لفسق ولا يفسق من اكل من متروك التسمية ومنها قوله
وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم والمناظرة انما كانت في الميتة باجماع من المفسرين لا في ذبيحة متروك التسمية من المسلمين ومنها قوله وان اطعتموهم انكم لمشركون
والشرك في استحلال الميتة لا في استحلال الذبيحة التي لم يذكر عليها اسم الله قالت عايشة جا قوم الى النبي عليه السلام فقالوا ان قوما ياتونا باللحم لا ندري اذكروا اسم الله عليه ام لا
فقال عليه السلام سموا عليه وكلوا فاذا قلنا ان ترك التسمية عمدا يمنع الاباحة فقد نسخ من هذه الآية ذبائح اهل الكتاب بقوله وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وعلى قول الشافعي
الآية محكمة ليوحون الى اوليائهم يعني الكفار الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في اكل الميتة وان اطعتموهم في استحلال الميتة انكم لمشركون حذف الفا من جواب الشرط وهو
حسن اذا كان الشرط بلفظ الماضي وهو ههنا كذلك وهو قوله وان اطعتموهم قال الزجاج في الآية دليل على ان كل من احل شيئا مما حرم او حرم شيئا مما احل فهو مشرك او
من كان ميتا فاحييناه الآية اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على خمسة اقوال أ انها نزلت في حمزة بن عبد المطلب وابي جهل وذلك ان ابا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بفرث وحمزة لم يومن بعد فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل فاقبل حتى علا ابو جهل بقوس كان في يده فقال ا لم تر الى ما جاء به سفه عقولنا وسب الهتنا فقال حمزة ومن اسفه
منكم تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فنزلت هذه الآية هذا قول ابن عباس و ب انها نزلت في عمار بن ياسر وابي جهل رواه
ابو صالح عن ابن عباس وبه قال عكرمة و ج انها نزلت في عمر بن الخطاب وفي ابي جهل قاله زيد بن اسلم والضحاك و د في النبي عليه السلام وابي جهل قاله مقاتل و هـ انها عامة
في كل مومن وكافر قاله الحسن وفي قوله كان ميتا فاحييناه ثلثة اقوال أ كان ميتا حين كان نطفة فاحييناه بنفخ الروح حكاه ابن بحر و ب كان ميتا بالكفر فاحييناه
بالهداية الى الايمان قاله مجاهد وغيره و ج كان ميتا بالجهل فاحييناه بالعلم حكاه الماوردي قال وانشدني بعض اهل العلم ما يدل على صحة هذا التاويل لبعض شعراء البصرة شعر
وفي الجهل قبل الموت موت لاهله ... واجسامهم قبل القبور قبور ... وان امرا لم يحي بالعلم ميت ... وليس له حتى النشور نشور ... وقرا نافع ميتا بالتشديد وجعلنا له نورا فيه ثلثة اقوال
أ انه الهدى قاله ابن عباس و ب انه القرآن قاله الحسن و ج انه العلم الذي يهدي الى الرشد حكاه الماوردي يمشي به في الناس فيه ثلثة اقوال أ يهتدي به في الناس قاله مقاتل و ب
يمشي به بين الناس الى الجنة و ج ينشر به دينه في الناس فيصير كالماشي حكاهما الماوردي كمن مثله في الظلمات المثل صلة والمعنى كمن هو في الظلمات وقيل المعنى كمن لو
شبه بشي كان يشبه من في الظلمات يعني ظلمة الكفر والضلالة والحيرة ليس بخارج منها اي لا يبصر رشدا ولا يعرف حقا كالذي ضل في طريقه في ظلمة الليل وهو لا يجد مخرجا
كذلك زين اي كما بقي هذا في ظلماته لا يتخلص كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون من الشرك والمعاصي وكذلك جعلنا في كل قرية اي وكما زينا للكافرين عملهم فكذلك صيرنا
في كل قرية اكابر مجرميها وقيل معناه وكما جعلنا فساق مكة اكابرها كذلك جعلنا فساق كل قرية اكابرها وانما جعل الاكابر فساق كل قرية لانهم اقرب الى الكفر بما اعطوا
من الرياسة والسعة بدليل قوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ذكره الزجاج قال ابن قتيبة وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها اكابر على التقديم والتاخير
والاكابر لا ينصرف ليمكروا فيها قال ابو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والفجور والغدر وقال ابن عباس ليقولوا الكذب وقال مجاهد جلسوا على كل طريق من
طرق مكة اربعة ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد يقولون للناس انه شاعر كاهن وما يمكرون الا بانفسهم لان وبال مكرهم يعود عليهم كانه قيل وما يضرون بذلك
المكر الا انفسهم وما يشعرون انهم يمكرون بها واذا جاءتهم آية قالوا لن نومن حتى نوتى مثل ما اوتي رسل الله من النبوة وذلك ان الوليد بن المغيرة قال والله
لو كانت النبوة حقا كنت انا اولى بها منك لاني اكبر منك سنا واكثر منك مالا فانزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في ابي جهل وذلك انه قال زاحمنا بنو عبد مناف
في الشرف حتى اذا كنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نومن به ولا نتبعه ابدا الا ان ياتينا وحي كما ياتيه فنزلت هذه الآية قال الزجاج الهاء والميم
تعود على الاكابر الذي جرى ذكرهم وقال ابو سليمان تعود على المجادلين في تحريم الميتة وقال مقاتل والآية انشقاق القمر والدخان وقال ابن عباس في قوله
مثل ما اوتي رسل الله قال حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل فيخبرنا ان محمدا صادق كما قالوا او تاتي بالله والملائكة قبيلا وقال الضحاك سال كل واحد من القوم ان يخص
بالرسالة والوحي كما اخبر عنهم في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يوتى صحفا منشرة الله اعلم حيث يجعل رسالته حيث ههنا مفعول به والعامل محذوف والتقدير يعلم
موضع رسالته وقد روي حيث بفتح الثا وهو بنا عند الاكثرين وقيل هي فتحة اعراب وقرا ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته بنصب التا على التوحيد فقصد بذلك امرين
أ تفرد الله تعالى بعلم المصلحة فيمن يستحق الرسالة و ب الرد عليهم في سوال ما لا يستحقونه والمنع مما لا يجوز ان يسالوه قال اهل المعاني الابلغ في تصديق الرسل
ان لا يكونوا قبل مبعثهم مطاعين في قومهم لان الطعن كان يتوجه عليهم فيقال انما كانوا اكابر رؤسا فاتبعوا فكان الله اعلم حيث يجعل الرسالة ليتيم ابي طالب دون غيره
من الاكابر سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله قال ابو عبيدة الصغار اشد الذل وقال الزجاج هم وان كانوا اكابر في الدنيا فسيصيبهم صغار عند الله ومذلة

وقال الفراء صغار من عند الله فحذف من وقال ابو روق صغار في الدنيا وعذاب شديد في الآخرة بما كانوا يمكرون ويسمى الذل صغارا لانه يصغر الى الانسان نفسه فمن يرد الله ان
يهديه قال مقاتل نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي جهل وفي قوله يهديه قولان أ يهديه الى نيل الثواب واستحقاق الكرامة و ب يهديه الى الدلائل المودية الى الحق يشرح صدره للاسلام
قال ابن الاعرابي الشرح الفتح قال ابن قتيبة ومنه يقال شرحت لك الامر وشرحت اللحم اذا فتحته قال ابن عباس يشرح صدره اي يوسع قلبه للتوحيد والايمان مثل قوله
الم نشرح لك صدرك وقد روى ابن مسعود ان النبي عليه السلام قرا فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام فقيل يا رسول الله وما شرح الصدر قال نور يقذفه الله في القلب فينفسح
القلب قالوا فهل لذلك من امارة قال نعم قيل وما هي قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ومن يرد الله ان يضله يجعل صدره ضيقا
حرجا قرا الاكثرون بالتشديد وقرا ابن كثير ضيقا وفي الفرقان مكانا ضيقا بتسكين اليا خفيفة قال ابو علي الضيق والضيق مثل الميت والميت حرجا قرا ابن كثير و
ابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي بفتح الرا وقرا نافع وابو بكر عن عاصم بكسر الرا قال الفراء هما لغتان الا ان الفتح اكثر على السنة العرب من الكسر قال الزجاج الحرج في اللغة
اضيق الضيق والمعنى ان قلبه ليس فيه للخير منفذ قال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشمأز قلبه كانما يصعد في السما اي يتصعد فادغمت التا في الصاد وقرا ابو بكر عن عاصم يصاعد
وهو مثل يتصعد في المعنى وقرا ابن كثير يصعد من الصعود والمعنى انه في نفوره عن الاسلام وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يطيقه كما ان صعود السما لا يستطاع قال ابن عباس يقول
كما لا يستطيع ابن آدم ان يبلغ السما فكذلك لا يقدر على ان يدخل التوحيد والايمان في قلبه حتى يدخله الله فيه كذلك اي مثل ما قصصنا عليك يجعل الله الرجس على الذين لا يومنون و
فيه خمسة اقوال أ ان الرجس الشيطان رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس يعني ان الله يسلطه عليهم و ب انه المأثم رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج انه ما لا خير فيه قاله مجاهد و د انه
العذاب قاله عطاء وابن زيد وابو عبيدة و هـ انه اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة وقيل الرجس والنجس لغتان يقال رجس رجاسة ونجس نجاسة قاله بعض نحاة الكوفة
وحكاه ابن عيسى وكان عليه السلام اذا دخل الخلا يقول اللهم اني اعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم وهذه الآية تقطع كلام القدرية فانها قد صرحت بتعلق ارادة الله
بالهداية والاضلال وتهيئة اسبابها وهذا صراط ربك فيه ثلثة اقوال أ انه القرآن قاله ابن مسعود و ب انه التوحيد قاله ابن عباس و ج ما هو عليه من الدين قاله عطا مستقيما اي يودي
سالكه الى الفوز قال مكي بن ابي طالب هو منتصب على الحال من صراط وهذه الحال يقال لها الحال الموكدة لان صراط الله لا يكون الا مستقيما وليست هذه الحال كالحال من قولك هذا زيد
راكبا لان زيدا قد يخلو من الركوب قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون قال عطا يريد اصحاب محمد عليه السلام قبلوا مواعظ الله وانتهوا عما نهى الله عنه لهم دار السلام يعني الجنة
وفي تسميتها بذلك اربعة اقوال أ ان السلام هو الله وداره الجنة اضافها اليه تعظيما لها قاله ابن عباس والحسن وقتادة والسدي و ب انها دار السلامة التي لا تنقطع قاله الزجاج و ج
ان تحية اهلها فيها السلام ذكره ابو سليمان و د ان جميع حالاتها مقرونة بالسلام فاما ابتداء دخولها فقوله ادخلوها بسلام آمنين وبعد ذلك قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل
باب سلام عليكم وبعده لا يسمعون فيها لغوا ولا تاثيما الا قيلا سلاما سلاما وقوله تحيتهم فيها سلام وقوله تحيتهم يوم يلقونه سلام وقوله سلام قولا من رب رحيم فلما كانت
حالات اهل الجنة مقرونة بالسلام اثنا من الخلو مما يشين الحق سماها الله تعالى دار السلام عند ربهم اي مضمونة لهم عنده وهو وليهم اي يتولى ايصال المنافع اليهم بما كانوا يعملون
في الدنيا من الطاعات ويوم يحشرهم جميعا يعني الجن والانس فيجمعهم في موقف القيامة وقال ابو سليمان يعني المشركين وشياطينهم الذين كانوا يوحون اليهم بالمجادلة فيما حرم الله
من الميتة وناصب يوم محذوف تقديره اذكر يوم وقرا حفص عن عاصم يحشرهم باليا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس اي من اغوائهم واضلالهم وقال اولياؤهم من الانس
يعني الذين اضلتهم الجن ربنا استمتع بعضنا ببعض فيه ثلثة اقوال أ ان الاستمتاع الانس بالجن انهم كانوا اذا سافروا وقتلوا واديا او ارادوا صيدا قال احدهم اعوذ
بعظيم هذا الوادي من شر اهله واستمتاع الجن بالانس انهم كانوا يفتخرون على قومهم ويقولون قد سدنا الانس حتى صاروا يعوذون بنا رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل
والفراء وهو كقوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن و ب ان الاستمتاع الجن بالانس طاعتهم لهم فيما يغرونهم به من الضلالة والكفر والمعاصي واستمتاع الانس
بالجن ان الجن زينت لهم الامور التي يهوونها حتى سهل عليهم فعلها روى هذا المعنى عطا عن ابن عباس وبه قال محمد بن كعب والزجاج و ج ان استمتاع الجن بالانس اغواؤهم
اياهم واستمتاع الانس بالجن ما يتلقون منهم من السحر والكهانة ونحو ذلك وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا فيه قولان أ انه الموت قاله الحسن والسدي و ب الحشر وقرى آجالنا على
الجمع الذي على التذكير والافراد قال ابو علي هو جنس واوقع الذي موقع التي النار مثواكم قال الزجاج المثوى المقام خالدين فيها حال والعامل المثوى على انه مصدر بمعنى
الثوا والتقدير النار ذات ثوائكم ومثواكم قال تعالى وما كنت ثاويا في اهل مدين اي مقيما الا ما شاء الله في هذا الاستثناء اثنا عشر قولا أ قاله ابن عباس وهو انه قال لا ينبغي لاحد
ان يحكم على الله تعالى في خلقه بان لهم جنة ولا نارا وهذا الاستثناء لاهل التوحيد دون اهل الكفر وهو منقطع على هذا القول و ب روي عن ابن عباس ايضا وهو انه لاهل الايمان قال الخلود ابدا
فيها ثم استثنى اهل التوحيد انهم لا يخلدون فيها كما يخلد اهل الكفر وانما يدخلونها فيقيمون فيها بقدر ذنوبهم ثم يخرجون و ج وهو ايضا قال لا تحمل الله انه مولاء القوم في مبلغ عذابهم
الى مشيئته والاستثنا على هذا لاهل الكفر وهو متصل و د للفراء وهو ان العزيمة قد تعلقت بالخلود وهو لا يشاء تركه و هـ لمحمد بن جرير الطبري وهو انه استثنى الزمان الذي هو مدة
قيامهم من قبورهم الى ان يصلوا الى المحشر لانهم لم يكونوا في جنة ولا نار و و للزجاج قال اوجب لهم النار بقوله النار مثواكم خالدين فيها ومقامهم في الحشر والوقوف للمحاسبة ليس هو
في نار وهو كالجواب الذي قبله و ز انهم على الزمان الذي هم فيه قيام في المحشر الى ان يدخلوا النار وهو استثنا من الخلود فيها وهو متصل و ح للزجاج ايضا وجماعة معه قالوا الاستثنا
في الزيادة من العذاب لهم الا ما شا الله من الزيادة في عذابهم والاستثنا على هذا القول منقطع والنحويون مختلفون في تقديره فسيبويه يقدره بلكن وكذلك جميع اصحابه والفرا
يقدره بسوى وكذا من تابعه و ط قاله بعض اصحاب المعاني وهو ان ما في الآية بمعنى من والاستثنا منقطع والمعنى الا من شا الله اخراجه من النار يعني الموحدين الذين يخرجون
بالشفاعة وقيل بل هو متصل وما بمعنى من والتقدير الا من شا الله ان يعذبه باصناف العذاب يعني الكفار والاستثنا في هذين الجوابين من الاعيان وعلى ما تقدم قبلها من الازمان
وما تقع في معنى من قال تعالى اني نذرت لك ما في بطني محررا اي من وقال تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النسا وكذلك يسبح لله ما في السموات وما في الارض وهو كثير و ي حكى ابو زيد
ان اهل الحجاز كانوا اذا سمعوا الرعد يقولون سبحان ما سبحت له و يا ذهب اليه بعض المتكلمين قال المعنى الا ما شا الله من النائب قبل ذلك من الاستحقاق كما قال خالدين فيها
على مقادير الاستحقاق الا ما شا الله من النائب قبل ذلك والنائب من العقاب يجوز تركه بالعفو عنه والاستثنا على هذا متصل و يب ان المعنى الا ما شا الله من تجديد الجلود بعد
احراقها وتصريفهم في انواع العذاب مبهما اي خالدين فيها على صفة واحدة الا ما شا الله من هذه الاحوال والامور التي ذكرت وما على بابها على هذا القول حكاه الجاشي عن اشياخه

وحكاه غيره ايضا و ٤ الا ما شاء الله ان يكون ما شاء الله ابدا قاله الكلبي ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون اي وكما خذلنا عصاة الجن والانس حتى استمتع
بعضهم ببعض نولي بعض الظالمين بعضا وفيه خمسة اقوال ا نجعل بعضهم اولياء بعض رواه سعيد عن قتادة و ٢ نتبع بعضهم بعضا في النار من الموالاة وهي المتابعة رواه معمر
عن قتادة و ٣ نسلط بعضهم على بعض قاله ابن زيد و ٤ نكل بعضهم الى بعض ولا نعينهم كقوله تعالى نوله ما تولى ومن سلب معونة الله كان هالكا و ٥ نولي بعضهم عذاب بعض
في النار ذكرهما الماوردي قال مالك بن دينار قرأت في كتب الله المنزلة ان الله تعالى قال افني اعدائي باعدائي ثم افنيهم باوليائي قال ابن عباس تفسيرها هو ان الله
اذا اراد بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى عليهم شرارهم بما كانوا يكسبون اي من المعاصي يا معشر الجن والانس الم ياتكم قرأ الحسن وقتادة بالتاء
لقوله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقرأ الباقون بالياء لقوله قل ما ادري رسل الله والمعشر الجماعة التامة من القوم التي تشتمل على اصناف الطوائف ومنه قيل العشرة لانها تمام العقد
واختلفوا في الرسالة الى الجن على اربعة اقوال ا ان الرسل كانت تبعث الى الانس خاصة وان الله تعالى بعث محمدا عليه السلام الى الانس والجن رواه ابو صالح عن ابن عباس و ٢
ان رسل الجن هم الذين سمعوا القران فولوا الى قومهم منذرين نقل عن ابن عباس ايضا وقال مجاهد الرسل من الانس والنذر من الجن ثم قرأ ولوا الى قومهم منذرين و ٣
ان الله بعث اليهم رسلا منهم قاله الضحاك ومقاتل وابو سليمان وهو ظاهر الكلام و ٤ ان الله تعالى لم يبعث اليهم رسلا منهم وانما جاءتهم رسل الانس قاله ابن جريج والفراء والزجاج قالوا ولا
يكون الجمع في قوله الم ياتكم رسل منكم مانعا ان تكون الرسل من احد الفريقين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما هو خارج من الملح وحده وقوله ليذكروا اسم الله في ايام
معلومات وهي ايام العشر والذكر التكبير وانما الذبح في يوم واحد من العشر وهو يوم النحر وقوله وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في سماء واحدة فان قيل هل يدخل الجن الجنة
اذا اسلموا قلنا فيه قولان ا يدخلونها ويأكلون ويشربون قاله الضحاك و ٢ ان ثوابهم ان يجاروا من النار ويصيروا ترابا رواه سفيان عن ليث وسنشير الى ذلك ايضا في سورة الاحقاف
يقصون عليكم آياتي اي يقرءون عليكم كتبي وينذرونكم لقاء يومكم هذا اي يخوفونكم بيوم القيامة قالوا شهدنا على انفسنا فيه قولان ا اقررنا على انفسنا بانذار الرسل لنا و ٢ شهد بعضنا
على بعض بانذار الرسل اياهم ثم اخبر بحالهم فقال وغرتهم الحياة الدنيا اي بزينتها واماالهم فيها وشهدوا على انفسهم اي اقروا انهم كانوا في الدنيا كافرين قال مقاتل وذلك حين
شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم قال الزجاج ذلك الذي قصصنا عليك من امر الرسل وامر عذاب من كذب لانه لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم اي يهلكهم حتى يبعث اليهم رسولا قال ابن عباس بظلم اي بشرك واهلها غافلون لم ياتهم رسول ولكل درجات مما عملوا اي ولكل عامل بطاعة
الله او بمعصيته درجات اي منازل يبلغها بعمله ان كان خيرا فخيرا وان كان شرا فشرا وانما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط كتفاضل الدرج وقد يعبر
عن تفاضل اهل الجنة بالدرج وعن تفاضل اهل النار بالدرك واذا جمع بينهما عبر عن تفاضلهم بالدرجات تغليبا لصفة اهل الجنة وما ربك بغافل عما يعملون قرأ
الجمهور بالياء وقرأ ابن عامر بالتاء على الخطاب وهذا وعيد لهم بالجزاء على اعمالهم وربك الغني يريد عن خلقه ذو الرحمة قال ابن عباس باوليائه واهل طاعته وقال
غيره بالكل ومن رحمته تاخير الانتقام من المخالفين ان يشا يذهبكم اي بالهلاك وقيل هذا الوعيد لاهل مكة ويستخلف من بعدكم ما يشاء اي من يشاء كما انشاكم اي ابتداكم من
ذرية قوم آخرين يعني آباءهم الماضين وقال مقاتل يعني اهل سفينة نوح وقرأ زيد بن ثابت ذرية بكسر الذال مشددة الراء وقرأ ابان بن عثمان بفتح الذال
وكسر الراء خفيفة على وزن فعيلة والباقون بضم الذال مشددة وهي لغات صحيحة انما توعدون لآت ما بمعنى الذي ولآت خبر ان ولا يجوز ان تكون ما هاهنا كافة لان قوله لآت يمنع
ذلك والمعنى ما توعدون به من مجيء الساعة والحشر لآت وما انتم بمعجزين اي بفائتين يقال اعجزني فلان اي فاتني فلم اقدر عليه قل يا قوم اعملوا على مكانتكم
قال الزجاج اعملوا على ما انتم عليه تقول للرجل اذا امرته ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه ومعنى هذا الامر المبالغة في الوعيد
كأنه قال اثبتوا على ما انتم عليه ان رضيتم بالعذاب وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاناتكم على الجمع في كل القرآن والوجه الافراد لانه مصدر والمصادر في اكثر الامر مفردة وقد تجمع
في بعض الاحوال اني عامل اي عامل بما امرني ربي فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار قال ابن عباس من له الجنة ومن يجوز ان تكون بمعنى الذي وان تكون استفهاما مثل
قوله اعلم من يضل وقرأ مجاهد واهل الكوفة يعلمون بالياء الا عاصما لان تانيث العاقبة غير حقيقي فهو كقوله فمن جاءه موعظة والباقون بالتاء انه لا يفلح الظالمون اي المشركون
وفي هذه الآية قولان ا ان المراد بها التهديد فعلى هذا هي محكمة و ٢ ان المراد بها ترك القتال فعلى هذا هي منسوخة باية السيف وجعلوا لله مما ذرأ قال ابن قتيبة ذرأ بمعنى خلق
من الحرث وهو الزرع والانعام نصيبا الابل والبقر والغنم وكانوا اذا زرعوا خطوا خطا فقالوا هذا لله وهذا لآلهتنا فاذا حصدوا ما جعلوه لله فوقع منه شيء فيما جعلوه لآلهتهم تركوه
وقالوا هي اليه محتاجة واذا حصدوا ما جعلوه لآلهتهم فوقع منه شيء فيما لله اعادوه الى موضعه وكانوا يجعلون من الانعام شيئا لله فاذا ولدت اناثها ميتا اكلوه واذا ولدت
انعام آلهتهم ميتا عظموه فلم ياكلوه قال معنى الآية وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وجعلوا لشركائهم نصيبا يدل عليه قوله فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا
فدل بالاشارة الى النصيبين وكانوا اذا زكا ما لله ولم يزك ما لشركائهم ردوا الزاكي على اصنامهم وقالوا هذه احوج والله غني واذا زكا ما للاصنام ولم يزك ما لله اقروه
على ما هو به قاله المفسرون وكانوا يصرفون ما جعلوه لله الى الضيفان والمساكين قوله بزعمهم قرأ الجمهور بفتح الزاي وقرأ الكسائي والاعمش بضمها وفي الزعم ثلاث لغات
ضم الزاي وفتحها وكسرها قال الفراء فتح الزاي لاهل الحجاز وضمها لاسد وكسرها لبعض قيس فيما حكى الكسائي والزعم القول من غير حقيقة وقد روي عنه عليه السلام انه قال بئس
مطية الرجل زعموا اي شرائهم [?] واشق [?] اعادة للرجل مطية زعموا اي يتخذها مطية الى مقاصده كما يركب الرجل مطيته وهي الناقة الى مقصده كذلك تقول بئس السبب والمركب
للرجل قوله زعموا الذي لا ثبت له فانه يخطئ ويجرب عليه الكذب فيقال هو يكذب فلا ينبغي ان يتعود ذلك فيخبر عن امر تعلله [?] من غير تبيين وقد اشرنا الى ذلك
في سورة النساء عند قوله الم تر الى الذين يزعمون فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله يعني الى المساكين والضيفان وانما قال الى الله لانهم كانوا يفرزونه لله ويسمونه
نصيبا لله ويصرفون نصيب آلهتهم في الزرع الى النفقة على خدامها فاما نصيبها في الانعام ففيه ثلاثة اقوال ا انه كان للنفقة عليها ايضا و ٢ انهم كانوا يتقربون به فيذبحونه
لها و ٣ انه البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وقال الحسن كان اذا هلك ما لاوثانهم غرموه واذا هلك ما لله لم يغرموه وقال ابن زيد كانوا لا ياكلون
ما جعلوه لله حتى يذكرون عليه اسم اوثانهم ولا يذكرون اسم الله على ما جعلوه للاوثان ساء ما يحكمون اي بئس الحكم حكمهم حيث صرفوا ما جعلوه لله على جهة التقرب
الى الاوثان وكذلك زين اي ومثل ذلك الفعل القبيح فيما قسموا بالجهل زين قال ابن الانباري ويجوز ان يكون وكذلك مستانفا غير مشار به الى ما قبله فيكون المعنى

وهكذا زين وقرأ الجمهور زين بفتح الزاي والياء ونصب اللام من قتل وكسر الدال من اولادهم ورفع الشركاء ووجه هذه القراءة ظاهر وقرأ ابن عامر بضم زاء زين ورفع اللام ونصب
اولادهم وخفض الشركاء ففصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد والمفعول به مفعول المصدر قال ابو علي الفارسي هذا قبيح في الاستعمال ولكنه قد جاء في الشعر
وقرأ السلمي والحسن زين بالرفع قتل بالرفع ايضا اولادهم بالجر شركاؤهم وهذا كما تقول قد اكل طعامك فيقال من اكله فتقول زيد اي زيد اكله قال مكي
وقد روي عن ابن عباس ايضا انه قرأ بضم الزاي ورفع اللام وخفض الاولاد والشركاء فيصير الشركاء اسما للاولاد لمشاركتهم الآباء في النسب والميراث والدين وللمفسرين في المراد بشركائهم
اربعة اقوال ا انهم الشياطين قاله الحسن ومجاهد والسدي و ٢ شركاؤهم في الشرك قاله قتادة و ٣ قوم كانوا يخدمون الاوثان قاله الفراء والزجاج و ٤ انهم الغواة من الناس ذكره الماوردي
وغيره وانما اضيف الشركاء اليهم لانهم اتخذوها كقوله تعالى اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون وفي الذي زينوا لهم من قتل اولادهم قولان ا انهم زينوا لهم قتل البنات خيفة الفقر قاله
مجاهد و ٢ انه كان يحلف احدهم ان ولد له كذا وكذا غلاما نحر احدهم كما حلف عبد المطلب في نحر عبد الله قاله ابن السائب ومقاتل ليردوهم اي ليهلكوهم وفي هذه اللام قولان ا
انها لام كي و ٢ انها لام العاقبة كقوله تعالى ليكون لهم عدوا اي آل امرهم الى الردى لانهم قصدوا ذلك وليلبسوا عليهم دينهم اي ليخلطوا قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك
في دينهم وكانوا على دين اسماعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتزيين الشياطين ثم اخبر ان جميع ما فعلوه بمشيئته فقال ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون اي يكذبون وهذا
تهديد ووعيد فهو محكم وقال قوم مقصوده ترك قتالهم فهو منسوخ باية السيف وقالوا هذه انعام وحرث حجر الحجر الحرام والمعنى انهم حرموا انعاما وحرثا جعلوه للاصنام
قاله ابن قتيبة وانما قيل للحرام حجر لانه حجر على الناس ان يصيبوه وقرأ الحسن وقتادة حجر بضم الحاء قال الفراء يقال حجر وحجر بكسر الحاء وضمها وهما لغتان وقرأ
ابي بن كعب وابن عباس وابن الزبير وطلحة والاعمش حرج بفتح الحاء والراء قبل الجيم وهي لغة ايضا مثل جبذ وجذب وفي هذه الانعام التي جعلوها للاصنام قولان ا انها البحيرة
والسائبة والوصيلة والحام و ٢ انها الذبائح التي للاوثان وقد سبق ذكرها لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم يعني الرجال دون النساء قاله ابن السائب وقال ابن زيد يحكمه
اعلم الله ان هذا التحريم بزعم منهم لا حجة لهم فيه ولا برهان وانعام حرمت ظهورها فيه ثلاثة اقوال ا انه الحام قاله ابن عباس و ٢ انه البحيرة كانوا لا يحجون عليها قاله ابو وائل و ٣
البحيرة والسائبة والحام قاله السدي وانعام لا يذكرون اسم الله عليها وهي قربان آلهتهم يذكرون عليها اسم الاوثان خاصة وقال مجاهد كان من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله
عليها في شيء من شانها لا ان ركبوا ولا ان حلبوا ولا ان حملوا ولا ان نحروا وفي قوله افتراء عليه قولان ا ان ذكر اسماء اوثانهم وترك ذكر الله تعالى هو الافتراء و ٢ ان اضافتهم
ذلك الى الله هو الافتراء لانهم كانوا هم حرموا ذلك سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام يعني بالانعام المحرمات عندهم من البحيرة والسائبة والوصيلة و
للمفسرين في المراد بما في بطونها ثلاثة اقوال ا انه اللبن قاله ابن عباس وقتادة و ٢ الاجنة قاله مجاهد و ٣ الولد واللبن قاله السدي ومقاتل خالصة لذكورنا قرأ الجمهور
خالصة على لفظ التانيث وفيها اربعة اوجه ا انه انما انث لان الانعام مؤنثة وما في بطونها مثلها قاله الفراء و ٢ ان معنى التانيث لانها في معنى الجماعة فكانه قال جماعة ما في
بطون هذه الانعام خالصة قاله الزجاج و ٣ ان الهاء دخلت للمبالغة في الوصف كما قالوا علامة ونسابة و ٤ انه اجري مجرى المصادر التي لا يكون بلفظ التانيث عن الاسماء المذكورة كقولك
الحق نعمة ذكرهما ابن الانباري وما بمعنى الذي في موضع رفع بالابتداء وخالصة خبره وقرأ ابن مسعود وابو العالية والضحاك والاعمش وابن ابي عبلة خالص بالرفع من غير هاء قال
الفراء وانما ذكر لتذكير ما وكذا محرم وقرأ ابن عباس وابو رزين وعكرمة خالصه برفع الصاد والهاء على ضمير مذكر وقرأ قتادة خالصة بالنصب على الحال والعامل فيها ما
في بطونها من معنى الاستقرار فاما الذكور فهم الرجال والازواج النساء وان يكن ميتة قرأ الاكثرون يكن بالياء ميتة بالنصب وذلك مردود على لفظ ما المعنى وان يكن
ما في بطون هذه الانعام ميتة ويؤكد ذلك قوله تعالى فهم فيه شركاء ولم يقل فيها وقرأ ابن كثير تكن بالتاء ميتة بالرفع ووافقه ابن عامر على معنى وان وقع فجعل كان تامة
لا تحتاج الى خبر وقرأ ابن كثير كذلك الا انه بالياء وقرأ ابو بكر عن عاصم تكن بالتاء ميتة بالنصب على معنى وان تكن الاجنة ميتة فهم فيه شركاء يعني الرجال والنساء
سيجزيهم وصفهم قال الزجاج اراد جزاء وصفهم الذي هو كذب وهو انهم احلوا ما حرم الله وحرموا ما احل الله ونسبوا ذلك الى الله والله اعلم واحكم من ان يفعل
ذلك وهو قوله انه حكيم عليم وفي جعلهم ذلك لذكورهم دون اناثهم قولان ا لان الذكور خدام الاوثان و ٢ تفضيلا للذكور على الاناث واصل الذكر الذكر وفي اخذه من الذكر
قولان لانه المذكور بين الناس و لانه اشرف والذكر هو الشرف قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك اي شرف ذكرهما الماوردي قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم قرأ ابن كثير وابن عامر
قتلوا بالتشديد وهي قراءة اهل مكة والشام على التكثير وخفف الباقون قال ابن عباس نزلت في ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم احياء في الجاهلية من العرب قال
قتادة كان اهل الجاهلية يقتل احدهم بنته مخافة السبي عليها والفاقة الا ما كان من بني كنانة فانهم كانوا لا يفعلون ذلك قوله سفها منصوب لانه مفعول له او على المصدر لفعل محذوف دل عليه
الكلام وقرأ الجحدري سفها برفع السين وفتح الفاء والهاء وبالمد والنصب والهمز قوله بغير علم اي كانوا يفعلون ذلك للسفه من غير ان اتاهم علم في ذلك وحرموا ما رزقهم الله
من الانعام والحرث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امرهم بهذا قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي انشا جنات معروشات وغير معروشات فيه اربعة اقوال ا ان المعروشات
ما انبسط على وجه الارض وانتشر مما يعرش كالكرم والقرع والبطيخ وغير معروشات ما قام على ساق كالنخل والزرع وسائر الاشجار و ٢ ان المعروشات ما انبته الناس وغير معروشات
ما خرج في البراري والجبال من الثمار رويا عن ابن عباس يدل عليه قراءة علي كرم الله وجهه مغروسات بالغين المعجمة والسين غير المعجمة و ٣ ان المعروشات وغير المعروشات
الكرم منه ما عرش ومنه ما لم يعرش قاله الضحاك و ٤ ان المعروشات الكروم التي قد عرش عنبها وغير المعروشات سائر الشجر الذي لا يعرش قاله ابو عبيدة والنخل والزرع مختلفا
اكله يعني ثمر النخل وحب الزرع لكل شيء منها طعم غير طعم الآخر والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه سبق تفسيره وارتفع الاكل بالابتداء ومختلفا نعته الا انه لما تقدم النعت
على الاسم وولي منعوتا نصب كما تقول عندي طباخا غلاما وقيل مختلفا حال مقدرة لان النخل والزرع وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا او متفقا وهو مثل قولهم مررت
برجل معه صقر صائدا به غدا ويجوز ان يقال لما انشاه كان مختلفا اكله على معنى انه لو كان ذا اكل لكان مختلفا ولم يقل اكلها لانه اكتفى باعادة الذكر على احدهما كقوله تعالى
واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها اي اليها وقيل اكله يرجع الى النخل اي منه الحامض والحلو والردي والجيد كلوا من ثمره اذا اثمر هذا امر اباحة وقيل انما قدم الاكل لينهى
عن فعل الجاهلية في زروعهم وتحريم بعضها وقيل تسهيلا لايتاء حقه وقيل تغليبا لحقهم وافتتاحا بمنفعة اموالهم ذكره الماوردي وآتوا حقه يوم حصاده قرأ اهل الحجاز
والكوفة الا عاصما بكسر الحاء والباقون بالفتح وهما لغتان كالصرام والصرام وفيه قولان ا انه الزكاة المفروضة العشر فيما سقي بغير مؤونة ونصف العشر فيما سقي بمؤونة قاله الجمهور

فعلى هذا الآية محكمة والثاني انه حق غير الزكوة فرض يوم الحصاد وهو اطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والثمر قاله عطاء ومجاهد وهل نسخ ام لا ان قلنا انه امر وجوب فهو منسوخ بالزكوة وان قلنا انه امر استحباب فهو باق في الحكم فان قيل هل يجب ايتاء الحق يوم الحصاد فالجواب ان قلنا انه اطعام من حضر من الفقراء فذلك يكون يوم الحصاد وان قلنا انه الزكوة فقد ذكروا عنه ثلث اجوبة احدها ان الامر بالايتاء محمول على النخل لان صدقتها تجب يوم الحصاد فاما الزرع فالامر بالايتاء منه محمول على وجوب الاخراج الا انه لا يمكن ذلك عند الحصاد فيؤخر الى زمان التنقية والثاني ان اليوم ظرف للحق لا للايتاء فكانه قال وآتوا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد التنقية والثالث ان فائدة ذكر الحصاد ان الحق لا يجب فيه بنفس خروجه وبلوغه انما يجب يوم حصوله في يد صاحبه لانه قد كان يتوهم ان الحق يلزم بنفس نباته ذكر الجواب القاضي ابو يعلى ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين فيه ستة اقوال احدها انه تجاوز المفروض في الزكوة الى حد يجحف به قاله ابو العالية وابن جريج وروى ابو صالح عن ابن عباس ان ثابت بن قيس بن شماس صرم خمسماية نخلة ثم قسمها في يوم واحد فامسى ولم يترك لاهله شيا فكره الله له ذلك فنزلت ولا تسرفوا الآية والثاني ان الاسراف منع الصدقة الواجبة قاله سعيد بن المسيب والثالث انه الانفاق في المعصية قاله مجاهد والزهري والرابع انه اشراك الآلهة في الحرث والانعام قاله عطية وابن السايب والخامس انه خطاب للسلطان لئلا ياخذ فوق الواجب من الصدقة قاله ابن زيد والسادس انه الاسراف في الاكل قبل الزكوة قاله ابن بحر ومن الانعام حمولة وفرشا هو معطوف على جنات اي وانشا من الانعام حمولة وفرشا وفي ذلك خمسة اقوال احدها ان الحمولة ما حمل من الابل والفرش صغارها قاله ابن مسعود والحسن ومجاهد وابن قتيبة والثاني ان الحمولة ما انتفعت بظهرها والفرش الراعية رواه الضحاك عن ابن عباس والثالث ان الحمولة الابل والخيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه والفرش الغنم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والرابع ان الحمولة من الابل والفرش من الغنم قاله الضحاك والخامس ان الحمولة الابل والبقر والفرش الغنم وما لا يحمل من الابل قاله قتادة وقرا عكرمة وابو المتوكل وابو الجوزاء الحمولة بضم الحا قال اهل اللغة الحمولة بفتح الحاء اذا كانت بمعنى الفاعل استوى فيها المذكر والمونث نحو رجل صرورة وامراة صرورة اذا لم يحجا فاذا كانت بمعنى المفعول فرق بين الذكر والانثى بالهاء كالحلوبة والركوبة واصل الفرش الخفة واللطافة كلوا مما رزقكم الله قال الزجاج لا تحرموا ما حرمتم مما جرى ذكره وقيل هو اذن منه في عموم المباح من اموالهم ولا تتبعوا خطوات الشيطان قد ذكر فيه ثلثة اوجه ضم الطا وفتحها واسكانها اي لا تسلكوا طريقه ماخوذ من خطو القدم في انتقالها من مكان الى مكان انه لكم عدو مبين اي اخرج اباكم من الجنة وقال لاحتنكن ذريته ثمانية ازواج هو معطوف على جنات اي وانشا ثمانية ازواج وحذف الفعل وحرف العطف وهو ضعيف وقيل تقديره كلوا ثمانية ازواج وقيل بدل من حمولة وفرشا والزوج في اللغة الواحد الذي يكون معه آخر من جنسه والمعنى انشا ثمانية ازواج وهي الضان والمعز والابل والبقر وجعلها ثمانية وهي اربعة لانه اراد ذكرا وانثى من كل صنف فالذكر زوج والانثى زوج قال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر والانثى والضان ذوات الصوف من الغنم والمعز ذوات الشعر منها وقرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر من المعز بفتح العين وقرا نافع وعاصم وحمزة والكسائي بتسكين العين وهما لغتان قل آلذكرين هو منصوب بحرم وكذلك ام الانثيين اي ام حرم الانثيين كان المشركون يحرمون اجناسا من النعم بعضها على الرجال والنسا وبعضها على النسا دون الرجال فاحتج الله عليهم بهذه الآية والتي بعدها فقال آلذكرين من الضان والمعز حرم الله عليكم ام الانثيين فان حرم الذكرين منهما فكل ذكرهما حرام وان حرم الانثيين فكل الاناث حرام وفي مصحف ابي من المعزى وقرا ابان من الضان اثنان ومن المعز اثنان اما اشتملت عليه ارحام الانثيين يقول وان كان حرم ما اشتملت عليه ارحام الانثيين من الضان والمعز فقد حرم الاولاد كلها وكلها اولاد فكلها حرام نبئوني بعلم قال الزجاج اي فسروا ما حرمتم بعلم اي بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتم ان كنتم صادقين في ان الله حرمه ومن الابل اثنين تفسيره الى قوله ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا ام منقطعة اي بل كنتم واذ معمول لشهدا والمعنى هل شاهدتم الله تعالى حرم هذا اذ كنتم لا تومنون برسولي ثم بين انهم فعلوا ذلك كذبا على الله فقال تعالى فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم قال ابن عباس يريد عمرو بن لحي ومن جاء بعده ان الله لا يهدي القوم الظالمين يريد المشركين ثم اعلم ان التحريم والتحليل انما ثبت بالوحي والتنزيل فقال قل لا اجد فيما اوحي الي محرما على طاعم يطعمه في موضع جر صفة لطاعم والمعنى على آكل ياكله وقرا علي كرم الله وجهه يطّعمه بتشديد الطا وكسر العين اراد يتطعمه فادغم وقرات عائشة رضي الله عنها على طاعم طعمه الا ان يكون ميتة هذا استثنا من الجنس وموضعه نصب اي لا اجد محرما الا الميتة ويقرا بسكون اليا وميتة بالنصب اي الا ان يكون الماكول ميتة ويقرا برفع الميتة على معنى الا ان يقع او تحدث ميتة وهي التي خرجت روحها بغير ذبيحة او دما مسفوحا يقال سفح الدم والدمع سفحا اذا صبه وسفح هو سفوحا اذا سال ومنه سمي الزنا سفاحا لصب الماء فيه ضايعا ولا يدخل في هذا الكبد والطحال لجمودها وما يختلط باللحم من الدم وهو معه وفيه في تحريمه قولان احدهما تخصيص التحريم بالمسفوح قال عمران بن حدير سالت ابا مجلز عما يتلطخ باللحم من الدم وعن القدر يرى فيها حمرة الدم فقال لا باس انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم لا باس بالدم في عرق او مخ الا المسفوح وقال عكرمة لولا هذه الآية لتتبع المسلمون من العروق ما يتتبع اليهود وهو مذهب عائشة واحمد والثاني انه حرام لانه من جملة المسفوح وبعضه وانما ذكر المسفوح لاستثنا الكبد والطحال منه او لحم خنزير فانه رجس اي خبيث وحرام او فسقا عطف على لحم الخنزير وقيل هو معطوف على موضع الا ان يكون وقد فصل بينهما بقوله فانه رجس والمعنى او يكون الماكول فسقا اهل صفة له لغير الله به اي رفع الصوت على ذبيحه باسم غير الله فسمي ما ذكر عليه غير اسم الله فسقا

فصل

اختلف علما الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين احدهما انها محكمة ولاصحاب هذا القول في سبب احكامها ثلثة اقوال احدها انها خبر والخبر لا يدخله النسخ والثاني انها جاءت جوابا عن سوال سالوه فكان الجواب بقدر السوال ثم حرم بعد ذلك ما حرم والثالث انها ليس في الحيوان محرم الا ما ذكر فيها والقول الثاني انها منسوخة بما في المائدة من المنخنقة والموقوذة وفي السنة من تحريم لحم الاهلية وكل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير وغير ذلك وقيل ان آية المائدة داخلة في هذه الآية لان تلك الاشيا كلها ميتة ذكرت مفصلا وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الجمهور على ضم الظا والفا وقرا الحسن بكسر الظا وسكون الفا وقرا ابو السمال بكسر الظا والفا وهي لغة وهذا التحريم تحريم بلوى وعقوبة وفي ذي الظفر ثلثة اقوال احدها انه ما ليس بمنفرج الاصابع كالابل والنعام والاوز والبط قاله ابن عباس وابن جبير وقتادة ومجاهد والسدي والثاني انه الابل فقط قاله ابن زيد والثالث كل ذي حافر من الدواب ومخلب من الطير قاله ابن قتيبة قال وسمي الحافر ظفرا على الاستعارة والعرب تجعل الحافر والاظلاف موضع القدم استعارة قال ابن الانباري الظفر ههنا يجري مجرى الظفر للانسان ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما يعني شحوم الجوف وهي الثروب وشحم الكليتين الا ما حملت ظهورهما فيه ثلثة اقوال احدها انه ما علق بالظهر من الشحوم قاله ابن عباس والثاني الالية قاله ابو صالح والسدي والثالث ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما قاله قتادة او الحوايا للمفسرين فيها اربعة اقوال

احدها انها المباعر قاله ابن عباس والحسن وابن جبير ومجاهد وقتادة والسدي وابن قتيبة والثاني انها بنات اللبن وهي المرابض التي تكون فيها الامعا قاله عبد الرحمن بن زيد وقال الفرا هي المباعر وبنات اللبن وقال الاصمعي هي بنات اللبن واحدتها حاوية وحوية وحاويا يعني وما حملت الحوايا من الشحوم والثالث انها الامعا التي عليها الشحم من داخلها قاله بعض المتاخرين والرابع انها كل ما تحوى في البطن فاجتمع واستدار وهذا قول علي بن عيسى او ما اختلط بعظم يعني شحم الالية في قول جميعهم وقال ابن جرير كل شحم في القوائم والجنب والراس والعينين والاذنين فهو مما اختلط بعظم واتفقوا على ان ما حملت ظهورهما حلال بالاستثنا من التحريم فاما ما حملت الحوايا او ما اختلط بعظم ففيه قولان احدهما انه داخل في الاستثنا فهو مباح والمعنى وابيح لهم ما حملت الحوايا من الشحم وما اختلط بعظم هذا قول الاكثرين والثاني انه نسق على ما حرم لا على الاستثنا فالمعنى حرمنا عليهم شحومهما او الحوايا او ما اختلط بعظم الا ما حملت الظهور فانه غير محرم قاله الزجاج واو ههنا بمعنى الواو او للتفصيل مذاهبهم ذلك يعني التحريم جزيناهم ببغيهم اي بظلمهم عقوبة لهم بقتل الانبيا واكلهم الربا وصدهم عن سبيل الله وتحريم ما احل لهم وانا لصادقون اي في الاخبار عن التحريم وعن بغيهم وفي كل شي فان كذبوك شرط وجوابه فقل ربكم ذو رحمة واسعة اي لا يعجل عليكم بالعقوبة وقيل ذو رحمة واسعة لاهل طاعته ولا يرد باسه اي عذابه اذا جا الوقت عن القوم المجرمين يعني المكذبين سيقول الذين اشركوا اذ لزمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما هم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله لو شا الله ما اشركنا فاخبر الله بما يقولونه وبما قالوه قال الله وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شي حجتهم على اقامتهم على الشرك فقالوا ان الله رضي منا ما نحن عليه واراده منا ولو لم يرض ذلك منا لحال بيننا وبينه ولا يكون هذا حجة لهم على ان ما هم عليه من الدين حق لان الاشيا كلها تجري بمشية الله تعالى فلو كانوا على صواب لاجل ذلك بمشية الله لكان من خالفهم وجب ان يكون عندهم ايضا على صواب لانهم ايضا على ما شاء الله فينبغي ان لا يقولوا انهم ضالون فبان انه لا حجة لهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا وان كان الامر كما قالوه لانهم تركوا امر الله وتعلقوا بمشيته وامر الله بمعزل عن ارادته لانه مريد لجميع الكائنات غير آمر بجميع ما يريد فعلى العبد اتباع الامر وليس له ان يتعلق بالمشية بعد ورود الامر ولانهم قالوا ذلك جهلا من غير معرفة بالله تعالى وبما يقولون والمومنون يقولونه بعلم منهم بالله ولا آباونا عطف على الضمير في اشركنا والمعنى زيادة لا عن تاكيد الضمير وقيل ذلك لا ينبغي لان المؤكد يجب ان يكون قبل حرف العطف ولا بعد حرف العطف ومن زائدة في قوله من شي كذلك كذب الذين من قبلهم كما كذب هؤلاء كذب كفار الامم الخالية انبياءهم وكان ذلك دليلا من الله عن كذبهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا ولا آباونا لقال كذلك كذب بتخفيف الذال فكان ينسبهم الى الكذب لا الى التكذيب حتى ذاقوا باسنا اي عذابنا قل هل عندكم من علم اي كتاب نزل من عند الله في تحريم ما حرمتم ان تتبعون الا الظن لا اليقين وان بمعنى ما وان انتم الا تخرصون تكذبون قل فلله الحجة البالغة قال الزجاج حجته البالغة تبيينه انه الواحد وارسال الانبيا بالحجج المعجزة فلو شاء لهديكم اجمعين هذا يدل على انه ما شاء ايمان الكافر ولو شاء لهداه ولما تلا علي بن زيد هذه الآية قل فلله الحجة البالغة نادى باعلى صوته انقطع والله ههنا كلام اهل القدر قل هلم شهداءكم الآية قال الزجاج زعم سيبويه ان هلم ها ضمت اليها لم وجعلتا كالكلمة الواحدة واكثر اللغات ان يقال هلم للواحد والاثنين والجماعة بذلك جا القرآن ومن العرب من يثني ويجمع ويونث فيقول للذكر هلم وللمراة هلمي وللاثنين هلما وللجماعة هلموا وللنسوة هلممن قال الزجاج ومعناه هاتوا وقربوا شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا يعني ما ذكرنا من الحرث والانعام مما حرمه المشركون يقول ائتوا بمن يشهد لكم ان هذا التحريم جاءكم من الله فان شهدوا فقالوا نحن نشهد بذلك فلا تشهد معهم ولا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكانه يشهد معهم وكان واحدا منهم وباقي الآية ظاهر التفسير قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم يعني كما اوحى الي وامرني الله ولا كما تزعمون وما بمعنى الذي والعائد محذوف اي حرمه وقيل هي مصدرية ان لا تشركوا به شيا اختلفوا في محل ان فقال بعضهم محله نصب ثم اختلفوا في وجه انتصابه فقيل معناه حرم ان تشركوا ولا صلة كقوله تعالى ما منعك ان لا تسجد وقيل اتل ان لا تشركوا وقيل امر واوصى ان لا تشركوا وقيل بل تم ما حرم فقيل تم الكلام عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم ان لا تشركوا على الاغرا وقال بعضهم موضع ان رفع معناه هو ان لا تشركوا والفرق بين التلاوة والمتلو والقراة والمقرو ان التلاوة والقراة للمرة الاولى والمتلو والمقرو للثانية وما بعدها ذكره علي بن عيسى قال الماوردي والذي اراه من الفرق بينهما ان القراة والتلاوة يتناول اللفظ والمتلو والمقرو يتناول الملفوظ به وبالوالدين احسانا الاحسان تادية حقوقهما ومجانبة عقوقهما والمحافظة على برهما ولا تقتلوا اولادكم من املاق يقال املق الرجل فهو مملق اذا افتقر قال ابن عباس يريد مخافة الفقر وهذا نهي عن الواد كانوا يدفنون البنات احيا خوف الفقر فضمن الله لهم الرزق فقال نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن فيه خمسة اقوال احدها ان الفواحش الزنا وما ظهر منه الاعلان به وما بطن الاسرار به قاله الجمهور والثاني ما ظهر نكاح المحرمات وما بطن الزنا قاله سعيد بن جبير ومجاهد والثالث ان ما ظهر الخمر وما بطن الزنا قاله الضحاك والرابع انه عام في الفواحش وظاهرها علانيتها وباطنها سرها قاله قتادة والخامس ما ظهر افعال الجوارح وما بطن اعتقاد القلوب ذكره الماوردي في تفسير هذه الآية وفي تفسير قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه وما ظهر منها وما بطن بدلان من الفواحش بدل الاشتمال ومنها في موضع الحال من ضمير الفاعل ولا تقتلوا النفس التي حرم الله اي حرم قتلها وهي نفس مومنة او معاهدة الا بالحق اي ما اذن الشرع فيه ثم قال ذلكم وصاكم به يعني ان الله وصى عباده بذلك وصية امر واجبة ثم قال لعلكم تعقلون اي تحريم ذلك عليكم وتعلمونه او تعملون عمل من يعقل وهو ترك ما اوجب العقاب من هذه المحرمات ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن فيه اربعة اقوال احدها اكل الولي المصلح للمال بالمعروف وقت حاجته قاله ابن عباس وابن زيد والثاني التجارة فيه قاله ابن السايب والثالث انه حفظه عليه وتثميره له قاله الزجاج حتى يبلغ اشده المعنى احفظوه عليه حتى يبلغ اشده فاذا بلغ اشده فادفعوا اليه فاما الاشد فهو استحكام قوة الشباب والسن والاشد جمع شد مثل قد واقد وللمفسرين في معنى الاشد ثمانية اقوال احدها ثلث وثلثون سنة رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس والثاني ما بين ثماني عشرة سنة الى ثلثين سنة قاله ابو صالح عن ابن عباس والثالث اربعون سنة روي عن عائشة والرابع ثماني عشرة سنة قاله سعيد بن جبير ومقاتل والخامس خمس وعشرون سنة قاله عكرمة والسادس اربع وثلثون سنة قاله سفيان الثوري والسابع ثلثون سنة قاله السدي وقال ثم جا بعد هذه الآية حتى اذا بلغوا النكاح فكانه يشير الى النسخ والثامن البلوغ الحلم قاله زيد بن اسلم والشعبي ويحيى بن معين وربيعة ومالك والشافعي وهو الصحيح قال ابن الجوزي ولا اظن بالذين حكينا عنهم هذه الاقوال فسروا هذه الآية بالذي ذكر عنهم وانما اظن ان الذين جمعوا التفاسير نقلوا هذه الاقوال من تفسير قوله تعالى ولما بلغ اشده الى هذا المكان وذلك نهاية الاشد وهذا ابتداء تمامه وليس ههنا مثل ذلك قال ابن جرير في الكلام محذوف ترك ذكره اكتفا بدلالة ما ظهر عما حذف وانما المطلق في هذه الآية ما هو مذكور في غيرها فحمل المطلق على المقيد لان المعنى حتى يبلغ اشده فاذا بلغ اشده وآنستم منه رشدا فادفعوا اليه ماله واوفوا الكيل والميزان بالقسط اي بالعدل لا بخس ولا شطط لا نكلف نفسا الا وسعها اي ما يسعها ولا يضيق عنه وذلك انه لو كلف المعطي الزيادة لضاقت نفسه عنها وكذلك لو كلف الآخذ الرضى بالنقصان قال العلما لما كان الكيل والوزن يتعذر فيهما التحديد باقل القليل وكان التعديل فيهما مستحقا كلفنا الاجتهاد في التحري دون تحقيق الكيل

والوزن لان ذلك لا يدخل في الوسع فلم نكلفه وإذا قلتم فاعدلوا قال ابن عباس اذا شهدتم او تكلمتم فقولوا الحق ولو كان المشهود له او عليه ذا قربى وبعهد الله اوفوا عهد الله يشتمل
على ما عهد الى الخلق واوصاهم به وعلى ما اوجبه الانسان على نفسه من نذر وغيره ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون اي لتذكروه وتاخذوا به قرا ابن كثير وابو عمرو يذكرون
ويذكر الانسان ولان يذكر وليذكر مشددا ذلك كله وقرا نافع وابو بكر عن عاصم وابن عامر كل ذلك بالتشديد الا قوله اولا يذكر الانسان فانهم خففوه وروى ابان وحفص
عن عاصم يذكرون خفيفة الذال في جميع القرآن وقرا حمزة والكسائي يذكرون مشددا اذا كان بالياء ومخففا اذا كان بالتاء وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه قال الفراء تقع
ان بمعنى واتل عليهم ان هذا صراطي مستقيما وان شئت قلت ذلكم وصاكم به وبان هذا صراطي وسيبويه يقول التقدير ولان هذا صراطي كقوله وان هذه امتكم امة
واحدة اي ولان هذه امتكم وقرا ابن عامر وان مفتوحة مخففة وهي مخففة من المشددة والتقدير وانه هذا ثم حذف الضمير وخففت ومن كسر ان استانف بها وقرا
ابن مسعود وهذا صراط ربكم وقرئ وهذا صراطي فاتبعوه وفي الصراط قولان آ انه القرآن ب الاسلام وقد بينا اعراب قوله مستقيما ولا تتبعوا السبل قال ابن عباس هي الضلالات
وقال مجاهد البدع والشبهات وقال مقاتل اراد ما حرموا على انفسهم من الانعام والحرث فتفرق بكم عن سبيله اي فتضلكم عن دينه قال ابن عباس هذه الآيات
محكمات لم ينسخهن شي من جميع الكتب وهن ام الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار قال كعب الاحبار والذي نفس كعب بيده ان هذا اول شي في التوراة
بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآية وقال الربيع بن خثيم لاصحابه الا اقرا عليكم صحيفة عليها خاتم محمد عليه السلام لم يفك فقرا
هذه الآية قل تعالوا اتل ثم آتينا موسى الكتاب تماما يعني ثم قل لهم يا محمد آتينا موسى الكتاب لان موسى اوتي الكتاب قبل محمد عليه السلام وقيل ثم بمعنى الواو يعني
وآتينا موسى الكتاب لانها حرف عطف قال الشاعر قل لمن ساد ثم ساد ابوه ثم قد ساد قبل ذلك جده وتماما نصب على القطع وقيل على التفسير وقال الزجاج هو
مفعول له او مصدر اي اتممناه اتماما قال الجمهور هي كلمة متصلة بما بعدها تقول اعطيتك كذا تماما على كذا وتماما لكذا وقيل تماما كلمة قائمة بنفسها غير متصلة بما بعدها
والتقدير آتينا موسى الكتاب تماما اي في دفعة واحدة لم يفرق انزاله كما فرق انزال القرآن ذكره ابو سليمان الدمشقي على الذي احسن في المشار بقوله احسن اربعة
اقوال آ انه الله تعالى قاله عبد الله بن بريدة تماما منا على احساننا الى موسى وقال ابو زيد معناه تماما على احسان الله الى انبيائه واياديه عندهم وعلى هذا يكون الذي بمعنى ما
والقول ب انه ابرهيم عليه السلام والمعنى تماما للنعمة على ابرهيم الذي احسن في طاعة الله فكانت نبوة موسى عليه السلام نعمة على ابرهيم لانه من ولده ج انه كل محسن من الانبياء
وغيرهم قال مجاهد تماما على المحسنين اي تماما لكل محسن وعلى هذا القول يكون الذي بمعنى من وعلى بمعنى اللام يقال اتم عليه واتم له ومثل هذا يقول اوصى بمالي
للذي غزا وحج يريد للغازين والحاجين د انه موسى عليه السلام ثم في معنى احسن قولان آ احسن في الدنيا بطاعة الله تعالى قاله قتادة والحسن تماما لكرامته في الجنة
الى احسانه في الدنيا ب احسن موسى من العلم وكتب الله القديمة فيكون احسن بمعنى علم والمراد بقوله تماما على ذلك اي زيادة على ذلك فعلى هذين القولين يكون الذي بمعنى ما
وقرا يحيى بن يعمر تماما على الذي احسن بالرفع اي على الذي هو احسن الاشياء وقرا عبد الله بن عمرو وابو المتوكل وابو العالية على الذي احسن بفتح الهمزة وكسر السين
وفتح النون وهي تحتمل الاحسان وتحتمل العلم وتفصيلا لكل شي اي بيانا لكل شي من امر شريعتهم مما يحتاجون الى علمه لكي يؤمنوا بالبعث والجزاء وهو معنى قوله وهدى ورحمة
لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا مبتداء كتاب خبره انزلناه صفة او خبر ثان مبارك صفة ثانية او خبر ثالث والكتاب القرآن فاتبعوه واتقوا اي اتبعوا حلاله واعملوا
بما فيه واتقوا حرامه لعلكم ترحمون اي لتكونوا راجين الرحمة ان تقولوا سبب نزولها ان كفار مكة قالوا قاتل الله اليهود والنصارى كيف كذبوا انبياءهم فوالله لو جاءنا نذير وكتاب
لكنا اهدى منهم فنزلت هذه الآية قاله مقاتل وقرا الاعمش بالياء والقراءة بالتاء لقوله فقد جاءكم قال الفراء ان في موضع نصب من مكانين آ انزلناه لئلا تقولوا كقوله
يبين الله لكم ان تضلوا والآخر واتقوا ان تقولوا وذكر الزجاج عن البصريين ان معناه انزلناه كراهة ان تقولوا ولا يجيزون اضمار لا انما انزل الكتاب يعني التوراة و
الانجيل على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى وان كنا عن دراستهم اي وما كنا عن تلاوة كتبهم الا غافلين قال المفسرون الخطاب لاهل مكة والمراد اثبات الحجة
عليهم بانزال القرآن كي لا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل انزلا على طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما فقطع الله تعالى حجتهم بانزال القرآن وانما قال
عن دراستهم ولم يقل دراستهما لان كل طائفة جماعة كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا واللام في قوله لغافلين عوض او فارقة بين ان وما
او تقولوا لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم اي من اليهود والنصارى قال الزجاج انما كانوا يقولون هذا لانهم مدلون بالاذهان والافهام وذلك انهم يحفظون اشعارهم
واخبارهم وهم اميون فقد جاءكم بينة اي ما فيه البيان وقطع الشبهات قال ابن عباس فقد جاءكم بينة اي حجة وهو النبي عليه السلام بلسان عربي مبين حين لم يعرفوا دراسة
الطائفتين وهدى اي بيان ورحمة ونعمة لمن اتبعه وعمل به فمن اظلم اي اكفر ممن كذب بآيات الله يعني محمدا والقرآن وصدف عنها اي اعرض فلم يؤمن بها ثم اوعدهم فقال
سنجزي الذين يصدفون الآية قرا الجمهور كذب على التشديد وقرئ بالتخفيف وهو في معنى المشدد فيكون بآيات الله مفعولا ويجوز ان يكون حالا اي كذب ومعه آيات الله قوله
يصدفون يقرا بالصاد الخالصة على الاصل وباشمام الصاد زاء وباخلاص اشمامها زاء لتقرب من الدال وسوغ ذلك فيها سكونها هل ينظرون اي ينتظرون وهذا استفهام معناه النفي اي لا ينتظرون
الا ان تاتيهم الملائكة عند الموت لقبض ارواحهم وهذا خبر بمعنى النهي اي لا يجب ان لا ينتظروا بعد تكذيبك الا ان تاتيهم الملائكة عند الموت فيقعوا في العذاب قرا ابن كثير ونافع
وعاصم وابو عمرو وابن عامر تاتيهم بالتاء وقرا حمزة والكسائي بالياء او ياتي ربك قال الحسن وابن عباس او ياتي امر ربك قال الزجاج او ياتي اهلاك ربك
اياهم بعذاب عاجل او بالقيامة وقيل ان ياتي ربك بلا كيف لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة او ياتي بعض آيات ربك في هذه الآية اربعة اقوال آ انه طلوع الشمس من مغربها
رواه ابو سعيد الخدري عن النبي عليه السلام وبه قال ابن مسعود وعبد الله بن عمرو ومجاهد وقتادة والسدي وقد روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة عن
النبي عليه السلام انه قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمن من عليها فذلك قوله لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا
ب انه طلوع الشمس والقمر من مغربهما رواه مسروق عن ابن مسعود ج انه احدى الآيات الثلث طلوع الشمس من مغربها والدابة وفتح ياجوج وماجوج روى هذا المعنى القسم
عن ابن مسعود د انه طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض قاله ابو هريرة والاول اصح وعليه عامة المفسرين لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا الخير العمل
الصالح وانما لم ينفع الايمان والعمل الصالح لظهور الآية التي تضطرهم الى الايمان ثم قيل اول الآيات الدخان ثم الدجال ثم ياجوج وماجوج ثم الدابة ثم طلوع الشمس من مغربها ثم

اختلفوا

اختلفوا في انه لا ينفع ايمانها بظهور اول الآيات او بظهور آخرها على قولين آ اذا خرج اول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال و ب ان ذلك
بخروج الآيات فيكون بينها اثر الانذار ثم الايمان قبل الآيات معتد به وهو ظاهر الآية واما بعدها فان لم يكسب فيه خيرا لم يعتد به وان كسبت فيه خيرا ففي الاعتداد به قولان آ يعتد به
لظاهر الآية ان يكون قبل الآيات او بعد كسب الخير و ب لا يعتد به ويكون معناه ان لم يكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا وهذا قول السدي هكذا ذكره الماوردي وقال
الضحاك من ادرك بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل منه كما يقبل منه قبل الآية وقيل ان الحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان الملحدة والمنجمين زعموا ان ذلك لا يكون
فيريهم الله قدرته ويطلعها من المغرب كما طلعها من المشرق ولتحقيق عجز نمرود حين قال له ابرهيم عليه السلام فات بها من المغرب وقال عبد الله بن عمرو يبقى الناس
بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة حتى يغرسوا النخل وقال حذيفة بن اسيد [illegible] كنا نتذاكر الساعة اذ اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما تذاكرون قلنا نتذاكر الساعة فقال انها لا تقوم حتى تروا عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال
وياجوج وماجوج ونارا تخرج من قعر عدن ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها [illegible] ان الآيات تتابع بعضها قل انتظروا انا منتظرون فيه قولان آ
ان المراد به التهديد فهو محكم و ب انه امر بالكف عن القتال فهو منسوخ بآية السيف ان الذين فرقوا دينهم قرا حمزة والكسائي بالالف اي خرجوا من دينهم وتركوه وهي قراءة علي
كرم الله وجهه ورواية عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم وقرا الباقون فرقوا مشددا بغير الف وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب اي جعلوا دين الله وهو واحد
اديانا مختلفة وفي المشار اليهم اربعة اقوال آ انهم اهل الضلالة من هذه الامة قاله ابو هريرة و ب انهم اليهود والنصارى قاله ابن عباس والضحاك وقتادة والسدي و ج اليهود قاله مجاهد
و د جميع المشركين وهو قول الحسن وكانوا شيعا اي فرقا واحزابا في الضلالة قال الماوردي ويحتمل وجها آخر وهو ان يكون الشيع المتفقين على شايعة بعضهم بعضا وهو الاشبه
يتالون على امر واحد مع اختلافهم في غيره وفي اصله قولان آ ان اصله الظهور من قولهم شاع الخبر اذا ظهر و ب من قولهم شايعه على الامر اذا اتبعه وهو قول الزجاج لست منهم في شي
فيه قولان آ لست من قتالهم في شي ثم نسخ بآية السيف وهذا مذهب الجمهور و ب لست منهم اي انت بري منهم وقيل لست منهم في شي اي من السؤال عنهم وعن تفرقهم فعلى
هذا الآية محكمة انما امرهم الى الله اي في جزائهم ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون في الدنيا من جاء بالحسنة فله عشر امثالها [illegible] الحسن وسعيد بن جبير ويعقوب عشر بالتنوين امثالها
بالرفع على معنى فله حسنات عشر امثالها وقرا الباقون بالاضافة على معنى فله عشر حسنات امثالها وحذف الهاء من عشر لان الامثال في المعنى مؤنثة لان مثل الحسنة حسنة
وقيل انث لانه اضاف الى التانيث فرده الى الحسنة وفي الحسنة والسيئة ههنا قولان آ ان الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة الشرك قاله ابن مسعود ومجاهد والنخعي و ب
انه عام في كل حسنة وسيئة روى مسلم في صحيحه من حديث ابي ذر عن النبي عليه السلام قال يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او ازيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة
مثلها او اغفر فان قيل اذا كانت الحسنة كلمة التوحيد فاي مثل لها حتى يجعل جزاؤها عشر امثالها قلت جزاء الحسنة معلوم القدر عند الله تعالى فهو يجازي فاعلها بعشر امثاله وكذلك
السيئة وقد اشرنا الى هذا في المائدة عند قوله فكانما قتل الناس جميعا وذكر بعض المفسرين ان له عشر امثالها في النعيم واللذة لا في عظم المنزلة لان منزلة التعظيم لا تنال الا بالطاعة
وهذا مضاعفة تفضل كما قال تعالى فيوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله وحكى ابن جرير في الآية ما يليا يخرج من عموم الظاهر وهو ان الحسنة اسم عام مطلق على كل نوع من الايمان
وينطلق على عمومه فان انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب الا مثل واحد وان انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين كما قال تعالى
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته والكفل النصيب كالمثل فجعل لمن اتقى الله وآمن بالرسول نصيبين نصيبا لتقوى الله ونصيبا لايمانه برسوله فدل
على ان الحسنة التي جعل لها عشر امثالها هي التي جمعت عشرة انواع من الحسنات وهي الايمان الذي جمع الله تعالى في وصفه عشرة انواع لقوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية فكانت هذه الانواع
العشرة هي التي ثوابها عشر امثالها فيكون لكل نوع منها مثلا قال الماوردي وهذا تاويل فاسد لخروجه عن عموم الظاهر لما لا يحتمله تخصيص العموم لان ما جمع عشرة انواع فهو عشر
حسنات وليس يجري كل حسنة الا بمثلها فبطل ان يكون جزاء الحسنة عشر امثالها ثم في ذلك قولان آ انه عام في جميع الناس و ب انه خاص في الاعراب فاذا جاء احدهم بحسنة فله عشر
امثالها فاما غيرهم من المهاجرين فلمن جاء منهم بحسنة سبعمائة مثل وهذا قول عبد الله بن عمر وابي سعيد الخدري فاما مضاعفة الحسنة بعشر امثالها فلان الله تعالى فرض
عليهم عشر اموالهم وكانوا يصومون في كل شهر ثلثة ايام هي البيض منه فكان اجر العشر من المال اجر جميع المال واجر الثلثة ايام اجر جميع الشهر واما مضاعفة ذلك بسبعمائة ضعف
فلقوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء فضاعف الحبة سبعمائة قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم
قال الزجاج دلني على الذي هو دين الحق ثم فسر ذلك بقوله دينا قيما قرا اهل الكوفة والشام قيما بكسر القاف وفتح الياء مخففا وقرا الباقون بفتح القاف وكسر الياء مشددا وهما
لغتان واختلف النحاة في وجه انتصابه فقال الاخفش معناه هداني دينا قيما وقيل عرفني دينا قيما وقيل نصب على الاغراء يعني اتبعوا دينا قيما وقال قطرب نصب على الحال
والقطع ملة بدل من الدين حنيفا نصب على الحال من ابرهيم والمعنى عرفني ملة ابرهيم في حال حنيفيته او على اضمار اعني وما كان من المشركين قل ان صلاتي وهي الصلاة
المشروعة ذات الركوع والسجود المشتملة على التذلل والخضوع لله دون غيره من وثن او بشر ونسكي فيها اربعة اقوال آ انها الذبائح قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وابن قتيبة
و ب الدين قاله الحسن و ج العبادة قاله الزجاج النسك كل ما يتقرب به الى الله تعالى الا ان الغالب عليه امر الذبح و د انه الدين والحج والذبائح رواه ابو صالح عن ابن عباس والفرق
بين الدين والعبادة ان الدين اعتقاد والعبادة عمل ومحياي ومماتي الجمهور على تحريك يا محياي وتسكين يا مماتي وقرا نافع بتسكين يا محياي ونصب يا مماتي وللمفسرين
في معناه قولان آ ان معناه لا يملك حياتي ومماتي الا الله و ب حياتي لله في طاعته ومماتي لله في رجوعي الى جزائه وحكى الماوردي قولا ثالثا ان عملي في حياتي ووصيتي عند مماتي
ثم قال لله رب العالمين صفة لله تعالى انه مالك العالمين دون غيره فكذلك كان احق بالطاعة والتعبد من غيره ثم قال لا شريك له اي في ملك العالمين وفي العبادة
وبذلك امرت يعني بما تقدم ذكره وانا اول المسلمين قال الحسن من هذه الامة لان اسلام كل نبي قبل امته وقال الكلبي اول من اطاع الله من اهل زمانه وروى
سعيد بن جبير عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فاطمة قومي الى اضحيتك فاشهديها فانه يغفر لك عند اول قطرة يقطر من دمها كل ذنب عملتيه وقولي
ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين قال عمران يا رسول الله هذا لك ولاهل بيتك خاصة ام للمسلمين عامة
قال بل للمسلمين عامة قل اغير الله ابغي ربا سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ونحن لك الكفلاء بما اصابك من تبعة فنزلت هذه الآية

قاله مقاتل وانتصب غير بابغي وقيل انتصب على التمييز ولا تكسب كل نفس الا عليها اي لا يؤاخذ سواها بعملها وقيل المعنى الا عليها عقاب معصيتها ولها ثواب طاعتها ولا تزر وازرة وزر اخرى
قال ابن عباس ان الوليد بن المغيرة كان يقول اتبعوا سبيلي احمل اوزاركم فقيل ولا تزر وازرة وزر اخرى اي لا يؤاخذ احد بذنب غيره فيأثم به ويعاقب عليه واصل الوزر الثقل
من قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك ومنه سمي وزير الملك لانه يلجأ اليه الامور ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ظاهر وهو الذي جعلكم خلائف الارض
جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة والمعنى اورثكم الارض بعد القرون الماضية لان محمدا عليه السلام خاتم النبيين فخلفت امته سائر الامم
قاله الزجاج وقيل هم خلفاء الله في ارضه يملكونها ويتصرفون فيها وقيل هم خلفاء الجن الذين كانوا سكان الارض قاله ابن عباس ورفع بعضكم فوق بعض درجات اي في العلم
والرزق والشرف والقوة وغير ذلك وانتصب درجات على انه مفعول به من قولك رفعته درجة كقولك كسوته ثوبا او هو واقع موقع المصدر كانه قيل رفعه فوق رفعة
ليبلوكم اي ليختبركم فيظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب ان ربك سريع العقاب سماه سريعا لانه آت وكل ما هو آت قريب وقيل ان ربك سريع العقاب في الدنيا لمن
استحق منه تعجيل العقاب قاله الكلبي اذا عاقب فعقابه سريع وقيل اذا شاء عاقب فصار عقابه سريعا لانه مقترن بمشيئته وهذا قول ابن بحر وانه لغفور رحيم لاوليائه جمع بين
ما يقتضي الرهبة من سرعة العقاب وبين ما يقتضي الرغبة من الغفران والرحمة لان الجمع بين الرهبة والرغبة ابلغ في الانقياد الى الطاعة والاقلاع عن المعصية روى ابو سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو تعلمون قدر سعة رحمة الله لاتكلتم عليها وما عملتم الا قليلا ولو تعلمون قدر غضب الله لظننتم ان لا تنجوا ولا ينفعكم منه شيء

تفسير سورة الاعراف

روى العوفي وابن ابي طلحة وابو صالح عن ابن عباس انها مكية وهذا قول الحسن ومجاهد وعكرمة
وعطاء وجابر بن زيد وقتادة وروي عن ابن عباس وقتادة انها مكية الا خمس آيات اولها قوله تعالى واسألهم عن القرية وقال مقاتل كلها مكية الا قوله
واسألهم عن القرية الى قوله واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فانهن مدنيات وهي مائتان وست آيات كوفي ومكي ومدنيان وخمس بصري وشامي
واربعة عشر الفا وثلثمائة وعشرة احرف وثلثة آلاف وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الاعراف جعل الله
يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة بسم الله الرحمن الرحيم المص قد ذكرنا في اول البقرة كلاما في الحروف المقطعة في اوائل
السور فهو يعم هذه ايضا فاما ما يختص بهذه ففيه ستة اقوال آ ان معناه انا الله اعلم وافصل رواه ابو الضحى عن ابن عباس و ب انه قسم اقسم الله به رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس
و ج انه اسم من اسماء الله تعالى رواه ابو صالح عن ابن عباس و د ان الالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد والصاد مفتاح اسمه صمد وصادق وصانع
المصنوعات قاله ابو العالية و ه ان المص اسم السورة قاله الحسن و و انه اسم من اسماء القرآن قاله قتادة قال الثعلبي رأيت في بعض التفاسير معنى المص الم نشرح لك صدرك
قال الماوردي ويحتمل عندي قولا آخر وهو ان يكون المراد به المصير الى كتاب انزل اليك فحذف باقي الكلمة وموضع هذه الاحرف رفع بالابتداء وكتاب خبره كانه قال المص
حروف كتاب انزل اليك وقيل هي خبر مبتدأ محذوف اي الموعود به المص وكتاب خبر مبتدأ محذوف اي هذا وهو وقيل رفع على التقديم والتأخير يعني انزل كتاب اليك
وهو القرآن فلا يكن في صدرك حرج منه فيه ثلثة اقوال آ ان الحرج الضيق قاله الحسن وابو العالية و ب شك قاله مجاهد و ج اثم قاله الضحاك وفي هاء منه قولان آ انها ترجع الى
الكتاب فعلى هذا في معنى الكلام قولان آ لا يضيق صدرك بالابلاغ ولا تخافن قاله الزجاج و ب لا يكن في قلبك شك انه من عند الله قاله مقاتل والقول ب انها ترجع الى مضمر قد دل
عليه الانذار وهو التكذيب ذكره ابن الانباري قال الفراء فمعنى الكلام لا يضيق صدرك ان كذبوك ثم قيل الخطاب له ولامته وقيل المراد امته لتنذر به قال الزجاج هو
مقدم والمعنى انزل اليك لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه وقوله وذكرى اي لتذكر به المؤمنين ثم قيل الانذار للكافرين والذكرى للمؤمنين
ليعود نفعه على الفريقين وقيل الانذار للكل والذكرى للمؤمنين لانهم المنتفعون بها وذكرى يصلح ان يكون في موضع رفع ونصب وخفض فاما النصب فعلى المصدر تقديره
وتذكر به ذكرى ويجوز الرفع على ان يكون وهو ذكرى مردود على الكتاب فاما الخفض فعلى معنى لتنذر لان معنى لتنذر لان تنذر وهو في موضع خفض المعنى للانذار
والذكرى اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ان قيل كيف خاطبه بالانذار في الآية الاولى ثم جمع بقوله اتبعوا قلنا عنه اجوبة ثلثة آ انه لما علم ان الخطاب له ولامته حسن الجمع
لذلك المعنى و ب ان الخطاب الاول خاص له والثاني محمول على الانذار والانذار في طريق القول فكأنه قال لتقول لهم منذرا اتبعوا ذكرهما ابن الانباري و ج ان الخطاب
الثاني للمشركين ذكره جماعة المفسرين قالوا والذي انزل اليهم القرآن وما اوتيه النبي عليه السلام لانه مما انزل عليه لقوله تعالى وما آتيكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولا تتبعوا من دونه اولياء قراءة العامة بالعين غير المعجمة من الاتباع وروى عن مالك بن دينار وتبتغوا بالغين المعجمة اي لا تطلبوا من
دونه اي من غيره قليلا ما تذكرون ما زائدة مؤكدة والمعنى قليلا تذكرون قرئ بتخفيف الذال وتشديد الكاف وقرئ بتشديدهما وكم من قرية اهلكناها كم يدل على الكثرة
ورب موضوعة للقلة قال الزجاج المعنى وكم من اهل قرية فحذف الاهل لان في الكلام ما يدل عليه وهو قوله او هم قائلون ثم قيل كم مبتدأ ومن قرية تمييز ومن زائدة والخبر
اهلكناها وجاز تأنيث الضمير العائد على كم لان كم في المعنى قرى فجاءها محمول على لفظ القرية والمعنى فجاءهم باسنا عذابنا وهم غير متوقعين له اما ليلا وهم نائمون او نهارا وهم قائلون
قال ابن قتيبة باسنا عذابنا بياتا ليلا وقائلون من القيلولة وهي نصف النهار فان قيل انما اتاها البأس قبل الاهلاك فكيف قدم الهلاك ففيه سبعة اجوبة آ ان الهلاك
والبأس يقعان معا تقول اعطيتني فاحسنت وليس الاحسان بعد الاعطاء ولا قبله وانما وقعا معا قاله الفراء و ب ان الكون مضمر في الآية تقديرها اهلكناها فكان باسنا جاءها
فاضمر الكون كما اضمر في قوله واتبعوا ما تتلوا الشياطين اي ما كانت الشياطين تتلوا و ج ان في الآية تقديما وتاخيرا تقديرها وكم من قرية جاءها باسنا بياتا او هم قائلون فاهلكناها
كقوله تعالى اني متوفيك ورافعك الي اي رافعك ومتوفيك ذكرهما ابن الانباري و د اهلكناها حكما فجاءها باسنا فعلا و ه اهلكناها بارسال الملائكة اليها بالعذاب فجاءها باسنا
بوقوع العذاب بهم و و ان الاهلاك غير الافناء بل بالخذلان عن الطاعة فجاءها باسنا بوقوع العذاب بهم وقد يراد بالاهلاك مقاربة الهلاك و ز وكم من قرية اردنا اهلاكها فجاءها
باسنا كقوله تعالى واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله او هم قائلون يعني ان من هذه القرى ما اهلكت ليلا ومنها ما اهلكت نهارا وانما حذف هاء استثقالا منهم نسقا على نسق
هذا قول الفراء وجعل الزجاج معنى او للتخيير والاباحة تقديره جاءهم باسنا مرة ليلا ومرة نهارا فاعتبروا بهلاك من شئتم منهم والقيلولة نوم نصف النهار وقيل
الاستراحة نصف النهار اذا اشتد الحر وان لم يكن معها نوم فان قيل فلم جاءهم العذاب في وقت النوم دون غيره من اوقات اليقظة قيل لامرين آ لان العذاب في وقت الراحة

اشق واغلظ و ب لئلا يتحرزوا عنه ويهربوا منه لان استسلام النائم كجهد المستيقظ والبأس شدة العذاب والبؤس شدة الفقر فما كان دعواهم يجوز ان يكون اسما والا ان قالوا الخبر ويجوز
بالعكس والمعنى ما كان قولهم وتداعيهم اذ جاءهم العذاب الا الاعتراف بالظلم وهو معنى قوله الا ان قالوا انا كنا ظالمين قال المفسرون الدعوى هاهنا بمعنى الدعاء والقول مثل
قوله تعالى فما زالت تلك دعواهم فلنسئلن اللام جواب قسم محذوف الذين ارسل اليهم يعني الامم نسألهم هل بلغكم الرسل ما ارسلوا اليكم ولنسئلن المرسلين يعني الانبياء هل بلغتم
قومكم ما ارسلتم به وماذا اجابكم قومكم وقال السدي نسأل الامم ماذا عملوا فيما جاءت به الرسل ونسأل الرسل هل بلغوا وقيل لنسئلن الذين ارسل اليهم عن حفظ
حرمات الرسل ولنسئلن المرسلين عن الشفقة على الامم حكاه الماوردي وقيل الذين ارسل اليهم الانبياء ولنسئلن المرسلين اي الملائكة الذين ارسلوا الى الانبياء حكاه القشيري
فلنقصن عليهم بعلم اي لنخبرنهم بما عملوا بعلم منا وما كنا غائبين عن الرسل والامم قال ابن عباس ينطق عليهم كتاب اعمالهم كقوله تعالى هذا كتابنا ينطق بالحق ومعنى سؤاله لهم
مع العلم بما كان منهم التوبيخ والتقريع والوزن يومئذ الحق الوزن رفع بالابتداء وخبره يومئذ والعامل في الظرف محذوف اي والوزن كائن يومئذ والحق صفة للوزن او خبر
مبتدأ محذوف وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ وهو قول عامة المفسرين ان المراد بهذا الوزن اعمال العباد قال ابن عباس والحسن توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان
وكفتان فاما المؤمن فيؤتى بعمله في احسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسناته على سيئاته فذلك قوله فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون وهذا كقوله تعالى ونضع الموازين
القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا الآية ويؤتى بعمل الكافر في اقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه وهذا قريب مما قيل يخلق بدل كل جزء من اعمال العبد جوهرا فيقع
الوزن على تلك الجواهر و ب ان الوزن يعود الى الصحف التي فيها الاعمال يدل عليه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي عليه السلام ان الله عز وجل يستخلص رجلا من امتي
على رؤس الناس يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول له اتنكر من هذا شيئا اظلمتك كتبتي الحافظون فيقول لا يا رب فيقول الك عذر او حسنة
فيبهت الرجل فيقول لا يا رب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة واحدة لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فتوضع السجلات وتثقل البطاقة اخرجه
احمد في مسنده والترمذي البطاقة بكسر الباء رقعة فيها رقم المتاع بلغة اهل مصر وجاء في الحديث ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فاراه اياه فقال يا الهي من يقدر ان
يملأ كفته حسنات فقال يا داود اني اذا رضيت عن عبدي ملأتها بتمرة ولان الحسنات والسيئات اعمال والوزن انما يكون في الاجسام وهذا قول عبد الله بن عمرو وغيره وقال
عبيد بن عمير الذي يوزن هو الانسان فيؤتى بالرجل العظيم الجثة فلا يزن جناح بعوضة و ج وهو قول الضحاك والاعمش ومجاهد ان الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء
وذكر الميزان ضرب مثل وهو كما تقول هذا الكلام في وزن هذا وفي وزانه اي يعادله ويساويه وان لم يكن هناك وزن قال الزجاج هذا سائغ من حيث اللسان والاولى
ان يتبع ما جاء في الاسانيد الصحاح من ذكر الميزان وقد احسن فيما قال اذ لو حمل الميزان على هذا فليحمل الصراط على الدين الحق والجنة والنار على ما يرد على الارواح دون الاجسام
والشياطين على الاخلاق المذمومة والملائكة على القوى المحمودة وقد اجمعت الامة من الصدر الاول على الاخذ بهذه الظواهر من غير تأويل واذا اجمعوا على منع التأويل
وجب الاخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا فان قيل فما الحكمة في وزن الاعمال والله تعالى يعلم مقادير الاعمال قلنا الحكمة فيه خمسة اشياء آ امتحان الله عباده بالايمان
بذلك في الدنيا و ب جعل ذلك علامة لاهل السعادة والشقاوة في العقبى و ج تعريف الله العباد ما لهم عنده من جزاء على خير وشر و د اقامة الحجة عليهم و ه الاعلام بان الله عادل
لا يظلم ونظير هذا قوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فاخبر باثبات الاعمال ونسخها مع علمه بها لما ذكرنا من المعاني فان قيل لم جمعه
وهو ميزان واحد قيل يجوز ان يكون لفظه لفظ جمع ومعناه واحد كقوله تعالى الذين قال لهم الناس و يا ايها الناس كلوا من الطيبات وقيل اراد به الاعمال الموزونة
وقيل الاصل ميزان عظيم ولكل عبد فيه ميزان معلق به وفيه جميعه وقيل جمعه لان الميزان مشتمل على الكفتين والشاهدين واللسان ولا يحصل الوزن الا باجتماعهم وقيل
الموازين ثلثة ميزان يفرق به بين الحق والباطل وهو العقل وميزان يفرق به بين الحلال والحرام وهو العلم وميزان يفرق به بين السعادة والشقاوة وهو المشيئة والارادة وقيل
من في موضع جمع الا ترى انه قال فاولئك هم المفلحون بالجمع فقوله بما كانوا باياتنا يظلمون اي بشركهم وكفرهم بالمعجزات وبآيات القرآن ولا يقال ظلم بكذا وهاهنا قال
باياتنا يظلمون لانه اراد بالظلم الشرك ولقد مكناكم في الارض فيه قولان مكناكم اياها و ب سهلنا عليكم التصرف فيها وجعلنا لكم فيها معايش فيه قولان آ ما تعيشون به
من المطاعم والمشارب ايام حياتكم و ب ما تتوصلون به الى المعايش من زراعة وعمل وكسب والمعايش جمع معيشة واكثر القراء على ترك الهمز في معايش وقرأها خارجة
عن نافع بهمزة قال الزجاج وجميع النحويين البصريين يزعمون ان همزها خطأ لان الهمز انما يكون في الياء الزائدة نحو صحيفة وصحائف فصحيفة من الصحف والياء زائدة
فاما معايش فمن العيش والياء اصلية قليلا ما تشكرون اي شكركم قليل وقال ابن عباس يريد انكم غير شاكرين والخطاب لقريش وكان الله تعالى قد فضلهم على العرب
وكانوا يتجرون فيما بين مكة والشام واليمن آمنين ويكسبون الاموال ولقد خلقناكم ثم صورناكم فيه ثمانية اقوال آ ولقد خلقناكم في ظهر آدم ثم صورناكم في الارحام رواه
عبد الله بن الحارث عن ابن عباس و ب ولقد خلقناكم في اصلاب الرجال وصورناكم في ارحام النساء رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال عكرمة و ج ولقد خلقناكم يعني آدم
ثم صورناكم يعني ذريته من بعده رواه العوفي عن ابن عباس و د ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم في ظهره كما روي ان الله تعالى اخرج ذرية آدم من ظهره في صورة الذر
قاله مجاهد و ه ولقد خلقناكم نطفا في اصلاب الرجال وترائب النساء ثم صورناكم عند اجتماع النطف في الارحام قاله ابن السائب و و خلقناكم في بطون امهاتكم ثم صورناكم فيها بعد
الخلق بشق السمع والبصر قاله معمر و ز خلقناكم يعني آدم خلقناه من تراب وانما قال بلفظ الجمع لانه ابو البشر وفي خلقه خلق من يخرج من صلبه ثم صورناكم اي صورناه قاله
الزجاج وابن قتيبة و ح ولقد خلقناكم يعني الارواح ثم صورناكم يعني الاجساد حكاه القاضي ابو يعلى في المعتمد والخلق في اللغة التقدير والتصوير جعل الشيء على صورة من الصور
والصورة بنية على هيئة ظاهرة ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فان قيل الامر بالسجود لآدم كان قبل تصوير ذريته فكيف قال ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
وثم توجب الترتيب والتراخي كقول القائل قمت ثم قعدت لا يكون القعود الا بعد القيام قلنا عنه اجوبة خمسة آ انه على التقديم والتأخير تقديره ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
ثم صورناكم و ب ان الخلق والتصوير يرجعان الى آدم عليه السلام كما سبق قاله يونس و ج صوركم في صلب آدم كما سبق ثم قال للملائكة اسجدوا و د معناه ثم صورناكم ثم اخبرناكم بانا قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم و ه انكره بعض النحويين وهو ان ثم هاهنا بمعنى الواو قاله الاخفش ويجاز قلنا قال العلماء امرهم بالسجود لآدم تكرمة وهو تشريف له وجعل قبلة بسجودهم متعبدا
فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قيل هو استثناء الشيء من غير جنسه وقيل من الجنس وقد اختلف العلماء في انه هل كان من جملة الملائكة ام لا كما سبق قال ما منعك

اي قال الله لابليس ما منعك ان لا تسجد ما استفهام ومعناه الانكار والتوبيخ لابليس واظهار عناده للامر قال الكسائي لا هاهنا زائدة المعنى ما منعك ان تسجد ونحو هذا قال الزجاج ومثله
قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب يعني ليعلم وقال الفراء لا هاهنا جحد محض وليست بزائدة والمنع راجع الى تاويل القول والتاويل من قال لك لا تسجد فاحل القول محل المنع ودخلت بعده
لا ليدل على تاويل القول وقال ابن جرير في الكلام محذوف تقديره ما منعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد اذ امرتك قال ابليس مجيبا لله تعالى انا خير منه فان قيل كيف كان
هذا القول جوابا لما منعك وانما الجواب ان يقول منعني كذا قلنا استانف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وهو انه من نار وآدم من طين فعلم منها الجواب وزيادة عليه وهي
انكار الامر واستبعاد ان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه يقول من كان على هذه الصفة كان يستبعد ان يؤمر بما امر به قال العلماء وقع الخطا من ابليس حين قاس مع وجود
النص وما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس وخفي على ابليس فضل الطين على النار وفضله عليه من وجوه ١ ان جوهر الطين الرزانة والسكون والوقار والحلم والحيا والصبر وذلك
من الدواعي لآدم عليه السلام بعد السعادة التي سبقت له الى التوبة والتواضع والتضرع فاورثه الله تعالى المغفرة والاجتباء ومن جوهر النار الخفة والطيش والحدة والارتفاع والاضطراب وذلك
هو الداعي لابليس بعد الشقاوة التي سبقت له الى الاستكبار فاورثه الهلاك والعذاب واللعنة و٢ ان الطين سبب جمع الاشياء والنار سبب تفريقها و٣ ان الخبر ناطق بان تراب الجنة
مسك اذفر ولم ينطق الخبر بان في الجنة نارا وفي النار ترابا و٤ ان النار سبب العذاب وهي عذاب الله تعالى لاعدائه وليس التراب سببا للعذاب و٥ ان الطين مستغن
عن النار والنار تحتاج الى المكان ومكانها التراب **قال فاهبط منها** فيه ستة اقوال ١ من السماء لانه كان فيها قاله الحسن و٢ من الجنة و٣ انه اهبط من المنزلة الرفيعة التي استحقها
بطاعة الله الى المنزلة الدنية التي استوجبها بمعصية الله قاله ابن بحر و٤ فاهبط منها اي من الجنة و٥ فاهبط منها اي من صورتك التي انت فيها لانه افتخر انه من النار فشوهت
صورته بالاظلام وزوال اشراقه حكاهما القشيري و٦ فاهبط منها الى اسفل من الارض الى جزائر البحر وسلطانه وعظمته فيها وعرشه في البحر الاخضر فلا يدخل الارض الا كهيئة السارق
يخاف فيها حتى يخرج منها حكاه القشيري واليه اشار الثعلبي **فما يكون لك ان تتكبر فيها** وليس لاحد من المخلوقين ان يتكبر فيها ولا في غيرها وانما المعنى فما لمن يتكبر
ان يكون فيها وانما المتكبر في غيرها **فاخرج انك من الصاغرين** اي الذليلين والصغار الذل والهوان قال الزجاج استكبر ابليس بابائه السجود فاعلمه انه صاغر بذلك وفي هذا
القول من الله قولان ١ انه قال ذلك على لسان بعض و٢ انه اراه معجزة تدله على ذلك ذكرهما الماوردي **قال انظرني** اي امهلني واخرني **الى يوم يبعثون** اراد ابليس ان لا يذوق الموت
وسال الخلود فلم يجبه الى ذلك ونظره الى النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم لانه بين مدة المهلة في موضع آخر وهو قوله في الحجر انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم
وهي النفخة الاولى ليذوق الموت بين النفختين وبينهما اربعون سنة وقيل اراد اخر عقوبتي الى يوم القيامة فاجابه الى ذلك استدراجا وزيادة في العقوبة فان قيل
كيف اقدم ابليس على السوال مع معصيته قيل كما ينبسط الجاهل في سوال ما لا يستحقه فان قيل فكيف اجاب الله تعالى سواله مع معصيته قيل في اجابة دعا اهل المعاصي قولان ١
لا يصح دعاهم لان اجابة الدعا تكرمة للداعي واهل المعاصي لا يستحقون الكرامة فعلى هذا انما انظره الله تعالى وان كان عقيب سواله ابتدا منه لا اجابة له و٢ انه قد يجوز ان يجاب دعوة اهل
المعاصي على وجه البلوى وتاكيد الحجة فيكون اجابة المطيعين تكرمة واجابة العاصي بلوى فان قيل لم اجيب الى الانظار وفي ذلك ما فيه من افساد عباده واغوائهم قيل لما في ذلك
من ابتلاء العباد وفي مخالفته من اعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صنوف الزخارف وانواع الملاذ والملاهي وما ركب في الانفس من الشهوة ليمتحن بها عباده فان قيل
فهل نظر غير ابليس الى الوقت الذي سال قيل نعم وهم من لم يقض الله عليهم بالموت من عبادة الذين يقوم عليهم الساعة **قال فبما اغويتني** في معنى هذا الاغواء قولان ١ انه
بمعنى الاضلال قاله ابن عباس والجمهور و٢ انه بمعنى الاهلاك ومنه قوله فسوف يلقون غيا اي هلاكا ذكره ابن الانباري وفي معنى فبما ٣ انها بمعنى القسم اي فباغوائك لي و٢ انها بمعنى الجزاء
اي فبان اغويتني ولاجل انك اغويتني لاقعدن لهم صراطك وانما اقسم بالاغواء لانه كان تكليفا والتكليف من احسن افعال الله لكونه تعريضا لسعادة الابد فكان جديرا بان يقسم به وقيل ما
للاستفهام بمعنى فباي شي اغويتني ثم ابتدأ فقال **لاقعدن لهم** قال بعضهم كنت مع طاوس في المسجد الحرام فجا رجل ممن يرمي بالقدر من كبار الفقهاء فجلس اليه فقال طاوس تقوم او تقام
فقام الرجل فقيل لطاوس تقول مثل هذا للرجل الفقيه فقال ابليس افقه منه يقول ابليس فبما اغويتني ويقول هذا انا اغوي نفسي **صراطك المستقيم** قال الفراء والزجاج اي على طريقك
المستقيم وفي المراد بالصراط هاهنا ثلثة اقوال ١ طريق مكة قاله ابن مسعود والحسن وسعيد بن جبير كان المراد اصدهم عن الحج و٢ انه الاسلام قاله جابر بن عبد الله وابن الحنفية ومقاتل
و٣ انه طريق الحق ليصدهم عنه بالاغواء قاله مجاهد **ثم لاتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم** فيه اربعة اقوال ١ من بين ايديهم اي من الدنيا ومن خلفهم من الاخرة
اتيهم من بين ايديهم فازين لهم الدنيا وعاصم اليها ومن خلفهم فاخبرهم انه لا بعث ولا جنة ولا نار وعن ايمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سياتهم رواه الوالبي عن ابن عباس وهو
قول قتادة قال وعن ايمانهم من قبل حسناتهم ابطئهم عنها وعن شمائلهم اذين لهم السيات والمعاصي ادعوهم اليها وامرهم بها اتاك ابن آدم من كل وجه غير انه لم ياتك من فوقك
لانه لم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى و٢ من بين ايديهم وعن ايمانهم من حيث يبصرون اي يخطون حيث يعلمون انهم يخطون ومن خلفهم وعن شمائلهم حيث لا يبصرون اي لا يعلمون
انهم يخطون قاله مجاهد و٣ من بين ايديهم فيما بقي من اعمارهم لا يقدمون فيه على طاعة ومن خلفهم فيما مضى من اعمارهم فلا يتوبون فيه من معصية وعن ايمانهم من قبل الغنى فلا ينفقون
في طاعة وعن شمائلهم من قبل الفقر فلا يمتنعون فيه عن محظور ذكره الماوردي قال ويحتمل تاويلا رابعا من بين ايديهم بسط املهم ومن خلفهم بحكم جهلهم وعن ايمانهم فيما تيسر لهم
وعن شمائلهم فيما تعسر عليهم و٤ قال اهل المعاني ذكر الله تعالى هذه الجهات مبالغة في التوكيد والمعنى ثم لاتينهم من جميع الجهات وهو اختيار الزجاج وشمائلهم جمع شمال والجمع
القليل اشمل **ولا تجد اكثرهم شاكرين** فيه قولان ١ موحدين قاله ابن عباس و٢ شاكرين لنعمتك قاله مقاتل فان قيل من اين علم ابليس ذلك فقد اسلفنا الجواب عن هذا في سورة النساء
عند قوله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله الاية **قال اخرج منها مذءوما** وقرا الاعمش مذوما بضم الذال من غير همز وفيه قولان ١ من حيث كان من جنة او سماء و٢ من الطاعة
على جهة التهديد وفي قوله مذءوما خمسة اقوال ١ يعني مذموما وهي قراءة قاله ابن زيد و٢ لئيما قاله الكلبي و٣ مبعدا قاله ابن عباس و٤ شقيا قاله مجاهد و٥ انه اشد العيب وهو اسوء حالا من
المذموم قاله الاخفش **مدحورا** اي مطرودا والدحر الطرد والابعاد **لمن تبعك منهم** اي من ولد آدم **لاملان** اللام لام القسم على تقدير والله لمن تبعك منهم لاملان جهنم واللام في لمن تبعك توطئة لها
وقرئ لمن بكسر اللام اي لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لاملان **جهنم منكم اجمعين** على ان لاملان في محل الابتداء ولمن تبعك خبره **ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة** الاية مفسرة
في سورة البقرة **فوسوس لهما الشيطان** الوسوسة حديث النفس قاله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه والمعنى حدث لهما الشيطان في انفسهما **ليبدي لهما** اي ليظهر لهما **ما ووري عنهما** اي
ما ستر من المواراة يقال واريته اي اريته مواراة ومنه قوله تعالى ليريه كيف يواري سوءة اخيه وقيل ان اللام ليبدي لام العاقبة وذلك ان عاقبة الوسوسة ادت الى ظهور عورتهما ولم تكن

الوسوسة لظهورها كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والسوءة الفرج لان ظهوره يسوء الانسان وهذا لانهما لما عصيا تهافت عنهما الثوب الساتر لهما وقيل كان عليهما
نور كيلا يرى عورتهما فزال النور وقيل انها بدت سوآتهما لهما لا لغيرهما ما اشار الى هذا قوله تعالى ليبدي لهما **وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين** لا تموتان الى
يوم القيامة كالا تموت الملائكة التقدير الا ان تكونا وعند البصريين الا كراهة ان تكونا ملكين وقرا ابن عباس ويحيى بن ابي كثير ملكين بكسر اللام من الملك اخذوه من قوله تعالى
هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى **او تكونا من الخالدين** اي من الباقين الذين لا يموتون فان قيل هل تصور ادم مع كمال معرفته بالله تعالى لا باحكامه فان قيل كيف انقاد آدم
لابليس متشوقا الى ان يكون ملكا وقد شاهد الملائكة ساجدة له قلنا عرف قربهم من الله واجتماع اكثرهم حول العرش فاستشرف لذلك مع علمه بان قلب الاجناس والصور لا يجوز قاله
ابن الانباري وقيل اوهمهما ان ذلك في حكم الله تعالى جائز ان يقلب صورتهما الى صورة الملائكة وان يخلدهما في الجنة **وقاسمهما** قال ابن عباس حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وكان
آدم عليه السلام لا يظن ان احدا يحلف بالله كاذبا وقد يخدع المؤمن بالله وكان بعض اهل العلم يقول من خدعنا بالله خدعنا وقال عليه السلام المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم
وقال بعضهم شعر ان الكريم اذا تشاء خدعته وترى اللئيم مجربا لا يخدع قال قتادة قال لهما ابليس اني خلقت قبلكما وانا اعلم منكما فاتبعاني ارشدكما و**اني لكما لمن الناصحين** اي
الناصح لكما في دعائكما الى الاكل من هذه الشجرة قال الماوردي ويحتمل وجها آخر ان يكون معنى قوله وقاسمهما اي قال لهما ان كان ما قلته حقا فهو لكما وان كان شرا فهو علي دونكما ومن فعل ذلك
معكما فهو من الناصحين فكانت هذه مقاسمته اي قسم الخير لهما والشر لنفسه على وجه الغرور لينتفي عنه التهمة ويسرع اليه القبول **فدلاهما بغرور** التدلية ارسال الدلو في البئر اي غرهما والجمعهما
قال ابن عباس غرهما باليمين فان قيل فهل تما عند اكلها انها معصية قيل لا لانه اقدما عليها مع العلم بانها معصية يجعلها معصية كبيرة والانبياء معصومون عن الكبائر
وانما اقداما عليها لشبهة دخلت عليهما بالغرور **فلما ذاقا الشجرة** اي اكلا منها ووصل الى بطونهما قال الزجاج هذا دليل على انهما انما ذاقاها ذوقا ولم يبالغا في الاكل **بدت لهما سوآتهما**
قال ابن عباس تقلص النور الذي كان لباسهما فصار اظفارا في اليدين والرجلين **وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة** يقال طفق يفعل كذا اذا اخذ في فعله ومعنى يخصفان يطبقان
على ابدانهما وقال الزجاج يجعلان ورقة على ورقة ليسترا سوآتهما ومنه قيل للذي يرقع النعل خصاف والمخصف المثقب وفي الورق قولان ١ ورق الموز و٢ ورق التين
قاله ابن عباس قبل ان يرد ردا عنيفا وفي الاية دليل على ان اظهار السوءة قبيح من لدن آدم الا ترى الى قوله ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوآتهما وانهما بادرا يستتران لقبح التكشف
وقرا الحسن سوتهما على التوحيد وكذلك قرا يخصفان بكسر الياء والخاء مع تشديد الصاد وقرا الزهري بضم الياء وفتح الخاء مع تشديد الصاد **وناداهما ربهما** اي قال لهما **الم انهكما
عن تلكما الشجرة** قال عطا بلغني ان الله تعالى ناداهما افرارا مني يا آدم قال بل حياء منك يا رب وما بعد هذا سبق تفسيره الى قوله **قال فيها تحيون** قال الكلبي في الارض تعيشون
وفي الارض قبوركم ومن الارض تخرجون للبعث واختلف القراء في تاء تخرجون فقرا ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو بضم التاء وفتح الراء هاهنا وفي الروم وكذلك تخرجون
وفي الزخرف وكذلك تخرجون وفي الجاثية لا يخرجون منها وقرا ابن حمزة والكسائي بفتح التاء وضم الراء وفتح ابن عامر الياء في الاعراف فقط **يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا** سبب
نزولها ان ناسا من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة قاله مجاهد وقيل انه لما ذكر عري آدم من علينا باللباس وفي معنى انزلنا ثلثة اقوال ١ خلقنا لكم و٢ الهمناكم كيفية صنعه
و٣ انزلنا المطر الذي هو سبب نبات ما يتخذ لباسا فاوقع الانزال على اللباس لما كان سببه ما ينزل من السماء وهو المطر قاله الحسن **وريشا** وقرا ابن عباس والحسن وقتادة و
رياشا بالالف قال ابو عبيدة الريش والرياش ما ظهر من اللباس وقال الفراء يجوز ان يكون الرياش جمع ريش مثل ذيب وذياب ويجوز ان يكون الريش والرياش
بمعنى كقولك دبغ ودباغ ولبس ولباس وهو قول قطرب قال ابن عباس ومجاهد الرياش المال وقال عطا المال والنعيم وقال ابن زيد الريش الجمال وقال
ابن قتيبة الريش والرياش ما ظهر من اللباس والرياش في كلام العرب الاثاث وما ظهر من المتاع والثياب وغيرها وقال سفيان الثوري الريش المال والرياش
الثياب وريش الطائر ما ستره الله **ولباس التقوى ذلك خير** قرا اهل المدينة والشام لباس بالنصب عطفا على اللباس الاول وقرا الباقون بالرفع على الابتداء وخبره خير
وجعلوا ذلك صلة في الكلام وكذلك قرا ابن مسعود وابي بن كعب ولباس التقوى خير ويجوز ان يكون مرفوعا باضمار هو المعنى وهو لباس التقوى اي وستر العورة لباس المتقين
وللمفسرين في لباس التقوى تسعة اقوال ١ انه الدرع وسائر آلات الحرب من المغفر والساعد والساق قاله زيد بن علي و٢ انه الايمان قاله قتادة والسدي وابن جريج فعلى هذا
سمي لباس التقوى لانه يقي العذاب و٣ انه الحياء قاله معبد الجهني وابن الانباري انشد في معناه شعر اني كاني ارى من لا حياء له ولا امانة وسط القوم عريانا و٤ انه العمل الصالح رواه
العوفي عن ابن عباس و٥ انه السمت الحسن روي عن ابن عمر وابن عباس وعثمان بن عفان روي عنه انه خطب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس
اتقوا الله في هذه السرائر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده ما عمل احد قط سرا الا البسه الله رداء عمله علانية ان خيرا فخير وان شرا فشر وتلا
هذه الاية وريشا ولباس التقوى قال السمت الحسن و٦ انه ستر العورة يتقي الله فيواري عورته قال ابن الانباري ولباس التقوى هو اللباس الاول وانما اعاده لما اخبر
عنه بانه خير من التعري اذ كانوا يتعبدون في الجاهلية بالتعري في الطواف لا سيما قولين ١ ان الثياب قد دنستها المعاصي و٢ تعالى الا لمتقي من الذنوب و٧ ان المعنى ما
يلبسه المتقون في الاخرة خير مما يلبسه اهل الدنيا رواه عثمان بن عطية عن ابيه و٨ انه العفاف قاله الكلبي قال وهب بن منبه الايمان عريان ولباسه التقوى وريشه الحياء
وماله الفقه وثمرته العمل الصالح والمعنى ولباس التقوى خير لصاحبه اذا اخذ به واقرب الى الله مما خلق له من اللباس والرياش للتجمل و٩ انه الخشن من اللباس فانه اقرب
الى التواضع وترك الرعونات حكاه القشيري **ذلك من آيات الله** اي انزاله اللباس وخلقه اياه دال على توحيده ولباس التقوى من اعلام الله التي نصبها لمعرفة المتقين من
عباده **لعلهم يذكرون** اي لكي يتعظوا **يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان** قال المفسرون هذا خطاب للذين كانوا يطوفون بالبيت عراة والمعنى لا يخدعنكم ولا يضلنكم
بغروره فيزين لكم كشف عوراتكم ويصرفكم عن الدين **كما اخرج ابويكم من الجنة** يعني آدم وحوا **ينزع عنهما لباسهما** اضاف الاخراج ونزع اللباس اليه وان لم يتول ذلك لانه كان بسببه
فاضيف ذلك اليه وفي لباسهما اربعة اقوال ١ انه النور رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال وهب بن منبه و٢ انه من جنس الاظفار رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه
قال عكرمة وابن زيد فنزع عنهما وتركت زينة وتذكرة و٣ انه التقوى قاله مجاهد و٤ انه كان من ثياب الجنة ذكره القاضي ابو يعلى **ليريهما سوآتهما** اي ليري آدم سوءة حوا
وحوا سوءة آدم وقيل سوءة معصيتهما حتى خرجا من تقوى الله وهو مقتضى قول مجاهد واللام في ليريهما لام العاقبة **انه يراكم هو وقبيله** قال ابن عباس هو وولده
وقال ابن قتيبة اصحابه وجنده وقال مجاهد قبيله الجن والشياطين **من حيث لا ترونهم** قال ابن عباس ان الله تعالى جعلهم يجرون من بني آدم مجرى الدم وصدور

اللباس

بنی آدم مساکن لهم کما قال تعالی الذی یوسوس فی صدور الناس فهم یرون بنی آدم وبنو آدم لا یرونهم قال قتادة ومالک بن دینار والله ان عدوا یراک من حیث لا تراه لشدید المؤنة الا من
عصم الله وقال ذو النون المصری ان کان هو یراک من حیث لا تراه فان الله یراه من حیث لا یری الله فاستعن بالله علیه ان کید الشیطان کان ضعیفا انا جعلنا الشیاطین
اولیاء للذین لا یؤمنون قال الزجاج سلطناهم علیهم یزیدون فی غیهم وقال ابو سلیمان جعلناهم موالین لهم واذا فعلوا فاحشة فیهم ثلثة اقوال ١ انهم الذین کانوا یطوفون
بالبیت عراة والفاحشة کشف العورة ویقولون نطوف بالبیت کما ولدنا والطواف فی الثیاب التی اذنبنا فیها کما سبق وکانت المرأة تضع علی قبلها النسعة او السیر وتقول ش
الیوم یبدو بعضه او کله وما بدا منه فلا احله رواه سعید بن جبیر عن ابن عباس وبه قال مجاهد وزید بن اسلم والسدی وفی الآیة اضمار معناه واذا فعلوا فاحشة فنهوا عنها و ٢ انهم الذین
جعلوا السائبة والوصیلة والحام وتلک الفاحشة روی هذا المعنی ابو صالح عن ابن عباس و ٣ انهم المشرکون والفاحشة الشرک قاله الحسن وعطاء قال الزجاج فاعلمهم الله انه لا یأمر
بالفحشاء لان الحکمة تدل علی انه لا یفعل الا المستحسن وما یکون قبیحا وما امر الله به فلیس بقبیح فبین انهم متحکمون لا دلیل لهم علی ان الله امرهم بما ادعوا قل امر ربی بالقسط فیه قولان ١ بلا اله الا الله قاله ابن عباس
و ٢ بالعدل قاله السدی قال الزجاج هذا رد لقولهم والله امرنا بها واقیموا وجوهکم عند کل مسجد فی تقدیر الکلام قولان ١ انه معطوف علی موضع القسط علی المعنی ای امر ربی
فقال اقسطوا واقیموا و ٢ فی الکلام حذف تقدیره فاقبلوا واقیموا وفی معنی الکلام اربعة اقوال ١ اذا حضرت الصلوة وانتم عند کل مسجد فصلوا فیه ولا تقولن احدکم اصلی
فی مسجدی قاله ابن عباس والضحاک واختاره ابن قتیبة و ٢ توجهوا حیث کنتم الی الکعبة فی الصلوة قاله مجاهد والسدی وابن زید و ٣ واجعلوا سجودکم خالصا لله دون غیره قاله
الربیع بن انس و ٤ اقصدوا المسجد فی وقت کل صلوة امرا بالجماعة لها ندبا عند الاکثرین وحتما عند الاقلین حکاه الماوردی وادعوه مخلصین له الدین فیه قولان ١ اقروا له بالوحدانیة
واخلاص الطاعة ٢ ارغبوا الیه فی الدعاء بعد اخلاصکم له والدین منصوب بمخلصین کما بدأکم تعودون فیه اربعة اقوال ١ کما بدأکم تعودون سعداء واشقیاء کذلک تبعثون روی هذا المعنی ابن
ابی طلحة عن ابن عباس وبه قال القرظی والسدی ومقاتل والفراء قال جابر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یبعث کل عبد علی ما مات علیه رواه مسلم و ٢ کما خلقکم ولم تکونوا شیئا
کذلک یعیدکم یوم القیامة احیاء روی هذا المعنی العوفی عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وابن زید والزجاج وابو علی الفارسی نظیره قوله تعالی کما بدأنا اول خلق نعیده
والآیة من باب حذف المضاف والتقدیر کما بدأ خلقکم تعودون و ٣ کما بدأکم لا تملکون شیئا کذلک تعودون روی هذا المعنی عن الربیع بن انس قال تعالی ولقد جئتمونا فرادی
کما خلقناکم اول مرة و ٤ کما بدأکم من التراب والی التراب تعودون نظیره قوله تعالی منها خلقناکم وفیها نعیدکم والمعنی انه نعیدکم فیجازیکم علی اعمالکم فاخلصوا له العبادة فریقا هدی
قال الفراء نصب الفریق بتعودون وقیل انتصب بفعل مضمر [illegible] کانه قال هدی فریقا واضل فریقا قال ابن عباس فریقا هدی ارشد الی دینه وفریقا حق علیهم الضلالة
ای بالکلمة الازلیة والارادة السابقة فالفریق الذی حق علیهم الضلالة انهم اتخذوا الشیاطین اولیاء من دون الله تولوهم بالطاعة فیما امروهم به ویحسبون انهم مهتدون فی فعلهم
یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد فیه خمسة اقوال ١ هو قول الجمهور ان بنی عامر کانوا یطوفون بالبیت عراة فی الجاهلیة الرجال بالنهار والنساء باللیل وکانوا اذا قدموا منا طرحوا
احدهم ثیابه فی بطنه وان کان وثنی علیه ضرب وانتزعت منه فانزل الله هذه الآیة ٢ ان الزینة ما واری العورة عند کل مسجد لطواف وصلوة قاله الکلبی ومجاهد والزجاج و ٣
انه وارد فی التزین باجمل اللباس فی الجمع والاعیاد ذکره الماوردی و ٤ هو المشط اراد به المشط لتسریح اللحیة قاله عطیة وابو روق و ٥ حکاه الثعلبی عن التنوخی انه رفع الایدی
فی الصلوة واحتج بقول جبریل علیه السلام للنبی علیه السلام ان لکل شیء زینة وزینة الصلوة رفع الایدی فیها فی ثلاث مواطن اذا احرمت للصلوة واذا رکعت واذا رفعت راسک
من الرکوع وقیل هو التمیمی وستر العورة وکلوا واشربوا قال ابن السائب کان اهل الجاهلیة لا یأکلون فی ایام حجهم دسما ولا ینالون من الطعام الا قوتا تعظیما لحجهم فنزل قوله وکلوا
یعنی اللحم والدسم ویحتمل ان یکون هذا امرا بالتوسع فی الاعیاد قاله الماوردی ولا تسرفوا فیه اربعة اقوال ١ لا تسرفوا بتحریم ما احل الله قاله ابن عباس والکلبی و ٢ لا تاکلوا حراما فذلک
الاسراف قاله ابن زید و ٣ لا تشرکوا فمعنی الاسراف ههنا الاشراک قاله مقاتل و ٤ لا تاکلوا من الحلال فوق الحاجة قاله الزجاج ونقل ان الرشید کان له طبیب نصرانی حاذق
فقال لعلی بن الحسین بن واقد لیس فی کتابکم من علم الطب شیء فقال له علی قد جمع الله الطب فی نصف آیة من کتابنا قال وما هی قال قوله وکلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال
النصرانی ولا یؤثر عن نبیکم شیء من الطب فقال له علی قد جمع رسولنا علیه السلام الطب فی الفاظ یسیرة قال وما هی قال المعدة بیت الداء والحمیة راس الدواء وعود کل
بدن ما اعتاد فقال النصرانی ما ترک کتابکم ولا نبیکم لجالینوس طبا کذا نقلت هذه الحکایة الا ان هذا الحدیث المذکور فیها عن النبی علیه السلام لا یثبت قاله ابن الجوزی انه لا یحب
المسرفین فیه قولان ١ لا یحب الغالین فی الاسراف و ٢ المجرمین فی انفسهم لاجل السرف قل من حرم زینة الله التی اخرج لعباده الآیة فی سبب نزولها قولان ١ ان المشرکین عیروا المسلمین اذ لبسوا
الثیاب فی الطواف واکل الطیبات من اللحم والالبان قاله ابن زید والسدی ورواه ابو صالح عن ابن عباس و ٢ انهم کانوا یحرمون اشیاء احلها الله من الزروع والانعام والبحائر والسوائب وغیرها
فنزلت هذه الآیة رواه ابن ابی طلحة عن ابن عباس وهو قول الحسن وقتادة وفی زینة الله قولان ١ ستر العورة والمعنی من حرم ان تلبسوا فی طوافکم ما یستر کم و ٢ انها زینة اللباس
والطیبات من الرزق فیه قولان ١ انها الحلال و ٢ المستلذ قل هی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا خالصة قال ابن الانباری خالصة نصب علی الحال من اللام المضمرة تقدیرها هی
للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا مشترکة وهی لهم فی الآخرة خالصة فحذف اللام لوضوح معناها ومذهب هذا المعنی قول ابن عباس والمفسرین ان المسلمین المشرکین فی الطیبات فی الحیوة الدنیا فاکلوا من طیبات
طعامها ولبسوا من جیاد ثیابها ونکحوا من صالح نسائها ثم یخلص الله الطیبات فی الآخرة للذین آمنوا ولیس للمشرکین فیها شیء وانما قال للذین آمنوا لینبههم علی انها خلقت لهم علی طریق
الاصالة وان الکفرة تبع لهم وقرأ نافع خالصة بالرفع علی انه خبر بعد خبر کما تقول زید عاقل لبیب والمعنی قل هی ثابتة للمؤمنین فی الدنیا خالصة یوم القیامة وقیل معنی خالصة
ای من مضرة او مأثم ذکره الماوردی کذلک نفصل الآیات لقوم یعلمون انی انا الله لا شریک لی قل انما حرم ربی الفواحش قرأ حمزة ربی باسکان الیاء ما ظهر منها وما بطن فیه ستة اقوال
١ ان المراد بها الزنا ما ظهر منه علانیته وما بطن منه سره رواه ابن ابی طلحة عن ابن عباس وبه قال سعید بن جبیر و ٢ ما ظهر نکاح الامهات وما بطن الزنا رواه سعید بن جبیر عن ابن عباس وبه قال
علی بن الحسین و ٣ ان ما ظهر نکاح الابناء نساء الآباء والجمع بین الاختین وان تنکح المرأة علی عمتها وخالتها وما بطن الزنا روی عن ابن عباس ایضا و ٤ ان ما ظهر الزنا وما بطن العزل قاله شریح و ٥
ما ظهر الطواف الجاهلیة عراة وما بطن الزنا قاله مجاهد و ٦ انه عام فی جمیع المعاصی ثم فیما ظهر منها وما بطن قولان ١ ان الظاهر العلانیة والباطن السر و ٢ ان ما ظهر افعال الجوارح والباطن اعتقاد القلب
ذکره الماوردی وقد سبق والاثم فیه ثلثة اقوال ١ انه الذنب الذی لا یوجب الحد قاله ابن عباس والضحاک والفراء و ٢ المعاصی کلها قاله مجاهد و ٣ انه الخمر قاله الحسن وعطاء وشاهده قول الشاعر ش
شربت الاثم حتی ضل عقلی کذاک الاثم یذهب بالعقول قال الفراء لیس هذا البیت معروفا فی شعر من یحتج بشعره وما رأینا احدا من العرب ادخل الاثم فی اسماء الخمر ولا سمعنا بذلک فی جاهلیة ولا اسلام

ولکن قد تکون الخمر داخلة تحت الاثم لقوله تعالی قل فیهما اثم کبیر فان قیل کیف فصل الاثم عن الفواحش وفی کل الفواحش اثم قلنا کل فاحشة اثم ولیس کل اثم فاحشة فکان الاثم فی کل فعل مذموم و
الفاحشة العظیمة وقیل هذه الاشیاء ای الاثم والبغی والشرک داخلة فی الفواحش وانما افردها بالذکر للبیان والتفضیل والبغی ای ظلم الناس والاستطالة علیهم بغیر الحق وحکی الماوردی ان البغی الکبر
والتعدی علی النفوس وان تشرکوا بالله ما لم ینزل به سلطانا قال مقاتل ما لم ینزل به حجة وان تقولوا علی الله ما لا تعلمون ای تفتروا الکذب من التحریم وغیره ولکل امة اجل
سبب نزولها انهم سألوا النبی علیه السلام العذاب فانزل الله هذه الآیة وفی المعنی اربعة اقوال ١ ولکل امة کتاب بما قضاه الله تعالی علیهم من سعادة او شقاء او رحمة او عذاب [illegible]
و ٢ ولکل امة نبی یدعوهم الی طاعة الله تعالی وینهاهم عن معصیته وهذا قول معاذ بن جبل و ٣ ولکل امة اجل فیما قدر الله لهم من نجاة وقضاه علیهم من عقاب و ٤ ولکل امة ملة یبعثون
علیها علی دینهم الی ان تحقق فیه الاختلاف بینهم ذکره الماوردی قال الزجاج الاجل الوقت الموقت فاذا جاء اجلهم فیه قولان ١ اجل موتهم و ٢ اجل عذابهم واجلهم منه فی موضع جمع وقرأ
ابن سیرین اجالهم علی الاصل لان لکل واحد اجلا لا یستأخرون ساعة والاقل من ساعة وانما ذکر الساعة لانها اقل اسماء الاوقات فی استعمال الناس ولا یستقدمون ای لا یتقدمون یا بنی
آدم اما یأتینکم رسل منکم اما ان الشرطیة ضمت الیها ما وجوابه فمن اتقی وقال الاخفش فالجواب [illegible] قال مقاتل اراد بقوله یا بنی آدم مشرکی العرب وبالرسل محمدا علیه السلام
یقصون علیکم آیاتی قال ابن عباس فرائضی واحکامی فمن اتقی واصلح ای اتقانی وخافنی واصلح ما بینی وبینه فلا خوف علیهم اذا خاف الناس ولا هم یحزنون اذا حزنوا والذین کذبوا
بآیاتنا ای التی یقصها علیهم الرسل واستکبروا عنها ای تکبروا عن الانقیاد الیها اولئک اصحاب النار هم فیها خالدون فمن اظلم ممن افتری علی الله کذبا المعنی ای ظلم اشنع من الکذب
علی الله او کذب بما قاله اولئک ینالهم نصیبهم من الکتاب فیه خمسة اقوال ١ ما قدر لهم من خیر وشر رواه مجاهد عن ابن عباس و ٢ نصیبهم من الضلالة والهدی قاله الحسن وقال مجاهد
وابن جبیر من السعادة والشقاوة و ٣ نصیبهم من الاعمال یجزون علیها رواه ابن ابی طلحة عن ابن عباس و ٤ ما کتب لهم من الارزاق والاعمار والاعمال قاله الربیع والقرظی وابن زید
و ٥ ما کتب لهم من العذاب وقضی علیهم ومن سواد الوجه وزرقة العین قاله عطاء عن ابن عباس واحتج بقوله تعالی ویوم القیامة تری الذین کذبوا علی الله وجوههم مسودة والیه ذهب مقاتل
حتی اذا جاءتهم رسلنا فیهم ثلثة اقوال ١ انهم اعوان ملک الموت قاله النخعی وذکر الثعلبی ملک الموت واعوانه و ٢ ملک الموت وحده قاله مقاتل و ٣ ملائکة العذاب یوم القیامة وفی قوله
یتوفونهم ثلثة اقوال ١ یتوفونهم بالموت قاله الاکثرون و ٢ یتوفونهم عذابا کما تقول قتلت فلانا بالعذاب وان لم یمت قاله الزجاج و ٣ یتوفونهم بالحشر الی النار یوم القیامة قاله الحسن
این کنتم تدعون من دون الله ای تعبدون وهذا سؤال تبکیت وتقریع قال مقاتل المعنی فلیمنعوکم من النار قالوا ضلوا عنا قال الزجاج بطلوا وذهبوا فیتبرؤن
عند موتهم انهم کانوا کافرین وقال غیره ذلک الاعتراف یکون یوم القیامة قال ادخلوا ای قال الله لهم ذلک بواسطة الملائکة لان الله تعالی لا یکلم الکفار یوم القیامة او قال
لهم مالک خازن النار فی امم قال ابن قتیبة فی بمعنی مع وقیل ادخلوا فی امم فی النار ای هم فی النار قد خلت من قبلکم فیه قولان ١ مضت الی العذاب ٢ تقدمت فی الزمان یعنی کفار الامم
کلما دخلت امة لعنت اختها وهذه اخوة الدین والملة لا اخوة النسب قال ابن عباس یلعنون من کان قبلهم قال مقاتل کلما دخل اهل ملة لعنوا اهل ملتهم فتلعن
الیهود الیهود والنصاری النصاری والمجوس المجوس والاتباع القادة یقولون انتم القیتمونا هذا الملقی حین اطعناکم حتی اذا ادارکوا فیها ای تدارکوا بمعنی تلاحقوا واجتمعوا فی النار
وقرأ النخعی ادرکوا بتشدید الدال من غیر الف اراد افتعلوا من الدرک وقرأ الاعمش تدارکوا علی الاصل جمیعا منصوب علی الحال المعنی حتی اذا تدارکوا فیها مجتمعین قوله قالت
اخراهم لاولاهم فیه ثلثة اقوال ١ آخرها لاولها قاله ابن عباس و ٢ آخر اهل زمان لاولهم الذین شرعوا لهم ذلک الدین قاله السدی و ٣ آخرهم دخولا فی النار وهم الاتباع
لاولهم دخولا وهم القادة قاله مقاتل هؤلاء اضلونا قال ابن عباس شرعوا لنا ان نتخذ من دونک الها فآتهم عذابا ضعفا من النار قال الزجاج ای عذابا مضاعفا و
انما طلب الاتباع مضاعفة عذاب القادة لیکون احد العذابین علی الکفر والثانی علی اغوائهم فاجیبوا لکل ضعف لان کلا من الاتباع والقادة کانوا ضالین مضلین وقیل کان
للقادة ذلک فلکم عذاب بالکفر وعذاب بالاتباع وهذا قول الجمهور ان ضعف الشیء زیادة مثله وفیه وجه ثان قاله مجاهد ان الضعف ههنا مضاعفة التکلیف لا مضاعفة الزیادة
وفیه وجه ثالث ان الضعف من اسماء العذاب حکاه الماوردی ولکن لا تعلمون قرأ ابو بکر والمفضل عن عاصم بالیاء قال الزجاج المعنی لا یعلم کل فریق مقدار عذاب الفریق
الآخر وقرأ الباقون تعلمون بالتاء وفیها وجهان ١ لا تعلمون ایها المخاطبون ما لکل فریق من العذاب و ٢ لا تعلمون یا اهل الدنیا مقدار ذلک ذکرهما الزجاج وقالت اولاهم لاخراهم
فما کان لکم علینا من فضل فیه قولان ١ فی الکفر نحن وانتم فیه سواء قاله ابن عباس و ٢ فی تخفیف العذاب قاله مجاهد فذوقوا العذاب بما کنتم تکسبون فی الدنیا ان الذین کذبوا بآیاتنا
ای بحججنا واعلامنا التی تدل علی توحید الله ونبوة الانبیاء واستکبروا عنها ای تکبروا عن الایمان بها والانقیاد لها لا تفتح لهم قرأ ابو عمرو بالتاء والتشدید والتخفیف جمیعا وقرأ
الترمذی بفتح التاء ابواب بنصب الباء کانه اشار الی افعالهم وقرأ الحسن بالیاء مفتوحة مع نصب الابواب کانه یشیر الی الله تعالی ابواب السماء فیه خمسة اقوال ١ لا تفتح لارواحهم
ابواب السماء رواه الضحاک عن ابن عباس وهو قول ابی موسی الاشعری والسدی و ٢ لا تفتح لاعمالهم رواه العوفی عن ابن عباس و ٣ لا تفتح لاعمالهم ولا دعائهم رواه عطاء عن
ابن عباس و ٤ لا تفتح لارواحهم ولا اعمالهم قاله ابن جریج ومقاتل و ٥ لا تفتح لهم ابواب السماء لنزول الرحمة علیهم قاله ابن بحر وفی السماء قولان ١ انها السماء المعروفة وهو المشهور و ٢ ان المعنی لا تفتح
لهم ابواب الجنة ولا یدخلونها لان الجنة فی السماء ذکره الزجاج وفی الخبر ان روح المؤمن یعرج بها الی السماء فیستفتح لها فیقال مرحبا بالنفس الطیبة التی کانت فی الجسد الطیب فیقال
لها ذلک حتی ینتهی الی السماء السابعة ویستفتح لروح الکافر فیقال لا مرحبا بالنفس الخبیثة کانت فی الجسد الخبیث ارجعی ذمیمة فانه لا تفتح لک ابواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی
یلج الجمل فی سم الخیاط الجمل هو الحیوان المعروف فان قیل کیف خص الجمل من بین سائر الدواب وفیها ما هو اعظم منه قلنا عنه جوابان ١ ان ضرب المثل بالجمل حصل المقصود والمقصود
انهم لا یدخلون الجنة کما لا یدخل الجمل فی ثقب الابرة ولو ذکر اکبر منه او اصغر منه جاز والناس یقولون فلان لا یساوی درهما وان کنا نجد اقل من الدرهم و ٢ ان الجمل اکبر شأنا عند العرب
من سائر الدواب فانهم یقدمونه فی القوة علی غیره لانه ینهض بحمله دون غیره من الدواب ولهذا عجبهم من خلق الابل فقال افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت فآثر الله ذکره علی غیره لهذا المعنی
ذکر الجوابین ابن الانباری وقرأ ابن عباس وعکرمة وسعید بن جبیر الجمل بضم الجیم وتشدید المیم وهو حبل السفینة ویقال له القلس وقال عکرمة هو الحبل الذی یصعد به الی النخل وقری
الجمل بوزن الجبل وقری الجمل بوزن النصب ومعناها القلس الغلیظ لانها حبال جمعت وجعلت حبلا واحدا واصحاب هذه القرآءات یقولون الحبل والحبال اشبه بالابرة والخیط من
الجمال وفی سم الخیاط قولان ١ انه ثقب الابرة وهو قول الجمهور و ٢ ان سم الخیاط هو السم القاتل الداخل فی مسام البدن حتی یصل الی القلب فکل ثقب لطیف فی البدن یسمی سما حکاه الماوردی
وفی السم ثلث لغات فتح السین وبها قرأ الاکثرون وضمها وبه قرأ قتادة وابن مسعود وکسرها وبه قرأ ابو عمران الجونی والخیاط ما خاط به یقال خیاط ومخیط مثل ازار ومئزر

وقرأ ابن مسعود وابو رزين وابو مجلز الجُمّل المحيط والمعنى انهم لا يدخلون الجنة ابدا قال ابن قتيبة وهذا كما تقول العرب لا يكون ذلك حتى يشيب الغراب وحتى يبيض القار قال الشاعر اذا شاب الغراب اتيت اهلي * وصار القار كاللبن الحليب وكذلك نجزي المجرمين اي ومثل ذلك نجزي الكافرين انهم لا يدخلون الجنة ثم ذكر ما اعد لهم في النار فقال تعالى لهم من جهنم مهاد اي فراش من النار ومن فوقهم غواش زعم سيبويه والخليل ان التنوين ههنا عوض من الياء ولان غواشي لا ينصرف والاصل فيه غواشي بالياء والضمة الا ان الضمة تحذف لثقلها في الياء فبقي غواشي بسكون الياء فاذا ذهبت الضمة ادخلت التنوين عوضا منها كذلك فسر اصحاب سيبويه وكان سيبويه يذهب الى ان التنوين عوض من ذهاب حركة الياء والياء سقطت لسكونها وسكون التنوين والاختيار الوقف بغير ياء قال وبعض العرب يقف على غواشي بالياء وغواش جمع غاشية وهو كالغشاء اي يسترك وفيها ثلاثة اقوال أ انها اللحف و٢ اللباس و٣ الظلل وهو قول الحسن والمراد بذلك ان النار من فوقهم ومن تحتهم فعبر عما تحتهم بالمهاد وعما فوقهم بالغواشي وجهنم لا تنصرف لاجتماع التانيث والتعريف وقد قيل اشتقاقها من الجهومة وهي الغلظ ومنه رجل جهم الوجه وكذلك نجزي الظالمين يريد الكافرين وهذا مثل قوله تعالى لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل والذين آمنوا اي صدقوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين آمنوا مبتدأ والخبر لا نكلف نفسا الا وسعها والتقدير منهم فحذف العائد كما حذف في قوله ولمن صبر وغفر وقيل الخبر اولئك اصحاب الجنة ولا نكلف معترض بينهما ونزعنا ما في صدورهم من غل هو حال من ما وفيمن عنى بهذه الآية اربعة اقوال أ اهل بدر روى الحسن عن علي كرم الله وجهه انه قال فينا والله اهل بدر نزلت ونزعنا ما في صدورهم من غل وروي عن علي ايضا انه قال اني لارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل و٢ انهم اهل الاحقاد من اهل الجاهلية حين اسلموا روي عن ابي جعفر انه قال نزلت هذه الآية في علي وابي بكر وعمر وقيل لابي جعفر فاي غل هو قال غل الجاهلية كان بين بني هاشم وبني تيم وبني عدي فلما اسلم هؤلاء تحابوا فاخذت ابا بكر رضي الله عنه الخاصرة فجعل علي رضي الله عنه يسخن يده ويكمد بها خاصرة ابي بكر رضي الله عنه فنزلت هذه الآية و٣ انهم عشرة من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم اجمعين قاله ابو صالح و٤ انها في صفة اهل الجنة اذا دخلوها روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفسي بيده لاحدهم اهدى بمنزله في الجنة منه بمنزل كان في الدنيا وقال ابن عباس اول ما يدخل اهل الجنة الجنة اذا هم بشجرة ينبع من ساقها عينان فيشربون من احدى العينين فينزع الله ما في قلوبهم من غل وغيره مما كان في الدنيا فذلك قوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا ثم يدخلون الى العين الاخرى فيغتسلون منها فتشرق الوانهم وتصفو وجوههم فتجري عليهم نضرة النعيم فلا تشعث رؤوسهم ولا تخشب اجسادهم فاما النزع فهو قلع الشيء من مكانه وفي نزعه قولان أ ان الله تعالى نزع ذلك من صدورهم بلطفه و٢ ان ما دعاهم اليه من الايمان هو الذي نزعه من صدورهم فاما الغل فهو الحقد الكامن في الصدر وقال ابن قتيبة الغل الحسد والعداوة وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا فيه ثلاثة اقوال أ لما صرنا اليه من رضوان الله وكرامته قاله ابن عباس و٢ هدانا لنزع الغل من صدورنا وثبوت الايمان في قلوبنا و٣ هدانا لمجاوزة الصراط ودخول الجنة قاله جرير وما كنا لنهتدي الواو للحال وكلهم قرؤا باثباتها غير ابن عامر فانه قرأها بغير واو وكذلك هي في مصاحف اهل الشام قال ابو علي وجه الاستغناء عن الواو ان القصة ملتبسة بما قبلها فاغنى التباسها بها عن حرف العطف ومثله رابعهم كلبهم لولا ان هدانا الله دليل على ان المهتدي من هداه الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق هذا قول اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا ونودوا ان تلكم الجنة قال الزجاج انما قال تلكم لانهم وعدوا بها في الدنيا فكانه قيل لهم هذه تلكم التي وعدتم بها ويجوز ان يكون هذا قيل لهم حين عاينوا الجنة قبل دخولهم اليها قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر اورثتموها غير مدغمة وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي اورثتموها بالادغام وكذلك في الزخرف قال ابو علي من ترك الادغام فلتباين مخرجي الحرفين ومن ادغم فللمشاركة بين الثاء والتاء في الهمس وتقاربهما في المخرج وفي معنى اورثتموها اربعة اقوال أ ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة فذلك قوله اورثتموها بما كنتم تعملون وقال بعضهم لما سمى الكفار امواتا بقوله اموات غير احياء وسمى المؤمنين احياء بقوله من كان حيا ورث الاحياء الموتى و٢ انهم اورثوها عن الاعمال ثوابا عليها اذ هي عواقبها حكاه ابو سليمان الدمشقي و٣ ان دخول الجنة برحمة الله واقتسام الدرجات بالاعمال فلما كان نفس نيلها لا عن عوض سميت ميراثا والميراث ما اخذ من غير عوض و٤ ان معنى الميراث ههنا ان امرهم يؤول اليها كما يؤول الميراث الى الوارث حكاه ابن الجوزي فان قيل كيف الجمع بين قوله عليه السلام لن يدخل الجنة احد بعمله وبين قوله في هذه الآية بما كنتم تعملون قلنا وجه الجمع انه لم ينل العبد العمل الصالح الا برحمة الله فاذا دخلوها باعمالهم فقد دخلوها برحمته اوان دخولها برحمته والرتب والدرجات بالاعمال كما سبق في الوجه الثالث ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا قال ابن عباس وجدنا ما وعدنا ربنا في الدنيا من الثواب حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وهذا سؤال تقريع وتعيير وحقا يجوز ان يكون حالا وان يكون مفعولا ثانيا ويكون وجدنا بمعنى علمنا قالوا نعم قرأ الجمهور بفتح العين في جميع القرآن وقرأ الكسائي بكسرها وهما لغتان ويجوز كسرهما جميعا على الاتباع ونعم حرف يجاب به عن الاستفهام في اثبات المستفهم عنه فاذن مؤذن بينهم قال مقاتل هو ملك ينادي باسرائه يسمع اهل الجنة والنار قال القشيري وهو صاحب الصور ان لعنة الله على الظالمين يعني عذاب الله على المشركين قرأ حمزة والكسائي وابن عامر وابن كثير في رواية ان بالتشديد لعنة بالنصب والباقون بتخفيف ان ورفع لعنة على معنى انه لعنة الله ثم حذف الاضمار وخفف كقوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقرئ ان بالكسر على ارادة القول فان قيل هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا قلنا حذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا عليه وقيل المراد ليتناول كلما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر احوال القيامة لانهم كانوا مكذبين بذلك اجمع ثم وصف الظالمين فقال الذين يصدون عن سبيل الله اي يمنعون الناس عن طاعة الله ويبغونها عوجا سبق في آل عمران قال ابن عباس يصلون لغير الله ويعظمون ما لم يعظمه الله وعوجا نصب على المفعول به كقولك يبغون بها العوج وهم بالآخرة كافرون اي كانوا بها كافرين فحذف كان وهو كثير في الكلام وبينهما حجاب اي بين الجنة والنار حاجز وهو السور الذي ذكر الله في قوله فضرب بينهم بسور له باب فسمي هذا السور بالاعراف لارتفاعه قال ابن عباس الاعراف هو السور الذي بين الجنة والنار له عرف كعرف الديك وقال ابو هريرة الاعراف جبال بين الجنة والنار فهم على اعرافها يعني ذراها خلقتها كخلقة عرف الديك وقال اللغويون الاعراف عند العرب كل ما ارتفع من الارض ومنه قيل له عرف وجمعه اعراف وقال السدي سمي اعرافا لان اصحابه يعرفون الناس وقال الحسين بن الفضل هو الصراط وفي اصحاب الاعراف قولان أ انهم من بني آدم قاله الجمهور وزعم مقاتل انهم من امة محمد عليه السلام وفي اعمالهم عشرة اقوال أ انهم قوم قتلوا في سبيل الله عصاة لآبائهم فمنعهم من دخول الجنة معصية آبائهم ومنعهم من دخول النار قتلهم في سبيل الله وهذا مروي عن النبي عليه السلام وهم آخر من يدخل الجنة و٢ انهم قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم فلم تبلغ بهم حسناتهم دخول الجنة ولا سيئاتهم دخول النار قاله ابن مسعود وحذيفة وابن عباس وابو هريرة وقتادة ووقفوا هنالك حتى يقضي الله فيهم

ما يشاء فيدخلهم الجنة و٣ انهم اولاد الزنا رواه صالح مولى التوأمة عن ابن عباس و٤ انهم قوم صالحون فقهاء علماء قاله الحسن ومجاهد فعلى هذا يكون لبثهم على الاعراف على سبيل النزهة وزيادة في ثوابهم ومبالغة في كرامتهم لانهم يعرفون منازلهم في الجنة فيستمتعون بها ويرون عذاب اهل النار فيسرون بالخلاص منها و٥ انهم قوم رضي عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آبائهم رواه عبد الوهاب بن مجاهد عن ابراهيم و٦ انهم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم قاله عبد العزيز بن يحيى و٧ انهم اولاد المشركين حكاه الثعلبي والقشيري و٨ انهم قوم عملوا لله لكنهم راءوا في اعمالهم فلا يدخلون الجنة لانهم طلبوا الثواب من غير الله ولا يدخلون النار لانهم عملوا لله فيوقفون على الاعراف الى ان يقضي الله تعالى بين الخلق حكاه الثعلبي و٩ انهم حمزة وعلي بن ابي طالب وجعفر ذو الجناحين يعرفون محبيهم ببياض الوجه ومبغضيهم بسواد الوجه حكاه الثعلبي عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس و١٠ هم قوم كانت لهم صغائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم كبائر فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلة صغائرهم حكاه القشيري والقول ٢ انهم الملائكة وكلهم الله بهذا السور يميزون المؤمنين من الكافرين قبل ادخالهم الجنة ذكره ابو مجلز فاعترض عليه فقيل انهم رجال فكيف تقول ملائكة فقال انهم ذكور وليسوا باناث فلا يبعد ايقاع لفظ الرجال عليهم كما وقع على الجن في قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وقيل هم ملائكة يرون في صورة الرجال لم يدخلوا الجنة بعد فيطمعون فيها واذا رأوا اهل النار دعوا لانفسهم بالسلامة من العذاب وقيل هم حفظة الاعمال في الدنيا اسروا بذكر ما ادوه من الشهادة تبشيرا لاهل الجنة وتوبيخا لاهل النار وقيل من الملائكة من افرد بخزنة الجنة ومنهم من افرد بخزنة النار واصحاب الاعراف من الملائكة جمع لهم بين الامرين والله اعلم بغيب ذلك وقيل معنى قوله وعلى الاعراف رجال اي على معرفة اهل الجنة من اهل النار ذكره الزجاج وابن الانباري قال الماوردي وفيه بعد وهو خلاف قول المفسرين يعرفون كلا بسيماهم اي يعرف اصحاب الاعراف اهل الجنة واهل النار وسيما اهل الجنة بياض الوجه وسيما اهل النار سواد الوجه وزرقة العيون والسيما العلامة وانما عرفوا الناس لانهم على مكان عال يشرفون فيه على اهل الجنة والنار ونادوا يعني اصحاب الاعراف اصحاب الجنة ان سلام عليكم اذا نظروا الى اصحاب الجنة وفي قوله لم يدخلوها وهم يطمعون قولان أ انه اخبار من الله تعالى لنا ان اهل الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون في دخولها قاله الجمهور و٢ انه اخبار من الله تعالى لاهل الاعراف اذا رأوا زمرة يذهب بها الى الجنة ان سلام لم يدخلوها وهم يطمعون في دخولها هذا قول السدي وقيل لم يدخلوها اي اهل الاعراف وهم يطمعون اي اهل الجنة يطمعون في دخول اهل الاعراف الجنة حكاه ابن الجوزي في تفسيره قال حذيفة لم يكن الله ليخيب طمعهم وقال الحسن والله ما جعل الطمع في قلوبهم الا لكرامة يريدها بهم وفي قوله ونادى قولان أ انه بمعنى ينادي لانه في المستقبل و٢ انه على الحذف تقديره اذا كان يوم القيامة نادى اصحاب الاعراف واذا صرفت ابصارهم يعني اصحاب الاعراف تلقاء اصحاب النار التلقاء جهة اللقاء وهي جهة المقابلة يقال هو تلقاءك كقولك هو حذاءك قال الكلبي اذا نظروا الى اهل النار تعوذوا بالله منها قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وتلقاء في الاصل مصدر وليس في المصادر تفعال بكسر التاء الا تلقاء وتبيان وانما يجيء ذلك في الاسماء نحو التمثال والتمساح وانتصاب تلقاء هنا على الظرف اي ناحية اصحاب النار ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم روى ابو صالح عن ابن عباس قال ينادون يا وليد بن المغيرة ويا ابا جهل بن هشام ويا عاص بن وائل ويا امية بن خلف يا سائر رؤساء الكفار ما اغنى عنكم جمعكم في الدنيا من المال والولد وما كنتم تستكبرون اي تتعظمون عن الايمان اهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة فيه قولان أ ان اهل النار حلفوا في الدنيا ان اهل الاعراف داخلون النار معنا وان الله لن يدخلهم الجنة فيقول الملائكة لاهل النار اهؤلاء يعني اهل الاعراف الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة رواه وهب بن منبه عن ابن عباس واليه ذهب مقاتل قال حذيفة بينا اصحاب الاعراف هنالك اطلع عليهم ربهم فقال لهم ادخلوا الجنة فاني قد غفرت لكم و٢ ان اهل الاعراف يرون في الجنة الفقراء والمساكين الذين كان الكفار يستهزؤن بهم كسلمان وصهيب وخباب فينادون الكفار اهؤلاء الذين اقسمتم وانتم في الدنيا لا ينالهم الله برحمة قال ابن السائب فعلى هذا ينقطع كلام اهل الاعراف عند قوله برحمة ويكون الباقي من خطاب الله لاهل الجنة وقال الزجاج هو خطاب من اهل الاعراف لاهل الجنة فيكون معنى قوله لاهل الجنة ادخلوا الجنة اعلوا الى القصور المشرفة والمنازل المرتفعة لانهم قد دخلوا الجنة وقرئ في الشاذ دخلوا الجنة ويكون قوله لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون تقديره ادخلوا الجنة او دخلوا الجنة مقولا لهم لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة الآية قال ابن عباس لما صار اصحاب الاعراف الى الجنة طمع اهل النار في الفرج بعد الياس فقالوا يا رب ان لنا قرابات من اهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فنظروا الى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فعرفوهم ونظر اهل الجنة الى قراباتهم من اهل جهنم فلم يعرفوهم قد اسودت وجوههم وصاروا خلقا آخر فنادى اصحاب النار اصحاب الجنة باسمائهم واخبروهم بقراباتهم فينادي الرجل اخاه يا اخي قد احترقت فاغثني وافض علي من الماء او مما رزقكم الله فيقول ان الله حرمهما على الكافرين قال السدي يعني بقوله او مما رزقكم الله الطعام وقال الزجاج اعلم الله تعالى ان ابن آدم غير مستغن عن الطعام والشراب وان كان معذبا وقيل او مما رزقكم الله من غير الماء من الاشربة لدخوله في حكم الافاضة وهذا تحريم منع لا تحريم تعبد والافاضة التوسعة وذكر الماوردي وجهين أ من ماء الحيوة ومما رزقكم الله من النعيم و٢ من ماء الرحمة ومما رزقكم الله من القربة قال ابو الجوزاء سالت ابن عباس اي الصدقة افضل فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة الماء اما رأيت اهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله وقال عمرو بن العاص من سقى شربة من ماء باعده الله من النار بعد شوط فرس وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سقى شربة من ماء حيث يقدر على الماء اعطاه الله بكل شربة سبعين الف حسنة واذا سقاها حيث لا يقدر على الماء فكانما اعتق عشر رقاب من ولد اسمعيل الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا قال ابن عباس هم المستهزؤن والمعنى انهم تلاعبوا بدينهم الذي شرع لهم وقال قتادة لهوا ولعبا اي اكلا وشربا وقيل هو ما زينه الشيطان لهم من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام والمكاء والتصدية حول البيت وسائر الخصال الذميمة التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وقال ابو روق دينهم اي عيدهم وغرتهم الحيوة الدنيا عن دينهم الاسلام فاليوم ننساهم اي في الآخرة نتركهم في العذاب كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا وما كانوا باياتنا يجحدون اي بالقرآن وما في موضع جر بالعطف على ما في قوله كما نسوا اي كجحدهم باياتنا ولقد جئناهم بكتاب يعني القرآن فصلناه على علم فيه قولان أ بيناه بعلم لم يقع منا فيه سهو ولا غلط و٢ على علم منا بما يصلحكم مما انزلناه وقرأ عاصم الجحدري وابن محيصن ومعاذ القاري فضلناه بالضاد المعجمة بمعنى فضلناه على جميع الكتب هدى ورحمة لقوم يؤمنون قال الزجاج اي جعلناه هدى لقوم آمنوا به بدلالتهم دون غيرهم ممن كذب به وهدى ورحمة حالان اي ذا هدى وذا رحمة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف هل ينظرون الا تاويله اي هل ينتظرون فعبر عن الانتظار بالنظر قال ابن عباس تاويله تصديق ما وعدوا به في الكتاب من البعث والنشور والعقاب والحساب والمعنى كانهم ينتظرون ذلك وان كانوا جاحدين لانه ياتيهم لا محالة يوم ياتي تاويله وهو يوم القيامة يقول الذين نسوه من قبل اي تركوه من قبل في الدنيا قاله الزجاج وقال ابو مجلز نسوه لاعراضهم عنه فصار كالمنسي قد جاءت رسل ربنا بالحق اي بالبعث بعد الموت والثواب والعقاب فهل لنا من شفعاء من الملائكة والنبيين

وغيرهم فيشفعوا لنا او نرد قال الزجاج او سل نرد الى الدنيا فنعمل منصوب على جواب الاستفهام بالفا والمعنى نوحد الله ولو بر بشكه وقرى نرد بالنصب عطفا على فيشفعوا او
نعمل بالرفع اي فنحن نعمل قال الله تعالى قد خسروا انفسهم اهلكوها بالعذاب مصاروا الى الخزي وضل عنهم ما كانوا يفترون سقط عنهم ما كانوا يقولون من ان مع الله الها آخر ان ربكم الله
الذي خلق السموات والارض في ستة ايام بين الله تعالى انه المنفرد بقدرة الايجاد فهو الذي يجب ان يعبد واختلفوا اي يوم بدأ بالخلق على ثلثة اقوال آ انه يوم السبت
رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق
المكروه يوم الثلثا وخلق النور يوم الاربعا وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهذا
اختيار محمد بن اسحق قال ابن الانباري وهذا اجماع اهل العلم ب يوم الاحد قاله عبد الله بن سلام وكعب والضحاك ومجاهد واختاره ابن جرير الطبري وبه يقول اهل التورية ج يوم
الاثنين قاله ابن اسحق وبهذا يقول اهل الانجيل ومعنى قوله في ستة ايام اي في مقدار ذلك لان اليوم يعرف بطلوع الشمس وغروبها ولم يكن ثم شمس ولا سما قال ابن عباس مقدار
كل يوم من تلك الايام الف سنة وبه قال كعب ومجاهد والضحاك ولو قال قائل انها كايام الدنيا كان قوله بعيدا من وجهين آ انه خلاف الآثار ب انه الذي يتوهمه المتوهم من الابطاء
في ستة آلاف سنة يتوهمه في ستة ايام عند تصفح قوله انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فان قيل فما الحكمة في خلقها في ستة ايام مع قدرته على خلقها في لحظة واحدة قلنا عنه
اجوبة ستة آ اراد تعالى ان يوقع في كل يوم امرا تستعظمه الملائكة ومن يشاهده وهذا عند من يقول خلق الملائكة قبل خلق السموات والارض ذكره ابن الانباري وغيره ب ان
التثبت في تمهيد ما خلق لآدم وذريته قبل وجوده ابلغ في تعظيمه عند الملائكة ج ان التعجيل ابلغ في القدرة والتثبت ابلغ في الحكمة فاراد اظهار حكمته في ذلك كما تظهر قدرته في قوله
كن فيكون د انه علم عباده التثبت في الامور والرفق فاذا ثبت من لا يزل كان ذوو الزلل اولى بالتثبت ه ان ذلك الامهال في خلق شي بعد شي ابعد من ان يظن ان ذلك وقع
بالطبع او بالاتفاق و ليعلمنا بذلك الحساب لان اصل الحساب من ستة ومنه يتفرع سائر العدد وهذا قول ابن بحر ثم استوى على العرش قال الكلبي ومقاتل يعني استقر وقال
ابو عبيدة صعد وقال بعضهم استولى وغلب وخص العرش لانه اعظم المخلوقات فاذا ذكر نبه به على ما دونه وقيل ملك وقيل استوى امره على العرش قال الحسن وهذه
تاويلات مدخولة لا يخفى فسادها وتفسير العرش بالملك عدول عن الحقيقة الى التجوز مع مخالفة الاثر الم تسمعوا الى قوله تعالى وكان عرشه على الماء اتراه كان الملك على الماء وتفسير استوى بالاستيلاء
قالوا هو منكر عند اللغويين قال ابن الاعرابي لا تعرف استوى بمعنى استولى ومن قال ذلك فقد اعظم وانما يقال استوى فلان على كذا اذا كان بعيدا عنه غير متمكن منه والله تعالى
لم يزل مستوليا على الاشيا وقول الشاعر ثم استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق وقول الآخر فلما استوينا بنا عليهم جميعا على عرش الملوك بغير زور لا يعرف
قايلها قال ابن فارس ولو صحا فلا حجة فيهما لما بيناه من ان الاستيلاء يكون لمن لم يكن مستوليا قال الثعلبي انما التاويل الصحيح والصواب ما قاله جماعة من اهل المعاني معناه
اقبل على خلق العرش وقصد الى ذلك بعد خلق السموات والارض وهو قول الفرا وابي العباس والزجاج يدل عليه قوله تعالى ثم استوى الى السماء اي عمد الى خلقها واجماع السلف منعقد
على ان لا يزيدوا على قراءة الآية وسئل مالك بن انس كيف استوى فقال الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ولذلك روي عن ام سلمة وسال رجل اسحق
بن ابرهيم الحنظلي فقال كيف استوى على العرش اقائم هو او قاعد قال يا احمق انما يقعد من يمل القيام ويقوم من يمل القعود وغير هذا اولى بك ان تسال عنه والجملة كل اليوم في حق الرب
تعالى انما لا وزن الا وتخصيصا بجهة فيجب تاويله لاستحالة ان يتطرق اليه سبحانه وتعالى نقص وآفة وان يجوز عليه مسافة والعرش في اللغة السرير قال الخليل وقيل هو ما علا فاظل ومنه
عرش الكرم قال كعب ان السموات في العرش كالقنديل معلق بين السما والارض وروى اسمعيل بن ابي خالد عن سعد الطائي قال العرش ياقوتة حمراء ولا ينكر خلق عرش عظيم هو اعظم
المخلوقات تحتف به الملائكة فان كل ما يجوزه العقل وورد به الخبر فالاصل اجراؤه على ظاهره الا ان يقوم دليل على تاويل يغشي الليل النهار قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر
يغشي ساكنة الغين خفيفة وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم يغشي مفتوحة الغين مشددة وكذلك قرؤوا في الرعد وقرى يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع
النهار والاغشاء والتغشية الباس الشي الشي قال الزجاج المعنى ان الليل ياتي على النهار فيغطيه وانما لم يقل ويغشي النهار الليل لان في الكلام ما يدل عليه كقوله سرابيل تقيكم
الحر ولم يذكر البرد للعلم به وقد قال في موضع آخر يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل يطلبه حثيثا حال من الليل لانه الفاعل ويجوز ان يكون حالا من النهار فيكون التقدير يطلب الليل النهار
محثوثا وان يكون صفة لمصدر محذوف اي طلبا حثيثا يعني سريعا يقال حثثت فلانا اذا اسرعته بالعجلة والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره بالنصب اي وخلق هذه الاشيا جاريات
بمجاريها بامر الله تعالى والمسخرات المذللات لما يراد منهن من طلوع وافول وسير على حسب ارادة المدبر لهن وقرا ابن عامر والشمس والقمر والنجوم مسخرات بالرفع فيهن وفي
النحل تابعه حفص في قوله والنجوم مسخرات في النحل بحسب والرفع على الابتدا والخبر ولما ذكر خلقهن بامره قال الا له الخلق والامر اي له التصرف في ملكه بما يريد وقيل
الا له الخلق فهو الذي خلقهم وله ان يامرهم بما احب وقيل اليه اعادتهم وعليه مجازاتهم قال ابن عيينة فرق بين الامر والخلق فمن جمع بينهما فقد كفر اي من جعل الامر الذي
هو قوله من جملة ما خلقه فقد كفر وقال صلى الله عليه وسلم من زعم ان الله تعالى جعل للعباد شيا من الامر فقد كفر بما انزل الله على انبيائه بقوله تعالى الا له الخلق والامر محمود الوراق
الا لله كل الامر في كل خلقه وليس الى المخلوق شي من الامر تبارك الله رب العالمين فيه اربعة اقوال آ تعاظم من البركة رواه الضحاك عن ابن عباس وكذلك قال التميمي والزجاج
وقال الحسن تجي البركة من قبله ب تبارك بمعنى تعالى رواه ابو صالح عن ابن عباس وكذلك قال ابو العباس تبارك ارتفع والمتبارك المرتفع ج ان باسمه يتبرك في كل
شي قاله ابن الانباري د ان معنى تبارك تقدس اي تطهر ذكره ابن الانباري ايضا ثم بين كيف يدعونه فقال ادعوا ربكم تضرعا التذلل والخضوع وخفية سرا وهما نصب على
الحال اي ذوي تضرع وخفية ويجوز ان يكونا مفعولا له ومثله خوفا وطمعا وقرى خفية بالكسر وهما لغتان والسنة والادب في الدعا ان يكون خفيا لهذه الآية ولما روي ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال خير الرزق ما يكفي وخير الذكر الخفي ومن هذا حديث ابي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فاشرفوا على واد فجعل الناس يكبرون ويهللون ويرفعون اصواتهم
فقال عليه السلام ايها الناس اربعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا انه معكم وقال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد
لقد ادركنا اقواما ما كان على الارض من عمل يقدرون ان يعملوه في السر فيكون علانية ابدا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم
وذلك ان الله يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله ذكر عبدا صالحا ورضي فعله فقال اذ نادى ربه نداء خفيا انه لا يحب المعتدين فيه قولان آ انه الاعتداء في الدعا ثم فيه ثلثة اقوال آ ان يدعو
على المؤمنين بالشر كالخزي واللعنة قاله سعيد بن جبير ومقاتل ب ان يسال ما لا يستحقه من منازل الانبيا قاله ابو مجلز ج انه الجهر في الدعا قاله الكلبي وابن السائب وابن جريج ب انه

مجاوزة المامور به في كل شي من الدنيا وغيره قاله الزجاج ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها فيه ستة اقوال آ لا تفسدوها بالكفر بعد اصلاحها بالايمان ب لا تفسدوها بالظلم بعد اصلاحها
بالعدل ج لا تفسدوها بالمعصية بعد اصلاحها بالطاعة د لا تعصوا فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بمعاصيكم بعد اصلاحها بالمطر والخصب ه لا تفسدوها بقتل المؤمن بعد اصلاحها ببقائه
و لا تفسدوها بتكذيب الرسل بعد اصلاحها بالوحي فكل ارض قبل ان يبعث اليها نبي فاسدة حتى يبعث اليها الرسل فتصلح وادعوه خوفا وطمعا فيه قولان آ خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه قاله ابن عباس
ب خوفا من الرد وطمعا في الاجابة وقال ابن جريج خوف العدل وطمع الفضل وقال عطاء خوفا من النيران وطمعا في الجنان وقال ذو النون خوفا من الفراق وطمعا في التلاق
ان رحمت الله قريب من المحسنين قال الزجاج انما قيل قريب وكان حقه قريبة لان الرحمة والغفران في معنى واحد وكذلك كل تانيث ليس بحقيقي ونحو هذا قال الاخفش الرحمة
بمعنى الانعام فلذلك ذكر وقال سعيد بن جبير الرحمة هاهنا الثواب وقال النضر بن شميل الرحمة مصدر ومن حق المصادر التذكير كقوله فمن جاءه موعظة من ربه وقال
هو المطر فيكون القرب نعتا للمعنى دون اللفظ كقوله واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه ولم يقل منها لانه اراد بالقسمة الميراث وقال تعالى فبدأ باوعيتهم قبل
وعاء اخيه ثم استخرجها من وعاء اخيه والصواع مذكر لانه اراد به السرقة والسقاية وقال الخليل بن احمد القريب والبعيد يستوي فيهما المذكر والمؤنث والواحد والجمع واحتج بقول الشاعر
كفى حزنا اني مقيم ببلدة اخلاي عنها نازح وبعيد وقال سيبويه لما اضاف المؤنث الى المذكر اخرجه على نحو التذكير وقال الكسائي اراد ان رحمة الله مكانا قريبا كقوله وما يدريك
لعل الساعة قريب اي لعل اتيانها قريب وقال ابو عمرو بن العلاء القريب في اللغة قريب قرب وقريب قرابة تقول العرب هذه المرأة قريبة منك اذا كان بمعنى القرابة وهذه المرأة قريب
منك اذا كان بمعنى القرب من المسافة والمكان وهو الذي يرسل الرياح بشرا قرا ابو عمرو ونافع وابن عامر وعاصم على الجمع وقرا ابن كثير وحمزة والكسائي الريح على التوحيد
قوله بشرا قرا ابو عمرو وابن كثير ونافع نشرا بضم النون والشين اراد جمع نشور وهي الريح الطيبة الهبوب تهب من كل ناحية وجانب والنشور بمعنى المنشور كالركوب
بمعنى المركوب يقال انشر الله الريح فنشرت اي احياها فحييت وقرا ابن عامر وعبد الوارث والحسن البصري نشرا بالنون مضمومة وسكون الشين وهو في معنى نشر مثل كتاب
وكتب ورشد ورشد وقرا حمزة والكسائي والمفضل عن عاصم نشرا بفتح النون وتسكين الشين قال الفراء النشر الريح الطيبة اللينة التي تنشئ السحاب وقال ابن الانباري النشر
المنتشرة الواسعة الهبوب وقيل هو مصدر نشرت الشي ضد طويته ويراد بالمصدر المفعول اي ارسلها الله منشورة بعد انطوائها قال ابو علي ويحتمل ان يكون معناها ما قاله ابو عبيدة في
النشر انها المتفرقة في الوجوه ويحتمل ان يكون من النشر الذي هو الحيوة كقول الشاعر وهو الاعشى لو اسندت ميتا الى نحرها عاش ولم ينقل الى قابر حتى يقول الناس مما راوا يا عجبا للميت الناشر
قال وهذا هو الوجه وقرا ابو رجاء والنخعي ومسروق بفتح النون والشين اراد منشورا وكذا اختلافهم في سورة الفرقان والنمل هذه قراءة من قرا بالنون وقرا آخرون بالباء
المضمومة وسكون الشين فعلى هذا قال ابن الانباري هي جمع بشير اي تبشر بالمطر والرحمة من قوله تعالى يرسل الرياح مبشرات وروي عن عاصم بشرا بضم الباء والشين ايضا
على الحال بين يدي رحمته الرحمة هاهنا المطر سماه رحمة لانه كان بالرحمة والمعنى قدام مطره والرياح تتقدم المطر وتؤذن به حتى اذا اقلت قال الفراء اقل فلان الشي
اي حمله سحابا ثقالا بالماء قال ابن عباس سمي سحابا لانسحابه في الهوا وسحابا جمع سحابة سقناه يعني السحاب لبلد ميت اي الى بلد وقيل معناه لاحياء بلد ميت لا نبات فيه والبلد
كل موضع من الارض عامرا وغامرا خاليا او مسكونا فانزلنا به الماء الهاء في به ضمير البلد اي بالبلد قاله ابن الانباري وقيل ضمير السحاب قاله الزجاج وقيل ضمير الريح وكذلك الهاء في به
الثانية قال ابو بكر بن عياش لا ينزل من السما قطرة حتى يعمل فيها اربع رياح فالصبا تهيجه والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه كذلك نخرج الموتى اي نحيي الموتى مثل
ذلك الاحياء وقال مجاهد ومقاتل نحيي الموتى بالمطر كما احيا البلد قال ابو هريرة وابن عباس اذا مات الناس في النفخة الاولى امطر عليهم اربعين يوما كمني الرجال
من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان فينبتون في قبورهم بذلك المطر كما ينبتون في بطون امهاتهم وكما ينبت الزرع من الماء حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ثم
القي عليهم نومة فينامون في قبورهم فاذا نفخ في الصور النفخة الثانية عاشوا وهم يجدون طعم النوم في رؤوسهم واعينهم كما يجد النائم اذا استيقظ من نومه فعند ذلك يقولون يا ويلنا
من بعثنا من مرقدنا هذا فيناديهم المنادي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون لعلكم تذكرون قال الزجاج لعل ترج وانما خوطب العباد على ما يرجو بعضهم من بعض والمعنى
لعلكم بما بيناه لكم تستدلون على توحيد الله وانه قادر على بعث الموتى والبلد الطيب فيه قولان آ وهو قول بعض اصحاب الخواطر ان المراد بالبلد الطيب هاهنا القلب النقي لان القلب محل
المعتقدات ومصدر الافعال يخرج نباته باذن ربه اي بامر الله من الايمان وافعال الطاعات والذي خبث يعني من القلوب لا يخرج الا نكدا يعني بالكفر وافعال المعاصي ب وعليه
جمهور المفسرين انه محمول على ظاهره من بلاد الارض فعلى هذا في الطيب اربعة اقوال آ يعني طيبة تربته ب انه رخص اسعاره ج انه كثرة علمائه د انه عدل سلطانه قوله تعالى يخرج
بفتح اليا وضم الرا نباته بالرفع وقرى الا انه بضم اليا على ما لم يسم فاعله وقيل يخرج بضم اليا وكسر الرا ونصب النبات اي فيخرج الله او الماء وفي قوله يخرج نباته باذن ربه
ثلثة اقوال آ حسن زرعه وجودة ثماره اذا قيل ان المراد به طيب التربة ويكون باذن ربه اي بلا كد ولا تعب ب انه صلاح اهله اذا قيل المراد به كثرة العلماء ويكون قوله باذن ربه اي بدين ربه ج
كثرة امواله وحسن حاله اذا قيل ان المراد به عدل السلطان ويكون معنى قوله باذن ربه اي بامر ربه وفي قوله والذي خبث يعني من البلاد وفيه اربعة اقوال تضاد ما تقدمها آ خبث تربته
ب غلاء اسعاره ج قلة علمائه د جور سلطانه وفي قوله لا يخرج الا نكدا ثلثة اقوال آ ان النكد الكد والتعب قاله ابن عباس ب ان النكد القليل الذي لا ينتفع به وهو قول السدي ج انه العسر
بشدة المانع من خيره ومنه قول الشاعر واعط ما اعطيته طيبا لا خير في المنكود والناكد وانشد ابو عبيدة لا تنجز الوعد ان وعدت وان اعطيت اعطيت تافها نكدا قرا
ابان عن عاصم يخرج بضم اليا وكسر الرا والباقون بفتح اليا وضم الرا وقرا الجمهور نكدا بفتح النون وكسر الكاف وهو حال وقرا ابو جعفر بفتح الكاف وقرا مجاهد وقتادة باسكان الكاف
وهو مصدر قال المفسرون هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر فالمؤمن اذا سمع القرآن وعقله انتفع به فبان عليه اثره فشبه بالبلد الطيب بخصب ويحسن اثر المطر عليه وعكسه
الكافر كذلك نصرف الآيات اي كالذي صرفنا من الآيات في ابطال الشرك فكذلك نصرف في كل ما يحتاج اليه الناس ونصرف اي نبين الآيات لقوم يشكرون نعمة الله وهم المؤمنون
خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بتلك الآيات لقد ارسلنا نوحا الى قومه لما بين انه الخالق القادر على الكمال ذكر اقاصيص الامم وفيها تحذير الكفار وقوله لقد جواب قسم محذوف ونوح
هو اول نبي بعث بعد ادريس عليهما السلام وكان نجارا بعثه الله وهو ابن خمسين سنة فقال يا قوم اعبدوا الله قال مقاتل وحدوه وكذلك في سائر القصص بعدها ما لكم من اله غيره قرا
محمد بن السميفع غيره بالنصب قال الفراء بعض بني اسد وقضاعة اذا كان معنى غير الا نصبوها تم الكلام قبلها او لم يتم فيقولون ما جاني غيرك وما اتاني احد غيرك وقال الزجاج
ويكون النصب من وجهين آ الاستثنا من غير الجنس ب الحال من قوله اعبدوا الله لان غيره نكرة وان اضيف الى المعارف وقرا ابو جعفر ويحيى بن وثاب والاعمش والكسائي غيره بالكسر

على نفت الآلهة واختار ابو عبيد ليكون الكلام واحدا وقرا الباقون غيره بالرفع على وجهين احدهما التقديم وان كان موخرا في اللفظ تقديره مالكم غير الله من اله و٢ ان يجعل نعتا لها ويلي الاله
الاترى ان الاله لو نزعت منه من كان رفعا فيكون المعنى مالكم اله غير الله وجعلت من موكدة اني اخاف عليكم اي ان لم تومنوا عذاب يوم عظيم وفيه قولان ا يوم القيامة و٢ يوم الطوفان
عظيم الشان لانه يستاصلكم قال الملا من قومه يعني السادة والاشراف وقيل الرجال ليس معهم نساء قاله الفرا انا لنريك في ضلال مبين اي في ذهاب عن طريق الصواب والحق
ونريك من روية العين فيكون في ضلال حالا و يجوز ان يكون من روية القلب فيكون مفعولا ثانيا قال نوح يا قوم ليس بي ضلالة ولم يقل ضلال كما قالوا قلنا الضلالة اخص
من الضلال فكانت ابلغ في نفي الضلال كما لو قيل لك الك تمر قلت مالي تمرة فان قيل كيف وقع قوله ولكني رسول من رب العالمين استدراكا لانتفائه عن الضلالة قلنا
كونه رسولا من الله مبلغا رسالته ناصحا في معنى كونه على الصراط المستقيم فصح ان يكون استدراكا كالانتفا الضلالة ابلغكم قرا ابو عمرو ابلغكم ساكنة البا خفيفة اللام في جميع القرآن
وقرا الباقون ابلغكم مفتوحة البا مشددة اللام وكلاهما قد جا في القرآن فالتخفيف قوله فان تولوا فقد ابلغتكم والتشديد قوله فما بلغت رسالته وهي اجل اللغتين والمعنى ابلغكم
رسالات ربي في الاوقات المتطاولة او في المعاني المختلفة قال مقاتل ابلغكم رسالات ربي في نزول العذاب بكم في الدنيا وانصح لكم يقال نصحته ونصحت له وشكرته وشكرت له
وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على انها وقعت خالصة للمنصوح له مقصودا الاغير قال ابن عباس ادعوكم الى ما دعاني الله اليه واحب لكم ما احب لنفسي واعلم من الله ما لا
تعلمون اي من مغفرته لمن تاب وعقوبته لمن اصر على معاصيه وقال مقاتل اعلم من نزول العذاب بكم ما لا تعلمون انتم وذلك ان قوم نوح لم يسمعوا بقوم عذبوا قبلهم
وقد سمعت الامم بعدهم نزول العذاب على غيرهم اوعجبتم اي بعد عن عقولكم من ارجاكم قال الزجاج هذه واو العطف دخلت عليها الف الاستفهام فبقيت مفتوحة ان جاكم ذكر من
ربكم فيه قولان ا ان على بمعنى مع قاله الفرا و٢ ان المعنى على لسان رجل منكم قاله ابن قتيبة كقوله ما وعدتنا على رسلك وذلك انهم كانوا يتعجبون من نوح ويقولون ما سمعنا بهذا في ابائنا
الاولين يعنون ارسال البشر وقوله منكم اي من جنسكم تعرفون نسبه ولو كان ملكا فربما كان في اختلاف الجنس تنافر الطبع لينذركم اي عذاب الله ان لم تومنوا ولتتقوا اي وكي
تتقوا الله ولعلكم ترحمون اي لكي ترحموا فكذبوه يعني نوحا فانجيناه يعني من الطوفان والذين معه في الفلك قال ابن اسحق بنيه الثلثة سام وحام ويافث وازواجهم وستة
اناس ممن كان آمن به وحملهم في الفلك وهي السفينة وقال الكلبي كانوا ثمانين انسانا اربعون رجلا واربعون امراة واغرقنا الذين كذبوا باياتنا انهم كانوا قوما عمين قال
ابن عباس عميت قلوبهم عن معرفة الله وقدرته وشدة بطشه وقال مقاتل عموا عن نزول العذاب بهم وهو الغرق يقال رجل عم اذا كان اعمى القلب ورجل اعمى في البصر قال زهير
ولكنني عن علم ما في غد عم والاصل في عمين عميين فسكنت الاولى وحذفت وقرى عامين والفرق بين العمى والعامي ان العمي يدل على عمى ثابت والعامي على عمى حادث والى عاد
اخاهم هودا اي وارسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص بن ارم ابن سام بن نوح وهم عاد الاولى وقوله اخاهم هودا يعني ابن ابيهم قاله الكلبي وقال مقاتل ليس باخيهم في الدين ولكن في النسب
وقال الزجاج انما قيل اخوهم لانه بشر مثلهم من ولد ابيهم آدم [illegible] وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح قال لهم يا قوم
اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلا تتقون الله فتوحدوه قال الملا الذين كفروا من قومه انا لنريك في سفاهة قال ابن قتيبة السفاهة الجهل وقال الزجاج خفة الحلم
والراي والمعنى تهجر دين قومك الى دين آخر وجعلت السفاهة ظرفا على طريق المجاز ارادوا انه متمكن فيها غير منفك عنها وانا لنظنك من الكاذبين فيما جئت به قال مقاتل فيما
تقول من نزول العذاب نكفروا به ظانين لا مستيقنين وقيل عنوا بالظن العلم قال هود يا قوم ليس بي سفاهة هذا موضع ادب للخلق في حسن المخاطبة فانه دفع ما نسبوه به من
السفاهة بنفيه فقط وترك المقابلة بمثل كلامهم وفي ذلك حسن ادب وخلق عظيم وانا لكم ناصح امين هو فعيل بمعنى مفعول قال الضحاك امين على الرسالة وقال الكلبي و
السائب كنت فيكم قبل اليوم امينا واذكروا اذ جعلكم خلفا من بعد قوم نوح يذكرهم النعمة حيث اسكن من قبلهم واسكنهم مساكنهم وزادكم في الخلق بسطة اي طولا وقوة وقال
[illegible]

لكم آية نصب على الحال ومعنى آية اي علامة على قدرة الله وصدق رسالتي ولهذا جاز ان يكون حالا لانها بمعنى دالة وانما قال لكم لانهم اقترحوها وشاهدوها وان كانت آية لهم ولغيرهم وفي وجه كونها
آية قولان ا انها خرجت من صخرة ملساء تمخضت بها تمخض الحامل ثم انفلقت عنها على الصفة التي طلبوها و٢ انها كانت تشرب ماء الوادي كله في يوم وتسقيهم اللبن بدله فذروها تاكل في ارض
الله اي الارض ارض الله والناقة ناقة الله فذروها تاكل في ارض ربها من العشب فليس عليكم رزقها وموونتها وتاكل بجزم على جواب الشرط المقدم اي ان تذروها تاكل وقرى بالرفع
وموضعه حال ولا تمسوها بسوء اي لا تصيبوها بعقر فياخذكم جواب النهي عذاب اليم وعيد لهم على عقرها واذكروا اذ جعلكم خلفا من بعد عاد اي اهلكهم واستخلفكم من بعدهم وبواكم
في الارض اي اعطاكم فيها منازل ومساكن وهو قوله تتخذون من سهولها قصورا السهل ضد الحزن والقصور ما شيد وعلا من المنازل قال ابن عباس اتخذوا القصور في سهول الارض
للصيف وكانوا ينحتون بيوتا في الجبال للشتاء قال وهب بن منبه كان الرجل منهم يبني البنيان فيمر عليه مائة سنة فيخرب ثم يجدده فيمر عليه مائة سنة فيخرب فيجدده فيمر عليه
مائة سنة فيخرب فاضجرهم ذلك لانها كانت تفنى قبل اعمارهم فاتخذوا من الجبال بيوتا وقرا الحسن وتنحتون بفتح الحا وهي لغة فاذكروا آلاء الله فيه قولان ا نعمه كما سبق و٢ عهوده
ولا تعثوا في الارض مفسدين اي لا تسعوا فيها بالمعاصي وتدعوا الى عبادة غير الله قال الملا الذين استكبروا من قومه قرا ابن عامر وقال بواو والباقون بغير واو ومعنى الآية تكبروا
عن عبادة الله للذين استضعفوا يريد المساكين لمن آمن منهم بدل من قوله للذين استضعفوا باعادة الجار كقولك مررت بزيد باخيك والضمير في منهم راجع الى قومه او الى الذين استضعفوا
وان رجع الى قومه كان من آمن مفسرا لمن استضعف منهم فدل ان استضعافهم كان مقصورا على المومنين واذا رجع الى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصورا عليهم فدل ان المستضعفين
كانوا مومنين وكافرين اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوه على سبيل الاستهزاء فان قيل كيف صح قولهم انا بما ارسل به مومنون جوابا عنه قلنا سالوهم عن العلم بارساله فجعلوا
ارساله امرا معلوما مكشوفا مسلما لا يدخله ريب كانهم قالوا العلم بارساله وبما ارسل به ما لا كلام فيه وانما الكلام في الايمان به فنخبركم انا به مومنون وكذلك كان جواب الكفرة انا بالذي آمنتم به
كافرون فوضعوا آمنتم به موضع ارسل به ردا لما جعله المومنون معلوما واخذوه مسلما فعقروا الناقة اي قتلوها قال ابن قتيبة العقر يكون بمعنى القتل ومنه قوله عليه السلام عند ذكر الشهدا
من عقر جواده وقال الازهري العقر عند العرب قطع عرقوب الناقة ثم جعل العقر نحرا لان ناحر البعير يعقره ثم ينحره وانما اسند العقر الى جميعهم لانهم كانوا راضين به قال مقاتل عقرها
ليلة الاربعا وعتوا عن امر ربهم يقال عتا يعتو عتوا اذا استكبر ومنه يقال جبار عات وقال مجاهد العتو الغلو في الباطل والمعنى عصوا الله وتركوا امره في الناقة وكذبوا نبيهم
وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا يا صالح من العذاب ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة وفيها قولان ا انها حركة الارض تضطرب الارض تحتهم وهي الزلزلة التي اهلكوا بها وهو قول ابن عباس والكلبي
واختيار الفرا والزجاج و٢ انها الصيحة وهو قول مجاهد والسدي يدل عليه قوله في سورة هود في قصة ثمود فاخذتهم الصيحة وكانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم قال مقاتل اصابهم
العذاب بكرة يوم السبت من صيحة جبريل وذكر الثعلبي انه لما اشتد الضحى يوم الاحد اتتهم صيحة من السما فهلكوا فاصبحوا يجوز ان يكون التامة ويكون جاثمين حالا وان يكون الناقصة و
جاثمين خبرا في دارهم متعلق بجاثمين وفي دارهم اي ارضهم وبلدهم فان قيل كيف وحد الدار هاهنا وجمعها في موضع آخر فقال ديارهم قلنا عنه جوابان ا انه اراد بالدار المعسكر او البلد
او الارض كما سبق والبلد يحتوي على ديار فهم في ديارهم المنازل التي ينفرد كل واحد منهم بمنزل و٢ انه اراد بالدار الديار فهو كقوله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر وشواهده كثيرة في القرآن جاثمين
قال الفرا اصبحوا رمادا جاثما لان الصاعقة احرقتهم وقال ابو عبيدة الجثوم للناس بمنزلة البروك للابل وقيل الجاثم البارك على الركبة قال المفسرون يعني جاثمين بعضهم على
اي سقط بعضهم على بعض عند نزول العذاب بهم فتولى عنهم قيل انه كان شاهدا لما جرى عليهم وانه تولى عنهم بعدما ابصرهم جاثمين مغتما متحسرا على ما فاته من ايمانهم [illegible] فيكم
وسعي في ابلاغكم النصيحة ولكن لا تحبون الناصحين وخطابه اياهم بعد كونهم جاثمين كخطاب النبي صلى الله عليه وسلم قتلى بدر [illegible] فقال ما انتم باسمع منهم ولكنهم لا يقدرون
على الجواب حكاه قتادة وقيل انصرف عنهم صالح بعد عقر الناقة لان الله تعالى اوحى اليه ان اخرج من بين اظهرهم فاني مهلكهم فلما راى علامات العذاب تولى عنهم وهو يقول يا قوم لقد
ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين قال بعض اهل العلم توفي صالح بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة واقام في قومه عشرين سنة وقال صلى الله عليه وسلم
لعلي كرم الله وجهه يا علي اتدري من اشقى الاولين قلت الله ورسوله اعلم قال عاقر الناقة قال اتدري من اشقى الآخرين قلت الله ورسوله اعلم قال قاتلك ولوطا يعني وارسلنا لوطا وقيل
معناه واذكر لوطا وهو لوط بن هاران بن تارخ ابن اخي ابرهيم عليهما السلام اذ قال لقومه وهم اهل سدوم وذلك ان لوطا لما شخص من ارض بابل مع عمه ابرهيم مومنا به مهاجرا الى الشام فنزل
ابرهيم عليه السلام فلسطين وانزل لوطا الاردن فارسله الله الى اهل سدوم فقال لهم اتاتون الفاحشة يعني اتيان الرجال في قول جميع المفسرين قال بعضهم لوط مشتق من قولهم لطت الحوض
اذا ملسته بالطين قال الزجاج هذا غلط ولوط اسم اعجمي كاسحق ولا يقال انه من السحق وهو البعد وانما صرف لوط لخفته لانه على ثلثة احرف وهو ساكن الوسط ما سبقكم بها
من احد من العالمين قال عمرو بن دينار ما نزا ذكر على ذكر في الدنيا حتى كان قوم لوط والمعنى ما عملها احد قبلكم ومن الاولى زائدة لتوكيد النفي وافادت معنى الاستغراق والثانية للتبعيض
انكم لتاتون الرجال قرا المعظم بهمزتين على الاستفهام ويجوز تحقيق الثانية وتليينها وجعلها بين اليا والالف وقرى بهمزة واحدة على الخبر والمعنى تاتون الرجال في ادبارهم
شهوة مفعول له اي لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة او على المصدر او مصدر وقع موقع الحال والمعنى ابا بالرجال اشهى عندكم من فروج النساء بل انتم قوم مسرفون اضرب عن الانكار الى
الاخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القبائح وهي الاسراف ومعناه مجاوزة الحلال الى الحرام قال محمد بن اسحق كانت لهم ثمار وقرى لم يكن في الارض مثلها فقصدهم الناس واذوهم فيها فعرض لهم
ابليس في صورة شيخ فقال ان فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم يعني افسقوا بهم فاصابوا غلمانا صباحا فاخبثوا بهم واستحكم ذلك فيهم وكثر وقال الكلبي ان اول من عمل عمل قوم لوط
ابليس تمثل لهم في صورة شاب ثم دعا الى دبره فنكح في دبره ثم عبثوا بذلك العمل فلما كثر ذلك فيهم عجت الارض الى ربها فسمعت السما فعجت الى ربها فسمع العرش فعج الى ربه فامر الله
السما ان تحصبهم وامر الارض ان تخسف بهم وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم يعني لوطا واهل دينه والمعنى ما اجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به من الانكار والتوبيخ ولكنهم اتوا بشي
آخر لا يتعلق بنصيحته انهم اناس يتطهرون اي عن ادبار الرجال وادبار النساء وهذا على سبيل الاستهزاء بهم منهم وقيل يتطهرون باتيان النساء في الطهر حكاه الماوردي يقال تطهر الرجل
اي تنزه عن الاثم قال قتادة عابوهم والله بغير عيب فانجيناه واهله في اهله قولان ا ابنتاه و٢ المومنون به الا امراته اي زوجته كانت من الغابرين اي الباقين في عذاب الله تعالى
وقيل اي بقيت في تلك القرية فحل بها العذاب وقيل من الغابرين في العمر لانها بقيت بعد هلاك قومها قاله ابو عبيدة وقيل بقيت عن الايمان بلوط فلم تومن به وانما قال من
الغابرين والفعل منه غبر يغبر غبورا اي بقي وامطرنا عليهم مطرا قال ابن عباس يعني الحجارة قال مجاهد نزل جبريل فادخل جناحه تحت مداين قوم لوط ورفعها ثم قلبها فجعل
اعلاها اسفلها ثم اتبعها بالحجارة وسياق ذكر القصة في موضعها [illegible] ان شاء الله تعالى والفرق بين مطر وامطر ان مطر في الرحمة وامطر في العذاب يقال مطرتهم السما بمعنى اصابتهم بالمطر وامطرت عليهم بمعنى ارسلت عليهم

ارسال المطر فانظر اي يا محمد كيف كان عاقبة المجرمين يعني قوم لوط، روى عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وفي حده
عند الشافعي قولان آ وهو المشهور انه يجب فيه ما يجب في الزنا فيوجب الرجم على المحصن والجلد على غيره وهو قول ابي يوسف ومحمد و ب انه يجب فيه قتل الفاعل والمفعول به للحديث وكيف يقتل
فيه وجهان آ بالسيف و ب انه يرجم بكرا كان او ثيبا تغليظا وهو قول مالك واحمد وقال ابو حنيفة يجب فيه التعزير والى مدين يعني ارسلنا الى مدين وهو مدين بن ابرهيم
خليل الرحمن لصلبه قاله مقاتل وهم اصحاب الايكة وقال ابو سليمان الدمشقي مدين هو ابن مديان بن ابرهيم فعلى هذا هو اسم قبيلة وقال بعضهم هو اسم المدينة فالمعنى والى اهل
مدين قال الزجاج لا ينصرف لانه اسم للبقعة وقال ابو منصور اللغوي مدين اسم اعجمي فان كان عربيا فالياء زائدة من قولهم مدن بالمكان اذا اقام به اخاهم شعيبا قال
قتادة هو شعيب بن نويب وقال عطاء هو شعيب بن نوبة بن مدين بن ابرهيم وكان شعيب اعمى وكان يقال خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه اهل كفر بالله وبخس
في المكيال والميزان قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم يعني بيان وموعظة فاوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس اشياءهم اي ولا تظلموا الناس حقوقهم
ولا تنقصوهم اياها والبخس النقص يقال بخسه حقه اذا نقصه اياه وكانوا يبخسون الناس في كل شيء في مبايعاتهم وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئا الا مكسوه ولا تفسدوا
في الارض بعد اصلاحها اي لا تعملوا فيها بالمعاصي بعد ان اصلحها الله بالامر بالعدل وارسال الرسل ان كنتم مؤمنين اي مصدقين بما اخبرتكم عن الله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون
اي بكل طريق كقوله ان ربك لبالمرصاد توعدون تهددون بالقتل من آمن بشعيب وقال ابن زيد يقطعون الطريق فان قيل كيف افرد الفعل واخلاه من المفعول فهلا
قال توعدون بكذا قلنا ان العرب اذا اطلقت هذا الفعل من المفعول لم يدل الا على الشر يقولون اوعدت فلانا وكذلك اذا افردوا وعدت من مفعول لم يدل الا على الخير
قالوا وعدته بكذا من الوعيد واذا استعملوا الشر قالوا اوعدته وتصدون عن سبيل الله من آمن به اي بالسبيل او بالله او بشعيب قال الوالبي عن ابن عباس كانوا يجلسون في
الطريق فيخبرون من اتى عليهم ان شعيبا كذاب فلا يفتنكم عن دينكم وتبغونها عوجا اي يلتمسون لها الزيغ ويطلبون هلاك اهلها واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم حكى الزجاج فيه
ثلثة اوجه آ كثر عددكم بعد القلة وهو قول مقاتل والكلبي و ب كثركم بالغنا بعد الفقر و ج كثركم بالقوة بعد الضعف وذكر بعض المفسرين وجها رابعا كثركم بطول الاعمار بعد قصرها
من قبل حكاه الماوردي وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين يعني جزاء من كفر من الامم قبلكم كقوم نوح وعاد وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد من مصاب قوم لوط وان كان
طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا اي اختلفتم في رسالتي فصرتم فريقين مكذبين ومصدقين فاصبروا حتى يحكم الله بيننا بتعذيب المكذبين وانجاء المصدقين
وهو خير الحاكمين لانه الحاكم العدل الذي لا يجور فكان من جواب قومه ان قال الملأ الذين استكبروا من قومه عن عبادة الله لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او
لتعودن في ملتنا اي ليكونن احد الامرين اما اخراجكم من القرية او عودكم في ملتنا فان قيل كيف خاطبوا شعيبا بالعود في الكفر في قوله او لتعودن في ملتنا وكيف اجابهم بقوله
ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها والانبياء لا يجوز عليهم مثل ذلك قلنا عنه اجوبة سبعة آ ان لفظ قال مقاتل قال علي بن المهدي الطبري ان عدنا في ملتكم
اي صرنا لان العود يكون ابتداء ورجوعا قال امية بن ابي الصلت شعر تلك المكارم لا قعبان من لبن، شيبا بماء فعادا بعد ابوالا، اي صار الان اللبن لم يكن بولا قط ويقال قد عاد لي
من فلان مكروه اي قد لحقني منه ذلك وان لم يكن سبق منه مكروه و ب ان معناه اذ نجانا الله منها في سابق علمه وعند اللوح المحفوظ والقلم قاله ابو بكر الصديقي و ج كان شعيب ومن آمن معه
في بعدما هم يستخفون ثم اظهروا امرهم فلذلك قال لهم قومهم او لتعودن في ملتنا لانهم حسبوا انهم على ملتهم و د ان هذه الكلمة على اصحاب شعيب دون شعيب لانهم كانوا كفارا ثم آمنوا و
الخطاب لهم فجواب شعيب عنهم لا عن نفسه وانما يتناول الخطاب لانضمام من فارق دينه اليه فخاطبوا شعيبا بخطاب اتباعه وغلبوا لفظهم على لفظه لكثرتهم وانفراده وعلى ذلك اجرى شعيب
جوابه فقال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه الا انه نظم نفسه في جملتهم وان كان بريا من ذلك اجراء الكلام على حكم التغليب و ه ان الملة ههنا الشريعة وكان

[illegible]

ما معنى قوله ربنا افتح حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول لزوجها تعال افاتحك اي اقاضيك وقال الفراء اهل عمان يسمون القاضي الفاتح والفتاح لانه يفتح مواضع الحق والعلم
الذي قد انغلق على غيره و ب اظهر امرنا حتى ينفتح ما بيننا وبينهم اي انزل العذاب بالكافرين فالفتح بمعنى الكشف قاله قتادة والزجاج فان قيل فما معنى قوله بالحق وهو معلوم
ان الله لا يحكم الا بالحق قلنا عنه اجوبة اربعة آ انه قال ذلك صفة لحكمه لا طلبا له و ب انه سال الله ان يكشف لمخالفه من قومه انه على حق و ج معناه احكم لذي الحق قاله ابن جرير و د احكم
في الدنيا بنصر المحق حكاه السدي وانت خير الفاتحين يعني القاضين وقال الملأ الذين كفروا من قومه ثم التغيير الى قوله فاخذتهم الرجفة قال الكلبي الزلزلة قال ابن عباس وغيره
من المفسرين فتح الله عليهم بابا من ابواب جهنم فاظل انفاسهم فدخلوا البيوت فدخل عليهم البيوت فاخذهم الحر فبعث الله سحابة فيها ريح طيبة فوجدوا برد الريح وطيبها فخرجوا اليها وتبادروا
الى البرية فلما اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونساؤهم وصبيانهم الهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد بالنار وصاروا رمادا وهو عذاب يوم الظلة فذلك
قوله فاصبحوا في دارهم جاثمين موتى وقيل بل كان عذاب يوم الظلة لاصحاب الايكة فان شعيبا عليه السلام ارسله الله الى اصحاب الايكة فكان هلاكهم بالظلة والى اهل مدين فاهلكهم
الله تعالى بالرجفة الذين كذبوا شعيبا كان لم يغنوا فيها اي يعيشوا ولم ينزلوا ولم يقيموا ولم ينعموا واصله من قولهم غنيت بالمكان اذا اقمت به والمغاني المنازل واحدها مغنى قال

حاتم الطائي شعر غنينا زمانا بالتصعلك والغنى، وكلا سقاناه بكاسيهما الدهر، فما زادنا بغيا على ذي قرابة غنانا ولا ازرى باحسابنا الفقر، واما تكرير قوله الذين كذبوا شعيبا فللمبالغة في ذمهم
كما تقول اخوك الذي ظلمنا اخوك الذي اخذ اموالنا اخوك الذي شتم اعراضنا فتولى عنهم اي اعرض عنهم شاخصا من بين اظهرهم حين اتاهم العذاب وقيل انصرف والباقي ظاهر الى قوله فكيف آسى على قوم كافرين
اي كيف يشتد حزني عليهم وهذا استفهام معناه الانكار اي لا آسى عليهم وقال ابن اسحق اصاب شعيبا على قومه حزن شديد ثم عاتب نفسه فكيف آسى على قوم كافرين وقيل
لما نعاهم بالعذاب قالوا الا تحزن علينا ولا اسى فقال كيف آسى على قوم كافرين وما ارسلنا في قرية من نبي قال الزجاج يقال لكل مدينة قرية لاجتماع الناس فيها وفي الآية اضمار تقديره فكذبوه
الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء سبق تفسيرهما في الانعام وتفسير التضرع في هذه السورة ومقصود الآية اعلام النبي عليه السلام سنة الله في المكذبين وتهديد قريش ثم بدلنا مكان السيئة
الحسنة فيه قولان آ ان السيئة الشدة والحسنة الرخاء قاله ابن عباس و ب ان السيئة الشر والحسنة الخير قاله مجاهد والسيئة كلما يسوء صاحبه والحسنة ما يحسن عليه اثره والمعنى ان اعطاهم
بدل ما كانوا فيه من البؤس والمرض المال والصحة اخبر انه ياخذ اهل المعاصي بالشدة تارة وبالرخاء تارة حتى عفوا اي الى عفوا قال ابن عباس حتى كثروا وكثرت اموالهم يقال عفا الشعر
والوبر اذا كثر وقال قتادة حتى سروا وقال الحسن ومقاتل معناه حتى سمنوا ولم يشكروا ربهم وقالوا من غرتهم وغفلتهم وجهلهم ونقصان عقلهم قد مس آباءنا يعني اصاب آباءنا
الضراء والسراء كما اصابنا ولم يكن شيء وهذا عادة الدهر وليس بعقوبة فكونوا على ما انتم عليه كما كان آباؤكم فاخذناهم بغتة اي فجاة بنزول العذاب وهم لا يشعرون بنزوله حتى اهلكهم
ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا اي وحدوا الله واطاعوا لفتحنا عليهم بركات من السماء يعني المطر والارض يعني النبات واصل البركة المواظبة على الشيء يقال بارك فلان على كذا
اذا واظب عليه قال الماوردي يحتمل ان يكون بركات السماء قبول الدعاء وبركات الارض تسهيل الحاجات ولكن كذبوا اي الرسل فاخذناهم بالجدوبة والقحط والعقوبة بما كانوا يكسبون
من الكفر والمعصية ثم خوف كفار مكة فقال افامن اهل القرى الذين كذبوا ان ياتيهم باسنا عذابنا بياتا اي ليلا وهم نائمون وبياتا حال من باسنا اي مستخفيا باغتيالهم ليلا او امن
هذه واو العطف دخلت عليها همزة الاستفهام وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بسكون الواو وهي احد الشيئين والمعنى افامنوا اتيان العذاب ضحى او امنوا ان ياتيهم ليلا قوله
ضحى هو اسم لضوء الشمس اذا اشرقت وارتفعت وهم يلعبون اي وهم في غير ما ينفعهم ويعود عليهم بنفع ومن اشتغل بدنياه واعرض عن آخرته فهو لاعب افامنوا مكر الله قال المفسرون مكر الله
استدراجه اياهم بالنعمة والصحة ليبطروا ويتمادوا في المعصية والغي فيكون ذلك في الحقيقة اطرابهم من حيث لا يشعرون اولم يهد قرأ ابو عبد الرحمن وقتادة وزيد عن يعقوب نهد بالنون
على التعظيم وكذلك في طه والسجدة والباقون بالياء على التعريف وتقدير ان لو نشاء ومعنى الآية اولم نبين للذين يرثون اي يستخلفون في الارض بعد هلاك آخرين قبلهم فساروا
بسيرتهم وعملوا اعمالهم وعتوا على ربهم ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم كما اهلكنا من قبلهم ونطبع على قلوبهم قال الزجاج وابن الانباري هذا استئناف منقطع مما قبله لان
قوله اصبناهم ماض ونطبع مستقبل فيكون المعنى ونحن نطبع على قلوبهم قال ابن الانباري ويجوز ان يكون معطوفا على اصبناهم اذ كان بمعنى نصيب فوضع الماضي في موضع المستقبل عند وضوح
معنى الاستقبال كما قال تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اي ان يشا يدل عليه قوله ويجعل لك قصورا قال الشاعر ان يسمعوا ريبة طاروا بها فرحا، مني وما يسمعوا من صالح دفنوا
اي يدفنوا فهم لا يسمعون اي الهدى ولا يقبلون الموعظة ومنه قولهم سمع الله لمن حمده قال الشاعر شعر دعوت الله حتى خفت ان لا يكون الله يسمع ما اقول، وفي هذا تكذيب للقدرية وبيان
ان الله تعالى اذا شاء طبع على قلب فلا يبغيه هدى ولا يعي خيرا تلك القرى اي هذه القرى التي ذكرت لك يا محمد امرها واسم اهلها يعني قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وشعيب
نقص عليك من انبائها اي نخبرك اخبارها لما فيها من الاعتبار بما كانوا عليه من الاغترار حتى اتاهم العذاب ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات اي بالمعجزات والآيات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا
من قبل فيه خمسة اقوال آ فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بما سبق في علم الله انهم يكذبون به يوم اقروا بالميثاق حين اخرجهم من صلب آدم هذا قول ابي بن كعب و ب فما كانوا ليؤمنوا عند ارسال
الرسل بما كذبوا من قبل يوم اخذ الميثاق حين اخرجهم من صلب آدم فآمنوا كرها حيث اقروا بالالسن واضمروا التكذيب قاله ابن عباس والسدي و ج فما كانوا لو رددناهم الى الدنيا بعد موتهم ليؤمنوا
بما كذبوا به قبل هلاكهم هذا قول مجاهد و د فما كانوا ليؤمنوا بما كذب به اوائلهم من الامم الخالية بل شاكلوهم في التكذيب قاله يمان و ه فما كانوا ليؤمنوا بعد رؤية المعجزات والعجائب بما كذبوا
به قبل رؤيتها واللام لتاكيد النفي وان الايمان كان منافيا لحالهم في التصميم على الكفر كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين اي مثل ذلك الذي طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية يطبع على قلوب الكافرين
الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا وما وجدنا لاكثرهم من عهد قال مجاهد يعني القرون الماضية وقيل المراد ان الكفار منقسمون فالاكثرون منهم من لا امانة له ومنهم من له امانة مع كفره
وان قلوا وقيل اي وما وجدنا للكفار من عهد وهم الاكثرون فان المؤمنين هم الاقلون من الخلق وفي العهد قولان آ ان العهد الطاعة يعني ما وجدنا لاكثرهم من طاعة لانبيائهم لانه قال بعده
وان وجدنا اكثرهم لفاسقين ويكون من في هذا الموضع على هذا التاويل زائدة و ب انه محمول على ظاهر العهد اي من وفاء العهد وفي المراد بالعهد ههنا ثلثة اقوال آ انه الميثاق الذي اخذه الله
عليهم حين اخرجهم من صلب آدم حيث يقول الست بربكم قالوا بلى قاله ابن عباس ومقاتل وابو جعفر الطبري و ب ما جعله الله تعالى في عقولهم من وجوب شكر النعمة وان الله هو المنعم قاله
علي بن عيسى و ج ما عهد اليهم مع الانبياء ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا قاله الحسن قوله وان وجدنا اكثرهم لفاسقين اي وما وجدنا اكثرهم الا فاسقين ناقضين العهد قال ابو عبيدة والوجود
بمعنى العلم بدليل دخول ان المخففة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك الا في المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليها ثم بعثنا من بعدهم يعني من بعد الانبياء المذكورين موسى باياتنا اي بحججنا
وادلتنا الى فرعون وملائه فظلموا بها اي فكفروا وجحدوا بها اجرى الظلم مجرى الكفر لانهما من واد واحد لان الشرك لظلم عظيم وقيل ظلموا بها الناس بسببها حين صدوهم عنها واذوا
من آمن بها قال الزجاج جعلوا بدل الايمان بها الكفر فانظر اي بعين قلبك كيف كان عاقبة المفسدين اي كيف فعلنا بهم وانما ذكر فرعون وملاه وان كان موسى مبعوثا الى الكل لان من
عدا فرعون والاشراف كانوا اتباعا لهم وايضا كان يدعوا فرعون ليرسل بني اسرائيل ليخرجهم من ارض مصر وكان بحضرة الملا منهم فخصوا بالذكر ولم يكن لغيره من الانبياء بخروج الى العامة ليدعوهم الى الله
ذكره القشيري وقال موسى لما دخل على فرعون واسمه قابوس وقيل غير ذلك وقد ذكرنا في سورة البقرة يا فرعون اني رسول من رب العالمين اليك فقال فرعون كذبت فقال موسى
عليه السلام حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق اي خليق وعلى ههنا بمعنى الباء قال الفراء العرب تجعل على بمعنى الباء تقول رميت على القوس وبالقوس وجئت على حال حسنة وبحال حسنة
يدل عليه قراءة ابي والاعمش حقيق بان لا اقول وقال ابو عبيدة حريص على ان لا اقول وقرأ نافع وابان عن عاصم حقيق علي بتشديد الياء وفتحها يعني حق واجب علي ترك القول
على الله الا الحق وقيل حقيق على هذا مبتدأ وخبره ان لا اقول وعلى القراءة الاولى حقيق خبر الابتداء اي انا حقيق وقيل حقيق صفة لرسول قد جئتكم ببينة من ربكم يعني العصا فارسل معي بني
اسرائيل اي اطلقهم وخلهم يرجعون الى الارض المقدسة قال وهب وكان سبب استعباد فرعون بني اسرائيل ان فرعون موسى كان فرعون يوسف عليه السلام فلما توفي يوسف وانقرضت
الاسباط وكثر نسلهم غلبهم فرعون فاستعبدهم فانقذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر واليوم الذي دخلها موسى رسولا اربعمائة سنة فقال فرعون مجيبا لموسى عليه السلام

ان كنت جئت بآيات فأت بآية ان كنت من الصادقين فالقى موسى عصاه من يده فاذا هي ثعبان مبين قال ابو عبيد حية ظاهرة قال الفراء الثعبان اعظم الحيات قال ابن عباس والسدي
والكلبي هي حية عظيمة ذكر ملأت دار فرعون ثم فتحت فاها فاذا شدقها ثمانون ذراعا ثم توجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب منها وقام به بطنه ذلك اليوم
اربعمائة مرة ولم تستمسك بطنه بعد ذلك حتى هلك وحملت على الناس فانهزموا منها فمات منهم خمسة وعشرون الفا قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت وقال يا موسى
خذها وانا اومن بك وارسل معك بني اسرائيل فاخذها موسى فعادت عصا كما كانت ثم قال له فرعون هل معك آية اخرى قال نعم فادخل يده جيبه ثم اخرجها فاذا هي
بيضاء لها شعاع تغلب نور الشمس وذلك قوله ونزع يده اي اخرجها من جيبه فاذا هي بيضاء للناظرين ثم ادخلها جيبه فعادت كما كانت قال مجاهد بيضاء من غير برص فلما
رأوا ذلك قالوا ان هذا لساحر عليم يعنون انه حاذق في السحر يريد ان يخرجكم يا معشر القبط من ارضكم مصر فماذا تأمرون هذا من قول فرعون للملأ ولم يذكر فرعون كقوله تعالى
الآن حصحص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب هذا من كلام يوسف ولم يذكره وقال الزجاج يجوز ان يكون من كلام الملأ كأنهم
خاطبوا فرعون ومن يخصه او خاطبوه وحده لانه قد يقال للرئيس المطاع ما ترون في كذا والمعنى ماذا تشيرون علي قالوا ارجه واخاه قرأ ابن كثير أرجئه مهموزا بواو و
بعدها الهاء في اللفظ وقرأ ابو عمرو مثله غير انه كان يضم الهاء ضمة من غير ان يبلغ بها الواو وكانا يهمزان مرجؤن وترجئ وروى عن نافع ارجه بكسر الهاء ولا يبلغ بها
الياء ولا يهمز وروى عنه ورش ارجهي يصلها بياء ولا يهمز بين الجيم والهاء وكذلك قال اسمعيل بن جعفر عن نافع وهي قراءة الكسائي وقرأ حمزة ارجه ساكنة الهاء غير
مهموز وكذلك قرأ عاصم في غير رواية المفضل وحكى عنه المفضل كسر الهاء من غير اشباع ولا همز وهي قراءة لابي جعفر وكذلك اختلافهم في سورة الشعراء قال ابن قتيبة
ارجه أخره وقد تهمز فيقال ارجأت الشيء وارجيته ومنه قوله تعالى ترجي من تشاء منهن قال بنو اسد يقولون ارجيت الامر بغير همز وكذلك عامة قيس وبعض بني تميم
يقولون ارجأت الامر بالهمز والقراء مولعون بهمزها وترك الهمز اجود والمعنى اخرهما واحبسهما ولا تعجل عليهما حتى ترى رايك فيهما وقال قتادة احبسهما والاول
اجود لانه قد علم انه لا يقدر على حبسهما بعد ان رأى العصا واليد ثم طلبوا معارضة المعجزة بالحيلة فقالوا وارسل في المدائن حاشرين قال ابن عباس يريد مدائن صعيد مصر
حاشرين اي رجالا يحشرون اليك من فيها من السحرة ويجمعونهم وكان رؤساء السحرة باقصى مدائن الصعيد يأتوك بكل ساحر عليم قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم وابن عامر
ساحر وفي يونس بكل ساحر وقرأ حمزة والكسائي سحار على التكثير في الموضعين ولا خلاف في الشعراء انها سحار والفرق بين الساحر والسحار ان الساحر الذي يعلم ولا
يعلم والسحار الذي يعلم ويعلم وقال المؤرج السحار من يكون سحره في وقت دون وقت قال ابن عباس وابن اسحق والسدي قال فرعون لما رأى من سلطان موسى
في العصا انا لا نغلب موسى الا بمن هو مثله فاتخذ غلمانا من بني اسرائيل فبعث بهم الى قرية يقال لها الفرما يعلمونهم السحر كما يعلم الصبيان في الكتب فعلموهم سحرا كثيرا وواعد فرعون موسى
موعدا فبعث فرعون الى السحرة فجاءهم وجاء بمعلمهم فقال له ماذا صنعت فقال قد علمتهم سحرا لا يطيقه سحرة اهل الارض الا ان يكون امرا من السماء فانه لا طاقة لهم به فصل اختلفوا في عدد السحرة
على ثلثة عشر قولا أ اثنان وسبعون رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل اثنان من القبط وهما رأسا القوم وسبعون من بني اسرائيل و ب اثنان وسبعون الفا روى عن ابن
عباس ايضا و ج سبعون ساحرا غير رئيسهم وكان الذين يعلمونهم رجلين مجوسيين من اهل نينوى قاله الكلبي و د اثنا عشر الفا قاله كعب و ه سبعون الفا قاله عطاء وكذلك قال
وهب في رواية الا انه قال فاختار منهم سبعة آلاف و و سبعمائة روى عبد المنعم بن ادريس عن ابيه عن وهب انه قال كان عدد السحرة الذين عارضوا موسى عليه السلام سبعين الفا
تخيروا من سبعمائة الف ثم ان فرعون اختار من السبعين الف سبعمائة و ز خمسة وعشرون الفا قاله الحسن و ح تسعمائة قاله عكرمة و ط ثمانون الفا قاله محمد بن المنكدر و ي بضعة
وثمانون الفا قاله السدي و يا خمسة عشر الفا قاله ابن اسحق و يب تسعة عشر الفا رواه ابو سليمان الدمشقي و يج اربعمائة حكاه الثعلبي قال مقاتل كان اسم اكبرهم شمعون وقال
ابن جريج كان رئيسهم يوحنا وجاء السحرة فرعون قالوا ائن لنا لاجرا قرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لاجرا مكسورة الالف على الخبر وفي الشعراء آئن ممدودة مفتوحة
الالف قال ابو علي الاستفهام اشبه بهذا الموضع لانهم لم يقطعوا على ان لهم الاجر وانما استفهموا عنه والاجر الجعل والمعنى تعطينا مالا ان كنا نحن الغالبين لموسى عليه السلام
قال نعم وانكم لمن المقربين اي ولكم مع الاجر المنزلة الرفيعة عندي قال الكلبي يعني اول من يدخل علي وآخر من يخرج فقالت السحرة لموسى عليه السلام اما ان تلقي عصاك
واما ان نكون نحن الملقين ما معنا من الحبال والعصي اعلم ان تخييرهم اياه ادب حسن راعوه معه فسهل لهم موسى ما رغبوا فيه فقال القوا فان قيل كيف امرهم بالقاء
وفعل السحر لا يجوز فقد اجيب عنه باجوبة خمسة أ انه امرهم بذلك ازدراء بشانهم وعدم مبالاة بهم وثقة بما كان له من التأييد السماوي و ب ان معنى امره ان كنتم محقين فالقوا و ج
القوا على ما يصح لا على ما يفسد ويستحيل و د انما امرهم بالالقاء ليكون معجزة اظهر و ه ان قوله القوا تهديد اي ابتدئوا بالالقاء فسترون ما يحل بكم من الافتضاح ويحتمل ان يقال
علم موسى عليه السلام ان بالقائهم اولا يتضح لهم الحق والصواب بالتأسي بعد ذلك فيبادروا الى الايمان من غير توقف وكان مقصود موسى عليه السلام ايمانهم والالقاء وسيلة اليه فلما القوا
سحروا اعين الناس اي قلبوها عن صحة ادراكها بما يتخيلوا بلطف الحيلة الذي يجري مجرى الشعوذة وخفة اليد حتى رأوا الحبال حيات واسترهبوهم والسين زائدة وقال الزجاج
استدعوا رهبة الناس فعلوا حتى رهبهم الناس وجاؤا بسحر عظيم وذلك انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هي حيات كامثال الجبال يركب بعضها بعضا وملأت الوادي واوحى الله تعالى
الى موسى عليه السلام ان الق عصاك فاذا هي تلقف وقرأ عاصم تلقف ساكنة اللام خفيفة القاف ههنا وفي طه والشعراء وعن ابن كثير تلقف بتشديد التاء والمعنى تبتلع وتلتهم
وقرأ سعيد بن جبير تلقم من لقم يلقم واصل تلقف تتلقف فادغمت الاولى في الثانية ووصلت بما قبلها فاغنى عن همزة الوصل ما يأفكون اي يكذبون لانهم زعموا انها حيات وكذبوا
في ذلك انما فيها الزيبق وصنعوها بصور الحيات فاضطرب الزيبق لانه لا يستقر قال المفسرون لما القى موسى عليه السلام عصاه صارت حية عظيمة حتى سدت الافق ثم فتحت
فاها ثمانين ذراعا وابتلعت ما القوا من حبالهم وعصيهم فوقع الحق اي ظهر وبان الحق من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا ولم تفقد
فلما فقدت علموا ان ذلك من امر الله تعالى وذلك قوله فبطل ما كانوا يعملون اي زال وذهب بان فقدوا ما عملوا من السحر وفي الحق الذي ظهر قولان أ ظهرت عصا موسى عليه السلام
على حبال السحرة و ب ظهرت نبوة موسى عليه السلام على ربوبية فرعون فغلبوا هنالك اي غلب فرعون وقومه عند ذلك وانقلبوا اي انصرفوا من ذلك الموضع صاغرين ذليلين والقي
السحرة ساجدين فان قيل كيف قال والقي السحرة ساجدين وانما سجدوا باختيارهم قلنا لما زالت كل شبهة بما اظهر الله من امره اضطرهم عظيم ما عاينوا الى المبادرة الى السجود فصاروا
مفعولين في الالقاء تعجبا وتعظيما لبيان ما رأوا من الآيات ذكره ابن الانباري وقال مقاتل الهمهم الله وقال الاخفش من سرعة ما سجدوا كأنهم القوا وقيل سجد موسى وهرون

شكرا لله عند ظهور الحق على الباطل فاقتدوا بهما في السجود حكاه الماوردي وذكر في سجودهم قولين أ انهم سجدوا لموسى عليه السلام تسليما لامره وايمانا به و ب انهم سجدوا لله تعالى لانهم قالوا آمنا برب العالمين قال
فرعون اياي تعنون فقالوا رب موسى وهرون ومعنى بدل مما قبله قال ابن عباس لما آمنت السحرة اتبع موسى عليه السلام ستمائة الف من بني اسرائيل قال فرعون آمنتم به قرأ ابو نافع وابن عامر آمنتم
بهمزة ومدة على الاستفهام وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم أآمنتم فاستفهموا بهمزتين الثانية ممدودة وقرأ حفص عن عاصم آمنتم به على الخبر وروى عن ابن كثير قال فرعون وآمنتم
به فقلب همزة الاستفهام واوا وجعل الثانية ملينة بين بين والمعنى آمنتم بموسى قبل ان آذن لكم بالايمان به ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة قال الكلبي وابن السائب لصنيع صنعتموه بينكم
وبين موسى في مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع لتستولوا على مصر فتخرجوا منها اهلها فسوف تعلمون عاقبة ما صنعتم لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف وهو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى او
الرجل اليمنى واليد اليسرى ثم لاصلبنكم اجمعين وقال ابن عباس اول من فعل ذلك وصلب فرعون قالوا انا الى ربنا منقلبون قال ابن عباس راجعون الى ربنا بالتوحيد والاخلاص
وقيل موتنا على ما يصيبنا من المكروه وقيل اي نرجع اليه بعقوبتنا ونعلم انه لا يكون الا ما يريد وقيل اي ننقلب الى ثواب ربنا فنعم الامر بالاضافة الى الله تعالى وما تنقم منا قراءة
العامة بكسر القاف وقرأ الحسن بفتح القاف وهما لغتان قال الضحاك وغيره وما تطعن علينا قال ابن عباس وعطاء ما لنا عندك من ذنب ولا ركبنا منك مكروها تعذبنا عليه الا
ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ثم فزعوا الى الله تعالى فقالوا ربنا افرغ علينا صبرا اي اصبب علينا الصبر عند الصلب والقطع حتى لا نرجع كفارا وتوفنا مسلمين اي مخلصين على دين موسى عليه السلام
فاصبحوا كفارا سحرة وامسوا شهداء بررة وقد قيل اخذ فرعون السحرة وقطعهم على شاطئ النهر وقال الملأ من قوم فرعون الملأ رؤساء قومه وفي تسميتهم بذلك قولان أ انهم مليئون بما يراد منهم
و ب لانه تملأ النفوس هيبتهم ذكرهما الماوردي قال وفيه قول ثالث انهم يملؤن صدور المجالس فان قيل فما وجه انكارهم على فرعون مع عبادتهم له قلنا لانهم راوا منه خلاف عادته
وعادة الملوك في السطوة بمن اظهر العناد وخالف وكان ذلك من لطف الله بموسى عليه السلام او مواعاة من الملأ لفرعون لا انكارا اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض فيه قولان
أ قتل ابناء القبط واستحياء نساءهم كما فعلوا ببني اسرائيل قاله مقاتل و ب دعاؤهم الناس الى مخالفة فرعون وترك عبادته ويذرك جمهور القراء على نصب الراء وقرأ الحسن برفعها قال الزجاج من
نصب ويذرك نصبه على جواب الاستفهام بالواو والمعنى ايكون منك ان تذر موسى وان يذرك والهتك ومن رفعه جعله مستأنفا اي وهو يذرك وروى سليمان التيمي عن انس بن مالك
انه قرأ بالنون والنصب اخبروا عن انفسهم انهم يتركون عبادته ان ترك موسى حيا فيصرفهم عنها والهتك فان قيل فما وجه قولهم ذلك وهم قد صدقوه على قوله انا ربكم الاعلى قلنا عنه اجوبة
ثلاثة أ انه كان يعبد الاصنام وكان قومه يعبدونه قاله الحسن و ب انه كان يعبد ما يستحسن من البقر ولذلك اخرج لهم السامري عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهكم واله موسى وكان معبودا في قومه
قاله السدي و ج ان فرعون صنع لقومه اصناما صغارا فامرهم بعبادتها وقال انا ربكم ورب هذه الاصنام فلذلك قال انا ربكم الاعلى رواه الكلبي عن ابن عباس وقرأ ابن مسعود وابن عباس
والشعبي والضحاك ويذرك والاهتك بكسر الالف اي عبادتك وربوبيتك والمعنى ويذرك وعبادة الناس اياك قالوا ان فرعون كان يُعبَد ولا يعبُد وعلى هذه القراءة يسقط السؤال
وقال ابن قتيبة من قرأ والاهتك اراد بذلك الشمس والمعنى ويذرك والشمس التي تعبدها وقد كان في العرب قوم يعبدون الشمس ويسمونها الالهة قال سنقتل بالتشديد على التكثير
وقرأ اهل الحجاز بالتخفيف ابناءهم قال ابن عباس كان فرعون قد ترك قتل ابناء بني اسرائيل فلما كان من امر موسى عليه السلام ما كان امر باعادة القتل عليهم وانما عدل عن قتل موسى الى قتل الابناء
لانه علم انه لا يقدر على قتل موسى ونستحيي نساءهم اي نستبقيهم احياء لضعفهن عن المنازعة وعجزهن عن المحاربة وانا فوقهم قاهرون اي غالبون فلما سمع بنو اسرائيل ذلك شكوا الى موسى عليه السلام
ذلك فقال موسى عليه السلام استعينوا بالله واصبروا على ما يفعل بكم ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده قرأ الحسن يورثها بتشديد الراء والباقون بالتخفيف لقوله واورثنا الارض
ونحوها كثير اطمعهم موسى ان يعطيهم الله ارض فرعون وقومه بعد اهلاكهم وقيل قال ذلك تسلية لقومه في ان الدنيا لا تبقى على احد فكيف تبقى على فرعون والعاقبة للمتقين فيه قولان أ الجنة
و ب النصر والظفر والعاقبة ما يؤل الامر من خير او شر ولكنها اذا اطلقت فقيل العاقبة لفلان فهم من العرف منه الخير قالوا اوذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا في هذا الاذى ستة اقوال
أ ان الاذى الاول والثاني اخذ الجزية قاله الحسن و ب ان الاول ذبح الابناء والثاني اوعاد فرعون يوم لقيهم قاله السدي و ج ان الاول عملهم الى نصف النهار ويرسلون في بقيته يكتسبون والثاني
تسخيرهم جميع النهار بلا طعام ولا شراب قاله جويبر و د ان الاول تسخيرهم في ضرب اللبن وكانوا يعطونهم التبن الذي يخلطونه بالطين والثاني انهم كلفوا ضرب اللبن وجعل التبن عليهم قاله ابن
السائب و ه ان الاول قتل الابناء واستحياء البنات للاستخدام والثاني تكليف فرعون اياهم ما لا يطيقون قاله مقاتل و و ان الاول استخدامهم وقتل ابنائهم والثاني اعادة ذلك العذاب وفي قوله
من قبل ان تأتينا بعهد الله انه سيخلصنا ومن بعد ما جئتنا به وفي هذا القول منهم قولان أ انه شكوى ما اصابهم من فرعون واستغاثة بموسى عليه السلام و ب انهم قالوا استبطاء لوعد موسى عليه السلام
حكاه علي بن عيسى قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم قال الزجاج عسى طمع الا ان ما يطمع الله فيه فهو واجب لانه كريم ويستخلفكم في الارض فيه قولان أ انه استخلاف من فرعون وقومه و ب انه
استخلاف عن الله تعالى لان المؤمنين خلفاء الله في ارضه وفي الارض قولان أ ارض مصر قاله ابن عباس و ب انه ارض الشام فينظر كيف تعملون قال الزجاج اي يراه بوقوعه منكم لانه انما يجازيهم على ما يقع
منهم لا على ما علم انه سيقع منهم وفي قول موسى عليه السلام لقومه امران أ الوعد بالنصر والاستخلاف في الارض و ب التحذير من الفساد فيها لان الله تعالى ينظر كيف تعملون ولقد اخذنا آل
فرعون بالسنين ذكر تتابع الآيات لفرعون وقومه قال ابن اسحق في كلام العرب الجدوب يقال مستهم السنة والمعنى جدب السنة وشدة السنة وقال الفراء السنين القحط والجدوبة
عاما فعاما قال المفسرون السنون لاهل البوادي ونقص من الثمرات لاهل القرى والامصار وقال ابن عباس في رواية الضحاك يبس لهم كل شيء وذهبت مواشيهم حتى يبس نيل مصر فاجتمعوا الى
فرعون فقالوا له ان كنت ربا كما تزعم فاملأ لنا نيل مصر فقال غدوة يصبحكم الماء فلما خرجوا من عنده قال اي شيء صنعت انا اقدر ان اجيء بالماء في نيل مصر غدوة اصبح فيكذبوني فلما كان جوف
الليل اغتسل ثم لبس مدرعة من صوف ثم خرج حافيا حتى اتى بطن نيل مصر فقام في بطنه فقال اللهم انك تعلم اني اعلم انك تقدر ان تملأ نيل مصر ماء فاملأه فما علم الا بخرير الماء لما اراد
الله به من الهلكة فاذا جاءتهم الحسنة يعني الغيث والخصب وسعة الرزق والسلامة قالوا لنا هذه اي نحن مستحقوها على ما جرى لنا من العادة في سعة الرزق في بلادنا ولم يعلموا انه من الله
فيشكروا عليه وان تصبهم سيئة وهي القحط والجدوب والبلاء يطيروا بموسى ومن معه اي يتشاءموا بهم وقالوا انما اصابنا هذا الشر بشؤم موسى وقومه وكانت العرب تزجر الطير
فتتشاءم بالبارح وهو الذي يأتي من جهة الشمال وتتبرك بالسانح وهو الذي يأتي من جهة اليمين والاصل يتطيروا فادغمت التاء في الطاء لانهما من طرف اللسان واصول الثنايا وقرأ الحسن
تطيروا بالتاء وتخفيف الطاء على الفعل الماضي قال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون اربعمائة سنة وعاش ثلثمائة وعشرين سنة لا يرى مكروها ولو كان له في تلك المدة جوع ساعة
او وجع يوم او حمى يوم لما ادعى الربوبية قط فان قيل كيف قال فاذا جاءتهم الحسنة باذا وتعريف الحسنة وان تصبهم سيئة بان والتنكير قلنا لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرته
واتساعه واما السيئة فلا تقع الا في الندرة ولا يقع الا شيء منها الا انما طائرهم عند الله اي سبب خيرهم وشرهم عند الله لا شؤم احد من الناس وقرأ الحسن طيرهم بغير الف جمع طائر

وما معنى واحد يقال اي طير جرى لك اليوم قال الشاعر شعر وكذاك الطير تجري بسعود ونحوس وقال الزجاج المعنى الا ان الشوم الذي يلحقهم هو الذي وعدوا به في الآخرة لا ما نالهم في الدنيا وقد ورد في الحديث لا طيرة ولا هام وقال عليه السلام اقروا الطير على مكناتها اي دعوا التطير ولكن اكثرهم لا يعلمون ان الذي اصابهم من الله وقالوا مهما اعلم ان مهما كلمة تستعمل للشرط والجزاء اصلها ما ما الاولى للجزاء والثانية زيدت توكيدا كما يزاد في سائر حروف الجزاء نحو اما ومتى ما ثم ابدلوا من الف ما الاولى ها كراهة لتكرار اللفظ فصار مهما هذا قول الخليل وجميع البصريين وقال الكسائي هو مه كلمة للنهي ضم اليها ما للجزاء فوصلت ومعنى الآية انهم قالوا لموسى متى ما اتيتنا بآية مثل اليد والعصا لتسحرنا بها جعلوا ذلك سحرا فما نحن لك بمؤمنين ولن نصدقك فان قيل كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها قلنا ما سموها آية باعتقادهم انها آية وانما سموها اعتبارا بتسمية موسى عليه السلام وقصدوا بذلك الاستهزاء وقوله فما نحن لك بمؤمنين اي مصدقين وهذا من قول القبط وقد قيل بقي موسى عليه السلام في القبط بعد القاء السحرة سجدا عشرين سنة يريهم الآيات الى ان غرق الله فرعون فلما كذبوا ارسل الله عليهم انواع العذاب وهو قوله فارسلنا عليهم الطوفان وفيه خمسة اقوال آ انه الماء قال ابن عباس ارسل مطرا دائم الليل والنهار ثمانية ايام والى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير وقتادة والضحاك وابو مالك ومقاتل واختاره الفراء وابن قتيبة و ب انه الموت رويته عائشة رضي الله عنها عن النبي عليه السلام وبه قال مجاهد وعطاء ووهب بن منبه و ج انه الطاعون وبه قال مجاهد ووهب بن منبه ايضا وقال الطوفان الطاعون بلغة اهل اليمن و د انه الجدري وهم اول من عذب به فبقي في الارض قاله ابو قلابة و ه انه امر الله طاف بهم قاله ابن عباس ايضا ثم قرا فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون واما من طريق اللغة فقال نحاة الكوفة هو مصدر كالرجحان والنقصان لا يجمع وقال اهل اللغة هو جمع واحده طوفانة وقيل لما عتا فرعون وقومه قال موسى يا رب خذهم بعقوبة فارسل الله عليهم السماء فاستلات بيوتهم حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل قطرة قال المفسرون كانت الآية تمكث من السبت الى السبت ثم يبقون عقيب رفعها شهرا في عافية ثم ياتي الآية الاخرى وقال وهب بن منبه بين كل آيتين اربعون يوما فلما راوا ما نزل بهم قالوا ادع لنا ربك يكشف عنا فنؤمن لك فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فلم يؤمنوا فانبت الله لهم في تلك السنة ما لم ينبته قبل ذلك من الكلا والزرع فقالوا كان ذلك الماء نعمة فبعث الله عليهم الجراد وهو الحيوان المعروف والجرد في اللغة اخذك الشيء عن الشيء سحقا يقال للثوب الذي ذهب زئبره جرد وارض جرداء لا نبت فيها قال المفسرون اكل الجراد زرعهم ونباتهم حتى كان ياكل السقوف والابواب حتى اكل مساميرهم وكان لا يدخل بيوت بني اسرائيل ولا يصيبهم فعاهدوا موسى عليه السلام ان يؤمنوا لو كشف عنهم الجراد فدعا موسى عليه السلام ربه فكشف عنهم وكان قد بقي من زرعهم شيء فقالوا يكفينا ما بقي ولم يؤمنوا ومما ذكر من الاخبار في الجراد عن جابر وانس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو على الجراد ويقول اللهم اهلك الجراد اللهم اقطع دابره اللهم اقتل كباره واهلك صغاره وافسد بيضه وخذ بافواهه من معايشنا وارزاقنا انك سميع الدعاء وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر الجراد مكتوب جند الله الاعظم وروى ابو امامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان مريم بنت عمران سالت ربها ان يطعمها لحما لا دم له فاطعمها الجراد وقال الاوزاعي كان بيروت رجل يذكر انه راى رجلا راكبا على جرادة وعليه خفان طويلان وهو يقول بيده هكذا فحيث ما اشار انساب الجراد الى ذلك الموضع فعلمنا ان ذلك كان ملك الجراد وعن جابر بن عبد الله قال قل الجراد في سنة من سني عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلم يخبر عنه بشيء فاغتم لذلك فارسل راكبا الى اليمن وراكبا الى الشام وراكبا الى العراق يسالون هل راوا من الجراد شيئا ام لا فاتاه الراكب الذي دخل اليمن بقبضة جراد فالقاه بين يديه فلما رآه كبر ثلاثا ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خلق الله الف امة منها ستمائة في البحر واربعمائة في البر واول كل شيء يهلك من هذه الامم الجراد فاذا هلكت تتابعت مثل النظام اذا قطع سلكه قال المفسرون فعجوا وضجوا من ذلك واعطوا موسى عهدا لئن كشف الله ذلك عنهم ان يؤمنوا فدعا موسى فكشف الله عنهم الجراد وكان قد بقي من غلاتهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما هو كافينا وما نحن بتاركي دينا فبعث الله عليهم القمل وفيه ستة اقوال آ انه السوس الذي يقع في الحنطة رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ب انه الدبا رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعطاء وقال قتادة القمل اولاد اولاد الجراد وقال ابن فارس الدبا الجراد اذا تحرك قبل ان تنبت اجنحته و ج انه دواب سود صغار قاله الحسن وسعيد بن جبير وقيل هذه الدواب هي السوس و د انه القمل المعروفة في الثياب ذكره عطاء الخراساني وزيد بن اسلم و ه انه البراغيث قاله ابن زيد ...

[illegible]

شرقها وغربها التي باركنا فيها قال ابن عباس بالماء والشجر وانما ذكر بلفظ الميراث لانهم اورثهم ذلك بهلاك اهلها وتمت كلمت ربك الحسنى وهي وعد اياهم بالنصر والتمكين في الارض وذلك قوله تعالى ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض الى قوله ما كانوا يحذرون والحسنى تانيث الاحسن صفة للكلمة ومعنى تمت مضت عليهم واستمرت من قولك تم الامر اذا مضى عليه وقد بينا علة تسمية ذلك كلمة في آل عمران وسماها الحسنى لانه وعد بما يحبون بما صبروا اي على طاعة الله واذى فرعون ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه من الابنية والمزارع والمصانع وما كانوا يعرشون من الجنات والكروم قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم يعرشون بكسر الراء ههنا وفي النحل وقرا ابن عامر وابو بكر عن عاصم بضم الراء فيهما وهما لغتان وقرا ابن ابي عبلة بضم الياء وفتح العين وتشديد الراء على التكثير قال الزجاج عرش يعرش ويعرش اذا بنى وجاوزنا ببني اسرائيل البحر اي قطعنا بهم البحر بعد الآيات التي راوها والعبر التي عاينوها اي سلمناهم من الغرق فجاوزنا بهم اليم يقال جاوز الوادي اي قطعه وجاوزه بغيره اي عبر به وقيل عبر بهم موسى يوم عاشوراء وصام ذلك اليوم شكرا لله تعالى فاتوا على قوم اي مروا على قوم يعكفون اي يقيمون قرا حمزة والكسائي وخلف بكسر الكاف والباقون بالضم وهما لغتان قال ابن عباس يعبدون اصناما مقيمين عليها قال قتادة كان اولئك القوم من لخم وكانوا نزولا بالرقة وقيل كانوا الكنعانيين الذين امر موسى عليه السلام بقتالهم فقالوا بنو اسرائيل لما راوا ذلك يا موسى اجعل لنا الها اي مثالا نعبده كما لهم آلهة قال موسى عليه السلام لهم انكم قوم تجهلون نعمة الله وعظمته وحرمته وقيل جهلتم اذا اعتقدتم انه يجوز عبادة غير الله تعالى ان هؤلاء متبر ما هم فيه اي مهلك ما هم فيه من العبادة والتبير الاهلاك ومنه التبر الذهب وفي تسميته بذلك قولان ان معدنه مهلكة و ب لكسره وكل اناء مكسور متبر قاله الزجاج وقال الضحاك هي كلمة نبطية وليس بصحيح لما ذكرناه وباطل ما كانوا يعملون اي مضمحل زائل لا ينفعهم قال لهم موسى عليه السلام اغير الله ابغيكم الها اي اطلب وابغي لكم فحذف حرف الصفة وهو استفهام انكار وهو فضلكم على العالمين اي عالمي زمانكم وقيل تفضيلهم باهلاك عدوهم وباختصاصهم به من الآيات وان كان لغيرهم فضل عليهم في غير هذه الاشياء واذ انجيناكم قرا اهل الشام انجاكم على الغائب الواحد والباقون انجيناكم بالجمع وهو مفسر الى آخر الآية في سورة البقرة وواعدنا موسى ثلثين ليلة الآية وموسى لا ينصرف للتعريف والعجمة وجمع موسى موسون في الرفع وموسين في النصب والجر بحذف الالف لالتقاء الساكنين وترك الفتحة يدل عليها هذا مذهب البصريين وقال الكوفيون يقال في جمعه موسون مثل قولك قاضون فاما موسى الحديد فيقال في جمعها مواسي فان قيل كيف كانت المواعدة ههنا والمواعدة انما تكون من اثنين قلنا عنه جوابان آ ان فاعل قد يكون من واحد نحو عافاه الله وعاقبت اللص وطارقت النعل فكذلك ههنا و ب ان القول كان من الله تعالى والقبول من موسى عليه السلام فصارت مواعدة وقد سبق في البقرة قال المفسرون ان موسى وعد بني اسرائيل ان الله اذا انقذهم من يد فرعون واهلكه انزل الله عليهم كتابا فيه بيان ما ياتون وما يذرون فلما هلك فرعون سالوه الكتاب فامره الله ان يصوم ثلثين يوما وهي ذو القعدة والعشر عشر ذي الحجة وكانت فتنتهم في العشر التي زادها الله تعالى قال ابو العالية اكل من لحاء شجرة ومكث على الطور اربعين ليلة فبلغنا انه لم يحدث حتى هبط منه وقوله ثلثين مفعول ثان لوعدنا وفيه حذف مضاف تقديره اتيان ثلثين او تمام ثلثين وليلة تمييز وقد سبق ذلك في البقرة فان قيل لم قال ثلثين ليلة واتممناها بعشر ولم يقل اربعين ليلة قلنا عنه اجوبة ثلثة آ ان العدة ذو القعدة وعشر ذي الحجة قاله مجاهد ومسروق وابن جريج و ب واعد ثلثين ليلة يصوم فيها ويتقرب بالعبادة ثم اتمت بعشر الى وقت المناجاة و ج واعد ثلثين ليلة فلم يصمها موسى عليه السلام فامره الله تعالى بعشر زيادة عليها يصوم فيها لتكون مناجاته عقيب صوم حكاه المجاشعي وغيره وقيل على العكس فتم ميقات ربه اربعين ليلة يعني اجتماع الاجلين تلم اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت ليعمل فيه عمل من الاعمال ومنه مواقيت الحج وقد جاء الميقات يعني الميعاد واربعين ليلة نصب على الحال اي تم بالغا هذا العدد او الظرف فان قيل فمعلوم ان العشر مع الثلثين تتكامل اربعين فما معنى قوله فتم ميقات ربه اربعين ليلة قلنا عنه اجوبة ثلثة آ انه تاكيد في الذكر و ب ليدل على ان العشر ليال لا ساعات و ج لينفي تمام الثلثين بالعشرين يكون من جملة الثلثين لانه يجوز ان يكون من جملة الثلثين لا يجوز ان يسبق الى الوهم انها كانت عشرين ليلة فاتمت بعشر فان قيل فلم زاد الله في اجل وعده بعد الثلثين عشرا تاخر بها وعده قلنا عنه اجوبة اربعة آ ان قومه اخروا عنه في الاجل الاول فزاده الله لتاخرهم عنه اجلا ثانيا لحضورهم و ب لان قومه عبدوا العجل بعده فزاده الله اجلا ثانيا عقوبة و ج ان يكون الله قد فعل ذلك به اختيارا لقومه ليتميز به المؤمن من المنافق ويعرف المتقي من المرتاب ذكره الماوردي و د قال ابن عباس وهو انه لما صام الشهر كره ان يكلم ربه وريح فمه متغيرة فتناول شيئا من نبات الارض فمضغه لتزول رائحة فمه فاوحى الله اليه لا اكلمك حتى تعود رائحة فمك كما كانت اما علمت ان رائحة فم الصائم احب الي من ريح المسك وامره بعشر ليال اخر ان يصومها وقد سبق ذكر ذلك والفرق بين الوقت والميقات وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر ليعمل والوقت لا يتقدر لعمل وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي لما اراد موسى عليه السلام الانطلاق الى الجبل للمناجاة استخلف اخاه هرون على قومه فقال اصلح في قومي يريد الرفق بهم والاحسان اليهم ولا تتبع سبيل المفسدين اي لا تطع من عصى الله ولما جاء موسى لميقاتنا اي للوقت الذي وقتناه له ووعدناه واللام للاختصاص كانه قيل واختص مجيئه بميقاتنا وهو بمعنى الى الوقت قال المفسرون ان موسى عليه السلام تطهر وطهر ثيابه لميعاد ربه فلما اتى طور سينا كلمه ربه وناجاه وادناه حتى سمع كلامه من غير ان يكون بينهما احد وقالوا لما اراد الله ان يكلم موسى عليه السلام اهبط الى الارض ظلمة سبع فراسخ فلما دنى موسى من الظلمة طرد عنه شيطانه وطرد عنه هوام الارض ونحا عنه ملكيه ثم كلمه وكشطت له السماء فراى الملائكة قياما في الهواء وراى العرش بارزا وكان بعد ذلك لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له زوجته انا ايم منك منذ كلمك الله فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة لله وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذاك ان لم تتزوجي بعدي فان المراة لآخر ازواجها روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ناجى موسى بمائة الف واربعين الف كلمة في ثلثة ايام وصايا كلها فكان فيما ناجاه ان قال له يا موسى لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خشيتي قال موسى يا اله البرية كلها ماذا اعددت لهم قال اما الزاهدون في الدنيا فابيحهم جنتي حتى يتبوؤا فيها حيث شاؤا واما الورعون عما حرمت عليهم فانه اذا كان يوم القيامة لم يبق عبد الا ناقشته الحساب الا الورعين فاني اجلهم واكرمهم وادخلهم الجنة بغير حساب واما البكاؤن من خشيتي فاولئك لهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه ثم فتك كلم الرب على راس الاربعين وقيل كلمه اربعين يوما قال رب ارني انظر اليك قال الزجاج المعنى ارني نفسك انظر اليك اي قد سمعت كلامك واحببت ان انظر اليك ولا يجوز الحمل على انه اراد ارني آية عظيمة لانظر الى قدرتك لانه قال اليك وقال لن تراني وقال فسوف تراني ولانه لو سال آية لاعطاه الله ما سال كما اعطاه سائر الآيات اذ لا معنى لاحالته على استقرار الجبل ولانه كان لموسى عليه السلام في الآيات التي شاهدها ما يغنيه عن طلب آية اخرى قال لن تراني تعلق بهذا نفاة الرؤية وقالوا لن لنفي الابد وذلك غلط لانها قد وردت وليس المراد بها الابد بدليل قوله تعالى ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم ثم اخبر عنهم بتمنيه في النار بقوله وقالوا يا مالك ليقض علينا ربك وقال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقد يدخل الجنة من انفق ما لا يحب ولان ابن عباس قال لن تراني في الدنيا وقال غيره وهذا جواب لقول موسى عليه السلام ارني ولم يرد ارني في الآخرة وانما اراد في الدنيا

فاجيب عما سأل وليس لبشر ان يطيق النظر الى فى الدنيا من نظر الى مات فقال موسى الهى سمعت كلامك ولان انظر اليك ثم اموت احب الى من ان اعيش ولا اراك وقيل لن
تراني بعين فانية وانما تراني بعين باقية وقيل لن تراني قبل محمد وامته وقيل لن تراني بالسؤال ولكن تراني بالنوال لان الله تعالى لو اعطاه اياها بسؤاله لكانت الرؤية مكافاة
بالسؤال وقيل لن تراني بالعين ولكن رايت بها عدوك وفى هذه الآية دليل على جواز الرؤية لان موسى عليه السلام مع علمه بالله سالها لانه اعلم بالله من ان يسال ما يستحيل فى وصفه
ولان الله تعالى لم ينكر عليه المسئلة وانما منعه من الرؤية ولو استحالت عليه لقال لا أرى الا ترى ان نوحا عليه السلام لما قال ان ابنى من اهلى انكر عليه بقوله انه ليس من اهلك ولانه
علق جواز الرؤية انه علقها باستقرار الجبل وذلك جائز غير مستحيل فدل على انها جائزة الا ترى ان دخول الكفار الجنة لما استحال علقه بمستحيل فقال حتى يلج الجمل فى سم الخياط فان قلت
الرؤية عين النظر فكيف قال ارنى انظر اليك قلنا معنى ارنى نفسك اجعلنى متمكنا من رؤيتك بان تتجلى لى فانظر اليك واراك فان قلت كيف قال لن تراني ولم يقل لن تنظر
الى كقوله انظر اليك قلنا لما كان ارنى بمعنى اجعلنى متمكنا من الرؤية التى هى الادراك علم ان الطلبة هى الرؤية لا النظر الذى لا ادراك معه فقيل لن تراني ولم يقل لن تنظر الى
قال اهل الحكمة والاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين قومه وبينه واسطة بقوله لاخيه هرون اخلفنى فى قومى فلما سأل الرؤية جعل الله تعالى بينه
وبينها واسطة وهى الجبل فقال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فقال انى لم اصلح لخلافتك دون اخيك فانت لا تصلح لرؤيتى دون الجبل فان قيل ما معنى سؤال موسى عليه السلام الرؤية قلنا
فيه ثلثة اقوال آ اراد عليه من جواب الله تعالى ما يحتج به على قومه حين قالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة مع علم موسى عليه السلام بانه لا يجوز ان يريه فى الدنيا و ب انه كان يعلم ذلك
باستدلال فاحب ان يعلمه ضرورة و ج انه جوز ذلك وظنه وان رؤيته فى الدنيا ممكنة وهذا قول الحسن والربيع والسدى فاجابه الله بان قال لن تراني ثم الطف مع الجواب ما يعلم به استحالة مسالته
فقال ولكن انظر الى الجبل قال الكلبى هو اعظم جبل بمدين يقال له زبير فلما سمعت الجبال ذلك تعاظمت رجاء ان يتجلى الله لها وجعل زبير يتواضع فلما راى الله تواضعه رفعه من بينها وخصه
بالتجلى والمعنى اجعل بيني وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل فان استقر مكانه اى ثبت وسكن ولم يتضعضع فسوف تراني وان لم يستقر الجبل مكانه فانك لن تطيق رؤيتى كما ان
الجبل لا يطيق رؤيتى لان الجبل اذا لم تستقر لرؤيته فالانسان بذلك اولى ولما كان استقرار الجبل جائزا فى العقل كانت الرؤية جائزة ايضا فلما تجلى ربه للجبل اى ظهر وبان تجلى من
قولك جلوت العروس اى اظهرتها وجلوت المرآة اذا اضات قال ابن عباس ظهر نوره للجبل وقال كعب وعبد الله بن سلام ما تجلى من عظمة الله للجبل الا مثل سم الخياط حتى
صار دكا وقال السدى ما تجلى منه الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى ثابت عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قرا هذه الآية فقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل
وقال الحسن وحى الله تعالى الى الجبل هل تطيق رؤيتى فغار الجبل وساخ فى الارض وموسى ينظر حتى ذهب اجمع وقال قطرب فلما تجلى ربه للجبل اى امر ربه فحذف المضاف وقال
ابو بكر الوراق حكى لى عن سهل بن سعد الساعدى ان الله تعالى اظهر من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا قال ابو بكر فعذب اذ ذاك كل ماء وافاق كل مجنون وبرئ
كل مريض وزال الشوك عن الاشجار واخضرت الارض وازهرت النبات وخمدت نيران المجوس وخرت الاصنام لوجهها جعله دكا قرا عاصم هنا بالقصر والتنوين والتى فى الكهف بالمد من غير
تنوين ومدهما حمزة والكسائى وخلف الباقون بقصرهما منونة وهو اختيار ابى حاتم وابى عبيد فمن قصر فمعناه مدكوكا والدك والدق بمعنى واحد لان الكاف والقاف يتعاقبان
كقولهم كالم رقيق وركيك ويجوز ان يكون معناه دكه الله دكا اى فتته قال الاخفش ومن مده فهو من قول العرب ناقة دكاء اذا لم يكن لها سنام مستو ظهرها قال ابن قتيبة كان
مثالها ذلك اى الملتصق والمعنى جعلها ارضا دكا اى مستوية لاشئ فيها لان الجبل مذكر هذا قول اهل الكوفة وقال نحاة البصرة معناه جعله مثل دكاء فحذف مثل واجرى مجرى واسأل القرية
عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا صار لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلثة بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع ثلثة بمكة ثور وثبير وحراء وخر موسى صعقا
الصعق مثل الغشى يقال صعق الرجل فهو صعيق وصعق فهو مصعوق ويقال ايضا صعق اى مات ومنه قوله فصعق من فى السموات ومن فى الارض قال ابن عباس والحسن وابن زيد خر
موسى مغشيا عليه وقال قتادة ومقاتل ميتا والاول اصح لقوله تعالى فلما افاق وذلك لا يقال للميت قال الكلبى خر موسى صعقا يوم الخميس يوم عرفة واعطى التورية يوم الجمعة يوم النحر وقال
الواقدى لما خر موسى عليه السلام صعقا قالت الملائكة ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفى بعض الكتب ان ملائكة السماء اتوا موسى عليه السلام وهو مغشى عليه فقالوا له يا ابن النساء الحيض
اطمعت فى رؤية رب العزة فلما افاق يعنى من غشيته وعلى قول مقاتل بعدما ردت عليه نفسه قال سبحانك تبت اليك فيه خمسة اقوال آ انه تاب من الاقدام على المسئلة قبل الاذن فيها
و ب انه تاب من اعتقاد جواز رؤيته فى الدنيا و ج انه قال ذلك على جهة التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته ذكره الماوردى وغيره و د تبت اليك من قتل
القبطى ذكره القشيرى و ه تبت اليك ان التوبة لا تقتضى ذنبا سبق بل التوبة الرجوع الى الله تعالى فقال موسى عليه السلام رجعت الى الله وهذا حق العبد فى كل وقت ذكره القشيرى ايضا وانا اول
المؤمنين فيه ثلثة اقوال آ انك لا ترى فى الدنيا رواه عن ابن عباس وهو قول ابى العالية و ب اول المؤمنين من بنى اسرائيل بك قاله السدى ومجاهد ورواه عكرمة عن ابن عباس و ج انا اول
المؤمنين ممن ندم باستعظام سؤاله الرؤية حكاه الماوردى قال ابن عباس لما صار موسى عليه السلام الى طور سينا قال له ربه ما تبتغى قال جئت ابتغى الهدى قال قد وجدته قال موسى
يا رب اى عبادك احب اليك قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال موسى يا رب اى عبادك اقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال يا رب اى عبادك اعلم قال الذى يبتغى
علم الناس الى علمه فيستمع الكلمة فتهديه الى هدى او ترده عن ردى وقال عبد الله بن مسعود لما قرب الله موسى بطور سيناء راى عبدا فى ظل العرش جالسا قال يا رب من هذا قال
هذا لا يحسد الناس على ما اتاهم الله من فضله بر بوالديه ولا يمشى بالنميمة فقال عليه السلام يا رب اغفر لى ما جرى من ذنبى وما غبر وما بين ذلك وما انت اعلم به منى رب انى اعوذ
بك من وسوسة نفسى واعوذ بك من شر عملى قال قد كفيت ذلك يا موسى قال موسى عليه السلام رب اى العمل احب اليك قال ان تذكرنى ولا تنسانى قال رب اى عبادك خير
عملا قال من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزنى فرجه مؤمن فى خلق حسن قال رب فاى عبادك شر عملا قال فاجر فى خلق شئ جيفة بالليل بطال بالنهار قال يا موسى انى
اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى اى اخترتك على اهل زمانك بالرسالة وبالكلام من غير واسطة وذلك ان من اخذ العلم عن العالم المعظم كان اجل رتبة ممن اخذه عن واحد عنه كالمنقول
فى الاسانيد الى النبى عليه السلام فان اقربها اليه اعزها واجلها ولم يقل على الخلق لان من هذا الاصطفاء انه كلمه وقد كلم الملائكة قرا ابن كثير ونافع برسالتى على الواحد والباقون على الجمع
فخذ ما آتيتك من شرف النبوة والحكمة وكن من الشاكرين على النعمة فى ذلك وكتبنا له فى الالواح من كل شئ اختلفوا فى الالواح من اى شئ كانت على ستة اقوال آ من زبرجدة خضراء
قاله الكلبى و ب من ياقوتة قاله سعيد بن جبير و ج من زمرد اخضر قاله مجاهد و د من برد قاله ابو العالية والربيع و ه من خشب قاله الحسن وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال
الالواح التى انزلت على موسى كانت من سدر الجنة وكان طول اللوح اثنى عشر ذراعا و و من صخر قال وهب بن منبه امر الله تعالى بقطع الالواح من صخرة صماء لينها الله فقطعها بيده

ثم شقها باصابعه واللوح ماخوذ من ان المعانى تلوح بالكتابة فيه وفى عددها اربعة اقوال آ سبعة رواه ابو سعيد بن جبير عن ابن عباس و ب لوحان رواه ابو صالح عن ابن عباس واختاره الفراء قال وانما
سماها الله الواحا على مذهب العرب فى ايقاع الجمع على التثنية كقوله وكنا لحكمهم شاهدين يريد داود وسليمان و ج عشرة على طول موسى قاله ابن منبه و د تسعة قاله مقاتل وقال انس نزلت
التورية وهى سبعون وقر بعير وقال ابن جبير لما القى موسى عليه السلام الالواح تكسرت فرفعت الاسدس منها وفى كتبنا قولان آ فرضنا كما قال كتب عليكم الصيام اى فرض و ب انا كتبنا خطا بالقلم
واضاف الكتابة الى نفسه على جهة التشريف اذ الكتابة ظهرت بامره وخلقها فى الالواح قال مقاتل وكتبنا له فى الالواح كنقش الخاتم قال ابن جريج كتبها بالقلم الذى كتب به الذكر واستمد من نهر النور من كل شئ فيه
قولان آ من كل شئ يحتاج اليه فى دينه من الحلال والحرام والواجب وغيره و ب من الحكم والعبر وهذه كلمة تذكر تفخيما والمراد به التعميم موعظة اى نهيا عن الجهل وتفصيلا لكل شئ
اى بيانا لكل شئ من الامر والنهى والحدود والاحكام وموضع من كل شئ نصب لانه مفعول كتبنا وموعظة وتفصيلا بدل منه فخذها بقوة اى فقلنا له خذها بجد واجتهاد قاله ابن
عباس والسدى لانه لو اخذها بضعف ادى الى فتور العمل بها وقال ابو العالية بطاعة وقال جويبر بشكر وامر قومك يأخذوا باحسنها فان قيل اكان فيها ما ليس بحسن
قلنا عنه اجوبة ثلثة آ ان المعنى يأخذوا بحسنها وكلها حسن قاله قطرب قال ابن الانبارى ناب احسن عن حسن و ب انه الاحسن ههنا صلة والمعنى يأخذوا بها و ج ان بعض
ما فيها احسن من بعض ثم فى ذلك ستة اقوال آ انهم امروا فيها بالخير ونهوا عن الشر ففعل الخير هو الاحسن لان العمل افضل من الترك وان كانا طاعة و ب انها اشتملت على اشياء حسنة
وبعضها احسن من بعض كالقصاص والعفو والانتصار والصبر فامروا باخذ الاحسن ذكر القولين الزجاج فعلى هذا القول يكون المعنى انهم يتبعون العزائم والفضائل وعلى الذى
قبله يكون المعنى انهم يتبعون الموصوف بالحسن وهو الطاعة ويجتنبون الموصوف بالقبح وهو المعصية و ج ان احسنها الفرائض والنوافل وادونها فى الحسن المباح لانه لا يستحق
عليه حمد ولا ثواب ذكره اهل المعانى و د ان يكون للكلمة معنيان او ثلثة فينصرف الى الاشبه بالحق قاله ابن الفضل و ه انه الناسخ دون المنسوخ ساوريكم دار الفاسقين فيه ثلثة اقوال
آ انها جهنم قاله الحسن ومجاهد و ب انها دار فرعون وقومه وهى مصر قاله عطية العوفى و ج انها منازل من هلك من الجبابرة والعمالقة يريهم اياها عند دخولهم الشام قاله قتادة وغيره ومعنى
الكلام ساريكم عاقبة من خالف امرى وهذا تهديد للمخالف وتحذير للمنافق قال ابن عباس ان الله تعالى حين اغرق فرعون وقومه اوحى الى البحران يقذف اجسادهم على الساحل
ففعل البحر ذلك فنظر اليهم بنو اسرائيل فاراهم هلاك الفاسقين ساصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق فى هذه الآية قولان آ انها خاصة لاهل مصر فيما راوا من الآيات
قاله مقاتل و ب انها عامة وهو الاصح وفى الآيات قولان آ انها آيات الكتب المتلوة ثم فى معنى الكلام ثلثة اقوال آ امنعهم فهمها و ب امنعهم من الايمان بها و ج اصرفهم عن الاعتراض
عليها بالابطال و ب انها آيات المخلوقات كالسماء والارض والشمس والقمر وغيرها فيكون المعنى اصرفهم عن التفكر والاعتبار بما خلقت واختاره ابن جريج وابو زيد والفريابى نقل
سفيان بن عيينة عن هذه الآية فقال احرمهم فهم القرآن وفى معنى يتكبرون عن الايمان واتباع الرسول عليه السلام و ج يحتقرون الناس ويرون لهم الفضل عليهم قاله الزجاج وفى قوله
بغير الحق قولان آ ان يكون حالا بمعنى يتكبرون غير محقين لان التكبر بالحق لله وحده و ب ان يكون صلة لفعل التكبر اى يتكبرون بالباطل وهو ما هم عليه من دينهم وان يروا كل آية يعنى هؤلاء
المتكبرين وقرا مالك بن دينار يروا بضم الياء اى يفعل ذلك بهم وان يروا سبيل الرشد بضم الراء قرا حمزة والكسائى بفتح الراء والشين وهما لغتان كالشقم
والسقم والبخل والبخل وكان ابو عمرو يفرق بينهما ويقول الرشد بالضم الصلاح فى الامر لقوله تعالى فان آنستم منهم رشدا والرشد بالتحريك الاستقامة فى الدين وقرا
ابو عبد الرحمن سبيل الرشاد بالالف وهو مصدر كالعفاف والصلاح وان يروا سبيل الغى اى الكفر يتخذوه سبيلا اى دينا ذلك بانهم قال الزجاج فعل الله بهم ذلك بانهم
كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين اى كانوا فى تركهم الايمان بها والتدبر لها بمنزلة الغافلين ويجوز ان يكون المعنى وكانوا عن جزائها غافلين والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة
يعنى ولقاء الدار الآخرة التى هى موعد الثواب والعقاب حبطت اعمالهم اى صارت كانها لم تكن هل يجزون هذا استفهام تقرير يعنى انهم لا يجزون الا ما يستحقون من العقاب
وهو قوله الا ما كانوا يعملون اى بما كانوا وعلى ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من بعده اى من بعد انطلاقه الى الجبل من حليهم قرا يعقوب بفتح الحاء وجزم اللام وتخفيف الياء
على الواحد وقرا حمزة والكسائى بكسر الحاء وتشديد الياء وقرا الباقون بضم الحاء وهما لغتان حلى وحلى قال الزجاج من كسر الحاء اتبع الحاء كسرة اللام وهو اسم لما يتحسن به
من الذهب والفضة وانما قال اتخذوا بجمع والمتخذ انما هو السامرى لانه اراد انهم اتخذوه الها فعبدوه او لان العادة جارية بذلك يقال فعل بنو تميم كيت وكيت والفاعل واحد
لان الفعل وقع بين اظهرهم ولانهم كانوا راضين باتخاذ العجل فكانهم اجتمعوا عليه قال المفسرون ان بنى اسرائيل كان لهم عيد يتزينون فيه ويستعيرون من القبط الحلى
فاستعاروا حلى القبط لذلك اليوم فلما اخرجهم من مصر وغرقهم بقيت تلك الحلى فى ايديهم فجمع السامرى ذلك الحلى فصاغه عجلا واعلمهم ان الههم واله موسى عنده فذلك قوله
عجلا جسدا له خوار قال مقاتل صاغ السامرى لهم العجل فى ثلثة ايام وقد علم السامرى انهم يعبدونه لقولهم لموسى قبل ذلك اجعل لنا الها فعبدوا العجل تمام سبعة وثلثين يوما
ثم اتبعهم موسى عليه السلام من الغد لتمام الاربعين يوما فالعجل ولد البقرة واكثر المفسرين على انه صار جسدا ذا لحم ودم قال وهب وقتادة جسدا لحما ودما وقال الحسن قبض
السامرى قبضة من اثر فرس جبريل يوم قطع البحر فقذف ذلك التراب فى فم العجل فتحول لحما ودما وخار خورة واحدة وقال ابن الانبارى ذكر الجسد دلالة على عدم الروح منه
وان شخصه شخص مثال وصورة غير منضم اليها روح ولا نفس ناما الخوار فهو صوت البقرة قال ابن عباس كان العجل اذا خار سجدوا واذا سكت رفعوا رؤسهم وفى رواية
ابى صالح عنه خار خورة واحدة ولم يتبعها مثلها وبهذا قال وهب بن منبه ومقاتل وقرا على كرم الله وجهه جؤار بالجيم والهمزة وهو الصوت ايضا وانتصب جسدا على البدل
من عجلا الم يروا انه لا يكلمهم اى لا يستطيع كلامهم فيدعوا الى رشد او يصرف عن غى ولا يهديهم سبيلا اى لا يبين لهم طريقا الى الحجة اتخذوه يعنى الها وكانوا ظالمين قال ابن
عباس مشركين حيث وضعوا الالهية فى غير موضعها وهذه الآية تدل على ان المعبود يجب ان يتصف بالكلام قال القفال كان السامرى احتال بان جوف العجل وكان قد قابل به
الريح حتى جاء من ذلك ما يحاكى الخوار واوهمهم ان ذلك انما صار لذلك بالمزج فى الجسد من التراب الذى كان اخذه من تراب قوائم فرس جبريل وهذا كلام متهافت قاله القشيرى
ولما سقط فى ايديهم اى ندموا فى عبادة العجل وهذا من فصيحات القرآن والعرب تقول لكل نادم او عاجز عن شئ سقط فى يده واسقط لغتان لان من شان النادم ان يعض يده غما
فتصير يده مسقوطا فيها لان فاه قد وقع فيها وهو من باب الكناية وقرا ابن السميفع وابو عمران الجونى سقط بفتح السين قال الازهرى اى سقط الندم فى ايديهم والندم يكون
فى القلب ولكنه ذكر اليد لانه لا يقال لمن تحصل على شئ قد حصل فى يده امر لان مباشرة الاشياء فى الغالب باليد قال تعالى ذلك بما قدمت يداك وايضا الندم وان حل القلب فاثره يظهر فى
البدن لان النادم يعض يده ويضرب احدى يديه على الاخرى قال تعالى فاصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها اى ندم وقال ويوم يعض الظالم على يديه اى من الندم وراوا انهم قد ضلوا

اي جيئتم امثالهم كانهم ابصروا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا الآية قرا حمزة والكسائي ترحمنا وتغفر لنا بالتاء فيهما على الخطاب لله تعالى ونصبا باء ربنا على النداء وقرا الباقون بالياء والضم فيهما قال
المفسرون هذا الندم منهم انما كان بعد رجوع موسى عليه السلام اليهم ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا غضبان حال من موسى واسفا حال اخرى بدل من التي قبلها والاسف اشد الغضب
يقال اسفني فاسفت اي اغضبني فغضبت ومنه قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم قال ابو الدرداء الاسف منزلة وراء الغضب اشد منه وقال ابن عباس والسدي حزينا وفي
اسفه وغضبه قولان آ غضبان على قومه من عبادة العجل اسفا على ما فاته من مناجاة ربه ب غضبان على نفسه في ترك قومه حتى ضلوا اسفا على ما راى في قومه من ارتكاب المعاصي
المتقوبة اغضبه لرجوع عن مناجاة الحق الى مخاطبة الخلق قال اي لقومه بئسما خلفتموني من بعدي فتح ياءي اهل الحجاز وابو عمرو اي بئس ما عملتم من بعدي يقال خلفه
بما يكره اذا عمل خلفه ذلك العمل قال ابن عباس يريد اتخاذهم العجل وكفرهم بالله هذا خطاب على ان الخطاب للسامري وعبدة العجل فان كان لهرون ووجوه بني اسرائيل فيكون المعنى بئسما خلفتموني
حيث لم تمنعوا هؤلاء الجهال عن عبادة العجل اعجلتم امر ربكم العجلة التقدم بالشيء قبل وقته وهي مذمومة والسرعة عمل الشيء في اول اوقاته وهي محمودة يقال عجلت الامر والشيء سبقته
واعجلته استحثثته قال ابن عباس اعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له وهذا قال الحسن وعد ربكم الذي وعدكم من الاربعين ليلة وقال الكلبي عجلتم بعبادة العجل قبل
ان ياتيكم امر من ربكم وذلك ان موسى وعدهم ان يعود اليهم بعد ثلثين ليلة فلما جاءت ولم ياتهم قال لهم السامري قد مات موسى فعبدوا العجل والقى الالواح يعني التي فيها التورية وفي سبب
القائه اياها قولان آ انه الغضب حين رآهم قد عبدوا العجل غضبا لله تعالى وحمية لدينه قال ابن عباس وكان موسى في نفسه شديد الغضب وكان هرون الين منه ولذلك كان احب
الى بني اسرائيل من موسى و ب انه القاها لما راى فيها من فضائل غير امته من امة محمد عليه السلام انهم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر الآية قال رب فاجعلهم امتي قال
تلك امة محمد فاستعظم فالقاها وقال رب اجعلني من امة محمد عليه السلام قاله قتادة وفيه بعد لما روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس الخبر كالمعاينة ان الله تعالى
اخبر موسى عليه السلام ان قومه قد ضلوا فلم يكسر الالواح فلما عاين ذلك كسر الالواح قالت الرواة كانت التورية سبعة اسباع فلما القى الالواح فتكسرت رفع منها ستة اسباعها وبقي
سبع واحد وكان في الذي رفع تفصيل كل شيء وفيما بقي الهدى والرحمة وانما القى الالواح من يده لما لحقه من فرط الدهش والضجر غضبا لله وحمية لدينه واخذ براس اخيه يجره اليه
فيه ثلثة اقوال آ اخذ بلحيته وذوابته وكان اكبر من موسى بثلث سنين قاله الكلبي و ب بشعر راسه و ج باذنه فان قيل فلم قصد بهذا الهوان ولا ذنب له قلنا عنه اجوبة خمسة آ ان
هذا الفعل مما قد يتغير حكمه بالعادة فيجوز ان يكون في ذلك الزمان بخلاف ما هو عليه الان من الهوان و ب ان ذلك منه كقبض الرجل منا الان على لحيته وعضه على شفته ذكرها الماوردي
و ج انه فعل ذلك ليناجيه ويساله عن السبب فما صار اليه قومه فظن هرون ان ذلك لموجدة عليه وخاف ان يتخيل ذلك الى الحاضرين لشدة الغضب فقال لا تاخذ بلحيتي ولا براسي
فيتوهم القوم انك عاقبتني بعد ذنب واسمع عذري و د انه فعل ذلك توجعا للمصيبة لما فعلوه وهو عادة كثير من الناس وهو ان يتعلق صاحب المصيبة برقبة من يحل عليه فيبكيان معا
ويكل واحد منها في رقبة صاحبه ذكرها القشيري و ه انه فعل ذلك لانه توهم انه عصى الله بمقامه بينهم وتركه اللحوق به وترك نهيه ما اعلوا بعده ليرجع اليهم فيلا فاصم وبرجم الى الحق وذلك قوله
ما منعك اذ رايتهم ضلوا ان لا تتبعني ذكره القشيري وغيره فقال له هرون يا ابن ام قرا اهل الكوفة الا حفصا وابن عامر بكسر الميم ههنا وفي طه اراد يا ابن امي فحذف الياء وابقى الكسرة دليلا على
المحذوف ويدل عليه قراءة ابن السميفع يا ابن امي باثبات الياء على الاصل وقرا الباقون بفتح الميم فيهما على معنى يا ابن اماه وجعله اسما واحدا وبناه على الفتح كقولهم حضرموت وخمسة عشر
ونحوهما فان قيل لم قال يا ابن ام ولم يقل يا ابن ابي قلنا قال ابن عباس كان اخاه لابيه وامه وانما قال له ذلك ليرققه عليه والانسان عند ذكر الوالدة ارق منه عند ذكر الوالد
ولانها هي التي قاست فيه الشدائد فذكره بحقها وهذا قول الحسن ولانها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها وقيل كان لامه دون ابيه حكاه الثعالبي ان القوم [illegible] استضعفوني

[illegible]

نسخها من اللوح المحفوظ فعلى بمعنى مفعول يقال انتسخ ما يقول فلان اي اثبته في كتابك فعلى هذا يعني وفيما كتب فيها فلا يحتاج الى اصل ينقل منه وقيل لما تكسرت الالواح صام موسى اربعين يوما
مثل ما كان قد صام فردت عليه واعيدت في لوحين مكان الذي تكسر وفي نسختها اي وفيما نسخ من الالواح المتكسرة قال ابن عباس وعمرو بن دينار هدى اي من الضلالة
ورحمة من العذاب للذين هم لربهم يرهبون اي يخشون فيعملون بها ودخلت اللام لانه تاخير الفعل عن المفعول ضعفا كقوله تعالى للرؤيا تعبرون قال الكسائي
وقيل المراد راهبون لربهم ورهبتهم لربهم وقال قطرب اراد من ربهم يرهبون وقيل معناه من اجل ربهم يرهبون الخ وقيل هي زائدة للتوكيد كقوله تعالى ردف لكم ويقدر زاد
حرف الجر توكيدا وان كان مستغنى عنه يقال القي يده وبيده وفي القرآن الم تعلم بان الله يرى واختار موسى قومه اي من قومه فلما نزع حرف الصفة نصب تقول العرب اخترتك
الرجال زيدا واخترت من الرجال زيدا وارتد الخير او اسرته بالخير ولا يجوز ان يكون سبعين بدلا عند الاكثر لان المبدل منه في نية الطرح والاختيار لا بد له من مختار
ومختار منه والبدل يسقط المختار منه ولك ان البدل جائز على ضعف ويكون التقدير سبعين رجلا منهم واصل اختار اختير فلما تحركت الياء وقبلها فتحة قلبت الفا نحو
قال وباع واختلفوا في سبب اختيار موسى السبعين فقال السدي امر الله تعالى موسى ان ياتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعدا فاختار
موسى قومه سبعين رجلا ثم ذهب بهم ليعتذروا فلما اتوا ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فانك قد كلمته فارناه فاخذتهم الصاعقة فماتوا وقال ابن اسحق
اختارهم ليتوبوا اليه مما صنعوا ويسألوا التوبة على من تركوه وراءهم من قومهم قال مجاهد اختارهم لتمام الموعد وقال وهب قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام ان طائفة يزعمون
ان الله لا يكلمك ولا كلمك ماقنت لكلامه الارنى ان طائفة منا سالوا النظر اليه فانوا فلا تساله دون ان تحضرك طائفة منا حتى يكلمك فيسمعوا كلامه فيؤمنوا وتذهب التهمة
فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان اختر من خيارهم سبعين رجلا ثم ارق الجبل انت وهرون واستخلف على بني اسرائيل يوشع بن نون ففعل كما امره الله واختار سبعين رجلا قرا
ابو بكر الواشي هذه الآية فقال كان السبعون ابناء ما عدا عشرين ولم يتجاوزوا الاربعين وذلك ان ابن عشرين قد ذهب جهله وصباه وان لم يتجاوز الاربعين لم يفقد من عقله شيئا
وفي الآثار ان موسى عليه السلام امر باختيار سبعين فوجد ستين شيخا فقال اختر من الشباب عشرة فاختارهم فاصبحوا شيوخا وقال الآخرون كانوا شيوخا فامرهم موسى
عليه السلام ان يصوموا ويتطهروا ثم خرج بهم الى طور سينا فلما اخذتهم الرجفة اختلفوا في كيفية هذه الرجفة وسبب اخذها اياهم فقال ابن اسحق والسدي انهم لما اتوا ذلك المكان
قالوا لموسى اطلب لنا نسمع كلام ربنا فقال افعل فلما دنا من الجبل موسى عليه السلام وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا وكان موسى اذا كلمه
ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع احد من بني اسرائيل ان ينظر اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجدا فسمعوه وهو يكلم موسى يامره وينهاه
افعل ولا تفعل فلما فرغ انكشف عن موسى الغمام فاقبل اليهم فقالوا يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة وهي الصاعقة فماتوا جميعا وقال ابن عباس ان الذين قالوا
لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة كانوا قبل السبعين الذين اخذتهم الرجفة وانما امر الله موسى ان يختار من قومه سبعين رجلا فاختارهم وبرز بهم ليدعوا ربهم وكان
فيما دعوا ان قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه احدا من قبلنا ولا تعطه احدا من بعدنا فاعتدوا في الدعا وتحكموا على الله فكره الله ذلك منهم فاخذتهم الرجفة وقال علي كرم الله وجهه انما
اخذتهم من اجل دعواهم على موسى قتل هرون وذلك ان موسى وهرون انطلقا الى سفح جبل فنام هرون على سرير فتوفاه الله تعالى فلما مات دفنه موسى فلما رجع الى بني اسرائيل قالوا اين
هرون قال توفاه الله قالوا بل انت قتلته حسدتنا على خلقه ولينه قال فاختاروا من شئتم فاختاروا منهم سبعين رجلا وذهب بهم فلما انتهوا الى القبر قال موسى يا هرون اقتلت ام مت
فقال هرون ما قتلني احد ولكن توفاني الله فقالوا يا موسى لن تعصى بعد اليوم فاخذتهم الرجفة وصعقوا وماتوا فقال موسى يا رب ما اقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم يقولون انت قتلتهم
فاحياهم الله وجعلهم انبياء كلهم وقد روي عن ابن عباس انه قال انما اخذتهم الرجفة لانهم لم يرضوا ولم ينهوا عن عبادة العجل وقال قتادة وابن جريج لم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن
المنكر ولم يزايلوهم وقال وهب ما ماتوا ولكن اخذتهم من الهيبة الرجفة حتى كادت ان تبين مفاصلهم وخاف موسى عليهم الموت وكان لهم دعوا على الخير سامعين فعند ذلك دعا و
بكى وناشد ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة وسكنوا وسمعوا كلام الله فذلك قوله قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي الآية قال الزجاج لو شئت اتهم من قبل ان تبتليهم بما اوجبت
عليهم الرجفة وقيل لو شئت اهلكتهم من قبل خروجنا واياي فكان بنو اسرائيل يعاينون ذلك ولا يتهموني اتهلكنا بما فعل السفهاء منا قال المبرد هذا استفهام استعطاف اي لا تهلكنا
وقد علم موسى ان الله اعدل من ان يواخذ بجريرة الجاني غيره ولكنه كقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك الآية وقال ابن الانباري هذا استفهام على تاويل الجحد اراد لست تفعل
ذلك وقوله اتهلكنا اضاف الى نفسه والقوم القوم الذين ماتوا من الرجفة في قول وبقية بني اسرائيل في قول والسفهاء عبدة العجل وقال المبرد ظن موسى انهم اهلكوا بسبب عبادة قوم
العجل وانما اهلكوا بسبب سؤالهم الرؤية وما قال من السفهاء ان هي الا فتنتك فيه قولان آ انها الابتلاء رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وابو العالية و ب انها العذاب
رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء وهم الذين افتتنوا وهم الذين ثبتوا على الدين انت ولينا اي ناصرنا ومتولي امورنا فاغفر لنا وارحمنا
وانت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة اي وفقنا للاعمال الصالحة التي تكتب لنا بها الحسنات وقيل اكتب اوجب ومن الكتابة بمعنى الايجاب وقد ذكرنا حسنة الدنيا
وحسنة الآخرة في البقرة انا هدنا اليك قرا السعدي وكان فصيحا من القراء شاعرا هدنا بكسر الهاء يقال هاد يهود ويهيد اذا تاب واصل الميل قال الشاعر قد علمت سلمى وجاراتها
اني من الذنب لها هائد وهذا عادة الانبياء يرجعون الى ربهم عند رؤية الايات وفي الخبر اني اتوب الى الله في اليوم والليلة مائة مرة ويجوز ان يكون هذا من موسى عليه السلام لعذرا
الى الله تعالى ممن عبد العجل ثم تابوا قال عذابي اصيب به من اشاء وقرا الحسن وابن السميفع من اساء بالسين غير معجمة والالف المفتوحة من الاساءة ورحمتي وسعت كل شيء في هذا
الكلام اربعة اقوال آ ان مخرجه عام ومعناه خاص وتاويله ورحمتي وسعت المؤمنين من امة محمد لقوله فساكتبها للذين يتقون قاله ابن عباس و ب ان هذه الرحمة على العموم في الدنيا
والخصوص في الآخرة وتاويلها ورحمتي وسعت كل شيء في الدنيا البر والفاجر وفي الآخرة هي للمتقين خاصة قاله الحسن وقتادة فعلى هذا معنى الرحمة في الدنيا للكافر انه يرزق ويدفع عنه
وللمؤمن لسعة رحمة الله بالمؤمن فيعيش فيها فاذا صار الى الآخرة وجبت للمؤمن خاصة كالمستضيء بنار غيره اذا ذهب صاحب السراج بسراجه قاله عطية العوفي و ج ان الرحمة التوبة
فهي على العموم قاله ابن زيد و د ان الرحمة تسع كل الخلق الا ان اهل الكفر خارجون منها فلو قد دخلوها فيها لوسعتهم قاله ابن الانباري وقال ابن عباس وقتادة وابن جريج وابو بكر
الهذلي وسفيان بن عيينة في قوله ورحمتي وسعت كل شيء قال ابليس انا من ذلك الشيء فانزل الله فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة الى آخر الآية فتمنتها اليهود والنصارى وقالت
نحن نؤمن بالتورية والانجيل ونؤدي الزكوة فنزعها الله منهم وجعلها لهذه الامة فقال الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآية وعظ رجل بعلاد فقال ان رحمة الله واسعة فقال الواعظ

او السقف الرجمة كان الخارج منها اعظم حرق قال المفسرون معنى فساكتبها فساوجبها للذين يتقون فيه قولان آ الشرك قاله ابن عباس و ب المعاصي قاله قتادة ويؤتون الزكوة فيه قولان آ انها
زكوة المال قاله الجمهور و ب انها طاعة الله ورسوله قاله ابن عباس والحسن فالعمل بطاعة الله تزكي النفس وتطهرها وقال نوفل لما اختار موسى سبعين رجلا لميقات ربه قال تعالى لموسى اجعل
لكم الارض مسجدا وطهورا واجعل السكينة في قلوبكم واجعلكم تقرؤون التورية عن ظهر قلوبكم يقراها الرجل منكم والمراة والحر والعبد والصغير والكبير فاخبر موسى قومه بذلك فقالوا انما نريد ان
نصلي الا في الكنائس ولا ان تكون السكينة في قلوبنا ونريد ان تكون كما كانت في التابوت ولا نستطيع ان نقرا التورية عن ظهر قلوبنا ولا نريد ان نقراها الا نظرا فقال الله تعالى فساكتبها
للذين يتقون الى قوله المفلحون فجعلها لهذه الامة فقال موسى عليه السلام رب اجعلني منهم فقال انك لن تدركهم فقال موسى رب آتيتك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فانزل الله ومن قوم
موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضي موسى قال نوفل الا تحمدون ربا حفظ عليكم واخذ لكم بسهمكم وجعل وفادة بني اسرائيل لكم الذين يتبعون الرسول النبي الامي في تسميته
بالامي ثلثة اقوال آ انه لا يكتب ولا يقرا ولا يحسب قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك وقال عليه السلام انا امة امية لا نكتب ولا نحسب و ب انه منسوب الى ام القرى
وهي مكة و ج نسب الى الامة لان امة العرب لم يعرفوا الكتابة وكذلك معظم العرب والمشهور ضم الهمزة من الامي وقرئ بفتحها الذي يجدونه مكتوبا عندهم اي يجدون نعته ونبوته
مكتوبة عندهم في التورية والانجيل عن ابي الصلصال بن الدلهمس قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال لنا ان عبادة بن الصامت عليل امضوا بنا نعوده فوثب عليه السلام واثنا معه
فاتينا في طريقه برجل من اليهود يمرض ابنا له فمال اليه فقال يا يهودي هل تجدونني عندكم مكتوبا في التورية فاومى اليهودي برأسه يعلمه انهم لا يجدونه عندهم في التورية مكتوبا فقال الابن
اليهودي والله يا رسول الله انهم يجدونك عندهم في التورية مكتوبا ولقد طلعت وان في يدي سفرا من التورية لقرا فيه صفتك وصفة اصحابك وذكرك فلما رآك ستره عنك وانا اشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله فكانت آخر ما تكلم به الغلام حتى قضى نحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا على الحكيم حتى يقضوا حقه قال فخلينا بينه
وبين اليهودي وتولينا امره حتى دفناه وانصرفنا يامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر قال الزجاج يكون كلاما مستانفا ويجوز ان يكون يجدونه مكتوبا عندهم بهذا الوصف ومواته
يامرهم بالمعروف قال ابن عباس المعروف مكارم الاخلاق وصلة الارحام والمنكر عبادة الاوثان وقطع الارحام وقال مقاتل المعروف الايمان والمنكر الشرك وقال غيره المعروف
الحق لان العقول تعرف صحته والمنكر الباطل لان العقول تنكر صحته ويحل لهم الطيبات فيها اربعة اقوال آ انها الحلال فالمعنى يحل لهم الحلال و ب ما كانت العرب تستطيبه و ج انها الشحوم
المحرمة على بني اسرائيل و د ما كانت العرب تحرمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ويحرم عليهم الخبائث وفيها ثلثة اقوال آ انها الحرام فالمعنى ويحرم عليهم الحرام و ب ما كانت العرب تستخبثه
ولا تاكله كالحشرات و ج ما كانوا يستحلونه من الميتة والدم ولحم الخنزير ويضع عنهم اصرهم قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي اصرهم وقرا ابن عامر آصارهم ممدودة الالف
على الجمع وفي هذا الاصر قولان آ انه العهد الذي اخذ الله على بني اسرائيل ان يعملوا بما في التورية قاله ابن عباس والجمهور و ب التشديد الذي كان عليهم من تحريم السبت والشحوم والعروق وغير ذلك
من الامور الشاقة قاله قتادة قال مسروق لقد كان الرجل من بني اسرائيل يذنب الذنب فيصبح وقد كتب على باب بيته ان كفارته ان تنزع عينيك فينزعها والاصر مصدر يقع على الكثرة
وقيل اي يضع عن كل واحد منهم اصره كما قال تعالى يخرجكم طفلا اي كل واحد منكم والاغلال التي كانت عليهم قال الزجاج ذكر الاغلال تمثيل الا ترى انك تقول جعلت هذا طوقا في عنقك
وليس هناك طوق انما جعلت لزومه كالطوق والمعنى انه كان عليهم انه لا يقبل في القتل دية وان لا يعملوا في السبت وقتل النفس في التورية وقطع الاعضاء الخاطئة وتحريم الصلوة في غير المساجد
وعتق المملوك بعد سبع سنين وقطع اثر البول وغير ذلك وقيل كانوا يلبسون المسوح اذا قاموا الى الصلوة ويغلون ايديهم الى اعناقهم تواضعا لله تعالى فالذين آمنوا به يعني محمدا عليه السلام
وعزروه ونصروه وروى ابان بتخفيف الزاي وفي المعنى قولان آ عظموه ووقروه قاله ابن قتيبة وعيسى بن ابان و ب اعانوه على امره قاله مقاتل واصل العزر المنع ومنه تعزير الجاني لانه يمنعه
من العود الى مثله واتبعوا النور الذي انزل معه يعني القرآن سماه نورا لان بيانه في القلوب كبيان النور في العيون والعرب تسمي ما ظهر ووضح نورا وقيل الهدى والبيان وفي قوله معه
قولان آ انه بمعنى انزل عليه و ب انزل في زمانه قال قتادة اما نصره فقد سبقتم اليه ولكن خيركم من آمن به واتبع النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون قل يا ايها الناس اني
رسول الله اليكم جميعا ذكر ان موسى بشر به وان عيسى بشر به ثم امره ان يقول بنفسه اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله
ورسوله النبي الامي فانا النبي الامي فاتبعوني وان كان فيه نسخ بعض شرايعكم الذي يؤمن بالله وكلماته كلمات الله كتبه من التورية والانجيل والقرآن قاله قتادة وآياته وقال
مجاهد والسدي يعني عيسى بن مريم عليه السلام لان الله قد ذكره بذلك في قوله مصدقا بكلمة من الله وقرئ بكلمته على الوحدة فان قيل هلا قيل فآمنوا بالله وبي حيث قال اني
رسول الله اليكم جميعا قلت انما عدل عن المضمر الى الاسم الظاهر ليجري عليه الصفات التي اجريت عليه ولما تقتضيه الالتفات من مزية البلاغة وليعلم ان الذي وجب الايمان به واتباعه هو هذا
الشخص المستقل بانه النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان انا او غيري اظهارا للنصفة وبعدا من العصبية لنفسه ومن قوم موسى امة يهدون بالحق فيه قولان آ يعنون
[illegible] و ب وبه يعدلون اي ينصفون من انفسهم ولا يجورون وفي المشار اليهم بهذه الثلثة اقوال آ انهم قوم وراء الصين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وتركوا السبت ليس لاحد منهم مال دون
صاحبه لا يصل الينا منهم احد ولا منا اليهم احد قاله الكلبي والربيع والضحاك وعطاء وحكى الماوردي نحوه عن ابن عباس والسدي انهم قوم وراء الصين لم تبلغهم الدعوة وذكر عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام ذهب به ليلة المعراج اليهم فكلمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي عليه السلام الامي فآمنوا به فقالوا يا رسول الله
ان موسى اوصانا فقال من ادرك منكم احمد فليقرا مني السلام عليه فرد محمد عليه السلام على موسى وعليهم السلام ثم اقراهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم يكن نزلت فريضة غير الصلوة
والزكوة فامرهم بالصلوة والزكوة وامرهم ان يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فامرهم بترك السبت و ج انهم من آمن بالنبي عليه السلام مثل عبد الله بن سلام واصحابه قاله ابن السائب و د انهم
الذين تمسكوا بالحق في زمن انبيائهم ذكره الماوردي وقطعناهم يعني قوم موسى اثنتي عشرة اسباطا امما عد نعمة على بني اسرائيل اي جعلناهم اسباطا ليكون امر كل سبط معروفا من جهة رئيسهم
فيخف الامر على موسى في ترتيب انسابهم وروى عن عاصم قطعناهم بالتخفيف واراد بالاسباط القبائل والفرق ولذلك انث العدد والاسباط جمع مذكر قال الفراء اثنتي عشرة والسبط مذكر لان بعده
امما فذهب التانيث الى الامم وقال الزجاج المعنى وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة اسباطا فالاسباط من نعت الفرقة والتانيث في العدد انما وقع لتقدير الفرقة في الكلام فلهذا جمع الاسباط وان
كان ما فوق العشرة من العدد لا يفسر بالجمع والاسباط في الحقيقة نعت المفسر المحذوف وهو الفرقة والاسباط في ولد اسحق بمنزلة القبائل في ولد اسمعيل فولد كل ولد من اولاد يعقوب سبط و
ولد كل ولد من اولاد اسمعيل قبيلة وانما سموا هؤلاء بالاسباط وهؤلاء بالقبائل ليفصل بين ولد اسمعيل وولد اسحق وقال ابو عبيدة الاسباط قبائل بني اسرائيل واحدهم سبط وعشرة بسكون
الشين وكسرها وفتحها لغات قد قرئ بها واسباطا بدل من اثنتي عشرة لا تمييز لانه جمع وامما نعت لاسباط او بدل بعد بدل والامة القوم المجتمعون على شيء واحد واوحينا الى موسى اي في التيه

حين استسقاه قومه من العطش ان اضرب بعصاك الحجر وهو حجر كان يحمله موسى عليه السلام في التيه كلما ضربه بالعصا انفجر بما يكفي قومه وكان لكل سبط عين معروفة فانبجست اي انفجرت منه الماء قال معظم
اهل التفسير انبجست وانفجرت واحد وكان ابو عمرو بن العلاء يفرق بينهما فيقول انبجست عرقت وانفجرت سالت قال عطا كان يظهر على كل موضع من الحجر يضربه موسى مثل ثدي المراة فيعرق
اولا ثم يسيل وفي الآية محذوف تقديره فضرب فانبجست وهذه الآية والتي بعدها مفسر في سورة البقرة واسألهم يعني اسباط اليهود وهذا سؤال تقرير وتوبيخ يقررهم النبي عليه السلام
بهذا السؤال تقدم كفرهم ومخالفة اسلافهم الانبياء في ارتكاب المعاصي ويخبرهم بما لا يعلم الا بالوحي عن القرية وفيها اربعة اقوال آ انها ايلة رواه مرة عن ابن مسعود وابو صالح عن ابن عباس وبه
قال الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والسدي و ب انها مدين رواه عكرمة عن ابن عباس و ج انها ساحل مدين رواه معمر عن قتادة و د انها طبرية قاله الزهري ومعنى حاضرة البحر مجاورة البحر وبقربه
وعلى شاطئه تقول كنت بحضرة الدار اي بقربها اذ يعدون في السبت اي يظلمون فيه بصيد السمك وقرا ابو نهيك اذ يعدّون بضم اليا وكسر العين وتشديد الدال من الاعداد وقرا ابن
السميفع في الاسبات بالجمع وكذلك يوم اسباتهم قال ابن عباس يصيدون الحيتان ويفعلون ما نهوا عنه اذ تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا اي ظاهرة على الماء جمع شارع وشارعة وحيتان
جمع حوت ابدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وشرعا حال من الحيتان قال المفسرون ان اليهود امروا بتعظيم السبت وحرم عليهم فيه الصيد فاذا كان يوم السبت شرعت
لهم الحيتان ينظرون اليها فاذا انقضى السبت ذهبت فلم تر الى السبت المقبل بلاء ابتلوا به فذلك قوله ويوم لا يسبتون لا تاتيهم اي لا يفعلون سبتهم لا تاتيهم الحيتان وقرا
الحسن يسبتون بضم اليا اي يدخلون في السبت كما يقال اجمعنا اذا دخلنا في الجمعة كذلك نبلوهم اي مثل هذا الاختبار الشديد نختبرهم قال الزجاج وابن الانباري تم الكلام عند قوله
كذلك والمعنى لا تاتيهم الحيتان مثل ذلك الاتيان الذي تاتي يوم السبت ثم استانف فقال نبلوهم بما كانوا يفسقون اي نشدد عليهم المحنة بفسقهم واذ قالت امة منهم قال المفسرون
افترق اهل القرية ثلث فرق فرقة صادت واكلت وفرقة نهت وزجرت وفرقة امسكت عن الصيد وقالت للفرقة الناهية لم تعظون قوما الله مهلكهم لاموهم على موعظة قوم يعلمون
انهم غير مقلعين فقالت الفرقة الناهية معذرة الى ربكم اي موعظتنا اياهم معذرة والمعنى ان الامر بالمعروف علينا فعلينا موعظة هؤلاء عذرا الى الله وقرا حفص عن عاصم معذرة بنصب
على معنى نعتذر معذرة او على المفعول له اي وعظنا للمعذرة ولعلهم يتقون اي وجائز ان ينتفعوا بالموعظة فيتقوا الله ويتركوا المعصية وقيل كانوا فرقتين فرقة اعتدت وفرقة نهت
فقالت المعتدية لم تعظونا وعندكم ان الله مهلكنا والاصح انها كانت من الفرقة الناجية وان هذا الكلام من قول المؤمنين بعضهم لبعض اذ لو كان الخطاب للمعتدين لقالوا ولعلكم تتقون بل اعلم
قول بان نجت الطائفتان اللذين قالوا لم تعظون قوما والذين قالوا معذرة الى ربكم واهلك الله اهل معصيته الذين اخذوا الحيتان فجعلهم قردة وخنازير وقال ابن عباس ليت شعري
ما فعل بهؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم قال عكرمة قلت له جعلني الله فداك الا ترى انهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوهم وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم فلم ازل به حتى عرفته
انهم قد نجوا فكساني حلة فلما نسوا ما ذكروا به اي تركوا ما وعظوا به انجينا الذين ينهون عن السوء وهم الناهون عن المنكر واخذنا الذين ظلموا باعتدائهم في السبت واستحلالهم ما حرم الله
بعذاب بئيس اي شديد وجمع من الباس واختلف القراء فيها فقرا اهل المدينة بيس بكسر الباء وجزم اليا من غير همز على وزن فعل وقرا ابن عامر كذلك الا انه همز وقرا عاصم
في رواية ابي بكر بفتح الباء وجزم اليا وفتح الهمزة على وزن فيعل مثل صيقل وقرا بعض قراء اهل البصرة بئس بفتح الباء وكسر الهمزة على وزن فعل مثل حذر وقرا الحسن بئس بكسر الباء
وفتح السين على معنى بئس العذاب وقرا مجاهد بائس على وزن فاعل وقرا ابو اياس بيس بفتح الباء والياء من غير همز وقرا بعض اهل مكة بكسر الباء والهمزة قال اهل اللغة كل حرف
ثانيه احد حروف الحلق فانه يجوز كسر اوله مثل بعير وصغير ورحيم وقرا الباقون بئيس على وزن فعيل وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم لان فعيلا اشبه بالصفات والنعوت ثم وصف
ذلك العذاب الشديد فقال فلما عتوا عما نهوا عنه المعنى عتوا عن ترك ما نهوا عنه اي لم يتركوا ما نهوا عنه واستكبروا عن تركه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين سبق تفسيره في سورة البقرة
وانما امر الله تعالى نبيه عليه السلام ان يسالهم عما مسخ الله منهم قردة وخنازير لانهم قالوا نحن ابناء الله واحباؤه لانا من سبط خليله ابرهيم ومن سبط اسرائيل ومن سبط كليم الله موسى واذ تاذن
ربك فيه اربعة اقوال آ اعلم قاله الحسن وابن قتيبة وقال هو من آذنتك بالامر اي اعلمتك وقال ابن الانباري تاذن بمعنى اذن كما يقال تعلم ان فلانا قائم اي اعلم و ب حتم قاله
عطا و ج وعد قاله قطرب و د تالى واقسم قاله الزجاج ليبعثن عليهم اي على اليهود وقال مجاهد على اليهود والنصارى بمعاصيهم وفي المبعوث عليهم قولان آ انه محمد وامته قاله ابن عباس
و ب العرب كانوا يجبونهم الخراج قاله سعيد بن جبير قال ولم يجب الخراج نبي قط الا موسى عليه السلام جباه ثلث عشرة سنة وقيل سبع سنين حكاه الماوردي ثم امسك الا نبينا
عليه السلام وقال السدي بعث الله عليهم العرب ياخذون منهم الجزية ويقتلونهم فاما في سوء العذاب اربعة اقوال آ الجزية رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ب المسكنة و
الجزية رواه العوفي عن ابن عباس و ج الخراج رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير و د القتال حتى يسلموا او يعطوا الجزية قاله مقاتل ان ربك لسريع العقاب لمن يستحق تعجيله
لانه لا يتاخر عن وقت ارادته وقطعناهم في الارض امما قال ابو عبيدة فرقناهم فرقا ولهما مفعولان او حال قال ابن عباس هم اليهود ليس من بلد الا وفيه منهم طائفة قال مقاتل هم
بنو اسرائيل وقيل معناه شتات امرهم وافتراق كلمتهم منهم الصالحون يعني الذين آمنوا بعيسى عليه السلام ومحمد عليه السلام ومنهم دون ذلك وهم الكفار وقال الكلبي منهم الصالحون هم الذين وراء
الصين وبلوناهم اي اختبرناهم بالحسنات وهي الخير والخصب والعافية والسيئات وهي الجدب والشر والشدائد والحسنات والسيئات تحث على الطاعة اما النعم فلطلب الازدياد منها وخوف
زوالها واما النقم فلكشفها والسلامة منها لعلهم يرجعون اي لكي يتوبوا فخلف من بعدهم خلف اي من بعد الذين وصفناهم خلف قال ابو حاتم الخلف بسكون اللام الاولاد الواحد والجمع فيه
سواء والخلف بفتح اللام البدل ولدا كان او غريبا وقال آخرون منهم خلف سوء وقال ابن الاعرابي الخلف بفتح اللام الصالح وباسكانها الطالح قال لبيد شعر ذهب الذين يعاش في اكنافهم
وبقيت في خلف كجلد الاجرب ومنه قيل للردي من الكلام خلف ومنه المثل السائر سكت الفا ونطق خلفا وقال النضر بن شميل الخلف بتحريك اللام واسكانها في القرآن السوء واما ما جاء
في القرآن الصالح بتحريك اللام لا غير وقال محمد بن جرير الطبري اكثر ما جاء في المدح بفتح اللام وفي الذم بتسكينها وقد تحرك في الذم وتسكن في المدح ومن ذلك قول حسان بن ثابت في المدح شعر
لنا القدم الاولى اليك وخلفنا لاولنا في طاعة الله تابع قال واحسبه اذا وجه الى الفساد ماخوذ من قولهم خلف اللبن اذا حمض من طول تركه في السقاء حتى يفسد ومن قولهم خلف
فم الصائم اذا تغير ريحه وفسد فكان الرجل الفاسد شبه به وقرا الجحدري خلف بفتح اللام وفي المراد بهذا الخلف ثلثة اقوال آ انهم اليهود قاله ابن عباس وابن زيد و ب النصارى
و ج ان الخلف من امة محمد عليه السلام والقولان عن مجاهد فان قيل الخلف واحد فكيف قال ياخذون قلنا ذكر ابن الانباري عنه جوابين آ ان الخلف جمع خالف كما ان الركب جمع
راكب و ب ان الخلف مصدر يكون للاثنين والجمع والمذكر والمؤنث ورثوا الكتاب اي انتقل اليهم انتقال الميراث من سلف الى خلف وفي الكتاب ثلثة اقوال آ انه التورية و ب الانجيل و ج القرآن
ياخذون عرض هذا الادنى اي عرض هذه الدنيا وهو ما يعرض لهم منها وقيل سماه عرضا لقلة بقائه ويقال الدنيا عرض حاضر ياكل منها البر والفاجر والعرض بفتح الراء جمع متاع الدنيا والعرض

فيكون المراد ما سوى الدينار والدرهم قال ابن عباس ياخذون ما احبوا من حلال او حرام وقيل هي الرشوة في الحكم والادنى تذكير الدنيا واراد عرض هذه الدار الدنيا فلما ترك الاسم المؤنث
ذكر لتذكير اللفظ وفي صفته بالادنى قولان أ انه من الدنو ب انه من الدناءة **ويقولون سيغفر لنا** فيه قولان أ انه مغفور لنا او اخذناه ب انه ذنب لكن الله قد يغفره لنا تاميلا منهم لرحمة
الله **وان ياتهم عرض مثله ياخذوه** فيه قولان أ ان المعنى لا يشبعهم شيء فهم ياخذون لغير حاجة قاله الحسن ب انهم اهل اصرار على الذنوب قال السدي كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا
الا ارتشى في الحكم وان خيارهم اجتمعوا فاخذ بعضهم على بعض العهود ان لا يفعلوا فجعل الرجل منهم اذا استقضي ارتشى فيقال له ما لك ترتشي فيقول سيغفر لي فيطعن عليه
البقية من بني اسرائيل فيما صنع فاذا مات او نزع وجعل بدله ممن كان يطعن عليه مكانه يرتشي فيقول عن ياتي الاخرين عرض مثله ياخذوه وقيل معناه وان يات يهود يثرب
الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض مثله ياخذوه كما اخذ اسلافهم **الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب** اي الم يتبين لهم في التورية واضاف الميثاق الى الكتاب لانه ذكر في
الكتاب **ان لا يقولوا على الله الا الحق** وقد قالوا الباطل اذ قالوا سيغفر لنا والمغفرة لمن تاب ولم يصرفا مع الاصرار فلا **ودرسوا ما فيه** معطوف على ورثوا وقيل هو معطوف
على قوله الم يوخذ عليهم لانه تقرير فكانه قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه ومعنى درسوا قرؤا ما فيه فكانه قال خالفوا عن علم وقيل معنى درسوا ما فيه تركوا ان
يعملوا به حتى صار دارسا ذكره الماوردي وقرا السلمي وادارسوا اي تدارسوا مثل اداركوا اي تداركوا والمعنى قارى بعضهم بعضا **والدار الاخرة** اي ما فيها من الثواب
خير للذين يتقون الشرك والحرام **افلا تعقلون** ان الباقي خير من الفاني وقرا بالياء اكثر القراء على الخبر وقرا الحسن بالتاء على الخطاب **والذين يمسكون بالكتاب** قرا
عمر بن الخطاب وابو العالية وعاصم برواية ابي بكر يمسكون خفيفة وقرا الباقون بالتشديد واختاره ابو عبيد وابو حاتم لانه يقال مسكت بالشيء ولا يقال امسكت بالشيء
وانما يقال امسكته ويدل عليه قراءة ابي بن كعب والذين مسكوا بالكتاب على الماضي وهو جيد لقوله تعالى **واقاموا الصلوة** اذ قل ما يعطف ماض على مستقبل الا في المعنى وقرا
الاعمش والذين استمسكوا بالكتاب ومعنى الاية والذين يعملون بما في الكتاب قال مجاهد وابن زيد هم اليهود والنصارى تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى عليه السلام ولم يحرفوه
ولم يكتموه ولم يحرموا حلاله ولم يحلوا حرامه وقال اكثر المفسرين نزلت في عبد الله بن سلام واصحابه وقال ابن عباس وعطاء هم امة محمد عليه السلام والكتاب على هذا القرآن
او جنس الكتب المنزلة وموضع الذين جر عطفا على الذين يتقون ويكون قوله **انا لا نضيع اجر المصلحين** فان قيل التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها اقامة الصلوة
فكيف افردت بالذكر قلنا اذا نبه بها اظهارا لفضلها وكونها عماد الدين **واذ نتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة** اي واذكر لهم اذ نتقنا الجبل فوقهم اي رفعناه بالاقتلاع له من اصله يقال
نتقه ينتقه نتقا اذا قلعه من اصله وقال ابان بن تغلب سمعت رجلا من العرب يقول لغلامه خذ الجوالق فانتقه اي نكسه وقال ابو عبيدة وابن قتيبة زعزعنا
يقال ينتق السير اي حركني وفلان ينتق برجله ويركض اذا حرك رجله على الدابة ليتعدو قال مجاهد وسبب نتق الجبل عليهم انهم ابوا ان يقبلوا فرائض التورية لما فيها
من المشقة فوعظهم موسى عليه السلام فلم يقبلوا فرفع الجبل فوقهم وقيل لهم ان اخذتموه بجد واجتهاد والا القي عليكم فقالوا نأخذه بقوة ثم نكثوا بعد وكان الجبل على مقدار عسكرهم
وكان فرسخا في فرسخ فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر ونظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا ان يسقط عليه فلذلك ليس احد من اليهود يسجد الا على حاجبه الايسر
يقول هذه السجدة التي رفعت عنا العقوبة فلما نشر موسى عليه السلام الالواح لم يبق على وجه الارض جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فليس اليوم يهودي على الارض صغير ولا كبير يقرأ التورية
الا اهتز ونفض لها راسه **وظنوا انه واقع بهم** فيه قولان أ انه غلب على ظنهم انه واقع بهم ب انه بمعنى اليقين قاله الحسن وباقي الاية سبق تفسيره في سورة البقرة **واذ اخذ ربك** اي واذكر
لهم مع ما سبق من تذكير المواثيق في كتابهم ما اخذ الله من الميثاق على العباد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ان الله خلق آدم
ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله
ففيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل
اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله النار رواه الحاكم ابو عبد الله في صحيحه وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اخذ الله عز وجل الميثاق من ظهر آدم بنعمان
يعني عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرهم بين يديه ثم كلمهم قبلا وقال الست بربكم قالوا بلى تلاها الى قوله المبطلون ومعنى الاية واذ اخذ ربك **من ظهور بني آدم** فقوله من ظهورهم
بدل من قوله من بني آدم وقيل انما قال من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم وانما اخرجوا يوم الميثاق من ظهره لان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على نحو ما يتوالد الابناء من الآباء
فاستغنى به عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم كلهم بنوه واخرجوا من ظهره واختلفوا في الذي اخرجهم لاخذ ذلك على قولين أ انه اخرج الارواح قبل خلق الاجساد وجعل فيها من المعرفة ما علمت
به ما خاطبها واختلف من قال بهذا هل كان ذلك قبل نزوله الى الارض على قولين أ انه كان في الجنة قبل هبوطه الى الارض ب انه فعل ذلك في الارض بعد هبوطه اليها والقول ب
انه خلق الارواح والاجساد معا وذلك في الارض عند جميع من قال بهذا التاويل فعلى هذا فيه قولان أ انه اخرجهم كالذر والهمهم هذا فقالوا قال الكلبي ومقاتل ان الله تعالى مسح صفحة ظهر آدم
اليمنى فاخرج منه ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال لآدم هؤلاء ذريتك ثم قال لهم الست بربكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء
في الجنة برحمتي وهم اصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء في النار ولا ابالي وهم اصحاب الشمال ثم اعادهم جميعا في صلبه فاهل القبور محبوسون حتى يخرج اهل الميثاق كلهم من اصلاب الرجال وارحام
النساء قال تعالى فيمن نقض العهد الاول وما وجدنا لاكثرهم من عهد والقول ب انه اخرج الذرية قرنا بعد قرن وعصرا بعد عصر وقال قوم ان اهل السعادة من الذرية اقروا طوعا
وان اهل الشقاوة اقروا تقية وكرها وذلك معنى قوله وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها وقال الزجاج جائز ان يكون الله تعالى جعل لامثال الذر فهما تعقل به كما قال قالت
نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وكما قال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وخاطب الجبال فقال يا جبال اوبي معه **ذريتهم** قرا اهل مكة واهل الكوفة ذريتهم بغير الف وقرا الباقون ذرياتهم
بالالف على الجمع قال ابو علي الذرية تكون جمعا وتكون واحدا وفي اصل الذرية قولان أ انهم يخرجون من الاصلاب كالذر ب انه ماخوذ من ذرا الخلق اي احدثهم واظهرهم **واشهدهم**
على انفسهم فيه ثلثة اقوال أ اشهدهم على انفسهم باقرارهم ب دلهم بخلقه على توحيده قاله الزجاج ج انه اشهد بعضهم على بعض باقرارهم بذلك قاله ابن جرير **الست بربكم** المعنى وقال لهم
الست بربكم وهذا سؤال تقرير **قالوا بلى شهدنا** انك ربنا واختلف في قوله شهدنا فقال السدي هو خبر من الله تعالى عن نفسه وملائكته انهم شهدوا على اقرار بني آدم ويحسن
الوقف على قوله بلى لان كلام الذرية انقطع وزعم الكلبي ان الذرية لما قالت بلى قال الله تعالى للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا وقال ابو العالية عن ابي بن كعب قال جمعهم جميعا فجعلهم
ازواجا ثم صورهم ثم استنطقهم ثم قال الست بربكم قالوا بلى شهدنا انك الهنا قال فاني اشهد عليكم السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم آدم ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا

غافلين وقيل هذا خبر عن اقوال بني آدم حين اشهد بعضهم على بعض **ان تقولوا شهدنا** قرا ابو عمرو ان يقولوا او يقولوا بالياء فيهما وقرا الباقون بالتاء فيهما قال ابو علي حجة ابي عمرو
قوله واذ اخذ ربك ومعنى قالوا بلى ومعنى قوله ان تقولوا لئلا تقولوا ومثله قوله ان تميد بكم **انا كنا عن هذا غافلين** قولان أ انه اشارة الى الميثاق والاقرار ب انه اشارة الى معرفة الخالق
قال المفسرون هذه الاية تذكير من الله تعالى بما اخذ على جميع المكلفين من الميثاق واحتجاج عليهم لئلا يقول الكفار انا كنا عن هذا الميثاق غافلين لم نحفظه ولم نذكره ونسيانهم لا يسقط
الاحتجاج بعد ان اخبر الله تعالى بذلك على لسان صاحب المعجزة واذا صح ذلك بقول الصادق قام في النفوس مقام الذكر فالاحتجاج به قائم ثم قطع عذر الكفار بقوله **او تقولوا انما اشرك**
اباؤنا من قبل لا يستطيع احد من الذرية الكافرة ان يقول يوم القيامة انما اشرك اباؤنا من قبل ونقضوا العهد **وكنا ذرية من بعدهم** فاقتدينا بهم **افتهلكنا بما فعل المبطلون** اي
افتعذبنا بما فعل المشركون المكذبون بالتوحيد فلا يمكنهم ان يحتجوا بمثل هذا الكلام بعد تذكير الله باخذ الميثاق بالتوحيد على كل واحد من الذرية وجماعة اهل العلم على هذا حتى
انه استنطق الذر وركب فيهم عقولا وافهاما عرفوا بها ما عرض عليهم وقد ذكر بعضهم ان معنى اخذ الذرية اخراجهم الى الدنيا بعد كونهم نطفا ومعنى اشهادهم على انفسهم اضطرارهم الى العلم
بانه خالقهم بما اظهر لهم من الآيات والبراهين فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون يشاهدون الى التصديق كانوا بمنزلة الشاهدين والشهداء على انفسهم بصحته كما قال تعالى شاهدين
على انفسهم بالكفر يريد بمنزلة الشاهدين وان لم يقولوا نحن كفرة كما يقول الرجل قد شهدت جوارحي بصدقك اي عرفته ومن هذا الباب قوله تعالى شهد الله اي بين ما علم وقد حكي نحو هذا القول
ابن الانباري والمذهب المقال في تفسير والاول اصح لموافقة الآثار وذكر الماوردي قولين أ انه قال ذلك للآباء من بني آدم حين اخرج من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم ليعلمهم
انه خالق ذرياتهم بعد ان لم يكونوا كان هو الخالق لهم لانهم كانوا ذرية مثلهم لمن تقدمهم كما صار هؤلاء ذرية لهم فاعترفوا بذلك حين ظهرت لهم الحجة وهذا قول ابن بحر والقول ب
انه قال ذلك للذرية حين اخرجهم من ظهور آبائهم وهذا قول الاكثر فعلى هذا فيه قولان أ انه قال لهم الست بربكم على لسان الانبياء بعد ان كملت عقولهم ب انه جعل لهم عقلا علموا به ذلك فشهدوا
على انفسهم كما سبق **وكذلك نفصل الآيات** اي وكما بينا في اخذ الميثاق الآيات ليتدبرها العباد فيعملوا بموجبها **ولعلهم يرجعون** اي ولكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر الى التوحيد **واتل عليهم** قال
الزجاج هذا نسق على ما قبله المعنى اتل عليهم اذ اخذ ربك واتل عليهم **نبأ الذي آتيناه آياتنا** وفيه ستة اقوال أ انه رجل من بني اسرائيل يقال له بلعم بن أبر قاله ابن مسعود وقال ابن عباس
بلعم بن باعورا وروى عنه بلعم بن باعر وبه قال مجاهد وعكرمة والسدي واختلفوا فيه فقيل انه كان من اليمن رواه العوفي عن ابن عباس وقيل من مدينة الجبارين رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس
وقال مقاتل هو من مدينة بلقا وسميت بلقا لان ملكها رجل يقال له بالق ب انه امية بن ابي الصلت قاله عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وابو روق وزيد بن اسلم
وكان امية قد قرا الكتب وعلم ان الله يرسل رسولا ورجا ان يكون هو فلما بعث النبي عليه السلام حسده وكفر وهو الذي قال فيه عليه السلام آمن شعره وكفر قلبه ومن شعره
عند ذي العرش تعرضون عليه يعلم الجهر والسر الخفيا يوم ياتيه مثل ما قال فردا ثم لا يعد راشدا او غويا يوم تاتي الرحمن وهو رحيم انه كان وعده ماتيا اسعيد سعادة انا ارجو ام مهانا بما اكتسبت شقيا
او اواخذ بما اجترمت فاني سوف القى من العذاب فريا رب ان تعف فالمعافاة ظني او تعاقب فلم تعاقب بريا ج انه ابو عامر الراهب وانا فيه قصته د انه رجل كان في بني اسرائيل يسمى البسوس اعطي
ثلث دعوات يستجاب له فيهن وكانت له امراة له منها ولد وكانت ذميمة فقالت ادع الله ان يجعلني اجمل امراة في بني اسرائيل فدعا لها فلما علمت ان ليس في بني اسرائيل مثلها رغبت
عن زوجها وارادت غيره فلما رغبت عنه دعا الله ان يجعلها كلبة نباحة فذهبت منه فيها دعوتان فجاء بنوها وقالوا ليس لنا على هذا صبر ادع الله ان يردها الى الحالة التي كانت عليها اولا فدعا
فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات الثلاث رواه عكرمة عن ابن عباس قال ابن الجوزي الذي روى لنا هذا الحديث نجمة بكسر الميم وقد روى سيبويه عن العرب انهم يقولون كل
نجم بتسكين الميم ولم يقولوا نجم بكسرها ه انه المنافق قاله الحسن و انه كل من انسلخ من الحق بعد ان اعطيه من اليهود والنصارى والحنفاء قاله عكرمة وفي الآيات خمسة اقوال أ انه
اسم الله الاعظم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال جابر ب انه كتاب من كتب الله روى عكرمة عن ابن عباس قال هو بلعام اوتي كتابا فانسلخ منه ج انه اوتي النبوة فرشاه قومه
على ان يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه قاله مجاهد وفيه بعد لان الله تعالى لا يصطفي لرسالته الا معصوما عن مثل هذه الحال د انها حجج التوحيد وفهم ادلته ه انها العلم بكتب الله
تعالى والمشهور انه بلعام وكانت قصته على ما ذكره المفسرون ان موسى عليه السلام لما قصد حرب الجبارين ونزل ارض بني كنعان من ارض الشام اتى قوم بلعم الى بلعم وكان عنده
اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وقد جاء ليخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بني اسرائيل ونحن قومك وبنو عمك وليس لنا منزل وانت رجل مجاب الدعوة فاخرج
وادع الله ان يردهم عنا قال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون كيف ادعو عليهم وانا اعلم من الله ما اعلم واني ان فعلت ذلك ذهبت دنياي وآخرتي فقالوا يا بلعم اتانا ما
راجعوه في ذلك فقال حتى اوامر ربي وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به في المنام فوامر في الدعا عليهم واني قد نهيت فاهدوا له هدية فقبلها ثم راجعوه فقالوا ادع عليهم فقال حتى اوامر
فوامر فلم يؤمر فقالوا لو كره لنهاك كما نهاك في المرة الاولى فلم يزالوا به حتى فتنوه فافتتن فركب اتانا له متوجها الى الجبل ليطلعه على عسكر بني اسرائيل يقال له حسبان فلما سار عليها غير كثير
ربضت به فنزل عنها فضربها حتى اذا اذلقها قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت ففعل بها مثل ذلك فقامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها حتى اذا اذلقها اذن الله لها
بالكلام فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم اين تذهب الا ترى الملائكة امامي تردني عن وجهي هذا اتذهب الى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلم ينزع عنها فخلى الله سبيلها فانطلقت
حتى اذا اشرفت به على جبل حسبان يدعو عليهم فكان لا يدعو عليهم بشر الا صرف به لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف لسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا بلعم اتدري
ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا قال فهذا ما لا املك هذا شيء قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والحيلة
ساحتال لكم جملوا النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم ارسلوهن الى العسكر يبعنها فيه ومروهن فلا تمنع امراة نفسها من رجل ارادها فانهم ان زنا منهم رجل واحد كفيتموهم ففعلوا فلما
دخل النساء العسكر مرت امراة من الكنعانيين برجل من عظماء بني اسرائيل من سبط شمعون فقام اليها فاخذ بيدها حين اعجبه جمالها ثم اقبل حتى وقف على موسى فقال اني
ساظنك ستقول ان هذه حرام عليك قال اجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا اطيعك في هذا ثم دخل بها قبة فوقع عليها فارسل الله الطاعون على بني اسرائيل
في الوقت وكان فنحاص بن العيزار بن هرون صاحب امر موسى رجلا قد اعطي بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها
ودخل عليه القبة وهما متضاجعان فانتظمهما بحربته ثم خرج بهما رافعهما الى السما والحربة قد اخذها بذراعيه واعتمد بمرفقه على خاصرته واسند الحربة الى لحيته وجعل يقول
اللهم هكذا يفعل بكل من يعصيك ورفع الطاعون فحسب من هلك من بني اسرائيل في الطاعون فيما بين ان اصاب الرجل المراة الى ان قتل فنحاص فوجدوا قد هلك منهم سبعون الفا في ساعة
من النهار فمن هناك يعطي بنو اسرائيل ولد فنحاص من كل ذبيحة ذبحوها القبة والذراع واللحي لاعتماده بالحربة على خاصرته واخذه اياها بذراعه واسناده اياها الى لحيته والبكر من كل اموالهم

[illegible]

بعض اهل المعاني هذه اللام لام العاقبة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ومثله قول الشاعر شعر اموالنا لذوي الميراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنيها
في هذه الآية تنبيه على انهم يصيرون اليها بسبب كفرهم ومن خلقه لجهنم فلا حيلة له في الخلاص روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق الجنة فخلق لها
اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم وخلق النار فخلق لها اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم رواه مسلم، ثم وصفهم فقال لهم قلوب لا يفقهون بها اي لا يعقلون بها الخير والهدى
ولهم اعين لا يبصرون بها سبيل الهدى والرشاد ولهم اذان لا يسمعون بها مواعظ الله والقرآن والمعنى انهم في ترك الحق واعراضهم عنه بمنزلة من انتفى عنه البصر والسمع ثم ضرب
لهم مثلا في الجهل والاقتصار على الاكل والشرب وبعدهم عن موجبات العقل فقال تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا لان الانعام تعرف ربها وتطيعه وتعرف منافعها
ومضارها وهؤلاء لا يعلم اكثرهم انه معاند ولا يعرف ربه ولا يطيعه اولئك هم الغافلون اي تركوا التدبر وغفلوا عن الجنة والنار ولله الاسماء الحسنى سبب نزولها ان رجلا دعى في صلوته
الله ودعى الرحمن فقال ابو جهل اليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فانزل الله هذه الآية قال مقاتل والحسنى صفة مؤنثة لموصوف مجموع
وانثت لتانيث الجمع ومعنى الآية ان اسماء الله حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس بحسن وفي المراد بالحسنى ههنا قولان احدهما ما مالت اليه القلوب من ذكره بالعفو والرحمة دون السخط والنقمة والثاني
اسماؤه التي تستحقها لنفسه ولفعله منها صفات هي طريق المعرفة وهي سبعة القديم الاول قبل كل شيء والباقي بعد فناء كل شيء والقادر الذي لا يعجزه شيء والعالم الذي لا يخفى عليه شيء
والحي الذي لا يموت والواحد الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير الذي لا يعزب عنه شيء والغني بنفسه عن كل شيء قال المفسرون الاسماء ما ذكر ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة انه وتر يحب الوتر رواه مسلم، وهي معروفة مشهورة فادعوه بها اي ادعوه بها كقوله يا الله يا رحيم ونحوها وقيل عظموه
بها فتعبدوا له بذكرها وذروا الذين يلحدون في اسمائه قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم وابن عامر يلحدون بضم الياء وكذلك في النحل والسجدة وقرأ حمزة يلحدون بفتح الياء
والحاء فيهن ووافقه الكسائي وخلف في النحل قال الاخفش لحد والحد لغتان ومعنى الالحاد في اللغة الميل عن القصد ومنه لحد القبر قال الزجاج لا ينبغي لاحد ان يدعوه
بما لم يسم به نفسه فيقول يا جواد ولا يقول يا سخي ويقول يا قوي ولا يقول يا جلد ويقول يا رحيم ولا يقول يا رفيق لانه لم يصف نفسه بذلك ولا يدخل في اسمائه الحسنى كثير مما وصف
نفسه به وكان الفعل فيه مضافا اليه دون خلقه فليس يدعى زارعا والزراعا وان كان قال ام نحن الزارعون ولا يدعى ماكرا والماكر وان كان قال ومكروا ومكر الله والله خير
الماكرين، ولا يدعى خادعا والخادع وان كان قال وهو خادعهم ونحو هذا مما كثر احصاؤه وليس هذه الاسماء مما ندب الله عباده الى الدعا بها وفي الالحاد فيها قولان احدهما اشتقاقهم
اسماء آلهتهم من اسماء الله تعالى وزادوا فيها ونقصوا منها فاشتقوا اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان قاله ابن عباس ومجاهد والكلبي والثاني تسميتهم الاوثان
آلهة والله تعالى ابا المسيح وعزير فصل الجمهور على ان هذه الآية محكمة لانها خارجة مخرج التهديد كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا وقد ذهب بعضهم الى انها منسوخة باية

القتال لان قوله وذروا الذين يلحدون في اسمائه يقتضي الاعراض عن الكفار وهذا قول ابن زيد سيجزون ما كانوا يعملون اي جزاء ما كانوا يعملون في الآخرة وممن خلقنا امة يهدون بالحق اي
يعملون به وبه يعدلون اي وبالعمل يعدلون وقيل به تعتدل اوصافهم حتى يصيروا عدولا حكاه الماوردي وفيمن اريد بهذه الآية اربعة اقوال احدها انهم المهاجرون والانصار والتابعون
لهم باحسان من هذه الامة وقال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها وهو قوله تعالى ومن قوم موسى امة
يهدون بالحق الآية والى هذا ذهب ابن عباس وقال معاوية رضي الله عنه على المنبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم
حتى يأتي امر الله تعالى وهم ظاهرون على الناس والثاني انهم من جميع الخلق قاله ابن السائب والكلبي والثالث انهم الانبياء والرابع انهم العلماء ذكر القولين الماوردي والذين كذبوا باياتنا قال ابو صالح
عن ابن عباس هم اهل مكة وقال مقاتل نزلت في المستهزئين من قريش سنستدرجهم قال الخليل سنطوي اعمارهم في اغترار منهم وقال ابو عبيدة والمؤرج الاستدراج ان ياتيه
من حيث لا يعلم وقال اهل المعاني الاستدراج ان يتدرج الى الشيء في خفية قليلا قليلا واصله من الدرجة وذلك ان الراقي والنازل يرقى وينزل مرقاة مرقاة فاستعير هذا
منها ومنه درج الكتاب اذا طواه شيئا بعد شيء وقال الضحاك كلما احدثوا لنا معصية جددنا لهم نعمة وفي قوله من حيث لا يعلمون قولان احدهما من حيث لا يعلمون بالاستدراج والثاني بالهلكة
واملي لهم الاملاء الامهال والتأخير وهو ضد الاعجال يقول امهلهم واطيل اعمارهم ليتمادوا في المعاصي والفرق بين الكيد والاستدراج ان الاستدراج في النعم الظاهرة والكيد
في النعم الباطنة ذكره الماوردي ان كيدي متين قال ابن عباس ان مكري شديد والمتين القوي من كل شيء قال المفسرون مكر الله وكيده مجازاة اهل الكيد والمكر على نحو ما
بينا في البقرة اولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلا على الصفا يدعو قريشا فخذا فخذا فيقول يا بني فلان يا بني فلان يحذرهم باس الله و
عقابه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا لمجنون بات يصوت حتى الصباح فنزلت هذه الآية قاله الحسن ومقاتل وقتادة والمعنى اولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم من جنة اي جنون فحثهم
على التفكر في امره ليعلموا انه بريء من الجنون والتفكر طلب المعنى بالقلب وما نافية وقيل هي استفهام ان هو اي ما هو الا نذير مخوف مبين يبين لكم الهدى وطريق الرشد ثم
حثهم على النظر المؤدي الى العلم فقال اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض ليستدلوا على ان لها صانعا مدبرا دبرها على ما اراد وقد مضى تفسير ملكوت السموات والارض في سورة
الانعام وما خلق الله من شيء اي وفيما خلق الله من الاشياء كلها قال ابن عباس يريد من جليل وصغير وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم قرأ ابن مسعود والجحدري اجالهم المعنى
فيهلكوا على الكفر ويصيروا الى العذاب فباي حديث بعده يؤمنون يعني القرآن وما فيه من البيان فان لم يؤمنوا بكتابه لم يؤمنوا بكتاب بعده لانه لا وحي بعده ثم ذكر سبب اعراضهم
عن الايمان فقال تعالى من يضلل الله فلا هادي له قال عبد الله بن الحرث خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالجابية فحمد الله واثنى عليه ثم قال من يهد الله فلا مضل له ومن
يضلل فلا هادي له فقال نصراني بركس فقال عمر ما يقول قالوا قال ان الله يهدي ولا يضل فقال كذبت يا عدو الله الله خلقك وهو اضلك وهو يدخلك النار ان شاء لولا ولث [illegible]
صلى الله عليه وسلم لضربت عنقك الولث العهد بين القوم يقع من غير قصد او يكون غير مؤكد ولثه بالعصا يلثه ولثا اي ضربه ذكره الجوهري ويذرهم قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بالنون
والرفع وقرأ ابو عمرو بالياء والرفع وقرأ حمزة والكسائي ويذرهم بالياء مع الجزم خفيفة فمن قرأ بالرفع استأنف ومن جزم عطف على موضع الفاء قال سيبويه انه عطف على موضع الفاء وما بعدها
في قوله فلا هادي له لان موضعها جزم بجواب الشرط وحمل على الموضع كثير وقد بينا في سورة الانعام معنى الطغيان والعمه يسألونك عن الساعة في سبب نزولها قولان احدهما ان ناسا من اليهود قالوا يا محمد
اخبرنا متى الساعة فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس والثاني ان قريشا قالت يا محمد ان بيننا وبينك قرابة فبين لنا متى الساعة فنزلت هذه الآية قاله قتادة وقال عروة الذي ساله
عن الساعة عتبة بن ربيعة قال الزجاج الساعة ههنا الساعة التي يموت فيها الخلق وقال ابن عباس هي الساعة التي ليس بعدها ساعة ايان مرساها اي متى ثبوتها ومعنى ايان الاستفهام
عن الوقت الذي لم يجئ وهو اسم بمعنى متى وموضع مرساها والجملة في موضع جر بدلا من الساعة والمرسى ههنا مصدر بمعنى الارسال قل يا محمد انما علمها عند ربي استأثر بعلمها فلا يعلمها الا هو لا
يجليها اي لا يكشفها ولا يظهرها في وقتها الا هو ثقلت في السموات والارض فيه اربعة اقوال احدها ثقل وقوعها على اهل السموات والارض قاله ابن عباس ووجهه ان الكل يخافونها محسنهم ومسيئهم
والثاني عظم شانها في السموات والارض قاله عكرمة ومجاهد وابن جريج والثالث خفي امرها فلم يعلم متى كونها وكل ما خفي علمه فهو ثقيل على الفؤاد قاله السدي والرابع ان في بمعنى على فالمعنى ثقلت
على السموات والارض قاله قتادة لان السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تنضب لا تأتيكم الا بغتة اي فجاة على غفلة منكم روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقوم
الساعة على رجل قد رفع لقمة الى فيه فلا يطعمها ولا يسيغها وعلى رجلين قد نشرا ثوبهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه يسألونك كأنك حفي عنها فيه اربعة اقوال احدها ان فيه التقديم والتأخير تقديره
يسألونك عنها كأنك حفي بهم اي كأن بينك وبينهم مودة توجب برهم والملاطف على وقت الساعة من قوله انه كان بي حفيا قاله ابن عباس وقتادة والسدي والثاني كأنك حفي بسؤالهم اي محب
له قاله ابن ابي طلحة عن ابن عباس كأنك يعجبك سؤالهم وقال حفص عن مجاهد كأنك تحب ان يسألوك عنها والثالث كأنك عالم بها قاله الضحاك عن ابن عباس وهو قول ابن زيد والفراء والرابع
كأنك استحفيت السؤال عنها حتى علمتها والحفي من الاحفاء وهو الالحاح في السؤال قاله ابن ابي نجيح عن مجاهد وعكرمة وابن قتيبة ومنه احفاء الشارب ومنه الحافي اي حتى قدمه للاستقصاء
في السير وقرأ ابن مسعود كأنك حفي بها اي عالم بليغ في العلم قل انما علمها عند الله لا غير فان قيل لم كرر يسألونك وانما علمها عند الله فعنه جوابان احدهما انه للتاكيد والثاني لما جاء به من زيادة قوله كأنك
حفي عنها ولانه وصل عند الله بقوله ولكن اكثر الناس لا يعلمون اي لا يعلمون ان علمها عند الله وقال مقاتل لا يعلمون انها كائنة قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الآية سبب نزولها ان اهل
مكة قالوا يا محمد الا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل ان يغلو فتشتري من الرخيص فتربح فيه وبالارض التي تريد ان تجدب فترتحل منها الى ما اخصب فنزلت هذه الآية رواه عن
ابن عباس وهو قول الكلبي وفي المراد بالضر والنفع قولان احدهما انه عام في جميع ما ينفع ويضر قاله الجمهور والثاني ان النفع الهدى والضر الضلالة قاله ابن جريج وقال مقاتل هذا متصل بالكلام
الاول ومعناه لا اقدر ان اسوق الى نفسي خيرا ولا ادفع عنها شرا حين ينزل بي فكيف اعلم واملك علم الساعة الا ما شاء الله استثناء من الجنس والمعنى الا ما اراد الله ان املكه بتمليكه
اياي ولو كنت اعلم الغيب فيه ستة اقوال احدها لو كنت اعلم جدب الارض وقحط المطر قبل كون ذلك لهيات لسنة الجدب ما يكفيها قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني لو كنت اعلم بما اربح فيه
اذا اشتريته لاستكثرت من الخير قاله الضحاك عن ابن عباس والثالث لو كنت اعلم متى اموت لاستكثرت من العمل الصالح قاله مجاهد والرابع لو كنت اعلم ما يسال عنه من الغيب لاجبت والخامس لو
كنت اعلم كتب الله المنزلة لاستكثرت من الوحي وهذا قول الحسن والسادس لو كنت اعلم [illegible] لاستكثرت من الخير في دفع الاذى واجتلاب المنافع حكاه الماوردي
وما مسني السوء اي لم يلحقني تكذيب قاله الزجاج وقال ابن عباس ما مسني الفقر وقال ابن زيد ما مسني سوء وقال الحسن الجنون فعلى قول الحسن يكون هذا الكلام
مبتدأ والمعنى وما بي جنون انما انا نذير وعلى باقي الاقوال يكون متعلقا بما قبله ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون قال ابن عباس نذير لمن لا يصدق بما جئت به بشير لمن اتبعني وآمن بي وهو

الذي خلقكم من نفس واحدة يعني آدم عليه السلام وجعل منها زوجها يعني حوا ليسكن اليها فيه قولان آ معناه لياوي اليها وهذا قول ابي جعفر الطبري وب معناه ليالفها ويميل اليها ويتعطف عليها وهذا قول علي بن عيسى فلما تغشاها اي جامعها قال الزجاج وهذا احسن كناية عن الجماع وذكر ليسكن بعد ما انث في قوله واحدة ذهابا الى معنى النفس ليبين ان المراد بها آدم لان الذكر هو الذي يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير احسن لمطابقة المعنى حملت حملا خفيفا يعني النطفة والحمل بفتح الحاء ما كان في بطن او اخرجته شجرة والحمل بالكسر ما يحمل فمرت به اي استمرت به وقامت وقعدت ولم يكترث بحملها يدل عليه قراءة ابن عباس فاستمرت به وقال قتادة فمرت به فاستبان حملها وقرا يحيى بن يعمر فمرت به خفيفة الراء من المرية اي شكت احملت ام لا وقرا ابي بن كعب والجوني فاستمارت به بزيادة الف وقرا الجحدري فمارت بالف وتشديد فلما اثقلت دعوا الله ربهما يعني آدم وحوا لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فيه قولان آ انه الانسان الشابه لهما وخافا ان يكون بهيمة وهذا قول الاكثرين وب انه الغلام قاله الحسن وقتادة شرح السبب في دعائهما ذكر اهل التفسير ان ابليس جاء حوا فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله كلب او خنزير او حمار وما يدريك من اين يخرج امن دبرك فيقتلك او تنشق بطنك ام يخرج من فيك ام من منخرك فاحزنها ذلك فدعوا الله ثم عاد ابليس فقال كيف تجدينك قالت ما استطيع القيام اذا قعدت قال اني من الله بمنزلة أفرايت ان دعوت الله فجعله انسانا مثلك ومثل آدم اتسمينه باسمي قالت نعم فلما ولدته جاءها ابليس فقال لم لا تسمينه بي كما وعدتني فقالت وما اسمك قال الحرث وكان اسم ابليس في الملائكة الحرث فسمته عبد الحرث وقيل عبد شمس وذلك برضى آدم فذلك قوله فلما آتاهما صالحا اي اعطاهما ما طلبا جعلا له شركا قرا ابن كثير وابن عامر وابو عمرو وحمزة والكسائي بضم الشين والمد جمع شريك اخبر عن الواحد بلفظ الجمع كقوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم وقرا نافع وابو بكر عن عاصم شركا مكسورة الشين على المصدر لا على الجمع قال ابو علي من قرا شركا حذف المضاف اي جعلا له ذا شرك وقال ابو عبيدة اي حظا ونصيبا من غيره وتم الكلام ههنا ثم قال فتعالى الله عما يشركون يعني اهل مكة فصل اختلف العلماء في تاويل الشرك المضاف الى آدم عليه السلام وحوا فقال المفسرون كان شركا في التسمية والصفة لا العبادة والربوبية وقال اهل المعاني انهما لم يذهبا الى ان الحرث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحرث لكنهما قصدا الى ان الحرث كان سبب نجاة الولد وسلامة امه فسمياه كما يسمي رب المنزل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع لا على ان الضيف ربه كما قال حاتم شعر واني لعبد الضيف ما دام ثاويا وما في الا تلك من شيمة العبد وقال قوم من اهل العلم ان هذا راجع الى المشركين من ذرية آدم عليه السلام وان معناه جعل اولادهما له شركا فحذف الاولاد واقامهما مقامهم كقوله تعالى واسال القرية وكما اضاف فعل الآباء الى الابناء في تعييرهم بفعل آبائهم فقال لليهود الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اتخذتم العجل من بعده وقال تعالى واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها وقال تعالى فلم تقتلون انبياء الله ونحوها يدل عليه ما روي عن الحسن انه قال عني بهذا من اشرك من ذرية آدم وروى قتادة عنه قال هم اليهود والنصارى رزقهم الله اولادا فهودوهم ونصروهم وقال ابن كيسان هم الكفار جعلوا لله شركاء عبد العزى وعبد اللات وعبد شمس وقال عكرمة لم يخص بها آدم ولكن جعلها عامة لجميع الناس بعد آدم قال ابن الفضل وهذا اعجب الى اهل النظر لما في القول الاول من اضافة العظائم بنبي الله آدم عليه السلام ويدل عليه جمعه في الخطاب حيث قال هو الذي خلقكم من نفس واحدة ثم قال فلما تغشاها انصرف من الخطاب الى الخبر يعني فلما تغشى الرجل منكم امراته قال تعالى ايشركون ما لا يخلق شيا وهم يخلقون يعني الاصنام وقال ابن زيد ولد لآدم ولد فسماه عبد الله فاتاهما ابليس فقال ما سميتما ابنكما هذا قال وكان ولد لهما قبل ذلك ولد فسمياه عبد الله فمات فقالا سميناه عبد الله فقال اتظنان ان الله تارك عبده عندكما لا والله ليذهبن به كما ذهب بالاول ولكن ادلكما على اسم يبقى لكما ما بقيتما فسمياه عبد شمس فذلك قوله ايشركون ما لا يخلق شيا وهم يخلقون يعني الشمس لا تخلق شيا حتى يكون لها عبد انما هي مخلوقة قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خدعهما مرتين خدعهما في الجنة وخدعهما في الارض والذي يؤيد القول الاول قراءة السلمي ايشركون بالياء قال ابن الانباري وانما قال ما ولم يقل من لان ما يقع على الواحد والاثنين والجمع وانما قال يخلقون بالواو والنون لانهم اعتقدوا ان الاصنام تضر وتنفع وتعقل وتميز فاجريت مجرى الناس كقوله تعالى وكل في فلك يسبحون وقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم ولا يستطيعون لهم نصرا قال ابن عباس ان الاصنام لا ينصرون من اطاعها ولا انفسهم ينصرون قال الحسن لا يدفعون عن انفسهم مكروه من اراده بكسر او نحوه وان تدعوهم الى الهدى فيه قولان آ انه يرجع الى الاصنام والمعنى وان دعوتم ايها المشركون اصنامكم الى سبيل الرشاد لا يتبعوكم لانهم لا يعقلون وب انه يرجع الى الكفار والمعنى وان تدعوا يا محمد هولاء المشركين الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون عنهم سواء لانهم لا ينقادون الى الحق وقرا نافع يتبعوكم بالتخفيف فان قيل لم قال ادعوتموهم ام انتم صامتون ولم يقل صمتم والجواب انه انما كان لافادة الماضي والحال لان المقابلة قد دلت على الماضي وهذا اللفظ دل على معنى الحال وقيل قال صامتون لمراعاة رؤوس الآي ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم يعني الاصنام وهذا استهزاء بهم اي قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد لا تفاضل بينكم والكل مسخرون لله تعالى وعباد خبر ان وامثالكم نعت له والعائد محذوف اي تدعونهم وقرئ عبادا وهو حال من العائد المحذوف وامثالكم الخبر وقرئ ان بالتخفيف وهي بمعنى ما وعبادا خبرها وامثالكم بالنصب نعتا لعباد وقد قرئ ايضا امثالكم بالرفع على ان يكون عباد حالا من العائد المحذوف وامثالكم الخبر وان بمعنى ما لا تعمل عند سيبويه وتعمل عند المبرد فادعوهم فليستجيبوا لكم اي فليجيبوكم ان كنتم صادقين ان لكم عندهم نفعا وثوابا ولما اعتقد المشركون ان الاصنام تضر وتنفع اجراها مجرى الناس فقال فادعوهم ولم يقل فادعوهن وقال عباد وقال ان الذين ولم يقل التي ثم فضل بني آدم عليهم فقال الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها اي لبني آدم ارجل يمشون بها وايد يبطشون بها قرا ابو جعفر يبطشون بضم الطا ههنا وفي القصص والدخان ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها ذكر المنافع من المضار دعاكم وتضرعكم فان قيل فلم انكر عبادة من لا رجل له ولا يد ولا عين قلنا عنه جوابان آ من عبد جسما لا ينفع كان الوم ممن عبد جسما ينفع وب انه عرفهم انهم مفضلون عليها فكيف يعبدون من هم افضل منه والغرض بيان جهلهم لا بيان ان المعبود يتصف بالجوارح قل ادعوا شركاءكم يا معشر العرب قال الحسن انهم كانوا يخوفونه بالهتهم فقال تعالى قل ادعوا شركاءكم الآية يعني قل ادعوا بغيرهم الاهكم وكيدهم ثم كيدون انتم وشركاؤكم فلا تنظرون اي لا تؤخروا ذلك وكان ابن كثير وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي يقرون ثم كيدون بغير ياء في وصل ولا وقف ثم ذكر ان الله يتولى حفظه ورعايته ونصرته فقال ان وليي الله الذي نزل الكتاب يعني القرآن الجمهور على تشديد الياء الاولى من وليي وفتح الثانية وهو الاصل وبعضهم بحذف الياء الثانية في اللفظ لسكونها وسكون ما بعدها وبعضهم بفتح الياء الاولى ولا ياء بعدها وحذف الثانية من اللفظ تخفيفا والمعنى كما انعم بانزال القرآن ينصرني وهو يتولى الصالحين قال ابن عباس الذين لا يعدلون بالله شيئا اي ان الله يتولاهم بنصره فلا يضرهم عداوة من عاداهم والذين تدعون من دونه الآية اعاده ليبين ان معبودي يتولى امري ومن تعبدون لا ينفع ولا يضر وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا في المراد بهم قولان آ انهم الاصنام فقوله وتراهم ينظرون اليك قولان آ انها يواجهونك تقول العرب داري تنظر الى دارك اي تقابلها وب وتراهم كانهم ينظرون اليك لان لهم اعينا مصنوعة مركبة بالجواهر وهم غير مبصرين في الحقيقة فاسقط كاف التشبيه كقوله وترى الناس سكارى اي كانهم سكارى قاله ابن الانباري والقول ب انهم المشركون فالمعنى وتراهم ينظرون اليك باعينهم وهم لا يبصرون بقلوبهم خذ العفو

امره بمجاهدة المشركين دله على مكارم الاخلاق فانها سبب جر المشركين الى الايمان وقد سبق شرحه في سورة البقرة عند قوله ماذا ينفقون قل العفو وفي الذي امر باخذ العفو منه ثلاثة اقوال آ اخلاق الناس قاله ابن الزبير والحسن ومجاهد فيكون المعنى اقبل الميسور من اخلاق الناس ولا تستقص عليهم فيظهر منهم البغضاء وب انه المال وفيه قولان آ ان المراد بعفو المال الزكوة قاله مجاهد في رواية الضحاك وب انها صدقة كانت توخذ قبل فرض الزكوة ثم نسخت بالزكوة روي عن ابن عباس وج ان المراد به مساهلة المشركين والعفو عنهم ثم نسخ باية السيف قاله ابن زيد وامر بالعرف اي بالمعروف قاله عطا وامر بالعرف يعني بقول لا اله الا الله وقرا عيسى بالعرف بضمتين مثل الحلم وهما لغتان العرف والمعروف والعارفة كل خصلة جميلة ترتضيها العقول وتطمئن اليها النفوس واعرض عن الجاهلين فيه قولان آ اهل الشرك امر بالاعراض عنهم ثم نسخ ذلك باية السيف وب انه عام فيمن جهل امر بصيانة النفس عن مقابلتهم على سفههم وان وجب عليه الانكار عليهم وهذه الآية عند الاكثرين كلها محكمة وعند بعضهم ان وسطها محكم وطرفيها منسوخان على ما بينا ويقال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبرئيل عليه السلام ما هذا قال لا ادري حتى اسال ثم رجع فقال يا محمد ان الله يامرك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال جعفر الصادق امر الله نبيه عليه السلام بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق وقال ابن عباس لما قدم عيينة بن حصن نزل على ابن اخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يدنيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخي هل لك وجه عند هذا الامير فتستاذن لي عليه فاستاذن الحر لعيينة فاذن له عمر رضي الله عنه فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال له الحر يا امير المؤمنين ان الله عز وجل قال لنبيه عليه السلام خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين قال فوالله ما جاوزها عمر رضي الله عنه حين تلاها عليه وكان وقافا عند كتاب الله عز وجل انشد ابو جعفر القرشي شعر كل الامور تزول عنك وتنقضي الا الثناء فانه لك باق ولو انني خيرت كل فضيلة ما اخترت غير مكارم الاخلاق قال عبد الرحمن بن زيد لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام يا رب كيف والغضب فنزل قوله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله وقد سبق بيانه في البقرة عند قوله فاتوا حرثكم انى شئتم قال ابو عبيدة مجاز الكلام واما يستخفنك منه خفة وغضب وعجلة قال السدي النزغ الوسوسة وحديث النفس وقال الزجاج النزغ ادنى حركة تكون ويقال نزغته اذا حركته فاستعذ بالله اي اطلب النجاة من ذلك بالله انه سميع لدعائك عليم بما عرض لك ان الذين اتقوا قال ابن عباس يريد المؤمنين الذين اتقوا الكفر والفواحش اذا مسهم طائف قرا ابن كثير وابو عمرو والكسائي طيف بغير الف وقرا نافع وعاصم وابن عامر وحمزة طائف بالف وهما لغتان وقرا ابن عباس والجحدري والضحاك طيف بالتشديد من غير الف وهل الطيف والطائف بمعنى واحد ام مختلفان فيه قولان آ انهما سواء وهو ما كان كالخيال والشيء يلم بك قاله الفراء وقال الاخفش الطيف اكثر في كلام العرب من الطائف وب ان الطائف ما يطوف حول الشيء والطيف اللمة والوسوسة والخطرة حكي عن ابي عمرو وروي عن ابن عباس انه قال الطائف اللمة من الشيطان والطيف الغضب وقال مجاهد وسعيد بن جبير في هذه الآية هو الرجل يغضب الغضبة فيذكر الله فيكظم الغيظ وروى ليث عن مجاهد قال هو الرجل يهم بالذنب فيذكر الله فيدعه وهو قوله تعالى تذكروا فاذا هم مبصرون اي يبصرون مواقع خطاياهم بالتذكر والتفكر وقال السدي اذا زلوا تابوا وقال مقاتل ان المتقي اذا اصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انها معصية فابصرها فنزع عن مخالفة الله وقال ابو روق ابتهلوا وقرا عبد الله بن الزبير تاملوا ثم ذكر الكفار فقال واخوانهم يمدونهم في الغي في هذه الهاء والميم قولان آ انها عائدة على المشركين فتكون هذه الآية مقدمة على التي قبلها والتقدير واعرض عن الجاهلين واخوانهم يعني الشياطين يمدونهم في الغي وقرا نافع يمدونهم بضم الياء وكسر الميم والباقون بفتح الياء وضم الميم قال ابو علي عامة ما جاء في التنزيل فيما يحمد امددت على افعلت كقوله انما نمدهم به من مال وبنين وامددناهم بفاكهة وما كان على خلافه يجيء على مددت كقوله ويمدهم في طغيانهم فيكون معنى الكلام واخوان الجاهلين وهم الشياطين يمدونهم في الغي يطولون لهم الاغواء ويستمرون وهذا قول الاكثرين من العلماء وقال بعضهم الهاء والميم ترجع الى الشياطين وقد جرى ذكرهم فالمعنى واخوان الشياطين يمدونهم والقول ب ان الهاء والميم ترجع الى المتقين فالمعنى واخوان المتقين من المشركين وقيل من الشياطين يمدونهم في الغي اي يريدون من المسلمين ان يدخلوا معهم في الكفر ذكر هذا القول جماعة منهم ابن الانباري فان قيل الشيطان في الآية مفرد فكيف جمع الضمير في اخوانهم فالجواب ان المراد به الجنس فان قيل فكيف قال واخوانهم وليسوا على دينهم قلنا ان قلنا انهم المشركون فجائز ان يكون اخوانهم في النسب او في كونهم من بني آدم او لكونهم يظهرون النصح كالاخوان وان قلنا انهم الشياطين فجائز ان يكون لكونهم مصاحبين لهم والقول الاول اصح ثم لا يقصرون الاقصار الكف عن الشيء يقال اقصر عن الشيء اذا كف عنه وانتهى قال الضحاك ومقاتل لا يقصرون عن الضلالة ولا يبصرونها بخلاف ما قال في حق المؤمنين تذكروا فاذا هم مبصرون قال ابن عباس لا الانس يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين يمسكون عنهم وعلى هذا قوله ثم لا يقصرون من فعل المشركين والشياطين جميعا وقرا الاعمش يقصرون بفتح الياء وضم الصاد وقصر واقصر لغتان واذا لم تاتهم باية يعني المشركين وفي معنى الكلام قولان آ اذا لم تاتهم باية سالوها تعنتا قاله ابن السائب وب اذا لم تاتهم باية لابطاء الوحي قاله مقاتل والقشيري قالوا لولا اجتبيتها فيه قولان آ هلا افتعلتها من تلقاء نفسك قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد والفراء والزجاج وابن قتيبة وحكي عن الفراء انه قال العرب تقول اجتبيت الكلام واختلقته وارتجلته اذا افتعلته من قبل نفسك وب هلا طلبتها لنا قبل مسالتك ذكره الماوردي والاول اصح قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي اي ليس الامر الي هذا بصائر من ربكم يعني القرآن قال ابو عبيدة البصائر بمعنى الحجج والبرهان والبيان واحدتها بصيرة وقال الزجاج معنى البصائر ظهور الشيء وبيانه واذا قرئ القرآن فاستمعوا له اختلفوا في سبب نزولها على خمسة اقوال آ ان النبي صلى الله عليه وسلم قرا في الصلوة المكتوبة وقرا اصحابه وراءه رافعين اصواتهم فخلطوا عليه فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس وب ان المشركين كانوا ياتون رسول الله اذا صلى فيقول بعضهم لبعض لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فنزلت هذه الآية قاله سعيد بن المسيب وج ان فتى من الانصار كان كلما قرا النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قراه فنزلت هذه الآية قاله الزهري ود انهم كانوا يتكلمون في صلوتهم بحوائجهم قبل ما فرضت عليهم وكان الرجل ياتي وهم في الصلوة فيسالهم كم صليتم كم بقي فيقول كذا وكذا فنزلت هذه الآية قاله قتادة وه انها نزلت في الانصات يوم الجمعة لاستماع الخطبة روي عن عائشة رضي الله عنها وسعيد بن جبير وعطا ومجاهد وعمرو بن دينار وزيد بن اسلم والقسم وسلم بن يسار وشهر بن حوشب قال عبد الله بن المبارك والدليل على ان هذه الآية في الخطبة الا ترى خطيبا على المنبر يخطب يوم الجمعة ولا بد ان يقرا في الخطبة آية من قوارع القرآن الا قرأ هذه الآية قبل قراءته ثم قرا القرآن وقال سعيد بن جبير هذا في الانصات يوم الجمعة ويوم الاضحى ويوم الفطر وفيما يجهر به الامام قال الزجاج ويجوز ان يكون معنى قوله فاستمعوا له وانصتوا اعملوا بما فيه ولا تجاوزوه لان معنى قول القائل سمع الله دعاءك اجاب الله دعاءك والاكثرون على ترك القراءة خلف الامام ان هذا الانصات المامور به انما هو عن الكلام في الصلوة او عن الجهر كما ذكرنا ومع هذا فحكم الظاهر محتمل عند الشافعي لان السنة عنده ان يسكت الامام بعد الفاتحة فيقرا الماموم الفاتحة في حال سكتة الامام على ان قراءة الفاتحة مخصوصة بالسنة لقوله عليه السلام اذا كنتم خلفي فلا تقرؤوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة الا بها واذكر ربك في نفسك في هذا الذكر اربعة اقوال آ

انه القراءة في الصلوة قال ابن عباس يعني بهذا ان يقرا في نفسه في صلوة الاسرار و ب انه القراءة خلف الامام سرا في نفسه قاله قتادة و ج انه ذكر الله تعالى باللسان اما تعظيما له او رغبة اليه في دعائه د انه ذكر القلب باستدامة الفكر حتى لا ينسى نعم الله الموجبة لطاعته ذكر القولين الماوردي وفي المخاطب بهذا الذكر قولان آ انه المستمع للقرآن اما في الصلوة او الخطبة قاله ابن زيد و ب انه خطاب للنبي عليه السلام ومعناه عام في جميع المكلفين تضرعا وخيفة التضرع الخشوع في تواضع والخيفة الحذر من عقابه قال ابن جريج امر ان يذكروه في الصدور بالتضرع والاستكانة وتضرعا وخيفة مصدران في موضع الحال وقيل هو مصدر لفعل من غير المذكور بل من معناه ويكره رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء ودون الجهر من القول الجهر الاعلان بالشئ ومعناه جهر الصوت اذا كان صوته عاليا وفي هذه الآية دلالة على ان الذكر باللسان من القراءة والدعاء وكلاهما مندوب الى اخفائه الا ان صلوة الجهر قد تبين اذنها في قوله ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها بالغدو والآصال الغدو جمع غدوة والآصال جمع الجمع لان الواحد اصيل وفعيل لا يجمع على افعال بل على فعل ثم فعل على افعال والاصل اصيل واصل ثم آصال وهو يقرا شاذا والايصال بكسر الهمزة وياء بعدها وهو مصدر اصلنا اذا دخلنا في الاصيل قال الزجاج الآصال العشيات وروى عن ابن عباس انه قال يعني بالغدو صلوة الفجر وبالآصال صلوة العصر وهو من الاصيل وهو اسفل كل شئ قال قتادة امر بذكره ونهى عن الغفلة عنه وهو قوله ولا تكن من الغافلين وقيل نهى عن الغفلة عن العمل ذكره الماوردي ان الذين عند ربك يعني الملائكة قال الزجاج عند ربك الملائكة بالقرب من رحمته وفضله لتوفرهم على طاعة الله وابتغاء مرضاته وهو بمعنى قوله لا يستكبرون عن عبادته وفي هذه العبادة قولان آ انها الطاعة قاله الجمهور و ب انها الصلوة والخضوع فيها قاله الحسن وقال الحسين بن الفضل قد يعبد الله غير الملائكة وانما المعنى ان الذين عند ربك جاءهم التوفيق والعصمة ويسبحونه فيه قولان آ ينزهونه عن السوء و ب يقولون سبحان الله وله يسجدون اي يصلون وقيل سبب نزول هذه الآية ان كفار مكة قالوا اسجد لما تأمرنا فنزلت هذه الآية يخبر ان الملائكة وهم اكثر شأنا منكم لا يستكبرون عن عبادة الله وتسبيحه و الصلوة له وهذا يدل على ان الملائكة افضل من الآدميين وقد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرا ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار رواه مسلم وقال ربيعة بن كعب الاسلمي كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتيه بوضوئه وحاجته فقال سلني فقلت مرافقتك في الجنة فقال او غير ذلك فقلت هو ذاك قال فاعني على نفسك بكثرة السجود رواه مسلم وقد روى عنه عليه السلام انه قال لا يسجد عبد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط بها عنه خطيئة

تفسير سورة الأنفال

وهي مدنية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء وحكى الماوردي عن ابن عباس انها مدنية الا سبع آيات من قوله تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا الى آخرها فانها مكيات وحكى النقاش عن مقاتل انها مدنية غير آية واحدة وهي قوله واذ يمكر بك الذين كفروا وهي خمسة آلاف ومائتان واربعة وتسعون حرفا والف ومائتان واحد وثلثون كلمة وخمس وسبعون آية كوفي وست مكي ومدنيان وبصري وسبع شامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الانفال وبراءة فانا له شفيع وشاهد يوم القيامة انه بري من النفاق واعطي من الاجر بعدد كل منافق ومنافقة في دار الدنيا عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان العرش وحملة العرش يصلون عليه ايام حيوته في دار الدنيا بسم الله الرحمن الرحيم يسئلونك عن الانفال الآية في سبب نزولها ثلاثة اقوال آ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلا فله كذا وكذا ومن اسر اسيرا فله كذا وكذا فاما المشيخة فثبتوا تحت الرايات واما الشبان فسارعوا الى القتل والغنائم فقال المشيخة للشبان اشركونا معكم فانا كنا لكم ردا فابوا فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت سورة الانفال رواه عكرمة عن ابن عباس و ب ان سعد بن ابي وقاص اصاب سيفا يوم بدر فقال يا رسول الله هبه لي فنزلت هذه الآية رواه مصعب بن سعد عن ابيه وفي رواية اخرى عن سعد قال قتلت سعيد بن العاص واخذت سيفه فاتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فاطرحه في القبض فرجعت وبي ما لا يعلمه الا الله من قتل اخي واخذ سلبي فما جاوزت الا قليلا حتى جاءني الرسول وقد انزل الله تعالى يسئلونك عن الانفال الآية فخفت ان يكون قد نزل في شئ فلما انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا سعد انك سألتني السيف وليس لي وانه قد صار لي فاذهب فخذه فهو لك وقال السدي اختصم سعد وناس آخرون في ذلك السيف فسألوا النبي عليه السلام فاخذه النبي عليه السلام منهم فنزلت هذه الآية و ج ان الانفال كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لاحد منها شئ فسألوه ان يعطيهم منها شيئا فنزلت هذه الآية رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وفي المراد بالانفال ستة اقوال آ انها الغنائم رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وعطاء وعكرمة والضحاك وابو عبيد والزجاج وابن قتيبة و ب انها ما نفله رسول الله صلى الله عليه وسلم القاتل من سلب قتيله و ج انه ما شذ من المشركين الى المسلمين من عبد او دابة بغير قتال قاله عطاء وهذا والذي قبله مرويان عن ابن عباس ايضا و د انها الخمس الذي اخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنائم قاله مجاهد و ه انها انفال السرايا قاله علي بن صالح وحكي عن الحسن انه قال هي السرايا التي تتقدم امام الجيوش و و انها زيادات يؤثر بها الامام بعض الجيش لما يراه من المصلحة ذكره الماوردي وفي عن قولان آ انها زائدة والمعنى يسئلونك الانفال وكذا قرا سعد بن ابي وقاص وابن مسعود وابي بن كعب و ب انها اصل والمعنى يسئلونك عن الانفال لمن هي او عن حكم الانفال وقد ذكرنا في سبب نزولها ما يتعلق بالقولين وقيل انما سألوا عنها لانها كانت حراما على من كان قبلهم واختاره الزجاج وقيل عن بمعنى من فهو سؤال استعطاف لا سؤال استفتاء فكانوا يقولون يا رسول الله اعطنا كذا اعطنا كذا كما سبق والجمهور على اظهار النون في الانفال وقرئ بادغامها في اللام واصل الزيادة يقال نفلتك وانفلتك اي زدتك ومنه قوله تعالى نافلة لك اي زيادة على درجاتك فلما فضلت هذه الامة على سائر الامم بالغنائم سميت انفالا فصل اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية فقال بعضهم انها ناسخة من وجه منسوخة من وجه وذلك ان الغنائم كانت حراما في شرائع الانبياء المتقدمين فنسخ الله ذلك بهذه الآية وجعل الامر في الغنائم الى ما يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نسخ ذلك بقوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه وقال آخرون المراد بالانفال شيئان آ ما يجعله الرسول عليه السلام لطائفة من شجعان العسكر ومتقدميه يستخرج به نصحهم ويحرضهم على القتال و ب ما يفضل من الغنائم بعد قسمتها كما روى عن ابن عمر رضي الله عنه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فغنمنا ابلا فاصاب كل واحد منا اثنا عشر بعيرا ونفلنا بعيرا بعيرا فعلى هذا هي محكمة لان هذا الحكم باق الى وقتنا هذا وقال ابن زيد هي ثابتة وليست منسوخة وانما معنى ذلك قل الانفال لله وهي لا شك لله مع الدنيا بما فيها والآخرة والرسول يضعها في مواضعها التي امره الله بوضعها فيها فصل يجوز للامام النفل قبل احراز الغنيمة وهو ان يقول الامام من اصاب شيئا فهو له وبه قال الجمهور فاما بعد احرازها فعن احمد روايتان وهل يستحق القاتل سلب المقتول اذا لم يشرطه له الامام فيه قولان آ يستحقه وبه قال الاوزاعي والليث والشافعي و ب لا يستحقه ويكون غنيمة للجيش وبه قال ابو حنيفة ومالك وعن احمد روايتان قل الانفال لله والرسول يحكمان فيها ما ارادا فلما نزلت هذه الآية قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اهل بدر على السواء فاتقوا الله بترك مخالفته واصلحوا ذات بينكم اي احوال بينكم يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكون احوال الفة ومحبة فالتاء في ذات ... وقال الزجاج معنى ذات بينكم حقيقة وصلكم والبين الوصل لقد تقطع بينكم فذات عنده بمعنى النفس ثم في المراد بالكلام قولان آ ان يرد القوي على الضعيف قاله عطاء و ب ترك المنازعة بينهم في الانفال تسليما لله ورسوله واطيعوا الله

اي اقبلوا ما امرتم به في الغنائم وغيرها ان كنتم مؤمنين اي اذ كنتم وقيل ان سبيل المؤمن ان يمتثل ما ذكرناه ثم نعتهم فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وجلت مستقبله توجل بفتح التاء وسكون الواو وهي اللغة الجيدة ومنهم من يقلب الواو الفا تخفيفا ومنهم من يقلبها ياء بعد كسر التاء وهي على لغة من كسر حرف المضارعة وانقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ومنهم من يفتح التاء مع سكون الياء فيركب من اللغتين لغة ثالثة فيفتح الاول على اللغة الفاشية ويقلب الواو ياء على اللغة الاخرى قال الزجاج اذا ذكرت عظمة الله وقدرته وما خوف به من عصاه فزعت قلوبهم وقال ابن مسعود فرقت وقول المؤمن اذا خوف بالله فرق قلبه وانقاد لامره خوفا من عقابه وفيه اشارة الى الزام بعد طاعة الرسول فيما يرى من قسمة الغنائم وقد قال في موضع آخر وتطمئن قلوبهم بذكر الله فهذا يرجع الى كمال المعرفة وثقة القلب والوجل في هذه الآية الفزع من عذاب الله فلا تناقض وقد جمع بين المعنيين في قوله تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله اي تسكن نفوسهم من حيث اليقين الى الله وان كانوا يخافون الله واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا فيه ثلثة اقوال آ تصديقا قاله ابن عباس والمعنى انهم كلما جاءهم شئ عن الله آمنوا به فيزداد ايمانهم بزيادة الآيات و ب يقينا قاله الضحاك و ج خشية قاله الربيع بن انس وهو ازدياد انشراح الصدر بكثرة الآيات والادلة قال عمير بن حبيب ان للايمان زيادة ونقصانا قيل فما زيادته قال اذا ذكرنا الله وحمدناه فذلك زيادته واذا سهونا وقصرنا وغفلنا فذلك نقصانه وقال عدي بن عدي كتب الي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ان للايمان سننا وفرائض فمن استكملها استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان وقد سبق ذكر زيادة الايمان ونقصانه في آل عمران عند قوله فزادهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون اي بربهم يثقون اليه امورهم ويثقون به فلا يرجون غيره ولا يخافون سواه وقد سبق ذكر التوكل في آل عمران الذين يقيمون الصلوة قال ابن عباس يعني الصلوات الخمس ومما رزقناهم ينفقون اي في طاعة الله جمع بين اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل وبين اعمال الجوارح من الصلوة والصدقة ثم حقق لهم الايمان فقال اولئك هم المؤمنون حقا قال الزجاج حقا منصوب لانه صفة مصدر محذوف تقديره اولئك هم المؤمنون ايمانا حقا وهو مصدر مؤكد للجملة التي هي اولئك هم المؤمنون لان قولك هو عبد الله حقا اي حق ذلك حقا والمعنى يقينا وصدقا لا شك فيه كشك المنافقين لانهم حققوا اقوالهم بافعالهم وقيل حقا متعلق بما بعده تقديره حقا لهم درجات عند ربهم فجعل قوله حقا تاكيدا لقوله لهم درجات روى عن ابن عباس انه قال من لم يكن منافقا فهو مؤمن حقا وقال ابن ابي نجيح سأل رجل الحسن فقال امؤمن انت فقال الايمان ايمانان فان كنت تسألني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا بها مؤمن وان كنت تسألني عن قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله هم مؤمنون فوالله لا ادري انا منهم ام لا لهم درجات عند ربهم ومغفرة قال عطاء درجات الجنة يرتقونها باعمالهم والجنة درجات بعضها ارفع من بعض ورزق كريم اي نعيم الجنة محمود حسن شريف قال مقاتل والنقاش فلما نزلت هذه الآيات قالوا سمعنا واطعنا لرسول الله فلم تقسم الغنيمة حتى رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فقسم بينهم بالسوية ورفع الخمس منه كما اخرجك ربك في متعلق هذه الكاف سبعة اقوال آ انها متعلقة بالانفال ثم في معنى الكلام ثلثة اقوال آ ان تأويله امض لامر الله في الغنائم وان كرهوا كما مضيت في خروجك من بيتك وهم كارهون قاله الفراء و ب ان الانفال لله والرسول بالحق الواجب وان كرهوا ذلك قاله الزجاج و ج ان المعنى يسئلونك عن الانفال مجادلة كما جادلوك في خروجك حكاه جماعة من المفسرين والقول ب انها متعلقة بقوله يجادلونك فالمعنى يجادلونك اياك في الغنائم كاخراج الله اياك الى بدر وهم كارهون قاله الكسائي و ج انها متعلقة بقوله اولئك هم المؤمنون حقا كما اخرجك ربك من بيتك بالحق ذكره بعض ناقلي التفسير و د ان الكاف في موضع قسم معناه والذي اخرجك من بيتك قاله ابو عبيدة واحتج بان ما في موضع الذي ومنه قوله تعالى وما خلق الذكر والانثى قال ابن الانباري وفي هذا القول بعد لان الكاف ليست من حروف القسم و ه ان معنى فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان ذلك خير لكم كما كان اخراج الرسول من بيته بالحق خيرا لكم وان كرهه فريق منهم قاله عكرمة و و ان الكاف بمعنى على تقديره امض على الذي اخرجك ربك من بيتك قاله حيان عن الكلبي و ز ان الكاف بمعنى اذ تقديره واذكر اذ اخرجك ربك وفي معنى بالحق قولان آ انك خرجت ومعك الحق و ب انك خرجت بالحق الذي وجب عليك وذلك ان جبريل اتاه وامره بالخروج وان فريقا الواو هنا واو الحال وفي قوله من المؤمنين لكارهون قولان آ كارهون خروجه و ب كارهون صرف الغنيمة عنهم وبين كراهة الطبع لمشقة السفر والقتال وليست كراهة لامر الله تعالى بل كرهوا ترك مساكنهم واموالهم وديارهم يجادلونك في الحق يعني في القتال يوم بدر لانهم خرجوا بغير عدة فقالوا هلا اخبرتنا بالقتال فناخذ العدة فجادلوه ليطلبوا الرخصة في ترك القتال بعد ما تبين لهم الحق فيه ثلثة اقوال آ تبين لهم فرضه و ب تبين لهم صوابه و ج تبين لهم انك لا تفعل الا ما امرت به وفي المجادلين قولان آ انهم طائفة من المسلمين قاله ابن عباس والجمهور و ب انهم المشركون قاله ابن زيد فعلى هذا يكون جدالهم في الحق الذي هو التوحيد لا في القتال وعلى الاول يكون معنى قوله كانما يساقون الى الموت اي في لقاء العدو وهم ينظرون لان اشد حال من يساق الى الموت ان يكون ناظرا اليه وعالما به وعلى قول ابن زيد كانما يساقون الى الموت حين يدعون الى الاسلام لكراهتهم اياه واذ يعدكم الله احدى الطائفتين اذ في موضع نصب اي واذكر والجمهور على ضم الدال ومنهم من سكنها تخفيفا لتوالي الحركات واحدى مفعول ثان قال اهل التفسير اغار كرز بن جابر القرشي على سرح المدينة حتى بلغ الصفراء فبلغ النبي عليه السلام ذلك فركب في اثره ففاتهم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقام سنة بالمدينة ثم ان ابا سفيان بن حرب اقبل من الشام في عير لقريش فيها عمرو بن العاص وعمرو بن هشام ومخرمة بن نوفل الزهري في اربعين راكبا من كبار قريش وفيها تجارة عظيمة حتى اذا كانوا قريبا من بدر اخبر النبي عليه السلام بهم فندب اصحابه اليهم واخبرهم بكثرة المال وقلة العدو فاعجبهم ذلك ولم يظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا فلما سمع ابو سفيان بمسير النبي عليه السلام استاجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة يستنفر قريشا ويخبرهم فخرج ضمضم سريعا الى مكة وخرج الشيطان في صورة سراقة بن جعشم فاتى مكة فقال ان محمدا واصحابه قد عرضوا لعيركم ولا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فغضب اهل مكة وقالوا لا يتخلف عنا احد الا هدمنا داره واستبحنا ماله فخرج ابو جهل بجميع اهل مكة وهم النفير فقيل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى ننحر الجزور ونشرب الخمور ونقيم القينات والمعازف ببدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمدا لم يصب العير فمضى بهم الى بدر ونزل جبريل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفير قالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فاحسنا ثم قام المقداد بن عمرو فقال امض يا رسول الله لما امرك الله فنحن معك والله لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت منا عين تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا علي ايها الناس وانما يريد الانصار وذلك انهم حين بايعوه بالعقبة قالوا انا برآء من ذمامك حتى تصل الى دارنا فاذا وصلت الينا فانت في ذمامنا لك ما لنا وعليك ما علينا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يظن انهم تخلوا عنه حيث تخرج عن دارهم لقتال المشركين فلما قال ذلك قال سعد بن معاذ لكانك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت

فوالذي بعثك بالحق نبيا لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا غدا
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين والله لكاني انظر الى مصارع القوم فذلك قوله تعالى
اذ يعدكم الله احدى الطائفتين اي الفرقتين احدهما ابو سفيان مع العير والاخرى ابو جهل مع النفير وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم اي تودون ان الطائفة التي ليست فيها
حرب ولا سلاح وهي العير والشوكة الشدة والقوة واصله من الشوك ويريد الله ان يحق الحق اي يظهر الاسلام والحق حق ابدا ولكن اظهاره تحقيق له من حيث انه اذا لم يظهر
اشبه الباطل في الظنون بكلماته اي بعداته التي سبقت من اظهار الدين واعزازه بقوله ليظهره على الدين كله وقيل بكلماته اي بامره اياكم ان تجاهدوهم وقيل يحق الحق بالاقبال
عليه ويبطل الباطل بالاعراض عنه ويقطع دابر الكافرين اي يستاصلهم وقد بينا ذلك في سورة الانعام ليحق الحق اي يقطع دابرهم ليحق الحق باظهاره ويبطل الباطل باهلاكه وافنائه
على كره من المشركين وهو قوله ولو كره المشركون فان قيل اليس هذا تكرارا قلنا لا لانهما متباينان وذلك ان الاول تمييز بين الارادتين والثاني بيان لمطلوبه فيما فعل من اختيار
ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها وانه ما نصرهم وهم الاذل اولئك الا لهذا المعنى ويجب ان يقدر المحذوف متاخرا ليفيد معنى الاختصاص وينطبق المعنى عليه اذ تستغيثون
ربكم سبب نزولها ما رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما كان يوم بدر نظر النبي الى اصحابه وهم ثلثمائة وبضعة عشر رجلا ونظر الى المشركين وهم الف وزيادة فاستقبل القبلة ثم مد يديه
وعليه رداؤه ثم قال اللهم انجز ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض ابدا فما زال يستغيث ربه ويدعو حتى سقط رداؤه فاتاه ابو بكر رضي الله عنه فاخذ رداءه فرده به
ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك وانزل الله هذه الآية وقوله تعالى اذ قال ابن جرير هي من صلة يبطل وفي قوله تستغيثون قولان أ
تستنصرون و ب تستجيرون والفرق بينهما ان المستنصر يطلب الظفر والمستجير يطلب الخلاص والفرق بين المستغيث والمستعين ان المستغيث المسلوب القدرة والمستعين الضعيف
القدرة وفي المستغيث قولان أ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قاله الزهري و ب انه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله السدي فاستجاب لكم ربكم اني اي باني وقرا عيسى بكسر الالف اي وقال اني
ممدكم ذكرنا معناه في آل عمران بالف من الملائكة قرا الضحاك وابو رجاء بآلاف بهمزة ممدودة بالف على الجمع وقرا ابو العالية وابو المتوكل بالوف برفع الهمزة واللام وبواو بعدها على
الجمع وقرا الجحدري بألف بضم الالف واللام من غير واو والالف مردفين قرا اهل المدينة بفتح الدال والباقون بكسرها فمن كسر فمعناه متتابعين بعضهم في اثر بعض يقال ردفه واردفه
اذا جاء بعده وقيل معناه ان يحمل كل ملك ملكا رديفا فيكون الالف الفين ومن فتح فعلى المفعول اي اردف الله المسلمين وجاءهم بهم فامدهم الله تعالى بالملائكة فنزل جبريل في خمسمائة على
الميمنة وفيها ابو بكر رضي الله عنه ونزل ميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها علي كرم الله وجهه في صورة الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض ارخوا ما بين اكتافهم فقاتلت الملائكة يوم بدر
ولم تقاتل يوم الاحزاب ولا يوم حنين ولا يقاتلون ابدا انما يكونون عددا ومددا وقيل لم يقاتلوا ايضا يوم بدر وانما كانوا يكثرون السواد ويثبتون المؤمنين والا فملك واحد كاف في اهلاك
اهل الدنيا كلهم وقد ذكرنا اختلافهم في عدد الملائكة في آل عمران وتفسير البشرى ايضا اذ يغشيكم النعاس امنة قرا مجاهد وابن كثير وابو عمرو يغشاكم بفتح الياء النعاس برفع على ان
الفعل له واحتجوا بقوله في سورة آل عمران امنة نعاسا يغشى طائفة منكم فجعل الفعل له وقرا اهل المدينة يغشيكم بضم الياء مخففة على ان الفعل لله تعالى ليكون موافقا وينزل وليطهركم ويثبت
واحتجوا بقوله تعالى كانما اغشيت وجوههم قطعا من الليل وقرا عروة بن الزبير والحسن وابو رجاء وعكرمة والجحدري وعيسى واهل الكوفة يغشيكم بضم الياء مشددة واختاره ابو عبيد
وابو حاتم لقوله تعالى فغشاها ما غشى والنعاس النوم الخفيف وقال ابو عبيدة هو ابتداء النوم وقال سهل بن عبد الله النعاس يحل في الراس مع حياة القلب والنوم يحل في القلب
بعد نزوله من الراس قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش يوم بدر قاعدا يدعو وابو بكر رضي الله عنه عن يمينه فنام عليه السلام وكثير من اصحابه ثم ضرب بيمينه على فخذ
ابي بكر رضي الله عنه وقال ابشر بنصر الله فلقد رايت في منامي بقلبي والانبياء اذا ناموا لا تنام قلوبهم ينظرون بها كما ينظرون بابصارهم رايت جبريل عليه السلام يقدم الخيل وفي امتنان الله عليهم
بالنوم قولان أ قواهم بالاستراحة على القتال و ب انه امنهم بزوال الرعب من قلوبهم كما يقال الامن منيم والخوف مسهر قوله امنة بفتح الميم قراءة العامة وقرا ابن حيوة وابن محيصن بسكون
الميم وهو مصدر امنت من كذا امنا وامنة وامانا ساكن الميم كلها بمعنى واحد فلذلك نصبت وقال الزجاج انتصب على المفعول له اي غشيكم النعاس لامنكم وينزل عليكم من السماء
ماء ليطهركم به قال ابن عباس ان المسلمين نزلوا على كثيب اعفر يبلد تسوخ فيه الاقدام وحوافر الدواب وسبقهم المشركون الى ماء بدر وغلبوهم عليه واصبح المسلمون بعضهم محدثين
وبعضهم مجنبين واصابهم الظماء ووسوس اليهم الشيطان فقال تزعمون ان فيكم نبي وانكم اولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وانتم تصلون مجنبين ومحدثين فكيف ترجون ان تظهروا عليهم
فارسل الله عليهم مطرا من السماء سال منه الوادي فشرب المؤمنون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركاب وملؤوا الاسقية واطفى الغبار واشتد الرمل حتى تثبت عليه الاقدام وزالت وسوسة
الشيطان فذلك قوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان اي وسوسته وقرا سعيد بن المسيب ليطهركم بطاء ساكنة من المطهر الله وقرا ابن محيصن
رجز بضم الراء وقرا ابو العالية رجس بالسين والعرب تعاقب بين السين والزاء فيقول بزق وبسق والسراط والزراط واصل الرجس الشيء القذر فجعل ما يفضي الى العذاب رجسا
استقذارا له وليربط على قلوبكم الربط الشد وعلى في قول بعضهم صلة والمعنى وليربط قلوبكم وفي الذي ربط به قلوبهم ثلاثة اقوال أ انه الصبر قاله ابن عباس و ب انه الايمان قاله مقاتل
و ج انه المطر الذي ارسله ثبت به قلوبهم بعد اضطرابها بالوسوسة التي تقدم ذكرها ويثبت به الاقدام في هاء به قولان أ انها ترجع الى الماء فان الارض كانت رملة فاشتدت بالمطر كما سبق
قاله ابن عباس ومجاهد والسدي والضحاك و ب انها ترجع الى الربط فالمعنى ويثبت بالربط الاقدام ذكره الزجاج وابو عبيدة اذ يوحي ربك الى الملائكة قال الزجاج اذ في موضع نصب
والمعنى وليربط اذ يوحي قال ابن عباس وهذا الوحي الهام وهؤلاء الملائكة هم الذين امد بهم المؤمنين اني معكم اي بالعون والنصر فيكون الملائكة ليثبتوا المؤمنين وانا الى
ستولى النصر بما القيه من الرعب في قلوب المشركين ماتي معكم منقول لتوحي وقرى بكسر الالف على ارادة القول او على اجراء يوحي مجرى يقول فثبتوا الذين امنوا فيه اربعة اقوال أ
قاتلوا معهم قاله الحسن و ب بشروهم بالنصر فكان الملك يسير امام الصف في صورة الرجل ويقول ابشروا فان الله تعالى ناصركم قاله مقاتل و ج ثبتوهم باشياء يلقونها في قلوبهم
تقوى بها ذكره الزجاج و د صححوا عزائمهم ونياتهم على الجهاد وقيل كان هذا التثبيت بذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين نزول الملائكة مددا ذكره القشيري سالقي في قلوب الذين
كفروا الرعب قال عطاء يريد الخوف من اوليائي وقال السائب بن يسار كنا اذا سالنا يزيد بن عامر عن الرعب الذي القاه الله في قلوب المشركين كيف كان فكان ياخذ
الحصا فيرمي به الطست فيطن فيقول كنا نجد في اجوافنا مثل هذا فاضربوا فوق الاعناق هو امر بالضرب وقيل هو منقول به وفي المخاطب بهذا قولان أ انهم الملائكة وهو الظاهر قال
ابن الانباري وغيره ان الملائكة حين امرت بالقتال لم تعلم اين تقصد بالضرب من الناس فعلمهم الله اين تضربون و ب انهم المؤمنون ذكره جماعة من المفسرين واختلفوا في قوله فوق الاعناق

فقال

فقال عطية والضحاك معناه فاضربوا الاعناق كقوله فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب وقال عليه السلام اني لم ابعث لاعذب بعذاب الله انما بعثت لضرب الرقاب وشد الوثاق و
اختاره الاخفش وابن قتيبة فعلى هذا فوق صلة زائدة وقال ابو عبيدة فوق بمعنى على يقول ضربته فوق الراس وضربته على الراس و ب قال ابن عباس وعكرمة معناه فاضربوا الاعناق
فما فوقها يعني الرؤوس والاعناق نظيرها قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اي اثنتين فما فوقها والضرب على الراس ابلغ لان ادنى شيء يؤثر في الدماغ وقيل فاضربوا فوق جلد
الاعناق ذكره الماوردي وقيل فوق الاعناق اعاليها التي هي المذابح ليكون الضرب فيها ذبحا وقطعا للرؤوس واضربوا منهم كل بنان فيه ثلاثة اقوال أ انها الاطراف قاله ابن عباس
والضحاك والسدي يعني الاطراف من اليدين والرجلين قاله ابو عبيدة وابن قتيبة وابن الانباري الاطراف الاصابع فاكتفى الله بها من جملة اليد والرجل و ب انه كل مفصل قاله عطية
والسدي و ج انه الاصابع وغيرها من جميع الاعضاء والمعنى انه اباحهم قتلهم بكل نوع هذا قول الزجاج قال واشتقاق البنان من قولهم ابن بالمكان اذا اقام به فالبنان به يعتمل كل ما يكون
للاقامة والحياة ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله اي ذلك الضرب بانهم شاقوا الله قال ابن عباس حاربوا الله ورسوله والمعنى خالفوا امر الله ورسوله والمشاقة مشتقة من الشق وكل واحد
من المتعادين في شق خلاف شق صاحبه ذلكم فذوقوه قال الزجاج ذلكم رفع باضمار الامر والقصة اي الامر ذلكم فذوقوه ويجوز ان يكون نصبا بذوقوا كقولك زيدا فاضربه وهذا
توبيخ الكفار وان للكافرين اي والامر للكافرين عذاب النار وقرى بكسر ان على الاستيناف يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا اي مجتمعين متزاحفين بعضكم
الى بعض والتزاحف التداني قليلا قليلا والزحف مصدر لذلك لم يجمع كقولهم قوم عدل ورضا قال الزجاج يقول اذا واقفتموهم للقتال فلا تنهزموا وهو قوله فلا تولوهم الادبار اي
تجعلوا ظهوركم مما يليهم ومن يولهم يومئذ دبره يعني يوم لقاء العدو وقرا الحسن ساكنة الباء الا متحرفا لقتال التحرف الزوال عن جهة الاستواء والمعنى متعطفا للقتال عدوه يطلب عورة العدو
عن وجه ويرى انه منهزم ثم يعود ويكر عليه وهو باب من خدع الحرب او متحيزا الى فئة اي متنحيا منضما الى فئة جماعة من المسلمين يريدون العود الى القتال ومتحرف ومتحيز منصوبان
على الحال ويجوز ان يكون نصبهما على الاستثناء فيكون المعنى الا رجلا متحرفا او متحيزا فقد باء بغضب من الله اي رجع به وماواه جهنم اي مرجعه وهذا ابدا على الخلود فصل
اختلف العلماء في هذه الآية فقال اكثر المفسرين هذا خاص بمن انهزم يوم بدر فلم يكن لهم ان ينحازوا لانه لم يكن يومئذ في الارض مسلم غيرهم ولا للمسلمين فئة غير النبي عليه السلام فاما بعد
ذلك فان المسلمين بعضهم فئة لبعض وهذا قول ابي سعيد الخدري وابن عباس في رواية الكلبي والحسن وقتادة والضحاك وقال ابن زيد اوجب الله تعالى لمن فر يومئذ النار ومن يولهم يومئذ دبره الآية
فلما كان يوم احد بعد ذلك قال انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان يوم حنين بعد ذلك بسبع سنين فقال ثم وليتم مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء
وقال آخرون هي على عمومها في حق كل منهزم روي عن ابن عباس ايضا وقال آخرون هي على عمومها غير انها نسخت بقوله الآن خفف الله عنكم الى قوله فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا
مائتين فليس للمسلمين ان ينهزموا من مثليهم وبه قال عطاء ابن ابي رباح وروي ان رجلا انهزم من القادسية فاتى المدينة الى عمر رضي الله عنه فقال يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر
رضي الله عنه انا فئتك وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فلقوا العدو فحاص الناس حيصة عظيمة فاتينا المدينة فتخبانا بها وقلنا يا رسول الله نحن
الفرارون قال بل انتم العكارون وانا فئتكم وقال محمد بن الحسن اذا بلغ الجيش اثني عشر الفا فليس لهم ان يفروا من عدوهم وان كثر عددهم وقد نقل نحو هذا عن مالك وحجته ما روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما هزم قوم اذا بلغوا اثني عشر الفا من قلة اذا صبروا وصدقوا فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم قال مجاهد تفاخروا يوم بدر فيقول هذا انا قتلت ويقول هذا انا قتلت فنزلت هذه
الآية فان قيل لم قتلهم الله قلنا قال الكلبي قتلهم الله بالملائكة جبريل ومن معه وقال اهل المعاني ان الله تولى نصرهم بان شجع قلوبهم والقى الرعب في قلوب الكفار وقال البجلي الجرح
كان اليهم وانزهاق الروح الى الله تعالى وهو قول ابي الفضل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قرا ابن عامر واهل الكوفة الا عاصما ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف النون ورفع اسم الله
فيهما والباقون بتشديد ولكن ونصب اسم الله تعالى وفي سبب نزولها ثلثة اقوال أ ان النبي عليه السلام لما ورد بدرا قال هذه مصارع القوم ان شاء الله فلما اطلعوا عليه قال اللهم قريش يكذبون
رسولك اللهم اني اسالك ما وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال النبي عليه السلام لما التقى الجمعان لعلي كرم الله وجهه اعطني قبضة من حصباء الوادي فناوله
كفا من حصباء عليه تراب فرمى بها في وجوه القوم وقال شاهت الوجوه فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه وفيه ومنخريه منها شيء فكانت تلك الرمية سبب الهزيمة فنزل وما رميت اذ رميت ولكن الله
رمى هذا قول الاكثرين قال ابن الانباري تاويل شاهت قبحت يقال رجل اشوه وامراة شوهاء اذا كانا قبيحين وقال الزجاج اعلم الله تعالى ان كفا من حصباء لا يملا عيون ذلك
الجيش الكثير برمية بشر وانه تعالى تولى ايصال ذلك الى ابصارهم فقال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى و ب ان ابي بن خلف اقبل يوم احد الى النبي عليه السلام يريده فاعترض له رجال من
المؤمنين فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلوا سبيله وطعنه النبي عليه السلام بحربة في يده فكسر ضلعا من اضلاعه فسقط ابي عن فرسه ولم يخرج من طعنته دم فقال له اصحابه ويحك
خوار الثور ما اعجزك انما هو خدش فقال والذي نفسي بيده لو كانت بالناس كلهم لقتلتهم فمات قبل ان يقدم مكة فنزلت هذه الآية رواه سعيد بن المسيب عن ابيه و ج ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رمى يوم خيبر الحصن بسهم فاقبل السهم يهوي حتى قتل كنانة بن ابي الحقيق وهو على فراشه فنزلت هذه الآية رواه صفوان بن عمير عن عبد العزيز بن جبير وفي معنى ذلك اربعة اقوال
أ ما بلغ رميك كفا من تراب او حصا ان يملا عيون ذلك الجيش انما الله تولى ذلك كما ذكره الزجاج و ب وما رميت قلوبهم بالرعب اذ رميت وجوههم بالتراب ذكره ابن الانباري و ج ما رميت
بقوتك بل رميت بقوة الله تعالى و د ولكن الله رمى بما ارسله من الريح العقيم لسهامهم حتى اصابتهم والمراد بالرمي الاصابة لان مطلق الرمي يحمل على الاصابة فان لم يصب قيل رمى فاخطأ ولذا
قيل مطلقا قد رمى فلان لم يعقل منه الا الاصابة فان قيل نفى القتل عنهم في قوله فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم واثبت للنبي عليه السلام الرمي بقوله وما رميت اذ رميت فما الفرق قلنا
الفرق ان الذي وجد منهم الجرح والزهوق الى الله تعالى ولما الرمي فانه وجد من النبي عليه السلام فلهذا نفى القتل عنهم واثبت الرمي للنبي عليه السلام وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا
اي وليتم على المؤمنين نعمة عظيمة بالنصر والاجر والغنيمة وقال بعض اصحاب الخواطر الحسن ما يورث الرضا والصبر عليه ان الله سميع لدعائكم عليم بنياتكم ذلكم اي الذي ذكرت من القتل
والرمي والبلاء الحسن وان الله اي واعلموا ان الله وفي فتح ان ما في قوله وان للكافرين عذاب النار فان كيد الكافرين قرا اهل الحجاز وابو عمرو موهن بالتشديد والتنوين كيد نصبا
وقرا اهل الكوفة الا حفصا وابن عامر ويعقوب موهن بالتخفيف والتنوين كيد نصبا واختاره ابو حاتم وقرا الحسن وابو رجاء والاعمش وحفص موهن مخففا بغير تنوين وجر كيد بالاضافة
فمن نون كان معناه سيوهن ومن خفف فلطلب الخفة ووهن واوهن لغتان والموهن المضعف وذلك ان الله تعالى القى الرعب في قلوبهم وفرق كلمتهم والكيد المكر ان تستفتحوا في
سبب نزولها ثلثة اقوال أ ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم استنصروا الله وسالوه الفتح فنزلت هذه الآية وهذا المعنى مروي عن ابي بن كعب وعطا الخراساني و ب ان ابا جهل قال اللهم
اينا كان احب اليك وارضى عندك فانصره اليوم فنزلت هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس و ج ان المشركين اخذوا باستار الكعبة قبل خروجهم الى بدر وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واكرم القبيلتين

جنك فنزلت هذه الآية قاله السدي و٢ ان المشركين قالوا اللهم لا نعرف ما جاء به محمد فافتح بيننا وبينه بالحق فنزلت هذه الآية قاله عكرمة و٣ انهم قالوا بمكة اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية فعذبوا يوم بدر قاله ابن زيد فخرج من هذه الاقوال في المخاطبين بقوله ان تستفتحوا قولان ١ انه الاستبصار قاله ابن عباس والزجاج فان قلنا انهم المسلمون كان المعنى ان يستنصروا فقد جاءكم النصر بالملائكة وان قلنا انهم المشركون احتمل وجهين ١ ان تستنصروا فقد جاءكم النصر عليكم و٢ ان تستنصروا لاحب الفريقين الى الله فقد جاء النصر لاحب الفريقين و٢ ان الاستفتاح طلب الحكم والمعنى ان تسألوا الحكم بينكم وبين المسلمين فقد جاءكم الحكم والى هذا المعنى ذهب عكرمة ومجاهد وقتادة وان تنتهوا فهو خير لكم هذا خطاب للمشركين في قول الجماعة وفي معناه قولان ١ وان تنتهوا عن قتال محمد والكفر قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ وان تنتهوا عن استفتاحكم فهو خير لكم لانه كان عليهم لا لهم ذكره الماوردي وان تعودوا نعد فيه قولان ١ وان تعودوا الى القتال نعد الى هزيمتكم وقتلكم واسركم قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ وان تعودوا الى الاستفتاح نعد الى الفتح لمحمد عليه السلام قاله السدي ولن تغني عنكم فئتكم شيئا اي جماعتكم ولو كثرت وان الله مع المؤمنين بالعون والنصر قرأ اهل المدينة والشام وحفص وأن بفتح الالف بمعنى ولان الله وقيل هو معطوف على قوله وان الله موهن كيد الكافرين وقرأ الباقون بالكسر على الابتداء واختاره ابو عبيد وابو حاتم لان في قراءة عبد الله والله مع المؤمنين يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه فيه قولان ١ لا تولوا عن رسول الله و٢ لا تولوا عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم روى القولان عن ابن عباس وانتم تسمعون امره ونهيه والقرآن ومواعظه وقيل اي [illegible] العقل والفهم ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال ١ انها نزلت في بني عبد الدار قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ في يهود قريظة والنضير يروى عن ابن عباس ايضا و٣ في المنافقين قاله ابن اسحق والواقدي ومقاتل وفي معنى الكلام قولان ١ انهم قالوا سمعنا ولم يتفكروا فيما سمعوا ولم ينتفعوا به فكانوا كمن لم يسمع قاله الزجاج و٢ انهم قالوا سمعنا سماع من يقبل وليسوا كذلك حكي عن مقاتل ان شر الدواب عند الله الصم البكم الآية وفيمن نزلت قولان ١ في بني عبد الدار بن قصي قاله ابو صالح عن ابن عباس كانوا يقولون نحن صم عما جاء به محمد فلا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعا باحد ولم يسلم منهم الا رجلان واليه ذهب مجاهد ومقاتل و٢ نزلت في المنافقين قاله ابن اسحق والواقدي والدواب اسم لكل ما دب على وجه الارض قال الاخفش كل محتاج الى الغذاء فهو دابة وقد بينا في البقرة معنى الصم والبكم ولم يجمعهم بذلك وانما جمع الصم وهو خبر شر لان شرا ههنا يراد به الكثرة فجمع الخبر على المعنى الذين لا يعقلون فيه قولان ١ لا يعقلون عن الله امره ونهيه و٢ انهم لا يعتبرون اعتبار العقلاء ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم فيه اربعة اقوال ١ ولو علم فيهم صدقا واسلاما و٢ ولو علم فيهم خيرا في سابق القضاء و٣ ولو علم انهم يصلحون و٤ لو علم انهم يصغون وفي قوله لاسمعهم ثلثة اقوال ١ لاسمعهم جواب كل ما يسألون عنه قاله الزجاج و٢ لرزقهم الفهم والعلم بما يسمعون قاله ابن جريج وابن زيد و٣ لاسمعهم كلام الذين طلبوا احياءهم من قصي بن كلاب وغيره يشهدون بنبوتك حكاه الماوردي ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون قيل لو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك مشركين وقيل وهم معرضون اي مكذبون قاله ابو صالح عن ابن عباس وقيل وهم معرضون عما اسمعتهم لمعاندتهم قاله الزجاج يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اي اجيبوهما اذا دعاكم الرسول لما يحييكم وفيه ستة اقوال ١ ان الذي يحييهم كل ما يدعوا الرسول اليه وهو معنى قول ابي صالح عن ابن عباس وفي افراد البخاري من حديث ابي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتيته فقلت يا رسول الله اني كنت اصلي فقال الم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قلت بلى ولا اعود ان شاء الله و٢ انه الحق يروى عن مجاهد و٣ انه الايمان وهو حياة القلوب والكفر موتها يروى عن مجاهد ايضا وبه قال السدي و٤ انه اتباع القرآن وفيه الحياة والنجاة والعصمة والقرآن سبب الحياة بالعلم قاله قتادة وابن زيد و٥ انه الجهاد الذي اعزكم الله به بعد الذل وقواكم به بعد الضعف ومنعكم به من عدوكم بعد القهر فهو سبب الحياة في الظاهر لان العدو اذا لم يغز غزا وفيه الحياة الابدية في النعيم قاله ابن اسحق والاكثرون و٦ لما يحييكم يعني الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم واللام في قوله لما بمعنى الى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيه عشرة اقوال ١ يحول بين المؤمن وبين الكفر وبين الكافر وبين الايمان رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير و٢ يحول بين المؤمن وبين معصيته وبين الكافر وبين طاعته رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الضحاك والفراء و٣ يحول بين المرء وقلبه حتى لا يتركه يعقل قاله مجاهد قال ابن الانباري المعنى يحول بين المرء وعقله فبادروا الاعمال فانكم لا تأمنون زوال العقول فتحصلون على [illegible]

في الشاذ لتصيبن بغير الف قال ابن جني الاشبه ان يكون الالف محذوفة كما حذفت في أمَ والله وللمفسرين في معنى الكلام قولان ١ تصيبن عقاب الفتنة في الآخرة فان قيل فما ذنب من لم يظلم فالجواب انه لموافقته للاشرار او بسكوته عن الانكار و٢ لا تصيبن الفتنة في الدنيا واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا اذ انتم قليل الآية قال ابن عباس نزلت في المهاجرين خاصة مستضعفون في الارض بين بذلك قلتهم حين كانوا بمكة وذلتهم باستضعاف قريش لهم وفي هذا القول وجهان ١ ان الله ذكرهم بذلك نعمه عليهم و٢ الاخبار بصدق وعده لهم تخافون ان يتخطفكم الناس اي يستلبكم المشركون من العرب حضرا ان بدرا قاله قتادة وقيل انهم اهل مكة قاله ابن عباس وقيل انهم فارس والروم قاله وهب بن منبه ثم بين الله ما انعم به عليهم بقوله فآواكم وفيه قولان ١ فآواكم الى المدينة بالهجرة قاله ابن عباس والاكثرون و٢ جعل لكم مأوى تسكنون فيه آمنين وايدكم بنصره يوم بدر ايدكم بالانصار وامدكم بالملائكة ذكره الجمهور وقيل عضدكم بنصره في بلد غربتكم قاله ابو سليمان الدمشقي ورزقكم من الطيبات فيه قولان ١ انها الغنائم التي احلها لهم قاله السدي و٢ انها الخيرات التي مكنهم منها ذكره الماوردي والمعنى نقلكم من حالكم التي انتم عليها الآن بتلك الحالة المتقدمة ليتبين لكم موضع النعمة وتشكروا عليه وهو قوله لعلكم تشكرون يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الآية اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال ١ انها نزلت في ابي لبابة بن عبد المنذر حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة لما حاصرهم وكان اهله وولده فيهم فقالوا يا ابا لبابة ما ترى لنا اننزل على حكم سعد فينا فاشار ابو لبابة الى حلقه بمعنى انه الذبح فلا تفعلوا فكانت تلك منه خيانة لله ورسوله قال ابو لبابة ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله هذا قول ابن عباس والاكثرين وروي ان ابا لبابة ربط نفسه بعد نزول هذه الآية الى سارية من سواري المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فمكث سبعة ايام كذلك ثم تاب الله عليه فقال والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني فجاء فحله بيده فقال ابو لبابة ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي التي اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي فقال عليه السلام يجزيك الثلث ان تصدق به و٢ ان جبريل عليه السلام اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابا سفيان في مكان كذا وكذا فقال النبي عليه السلام لاصحابه اخرجوا اليه واكتموا فكتب اليه رجل من المنافقين ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم فنزلت هذه الآية قاله جابر بن عبد الله و٣ انها نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه قاله المغيرة بن شعبة و٤ ان قوما كانوا يسمعون الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيفشونه حتى يبلغ المشركين فنزلت هذه الآية قاله السدي والخيانة الغدر واخفاء الشيء ومنه يعلم خائنة الاعين قال محمد بن اسحق لا تظهروا من الحق ما يرضى به منكم ثم تخالفوه في السر الى غيره وقال ابن عباس لا تخونوا الله بترك الفرائض والرسول بترك السنن وقال الماوردي يحتمل ان خيانة الله بمعصيته ورسوله وخيانة الرسول بمعصية خلفائه وتخونوا اماناتكم قال السدي اذا خانوا الله ورسوله فقد خانوا اماناتهم وعلى هذا التأويل يكون قوله وتخونوا نصبا على جواب النهي والعرب تنصب جواب النهي بالواو كما تنصبه بالفاء وقيل هو نصب على الصرف مثل لا تأكل السمك وتشرب اللبن وكقول الشاعر لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم وقال الاخفش هو معطوف على ما قبله من النهي تقديره ولا تخونوا فيكون موضع تخونوا الجزم وقرأ مجاهد امانتكم على الواحد واختلفوا في معنى هذه الامانة على ثلثة اقوال ١ ما يخفى عن اعين الناس من فرائض الله والاعمال التي ائتمن الله عليها العباد قاله ابن عباس و٢ ان الامانات ههنا الدين فيكون المعنى لا تظهروا الايمان وتبطنوا الكفر قاله ابن زيد و٣ انها على العموم في كل امانة ان تؤدى والاختبار قاله قتادة وانتم تعلمون فيه ثلثة اقوال ١ وانتم تعلمون انها امانة من غير شبهة و٢ وانتم تعلمون قبح القبيح وحسن الحسن و٣ وانتم تعلمون ان الاشارة الى الحلق خيانة لله ورسوله واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة قال ابن عباس هذا خطاب لابي لبابة لانه كان له اموال واولاد عند بني قريظة فاتت الفتنة فالمراد بها الابتلاء والاختبار الذي يظهر ما في النفس من اتباع الهوى او تجنبه وان الله عنده اجر عظيم قال ابن عباس يريد لمن نصح لله ورسوله وادى امانته يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله اي بترك معصيته واجتناب الخيانة يجعل لكم فرقانا فيه خمسة اقوال ١ انه المخرج رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة والضحاك وابن قتيبة والمعنى يجعل لكم مخرجا في الدين من الضلال و٢ انها النجاة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة والسدي و٣ انه النصر رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال الفراء و٤ هدى في قلوبهم يفرقون به بين الحق والباطل قاله ابن زيد وابن اسحق و٥ يفرق بينكم وبين الكفار في الآخرة بالثواب والعقاب ذكره الماوردي والفرقان مصدر كالرجحان والنقصان ويكفر عنكم سيئاتكم اي يمحو اعمالكم ما سلف من ذنوبكم والله ذو الفضل العظيم اي انه يملك الفضل فاكتفوا بالطلب من عنده دون غيره واذ يمكر بك الذين كفروا هو معطوف على قوله واذكروا اذ انتم قليل فالمعنى اذكر للمؤمنين ما من الله به عليهم واذكر اذ يمكر بك الذين كفروا واذ قالوا اللهم لان هذه السورة مدنية وهذا القول والمكر انما كان بمكة ولكن الله ذكرهم ذلك بالمدينة كقوله الا تنصروه فقد نصره الله

فصل في كيفية مكرهم

قال اهل التفسير لما بويع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وامر اصحابه ان يلحقوا بالمدينة اشفقت قريش ان يعلو امره وقالوا والله لكانكم به قد كر عليكم بالرجال فاجتمع جماعة من اشرافهم ليدخلوا دار الندوة فيتشاوروا في امره فاعترضهم ابليس في صورة شيخ كبير من اهل نجد فقال سمعت ما اجتمعتم له فاردت ان احضركم ولن تعدموا مني رأيا ونصحا فقالوا ادخل فدخل معهم فقالوا انظروا في امر هذا الرجل فقال بعضهم احبسوه في وثاق وتربصوا به ريب المنون فقال ابليس ما هذا برأي يوشك ان يثب اصحابه فيأخذوه من ايديكم فقال قائل اخرجوه من بين اظهركم فقال ما هذا برأي يوشك ان يجمع عليكم ثم يسير اليكم فقال ابو جهل نأخذ من كل قبيلة غلاما ثم نعطي كل غلام سيفا فيضربونه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى بنو هاشم على حرب قريش كلها فيرضون باخذ الدية ونستريح فقال ابليس هذا والله الرأي فتفرقوا على ذلك فاوحى الله الى نبيه وامره ان لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه تلك الليلة وامر عليا فبات في مكانه وقال اتشح ببردي فانه لن يخلص اليك منهم امر تكرهه ثم خرج النبي عليه السلام واخذ قبضة من تراب فاخذ الله ابصارهم عنه وجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يقول انا جعلنا في اعناقهم اغلالا الى قوله فهم لا يبصرون ومضى عليه السلام الى الغار من ثور فدخله هو وابو بكر رضي الله عنه وخلف عليا كرم الله وجهه بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي قبله وكانت الودائع توضع عنده لصدقه وامانته وبات المشركون يحرسون عليا كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون انه النبي عليه السلام فلما اصبحوا ثاروا اليه فقالوا اين صاحبك قال لا ادري فاقتصوا اثره حتى بلغوا الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه فمكث فيه ثلاث ليال ثم قدم المدينة فذلك قوله واذ يمكر بك الذين كفروا الآية ليثبتوك قال ابن قتيبة معناه ليحبسوك فلا تقدر على الحركة وقال ابن عباس ومجاهد ومقسم والسدي ليوثقوك ويشدوك في بيت وكان القوم ارادوا ان يحبسوه في بيت ويشدوا عليه بابه ويلقوا اليه الطعام والشراب وقال ابان بن تغلب وابو حاتم ليثخنوك بالجراحات وقيل معناه ليسجنوك وقرأ النخعي ليبيتوك من البيات او يخرجوك فيه قولان ١ ان يخرجوك من مكة الى طرف من اطراف الارض كالنفي و٢ ان يخرجوك على بعير مطرود حتى تهلك او يأخذك بعض العرب قاله الفراء قال ابو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدري ما ائتمر به قومك قال نعم يريدون ان يحبسوني او يقتلوني او يخرجوني فقال من اخبرك بهذا قال ربي قال نعم الرب ربك فاستوص به خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا استوصي به بل هو يستوصي بي خيرا ويمكرون ويمكر الله قال الحسن يحتالون ويحتال الله وقال الضحاك يصنعون ويصنع الله والله خير الماكرين حين استنقذكم منهم واهلكهم وقد سبق بيان معنى المكر في آل عمران عند قوله ومكروا ومكر الله الآية واذا تتلى عليهم آياتنا الآية قال المفسرون كان النضر بن الحارث قد خرج

الى الحيرة تاجرا فاشترى احاديث كليلة ودمنة وكان يقعد مع المستهزئين والمقتسمين وهو منهم فيقرأ عليهم فلما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر لو شئت لقلت
مثل هذا قالوا قد سمعنا فيه قولان آ قد سمعنا منك ولا نطيعك و ٢ قد سمعنا قبل هذا مثله لو نشاء لقلنا مثل هذا في النظم والبيان ان هذا الا اساطير الاولين اي اخبار الامم الماضية
في كتبهم فقد تهم الله بدفعهم الحق تكذيبا وافتراء وادعاهم الباطل بعد ما بان التحدي افحمهم وانهم عجزة عن سورة مثله وقد ذكرنا معنى الاساطير في سورة الانعام واذ قالوا اللهم ان كان هذا
هو الحق من عندك اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال آ انها نزلت في النضر ايضا رواه جماعة عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد والسدي و ٢ انها نزلت في ابي جهل
وهو القائل لهذا قاله انس بن مالك وهو مخرج في الصحيحين و ٣ انها نزلت في قريش قالوا هذا ثم ندموا فقالوا غفرانك اللهم فانزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
رواه ابو معشر عن يزيد بن رومان ومحمد بن قيس وفي المشار اليه بقوله ان كان هذا ثلثة اقوال آ انه القرآن و ٢ كلما يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامر بالتوحيد وغيره و ٣ انه اكرام محمد عليه السلام
بالنبوة من بين قريش وفي هذا القول منهم وجهان آ انهم قالوا ذلك لشبهة تمكنت في نفوسهم ولو عرفوا بطلان ما هم عليه ما قالوا مثل هذا القول مع علمهم بان الله قادر على ذلك فطلبوا امطار
الحجارة من السماء اعلاما انهم على غاية الثقة في ان امر محمد عليه السلام ليس بحق واذا لم يكن حقا لم يصبهم هذا البلاء الذي طلبوه و ٢ انهم قالوا ذلك اعتقادا انه ليس بحق وايهاما للناس
انهم على بصيرة ثم حل بهم يوم بدر ما سالوا وكان النضر بن الحرث ممن قتل ذلك اليوم قال سعيد بن جبير قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلثة من قريش صبرا المطعم
بن عدي وعقبة بن ابي معيط والنضر بن الحارث وقال عطاء لقد نزل في النضر بن الحرث بضع عشرة آية فحاق به ما سال من العذاب يوم بدر قال ابو عبيدة ما كان من العذاب
يقال فيه امطر ومن الرحمة مطر فقيل مطرتنا السماء وامطرنا بمعنى واحد والقراءة المشهورة هو الحق بالنصب على انه خبر كان وهو فصل وقرئ بالرفع على انه مبتدأ والحق
خبره والجملة خبر كان فان قيل ما فائدة قوله من السماء والامطار لا تكون الا منها فالجواب من وجهين آ انه يجوز ان يكون امطار الحجارة من مكان عال دون السماء و ٢ انه على طريق
البيان بمن وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم في المشار اليه قولان آ اهل مكة قال ابن عباس لم يعذب قرية حتى يخرج نبيها والمؤمنون معه الى اماكن نجاته وتعظيما للنبي ان يعذب
قوما هو فيهم و ٢ ان المشار اليه المؤمنون والمعنى ما كان الله ليعذب المؤمنين بضرب من العذاب الذي اهلك به قبلهم وانت حي ذكره ابو سليمان الدمشقي وغيره فصل
قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله تعالى وما لهم الا يعذبهم الله وفيه بعد لان النسخ لا يدخل على الاخبار وقال ابن ابزى كان النبي عليه السلام بمكة فانزل الله وما كان
الله ليعذبهم وانت فيهم فخرج الى المدينة فانزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وكان اولئك البقية من المسلمين بمكة يستغفرون فلما خرجوا انزل الله وما لهم الا يعذبهم الله
وجميع اقوال المفسرين تدل على ان قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون كلام مبتدأ من اخبار الله تعالى فقال محمد بن اسحق هو متصل بالآية الاولى وذلك ان
المشركين كانوا يقولون والله ان الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب امة ونبيها معها فرد الله عليهم ذلك بقوله وما لهم الا يعذبهم الله وفي معنى قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
خمسة اقوال آ وما كان الله يعذب المشركين وفيهم من قد سبق له ان يؤمن رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس واختاره الزجاج و ٢ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون الله فانهم
كانوا يلبون ويطوفون بالبيت ويقولون غفرانك وهو مروي عن ابن عباس ايضا وفيه ضعف لان استغفار المشركين لا اثر له في القبول و ٣ وما كان الله معذبهم يعني المشركين وهم يعني
المؤمنين الذين بينهم يستغفرون روي عن ابن عباس ايضا وبه قال الضحاك وابو مالك قال ابن الانباري وصفوا بصفة بعضهم لان المؤمنين بين اظهرهم فاوقع العموم على الخصوص
كما يقال قتل اهل المسجد رجلا واخذ اهل البصرة فلانا ولعله لم يفعل ذلك الا رجل واحد و ٤ وما كان الله معذبهم وفي اصلابهم من يستغفر قاله مجاهد قال ابن الانباري فيكون معنى
تعذيبهم اهلاكهم فالمعنى وما كان الله مهلكهم وقد سبق في علمه انه يكون لهم اولاد يؤمنون به ويستغفرونه فوصفهم بصفة ذراريهم و ٥ ان المعنى لو استغفروا لما عذبهم ولكنهم لم يستغفروا
فاستحقوا العذاب وهذا كما تقول العرب ما كنت لاهينك وانت تكرمني يريدون ما كنت لاهينك لو اكرمتني فاما اذ لست تكرمني فانك مستحق لاهانتي والى هذا القول ذهب قتادة
والسدي قال ابن الانباري وهو اختيار اللغويين وذكر المفسرون في معنى الاستغفار ثلثة اقوال آ انه الاستغفار المعروف وقد ذكرناه عن ابن عباس و ٢ انه بمعنى الصلوة رواه
ابن ابي طلحة عن ابن عباس ومنصور عن مجاهد وبه قال الضحاك و ٣ انه بمعنى الاسلام رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد وبه قال عكرمة وما لهم الا يعذبهم الله هذه الآية اجازت تعذيبهم والاولى
نفت ذلك وسبيل الجمع بينهما ان العذاب الاول لم لا يقع فيهم قولان آ انه امتنع بسببين آ كون النبي عليه السلام فيهم و ٢ كون المؤمنين المستغفرين بينهم فلما وقع التمييز
بالهجرة وقع العذاب بالباقين يوم بدر وقيل بل وقع بفتح مكة و ٢ انهما مختلفان وفي ذلك قولان آ ان العذاب الثاني قتل بعضهم يوم بدر والاول استيصال الكل فلم يقع الاول لما قد علم
من ايمان بعضهم واسلام بعض ذراريهم ووقع الثاني و ٢ ان العذاب الاول عذاب الدنيا والثاني عذاب الآخرة قاله ابن عباس فيكون المعنى وما كان الله معذب المشركين لاستغفارهم في
الدنيا وما لهم الا يعذبهم الله في الآخرة وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه قال الزجاج المعنى وهم يصدون عن المسجد الحرام اولياءه وفي هاء اوليائه ثلثة اقوال آ انها
ترجع الى المسجد الحرام وهو قول الجمهور قال الحسن ان المشركين قالوا نحن اولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بهذا و ٢ انها ترجع الى الله ذكره مقاتل وغيره و ٣ انها تعود الى النبي عليه السلام ذكره
القشيري ان اولياؤه اي ما اولياؤه الا المتقون للشرك والمعاصي ولكن اكثرهم لا يعلمون كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة واراد بالاكثر الجميع كما يراد بالقلة
العدم وما كان صلاتهم عند البيت سبب نزولها انهم كانوا يطوفون بالبيت ويصفقون ويصفرون ويضعون خدودهم بالارض فنزلت هذه الآية قاله ابن عمر رضي الله عنه الا مكاء
فيه قولان آ انه الصفير يقال مكا يمكو مكوا ومكاء اذا جمع يديه ثم صفر فيهما قال ابن فارس يقال مكا الطائر مكاء اذا صفر قاله الجمهور و ٢ انه ادخال اصابعهم في افواههم يخلطون به وبالتصدية
على محمد عليه السلام صلوته قاله مجاهد قال ابن الانباري اصل المكو ان يكون بادخال الاصابع في الافواه وقالوا لا يكون الا الصفير وتصدية فيه اربعة اقوال آ انها التصفيق
قاله ابن عباس والجمهور قال ابن قتيبة يقال صدى اذا صفق بيديه و ٢ ان التصدية صدهم الناس عن البيت الحرام قاله سعيد بن جبير و ٣ هو صدهم عن سبيله ودينه قاله ابن زيد
و ٤ ان يتصدى بعضهم لبعض ليفعل مثل فعله ويصفر له ان اغفل عنه حكاه الماوردي واصل الصدى وهو الصوت الذي يرد الجبل عليك اذا صحت قال مقاتل ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا صلى في المسجد الحرام قام رجلان من المشركين من بني عبد الدار عن يمينه فيصفران ورجلان عن يساره فيصفقان فيختلط على النبي عليه السلام صلاته فقتلهم الله ببدر فذلك قوله
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون اي تجحدون توحيد الله فان قيل كيف سمي المكاء والتصدية صلوة قلنا عنه جوابان ذكرهما ابن الانباري آ انهم جعلوا ذلك مكان الصلوة التي امروا
بها فكان ذلك منهم اعظم الاوزار ولما لم يكن في حكم الشرع صلاة و ٢ ان من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلوة له كما تقول العرب ما لفلان عيب الا السخاء يريدون من السخاء عيبه فلا عيب له
وقرأ المفضل عن عاصم والاعمش وما كان صلاتهم بالنصب الا مكاء وتصدية بالرفع على ان الخبر في الصلوة كما قال القطامي فما كان التفرق باختيار ... وما ان سبقت ... قال

الثعلبي سمعت من كان يقول كان المكاء اذانهم والتصفيق اقامتهم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون هو امر اخبار اي فذاقوا العذاب يوم بدر وقيل يقال لهم غدا فذوقوا العذاب وقيل يقال لهم الملائكة
ان الذين كفروا ينفقون اموالهم الآية اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال آ انها نزلت في المطعمين ببدر وكانوا اثنى عشر رجلا يطعمون الناس الطعام كل رجل يطعم يوما وهم عتبة وشيبة ومنبه
ونبيه ابنا الحجاج وابو البختري والنضر بن الحرث وابو جهل واخوه الحرث وحكيم بن حزام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود والحرث بن عامر بن نوفل هذا قول ابي صالح عن ابن عباس و ٢ انها نزلت
في ابي سفيان بن حرب استاجر يوم احد الفين من الاحابيش لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب قاله سعيد بن جبير وقال مجاهد نزلت في نفقة ابي سفيان على الكفار
يوم احد و ٣ انها نزلت في اهل بدر وبه قال الضحاك ليصدوا عن سبيل الله اي ليمنعوا الناس عن الايمان بمحمد والطعن في الاسلام ثم اخبر بباقي الآية ان عاقبة انفاقهم الحسرة وكونهم
مغلوبين والحشر الى النار وهو قوله الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر ليميز خفيفة وقرأ حمزة والكسائي بالتشديد وهما لغتان ميزته
وميزته وفي لام ليميز قولان آ انها متعلقة بقوله فسينفقونها قاله ابن الانباري و ٢ انها متعلقة بقوله الى جهنم يحشرون قاله ابن جرير الطبري وفي معنى الآية ثلثة اقوال آ ليميز اهل السعادة من اهل الشقاوة
رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقال السدي ومقاتل يميز المؤمن من الكافر و ٢ ليميز العمل الطيب من العمل الخبيث قاله ابو صالح عن ابن عباس و ٣ ليميز الانفاق الطيب في سبيله من الانفاق الخبيث
في سبيل الشيطان قاله ابن زيد والزجاج والمعنى يميز الملائكة والاولياء من سبقت له السعادة ممن سبقت له الشقاوة اذا حشر الكفار الى جهنم ويجعل الخبيث بعضه على بعض اي يجمع بعضه
فوق بعض وهو قوله فيركمه جميعا اي يجمعه حتى يصير كالسحاب المركوم وهو المجتمع الكثيف فمن قال المراد بالخبيث الكفار فانهم في النار بعضهم على بعض ومن قال اموالهم ففي ذلك قولان آ انها تلقى
في النار ليعذب بها اربابها كما قال تعالى فتكوى بها جباههم الآية و ٢ انهم لما عظموها في الدنيا اراهم هوانها بالقائها في النار كما تلقى الشمس والقمر في النار ليرى من عبدهما ذلهما ومعنى الخبر في قوله فيجعله
جهنم يتوجه قوله ليميز الله الخبيث ثم قال اولئك هم الخاسرون جمع رده الى الفعل الخبر يعني قوله ان الذين كفروا ينفقون اموالهم وانما وصفهم بالخسران لانهم اشتروا باموالهم عذاب الله في الآخرة قل للذين
كفروا نزلت في ابي سفيان واصحابه قاله ابو صالح عن ابن عباس ان ينتهوا اي عن الشرك وقتال محمد وتكذيبه يغفر لهم ما قد سلف منهم اي ما مضى من ذنوبهم قبل الاسلام يقال سلف
يسلف سلوفا واسلف في الشراء اي قدم الثمن ومنه السالفة للعنق لتقدمها على البدن والسلافة الصافية من الخمر واذا اسلم الحربي كان كيوم ولدته امه لا ذنب له قال يحيى بن معاذ
في هذه الآية ان توحيدا لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر ارجو ان لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب وان يعودوا يعني الى ذلك فقد مضت سنة الاولين في نصر الانبياء والاولياء وخذلان الاعداء
قال ابن عباس نزلت هذه الآية في اهل مكة بعد ان دخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وقد قال لهم ما تظنون وما ترون اني صانع بكم قالوا ابن عم كريم فان تعف فذاك الظن بك
وان تنتقم فقد اسانا فقال النبي عليه السلام بل اقول كما قال يوسف عليه السلام لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين فانزل الله هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم كما اذقت اول قريش نكالا فاذق آخرها نوالا انشد ابو سعيد احمد يستوجب العفو الفتى اذا اعترف ثم انتهى عما اتاه واقترف لقوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة اي شرك وقال ابو العالية بلاء وقال الربيع حتى لا يفتن مؤمن عن دينه ويكون الدين كله لله اي الدين الحنيفي الذي بعث به الانبياء خالصا ليس فيه
شرك وقيل حتى يكون الدين كله في جزيرة العرب والصحيح التعميم فان انتهوا اي عن الكفر والقتال فان الله بما يعملون بصير وقرئ بالتاء والمعنى انه عالم باعمالهم يجازيهم بمجازاة البصير وان تولوا
عن الايمان وابوا ان يدعوا الشرك فاعلموا ان الله مولاكم اي وليكم وناصركم وهذا تطييب لنفوس المؤمنين عند اعراض الكافرين لان العاقبة لهم نعم المولى ونعم النصير قال ابن قتيبة نعم
المولى اي نعم الولي ونعم النصير اي الناصر واعلموا انما غنمتم من شيء ما بمعنى الذي والعائد محذوف ومن شيء حال من العائد المحذوف تقديره ما غنمتموه قليلا وكثيرا فصل
اختلف العلماء في معنى الغنيمة والفيء على قولين آ انهما يختلفان وفي ذلك قولان آ ان الغنيمة ما ظهر عليه المسلمون من اموال المشركين والفيء ما ظهر عليه من الارضين قاله ابن السائب و ٢ ان الغنيمة ما اخذ
عنوة والفيء ما اخذ عن صلح قاله سفيان الثوري والشافعي وقيل بل الفيء ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب كالعشور والجزية واموال المهادنة والصلح وما هربوا عنه و ٢ انهما واحد وذلك كل مال وصل
من المشركين وآية الفيء التي في سورة الحشر منسوخة بآية الغنيمة التي في سورة الانفال قاله قتادة قال الزجاج الاموال ثلثة اصناف فما صار الى المسلمين من المشركين في حال الحرب فقد سماه الله
تعالى انفالا وغنائم وما صار من المشركين من خراج وجزية مما لم يوجف في الحرب فقد سماه فيئا وما خرج من اموال المسلمين كالزكوة والنذر والقرب سماه صدقة فان لله خمسه يقرأ
بفتح الهمزة وفي انه وجهان آ انها دخلت في حيز الذي لما في الذي من معنى المجازاة وان وما عملت فيه في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره فالحكم ان لله خمسه و ٢ ان الفاء زائدة وان بدل
من ان الاولى وقيل ما مصدرية والمصدر بمعنى المفعول اي واعلموا ان غنيمتكم اي مغنومكم وقرأ ابو بكر الجزري فان الثانية على ان يكون ان وما عملت فيه مبتدأ وخبرا في موضع خبر الاولى والخمس
بضم الميم ويسكن لغتان ويقرأ بهما وفي المراد بالكلام قولان آ ان نصيب الله مستحق يصرف الى بيته والمعنى فان لبيت الله خمسه قاله ابو العالية والربيع كان يجاء بالغنيمة فيقسمها رسول الله
صلى الله عليه وسلم على خمسة اسهم فيجعل اربعة لمن شهد القتال ويعزل سهما فيضرب بيده في جميع ذلك السهم فما قبض عليه من شيء جعله للكعبة وهو الذي سمي لله ثم يقسم ما بقي على خمسة اسهم سهم للنبي عليه السلام
وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل و ٢ ان ذكر الله ههنا لاحد امرين آ لافتتاح الكلام وكله لله الدنيا والآخرة وانما معنى الكلام فان للرسول خمسه ولذوي القربى كقوله
تعالى يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول و ٢ ان يكون المعنى ان الخمس مصروف في وجوه القرب الى الله تعالى وهذا قول الجمهور فعلى هذا يكون الواو زائدة كقوله فلما اسلما وتله للجبين وناديناه
المعنى ناديناه وهذا كثير فصل اجمع العلماء على ان اربعة اخماس الغنيمة للغانمين خاصة فاما الخمس الخامس فكيف يقسم فيه ثلثة اقوال آ انه يقسم منه لله وللرسول ولمن ذكر
في الآية وقد ذكرنا هذا عن ابي العالية وهو يقتضي ان يقسم على ستة اسهم و ٢ انه مقسوم على خمسة اسهم سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابناء السبيل على ظاهر الآية
وبه قال الجمهور و ٣ انه يقسم على اربعة اسهم فسهم الله وسهم رسوله عائد على ذوي القربى لان رسول الله لم يكن ياخذ شيئا وهذا المعنى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس فصل
فاما سهم الرسول فانه كان يصنع فيه ما شاء وهل سقط بموته ام لا فيه قولان آ لم يسقط وبه قال الشافعي واحمد وفيما يصنع به فيه ثلثة اقوال آ انه للخليفة بعده قاله قتادة و ٢ انه يصرف في المصالح
وبه قال الشافعي واحمد و ٣ انه مصروف في الكراع والسلاح وروي ان ذلك فعل ابي بكر وعمر رضي الله عنهما رواه النخعي و ٢ انه يسقط بموته كما سقط الصفي ويرجع الى جملة الغنيمة وبه قال ابو حنيفة
ولذي القربى فيهم ثلثة اقوال آ انهم جميع قريش قال ابن عباس كنا نقول نحن هم فابى علينا قومنا وقالوا قريش كلها ذوو قربى و ٢ بنو هاشم وبنو المطلب وبه قال الشافعي واحمد الطبري
روى جبير بن مطعم عن ابيه قال لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوي القربى بين بني هاشم وبني المطلب اتيته انا وعثمان بن عفان فقلنا يا رسول الله هؤلاء اخواننا من بني هاشم وبني
المطلب لا ننكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله منهم ارايت اخواننا من بني المطلب اعطيتهم وتركتنا وانما قرابتنا وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وبنو هاشم وبنو المطلب
شيء واحد هكذا وشبك بين اصابعه و ٣ انهم بنو هاشم فقط قاله ابو حنيفة ومجاهد وبماذا يستحقون فيه قولان آ بالقرابة وان كانوا اغنياء للذكر مثل حظ الانثيين وبه قال الشافعي واحمد و ٢ بالفقر

لابالاسم وبه قال ابو حنيفة واختلفوا في سهم اليتيم على اربعة اقوال آ انه لهم ابدا كما كان لهم قبل وب انه لقرابة الخليفة القيم بامور الامة وج انه الى الامام يضعه حيث يشاء ود ان سهمه وسهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم مردود على ما بقي من السهام وقد سبق في سورة البقرة معنى اليتيم والمسكين وابن السبيل وينبغي ان يعتبر في اليتيم اربعة اوصاف موت الاب وان كانت الام باقية
والصغر لقوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم والاسلام لانه مال المسلمين والحاجة لانه معد للمصالح ثم فيها قولان آ انه لايتام اهل الفيء خاصة وب انه لجميع الايتام ان كنتم آمنتم بالله قال الزجاج
المعنى اعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول يامران فيه بما يريدان ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يعني يسئلونك عن الانفال يوم الفرقان هو يوم بدر
فرق الله فيه بين الحق والباطل بنصر المؤمنين وهو يوم التقى الجمعان حزب الله وحزب الشيطان ويوم الفرقان ظرف لانزلنا ويوم التقى بدل من يوم الاول ويجوز ان يكون لمعنى الفرقان
لانه مصدر بمعنى التفريق وكانت وقعة بدر لسبع عشرة ليلة مضت من شهر رمضان يوم الجمعة سنة اثنتين من الهجرة ووقعة احد في احدى وعشرين خلت من شوال بينهما سنة والله على كل شيء
قدير اذ انتم بالعدوة الدنيا في العدوة قراءتان كسر العين وهي قراءة اهل مكة والبصرة والضم وهي قراءة الباقين واختيار ابي عبيد وابي حاتم وهما لغتان كالكسوة والكسوة و
الرشوة والرشوة قال ابن السكيت عدوة الوادي جانبه والجمع عدى وعدى والدنيا تانيث الادنى وضدها القصوى وهي تانيث الاقصى وما كان من النعوت على فعلى من بنات
الواو فان العرب تحولها الى الياء نحو الدنيا من دنوت والعليا من علوت لانهم يستثقلون الواو مع ضم الاول وليس في هذا اختلاف الا ان اهل الحجاز قالوا القصوى فاظهروا الواو وهو
نادر وغيرهم يقولون القصيا قال المفسرون اذ انتم نزول بشفير الوادي الادنى الى المدينة وعدوكم نزول بشفير الوادي الاقصى الى مكة وكان الجمعان نزولا بالوادي الذي ببدر على
هذه الصفة والركب جمع راكب يعني العير ابا سفيان واصحابه اسفل منكم اي في موضع اسفل منكم الى ساحل البحر قال الزجاج من نصب اسفل اراد والركب مكانا اسفل منكم ويجوز
الرفع على معنى والركب اشد تسفلا منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد فيه ثلاثة اقوال آ لو تواعدتم ثم بلغكم كثرتهم لتاخرتم قاله ابن اسحق وب لو تواعدتم على الاجتماع في المكان الذي
اجتمعتم فيه لاختلفتم في الميعاد قاله ابو سليمان وج ولو تواعدتم ان تجتمعوا مجتمعين لاختلفتم في الميعاد بالتقديم والتاخير والزيادة والنقصان من غير قصد لذلك ذكره الماوردي
ولكن ليقضي الله امرا كان مفعولا اي في علمه وحكمه وهو ان الله اراد ان يعز الاسلام واهله ويذل الشرك واهله ليهلك من هلك عن بينة خلف عن يحيى ليهلك بضم الياء وفتح اللام
واللام في ليهلك مكررة على اللام في قوله ليقضي الله امرا كان مفعولا اي فعل ذلك بكم ببدر ليقضي الله وليهلك ويحيى من حي عن بينة قرأ اهل المدينة وابو بكر وخلف ويعقوب
حيي بياءين وهو الاصل مثل خشي وقرأ الباقون حي بياء واحدة مشددة على الادغام لان الحرفين متماثلان متحركان فهو مثل شد ومد ولانه في الكتاب بياء واحدة واكثر اهل العلم
على ان المراد بالهلاك هنا الكفر والضلال وبالحياة الاستدلال والدين واستعير الهلاك للكفر والحياة للاسلام والمعنى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لا عن مخالجة شبهة حتى لا يبقى له
على الله حجة ويصدر اسلام من اسلم ايضا عن يقين وعلم بانه دين الحق الذي يجب الدخول فيه وان الله لسميع عليم اذ يريكهم الله في منامك قليلا فيه قولان آ في نومك وذلك
ان النبي عليه السلام راى عسكر المشركين قبل لقائهم في قلة قاله ابو صالح عن ابن عباس قال مجاهد لما اخبر اصحابه بانه رآهم في المنام قليلا كان ذلك تثبيتا لهم وب اذ يريكهم الله بعينك
التي هي موضع النوم قاله الحسن قال الزجاج وكثير من النحويين يذهبون الى هذا المذهب ومعناه عندهم اذ يريكهم الله في موضع منامك ثم حذف الموضع واقام المنام مقامه قال
ابن عباس اذ يريكهم يا محمد في منامك قليلا لتخبرهم فتجترئ عليهم ولو اراكهم كثيرا لفشلتم اي لجبنتم وتاخرتم عن حربهم ولتنازعتم اي اختلفتم فيما بينكم ولكن الله سلم
من المخالفة والفشل انه عليم بذات الصدور قال ابن عباس علم ما في صدوركم من الحب لله واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا قال مقاتل صدق الله رؤيا رسوله
صلى الله عليه وسلم التي اخبر بها المؤمنين عن قلة عدوهم قبل لقائهم بان قللهم وقت اللقاء في اعينهم قال ابن مسعود لقد قللوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جانبي اتراهم سبعين فقال
اراهم مائة حتى اخذنا رجلا منهم فسالناه فقال كنا الفا قال ابو صالح عن ابن عباس استقل المسلمون المشركين والمشركون المسلمين فاجترا بعضهم على بعض ليقضي الله امرا كان مفعولا
كائنا في علمه بنصر الاسلام واهله وذل الشرك واهله فان قيل ما فائدة تكرير الرؤية ههنا وقد ذكرت الاولى اذ يريكهم الله قلنا عنه جوابان آ ان الاولى كانت في المنام والثانية في اليقظة
وب ان الاولى للنبي عليه السلام خاصة والثانية له ولاصحابه فان قيل تكثير المؤمنين في اعين الكافرين اولى لكان اعزازهم فعنه اجوبة ثلاثة آ انهم لو كثروا في اعينهم لم يقدموا عليهم فلم يكن
قتال والقتال سبب النصر فقللهم بذلك وب قللهم لئلا يتاهب المشركون كل التاهب فاذا تحقق القتال وجدهم المسلمون غير مستعدين فيظفروا بهم وج انه قللهم ليحملهم الاعداء عليهم ثم
كثرتهم فيغلبهم المسلمون فيكون ذلك آية للمشركين ومنبها على نصرة الحق والى الله ترجع الامور المعنى وبعد هذا فمصيركم الي فاكرم اوليائي واعاقب اعدائي يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم
فئة اي جماعة كافرة فاثبتوا لقتالهم واذكروا الله كثيرا فيه قولان آ انه الدعاء بالنصر والظفر بهم وب انه ذكر الله على الاطلاق قال مقاتل امرهم الله بذكره اشغل ما يكونون عند الضرب بالسيف
لعلكم تفلحون اي تنجحون بالنصر والظفر واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا اي ولا تختلفوا فتفشلوا سبق ذكره وقرأ الحسن بكسر الشين وتذهب ريحكم روى ابان ويذهب بالياء والجزم
وفيه اربعة اقوال آ وتذهب شدتكم قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال السدي حدتكم وقال الزجاج صولتكم وب تذهب نصرتكم قاله مجاهد وقتادة وج ينقطع دولتكم قاله ابو عبيدة
وقال ابن قتيبة يقال هبت له ريح النصر اذا كانت له الدولة ويقال له الريح اليوم اي الدولة ود انها ريح حقيقة ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله فتضرب وجه العدو ومنه
قوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وهذا قول ابن زيد ومقاتل انشد ابو نصر بن كثير اذا هبت رياحك فاغتنمها فان لكل عاصفة سكون ولا تغفل عن الاحسان فيها
فما تدري السكون متى يكون واصبروا اي على قتال عدوكم ان الله مع الصابرين ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس مفعول من اجله او مصدر في موضع الحال قال
المفسرون هم ابو جهل ومن خرج معه من مكة خرجوا ليدفعوا عن عيرهم التي كانت مع ابي سفيان ومعهم القيان والمعازف يشربون الخمور فلما راى ابو سفيان انه قد احرز ما معه كتب
اليهم اني قد احرزت اموالكم فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نفعل حتى نرد بدرا فنقيم ثلاثا ننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقى الخمور وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا فسار الى بدر
وكانت الوقعة فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمور وناحت عليهم النوائح مكان القيان واما البطر فهو الطغيان في النعم وترك شكرها قاله الزجاج والرياء العمل من اجل رؤية الناس ويصدون
عن سبيل الله اي وصدا فاقيم المستقبل مقام المصدر وقيل عطف يصدون على البطر لانه مستقبل والماضي يعطفه على خرجوا لانه ماض فيكون التقدير خرجوا يصدون اي صادين وصدهم اضلال
الناس والله بما يعملون محيط اي عالم بما يعملون فهو يجازيهم بذلك واذ زين لهم الشيطان اعمالهم الآية قال المفسرون ان قريشا لما اجتمعت للمسير ذكرت الذي بينها وبين بني بكر
بن كنانة من الحرب فبدا لهم ابليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم وكان من اشراف كنانة فقال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم اي مجيركم من كنانة نحن جار اعاذ
وفي المراد باعمالهم ههنا اربعة اقوال آ شركهم وب مسيرهم الى بدر وج قتالهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ود اظهر لهم قوتهم حتى اعتمدوا عليها ذكره الماوردي وقال لا غالب لكم اليوم من الناس

يعني

يعني انكم الغالبون واني جار لكم وفيه قولان آ يعني اني معكم معين لكم وب اني مجيركم فيكون على القول الاول من الجار وعلى الثاني من الاجارة فلما تراءت الفئتان اي التقى
الجمعان من المسلمين والمشركين وصارتا بحيث ترى احداهما الاخرى هذا قول الجمهور وقيل فئة المسلمين وفئة الملائكة ذكره الماوردي نكص على عقبيه قال ابو عبيدة رجع من حيث جاء
معلقا بدر قال الكلبي وابن السائب كان ابليس في صف المشركين على صورة سراقة آخذا بيد الحارث بن هشام فراى الملائكة حين نزلت من السماء فنكص على عقبيه فقال له الحارث
يا سراقة افرارا من غير قتال فقال اني ارى ما لا ترون ودفع في صدر الحارث وانهزم وانهزم المشركون فلما قدموا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ سراقة ذلك فقال بلغني انكم تقولون اني هزمت
الناس فوالله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم فقالوا انا اتيتنا يوم كذا فحلف لهم فلما اسلموا علموا ان ذلك كان الشيطان قال الحسن في قوله تعالى اني ارى ما لا ترون راى ابليس
جبريل عليه السلام معتجرا ببرد يمشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده اللجام يقود الفرس وقال قتادة وابن اسحق صدق عدو الله اني ارى ما لا ترون وكذب في قوله اني اخاف الله
ما به مخافة الله ولكن علم انه لا قوة له بهم فاوردهم واسلمهم وتلك عادة عدو الله لمن اطاعه وقال عطا اني اخاف ان يهلكني الله فيمن يهلك وقال الكلبي خاف ان ياخذه جبريل ويعرفهم حاله فلا
يطيعوه وقال ابن الانباري لما نزلت الملائكة خاف ان يكون القيامة فيكون انتهاء انظاره فيقع به العذاب وقيل اني اخاف الله عليكم حكاه الثعلبي وكان تمثل ابليس في صورة سراقة من
المجازات لا سيما في زمن النبوة وكان ذلك آية للنبي عليه السلام وقال قوم انما كان هذا من الشيطان بالوسوسة اليهم ثم خنس وقوله اني بريء منكم لقولك جمعت بين الفرقتين
وقد نبث لهم القتال حتى اذا التحم القتال نكصت كفك اي جعلت هذا بالفعل كقول الشاعر وكتيبة لبستها بكتيبة حتى اذا التبست نفضت لها يدي حكاه القشيري وحكي ايضا عن قوم
انه ظهر لهم سراقة على التحقيق وسمي شيطانا لتمرده واختلفوا في قوله والله شديد العقاب هل هو ابتداء كلام او تمام الحكاية عن ابليس على قولين اذ يقول المنافقون قال ابن عباس هم قوم
من اهل المدينة من الاوس والخزرج فاما الذين في قلوبهم مرض فيهم ثلاثة اقوال آ انهم قوم كانوا قد تكلموا بالاسلام بمكة فاخرجهم المشركون معهم يوم بدر كرها فلما راوا قلة المسلمين وكثرة المشركين
ارتابوا ونافقوا وقالوا غر هؤلاء دينهم اذ خرجوا مع قلة عددهم قاله ابو صالح عن ابن عباس واليه ذهب الشعبي وعدهم مقاتل وغيره فقال كانوا سبعة قيس بن الوليد بن المغيرة وابو قيس
بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زمعة وعلي بن امية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج والوليد بن الوليد بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وب انهم المشركون لما راوا قلة المسلمين
قالوا غر هؤلاء دينهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وج انهم قوم مرتابون لم يظهروا عداوة النبي عليه السلام بخلاف المنافقين حكاه الماوردي والمرض ههنا الشك ومن
يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم اي ومن يسلم امره اليه ويثق به ويرضى بقضائه فان الله عزيز قوي يفعل باعدائه ما يشاء حكيم فيما يفعل ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة قرأ الجمهور
بالياء وقرأ ابن عامر تتوفى بتاءين قال المفسرون نزلت في الرهط الذين قالوا غر هؤلاء دينهم وفي المراد بالملائكة ثلاثة اقوال آ ملك الموت وحده قاله مقاتل وب ملائكة العذاب قاله ابو سليمان
الدمشقي وج الملائكة الذين قاتلوا يوم بدر ذكره الماوردي يضربون وجوههم وادبارهم فيه اربعة اقوال آ يضربون وجوههم ببدر لما قاتلوا وادبارهم لما انهزموا وب انهم جاؤوهم من بين
ايديهم ومن خلفهم فالذين امامهم ضربوا وجوههم والذين وراءهم ضربوا ادبارهم وج يضربون وجوههم يوم القيامة اذا لقوهم وادبارهم اذا ساقوهم الى النار ود انهم يضربون وجوههم و
ادبارهم عند الموت بسياط من نار وهل المراد نفس الوجوه والادبار ام المراد ما اقبل من ابدانهم وادبر فيه قولان وذوقوا عذاب الحريق فيه قولان آ انه في الدنيا فيه اضمار يقولون
اي يضربون ويقولون كقوله واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا اي يقولان ربنا هذا قول الفراء وابي عبيدة وب ان الضرب لهم في الدنيا فاذا وردوا يوم القيامة الى النار قال لهم خزنتها
ذوقوا عذاب الحريق هذا قول مقاتل ذلك بما قدمت ايديكم اي بما كسبتم من قبائح اعمالكم وان الله ليس بظلام للعبيد لا يظلم عباده بعقوبتهم على الكفر وان كان الكفر بقضائه لانه مالك فله التصرف
في ملكه كما يشاء فيستحيل نسبة الظلم اليه كدأب آل فرعون اي كعادتهم في كفرهم قال ابن عباس هو ان آل فرعون علموا ان موسى نبي الله فكذبوه كذلك هؤلاء جاءهم محمد عليه السلام بالصدق فكذبوه
وجحدوا النبوة فانزل الله بهم عقوبة كما انزل بآل فرعون وذلك قوله كفروا بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي قادر لا يغلب شديد العقاب لمن كفر وكذب رسله والداب العادة واصله
ادامة العمل وفلان يداب في كذا اي يواظب عليه ذلك بان الله اي ذلك الاخذ والعقاب بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا بالكفر وترك الشكر فاذا غيروا غير الله ما بهم
فسلبهم النعمة واخذهم بالعقاب قال مقاتل والكلبي المراد بالقوم ههنا اهل مكة اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ثم بعث فيهم محمدا عليه السلام فغيروا نعمة الله بكفرهم وترك شكرها وقال
السدي نعمة الله محمد عليه السلام انعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله الى الانصار وانما حذفت النون من قوله لم يك لانها تشبه لغنتها حروف اللين ووقعت طرفا فحسن حذفها كقولك
لم يدع ولم يرم على هذا لم يك ولم نحن فالاحسن ان نقول كثر استعماله فاحتمل هذا الحذف وذكر الماوردي في معنى الآية خمسة اقوال آ لم يك مغيرا نعمة انعمها عليهم بالنصر على اعدائهم حتى يغيروا ما بانفسهم
من الثقة به والتوكل عليه وب لم يك مغيرا نعمته عليهم في كف اعدائهم عنهم حتى يغيروا ما بانفسهم من طاعته والكف عن معصيته وج لم يك مغيرا نعمته عليهم في الغناء والسعة حتى يغيروا ما بانفسهم من تادية
حق الله تعالى فيه ود لم يك مغيرا نعمته عليهم في الثواب والجزاء حتى يغيروا ما بانفسهم من الايمان وه لم يك مغيرا نعمته عليهم في الارشاد حتى يغيروا ما بانفسهم من الايمان كدأب آل فرعون والذين
من قبلهم هذا التكرير للتاكيد اي كذب اهل مكة بمحمد والقرآن كما كذب آل فرعون بموسى والتوراة وكذب من قبلهم بانبيائهم فاهلكناهم بذنوبهم يعني اهل مكة اهلكهم الله ببدر واغرقنا آل فرعون
ذكر عقوبة الفريقين لما شبه فعل احدهما بفعل الآخر وكل من الفريقين كانوا ظالمين ان شر الدواب عند الله الذين كفروا قال ابو صالح عن ابن عباس نزلت في بني قريظة من اليهود منهم
كعب بن الاشرف واصحابه الذين عاهدت منهم في من اربعة اقوال آ انها صلة والمعنى الذين عاهدتهم وب انها للتبعيض فالمعنى ان شر الدواب الكفار وشرهم الذين عاهدت فنقضوا وج انها
بمعنى مع والمعنى عاهدت معهم ود انها دخلت لان العهد اخذ منهم وجعلهم شر الدواب لانه شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون الناكثون للعهود ثم ينقضون عهدهم في كل مرة اي كلما عاهدتهم نقضوا
العهد ولم يفوا به وهم لا يتقون فيه قولان آ لا يتقون في نقض العهد وب لا يتقون الله في نقض العهد قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عاهد يهود بني قريظة ان لا يحاربوه ولا يعاونوا
عليه فنقضوا العهد واعانوا مشركي مكة بالسلاح ثم قالوا نسينا واخطانا ثم عاهدهم الثانية فنقضوا العهد ومالوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وكتب كعب بن الاشرف الى اهل مكة
يوافقهم على مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما تثقفنهم في الحرب قال الليث يقال ثقفنا فلانا في موضع كذا اي اخذناه وقال ابو عبيدة مجازه فاما تلقينهم فعلى قوله تكون ما زائدة و
قال الزجاج معناه الادراك بسرعة وقال الكلبي اسرتهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم اي افعل بهم فعلا من العقوبة والتنكيل تفرق به من وراءهم من اعدائك وقال الشعبي سمع بهم
بلغة قريش وقال ابن عباس نكل بهم تنكيلا يشرد غيرهم من ناقضي العهد لعلهم يذكرون النكال فلا ينقضون العهد وقال عطاء اثخن فيهم القتل حتى يخافك غيرهم من اهل مكة
واهل اليمن واصل التشريد التطريد والتفريق والتبديد وقرأ ابن مسعود فشرذ بالذال معجمة وهما واحد وقال قطرب التشريذ بالذال التنكيل وبالدال التفريق وقوله من خلفهم
اي من وراءهم وقيل من يأتي خلفهم وقرأ الاعمش من خلفهم بكسر الميم والفاء تقديره فشرد بهم من خلفهم من عمل بمثل عملهم واما تخافن من قوم خيانة قال المفسرون الخوف ههنا بمعنى العلم

والمعنى ان خفت من قوم قد عاهدتهم خيانة وهي نقض عهد وقيل عني غلبة الظن حكاه القشيري فاما اذا علم فيستغني عن نبذ العهد اليهم قال والعلم الذي ذكره المفسرون في معنى الخوف هو غلبة الظن
وقد سار النبي عليه السلام الى اهل مكة عام الفتح لما اشتهر منهم نقض العهد من غير ان ينبذ اليهم عهدهم وقال مجاهد نزلت في بني قريظة فانبذ اليهم على سواء فيه اربعة اقوال آ اعلمهم
انك قد نقضت ما شرطت لهم لتكون انت وهم في العلم بالنقض على استواء ولا تحاربهم وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك هذا قول الاكثرين واختاره الفراء وابو عبيد وابن
قتيبة و ب فانبذ اليهم جهرا غير سر ذكره الفراء ايضا و ج فانبذ اليهم على مهل قاله الوليد بن مسلم وذلك قوله فسيحوا في الارض اربعة اشهر و د فانبذ اليهم على عدل من غير حيف حكاه
الماوردي واختاره ابو سليمان ان الله لا يحب الخائنين ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا قرا ابو جعفر وابن عامر وحمزة وحفص بالياء على ان الفعل للذين كفروا فيقدير ولا يحسبن
الذين كفروا انفسهم سابقين فائتين من عذابنا وقرا الباقون بالتاء على خطاب النبي عليه السلام وفي الذين كفروا قولان آ جميع الكفار قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب انهم الذين انهزموا
يوم بدر ذكره محمد بن القسم النحوي وغيره انهم لا يعجزون قرا الجمهور انهم بكسر الالف على الابتداء وقرا اهل الشام بالفتح على تقدير لا تحسبنهم سبقوا لانهم لا يفوتون واعدوا لهم ما استطعتم
من قوة فيه خمسة اقوال آ انه الرمي قال عقبة ابن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي
[illegible] ومن رباط الخيل [illegible] ترهبون به [illegible] وآخرين من دونهم [illegible] لا تعلمونهم الله يعلمهم [illegible]
من شيء في سبيل الله يوف اليكم اي يوفر لكم اجره وانتم لا تظلمون اي لا تنقصون من الثواب وان جنحوا للسلم وقرا ابن عامر بكسر السين قال الزجاج السلم الصلح والمسالمة يقال
سلم وسلم بمعنى واحد اي ان مالوا الى الصلح فمل اليه قال الفراء ان شئت جعلت الها كناية عن السلم لانها تؤنث في لغة وان شئت جعلتها للجنحة والفعلة كقوله تعالى وان ربك من بعدها
لغفور رحيم اي من بعد فعلتهم فان قيل لم قال لها ولم يقل اليها قلنا اللام والى ينوب كل واحد منهما عن الآخر وفيمن اريد بهذه الآية قولان آ المشركون وانها نسخت باية السيف و ب اهل الكتاب
فان قلنا انها نزلت في ترك حربهم اذا بذلوا الجزية وقاموا بشرط الذمة فهي محكمة وان قلنا نزلت في موادعتهم على غير جزية توجه النسخ لها باية الجزية وهي قوله قاتلوا الذين لا يومنون بالله الآية
والصحيح ان الامر مردود الى الامام لما يرى من صلاح المسلمين من حرب او سلم وتوكل على الله اي ثق به انه هو السميع لقولكم العليم بما في قلوبكم وان يريدوا ان يخدعوك قال مقاتل يعني يهود
قريظة ان يخدعوك باظهار الصلح لتكف عنهم حتى اذا جاء مشركوا العرب اعانوهم عليك فان حسبك الله اي ان الله يتولى كفايتك هو الذي ايدك بنصره اي قواك وبالمومنين من الانصار يوم بدر
والف بين قلوبهم يعني الاوس والخزرج وهم الانصار كانت بينهم عداوة في الجاهلية فالف بينهم بالاسلام وهذا من اعجب الآيات لانهم كانوا ذوي انفة شديدة فلو ان رجلا لطم رجلا لقاتلت
عنه قبيلته حتى يدركوا ثاره قال بهم الاسلام الى ان صار الرجل يقتل ابنه واباه لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم للعداوة التي كانت بينهم ولكن الله الف بينهم
لان قلوبهم بيده يولفها كيف شاء وقيل اراد التالف بين المهاجرين والانصار انه عزيز اي منيع في ملكه حكيم في امره قال ابن مسعود نزلت هذه الآية في المتحابين في الله تعالى وقال خالد بن
معدان وغيره ان لله ملكا نصفه من الثلج ونصفه من نور وان من تسبيحه وتحميده ودعاءه ان يقول اللهم كما الفت بين الثلج والنور فلا هذا الثلج يطفي هذا النور ولا هذا النور يذهب هذا
الثلج الف بين عبادك الصالحين وروى ابن عون عن عمير بن اسحق قال كنا نتحدث ان اول ما يرفع من الناس الالفة يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المومنين فيه قولان آ حسبك الله
في كفاية كل ما تحتاج اليه وحسب من اتبعك هذا قول ابي صالح عن ابن عباس وبه قال ابن زيد ومقاتل والاكثرون و ب حسبك الله ومتبعوك ان تقاتل بهم قاله مجاهد واجازه الفراء والزجاج والجمهور
على التاويل الاول نزلت الآية بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال وعلى التاويل الثاني في اسلام عمر رضي الله عنه قال ابن عباس اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة وثلثون رجلا وامراة ثم
اسلم عمر رضي الله عنه فصاروا اربعين فنزل جبريل بقوله يا ايها النبي حسبك الله الآية وقيل اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضي الله عنه فنزلت
هذه الآية قال ابو سليمان وهذا لا يحفظ والسورة مدنية وقال غيره هذه الآية كتبت بامر النبي عليه السلام في سورة مدنية حكاه القشيري وحسبك الله ابتداء وخبر وقال قوم
حسبك ابتدا والله فاعله اي يكفيك الله وموضع من جر عطفا على الكاف في حسبك وهذا لا يجوز عند البصريين لان العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار لا يجوز وقيل موضعه نصب بفعل
محذوف دل عليه الكلام تقديره ويكفي من اتبعك وقيل موضعه رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره ومن اتبعك كذلك اي حسبهم الله يا ايها النبي حرض المومنين على القتال التحريض الحث على الشيء ان يكن
منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين يريد الرجل من المسلمين بعشرة من الكفار في القتال لفظ هذا الكلام لفظ الخبر ومعناه الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن وكان هذا التشديد في ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله
تعالى الآن خفف الله عنكم ففرض على الواحد ان يثبت لرجلين قال مجاهد وهذا التشديد كان يوم بدر وان يكن منكم مائة اي صابرة محتسبة يثبت عند لقاء العدو يغلبوا الفا من الذين كفروا قرا
ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء في قوله منكم مائة في الآيتين على التانيث وقرا عاصم وحمزة والكسائي بالياء على التذكير وقرا ابو عمرو بالياء في الاولى وفي الثانية بالتاء قال ابو علي من قرا
بالياء اراد المذكر بدليل قوله تعالى يغلبوا وكذلك المائة هم رجال في المعنى بدليل قوله يغلبوا ومن قرا بالتاء فلتانيث لفظ المائة وابو عمرو ثقل التانيث في الآية الثانية اشد حيث وصفت بالصابرة
ولم يقل صابرون وفي الاولى قال يغلبوا فكان التذكير اقرب ذلك بانهم قوم لا يفقهون اي ان المشركين يقاتلون على غير احتساب ثواب فلا يثبتون في القتال قال ابن عباس لما امر الرجل من المسلمين ان
يقاتل عشرة شق ذلك عليهم فرحمهم وانزل الله الآن خفف الله عنكم قال الكلبي هون عليكم وعلم ان فيكم ضعفا قرا عاصم وحمزة ضعفا بفتح الضاد وقرا الباقون بضمها الا ان ابا جعفر فتح العين
وسكنها وهمزها من غير تنوين على جمع ضعيف قال الفراء الضم لغة قريش والفتح لغة تميم قال الزجاج والمعنى في القرائتين واحد باذن الله [illegible] ان لا يقع الغلبة الا ان يريد الله ذلك والله مع
الصابرين قال ابن عباس يريد بالنصر والعون على طاعة الله ما كان لنبي ان يكون له اسرى قال عبد الله بن مسعود لما كان يوم بدر وجيء بالاسرى قال عليه السلام ما تقولون في هولاء الاسارى
فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله قومك واهلك فاستبقهم لعل الله يتوب عليهم وقال عمر رضي الله عنه كذبوك واخرجوك قدمهم واضرب اعناقهم وقال عبد الله بن رواحة انظر واديا كثير الحطب
فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم نارا فقال العباس قطعت رحمك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبهم ثم دخل فقال ناس ياخذ بقول ابي بكر رضي الله عنه وقال ناس ياخذ بقول عمر رضي الله عنه وقال

ياخذ بقول عمر رضي الله عنه وقال ناس ياخذ بقول عبد الله ثم خرج عليهم فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن وان الله عز وجل ليشدد قلوب رجال فيه حتى تكون اشد
من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر كمثل ابراهيم عليه السلام قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وان مثلك يا ابا بكر كمثل عيسى عليه السلام قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك
انت العزيز الحكيم وان مثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام قال ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم الآية ومثلك يا عمر كمثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم عالة فلا ينفلتن منهم احد الا بفداء او ضرب عنق فانزل الله تعالى ما كان لنبي ان يكون له اسرى الى آخر الآيات الثلث وروى مسلم في افراده من حديث
عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما اسر المشركين يوم بدر وقتل منهم سبعين واسر سبعون استشار النبي عليه السلام ابا بكر وعمر وعليا رضي الله عنهم فقال ابو بكر يا نبي الله هولاء بنو العم
والعشيرة والاخوان واني ارى ان ناخذ منهم الفدية فيكون ما اخذنا منهم قوة لنا على الكفار وعسى ان يهديهم الله فيكونوا لنا عضدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال
قلت والله ما ارى ما راى ابو بكر ولكن ارى ان تمكنني من فلان قريب لعمر فاضرب عنقه وتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حمزة من فلان اخيه فيضرب عنقه حتى يعلم الله تعالى
انه ليس في قلوبنا هوادة للمشركين هولاء صناديدهم وائمتهم وقادتهم فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر رضي الله عنه ولم يهو ما قلت فاخذ منهم الفداء فلما كان من الغد غدوت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو قاعد وابو بكر الصديق وهما يبكيان فقلت يا رسول الله اخبرني ماذا يبكيك انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد تباكيت
فقال النبي عليه السلام ابكي للذي عرض على اصحابك من الفداء لقد عرض علي عذابكم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة فانزل الله تعالى ما كان لنبي ان يكون له اسرى الى قوله عظيم فاما
الاسرى فهو جمع اسير وقد ذكرناه في سورة البقرة والجمهور قرؤا يكون بالياء لان الاسرى وان كان المراد به التذكير فهو مونث اللفظ والاكثرون قرؤا اسرى وكذلك في ايديكم من الاسرى
وقرا ابو جعفر والمفضل اسارى في الموضعين قال الزجاج والاثخان في كل شيء قوة الشيء وشدته يقال قد اثخنه المرض اذا اشتدت قوته عليه والمعنى حتى يبالغ في قتل اعدائه
ويجوز ان يكون المعنى حتى يتمكن في الارض وقال الفراء حتى يغلب على كثير من الارض قال المفسرون معنى الآية ما كان لنبي ان يحبس كافرا قدر عليه للفدا والمن قبل الاثخان في الارض
وكانت غزاة بدر اول قتال قاتله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن قد اثخن رسول الله في الارض قال قتادة كان هذا يوم بدر فاداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باربعة الاف تريدون
عرض الدنيا يعني المال الذي فادوا به والله يريد الآخرة فيه قولان آ الجنة قاله ابن عباس و ب يريد العمل بما يوجب ثواب الآخرة والله عزيز حكيم فصل روي عن ابن عباس
ومجاهد ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاما منا بعد واما فداء وليس للنسخ وجه لان غزاة بدر كانت وفي المسلمين قلة فلما كثروا واشتد سلطانهم نزل قوله فاما منا بعد واما فداء
فجعل الله نبيه والمومنين في امر الاسارى بالخيار ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدوهم وان شاؤا اعتقوهم ويبين هذا قوله حتى يثخن في الارض وهو مروي عن ابن عباس لولا كتاب
من الله سبق فيه خمسة اقوال آ لولا ان الله كتب في ام الكتاب انه سيحل لكم الغنائم لمسكم فيما تعجلتم من الغنائم والفداء يوم بدر قبل ان تومروا بذلك عذاب عظيم روى هذا المعنى
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مقاتل وقال ابو هريرة تعجل ناس من المسلمين فاصابوا الغنائم فنزلت هذه الآية و ب لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب من اتى ذنبا على جهالة
لعوقبتم روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس وابن جريج عن مجاهد وقال ابن اسحق سبق ان لا اعذب الا بعد النهي ولم يكن نهاهم و ج لولا ما سبق لاهل بدر ان الله لا يعذبهم لعذبتم
قاله الحسن وابن جبير وابن ابي نجيح عن مجاهد و د لولا كتاب من الله سبق من انه يغفر لمن عمل الخطايا ثم علم ما عليه فتاب ذكره الزجاج و ه لولا القرآن الذي اقتضى غفران الصغائر لعذبتم
ذكره الماوردي ولم يكن احد من المومنين ممن حضر الا احب الغنائم غير عمر رضي الله عنه لانه اشار بقتل الاسرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو عذبنا في هذا الامر يا عمر ما نجا غير عمر
رضي الله عنه وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر كاد ان يصيبنا في خلافك بلاء ولما انزلت امسكوا ايديهم عن الغنائم فنزل قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا الآية قال
الزجاج الفا للجزاء والمعنى قد احللت لكم الفداء فكلوا وحلالا منصوب على الحال وقد ذكرنا في سورة البقرة واتقوا الله ان الله غفور رحيم قال ابن عباس ومقاتل غفر لكم ما اخذتم من الفداء
والغنيمة قبل حله رحيم بكم اذ اباحها لكم وكان النبي عليه السلام جعل عمر رضي الله عنه وخباب بن الارت اولياء القبض يوم بدر وقسمها النبي عليه السلام بالمدينة وانطلق بالاسارى فيهم
العباس بن عبد المطلب وابن اخيه عقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب وذلك ان العباس يوم بدر اسر وكان معه عشرون اوقية من ذهب فلم تحسب له من فدائه
وكلف ان يفدي ابني اخيه ففادى عنهما ثمانين اوقية من ذهب وقال النبي عليه السلام اضعفوا على العباس الفداء فاضعفوا ثمانين اوقية وكان فداء كل اسير اربعين اوقية فقال العباس
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تركتني ما حييت اسال قريشا فقال له النبي عليه السلام اين الذهب الذي تركته عند ام الفضل فقال اي الذهب فقال انك قلت لها اني لا ادري ما يصيبني
في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولولدك فقال ابن اخي من اخبرك بهذا قال الله اخبرني فقال العباس اشهد انك صادق وما علمت انك رسول قبل اليوم وقد علمت انه لم يطلعك عليه
الا عالم السرائر اشهد ان لا اله الا الله وانك عبده ورسوله وكفرت بما سواه وامر ابني اخيه فاسلما وفيهم نزل قل لمن في ايديكم من الاسارى الآية وروى العوفي عن ابن عباس انها نزلت في جميع
من اسر يوم بدر وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي من الانبياء جعلت لي الارض طهورا ومسجدا ولم يكن نبي من الانبياء يصلي حتى يبلغ محرابه
واعطيت الرعب مسيرة شهر يكون بيني وبين المشركين شهر فيقذف الله في قلوبهم وكان النبي يبعث الى خاصة قومه فبعثت الى الجن والانس وكان الانبياء يعزلون الخمس فتجي النار فتاكله و
امرت ان اقسمها في فقرا امتي ولم يبق نبي الا قد اعطي سوله واخرت شفاعتي لامتي يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا اي ايمانا يوتكم خيرا مما
اخذ منكم من الفداء وقرا الحسن اخذ بفتح الخاء يشير الى الله تعالى وقيل في الآخرة يدل عليه قراة بعضهم يثبكم وقيل في الدنيا وفيه قولان آ اكثر مما اخذ منكم و ب احل واطيب قال
العباس فابدلني الله تعالى عنها عشرين عبدا كلهم يضرب بالكثير وادناهم يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين الاوقية واعطاني زمزم وما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا انتظر
المغفرة من ربي قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليه مال البحرين ثمانون الفا وقد توضا لصلوة الظهر فما صلى حتى فرقه فامر العباس ان ياخذ منه ويحثي فاخذ وكان
العباس يقول هذا خير مما اخذ منا وارجو المغفرة وان يريدوا خيانتك يعني ان اراد الاسارى خيانتك بالكفر بعد الاسلام فقد خانوا الله من قبل اذ كفروا به قبل اسرهم وقال ابن زيد
فقد خانوا الله بخروجهم مع المشركين فامكن منهم المومنين كما رايتم يوم بدر بالقتل والاسر فيمكن منهم مرة اخرى ان عادوا الى الخيانة وقيل كانوا عاهدوا بعد الاسر على ان لا يقاتلوا بعد ذلك فقال
تعالى ان خانوك وعادوا عنا والله عليم بما في نفوسهم حكيم في افعاله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله يعني المهاجرين الذين هجروا ديارهم واموالهم
وقومهم في نصرة الدين والذين آووا ونصروا يعني الانصار آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم واسكنوا المهاجرين ديارهم ونصروهم على اعدائهم اولئك بعضهم اولياء بعض في النصرة دون
اقاربهم من الكفار وقيل في الميراث قال المفسرون كانوا يتوارثون بالهجرة وكان الذي آمن ولم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر وهو قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء

حتى يهاجروا قرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع وابن عامر وعاصم والكسائي ولايتهم بفتح الواو وقرأ حمزة بكسر الواو وهما لغتان والفتح اجود لانه اكثر في الدين والكسر في السلطان قال ابن فارس قال يونس النحوي الولاية بالفتح مصدر تعالى والولاية من وليت الامر وقال ابو عبيدة الولاية بالفتح للخالق والولاية بالكسر للمخلوق وقال ابن الانباري الولاية بالفتح مصدر الولي والولاية بالكسر مصدر الوالي يقال ولي بين الولاية ووال بين الولاية والاختيار ثم يصلح فيهما في هذا فصل ذهب قوم الى ان المراد بهذه الآية موالاة النصرة والمودة قالوا ونسخ هذا الحكم بقوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وذهب القائلون بانها ولاية الميراث فقالوا نسخت بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وان استنصروكم في الدين اي استنصركم المؤمنون الذين لم يهاجروا فانصروهم الا ان يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم عهد فلا تغدروا ولا تنقضوا العهد وقال بعضهم لم يكن على المهاجر ان ينصر من لم يهاجر الا ان يستنصره والذين كفروا بعضهم اولياء بعض فيه قولان احدهما في الميراث قاله ابن عباس والثاني في النصرة قاله قتادة الا تفعلوه فيه قولان احدهما يرجع الى الميراث فالمعنى الا تأخذوا في الميراث ما امرتكم به قاله ابن عباس والثاني الى التناصر فالمعنى الا تعاونوا وتناصروا في الدين تكن فتنة في الارض يعني الشرك وفساد كبير وذلك انه اذا لم يتول المؤمن المؤمن توليا حقا يجري غيره ممن ليكون سوءا الى شمل ذلك الى الضلال والفساد في الدين فاذا هجر المسلم اقاربه الكفار ونصر اقاربه المسلمين كان ذلك ادعى الى الاسلام وترك الكفر لاقاربه الكفار وقرأ ابو هريرة وابن سيرين كثير بالثاء والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا اي هم الذين حققوا ايمانهم بالبشارة في قوله لهم مغفرة ورزق كريم اي ثواب عظيم في الجنة وقيل الرزق الكريم طعام الجنة يصير كالمسك ريحا والذين آمنوا من بعد اي من بعد المهاجرين الاولين قال ابن عباس هم الذين هاجروا بعد الحديبية الحق الله المتأخرين في الهجرة والايمان والجهاد بالسابقين وجعلهم منهم وان كان السابقون افضل واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض قال المفسرون هذا نسخ الميراث بالهجرة ورده الى اولي الارحام وذلك انهم كانوا يتوارثون بالرحم انما يتوارثون بالهجرة وكان الاخوان اذا اسلما فهاجر احدهما فمات لم يرثه الذي لم يهاجر حتى فتحت مكة فرد الله الميراث الى اولي الارحام روى عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين اصحابه وكانوا يتوارثون بذلك حتى نزلت واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فتوارثوا بالنسب في كتاب الله قال الزجاج في حكم الله وقيل في اللوح المحفوظ وقيل في كتاب الله يعني في قسمة الله التي قسمها في سورة النساء ان الله بكل شيء عليم

تفسير سورة التوبة ومائة وثلثون آية

مدنية عند جماعتهم وقال مقاتل مدنية الا آيتين من آخرها نزلت بمكة لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وهي عشرة آلاف وثمانمائة وسبعة وثمانون حرفا والفان واربعمائة وسبعة وتسعون كلمة مدنيان وبصري وشامي ومكي ومائة وعشرون وتسع كوفي روى البخاري في صحيحه من حديث البراء قال آخر سورة نزلت براءة فصل اختلفوا في اول ما نزل منها على ثلثة اقوال احدها انه اول ما نزل منها قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة قاله مجاهد والثاني انفروا خفافا وثقالا قاله ابو الضحى وابو مالك والثالث قاله مقاتل فصل ولها تسعة اسماء احدها سورة التوبة والثاني براءة وهذان مشهوران بين الناس والثالث سورة العذاب قاله حذيفة والرابع المقشقشة قاله ابن عمر يقال تقشقش المريض اي برأ قال الاصمعي وكان يقال لقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد المقشقشتان اي انهما يبرئان من النفاق وقال ابو قتيبة كما تقشقش الهناء الجرب فتبريه والقشة بالكسر القردة والقشة الصبية الصغيرة الجثة ذكره الجوهري والخامس سورة البحوث لانها بحثت عن سرائر المنافقين قاله المقداد بن الاسود والسادس الفاضحة لانها فضحت المنافقين قاله ابن عباس والسابع المبعثرة لانها بعثرت اخبار الناس وكشفت عن سرائرهم قاله الحرث بن يزيد وابن اسحق والثامن المثيرة لانها اثارت مخازي المنافقين قاله قتادة والتاسع الحافرة لانها حفرت عن قلوب المنافقين قاله الزجاج فصل في سبب امتناعهم من كتابة التسمية في اولها فيه ثلثة اقوال احدها رواه ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان رضي الله عنه ما حملكم على ان عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المئين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطول قال عثمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا انزل عليه الشيء يدعو بعض من يكتب فيقول ضعوا هذه في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال من اوائل ما نزل بالمدينة وبراءة من آخر القرآن وكانت قصتها تشبه بعضها بعضا وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها فمن ثم قرنت بينهما ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع الطول وذكر نحو هذا المعنى عن ابن عباس كعب قال الزجاج والشبه الذي بينهما ان في الانفال ذكر العهود وفي براءة نقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة والثاني رواه محمد بن الحنفية قال قلت لابي لم لم يكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم فقال يا بني ان براءة نزلت بالسيف وان بسم الله الرحمن الرحيم امان وسئل سفيان بن عيينة عن هذا فقال لان التسمية رحمة والرحمة امان وهذه السورة نزلت في المنافقين والثالث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كتب في صلح الحديبية بسم الله الرحمن الرحيم لم يقبلوها وردوها فما ردها الله عليهم قاله عبد العزيز بن يحيى المكي قال القشيري الصحيح ان التسمية انما لم تكتب لان جبريل لم ينزل بها في هذه السورة فصل فاما سبب نزولها فقال المفسرون اخذت العرب تنقض عهودا بينها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامره الله بالقاء عهودهم اليهم فانزل الله براءة في سنة تسع فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله عنه اميرا على الموسم ليقيم للناس الحج في تلك السنة وبعث معه صدرا من براءة ليقرأها على اهل الموسم فلما سار دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه فقال اخرج بهذه القصة من صدر براءة واذن في الناس بذلك فخرج علي كرم الله وجهه على ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء حتى ادرك ابا بكر رضي الله عنه فرجع ابو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله أنزل في شيء قال لا ولكن لا يبلغ عني الا رجل مني اما ترضى انك كنت معي في الغار وانك صاحبي على الحوض قال بلى يا رسول الله فسار ابو بكر اميرا على الحج وسار علي يؤذن ببراءة روى مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل علي القرآن الا آية آية وحرفا حرفا خلا سورة براءة وقل هو الله احد فانهما انزلا علي ومعهما سبعون الف صف من الملائكة كل يقول يا محمد استوص بنسبة الله خيرا فصل وفي عدد الآيات التي بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم من اول براءة خمسة اقوال احدها اربعون آية قاله علي كرم الله وجهه والثاني ثلثون آية قاله ابو هريرة والثالث عشر آيات قاله ابو صالح عن ابن عباس والرابع سبع آيات رواه ابن جريج عن عطاء والخامس تسع آيات قاله مقاتل فصل فان توهم متوهم ان في اخذ براءة من ابي بكر وتسليمها الى علي كرم الله وجهه تفضيلا لعلي على ابي بكر رضي الله عنهما فقد جهل لان النبي عليه السلام اجرى العرب في ذلك على عاداتهم قال الزجاج وقد جرت عادة العرب في عقد عقودها ونقضها ان يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فكان جائزا ان تقول العرب اذا تلا عليها نقض العهد من الرسول عليه السلام من هو من غير رهطه هذا خلاف ما يعرف فينا من نقض العهود فازاح النبي عليه السلام العلة في ذلك وشرح عمرو بن يحيى الجاحظ هذه القصة وقال ان النبي عليه السلام بعث ابا بكر رضي الله عنه اميرا على الحاج وولاة الموسم وبعث عليا كرم الله وجهه يقرأ على الناس آيات من سورة براءة وكان ابو بكر رضي الله عنه الامام وعلي كرم الله وجهه المؤتم به وكان ابو بكر رضي الله عنه الخطيب وعلي كرم الله وجهه المستمع وكان ابو بكر رضي الله عنه الدافع بالموسم ولم يكن لعلي كرم الله وجهه ان يدفع حتى يدفع ابو بكر رضي الله عنه ويدل على هذه الجملة الحديث الصحيح ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر رضي الله عنه في تلك الحجة في المؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال ابو هريرة فاذن معنا علي كرم الله وجهه في اهل منى يوم النحر ببراءة وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فاما التفسير فقوله تعالى براءة من الله ورسوله

قال الفراء هي مرفوعة باضمار هذه ومثله سورة انزلناها وقال الزجاج برئت من الرجل والدين براءة وبرئت من المرض وبرأت ايضا ابرأ برأ وقيل هي مرفوعة بالابتداء وان كانت نكرة لانها موصوفة والخبر في قوله الى الذين وهي مصدر على فعالة كالدناءة وقرأ ابو رجاء وابن يعمر براءة بالنصب على اسمعوا براءة وقرئ من الله بكسر النون على اصل التقاء الساكنين قال المفسرون البراءة هاهنا قطع الموالاة وارتفاع الامان والخطاب في قوله الى الذين عاهدتم لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذي كان يتولى المعاقدة واصحابه راضون فكانهم بالرضا عاهدوا ايضا وهذا عام في كل من كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وقال مقاتل هم ثلثة احياء من العرب خزاعة وبنو مدلج وبنو خزيمة قال المفسرون اخذت العرب تنقض عهودا بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فامره الله ان ينقض عهودهم فسيحوا في الارض اربعة اشهر يقال ساح يسيح سياحة وسيوحا والمعنى انطلقوا فيها آمنين لا يتبعكم مكروه فان قال قائل هذه مخاطبة شاهد والآية الاولى اخبار عن غائب قلنا عنه جوابان احدهما انه جائز عند العرب الرجوع من الغيبة الى الخطاب هذا قول ابي عبيدة والثاني ان في الكلام اضمارا تقديره فقل لهم سيحوا في الارض اي اذهبوا فيها واقبلوا وادبروا غير خائفين احدا من المسلمين بحرب ولا سلب هذا قول الزجاج واختلفوا فيمن جعلت له هذه الاربعة اشهر على اربعة اقوال احدها انها امان لاصحاب العهد فمن كان عهده اكثر منها حط اليها ومن كان عهده اقل منها رفع اليها ومن لم يكن له عهد جعل له امان خمسين ليلة من يوم النحر الى سلخ المحرم لقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين قاله ابن عباس وقتادة والضحاك والثاني انها للمشركين كافة من له عهد ومن ليس له عهد قاله مجاهد والزهري والقرظي والثالث انها اجل لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امنه اقل من اربعة اشهر او كان امانه غير محدود فاما من لا امان له فهو حرب قاله ابن اسحق والرابع انها امان لمن لم يكن له امان ولا عهد فاما ارباب العهود فهم على عهودهم الى حين انقضاء مدتهم قاله ابن السائب ويؤكده ما روي ان عليا كرم الله وجهه نادى يومئذ من كان بينه وبين رسول الله عهد فعهده الى مدته وفي بعض الالفاظ فاجله اربعة اشهر واختلفوا في مدة هذه الاربعة اشهر على اربعة اقوال احدها انها الاشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم قاله ابن عباس والثاني ان اولها يوم الحج الاكبر وهو يوم النحر وآخرها العاشر من ربيع الآخر قاله مجاهد والسدي والقرظي والثالث انها شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لان هذه نزلت في شوال قاله الزهري قال ابو سليمان وهذا اضعف الاقوال لانه لو كان كذلك لم يجز تأخير اعلامهم الى ذي الحجة اذ كان لا يلزمهم الامر الا بعد الاعلام والرابع ان اولها العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك اليوم ثم صار في السنة الثانية في العشر من ذي الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع لاجل ما كانوا عليه في الجاهلية من النسيء فاقر النبي صلى الله عليه وسلم فيه حتى نزل تحريم النسيء وقال الا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض ذكره الماوردي واعلموا انكم غير معجزي الله قال ابن عباس حيث ما كنتم وحيث ما توجهتم لا يعجز الله عن نفسه فيكم قال الزجاج وان اجلتم هذه الاربعة اشهر فلن تفوتوا الله وان الله مخزي الكافرين قال الزجاج الاجود فتح ان على معنى اعلموا ان ويجوز كسرها على الاستيناف وهذا ضمان من الله نصرة المؤمنين على الكافرين والاخزاء الاذلال واذان من الله ورسوله عطف على قوله براءة وهو قول الفراء والزجاج وقيل وهذا لا يصح كما لا يقال زيد معطوف على عمرو في قولك عمرو قائم وزيد منطلق بل اذان مرتفع كارتفاع براءة والمعنى اعلام من الله ومنه الاذان بالصلوة يقال آذنته فاذن اي اعلمته فعلم واصله من الاذن اي اوقعته في اذنه وقرأ الضحاك وابو المتوكل وعكرمة والجحدري واذن بكسر الهمزة وقصرها ساكنة الذال من غير الف الى الناس اي للناس كما يقال هذا اعلام من فلان لك واليك اي ليعلم بعضهم بعضا ان الله بريء من المشركين والناس هاهنا عام في المؤمنين والمشركين لان الكل داخلون في هذا الاعلام يوم الحج الاكبر اختلفوا فيه على ثلثة اقوال احدها انه يوم عرفة قاله عمر بن الخطاب وابن الزبير وابو جحيفة وطاوس وعطاء ومجاهد وابن المسيب ونحو هذا روى المسور بن مخرمة عن النبي عليه السلام قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان هذا يوم الحج الاكبر وذكر الحديث والثاني يوم النحر قاله ابو موسى الاشعري والمغيرة بن شعبة وابن ابي اوفى وابن جبير وعكرمة والشعبي والنخعي والزهري وابن زيد والسدي وعن علي وابن عباس كالقولين روى ابن ابي اوفى ان النبي عليه السلام قال يوم الاضحى هذا يوم الحج الاكبر والثالث انه ايام الحج كلها فعبر عن الايام باليوم كما يقال يوم بعاث ويوم الجمل ويوم صفين يراد به ايام ذلك لان كل حرب من هذه الحروب دامت اياما قاله سفيان الثوري والمعنى ليكن منكم اعلام للناس الذين حضروا الحج بامر الله على لسان رسوله في حال اجتماع الناس بعرفات او بمنى وهذا لا يمنع من الاعلام في يوم قبل ذلك اليوم او بعده وتكرير الاعلام في ايام وانما ينبه على اعلى الاوقات واختلفوا ايضا في السبب الذي لاجله قيل لهذا اليوم يوم الحج الاكبر على ثلثة اقوال احدها انه سمي بذلك لانه اتفق في سنة حج فيها المسلمون والمشركون ووافق ذلك عيد اليهود والنصارى قاله الحسن والثاني ان الحج الاكبر هو الحج بجميع المناسك والاصغر هو العمرة قاله عطاء والشعبي والثالث ان الحج الاكبر القران والاصغر الافراد قاله مجاهد ان الله بريء من المشركين قرأ عيسى بكسر ان على الابتداء لان الاذان قول وما بعد القول مكسور وفي الكلام اضمار اي ان الله بريء من عهد المشركين فحذف المضاف والقراءة بالفتح ورسوله قراءة العامة بالرفع على الابتداء وخبره مضمر تقديره ورسوله ايضا وقرأ عيسى وزيد عن يعقوب ورسوله بالنصب عطفا على اسم الله ولم يقل بريآن لانه يرجع الى كل واحد منهما وروي عن الحسن ورسوله بالجر على القسم اي وحق رسوله ويحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ هذه القراءة فقال ان كان الله بريئا من رسوله فانا منه بريء ايضا فحمله الرجل الى عمر رضي الله عنه فحكى الاعرابي قصته وقوله ايضا فعند ذلك امر عمر رضي الله عنه بتعلم العربية قال المفسرون لما فتح الله مكة سنة ثمان من الهجرة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وارجف المنافقون الاراجيف جعل المشركون ينقضون عهودهم فامر الله رسوله بالقاء عهودهم اليهم فلما كان سنة تسع بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله عنه اميرا على الموسم ليقيم للناس الحج كما سبق ذكر القصة فان تبتم رجع الى خطاب المشركين يريد فان رجعتم عن الشرك الى توحيد الله تعالى فهو خير لكم من الاقامة على الشرك وان توليتم عن الايمان فاعلموا انكم غير معجزي الله لا تعجزونه عن ايقاع العذاب بكم وبشر الذين كفروا بعذاب اليم الا الذين عاهدتم من المشركين هذا استثناء من قوله براءة من الله وقيل الاستثناء منقطع اي ان الله بريء منهم ولكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد فكفوا عنهم بقية المدة بعهدهم قال المفسرون استثنى طائفة وهم بنو ضمرة حي من كنانة امر النبي عليه السلام باتمام عهودهم تسعة اشهر ثم لم ينقصوكم اي من شروط العهد شيئا وقرأ عطاء بن يسار ينقضوكم بالضاد المعجمة من نقض العهد وقرأ العامة بالصاد لقوله فاتموا اليهم عهدهم ولم يظاهروا عليكم احدا اي لم يعاونوا عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم اي الى انقضاء مدتهم ان الله يحب المتقين يحب من اتقاه بطاعته واجتناب معاصيه فاذا انسلخ الاشهر الحرم فيها قولان احدهما انها رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم قاله الاكثرون والثاني انها الاربعة التي جعلت لهم فيها السياحة قاله الحسن ومجاهد وابن اسحق وابن زيد وعمرو بن شعيب وقيل لها حرم لان الله حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم ومعنى انسلخ انقضى ومنه قيل شاة مسلوخة للمنزوعة جلدها فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قال ابن عباس في الحل والحرم والاشهر الحرم وخذوهم اي اسروهم واحصروهم قال ابن عباس يريد ان تحصنوا فاحصروهم والحصر المنع من الخروج واقعدوا لهم كل مرصد قال الاخفش اي على كل مرصد فالقى على واعمل الفعل والمعنى واقعدوا لهم على كل طريق يأخذون فيه والمرصد الموضع الذي يرقب فيه العدو فان تابوا اي من الشرك واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فيه قولان احدهما اعترفوا بذلك قاله مقاتل والثاني فعلوه قال المفسرون ظاهر الآية ان تارك الصلوة يقتل وكذا مانع الزكوة

[illegible]

الا بفتح الهمزة وتشديد اللام ولا ذمة يعني عهدا وجمعها ذمم قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة والضحاك وقيل تذمما ممن لا عهد له قاله ابو عبيدة وقيل انه الامان قاله الترمذي واستشهد بقوله عليه السلام يسعى بذمتهم ادناهم وقال ابن جرير الطبري يرضونكم بافواههم اي يقولون كلاما حلوا وتابى قلوبهم ما يقولون واكثرهم فاسقون اي كاذبون ناقضون العهد اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا في المشار اليهم قولان آ انهم الاعراب الذين جمعهم ابو سفيان على طعامه قاله مجاهد و ب انهم قوم من اليهود قاله ابو صالح فعلى الاول آيات الله حججه وعلى الثاني هي آيات التورية والثمن القليل ما حصلوه بدلا من الآيات وفي صفته بالقليل وجهان آ انه حرام والحرام قليل و ب انه من عرض الدنيا الذي بقاؤه قليل فصدوا عن سبيله فيه قولان آ عن بيته وذلك حين منعوا النبي عليه السلام بالحديبية دخول مكة و ب عن دينه يمنع الناس منه و ج عن طاعته في الوفا بالعهد ثم ذمهم بترك المراقبة للعهد والذمة للمؤمن بقوله لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة واولئك هم المعتدون المجاوزون الحلال الى الحرام بنقض العهد فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة قال ابن مسعود امرتم باقامة الصلوة وايتاء الزكوة فمن لم يزك فلا صلوة له وقال ابن زيد يرحم الله ابا بكر رضي الله عنه ما كان افقهه ابى الله ان يقبل الصلوة الا بالزكوة وقال المفسرون الموالاة بين المسلمين موقوفة على فعل الصلوة والزكوة مع الشهادة لان الله تعالى قال فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فاخوانكم اي فهم اخوانكم في الدين ونفصل الآيات اي نبينها لقوم يعلمون انها من عند الله وان نكثوا ايمانهم قال ابن عباس نزلت في ابي سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل وسائر رؤسا قريش الذين نقضوا العهد حين اعانوا بني بكر على خزاعة حلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسير اليهم فينصر خزاعة وهم الذين هموا باخراج الرسول فاما النكث فمعناه النقض والايمان ههنا العهود وطعنوا في دينكم اي عابوا دينكم قال الزجاج هذه الآية توجب قتل الذمي اذا طعن في الاسلام لان العهد معقود عليه ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث فقاتلوا ائمة الكفر قرا اهل الكوفة والشام بهمزتين على التحقيق وقرا الباقون ايمة بتليين الهمزة الثانية لطلب الخفة وائمة الكفر رؤس الكفار وقادتهم وهم ابو جهل وامية بن خلف وعتبة بن ربيعة وابو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو انهم لا ايمان لهم اي لا عهد صادق وهذا على قراءة من فتح الالف وهم الاكثرون والمعنى ايمان لهم صادقة لانه تعالى اثبت لهم الايمان في قوله نكثوا ايمانهم فالمنفي غير المثبت وقرا ابن عامر ايمان بكسر الالف قال الفراء يريد انهم كفروا لا اسلام لهم قال وقد يكون المعنى لا تؤمنوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم فيكون مصدرا من الامان الذي هو ضد الاخافة قال تعالى وآمنهم من خوف وهذا هو الوجه لان المشرك لا يترتب عليه فلا يوصف بانه من اهل الذمة لعلهم ينتهون قال ابن عباس كي ينتهوا عن الشرك بالله وقيل عن نقض العهود الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم قال الزجاج هذا على وجه التوبيخ ومعناه حض المؤمنين على قتالهم وهذا يدل على ان قتال الناكثين اولى من قتال غيرهم من الكفار ليكون ذلك زجرا لغيرهم عن النكث واراد بنكث اليمين ههنا انهم نقضوا عهد الصلح بالحديبية واعانوا بني بكر على خزاعة وهم كانوا حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهموا باخراج الرسول فيه قولان آ انهم ابو سفيان في جماعة من قريش كانوا فيهم هموا باخراج الرسول من مكة و ب انهم قوم من اليهود غدروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ونقضوا عهده وهموا بمعاونة المنافقين على اخراجه من المدينة وهم بدؤكم اول مرة [illegible] فيه قولان آ بدؤكم بقتال خزاعة حلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن عباس وجماعة من المفسرين و ب بالقتال يوم بدر قال مقاتل وذلك انهم قالوا حين سلم العير لا ينصرف حتى نستاصل محمدا ومن معه اتخشونهم قال الزجاج اتخشون ان ينالكم من قتالهم مكروه فتتركوا قتالهم فالله ابتدا والخبر احق ان تخشوه في موضع نصب وخبر اي بان تخشوه وفي الكلام حذف اي احق من غيره ان تخافوا عقابه في ترك قتالهم وقيل ان تخشوه بدلا مما من اسم الله تعالى بدل الاشتمال واحق الخبر والتقدير خشية الله احق وقوله ان كنتم مؤمنين اي مصدقين بعقابه وثوابه قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم اي قاتلوهم فانكم ان فعلتم ذلك عذبهم الله تعالى بايديكم بسيوفكم ورماحكم ويخزهم فيه قولان آ في الآخرة و ب بذلهم بالقهر والاسر وينصركم عليهم

وعدلهم بالنصر ويشف صدور قوم مؤمنين قال ابن عباس والسدي ومجاهد يعني بني خزاعة وذلك ان قريشا اعانت بني بكر عليهم وكانوا فيهم فشفى الله صدورهم من بني بكر بالنبي عليه السلام والمؤمنين وذلك ان القريح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وانشد عمرو بن عبد مناة الخزاعي ان قريشا اخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا وبيتوا بالحطم هجدا نتلو القرآن ركعا وسجدا فانصر هداك الله نصرا اعتدا وادع عباد الله ياتوا مددا فقال عليه السلام لا نصرت ان لم انصركم وغضب لهم فخرج الى مكة ونصر الله رسوله عليه السلام وشفى صدور خزاعة وقيل هاجا رجل من بني بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له بعض خزاعة لئن اعدته لاكسرن فمك فاعاده فكسر فمه وثار بينهم قتال فقتلوا من الخزاعيين اقواما فخرج عمرو بن سالم الخزاعي في نفر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فدخل النبي عليه السلام منزل ميمونة وقال اسكبوا الي ما فجعل يغتسل وهو يقول لا نصرت ان لم انصر بني كعب ثم امر عليه السلام بالتجهيز وخرج الى مكة وكان الفتح ويذهب غيظ قلوبهم يعني كربها ووجدها بمعونة قريش بني بكر عليهم ويتوب الله على من يشاء قال الزجاج هو مستانف ولم يجزم لان توبته على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار وقري بالنصب على اضمار ان وفيمن عني به قولان آ بني خزاعة والمعنى ويتوب الله على من يشاء من بني خزاعة قاله عكرمة و ب انه عام في المشركين كما تاب على ابي سفيان وعكرمة وسهيل بن عمرو والله عليم بنيات المؤمنين حكيم فيما قضى ام حسبتم ان تتركوا في المخاطب بهذا قولان آ انهم المؤمنون خوطبوا بهذا حين شق على بعضهم القتال وكرهوا ذلك قاله الاكثرون و ب انهم قوم من المنافقين كانوا يسالون رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج معه الى الجهاد وفي قلوبهم النفاق قاله ابن عباس وانما دخلت الميم في الاستفهام لانه استفهام معترض في وسط الكلام فدخلت لتفرق بينه وبين الاستفهام المبتدا قاله الفراء ولو اريد به الابتداء لكان اما بالالف او بهل ومعنى الكلام ان تتركوا بغير امتحان تتبين به الصادق من الكاذب ولما يعلم الله اي ولم يجاهدوا فيعلم الله وجود ذلك منكم وقد كان يعلم ذلك غيبا فاراد الجهاد ما علم ليجازي على العمل ولما يعلم اي يرى والالف زائدة مؤكدة ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة فيها اقوال آ انها الخيانة قاله قتادة و ب انها الخديعة قاله الضحاك و ج انها البطانة من غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلا من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقيل الوليجة من يختص بدخلة امره دون الناس الواحد والجمع فيه سواء واصله من الولوج وهو الدخول وهذا قول قطرب ومقاتل وابن قتيبة قال ابو عبيدة كل شي ادخلته في شي ليس منه فهو وليجة والله خبير بما تعملون قراءة العامة بالتاء لقوله ام حسبتم ويروى عن ابي عمرو بالياء وشذ ويروى عن يعقوب ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله قراءة العامة ان يعمروا بفتح اليا وضم الميم من عمر يعمر وقرا ابن السميفع يعمروا بضم اليا وكسر الميم اي يعينوا على العمارة ويجعلوه عامرا وقرا ابن كثير وابو عمرو مسجد الله على الواحد وقرا الباقون مساجد بالجمع ووجهه انهم يعنون المسجد الحرام ايضا وانما جمع لانه قبلة المساجد كلها فعامره كعامر جميع المساجد لان كل بقعة منه مسجد و ب وجه اخر وهو ان يراد جنس المساجد واذا لم يصلحوا لان يعمروا جنسها دخل تحت ذلك ان لا يعمروا المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس وسبب نزولها ان جماعة من رؤسا قريش اسروا يوم بدر فيهم العباس بن عبد المطلب فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيروهم بالشرك وجعل علي بن ابي طالب كرم الله وجهه يوبخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع رحمه فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقالوا وهل لكم من محاسن قالوا نعم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحاج ونفك العاني فرد الله عليهم بهذه الآية قاله مقاتل في جماعة وفي المراد بالعمارة قولان آ دخوله والجلوس فيه قاله اكثر المفسرين و ب البناء واصلاحه شاهدين على انفسهم بالكفر قال الزجاج شاهدين حال اي ما كانت لهم عمارته في حال اقرارهم بالكفر فان قيل كيف يشهدون على انفسهم بالكفر وهم يعتقدون انهم على الصواب قلنا عنه اجوبة اربعة آ انه قول اليهودي انا يهودي وقول النصراني انا نصراني قاله السدي و ب ان شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام واقرارهم انها مخلوقة فكان فعلهم دليلا على كفرهم وشاهدا قاله ابن عباس في رواية الضحاك و ج انهم ثبتوا على انفسهم الكفر بعدولهم عن امر نبيه وهو حق لا يخفى فكانوا بمنزلة من شهد على نفسه و د انهم آمنوا بانبياء شهدوا لمحمد صلى الله عليه وسلم بالتصديق وحضوا على اتباعه فلما آمنوا بهم وكذبوه دل على كفرهم وجرى ذلك مجرى الشهادة على انفسهم بالكفر لان الشهادة هي تبيين والجوابان ذكرهما ابن الانباري اولئك حبطت اعمالهم لانها لغير الله وفي النار هم خالدون ثم ذكر اهل عمارة المسجد الحرام فقال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله الآية روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رايتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان فان الله تعالى قال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدا الى المسجد وراح اعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا او راح وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المساجد سوق من اسواق الآخرة من دخلها كان ضيفا لله جزاؤه المغفرة وتحيته الكرامة عليكم بالرتاع قالوا يا رسول الله وما الرتاع قال الدعا والرغبة الى الله وعن عثمان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله تعالى بنى الله له مثله في الجنة رواه مسلم وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا ولو قدر مفحص قطاة بنى الله بيتا في الجنة قالت قلت يا رسول الله وهذه المساجد التي بطريق مكة قال وتلك قال اهل المعاني في هذه الآية يريد ان من كان بهذه الصفة التي ذكرها من الايمان بالله واقامة الصلوة وما بعدها كان من اهل عمارة المسجد وليس المعنى ان من عمرها كان بهذه الصفة فانه قد يعمرها من ليس بهذه الصفة غيلة قل من يعمرها الا وقد جمع هذه الصفات فان قيل لم يذكر الايمان بالرسول في الآية والايمان لا يتم الا به قلنا في الآية دلالة على الايمان بالرسول لقوله تعالى واقام الصلوة وآتى الزكوة وهذا انما يصح من المؤمن بالرسول فلهذا لم يفرده بالذكر صريحا قاله الزجاج وغيره ولم يخش الا الله اي لم يخف في باب الدين الا الله فان قيل كيف قال ولم يخش الا الله والمؤمن يخشى كل مخوف قلنا هي الخشية والتقوى في باب الدين ولن لا يختار على رضى الله رضى غيره لتوقع مخوف وقيل كانوا يخشون الاصنام ويرجونها فاراد نفي تلك الخشية عنهم فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين هذا تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطماعهم في الانتفاع باعمالهم التي استعظموها بان الذين آمنوا وضموا الى ايمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية امرهم دائر بين عسى ولعل فما بال المشركين يقطعون لانفسهم بالاهتداء وقيل ذكر لفظ عسى ليكون المؤمن على حذر وخوف وقيل عسى من الله واجبة وان كانت من غيره ترجيا والمهتدي المتمسك بطاعة الله التي تؤدي الى الجنة اجعلتم سقاية الحاج الآية في سبب نزولها ستة اقوال آ رواه مسلم في صحيحه من حديث النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما ابالي ان لا اعمل عملا بعد ان اسقي الحاج وقال آخر ما ابالي ان لا اعمل عملا بعد ان اعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله افضل مما قلتم فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا اصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفتم فيه ففعل فنزلت هذه الآية و ب ان العباس بن عبد المطلب قال يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني فنزلت هذه الآية رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ج ان المشركين قالوا عمارة بيت الله الحرام والقيام على السقاية خير ممن آمن وجاهد وكانوا يفتخرون بالحرم من اجل انهم اهله فنزلت هذه الآية رواه عطية العوفي عن ابن عباس و د ان عليا والعباس بن عبد المطلب وطلحة بن شيبة افتخروا فقال طلحة انا صاحب البيت بيدي مفتاحه ولو اشا بت فيه وقال العباس انا صاحب السقاية والقيام عليها ولو اشا بت في المسجد وقال علي كرم الله وجهه ما ادري ما تقولون

لقد صليت ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فنزلت هذه الآية قاله الحسن والشعبي والقرظي و٢ انهم لما أُمروا بالهجرة قال العباس انا اسقي الحاج وقال طلحة انا صاحب الكعبة فلا نهاجر فنزلت
هذه الآية والتي بعدها قاله مجاهد و٣ ان عليا قال للعباس الا تهاجر الا تلحق بالنبي عليه السلام فقال الست في افضل من الهجرة الست اسقي الحاج واعمر المسجد الحرام فنزلت هذه الآية والتي
بعدها قاله مرة الهمداني وابن سيرين وقرأ الجمهور بسقاية بالياء وهو مصدر مثل العمارة وصحت الياء لما كانت بعدها تاء التأنيث وقرأ الضحاك سُقاة الحاج بضم السين وهي لغة وفي
معنى الآية قولان ١ ان يجعل الكلام مختصرا تقديره اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كايمان من آمن وجهاد من جاهد في سبيل الله والمعنى في الآية انكار التسوية بين المؤمن والكافر
و٢ ان يجعل السقاية والعمارة بمعنى الساقي والعامر تقديره اجعلتم ساقي الحاج وعامر المسجد الحرام كقوله والعاقبة للتقوى اي للمتقين يدل عليه قراءة عبد الله بن الزبير وأُبي اجعلتم سُقاة
الحاج وعمرة المسجد على جمع الساقي والعامر وقال الزجاج اجعلتم اهل سقاية الحاج واهل عمارة المسجد الحرام فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه وسقاية الحاج سقيهم الشراب قال الحسن
كان يُنبذ زبيب فيسقون الحاج في الموسم وقال الحسن لما نزلت هذه الآية قال العباس ما اراني الا تارك سقايتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا على سقايتكم فان لكم فيها خيرا وعمارة
المسجد الحرام قال ابن عباس يريد تجميره وتخليقه اخبر الله ان عمارتهم وقيامهم على السقاية لا ينفعهم مع الشرك بالله وان الايمان بالله والجهاد مع نبيه خير مما هم عليه والله لا يهدي القوم الظلمين
يعني ظالمين لشركهم ثم نعت المهاجرين فقال تعالى الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله اي من الذين افتخروا بعمارة المسجد وسقاية
الحاج قال الزجاج انتصب درجة على التمييز والمراد انهم قد قدروا لانفسهم الدرجة بالعمارة والسقي فخاطبهم على ما قدروا في انفسهم وان كان التقدير خطا كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا وقيل اعظم درجة من كل ذي درجة واولئك هم الفائزون اي بالجنة الناجون من النار والفوز بلوغ غاية الامل يبشرهم ربهم برحمة منه قال الزجاج يعلمهم في الدنيا ما لهم في
الآخرة من الرحمة والرضوان والجنات التي لهم فيها نعيم مقيم النعيم لين العيش والمقيم الدائم لا يزول ابدا خالدين فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم اي جزاء عظيم
وهي الجنة ومعنى عنده انه الذي اعد لهم ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء الآية في سبب نزولها اربعة اقوال ١ انه لما أُمر المسلمون بالهجرة جعل يقول الرجل لاهله انا قد امرنا
بالهجرة الى المدينة فاخرجوا معنا الينا فمنهم من يعجبه ذلك ويسارع اليه ومنهم من يتعلق به عياله وزوجته فيقولون ننشدك الله ان لا تدعنا الى غير شيء فنضيع بعدك فمنهم من يرق
قلبه ويجلس ويدع الهجرة فنزلت هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ ان الله تعالى لما امر المؤمنين بالهجرة وكان قبل فتح مكة من آمن ولم يهاجر لم يقبل الله ايمانه الا بمجانبة
الآباء والاقرباء ان كانوا كفارا فقال المسلمون يا نبي الله ان نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين انقطع آباؤنا وعشائرنا وتذهب تجارتنا وتخرب ديارنا فنزلت هذه الآية قاله الضحاك
عن ابن عباس و٣ ان هذه الآية متصلة بما قبلها منزلة في قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة قاله قتادة ومجاهد و٤ انها نزلت في النفر الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة
وقد ذكرنا قصتهم في آل عمران فنهى الله عن ولايتهم وانزل هذه الآية قاله مقاتل ان استحبوا الكفر على الايمان اي اختاروا ومن يتولهم منكم فيطلعهم على عورات المسلمين ويؤثر المكث
معهم على الهجرة والجهاد فاولئك هم الظالمون اي العاصون الواضعون الولاية غير موضعها ثم قال قل يا محمد للمتخلفين عن الهجرة والجهاد ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم
وعشيرتكم وقرأ ابو رجاء وابو بكر عن عاصم وعشيراتكم بالالف على الجمع وهو مروي قال الاخفش لا تكاد العرب تجمع عشيرة عشيرات انما يجمعونها عشائر وعشيرة الرجل اهله الادنون
واموال اقترفتموها اي اكتسبتموها وقال قتادة اصبتموها وتجارة تخشون كسادها فيها قولان ١ انها اموال التجارات اذا نقص سعرها وكسد سوقها و٢ انها البنات والاخوات
الايامى اذا كسدن عند آبائهن ولم يخطبن ذكره الماوردي وحكاه النقاش عن ابن المبارك ومساكن ترضونها قال السدي يعني المنازل والقصور احب اليكم من الله ورسوله و
جهاد في سبيله فتربصوا اي فانتظروا حتى ياتي الله بامره الاكثرون قالوا يعني فتح مكة والمعنى ان كنتم تؤثرون المقام في دوركم واهليكم وتتركون الهجرة فاقيموا غير مثابين حتى
يفتح الله مكة فيسقط فرض الهجرة والامر للترقيب امر تهديد وقيل حتى ياتي الله بامره اي بقضائه وعقابه قاله الحسن والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في مواطن
كثيرة اي في امكنة ومقامات تستوطنون فيها انتصركم على لقاء العدو يخاطب الله رسوله والمؤمنين وقوله كثيرة يعني بدرا وقريظة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة ويوم
حنين يقول ونصركم يوم حنين وهو واد بين مكة والطائف وحنين ينصرف لانه اسم مذكر ومن العرب من لا يصرفه ويقول هو اسم للبلدة والبقعة وهذا الكلام في بدر واحد وحراء ومنه
قول الشاعر نصروا نبيهم وشدوا ازره بحنين يوم تواكل الابطال وكانت قصة حنين على ما ذكر المفسرون بروايات كثيرة لفقتها لتكون اقرب الى الافهام واحسن للنظام
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة وقد بقيت عليه ايام من شهر رمضان ثم خرج متوجها الى حنين لقتال هوازن وثقيف فجاءوا حتى نزلوا اوطاس واجمعوا المسير اليه فخرج اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما التقوا اعجبتهم كثرتهم فهزموا وقال البراء بن عازب لما حملنا عليهم انكشفوا فاكببنا على الغنائم فاستقبلوا بالسهام فانكشف المسلمون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم
يقول بقي مع النبي عليه السلام يومئذ جماعة من الصحابة منهم ابو بكر وعمر وعلي والعباس وابو سفيان بن الحرث وبعضهم يقول لم يبق معه سوى العباس وابي سفيان فجعل النبي عليه السلام
يقول للعباس ناد يا معشر الانصار يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة فنادى وكان صيتا فاقبلوا كانهم الابل اذا حنت الى اولادها يقولون يا لبيك يا لبيك فنظر النبي صلى الله
عليه وسلم الى قتالهم فقال الآن حمي الوطيس انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ثم قال للعباس ناولني حصيات فناوله فقال شاهت الوجوه ورمى بها وقال انهزموا ورب الكعبة فقذف الله
في قلوبهم الرعب وانهزموا وقيل اخذ عليه السلام كفا من تراب فرماهم به فانهزموا وكانوا يقولون ما بقي منا احد الا امتلأت عيناه وفمه ترابا وفي عددهم يوم حنين اربعة اقوال ١ انهم كانوا ستة
عشر الفا رواه عطاء عن ابن عباس و٢ عشرة آلاف رواه ابو صالح عن ابن عباس و٣ كانوا اثني عشر الفا قاله قتادة وابن زيد وابن اسحق والواقدي و٤ احد عشر الفا وخمسمائة قاله مقاتل وكان
المشركون اربعة آلاف من هوازن وثقيف وعلى هوازن مالك بن عوف وعلى ثقيف كنانة فلما التقى الجمعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن نغلب اليوم من قلة حكاه ابن جرير وقيل
بل قال ذلك رجل من المسلمين يقال له سلمة بن سلامة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلوا الى كلمة الرجل فذلك قوله اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا اي لم تنفعكم كثرتكم وقال سعيد بن
المسيب القائل لذلك ابو بكر الصديق رضي الله عنه وقيل العباس وقيل رجل من بني بكر وضاقت عليكم الارض بما رحبت اي برحبها وسعتها ضاقت عليكم فلم تجدوا فيها موضعا يصلح لفراركم قال
الفراء الباء هاهنا بمعنى في وقيل الباء بمعنى مع وقيل هي بمعنى على ثم وليتم مدبرين اي منهزمين قال الزجاج اعلمهم الله انهم ليس بكثرتهم يغلبون بل بنصر الله اياهم ووكلوا ذلك اليوم الى
كثرتهم فانهزموا ثم تولاهم الله بنصره حتى ظهروا وذلك قوله ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين يعني الامنة والطمانينة بعد الهزيمة وقيل الرحمة قاله علي بن عيسى وابن عباس
وقيل انها الوقار قاله الحسن وعن ابي اسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول وجاءه رجل فقال يا ابا عمارة وليتم يوم حنين قال اما انا فاشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يول
ولكن عجل سرعان الناس فرشقتهم هوازن وابو سفيان بن الحرث آخذ براس بغلته البيضاء وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب رواه البخاري قال الزجاج انزل الله عليهم السكينة

حتى عادوا

حتى عادوا وظفروا وارتهم في ذلك اليوم من آياته ما زادهم يقينا في الدين وهو قوله تعالى وانزل جنودا لم تروها قال ابن عباس يعني الملائكة وفي عددهم يومئذ ثلاثة اقوال ١ ستة عشر الفا قاله
الحسن و٢ خمسة آلاف قاله سعيد بن جبير قال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا المسلمين جعلنا نسوقهم اذا انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء
فتلقانا رجال بيض الوجوه حسان فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا وركبوا اكتافنا و٣ ثمانية آلاف قاله مجاهد وهل قاتلت الملائكة ام لا فيه قولان ١ وهو قول الجمهور انها
لم تقاتل وعذب الذين كفروا فيه اربعة اقوال ١ بالقتل قاله ابن عباس والسدي و٢ بالقتل والهزيمة قاله ابن ابزى ومقاتل و٣ بالخوف والحذر ذكره الماوردي و٤ بالقتل والاسر وسبي
الاولاد واخذ الاموال ذكره بعض ناقلي التفسير وقتل علي كرم الله وجهه يوم حنين اربعين رجلا بيده وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين اربعة آلاف راس واثني عشر الف ناقة سوى
ما لا يعلم من الغنائم ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فيهديه بالاسلام ولا يؤاخذه بما سلف منه والله غفور رحيم لمن آمن يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس قال الضحاك
وابو عبيدة قذر قال الزجاج يقال لكل مستقذر نجس قال ابن الانباري النجس الخبيث يقال رجل نجس وامرأة نجس ورجلان وامرأتان نجس لا يثنى ولا يؤنث ولا يجمع لانه مصدر فاما
النِجس بكسر النون وجزم الجيم فلا يقال الا اذا قيل معه رجس واذا أفرد قيل نجِس بفتح النون وكسر الجيم او نجُس بضم الجيم وقرا ابن السميفع انجاس على الجمع واختلفوا في معنى النجس والمعنى
الذي من اجله سماهم بذلك على اربعة اقوال ١ انهم انجاس الابدان كالكلب والخنزير قاله عمر بن عبد العزيز والحسن وروى ابن جرير عن الحسن انه قال لا تصافحوا المشركين فمن صافحهم فليتوضأ
وهذا التاويل ضعيف لان اعيانهم لو كانت نجسة كالكلب والخنزير لما طهرهم الاسلام ولاستوى في النهي عن دخول المشركين المسجد الحرام وغيره من المساجد و٢ سماهم نجسا لانهم كالانجاس لتركهم
الغسل من الجنابة والوضوء من الحدث فصاروا لوجوب الغسل عليهم كالانجاس وان لم تكن ابدانهم انجاسا قاله قتادة و٣ انه لما كان علينا اجتنابهم كاجتناب الانجاس صاروا بحكم الاجتناب كالانجاس
قاله الاكثر من اهل العلم و٤ ان النجس هاهنا بمعنى الاخباث لما فيهم من خبث الظاهر بالكفر وخبث الباطن بالعداوة قاله مقاتل فلا يقربوا المسجد الحرام قال المفسرون يريد جميع الحرم لقوله تعالى
سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وانما رفع من بيت ام هانئ وقال عطاء الحرم كله قبلة ومسجد وهذه الآية بعد عامهم هذا فيه قولان ١ يعني سنة تسع من الهجرة وهو العام الذي
حج فيه بالناس ابو بكر ونادى علي كرم الله وجهه ببراءة قاله الجمهور و٢ سنة عشر وهي حجة الوداع قاله قتادة ثم في منع المشركين منه قولان ١ ان جميعهم ممنوع منه من حربي وذمي قاله الجمهور
و٢ انهم يمنعون منه الا الذمي والمملوك الكافر لمسلم قال جابر بن عبد الله وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الحرم الا اهل الجزية وعبد لرجل من المسلمين وبه قال قتادة وقال
ابو حنيفة يجوز لهم دخول المسجد وسائر المساجد قال المراد بالمنع المنع من الحج والعمرة لا من الدخول وقال مالك يمنعون من دخول غير الحرم من المساجد الا لحاجة كالحرم وبه قال احمد في احدى
الروايتين وعند الشافعي لا يمكن المشرك من دخول الحرم ولا غيره من المساجد من غير اذن مسلم فان دخل من غير اذن عزر وان خفتم عيلة اي فقرا وقرا ابن مسعود عائلة اي خصلة تعول عليكم
اي تشق عليكم قال اكثر المفسرين كان المشركون يجيئون الى البيت بالطعام ويتجرون فلما منعوا من دخول الحرم شق ذلك على المسلمين والقى الشيطان في قلوبهم الحزن وقال لهم من اين تاكلون
وتعيشون وقد نُفي المشركون وانقطعت عنكم الميرة فانزل الله تعالى هذه الآية فعلى هذا يكون ان للشرط وهو الاظهر وقال عمرو بن فائد هي بمعنى اذ لان القوم كانوا قد خافوا وذلك
نحو قول القائل ان كنت ابي فاكرمني بمعنى اذ كنت قال الاخفش العيلة الفقر والفاقة يقال عال يعيل عيلة اذا افتقر ومنه قوله تعالى ووجدك عائلا اي فقيرا قال الشاعر شعر
وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل واما اعال فهو يعيل اذا صار صاحب عيال فسوف يغنيكم الله من فضله فيه ثلثة اقوال ١ انه ينزل عليهم المطر عند انقطاع المشركين منهم
قاله عكرمة و٢ انه اغناهم بالجزية الماخوذة منهم قاله الضحاك وقتادة و٣ ان اهل تبالة وجرش اسلموا فحملوا الطعام الى مكة على الظهر فاغناهم الله قاله مقاتل ان شاء اي ان اوجبت
الحكمة اغناكم وكانت المصلحة لكم في دينكم وتعلق ذلك بالمشيئة لينقطعوا بآمالهم الى الله تعالى وليعلموا ان الغنى من الله تعالى لا بالاجتهاد والسعي ان الله عليم بما يصلحكم حكيم فيما حكم في المشركين
قال ابن عباس قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الآية قال المفسرون نزلت في اليهود والنصارى فان قيل اهل الكتاب قد آمنوا بالله واليوم الآخر فكيف قال ذلك فيهم قلنا انهم لا يؤمنون
بالله ايمان الموحدين لانهم اقروا بانه خالقهم وان له ولدا ولا يؤمنون بالقرآن ولا بمحمد عليه السلام ومن فرق بين الانبياء فآمن ببعض دون بعض فليس يؤمن فبعض الكفر كفر وليس بعض الايمان
ايمانا وكذلك ايمانهم باليوم الآخر لانهم لا يقرون بان اهل الجنة ياكلون ويشربون ويقول اليهود لن تمسنا النار الا اياما معدودات فهم كفار لانهم لا يؤمنون بالمعاد على حقيقته ولا يحرمون ما
حرم الله ورسوله من الميتة والدم ولحم الخنزير والخمر قاله سعيد بن جبير وقيل لا يعملون بما في التوراة والانجيل ولا يدينون دين الحق فيه قولان ١ ان الحق هو الله تعالى ودينه الاسلام
قاله قتادة و٢ انه صفة للدين والمعنى ولا يدينون الدين الحق فاضاف الاسم الى الصفة وفي معنى يدينون قولان ١ انه بمعنى الطاعة والمعنى لا يطيعون الله طاعة حق قاله ابو عبيدة و٢ انه من دان
الرجل يدين كذا اذا التزمه ثم في جملة الكلام قولان ١ ان المعنى لا يدخلون في دين محمد عليه السلام لانه ناسخ لما قبله قاله الجمهور و٢ لا يعملون بما في التوراة من اتباع محمد عليه السلام من الذين اوتوا
الكتاب يعني اليهود والنصارى حتى يعطوا الجزية اي حتى يقبلوها وهو كما تقول في المناظرة انا اعطيك ما تقول اي اسلمه لك والجزية ما يعطي المعاهد على عهده وهي فعلة من جزى يجزي اذا
قضى ما عليه ومنه قوله تعالى لا تجزي نفس عن نفس شيئا والجزية مثل القعدة والجلسة عن يد فيه ستة اقوال ١ عن قهر قاله قتادة والسدي والزجاج و٢ انه النقد العاجل من يده الى يد
من يدفع اليه قاله شريك و٣ انه اعطاء المبتدئ بالعطاء لا اعطاء المكافئ قاله ابن قتيبة و٤ ان المعنى عن اعتراف للمسلمين بان ايديهم فوق ايديهم و٥ عن انعام منكم عليهم اذ حقنتم دماءهم
بالجزية حكاهما الزجاج وغيره و٦ يؤدونها بايديهم ولا ينفذونها مع رسلهم كما يفعل المتكبرون ذكره الماوردي وهم صاغرون الصاغر الذليل الحقير فيما يكلف من الفعل الذي يوجب صغاره فيه
سبعة اقوال ١ ان يمشوا بها وهم كارهون حتى يعطوها بايديهم ولا يجيئوا بها ركبانا رواه ابو صالح عن ابن عباس و٢ ان لا يحمدوا على اعطائهم قاله سلمان الفارسي و٣ ان يكونوا قياما والآخذ جالس
قاله عكرمة و٤ ان دفعها هو الصغار بعينه و٥ ان اجراء احكام الاسلام عليهم هو الصغار بعينه و٦ انه اذا اعطى الجزية صفع في قفاه قاله الكلبي و٧ ان الذمي يطاطئ راسه ويصب ما معه في يد
المستوفي فياخذ المستوفي بلحيته ويضرب في لهازمه ويقول ادّ حق الله يا عدو الله **فصل** توخذ الجزية من اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى والمجوس ايضا يسن بهم
سنة اهل الكتاب في الجزية وقيل كان لهم كتاب فرفع وهذا هو المشهور عند احمد واما من تمسك بالكتب التي انزلت على شيث وابرهيم وداود عليهم السلام ففيه وجهان ١ يقرون ببذل
الجزية لانهم اهل الكتب و٢ لا يقرون لان هذه الصحف كالاحكام نزل بها الوحي واختلف نصوص الشافعي في الصابئين وهم فرقة من النصارى وفي السامرة وهم فرقة من اليهود فمنهم من
قال الامر دائر في انهم يستندون في ما هم اوكفروا فان صح كفرهم بان قالوا ان مدبر العالم النجوم السبعة او قالوا بتدبير النور والظلمة فلا يقرون لانه ينافي موجب الكتب المنزلة ولا توخذ من
عبدة الاوثان وقال ابو حنيفة توخذ الجزية من جميع الكفار الا عبدة الاوثان من العرب وقال مالك لا توخذ من كفار قريش خاصة وقال ابو يوسف لا توخذ من عربي جزية وانما توخذ
من العجم **فصل** فاما صفة من توخذ منه الجزية فهو كل كتابي عاقل بالغ حر ذكر مناسب للقتال قادر على اداء الجزية ولا جزية على المجنون والصبي والعبد والمراة ولا على ارباب

القواسم والشيخ الفاني والزمن والاعمى الفقير الذي ليس بكسوب والشافعي قولان في الراهب والشيخ الفاني بناء على القولين في قتلهما فان قلنا يجوز قتلهما اخذت منهما الجزية ليحقن بها
دماؤهما وان قلنا انه لا يجوز قتلهما لم توخذ منهما وفي الفقير الذي لا كسب له قولان آخرهما وتثبت في ذمته الى ان يوسر فصل فاما مقدارها فاقله عند الشافعي في السنة
دينار واثنا عشر درهما نقرة ويتخير الامام بينهما والتخيير مستند قضاء عمر رضي الله عنه وان التزم اكثر من دينار عقد الذمة واخذ بادائه وقال ابو حنيفة على الموسر ثمانية واربعون درهما
من صرف اثني عشر درهما بدينار فيكون اربعة دنانير وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الفقير المعتمل اثنا عشر درهما وبه قال احمد وقال مالك هي مقدرة في حق الغني باربعين درهما
او اربعة دنانير وفي حق الفقير بعشرة دراهم او دينار وقال الثوري ليست مقدرة لا الاقل ولا الاكثر وانما ذلك الى راي الامام وقد روي ذلك عن احمد ايضا فصل ووقت وجوب
الجزية آخر الحول وبه قال احمد والشعبي وقال ابو حنيفة يجب في اول الحول ولو تكررت سنون لم يتداخل وبه قال احمد وقال ابو حنيفة يتداخل ولو اسلم او مات بعد مضي الحول
لم تسقط وقال ابو حنيفة تسقط وقال مالك لا تسقط بالموت وتسقط بالاسلام وبه قال احمد ولو مات في اثناء السنة فهل يجب قسط ما مضى فيه قولان للشافعي وقالت اليهود عزير ابن الله
قرا عاصم والكسائي ويعقوب وابن محيصن عزير بالتنوين واختاره ابو حاتم وقرا الباقون بغير تنوين فمن نون قال لانه اسم خفيف فوجهه ان يصرف وان كان اعجميا مثل نوح وهود ولوط
وقال ابو حاتم والمبرد الاختيار التنوين لانه ليس بصفة والكلام ناقص وابن في موضع الخبر وليس بنعت وانما يحذف التنوين في النعت اذا كان الاسم يستغنى عن الابن او ينسب الى اسم
معروف او لقب عليه مثل محمد بن عبدالله ومثل زيد بن عبدالله لان النعت والمنعوت كالشيء الواحد فينون في الخبر ويحذف في الصفة وقد اثبتوا التنوين في الصفة انشد الكسائي شعر
جارية من قيس بن ثعلبة كانها حلية سيف مذهبة وقال ابو عبيدة هذا ليس بمنسوب الى ابيه انما هو كقولك زيد الامير وزيد ابن اخيك فعزير مبتدا وما بعده خبر ومن ترك التنوين
قال لانه اسم اعجمي ويشبه اسما مصغرا وقال الفراء لما كانت النون من عزير ساكنة وهي نون التنوين والباء من ابن ساكنة فالتقى ساكنان حذف الاول منهما استثقالا لتحريكه وقال
الزجاج يجوز ان يكون الخبر محذوفا تقديره عزير ابن الله معبودنا وسبب نزولها ما حكاه سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم
والنعمان بن اوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وانت لا تزعم ان عزيرا ابن الله فنزلت هذه الآية وقال عبيد بن عمير وابن جريج انما قال
ذلك رجل واحد من اليهود اسمه فنحاص بن عازورا وهو الذي قال ان الله فقير ونحن اغنياء وروى عطية العوفي عن ابن عباس قال قالت اليهود عزير ابن الله وانما قالوا ذلك من اجل ان عزيرا
كان في اهل الكتاب وكانت التورية عندهم يعملون بها ما شاء الله ان يعملوا ثم اضاعوها وعملوا بغير الحق وكان التابوت فيهم فلما راى الله تعالى انهم قد اضاعوا التورية وعملوا بالاهواء رفع عنهم
التابوت وانساهم التورية ونسخها من صدورهم وارسل عليهم مرضا فاستطلقت بطونهم حتى جعل الرجل يمشي كبده وفيهم عزير فمكثوا ما شاء الله ان يمكثوا بعد ما نسخت التورية من صدورهم وكان عزير
من علمائهم فدعا الله عزير وابتهل اليه ان يرد اليه الذي نسخ من صدره فبينما هو يصلي مبتهلا الى الله اذ نزل نور من السماء فدخل جوفه فعاد اليه الذي كان ذهب من جوفه من التورية فاذن
في قومه فقال يا قوم قد آتاني الله التورية وردها الي فطفق يعلمهم فمكثوا ما شاء الله ان يمكثوا وهو يعلمهم ثم ان التابوت نزل بعد ذلك فلما راوا التابوت عرضوا ما كان فيه على الذي كان عزير يعلمهم فوجدوه
مثله فقالوا والله ما اوتي عزير هذا الا انه ابن الله وقال السدي وابن عباس في رواية عمار انما قال اليهود هذا لان العمالقة ظهرت عليهم فقتلوهم واخذوا التورية وهرب علماؤهم الذين
بقوا ودفنوا كتب التورية في الجبال وغيرها ولحق عزير بالجبال والوحش وجعل يتعبد في رؤوس الجبال ولا يخالط الناس ولا ينزل الا يوم عيد وجعل يبكي ويقول يا رب تركت بني اسرائيل بلا عالم
وجعل يبكي حتى سقطت اشفار عينيه فنزل الى العيد فراى امراة عند قبر تبكي وتقول وامطعماه واكاسياه فقال لها عزير يا هذه اتقي الله واصبري واحتسبي اما علمت ان الموت سبيل
الناس كلهم ويحك من كان يطعمك ويكسوك قبل هذا الرجل الذي تبكين عليه قالت الله تعالى قال فان الله حي لم يمت قالت يا عزير فمن كان يعلم العلماء قبل بني اسرائيل قال الله قالت فلم تبكي عليهم
وقد علمت ان الموت حق وان الله حي لا يموت فلما علم عزير انه قد خصم ولى مدبرا فقالت يا عزير اني لست بامراة ولكني الدنيا اما انه سينبع لك من مصلاك عين وتنبت شجرة فكل من ثمرة
تلك الشجرة واشرب من ماء تلك العين واغتسل وصل ركعتين فانه ياتيك شيخ فخذ منه ما اعطاك فلما اصبح نبعت العين في مصلاه ونبتت شجرة ففعل ما امرته به فجاء شيخ فقال افتح فاك
ففتح فاه فالقى فيه كهيئة الجمرة العظيمة مجتمعا كهيئة القوارير ثلث مرات ثم قال ادخل هذه العين فامش فيها حتى تبلغ قومك فدخلها فجعل لا يرفع قدمه الا زيد في علمه حتى انتهى الى قومه فرجع اليهم
وهو اعلم الناس بالتورية فقال يا بني اسرائيل قد جئتكم بالتورية فقالوا يا عزير ما كنت كذابا فربط على كل اصبع له قلما وكتب باصابعه كلها حتى كتب التورية كلها عن ظهر قلبه فاحيا لهم التورية واحيا لهم
السنة فلما رجع العلماء استخرجوا كتبهم التي دفنوها فعارضوها بتورية عزير فوجدوها مثلها فقالوا ما اعطاه الله هذا الا انه ابنه وقال الكلبي ان بخت نصر لما ظهر على بني اسرائيل وهدم بيت
المقدس وقتل من قرا التورية كان عزير اذ ذاك غلاما صغيرا فاستصغره ولم يقتله ولم يدر انه يقرا التورية فلما توفي عزير ومكث مائة عام وبعث ورجعت بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم
من يقرا التورية بعث الله عزيرا ليجدد لهم التورية ويكون لهم آية فكذبوه وقالوا حدثنا آباؤنا ان عزيرا مات ببابل فان كنت عزيرا فامل علينا التورية فكتبها وقال [illegible] التورية ثم ان رجلا قال
ان ابي حدثني عن جدي ان التورية جعلت في خابية ثم دفنت في كرم فانطلقوا معه حتى احتفروها واخرجوا التورية فعارضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه غادر منها حرفا ولا آية فتعجبوا وقالوا هذا ابن الله
فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فاما في الذين قالوا عزير ابن الله ثلثة اقوال ا انهم جميع بني اسرائيل روي عن ابن عباس و ب طائفة من سلفهم قاله الماوردي و ج جماعة كانوا على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفيهم قولان ا فنحاص وحده وقد ذكرناه و ب الذين ذكرناهم في اول الآية عن ابن عباس فان قيل ان كان قول بعضهم فلم اضيف الى جميعهم قلنا عنه جوابان ا ان ايقاع اسم
الجماعة على الواحد معروف في اللغة تقول العرب جئت من البصرة على البغال وان لم يركب الا بغلا واحدا و ب ان من لم يقله لم ينكره فلذلك اضيف اليهم لفظا جمع وان لم يلفظ به بعضهم وقالت النصارى
المسيح ابن الله سبب قولهم ذلك ما ذكره انهم كانوا على دين الاسلام احدى وثمانين سنة بعدما رفع عيسى عليه السلام يصلون الى القبلة ويصومون شهر رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان
في اليهود رجل شجاع يقال له بولس قتل جماعة من اصحاب عيسى عليه السلام ثم قال لليهود ان كان الحق مع عيسى عليه السلام فقد كفرنا وجحدنا فالنار مصيرنا ونحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار
واني احتال لهم حتى يدخلوا النار وكان له فرس يقال له العقاب يقاتل عليها فعرقبها واظهر الندامة ووضع على راسه التراب فقالت له النصارى من انت فقال بولس عدوكم قد نوديت من السماء
ان ليس لك توبة الا ان تتنصر وقد تبت فادخلوه البيعة ودخل بيتا سنة لا يخرج منه ليلا ولا نهارا حتى تعلم الانجيل وظهر اسمه بين النصارى وقدموه ومكن حبه من قلوبهم ثم مضى الى بيت المقدس
واستخلف عليهم رجلا يقال له نسطور وعلمه ان عيسى ومريم والاله آلهة ثلثة ثم توجه الى الروم وعلمهم اللاهوت والناسوت وقال لم يكن عيسى بانسي فانس ولا بجسم فتجسم ولكنه
ابن الله ثم علم رجلا يقال له يعقوب ذلك وقدمه عليهم ثم خرج عنهم الى الطائفة الاخرى ودعا رجلا اسمه ملكا فقال له ان الاله لم يزل ولا يزال عيسى فلما استمكن منهم دعا هؤلاء الثلثة واحدا
واحدا وقال لكل واحد منهم انت خالصتي ولقد الهمت اليك من الذي هو الحق فاياك ومخالفته ولقد رايت عيسى في المنام وهو راض عنك وقد اسرت اني اذبح نفسي الحق به فاذا انا فعلت

فادع الناس الى نحلتك وانت خليفتي عليهم ثم دخل المذبح فذبح نفسه وقال افعل ذلك تقربا الى عيسى فلما كان يوم الثالث دعا كل واحد منهم الناس الى نحلته مع كل واحد طائفة من الناس واختلفوا
الى يومنا هذا فجميع النصارى من الفرق الثلثة وقيل سبب تفرقهم ان ابليس دس اليهم ثلثة من الشياطين في هيئة الانس حتى دعا كل واحد الى مذهب من هذه المذاهب وانتشر ذلك الخلاف
فيما بينهم وقيل قالوا ذلك لكونه ولد من غير ذكر وقيل لانه احيى الموتى وابرى الاكمه والابرص فقالوا هو ابن الله ذلك قولهم بافواههم فان قيل هذا معلوم فما فائدته قلنا العناية
قول بالفم لا بيان فيه ولا حجة مع اعترافهم بان الله لم يتخذ صاحبة ولد اذ لم يكن له صاحبة فكيف يكون الولد قال اهل المعاني ان الله لم يذكر قولا مقرونا بذكر الافواه والالسن الا وكان ذلك
القول زورا كقوله تعالى يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم وقوله ويقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وقوله كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا يضاهئون قرا
الجمهور بضم الهاء من غير همز وقرا عاصم يضاهئون بكسر الهاء وبهمزة مضمومة بعدها وهي ضعيف والاشبه ان يكون لغة في ضاهيت وليس مشتقا من قولهم امراة ضهيا اذا كانت لا تحيض او لا ثدي لها اي
اشبهت الرجال لان الياء اصل والهمزة زائدة ولا يجوز ان تكون الياء زائدة اذ ليس في الكلام فعيل بفتح الفاء واصل المضاهاة في اللغة المشابهة وفي الذين كفروا هاهنا ثلثة اقوال ا انهم عبدة الاوثان
قالوا الملائكة بنات الله او قولهم اللات والعزى ومناة بنات الله قاله ابن عباس و ب انهم اليهود والمعنى ان النصارى في قولهم المسيح ابن الله شابهوا اليهود في قولهم عزير ابن الله قاله قتادة و
ج انهم في تقليد اسلافهم يضاهئون قول من تقدمهم قاله الزجاج والحسن والباقي في يضاهئون من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم قاتلهم الله فيه اربعة اقوال ا معناه لعنهم الله قاله ابن
عباس وكل شيء في القرآن قتل فهو لعن و ب قتلهم الله وهو بمعنى التعجب قاله ابو عبيدة وابن جريج و ج عاداهم الله ذكره ابن الانباري و د علمنا الدعاء عليهم اي قولوا قاتلهم الله انى يؤفكون اي
كيف يكذبون ويصرفون عن الحق بعد قيام الدلائل عليه وفي هذا تعجيب للنبي عليه السلام من تركهم الحق واتيانهم الباطل اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قد سبق في
المائدة معنى الاحبار والرهبان وقد صح عن النبي انه سئل عن هذه الآية فقال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا استحلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه فعلى هذا
المعنى انهم جعلوهم كالارباب وان لم يقولوا انهم ارباب والمسيح ابن مريم اي واتخذوا المسيح ربا قاله ابن عباس فحذف الفعل لدلالة المفعولين ويجوز ان يكون التقدير وعبدوا المسيح والآية
في النصارى لقوله والمسيح بن مريم قال القشيري ويحتمل ان يكون اتخاذ الاحبار اربابا من الفريقين ثم قال واتخذ بعضهم المسيح بن مريم وما امروا اي في التورية والانجيل الا ليعبدوا الها واحدا
وهو الذي لا اله غيره سبحانه عما يشركون تنزيها عن شركهم يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم فيه اربعة اقوال ا يخمدون دين الله بتكذيبهم بمعنى انهم يكذبون به ويعرضون عنه يريدون
ابطاله بذلك قاله ابن عباس و ب ان نور الله هو القرآن والاسلام قاله الحسن وقتادة و ج حجة الله وادلته لانه يهتدى به كما يهتدى بالانوار و د مكرهم يريدون ان يهلك محمد واصحابه ولا يعبد الله بالاسلام
قاله الضحاك ويابى الله الا ان يتم نوره اي يعلي دينه وكلمته ويتم الحق الذي بعث به رسوله وانما دخلت الا لان في ابى طرفا من النفي الا ترى ان قولك ابيت ان افعل كقولك لم افعل وما
فيه من الحذف تقديره ويابى الله كل شيء الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون ذلك هو الذي ارسل رسوله يعني محمدا عليه السلام بالهدى فيه ثلثة اقوال ا بالتوحيد و ب بالقرآن و ج
بتبيان الفرائض ودين الحق يعني دين الاسلام وقيل بمعنى قوله الهدى ودين الحق واحد وانما جمع بينهما تاكيدا لتغاير اللفظين ليظهره على الدين كله فيه ثلثة اقوال ا ان الهاء عائدة الى الرسول
والمعنى ليظهر الرسول على الدين كله اي على شرائع الدين حتى لا يخفى عليه شيء منها قاله ابن عباس و ب انها راجعة الى الدين اي ليظهر هذا الدين الذي هو الاسلام على كل دين ثم قيل هذا عند
نزول عيسى عليه السلام فانه يتبعه اهل كل دين ويصير الملك ملة واحدة فلا يبقى اهل دين الا دخلوا في الاسلام او ادوا الجزية قاله ابو هريرة والضحاك وقيل اراد في جزيرة العرب وقد فعل
و ج ان اظهاره الدين بالحجج الواضحة والغلبة وقد فعل وان لم يدخل فيه الناس قاله الحسن واهل المعاني ولو كره المشركون يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان بين ان نيتهم
استجلاب لمنفعة الدنيا والصد عن السبيل ليأكلون اموال الناس بالباطل فيه قولان ا انه اخذ الرشى في الحكم ويحرفون كتاب الله بايديهم ويكتبون كتبا يقولون هذه من عند الله وياخذون
بها ثمنا قليلا من سفلتهم واليه ذهب الجمهور و ب انه على العموم في اخذه بكل وجه محرم وانما ذكر الاكل لانه معظم المقصود من المال ويصدون عن سبيل الله فيه قولان ا يصرفون الناس عن
الايمان بمحمد عليه السلام قاله ابن عباس و ب انه منعهم قول الحق في الحكم بقبول الرشوة والذين يكنزون الذهب والفضة قرا يحيى بن يعمر يكنزون بضم النون وقرا العامة بالكسر وهما
لغتان مثل يعكفون ويعكفون والذين يكنزون مبتدا والخبر فبشرهم ويجوز ان يكون منصوبا تقديره بشر الذين يكنزون واختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال ا انها نزلت في مانعي الزكوة من اهل
الكتاب والمسلمين قاله ابو ذر والضحاك و ب انها خاصة في اهل الكتاب قاله معاوية بن ابي سفيان وقد وصف الله اليهود بالبخل وجمع المال اي ان كثيرا من الاحبار والرهبان هم الذين يكنزون و
ليأكلون اموال الناس بالباطل و ج ان هذا كلام مستانف فيمن لا يزكي من هذه الامة قاله ابن عباس والسدي واكثر المفسرين وسمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى وسميت الفضة فضة
لانها تنفض اي تتفرق فلا تبقى وحسبك بالاسمين دلالة على فنائهما وانه لا بقاء لهما وفي معنى الكنز المستحق عليه هذا الوعيد ثلثة اقوال ا كل مال لم يؤد زكوته قال ابن عمر كل مال
اديت زكوته فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين وكل ما لم يؤد زكوته فهو كنز وان كان فوق الارض ومثله قال ابن عباس والضحاك والسدي والجمهور فعلى هذا معنى الانفاق اخراج الزكوة
و ب انه ما زاد على اربعة آلاف درهم روي عن علي كرم الله وجهه انه قال كل مال زاد على اربعة آلاف درهم فهو كنز اديت منه الزكوة او لم تؤد وما دونها نفقة و ج ما فضل من المال عن حاجة صاحبه
اليه فهو كنز قاله عبد الواحد بن زيد وكان يجب عليهم اخراج ذلك في اول الاسلام ثم نسخ بالزكوة قال سالم بن ابي الجعد لما نزل قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة قال عليه السلام
تبا للذهب تبا للفضة يقولها ثلثا فشق ذلك على اصحاب النبي عليه السلام فقال المهاجرون واي المال نتخذ فقال عمر رضي الله عنه انا اسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال فادركته
فقلت يا رسول الله ان المهاجرين قالوا واي المال نتخذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة مؤمنة تعين احدكم على دينه وروى قتادة عن شهر بن حوشب
قال مات رجل من اهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال النبي عليه السلام كية ثم توفي آخر فوجد في مئزره ديناران فقال عليه السلام كيتان والكنز في اللغة هو كل شيء مجموع بعضه
الى بعض سواء كان ظاهرا على الارض او مدفونا فيها واولى الاقوال بالصواب القول الاول لان الوعيد ورد في منع الزكوة لا في جمع المال الحلال يدل عليه قوله عليه السلام من ادى زكوة ماله
فقد ادى الحق الذي عليه ومن زاد فهو خير له ولا ينفقونها في سبيل الله فان قيل ذكر الذهب والفضة ثم قال ولا ينفقونها فهو كناية عن احدهما ولم يقل ينفقونهما لترجع الكناية
اليهما قلنا عن ذلك اجوبة اربعة ا ان المعنى يرجع الى الكنوز او الاموال وتقديره ولا ينفقون الكنوز في سبيل الله او الاموال و ب انه قال ذلك اكتفاء بذكر احدهما عن الآخر لدلالة الكلام
على اشتراكهما فيه وذلك موجود في كلام العرب واشعارهم قال الشاعر نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والراي مختلف ولم يقل راضون ذكر القولين الزجاج و ج انه قصد الاغلب والاعم و
الفضة اعم من الذهب كقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيرة رد الكناية الى الصلوة لانها اعم وكقوله واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها رد الكناية الى التجارة لانها اعم قاله
ابن الانباري و د ان الذهب مؤنث وهو جمع واحده ذهبة وهذا الجمع الذي ليس بينه وبين واحده الا الهاء يذكر ويؤنث قال تعالى كانهم اعجاز نخل خاوية فانث وقال كانهم اعجاز نخل

يستغن بذكر احدهما لما اجتمعا في التانيث فكان كل واحد منهما يوخذ عن صاحبه في الزكوة على قول بعض العلما. جعلا كالشي الواحد ورد الضمير اليهما بلفظ التانيث ذكره الجاشعي وغيره فبشرهم بعذاب اليم اي اجعل الوعيد لهم بالعذاب موضع البشرى بالنعيم يوم ظرف على المعنى اي يعذبهم في ذلك اليوم وقيل التقدير اذكر يوم يحمى عليها في نار جهنم اي تدخل النار فيوقد عليها يعني الكنوز يقال احميت الحديد في النار اي اوقدت عليها ولا يقال احميت عليه وههنا قال عليها اي ان النار يحمى عليها فلما حذفت النار قيل يحمى لانتقال الاسناد الفعل الى عليها وعن بعض عن ابن عامر تحمى بالتا. فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال المفسرون من كان له مال لم يود زكوته احمي دراهمه ودنانيره في نار جهنم وكوي بها هذه المواضع لا يوضع دينار مكان دينار ولا درهم مكان درهم ولكن يوسع جلده فيوضع كل دينار ودرهم على حدته وقال ابن عباس هي حية تنطوي على جبينه وجبهته فتقول انا مالك الذي بخلت به والكي الصاق الحار من الحديد او النار بالعضو حتى يحترق الجلد وجباههم هي جمع الجبهة وهي مستوي ما بين الحاجبين الى الناصية وجبهت فلانا بكذا اي استقبلته به وضربت جبهته والجنوب جمع الجنب فان قيل لم خص هذه المواضع بالكي من بقية البدن قلنا عنه اجوبة اربعة آ ان هذه المواضع مجوفة يصل الحر الى اجوافها بخلاف اليد والرجل وكان ابو ذر يقول بشر الكنازين بكي في الجباه وكي في الجنوب وكي في الظهور حتى يلتقي الحر في اجوافهم ب ان الغني اذا راى الفقير قبض جبهته وزوى ما بين عينيه وطوى عنه كشحه وولاه ظهره قاله ابو بكر الوراق ج ان الكي في الوجه اشهر واشنع وفي الجنب والظهر آلم واوجع د انما خص هذه ليقع الكي على الجهات الاربع من قدامهم وورائهم وجنوبهم هذا ما كنزتم لانفسكم اي يقال لهم هذا الذي تكوون به هو ما جمعتم لانفسكم وبخلتم به عن حق الله فذوقوا ما كنتم تكنزون اي عذاب ما كنتم تكنزون وانما غلظ بهذا الوعيد لما في طباع الناس من الشح بالاموال فيسهل عليهم هذا الوعيد اخراجها في الحقوق ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله على مصدر مثل العدد وعند معمول له وفي كتاب الله صفة لاثني عشر ولا يعمل فيه العدة لان المصدر اذا اخبر عنه لا يعمل فيما بعد الخبر قال المفسرون نزلت هذه الآية من اجل النسي الذي كانت العرب تفعله فربما وقع حجهم في رمضان وربما وقع في شوال الى غير ذلك وكانوا يستحلون المحرم عاما ويحرمون صفرا او يحرمون المحرم ويستحلون صفر قال الزجاج اعلم الله تعالى ان عدة الشهور التي تعبد بها المسلمين ان يجعلوها لسنتهم اثنا عشر شهرا على منازل القمر واستهلال الاهلة فجعل حجهم واعيادهم على هذا العدد فتارة يكون الحج والصوم في الشتا وتارة في الصيف بخلاف ما يعتمده اهل الكتاب فانهم يعملون على ان السنة ثلثماية يوم وخمسة وستون يوما وبعض يوم وجمهور القرا على فتح عين وشين اثنا عشر وقرا ابو جعفر بجزم العين وقرا طلحة بسكون الشين وشهرا نصب على التمييز ومنه المحرم سمي بذلك لتحريم القتال فيه وصفر لان مكة تصفر من الناس فيه اي تخلو وقيل وقع فيه وبا فاصفرت وجوههم وقال ابو عبيد سمي صفرا لانه صفرت فيه وطابهم من اللبن وشهرا ربيع سميا بذلك لارتباع الناس فيهما اي اقامتهم وجماديان سميا بذلك لجمود الما فيهما ورجب سمي بذلك لانهم كانوا يرجبونه اي يعظمونه يقال رجبته ورجبته بالتشديد والتخفيف اذا عظمته وقيل سمي بذلك لترك القتال فيه من قول العرب رجل ارجب اذا كان اقطع لا يمكنه العمل وقد روي عن النبي عليه السلام انه قال ان في الجنة نهرا يقال له رجب ماوه اشد بياضا من الثلج واحلى من العسل من صام يوما من رجب شرب منه وشعبان قال ابو عمرو سمي شعبان لتشعب قبائل العرب فيه وروى زياد بن ميمون ان النبي عليه السلام قال سمي شعبان لانه يتشعب فيه خير كثير لرمضان وقد مضى القول في رمضان وشوال سمي بذلك لشولان النوق اللقاح باذنابها فيه وقيل لان العرب كانت تشول فيه اي تبرح عن اماكنها وذو القعدة سمي بذلك لقعودهم عن القتال وذو الحجة سمي بذلك لقضاء حجهم فيه وقال بعض البلغا اذا رات العرب السادات قد تركوا العادات وحرموا الغارات قالوا المحرم واذا ضعفت ابدانهم واصفرت الوانهم قالوا صفر واذا زهرت البساتين وظهرت الرياحين قالوا ربيعان واذا قل الثمار وجمد الما قالوا جماديان واذا هاجت الرياح وجرت الانهار وترجبت الاشجار قالوا رجب واذا بانت الفضائل وتشعبت القبائل قالوا شعبان واذا حمي الرمضا وطفي جمر الغضا قالوا رمضان واذا انكشف السحاب وكثر الذباب وشالت النوق الاذناب قالوا شوال واذا قعد التجار عن الاسفار قالوا ذو القعدة واذا قصدوا الحج من كل فج والظهر والعج والثج قالوا ذو الحجة قوله عند الله اي في حكم الله وفيما كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض وانما قال في كتاب الله بعد ان قال عند الله لان كثيرا من الاشيا توصف بانها عند الله ولا يقال انها في كتاب الله كقوله تعالى ان الله عنده اجر عظيم وقوله تعالى عنده علم الساعة ويوم خلق معمول كتاب على ان كتابا هنا مصدر لا جثة ويجوز ان يكون جثة ويكون العامل فيه معنى الاستقرار منها اربعة حرم فيها قولان آ انها رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم قاله الاكثرون وفي تحريمها معنيان آ تحريم القتال فيها وكانت العرب ايضا تعظمها حتى لو لقي الرجل قاتل ابيه لم يهجه عليه ب لتعظيم انتهاك المحارم فيها اشد من تعظيمه في غيرها وكذلك تعظيم الطاعات فيها ب ان الاشهر الحرم التي اطل المشركون فيها للسياحة ذكره ابن قتيبة ذلك الدين القيم فيه قولان آ ان الدين ههنا الحساب ومنه يقال الكيس من دان نفسه اي حاسبها والقيم معناه المستقيم والمعنى ذلك الحساب المستقيم الصحيح والعدد المستوي قاله الجمهور ب ذلك القضا الحق المستقيم قاله ابن عباس والكلبي فلا تظلموا فيهن انفسكم في كناية فيهن قولان آ انها تعود الى الاثني عشر شهرا قاله ابن عباس فعلى هذا يكون المعنى لا تجعلوا حلالها حراما ولا حرامها حلالا كفعل اهل النسي ب انها ترجع الى الاربعة الحرم وهو قول قتادة والفراء والجمهور لانه قال فيهن ولم يقل فيها والعرب تقول لما دون العشرة لثلاث ليال خلون ولاربع ليال خلون فاذا جاوزت العشرة قالوا خلت منه لما هو الغالب ومن قال يرجع فيهن الى الاربعة تخرج في معنى الظلم فيهن اربعة اقوال آ انه المعاصي فيكون فائدة تخصيص النهي عنه لهذه الاشهر ان شان المعاصي يعظم فيها اشد من تعظيمه في غيرها وذلك لفضلها على ما سواها كقوله تعالى وجبريل وميكال وان كانا قد دخلا في جملة الملائكة وقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان وان كانا قد دخلا في الفاكهة وقوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وان كان منهيا عنه في غير الحج وكالامر بالمحافظة على الصلوة الوسطى وان كان مامورا بالمحافظة على غيرها هذا قول الاكثرين قال قتادة الظلم في الاشهر الحرم اعظم وزرا من الظلم فيما سواها وان كان الظلم على كل حال عظيما ب ان المراد بالظلم فيهن فعل النسي وهو تحليل شهر محرم وتحريم شهر حلال قاله ابن اسحق والثالث انه البداية بالقتال فيهن فيكون المعنى فلا تظلموا فيهن انفسكم بالقتال الا ان يبدؤا بالقتال قاله قتادة د انه ترك القتال فيهن فيكون المعنى فلا تظلموا فيهن انفسكم بترك المحاربة قاله ابن بحر وهو عكس ما قبله والسبب ان الله تعالى عظم بعض الشهور على بعض ليكون الكف عن المعاصي فيها ذريعة الى استدامة الكف في غيرها تدريجا للنفس الى فراق ما الفته المكروه شرعا وقاتلوا المشركين كافة قال ابن عباس جميعا ولا تحابوا بعضهم بترك القتال كما انهم يستحلون قتالكم قوله كما يقاتلونكم كافة قال الزجاج كافة نصب على الحال وهو مصدر في موضع حال من الفاعل او المفعول واعلموا ان الله مع المتقين بالنصر انما النسي زيادة في الكفر الجمهور على همز النسي ومده وكسر سينه وهو مصدر بمعنى الانسا كالنذير بمعنى الانذار والنكير بمعنى الانكار وقرا ابو جعفر بالتشديد من غير همز وروي ذلك عن ابن كثير على معنى المنسي اي المتروك قال نسوا الله فنسيهم من النسيان واختلفوا في اصل الكلمة فقال الاخفش هو من التاخير ومنه النسية في البيع النسا في الاجل ونسي في اجله اي اخره وقال قطرب هو من الزيادة وكل

زيادة حدثت في الشي فهو نسي ولذلك قيل للبن اذا كثر بالما نسي ونسو وقد نسات الناقة وانساتها اذا زجرتها لتزداد في سيرها واما معنى النسي ههنا فاسس على ما ذكره العلما بالفاظ مختلفة ومعنى متفق ان العرب كانت تحرم الشهور الاربعة وكان ذلك مما تمسكت به من ملة ابرهيم عليه السلام وابنه اسمعيل عليه السلام وكانت العرب اصحاب حروب وغارات فشق عليهم ان يمكثوا ثلثة اشهر متوالية لا يغيرون فيها وقالوا لئن توالت علينا ثلث شهور متواليه حرم لا نصيب فيها شيا لنهلكن وربما احتاجوا مع ذلك الى تحليل المحرم او غيره من الاشهر الحرم لحرب يكون بينهم فيكرهون استحلاله ويكرهون تاخير حربهم فنساوا اي اخروا تحريم ذلك الشهر الى الشهر الذي يليه وكانوا يوخرون المحرم الى صفر فيحرمونه ويستحلون المحرم ويقولون هذا احد الصفرين وقد تاول بعضهم قوله عليه السلام ولا صفر على هذا ثم يحتاجون ايضا الى تاخير صفر الى الشهر الذي بعده كحاجتهم الى تاخير المحرم فيوخرون تحريمه الى ربيع ثم يحتاجون الى مثل ذلك حتى استدار التحريم على السنة كلها فقام الاسلام وقد رجع المحرم الى موضعه الذي وضعه الله به وذلك بعد دهر طويل وقال مجاهد كان المشركون يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين وكذلك في الشهور حتى وافقت حجة ابي بكر الصديق رضي الله عنه التي حجها قبل حجة الوداع السنة الثانية من ذي القعدة ثم حج النبي عليه السلام في العام القابل حجة الوداع فذلك حين قال عليه السلام في خطبته الا ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله تعالى السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان اراد عليه السلام بذلك ان الاشهر الحرم رجعت الى مواضعها وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسي واختلفوا في اول من نساه فقال ابن عباس والضحاك وقتادة ومجاهد اول من نسا النسي بنو مالك بن كنانة وكانوا ثلثة ابو ثمامة اسمه جنادة بن عوف بن امية الكناني كان يوافي الموسم في كل عام على حمار فيقول يا ايها الناس اني لا اعاب ولا اجاب ولا مرد لما اقول انا قد حرمنا المحرم واخرنا صفر ثم يجي العام المقبل فيقول انا قد حرمنا صفر واخرنا المحرم وقال الكلبي اول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان يكون على الناس بالموسم فاذا هم الناس بالصدر قام فخطب الناس فقال لا مرد لما قضيت انا الذي لا اعاب ولا اجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسالونه ان ينسيهم شهرا يغيرون فيه فيقول ان صفر العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والازجة وان قال حلال عقدوا الاوتار وشدوا الازجة واغاروا على الناس وكان من بعد نعيم بن ثعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف وهو الذي ادركه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان اول من نسا النسي عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هو رجل من بني كنانة يقال له القلمس الاكبر في الجاهلية يضل به الذين كفروا قرا اهل المدينة وابن كثير وابن عامر وابو عمرو وابو بكر بفتح اليا وكسر الضاد واختاره ابو حاتم لانهم هم الضالون لقوله تعالى يحلونه عاما ويحرمونه عاما وقرا الحسن وابو رجا وقتادة ومجاهد ويعقوب بضم اليا وكسر الضاد ولها وجهان آ ان يكون الذين كفروا في محل النصب اي يضل الله به الذين كفروا ب ان يكون الذين كفروا في محل الرفع بمعنى يضل الذين كفروا الناس المقتدين بهم وقرا اهل الكوفة الا ابا بكر بضم اليا وفتح الضاد وهي قراءة ابن مسعود واختيار ابي عبيد لقوله تعالى زين لهم سوء اعمالهم قوله يحلونه عاما ويحرمونه عاما قال ابن عباس اذا قاتلوا فيه احلوه وحرموا مكانه واذا لم يقاتلوا فيه حرموه ليواطئوا عدة ما حرم الله وهو انهم لم يحلوا شهرا من الحرم الا حرموا مكانه شهرا من الحلال ولم يحرموا شهرا من الحلال الا احلوا مكانه شهرا من الحرم لئلا يكون الحرم اكثر من الاربعة كما حرم الله فيكون موافقة للعدد فذلك المواطاة وهي الموافقة يقال واطات فلانا على كذا اذا وافقته عليه زين لهم سوء اعمالهم قال ابن عباس يريد زين لهم الشيطان وقيل زين لهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله هذا حث من الله تعالى لمن تثاقل عن غزوة تبوك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر الله بالجهاد لغزوة الروم وذلك في زمان عسرة من الناس وجدب من البلاد وشدة من الحر وقد طابت الثمار فعظم على الناس غزو تبوك واحبوا الظلال والمقام في المسكن والثمار وشق عليهم الخروج الى القتال وكان عليه السلام قل ما يخرج في غزوة الا كنى عنها وورى بغيرها الا غزوة تبوك لبعد شقتها وكثرة العدو ليتاهب الناس فامرهم بالجهاد واخبرهم بالذي يريد فلما علم الله تثاقل الناس انزل هذه الآية وقوله ما لكم استفهام معناه التوبيخ وقوله انفروا معناه اخرجوا واصل النفر مفارقة مكان الى مكان آخر لامر اوجب الخروج اثاقلتم الى الارض اي تثاقلتم وقد قرى به الاعمش وابن مسعود فادغمت التا في الثا واجتلبت لها الف ليوصل الكلام بها وليمكن الابتداء بها كقوله تعالى حتى اذا اداركوا فيها جميعا وقوله اطيرنا بك والمعنى تباطاتم وتقاعستم وفي معنى الى الارض ثلثة اقوال آ تثاقلتم الى شهوات الدنيا حين اخرجت الارض ثمرها قاله مجاهد ب اطمانتم الى الدنيا قاله الضحاك ج تثاقلتم الى الاقامة بارضكم قاله الزجاج ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة قال ابن عباس يريد بنعيم الدنيا على الجنة فما متاع الحيوة الدنيا يريد الدنيا كلها في الآخرة الا قليل عند شي من الجنة لانقطاع ذلك ودوام هذا والفرق بين الرضا والارادة ان الرضى بمعنى الارادة لما مضى ثم وقع على ترك الخروج فقال الا تنفروا اي الا تخرجوا مع نبيكم الى الجهاد يعذبكم عذابا اليما قال الزجاج هذا وعيد شديد في ترك التخلف عن الجهاد قال المفسرون هذه الآية خاصة فيمن استنفره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفر وقرا عبيد بن عمير تنفروا بضم الفا والباقون بكسرها وهما لغتان يعذبكم عذابا اليما في الآخرة وقيل هو احتباس المطر عنهم قال ابن عباس استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من احيا العرب فتثاقلوا عنه فامسك الله المطر عنهم فكان ذلك عذابهم ويحتمل ان يريد بالعذاب الاليم ان تظفر بهم اعداوهم قاله الماوردي ويستبدل قوما غيركم اي خيرا منكم واطوع وهذا وعيد شديد في التخلف عن الجهاد واعلام بانه يستبدل لنصرة نبيه قوما غير متثاقلين قال سعيد بن جبير هم ابنا فارس وقال ابو روق هم اهل اليمن ولا تضروه شيئا بترككم النفير انه لا حاجة به اليكم وفي هاء تضروه قولان آ انه يرجع الى الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تضروه بترك نصره قاله الزجاج ب انها ترجع الى الله تعالى قاله الحسن الا تنصروه اي بالنفير معه فقد نصره الله هذا اعلام من الله تعالى انه هو المتكفل بنصر رسوله واظهار دينه اعانوه او لم يعينوه وانه قد نصره حين كان اولياؤه قليلا واعداؤه كثيرا فكيف اليوم وهو في كثير من العدد والعدد اذ اخرجه الذين كفروا حين قصدوا اهلاكه كما ذكرنا في قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ثاني اثنين العرب تقول هو ثاني اثنين اي احد الاثنين وثالث ثلثة اي احد ثلثة قال الزجاج ثاني اثنين نصب على الحال اي وهو احد الاثنين وقرئ بسكون اليا وحقها التحريك وهو من احسن الضرورات في الشعر وقال قوم ليس بضرورة ولذلك اجازوه في القرآن والاثنان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر الصديق رضي الله عنه اذ هما في الغار وهو نقب في الجبل بمكة يقال له ثور اذ يقول لصاحبه ابي بكر رضي الله عنه لا تحزن ان الله معنا بالعون والنصر ولم يكن حزن ابي بكر جبنا منه ولا سوء ظن وانما كان اشفاقا منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه قال يا رسول الله ان قتلت فانا رجل واحد وان قتلت هلكت الامة يدل عليه ما روى انس قال حدثني ابو بكر رضي الله عنه قال قلت للنبي عليه السلام ونحن في الغار لو ان احدهم نظر الى تحت قدميه لابصرنا فقال يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما رواه البخاري وقال مجاهد مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ثلثا وقال عكرمة كان عامر بن فهيرة يروح عليهما بغنم لابي بكر رضي الله عنه وقال قتادة كان عبد الرحمن بن ابي بكر يختلف اليهما فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج جاءهم براحلتين فانطلقوا وكانوا اربعة النبي عليه السلام وابو بكر رضي الله عنه وعامر بن فهيرة وعبد الله بن اريقط الليثي ولحقهم سراقة بن جعشم طالبا فلما دنا منه ساخت قوائم فرسه في الارض

[illegible]

وانما عادت الهاء في عليه الى ابي بكر رضي الله عنه على قول وفي قوله ايده الى النبي عليه السلام وهما مستفادان في نظم الكلام لان كل حرف يرد الى الاليق به والسكينة انما يحتاج اليها المنزعج ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم منزعجا والتأييد بالملائكة كان للنبي عليه السلام ونظيره قوله تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه يعني النبي عليه السلام وتسبحوه يعني الله تعالى وجعل كلمة الذين كفروا السفلى اي المقهورة المغلوبة بانقطاع الحجة وذل الخوف وكلمة الله رفع على الابتداء وقرأ يعقوب وكلمة الله بالنصب على العطف وهو ضعيف لان فيه وضع الظاهر موضع المضمر اذ الوجه ان يقول كلمته هي العليا يعني كلمة التوحيد لانها علت وظهرت هذا قول الاكثرين وقال ابن كيسان كلمة الذين كفروا ما قدروا بينهم في الكيد به ليقتلوه فلم ينالوا املهم وكلمة الله وعد الله انه ناصره هذا قول ابن عباس في رواية عطاء والله عزيز في انتقامه من الكافرين حكيم في تدبيره انفروا خفافا وثقالا سبب نزولها ان المقداد جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عظيما سمينا فشكى اليه وسأله ان يأذن له فنزلت هذه الآية قاله السدي وقال ابو الضحى اول آية نزلت من براءة هذه الآية وقال مجاهد قالوا فينا الثقيل وذو الحاجة والضيعة والشغل فانزل الله هذه الآية وابى ان يعذرهم وفي معنى خفافا وثقالا اربعة عشر قولا ا شيوخا وشبانا رواه انس عن ابي طلحة وبه قال الحسن والشعبي وعكرمة ومجاهد وابو صالح وابن زيد و٢ رجالة وركبانا رواه عطاء عن ابن عباس وبه قال الاوزاعي و٣ نشاطا وغير نشاط رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة ومقاتل و٤ اغنياء وفقراء روي عن ابن عباس وبه قال ابو صالح ثم في معنى هذا القول وجهان ا ان الخفاف ذو العسرة وقلة العيال والثقال ذو العيال والميسرة قاله الفراء و٢ ان الخفاف اهل الميسرة والثقال اهل العسرة حكي عن الزجاج و٥ ذو عيال وغير عيال قاله زيد بن اسلم و٦ ان الثقيل الذي له الضيعة يكره ان يدع ضيعته ويخرج والخفيف الذي لا ضيعة له قاله ابن زيد و٧ مشاغيل وغير مشاغيل قاله الحكم و٨ اصحاء ومرضى قاله مرة الهمداني وجويبر و٩ عزابا ومتأهلين قاله يمان و١٠ خفافا مسرعين خارجين ساعة استماع النفير يقال خف الرجل خفوفا اذا مضى مسرعا وثقالا اي بعد التروية فيه والاستعداد له و١١ خفافا من حاشيتكم واتباعكم وثقالا مستكثرين بهم حكى هذه الاقوال الثلاثة الثعلبي وغيره و١٢ على خفة اليقين وثقله و١٣ خفافا الى الطاعة وثقالا عن المعصية والمخالفة حكاهما الماوردي قال ويحتمل تاويلا آخر خفافا الى المبارزة وثقالا في المصابرة وقال اهل المعاني هذا عام في كل احد لانه ما من احد الا وهو تخف عليه الحركة او تثقل وهو ممن امر في هذه الآية بالنفر

فصل روى عطاء الخراساني عن ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال السدي لما نزلت هذه الآية اشتد شانها على الناس فنسخها الله تعالى بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية وعن انس ان ابا طلحة قرأ سورة براءة فاتى على قوله انفروا خفافا وثقالا فقال اي بني جهزوني فقال بنوه يرحمك الله قد غزوت مع النبي عليه السلام حتى مات ومع ابي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى ماتا فنحن نغزو عنك فقال جهزوني فغزا البحر فمات في البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم يتغير وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل له انك عليل فقال استنفر الله الخفيف والثقيل وان لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله اما الجهاد بالنفس فمن فروض الكفايات الا عند هجوم العدو فيصير متعينا واما بالمال فبالزاد والراحلة اذا قدر على الجهاد بنفسه فان عجز عنه بنفسه فقد ذهب قوم الى ان بذل المال يلزمه بدلا عن نفسه وقال الجمهور انه لا يجب لان المال في الجهاد تبع للنفس الا سهم سبيل الله في الزكوة ذلكم خير لكم فيه قولان ا ان الجهاد خير لكم من تركه الى ما ابيح من القعود عنه و٢ ان معناه ان الخير في الجهاد لا في تركه وليس هو المفاضلة ان كنتم تعلمون ان الخير

في الجهاد وصدق الله فيما وعده من ثوابه وجنته ويحتمل ان يكون ان الله يريكم الخبر قاله الماوردي لو كان عرضا قريبا الآية نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك والمعنى لو كان ما دعوا اليه عرضا قريبا اي غنيمة قريبة وقال ابن جرير هو ما يعرض من الامور السهلة والاسم كان مضمر تقديره لو كان ما دعوتهم اليه وسفرا قاصدا اي قريبا سهلا لاتبعوك طمعا في المال ولكن بعدت عليهم الشقة اي المسافة والشقة السفر البعيد الذي يشق عليه والقراءة بضم الشين وهي اللغة العالية وقرأ عبيد بن عمير بكسر الشين وهي لغة قيس وسيحلفون بالله يعني المنافقين اذا رجعتم اليهم لو استطعنا قرأ الاعمش بضم الواو لان الاصل في الواو الضمة وقرأ الحسن بفتح الواو لان الفتح اخف الحركات وقرأ الباقون بالكسر لان الجزم يحرك الى الكسر لخرجنا معكم اي لو قدرنا وكان لنا سعة في المال يهلكون انفسهم اي بالكذب والنفاق والله يعلم انهم لكاذبون لانهم كانوا يستطيعون الخروج وكانوا مياسير ذوي مال

عفا الله عنك لم اذنت لهم الآية كان عليه السلام قد اذن لقوم من المنافقين في التخلف لما خرج الى تبوك قال ابن عباس ولم يكن يومئذ يعرف المنافقين قال قتادة وعمرو بن ميمون اثنان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر بهما اذنه للمنافقين واخذه الفداء من الاسارى فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يعيره بالذنب وقال ابن الانباري لم يخاطب بهذا لجرم اجرمه لكن الله وقره ورفع من شانه حين افتتح الكلام بقوله عفا الله عنك كما يقول الرجل لمخاطبه اذا كان كريما عليه عفا الله عنك ما صنعت في حاجتي ورضي الله عنك هلا زرتني وقيل المراد ادام الله لك العفو وقيل عفا الله عنك في ترك الاولى لما اذن لهم فهذا اخبار لا دعاء حتى يتبين لك الذين صدقوا فيه قولان ا ان معناه حتى تعرف ذوي العذر في التخلف ممن لا عذر له و٢ لو لم يأذن لهم لقعدوا وبان لك كذبهم في اعتذارهم قال قتادة ان الله تعالى نسخ هذه الآية بقوله فأذن لمن شئت منهم لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر اي ان المؤمن لا يستأذنك في الخروج ولا في القعود بل اذا امرت بشي ابتدروه وكان الاستيذان في ذلك الوقت علامة النفاق والا فالاستيذان من الامام في الجهاد غير مذموم والمعنى في ان يجاهدوا فحذف في والله عليم بالمتقين

فصل روي عن ابن عباس انه قال نسخت هذه الآية بقوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه الى آخر الآية وقال ابو الدمشقي ليس للنسخ ههنا مدخل لامكان العمل بالآيتين وذلك انه انما عاب على المنافقين ان يستأذنوه في القعود عن الجهاد من غير عذر واجاز للمؤمنين الاستيذان لما يعرض لهم من حاجة وكان المنافقون اذا كانوا معه فعرضت لهم حاجة ذهبوا من غير استيذانه انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم اي شكت ونافقت فهم في ريبهم يترددون اي يتحيرون ويتمادون ولو ارادوا الخروج يعني هؤلاء المنافقين لو ارادوا ان يخرجوا معك الى الجهاد لاعدوا له عدة من الزاد والماء والظهر لان سفرهم بعيد فتركهم العدة دليل على ارادتهم التخلف والمعنى انهم كانوا مياسير قادرين على اخذ العدة لو ارادوا الخروج ولكن كره الله انبعاثهم يعني انطلاقهم وخروجهم معك يقال بعثته لامر كذا فانبعث فثبطهم التثبيط رد الانسان عن الشي يفعله قال ابن عباس خذلهم وكسلهم عن الخروج وقيل اقعدوا مع القاعدين في القائل لهم ذلك ثلاثة اقوال ا ان الله الهمهم اسباب الخذلان واوحى الى قلوبهم قاله مقاتل و٢ ان النبي عليه السلام قاله لهم غضبا عليهم فاخذوا بظاهر لفظه وقالوا قد اذن لنا و٣ انه قول بعضهم لبعض حكاهما الماوردي وفي المراد بالقاعدين قولان ا انهم القاعدون بغير عذر قاله ابن السائب و٢ انهم القاعدون بعذر كالنساء والصبيان والمرضى ذكره علي بن عيسى وغيره فان قيل اذا كان قعودهم مصلحة فلم عوتب النبي عليه السلام على الاذن لهم قيل لانه فعل بالاذن مصلحة وذلك انهم اذا تثبطوا عن القعود ولم يأذن لهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم يبق لهم معذرة قال الزجاج ثم اعلم الله لم كره خروجهم فقال لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا الخبال الفساد وقال الكلبي شرا وقال الضحاك مكرا وغدرا فان قيل كان في الصحابة من فيهم خبال حتى قيل ما زادوكم الا خبالا قلنا هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى ما زادوكم قوة ولكن اوقعوا بينكم خبالا ولاوضعوا خلالكم اي لاسرعوا في الدخول بينكم بالنميمة وافساد ذات البين يقال وضعت الناقة وضعا ووضوعا اذا اسرعت السير واوضعها صاحبها ايضاعا اذا جعلها واسرع واصل الخلال من الخلل وهو الفرجة بين الشيئين او بين القوم في الصفوف وغيرها يبغونكم الفتنة قال الفراء يبغونها لكم وفي الفتنة قولان ا الكفر قاله الضحاك ومقاتل وابن قتيبة و٢ تفريق الجماعة وشتات الكلمة قاله الضحاك يخوفونكم بالعدو ويخبرونكم انكم تنهزمون وان عدوكم سيظهر عليكم وفيكم سماعون لهم فيه قولان ا عيون ينقلون اليهم اخباركم قاله مجاهد وابن زيد و٢ من يسمع كلامهم ويطيعهم قاله قتادة وابن اسحق والله عليم بالظالمين قال ابن عباس يريد المنافقين ثم ذكر قبح ما فعلوا قبل هذا فقال تعالى لقد ابتغوا الفتنة من قبل في الفتنة قولان ا الشر والعنت قاله ابن عباس و٢ الشرك قاله مقاتل وقلبوا لك الامور فيه خمسة اقوال ا توقع الدوائر وانتظار الفرص وقيل ان اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا على طريق النبي عليه السلام ليلا ليفتكوا به فسلمه الله منهم و٢ انهم احتالوا في تشتيت امرك وابطال دينك وصد اصحابك عنك وردهم الى الكفر قاله جماعة من المفسرين و٣ انه قولهم بافواههم ما ليس في قلوبهم و٤ انه تسليم اليك في الظاهر وممالاة المشركين في الباطن و٥ انه حلفهم بالله لو استطعنا لخرجنا معكم حتى جاء الحق يعني النصر والظفر وظهر امر الله يعني الاسلام وهم كارهون لذلك ومنهم من يقول ائذن لي نزلت في جد بن قيس المنافق وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تجهز لغزوة تبوك قال له يا ابا وهب هل لك في جلاد بني الاصفر يعني الروم تتخذ منهم سراري ووصفاء وانما سموا بذلك لان الحبشة غلبت على ناحية الروم فولدت لهم بنات اجتمع فيهن بياض الروم وسواد الحبشة فكن صفرا فلما قال ذلك له رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله لقد عرف قومي اني رجل مغرم بالنساء واني اخشى ان رأيت بنات الاصفر ان لا اصبر عنهن فلا تفتني وائذن لي في القعود فاعينك بمالي فاعرض عنه رسول الله وقال قد اذنت لك فانزل الله هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس هذه الآية وما بعدها الى قوله انما الصدقات نزلت في المنافقين وقوله ولا تفتني فيه ثلاثة اقوال ا لا تفتني بالنساء قاله ابن عباس والجمهور و٢ لا تكسبني الاثم بالعصيان في المخالفة فان الخروج غير متيسر لي قاله الحسن وقتادة والزجاج و٣ لا تصرفني عن شغلي قاله ابن بحر الا في الفتنة سقطوا في هذه الفتنة اربعة اقوال ا انها الكفر قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ الحرج قاله ابن ابي طلحة عن ابن عباس و٣ انها الاثم قاله قتادة والزجاج و٤ العذاب في جهنم لقوله وان جهنم لمحيطة بالكافرين حكاه الماوردي قال يمان جهنم محيطة بمن كفر بالله جامعة لهم ان تصبك حسنة اي نصر وغنيمة تسؤهم اي تحزنهم وان تصبك مصيبة اي قتل وهزيمة يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل اي قد عملنا بالحزم حين تخلفنا فسلمنا مما وقعوا فيه ويتولوا اي يعرضوا عن الايمان وهم فرحون بما فعلوا ونالك من المصيبة قل لن يصيبنا اي قل لهم يا محمد لن يصيبنا من خير وشر وشدة ورخاء الا ما كتب الله لنا اي قضى الله لنا وكتب في اللوح المحفوظ وفي مصحف عبد الله قل هل يصيبنا وبه قرأ طلحة بن مصرف هو مولانا اي ناصرنا والذي يتولى امورنا وقال الكلبي هو اولى بنا من انفسنا في الموت والحياة وعلى الله فليتوكل المؤمنون التوكل تفويض الامر اليه روى ابو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه قل هل تربصون بنا اي قل للمنافقين هل تنتظرون ان يقع بنا الا احدى الحسنيين اما الغنيمة والفتح او الشهادة والمغفرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايمان بالله وتصديق برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذي خرج منه نائلا ما نال من اجر او غنيمة والجمهور على تسكين اللام من هل وتخفيف التاء تربصون وقرأ ابن كثير اللام وتشديد التاء وصلها والاصل تتربصون فسكن التاء الاولى وادغمها

ووصلها بما قبلها وكسرت اللام لالتقاء الساكنين ومثله نارا تلظى ونحن نتربص بكم ان ينتظر بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده في هذا العذاب قولان أ الصواعق قاله ابن عباس ب الموت قاله ابن جريج او بايدينا اي باذن الله لنا في قتالكم فتربصوا انا معكم متربصون فانتظروا مواعيد الشيطان انا منتظرون مواعيد الله من اظهار دينه ونصرته ومهلك ما يهلك وكان الشيطان يمني المنافقين موت النبي عليه السلام قل انفقوا طوعا او كرها سبب نزولها ان الجد بن قيس قال للنبي عليه السلام لما عرض عليه غزو الروم اذا رايت النساء افتتنت ولكن هذا مالي اعينك به فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس قال الزجاج والفرا هذا لفظ امر ومعناه معنى الشرط والجزاء المعنى ان انفقتم طائعين او كارهين لم يتقبل منكم ... نتحصن فيه وقال عطا سربا وقال ابن كيسان قوما يامنون فيهم او مغارات جمع مغارة وهو المكان الذي يغور فيه اي يستتر فيه من قولهم غار الما في الارض قال ابن عباس يعني سراديب وقرا عبد الرحمن بن عوف مغارات بضم الميم جعله مفعلا من اغار يغير اذا اسرع ومعناه موقع فرار او مدخلا موضع دخل وهو مفتعل من دخل يدخل قال قتادة سربا وقال الكلبي وابن زيد نفقا كنفق اليربوع وقال الضحاك مأوى يأوون اليه وقرا الحسن ويعقوب مدخلا مفتوحة الميم خفيفة الدال من دخل يدخل وقرا ابن مسلمة مدخلا بضم الميم وتخفيف الدال من ادخل يدخل وقرا ابي بن كعب متدخلا متفعلا من اندخل وقرا الاعمش بتشديد الدال والخا مضمومة الميم ثم ادغم التا في الدال كالمزمل والمدثر لولوا اليه اي لادبروا اليه هربا منكم وفي حرف ابي لولوا وجوههم اليهم وقرا العقيلي لوالوا اليه بالف من الموالاة اي تابعوا وسارعوا وهم يجمحون اي يسرعون اسراعا لا يرد وجوههم شي ومنه يجمح الفرس اذا لم يرده اللجام والمعنى لو امكنهم الفرار من المسلمين باي وجه امكن لفروا ولم يقيموا بينهم وقرا الاعمش يجمزون من الجمز اي يعدون ومنهم من يلمزك في الصدقات الآية اختلفوا فيمن نزلت على قولين أ انها ما روى ابو سعيد الخدري قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم قسما قال ابن عباس كانت غنائم هوازن يوم حنين اذ جاء ابن ذي الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله قال ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل فنزلت هذه الآية رواه البخاري وبه قال ابو الجواص ب انه ثعلبة بن حاطب كان يقول انما اعطى محمد من يشا فنزلت هذه الآية قال ابن قتيبة يلمزك يعيبك ويطعن عليك يقال همزت فلانا ولمزته اذا اغتبته وعبته والاكثرون على كسر ميم يلمزك وقرا يعقوب الاعرج والحسن وابو رجا يلمزك بضم الميم وحكى عن ابن كثير بضم اليا وقرا الاعمش يلمزك بضم اليا وتشديد الميم وعن بعضهم يلامزك والباقون بكسر الميم الخفيفة فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون وقرى ساخطون وقال ابن زيد هؤلا المنافقون قالوا والله ما يعطيها محمد الا من احب ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله اي قنعوا بما قسم لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ما نحتاج اليه انا الى الله راغبون في الزيادة كان خيرا لهم وهذا جواب لو وهو محذوف في اللفظ ثم بين لمن الصدقات فقال انما الصدقات للفقرا يعني صدقات الاموال واختلفوا في وصف الفقير والمسكين على ستة اقوال أ ان الفقير المتعفف عن السؤال والمسكين الذي يسال وبه قال ابن عباس والحسن ومجاهد وجابر بن زيد والزهري والحكم وابن زيد ومقاتل ب ان الفقير المحتاج الذي به زمانة والمسكين المحتاج الذي لا زمانة به قاله قتادة ج ان الفقير المهاجر والمسكين الذي لم يهاجر قاله الضحاك والنخعي د ان الفقير فقير المسلمين والمسكين من اهل الكتاب قاله عكرمة ه ان الفقير من له البلغة من الشي والمسكين الذي ليس له شي قاله ابو حنيفة ويونس بن حبيب وابن السكيت وابن قتيبة وقال يونس قلت لاعرابي افقير انت قال لا والله بل مسكين يريد انا اسوأ حالا من الفقير و ان الفقير اسوأ حالة من المسكين وهذا مذهب الشافعي واحمد لان الفقير ماخوذ من السكون وذلك ابلغ وبه قال الاصمعي ويدل على هذا القول قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فوصف بالمسكنة من له سفينة تساوي مالا وفيه نظر فان تسميتهم ههنا مساكين على جهة الرحمة والاستضعاف لاملاكهم السفينة كما يقال لمن امتحن بنكبة مسكين وفي الحديث مساكين اهل النار وقال الشاعر شعر

مساكين اهل الحب حتى قبورهم ... عليها تراب الذل بين المقابر

والعاملين عليها يعني السعاة لجباية الصدقة وهولاء يعطون من الصدقات بقدر اجور امثالهم وان كان اكثر من الثمن فتركانوا اغنيا وهو قول الشافعي وابي ثور والاعمش وقال الضحاك يعطون الثمن من الصدقة وبه قال مجاهد وقال مالك واهل العراق انما ذلك الى الامام واجتهاده يعطيهم قدر ما يرى والمؤلفة قلوبهم قال قتادة هم قوم من الاعراب وغيرهم كان عليه السلام يتالفهم بالعطية كيما يومنوا وقال معقل بن عبيد الله سالت الزهري عن المؤلفة قلوبهم قال من اسلم من يهودي او نصراني قلت وان كان غنيا قال وان كان غنيا وقال ابن عباس هم قوم كانوا قد اسلموا ياتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرضخ لهم من الصدقات فاذا اعطاهم منها فاصابوا منها خيرا قالوا هذا دين صالح وان كان غير ذلك تركوه وقال ابن كيسان هم قوم من اهل الحرب كان النبي عليه السلام يتالفهم بالصدقات ليكفوا عن حربه وقال الكلبي ويحيى بن ابي كثير وغيرهما هم ذوو الشرف من الاحيا كان عليه السلام يعطيهم ليجرهم لسلامهم وقومهم وهم الذين قسم بينهم يوم حنين الابل وهم من بني مخزوم الحرث بن هشام وعبد الرحمن بن يربوع ومن بني امية ابو سفيان بن حرب ومن بني جمح صفوان بن امية ومن بني عامر بن لوي سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومن بني اسد بن عبد العزى حكيم بن حزام ومن بني هاشم ابو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومن فزارة عيينة بن حصن بن حذيفة ومن بني تميم الاقرع بن حابس ومن بني نضر مالك بن عوف بن مالك ومن بني سليم العباس بن مرداس ومن بني ثقيف العلا بن حارثة اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم كل رجل منهم مائة ناقة الا عبد الرحمن بن يربوع وحويطب بن عبد العزى وعباس بن مرداس فانه اعطى كل واحد منهم خمسين ناقة فقال العباس بن مرداس في النبي عليه الصلوة والسلام شعر

أتجعل نهبي ونهب العبيد ... بين عيينة والاقرع
وما كان حصن ولا حابس ... يفوقان مرداس في المجمع
وما كنت دون امرئ منهما ... ومن تخفض اليوم لا يرفع

فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ناقة واعطى حكيم بن حزام سبعين ناقة فقال يا رسول الله ما كنت ادري ان احدا احق بعطائك مني فزاده عشرة ثم زاده عشرة حتى اتمها مائة فقال حكيم يا رسول الله لعطيتك التي رغبت عنها خير ام هذه التي قنعت قال الابل التي رغبت عنها فقال والله لا اخذ غيرها واخذ السبعين فمات حكيم وهو اكثر قريش مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعطي رجلا واترك آخر والذي اترك احب الي ولكن اتالف بهذا بالعطية واكل المؤمن الى ايمانه وقال صفوان بن امية لقد اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعطاني وانه لابغض الناس الي فما برح يعطيني حتى انه لاحب الناس الي

فصل اختلفوا في وجوب اعطا المؤلفة اليوم فقال الحسن اما المؤلفة قلوبهم فليس اليوم وقال الشعبي لم يبق في الناس اليوم من المؤلفة قلوبهم انما كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ولي ابو بكر رضي الله عنه انقطعت الرشا وهذا قول اهل العراق يدل عليه حديث عمر رضي الله عنه حين جاءه عيينة بن حصن فقال الحق من ربكم فمن شا فليومن ومن شا فليكفر ان الاسلام اجل من ان يرشى عليه اي ليس اليوم مولفة وقال ابو جعفر محمد بن علي رضي الله عنهما المولفة قلوبهم ثابتة وهو قول ابي ثور قال لهم سهم يعطيهم الامام قدر ما يرى وقال الشافعي المولفة قلوبهم ضربان ضرب مشركون فلا يعطون وضرب مسلمون لاشراف مطاعون يجاهدون فيتقوى بهم الاسلام فارى ان يعطوا من سهم النبي عليه السلام وهو خمس الخمس ما لم يكن به سوى سهامهم مع المسلمين بدليل ان النبي عليه السلام اعطى المولفة قلوبهم بعد ان فتح الله عليه الفتوح

وفشا الاسلام واعز اهله فاما سهمهم من الزكوة فارى ان يصرف في تقوية الدين وسد خلة المسلمين والقول آخر انهم يعطون من الصدقات للآية ولا يعطى مشرك فيالف على الاسلام لان الله تعالى اغنى دينه عن ذلك وفي الرقاب يعني وفي فك الرقاب واختلفوا فيه فقال اكثرهم هم المكاتبون وهو قول الشافعي فيعان المكاتب في كتابته ما يعتق به وقال ابن عباس والحسن يعتق منه الرقاب وهو مذهب مالك واسحق وابي عبيد واحمد وابي ثور وقال سعيد بن جبير والنخعي لا يعتق من الزكوة رقبة كاملة ولكن يعطى منه في رقبة ويعان به مكاتب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وقال الزهري سهم الرقاب نصفان نصف لكل مكاتب ممن يدعي الاسلام والنصف الباقي يشترى به رقاب ممن قد صلى وصام ويعتقون والغارمين وهم الذين لزمهم الدين ولا يجدون القضا قال قتادة هم ناس عليهم دين من غير فساد ولا اسراف ولا تبذير فيعطون مع الفقر او لدان لاصلاح ذات البين فيعطى مع الفقر والغنا والغرم في اللغة لزوم ما يشق ومنه الحديث في الرهن له غنمه وعليه غرمه ومن ذلك قيل للعذاب غرام قال تعالى ان عذابها كان غراما فمن ادان في معصية هل يعطى فيه قولان أ لا يعطى لان فيه اعانة على المعصية ب يعطى لان الغرم قد وجب والمعصية قد تقضت وفي سبيل الله وهم الغزاة والمرابطون المحتاجون واما اذا كانوا اغنيا فاختلفوا فيه فقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد لا يعطى الغازي منها الا ان يكون منقطعا محتاجا وقال مالك والشافعي وابو اسحق وابو عبيد وابو ثور يعطى الغازي منها وان كان غنيا يدل عليه قوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة رجل عمل عليها ورجل اشتراها بماله وفي سبيل الله وابن السبيل ورجل كان له جار تصدق عليه فاهدى له وابن السبيل هو المسافر الذي ليس معه شي وان كان غنيا في بلده سمي بالسبيل للزومه اياه قاله الجمهور فاما اذا اراد ان ينشي سفرا فقال الشافعي يجوز ان يعطى وعن احمد نحوه وقد ذكرنا في سورة البقرة فيه اقوالا اخر المفسرين فريضة من الله اي واجبة من الله وهو نصب على القطع في قول الكسائي وعلى المصدر في قول سيبويه اي فرض منه الاشيا فريضة وقرا ابراهيم ابن ابي عبلة فريضة رفعا جعلها خبرا كما تقول انما زيد خارج والله عليم حكيم

فصل اختلف العلما في كيفية قسمة الصدقات المذكورة في هذه الآية وهل يجب لكل صنف من هذه الاصناف الثمانية منها حق ومن يتولى قسمتها فقال بعضهم له قسمتها ووضعها في اي هؤلاء الاصناف شا وانما سمى الله هذه الاصناف الثمانية في الآية اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج من هذه الاصناف الى غيرها لا ايجابا لقسمتها بينهم وهو قول عمر بن الخطاب وحذيفة بن اليمان وابن عباس وابن جبير وعطا وابي العالية وميمون ابن مهران ومالك واحمد وابي حنيفة حتى انه قال لو دفعها الى واحد من المستحقين جاز وقال النخعي ان كانت الزكوة كثيرة فرقها على الاصناف وان قلت فرقها الى صنف واحد وكان الشافعي يجري الآية على ظاهرها ويقول اذا تولى رب المال قسمها فان عليه وضعها في ستة اصناف لان سهم المؤلفة ساقط على قول وسهم العاملين يبطل بقسمته اياها وان تولى الامام قسمتها كان عليه ان يقسمها على سبعة اصناف والخبر ان يعطي من كل صنف اقل من ثلاثة انفس ولا يصرف منها سهم الى غير اهله ما دام من اهله احد يستحقه ووافق قول عمر بن عبد العزيز وعكرمة والزهري فاما اذا اراد ان ينقل الصدقة من بلد الى بلد آخر يقصر فيه الصلوة لم يجز وهو قول مالك واحمد وقول الشافعي وقال ابو حنيفة يكره نقلها ويجزيه وقال ابو حنيفة اكره ان يعطى رجل واحد من الزكوة مائتي درهم فان اعطاه اجزاه وقال احمد لا يعطى الفقير اكثر من خمسين درهما فاما الشافعي فاعتبر ما يدفع به الحاجة من غير حد فاما اذا كان للرجل بضاعة يتجر فيها او ضيعة مملوكة او موقوفة عليه فان تحصل له من الفائدة ما يكفيه ويكفي عياله فلا تحل له الصدقة سواء بلغ قيمة ما معه نصابا من النقدين او لم يبلغ نصابا وان كان لا يحصل من الفائدة ما يقع به بعض الكفاية يجوز له ان ياخذ من الزكوة ما يتم به الكفاية سواء كان ما معه يبلغ نصابا او لا يبلغ نصابا وقال ابو حنيفة من ملك نصابا من النقدين لا يحل له الزكوة وان كان لا يحصل من الفائدة ما يقع به الكفاية وقال احمد من ملك خمسين درهما لا تحل له الصدقة سواء كان ذلك يقوم بكفايته او لا يقوم او يكون له كفاية اما بصنعة او اجرة عقار او عروض تجارة تقوم ربحها بكفايته واستدل ابو حنيفة بما روى ان النبي عليه السلام قال لمعاذ اعلمهم ان عليهم صدقة توخذ من اغنيائهم وترد في فقرائهم ومن ملك نصابا توخذ منه الصدقة كان غنيا واستدل احمد بما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سال وله ما يغنيه جاءت مسالته يوم القيامة خدوشا في وجهه قيل يا رسول الله وما غناه قال خمسون درهما واعلم ان المشتغل بشي من العلوم الشرعية كالقرآن والتفسير والحديث والفقه والاصول ان كان لو اشتغل بالكسب انقطع عن التعلم فيحل له اخذ الصدقة لان ما اشتغل به من فروض الكفايات وان كان لو اشتغل بالكسب لا ينقطع عنه لا تحل له الصدقة فاما المتصوفة الذين تركوا اشتغالهم وتخلوا للعبادة ولهم قدرة على الكسب لا تحل لهم الصدقة لان الكسب اولى من الاشتغال بالنوافل والطمع فيما ايدي الناس قال صلى الله عليه وسلم ان افضل ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وروي عن عمر رضي الله عنه انه قال كسب في شبهة خير من مسالة الناس وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال لان اكل بالزمر والطنبور خير من ان اكل بديني فاما ذوو القربى الذين تحرم عليهم الصدقة فهم بنو هاشم وبنو المطلب وقال ابو حنيفة تحرم على ولد هاشم وهم آل علي وآل العباس وآل جعفر وآل عقيل ومواليهم ولا يحرم على ولد المطلب ويجوز ان يعمل على الصدقة من بني هاشم وبني المطلب ويأخذ عمالته منها وبه قال احمد وخالف ابو حنيفة في ذلك ولا يجوز ان يعطي صدقته من تلزمه نفقته فاما الذمي فالاكثرون على انه لا يجوز اعطاؤه وقال الزهري وابن شبرمة يجوز دفعها الى اهل الذمة وقال ابو حنيفة يجوز دفع زكوة الفطر الى الذمي دون غيرها وقال عبيد الله بن الحسن اذا لم يجد مسلما اعطى الذمي ثم رجع الى خطاب المنافقين فقال تعالى ومنهم يعني من المنافقين الذين يوذون النبي ويقولون هو اذن نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يوذون رسول الله ويبلغون حديثه الى المنافقين ويقولون نقول ما شئنا ثم ناتيه ونحلف له ما قلنا فيصدقنا لانه اذن يسمع من كل احد ما يقوله ويقبل قال ابن قتيبة الاصل في هذا ان الاذن هي السامعة فقيل لكل من صدق بكل خبر يسمعه اذن وجمهور القراء يقرون هو اذن قل اذن بالتثقيل وقرا نافع هو اذن باسكان الذال فيهما قل اذن خير لكم اي اذن خير لا اذن شر يسمع الخير فيعمل به ولا يعمل بالشر اذا سمعه وقرا ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد اذن بالتنوين خير بالرفع والمعنى ان كان كما قلتم يسمع منكم ويصدقكم خير لكم من ان يكذبكم قال ابو علي يجوز ان يطلق الاذن على الجملة فاجري لفظ الاذن على الجملة والمراد كثرة استعماله لها في الاصغا بها ثم بين ممن يقبل فقال يومن بالله ويومن للمومنين قال ابن قتيبة البا واللام زائدتان والمعنى يصدق الله ويصدق المومنين فيما يخبرونه به ورحمة بالرفع عطف على اذن اي هو اذن ورحمة لانه كان سبب ايمان المومنين وقرا حمزة ورحمة بالخفض عطفا على خير فمن جر خيرا على معنى اذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما والذين يوذون رسول الله لهم عذاب اليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم قال قتادة والسدي اجتمع ناس من المنافقين فيهم جلاس بن سويد ووديعة بن ثابت فوقعوا في النبي عليه السلام وقالوا لئن كان ما يقول محمد حقا لنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام من الانصار يقال له عامر بن قيس فحقروه وسمع كلامهم فغضب الغلام وقال والله ان الذي يقول محمد حق وانتم شر من الحمير ثم اتى النبي عليه السلام فاخبره الخبر فدعاهم فسالهم فحلفوا ان عامرا كذب وحلف عامر انهم كذبة فصدقهم النبي عليه السلام فجعل عامر يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب وقيل نزلت في جماعة من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك فلما اتوا اليه يعتذرون من تخلفهم لم ...

منه الآية والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين فيه قولان آ بالتوبة والانابة و٢ بترك الطعن والعيب فان قيل لم قال يرضوه ولم يقل يرضوهما قلنا لانه قد حذف منها عند قوله
ولا ينفقونها في سبيل الله والله مبتدأ واحق خبره والرسول مبتدأ ثان خبره محذوف دل عليه خبر الاول وقال سيبويه احق خبر الرسول وخبر الاول محذوف وهو اقوى اذ لا يلزم منه
التفريق بين المبتدأ وخبره وفيه ايضا انه خبر الاقرب اليه وقيل احق ان يرضوه خبر عن الاسمين لان امر الرسول تابع لامر الله تعالى وقيل افرد الضمير وهو في معنى التثنية ثم اعلمهم
بقوله الم يعلموا قراءة العامة بالياء على الخبر وقرا السلمي بالتاء على الخطاب انه من يحادد الله ورسوله فيه قولان آ يخالف قاله ابن عباس و٢ يعادي كقولك من يجانب الله ورسوله
والمحادة كالمجانبة والمخالفة فان له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم قرا الجمهور فان بفتح الهمزة وقرا ابو رزين وابو عمران وابن ابي عبلة بكسرها فمن كسر فعلى الاستيناف
بعد الفاء كما تقول فله نار جهنم ودخلت ان مؤكدة ومن فتح فان انما اعاد ان الاولى توكيدا لانه لما طال الكلام كان اعادتها اوكد يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة قال مجاهد
كان المنافقون يعيبون رسول الله فيما بينهم ويقولون عسى الله ان لا يفشي علينا سرنا فنزل الله هذه الآية وقال السدي قال بعض المنافقين وددت اني اجلد مائة جلدة ولا ينزل
فينا شيء يفضحنا فنزلت هذه الآية وقال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به
اذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شانه وتنكروا له في ليلة مظلمة فاخبره جبريل بذلك ونزلت هذه الآية وفي قوله يحذر قولان آ انه اخبار من الله عن حالهم بما كانوا يخافون من هتكهم
وفضيحتهم قاله الحسن وقتادة واختاره ابن القسم و٢ انه امر من الله تعالى لهم بالحذر وتقديره ليحذر المنافقون قاله الزجاج قال ابن الانباري والعرب ربما اخرجت الامر على لفظ
الخبر فتقول يرحم الله المؤمن ويعذب الكافر يريدون ليرحم الله وليعذب فيسقطون اللام ويجرونه مجرى الخبر وهم لا ينوون الا الدعاء والدعاء مضارع للامر عليهم اي على المؤمنين
سورة تنبئهم بما في قلوبهم اي في قلوب المنافقين من الحسد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والعداوة للمؤمنين قل استهزءوا امر تهديد ان الله مخرج ما تحذرون اي مظهر ثم فعل الله ذلك فاعلم
النبي عليه السلام بمعرفتهم فقال ولتعرفنهم في لحن القول ولئن سالتهم ليقولن الآية في سبب نزولها ثلاثة اقوال آ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين
بين يديه يقولون انظر الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونها هيهات فاطلع الله نبيه على ذلك فقال عليه السلام احبسوا الركب علي فدعاهم فقال لهم قلتم كذا وكذا فقالوا يا
نبي الله انما كنا نخوض ونلعب وحلفوا على ذلك فانزل الله هذه الآية قاله قتادة و٢ ان رجلا من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان بوادي كذا وكذا وما يدريه ما الغيب فانزل الله هذه
الآية قاله مجاهد و٣ انها نزلت في حق عبد الله بن ابي ووديعة كانوا يقولون في رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ما لا ينبغي فاذا بلغ رسول الله قالوا انما كنا نخوض ونلعب قاله الضحاك قال الله
قل لهم يا محمد ابالله وآياته اي وكتابه ورسوله كنتم تستهزءون اي لا يجوز اللعب والاستهزاء بآيات الله تعالى فهذا العذر شر من الجرم لا تعتذروا اي لا تاتوا بعذر بما قلتم قد كفرتم بعد
ايمانكم الاعتذار محو اثر الموجدة يقال اعتذرت المنازل اي درست وقال ابن الاعرابي اصله القطع واعتذرت اليه اي قطعت ما في قلبه من الموجدة ومنه عذرة الغلام وهو
ما يقطع عند الختان قال الزجاج قد ظهر كفركم بعد اظهاركم الايمان وهذا يدل على ان الجد واللعب في اظهار كلمة الكفر سواء ان نعف عن طائفة منكم قرا الاكثرون يعف بالياء تعذب
بالتاء على غير تسمية الفاعل وقرا عاصم نعف بنون مفتوحة وفاء مضمومة نعذب بالنون وكسر الذال طائفة بالنصب والمعنى ان نعف عن طائفة منكم بالتوفيق للتوبة نعذب طائفة
بترك التوبة وقال ابن اسحق الذي عفي عنه رجل واحد يقال له مخشي بن حمير او ابن حمير الاشجعي وكان قد انكر عليهم بعض ما سمع وجعل يسير مجانبا لهم فلما نزلت هذه الآية
تبرى من النفاق وقال ابن عباس ومجاهد الطائفة الواحد فما فوقه وقال الزجاج اصل الطائفة في اللغة الجماعة ويجوز ان يقال للواحد طائفة يراد به نفس طائفة كما يسمى الواحد باسم
الجماعة وقال ابن الانباري اذا اريد بالطائفة الواحد كان اصلها طائفا على مثال قائم وقاعد فتدخل الهاء للمبالغة في الوصف كما يقال راوية علامة نسابة قال عمر رضي الله عنه
ما فرغ من تنزيل براءة حتى ظننا انه لن يبقى منا احد الا سينزل فيه شيء ثم قيل العذاب في هذه الآية القتل في الدنيا وقيل عذاب الآخرة بانهم كانوا مجرمين اي بالاستهزاء المنافقون
والمنافقات بعضهم من بعض فيه ثلاثة اقوال آ بعضهم على دين بعض والمعنى بعضهم يضاف الى بعض بالاجتماع على النفاق وان امرهم واحد قاله ابن عباس و٢ بعضهم اولياء بعض
قاله مقاتل و٣ بعضهم يأخذ نفاقه من بعض يامرون بالمنكر وينهون عن المعروف فيه قولان آ ان المنكر هو الكفر والمعروف الايمان قاله ابو العالية والجمهور و٢ ان المنكر كل ما انكره
العقل من الشر والمعروف كل ما عرفه العقل من الخير حكاه الماوردي ويقبضون ايديهم فيه اربعة اقوال آ يقبضونها عن الانفاق في سبيل الله قاله ابن عباس والحسن ومجاهد و٢
عن كل خير قاله قتادة و٣ عن الجهاد في سبيل الله قاله بعض المتاخرين و٤ عن رفعها في الدعاء الى الله تعالى ذكرهما الماوردي والقشيري واصله ان المعطي يمد يده ويبسطها بالعطاء
فقيل لمن بخل ومنع قد قبض يده ومنه قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة اي ممسكة عن النفقة نسوا الله فنسيهم قال الزجاج تركوا امره فتركهم من رحمته وتوفيقه ان المنافقين
هم الفاسقون اي الخارجون عن امر الله وطاعته ثم ذكر ما وعدهم في الآخرة فقال وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم اي كافيتهم
عذابا وجزاء على كفرهم وخالدين نصب على الحال والعامل محذوف اي يصلونها خالدين ولعنهم الله اي طردهم وابعدهم من رحمته ولهم عذاب مقيم اي دائم كالذين من قبلكم موضع الكاف
نصب اي وعدكم الله على الكفر كما وعد الذين من قبلكم وقيل رجع من الخبر عنهم الى خطابهم وشبههم في العدول عن امره والاشتغال بالدنيا بمن قبلهم من الامم الماضية كانوا اشد
منكم قوة اي بطشا ومنعة واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم قال ابن عباس استمتعوا بنصيبهم من الآخرة في الدنيا وقال ابو هريرة والحسن بخلاقهم بدينهم فسبيلكم
ايها المنافقون والكافرون سبيلهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا في الباطل والكذب على الله وتكذيب الرسل والاستهزاء بالمؤمنين
كالذي خاضوا وذلك ان الذي اسم ناقص مثل ما ومن يعبر بها عن الواحد والجمع نظيره قوله تعالى كمثل الذي استوقد نارا ثم قال ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وان
شئت جعلت الذي اشارة الى المصدر تقديره وخضتم كالخوض الذي خاضوا فيه اولئك حبطت اعمالهم في الدنيا لانها لم تقبل منهم وفي الآخرة لانهم لا يثابون عليها اولئك هم الخاسرون بفوت
الثواب وحصول العقاب قال حذيفة المنافقون الذين فيكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل وكيف قال لان اولئك كانوا يخفون
نفاقهم وهؤلاء اعلنوه الم ياتهم يعني المنافقين والكافرين نبا اي خبر الذين من قبلهم حين عصوا رسلنا وعصوا امرنا كيف اهلكناهم وعذبناهم ثم ذكرهم فقال قوم نوح بالخسف بالارض
الذين اهلكوا بالطوفان وعاد اهلكوا بالريح وثمود بالرجفة وقوم ابراهيم بسلب النعمة وهلاك نمرود واصحاب مدين يعني قوم شعيب بعذاب يوم الظلة والمؤتفكات المنقلبات
التي جعلت عاليها سافلها وهم قوم لوط وقراهم يقال افكه فائتفك اي قلبه فانقلب اتتهم رسلهم بالبينات فكذبوهم كما فعلتم يا معشر الكفار فاحذروا تعجيل
النقمة فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون بعد قيام الحجة عليهم والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض اي بعضهم يوالي بعضا في الدين والنصرة والعون والرحمة والمحبة

فهم يد واحدة يامرون بالمعروف بكلمة لا اله الا الله وينهون عن المنكر عن الشرك بالله ثم ذكر سائر اوصافهم فقال ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله
ان الله عزيز حكيم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة قال ابن عباس قصور الزبرجد والدر والياقوت يفوح طيبها من مسيرة خمسمائة
عام في جنات عدن يقال عدن بالمكان يعدن عدونا اذا اقام به ومنه المعدن لان الجواهر عدنت فيه اي ثبتت ومعنى جنات عدن جنات اقامة قال عطاء عن ابن عباس هي قصبة الجنة
وهي اعلى درجة في الجنة وهي دار الرحمن وسقفها عرشه وفيها عين التسنيم والجنان حولها محدقة بها وهي مغطاة يغطيها من نور خلقها الله تعالى حتى ينزلها اهلها الانبياء والصديقون
والشهداء والصالحون وفيها قصور الدر والياقوت والذهب وهو قول الكلبي ومقاتل وقرا عمر رضي الله عنه على المنبر جنات عدن فقال وهل تدرون ما جنات عدن قصر
في الجنة له خمسة آلاف باب على كل باب خمسة وعشرون الفا من الحور العين لا يدخله الا نبي وهنيئا لصاحب هذا القبر واشار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم او صديق واشار الى ابي بكر
رضي الله عنه او شهيد واني لي بالشهادة ثم قال ان الذي اخرجني من مكة لقادر على ان يسوق الي الشهادة وقيل جنات عدن هي الكروم والاعناب بالسريانية رواه ابن عباس
عن كعب وقيل عدن نهر في الجنة وجناته على حافتيه قاله ابن السائب ورضوان من الله اكبر رفع على الابتداء اي رضى الله عنهم اكبر من ذلك كله فان قيل لم كان الرضوان اكبر من النعيم
قلنا عنه جوابان آ ان سرور القلب برضى الرب نعيم يختص بالقلب وذلك اكبر من نعيم الاكل والشرب و٢ في حديث ابي سعيد الخدري عن النبي عليه السلام قال يقول الله تعالى لاهل الجنة
يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا يا رب اي شيء افضل
من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا ذلك هو الفوز العظيم رواه البخاري ومسلم و٣ ان الموجب للنعيم الرضوان اذ لا يوجب شيء من الثواب الا به فهو الاصل يا ايها النبي جاهد
الكفار والمنافقين اما جهاد الكفار فبالسيف وفي جهاد المنافقين ثلاثة اقوال آ انه باللسان قاله ابن عباس والحسن والضحاك والربيع بن انس و٢ ان جهادهم باليد فان لم يستطع فبلسانه فان
لم يستطع فبقلبه فان لم يستطع فليكفهر في وجهه قاله ابن مسعود و٣ جهادهم باقامة الحدود عليهم روي عن الحسن وقتادة وكانوا اكثر من يصيب الحدود فان قيل اذا كان رسول الله قد علم
بهم فكيف تركهم بين اظهر اصحابه ولم يقتلهم قلنا انما امر بقتال من اظهر كلمة الكفر واقام عليها فاما من اذا اطلع على كفره انكر وحلف وقال اني مسلم فانه امر بان ياخذ بما ظهر منه ولا يبحث
عن سره واغلظ عليهم قال ابن عباس يريد شدة الانتهار لهم والنظر بالبغضة والمقت وقيل الا تصدق لهم قولا ولا تبش لهم حكاه الماوردي وفي عليهم قولان آ ان ذلك يرجع الى
الفريقين قاله ابن عباس و٢ الى المنافقين قاله مقاتل ومأواهم اي في الآخرة جهنم وبئس المصير قال عطاء وهذه الآية نسخت كل شيء في القرآن من العفو والصفح يحلفون بالله ما قالوا لما بلغ النبي
عليه السلام ان المنافقين يسيئون فيه القول ويطعنون فيه وفي القرآن انكر عليهم فحلفوا ما قالوا فكذبهم الله فقال ولقد قالوا كلمة الكفر يعني سبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم
في الدين وهموا بما لم ينالوا فيه اربعة اقوال آ انها نزلت في ابن ابي حين قال لئن رجعنا الى المدينة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال قتادة و٢ انها نزلت فيهم حين هموا بقتل رسول الله
صلى الله عليه وسلم رواه مجاهد عن ابن عباس قال والذي هم رجل يقال له الاسود وقال مقاتل هم خمسة عشر رجلا هموا بقتله ليلة العقبة و٣ انه لما قال بعض المنافقين ان كان ما يقول
محمد حقا فنحن شر من الحمير وقال رجل من المؤمنين لانتم شر من الحمير هم المنافقون بقتله فذلك قوله وهموا بما لم ينالوا هذا قول مجاهد و٤ انهم قالوا في غزوة تبوك اذا قدمنا المدينة
عقدنا على راس عبد الله بن ابي تاجا نباهي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينالوا ما هموا به وما نقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله ان وما عملت فيه مفعول نقموا اي ما كرهوا الا ان
اغناهم الله وقيل هو مفعول من اجله والمفعول به محذوف اي ما كرهوا الايمان الا للاغناء قال ابن عباس كانوا قبل قدوم النبي عليه السلام المدينة في ضنك من العيش فلما قدم عليهم غنموا وصارت
لهم الاموال فعلى هذا يكون الكلام تاما وقال قتادة هذا في عبد الله بن ابي فان يتوبوا يك خيرا لهم قال الكلبي لما نزلت هذه الآية قام الجلاس بن سويد وكان ممن طعن على النبي عليه السلام
واعطاه النبي عليه السلام دية مولى له قتل فاستغنى بها فقال الجلاس اسمع الله قد عرض علي التوبة وانا استغفر الله واتوب اليه مما قلته فقبل الله توبته وان يتولوا اي يعرضوا
عن الايمان قال ابن عباس كما تولى عبد الله بن ابي يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله الآية في سبب نزولها
خمسة اقوال آ ان ثعلبة بن حاطب الانصاري اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم قال
مرة اخرى فقال اما ترضى ان تكون مثل نبي الله لو شئت ان تسيل معي الجبال ذهبا وفضة لسالت فقال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقني مالا لاوتين كل
ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل واديا من اوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر
في جماعة ويترك ما سواهما ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود ثم ترك الجمعة فسال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر خبره فقال يا ويح ثعلبة ثلاثا فانزل الله
تعالى خذ من اموالهم صدقة وانزل فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم وكتب لهما كيف ياخذان الصدقة من المسلمين
وقال لهما مرا بثعلبة وبفلان رجل من بني سليم فخذا صدقاتهما فخرجا حتى اتيا ثعلبة فسالاه الصدقة واقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا اخت الجزية ما ادري ما هذا
انطلقا حتى تفرغا ثم تعودان الي فانطلقا واخبرا السلمي فنظر الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما راوها قالا ما يجب عليك هذا وما نريد ان ناخذ هذا منك
فقال بلى فخذوه فان نفسي بذلك طيبة فاخذوها منه فلما فرغا مرا على ثعلبة فقال اروني كتابكما فقراه ثم قال ما هذه الا اخت الجزية انطلقا حتى اري رايي فانطلقا حتى اتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راهما قال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة قبل ان يكلمهما ودعا للسلمي بالبركة واخبروه بالذي صنع ثعلبة والذي صنع السلمي فانزل الله تعالى ومنهم من عاهد الله
لئن آتانا من فضله الى قوله وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى اتى ثعلبة فقال ويحك يا ثعلبة قد انزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة
حتى اتى النبي صلى الله عليه وسلم وساله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحثو التراب على راسه فقال عليه السلام هذا عملك قد امرتك فلم تطعني
فلما ابى ان يقبل منه شيئا رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم اتى ابا بكر رضي الله عنه حين استخلف فقال قد علمت منزلتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وموضعي في الانصار فاقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اقبلها فقبض ابو بكر رضي الله عنه وابى ان يقبلها فلما ولي عمر رضي الله عنه اتاه فقال يا امير المؤمنين
اقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر وانا اقبلها منك فلم يقبلها وقبض عمر رضي الله عنه ثم ولي عثمان رضي الله عنه فاتاه فساله ان يقبلها فقال
لم يقبلها رسول الله ولا ابو بكر ولا عمر وانا اقبلها منك فلم يقبلها منه عثمان رضي الله عنه وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رضي الله عنه روى هذا الحديث القسم عن ابي امامة الباهلي و٢ ان ثعلبة
اتى مجلسا من الانصار ثم اشهدهم فقال لئن آتاني الله من فضله آتيت منه كل ذي حق حقه وتصدقت منه ووصلت القرابة فابتلاه الله فمات ابن عم له فورث منه مالا فلم يف بما قال

فانزل الله هذه الآية قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وب ان ثعلبة من على الانصار وهو محتاج فقال لئن اتاني الله من فضله لاصدقن ولاكونن من الصالحين فآتاه الله من فضله وذلك
ان مولى لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قتل قريبا لثعلبة خطا فدفع النبي عليه السلام ديته الى ثعلبة فبخل ومنع حق الله تعالى فنزلت هذه الآية قاله مقاتل وج ان رجلا من بني عمرو بن
عوف كان له مال بالشام فابطا عليه فجهد لذلك جهدا شديدا فحلف بالله لئن آتانا الله من فضله يعني المال الذي بالشام لاصدقن منه ولاصلن الرحم ولاودين حق الله منه
فآتاه الله ذلك المال فلم يفعل ما قال فانزل الله هذه الآية قاله الكلبي فرواه ابو صالح عن ابن عباس قال ابن السائب والرجل حاطب بن ابي بلتعة ود ان ثعلبة ومعتب بن قشير
خرجا على ملاء فقالا والله لئن رزقنا الله لنصدقن فلما رزقهما بخلا به فنزلت هذه الآية قاله الحسن ومجاهد فاما التفسير فقوله ومنهم اي من المنافقين من عاهد الله اي قال علي
عهد الله لئن آتانا من فضله مالا لنصدقن قرى فادغمت التاء في الصاد لقربها منها ولنكونن من الصالحين اي لنعملن ما يعمل اهل الصلاح في اموالهم من صلة الرحم والانفاق في الخير
قال سعيد بن ثابت انما هو شي نووه في انفسهم ولم يتكلموا به الم تسمع الى قوله تعالى الم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم فلما آتاهم من فضله اي ما طلبوا من المال بخلوا به ولم يفوا بما قالوا
وتولوا اي اعرضوا عن طاعة الله وهم معرضون عن الاسلام والعهد فاعقبهم نفاقا في قلوبهم اي صير عاقبة امرهم النفاق يقال اعقبت فلانا ندامة اي صيرت عاقبة امره ذلك
قال ابن عباس ومجاهد اعقبهم الله ذلك بحرمان التوبة كما حرم ابليس وقال الحسن اعقبهم البخل ذلك ولهذا قال بخلوا به الى يوم يلقونه اي يلقون جزاءهم كما قال ان تلقى
غدا اعمالك وقال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقيل الى يوم يلقونه اي يلقون الله تعالى ودلت الآية على انه مات منافقا بما اخلفوا الله ما وعدوه [illegible]

[illegible]

قال ابن عباس هو جزاي بجزاهم حيث صاروا الى النار ويعني سخر الله منهم جازاهم على سخريتهم ولهم عذاب اليم روي
ان رجلا قال يا رسول الله اي الصدقة افضل قال طول القنوت قال فاي الصدقة افضل قال جهد المقل قال فاي المؤمنين اكمل ايمانا قال احسنهم خلقا استغفر لهم او لا تستغفر لهم يعني
لهؤلاء المنافقين لفظه امر ومعناه جزاء تقديره ان استغفرت لهم او لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم مرة منصوب على المصدر والعدد يقوم
مقام المصدر كقولك ضربته عشرين ضربة والسبعون عند العرب غاية مستقصاة لانه جمع سبعة والسبعة تتمة عدد الخلق كالسموات والارضين والبحار والاقاليم والتعديل في نصف العقد
خمسة فاذا زيد عليه واحد كان لادنى المبالغة فاذا زيد عليه اثنان كان اقصى المبالغة ولذلك قالوا للاسد سبع اي قد ضوعفت قوته سبع مرات وهذا ذكره علي بن عيسى قال الثعلبي
ليس في بعض التفاسير ان تستغفر لهم سبعين مرة بازاء صلواتك على حمزة لن يغفر الله لهم قال الضحاك لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لي فساريد على السبعين
لعل الله ان يغفر لهم فانزل الله سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم فان قيل كيف جاز ان يستغفر لهم وقد اخبر بانهم كفروا فالجواب انه انما استغفر لقوم
منهم على ظاهر اسلامهم من غير ان يتحقق خروجهم عن الاسلام لانه علم كفرهم ثم استغفر لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين هذا هو الصارف عن المغفرة لهم
والهداية فرح المخلفون يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله في غزوة تبوك والمخلف المتروك خلف من مضى بمقعدهم خلاف رسول الله اي بقعودهم فالمقعد ههنا مصدر بمعنى القعود

وقيل

وقيل المقعد موضع القعود كالمدخل والمخرج لموضع الدخول والخروج اي فرحوا بالمدينة وباوطانهم وبقعودهم خلاف رسول الله قال الزجاج وقطرب والمورج مخالفة لرسول الله اذ سار واقاموا وقال
ابو عبيدة والاخفش خلف رسول الله اي بعده يدل على هذا التاويل قراءة عمرو بن ميمون خلف بسكون اللام وانتصب خلاف لانه مفعول له او حال اي قعدوا لمخالفته وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم
وانفسهم في سبيل الله في الحر الشديد والسفر البعيد وقالوا لا تنفروا في الحر فيه قولان آ انه قول بعضهم لبعض قاله ابن اسحق ومقاتل وكانت غزوة تبوك في شدة الحر وب انهم قالوا للمؤمنين ذكره الماوردي
قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون اي يعلمون وكذلك هو في مصحف عبد الله وهذا استجهال لهم لان من صان نفسه من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك الصون في مشقة الابد كان اجهل من كل جاهل
فليضحكوا قليلا لفظه لفظ الامر ومعناه التهديد اي ضحكا قليلا او زمانا قليلا وفي قلة ضحكهم قولان آ ان الضحك في الدنيا لكثرة حزنها وهمومها قليل وضحكهم فيها اقل لما يتوجه اليهم من الوعيد ب
ان الضحك في الدنيا وان دام الى الموت فقليل لان الفاني قليل وليبكوا كثيرا اي في النار بكاء لا ينقطع قال ابو موسى الاشعري ان اهل النار ليبكون الدموع في النار حتى لو اجريت السفن في دموعهم
لجرت ثم انهم ليبكون الدم بعد الدموع فلمثل ما هم فيه فليبك وقال ابن عباس ان اهل النار ليبكون في النار عمر الدنيا ولا يرقا لهم دمعة ولا يكتحلون بنومة وعن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون اي من النفاق والمعاصي فان رجعك الله اي ردك من غزوة تبوك الى المدينة الى طائفة منهم اي
الى طائفة من المنافقين الذين تخلفوا بغير عذر وانما قال الى طائفة لانه ليس كل من تخلف عن تبوك كان منافقا فاستأذنوك للخروج معك في غزوة اخرى فقل لن تخرجوا معي ابدا
الى الغزاة ولن تقاتلوا معي عدوا عقوبة لكم على تخلفكم انكم اي لانكم رضيتم بالقعود اول مرة في غزوة تبوك فاقعدوا مع الخالفين اي المتخلفين القاعدين والخالفون جمع خالف كانهم خلفوا الخارجين
يقال خلفه يخلفه اذا اقام بعده قال ابن عباس هم الرجال الذين تخلفوا عن عذر وقال الضحاك الصبيان والنساء وقيل المرضى والزمنى وقيل مع الخالفين وقيل مع اهل
الفساد من خلف الرجل على اهله يخلف خلوفا اذا فسد ونبيذ خالف اي فاسد وخالف اللبن خلوفا اذا حمض من طول وضعه في السقاء وخلف فم الصائم اذا تغيرت ريحه ومنه خلف سوء
وقرا مالك بن دينار مع الخلفين بغير الف ولا تصل على احد منهم مات ابدا الآية عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن ابي جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه
قميصه يكفن فيه اباه فاعطاه ثم ساله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر رضي الله عنه فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتصلي عليه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خيرني الله فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا الآية اخرجه البخاري ومسلم
فان قيل كيف جاز تكرمة المنافق وتكفينه في قميصه قلنا فعل ذلك مكافاة له على صنيع سبق له وذلك ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذ اسيرا ببدر لم يجدوا له قميصا وكان
رجلا طويلا فكساه عبد الله قميصه وقال له المشركون يوم الحديبية انا لا ناذن لمحمد ولكن ناذن لك فقال لا ان لي في رسول الله اسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك له وقيل
علم منه بان تكفينه في قميصه لا ينفعه مع كفره وقد قيل له في ذلك فقال وما يغني عنه قميصي وصلاتي من الله والله اني كنت ارجو ان يسلم به الف من قومه وقيل اسلم الف من الخزرج
لما راوه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج انما اجاز الصلاة عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ظاهره كان الاسلام فاعلمه الله انه اذا علم منه النفاق فلا يصلي عليه
وقال انس اراد ان يصلي عليه فاخذ جبريل بثوبه وقال لا تصل على احد منهم مات ابدا ذكره الماوردي ولا تقم على قبره قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دفن الميت وقف
على قبره ودعا له فنهي عن ذلك في حق المنافقين لانهم كفرة وهو قوله انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق
انفسهم وهم كافرون اعاد هذه الآية لان تجديد النزول له شان في تقرير ما نزل له وتاكيده واراده ان يكون على بال من المخاطب لا ينساه ولا يسهو اذا تراخى ما بين النزولين وقيل كل آية في فريق
واذا انزلت سورة هذا عام في كل سورة وقال مقاتل المراد بها سورة براءة ان آمنوا بالله اي بان آمنوا بالله يقول لهم آمنتم بالسنتكم فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين وقيل استديموا الايمان
وقيل افعلوا فعل من آمن وجاهدوا مع رسوله استاذنك اي في التخلف اولوا الطول منهم يعني الغنى وهم الذين لا عذر لهم في التخلف وخص اولي الطول لان من لا مال له لا يحتاج الى اذن لانه
معذور وقوله ذرنا نكن مع القاعدين اي العاجزين والنساء والصبيان رضوا بان يكونوا مع الخوالف قال المفسرون يعني النساء اللاتي تخلفن في البيت فلا يبرحن وقيل هو جمع خالفة
وهم الاخساء يقال فلان خالفة اهل بيته اي اخسهم قاله ابن قتيبة وقيل هم المنافقون قاله مقاتل وطبع على قلوبهم قال ابن عباس بالنفاق فهم لا يفقهون اي لا يعلمون امر الله ثم اثنى على
الرسول والمؤمنين الذين جاهدوا معه بقوله لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئك لهم الخيرات قال الاخفش وابو عبيدة والمبرد الخيرات جمع
خيرة وفيها اربعة اقوال آ انها الفاضلات من كل شي قاله ابو عبيدة وب الجواري الفاضلات قال الله تعالى فيهن خيرات حسان قاله المبرد وج غنائم الدنيا ومنافع الجهاد ذكره الماوردي
ود المنافع في الدارين ويدخل فيه جميع النعم ذكره القشيري واولئك هم المفلحون اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ظاهر التفسير وجاء المعذرون
من الاعراب ليؤذن لهم قرا ابن عباس وابو عبد الرحمن والضحاك وحميد ويعقوب وقتيبة ومجاهد المعذرون بتخفيف الذال وسكون العين وقرا الباقون بالتشديد قال
الزجاج من قرا المعذرون بتشديد الذال فتاويله المعتذرون الذين يعتذرون كان لهم عذر او لم يكن ويجوز ان يكون المعذرون الذين يعذرون يوهمون ان لهم عذرا ولا عذر لهم
ومن قرا بتسكين العين فتاويله المبالغون في العذر فبان من هذا ان لهم عذرا على قراءة من خفف وهل ثبت لهم عذر على قراءة من شدد فيه قولان قال المفسرون جاءوا
ليؤذن لهم في التخلف عن تبوك فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر واظهار علة جراة على الله ورسوله وهو قوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله
يعني لم يصدقوا الله ورسوله في ايمانهم قراءة العامة بتخفيف الذال وقرا ابي والحسن بالتشديد سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ثم ذكر اهل العذر فقال تعالى ليس على
الضعفاء قال ابن عباس يعني الزمنى والشائخ والعجزة ولا على المرضى جمع مريض ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون يعني الفقراء حرج اي ماثم في القعود عن الغزو بشرط النصح لله ورسوله بالخلاص
في الايمان والطاعة سرا وعلانية والقيام بحفظ الذراري والمنازل ما على المحسنين من سبيل يعني الناصحين المعذورين من طريق العقاب لانه قد سد باحسانه طريق العقاب على نفسه والله
غفور رحيم لمن كان محسنا قال قتادة نزلت في عائذ بن عمرو واصحابه وقال الضحاك نزلت في عبد الله بن زائدة وهو ابن ام مكتوم وكان اعمى ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم الآية
هؤلاء نفر من قبائل شتى سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحملهم على الخفاف المرقعة والنعال المخصوفة ليغزوا معه قال ابن عباس سالوه ان يحملهم على الدواب فقال النبي عليه السلام
لا اجد ما احملكم عليه لان الشقة بعيدة والرجل يحتاج الى بعيرين بعير يركبه وبعير يحمل ماءه وزاده فانصرفوا وهم يبكون وهو قوله تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا الا يجدوا ما ينفقون
اي جرت اعينهم عن امتلاء من حزن في قلوبهم لعدم النفقة انما السبيل بالعقوبة على الذين يستاذنونك في التخلف وهم اغنياء موسرون رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله
على قلوبهم فهم لا يعلمون سبق تفسيره وكرر ذكر المنافقين للتاكيد في التحذير من سوء فعالهم يعتذرون اليكم قال ابن عباس نزلت في المنافقين والمعنى يعتذرون اليكم بالاباطيل

اذا رجعتم اليهم من غزوة تبوك قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم اي لا نصدقكم قد نبأنا الله من اخباركم اي اخبرنا الله بسرائركم وما تخفي صدوركم وسيرى الله عملكم ورسوله فيما بعد اتتوبون من
نفاقكم ام تقيمون عليه ثم تردون بعد الموت الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون في السر والعلانية سيحلفون بالله لكم الآية قال ابن عباس نزلت في جد بن قيس ومعتب
بن قشير واصحابهما وكانوا ثمانين رجلا من المنافقين فقال النبي عليه السلام حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم اذا انقلبتم اليهم اي رجعتم اليهم انهم ما قدروا على الخروج
لتعرضوا عنهم اي لتصفحوا عنهم وتتركوا لومهم قال تعالى فاعرضوا عنهم واتركوا كلامهم وسلامهم انهم رجس اي عملهم قبيح من عمل الشيطان وهذا تعليل لترك معاتبتهم يعني المعاتبة
لا تنفع فيهم ومأواهم جهنم اي كفتهم عتابا وتوبيخا جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم يعني المنافقين لترضوا عنهم وذلك ان عبد الله بن ابي حلف ان لا يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وطلب ان يرضى عنه وحلف ابن ابي سرح لعمر رضي الله عنه وطلب ان يرضى عنه فقال الله تعالى فان ترضوا عنهم لحلفهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال ابن عباس يريد
الذين السنتهم مخالفة لما في قلوبهم الاعراب اشد كفرا ونفاقا قال ابن عباس نزلت في اعاريب اسد وغطفان واعراب من حول المدينة اخبر الله ان كفرهم ونفاقهم اشد من كفر اهل المدينة
لانهم اقسى واجفى من اهل الحضر ونشوهم في البعد من مشاهدة العلماء وتلاوة القرآن وسماع السنن ويقال رجل عربي اي نسبه من العرب واعرابي اي بدوي سواء كان من العرب
او من مواليهم وجمع العربي العرب وجمع الاعرابي اعراب واعاريب والاعرابي اذا قيل له يا عربي فرح والعربي اذا قيل له يا اعرابي غضب والمهاجرون والانصار عرب لا اعراب وسميت
العرب عربا لان ولد اسمعيل نشؤا من عربة وهي من تهامة فنسبوا اليها واقامت قريش بعربة وهي مكة وانتشر سائر العرب في جزيرتها واجدر اي اولى واحرى واجدر الحائط وهو
رفعه بالبناء فقولك هو اجدر بكذا اي اقرب اليه ان لا يعلموا اي بان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله يعني الحلال والحرام والفرائض وحجج الله في الربوبية وبعثه الرسل لعله نظرهم والله
عليم بما في قلوبهم حكيم بما فرض من فرائضه ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق اذا خرج في الغزو وقيل ما يدفعه من الصدقة مغرما لانه لا يرجو له ثوابا انما ينفق خوفا ورياء والغرم الغرم وهو
التزام ما لا يلزم ومنه قوله تعالى ان عذابها كان غراما اي لازما ويتربص بكم الدوائر اي دول الزمان بالمكروه بالموت او القتل او الهزيمة وقيل ينتظرون موت الرسول عليه السلام وظهور
المشركين عليهم دائرة السوء قرا ابن كثير ومجاهد وابو عمرو بضم السين ههنا وفي سورة الفتح ومعناه الضر والشر والبلاء والمكروه وقرا الباقون بالفتح على المصدر واختاره ابو عبيد
وابو حاتم والله سميع لقولهم عليم بنياتهم ثم استثنى فقال ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر قال ابن عباس يعني من اسلم من اعراب اسد وجهينة وغفار ويتخذ ما ينفق
قربات عند الله يتقرب بما ينفقه الى الله تعالى قال الزجاج وفي القربات ثلاث قراءات ضم الراء وفتحها واسكانها وصلوات الرسول يعني دعاءه بالخير والبركة قال عطاء يرغبون في دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم الا انها قربة لهم قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي قربة خفيفة وقرا نافع بضم الراء وهو الاصل ثم يخفف كالكتب والرسل وفيه وجهان آ ان الهاء
ترجع الى نفقتهم اياهم و ب الى الصلوات الرسول قال ابن عباس تريد استغفاره وبركة عند الله سيدخلهم الله في رحمته قال ابن عباس في جنته ان الله غفور لذنوبهم رحيم باوليائه واهل
طاعته والسابقون الاولون يجوز ان يكون معطوفا على قوله من يؤمن تقديره ومنهم السابقون ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر الاولون والمعنى السابقون في الهجرة الاولون من اهل الملة وقيل
الخبر رضي الله عنهم وفيهم ستة اقوال آ انهم الذين صلوا الى القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابو موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن سيرين وقتادة و ب انهم الذين بايعوا رسول الله صلعم
بيعة الرضوان وهي الحديبية قاله الشعبي و ج انهم اهل بدر قاله عطاء و د انهم جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم السبق بصحبته قال محمد بن كعب القرظي ان الله قد غفر لجميع اصحاب
محمد عليه السلام واوجب لهم الجنة محسنهم ومسيئهم في قوله تعالى والسابقون الاولون و ه انهم السابقون بالموت والشهادة سبقوا الى ثواب الله حكاه الماوردي و و عن ابن بحر ان السابقين الاولين من المهاجرين
هم الذين آمنوا بمكة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والسابقون الاولون من الانصار هم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل هجرته اليهم ذكره الماوردي ايضا **فصل**
اختلفوا في اول من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد زوجته خديجة بنت خويلد مع اتفاقهم انها اول من آمن بالرسول عليه السلام وصدقته فقال بعضهم اول ذكر آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم
علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وهو قول ابن عباس وجابر وزيد بن ارقم ومحمد بن المنكدر وربيعة قال الكلبي اسلم علي كرم الله وجهه وهو ابن تسع سنين وقال مجاهد وابن اسحق
اسلم علي وهو ابن عشر سنين وقيل اسلم وهو بالغ وقال ابن اسحق حدثني عبد الله بن ابي نجيح عن مجاهد قال كان من نعمة الله على علي كرم الله وجهه وما صنع الله له وما اراده من الخير
ان قريشا اصابتهم ازمة شديدة وكان ابو طالب ذا عيال كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس عمه وكان ايسر بني هاشم يا عباس ان اخاك ابا طالب كثير العيال وقد اصاب الناس ما ترى
من هذه الازمة فانطلق بنا فلنخفف عنه من عياله آخذ من بنيه رجلا وتاخذ من بنيه رجلا فنكفيهما عنه فقال العباس نعم فانطلقا حتى اتيا ابا طالب فقالا انا نريد ان نخفف عنك من عيالك
حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه فقال لهما ابو طالب ان تركتما لي عقيلا فاصنعا ما شئتما فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه فضمه اليه واخذ العباس جعفرا فضمه اليه فلم يزل
علي كرم الله وجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بعثه الله تعالى نبيا فاتبعه علي كرم الله وجهه وآمن به وصدقه ولم يزل جعفر مع العباس حتى اسلم واستغنى عنه ويروى ان ابا طالب
قال لعلي كرم الله وجهه اي بني ما هذا الدين الذي انت عليه فقال يا ابت آمنت بالله ورسوله وصدقته بما جاء به وصليت معه لله فقال يا بني ان محمدا لا يدعو الا الى خير فالزمه وقال
بعضهم اول من اسلم بعد خديجة ابو بكر رضي الله عنه وهو قول النخعي وجماعة يدل عليه ما روى ابو امامة الباهلي عن عمرو بن عبسة قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بعكاظ فقلت
يا رسول الله من تبعك على هذا الامر فقال اتبعني رجلان حر وعبد ابو بكر وبلال فاسلمت عند ذلك وقال الشعبي قال رجل لابن عباس من اول الناس اسلاما قال ابو بكر رضي الله عنه اما
سمعت قول حسان بن ثابت شعر اذا تذكرت شجوا من اخي ثقة ۞ فاذكر اخاك ابا بكر بما فعلا ۞ خير البرية اتقاها واعدلها ۞ بعد النبي واوفاها بما حملا ۞ الثاني التالي المحمود مشهده ۞ واول الناس منهم صدق الرسلا
وكان حب رسول الله قد علموا ۞ من البرية لم يعدل به بدلا ۞ وقال بعضهم اول من اسلم من الرجال زيد بن حارثة وهو قول الزهري وسليمان بن يسار وعروة بن الزبير وكان اسحق بن ابراهيم الحنظلي
يجمع بين هذه الاخبار فيقول اول من اسلم من الرجال ابو بكر ومن الصبيان علي ومن العبيد زيد بن حارثة قال ابن اسحق فلما اسلم ابو بكر رضي الله عنه اظهر اسلامه ودعا الى الله ورسوله
قال وكان ابو بكر رضي الله عنه رجلا مألفا لقومه محببا سهلا وكان انسب قريش لقريش واعلم قريش بها وبما كان منها من خير وشر وكان رجلا تاجرا ذا خلق ومعروف فجعل يدعو الى الاسلام من
وثق به من قومه ممن يغشاه ويجلس اليه فاسلم على يديه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبيد الله فجاء بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين استجابوا له فكان هؤلاء الثمانية سباق المهاجرين ثم تتابع الناس في الدخول في الاسلام فاما سباق الانصار فاهل بيعة العقبة الاولى كانوا سبعة والثانية كانوا سبعين ه
وعن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انك باركت لامتي في صحابتي فلا تسلبهم البركة وباركت لاصحابي في ابي بكر فلا تسلبهم البركة واجمعهم عليه ولا تنشر
امره فانه لم يزل يؤثر امرك على امره اللهم واعز عمر بن الخطاب وصبر عثمان ووفق عليا واغفر لطلحة وثبت الزبير وسلم سعدا ووفق عبد الرحمن والحق بي السابقين الاولين من المهاجرين

والانصار والتابعين لهم باحسان من المهاجرين والانصار قرا عمر بن الخطاب برفع الراء وبغير واو في الذين وبها قرا الحسن ويعقوب وسلام وجعلوا السبق للمهاجرين خاصة والقراءة
بالجر على العطف والذين اتبعوهم باحسان قال ابن عباس والذين اتبعوهم على دينهم من اهل الايمان الى ان تقوم الساعة وقال عطاء يذكرون محاسنهم ويترحمون عليهم ثم جمعهم
في الثواب فقال تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه اي رضي الله عنهم لاعمالهم ورضوا عنه لما افاض عليهم من النعم واعد لهم جنات تجري تحتها الانهار قرا اهل مكة من تحتها وكذلك هو في
مصاحفهم والباقون بغير من وبينهما فرق فباثباتها يعني تجري من تحت اشجارها وبحذفها اي ينبع الماء من تحتها ثم يجري من تحت الاشجار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم
وممن حولكم من الاعراب منافقون قال ابن عباس نزلت في جهينة ومزينة واسلم وغفار واشجع كان فيهم بعد اسلامهم منافقون قال مقاتل وكانت منازلهم حول المدينة ومن اهل
المدينة عطف على خبر المبتدا الذي هو ممن حولكم ويجوز ان يكون جملة معطوفة على المبتدا والخبر اذا قدرت ومن اهل المدينة قوم مردوا على ان مردوا صفة موصوف محذوف وعلى الوجه
الاول لا يخلو ان يكون كلاما مبتدأ او صفة لمنافقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره مردوا على النفاق يقال مرد يمرد مرودا فهو مارد ومريد اذا عتا وطغى قال الفراء يريد مرنوا
عليه وقال ابن اسحق لجوا فيه وابوا غيره وقال ابن زيد اقاموا عليه ولم يتوبوا لا تعلمهم اي يخفون عليك يا محمد مع فطنتك وصدق فراستك لفرط تنوقهم فيما يشكك
في امرهم فلا تعلم امرهم حتى نعلمك بهم سنعذبهم مرتين فيه عشرة اقوال آ ان العذاب الاول في الدنيا وهو فضيحتهم بالنفاق و ب عذاب القبر قاله ابن عباس قال وقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم جمعة خطيبا فقال يا ابا فلان اخرج فانك منافق ويا فلان اخرج فاخرج من المسجد ناسا وفضحهم والقول ج ان العذاب الاول اقامة الحدود عليهم والثاني عذاب القبر
روي عن ابن عباس ايضا و د ان احد العذابين الزكوة التي تؤخذ منهم والآخر الجهاد الذي يؤمرون به قاله الحسن و ه الجوع والقتل رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد و و القتل والسبي روي
عن مجاهد ايضا وقال ابن قتيبة الاسر والقتل و ز عذبوا بالجوع مرتين رواه خصيف عن مجاهد و ح ان عذابهم في الدنيا بالمصائب في الاموال والاولاد وفي الآخرة بالنار قاله ابن زيد و ط
ان الاول عند الموت تضرب الملائكة وجوههم وادبارهم والثاني في القبر بمنكر ونكير قاله مقاتل بن سليمان و ى ان الاول بالسيف والثاني عند الموت قاله مقاتل بن حيان ثم يردون الى عذاب عظيم
قالوا عذاب جهنم وآخرون اعترفوا بذنوبهم اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ انهم عشرة رهط تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما دنا رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم
اوثق سبعة منهم انفسهم بسواري المسجد فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من هؤلاء قالوا هذا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك فاقسموا بالله لا يطلقون انفسهم حتى تطلقهم انت وتعذرهم
فقال وانا اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فنزلت هذه الآية فارسل اليهم فاطلقهم وعذرهم رواه ابن ابي طلحة
عن ابن عباس وروى العوفي عن ابن عباس ان الذين تخلفوا كانوا ستة فاوثق ابو لبابة نفسه ورجلان معه وبقي ثلاثة لم يوثقوا انفسهم فلما نزلت هذه الآية اطلقهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وروى ابو صالح عن ابن عباس انهم كانوا ثلاثة ابو لبابة بن عبد المنذر واوس بن ثعلبة ووديعة وقال سعيد بن جبير ومجاهد وزيد بن اسلم كانوا ثمانية وقال قتادة
ذكر لنا انهم كانوا سبعة و ب انها نزلت في ابي لبابة وحده واختلفوا في ذنبه فقال قوم خان الله ورسوله باشارته الى بني قريظة حين شاوروه في النزول على حكم سعد انه الذبح وهذا
قول مجاهد وقد شرحناه في الانفال والثاني انه تخلف عن تبوك قاله الزهري وآخرون معطوف على منافقون ويجوز ان يكون مبتدأ واعترفوا صفته وخلطوا خبره فاما الاعتراف فهو
الاقرار بالشيء عن معرفة والاعتراف بالذنب ادعى الى صدق التوبة خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال ابن جرير وضع الواو مكان الباء والمعنى بآخر سيئا كما يقال اخلطت الماء واللبن
وفي هذا العمل قولان آ ان العمل الصالح توبتهم والسيء تخلفهم قاله الحسن والفراء عسى الله فيه قولان آ انه واجب من الله تعالى ان يتوب عليهم قاله ابو عثمان النهدي ما في القرآن آية ارجى
لهذه الامة من هذه الآية و ب انه ترديد بين الطمع والاشفاق وذلك يبعد عن التهور وعن الاهمال ان الله غفور رحيم خذ من اموالهم صدقة قال المفسرون لما تاب الله على ابي لبابة
واصحابه قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلفتنا عنك تصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فنزلت هذه الآية وفي هذه الصدقة قولان آ انها
الصدقة التي بذلوها تطوعا قاله ابن زيد والجمهور و ب انها الزكوة التي اوجبها الله في اموالهم فرضا قاله عكرمة ولذلك قال من اموالهم لان الزكوة لا تجب في الاموال كلها وانما
تجب في بعضها تطهرهم القراءة برفع تطهرهم لانه صفة للصدقة وهي في موضع الحال وقرا الحسن بجزم تطهرهم وتزكيهم بها بالياء فاذن في الماء اليهم قولان آ انها ترجع الى محمد
عليه السلام اي تطهرهم يا محمد من الذنوب و ب انها ترجع الى الصدقة وتزكيهم اي ترفعهم من منازل المنافقين الى منازل المؤمنين والتزكية مبالغة في التطهير وقيل هي بمعنى الانماء للمال
وصل عليهم اي استغفر لهم وادع لهم والامام يدعو للمتصدق فيقول آجرك الله فيما اعطيت وبارك لك فيما ابقيت والصلوة في اللغة الدعاء ومنه قوله عليه السلام اذا دعي احدكم الى
طعام فليجب فان كان مفطرا فليأكل وان كان صائما فليصل اي فليدع ان صلوتك قرا اهل الكوفة الا ابا بكر صلاتك على الواحد ههنا وفي سورة هود وقرؤا الاعمال في المؤمنين ايضا
على التوحيد واختاره ابو عبيد قال لان الصلوة عندي اكثر من الصلوات الا تسمع الى قوله واقيموا الصلوة فهذه صلوة الابد والصلوات بالجمع التقليل كقوله ثلث صلوات واربع وخمس وقرا
الباقون كلها بالجمع واختاره ابو حاتم وقال من زعم ان الصلوات اقل من الصلوة لان الجمع بالتاء تقليل فقد غلط لان الله قال ما نفدت كلمات الله وقال تعالى صدقت بكلمات ربها وكتبه
ولم يرد التقليل سكن لهم فيه خمسة اقوال آ طمانينة لهم ان الله قد قبل منهم قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب رحمة لهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ج قربة لهم رواه الضحاك عن ابن عباس
و د وقار لهم قاله قتادة و ه تزكية لهم منك قاله معاذ وقال الحسن وقتادة وهؤلاء سوى الثلثة الذين خلفوا والله سميع اي للاعتذار عليم بندمهم على ما فرط منهم وفي الصلوة عليهم والدعاء
لهم عند اخذ الصدقة ستة اقوال آ انه يجب على الآخذ الدعاء للمعطي اعتبارا بظاهر الآية و ب لا يجب ولكن يستحب لان اجرها على الله لا على الآخذ و ج ان كان آخذها الوالي استحب له الدعاء وان اخذها
الفقير وجب عليه الدعاء لان حقه في دفعها الى الوالي متعين والى الفقراء غير متعين و د ان كان آخذها الوالي وجب وان اخذها الفقراء استحب ولم يجب لان في دفعها الى الوالي اظهار طاعة وتوكل
عليها بالشكر وليس كذلك الفقير و ه ان سأل الدافع الدعاء وجب على الآخذ وان لم يسأل استحب وقال عبد الله بن ابي اوفى وكان من اصحاب الشجرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فاتاه ابي بصدقته فقال اللهم صل على آل ابي اوفى رواه مسلم والبخاري الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده قرا الجمهور يعلموا بالياء
وروى عبد الله بالتاء قال ابو عبيدة من عباده يقول اخذ الله منك واخذته عنك وقوله هو مبتدا ويقبل الخبر ويجوز ان يكون هو فصلا لان يقبل فيه معرفة ولا قرب منها ويأخذ الصدقات
اي يقبلها ويثيب عليها والعفو اي اقبله وان الله هو التواب الرحيم عن ابي هريرة قال سمعت ابا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده ما من عبد يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا
يقبل الله الا طيبا ولا يصعد الى السماء الا طيب الا كانما يضعها في يد الرحمن فيربيها كما يربي احدكم فلوه حتى ان اللقمة لتأتي يوم القيامة وانها لمثل الجبل العظيم ثم قرا ان الله يقبل التوبة
عن عباده ويأخذ الصدقات الآية وقل اعملوا قال ابن زيد هذا خطاب للذين تابوا وقال عطاء عن ابن عباس يريد يا معشر عاملي الحسن والمسيء فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون

ما سبق من جهادهم وخروجهم الى الغزو في الجهاد
قاله السدي و ب انه العمل الصالح ح

يعني ان الله يطلع المؤمنين على عملهم من الخير والشر ان كان خيرا اوقع الله في قلوبهم لهم المحبة وان كان شرا اوقع في قلوبهم البغضة قال عليه السلام لو ان رجلا عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج
عمله الى الناس كائنا ما كان فينبئكم بما كنتم تعملون قال ابن عباس يوقفكم على اعمالكم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء وآخرون مرجون لامر الله قرا نافع وحمزة والكسائي
مرجون بغير همز والباقون بالهمز على الاصل والآية نزلت في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية كانوا مياسير تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من غير عذر ثم
لم يبالغوا في الاعتذار كما فعل غيرهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرهم ونهى الناس عن مكالمتهم ومخالطتهم حتى نزل قوله تعالى وعلى الثلثة الذين خلفوا وسنذكر قصتهم هناك قال الزجاج
وآخرون عطفه على قوله ومن اهل المدينة المعنى منهم منافقون ومنهم آخرون مرجون والارجاء التاخير ومنه المرجئة لانهم يوخرون العمل عن الايمان اما يعذبهم واما يتوب عليهم اما لوقوع احد
الشيئين والله عالم بما يصير اليه امرهم لكنه خاطب الناس بما يعلمون المعنى ليكون امرهم عندكم على الخوف والرجاء فقال ناس انهم سلكوا اذ لم ينزل لهم عذر وقال آخرون عسى الله ان
يغفر لهم والله عليم اي بما يوول اليه حالهم حكيم بما يفعله بهم والذين اتخذوا مسجدا ضرارا قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي والذين بالواو وكذا في مصاحفهم وقرا نافع وابن عامر
الذين بغير واو وكذلك في مصاحف اهل الشام والمدينة قال ابو علي من قرا بالواو فهو معطوف على ما قبله نحو قوله ومنهم من عاهد الله ومنهم من يلمزك ومنهم الذين يوذون النبي والمعنى
ومنهم الذين اتخذوا مسجدا ومن حذف الواو فعلى وجهين آ ان يضمر ومنهم الذين اتخذوا لقوله افكرتم المعنى فيقال لهم اكفرتم ب ان يضمر الخبر بعد كما اضمر في قوله ان الذين كفروا ويصدون
عن سبيل الله والمسجد الحرام المعنى ينتقم منهم قال المفسرون ان بني عمرو بن عوف اتخذوا مسجد قبا وبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياتيهم فاتاهم فصلى فيه فحسدهم اخوتهم بنو غنم
بن عوف وكانوا منافقين الضرار وقالوا نبني مسجدا ونرسل الى رسول الله فيصلي فيه كما صلى في مسجد اخواننا وليصل فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام وكان ابو عامر قد ترهب في الجاهلية وتنصر
ولبس المسوح فلما قدم النبي عليه السلام المدينة قال له ابو عامر ما هذا الذي جئت به قال جئت بالحنيفية دين ابرهيم قال ابو عامر وانا عليها فقال له النبي عليه السلام انك لست عليها قال بلى
ولكنك ادخلت في الحنيفية ما ليس فيها فقال له النبي عليه السلام ما فعلت ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال ابو عامر امات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال عليه السلام آمين
فلما كان يوم احد قال ابو عامر للنبي عليه السلام لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يئس وخرج هاربا الى الشام وارسل الى المنافقين ان استعدوا
بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لي مسجدا فاني ذاهب الى قيصر ملك الروم آتي بجند من الروم واخرج محمدا واصحابه فبنوا مسجدا الى جنب مسجد قبا وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خذام بن خالد ومن
داره اخرج المسجد وثعلبة بن حاطب ومعتب بن قشير وابو حبيبة بن الازعر وعباد بن حنيف وجارية بن عامر وابناه مجمع وزيد ونبتل بن الحرث وبجاد بن عثمان ووديعة بن ثابت فلما فرغوا
منه اتوا النبي عليه السلام وهو يتجهز الى تبوك فقالوا انا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والشاتية وانا نحب ان تاتينا فتصلي فيه وتدعو لنا بالبركة فقال النبي عليه السلام
اني على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله آتيناكم فصلينا لكم فيه فلما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك اتوه فسالوه اتيان مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه وياتيهم نزل عليه القرآن فاخبره خبر الضرار
وما هموا به فدعا عليه السلام مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن والوحشي قاتل حمزة وقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه فخرجوا سريعا وفعلوا ذلك وتفرق
عنه اهله وامر النبي عليه السلام ان يتخذ ذلك كناسة يلقى فيه الجيف والقمامة ومات ابو عامر الراهب بالشام وحيدا طريدا غريبا وحكى مقاتل ان الذي كان يصلي بهم فيه مجمع بن جارية وكان قارئا
ثم حسن اسلامه بعد ذلك فبعثه عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى الكوفة يعلمهم القرآن وهو علم ابن مسعود بقية القرآن قال اهل التفسير فقال الذين في موضع رفع والمعنى ومنهم الذين اتخذوا مسجدا
وانتصب ضرارا لانه مفعول له المعنى اتخذوه للضرار قال ابن عباس ضرارا للمومنين وكفرا بالنبي عليه السلام وما جاء به وتفريقا بين المومنين لانهم كانوا يصلون في مسجد قبا جميعا فارادوا تفريق جماعتهم
واختلاف كلمتهم وارصادا لمن حارب الله ورسوله قال الزجاج الارصاد الانتظار لمن حارب الله ورسوله وهو ابو عامر الراهب من قبل يعني من قبل بناء مسجد الضرار وقرا الاعمش وارصادا للمن
حاربوا الله وليحلفن ان اردنا الا الحسنى اي ما اردنا ببنائه الا الحسنى وفيها ثلثة اوجه آ طاعة الله ب الجنة ج الفعل الحسنى وهو الرفق بالمسلمين والتوسعة على اهل الضعف والعلة والعجز عن المسير
الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يشهد انهم لكاذبون في قولهم ثم قال لنبيه عليه السلام لا تقم فيه ابدا اي لا تصل فيه ابدا ثم بين اي المسجدين احق بالقيام فيه فقال لمسجد اسس على التقوى
اي بني على الطاعة وبناه المتقون واللام في لمسجد لام الابتداء او القسم تقديره والله لمسجد واسس بمعنى بني وقد يعبر عن الصلوة بالقيام قال فلان يقوم الليل اي يصلي الليل ومنه قوله عليه السلام من
صام رمضان وقامه ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وفي هذا المسجد ثلثة اقوال آ انه مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه منبره وقبره روى عن سهل بن سعد ان رجلين اختلفا
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي اسس على التقوى فقال احدهما هو مسجد الرسول عليه السلام وقال الآخر هو مسجد قبا فذكروا ذلك للنبي عليه السلام فقال هو مسجدي هذا
وبه قال ابن عمر وزيد بن ثابت وابو سعيد الخدري وسعيد بن المسيب ب انه مسجد قبا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وقتادة وعروة وابو سلمة بن عبد الرحمن
والضحاك ومقاتل ج انه كل مسجد بني في المدينة قاله محمد بن كعب من اول يوم اي من اول يوم وضع اساسه احق ان تقوم فيه مصليا ولم يكن القيام في المسجد الآخر حقا ولكنه اراد لو كان فيه
حق لكان هذا احق فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال المفسرون يعني غسل الادبار بالماء ولما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم خيرا في الطهور
فما طهوركم هذا قالوا لا غير ان احدنا اذا خرج من الغائط احب ان يستنجي بالماء قال الحسن ذاك فعليكموه وقيل كانوا يستنجون بالاحجار ثم بالماء وقال ابو العالية يحبون ان يتطهروا من الذنوب
بالتوبة وقال مجاهد يعني المتطهرين من اتيان النساء في ادبارهن والله يحب المطهرين اي المتطهرين فادغمت التاء في الطاء والمعنى المطهرين من الشرك والنجاس والاقذار والنفاق وقيل
يزيد بن نجرة انت الحمى عليه السلام في صورة جارية سوداء فقال لها النبي عليه السلام من انت فقالت ام ملدم انشف الدم واكل اللحم واصفر الوجه وادق العظم فقال سيري فاقصدي الانصار
فان لهم علينا حقوقا فحمت الانصار فلما كان من الغد قال ما للانصار حيل حمى عن آخرهم فقال قوموا بنا نعودهم فعادهم وجعل يقول ابشروا فانها كفارة وطهور فقالوا يا رسول الله ادع الله ان يذهبها
علينا حتى تكون كفارة لذنوبنا وطهورا فانزل الله تعالى يثني عليهم فيه رجال يحبون ان يتطهروا بالحمى عن معاصيهم والله يحب المطهرين من الذنوب افمن اسس بنيانه قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم وحمزة
والكسائي اسس بفتح الالف في الحرفين جميعا وفتح النون فيهما جميعا وقرا نافع وابن عامر اسس بضم الالف بنيانه برفع النون والبنيان مصدر يراد به المبني والتاسيس احكام اس البناء
وهو اصله والمعنى المؤسس بنيانه متقيا يخاف الله ويرجو ثوابه ويطلب رضاه خير لم المؤسس بنيانه غير متق وهو قوله تعالى ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار قرا ابن عامر وحمزة وابو بكر
وخلف بالتخفيف وقرا الباقون بالتثقيل وهما لغتان وشفا الشي حرفه وطرفه والجرف ما يجرفه السيل من الاودية وهو جانبها الذي يجرف بالماء اصله فيبقى واهيا وقوله تعالى هار اي
هائر وهو الساقط الذي يتداعى بعضه في اثر بعض كما ينهار الرمل والشي الرخو وقرا ابن كثير وحمزة هار بفتح الراء وامال نافع وابو عمرو الهاء وعن عاصم كالقراتين وهذا مثل
ضعف نياتهم وقلة بصيرتهم في عملهم فلم يجب بناوهم الذي اسس على غير طاعة الله حتى سقط كما سقط ما بني على حرف الوادي وقيل وجه ضرب المثل انه لم يخف ما اسروه من بنائه حتى ظهر كما يظهر فساد

ما بني على حرف الوادي الشفوط فانهار به اي بالباني في نار جهنم قال قتادة ذكر لنا انهم حفروا فيه حفرة فرئي فيها الدخان قال جابر رايت المسجد الذي بني ضرارا يخرج منها الدخان وفي مصحف
ابي فانهارت به قواعده في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذي بنوا يعني مسجد الضرار ريبة في قلوبهم اي شكا ونفاقا في قلوبهم يحسبون انهم كانوا في بنائه محسنين
كما حبب العجل الى قوم موسى قاله ابن عباس وابن زيد وقال الكلبي حسرة وندامة لانهم ندموا على بنائه وقال السدي والمبرد لا يزال هدم بنائهم الذي بنوه ريبة اي حزازة وغيظا
في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم قطعا وتفرق اجزاء فحينئذ يسلون عنه ويجوز ان يكون ذكر التقطع تمثيلا لحال زوال الريبة عنها ويجوز ان يراد به حقيقة التقطع بالقتل او في القبر او في النار
وقرا الحسن ويعقوب وابو حاتم الى ان حينئذ اللام على الغاية يدل عليه تفسير الضحاك وقتادة لا يزالون في شك منه الى ان يموتوا فيستيقنوا وقد تبين لهم ما كانوا تركوا من الايمان واخذوا
به من الكفر واختلف القراء في قوله تقطع فقرا ابو جعفر وشيبة وابن عامر وحمزة والمفضل وحفص بفتح التاء والطاء مشددا يعني تتقطع ثم حذفت احدى التاءين وقرا ابن كثير
ومجاهد ونافع وعاصم وابو عمرو والكسائي وخلف بضم التاء وتشديد الطاء على غير تسمية الفاعل وهو اختيار ابي حاتم وابي عبيد وقرا يعقوب بضم التاء خفيفة من القطع وروي عن ابن كثير
بفتح التاء خفيفة وقال الزجاج معناه الا ان تقطع قلوبهم الا ان يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندما واسفا على تفريطهم والله عليم حكيم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
بان لهم الجنة سبب نزولها ان الانصار لما بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلا قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت
فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم واموالكم قالوا واذا فعلنا ذلك فما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزل
ان الله اشترى من المؤمنين الآية قال محمد بن كعب القرظي فاما الشرى بالنفس فبالجهاد والاموال بالانفاق في الجهاد والصدقات وذكر الشرى ههنا مجاز والمراد من الكلام ان الله امرهم بالجهاد
بانفسهم واموالهم ليجازيهم الجنة فعبر عنه بالشرى لما تضمن من عوض ومعوض وكان الحسن يقول اسمعوا الى بيعة ربيحة بايع الله بها كل مومن والله ما على وجه الارض مومن الا وقد دخل
في هذه البيعة وقال قتادة ثامنهم فاغلى ثمنهم والباء في بان للمقابلة والتقدير باستحقاقهم الجنة وقرا الاعمش بالجنة يقاتلون في سبيل الله مستانف فيقتلون ويقتلون
قرا حمزة والكسائي بتقديم المفعول على الفاعل اي فيقتل بعضهم ويقتل الباقون وقرا الباقون بالعكس وعدا عليه حقا مصدر موكد اي وعدهم بذلك وعدا حقا صفته اخبر ان هذا الوعد الذي
وعد المجاهدين وعد ثابت قد اثبته في التورية والانجيل والقرآن في التورية والانجيل يدل على ان كل ملة امروا بالقتال ووعدوا عليه بالجنة ومن اوفى بعهده من الله اي لا احد اوفى بعهده
من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به اي افرحوا بهذا البيع وذلك هو الفوز العظيم مر اعرابي على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرا هذه الآية فقال كلام من هذا قال كلام الله
قال بيع والله مربح لا نقيله ولا نستقيله فخرج الى الغزو فاستشهد انشد الاصمعي لجعفر الصادق ع اثامن بالنفس النفيسة ربها وليس لها في الخلق كلهم ثمن بها نشتري الجنات ان انا بعتها
بشي سواها ان ذلكم غبن اذا ذهبت نفسي بدنيا اصبتها فقد ذهبت نفسي وقد ذهب الثمن وكان الصادق رضي الله عنه يقول ايا من ليست له همة ابليس لا بدانكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها
الا بها انشد عاصم الكوفي رحمه الله ش من يشتري قبة في العدن عالية في ظل طوبى رفيعات مبانيها دلالها المصطفى والله بايعها ممن اراد وجبريل مناديها ثم وصفهم فقال التائبون
سبب نزولها انه لما نزلت التي قبلها قال رجل يا رسول الله وان زنى وان سرق وان شرب فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس قال الزجاج يصلح الرفع ههنا على وجهين آ المدح كانه قال
هولاء التائبون او هم التائبون ويجوز ان يكون على البدل المعنى يقاتل التائبون اورفع بالابتداء وخبره مضمر اي التائبون ومن ذكر معهم لهم الجنة ايضا وان لم يجاهدوا اذا لم يقصدوا ترك
الجهاد ولا العناد لان بعض المسلمين يجزي عن بعض في الجهاد وهذا احسن اذ لو كان هذا صفة للمومنين المذكورين في قوله اشترى من المومنين لكان الوعد خالصا للمجاهدين وقرا
ابن مسعود وابي التائبين بالياء الى آخر الآية نصبا على المدح او جرا على الصفة قال المفسرون التائبون الراجعون عن الشرك والنفاق والمعاصي ويحتمل ان يراد بهم الراجعون الى الله تعالى في
فعل ما امر واجتناب ما حظر لانها صفة مبالغة في المدح والتائب هو الراجع والراجع الى الطاعة افضل من الراجع عن المعصية لجمعه بين الامرين العابدون فيهم ثلثة اقوال آ العابدون بتوحيده
في السراء والضراء قاله سعيد بن جبير ب العابدون بطول الصلوة قاله الحسن ج العابدون بطاعة الله تعالى وهو قول الضحاك الحامدون فيهم قولان آ الحامدون على دين الله دين الاسلام قاله الحسن
ب الحامدون لله على السراء والضراء رواه سهل بن كثير السائحون فيهم اربعة اقوال آ الصائمون قاله علماء التفسير قال الوالبي عن ابن عباس كل ما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصيام قال
عليه السلام سياحة امتي الصيام قال الحسن هذا صوم الفرض وقيل الفرض والنفل وقال سفيان بن عيينة انما قيل للصائم سائح لانه تارك للذات كلها من المطعم والمشرب والنكح
فشبه بالسائح لان السائح لا زاد معه والعرب يقول للفرس اذا كان قائما لا علف عندنا بين يديه صائم وذلك ان له قوتين غدوة وعشية فشبه به صيام الآدمي لتسحره وافطاره قال الشاعر في الصوم
ش تري يصلي ليله ونهاره يظل كثير الفكر منه سائحا ب انهم الغزاة والمجاهدون قاله عطاء ج انهم طلاب العلم يسافرون كذلك قاله عكرمة د انهم المهاجرون قاله ابن زيد واصل السياحة الاستمرار
على السير في الارض كما يسيح الماء الراكعون الساجدون يعني في الصلوة الآمرون بالمعروف وهو طاعة الله والناهون عن المنكر وهو معصية الله وقيل هم الذين لم ينهوا عنه حتى انتهوا قبل
عنه وهو قول الحسن فان قيل ما وجه دخول الواو في قوله والناهون عن المنكر قلنا عنه جوابان آ ان الواو انما دخلت ههنا لانها الصفة الثامنة والعرب تعطف بالواو على السبعة كقوله تعالى وثامنهم
كلبهم وقوله في صفة الجنة وفتحت ابوابها ذكره جماعة من المفسرين ب ان الواو انما دخلت على الناهين لان الامر بالشي نهي عن ضده فبعثا وضمنا لا مقصودا فلو قال الناهون من غير واو لاشبه ان
يراد النهي الذي هو تبع فلما ذكر الواو تبين ان المراد الآمرون بالمعروف قصدا اليه والناهون عن المنكر قصدا وكذلك دخلت الواو في قوله والحافظون لحدود الله اذ لو لم يذكر الواو لاوهم ان المعنى حافظون
حدود الله في الاشياء التي تقدم ذكرها فاتى في كل شي حقا لله تعالى فقال والحافظون ليكون اخبارا لحفظهم حدوده في هذه الاشياء وفي غيرها ولم يدخل مثل الاشكال في النعوت الاخر فاستغنى عن الواو قال القفال قال القشيري مثله كلف سعيد بن جهل
الواو ههنا كما دخلت في قوله حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب فذكر البعض بالواو والبعض بغير واو وهذا سائغ معتاد في الكلام ولا يطلب لمثله علة وحكمة والحافظون
لحدود الله اي لطاعة الله العاملون بامره وبشر المؤمنين وهم الذين قال لهم فاستبشروا ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية في سبب نزولها اربعة اقوال آ
ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل وعبد الله بن ابي امية فقال اي عم قل معي لا اله الا الله احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية
يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل يكلمانه حتى قال آخر شي كلمهم به على ملة عبد المطلب فقال النبي عليه السلام لاستغفرن لك ما لم انه عنك فنزل ما كان للنبي والذين آمنوا الآية
ونزل انك لا تهدي من احببت اخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين قال الحسين بن الفضل في تعلق الآية بهذا السبب بعد لان السورة مدنية من آخر ما نزل من القرآن ومات
ابو طالب في عنفوان الاسلام والنبي عليه السلام بمكة وقيل انه لما مات ابو طالب جعل النبي عليه السلام يستغفر له فقال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لآبائنا ولذوي قرابتنا فنزلت هذه الآية
قال ابو الحسين بن المنادي هذا لا يصح انما قال النبي لعمه لاستغفرن لك ما لم انه قبل ان يموت وهو في السياق فاما ان يكون استغفر له بعد الموت فلا ب قال ابن مسعود

[illegible]

الليل وقرا ابن مسعود من بعد ما زاغت قلوب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك في رجب واقام بتبوك شعبان واياما من رمضان وبث سراياه وصالح اقواما على الجزية فلما
اراد ان يرتحل قال المسلمون كيف نرحل مع هذا الجهد الشديد فقال عليه السلام اجمعوا ما عندكم من الازواد فجعل الرجل يجيء بالقاع والصاعين حتى حزرت بضعة وعشرين صاعا فقال
عليه السلام كلوا ولا تنتهبوا فكالوا في الجرب والجوالقات حتى جعل الرجل يعقد في قميصه وكيلا فيه وبقي نحو من بضعة وعشرين صاعا وشكوا اليه العطش في بعض الطريق فقال
ما فعل الحجر الذي عليه الماء الوشل قالوا انزل به الليلة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل ليجيء اليه وبين الناس ثم وضع يده على الحجر فاذا الماء من بين اصابعه وانما كان رشح
رشحا فقال عليه السلام استقوا واسقوا ركابكم ونحو ذلك فكانت الركاب نحو اثنا عشر الف بعير والناس كذلك ثلثين الفا فهي تعرف الى اليوم الوشل بالتحريك الماء القليل والوشل جبل عظيم بناحية
تهامة فيه مياه عذبة وجاء القوم اوشالا اي تبع بعضهم بعضا قوله تزيغ قلوب فريق منهم اي تميل عن الدين وقيل تميل عن الخروج مع النبي عليه السلام لعلمهم بشدة الوقت والحر وقلة الزاد والماء
قال ابو صالح عن ابن عباس وقيل ان القلوب مالت الى الرجوع للشدة التي لقيوها ولم ترجع عن الايمان قال الزجاج ثم تاب عليهم كرر ذكر التوبة لانه ليس في ابتداء الآية ذكر ذنبهم فقدم ذكر التوبة
فضلا منه ثم ذكر ذنبهم ثم اعاد ذكر التوبة وقيل المراد بالتوبة بعد التوبة الرحمة بعد الرحمة وقيل التوبة في اول الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار وفي هذا الموضع يرجع الى الفريق
الذين كادوا تزيغ قلوبهم وقيل تاب عليهم لولا فوقهم للتوبة ثم تاب عليهم بان قبل توبتهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلثة الذين خلفوا قرا عكرمة بن خالد خلفوا بفتح الخاء واللام والتخفيف اي قعدوا

والمنزول. وقرا جعفر الصادق خالفوا بالف وقرا الاعمش وعلى الثلثة الخالفين فان شئت عطفته على النبي عليه السلام اي تاب على النبي عليه السلام وعلى الثلثة وان شئت على عليهم اي ثم تاب عليهم
وعلى الثلثة وهم كعب بن مالك الشاعر ومرارة بن الربيع وهلال بن امية وكلهم من الانصار تخلفوا عن غزوة تبوك فلم يخرجوا قاله قتادة وقيل خلفوا عن توبة ابي لبابة واصحابه ولم يخضعوا كما خضع
اولئك وارجى امرهم وقد بعضت القصة قال ابن عباس ومجاهد قال كعب لم اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها حتى كانت غزوة تبوك الا بدرا ولم يعاتب النبي صلعم
احدا تخلف عن بدر انما خرج يريد العير فخرجت قريش مغوثين لعيرهم فالتقوا على غير موعد كما قال تعالى ولعمري ان اشرف مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبدر وما احب اني كنت شهدتها
مكان بيعتي ليلة العقبة حيث تواثقنا على الاسلام ثم اني لم اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد في غزاة غزاها حتى كانت غزاة تبوك وهي آخر غزاة غزاها واذن النبي عليه السلام للناس بالرحيل
وذلك حين طاب الظلال وطابت الثمار وكان قلما اراد غزوة الا ورى بغيرها وكان يقول الحرب خدعة فاراد النبي عليه السلام في غزوة تبوك ان يتاهب الناس اهبتها وانا ايسر ما كنت قد
جمعت راحلتين وانا اقدر شيء في نفسي على الجهاد وخفة الحاذ وانا في ذلك اصغي الى الظلال وطيب الثمار فلم ازل كذلك حتى قام النبي عليه السلام غاديا بالغداة وذلك يوم الخميس وكان
يحب ان يخرج يوم الخميس فاصبح غاديا فقلت انطلق غدا الى السوق فاشتري جهازي ثم الحق بهم فانطلقت الى السوق من الغد فعسر علي بعض شاني فرجعت فقلت ارجع غدا ان شاء الله
فالحق بهم فعسر علي بعض شاني ايضا فلم ازل كذلك حتى التبس بي الذنب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت امشي في الاسواق واطوف بالمدينة فيحزنني ان لا ارى احدا الا رجلا
مغموصا عليه في النفاق او بعض من عذره الله من الضعفاء وكان ليس احد تخلف الا راى ان ذلك سيخفى له وكان الناس كثيرا لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم بضعا وثمانين
رجلا ولم يذكرني النبي عليه السلام حتى بلغ تبوك فقال وهو بتبوك جالس ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر في عطفيه فقال معاذ بن جبل بئس
ما قلت والله يا نبي الله ما نعلم الا خيرا قال فبيناهم كذلك اذ هم برجل يزول به السراب فقال عليه السلام كن ابا خيثمة فاذا هو ابو خيثمة الانصاري وهو الذي تصدق بصاع التمر فلمزه المنافقون
فلما قضى النبي عليه السلام غزوة تبوك ودنا من المدينة جعلت اتفكر بما اخرج من سخط النبي عليه السلام واستعين على ذلك كل ذي راي من اهلي حتى اذا قيل هذا النبي عليه السلام مصبحكم غدا زاح عني الباطل
وعرفت اني لا انجو الا بالصدق فدخل النبي عليه السلام وصلى في المسجد ركعتين وكان اذا جاء من سفر فعل ذلك ثم جلس فجعل ياتيه من تخلف فيحلفون له ويعتذرون اليه فيستغفر
لهم ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم الى الله تعالى فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رآني تبسم تبسم المغضب فجئت فجلست بين يديه فقال الم تكن ابتعت ظهرك قلت بلى يا رسول الله
قال فما خلفك قلت والله لو بين يدي احد من الناس غيرك جلست لخرجت من سخطه علي بعذر لقد اوتيت جدلا ولكن قد علمت يا رسول الله اني ان اخبرتك اليوم بقول تجد علي
فيه وهو حق فاني ارجو فيه عفو الله وان حدثتك اليوم حديثا ترضى عني فيه وهو كذب اوشك ان الله يطلعك علي والله ما كنت ايسر ولا اخف حالا مني حين تخلفت عنك فقال
اما هذا فقد صدقتكم الحديث قم حتى يقضي الله فيك فقمت فثار على اثري ناس من قومي يونبونني فقالوا والله ما نعلمك اذنبت ذنبا قبل هذا فهلا اعتذرت الى النبي عليه السلام
بعذر يرضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء ذلك ولم تقف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم يزالوا يونبونني حتى هممت ان ارجع فاكذب
نفسي فقلت هل قال هذا القول احد غيري قالوا نعم قاله هلال بن امية ومرارة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين قد شهدا بدرا لكان لي فيهما اسوة فقلت والله لا ارجع اليه في هذا ابدا
ولا اكذب نفسي قال ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا ايها الثلاثة ولم ينه عن كلام احد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال علي الامر وما من شيء
اهم الي ان اموت فلا يصلي علي النبي عليه السلام او يموت رسول الله فاكون من الناس بتلك المنزلة ولا يكلمني احد وتنكر الناس لنا حتى ما هم بالذين نعرف وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هي
بالحيطان التي نعرف وتنكرت لنا الارض حتى ما هي بالارض التي نعرف وكنت اقوى اصحابي وكنت اخرج فاطوف في الاسواق وآتي المسجد فادخل وآتي النبي عليه السلام فاسلم عليه فاقول
هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قمت اصلي الى سارية نظر الي بمؤخر عينيه واذا نظرت اليه اعرض عني واستكان صاحباي فجعلا يبكيان الليل والنهار لا يطلعان رؤوسهما فلما طال علي
ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط ابي قتادة وهو ابن عمي واحب الناس الي فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا ابا قتادة انشدك الله هل تعلم اني
احب الله ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله اعلم ففاضت عيناي وتوليت حتى تسورت الحيطان فبينا انا اطوف في السوق فاذا
رجل نصراني من قبط اهل الشام جاء بطعام له يبيعه يقول من يدلني على كعب بن مالك وطفق الناس يشيرون الي فاتاني فدفع الي كتابا من ملك غسان فاذا فيه اما بعد فانه قد
بلغني ان صاحبك قد جفاك واقصاك ولست بدار مضيعة ولا هوان فالحق بنا نواسيك فقلت هذا من البلاء والشر فسجرت التنور واحرقته فلما مضت اربعون ليلة اذا رسول رسول الله
صلى الله عليه وسلم اتاني فقال اعتزل امراتك فقلت اطلقها فقال لا ولكن لا تقربنها وارسل الى صاحبي بمثل ذلك فجاءت امراة هلال وقالت يا رسول الله ان هلال بن امية شيخ
ضعيف فهل تاذن لي ان اخدمه فقال نعم ولكن لا يقربنك قالت يا نبي الله والله ما به حركة لشيء ما زال يبكي الليل والنهار منذ كان من امره ما كان قال فقال لي بعض اهلي لو استاذنت رسول الله
في امراتك فقد اذن لامراة هلال ان تخدمه فقلت لا استاذن فيها رسول الله ما يدريني ماذا يقول اذا استاذنته فيها وانا رجل شاب فلما مضت خمسون ليلة من حين نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن كلامنا صليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم جلست وانا في المنزلة التي قال الله تعالى قد ضاقت علينا الارض بما رحبت وضاقت علينا انفسنا اذ سمعت نداء من ذروة
سلع ان ابشر يا كعب بن مالك فخررت ساجدا وعلمت ان الله تعالى قد جاء بالفرج ثم جاء رجل يركض على فرس يبشرني فكان الصوت اسرع الي من فرسه فاعطيته ثوبي بشارة
ولبست ثوبين آخرين قال وكانت توبتنا نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف الليل وفي رواية ثلث الليل فقالت ام سلمة يا رسول الله الا نبشر كعب بن مالك قال اذا يحطمكم
الناس ويمنعونكم النوم سائر الليل وكانت ام سلمة محسنة في شاني تحزن بامري فانطلقت الى النبي عليه السلام فاذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام الي طلحة بن عبيد الله يهرول
حتى صافحني وقال ليهنك توبة الله عليك والله ما قام رجل من المهاجرين غيره وكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي وهو يستنير
كاستنارة القمر وكان اذا سر بامر استنار ابشر يا كعب بخير يوم اتى عليك منذ ولدتك امك قلت يا رسول الله امن عند الله ام من عندك فقال بل من عند الله ثم تلا عليهم لقد تاب الله
على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله ان من توبتي ان لا احدث الا صدقا وان انخلع من مالي كله صدقة الى الله ورسوله فقال امسك عليك
بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك سهمي الذي بخيبر قال فما انعم الله علي نعمة بعد الاسلام اعظم في نفسي من صدق رسول الله حين صدقته انا وصاحباي ان لا نكون كذبنا فهلكنا
كما هلكوا واني لارجو ان لا يكون الله ابلى احدا في الصدق مثل الذي ابلاني ما تعمدت الكذب بعد واني لارجو ان يحفظني الله فيما بقي قال الزهري فهذا ما انتهى الينا من حديث كعب
بن مالك حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت قال المفسرون ضيق الارض عليهم بان المؤمنين منعوا من كلامهم ومعاملاتهم وامر ازواجهم باعتزالهم وكان النبي عليه السلام معرضا عنهم

وضاقت عليهم انفسهم يعني ضيق صدورهم بالهم الذي حصل فيها وظنوا اي ايقنوا ان لا ملجا اي لا معتصم من عذاب الله الا اليه اي الا به ثم تاب عليهم اعاده للتوكيد لان ذكر التوبة على هو الاول قد مضى
في قوله وعلى الثلثة الذين خلفوا قال ابن عباس ثم تاب عليهم ليتوبوا اي ليستقيموا وقال غيره وفقهم للتوبة ليداوموا عليها ولا يرجعوا الى ما يبطلها سئل ابو بكر الوراق عن التوبة النصوح قال
ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب وصاحبيه وقال ابو يزيد غلطت في اربعة اشياء في الابتداء مع الله تعالى ظننت اني احبه فاذا هو قد احبني قال تعالى
يحبهم ويحبونه وظننت اني ارضى عنه فاذا هو قد رضي عني قال تعالى ولذكر الله اكبر وظننت اني اتوب فاذا هو قد تاب علي قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين في سبب نزولها قولان آ انها نزلت في قصة الثلثة المخلفين ب انها نزلت في اهل الكتاب قاله الكلبي ومقاتل والمعنى يا ايها الذين امنوا بموسى وعيسى
اتقوا الله في ايمانكم بمحمد وكونوا مع الصادقين وفي المراد بالصادقين سبعة اقوال آ انه النبي عليه السلام واصحابه قاله نافع ب ابو بكر وعمر رضي الله عنهما قاله سعيد بن جبير والضحاك وقرأ ابو المتوكل
ومعاذ القاري مع الصادقين بفتح القاف وكسر النون على التثنية ج انهم الثلاثة الذين خلفوا صدقوا النبي عليه السلام قاله السدي وبيان د انهم المهاجرون لانهم لم يتخلفوا عن رسول الله في الجهاد قاله ابن
جريج وابن حيان وقيل ان ابا بكر رضي الله عنه احتج بهذه الآية يوم السقيفة فقال يا معشر الانصار ان الله يقول في كتابه للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا الى قوله اولئك هم الصادقون من هم قالت
الانصار انتم قال فان الله تعالى يقول اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فامركم ان تكونوا معنا ولم يامرنا ان نكون معكم فنحن الامراء وانتم الوزراء و ه علي كرم الله وجهه واصحابه رواه ابو صالح عن ابن عباس و ز انه

[illegible]

ممن اتعذله الخروج معه لان من الواجب عليهم ان يقوه بانفسهم فاما غيره من الائمة والولاة فمن شاء ان يتخلف اذا لم يكن بالمسلمين اليه ضرورة وقيل اي وما كان لهم ان يتخلفوا اذا دعاهم وامرهم
وكان لمن غيره من الولاة اذا عينوا فليس للمعين ان يتقاعد من غير عذر لانه يؤدي الى التواكل وتعطيل الجهاد ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة قال ابن عباس تمرة فما فوقها وما دونها
ولا يقطعون واديا في سيرهم مقبلين او مدبرين والوادي مسيل السيل والجمع الاودية الا كتب لهم اثارهم وخطاهم ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون اي يجزيهم بالثواب ويدخلهم الجنة بغير حساب
قال ابن عباس وما كان المؤمنون لينفروا كافة في سبب نزولها ثلثة اقوال آ انه لما انزل الله عيب المنافقين في غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا سرية ابدا فلما ارسل السرايا بعد تبوك نفر المسلمون جميعا وتركوا رسول الله وحده فنزلت هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب ان ناسا اسلموا وخرجوا الى البوادي يعلمون قومهم
فنزل الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله قال المنافقون هلك اهل البوادي والذين تخلفوا عن رسول الله ولم ينفروا معه فانزل الله
عذر اولئك بهذه الآية قاله عكرمة و ج ان ناسا خرجوا الى البوادي يعلمون الناس ويهدونهم واصابوا فيها معروفا وخصبا فقال لهم الناس ما نراكم الا وقد تركتم صاحبكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم
من ذلك حرجا واقبلوا كلهم من البادية حتى دخلوا على النبي عليه السلام فانزل الله هذه الآية قاله مجاهد قال الزجاج لفظ الآية لفظ الخبر ومعناها الامر كقوله تعالى ما كان للنبي والذين امنوا
ان يستغفروا للمشركين والمعنى ينبغي ان ينفر بعضهم ويبقى البعض قال الفراء ينفرون وينفر بكسر الفاء وضمها لغتان واختلف المفسرون في المراد بهذا النفير على قولين آ انه النفير الى العدو
والمعنى ما كان لهم ان ينفروا باجمعهم بل ينفر طائفة ويبقى مع النبي عليه السلام طائفة ليتفقهوا في الدين فاذا رجعت السرايا وقد نزل بعدهم قرآن وتجدد امر اعلموهم به وانذروهم به اذا رجعوا اليهم
وهذا المعنى مروي عن ابن عباس و ب انه النفير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ينفر منهم طائفة ليتفقه هؤلاء الذين ينفرون ولينذروا قومهم المتخلفين هذا قول الحسن وهو اشبه بظاهر الآية
فعلى القول الاول يكون نفير هذه الطائفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خرج الى الغزاة او مع سراياه وعلى القول الثاني يكون نفير الطائفة الى رسول الله لاقتباس العلم لعلهم يحذرون فلا يعملون
بخلافه روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الناس معادن في الخير والشر خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وقال عليه السلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن
علي الازدي قال سالت ابن عباس عن الجهاد فقال الا ادلك على افضل الجهاد قلت بلى قال تبني مسجدا وتعلم فيه القرآن والفقه والسنة وقد سبق في مقدمة الكتاب ذكر فضل العلم واهله يا ايها الذين
امنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قد امر الله بقتال الكفار على العموم وانما بدا بالاقرب فالاقرب وفي المراد بمن يليهم خمسة اقوال آ انهم الروم قاله ابن عمر و ب قريظة والنضير و
خيبر وفدك قاله ابن عباس و ج الديلم قاله الحسن و د العرب قاله ابن زيد و ه انه عام في قتال الاقرب فالاقرب قاله قتادة وقيل كان عليه السلام ربما تخطى الاقرب ليكون اهيب فامر ان
يبدأ بمن يليه قال الزجاج وفي هذه الآية دليل على انه ينبغي ان يقاتل اهل كل ثغر الذين يلونهم وليجدوا فيكم غلظة يقرأ بكسر الغين وفتحها وضمها وكلها لغات وفيها خمسة اقوال آ شجاعة قاله
ابن عباس و ب شدة قاله مجاهد و ج صبرا منكم على الجهاد قاله الحسن و د انه غلظة بالقول مع قتالهم بالسيف و ه قبل منازلتهم وسبي ذراريهم حكاه الماوردي واعلموا ان الله مع المتقين بنصره القضاء
واذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول اخبر ان المنافقين من يقول عند نزول القرآن استهزاء واستهزاء ايكم زادته هذه السورة ايمانا قرأ العامة ايكم برفع الياء لمكان الهاء وقرأ
عبيد بن عمير ايهم بفتح الياء وكل صواب فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا قال ابن عباس تصديقا ويقينا وخشية من الله تعالى وهم يستبشرون اي يفرحون بنزولها وبالنعيم الدائم
الذي بشروا به واما الذين في قلوبهم مرض اي شك ونفاق فزادتهم رجسا الى رجسهم اي كفرا الى كفرهم وضلالا الى ضلالهم وشكا الى شكهم وقال مقاتل اثما الى اثمهم وماتوا
وهم كافرون فصل قال مجاهد في هذه الآية الايمان يزيد وينقص وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو وزن ايمان ابي بكر بايمان اهل الارض لرجحهم بل ان الايمان يزيد وينقص
قالها ثلث مرات وقال علي كرم الله وجهه ان الايمان يبدو لمعة بيضاء في القلب فكلما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله وقال ابن المبارك لم اجد بدا من الاقرار

بزيادة الايمان لانه في كتاب الله تعالى وقد سبق القول في زيادة الايمان ونقصانه عند قوله فزادهم ايمانا في آل عمران اولا يرون قراءة العامة بالياء خبرا عن المنافقين المذكورين وقرا حمزة و
يعقوب بالتاء على خطاب المؤمنين وهي قراءة ابي بن كعب وقرا الاعمش اولم تروا وقرا طلحة اولا ترى وهي قراءة عبد الله انهم يفتنون فيه سبعة اقوال آ يكذبون كذبة او كذبتين يضلون بها
قاله حذيفة بن اليمان و ب ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون قاله ابو صالح عن ابن عباس و ج يبتلون بالغزو في سبيل الله قاله الحسن وقتادة و د يفتنون بالسنة والجوع قاله مجاهد و ه بالاوجاع والامراض قاله
عطية و و ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين قاله يمان و ز يفتضحون باظهار نفاقهم قاله مقاتل بن حيان ثم لا يتوبون اي من نفاقهم ولا يرجعون من ضلالتهم ولا هم يذكرون اي يعتبرون و
يتعظون وقرا ابي ابن كعب يتذكرون بالظهار الادغام واذا ما انزلت سورة يعني نزلت سورة فيها عيب المنافقين وتوبيخهم نظر بعضهم الى بعض كلام مختصر تقديره نظر بعضهم الى بعض فقالوا واشاروا
هل يراكم من احد ان قمتم فان لم يرهم احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم ثبتوا ثم انصرفوا على عزم التكذيب لمحمد عليه السلام وما جاء به قال الضحاك هل يراكم من احد يعني المؤمنين
منهم على سرائركم مخافة القتل قال الله تعالى صرف الله قلوبهم عن الايمان بالقرآن وقيل هو دعاء كقوله قاتلهم الله بانهم قوم لا يفقهون يعني عن الله امره ونهيه لقد جاءكم رسول من انفسكم قرأ الجمهور
بضم الفاء وقرا ابن عباس وابو العالية والضحاك والزهري بفتح الفاء وفي المضمومة اربعة اقوال آ من جميع العرب قاله ابن عباس وقال ليس في العرب قبيلة الا وقد ولدت النبي عليه السلام مضريها
وربيعيها ويمانيها و ب ممن تعرفونه قاله قتادة و ج من نكاح لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية قاله جعفر الصادق و د من بشر مثلكم فهو اوكد للحجة لانكم تفهمون عمن هو من شكلكم قاله الزجاج وفي المفتوحة ثلثة اقوال
افضلكم خلقا و اشرفكم نسبا و اكثركم طاعة لله تعالى عزيز عليه ما عنتم عزيز صفة لرسول وما مصدرية موضعها رفع بعزيز وقيل ما عنتم مبتدأ وعزيز عليه خبر مقدم والجملة صفة رسول بالمؤمنين يتعلق
برؤوف والمعنى شديد عليه ما يلحقكم من الضرر بترك الايمان يقال عنت الرجل يعنت عنتا اذا وقع في مشقة حريص عليكم حتى لا يخرج احد منكم عن اتباعه والدخول في دين الايمان بالمؤمنين
منكم ومن غيركم رؤوف رحيم قال ابن عباس سماه باسمين من اسمائه قال الله تعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم وقيل رؤوف بالمطيعين رحيم بالمذنبين وقيل رؤوف باقربائه رحيم باوليائه
وقيل رؤوف بمن رآه رحيم بمن لم يره فان تولوا اي اعرضوا عن الايمان وناصبوك فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت يحتمل وجهين آ حسبي الله معينا عليكم ب حسبي الله هاديا لكم وهو
رب العرش العظيم خص العرش بالذكر لانه اعظم المخلوقات فيدخل ما فيه دونه قرا العامة العظيم بخفض الميم على نعت العرش وقرا ابن محيصن بضم الميم على نعت الرب قال ابي بن كعب
آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول الى آخر السورة

تفسير سورة يونس عليه السلم

وفيها اربعة اقوال آ انها مكية رواه عطية
وابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة و ب انها مكية سوى قوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية فانه مدني رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج فيها ثلث
آيات من المدني اولها قوله تعالى فان كنت في شك روي عن ابن عباس ايضا وبه قال قتادة و د فيها آيتان من المدني وهما قوله قل بفضل الله وبرحمته والتي تليها وقال مقاتل الآيتان
قوله وان كنت في شك والتي تليها

وهي مائة وتسع آيات

في جميع العدد الا الشامي فان عددها مائة وعشر آيات وسبعة آلاف حرف وخمسمائة
وسبعة وستون حرفا والف وثمانمائة واثنان وثلثون كلمة روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة يونس اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من
صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون بسم الله الرحمن الرحيم الر قرئ بالتفخيم والامالة لئلا يشبه ما ولا من الحروف اذ الامالة في الحروف لا تجوز
اسماء لما تلفظ به من الاصوات فالامالة علامة لها في انها اسماء وعدها آية لمشاكلتها رؤوس الآي بعدها ولم يعد الر آية لانها لا تشاكل رؤوس الآي بعدها وفي معنى هذه الكلمة ستة اقوال آ ان معناها
انا الله ارى رواه الضحاك عن ابن عباس و ب انا الله الرحمن رواه عطية عن ابن عباس و ج انها بعض اسم من اسماء الله تعالى رواه عكرمة عن ابن عباس قال الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة و د
انها قسم اقسم الله به رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ه انه اسم من اسماء القرآن قاله مجاهد وقتادة و و انه اسم السورة قاله ابن زيد تلك قولان آ انه بمعنى هذه قاله ابو صالح عن ابن عباس واختاره ابو عبيدة
و ب انه على اصله ثم فيه ثلثة اقوال آ انها الاشارة الى الكتب المتقدمة من التوراة والانجيل قاله مجاهد وقتادة فيكون المعنى هذه الاقاصيص التي تسمعونها تلك الآيات التي وصفت في التوراة والانجيل
و ب ان الاشارة الى آيات جرى ذكرها من القرآن قاله الزجاج وهو اولى الاقوال بالصواب لانه لم يجر للكتب المتقدمة قبل ذكر ولان الحكيم من نعت القرآن و ج ان تلك اشارة الى الر واخواتها من
حروف المعجم اي تلك الحروف المفتتحة بها السور هي آيات الكتاب لان الكتاب بها يتلى والفاظه اليها ترجع ذكره ابن الانباري وقيل المراد بالكتاب اصل الكتاب وهو مخزون مكنون عند الله منه
نسخ كل كتاب كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقال وانه في ام الكتاب اي هذا القرآن منه نسخ وقد مضى القول في هذه المسئلة في اول سورة البقرة الحكيم فيه ثلثة اقوال آ انه بمعنى
المحكم المبين الواضح الممنوع من الفساد و ب هو الحاكم اي انه حاكم بالحلال والحرام وحاكم بين الناس بالحق قال تعالى وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه و ج ان الحكيم
بمعنى المحكوم فيه اي حكم الله فيه بالعدل والاحسان وبالجنة لمن اطاع وبالنار لمن عصى اكان للناس عجبا سبب نزولها ان الله تعالى لما بعث محمدا عليه السلام انكر الكفار ذلك وقالوا الله اعظم
من ان يكون رسوله مثل محمد فنزلت هذه الآية والالف في اكان للتوبيخ والانكار وقيل قالوا ما وجد الله الا يتيم ابي طالب وقيل انما تعجبوا من ذكر البعث والنشور لان الانذار والتبشير يتصلان
بها فكان جوابهم في مواضع كثيرة يدل على كون ذلك مثل قوله وهو اهون عليه وقوله كما بداكم تعودون وقوله يحييها الذي انشاها اول مرة والناس هنا اهل مكة وموضع ان اوحينا رفع لانه اسم كان وعجبا خبرها وفي
حرف عبد الله عجب بالرفع على اسم كان وان في محل النصب على خبره قال ابن الانباري والاحتجاج عليهم في كونهم عجبوا من ارسال محمد محذوف ههنا وهو مبين في قوله نحن قسمنا بينهم معيشتهم
اي فكما وضح لكم هذا بالمشاهدة فلا ينكروا تفضيل الله من شاء بالنبوة وانما حذفه ههنا اعتمادا على بيانه في موضع آخر ان انذر الناس يقول خوفهم عذاب الله ان هم عصوه و
كذبوا وموضع ان انذر الناس يجوز ان يكون ان مصدرية فيكون موضعها نصبا باوحينا وان يكون بمعنى اي فلا يكون لها موضع وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم فيه سبعة اقوال
آ انه الثواب الحسن بما قدموا من اعمالهم رواه العوفي عن ابن عباس وروى عنه ابو صالح قال عمل صالح يقدمون عليه و ب انه ما سبق لهم من السعادة في الذكر الاول رواه ابن ابي صالح عن
ابن عباس قال ابو عبيدة سابقة صدق و ج شفيع صدق وهو محمد عليه السلام يشفع لهم يوم القيامة كما قال عليه السلام انا فرطكم على الحوض قاله الحسن وابن زيد و د مقام صدق لا زوال عنه
قاله عطاء و ه ان قدم الصدق المنزلة الرفيعة قاله الزجاج و و ان القدم ههنا مصيبة المسلمين بنبيهم عليه السلام وما يلحقهم من ثواب الله عند صبرهم على فقده ومحبتهم لمشاهدته ذكره ابن
الانباري و ز انه تقديم الله تعالى هذه الامة في البعث يوم القيامة وفي ادخال الجنة بيانه قوله عليه السلام نحن الآخرون السابقون يوم القيامة حكاه الثعلبي والقشيري فان قيل لم آثر القدم
ههنا على اليد والعرب تستعمل اليد في موضع الاحسان قلنا القدم ذكرت ههنا للتقدم والعرب تجعلها كناية عن العمل الذي يتقدم فيه ولا يقع فيه تأخر قال حسان شعر لنا القدم العليا اليك
وخلفنا لاولنا في طاعة الله تابع وانما سميت السابقة قدما لان السعي والسبق بالقدم كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد قال ابو عبيدة والكسائي كل سابق في خير او شر عند العرب قدم
يقال قدم خير وقدم شر فان قيل ما وجه اضافة القدم الى الصدق قلنا انه ذلك مدح للتقدم وكل شيء اضفته الى الصدق فقد مدحته ومثله قوله تعالى ادخلني مدخل صدق وقوله

في قدم صدق واضيف القدم الى الصدق وهو نعته كما يقال مسجد الجامع وفي الكلام محذوف تقديره ان اوحينا الى رجل منهم فلما اتاهم بالوحي قال الكافرون ان هذا لساحر مبين يعنون القرآن
وما جاء به محمد عليه السلام وقرا اهل الكوفة وابن كثير لساحر يعنون محمدا عليه السلام والمبين الظاهر يقال بان اي ظهر ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام
ثم استوى على العرش يدبر الامر قال مجاهد يقضي امر الخلق على مقتضى الحكمة دل الله تعالى على عظم شانه وملكه بخلق السموات والارض مع بسطها في وقت يسير وبالاستواء على العرش
ثم اتبع ذلك بهذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وانه لا يخرج امر من الامور عن قضائه وقدره وكذلك قوله ما من شفيع الا من بعد اذنه دليل على العزة والكبرياء قال الزجاج لم يجر
للشفيع ذكر قبل هذا ولكن الذين خوطبوا كانوا يقولون الاصنام شفعاؤنا فبين الله تعالى ان الاصنام لا تشفع لانها جمادات والانبيا لا يشفعون الا باذنه ذلكم الله ربكم يعني ذلكم الموصوف
بهذه العظمة هو ربكم لا رب لكم سواه فاعبدوه افلا تذكرون اي افلا تتعظون يا اهل مكة بالقرآن ومواعظه اليه مرجعكم جميعا نصب على الحال وعد الله حقا هو منصوب على المصدر
بفعل دل عليه الكلام وهو قوله اليه مرجعكم لان هذا وعد منه تعالى بالبعث وحقا مصدر آخر تقديره حق ذلك حقا وقرا ابن ابي عبلة حق على الاستيناف ثم قال انه يبدا الخلق ثم يعيده
اي يخلقهم ابتداء ثم يميتهم ثم يحييهم قرا العامة انه بكسر الالف على الاستيناف وقرا ابو جعفر انه بفتح الهمزة على معنى لانه وبانه ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط
اي بالعدل فان قيل كيف خص جزا المؤمنين بالعدل وهو في جزا الكافرين عادل ايضا قلنا انه لو جمع الفريقين في القسط لم يتبين في حال اجتماعهما ما يقع بالكافرين من العذاب الاليم

[illegible]

ابن جريج اذا اشتهوا شيئا قالوا سبحانك اللهم فياتيهم الملك بما اشتهوا فيسلم عليهم فيردون فذلك قوله وتحيتهم فيها سلام فاذا اكلوا حمدوا ربهم وقوله تحيتهم فيها سلام فيه ثلثة اقوال
احدها تحية بعضهم لبعض والثاني تحية الملائكة لهم قاله ابن عباس والثالث ان الله تعالى يحييهم بالسلام ومنه قول زهير شعر من كل ما نال الفتى قد نلته الا التحية
ذكرها الماوردي والقشيري وقرا العامة ان بتخفيف النون والرفع وقرا بلال بن ابي بردة وابن محيصن ان بتشديد النون والحمد نصبا ولو يعجل الله للناس الشر ذكر بعضهم انها نزلت
في النضر بن الحارث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك والتعجيل تقديم الشي قبل وقته والاستعجال طلب العجلة وفي المراد بالآية قولان احدهما ولو يعجل الله للناس الشر اذا دعوا على انفسهم
عند الغضب وعلى اهليهم واموالهم كما يعجل لهم الخير لهلكوا هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وقال شهر بن حوشب قرات في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين الموكلين لا تكتبا على
عبدي في حال ضجره شيئا والثاني ولو يعجل الله للكافرين العذاب على كفرهم كما عجل لهم الخير في الدنيا من المال والولد لعجل لهم قضا آجالهم ليتعجلوا عذاب الآخرة حكاه الماوردي ويتوجه هذا تمام الآية
وسبب نزولها والشر يتعجل واستعجالهم تقديره تعجيلا مثل استعجالهم فحذف المصدر وصفته المضاف واقام اليه مقامها قرا العامة لقضي اليهم اجلهم برفع القاف واللام على غير
تسمية الفاعل وقرا عوف وعيسى وابن عامر ويعقوب بفتح القاف واللام وقرا الاعمش لقضينا وكذلك هو في مصحف عبد الله فنذر الذين لا يرجون لقاءنا اي لا يخافون عقابنا وحسابنا
في طغيانهم الطغيان العلو والارتفاع وقيل لا يعجل لهم الشر ربما يتوب منهم تائب او يخرج من اصلابهم مؤمن وقوله فنذر معطوف على فعل محذوف تقديره ولكن نمهلهم فنذر يعمهون اي يتحيرون

ويترددون وإذا مس الانسان الضر دعانا الآية في سبب نزولها قولان احدهما انها نزلت في ابي حذيفة واسمه هاشم بن المغيرة المخزومي قاله ابن عباس ومقاتل والثاني انها نزلت في عتبة بن ربيعة
والوليد بن المغيرة قاله عطا والضر الجهد والشدة دعانا لجنبه اي على جنبه او قاعدا او قائما وفي معنى الآية قولان احدهما اذا مسه الضر في هذه الاحوال دعا ربه فيكون محمولا على عموم
احواله فلما كشفنا عنه ضره مر فيه ثلثة اقوال احدها اعرض عن الدعا قاله مقاتل والثاني مر في العافية على ما كان عليه قبل ان يبتلى ولم يتعظ بما ناله قاله الزجاج والثالث مر طاغيا على ترك الشكر
كان لم يدعنا الى ضر مسه قال الاخفش والزجاج كان لم يدعنا وكان لم يلبثوا واشباهها بمعنى كانه الثقيلة تقديره كانه لم يدعنا كذلك اي كما زين لهذا الانسان الدعا عند البلا والاعراض
عند الرخا كذلك زين للمسرفين المجاوزين الحق في الكفر والمعصية ما كانوا يعملون من الكفر والمعصية ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا قال مقاتل هذا تخويف لكفار
مكة بمثل عذاب الامم الخالية والظلم ههنا بمعنى الشرك وجاءتهم رسلهم بالبينات اي بالمعجزات الظاهرة وما كانوا ليؤمنوا فيه قولان احدهما انه عائد الى اهل مكة قاله مقاتل والثاني على
القرون الماضية قاله ابو سليمان قال ابن الانباري الزمهم الله تعالى ترك الايمان لمعاندتهم الحق وايثارهم الباطل وقال الزجاج اعلم الله انهم لا يؤمنون لا انه جعل جزاءهم بكفرهم الطبع على
قلوبهم كذلك نجزي القوم المجرمين اي نعاقب ونهلك المكذبين بمحمد عليه السلام كما فعلنا بمن قبلهم ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم يعني من بعد القرون التي اهلكنا لننظر
كيف تعملون وهو اعلم منهم قال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون قال قتادة ذكر لنا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صدق الله
ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر الى اعمالنا فاروا الله من اعمالكم خيرا بالليل والنهار والسر والعلانية وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات نزلت في مشركي مكة قاله مجاهد وقتادة وذكر مقاتل وغيره ان
الوليد بن المغيرة واصحابه اربعين رجلا احدقوا بالنبي عليه السلام حين اصبح فقالوا يا محمد اعبد اللات والعزى ولا ترغب عن دين آبائك فان كنت فقيرا جمعنا لك اموالا وان كنت
خشيت ان تكرهك العرب وتلومك فقال ان الله امرني بذلك فانزل الله تعالى قل اي يا محمد افغير الله تامروني اعبد ايها الجاهلون الى قوله بل الله فاعبد وكن من الشاكرين
على الرسالة والنبوة وانزل الله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل يعني محمدا عليه السلام فزعم اني امرته بعبادة اللات والعزى لاخذنا منه باليمين يعني بالحق ثم لقطعنا منه الوتين وهو الحبل
المعلق بالقلب والمراد بالآيات القرآن قال الذين لا يرجون لقاءنا اي الذين لا يخافون البعث ائت بقرآن غير هذا او بدله فيه قولان احدهما انهم ارادوا تغيير آية العذاب بالرحمة
وآية الرحمة بالعذاب قاله ابن عباس والثاني انهم كرهوا منه ذكر البعث والنشور لانهم لا يؤمنون به وكرهوا عيب آلهتهم والفرق بين تبديله وبين الاتيان بغيره ان تبديله لا يجوز ان يكون
معه والاتيان بغيره قد يجوز ان يكون معه فامره الله ان يجتنب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان واما الاتيان بقرآن آخر فغير داخل مقدور عليه للانسان فقال تعالى قل ما
يكون لي حرك هذه الياء ابن كثير ونافع وابو عمرو واسكنها الباقون ان ابدله حرك هذه الياء ابن كثير ونافع وابو عمرو واسكنها الباقون من تلقاء نفسي حركها نافع وابو عمرو واسكنها
الباقون المعنى من عند الله لا من عند نفسي فابدله وهو قوله ان اتبع الا ما يوحى الي اي ما اخبركم الا ما اخبرني الله به اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم اي شديد قل لو
شاء الله ما تلوته عليكم يعني القرآن ولا ادراكم به اي اعلمكم به وقرا ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ادراكم بفتح الراء والالف وقرا ابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر عن
عاصم بكسر الراء بالف وقرا الحسن ولا ادراتكم بتاء مرفوعة وقرا ابن عباس ولا انذرتكم من الانذار وهي دليل قراءة الحسن فقد لبثت فيكم عمرا قرا الحسن والاعمش عمرا بسكون الميم وقرا
الباقون بضمها وعمرا منتصب نصب الظروف اي مقدار عمر وهو اربعون سنة والمعنى لبثت فيكم حينا وهو اربعون سنة من قبله من قبل نزول القرآن ولم آتكم بشي افلا تعقلون انه ليس من قبلي
قال ابن عباس نبئ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة واقام بمكة ثلث عشرة سنة وبالمدينة عشرا وتوفي وهو ابن ثلث وستين سنة فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا
اي لا احد اظلم ممن يظلم ظلم الكفر قال ابن زيد لم افتر على الله كذبا ولم اكذب عليه وانتم فعلتم ذلك حيث زعمتم ان معه شريكا وعبدتم الاوثان وكذبتم نبيه وما جاء به من عند الله انه
لا يفلح المجرمون اي لا يسعد من كذب انبياء الله ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم اي لم يعبدوه ولا ينفعهم اي عبدوه ما يعني الذي ويراد به الاصنام ولهذا قال هؤلاء شفعاؤنا
جمع حملا على معنى ما قال ابو عبيدة خرجت كنايتها على لفظ كناية الآدميين وفي قوله شفعاؤنا عند الله قولان احدهما شفعاؤنا في الآخرة قاله ابو صالح عن ابن عباس ومقاتل والثاني شفعاؤنا
في اصلاح معاشنا في الدنيا لانهم لا يقرون بالبعث قاله الحسن قل اتنبئون الله بما لا يعلم قال الضحاك اتخبرون الله ان له شريكا ولا يعلم الله لنفسه شريكا في السموات ولا في الارض
وكيف يصح ما لا يعلمه الله وهو كما يقال للرجل قد قلت كذا فيقول قد علم الله ما قلت اي ما كان هذا قط اذ لو كان لعلمه الله وقيل اتخبرون الله بما لا يعلم اي اتخبرونه بما يعلم خلافه
في السموات والارض فان صفات الذات لا يجري فيها النفي وقرا ابو سماك العدوي اتنبئون بالتخفيف وقرا العامة بالتشديد وهما لغتان ثم نزه نفسه فقال سبحانه وتعالى عما
تشركون بالتاء على الخطاب هنا وفي سورة النحل وقرا الباقون بالياء وما كان الناس الا امة واحدة اي على ملة واحدة وهي دين الاسلام من آدم عليه السلام الى ان قتل احد ابني آدم
اخاه فاختلفوا قاله مجاهد والسدي وقال ابن عباس كان بين آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون كلهم على شريعة الحق فاختلفوا على عهد نوح فبعث الله فيهم نوحا و
قيل كان الناس امة واحدة مجتمعة على التوحيد يوم الميثاق وقيل اهل سفينة نوح عليه السلام بعد الغرق وقال عطا كانوا على دين الاسلام من لدن ابراهيم عليه السلام الى ان غيره
عمرو بن لحي يدل على صحة هذه التاويلات قراءة عبد الله وما كان الناس الا امة واحدة كانوا على عهد ابراهيم عليه السلام فاختلفوا فتفرقوا من كافر ومؤمن ولولا كلمة سبقت من
ربك بان يجعل الدنيا مدة ولكل امة اجلا لا يتقدم ذلك قاله ابو روق وقال الكلبي هي ان الله اخر هذه الامة فلا يهلكهم بالعذاب في الدنيا وقيل هي ان لا ياخذ الا بعد اقامة
الحجة وقال الحسن ولولا كلمة سبقت من ربك مضت في حكمه انه لا يقضي بينهم فيما اختلفوا فيه بالثواب والعقاب دون القيمة لقضي بينهم في الدنيا فادخل المؤمنين
الجنة باعمالهم والكافرين النار بكفرهم ولكن سبق من الله الاجل فجعل موعدهم يوم القيمة وقال ابو روق لقضي بينهم لاقام عليهم الساعة وقرا عيسى بن عمر لقضى بالفتح لقوله تعالى
من ربك فيما فيه يختلفون من الدين ويقولون يعني اهل مكة لولا اي هلا انزل عليه آية من ربه مثل العصى واليد وآيات الانبياء قل انما الغيب لله فيه قولان احدهما انه
سؤالكم لم لم ينزل الآية غيب ولا يعلم علة امتناعها الا الله والثاني ان نزول الآية متى يكون غيب ولا يعلمه الا الله والغيب ما غاب علمه عن البشر فانتظروا اي نزول الآية وقيل قضاء الله
بيننا باظهار الحق على المبطل وقال الحسن فانتظروا مواعيد الشيطان وكانوا من ابليس على موعد فيما يعدهم ويمنيهم اني معكم من المنتظرين لانجاز الله وعده ونصر عبده وإذا
اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم سبب نزولها ان النبي عليه السلام لما دعا على اهل مكة بالجدب قحطوا سبع سنين اتاه ابو سفيان فقال ادع لنا بالخصب فان
احييتنا صدقناك فدعا لهم فسقوا ولم يؤمنوا ذكره الماوردي قال المفسرون المراد بالناس ههنا الكفار وفي المراد بالرحمة والضراء ثلثة اقوال احدها ان الرحمة العافية والسرور
والضراء الفقر والبلاء قاله ابن عباس والثاني ان الرحمة الاسلام والضراء الكفر وهذا في حق المنافقين قاله الحسن والثالث ان الرحمة الخصب والضراء الجدب قاله الضحاك ومقاتل وإذا اذقنا

[illegible]

وانتي ببلاه ومتاع خبر على انفسكم صلة البغي ومعناه انما بغيكم متاع الحيوة الدنيا لا يصلح لزاد المعاد لانكم استوجبتم غضب الله تعالى وقرا حفص متاع بالنصب
على الحال او على المصدر والمعنى تتمتعون متاع الحيوة الدنيا وقيل انتصاب المصدر على المحذوف ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون اي نجازيكم قال صلى الله عليه وسلم
لا تمكر ولا تعن ماكرا ولا تبغ ولا تعن باغيا ولا تنكث ولا تعن ناكثا انما مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه من السماء هذا مثل ضربه الله تعالى للدنيا الفانية شبهها بمطر نزل
من السماء فاختلط به نبات الارض يعني التف واختلط بسبب الماء الذي انزلنا به نبات الارض مما ياكل الناس من الحبوب والثمار والبقول والانعام من الحشيش والمرعى اذا اخذت
الارض زخرفها قال ابن عباس حسنها يعني حسن الوان الزهر الذي يروق البصر واصل الزخرف الذهب ثم يقال للنقش والنور والزهر وكل شيء زين فهو زخرف قال الزجاج
الزخرف كمال حسن الشيء وهو معنى قوله وازينت قرا الجمهور بالتشديد وقرا سعد وابو عبد الرحمن والحسن بفتح الهمزة وقطعها ساكنة الزاي وسكنت الزاي فاجتلبت لها الف
الوصل اي تزينت بالحبوب والازهار والثمار ومن قرا بالتخفيف على وزن افعلت اي اتت بزينتها كما يقال احمد الرجل واذم اي اتى بما يحمد ويذم عليه وقرا ابن مسعود
وابي وتزينت وقرى وازاينت بزيادة الف بعد الزاي وظن اهلها اي اهل تلك الارض انهم قادرون عليها اي على نباتها اخبر عن الارض والمعنى النبات اذ كان مفهوما
وقيل رد الى الغلة وقيل الى الزينة اتاها امرنا اي قضاؤنا باهلاكها ليلا او نهارا فجعلناها حصيدا مقطوعة مقلوعة لا شيء فيها والحصيد المحصود المستاصل كان
لم تغن بالامس اي كان لم تكن بالامس ولم يكن على الصفة التي كانت فيها قبل من قولك غني القوم بالمكان اذا اقاموا به والمغاني المنازل التي يعمرها الناس بالنزول بها
والمراد الغلة التي انبتتها الارض وما سبق من الكلام يدل على الغلة وقال الزجاج كان لم تعمر بالامس ونحو هذا قال ابن قتيبة وعلى هذا المراد به الارض يدل عليه قراءة
العامة تغن بالتاء لتانيث الارض وقراها قتادة بالياء ذهب الى الزخرف وقرى في الشاذ تتغن بتاءين والامس يراد به الزمان الماضي لا حقيقة امس الذي قبل يومك
واذا اريد ذلك كان معربا وكان بلا الف ولام ولا اضافة نكرة وقال بعض المفسرين تاويل الآية ان الحيوة في الدنيا سبب لاجتماع المال وزهرة الدنيا بما يروق حتى اذا استحكم
ذلك عند صاحبه وظن انه ممتع به سلب ذلك عنه بموته او بحادثة تهلكه كما ان الماء سبب لالتفاف النبات وكثرته فاذا تزينت به الارض وظن الناس انهم مستمتعون بذلك اهلكه
اثره فعاد ما كان فيها كان لم يكن كذلك نفصل الآيات اي كما بينا هذا المثل نبين آيات القرآن لقوم يتفكرون فيما جاءهم من البيان عن الله تعالى وقدرته والله يدعو الى دار السلام
اي يبعث الرسل وينصب الادلة الى الجنة ودار السلام هي الجنة ذكرنا ذلك عند قوله لهم دار السلام عند ربهم ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم عم بالدعوة وخص بالهداية
من يشاء لان الحكم له في خلقه يفعل ما يشاء للذين احسنوا الحسنى قال ابن عباس قالوا لا اله الا الله وعن انس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية
فقال للذين احسنوا العمل في الدنيا الحسنى وهي الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم وللمفسرين في المراد بالحسنى ستة اقوال أ انها الجنة للجزاء وبه قال
الاكثرون و ب انها الواحدة من الحسنات قاله ابن عباس و ج انها النضرة لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة قاله عبد الرحمن بن سابط و د انها الجزاء في الآخرة قاله ابن زيد و ه الامنية
ذكره ابن الانباري و و ان الحسنى ما يستحق ذكره الماوردي وزيادة فيها ستة اقوال أ انها النظر الى وجه الله تعالى وبه قال ابو بكر الصديق وابو موسى الاشعري وحذيفة
وابن عباس وعكرمة وقتادة والضحاك وعبد الرحمن بن ابي ليلى والسدي ومقاتل يدل عليه الحديث الصحيح وهو ما روى صهيب قال قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين
احسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه فيقولون ما هو الم يثقل موازيننا
ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجنبنا النار فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى الله تعالى فما من شيء اعطوه احب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة رواه مسلم و ب
ان الزيادة غرفة من لؤلؤة رواه الحكم عن علي كرم الله وجهه قال ابن الجوزي لم يصح ذلك و ج ان الزيادة مغفرة ورضوان قاله مجاهد و د ان الزيادة مضاعفة

الحسنة

الحسنة الى عشر امثالها روي عن ابن عباس والحسن و ه ان الزيادة ما اعطاهم الله في الدنيا لا يحاسبهم به في الآخرة قاله ابن زيد و و ان الزيادة ما يشتهونه ذكره الماوردي ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة اي لا يغشى
يقال رهقه كذا اي غشيه والرهق لحاق الامر ومنه راهق الغلام اي لحق حال الرجال والقتر جمع قترة وقرا الحسن وقتادة والاعمش وزيد باسكان التاء وفيه اربعة اقوال أ انه السواد قاله ابن عباس
وقتادة و ب انه دخان جهنم قاله عطاء و ج الخزي قاله مجاهد و د الغبار قاله ابو عبيدة ولا ذلة اي هوان وخزي كما يصيب اهل النار اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات فيه قولان
أ الشرك قاله ابن عباس و ب المعاصي وفي الآية محذوف وفي تقديره قولان أ ان فيها اضمار والمعنى لهم جزاء سيئة بمثلها قاله الفراء فعلى هذا ارتفع الجزاء باضمار اي لهم الجزاء و ب ان فيها اضمار منهم المعنى جزاء
سيئة منهم بمثلها تقول العرب رايت اليوم صيام وقيام قاله ابن الانباري وقال البصريون الباء زائدة اي جزاء سيئة مثلها كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها او جزاء سيئة منهم مثلها وقوله والذين
كسبوا ابتداء والخبر ما لهم من الله من عاصم او قوله اولئك اصحاب النار ويجوز ان يكون جزاء سيئة بمثلها خبرا عنه بين الخبر والمبتدا وترهقهم ذلة اي تصيبهم الذلة والهوان والخزي ما لهم من الله اي من عذاب الله
من عاصم اي مانع ومن صلة وترهقهم قيل هو معطوف على كسبوا وهو ضعيف لان المستقبل لا يعطف على الماضي وان قيل هو بمعنى الماضي فضعيف ايضا وقيل الحال كانما اغشيت وجوههم قطعا يقرا
بفتح الطاء وهو جمع قطعة وهو مفعول ثان لاغشيت ومن الليل صفة لقطع ومظلما حال من الليل وقيل من قطع او صفة لقطع وذكره لان القطع في معنى الكثير وقرا ابن كثير والكسائي ويعقوب قطعا
باسكان الطاء اي بعضا من الليل كقوله تعالى بقطع من الليل فعلى هذا يكون مظلما صفة لقطع او حالا منه او حالا من الضمير في من او حالا من الليل اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشرهم جميعا قال ابن عباس
ومقاتل يعني المشركين وشركاءهم والكفار وآلهتهم ثم نقول للذين اشركوا مكانكم اي اثبتوا انتم والهتكم ولا تبرحوا والزموا شركاءكم اليوم كما عبدتموهم في الدنيا وانظروا هل ينفعكم ويشفع في الصنام
ويجري بينهم من الحادثة قال الزجاج مكانكم منصوب على الامر كانهم قيل الزموا انتم وشركاؤكم مكانكم حتى نفصل بينكم وانتم توكيد للضمير في مكانكم وقرى وشركاءكم نصبا على ان الواو بمعنى مع والعامل
ما في مكانكم من معنى الفعل فزيلنا بينهم قرا ابن ابي عبلة فزايلنا بالف مثل كاملته وكلمته قال ابن عباس فرقنا بين المشركين وشركائهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وذلك حين تبرا كل معبود
من دون الله ممن عبده قال ابن جرير انما قال فزيلنا ولم يقل فزلنا لارادة تكثير الفعل وتكريره فان قيل كيف تقع الفرقة بينهم وهم معهم في النار لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فالجواب
ان الفرقة وقعت بتبري كل معبود ممن عبده وهو قوله وقال شركاؤهم قال ابن عباس ينطق الله الاوثان فتقول ما كنتم ايانا تعبدون اي لا نعلم بعبادتكم لنا لانه ما كان فينا روح فيقول العابدون
بلى قد عبدناكم فيقول الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين لا نعلم بها قال الزجاج ان كنا معناه ما كنا الا غافلين فان قيل ما وجه دخول الباء في قوله فكفى بالله شهيدا
قلنا عنه جوابان أ انها دخلت للمبالغة في المدح كما قالوا ناهيك باخينا هذا قول الفراء واصحابه و ب انها دخلت توكيدا للكلام اذ سقوطها ممكن قاله ابن الانباري هنالك اي في ذلك الوقت تبلو
تختبر كل نفس ما اسلفت من العمل ان كان من خير او شر فيجازى عليه وقرا يحيى بن وثاب والاعمش وطلحة وعيسى والكسائي وحمزة وخلف تتلو بالتاء وهي قراءة ابن مسعود والمعنى تقرا كل نفس
صحيفتها وقيل معناه تتبع كل نفس ما قدمت من خير او شر وقال ابن زيد تعاين وردوا الى الله اي الى حكمه فينفرد فيهم بالحكم مولاهم الحق الذي يملك امرهم حقا لا من جعلوا معه من الشركاء وضل عنهم
اي زال وبطل ما كانوا يفترون اي يختلقون من الكذب وشفاعة الآلهة قل من يرزقكم من السماء المطر ومن الارض النبات امن يملك السمع والابصار اي خلق السمع والابصار ومن
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي سبق تفسيره ومن يدبر الامر اي امر الدنيا والآخرة فسيقولون الله لانهم خوطبوا بما لا يقدر عليه الا الله فكان في ذلك دليل توحيده فاذا اقروا بذلك احتج
فقل افلا تتقون اي افلا تخافون عقابه من شرككم فذلكم الله ربكم الحق قال الخطابي الحق هو المتحقق وجوده وكل شيء صح وجوده وكونه فهو حق وقال ابن عباس يريد هذا الذي كله فعله هو
الحق ليس الشركاء الذين جعلتم معه فماذا بعد الحق الا الضلال قال مقاتل يعني بعد عبادة الله الا الضلال يعني عبادة الشيطان فانى تصرفون قال ابن عباس كيف تصرف عقولكم الى عبادة ما لا يرزق ولا
يحيي ولا يميت كذلك حقت كلمت ربك قرا نافع وابن عامر كلمات بالجمع وفي آخر السورة والباقون فيهما كلمة على التوحيد قال الزجاج الكاف في موضع نصب اي مثل افعالهم جازاهم ربك و
المعنى حق عليهم انهم لا يؤمنون وقوله انهم لا يؤمنون بدل من كلمة ربك وجائز ان يكون الكلمة حقت عليهم لانهم لا يؤمنون ويكون الكلمة ما وعدوا به من العذاب وفي معنى حقت قولان أ وجبت و ب سبقت
وفي كلمة ربك قولان أ انها بمعنى وعده و ب بمعنى قضائه ومن قرا كلمات جعل كل واحدة من الكلمة التي توعدوا بها كلمة وقد شرحنا معنى الكلمة في الاعراف نزلت في قوم علم الله انهم لا يؤمنون وقيل
نزلت في الذين قتلوا ببدر على الذين فسقوا اي كذبوا وتمردوا في الكفر انهم لا يؤمنون وفيه اضمار اي بانهم او لانهم قل هل من شركائكم اي هل في الهتكم من يبدا الخلق ثم يعيده اي يخلقهم اولا
ثم يعيدهم ثانيا فان اجابوك والا قل الله يبدا الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون اي تصرفون عن الحق الى الباطل قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق يقال هديته الى الطريق وللطريق بمعنى واحد
اي هل من الهتكم من يرشد الى دين الاسلام قل الله يهدي للحق اي الى الحق افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي اختلف القراء فيه فقرا اهل المدينة بجزم الهاء وتشديد الدال
لان اصله يهتدي فادغمت التاء في الدال وتركت الهاء على حالها فجمعوا في قولهم بين ساكنين وهما الهاء والدال وقرا ابن كثير وابن عامر وابو عمرو بفتح الهاء وتشديد الدال فرارا من التقاء
الساكنين والجزم تحرك الى الكسر قال ابو حاتم هي لغة سفلى مضر وروى يحيى بن آدم عن ابي بكر عن عاصم بكسر الياء والهاء وتشديد الدال لتبع الكسرة الكسرة وقيل هي لغة من يقرا نعبد ونستعين
وتمسكم النار ونحوها وروي عن ابي عمرو ايضا بين الفتح والجزم على مذهبه في الاخفاء وقرا حمزة والكسائي وخلف بجزم الهاء وتخفيف الدال على معنى يهتدي يقال هديته فهدى اي اهتدى وقرا
ابن السميفع يهتدي بزيادة تاء والمراد بقوله من لا يهدي الصنم الا ان يهدى ظاهر الكلام يدل على ان الاصنام ان هديت اهتدت وليست كذلك لانها جماد لا تهتدي الا انهم لما اتخذوها الهة
عبر عنها كما يعبر عمن يعقل ويفعل ووصفت صفة من يعقل وان لم تكن في الحقيقة كذلك ولما اعطاها حقها في اصل وضعها قال يا ابت لم تعبد الآية وقال الفراء لا يهدي اي لا يهتدي
ما لا يقدر ان ينتقل من مكانه الا ان ينقل ويحول كقول الشاعر شعر للفتى عقل يعيش به حيث تهدي ساقه قدمه يريد حيث يحمل وقيل يتصور من الصنم ان يهتدي ان خلق الله فيه الحيوة وقيل
امن لا يهدي ينصرف الى الرؤساء والمضلين يريد لا يرشدون الا ان يرشدوا والاول اصح ثم قيل افمن يهدي هو الله الهادي وقيل محمد عليه السلام قال تعالى وانك لتهدي الى صراط مستقيم
فما لكم قال الزجاج هو كلام تام كانه قيل لهم اي شيء لكم في عبادة الاوثان ثم قيل لهم كيف تحكمون اي على اي حال تحكمون وقال ابن عباس كيف تقضون لانفسكم وقال مقاتل كيف تقضون
بالجور وما يتبع اكثرهم الا ظنا اي ما يستيقنون انها الهة بل يظنون شيئا فيتبعون الظن لانهم لم ياتهم بذلك كتاب ولا رسول والمراد بالاكثر الكل فالرؤساء يتبعون الظن من غير حجة والاتباع تقليدا لهم
ان الظن لا يغني من الحق شيئا اي ليس الظن كاليقين يعني ان الظن لا يقوم مقام العلم قاله عطاء وقال مقاتل ظنهم بانها الهة لا تدفع عنهم من العذاب شيئا وقال غيره ظنهم انها تشفع لهم
لا يغني عنهم وفي الآية دليل على انه لا يكفي الظن في هذه العقائد ان الله عليم بما يفعلون هذا وعيد لهم باتباعهم الظن في العقائد وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله قال الزجاج
هذا جواب قولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله وجواب قولهم افتراه قال الفراء معناه وما ينبغي لهذا القرآن ان يفترى كقوله وما كان لنبي ان يغل وما كان المؤمنون لينفروا كافة فجاءت ان على
معنى ينبغي وقال ابن الانباري يجوز ان يكون ان مع يفترى مصدرا منصوبا وما كان هذا القرآن افتراء وقيل ان بمعنى اللام اي وما كان هذا القرآن ليفترى وقال ابن قتيبة معنى

ان مفترى اي يضاف الى غير الله او يختلق ولكن تصديق الذي بين يديه فيه ثلاثة اقوال احدها انه يصدق الكتب المتقدمة لانها قد بشرت به فجاء مصدقا لها في تلك البشارة وفي الدعا الى التوحيد والايمان
وبيان الحجاج عليهم بان القرآن من عند الله بتصديقه الذي بين يديه قاله ابن عباس والثاني ما بين يديه من البعث والنشور ذكره الزجاج والثالث تصديق النبي الذي بين يدي القرآن لانهم شاهدوا
النبي عليه السلام وعرفوه قبل سماعهم للقرآن ذكره ابن الانباري وتفصيل الكتاب اي بيان الكتاب الذي كتبه الله على امة محمد عليه السلام والفرائض والاحكام التي فرضها عليهم لا ريب فيه
اي لا شك فيه من رب العالمين ثم احتج عليهم بان ياتوا بمثله ان كان مفترى فقال تعالى ام يقولون افتريه اي بل يقولون يعني المشركين اختلقه محمد من قبل نفسه وقال ابو عبيدة ام
بمعنى الواو ويقولون افتريه قل فاتوا بسورة مثله فانتم مثلي في الفصاحة والعربية ومعنى مثله اي شبه القرآن وقرأ ابن السميفع باضافة سورة الى مثله اي بسورة كتاب مثله ويحتمل ان يكون الهاء
كناية عن الرسول ذكره الثعلبي وقال النقاش لم يرد بقوله مثله اي بكلام مجموع مؤلف بالعربية وانما اراد والله اعلم فاتوا بسورة مثله فيها امر ونهي وخبر عما مضى وعن علم الغيب وذلك لا يكون الا
من عند الله تعالى وادعوا من استطعتم ممن تعبدون من دون الله ليعينوكم على ذلك وقال ابن كيسان وادعوا من استطعتم من الامم المخالفة ليعينوكم وقال مجاهد شهداءكم يعني ناسا
يشهدون لكم ان كنتم صادقين ان محمدا افتريه وبين الكلام في سورة البقرة وان كنتم في ريب الآية بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اي بما في القرآن من الجنة والنار والبعث والثواب والعقاب
ولما ياتهم تاويله اي تفسيره وقال الضحاك يعني عاقبة وعد الله في القرآن انه كاين من الوعيد والتاويل ما يؤول اليه الامر وقيل للحسين بن الفضل هل تجد في القرآن من جهل شيئا عاداه قال نعم
في موضعين قوله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وقوله تعالى واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم كذلك كذب الذين من قبلهم اي بالبعث والقيمة فانظر كيف كان عاقبة الظالمين
يعني كيف كان عاقبتهم العذاب والهلاك بتكذيبهم ومنهم من يؤمن به في المشار اليهم قولان احدهما اليهود قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني قريش قاله مقاتل بن سليمن وفي هاء به قولان احدهما ترجع
الى محمد عليه السلام ودينه قاله مقاتل والثاني الى القرآن قاله ابو سليمن الدمشقي وذكر القشيري والثعلبي وقيل ومنهم من يؤمن به بقلبه ويكتمه ويعاند بلسانه ومنهم من لا يؤمن به اصلا قاله الزجاج وقيل
ومنهم من سيؤمن به ومنهم من لا يؤمن به لعلمه السابق فيهم وربك اعلم بالمفسدين الذين لا يؤمنون وهذا تهديد لهم وان كذبوك فقل لي عملي في التبليغ والانذار والطاعة لله تعالى
ولكم عملكم الشرك انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون اي لا اواخذ بذنب الاخر قال مقاتل والكلبي هذه الآية منسوخة باية السيف وفي هذا نظر لانه لا تنافي بين الآيتين ثم اخبر
ان التوفيق للايمان منه لا لغيره وان احدا لا يؤمن الا بتوفيقه وهدايته وذكر ان الكفار يسمعون القرآن وقول محمد عليه السلام وينظرون اليه ويرون اعلامه وادلته على نبوته فلا
ينفعهم ذلك لارادة الله وعلمه فيهم فقال تعالى ومنهم من يستمعون اليك اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال احدها في يهود المدينة كانوا ياتون النبي عليه السلام ويسمعون القرآن فيشتهونه
ويغلب عليهم الشقاء فنزلت هذه الآية والثاني انها نزلت في المستهزئين كانوا يستمعون الى النبي عليه السلام للاستهزاء والتكذيب فلم ينتفعوا باستماعهم والقولان مرويان عن ابن عباس والثالث انها
نزلت في مشركي قريش قاله مقاتل وقوله يستمعون الجمع محمول على معنى من والافراد في قوله ينظر محمول على لفظها افانت تسمع الصم قال الزجاج ظاهرهم ظاهر من يستمع وهم لشدة عداوتهم
وبغضهم بمنزلة الصم ولو كانوا لا يعقلون قال ابن عباس يريد انهم شر من الصم لان الصم لهم عقول وقلوب وهولاء قد اصم الله قلوبهم ومنهم من ينظر اليك قال ابن عباس متعجبين منك
افانت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون يريد اعمى الله قلوبهم فلا يبصرون شيئا من الهدى كما قال فانها لا تعمى الابصار الآية قال الزجاج ومنهم من يقبل عليك بالنظر وهو من بغضه
لك وكراهيته لما يرى من آياتك كالاعمى وقال ابن جرير ومنهم من يستمع قولك وينظر الى حججك ولكن الله سلبهم التوفيق قال مقاتل ولو في الآيتين بمعنى اذا وهذه تسلية
للنبي عليه السلام يقول كما لا يقدر ان تسمع من سلبته السمع ولا يقدر ان تخلق للاعمى بصرا يهتدي به فكذلك لا تقدر على ان توفقهم للايمان وقد حكمت عليهم ان لا يؤمنوا ان الله لا يظلم
الناس شيئا يجوز ان يكون مفعولا اي لا ينقصهم شيئا وان يكون في موضع المصدر ولما ذكر الله تعالى الذين سبق عليهم القضاء بالشقاوة اخبر في هذه الآية ان تقدير الشقوة عليهم ليس بظلم منه
لانه يتصرف في ملكه كيف شاء وهم اذا كسبوا المعاصي فقد ظلموا انفسهم لان الفعل منسوب اليهم وان كان بقضاء الله فلذلك قوله ولكن الناس انفسهم يظلمون قرا حمزة والكسائي ولكن بتخفيفه
والناس رفعا والباقون بالتشديد والنصب ويوم نحشرهم قرا حفص بالياء والباقون بالنون كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار فيه قولان احدهما كان لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من
نهار قاله ابن عباس والثاني في الدنيا فقصرت عندهم الدنيا لهول ما استقبلوا من امر البعث والقيامة قاله مقاتل والضحاك وكان ههنا مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي كانهم وساعة ظرف
ليلبثوا ومن النهار نعت لساعة يتعارفون بينهم حين بعثوا من القبور يعرف بعضهم بعضا كمعرفتهم في الدنيا ثم تنقطع المعرفة اذا عاينوا اهوال القيمة قال الزجاج وفي معرفة بعضهم بعضا
وعلم بعضهم باضلال بعض التوبيخ لهم واثبات الحجة عليهم وقيل اذا تعارفوا وبخ بعضهم بعضا فيقول كل فريق لمن اضله انت اضللتني يوم كذا وزينت لي قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله
خسروا ثواب الجنة اذ كذبوا بالبعث وما كانوا مهتدين وقيل قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله اي بحال لقاء الله لان الخسران انما بان في تلك الحالة التي لا يرجى فيها اقالة ولا ينفع توبة
واما نرينك بعض الذي نعدهم في حياتك من العذاب او نتوفينك قبل ذلك فالينا مرجعهم في الآخرة ثم الله شهيد على ما يفعلون فيجزيهم قال المفسرون فكان البعض الذي اراهم
قتلهم ببدر وسائر العذاب بعد موتهم قال الفراء ثم ههنا عطف وقال غيره ثم ههنا بمعنى الواو وقرا ابن ابي عبلة ثم بفتح الثاء اي هنالك الله شهيد ولكل امة رسول قال
ابن الانباري رسول يرسله الله اليهم سفيرا بينه وبينهم مبشرا او منذرا فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط فيه قولان احدهما اذا جاء في الدنيا بعد الاذن له في دعائهم قضي بينهم بتعجيل الانتقام
منهم قاله الحسن وقال غيره اذا جاءهم الرسول في الدنيا حكم عليهم عند اتباع المؤمنين وعناد الكافرين بالمعصية والطاعة والضلالة والهدى والثاني اذا جاءهم رسولهم يعني يوم القيمة ليشهد
لهم وعليهم قال ابن عباس تكذيب الكافر غدا يجي محمد عليه السلام فيوتى بالرسول فيقول الرسول قد بلغتهم الرسالة فحينئذ يقضي عليهم العذاب ودليله قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا والقسط
العذاب وهم لا يظلمون اي لا يعذبون بغير ذنب ولا يواخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سيئاتهم ولما اخبر النبي عليه السلام بقوله واما نرينك بعض الذي نعدهم
قالوا متى هذا الوعد الذي تعدنا وهو قوله ويقولون متى هذا الوعد متى العذاب وقيل قيام الساعة ان كنتم صادقين انت واتباعك قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا اي لا اقدر
لها على ضر ولا نفع الا ما شاء الله ان املكه لكل امة اجل اي مدة اذا جاء اجلهم اي وقت فناء اعمارهم فلا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون اي يتقدمون وقد سبق شرح ذلك في سورة
الاعراف قل ارايتم ان اتيكم عذابه بياتا او نهارا قال الزجاج البيات كل ما كان بليل وهو منصوب على الوقت وهو جواب لقولهم متى هذا الوعد وتسفيه لارائهم في استعجال العذاب
اي ان اتيكم العذاب فما نفعكم فيه ولا ينفع الايمان حينئذ ماذا يستعجل منه المجرمون ما استفهام وذا بمعنى الذي يستعجل منه المجرمون وقيل ماذا اسم واحد اي اي شي يستعجل منه المجرمون
وقيل معنى هذا الاستفهام التهويل والتفظيع اي ما اعظم ما تستعجلون به كما يقال لمن يطلب امرا يستوخم عاقبته ماذا تجني على نفسك والهاء في منه تعود على العذاب وقيل تعود على الله
وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال او تعرفوا الخطا فيه ويجوز ان يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جواب الشرط كقولك ان اتيتك ماذا تطعمني ثم يتعلق الجملة بارايتم اثم اذا ما وقع

اي قل لهم يا محمد اثم تؤمنون بالعذاب بعد ان نزل بكم ومعنى اثم اي هنالك وهو الاتي عائدة الى العذاب اي متى نزل بكم وقيل هي عائدة الى الله والمعنى اتنه في وقت نزول العذاب قال
المفسرون كان المشركون يقولون نكذب بالعذاب ونستعجله ثم اذا ما وقع امنا به فقال تعالى موبخا لهم اثم اذا ما وقع العذاب وحل بكم آمنتم به فلا يقبل منكم الايمان ويقال لكم آلآن تؤمنون وقد
كنتم به تستعجلون مستهزئين معاندين للحق ثم قيل للذين ظلموا اي يقول لهم خزنة جهنم ذوقوا عذاب الخلد اي الذي لا ينقطع هل تجزون الا بما كنتم تكسبون في الدنيا ويستنبئونك اي
ويستخبرونك احق هو يعني البعث والعذاب وهذا استفهام استهزاء وانكار وقرى الحق هو وهو ادخل في الاستهزاء لتضمنه معنى التعريض بانه باطل لان اللام للجنس كانه قيل اهو الذي سميته
الحق وحق مبتدأ وهو مرتفع به ويجوز ان يكون هو مبتدأ وحق الخبر وموضع الجملة نصب بيستنبئونك قل اي وربي اي نعم وربي انه لحق وفتح هذه الياء نافع وابو عمرو وانما اقسم مع اخباره تاكيدا
وقال ابن قتيبة اي بمعنى بلى ولا تاتي الا قبل اليمين صلة لها وما انتم بمعجزين اي بفائتين العذاب وهو لاحق بكم بحاله ولو ان لكل نفس ظلمت اي اشركت ما في الارض لافتدت به يوم القيمة لدفع
العذاب عنها واسروا الندامة لما راوا العذاب اي اخفى الروساء في الكفر الندامة من الذين اضلوهم وستروها عنهم هذا قول عامة المفسرين واهل التاويل وقال ابو عبيدة الاسرار من الاضداد يقال
اسررت الشيء اخفيته واسررته اعلنته قال ومن الاعلان قوله واسروا الندامة اي اظهروها ولم يخافوا العقاب هذا القول وقال اليس ذلك اليوم يوم تصنع والتصبر والندامة الحسرة واصلها اللزوم
ومنه النديم لانه يلازم المجلس وقيل الندم مقلوب الدمن والدمن الذي ومنه فلان مدمن الخمر اي ملازم لها والدمن ما اجتمع من الابوال والابعار سمي به للزومه وقضي بينهم بالقسط اي بين الروساء
والسفلة بالعدل وهم لا يظلمون الا ان لله ما في السموات والارض الا كلمة تنبيه يراد في اول الكلام اي انتبهوا الى ما اقول لكم ان لله ما في السموات والارض فلا يملك احد يوم القيمة شيا فيفتدي به
لو قبل الفداء اذ له ما في العالم الا ان وعد الله حق باحيا الناس وقال ابن عباس يريد ثوابه وعده لاوليائه من الثواب ولاعدائه من العقاب ولكن اكثرهم لا يعلمون هو يحيي ويميت واليه ترجعون اي
يحيي من يشاء في الدنيا مدة ثم يميتهم وهو الذي يحييهم للحشر يا ايها الناس قال ابن عباس يعني قريشا قد جاءتكم موعظة من ربكم يعني القرآن وما فيه من المواعظ التي تدعو الى الصلاح وما تقول له محمد عليه السلام
والموعظة الذي عما يدعو الى الصلاح بطريق الرغبة والرهبة وشفاء لما في الصدور اي دواء الداء الجهل والقرآن مزيل للجهل وكاشف لعمى القلب وهدى اي وبيان للضلالة ورحمة للمؤمنين لمن
آمن به منكم فهنيت الصحاب لمحمد عليه السلام قل بفضل الله وبرحمته اي هذه الموعظة وهذا الشفاء بفضل الله ورحمته وقيل معنى الآية قل يا محمد لهولاء الذين منهم جمع الدنيا افضل ورحمته
فافرحوا لا بالدنيا التي تفنى واختلفوا في معنى قوله بفضل الله وبرحمته اثني عشر قولا احدها ان فضل الله الاسلام ورحمته القرآن رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة وروي عن مجاهد والحسن في
بعض الروايات عنهما وهو اختيار ابن قتيبة والجمهور والثاني ان فضل الله القرآن ورحمته ان جعلهم من اهل القرآن رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال ابو سعيد الخدري والثالث ان فضل الله العلم ورحمته
محمد عليه السلام رواه الضحاك عن ابن عباس والرابع ان فضل الله الاسلام ورحمته تزيينه في القلب قاله ابن عمر وروي عن مجاهد وقتادة والخامس ان فضل الله القرآن ورحمته الاسلام قاله زيد بن اسلم والضحاك
ومقاتل والسادس ان فضل الله القرآن ورحمته السنن رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد واختاره الزجاج والسابع ان فضل الله القرآن ورحمته السنن قاله خالد بن معدان والثامن ان فضل الله الاسلام ورحمته السنة قاله
سهل بن عبد الله والتاسع ان فضل الله التوفيق ورحمته العصمة قاله ابن عيينة والعاشر ان فضل الله النعم الظاهرة ورحمته النعم الباطنة يدل عليه قوله تعالى واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قاله الكتاني والحادي عشر ان فضل الله
الايمان ورحمته الجنة قاله الحسين بن الفضل والثاني عشر ان فضل الله دخول الجنان ورحمته النجاة من النيران قاله ذو النون المصري وقال عمرو بن عثمان المكي فضل الله كشف الغطا ورحمته الرؤية واللقاء فبذلك
فليفرحوا هو خير مما يجمعون من الاموال الفاء الاولى مرتبطة بما قبلها والثانية بفعل محذوف تقديره فليعجبوا بذلك فليفرحوا وقيل الفاء الاولى زائدة والجمهور على الياء خبرا عن الكفار وهو رجوع عن
الخطاب الى الغيبة وقرا ابو جعفر ويعقوب بالتاء على الخطاب وقرا الحسن فلتفرحوا بالتاء خطابا للمؤمنين ويجمعون بالياء خبرا عن الكفار وقرا ابن مسعود وابو عمران فبذلك فافرحوا والفرح لذة في القلب
بادراك المحبوب وقد ذم الله الفرح في مواضع كقوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وقوله انه لفرح فخور ولكنه مطلق فاذا قيد الفرح لم يكن ذما كقوله تعالى فرحين بما اتاهم الله من فضله وههنا قال تعالى فبذلك
فليفرحوا قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق قال المفسرون هذا خطاب لكفار قريش كانوا يحرمون ما شاؤا ويحلون وانزل بمعنى خلق وانشا ههنا وقد شرحنا بعض ذلك فيما كانوا يفعلون
من البحيرة والسائبة وغير ذلك في سورة المائدة والانعام قل الله اذن لكم في هذا التحريم والتحليل ام على الله تفترون بل يقولون على الله الكذب وذلك انهم كانوا يقولون الله امرنا بها وقوله قل ارايتم
بعد ان قال ارايتم تكرير للتاكيد وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة هذا استفهام بمعنى التوبيخ اي ما الذي يظنون ان الله فاعل بهم يوم القيمة تقدير الكلام وما ظنهم بانه فاعل
بهم يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس حين لم يعجل عليهم العقوبة ولكن اكثر الناس لا يشكرون تاخير العذاب عنهم ولا يوحدون وما تكون في شان اي في عمل من الاعمال وجمعه شؤون
وما تتلو منه من قرآن اي ما تتلو فيما تعمل من شانك من قرآن فعلى هذا تعود منه الى الشان قاله الزجاج وقيل تعود الى الله تعالى اي وما تتلو شيئا من قرآن من الله اي منزل من الله ذكره جماعة من العلماء
والخطاب للنبي عليه السلام والامة داخلون فيه بدليل قوله تعالى ولا تعملون من عمل قال ابن الانباري جمع في هذا ليدل على انهم داخلون في الفعلين الاولين فقد خاطب الرئيس والمراد هو واتباعه الا كنا عليكم
شهودا اي نعلمه فنجازيكم به اذ تفيضون فيه اي حين تدخلون فيه يقال افاض في الحديث اي اندفع فيه والهاء عائدة الى العمل قال الضحاك الهاء عائدة الى القرآن اي تتسعون في القرآن من الكذب وما يعزب
عن ربك اي وما يغيب وما يبعد والعزوب البعد والذهاب يقال عزب عنه الشيء اذا غاب وذهب وقرا يحيى والاعمش والكسائي يعزب بكسر الزاي وقرا الباقون بالضم وهما لغتان من مثقال ذرة
من صلة والمعنى وزن ذرة وقد بينا معنى الذرة في النساء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر قرا الجمهور بفتح الراء فيهما وقرا حمزة وخلف ويعقوب برفع الراء فيهما قال الزجاج من قرا بالرفع فالمعنى وما يعزب عن ربك
مثقال ذرة ولا اصغر ولا اكبر ويكون رفعه على الابتداء ويكون المعنى ولا اصغر ولا اكبر من ذلك ومن قرا بالفتح فالمعنى وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة ولا مثقال اصغر من ذلك ولا اكبر والموضع موضع خفض
الا انه فتح لانه لا ينصرف الا في كتاب مبين قال ابن عباس يريد اللوح المحفوظ وقال الجرجاني الا بمعنى واو النسق اي وهو في كتاب مبين كذلك اذا قلت بالغيب على نية الابتدا فالنية في البيت كانه
بمكنة فلو كان الاستثنا الموجب ان يعزب عنه شي عند هذا الحال فاذا تم الكلام عند قوله وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السما ولا اصغر من ذلك ولا اكبر ثم قال وهو في كتاب مبين وهو كقوله
اني لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم اي ومن ظلم وقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا اي والذين ظلموا فالا بمعنى واو النسق واضمر هو بعدها كقوله تعالى وقولوا حطة اي هي حطة وقوله ولا تقولوا ثلثة
اي هم ثلثة ونظير ما نحن فيه وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين الا ان اولياء الله الآية روى ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله من اولياء الله
قال الذين اذا رؤوا ذكر الله وعن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من عباد الله لاناسا ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيمة لمكانهم من الله عز وجل فقالوا يا رسول الله من هم
وما اعمالهم لعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونها بينهم والله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرا الا
ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون قال ابن عباس يريد الذين صدقوا النبي عليه السلام وخافوا الله فيهم من بين يدي الله وقيل كان الله وليهم اي وهم يتقون كقوله وكان الله
[illegible] وقال علي كرم الله وجهه اولياء الله قوم صفر الوجوه من السهر عمش العيون من العبر خمص البطون من الجوى يبس الشفاه من الذكر وقال ابن كيسان هم الذين تولى الله هداهم بالبرهان الذي اتاهم

وتولى القيام بحقه والدعا اليه وقيل هم الراضون بالقضا والصابرون على البلا والشاكرون على النعما وفي قوله تعالى لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قولان الاول لا خوف عليهم لان الله يتولاهم ولا يحزنون
على دنياهم لان الله تعالى يعوضهم والثاني لا خوف عليهم في الآخرة ولا يحزنون عند الموت لهم البشرى في الحيوة الدنيا وفي الآخرة اما البشرى في الدنيا ففيها ثلثة اقوال الاول انها الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح او ترى له
رواه عبادة بن الصامت وابو الدردا وجابر بن عبد الله وابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لهم البشرى في الحيوة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر
بها المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة فمن راى ذلك فليخبر بها ومن راى سوى ذلك فانما هي من الشيطان ليحزنه فليتفل عن يساره ثلثا وليسكت ولا يخبر بها احدا والثاني انها بشارة
الملائكة لهم عند الموت قاله الضحاك وقتادة والزهري تبشرهم الملائكة بالرحمة والبشارة من الله تعالى والثالث انها ما بشرهم الله به في كتابه من جنته وثوابه كقوله تعالى وبشر الذين آمنوا وقوله وابشروا بالجنة
وقوله يبشرهم ربهم قاله الحسن واختاره الفراء والزجاج واستدلا بقوله لا تبديل لكلمات الله قال ابن عباس لا خلف لمواعيده وذلك ان مواعيده كلماته فاذا لم تبدل الكلمات لم تبدل مواعيده قال
ابن كيسان هي ما بشرهم الله في الدنيا بالكتاب والرسول انهم اولياء الله واما بشراهم في الآخرة ففيها ثلثة اقوال الاول انها الجنة رواه ابو هريرة عن النبي عليه السلام واختاره ابن قتيبة والثاني انها عند الخروج من قبورهم
والثالث انها قبول التي بها اعمالهم يفتح لهم باب الى الجنة فينظرون ما اعد الله لهم فيها قاله ابن كيسان قال الماوردي ويحتمل تاويلا آخر ان البشرى في الدنيا الثنا الصالح وفي الآخرة اعطا كتابه
بيمينه ذلك هو الفوز العظيم اي ما يصير اليه اولياؤه ولا يحزنك قولهم قال ابن عباس تكذيبهم وقال غيره تظاهرهم بالعداوة لك وانكارهم ولذيهم تم الكلام هنا ثم ابتدا فقال ان العزة لله جميعا اي
القدرة له فهو ناصرك وناصر دينك وقوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين لا ينافي هذه الآية لان العزة التي للرسول والمؤمنين هي لله تعالى وقرى ان بالفتح بمعنى لان العزة على صريح التعليل هو السميع
اي لما يقولون العليم بما يعزمون عليه فيجازيهم بما يقتضيه حالهم الا ان لله من في السموات ومن في الارض اي يحكم فيهم بما يريد وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء اي وما يتبعون شركاء
على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويزعمون انها تشفع او تنفع لان شركة الله في الربوبية محال وقيل باستفهام المعنى اي شي يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء تقبيحا لفعلهم ثم اجاب فقال
ان يتبعون الا الظن يعني ظنهم انها تشفع لهم يوم القيمة وان هم الا يخرصون اي ما هم الا كاذبون فيما يزعمون هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه بين ان الواجب عبادة من يقدر على خلق الليل
والنهار لا عبادة من لا يقدر على شي لتسكنوا فيه اي مع ازواجكم واولادكم ليزول تعب النهار والنهار مبصرا اي مضيا تبصرون فيه وتهتدون به في حوائجكم وانما اضاف الابصار اليه لانه قد فهم
السامع المقصود اذ النهار لا يبصر وانما هو ظرف يفعل فيه كقوله عيشة راضية اي مرضية فقال مبصرا تجوزا وتوسعا قال قطرب تقول العرب اظلم الليل اي صار ذا ظلمة واضا النهار وابصر
اي صار ذا ضيا وبصر ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون اي سماع اعتبار فيعلمون انه لا يقدر على ذلك الا الله القادر وهنا تنبيه على نعمه الشاملة لعباده التي يستحق بها ان يوحد بالعبادة
قالوا اتخذ الله ولدا قال ابن عباس يعني اهل مكة جعلوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله هذا تعجب من قبح مقالتهم سبحانه تنزيها وتعظيما له عن ذلك هو
الغني عن عباده وعن الصاحبة والولد له ما في السموات وما في الارض ملكا وخلقا ان عندكم من سلطان بهذا اي ما عندكم من حجة بما تقولون ومن صلة وانما سميت الحجة سلطانا لقوتها واعلا
يد المتمسك بها اتقولون على الله ما لا تعلمون لما نفى عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على ان كل قول لا برهان عليه فهو جهل قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون
اي لا يسعدون في العاقبة وان اغتروا بطول السلامة متاع في الدنيا هو خبر مبتدا محذوف اي ذلك متاع في الدنيا او لهم متاع في الدنيا او افتراؤهم متاع في الدنيا يتمتعون به اياما يسيرة ثم الينا
مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد اي الغليظ الذي لا يستطاع بما كانوا يكفرون واتل عليهم اي اقرا على قومك يا محمد نبا نوح عليه السلام وقصته مع قومه وفيه دليل على نبوته حيث
اخبر عن قصص الانبياء ولم يكن يقرا الكتب وتحريض له على الصبر وموعظة لقومه بذكر قوم نوح وما حل بهم من العقوبة بالتكذيب اذ قال لقومه اذ ظرف والعامل فيه نبا ويجوز ان يكون
حالا منه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري اي عظم يقال كبر يكبر مثل عظم يعظم اي ثقل والمعنى شق وثقل

[illegible]

المؤيدة بالمعجزة قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم اسحر هذا فان قيل هم قطعوا بكونه سحرا بقولهم ان هذا لسحر مبين فكيف قيل لهم اتقولون اسحر هذا فالجواب ان
المعنى اتقولون للحق لما جاءكم هذا اللفظ وهو قولهم ان هذا لسحر مبين ثم قررهم فقال اسحر هذا قاله الزجاج والثاني ان يكون اتقولون بمعنى العيبون ويطعنون فيه ثم قال اسحر هذا منكرا عليهم ما قالوا في الطعن
عليه ومثل القول المذكور في قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم اي يعيبهم والثالث تقدير الكلام اتقولون للحق لما جاءكم هو سحر اسحر هذا فحذف السحر الاول اكتفاء بدلالة الكلام عليه كقوله تعالى فاذا جاء وعد الاخرة ليسوؤا
وجوهكم المعنى بعثناهم ليسوؤا وجوهكم ولا يفلح الساحرون اي لا يسعدوا في الدنيا والآخرة قالوا اجئتنا لتلفتنا قال ابن قتيبة لتصرفنا يقال لفت فلانا عن كذا اذا صرفته وهو الالتفات
وهو الانصراف عما كنت مقبلا عليه والمعنى لتصرفنا عن دين آبائنا وتكون لكما الكبرياء في الارض قال المفسرون اي الملك والعز في ارض مصر والخطاب لموسى وهرون وقال الملك الكبرياء لانه اكبر ما يطلب
في الدنيا وما نحن لكما بمؤمنين وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم طلب فرعون السحرة ليعارضوا به ما جاء موسى عليه السلام وقرا حمزة والكسائي وخلف سحار بتشديد الحا وتاخير الالف انما قال لما راى
العصا واليد البيضا واعتقد انهما سحر فلما جاء السحرة قيل كان عددهم اثنين وسبعين ساحرا وقيل اكثر من ذلك قال لهم موسى القوا اي اطرحوا على الارض ما معكم من حبالكم وعصيكم وهذا امر الزام ليظهر
عجزهم لانه امرهم بالسحر فلما القوا قال لهم موسى ما جئتم به السحر قرا الاكثرون السحر بغير مد على لفظ الخبر والمعنى الذي جئتم به من الحبال والعصي السحر هذا رد لقولهم للحق هذا سحر فتقديره الذي جئتم به
انتم السحر فدخلت الالف واللام لان النكرة اذا عادت عادت معرفة ودليل قراءة الجمهور قراءة ابن مسعود ما جئتم به سحر وقرا ابي ما اتيتم به سحر وقرا مجاهد وابو عمرو وابو بكر وجعفر وابان عن عاصم وابو حاتم عن
يعقوب آلسحر بالمد على الاستفهام قال الزجاج المعنى اي شي جئتم به اسحر هو على جهة التوبيخ لهم وقال ابن الانباري هذا استفهام معناه التعظيم للسحر على سبيل الاستفهام عن الشي الذي يجهل ان الله
سيبطله اي يهلكه ويظهر فضيحتكم ان الله لا يصلح عمل المفسدين اي لا يجعله ينفع ويحق الله الحق اي يظهره ويقويه بكلماته اي بوعده وقيل بامره فانه اذا قال للشي كن كان وقيل بكلماته التي سبقت
اي بحكمه في اللوح المحفوظ وقيل الباء بمعنى اللام لقولك فعلت هذا بامرك ولامرك اي يحق الله الحق بكلماته يعني قوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا وقوله فلا يصلون اليكما باياتنا انتما
ومن اتبعكما الغالبون وتسوى بكلمته ولو كره المجرمون اي وان زعم فرعون وقومه والمجرم المكتسب وشاع استعماله في الكتاب للعاصي فما آمن لموسى الا ذرية من قومه اختلفوا في الهاء التي
في قومه فقال قوم هي راجعة الى موسى عليه السلام والذرية هم بنو اسرائيل قال ابن عباس انهم كانوا ستمائة الف وذلك ان يعقوب عليه السلام دخل مصر في اثنين وسبعين انسانا فتوالدوا بمصر حتى بلغوا ستمائة
الف وقال مجاهد اولادهم اي اولاد الذين ارسل اليهم موسى عليه السلام من بني اسرائيل لطول الزمان هلك الآبا وبقي الابنا وقال قوم انها راجعة الى آل فرعون وروى عطية عن ابن عباس قال هم ناس
يسير من قوم فرعون منهم امراة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن لفرعون وامراة خازنه وماشطته هكذا ذكره الثعلبي وذكر القشيري وماشطة ابنته وروى عن ابن عباس من وجه آخر انهم سبعون
اهل بيت من القبط من آل فرعون امهاتهم من بني اسرائيل فجعل الرجل يتبع امه واخواله قال الفرا وانما سموا ذرية لان آباءهم كانوا من القبط وامهاتهم من بني اسرائيل كما يقال لاولاد فارس الذين سقطوا الى اليمن الابنا
لان امهاتهم من غير جنس آبائهم والذرية العقب من الصغار والكبار وقال ابن زيد هم الغلمان من بني اسرائيل لان فرعون كان يذبحهم فسارعوا الى الايمان بموسى عليه السلام وقال مجاهد هم اولاد الذين
على خوف من فرعون وملائهم قال الفرا انما قال وملائهم بالجمع وفرعون واحد لان الملك اذا ذكر ذهب الوهم اليه والى اصحابه كما يقال قدم الخليفة يراد هو ومن معه وقد يكون ان يريد بفرعون آل فرعون كما يقال
واسئل القرية اي اهل القرية وقيل الها والميم راجعة الى الذرية اي خافوا فرعون وخافوا الرؤسا ولم يؤنث لان الذرية قوم فهو في المعنى مذكر ان يفتنهم يعني فرعون ولم يقل يفتنوهم ان قومه كانوا على مثل ما كان
عليه والمعنى يصرفهم عن دينهم بالعقوبات وان فرعون لعال في الارض قال ابن عباس متطاول في ارض مصر وانه لمن المسرفين اي المتجاوزين الحد لانه كان عبدا فادعى الربوبية وقال
موسى يا قوم اي يا قومي ويجوز حذف ياء الاضافة والكسرة في الميم تدل على تلك اليا ان كنتم آمنتم اي صدقتم بالله فعليه توكلوا اي اسندوا امركم في العصمة من فرعون الى الله ان كنتم مسلمين كرر الشرط
تاكيدا وبين ان كمال الايمان تفويض الامر الى الله تعالى فقالوا على الله توكلنا اي فوضنا امرنا اليه ثم دعوا فقالوا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين فيه ثلثة اقوال الاول لا تظهرهم علينا فيروا انهم خير منا
فيزدادوا طغيانا او يكون سببا لحرابتهم غدا بالنار يقال فتنت الذهب على النار اي عرضته عليه قاله ابو مجلز وابو الضحى والثاني لا تسلطهم علينا فيفتنونا ويقتلونا قاله عطية والثالث لا تعذبنا بايدي قوم فرعون
ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا ولا تسلطنا عليهم قاله مجاهد ونجنا برحمتك من القوم الكافرين اي خلصنا من فرعون وقومه لانهم كانوا يلحقون بهم الاعمال الشاقة
واوحينا الى موسى واخيه ان تبوآ يجوز ان تكون ان المفسرة ولا يكون لها موضع من الاعراب وان تكون مصدرية فتكون في موضع نصب باوحينا والجمهور على تحقيق الهمزة ومنهم من جعلها يا وهي مبدلة
من الهمزة تخفيفا يقال تبوا فلان لنفسه بيتا ومضجعا اذا اتخذه وبواته اذا اتخذته له والمعنى اتخذ لقومكما بمصر بيوتا وفي لام لقومكما وجهان الاول انها زائدة والتقدير بوا قومكما بيوتا اي الزمهم وتفعل
وفعل بمعنى مثل علقتها وتعلقتها والثاني انها غير زائدة والتقدير اتخذا لقومكما بيوتا فعلى هذا يجوز ان يكون لقومكما احد مفعولي تبوا وان يكون حالا من البيوت وفي مصر قولان الاول انها البلد المعروف بمصر قاله الضحاك
والثاني اسكندرية قاله مجاهد وبمصر يجوز ان يتعلق بتبوا وان يكون حالا من البيوت وفي البيوت قولان الاول انها المساجد قاله الضحاك والثاني القصور قاله مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال اكثر المفسرين كانت بنو اسرائيل لا يصلون الا
في مساجدهم وكنائسهم وكانت ظاهرة فلما ارسل موسى عليه السلام امر فرعون بمساجد بني اسرائيل فخربت كلها ومنعهم من الصلوة فامروا ان يتخذوا مساجدهم في بيوتهم ويصلون فيها خوفا من فرعون وهذا قول ابراهيم
وابن زيد والربيع وابي مالك ورواية عكرمة عن ابن عباس وقال مجاهد خاف موسى عليه السلام ومن معه من فرعون ان يصلوا في الكنائس الجامعة فامروا ان يجعلوا في بيوتهم مساجد مستقبلة القبلة يصلون فيها سرا والمعنى
اجعلوا بيوتكم على هذا القول المساجد وتقدير الآية واجعلوا بيوتكم الى القبلة وفي رواية ابن جريج عن ابن عباس قال كانت الكعبة قبلة موسى عليه السلام ومن معه وقال سعيد بن جبير واجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا والقول الثاني
وقال ابن بحر واجعلوا بيوتكم التي بالشام قبلة لكم في الصلوة فهي قبلة اليهود الى اليوم فان قيل البيوت جمع فكيف قال قبلة على التوحيد فقد اجاب ابن الانباري وقال من قال المراد بالقبلة الكعبة قال وحد
القبلة لتوحيد الكعبة ويجوز ان يكون المراد اجعلوا بيوتكم قبلا فاكتفى بالواحد عن الجمع ويجوز ان يكون وحد قبلة لانه اجري مجرى المصدر فيكون المعنى واجعلوا بيوتكم اقبالا على الله وقصدا لكم تستغنون به
عن المساجد واقيموا الصلوة قال ابن عباس اتموا الصلوة وقال سعيد بن جبير يعني الصلوة وبشر المؤمنين يا محمد وقال سعيد بن جبير بشرهم بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة وقيل رجع الى موسى عليه السلام فان قيل كيف نوع
الخطاب فثنى ثم جمع ثم وحد فالجواب انه خاطب موسى وهرون بالتبوء والاختيار وذلك مما يفوض الى الانبيا ثم ساق الخطاب لهما ولقومهما باتخاذ المساجد والصلوة لان ذلك واجب على الجمهور ثم خص
الرسول بالبشارة التي هي الغرض تعظيما له وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاه زينة اي من متاع الدنيا واثاثها وقال مقاتل شارة حسنة اي هيئة حسنة كقوله فخرج على قومه في زينته
واموالا في الحيوة الدنيا قال ابن عباس كان لهم فسطاط من مصر الى الحبشة جبال فيها معادن الذهب والفضة والزبرجد والياقوت ربنا ليضلوا عن سبيلك اختلفوا في هذه اللام فقال بعضهم
هي لام كي ومعناه آتيتهم لتفتنهم بها فيضلوا ويضلوا وهذا كقوله تعالى لاسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه وقيل هي لام العاقبة كقوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل لام اجل اي آتيتهم لاجل ضلالتهم عقوبة
منك لهم كقوله تعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم لتعرضوا عنهم اي لاجل اعراضكم عنهم ولم يحلفوا لتعرضوا عنهم وقيل هي لام الدعا والمعنى ربنا ابتلهم بالضلال عن سبيلك وقرا اهل الكوفة الا المفضل
وزيد وابو حاتم عن يعقوب ليضلوا بضم اليا اي ليضلوا غيرهم ربنا اطمس على اموالهم روى عن عبد الوارث اطمس بضم الميم وفيه قولان الاول الطمس التغيير اي غيرها عن هيئتها قاله اكثر المفسرين قال

محمد بن كعب القرظي جعل سكرهم حجارة وقال قتادة بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا واثلاثا وقال ابن زيد صارت حجارة ذهبهم ودنانيرهم
ودراهمهم وغيرهم وكل شيء وقال السدي مسخ الله النخل والثمار والاطعمة حجارة فكانت احدى الآيات التسع وقال الزجاج طمس الشيء اذهابه عن صورته والانتفاع به على الحال الاولى
التي كان عليها والثاني انها هلكت فالمعنى اهلك اموالهم رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وابو عبيدة وابن قتيبة ومنه قال طمست عينه اي ذهبت وطمس الطريق اذا عفى ودرس واشدد
على قلوبهم فيه اربعة اقوال احدها اطبع عليها رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مقاتل والفراء والزجاج والثاني اهلكهم كفارا رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الضحاك والثالث اشدد عليهم بالضلالة قاله مجاهد والرابع
معناه قس قلوبهم حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان قال ابن قتيبة وهذا دليل على ان الله يفعل ما يشاء بمن يشاء ولولا ذلك لما حسن من موسى عليه السلام هذا السؤال فلا يؤمنوا قيل هو نصب بجواب الدعا
بالفا وقيل هو عطف على قوله ليضلوا اي اتيتهم النعم ليضلوا ولا يؤمنوا وقوله اطمس كلام معترض وقال الفراء والزجاج فلا يؤمنوا دعا عليهم ايضا ومحله جزم فكانه قال اللهم فلا يؤمنوا قال
ابن الانباري معناه فلا امنوا قال الاعشى فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى ولا تلقني الا وانفك راغم معناه لا انبسط حتى يروا العذاب الاليم قال ابن عباس الغرق والثاني قال قد اجيبت
دعوتكما قال المفسرون كان موسى يدعو وهرون يؤمن فلذلك قال دعوتكما فاضيف اليهما الدعا فقول امين دعاء اي يا رب استجب وقال اهل المعاني ربما خاطب العرب الواحد بخطاب الاثنين وقيل
دعا هرون مع موسى عليهما السلام فان قيل كيف قال دعوتكما وما دعا الا موسى فعنه اجوبة احدها ان الدعوة تقع على الدعوتين وعلى الدعوات كما بينا في الاعراف ان الكلمة تقع على الكلمات والثاني ان
موسى هو الذي دعا فالدعوة له غير انه لما امن هرون اشرك بينهما في الدعوة كما سبق والثالث ان يكون المعنى قد اجيبت دعواتكما فاكتفي بالواحد عن الجمع وقد قرأ السلمي دعواتكما بالجمع وقرأ ابن السميفع
دعوتكما خبرا عن الله تعالى قال محمد بن علي وابن جريج اخر فرعون بعد استجابة دعوتهما اربعين يوما فاستقيما اي على الرسالة وما امرتكما به حتى ياتيهم العذاب قال ابو صالح عن ابن عباس [illegible]

[illegible]

تفسير سورة هود عليه السلام

وفيها ثلثة اقوال آ انها مكية وبه قال ابن عباس في رواية ابن ابي طلحة والحسن وعكرمة ومجاهد وجابر بن زيد وقتادة و ب انها مكية الا آية وهي اقم الصلوة طرفي النهار تروي عن ابن عباس ايضا وعن قتادة نحوه و ج انها مكية الا قوله فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وقوله اولئك يؤمنون به وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات قاله مقاتل وهي سبعة آلاف وخمسمائة وسبعة وستون حرفا والف وتسعماية وخمس عشرة كلمة ومائة وثلث وعشرون آية كوفي وآيتان في عدد المدني الاول والشامي وآية في عدد المدني الاخير والمكي واهل البصرة روى انس بن مالك عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله عجل اليك الشيب فقال شيبتني سورة هود واخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وهل اتيك حديث الغاشية وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بهود وكذب به ونوح وشعيب وصالح وابرهيم وكان يوم القيمة من السعداء بسم الله الرحمن الرحيم الر

كتاب ... وكتاب خبره وقيل كتاب رفع على ابتداء مضمر تقديره هذا كتاب وقد ذكرنا تفسير الر احكمت آياته فيه ستة اقوال آ احكمت فلم تنسخ بكتاب كما نسخت الكتب والشرائع قاله ابن عباس واختاره ابن قتيبة و ب احكمت بالامر والنهي قاله الحسن وابو العالية و ج احكمت عن الباطل اي منعت قاله قتادة ومقاتل و د احكمت يعني جمعت قاله ابن زيد و ه احكمت آياته للمعتبرين و و احكمت آياته في القلوب ... فان قيل كيف عم الآيات هنا بالاحكام وخص بعضها في قوله منه آيات محكمات قلنا عنه جوابان آ ان الاحكام

اهل المعاني على هذا يعني من المعنى الآسن استودعها يدل عليه قول مجاهد ما جاءها من رزق فمن الله وربما لم يرزقها حتى تموت جوعا ويعلم مستقرها ومستودعها كلا ثابت ويجوز ان يكونا
مصدرين وقد ذكرنا تفسير ذلك في سورة الانعام كل في كتاب مبين اي في اللوح المحفوظ هذا قول المفسرين وقال الزجاج المعنى ذلك ثابت في علم الله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض
في ستة ايام اي من ايام الآخرة كل يوم الف سنة لتفخيم الامر وخلق السموات والارض وقيل من ايام الدنيا وهو قادر على خلقها في لحظة واحدة ولكن بين فضل التمهل وكان عرشه
على الماء يعني قبل ان خلق السماء والارض قيل لابن عباس على اي شيء كان الماء قال على متن الريح وفي وقوف العرش على الماء والماء على غير قرار اعظم الاعتبار لاهل الافكار
قال كعب خلق الله ياقوتة خضراء ثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش على الماء ليبلوكم متعلق بخلق اي خلقهن لحكمة بالغة
وهي ان يجعلها مساكن لعباده وينعم عليهم فيها بفنون النعم ويكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي ليختبركم فيعلم وقوع الفعل منكم الذي به تستحقون الثواب والعقاب فيثيب المطيع المعتبر
بما يرى من آيات السموات والارض ويعاقب اهل العناد ايكم احسن عملا فيه اربعة اقوال آ ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعته رواه ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
و ب ايكم ازهد في الدنيا قاله الحسن وسفيان و ج ايكم اتقى لله قاله مقاتل و د ايكم اكثر شكرا لله وهو قول الضحاك فان قيل كيف قال ايكم احسن عملا والاعمال تنقسم الى الحسن والقبيح قلنا
انما ذكر احسن عملا لانه عمل المتقين فخصهم بالذكر والمدح ذكر غيرهم تنبيها على مكانهم منه وليكون ذلك لطفا للسامعين فترغيبهم في حيازة فضلهم ولئن قلت انكم مبعوثون
من بعد الموت بعد ان شاهدوا خلق السموات والارض اي اخبرتهم بالبعث ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين قال الزجاج السحر باطل عندهم فكانهم قالوا ان هذا الا باطل
مبين يعني هذا القول الذي تقول لنا فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره ومن قرا ساحر رده الى النبي صلى الله عليه وسلم والساحر كاذب مبطل و
قرئ بفتح همزة انكم ووجهه ان يتضمن قلت معنى ذكرت او يكون انكم بمعنى علكم ولئن اخرنا عنهم العذاب اللام للقسم والقسم محذوف وجوابه ليقولن ومثله ولئن اذقنا وجواب
القسم انه ليؤس وسد القسم وجوابه مسد الشرط الى امة معدودة اي الى اجل معدود ووقت محدود واصل الامة الجماعة وانما قيل للحين امة لان فيه الامة فكانه قال الى مجيء امة
وانقراض اخرى قبلها كقوله تعالى وادكر بعد امة ليقولن ما يحبسه اي ما يحبس العذاب عنا يقولون ذلك تكذيبا واستهزاء يعنون انه ليس بشيء قال الله تعالى الا يوم ياتيهم ليس
مصروفا عنهم قال بعضهم لا يصرف عنهم العذاب اذا اتاهم وقال آخرون اذا اخذتهم سيوف النبي عليه السلام واصحابه لم تغمد عنهم حتى يهلك اهل الكفر وتعلو كلمة الاسلام ونصب
يوم لانه معمول خبر ليس وهو متقدم عليها بطريق الاولى وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن فيه قولان آ انه الرسول والكتاب قاله ابو صالح عن ابن عباس فيكون المعنى حاق بهم جزاء
استهزائهم و ب انه العذاب الذي كانوا يستهزؤن بقولهم ما يحبسه وهذا قول مقاتل ولئن اذقنا الانسان منا رحمة اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ انها نزلت في الوليد
ابن المغيرة قاله ابن عباس و ب انها في عبد الله بن امية المخزومي ذكره الواحدي والقشيري و ج ان الانسان ههنا اسم جنس والمعنى ولئن اذقنا الناس قاله الزجاج والمراد بالرحمة النعمة
من العافية والمال والولد ثم نزعناها اي سلبناها منه انه ليؤس كفور اي شديد اليأس من رحمة الله وسعة رزقه كفور لنعمه ولئن اذقناه نعماء قال ابن عباس صحة وسعة
في الرزق بعد ضراء بعد مرض وفقر ليقولن ذهب السيئات عني يريد الضر والفقر انه لفرح اي بطر فخور قال ابن عباس يفاخر اوليائي بما وسعت عليه فان قيل وما وجه عيب
الانسان في قوله ذهب السيئات عني وما وجه ذمه على الفرح وقد وصف الله تعالى الشهداء فقال فرحين فقد اجاب عنه ابن الانباري فقال انما ذمه بقوله ذهب السيئات عني
لانه لم يعترف بنعمته ولم يحمده على ما صرف عنه وانما ذمه بهذا الفرح لانه يرجع الى معنى المرح والتكبر على عباد الله وفرح الشهداء فرح لا كبر فيه ولا خيلاء بل هو مقرون بالشكر فهو
مستحسن وقرئ لفرح بكسر الراء وضمها وهما لغتان مثل يقظ ويقظ وحذر وحذر الا الذين صبروا في موضع نصب وهو استثناء متصل والمستثنى منه الانسان وقيل
هو منفصل ليس من الاول معناه لكن وقيل هو في موضع رفع على الابتداء واولئك لهم مغفرة خبره مدح الله تعالى اصحاب محمد عليه السلام والمؤمنين بالصبر على الشدة والمكاره
وقوله وعملوا الصالحات اي في الشدة والرخاء اولئك لهم مغفرة واجر كبير يعني الجنة فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك قال اهل التفسير قال المشركون للنبي عليه السلام
ائتنا بكتاب ليس فيه سب آلهتنا حتى نتبعك ونؤمن بك وقال بعضهم هلا ينزل عليك ملك فيشهد لك بالصدق او تعطى كنزا فتستغني به انت واصحابك فهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يدع سب آلهتهم فانزل الله تعالى هذه الآية وفي معنى الآية قولان آ فلعلك تارك تبليغ بعض ما يوحى اليك من امر الآلهة وضائق بالكلفة من ذلك صدرك
خشية ان يقولوا لولا انزل عليه كنز و ب فلعلك لعظيم ما يرد على قلبك من تخليطهم تتوهم انهم يلجؤنك عن بعض ما انت عليه من امر ربك وضائق به صدرك والضائق بمعنى
الضيق وصدرك مرفوع بالابتداء وضائق خبر مقدم ان يقولوا قال الزجاج كراهة ان يقولوا وقال ابن الانباري ان في موضع خفض بالرد على الهاء في به يريد
وضائق صدرك بان يقولوا لولا انزل عليه كنز يستغني به او جاء معه ملك يشهد له بالنبوة انما انت نذير قال الزجاج انما عليك ان تنذرهم وليس عليك ان تاتيهم بما
يقترحون عليك من الآيات والله على كل شيء وكيل اي حافظ لكل شيء ام يقولون افتراه ام بمعنى بل ما افتراه اي اتى به من عند نفسه قل لهم فأتوا انتم في معارضتي بعشر سور مثله في البلاغة
مفتريات بزعمكم ودعواكم وادعوا من استطعتم من دون الله من الكهنة والاعوان ان كنتم صادقين في قولكم افتراه فالم يستجيبوا لكم اي يجيبوكم الى المعاونة ولم يتهيأ لكم المعارضة
فقد قامت الحجة عليكم فان قيل كيف وحد القول في قوله قل فاتوا ثم جمع في قوله فان لم يستجيبوا لكم قلنا عنه اجوبة ثلاثة آ ان الخطاب للنبي عليه السلام وحده في الموضعين فيكون
الخطاب له بقوله لكم تعظيما لان خطاب الواحد بلفظ الجمع تعظيم هذا قول المفسرين و ب انه وحد في الاولى لخطاب النبي عليه السلام وجمع في الثاني لمخاطبة النبي عليه السلام واصحابه
قاله مجاهد وابن الانباري و ج انه خطاب للمشركين والمعنى فان لم يستجيبوا لكم ايها المشركون من استطعتم ان تدعو من دون الله الى المظاهرة على المعارضة فاعلموا انما انزل بعلم الله وفيه
قولان آ انزله وهو عالم بانزاله وعالم انه حق من عنده و ب انه انزله بما اخبر فيه من الغيب ودل على ما يكون وما سلف ذكرهما الزجاج وان لا اله الا هو اي واعلموا ذلك فهل انتم مسلمون
لفظه استفهام ومعناه امر كقوله فهل انتم منتهون ومن جعل الخطاب للمسلمين اراد فاثبتوا على العلم الذي انتم عليه وازدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد
من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها كان زيادة ولهذا جزم بالجواب فقال نوف اليهم اعمالهم قاله الفراء وقال الزجاج اي من يكن يريد الحيوة الدنيا واختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة
اقوال آ انها عامة في جميع الخلق وهو قول الاكثرين و ب انها نزلت في الكفار بدليل الآية التي بعدها وهو قوله اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار اي من اتى منهم بصلة رحم
او صدقة نكافئه بها في الدنيا بصحة الجسم وكثرة الرزق ولكن لا حسنة له في الآخرة فاما المؤمن فانه يريد الدنيا والآخرة وارادة الآخرة غالبة على ارادة الدنيا قاله انس و ج
انها في اهل الرياء قال مجاهد قال شفي بن ماتع دخلت المدينة فرايت رجلا قد اجتمع الناس عليه فقلت من هذا قالوا ابو هريرة فدنوت منه حتى قعدت بين يديه وهو يحدث فلما سكت

وخلا قلت انشدك الله الا ما حدثتني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمته فقال ابو هريرة افعل لاحدثنك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنيه في هذا البيت ما فيه
احد غيري وغيره ثم نشغ نشغة ثم افاق فقال لاحدثنك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت ما فيه احد غيري وغيره ثم نشغ نشغة شديدة ثم خر على وجهه
واشتد به طويلا ثم افاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا كان يوم القيمة دعا العباد ليقضي بينهم وكل امة جاثية فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل
في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله تعالى للقارئ الم اعلمك ما انزلت على رسولي قال بلى قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت اقوم به آناء الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت
وتقول الملائكة كذبت فيقول الله تعالى انك اردت ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله تعالى الم اوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى احد قال بلى يا رب
قال فماذا عملت فيما آتيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله تعالى له كذبت ويقول الملائكة له كذبت ويقول الله تعالى بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى
بالذي قتل في سبيل الله فيقول له فيما ذا قتلت فيقول امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت ويقول الملائكة كذبت ويقول الله تعالى له بل اردت ان يقال
فلان جرئ وقد قيل ذلك ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي وقال يا ابا هريرة اولئك اول خلق تسعر بهم النار يوم القيامة قال الوليد اخبرني عقبة ان شفيا دخل على
معاوية رضي الله عنه فاخبره بهذا الحديث عن ابي هريرة فقال معاوية وقد فعل بهؤلاء هذا فكيف بمن بقي من الناس ثم بكى معاوية بكاء شديدا حتى ظننت انه هالك ثم افاق ومسح وجهه وقال
صدق الله ورسوله من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها حتى قرأ الى قوله وباطل ما كانوا يعملون قال ابو عمرو والنشغ بالشين المعجمة والغين المعجمة الشهيق
حتى يكاد يبلغ به الغشي وقد نشغ ينشغ نشغا قال ابو عبيد وانما يفعل الانسان ذلك شوقا الى صاحبه واسفا عليه وحبا للقائه قال رؤبة يمدح رجلا ويذكر شوقه اليه شعر
عرفت اني ناشغ في النشغ اليك ارجو من نداك الاسبغ ذكره الجوهري وهم فيها لا يبخسون قال ابن عباس لا ينقصون من اعمالهم في الدنيا شيئا اولئك الذين يعني عملوا لغير الله ليس لهم في
الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها اي عملهم في الدنيا من حسنة لانهم لم يعملوها ثوابا وباطل ما كانوا يعملون لغير الله والآية تشير الى التخليد في النار والمؤمن لا يخلد فيه محمول على ما
لو كانت سواياه وهذا المرائي على الكفر فهذا وعيد بسلب الايمان وقيل ليس لهم في الآخرة الا النار في ايام معلومة ثم يخرج اهل التوحيد من النار ويبطل على الفعل وروى عن عاصم و
باطل بالنصب والعامل فيه يعملون وما زائدة فصل ذكر قوم من المفسرين منهم مقاتل ان هذه الآية اقتضت ان من اراد الدنيا بعمله اعطي فيها ثواب عمله من الرزق والخير
ثم نسخ ذلك بقوله عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد وهذا لا يصح لانه لا يرد الا من ترتيبا افمن كان على بينة من ربه في الكلام محذوف تقديره افمن كان على بينة من ربه كمن هو ضال فحذف الجواب
لدلالة الحال عليه وفي المراد بالبينة اربعة اقوال آ انها الدين قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب انها رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله الضحاك و ج القرآن قاله ابن زيد و د البيان والحجة الدالة على توحيد
قاله ابن بحر وفي المشار اليه قولان آ انه النبي عليه السلام قاله ابن عباس والجمهور و ب انهم المسلمون وهو يخرج على قول الضحاك ويتلوه اي يتبعه وفي هاء يتلوه قولان آ انها ترجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
و ب الى القرآن وقد سبق ذكره في قوله فاتوا بعشر سور مثله شاهد منه فيه ثمانية اقوال آ انه جبريل عليه السلام قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وابرهيم والضحاك و ب انه لسان رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذي كان يتلو القرآن قاله علي بن ابي طالب والحسن وقتادة و ج انه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ويتلوه بمعنى يتبعه رواه جماعة عن علي كرم الله وجهه وبه قال محمد بن علي وزيد
بن علي قال علي كرم الله وجهه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما من رجل من قريش الا وقد نزلت فيه الآية والآيتان فقال له رجل فانت ايش نزل فيك فقال له اما تقرأ الآية التي في هود
ويتلوه شاهد منه و د انه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو شاهد من الله تعالى قاله الحسين بن علي رضي الله عنهما و ه انه ملك يحفظه ويسدده قاله مجاهد و و انه الانجيل يتلو القرآن في التصديق حكاه
عليه السلام وان كان انزل قبله لان النبي عليه السلام بشرت به التورية قاله الفراء و ز انه القرآن ونظمه واعجازه والمعاني الكثيرة منه في اللفظ القليل قاله الحسين بن الفضل و ح انه صورة النبي صلى الله
عليه وسلم ووجهه ومخايله لان كل عاقل نظر اليه علم انه رسول الله حكاه الثعلبي وفي هاء منه ثلثة اقوال آ انها ترجع الى الله تعالى و ب الى النبي صلى الله عليه وسلم و ج الى البينة ومن قبله في هذه الهاء
ثلثة اقوال آ انها ترجع الى النبي صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد و ب الى القرآن قاله ابن زيد و ج الى الانجيل اي ومن قبل الانجيل كتاب موسى يتبع محمدا بالتصديق له ذكره ابن الانباري قال الزجاج المعنى
وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلا على امر النبي عليه السلام فيكون كتاب موسى عطفا على قوله ويتلوه شاهد منه اي ويتلوه كتاب موسى لان موسى وعيسى عليهما السلام بشرا بالنبي عليه السلام
في التورية والانجيل وقرئ بنصب كتاب اي ويتلو كتاب موسى اماما ورحمة حالان يعني التورية فانها كانت اماما في ذلك الوقت وسبب الرحمة لمن آمن بها فان قيل كيف تتلوه
التورية وهي قبله قيل لما بشرت به كانها تالية له لانها تبعته بالتصديق له اولئك يؤمنون به فيه ثلثة اقوال آ ان ذلك اشارة الى اصحاب موسى عليه السلام و ب الى اصحاب محمد عليه السلام و ج
الى اهل الحق من امة موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام وفي هاء به ثلثة اقوال آ انها ترجع الى التورية و ب الى القرآن و ج الى محمد عليه السلام ومن يكفر به من الاحزاب يعني ومن يكفر بالنبي
عليه السلام من الاحزاب من اصناف الكفار اليهود والنصارى وغيرهما فالنار موعده اي اليها مصيره فلا تك في مرية منه وقرأ الحسن وقتادة مرية بضم الميم اي في شك والمعنى فلا تك
في شك ان موعد المكذب به النار قاله ابن عباس وقيل فلا تك في شك ان القرآن من الله قاله مقاتل انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون قال ابن عباس المراد بالناس ههنا اهل
مكة ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اي لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا وزعم ان له شريكا وولدا اولئك يعرضون على ربهم فيسالهم عن اعمالهم ويجزيهم بها قال الزجاج ذكر عرضهم
توكيدا لحالهم في الانتقام منهم وان كان غيرهم يعرض ايضا ويقول الاشهاد فيه اربعة اقوال آ انهم الرسل قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب الملائكة قاله مجاهد وقتادة و ج الخلائق روى عن
قتادة ايضا وبه قال مقاتل كما يقال على رؤس الاشهاد اي على رؤس الناس و د الملائكة والنبيون وامة محمد عليه السلام يشهدون على الناس والجوارح يشهد على ابن آدم قاله ابن زيد
قال ابن الانباري فائدة الاشهاد بما يعلمه الله تعالى تعظيم الامر المشهود عليه ورفع الحجاج فيه والاشهاد جمع شاهد مثل ناصر وانصار وصاحب واصحاب ويجوز ان يكون جمع شهيد
مثل شريف واشراف هؤلاء الذين كذبوا على ربهم قال ابن عباس يريد زعموا ان له شريكا وولدا الا لعنة الله على الظالمين قال ابن عباس يريد المشركين روى عن صفوان بن محرز
المازني قال بينا نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر اذ عرض له رجل فقال له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى قال سمعت نبي الله يقول يدنو المؤمن من ربه تعالى يوم القيمة
حتى يضع كنفه عليه ثم يقرره بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول رب اعرف مرتين فيسأله ما شاء الله ان يسأله قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم ثم يعطى صحيفة
حسناته بيمينه واما الكافر والمنافق فينادي بهم على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين رواه البخاري ومسلم الذين يصدون عن سبيل الله
تقدم تفسيره وهم بالآخرة هم كافرون قال الزجاج ذكرهم ثانية على جهة التوكيد اولئك لم يكونوا معجزين في الارض قال ابن عباس لم يعجزوني ان آمر الارض ان تخسف بهم
وما كان لهم من دون الله من اولياء ما كان لهم من ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله يضاعف لهم العذاب يعني الرؤساء الصادين عن سبيل الله وذلك لاضلالهم اتباعهم واقتدائهم بهم

ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وفيمن عني بهذا قولان آ انهم الكفار ثم في معناه ثلثة اقوال آ انهم لم يهتدوا على استماع الخير وابصار الحق وفعل الطاعة لان الله تعالى حال بينهم وبين ذلك
هذا معنى قول ابن عباس ومقاتل و ب ان المعنى يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع وبما كانوا يبصرون حجج الله ولا يعتبرون بها فحذف الباء كما تقول العرب لاجزينك
ما عملت وبما عملت ذكره الفراء و ج انهم من شدة كفرهم في عداوتهم للنبي عليه السلام ما كانوا يستطيعون ان يتفهموا ما يقول قاله الزجاج والقول ب انهم الاصنام والمعنى ما كان للآلهة
سمع وابصار فلم تستطع لذلك السمع ولم تكن تبصر فعلى هذا يرجع قوله ما كانوا الى العليا منهم وهي الآلهة والاصنام وهذا المعنى منقول عن ابن عباس اولئك الذين خسروا انفسهم
اي صاروا الى النار وضل عنهم ما كانوا يفترون بطل افتراؤهم في الدنيا فلم ينفعهم في الآخرة شيا لا جرم قال ابن عباس يريد حقا وقال الفراء لا جرم كلمة كانت في الاصل بمنزلة لا بد
لا محالة فكثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا الا ترى ان العرب تقول لا جرم لآتينك فتراها بمنزلة اليمين وقال الزجاج لا جرم لا نفي لما ظنوا انه ينفعهم كانه قال لا ينفعهم ذلك وجرم انهم في
الآخرة هم الاخسرون اي كسب ذلك الفعل لهم الخسران وجرم معناه كسب واصلها من جرمت اي كسبت قال الازهري وهذا احسن ما قيل فيه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
واخبتوا الى ربهم الاخبات الخشوع والتواضع والطمانينة قال عطية عن ابن عباس انابوا وروى ابن ابي طلحة عن ابن عباس خافوا ربهم وقال مقاتل وله مزيد بيان في الحج فان
قيل لم اوثرت الى على اللام في قوله واخبتوا الى ربهم والعادة جارية بان يقال اخبتوا لربهم فالجواب ان المعنى وجهوا خوفهم وخشوعهم واخلاصهم الى ربهم قال الفراء وربما
جعلت العرب الى في موضع اللام كقوله تعالى بان ربك اوحى لها قال بعض المفسرين هذه الآية نازلة في اصحاب محمد عليه السلام وما قبلها نازل في المشركين ثم ضرب للفريقين
مثلا فقال تعالى مثل الفريقين كالاعمى والاصم قال مجاهد الفريقان الكافر والمؤمن فالاعمى والاصم الكافر والسميع والبصير المؤمن قال قتادة الكافر عمي عن الحق وصم عنه
والمؤمن ابصر الحق وسمعه ثم انتفع به وقال ابو عبيدة في الكلام ضمير تقديره مثل الفريقين كمثل الاعمى هل يستويان مثلا اي هل يستويان في المشابهة والمعنى كما لا يستويان
عندكم كذلك لا يستوي المؤمن والكافر عند الله وقال ابو عبيدة هل هنا بمعنى الايجاب لا بمعنى الاستفهام والمعنى لا يستويان وقال الفراء وانما لم يقل لا يستوون لان الاعمى
والاصم من صفة واحد والسميع والبصير من صفة واحد كقول القائل مررت بالعاقل واللبيب وهو يعني واحدا وقال ابن الانباري الاعمى والاصم صفتان لكافر والسميع
والبصير صفتان لمؤمن فرد الفعل الى الموصوفين بالاوصاف الاربعة افلا تذكرون اي افلا تتعظون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين قرا ابو جعفر وابن كثير و
اهل البصرة والكسائي وخلف بفتح الالف يعنون باني وقرا الباقون بكسر الالف اي يقال اني لان في الارسال معنى القول وانما قال لكم نذير مبين ولم يقل له رجع من الغيبة الى الخطاب
نوح لقومه كما قال تعالى وكتبنا له في الالواح من كل شيء ثم قال فخذها بقوة ان لا تعبدوا الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم اي مولم قال مقاتل بعث الله تعالى نوحا عليه السلام
بعد مائة سنة وبنى السفينة وهو ابن ستمائة سنة ولبث في قومه يدعوهم تسعمائة سنة وخمسين سنة وقال الله تعالى فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما اي فلبث فيهم داعيا
وكان عمره الثاني خمسين سنة ووصف اليوم بالاليم لان العذاب يقع فيه وهو من قبيل قولهم ليله قائم ونهاره صائم وقيل بعذاب يوم اليم عذابه فالاليم من صفة العذاب
والخوف بمعنى العلم لان عذاب الكافر مقطوع به اي اني اعلم انكم تعذبون وقيل ليس الخوف بمعنى العلم بل اراد لا ادري هل تؤمنون ام لا واني لخائف ان لا تؤمنوا فتذوقوا العذاب
فقال الملا الذين كفروا من قومه اي الاشراف منهم ما نراك الا بشرا مثلنا اي آدميا مثلنا لا فضل لك علينا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا اي الاخساء ممن لا مال له ولا شرف والرذل
الدون من كل شيء فالجمع ارذال ثم يجمع على اراذل كقولك كلب واكلب واكالب قال الزجاج نسبوهم الى الحياكة وحكى القشيري ان الاراذل الشبان والاحداث بادي الراي
قرا الاكثرون بادي بغير همز وقرا ابو عمرو بالهمز بعد الدال وكلهم همزوا الراي غير ابي عمرو وللعلماء في معنى بادي اذا لم تهمز ثلثة اقوال آ ان المعنى ما نرى اتباعك
الا سفلتنا واراذلنا في بادي الراي لكل ناظر يعنون ان ما وصفناهم به من النقص لا يخفى على احد هذا مذهب مقاتل وغيره و ب ان المعنى ان هؤلاء القوم اتبعوك في ظاهر ما يرى منهم
وطويتهم على خلافك و ج اتبعوك في ظاهر رايهم ولم يتدبروا ما قلت وهم اذا فكروا رجعوا عن اتباعك ذكر هذين القولين الزجاج فاما من همز بادي فمعناه انهم اتبعوك ابتداء
الراي اي حين ابتدؤوا ينظرون واذا فكروا لم يتبعوك وعلى هذا فلا يختلف المعنى بالهمز وتركه وما نرى لكم علينا من فضل قال ابن عباس من فضل في الخلق وقال مقاتل
في الملك والمال والدين ولا في شيء فنتبعكم يعنون نوحا لما جهلوا فضله عادوه وكذبوه وهل الفضل كله الا في النبوة بل نظنكم كاذبين فيه قولان آ نتيقنكم قاله الكلبي و ب
نحسبكم قاله مقاتل وجمع لانه ذهب الى مخاطبة نوح واصحابه وقيل الخطاب لنوح فخرج مخرج قوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي اي
على يقين وبصيرة قال ابن الانباري قوله ان كنت شرط لا يوجب شكا يلحقه لكن الشك يلحق المخاطبين من اهل الزيغ فتقديره ان كنت على بينة من ربي عندكم وآتاني
رحمة من عنده فيها قولان آ انها النبوة قاله ابن عباس و ب الهداية الى الله تعالى بالدليل قاله مقاتل ومن يجوز ان يكون متعلقة بالفعل وان يكون من نعت الرحمة فعميت عليكم قرا
ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم فعميت بتخفيف الميم وفتح العين المعنى خفيت عليكم لان الله سلبكم علمها ومنعكم معرفتها لعنادكم الحق وقال ابن قتيبة
المعنى فعميتم عنها لان الرحمة لا تعمى بل يعمى عنها وهو كقوله تعالى لا تحسبن الله مخلف وعده رسله اي مخلف رسله وعده ويقال عمي علي هذا الامر اذا لم افهمه وعميت
عنه قال الفراء ومثله مما حولت العرب الفعل اليه وهو في الاصل لغيره قولهم دخل الخاتم في اصبعي والخف في رجلي وانما الاصبع تدخل في الخاتم والرجل في الخف استجازوا
ذلك اذا كان المعنى معروفا وقرا اهل الكوفة الا ابا بكر فعميت بضم العين وتشديد الميم قال ابن الانباري معناه فعماها الله عليكم اذ كنتم ممن حكم عليهم بالشقاء وكذلك
قرا ابي والاعمش فعماها عليكم وفي المشار اليها قولان آ البينة و ب الرحمة انلزمكموها اي انلزمكم قبولها وهذا استفهام معناه الانكار تقول لا نقدر ان نلزمكم من ذات انفسنا
قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لالزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك وانتم لها كارهون لا تريدونها ويا قوم لا اسالكم عليه مالا اي على نصحي ودعائي مالا فتتهموني والكناية
راجع الى معنى الرحمة وقيل الى تبليغ الرسالة ان اجري الا على الله اي ما ثوابي الا على الله وما انا بطارد الذين آمنوا الباء زائدة وقال ابن جريج سالوه طردهم انفة منهم
فقال نوح لا يجوز لي طردهم اذ كانوا يلقون الله تعالى فيجزيهم بايمانهم وياخذ لهم ممن ظلمهم واذا كنت لا اطلب منكم مالا فاراذلكم وافاضلكم عندي سواء اذا آمنوا ولكني اراكم قوما
تجهلون فيه ثلثة اقوال آ تجهلون ان هذا الامر من الله تعالى قاله ابن عباس و ب تجهلون لامركم اياي بطرد المؤمنين قاله ابو سليمان و ج تجهلون ان الفضل ليس بالمال
واسباب الدنيا حكاه القشيري وحكى ايضا تجهلون ان منزلة الاخير لايمانهم وكفركم ويا قوم من ينصرني من الله اي يمنعني من عذاب الله ان طردتهم افلا تذكرون ولا اقول لكم
عندي خزائن الله قال ابن الانباري اراد بالخزائن علم الغيب المطوي عن الخلق لانهم قالوا انا اتبعك هؤلاء في الظاهر وليسوا معك فقال لهم ليس عندي خزائن غيوب الله

فاعلم ما ينطوي اليه الضمائر وانما قيل للغيوب خزائن لغموضها عن الناس واستتارها عنهم ولا اعلم الغيب قيل انما قال لهم هذا لان ارضهم اجدبت فسالوه متى يجيء المطر وقيل بل سالوه متى يجيء
العذاب فقال ولا اعلم الغيب ولا اقول اني ملك جواب لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا ولا اقول للذين تزدري اعينكم اي تحتقر وتستصغر المؤمنين يقال ازدراه اذا احتقره وذلك انهم قالوا
هم اراذلنا واصل تزدري تزتري الا ان هذه التاء تبدل بعد الزاء دالا لان التاء من حروف الهمس وحروف الهمس خفية فالتاء بعد الزاي يخفى فابدلت منها الدال لجهرها لن يؤتيهم الله خيرا
قال ابن عباس ايمانا والمعنى ان كلام ليس لي ان اطلع على ما في نفوسهم فاقطع عليهم بشيء وليس لاحتقاركم اياهم يبطل اجرهم اني اذا لمن الظالمين ان قلت هذا الذي تقدم ذكره وقيل ان طردتهم
قالوا يا نوح قد جادلتنا اي خاصمتنا فاكثرت جدالنا الجدال والمجادلة وهو اصل الخصمين اسقاط كلام صاحبه والجدالة الارض وقيل انه من الجدل وهو شدة الفتل ويقال للصقر اجدل
لانه من اشد الطير فكل خصم يريد ان يفتل صاحبه عن قوله والجدال في الدين محمود ولهذا جادل نوح والرسل قومهم والجمهور على اثبات الالف في جادلتنا وكذلك فجادلوا وقرا بعضهم جدلتنا
فاكثرت جدلنا بغير الف فيهما وهو بمعنى غلبتنا بالجدل فاتنا بما تعدنا قال ابن عباس يعنون العذاب ان كنت من الصادقين انه ياتينا قال انما ياتيكم به اي بالعذاب الله ان شاء وما
انتم بمعجزين اي لا تعجزون الله ولا تفوتونه ان اراد ان ينزل بكم العذاب ولا ينفعكم نصحي اي نصيحتي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله حكم الشرط اذا دخل على الشرط ان يكون شرط الثاني والجواب
جوابا للشرط الاول كقولك ان اتيتني ان كلمتني اكرمتك فقولك ان كلمتني اكرمتك جواب ان اتيتني وجميع ما بعده واذا كان كذلك صار الشرط الاول في الذكر موخرا في المعنى حتى
لو اتاه ثم كلمه لم يجب الاكرام ولكن ان كلمه ثم اتاه وجب اكرامه وعلة ذلك ان الجواب صار معوقا بالشرط الثاني وقد جاء في القرآن منه قوله ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي وقوله
ان كان الله يريد ان يغويكم فيه ثلثة اقوال آ يضلكم قاله ابن عباس و ب يهلككم حكاه ابن الانباري وقال ليس هذا من كلام العرب اذ المعروف عندهم اغويت فلانا اذا اضللته و ج يضلكم ويهلككم
قاله الزجاج والمعنى يوقع الغي في قلوبكم لما سبق لكم من الشقاء وهو رد على المعتزلة والقدرية هو ربكم اي هو اولى بكم يتصرف في ملكه كما يشاء واليه ترجعون بعد الموت ام يقولون افتريه
قال الزجاج ام يقولون افتراه قال ابن قتيبة الافتراء الاختلاق وفي المشار اليه قولان آ انه نوح قاله ابن عباس و ب انه محمد عليه السلام قالوا اختلق القرآن قل ان افتريته فعلي اجرامي
اي جرم ذلك الاختلاق ان كنت فعلت والقراءة اجرامي بكسر الهمزة وهو مصدر اجرم وفيه لغة اخرى جرم وقرا ابن السميفع اجرامي بفتح الهمزة وهو جمع جرم وفي الكلام اضمار اي فعلي
اثم اجرامي او عقوبة اجرامي فحذف المضاف والاجرام اكتساب السيئة وانا بريء مما تجرمون اي من التكذيب والكفر واوحي الى نوح انه لن يؤمن من قومك يقرا بفتح الهمز والجملة في موضع رفع
باوحي ويقرا بكسرها والتقدير فقيل انه قال المفسرون لما جاء هذا من عند الله دعا على قومه فقال لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا تبتئس اي لا تحزن فاني مهلكهم ومنقذك ومن قبل من
البوس وهو الغم والحزن بما كانوا يفعلون وقوله الا من قد آمن استثناء من غير جنس في المعنى وهو فاعل لن يؤمن واصنع الفلك اي واعمل السفينة باعيننا في موضع الحال من ضمير الفاعل في
اصنع اي محفوظا وفيه اربعة اقوال آ بمرأى منا قاله ابن عباس و ب بحفظنا قاله الربيع و ج بعلمنا قاله مقاتل و د باعين اوليائنا من الملائكة الموكلين بها او من المؤمنين حكاه الماوردي والقشيري
قال الماوردي ويحتمل قولا خ بمعونتنا اياك على صنعها قال ابن الانباري انما جمع الاعين على مذهب العرب في ايقاعها الجمع على الواحد يقول خرجنا الى البصرة في السفن وانما جمع لان من عادة
الملك ان يقول امرنا ونهينا والفلك اسم للشيء المستدير ومنه فلكة المغزل وفي قوله ووحينا قولان آ وامرنا لك ان تصنعها و ب تعليمنا اياك كيف تصنعها على مثل جؤجؤ الطائر ولا تخاطبني في الذين
ظلموا فيه قولان آ لا تسألني الصفح عنهم و ب لا تخاطبني في امهال الكفار وانما نهي عن الخطاب فيهم صيانة له عن سؤال لا يجاب فيه انهم مغرقون بالطوفان ويصنع الفلك قيل معناه وكان يصنع الفلك وقيل
معناه وصنع الفلك وكلما مر عليه ملا من قومه سخروا منه اي هزؤوا به قال ان تسخروا منا اليوم فانا نسخر منكم اذا عاينتم العذاب فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه يهينه ويحل عليه
عذاب مقيم دائم فصل قال ابن عباس اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعا وسمكها ثلثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعلها ثلثة بطون
فحمل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وروت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال مكث نوح في قومه الف سنة الا خمسين عاما يدعوهم الى الله حتى كان آخر زمانه غرس شجرة فعظمت وذهبت كل مذهب فقطعها وجعل يعمل سفينته ويمرون به فيسالونه فيقول
اعمل سفينة فيسخرون منه ويقولون يعمل سفينة في البر فكيف تجري فيقول سوف تعلمون فلما فرغ منها وفار التنور وكثر الماء في السكك خشيت ام صبي عليه وكانت تحبه حبا شديدا فخرجت الى الجبل
حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت به حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبتها رفعته بيدها حتى ذهب بها الماء فلو رحم الله منهم احدا لرحم ام الصبي
وروى علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال الحواريون لعيسى عليه السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة فحدثنا عنها فانطلق بهم حتى اتى كثيبا من تراب فاخذ
كفا من ذلك التراب وقال اتدرون ما هذا فقالوا الله ورسوله اعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكثيب بعصاه وقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن راسه وقد شاب فقال له
عيسى عليه السلام هكذا هلكت قال لا ولكن مت وانا شاب ولكني ظننت انها الساعة فمن ثم شبت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها الف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلث
طبقات فطبقة فيها الدواب والوحش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثرت ارواث الدواب اوحى الله تعالى الى نوح ان اغمز ذنب الفيل فغمزه فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبلا على
الروث فلما وقع الفار بالسفينة يقرضها وحبالها اوحى الله الى نوح ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة فاقبلا على الفار فقال له عيسى عليه السلام كيف علم نوح ان البلاد
قد غرقت قال بعث الغراب ياتيه بالخبر فوجد جيفة فوقع عليها فدعا عليه بالخوف فلذلك لا يالف البيوت ثم بعث الحمامة فجاءت بورق الزيتون بمنقارها وطين برجليها فعلم ان البلاد قد غرقت فطوقها
الخضرة التي في عنقها ودعا ان تكون في انس وامان فمن ثم تالف البيوت فقالوا يا رسول الله الا ننطلق به الى اهلنا فيجلس معنا ويحدثنا فقال كيف يتبعكم من لا رزق له ثم قال عد باذن الله ترابا
وروى محمد بن اسحق عن عبيد بن عمير الليثي انه كان يحدث انه بلغه انهم كانوا يبطشون به يعني قوم نوح فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى اذا تمادوا
في المعصية وعظمت في الارض منهم الخطيئة واشتد عليهم البلاء منه وانتظر الجيل بعد الجيل فلا ياتي قرن الا كان اخبث من الاول الذي قبله حتى اذا كان الآخر منهم ليقول قد كان هذا
مع آبائنا واجدادنا هكذا مجنونا لا يقبلون منه شيئا حتى شكى ذلك الى الله تعالى فقال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدهم الى قوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا
الى آخر القصة فاوحى الله اليه ان اصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فاقبل نوح على عمل الفلك وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ صنعة الفلك
من القار وغيره وجعل قومه يمرون به فيسخرون منه ويقولون يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة واعقم الله ارحام النساء فلم يولد لهم ولد وروى انه مر رجل ومعه ابنه وهو
يتوكا على عصا فقال يا بني انظر الى هذا الشيخ لا يغرك قال يا ابه امكني من العصا فاخذها فضربه ضربة شجته وسال الدم على وجهه فقال رب قد ترى ما يفعل بي عبادك
فان يك لك فيهم حاجة فاهدهم فاوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن الى قوله واصنع الفلك قال رب وما الفلك قال بيت من خشب يجري على وجه الماء انجي فيه اهل طاعتي

واغرق اهل معصيتي قال نعم واين الماء قال اني على ما اشاء قدير قال يا رب اين الخشب قال اغرس الشجر فغرس الساج عشرين سنة وكف عن دعائهم وكفوا عنه الا انهم يستهزءون به
فلما ادرك الشجر امره فقطعه وجففه ولفقه فقال يا رب كيف اتخذ هذا البيت قال اجعله على ثلث صور راسه كراس الطاوس وجؤجؤه كجؤجؤ الطائر وذنبه كذنب الديك واجعلها مطبقة
وابعث اليه جبريل عليه السلام يعلمه واوحى الله تعالى اليه ان عجل عمل السفينة فقد اشتد غضبي عليهم فاستاجر نجارين يعملون معه وسام وحام ويافث معه ينحتون السفينة فجعل الله له
عين القار تغلي حتى طلاها روى ذلك الضحاك عن ابن عباس ونحو قال ان عمل السفينة في اربعمائة سنة وقال زيد بن اسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها وييبسها
ومائة سنة يعملها ان تسخروا منا فانا نسخر منكم فيه خمسة اقوال احدها ان تسخروا من قولنا فانا نسخر من غفلتكم والثاني ان تسخروا من فعلنا عند بناء السفينة فانا نسخر منكم عند الغرق ذكرهما
المفسرون والثالث ان تسخروا منا في الدنيا فانا نسخر منكم في الاخرة قاله ابن جرير والرابع ان تستجهلونا فانا نستجهلكم قاله الزجاج والخامس ان تسخروا منا فانا نستنصر الله عليكم فسمى هذا سخرية ليتفق اللفظان
فيكون اخف على اللسان كما بينا في قوله تعالى الله يستهزئ بهم هذا قول ابن الانباري قال ابن عباس لم يكن في الارض قبل الطوفان نهر ولا بحر فلذلك سخروا منه وانما مياه البحر
بقية الطوفان فسوف تعلمون هذا وعيد ومعناه فسوف تعلمون من احق بالسخرية ومن احمد عاقبة من ياتيه عذاب يخزيه اي يذله وهو الغرق ويحل عليه عذاب مقيم اي ويجب عليه عذاب
دائم في الاخرة حتى اذا جاء امرنا حتى هي للغاية ادخلت على الجملة من الشرط والجزاء ووقعت غاية لقوله تعالى ويصنع الفلك اي وكان يصنعها الى ان جاء وقت الموعد وفي قوله جاء امرنا
قولان احدهما امرنا بعذابهم واهلاكهم والثاني جاء عذابنا وهو الماء ابتدا بجنبات الارض فدار حتى لها كالاكليل وجعل المطر ينزل من السماء كافواه القرب فجعلت الوحوش يطلبن وسط الارض هربا
من الماء حتى اجتمعت عند السفينة فحمل فيها من كل زوجين اثنين وفار التنور الفور الغليان والفوران ما يفور من القدر قاله ابن فارس قال ابن دريد التنور اسم فارسي
معرب لا تعرف له العرب اسما غير هذا فلذلك جاء في التنزيل لانهم خوطبوا بما عرفوه وروي عن ابن عباس انه قال التنور بكل لسان عربي وعجمي وفي هذا التنور ستة اقوال احدها انه اسم لوجه
الارض والعرب تسمي وجه الارض تنورا وقيل لنوح عليه السلام اذا رايت الماء على وجه الارض فاركب انت ومن معك روي عن ابن عباس وهو قول عكرمة والزهري وابن عيينة والثاني
ان التنور هو تنوير الصبح من قولهم نور الصبح تنويرا روي عن علي كرم الله وجهه والثالث انه طلوع الشمس وهو منقول عن علي ايضا والرابع انه تنور اهله رواه العوفي عن ابن عباس قال اذا
رايت تنور اهلك يخرج منه الماء فاركب انت واصحابك فنبع الماء من التنور فعلمت به امراته فاخبرته قال الحسن كان تنورا من حجارة وهذا قول مجاهد والفراء ومقاتل والخامس انه اعلى
الارض واشرفها قال ابن الانباري شبهت اعلى الارض اماكنها المرتفعة لعلوها بالتنانير قاله قتادة والسادس ان التنور هو الموضع الذي يجتمع فيه ماء السفينة فاذا فار منه الماء كان
ذلك علامة لنوح عليه السلام في ركوب السفينة حكاه القشيري واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان ذلك في ناحية الكوفة وقال اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة وكان
التنور على يمين الداخل مما يلي كندة وبه قال علي وزر بن حبيش وكان الشعبي يحلف بالله ما كان التنور الا بناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم عليه السلام وانما كان بالشام
بموضع يقال له عين وردة وقال ابن عباس في رواية عكرمة فار التنور بالهند قلنا احمل فيها اي في السفينة من كل زوجين اثنين قرا حفص ههنا وفي المؤمنين من كل بالتنوين قال ابو علي
المعنى من كل شيء ومن كل زوج زوجين فحذف المضاف وانتصاب اثنين على انها صفة لزوجين وقد علم ان الزوجين اثنان ولكنه توكيد قال مجاهد من كل صنف ذكر وانثى وقال ابن
قتيبة الزوج يكون واحدا ويكون اثنين وهو ههنا واحد ومعنى الآية احمل من كل ذكر وانثى اثنين وقال الزجاج المعنى احمل زوجين اثنين من كل شيء والزوج عند ارباب المعاني كل
اثنين لا يستغني احدهما عن صاحبه فان العرب تسمي كل واحد منهما زوجا يقال عليه زوجا نعال اذا كان عليه نعالان وكذلك عنده زوجا حمام قال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر
والانثى واهلك اي واحمل اهلك قال المفسرون اراد باهله عياله وولده الا من سبق عليه القول هو استثناء متصل والمعنى سبق عليه القول من الله بالهلاك قال الضحاك هم
امراته واعلة وابنه كنعان كانا كافرين ومن آمن معناه واحمل من آمن وما آمن معه الا قليل اختلفوا في عددهم على خمسة اقوال احدها انهم كانوا ثمانين رجلا معهم اهلوهم رواه عكرمة عن
ابن عباس والثاني انه كان في السفينة نوح وامراته وثلثة بنيه سام وحام ويافث ونساؤهم فجميعهم ثمانية فاصاب حام امراته في السفينة فدعا نوح ربه ان يغير نطفته فجاء بالسودان قاله
قتادة والحكم وابن جريج والقرظي والثالث كانوا سبعة ثلاث كنائن له وثلثة بنين له قاله الاعمش والرابع كانوا عشرة سوى نسائهم نوح وبنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به قاله ابن اسحق
والخامس كانوا اثنين وسبعين رجلا وامراة وبنيه الثلاثة ونساؤهم فكان الجميع ثمانية وسبعين نفسا نصفهم رجال ونصفهم نساء قاله مقاتل وقال حمل نوح معه جسد آدم عليه السلام
جعله معترضا بين الرجال والنساء وقصد نوح عليه السلام جميع البهائم والوحوش والطيور وغيرها ليحملها قال ابن عباس اول ما حمل نوح في السفينة من الدواب الذرة واخر ما حمل الحمار
فلما دخل الحمار ودخل صدره تعلق ابليس بذنبه فلم يستقل رجلاه فجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال نوح ويحك ادخل وان كان الشيطان معك كلمة زلت عن لسانه
فلما قالها نوح عليه السلام خلى الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال له نوح ما ادخلك علي يا عدو الله قال الم تقل ادخل وان كان الشيطان معك وكان فيما يزعمون في ظهر الفلك
وعن جابر بن عبد الله ان الحية والعقرب اتيا نوحا فقالتا احملنا فقال نوح انكما سبب الضرر والبلايا والاوجاع فلا احملكما قالتا احملنا فانا نضمن لك ان لا نضر احدا ذكرك فمن قرا
حين خاف مضرتهما سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ما ضرتاه فقال نوح عليه السلام لمن ركبوا بسم الله مجريها ومرسيها قرا ابو رجاء العطاردي
مجريها ومرسيها بضم الميمين وكسر الراء والسين على نعت الله تعالى لانه هو الذي اجراها وارساها وقرا اهل الكوفة الا ابا بكر مجريها بفتح الميم ومرسيها بضم الميم وهي قراءة عبد الله قال
ابن عباس مجريها حيث تجري ومرسيها حيث ترسي اي حيث تحبس في الماء وقرا ابن محيصن بفتح الميمين وهما مصدران بمعنى بالله جريها ورسوها اي ثبوتها يقال جرت تجري
جريا ومجرى ورسا يرسو رسوا ومرسى مثل ذهب يذهب ذهابا ومذهبا وقرا الباقون بضم الميم واختاره ابو عبيد وابو حاتم ومعناه بسم الله اجراؤها وارساؤها كقوله تعالى انزلني منزلا
مباركا وادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق بمعنى الانزال والادخال والاخراج ان ربي لغفور رحيم قال الضحاك كان اذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست واذا اراد ان
تجري قال بسم الله فجرت وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال امان لامتي اذا ركبوا السفن والبحران يقولوا سبحان الله الملك وما قدروا الله حق قدره الى اخر الآيات
بسم الله مجريها ومرسيها ان ربي لغفور رحيم وهي تجري بهم في موج كالجبال اي والسفينة تجري بهم والموج جمع موجة وهي ما ارتفع من الماء اذا اشتدت عليه الريح شبهه بالجبال في عظمه
وارتفاعه على الماء وقال ان الماء ارتفع على اطول جبل في الارض اربعين ذراعا وروي خمسة عشر ذراعا وذكر بعض المفسرين انه ارتفع نحو السماء سبعين فرسخا ونادى نوح ابنه
الجمهور على ضم الهاء وهو الاصل وقرئ باسكانها على اجراء الوصل مجرى الوقف والجمهور على انه كان كافرا وفي اسمه قولان احدهما كنعان وهو قول الاكثرين والثاني اسمه يام قاله ابو صالح عن
ابن عباس وابن اسحق وقرا علي كرم الله وجهه ابنها كناية عن امراة نوح لانه يرى انه لم يكن ابنه لظهره وانما كان ابن امراته كما سياتي وقرئ ابنه بفتح الهاء من غير الف وحذف الالف

تخفيفا والفتحة تدل عليها وكان في معزل اي في مكان منقطع بعيد عن السفينة ومعنى المعزل التنحيه والابعاد يقال هو بمعزل من هذا اي بموضع قد عزل منه وفي معنى الكلام وجهان ذكرهما الزجاج
في معزل من السفينة والثاني في معزل من دين ابيه وكان هذا النداء قبل ان يستيقن القوم الغرق وقبل روية الباس بل كان في اول ما فار التنور وظهرت العلامة لنوح عليه السلام يا بني اركب معنا
قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي يا بني اركب معنا بكسر الياء وروى ابو بكر عن عاصم يا بني مفتوحة الياء ههنا وباقي القرآن مكسورة وروى حفص
عنه بالفتح في كل القرآن من قرا بكسر الياء اراد يا بنيي فحذف بالاضافة وترك الكسرة لتدل عليها كما يقال يا غلام اقبل ومن فتح الياء ابدل من الكسرة الفتحة ومن الياء الالف فصار يا بنيا
ثم حذف الالف لسكونها وسكون اركب والمعنى ان نوحا عليه السلام دعا ابنه الى ان يركب معه في السفينة ليسلم من الغرق ولا تكن من الكافرين فيهلك فقال ابنه ساوي الى جبل يعصمني
من الماء اي الجأ الى جبل يمنعني من الماء فلا اغرق ومنه عصام القربة الذي يشد به راسها فيمنع الماء من ان يسيل منها قال نوح لا عاصم اليوم من امر الله اي من عذاب الله الا من رحم فانه
معصوم قال مقاتل الا من رحم فركب السفينة وفي لا عاصم اليوم ثلثة اوجه احدها انه اسم فاعل على بابه فعلى هذا يكون قوله الا من رحم فيه وجهان احدهما استثناء متصل ومن رحم بمعنى الراحم اي لا عاصم
الا الله والثاني انه منقطع اي لكن من رحمه الله يعصم قاله الزجاج والوجه الثاني ان عاصما بمعنى معصوم مثل ماء دافق اي مدفوق فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا اي الا من رحمه الله تعالى والثالث ان عاصما بمعنى ذي
عصمة على النسب مثل حائض وطالق والاستثناء على هذا متصل ايضا وفي خبر لا وجهان احدهما اليوم ومن امر الله معمولا له الظرف اي لا عاصم يمنع اليوم من امر الله والثاني ان الخبر من امر الله واليوم معمول
من امر الله ولا يجوز ان يكون اليوم معمولا لعاصم اذ لو كان كذلك لنون فان قيل لم دعاه الى الركوب معه وقد نهي ان يركب معه كافرا فالجواب ان الحسن قال كان منافقا يظهر الايمان
وقيل دعاه على شريطة الايمان فكان من المغرقين اي فصار وفي المكني عنها قولان احدهما ابن نوح والجبل الذي زعم انه يعصمه رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مجاهد والثاني نوح وابنه قاله مقاتل
وقيل اي بعدما تناهى امر الطوفان يا ارض ابلعي ماءك اي اشربي ما فوقك من الماء ووقف قوم على ظاهر الآية وقالوا انما ابتلعت ما نبع منها ولم تبتلع ماء السماء فصار ذلك بحارا وانهارا وهو
معنى قول ابن عباس وروي عن الحسن والحسين رضي الله عنهما ان بعض البقاع استعصى ان يبلع ماءه فصار ماؤه مرا وترابه سبخا ويا سماء اقلعي اي امسكي عن انزال الماء وقد سبق ذكر اللغة فاقتصر
على قوله اقلعي وغيض الماء اي نقص قال الزجاج يقال غاض الماء يغيض اذا غاب في الارض وقضي الامر قال ابن عباس غرق من غرق ونجا من نجا وقال مجاهد قضي الامر بهلاك قوم
نوح واستوت على الجودي قرا الاعمش وابن ابي عبلة بسكون الياء لاستثقال اليائين قال ابن الانباري تشدد الياء في الجودي لانها ياء النسبة فهي كالياء في علوي وهاشمي ومن العرب
من يخفف ياء النسبة فيسكنها في الرفع والخفض ويفتحها في النصب قال مجاهد تشامخت الجبال وتطاولت لئلا ينالها الماء فعلا الماء فوقها خمسة عشر ذراعا وتواضع الجودي لامر
ربه فلم يغرق ورست السفينة عليه وفي الجودي اربعة اقوال احدها انه جبل بالجزيرة بقرب الموصل قاله مجاهد وقتادة ومقاتل والثاني انه جبل بالموصل رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الضحاك
والثالث انه بناحية امد قاله الزجاج والرابع انه اسم لكل جبل حكاه الماوردي فصل كان ركوبهم فيها لاول يوم من شهر رجب روي ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض
الاخبار لعشر مضت من رجب فصام نوح ومن معه وجرت بهم السفينة ستة اشهر ومرت بالبيت فطافت سبعا وقد رفعه الله تعالى من الغرق فرست السفينة على الجودي يوم عاشوراء فصام
نوح وامر جميع من معه والوحش والدواب فصاموا شكرا لله تعالى وقيل كان ذلك يوم الجمعة وعن عكرمة عن ابن عباس انه قال كانوا في السفينة مائة وخمسين يوما وان الله تعالى وجه
السفينة الى مكة فدارت بالبيت اربعين يوما ثم وجهها الى الجودي فاستقرت وقيل بعدا للقوم الظالمين اي الكافرين فان قيل ما ذنب من اغرق من البهائم ومن الاطفال فالجواب ان آجالهم
حضرت فاميتوا بالغرق قاله الضحاك وابن جريج ثم قيل ان قوله بعدا للقوم الظالمين من قول الملائكة وهكذا في قوله وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويجوز ان يكون ذلك عبارة عن بلوغ الامر ذلك
المبلغ وان لم يكن ثم قول محسوس وقوله بعدا اي ابعدهم الله فهو دعاء عليهم ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي انما قال نوح هذا لان الله وعده نجاة اهله ونفسه وان وعدك الحق الذي فيه
وانت احكم الحاكمين قال ابن عباس اعدل العادلين قال يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح قرا الكسائي ويعقوب انه عمل بكسر الميم وفتح اللام غير بنصب الراء على الفعل ومعناه انه عمل
بالشرك والتكذيب وقرا الباقون بفتح الميم وضم اللام وتنوينه غير رفعا ومعناه ان سؤالك اياي عمل غير صالح قاله ابن عباس وقتادة وهو ظاهر الآية لانه قد تقدم السؤال فيه في قوله رب
ان ابني من اهلي فرجعت الكناية اليه وقيل يرجع الى المسؤول فيه وفي هذا المعنى قولان احدهما انه لغير رشدة قاله الحسن والثاني ان المعنى ذو عمل غير صالح قاله الزجاج فصل اختلفوا في هذا الابن
فقال بعضهم انه لم يكن ابن نوح ثم اختلفوا فيه فقال بعضهم كان من غيره ولم يعلم بذلك نوح فقال تعالى انه ليس من اهلك اي من ولدك وهو قول مجاهد والحسن قال قتادة سالت
الحسن عنه فقال والله ما كان ابنه وقرا قوله تعالى فخانتاهما فقلت ان الله تعالى حكى عنه انه قال ان ابني من اهلي وقال ونادى نوح ابنه وانت تقول انه لم يكن ابنه وان اهل الكتاب
لا يختلفون في انه كان ابنه فقال الحسن ومن ياخذ دينه من اهل الكتاب انهم يكذبون وقال ابن جريج ناداه وهو يحسب انه ابنه وكان ولد على فراشه وقال عبيد بن عمير نرى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قضى ان الولد للفراش من اجل ابن نوح وقال بعضهم انما كان ابن امراته واستدلوا بقوله تعالى ان ابني من اهلي ولم يقل مني وهو مذهب ابي جعفر الباقر ويدل
عليه قراءة علي كرم الله وجهه ونادى نوح ابنها والعرب يسمون ابن المراة ابنا فعرفه الله انه ليس ابن ولادة وقال الاخرون انه كان ابنه من صلبه ومعنى قوله انه ليس من اهلك الذين
وعدتك ان انجيهم قالوا وما بغت امراة نبي قط وانما كان خيانتها في الدين لا في الفراش وذلك ان هذه كانت تخبر الناس انه مجنون وهذه كانت تدل على الاضياف وهو قول ابن عباس وعكرمة
وسعيد بن جبير والضحاك وميمون بن مهران وقال ابو معاوية البجلي قال رجل لسعيد بن جبير ان ابني من اهلي فكان ابن نوح فسبح الله طويلا وقال لا اله الا الله يحدث الله محمدا
انه ابنه وتقول ليس بابنه كان ابنه ولكن كان مخالفا له في النية والعمل في الدين فمن ثم قال انه ليس من اهلك وهذا القول اولى بالصواب واليق بظاهر الكتاب ومن رمى زوجة نبي
بفاحشة وبه قال الاكثرون قال القشيري لا يبعد ان يقال كان يعلم كفره ولكن رجا ان يهديه الله الى الايمان وان قال انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فظن نوح عليه السلام انه يجوز ان
يؤمن لانه من اهله فلا تسألن ما ليس لك به علم قرا ابن كثير ونافع وابن عامر فلا تسألن بفتح اللام وتشديد النون على ان نافعا وابن عامر كسرا النون وفتحها ابن كثير وحذفوا الياء في
الوصل والوقف وقرا عاصم وابو عمرو وحمزة والكسائي بسكون اللام وتخفيف النون غير ان ابا عمرو وابا جعفر اثبتا الياء في الوصل وحذفاها في الوقف ووقف عليها يعقوب بالياء والباقون
يحذفونها في الحالين قال ابو علي من كسر النون فقد عدى السؤال الى مفعولين احدهما اسم المتكلم والآخر الاسم الموصول وحذفت النون المتصلة بياء المتكلم لاجتماع النونين فاما اثبات الياء
في الوصل فهو الاصل وحذفها اخف والكسرة تدل عليها وتعلم ان المفعول مراد في المعنى ثم في معنى الكلام ثلثة اقوال احدها انه نسبه اليه وليس منه والثاني في ادخاله اياه في جملة اهله الذين وعد بنجاتهم
والثالث سؤاله انجاء كافر من العذاب اني اعظك ان تكون من الجاهلين فيه ثلثة اقوال احدها ان تكون من الجاهلين في سؤالك من ليس من حزبك والثاني من الجاهلين بوعدي لاني وعدت بانجاء المؤمنين
والثالث من الجاهلين بنسبك لانه ليس من اهلك والمعنى انهاك عن هذا السؤال لئلا يكون او كراهة ان تكون من الآثمين وذنب المؤمن جهل لا كفر فان قيل ان نوحا عليه السلام انما سال اتمام

اناله الشبهة التي عرضت له عند اشفاقه على الغرق وما كان سبق من وعد الله له بانجاء اهله فلم نجز ونبهه حاسلا وازالة الشبهة واجب فالجواب انه قد سبق استثناء بعض اهله ممن يجي
بقوله الا من قد سبق عليه القول منهم فلما اشفق على ولده من الغرق كان عليه ان يعلم انه ممن استثني ولا يخالجه في ذلك شبهة فعوقب على انه اشتبه عليه ما لا يجوز ان يشتبه ثم اعتذر نوح
اجمل الاعتذار فقال رب اني اعوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم قال ابن عباس انك علام الغيوب وانا لا اعلم ما غاب عني والا تغفر لي الجزم بان ولم يبطل عملها بلا
لان ان صارت كجزء من الفعل وهي غير عاملة في النفي وهي تنفي ما في المستقبل وليس كذلك ما فانها تنفي ما في الحال ولذلك لم يجز ان تدخل عليها لان ان الشرطية تختص بالمستقبل
وما تنفي الحال والمعنى تغفر لي جهلي وترحمني اكن من الخاسرين وفي هذا دليل على جواز وقوع الصغائر من الانبياء ثم قيل جرى هذا الدعاء بعد المحاورة بين نوح وابنه وقيل الابل قبلها
قيل يا نوح اهبط اي انزل من السفينة الى الارض بسلام منا اي بسلامة وقيل اهبط من الجبل الى الارض فقد ابتلعت الماء وجفت وهذا من قول الملائكة او قول الله وبركات
عليك البركة ثبوت الخير حالا بعد حال ومنه البركة لثبوت الماء فيها ومنه برك الابل وتبارك الله قال المفسرون معنى البركات على نوح انه صار ابا البشر والانبياء لان جميع
من بقي كانوا من نسله وقال ابن عباس يريد انك آدم الاصغر وقوله بسلام وبركات حالان من ضمير الفاعل وعلى امم ممن معك وهم الذين كانوا معه في السفينة وقال اكثر
المفسرين معناه وعلى امم وعقب تجيء بعدك من ذرية ممن معك من ولدك وهم المؤمنون واهل السعادة من ذريته ثم ذكر الكفار فقال وامم اي من الذرية ايضا والمعنى وممن
نصف لك امم وممن نفق عليك امره امم سنمتعهم في الدنيا ثم يمسهم منا عذاب اليم في الآخرة قال محمد بن كعب القرظي لم يبق مؤمن ولا مؤمنة في اصلاب الرجال وارحام
النساء يومئذ الى يوم الساعة الا وقد دخل في ذلك السلام والبركات ولم يبق كافر ولا كافرة الا دخل في ذلك المتاع والعذاب تلك من انباء الغيب فيه قولان احدهما قصة نوح عليه
والثاني آيات القرآن والمعنى تلك من اخبار ما غاب عنك وعن قومك فان قيل كيف قال ههنا تلك وفي مكان آخر ذلك فقد اجاب عنه ابن الانباري فقال تلك اشارة الى آيات
القرآن وذلك اشارة الى الخبر والحديث وكلاهما معروف في اللغة الفصيحة تقول الرجل قد قدم فلان فيقول سامع قوله قد فرحت به وسررت بها فاذا ذكر عنى القدوم واذا انث عنى
القدمة نوحيها اليك ما كنت تعلمها يجوز ان يكون حالا من ضمير المؤنث في نوحيها وان يكون حالا من الكاف في اليك انت ولا قومك من قبل هذا قال قتادة اي من قبل هذا القرآن
وقد كان القوم غير عارفين بامر الطوفان والمجوس الآن ايضا تنكره وقيل اراد جهلهم بقصة ابن نوح وان سمعوا امر الطوفان على الجملة فاصبر كما صبر نوح على اذى قومه ان العاقبة
للمتقين اي آخر الامر بالظفر والتمكين لك وللمؤمنين كما كان لموسى في قوم نوح وسائر الامم قال وهب من ولد سام النسناس للرجل منهم وللمرأة يد ورجل من شق واحد ينقزون
كما ينقز الظبا اصابهم من الله نقمة على معصية فهلكوا وبقيت منهم بقية يزعم العرب انهم هؤلاء النسناس قال الثعالبي روي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال ذهب الناس وبقينا
في النسناس قيل ومن هم يا ابا هريرة قال قوم يشبهون الناس وليسوا بناس وقال ان نوحا عليه السلام لما هبط من السفينة وعمر الارض نام ذات يوم فبدت عورته فنظر اليها
حام ابنه فضحك فلم يغير عليه يافث ورأى ذلك سام فرمى وغطى عورة ابيه فلما استيقظ اخبره بذلك فدعا نوح عليه السلام على حام فقال يا بني غير الله ماء صلبك فلم يلد الا السودان ودعا
يافث فقال يا بني جعل الله ذريتك عبيدا وقال لسام يا بني جعل الله منك الانبياء والمرسلين والصالحين والملوك فولد لحام السودان وولد يافث الترك والصين ويأجوج
ومأجوج وولد سام العرب والى عاد اخاهم هودا عطف على قوله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه كانه قال وارسلنا الى عاد اخاهم هودا وانما كان اخاهم في النسب لا في الدين قال ابن عباس
يريد ابن ابيهم اي القبيلة التي كانت تجمعهم كما يقال يا اخا تميم وقيل اي بشرا من جنسهم من اولاد آدم عليه السلام وقد سبق ذكر ذلك في الاعراف وقيل هما عادان عاد الاولى وعاد الاخرى
فهؤلاء هم الاولى واما الاخرى فهو شداد وشديد المذكوران في قوله تعالى ارم ذات العماد [illegible]

[illegible]

على صراط مستقيم قلنا عنه جوابان احدهما انه لما اخبر انه آخذ بنواصي الخلق كان معناه انهم لا يخرجون عن قبضته فاخبر انه على طريق لا يعدل عنه هارب ولا يخفى عليه مستتر والثاني انه وان كان
قادرا عليهم فهو لا يظلمهم ولا يريد الا العدل ذكرهما ابن الانباري فان تولوا فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم فان قيل الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط فالجواب ان معناه
فان تتولوا لم اعاتب على تفريط في الابلاغ وكنتم محجوجين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فابيتم الا تكذيب الرسالة وقد قرأ تولوا واستثقل الجمع بين تائين متحركتين فاقتصر على احدهما و
اسقط الاخرى كما قال النابغة المرء يهوى ان يعيش وطول عيش قد يضره تفنى بشاشته ويبقى بعد حلو العيش مره وتصرف الايام حتى ما يرى شيئا يسره اراد وتتصرف ذكره ابن الانباري
وقيل فان تولوا فعل ماض اي فان اعرضوا فقل لهم قد ابلغتكم الرسالة ذكره مقاتل ويستخلف ربي قوما غيركم الجمهور على الضم وهو معطوف على الجواب بالفاء يريد ويهلككم الله ويجيء بقوم
آخرين يخلفونكم في دياركم واموالكم يعبدونه ويوحدونه ولا تضرونه شيئا بتوليكم واعراضكم انما تضرون انفسكم وقيل معناه لا تضرونه هلاككم ان اهلككم وقرأ عبد الله ويستخلف بالجزم و
كذلك ولا تضروه عطفا على محل فقد ابلغتكم والمعنى ان تتولوا يعذبني ويستخلف قوما غيركم ان ربي على كل شيء حفيظ فيه قولان احدهما حفيظ على اعمال العباد حتى يجازيهم بها والثاني ان على بمعنى
اللام والمعنى لكل شيء حافظ فهو يحفظني من ان تنالوني بسوء ولما جاء امرنا فيه قولان احدهما عذابنا قاله ابن عباس والثاني امرنا بهلاكهم نجينا هودا والذين آمنوا معه وكانوا اربعة آلاف برحمة
منا اي بنعمة منا قال ابن عباس يريد حيث هديتهم للايمان وعصمتهم من الكفر ونجيناهم من عذاب غليظ اي عظيم شديد وهو ما استحقه قوم هود من عذاب الدنيا والآخرة وتلك عاد يعني القبيلة
جحدوا بآيات ربهم اي كذبوا بالمعجزات وعصوا رسله فان قيل انما ارسل اليهم هود وحده فكيف ذكره بلفظ الجمع فالجواب من اوجه احدها انه قد يذكر لفظ الجمع ويراد به الواحد كقوله
تعالى ام يحسدون الناس والمراد به النبي عليه السلام وحده والثاني ان من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل والثالث ان كل مرة ينذرهم فيها هي رسالة مجددة وهو بها رسول وكم عصوا هودا و
الرسل قبله او كانوا بحيث لو ارسل اليهم الف رسول لجحدوا الكل واتبعوا امر كل جبار عنيد اي اتبع السفلة والسقاط الرؤساء قال الكلبي الجبار الذي يقتل على الغضب ويعاقب عليه وقال الزجاج
هو الذي يجبر الناس على ما يريد قال ابن الانباري هو العظيم في نفسه المتكبر على العباد فاما العنيد فهو الذي لا يقبل الحق وقال ابو عبيدة العنيد والعاند والعنود والمعاند المعارض بالخلاف
ومنه قيل للعرق الذي ينفجر بالدم عاند واتبعوا في هذه الدنيا لعنة اي طردا وبعدا ويوم القيامة اي وفي يوم القيامة ايضا كما لعنوا في الدنيا الا ان عادا كفروا ربهم اي بربهم فحذف الباء والشائع
امرتك الخير فافعل ما امرت به فقد تركتك ذا مال وذا نشب وقيل معناه كفروا نعمة ربهم فحذف المضاف الا بعدا لعاد قوم هود قال الزجاج بعدا منصوب على معنى ابعدهم الله فبعدوا بعدا
والمعنى ابعدهم عن رحمته فان قيل بعد ما دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء عليهم بعد هلاكهم قلنا معناه الدلالة على انهم كانوا مستحقين له وانما قال قوم هود لان عادا عادان قوم هود والاخرى ارم
وتكرير هذه الاقاصيص في القرآن لان تصريف المعنى الواحد في وجوه مختلفة بالفاظ متباينة من اعلى درجات البلاغة وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها فلم يقدر مخالف على معارضة ما كرر ولا على
معارضة غير المكرر فظهر الاعجاز لمن تامل والى ثمود اخاهم صالحا اي وارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو انشأكم من الارض فيه قولان احدهما خلقكم من آدم
وآدم خلق من الارض قاله السدي والثاني معناه انشأكم في الارض والثاني انشأكم بنبات الارض قاله الماوردي وثمود لا ينصرف اذا جعلته اسم القبيلة وان جعلته اسما للحي صرفته لان الحي مذكر قال تعالى
الا ان ثمود كفروا ربهم واستعمركم فيها فيه ثلاثة اقوال احدها اعمركم فيها اي جعلكم عمارها وسكانها وهذه العمري قاله مجاهد والثاني اطال اعماركم وكانت اعمارهم من الف سنة الى ثلثمائة سنة قاله الضحاك
والثالث معناه استخلفكم فيها قاله زيد بن اسلم فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب ممن دعاه مجيب لمن دعاه قالوا يعني ثمود يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا يعني القول وفي معنى الكلام
ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يرجونه للمملكة بعد ملكهم لانه كان ذا حسب وثروة قاله كعب والثاني انه كان يبغض اصنامهم ويعدل عن دينهم وكانوا يرجون رجوعه الى دينهم فلما اظهر انذارهم انقطع
رجاؤهم منه والى نحو هذا ذهب مقاتل والثالث انهم كانوا يرجون خيره فلما انذرهم زعموا ان رجاءهم لخيره قد انقطع ذكره الماوردي وانكر عليهم عبادة الاصنام فقالوا اتنهانا ان نعبد ما يعبد آباؤنا
من الآلهة وانا لفي شك ان قال قائل لم قال ههنا وانا لفي شك وقال في ابراهيم وانا لفي شك فالجواب انهما لغتان من لغات قريش السبع التي نزل القرآن عليها قال الفراء من قال انا اخرج
الحرف على اصله ومن قال انا استثقل الجمع بين ثلاث نونات فاسقط الثالثة وكذلك يقال لعلي ولعلني قال تعالى في قصة فرعون لعلي ابلغ الاسباب وقوله مما تدعونا اليه مريب اي موقع
للريبة والتهمة والخطاب ههنا لصالح وفي سورة ابراهيم يدعوننا لان الخطاب للرسل قال يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربي اي اعلمتم وجواب ان فمن ينصرني من الله وآتاني منه رحمة
اي نبوة وحكمة فمن ينصرني من الله اي فمن يمنعني من عذاب الله ان عصيته فما تزيدونني غير تخسير التخسير النقصان وفي معنى الكلام قولان احدهما غير بصارة في خسارتكم قاله ابن عباس وقال
الفراء فما تزيدونني غير تخسير لكم اي كلما اعتذرتم عندي بعذر يزيدكم تخسيرا وقال ابن الاعرابي غير تخسير لكم لا لي والثاني فما تزيدونني غير تخسير ان رجعت الى دينكم هذا معنى قول مقاتل وقال
الحسين بن الفضل لم يكن صالح في خسارة وانما المعنى وما تزيدونني بما تقولون الا نسبتي اياكم الى الخسارة وهذا معنى قول الفراء وهو من قول العرب فسقته وفجرته اذا نسبته الى الفسوق والفجور
وكذلك خسرته اذا نسبته الى الخسران فان قيل ظاهر هذا الكلام خاسرا [illegible] سلفنا الجواب في قوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية نصب على الحال
فذروها تأكل في ارض الله من العشب والنبات وليس عليكم رزقها ولا تمسوها بسوء اي لا تصيبوها بعقر ونحوه فيأخذكم عذاب قريب ان قتلتموها فعقروها فقال لهم صالح تمتعوا في داركم
اي عيشوا في داركم ثلاثة ايام ثم تهلكون قال المفسرون لما عقروا الناقة صعد فصيلها الى الجبل ورغا ثلاث مرات فقال صالح لكل رغوة اجل يوم الا ان اليوم الاول تصبح وجوهكم
مصفرة واليوم الثاني محمرة واليوم الثالث مسودة فلما اصبحوا في اليوم الاول اذا وجوههم مصفرة فصاحوا وبكوا وعرفوا انه العذاب فلما اصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة فضجوا و
بكوا فلما اصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كانما طليت بالقار فصاحوا جميعا الا قد حضركم العذاب فتكفنوا والقوا انفسهم بالارض لا يدرون من اين يأتيهم العذاب فلما اصبحوا في اليوم الرابع
اتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة فتقطعت قلوبهم في صدورهم وقال مقاتل حفروا لانفسهم قبورا فلما ارتفعت الشمس من اليوم الرابع ولم يأتهم العذاب ظنوا ان الله قد رحمهم
فخرجوا من قبورهم يدعو بعضهم بعضا اذ نزل جبريل عليه السلام فقام فوق المدينة فسد ضوء الشمس فلما عاينوه دخلوا الى قبورهم فصاح بهم صيحة موتوا عليكم لعنة الله فخرجت ارواحهم وتزلزلت
بيوتهم فوقعت على قبورهم ومعنى قوله تمتعوا في داركم اي بلدكم ولو اراد المنزل لقال في دوركم وقيل اي يستمتع كل واحد في داره ومسكنه كقوله يخرجكم طفلا وعبر بالتمتع عن الحياة
لان الميت لا يتلذذ ولا يتمتع بشيء ذلك وعد غير مكذوب اي غير كذب وقيل غير مكذوب فيه فلما جاء امرنا نجينا صالحا اي لما جاء الامر بالعذاب خلصناه ومن آمن معه ومن خزي
يومئذ قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر يومئذ بكسر الميم وقرأ الكسائي بفتحها مع الاضافة قال مكي من كسر الميم اعرب وخفض لاضافة الخزي الى اليوم ولم يبنه ومن فتح
بنى اليوم على الفتح لاضافته الى غير متمكن وقرأ ابن مسعود ومن خزي بالتنوين يومئذ بالفتح قال ابن الانباري الواو في قوله ومن معطوفة على محذوف تقديره نجينا من
العذاب ومن خزي يومئذ قال ويجوز ان يكون دخلت لفعل مضمر تأويله نجيناه صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من خزي يومئذ قال وانما قال واحد لان الصيحة بمعنى الصياح

فلمثل قال واخذ وايضا فصل بين الفعل والاسم المونث بفاصل فكان الفاصل عوضا عن تاء التانيث وصف الصيحة بالاخذ لانهم لم تجد وانها مخلصا وقيل ولحذا اي رحبيو منه قوله تعالى
فخذ احدنا مكانه اي احبس فاصبحوا في دارهم جاثمين اي لاصقين بالارض كالطير اذا جثمت ثم قيل ان جبريل عليه السلام صاح بهم وقيل ان الله تعالى احدثها في حيوان صاح بهم وقيل
ان الله احدثها من غير حيوان اخذتهم ليلا فاصبحوا هلكى كان لم يغنوا فيها اي كان لم ينزلوا والمغاني المنازل الا ان ثمودا قرئ بالتنوين لانه اسم مذكر اريد به الحي وهو مذكر فصار كثقيف
وقريش وقرئ الا ان ثمود بترك الصرف لانه اسم القبيلة وهو مثل يهود ومجوس كفروا ربهم اي بربهم اي كفروا نعمة الله يقال كفرته وكفرت به كما يقال شكرته وشكرت له قال
ابو عمرو بن العلا سميت ثمود لقلة مائها والثمد الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام ولقد جاءت رسلنا ابرهيم بالبشرى الرسل هنا الملائكة وفي عددهم ستة اقوال
آ ثلثة جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وقال مقاتل جبريل وميكائيل وملك الموت ب انهم كانوا اثنى عشر روي عن ابن عباس ايضا ج ثمانية
قاله محمد بن كعب د تسعة قاله الضحاك ه احد عشر قاله السدي و اربعة وكانوا على صورة الغلمان الصباح الوجوه وفي هذه البشرى اربعة اقوال آ انها البشرى بالولد قاله الحسن
ومقاتل ب بهلاك قوم لوط قاله قتادة ج بنبوة قاله عكرمة د بان محمدا عليه السلام يخرج من صلبه وانه خاتم الانبياء حكاه الماوردي قالوا سلاما اي سلموا على ابرهيم عليه السلام ونصب
سلاما على المصدر اي سلموا سلاما وقيل نصب بوقوع الفعل عليه وهو كقولك قلت خيرا واما قوله سيقولون ثلثة فالثلاثة اسم غير فعل معمول ولو رفعا جميعا او نصبا جميعا
جاز في العربية قال سلام اي عليكم سلام وقيل لكم سلام وقيل هو رفع على الحكاية مثل قوله قل الحمد لله وقوله حطة وقرا الكسائي وحمزة سلم بكسر السين من غير الف ومثله في الذاريات
وكذلك هو في مصحف عبد الله ومعناه نحن سلم اي صلح لكم غير حرب وقيل هو بمعنى السلام ايضا كما يقال حل وحلال وحرم وحرام فما لبث ان جاء بعجل حنيذ اي ما اقام ومكث
ابرهيم عليه السلام ان جاء بعجل حنيذ ان محله نصب باسقاط الخافض اي بان جاء قال عبيد بن عمير مكث ابرهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لا ياتيه ضيف فاغتم لذلك فلما جاءته
الملائكة راى اضيافا لم ير مثلهم فجاء بعجل حنيذ وفي الحنيذ ستة اقوال آ انه النضيج قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ب انه الذي يقطر ماؤه ودسمه وقد شوي قاله شمر بن عطية
ج انه ما حفرت له الارض ثم غممته وهو من فعل اهل البادية معروف واصله محنوذ فقيل حنيذ كما يقال طبيخ للمطبوخ هذا قول الفراء د انه المشوي قاله ابو عبيدة ه المشوي
بالحجارة المحماة قاله مقاتل وابن قتيبة و السميط ذكره الزجاج ثم يحتمل ان الشواء كان معدا لضيف ان نزل فقدمه ابرهيم عليه السلام في الحال ويجوز ان يكون امر باعداده
في الحال فلقرب المدة جعل اللبث كلا لبث والعجل ولد البقرة فلما راى ايديهم يعني ايدي الملائكة لا تصل اليه اي الى العجل نكرهم اي انكرهم قال ابو عبيدة نكرهم وانكرهم و
استنكرهم سواء واوجس منهم خيفة اي اضمر في نفسه خوفا واصل الوجس الدخول فكان الخوف دخل قلبه وكان في ذلك الوقت اذا قدم عليهم قوم فلم يمسوا الطعام ظنوا انهم
عدو فلما راوا علامة الخوف في وجهه قالوا لا تخف فانا ملائكة ارسلنا بالعذاب الى قوم لوط وقيل احس ابرهيم عليه السلام في الابتداء انهم ملائكة كما قال في موضع آخر قالوا سلاما
قال سلام قوم منكرون فلما استغنوا من الاكل تحقق الظن واحس بالخوف لانه لم يدر لاي شيء نزلوا قال ابن الانباري وانا اضمر العذاب في قوله انا ارسلنا الى قوم لوط لقيام
الدليل عليه بذكره له في سورة اخرى وامراته قائمة الجملة حال من ضمير الفاعل في ارسلنا واسم امراته سارة واختلفوا اين كانت قائمة على ثلثة اقوال آ وراء الستر تسمع كلامهم قاله وهب
ب كانت قائمة تخدمهم وكان هذا معتادا فيهم قاله مجاهد والسدي ج كانت قائمة تصلي قاله محمد بن اسحق فضحكت الجمهور على كسر الحاء وقرئ بفتحها وفيه ثلثة اقوال آ ان الضحك
ههنا بمعنى التعجب وقد يسمى التعجب ضحكا لحدوث الضحك عنه قاله ابو صالح عن ابن عباس ب ان معنى ضحكت حاضت قاله مجاهد وعكرمة قال ابن قتيبة وهذا من قولهم ضحكت
الارنب اذا حاضت فعلى هذا يكون حيضها تاكيدا للبشارة بالولد لان من لا تحيض لا تحبل قال ابن الانباري انكر الفراء وابو عبيدة وابو عبيد ان يكون ضحكت بمعنى حاضت
وعرفه غيرهم ج انه الضحك المعروف وهو قول الاكثرين وفي سبب ضحكها سبعة اقوال آ انها ضحكت من شدة خوف ابرهيم عليه السلام من اضيافه وقالت مما يخاف ابرهيم وانا هم
ثلثة وهو في اهله وغلمانه رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال مقاتل ب انها ضحكت من بشارة الملائكة لابرهيم بالولد وهذا مروي عن ابن عباس ايضا فعلى هذا انما ضحكت سرورا
بالبشارة ويكون في الآية تقديم وتاخير المعنى وامراته قائمة فبشرناها فضحكت وهو اختيار ابن قتيبة ج ضحكت من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم قاله قتادة د ضحكت
من امساك الاضياف عن الاكل وقالت عجبا لاضيافنا نخدمهم بانفسنا وهم لا ياكلون طعامنا قاله السدي ه انها كانت قالت لابرهيم اضمم اليك ابن اخيك لوطا فانه سينزل
العذاب بقومه فلما جاءت الملائكة بعذابهم ضحكت و ظنا بان الرسل يعملون عمل قوم لوط وهذا قول محمد بن قيس ز انها تعجبت من احياء العجل الحنيذ لان جبريل مسحه بجناحه
فقام يدرج حتى لحق بامه وام العجل في الدار وهذا قول عون بن ابي شداد قال المفسرون قال جبريل لسارة ابشري انها الضاحكة بولد اسمه اسحق ومن وراء اسحق
يعقوب فبشروها انها تلد اسحق وتعيش الى ان ترى ولد الولد وقوله ومن وراء اسحق يعقوب في وراء قولان آ انه بمعنى بعد قاله ابو صالح عن ابن عباس واختاره مقاتل
وابن قتيبة ب ان الوراء ولد الولد روي عن ابن عباس ايضا وبه قال الشعبي واختاره ابو عبيدة فان قيل كيف يكون يعقوب وراء لاسحق وهو ولده لصلبه وانما الوراء ولد الولد
فقد اجاب عنه ابن الانباري فقال المعنى ومن وراء المنسوب الى اسحق يعقوب لانه قد كان الوراء لابرهيم من جهة اسحق فلو قال ومن الوراء يعقوب لم يعلم اهذا الوراء
منسوب الى اسحق ام الى اسمعيل فاضيف الى اسحق لينكشف المعنى ويزول اللبس قال ويجوز ان ينسب ولد ابرهيم من غير اسحق الى سارة على جهة المجاز فكان تاويل الآية
من الوراء المنسوب الى سارة والى ابرهيم من جهة اسحق يعقوب ومن حمل الوراء على بعد لزم ظاهر العربية واضيفت البشارة الى الله تعالى لانه الآمر بها وقيل بشرناها على السنة
الرسل فجعلنا لها البشرى بالولدين مظاهرة للنعمة ومبالغة في التعجب فاحتمل ان تكون البشارة بهما باسميهما فيكون الله تعالى هو المسمي لهما واحتمل ان تكون البشارة بهما وسماهما
ابواهما فان قيل لم خصت سارة بالبشارة دون ابرهيم قيل عن هذا ثلثة اجوبة آ انها لما اختصت بالضحك خصت بالبشرى مقابلة على ضحكها ب لان النساء في البشرى بالولد
اعظم سرورا واكثر فرحا ج لانها تجد الم الولادة فجبر ذلك بالبشارة واختلف القراء في يعقوب فقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي وابو بكر عن عاصم بالرفع وقرا
ابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم يعقوب بالنصب قال الزجاج في رفع يعقوب وجهان آ على الابتداء المؤخر ومعناه التقديم فالمعنى ويعقوب يحدث لها من وراء اسحق
ب انه مرفوع بالظرف الذي معه وهو قياس قول الاخفش ومن نصب فعلى اضمار فعل يدل عليه بشرناها كانه قال ومن وراء اسحق وهبنا لها يعقوب واجاز بعضهم ان يكون
معطوفا على اسحق كانه قال فبشرناها باسحق ويعقوب من وراء اسحق ومنع اكثر النحويين العطف ههنا لانه لا يجوز العطف على عاملين مع تاخره عن حرف العطف قال لا يجوز
مررت بزيد في الدار والبيت عمرو وكذا ان قلت مررت بزيد في الدار وفي البيت عمرو فانما لم يجز العطف على عاملين لانه اضعف من العامل الذي قام مقامه وهو لا يجر ولا ينصب

اعني

اعني حرف العطف واجازه الاخفش وانشد سالت الفتى المكي ذا العلم ما الذي يحل من التقبيل في رمضان فقال لي المكي اما لزوجة فسبع واما خلة فثمان قالت يا ويلتى
الف بدل من الياء لانه اخف من الياء والكسرة وهذه الكلمة يقال عند الايذان بورود الامر العظيم ولم ترد بها الدعاء على نفسها وانما هذه كلمة تخف على السنة النساء عند الامر العجيب وعجبت
من ولادتها وهي عجوز وكون بعلها شيخا لخروجه عن العادة لانها انكرت قدرة الله تعالى وهو معنى قوله االد وانا عجوز وهذا بعلي شيخا العجوز المراة الكبيرة ويقال عجوزة ايضا وفي سنها
يومئذ خمسة اقوال آ بنت ثمان وتسعين سنة رواه ابو صالح عن ابن عباس ب بنت تسع وتسعين سنة قاله مجاهد ج بنت تسعين سنة قاله قتادة د بنت تسع وثمانين سنة حكاه القشيري
ه بنت ثلاث وتسعين سنة حكاه الماوردي وهذا بعلي شيخا قال ابن الانباري انما اشارت بقولها هذا لتنبه على شيخوخته وهذا مبتدا وبعلي خبره وشيخا حال من بعلي وهو كقولك اذ ليس الغرض
الاعلام بانه بعلها فحال شيخوخته دون غيرها والعامل في الحال معنى الاشارة والتنبيه او اضمارهما وقرئ شيخ بالرفع وفيه عدة اوجه آ ان يكون هذا مبتدا وبعلي بدلا منه وشيخ الخبر
ب ان بعلي عطف بيان وشيخ الخبر ج ان يكون بعلي مبتدا ثانيا وشيخ خبره والجملة خبر هذا د ان يكون بعلي خبر المبتدا وشيخ خبر مبتدا محذوف اي هو شيخ ه ان يكون شيخ خبرا ثانيا و ان يكون
بعلي وشيخ جميعا خبرا واحدا كما تقول هذا حلو حامض ز ان يكون شيخ بدلا من بعلي والبعل هو الزوج في هذا الموضع ومنه قوله وبعولتهن احق بردهن والبعل المعبود ومنه قوله تعالى
اتدعون بعلا اي الها معبودا والبعل السيد فسمي الزوج بعلا لتطاوله على الزوجة كتطاول السيد على العبد واصله القائم بالامر ومن هذا قيل للنخل بعل وهو الذي استغنى عن سقي الانهار
لانه قائم بامره في استغنائه عن تكلف السقي وفي عمر ابرهيم عليه يومئذ اربعة اقوال آ تسع وتسعون سنة قاله ابو صالح عن ابن عباس ب مائة سنة قاله مجاهد ج تسعون سنة قاله
قتادة د مائة وعشرون سنة قاله عبيد بن عمير وابن اسحق ان هذا لشيء عجيب اي الذي بشرت به لشيء عجيب اي معجب قالوا اتعجبين من امر الله ما انكرت الملائكة عليها لانها كانت من رات
الآيات ومهبط المعجزات فكان عليها ان تسبح الله وتحمده مكان التعجب قال السدي قالت سارة لجبريل عليه السلام ما آية ذلك فاخذ بيده عودا يابسا فلواه بين اصابعه فاهتز اخضر
فقالت هو اذا لله ذبيح رحمت الله وبركاته عليكم اهل البيت نصب اهل على النداء اي يا اهل البيت او يكون منصوبا على التعظيم والتخصيص اي اعني وفي معنى الكلام قولان آ انه دعاء
الملائكة لهم بالنبوة والخلة ب انه اخبار عن ثبوت ذلك لهم ومن تلك البركات ان الاسباط وجميع الانبياء كانوا من ابرهيم وسارة وفيه دليل على ان ازواج الانبياء من جملة اهل البيت
فعايشة رضي الله عنها من جملة اهل بيت النبي عليه السلام انه حميد مجيد اي محمود فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده قوله مجيد قال ابن قتيبة هو بمعنى الماجد وهو الشريف قال
الخطابي هو الواسع الكرم واصل المجد في كلامهم السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيا واسع العطاء فلما ذهب عن ابرهيم الروع يعني الفزع الذي اصابه حين استغنوا من الاكل يقال راعه
يروعه اي افزعه والروع بضم الراء النفس ومنه قوله لم القى في روعي اي في نفسي وجاءته البشرى فيها ثلثة اقوال آ بشروه باسحق ويعقوب وهو قول الحسن ب بشروه بالنبوة ج بشروه بهلاك قوم
لوط قاله قتادة حكاه الماوردي وجاءته معطوف على ذهب ويجوز ان يكون حالا من ابرهيم وقد مراده واما جواب لما ففيه وجهان آ هو محذوف تقديره اقبل يجادلنا ويجادلنا على هذا حال
ب انه يجادلنا وهو مستقبل بمعنى الماضي اي جادلنا وفي معنى يجادلنا في قوم لوط قولان آ يكلمنا لان ابرهيم عليه السلام لا يجادل ربه انما يسال ب وهو قول عامة اهل التفسير معناه يجادل رسلنا وفي معنى
مجادلة الرسل ثلثة اقوال آ جادل الملائكة بقوله ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها وهذا قول الحسن ب سالهم عن عذابهم هل هو عذاب الاستيصال فيقع بهم لا محالة ام على سبيل التخويف ليؤمنوا فكان
هذا هو جداله لهم وان كان سوالا لانه خرج مخرج الكشف عن حق غامض ج سالهم اتعذبونهم وان كان فيهم خمسون من المسلمين قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلثون قالوا لا حتى بلغ عشرة قالوا لا قال
خمسة قالوا لا قال ارايتم ان كان فيهم رجل واحد مسلم تهلكونها قالوا لا فقال ابرهيم عليه السلام عند ذلك ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها فهذا معنى جدال ابرهيم في قوم لوط ان ابرهيم لحليم اواه منيب
سبق في براءة يا ابرهيم اعرض عن هذا اي فقلنا يا ابرهيم او قالت الرسل يا ابرهيم اعرض عن هذا الجدال انه قد جاء امر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود اي لا يرد عنهم لان الله قد قضى بذلك
وآتيهم خبر ان وعذاب مرفوع به وقيل عذاب مبتدا وآتيهم خبر مقدم ولما جاءت رسلنا لوطا قال المفسرون خرجت الملائكة من عند ابرهيم عليه السلام نحو قرية لوط فاتوها عشاء وقال
السدي وقتادة اتوها نصف النهار فلما بلغوا نهر سدوم لقوا بنت لوط تستقي الماء لاهلها فقالوا لها يا جارية هل من منزل قالت نعم مكانكم لا تدخلوا حتى اتيكم فرقا عليهم من قومها فاتت اباها
فقالت يا ابتاه ادرك فتيانا على باب المدينة ما رايت وجوه قوم هي احسن منهم لا ياخذهم قومك وقد كان قومه نهوه ان يضيف رجالا فجاءهم ولم يعلم بهم احد الا اهل بيت لوط فخرجت امراته
فاخبرت قومها فجاءوا يهرعون اليه سيء بهم اي حزن بمجيئهم لانه لم يعرفهم واشفق عليهم من قومه قال الزجاج اصل سيء بهم من السوء الا ان الواو اسكنت ونقلت كسرتها الى السين يقال ساءه به
[illegible] وضاق بهم ذرعا اي قلبا قال الفراء الاصل فيه وضاق ذرعه بهم فنقل الفعل عن الذرع الى ضمير لوط ونصب الذرع بتحويل الفعل عنه كما قال واشتعل الراس
شيبا ومعناه اشتعل شيب الراس وقيل انتصب على التمييز قال الزجاج يقال ضاق فلان بامره ذرعا اذا لم يجد من المكروه في ذلك الامر مخلصا وقال هذا يوم عصيب اي شديد يقال
عصب اليوم يعصب عصابة والاصل فيه الطاقة والشدة وعصبته بكذا اي شددته ومنه العصابة من الناس وعصابة الراس وعصبة الرجل وانما حزن لوط لعلمه بان القوم يقصدونهم ولم يمكنه
رد الضيفان ولا رد القوم عن الفاحشة وجاءه قومه يهرعون اليه اي يسرعون يقال اهرع الرجل اهراعا اي اسرع في رعدة وهذا مثل اولع فلان بالامر وقيل اهرع اي اهرعه حرصه وعلى هذا
يهرعون اي يستحثون اليه ومن قال بالاول قال لم يسمع الا اهرع الرجل اي اسرع على لفظ ما لم يسم فاعله ولم يسمع اهرع وقرا الحسن يهرعون بفتح الياء على هرع قال المفسرون سبب
اهراعهم ان امراة لوط اخبرتهم بالاضياف ومن قبل كانوا يعملون السيئات اي من قبل مجيئهم الى لوط كانوا يعملون الفعل الخبيث المشهور منهم وقيل الشرك ولا شك انهم قصدوهم بفعلهم
القبيح الخبيث قال لوط هؤلاء بناتي فيه قولان آ انهن بناته لصلبه قاله ابن عباس فان قيل كيف جمع وانما كن اثنتين فالجواب انه قد يقع الجمع على اثنين كقوله تعالى وكنا
لحكمهم شاهدين اي حكم داود وسليمان وقيل كان له ثلاث بنات حكاه القشيري ب انهن نساء امته لان كل نبي ابو امته وفي بعض القراءة النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه
امهاتهم وهو اب لهم والمعنى انه عرض عليهم التزويج او امرهم ان يكتفوا بنسائهم وهذا مذهب مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وابن جريج فان قيل كيف عرض تزويج المومنات
على الكافرين قلنا عنه اجوبة ثلثة آ انه كان يجوز في شريعة لوط تزويج الكافر بالمومنة وكان ذلك جائزا في صدر الاسلام حتى نسخ قاله الحسن وقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه
من عتبة بن ابي لهب والعاص بن الربيع قبل الوحي وكانا كافرين ب انه عرضهن عليهم بشرط اسلامهم قاله الزجاج ويؤكده انه عرضهن عليهم وهو موقوف على عقد النكاح فجاز ان
يقف على شرط آخر ج انه قال ذلك ترغيبا في الحلال وتنبيها على المباح قاله ابن ابي نجيح وهؤلاء مبتدا وبناتي عطف بيان او بدل وهن فصل واطهر الخبر ويجوز ان يكون هن مبتدا
ثانيا واطهر خبره وقرئ في الشاذ اطهر بالنصب على ان يكون بناتي خبرا وهن فصلا واطهر حالا قال هن اطهر لكم من اتيان الرجال فان قيل فاي طهارة في نكاح الرجال حتى قال
هن اطهر لكم قلنا هذا كقولك الله اكبر فهل اكبر من الله [illegible] حتى يكون هو اكبر منه وانما هذه زيادة في الفعل وهذه الالف تسمى الف التفضيل وهو في كلام العرب كثير فاتقوا الله اي عقوبته

وتفضحه ولا تخزون في ضيفي حرك بالياء ضيفي ابو عمرو ونافع والضيف الزائر وهو مصدر في الاصل وصف به فلذلك لم يثن ولم يجمع وقد جمعا فقال اضياف وضيوف وضيفان وفي معنى الخزي ثلاثة اقوال
احدها الفضيحة قاله ابن عباس والثاني الاستحياء والثالث الاهلاك بعواقب فسادكم ويكون الخزي بمعنى الهلاك اليس منكم رجل رشيد فيه قولان احدهما مؤمن والثاني آمر بالمعروف وناهٍ عن المنكر رويا عن ابن
عباس قال ابن الانباري يجوز ان يكون الرشيد بمعنى المرشد فيكون المعنى اليس منكم مرشد يعرفكم قبيح ما تاتون فيكون الرشيد من صفة الفاعل كالعليم والشهيد ويجوز ان يكون الرشيد
بمعنى المرشد فيكون المعنى اليس منكم رجل قد اسعده الله بالخير والارشاد يصرفكم عن اتيان هذه المعرة فيجري رشيد مجرى مفعول كالكتاب الحكيم بمعنى المحكم قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق
فيه قولان احدهما ما لنا فيهن شهوة ولا حاجة قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني لسن لنا بازواج فنستحقهن بالتزويج قاله ابن اسحق وابن قتيبة وانك لتعلم ما نريد من اتيان الرجال فقال لهم لوط عند
ذلك لو ان لي بكم قوة اي جماعة اقوى بهم عليكم وقيل اراد بالقوة البطش وقال ابن عباس اراد الولد او آوي الى ركن شديد اي انضم الى عشيرة ينصرونني وجواب لو
مضمر تقديره لرفعت اهل الفساد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله لوطا لقد كان ياوي الى ركن شديد قال قتادة ذكر لنا ان الله تعالى لم يبعث نبيا
بعده الا في عزة من قومه ومنعة من عشيرته واختلفوا اي وقت قال هذا لوط فروى ابن عباس ان لوطا كان قد اغلق بابه والملائكة معه في الدار وهو يناظرهم ويناشدهم من
وراء الباب وهم يعالجون الباب فلما رات الملائكة ما لقي لوط من الكرب والنصب قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك وان ركنك لشديد وانهم آتيهم عذاب غير مردود فافتح الباب ودعنا واياهم
ففتح الباب فدخلوا فاستاذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فاذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان فضرب بجناحه وجوههم فطمس اعينهم فاعماهم ولم يعرفوا
الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجا النجا فان في بيت لوط اسحر قوم في الارض وجعلوا يقولون يا لوط كما انت حتى تصبح يوعدونه فقال لوط لهم متى موعد هلاككم قالوا الصبح قال اريد اسرع
من ذلك لو اهلكتموهم الآن فقالوا اليس الصبح بقريب وقال ابو صالح عن ابن عباس انهم لما تواعدوه قال في نفسه ينطلق هؤلاء القوم من عندي غدا وابقى مع هؤلاء فيهلكوني فقال لو ان
لي بكم قوة وقال آخرون لما منعهم عن اضيافه قال هذا وبالجهد ما الجا الى الركن نصرا لله وعونه لانه لم يخل من ذلك وانا اذهب الى العشيرة فاسر قرا اهل الحجاز بوصل الالف من سرى يسري
اعتبارا بقوله تعالى والليل اذا يسر وقرا الباقون بقطع الالف اعتبارا بقوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده وهما لغتان ومعناهما في سير الليل ولكن وقيل معناهما مختلف فاسرى
اذا سار في اول الليل وسرى اذا سار في آخره والنهار لا يقال فيه الا سار قال لبيد اذا المرء اسرى ليله ظن انه قضى عملا والمرء ما عاش عامل باهلك قال مقاتل هم امراته وابنتاه والكبرى
ربثا والصغرى عروبا ابنتاه وقيل آمن به شرذمة قليلة بقطع من الليل القطع بمعنى القطعة العظيمة يقال مضى قطع من الليل اي قطعة وقال ابن عباس يريد آخر الليل وقال ابن قتيبة
بقية تبقى من آخره وقال قتادة بعد طائفة من الليل وقال ابن الانباري ذكر القطع بمعنى القطعة مختص بالليل ولا يقال عندي قطع من الثوب بمعنى عندي قطعة وقيل
نصف الليل فكانه قطع بنصفين ولا يلتفت منكم احد فيه قولان احدهما بمعنى لا يتخلف منكم احد قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني انه الالتفات المعروف قاله مجاهد ومقاتل الا امراتك
قرا ابن كثير وابو عمرو برفع التاء وقرا الباقون بنصبها قال الزجاج من قرا بالنصب فالمعنى فاسر باهلك الا امراتك فجعلها مستثناة من الاهل ومن قرا بالرفع حمله
على ولا يلتفت منكم احد الا امراتك فانها تلتفت وانما امروا بترك الالتفات لئلا يروا عظيم ما ينزل بهم من العذاب قال ابن الانباري وعلى قراءة الرفع يكون الاستثناء منقطعا معناه
لكن امراتك فانها تلتفت فيصيبها ما اصابهم واذا كان الاستثناء منقطعا كان التفاتها معصية لربها لانه ندب الى ترك الالتفات قال قتادة ذكر لنا انها كانت مع لوط حين خرج
من القرية فلما سمعت هدة العذاب التفتت فقالت واقوماه فاصابها حجر فاهلكها وهو قوله تعالى انه مصيبها ما اصابهم والكناية في انه ترجع الى الشان اي فان الامر والشان
والقصة مصيبها ما اصابهم ان موعدهم الصبح اي موعدهم للعذاب اليس الصبح بقريب قال الماوردي يجوز ان يكون قد جعل الصبح ميقاتا لهلاكهم لان النفوس فيه اودع والناس فيه اجمع
فلما جاء امرنا اي عذابنا وامرنا للملائكة به جعلنا عاليها سافلها الكناية تعود الى المؤتفكات وهي قرى قوم لوط وقد ذكرناه قبل هذه السورة قال المفسرون امر جبريل لوطا بالخروج فقال
اخرج واخرج غنمك وبقرك فقال كيف لي بذلك وقد اغلقت ابواب المدينة فبسط جناحه فحمله وبنتيه وما لهم من شيء فاخرجهم من المدينة وسال جبريل ربه فقال يا رب
ولني هلاك هؤلاء القوم فاوحى الله تعالى اليه ان تول هلاكهم فلما ابدى الصبح غدا عليهم جبريل فاحتملها على جناحه وصعد بها الى السماء حتى سمع اهل السماء نهيق الحمير ونباح الكلاب
وصياح الديوك لم تسقط لهم جرة ولم ينكسر لهم اناء وكان الطير يحرج في الهواء فلا يدري اين يذهب ثم قلبها عليهم وانزل عليهم الحجارة وقال السدي اقتلع جبريل الارض من
سبع ارضين وقيل كانت خمس قرى اعظمها سدوم وكان القوم اربعة آلاف الف وقيل كان في كل قرية مائة الف مقاتل وقيل نجت من الخمس واحدة لم تكن تعمل عملهم
والتزم سعيد بن جبير فقال ان جبريل عليه السلام وميكائيل توليا قلبها وامطرنا عليها فيه قولان احدهما على القرية والثاني على الامة قال ابو عبيدة مطر في الرحمة وامطر في العذاب حجارة من سجيل
فيه سبعة اقوال احدها انها بالفارسية سنك وكل السنك الحجر والكل الطين هذا قول ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والعرب لا تعرف هذا قال الزجاج ومن كلام العرب ما لا
يحصى مما عربته العرب نحو جاموس وديباج وقد اخبر الله انه ذكر هذه الحجارة فقال لنرسل عليهم حجارة من طين فبين للعرب ما عنى بالسجيل وهذا القول اختيار الفراء وابن قتيبة
قال الا من طين قد طبخ حتى صار كالآجر فهو سنك وكل بالفارسية والثاني انه بحر معلق في الهواء بين السماء والارض ومنه نزلت الحجارة قاله عكرمة والثالث ان السجيل اسم سماء الدنيا فالمعنى حجارة
من السماء الدنيا قاله ابن زيد والرابع انه الشديد من الحجارة الصلب قاله ابو عبيدة والخامس ان قوله من سجيل كقولك من سجل لهم اي كتب لهم ان يعذبوا به وهو اختيار الزجاج والسادس انه من
اسجلته اي ارسلته فكانها مرسلة عليهم ومنه سمي الدلو سجلا للارسال والسابع ان سجيل من سجين وهو جهنم فقلبت النون لاما والعرب تعاقب بين النون واللام ذكره اهل المعاني منضود
فيه اربعة اقوال احدها يتبع بعضه بعضا قاله ابن عباس والثاني مصفوف قاله عكرمة وقتادة والثالث نضد بعضه على بعض لانه طين جمع فجعل حجارة قاله الربيع بن انس والرابع معد وهو من عدة الله تعالى
التي اعدها للظلمة قاله ابو بكر الهذلي مسومة اي معلمة اخذ من السيما وهي العلامة وفي علامتها خمسة اقوال احدها بياض في حمرة رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال الحسن والثاني انها كانت مختومة
فالحجر ابيض وفيه نقطة سوداء او اسود وفيه نقطة بيضاء رواه العوفي عن ابن عباس والثالث انها المخططة بالسواد والحمرة رواه ابو صالح عن ابن عباس والرابع مطوقة بحمرة على هيئة الجزع
قاله قتادة وعكرمة والخامس انها كانت معلمة بعلامة تعرف بها انها ليست من حجارة اهل الدنيا قاله ابن جريج والسادس انه كان على كل حجر منها اسم صاحبه قاله الربيع ويحكى عن بعض من راى
تلك الحجارة انه قال كانت مثل رؤوس الابل ومثل مبارك الابل ومثل قبضة الرجل وسجيل صفة الحجارة ومنضود نعت لسجيل ومسومة نعت الحجارة وهي نصب على الحال عند ربك
فيه خمسة اقوال احدها ان المعنى جاءت من عند ربك قاله ابن عباس ومقاتل والثاني عند ربك معدة قاله الهذلي والثالث ان المعنى هذا التسويم لزم هذه الحجارة عند الله ايذانا بنفاذ قدرته وشدة
عذابه قاله ابن الانباري والرابع ان معنى عند ربك اي في خزائنه التي لا يتصرف في شيء منها الا باذنه والخامس في علم ربك قاله ابن بحر وما هي من الظالمين ببعيد في المراد بالظالمين ههنا ثلاثة اقوال

احدها كفار قريش خوفهم الله بها قاله الاكثرون والثاني انه عام في كل ظالم قاله الربيع والثالث وعيد لظالمي هذه الامة قاله قتادة وعكرمة ولهذا ما اجار الله منها ظالما بعد قوم لوط فاتقوا الله وكونوا منه على حذر
وقال انس بن مالك سال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام عن قوله وما هي من الظالمين ببعيد فقال يعني عن ظالمي امتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة
الى ساعة ولم يقل ببعيدة لانه اراد ليست بموضع بعيد عنهم والى مدين اخاهم شعيبا يعني وارسلنا الى مدين وسمي باسم ابن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة وقيل مدين اسم بلد بناها
مدين بن ابراهيم اي وارسلنا الى اهل مدين فحذف الاهل وشعيبا بدل قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان اي لا تطففوا ولا تبخسوا حق الناس وكانوا
يطففون مع كفرهم ونقصوا يتعدى الى مفعولين تقول نقصت زيدا حقه ومن حقه وهو ههنا كذلك اني اراكم بخير فيه قولان احدهما انه رخص الاسعار قاله ابن عباس
والحسن ومجاهد والثاني سعة المال وهو مروي عن ابن عباس ايضا وبه قال قتادة وابن زيد وقال الفراء اموالكم كثيرة واسعاركم رخيصة فاي حاجة بكم الى البخس في الكيل والوزن و
اني اخاف عليكم عذاب يوم محيط فيه ثلاثة اقوال احدها انه غلاء السعر قاله ابن عباس وقال مجاهد القحط والجدب والغلاء والثاني العذاب في الدنيا وهو الذي اصابهم قاله مقاتل والثالث عذاب النار
في الآخرة حكاه الماوردي ووصف اليوم بالاحاطة واراد وصف عذاب ذلك اليوم بالاحاطة فان يوم العذاب اذا احاط بهم فقد احاط العذاب بهم ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط
امر بالايفاء بعد ان نهى عن التطفيف تاكيدا والايفاء الاتمام بالقسط بالعدل والمقصود ان يصل كل ذي حق الى حقه وليس يريد ايفاء المكيل والموزون لانه لم يقل اوفوا بالمكيال والميزان
بل اراد ان لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود وكذا الصنجات ولا تبخسوا الناس اشياءهم اي لا تنقصوهم مما استحقوا شيئا ولا تعثوا في الارض مفسدين بين ان الخيانة في المكيال والميزان مبالغة
في الافساد في الارض بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين فيه سبعة اقوال احدها ما ابقى الله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن خير من البخس قاله ابن عباس والثاني طاعة الله خير لكم قاله
مجاهد والزجاج والثالث حظكم من الله خير لكم قاله قتادة والرابع رحمة الله خير لكم قاله ابن زيد والخامس وصية الله خير لكم قاله الربيع والسادس ثواب الله خير لكم في الآخرة قاله مقاتل والسابع مراقبة الله خير لكم ذكره
الفراء وقرا الحسن البصري تقية الله بالتاء وهي تقواه ومراقبته ان كنتم مؤمنين شرط الايمان في كونه خيرا لهم لانهم ان كانوا مؤمنين بالله عرفوا صحة ما يقول وما انا عليكم بحفيظ فيه
ثلاثة اقوال احدها ما امرت بقتالكم واكراهكم على الايمان والثاني ما امرت بمراقبتكم عند كيلكم لئلا تبخسوا والثالث ما احفظكم من عذاب الله ان نزل بكم قالوا يا شعيب اصلواتك تامرك ان نترك
ما يعبد آباؤنا من الاوثان قرا حمزة والكسائي وخلف وحفص اصلاتك على التوحيد وفي المراد بها ثلاثة اقوال احدها دينه وكنى عن الدين بالصلوات لانها اس الدين قاله عطاء والثاني قراءته قاله
الاعمش والثالث انها الصلوات المعروفة وكان شعيب كثير الصلاة قال ابن عباس وكان شعيب اذا صلى تغامزوا عليه وتضاحكوا فقولهم ذلك الاستهزاء به وفي قوله تامرك قولان احدهما تدعوك الى
امرنا والثاني فيها ان تامرنا ان نترك ما يعبد آباؤنا من الاوثان او ان نفعل في اموالنا ما نشاء يعني وان نترك ان نفعل في اموالنا ما نشاء وقرا بعضهم تفعل في اموالنا ما تشاء بالتاء يعني
تامرك ان تحكم في اموالنا فيكون راجعا الى الامر لا الى الترك وكان يامرهم بالزكاة قال اهل التفسير كان مما نهاهم عنه وعذبوا لاجله قطع الدنانير والدراهم فلذلك قالوا او ان
نفعل في اموالنا ما نشاء وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح لتفضل لهم القراضة وكانوا يتعاملون على الصحاح عددا وعلى المكسور وزنا ويبخسون فيه انك لانت الحليم الرشيد فيه
اربعة اقوال احدها انهم قالوا ذلك استهزاء به رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال قتادة والفراء والثاني انهم قالوا انك لانت السفيه الجاهل فكنوا بهذا عن ذلك ذكره الزجاج والعرب
تصف الشيء بضده كما قالوا للديغ سليم وللفلاة مفازة فاثنى الله عليه فقال انك لانت الحليم الرشيد الا كما قالوا لك والثالث انهم اعترفوا له بالحلم والرشد حقيقة وقالوا انت حليم رشيد فلم تنهانا
ان نفعل في اموالنا ما نشاء قاله ابن كيسان والرابع انك لانت الحليم الرشيد بزعمك وعندك ومثله في صفة ابي جهل ذق انك انت العزيز الكريم قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي
تقدم تفسيره ورزقني منه رزقا حسنا فيه ثلاثة اقوال احدها الحلال قاله ابن عباس وكان شعيب كثير المال والثاني النبوة والثالث العلم والمعرفة قال الزجاج جواب الشرط ههنا متروك والمعنى ان كنت على
بينة من ربي اتبع الضلال فترك الجواب لعلم المخاطبين بالمعنى وقد مر مثل هذا وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه قال ابن عباس ما اريد ان افعل ما انهاكم عنه ان اريد الا الاصلاح
ما استطعت اي ما اريد بما امركم به الا الاصلاح لامركم بقدر طاقتي وقدر طاقتي ابلاغكم لا اجباركم وما توفيقي الا بالله فتح ياء توفيقي اهل المدينة وابن عامر ومعنى الكلام ما
اصابني الحق في محاولة صلاحكم الا بالله عليه توكلت اي فوضت امري اليه وذلك انهم تواعدوه بقولهم لنخرجنك يا شعيب واليه انيب اي ارجع فيما ينزل بي من النوائب وقيل اليه
ارجع في المعاد ويا قوم لا يجرمنكم قرا ابن كثير بضم الياء يجرمنكم شقاقي حرك هذه الياء ابن كثير وابو عمرو ونافع والمعنى لا يحملنكم معاداتي على ترك الايمان فيصيبكم مثل ما اصاب
الكفار قبلكم وهو قوله تعالى مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح من العذاب وقرى مثل بالنصب لاضافته الى غير متمكن وما قوم لوط منكم ببعيد فيه قولان احدهما انهم كانوا
قريبا من مساكنهم اي بمكان بعيد فلذلك وحد البعيد او وحد على لفظ القوم اي قد كنتم لهم جيرانا والثاني انهم كانوا حديثي عهد بعذاب قوم لوط قال الزجاج كان قوم لوط اقرب الاهلاكات
التي عرفوها فكانه قال لهم العظة في قوم لوط منكم قريبة واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود سبق تفسير الرحيم فاما الودود فهو المحب لعباده من قولهم وددت الرجل
اوده ودا وودادا ووداده قاله ابن الانباري وقال الازهري حاكيا عن بعض اهل اللغة ان الودود يجوز ان يكون بمعنى المودود ومعناه ان عباده المؤمنين يودونه ويحبونه لما عرفوا
من فضله واحسانه اليهم قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول لانك تحيلنا على امور غائبة عنا وتعظنا بما لا عهد لنا بمثله والفقه فهم الكلام فقال ابن الانباري معناه ما نفقه صحة
كثير مما تقول كانهم طلبوا العلم الضروري ولم يقنعوا بالمعجزات وقيل من ابغض شيئا لم يصغ اليه اي لا نستطيع سماع كلامك ولا نصغي اليه وانا لنراك فينا ضعيفا فيه سبعة اقوال
احدها اعمى قاله ابن عباس وابن جبير وقتادة قال الزجاج ويقال ان حمير تسمي المكفوف ضعيفا والثاني ذليلا قاله الحسن وابو روق ومقاتل وزعم ابو روق ان الله لم يبعث نبيا اعمى
ولا نبيا بدنه ماثرة والثالث ضعيف البصر قاله سفيان كان ضعيف البصر وكان يقال له خطيب الانبياء والرابع عاجز عن التصرف في المكاسب ذكره ابن الانباري والخامس ضعيف البدن حكاه ابن عيسى والسادس
وحيدا قاله السدي والسابع قليل العقل حكاه الماوردي ولولا رهطك لرجمناك الرهط العشيرة وهم من الثلاثة الى العشرة وقيل الى السبعة وانما احترموا الرهط حيث كانوا على ملتهم لا خوفا
من شوكتهم وقيل كان في عزة ومنعة من قومه وحكى النقاش لولا شيبتك لرجمناك وفي الرجم قولان احدهما القتل بالحجارة وهو من سيء القتلات والثاني ان الرجم ههنا الشتم ومنه قول الجعدي
تراجمنا بمر القول حتى نصير كانا فرسا رهان وما انت علينا بعزيز فيه قولان احدهما الكريم والثاني بممتنع قال يا قوم ارهطي اعز عليكم من الله اسكن ياء ارهطي اهل الكوفة ويعقوب والمعنى
اتزعمون انكم تتركون قتلي اكراما لرهطي والله تعالى اولى بان يتبع امره كانه يقول حفظكم اياي في الله اولى منه في رهطي واتخذتموه وراءكم ظهريا في هاء الكناية قولان احدهما انها ترجع
الى الله تعالى قاله الجمهور والثاني انه كناية عما جاء به شعيب قاله مجاهد والظهري الشيء الذي تنساه وتغفل عنه والمعنى القيتموه خلف ظهوركم ووراءكم يجوز ان يكون ظرفا لاتخذتموه وان يكون
حالا من ظهريا ان ربي بما تعملون محيط اي عالم باعمالكم فهو يجازيكم بها وما بعد هذا سبق تفسيره الى قوله سوف تعلمون فان قيل كيف قال ههنا سوف وفي سورة [illegible] فسوف [illegible]

جس عند العرب ان ادخلوا الفاء دل على اتصال ما بعد الكلام بما قبله وان اسقطوها بنوا الكلام الاول على انه قد تم وما بعده مستانف كقوله تعالى ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا المعنى
فقالوا فحذف الفاء لتمام ما قبلها من ياتيه عذاب يخزيه اي يذله ومن هو كاذب قيل من محله النصب اي سوف تعلمون من هو كاذب وقيل يخزي من هو كاذب وقيل محله رفع تقديره
ومن هو كاذب فيعلم كذبه ويذوق وبال امره وارتقبوا اني معكم رقيب قال ابن عباس انتظروا العذاب فاني انتظر الثواب والرحمة لي والعذاب لكم ولما جاء امرنا نجينا شعيبا
والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة قال المفسرون صاح بهم جبريل فما تركوا في مكنتهم قال محمد بن كعب عذب اهل مدين بثلاثة اصناف من العذاب اخذتهم
رجفة في دارهم حتى خافوا ان تسقط عليهم فخرجوا منها فاصابهم حر شديد فبعث الله الظلة فتنادوا هلم الى الظلة فدخلوا جميعا في الظلة فصيح بهم صيحة واحدة فماتوا كلهم قال ابن عباس
لم يعذب الله امتين قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وصالح فاما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم واما قوم شعيب فاخذتهم من فوقهم نشات لهم سحابة كهيئة الظلة فيها ريح بعد
ان امتنعت الريح عنهم فاتوها يستظلون تحتها فاحرقتهم فاصبحوا في ديارهم جاثمين اي ميتين ساقطين صرعى كان لم يغنوا فيها الا بعدا لمدين اي بعدا من رحمة الله كما بعدت ثمود
وقرى بعدت بضم العين وما بعثني وهو ضد القرب الا انهم ادخلوا الفرق بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء بان كسروا العين في الهلاك وقيل المعنى بعدا
لهم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها فان قيل ما بال قصة عاد ومدين جاءتا بالواو وقصة لوط وثمود جاءتا بالفاء قلنا قد وقعت لوط وثمود بعد ذكر الوعد وذلك قوله ان موعدهم
ذلك وعد غير مكذوب فجيء بالفاء التي هي للتسبيب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت واما عاد ومدين فلم يقعا بتلك المثابة وانما وقعتا مبتديين فكان حقهما ان
يعطفا بحرف الجمع على ما قبلها كما تعطف قصة على قصة ولقد ارسلنا موسى بآياتنا قال الزجاج اي بعلاماتنا التي تدل على صحة نبوته وسلطان مبين اي بحجة بينة يتسلط بها على
من خالفه قال ابن عباس يعني العصا وهو اشهر الآيات الى فرعون وملائه فاتبعوا امر فرعون وهو ما امرهم به من عبادته واتخاذه الها وخالفوا امر موسى عليه السلام وما امر فرعون
برشيد اي مرشد الى الخير يقدم قومه يوم القيمة قال الزجاج يقال قدمت القوم اقدمهم قدما وقدوما اذا تقدمتهم والمعنى يتقدمهم ويقودهم الى النار يوم القيمة كما كان قدوة لهم
في الضلالة فاوردهم النار يعني ادخلهم قاله ابن عباس وقال قتادة يمضي بين ايديهم حتى يهجم بهم الى النار فان قيل لم قال فاوردهم ولم يقل يقدم قومه فيوردهم قلنا لان الماضي
يدل على امر موجود مقطوع به فكانه قال يقدمهم فيوردهم لا محالة وبئس الورد المورود قال المفسرون الورد الموضع الذي يرده قال ابن الانباري الورد مصدر ومعناه الورود
تجعله العرب بمعنى الموضع المورود والتحقيق المعنى بئس المدخل المدخول فيه النار ولم يقل بئست لان الكلام رجع الى الورد وهو كما يقول نعم المنزل دارك ونعمت المنزل دارك واتبعوا
في هذه لعنة اي في الدنيا ولعنة الدنيا الغرق او لعن المسلمين اياهم وقال مقاتل والكلبي اللعنة في الدنيا الغرق ويوم القيمة يعني ولعنة يوم القيامة وهي دخول النار وقيل لعنة
الملائكة لهم بئس الرفد المرفود قال ابن قتيبة الرفد العطية تقول اللعنة بئس العطية يقال رفدته ارفده اذا اعطيته واعنته والمرفود المعطى والمعنى بئس العطاء عطاؤهم اي
بئس العون عونهم ويروى عن ابن عباس انه قال هي اللعنة بعد اللعنة اي لعنة الدنيا والآخرة وقيل الرفد بفتح الراء القدح وبكسرها ما في القدح من الشراب حكي ذلك عن الاصمعي
فكانه ذهب بذلك الى ما يسقونه في النار ذلك من انباء القرى ابتداء وخبر ونقصه حال ويجوز ان يكون ذلك منصوبا به والناصب له محذوف اي ونقص ذلك من انباء القرى يعني بالقرى
من الخبر عن القرى المهلكة نقصه عليك اي نخبرك بها منها قائم وحصيد اي ومنها حصيد قال قتادة القائم ما ترى مكانه والحصيد لا ترى اثره وقال الزجاج القائم ما بقيت حيطانه
والحصيد الذي خسف به وما ظلمناهم اي بالعذاب والاهلاك ولكن ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي فما اغنت عنهم آلهتهم اي فما نفعتهم ولا دفعت عنهم شيئا لما جاء امر ربك بالعذاب والهلاك
وما زادوهم يعني الآلهة غير تتبيب يعني غير خسارة وتدمير والتباب الهلاك فان قيل الآلهة جماد فكيف قال زادوهم قلنا عنه جوابان احدهما ان فيه اضمارا اي ما زادتهم عبادتهم الاصنام غير
تتبيب فحذف المضاف والثاني انها في القيمة يكون عونا عليهم فتزيدهم شرا فعبر عنها بما يعبر به عما يعقل جريا على معتقدهم وكذلك اي وكما ذكر من اهلاك الامم واخذهم بالعذاب اخذ ربك
اذا اخذ القرى وهي ظالمة وصف القرى بالظلم والمراد اهلها ان اخذه اليم شديد وهذا تحذير من وخامة الظلم لكل اهل قرية ظالمة من كافر وكذا غيرها روى ابو موسى الاشعري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يمهل العبد الظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ثم قرا وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذه اليم شديد رواه مسلم والبخاري
ان في ذلك لآية يعني بما ذكر من عذاب الامم واخذهم والآية العبرة والعظة لمن خاف عذاب الآخرة اي يوم القيامة ذلك مبتدأ ويوم خبره مجموع صفة ليوم والناس مرفوع
بمجموع والمعنى ان الخلق كلهم يجمعون ويحشرون لذلك اليوم وذلك يوم مشهود يشهده البر والفاجر واهل السماء والارض وما نؤخره الا لاجل معدود وقرا يعقوب وما يؤخره
بالياء والمعنى وما نؤخر ذلك اليوم الا لوقت معلوم لا يعلمه الا الله يوم يات قرئ باثبات الياء وحذفها وهما لغتان والحذف لغة هذيل والعرب تجتزي بالكسرة
من الياء وبالضمة من الواو وقد حكى سيبويه والخليل ان العرب تقول لا ادر فتحذف الياء وتجتزي بالكسرة لا تكلم نفس الا باذنه اي لا تتكلم فيه نفس الا باذنه وفيه ثلاثة اقوال
احدها لا يشفع الا باذنه والثاني لا تكلم الا بالماذون فيه من حسن الكلام لانهم ملجؤون الى ترك القبيح والثالث ان لهم في القيامة وقتا يمنعون فيه من الكلام الا باذنه والجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى يوم تاتي
كل نفس تجادل عن نفسها وقوله هذا يوم لا ينطقون هو ان ذلك اليوم يوم طويل له مواقف ومواطن ففي بعضها يجادلون وفي بعضها يكفون عن الكلام وفي بعضها يؤذن لهم وفي بعضها
يختم على افواههم وتكلم ايديهم وارجلهم فمنهم شقي وسعيد قال ابن عباس منهم من كتب عليه الشقاوة ومنهم من كتب له السعادة روى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
قال لما نزلت هذه الآية سالت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله فعلى ما نعمل على شيء قد فرغ منه ام على شيء لم يفرغ منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء قد فرغ منه يا عمر وجرت
به الاقلام ولكن كل ميسر لما خلق له وعن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال اغمي على عبد الرحمن بن عوف ثم افاق فقال انه اتاني ملكان فظان غليظان فقالا انطلق بنا نحاكمك الى
العزيز الامين قال فلقيهما ملك فقال الى اين تذهبان به فقالا نحاكمه الى العزيز الامين فقال خليا عنه فانه ممن سبقت له السعادة وهو في بطن امه وحكى الماوردي عن ابن بحر ان الله
تعالى جعل ذلك الشقاء والسعادة جزاء على عملهما فاسعد المطيع واشقى العاصي فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق قال الزجاج هما من اصوات المكروبين المحزونين وحكى
عن اهل اللغة ان الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار بالنهيق والشهيق بمنزلة آخر صوته ونحو هذا قال المفسرون قال الضحاك ومقاتل الزفير اول نهيق الحمار والشهيق آخره حين يفرغ من صوته
اذا رده في جوفه وقال ابن السائب الزفير زفير الحمار والشهيق شهيق البغال وقال ابن فارس الشهيق ضد الزفير لان الشهيق رد النفس والزفير اخراج النفس والمعنى ما قاله
ابن عباس في رواية عطاء قال يريد ندامة ونفسا عاليا وبكاء لا ينقطع والزفير ماخوذ من الزفر وهو الحمل على الظهر لشدته والشهيق ماخوذ من قولهم جبل شاهق اي طويل والشقاء والشقاوة
والشقوة بمعنى خالدين فيها ما دامت السموات والارض فيه قولان احدهما انها السموات والارض المعروفة في الدنيا واجرى ذلك على عادة العرب في الاخبار عن دوام الشيء قال ابن قتيبة وابن الانباري

للعرب في معنى الدوام الفاظ تقول لا افعل ذلك ما اختلف الليل والنهار وما دامت السموات والارض وما اختلفت الجرة والدرة وما اطت الابل في اشياء كثيرة لهذا ظنا منهم ان هذه الاشياء لا تتغير
فخاطبهم الله على قدر عقولهم وما يعرفون قال زهير الا لا ارى شيئا على الدهر باقيا ولا خالدا الا الجبال الرواسيا والا السماء والنجوم مدبرا وايامنا معدودة والليالي لانه توهم ان هذه الاشياء
تخلد ولا تتغير والثاني انها سموات الجنة والنار وارضها وكل ما علاك فاظلك فهو سماء وكل ما استقر عليه قدمك وثبت فهو ارض والدليل على ان لهما سماء وارضا قوله تعالى يوم تبدل الارض غير
الارض والسموات وقال تعالى واورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء فذكر للجنة ارضا وقيل سماء الجنة العرش والكرسي الا ما شاء ربك في الاستثناء المذكور في حق اهل النار تسعة
اقوال احدها ان الاستثناء في حق الموحدين الذين يخرجون بالشفاعة قاله ابن عباس والضحاك والثاني ان هذا استثناء استثناه الله تعالى ولا يفعله كقولك والله لاضربنك الا ان ارى غير ذلك وعزيمتك على
ضربه والمعنى انك قادر على ترك الضرب وان كنت لا تترك الضرب قاله القفال والفراء وزاد ابن الانباري بيانا فقال هو كقولك لا اهجرك ابدا الا ان يشيب الغراب فهذا الاستثناء لا يفيد
نقض شيء من التابيد لان الغراب لا يشيب وفائدة هذا انه لو شاء ان يرحمهم لرحمهم ولكن سبق الخبر منه بانهم خالدون ابدا وهو معنى قول ابي صالح عن ابن عباس الا ما شاء ربك قال فقد شاء
ان يخلدوا فيها والثالث ان المعنى خالدين فيها ابدا غير ان الله تعالى يامر النار فتاكلهم وتفنيهم ثم يجدد خلقهم فيرجع الاستثناء الى تلك الحال قاله ابن مسعود والرابع ان الا بمعنى سوى فالمعنى خالدين
فيها مقدار دوام السموات والارض سوى ما شاء ربك من الزيادة والخلود الى ما لا نهاية له وهذا اختيار الفراء قال ابن قتيبة ومثله في الكلام ان يقول لاسكننك في هذه الدار حولا الا ما شئت
يريد سوى ما شئت ان ازيدك والخامس ان الاستثناء يرجع الى موقفهم في الحساب او على البرزخ او مقامهم في الدنيا اي خالدين في النار الا مقدار موقفهم للحساب ومقدار مكثهم في الدنيا ذكره الزجاج وابن
كيسان والسادس ان الاستثناء يرجع الى الزفير والشهيق اي لهم فيها زفير وشهيق الا ما شاء ربك من انواع العذاب الذي لم يذكر وكذلك لاهل الجنة من النعيم ما ذكر وما لم يذكر ذكره الزجاج ايضا
والسابع ان الا بمعنى كما كقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف اي كما قد سلف والثامن ان الا بمعنى الواو كقوله تعالى لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم اي ولا الذين ظلموا منهم
والمعنى خالدين فيها ابدا وما شاء ربك وقال المبرد تم الكلام عند قوله خالدين فيها ثم ابتدا فقال ما دامت السموات والارض اي لم تدم دنياهم ولم يدم كونهم في الدنيا ولم يدم تمتع الكفار
بدنياهم ولم تدم طاعة المؤمنين ايضا وقوله الا ما شاء ربك اي ما بقيت السموات والارض الا ما شاء ربك فما بمعنى النفي واستدل على هذا بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فما دام اهل
الجنة الا بعد فناء السموات والارض فكيف يقال خالدين فيها ما دامت السموات والارض والتاسع ان المعنى الا ما شاء ربك ان يتجاوز عنه وهو استثناء من الجنس قال قتادة هم الذين انفذ فيهم الوعيد ثم اخرجوا
بالشفاعة وقد جاءت ما بمعنى من كما قال تعالى يسبح لله ما في السموات وما في الارض وكما تقول العرب اذا سمعت الرعد سبحان ما سبحت له وهو معنى القول الاول وقال يحيى بن سلام البصري
الا ما شاء ربك يعني ما سبقهم به الذين دخلوا قبلهم من الفريقين ويحتج بقوله تعالى وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا قال والزمرة تدخل بعد الزمرة فلا بد
ان يقع بينها تفاوت في الدخول والاستثناء على هذا من الزمان فهذه اقوال العلماء وفيها تداخل الا اني اوردتها على نحو ما سطرت وذكرت واما الذين سعدوا قرا اهل الكوفة الا ابا بكر بضم السين اي رزقوا
السعادة وقرا الباقون بفتح السين واختاره ابو عبيد وابو حاتم وهما لغتان قاله الكسائي وقال سيبويه يقال سعد فلان كما يقال شقي فلان لانه مما لا يتعدى وقال الفراء كلام العرب
سعد الرجل واسعده الله الا هذيلا فانهم يقولون سعد الرجل بالضم خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك فيه اربعة اقوال احدها استثناء لا يفعله والثاني انه يرجع الى وقوفهم في الحساب ولبثهم
في القبور والثالث انه بمعنى الا ما شاء ان يزيدهم من النعيم الذي لم يذكره والرابع الا بمعنى كما او سوى او الواو وهذه الاقوال قد سبق شرحها والخامس ان الاستثناء يرجع الى لبث من لبث في النار من الموحدين ثم ادخل الجنة
قاله ابن عباس والضحاك ومقاتل قال ابن قتيبة فيكون المعنى ان الاستثناء من الخلود مكث اهل الذنوب من المسلمين في النار فكانه قال الا ما شاء ربك من اخراج المذنبين الى الجنة وخالدين في
الجنة الا ما شاء ربك من ادخال المذنبين النار مدة عطاء غير مجذوذ نصب عطاء بما دل عليه الكلام كانه قال اعطاهم النعيم عطاء والعطاء اسم اقيم مقام المصدر والمجذوذ المقطوع قال وكيع بن الجراح
كفرت الجهمية باربع آيات من كتاب الله تعالى قال تعالى في وصف نعيم الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقالت الجهمية تقطع وتمنع وقال تعالى اكلها دائم وظلها وقالوا لا يدوم وقال تعالى ما عندكم
ينفد وما عند الله باق وقالوا لا يبقى وقال تعالى عطاء غير مجذوذ وقالوا يجذ تنقطع فلا تك في مرية اي فلا تك يا محمد في شك مما يعبد هؤلاء المشركون من الاصنام انه باطل وضلال ما يعبدون
الا كما يعبد آباؤهم من قبل اي كما كان يعبد آباؤهم وانا لموفوهم نصيبهم اي حظهم من الجزاء قاله ابن زيد وقيل ما قدر لهم من خير وشر قاله ابن عباس وقيل نصيبهم من الرزق قاله ابو العالية
وقوله تك اصلها تكن فحذفت النون لكثرة استعمال هذه الكلمة واشبهت النون حرف اللين لانها تكون علامة للاعراب كما يكون حرف اللين علامة ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التورية فاختلف
فيه فمن مصدق به ومكذب كما فعل قومك بالقرآن قال المفسرون هذه تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم ولولا كلمة سبقت من ربك قال ابن عباس يريد اني اخرت امتك الى يوم القيامة ولولا
ذلك لعجلت عقاب من كذبك وقال ابن جرير لولا كلمة سبقت من ربك انه لا يعجل على خلقه بالعذاب لقضي بين المصدق منهم والمكذب باهلاك المكذب وانجاء المصدق وانهم لفي شك منه اي من القرآن
مريب اي موقع للريبة يقال اراب الرجل اذا جاء بريبة والام الاولى لام الابتداء بالعلم عليه وان حملت على قوم موسى عليه السلام اي لفي شك من كتاب موسى وان كلا قرا ابن عامر وابو جعفر وحمزة وان بتشديد
النون لما بتشديد الميم على معنى وان كلا لمن ما ولكن لما اجتمعت الميمات حذفت واحدة ووقع الادغام ويكون ما بمعنى من تقديره لمن ليوفينهم وقيل اراد وان كلا لما بالتنوين وكذلك قراها
الزهري بالتنوين اي وان كلا حقا شديدا ليوفينهم ربك من قوله تعالى اكلا لما اي شديدا فحذف التنوين وبني على لفظ فعلى كما فعلوا في قوله تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترا وقرا نافع وابن كثير
بتخفيف النون والميم على معنى ان الثقيلة فخففت وما صلة وتقديره وان كلا ليوفينهم وقرا ابو عمرو والكسائي ويعقوب وحفص وايوب وخلف بتشديد النون وتخفيف الميم على معنى وان
كلا ليوفينهم جعلوا ما صلة وقيل الدليل ان كلا لمن كقوله فانكحوا ما طاب لكم اي من وقرا ابو بكر بن عياش بتخفيف النون وتشديد الميم اراد ان الثقيلة فخففها وقيل جعل ان بمعنى الجحد
ولما بمعنى الا تقديره وما كل الا ليوفينهم ولكنه نصب كلا بايقاع التوفية عليه اي ليوفين كلا هذا ما في القرآت فيها من الصواب اخبر الله تعالى انه يوفي العباد جزاء اعمالهم انه بما يعملون خبير
قال ابن عباس خبير بطاعة اوليائه وبمعصية اعدائه فاستقم كما امرت قال ابن عباس يريد استقم على القرآن وهو قول عايشة والثوري وقال السدي الخطاب له والمراد به امته والاستقامة
الاستمرار على جهة واحدة من غير اخذ في جهة اليمين والشمال ومن تاب معك قال ابن عباس يريد اصحابه الذين تابوا من الشرك والمعنى فليستقيموا ايضا وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول
استقيموا على الامر والنهي ولا تروغوا روغان الثعالب وعن ابي عبد الرحمن السلمي عن شيخ له عن ابي عبد الله محمد بن اسحق رضي الله عنه عن رسول
صلى الله عليه وسلم انه قال استقيموا حتى تكونوا كالحنايا وضمتم حتى تكونوا كالاوتار ثم كان الاثنان احب اليكم من الواحد لم تبلغوا حد الاستقامة وهذا حديث غريب قد اجتمع في اسناده زهاد
هذه الامة حدث به الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي عن شيخ له عن ابي عبد الله محمد بن اسحق ولا تطغوا فيه اربعة اقوال احدها لا تطغوا في القرآن فتحلوا وتحرموا ما لم آمركم به قاله ابن عباس والثاني لا تعصوا ربكم
ولا تخالفوه قاله ابن زيد والثالث لا تخلطوا التوحيد بشك قاله مقاتل والرابع لا تتجبروا على احد انه بما تعملون بصير لا يخفى عليه من اعمالكم شيء قال ابن عباس ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كانت
اشق عليه من هذه الآية ولا اشق ولذلك قال لاصحابه حين قالوا له لقد اسرع اليك الشيب قال شيبتني هود واخواتها ولا تركنوا الى الذين ظلموا روى عبد الوارث عن ابي عمرو تركنوا بضم الكاف وهي

قراءة قتادة وماضيه ركن بفتحها وقرى بفتح الكاف وماضيه بلى هذا ركِن بكسرها وهي لغة وقرى بضم التاء وفتح الكاف على ما لم يسم فاعله وفي المراد بهذا الركون اربعة اقوال آ لا تميلوا الى المشركين قاله ابن عباس
و ب لا ترضوا اعمالهم قاله ابو العالية و ج لا تلحقوا بالمشركين قاله قتادة و د لا تداهنوا الظلمة قاله السدي وابن زيد فتمسكم النار فيه قولان آ فتصيبكم النار قاله ابن عباس و ب فتتعدى اليكم ظلمهم كما يتعدى النار
الى الحراق ما جاورها ويكون ذكر النار على هذا الوجه استعارة وتشبيها وعلى الاول جزاء ووعيدا ذكرهما الماوردي وما لكم من دون الله من اولياء اي ليس لكم اعوان فيمنعونكم من العذاب ثم لا تنصرون
اي لا ينصركم هو ومعنى ثم الاستبعاد لان النصرة من الله لهم مستبعد واقم الصلوة طرفي النهار الآية اما سبب نزولها فقال ابن مسعود جاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله اني اخذت امرأة
في البستان فقبلتها وضممتها الي وباشرتها وفعلت بها كل شي سوى الجماع فسكت النبي عليه السلام فانزل الله واقم الصلوة طرفي النهار الآية فدعا الرجل فقراها عليه فقال له عمر رضي الله عنه اهي له
خاصة ام للناس كافة قال بل للناس كافة وفي رواية اخرى عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرأة قبلة فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فنزلت هذه الآية فقال الرجل الي هذه الآية فقال
لمن عمل بها من امتي وقال معاذ بن جبل كنت قاعدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل اصاب من امرأة لا تحل له فلم يدع شيئا يصيبه الرجل من امرأته الا قد اصاب
منها الا انه لم يجامعها فقال له النبي عليه السلام توضأ وضوءا حسنا ثم قم فصل فانزل الله هذه الآية فقال معاذ اهي له خاصة ام للناس عامة فقال بل هي للمسلمين عامة واختلفوا في اسم هذا الرجل
فقال ابو صالح عن ابن عباس هو عمرو بن غزية الانصاري وفيه نزلت هذه الآية كان يبيع التمر فاتته امرأة تبتاع منه تمرا فاعجبته فقال ان في البيت تمرا اجود من هذا فانطلقي معي حتى اعطيك
فذكر نحو حديث معاذ وقال مقاتل هو ابو مقبل عامر بن قيس الانصاري وذكر احمد بن علي بن ثابت الحافظ انه ابو اليسر كعب بن عمرو الانصاري وذكر في الذي قال للنبي عليه السلام اله خاصة
ثلثة اقوال آ ابو اليسر صاحب القصة و ب معاذ بن جبل و ج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاما التفسير فقوله واقم الصلوة اي اتم ركوعها وسجودها وخصها بالذكر لانها تالية الايمان واليها يفزع في النوائب
وكان عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلوة واما طرفا النهار ففي الطرف الاول قولان آ انها صلوة الفجر قاله الجمهور و ب انها الظهر حكاه ابن جرير وفي الطرف الثاني اربعة اقوال آ انها صلوة المغرب
قاله ابن عباس وابن زيد و ب العصر قاله قتادة وعن الحسن كالقولين و ج الظهر والعصر قاله مجاهد والقرظي [illegible] وعن الضحاك كالاقوال الثلثة و د ان الفجر والظهر طرف وصلوة العصر والمغرب
طرف قاله مقاتل وطرفي النهار ظرف للاقم وزلفا من الليل قرا العامة بضم الزاء وفتح اللام وقرا ابو جعفر بضم الزاء واللام وقرى بضم الزاء وجزم اللام وقرا مجاهد زُلفى مثل قربى قال
الاخفش يعني ساعات الليل وواحدتها زلفة واصل الزلفة القربة ومنه سميت المزدلفة لانها منزل بعد عرفة وقيل بل سميت بذلك لازدلاف آدم من عرفة الى حواء وهي بها قال ابن قتيبة
ومنه يقال ازلفني اي ادناني والمزالف المنازل والدرج وكذلك الزلف وفيها للمفسرين قولان آ انها صلوة المغرب والعشاء قاله الجمهور و ب انها صلوة العشاء رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وعوف
عن الحسن وابن ابي نجيح عن مجاهد وبه قال ابن زيد ان الحسنات يذهبن السيئات في المراد بالحسنات ثلثة اقوال آ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر رواه منصور عن مجاهد قال
عطاء وهن الباقيات الصالحات و ب انها الصلوات الخمس قاله ابن عباس وعامة اهل التفسير يريد ان الصلوات الخمس يكفرن ما بينهن من الذنوب وفي حديث مسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
رواه عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه توضأ وقال من توضأ وضوئي هذا ثم صلى الظهر غفر له ما بينها وبين الصبح ثم صلى العصر غفر له ما بينها وبين صلوة الظهر ثم صلى المغرب
غفر له ما بينها وبين صلوة العصر ثم صلى العشاء غفر له ما بينها وبين صلوة المغرب ثم لعله ان يبيت يتمرغ ليلته ثم ان قام فتوضأ وصلى الصبح غفر له ما بينها وبين صلوة العشاء وهن الحسنات يذهبن
السيئات وروت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ارأيتم لو ان نهرا بباب احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شي قالوا لا قال فكذلك مثل
الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا وعن علي كرم الله وجهه انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ننتظر الصلوة فقام رجل فقال اني اصبت ذنبا فاعرض عنه فلما قضى النبي عليه السلام
الصلوة قام الرجل فاعاد القول فقال النبي عليه السلام اليس قد صليت معنا هذه الصلوة واحسنت لها الطهور قال بلى قال فانها كفارة ذنبك وعن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله اوصني
قال اتق الله حيث ما كنت قال قلت زدني قال اتبع السيئة الحسنة تمحها قال قلت زدني قال خالق الناس بخلق حسن و ج ان الحسنات المقبولة يذهبن السيئات المغفورة فاما السيئات
المذكورة ههنا فقال المفسرون هي الصغائر من الذنوب ذلك ذكرى للذاكرين في المشار اليه بذلك ثلثة اقوال آ انه القرآن و ب اقامة الصلوة و ج جميع ما تقدم من الوصية بالاستقامة والنهي
عن الطغيان وترك الميل الى الظالمين والقيام بالصلوة وفي المراد بالذكرى قولان آ انه بمعنى التوبة و ب انه بمعنى العظة لمن اتعظ وخص الذاكرين بالذكرى لانهم المنتفعون والذكرى مصدر جاء
بالف التأنيث واصبر فيه قولان آ على ما يلقاه من اذى قومه من تبليغ الرسالة و ب على الصلوة نظيره قوله تعالى وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها فان الله لا يضيع اجر المحسنين فيهم ثلثة اقوال آ
انهم المصلون قاله ابن عباس و ب المخلصون قاله مقاتل و ج انهم المحسنون في اعمالهم قاله ابو سليمان وغيره فلولا كان من القرون من قبلكم قال ابن عباس والفراء المعنى فلم يكن فلولا كانت قرية
آمنت وقال ابن قتيبة المعنى فهلا وهذا توبيخ للكفار اي هلا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية من دين وعقل ونظر في العواقب والجمهور على تشديد الياء وهو الاصل وفي رواية عن نافع
اولوا بقية بتخفيفها وهو مصدر بقي يبقى بقية كلقيته لقية فيجوز ان يكون على بابه ويجوز ان يكون مصدرا بمعنى فعيل وهو بمعنى فاعل وقوله ينهون عن الفساد في الارض اي عن الكفر والظلم
الا قليلا استثناء منقطع معناه لكن قليلا ممن انجينا منهم وهم اتباع الانبياء واهل الحق واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه المترف الذي ابطرته النعمة وسعة العيش قال مجاهد تجبروا في الملك
وعتوا عن امر الله تعالى اتبعوا في دنياهم ما عودوا من التنعيم وايثار اللذات [illegible] واتبع الجمهور على انها همزة وصل وفتح التاء والباء اي اتبعوا الشهوات وقرى بضم الهمزة وقطعها
وسكون التاء وكسر الباء والمعنى جزاء ما اترفوا وقوله وكانوا مجرمين اي كافرين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم فيه قولان آ بغير جرم قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب بشرك رواه عطاء عن ابن
عباس وبه قال ابن جرير وابو سليمان وفي قوله واهلها مصلحون اربعة اقوال آ ينتصف بعضهم من بعض ويتعاطون الحق فيكون المعنى على هذا لا يهلكهم اذا تناصفوا وان كانوا مشركين وانما
يهلكهم اذا تظالموا و ب مصلحون للعمائم متمسكون بالطاعة قاله ابو صالح عن ابن عباس و ج مؤمنون قاله مقاتل و د انه لو اهلكهم ما كان ظالما وان كانوا على نهاية الصلاح لان تصرفه في ملكه حكاه القشيري
ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة قال ابن عباس مسلمين ولا يزالون مختلفين في المشار اليهم قولان آ انهم اهل الحق مع اهل الباطل رواه الضحاك عن ابن عباس فيكون المعنى ان هؤلاء يخالفون هؤلاء
و ب انهم اهل الاهواء لا يزالون مختلفين رواه عكرمة عن ابن عباس وحكى الماوردي عن الحسن انه قال مختلفين في الرزق فهذا غني وهذا فقير وحكى ايضا مختلفين بالشقاء والسعادة الا
من رحم ربك بالتوفيق وحكى ايضا مختلفين اي يخلف بعضهم بعضا فيكون من ياتي خلفا للماضي الا من رحم ربك قال ابن عباس هم اهل الحق وقال الحسن هم اهل القناعة ولذلك
خلقهم فيه ثلثة اقوال آ للاختلاف خلقهم قاله الحسن ومقاتل بن حيان ويمان وعطاء قال اشهب سألت مالكا عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير قال
ابن جرير واللام في قوله ولذلك بمعنى على اي وعلى ذلك خلقهم كقول الرجل لغيره اكرمتك على برك بي ولبرك بي و ب للرحمة خلقهم رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال عكرمة ومجاهد والضحاك
وقتادة ولم يقل ولتلك والرحمة مؤنثة لانه [illegible] خلق الذين لا يختلفون في دينهم و ج انه يرجع الى الفريقين فالراجع عليه قال ابن عباس في رواية عطاء خلقهم فريقين فريقا يرحم فلا يختلف وفريقا لا يرحم فيختلف وهذا

اختيار الفراء والزجاج و قد يجوز ان يشار بلفظ ذلك الى شيئين متضادين كقوله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ولم يقل ذينك او تينك وقوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان
بين ذلك ولم يقل ذينك وقوله وابتغ بين ذلك سبيلا وقوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فكذلك معنى الآية ولذلك اي وللاختلاف والرحمة خلقهم واختار هذا القول ابو عبيد لانه
موافق للسنة قال الزجاج ويدل عليه قوله تعالى وتمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين قال ابن عباس والكلبي وجب قول ربك لاملان جهنم من كفار الجن
وكفار الانس وكلا نقص عليك قال الزجاج كلا منصوب بنقص المعنى وكل الذي تحتاج اليه من انباء الرسل نقص عليك ما نثبت به فؤادك قال ابن عباس لنشد به قلبك
ونقوي قلبك وليس لشك ولكن كلما كان البرهان والدلالة اكثر كان القلب اثبت ويعلم ان من تقدمه من الانبياء كلهم امتحن بالتي يغيضهم الله تعالى وجاءك في هذه الحق في المشار اليه
بهذه ثلثة اقوال آ انها السورة قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وابو العالية ورواه شيبان عن قتادة و ب انها الدنيا فالمعنى وجاءك في هذه الدنيا رواه سعيد عن قتادة وعن الحسن
كالقولين و ج انها هذه الآية بعينها ذكره ابن الانباري وفي المراد بالحق هاهنا ثلثة اقوال آ انه البيان و ب صدق القصص والانباء و ج النبوة فان قيل اليس قد جاءه الحق في كل القرآن فلم خص هذه السورة
قلنا ان قلنا ان الحق النبوة فالاشارة بهذه الى الدنيا فيكون المعنى وجاءك في هذه الدنيا النبوة فيرتفع الاشكال وان قلنا انها السورة ففيه اجوبة اربعة آ ان المراد بالحق البيان وهذه السورة
جمعت من تبيين اهلاك الامم وشرح مآلهم ما لم يجمع غيرها فبان اثر التخصيص وهذا مذهب بعض المفسرين و ب ان بعض الحق اوكد من بعض في ظهوره عندنا وخفائه علينا ولهذا يقول الناس
فلان في الحق اذا كان في الموت وان لم يكن قبل في الباطل ولكن لتعظيم ما هو فيه فكان الحق المبين في هذه السورة اجلى من غيره وهذا مذهب الزجاج و ج انه خص هذه السورة بذلك لبيان
فضلها وان كان في غيرها حق ايضا فهو كقوله تعالى والصلوة الوسطى وقوله تعالى وجبريل وميكال وهذا مذهب ابن الانباري و د ان المعنى وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك من سائر
السور قاله ابن جرير الطبري وموعظة وذكرى للمؤمنين يريد انهم يتعظون اذا سمعوا هذه السورة وما نزل بالامم فتلين قلوبهم ويذكرون ما يحبون وما يتقون وقل للذين لا يؤمنون اعملوا
على مكانتكم انا عاملون هذا تهديد ووعيد والمعنى اعملوا ما انتم عاملون فستعلمون عاقبة امركم وانتظروا اي ما يعدكم الشيطان انا منتظرون ما يعدنا الرحمن من النصر والعلو قال
المفسرون هذه الآية اقتضت تركهم على اعمالهم وهي منسوخة بآية السيف واعلم انه اذا قلنا ان المراد بالآية التهديد لم يتوجه نسخ ولله غيب السموات والارض اي ما غاب عن العباد فيهما واليه
يرجع الامر كله قرا نافع وحفص عن عاصم يُرجع بضم الياء وقرا الباقون وابو بكر عن عاصم بفتح الياء والمعنى كل الامور ترجع اليه في المعاد حتى لا يكون للخلق امر فاعبده اي وحده
وتوكل عليه اي ثق به وما ربك بغافل عما تعملون قرا نافع وابن عامر وحفص عن عاصم تعملون بالتاء وقرا الباقون بالياء قال ابو علي من قرأ بالتاء فالمعنى قل لهم ما ربك
بغافل عما تعملون ومن قرأ بالياء فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم [illegible] وعيد والمعنى انه يجزي المحسن باحسانه والمسيء باساءته قال كعب
خاتمة التورية خاتمة هود

تفسير سورة يوسف عليه السلام وهي مائة واحدى عشرة آية

مكية كلها وهي الف وسبعمائة وست وسبعون كلمة وسبعة الاف ومائة وست وستون حرفا روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علموا ارقاءكم سورة يوسف
فانه ايما مسلم تلاها وعلمها اهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاه القوة ان لا يحسد مسلما وفي سبب نزولها قولان آ ما روى عن سعد بن ابي وقاص قال
انزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله تعالى الر تلك آيات الكتاب المبين الى قوله نحن نقص عليك احسن القصص فتلاه
عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فانزل الله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها كل ذلك يؤمرون بالقرآن و ب رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي عليه السلام
فقالوا حدثنا عن امر يعقوب وولده وشان يوسف فانزل الله الر تلك آيات الكتاب المبين انا انزلناه قرآنا عربيا وذلك ان التورية بالعبرانية والانجيل بالسريانية وانتم قوم عرب ولو انزلته
بغير العربية ما فهمتموه وقد بينا تفسير اول هذه السورة في اول يونس الا انه قد ذكر ابن الانباري زيادة وجه في هذه السورة فقال ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له
حدثنا يا رسول الله تزيل عنا هذه الملة فقال تلك الاحاديث التي تقدر دون الاستماع بها وانصراف الملل هي آيات الكتاب المبين وفي معنى المبين خمسة اقوال آ البين حلاله وحرامه قاله
ابن عباس ومجاهد و ب المبين للحروف التي تسقط عن السن الاعاجم وهي ستة احرف رواه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل و ج المبين هداه ورشده قاله قتادة و د المبين الحق من الباطل
و ه المبين اعجازه فلا يعارض ذكرها الماوردي انا انزلناه قرآنا عربيا فيه قولان آ انه لما اخبر يوسف وقصته وذلك ان اليهود قالوا للمشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر و
سلوه عن خبر يوسف واخوته فانزل الله هذا عربيا اي بلغة العرب والمفعول يسمى باسم المصدر كالشرب يسمى شربا فعلى هذا اي انزلناه كلاما مقروءا بلغة العرب ذكره الزجاج وابن القسم
و ب انزلنا الكتاب قاله الجمهور وقوله قرآنا فيه قولان آ انه توطئة للحال التي هي عربيا و ب انه حال [illegible] في موضع المفعول اي مجموعا او مجتمعا وعربيا صفة له على راي من يصف الصفة
او حال من الضمير في المصدر على راي من قال يحتمل الضمير اذا وقع موقع ما يحتمل الضمير [illegible] عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا العرب لثلاث لاني عربي
والقرآن عربي وكلام اهل الجنة عربي وقد ذكرنا معنى القرآن واشتقاقه فصل اختلف الناس هل في القرآن شي بغير العربية ام لا فذهب القاضي ابو بكر الباقلاني
الى انه عربي كله لا عجمية فيه وهو مذهب اصحاب احمد وقال ابو عبيدة من زعم ان في القرآن لسانا سوى العربية فقد اعظم على الله القول واحتج بقوله تعالى لسان الذي يلحدون
اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين وقوله تعالى ولو جعلناه قرآنا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته ءاعجمي وعربي ولو كان فيه لغة العجم لما كان عربيا محضا بل عربيا وعجميا ولاتخذ العرب
ذلك حجة وقالوا نحن لا نعجز عن العربية اما العجمية فنعجز عنها وروي عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة ان فيه من غير لغة العرب مثل سجيل والمشكاة واليم والطور واباريق واستبرق
وابا وغير ذلك قال ابو عبيد وهؤلاء اعلم من ابي عبيدة ولكنهم ذهبوا الى مذهب وذهب هذا الى غيره وكلاهما مصيب ان شاء الله وذلك ان هذه الحروف بغير لسان العرب في الاصل فقال اولئك
على الاصل ثم لفظت به العرب بالسنتها فعربته فصار عربيا بتعريبها اياه فهي عربية في هذه الحال عجمية في الاصل فهذا القول يصدق الفريقين جميعا ذكره ابو منصور اللغوي وقد تكلف
القاضي الحاق هذه الكلمات بالعربية وبين اوزانها وقال كل كلمة في القرآن استعملها اهل لغة اخرى فيكون اصلها عربيا وانما غيرها غيرهم تغيرا ما كما غير العبرانيون فقالوا للاله لاهوت
وهذا غير مرضي عندنا اذ اشتمال جميع القرآن على كلمتين او ثلاث اصلها عجمي وقد استعملها العرب ووقعت في السنتهم لا يخرج القرآن عن كونه عربيا وعن اطلاق هذا الاسم
عليه ولا يتمهد للعرب حجة فان الشعر الفارسي يسمى فارسيا وان كان فيه احاد كلمات من العربية اذا كانت تلك الكلمات متداولة في لسان الفرس فلا حاجة الى هذا التكلف فصل
القرآن يشتمل على الحقيقة والمجاز خلافا لبعضهم فنقول المجاز اسم مشترك قد يطلق على الباطل الذي لا حقيقة له والقرآن منزه عن ذلك ولعل الذي اراده من انكر اشتمال القرآن على المجاز
وقد يطلق على اللفظ الذي تجوز به عن موضوعه وذلك لا ينكر في القرآن مع قوله تعالى واسئل القرية ومثل قوله جدارا يريد ان ينقض لهدمت صوامع وبيع وصلوات والصلوات كيف تهدم

اوجاء احد منكم من الغائط، والله نور السموات والارض، ... فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم، والقصاص حتى فكيف يكون عدوانا وجزاء سيئة سيئة مثلها، الله يستهزئ بهم

ويمكرون ويمكر الله، كلما اوقدوا نارا للحرب اطفاها الله ... ما استعملته العرب في غير موضوعه ... ما استعير للشيء بسبب المشابهة

في خاصية مشهورة كقولهم للشجاع اسد وللبليد حمار ... الزيادة كقوله تعالى ليس كمثله شيء فان الكاف وضع للافادة فاذا

استعمل على وجه التاكيد كان على خلاف الوضع ... النقصان ... واسأل القرية اي اهل القرية وهذا النقصان اعتادته العرب ... لعلكم تعقلون

اي لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه نحن نقص عليك احسن القصص ... روي عن سعيد بن جبير قال اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

... فانزل الله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص يعني قصص القرآن ... واصل القصص تتبع الشيء ومنه قوله تعالى وقالت

لاخته قصيه ... والقصص بفتح الصاد المصدر ... يقال فلان حسن الاقتصاص للحديث اي جيد السياقة له وقيل القصص ليس مصدرا بل هو في

معنى الاسم ... نحن نخبرك باحسن الاخبار فصل اختلف العلماء فيها لم سميت احسن القصص من بين

الاقاصيص فقيل سماها احسن القصص لانه ليس قصة في القرآن تتضمن من العبر والحكم والنكت ما تتضمن هذه القصة وقيل سماها احسن القصص لامتداد الاوقات فيما بين مبتداها

عنهم بالذنب مسارة لم حكاه الماوردي [illegible] اي مشتغلون بالرعي والتعب [illegible] الى ان علم بنيه ما يصنعون بيوسف [illegible] اعتذار فان البلاء موكل بالمنطق
انه القسم محذوف تقديره والله لئن اكله الذئب ونحن عصبة اي جماعة نرى الذئب قد قصد فلا [illegible] عنه انا اذا لخاسرون اي عاجزون وقرئ عصبةً بالنصب ووجهه ان يكون
حذف الخبر ونصب هذا على الحال اي ونحن نتعصب عصبة وقيل لخاسرون لجاهلون حقه وقيل لخاسرون في حفظ اغنامنا فان الذئب يبدأ بالابن الصغار ونحن عصبة نرعى
او نعدو فلما ذهبوا به في الكلام اختصار واضمار التقدير فارسله معهم فلما ذهبوا به واجمعوا على طرحه في الجب عظمت فتنتهم وقيل جواب قوله لما في قوله قالوا يا ابانا وهذا عند البصريين
لا يجوز فانهم يجعلون الجواب الواو وقال الكوفيون الواو مقحمة اي فلما ذهبوا به اوحينا اليه [illegible] يجوز ان تجعل الواو لا سيما مع لما وحتى قال تعالى حتى اذا جاؤها وفتحت
ابوابها واوحينا اليه فيه قولان آ انه الهام قاله ابو صالح عن ابن عباس ب انه وحي حقيقة [illegible] وهو قول مجاهد وقتادة لتنبئنهم بامرهم هذا فيه وجهان آ انه اوحي
اليه انه سيلقاهم ويوبخهم على ما صنعوا فعلى هذا يكون الوحي بعد القائه في الجب تبشيرا له بالسلامة ب لتنبئنهم بالذي يصنعونه به فعلى هذا يكون الوحي قبل القائه في الجب انذارا له ذكره
الماوردي وفي مقدار سنه حين القي في الجب اربعة اقوال آ اثنا عشرة سنة قاله الحسن ب ست سنين قاله الضحاك ج سبع عشرة قاله ابن السائب وروي عن الحسن ايضا د ثماني عشرة قاله الكلبي
وهم لا يشعرون فيه قولان آ لا يشعرون انك يوسف وقت اخبارك لهم قاله ابن عباس لما دخل اخوة يوسف اليه فعرفهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه في يده ثم نقره فطن فقال
انه ليخبرني هذا الجام انه كان لكم اخ من ابيكم يقال له يوسف يدنيه دونكم وانكم انطلقتم به فالقيتموه في غيابة الجب ثم اتيتم اباكم فقلتم ان الذئب اكله وجئتم بقميصه بدم كذب فذلك قوله تعالى
لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون وبه قال مقاتل ب لا يشعرون بالوحي قاله مجاهد وقتادة وابن زيد اذ دل على هذا [illegible] بالملائكة فصل في قصة ذهابهم به
قال المفسرون قالوا ليوسف انا نشتاق ان تخرج معنا نلعب ونتصيد قال بلى قالوا فسل اباك ان يرسلك معنا قال افعل فدخل الجماعة على يعقوب عليه السلام فقالوا يا ابانا ان
يوسف قد احب ان يخرج معنا فقال ما تقول يا بني قال نعم قال اري من اخوتي اللين واللطف فانا احب ان تاذن لي فارسله معهم فلما برزوا الى البرية اظهروا له العداوة والبغضاء
واغلظوا له القول وجعل احدهم يضربه فيستغيث بالآخر فيضربه فلا يرى منهم رحيما وضربوه حتى كادوا يقتلونه فلما فطن لما قد عزموا عليه جعل ينادي يا ابتاه يا يعقوب لو رايت يوسف
وما نزل به من اخوته لاحزنك ذلك وابكاك يا ابتاه ما اسرع ما نسوا عهدك وضيعوا وصيتك وجعل يبكي بكاء شديدا فاخذه روبيل فجلد به الارض ثم اراد قتله فقال له يوسف
مهلا يا اخي لا تقتلني فقال له يا ابن راحيل صاحب الاحلام قل لرؤياك تخلصك من ايدينا ولوى عنقه ليكسرها فنادى يوسف يا يهوذا اتق الله في وحل بيني وبين من يريد قتلي فادركته
له رحمة فقال يهوذا يا اخوتاه اليس قد اعطيتموني موثقا من الله ان لا تقتلوه وانا ادلكم على ما هو خير لكم وارفق به قالوا وما ذاك قال تلقونه في هذا الجب فيلتقطه بعض السيارة قالوا نفعل
فانطلقوا به الى الجب فجعلوا يدلونه في البئر فيتعلق بشفير البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا علي القميص اتوارى به في الجب ويكون كفني في مماتي فقالوا ادع الشمس
والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك فدلوه في البئر حتى اذا بلغ نصفها القوه ارادة ان يموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة فيها فقام عليها فلما القوه في الجب جعل يبكي فنادوه فظن انها
رحمة ادركتهم فاجابهم فارادوا ان يرضخوه بصخرة فيقتلوه فمنعهم يهوذا وكان يهوذا ياتيه بالطعام وقال كعب جعلوا يديه الى عنقه ونزعوا قميصه فبعث الله اليه ملكا فحل عنه واخرج
له حجرا من الماء فقعد عليه وكان ابرهيم عليه السلام حين القي في النار جرد من ثيابه والقي في النار عريانا فاتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فكان ذلك عند ابرهيم عليه السلام
فلما مات ورثه اسحق عليه السلام فلما مات اسحق ورثه يعقوب فلما شب يوسف عليه السلام جعل يعقوب ذلك القميص في تعويذ وجعله في عنقه فكان لا يفارقه فلما القي في البئر
عريانا جاءه جبريل عليه السلام وكان عليه ذلك التعويذ فاخرج القميص منه فالبسه اياه قال الحسن القي في الجب [illegible] وكان يغنيه عن الطعام والشراب ودخل عليه جبريل عليه السلام
فانس به فلما امسى نهض جبريل ليذهب فقال له يوسف انك اذا خرجت عني استوحشت فقال اذا رهبت شيئا فقل يا صريخ المستصرخين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين
قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من امري فلما قالها حفته الملائكة فاستانس في الجب ومكث فيه ثلثة ايام وكان اخوته يرعون حول الجب وقال محمد بن مسلم الطائفي لما
القي يوسف عليه السلام في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لي فرجا مما انا فيه قال فما بات فيه وجاؤا اباهم عشاء يبكون قرا ابو هريرة والحسن والاعمش
بضم العين وعشا ظرف اي وقت العشاء ويكون حال قال المفسرون جاؤا وقت الظلمة ليكونوا اجرا على الاعتذار وترويج ما مكروا وقد قيل لا تطلب الحاجة بالليل فان الحيا في العينين
ولا تعتذر بالنهار من ذنب فتتلجلج فيه فلا تقدر على اتمامه وقيل اخروا المجيء الى وقت العشاء الآخرة ليدلسوا على ابيهم فلما سمع صوتهم فزع وقال ما لكم يا بني هل اصابكم في غنمكم شيء قالوا لا
قال فما اصابكم واين يوسف قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق وفيه ثلثة اقوال آ ننتضل قاله ابن عباس وابن قتيبة والمعنى يسابق بعضنا بعضا في الرمي ب نشتد قاله السدي ج نتصيد قاله مقاتل
فيكون المعنى على الاول نستبق على الرمي لننظر اينا اسبق سهما وعلى الثاني نستبق على الاقدام وعلى الثالث الصيد وقيل انهم عنوا استباقهم في العمل الذي تشاغلوا به من الرعي والاحتطاب
حكاه الماوردي وتركنا يوسف عند متاعنا اي ثيابنا واقمشتنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق ولو كنا صادقين اي عند الناس او عند الله قال الزجاج ليس يريدون ان يعقوب
لا يصدق من يعلم صدقه هذا محال لا يوصف به النبي ولكن المعنى لو كنا عندك من اهل الصدق لم تصدقنا لسوء ظنك بنا وفرط شغفك بيوسف وهذا قميصه ملطخ بالدم فذلك قوله وجاؤا
على قميصه بدم كذب اي بدم هو كذب لانه لم يكن دم يوسف وانما كان دم سخلة وهذا كما يقال الليل نائم [illegible] وقيل بدم مكذوب فيه والعرب تجعل المصدر في كثير من الكلام مفعولا
فيقولون للكذب مكذوب وللعقل معقول وهذا ماء سكب اي مسكوب [illegible] وقرأ ابن عباس والحسن وابو العالية وعائشة كدب بالدال غير معجمة اي بدم طري قال
ابن عباس ذبحوا شاة وجعلوا دمها في قميص يوسف واتوه به وليس فيه خرق فقال كذبتم لو كان اكله الذئب لخرق القميص فقالوا قتله اللصوص فقال كيف تقتلوه ولم ياخذوا قميصه
وهم الى قميصه احوج وقال قتادة كان دم ظبية وقيل كذبا على الحال اي جاؤا به كاذبين قال الشعبي في القميص ثلاث آيات حين جاؤا عليه بدم كذب وحين القي على
وجه ابيه فارتد بصيرا وحين قد من دبر قال بل سولت لكم انفسكم امرا غير ما تصفون فصبر جميل اي لا شكوى فيه ولا جزع وارتفع صبر لان المعنى فشأني صبر جميل او فصبري جميل او فالذي
سني صبر جميل وقيل فصبر جميل اولى اي فهو مبتدأ خبره محذوف وقرأ ابن مسعود وابو المتوكل فصبرا جميلا على المصدر اي فلاصبرن صبرا جميلا وقيل معنى صبر جميل اي لا اعاشركم
على كآبة الوجه وعبوس الجبين بل اعاشركم جميلا على ما كنت وروي عن حبيب بن ابي ثابت ان يعقوب عليه السلام كان قد سقط حاجباه على عينيه وكان يرفعهما بخرقة فقيل له ما هذا
قال طول الزمان وكثرة الاحزان فاوحى الله اليه يا يعقوب اتشكوني قال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفرها والله المستعان على ما تصفون فيه قولان آ على ما تصفون من الكذب قاله
الجمهور ب على احتمال ما تصفون حكاه الماوردي والله المستعان على الصبر الجميل قال محمد بن اسحق ابتلى الله تعالى يعقوب في كبره ويوسف في صغره لينظر كيف عزمهما فان قيل ما سبب ذلك

يعقوب عليهم فيكون [illegible] عند ابويه آ انه قول يوحي من الله تعالى اليه بعد تعلم ذلك به ب انه كان عنده علم بذلك تقديم اطلاع الله عليه ج انه قال ذلك حدسا لما شاهده من رؤياه وصدق ظنه
وجاءت سيارة اي قوم يسيرون من قبل مدين يريدون مصر فاخطاوا الطريق فانطلقوا يهيمون على غير الطريق حتى نزلوا قريبا من الجب فارسلوا واردهم قال الاخفش انث السيارة
وذكر الوارد لان السيارة في المعنى للرجال وقال الزجاج الوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم وفي اسم هذا الوارد قولان آ مالك بن ذعر قاله ابو صالح عن ابن عباس ب مجلث قاله وهب
بن منبه وحكى الماوردي عن اصحاب التواريخ انه مالك بن [illegible] رجل من لخم فادلى دلوه اي ارسلها يقال ادليت الدلو في البئر اذا ارسلتها فيها ودلوتها اذا اخرجتها منها فتعلق
يوسف بالدلو حين ارسلت قال قتادة والبئر ببيت المقدس معروف مكانها فلما خرج اذا هو بغلام احسن ما يكون من الغلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطي
يوسف شطر الحسن والنصف الآخر لسائر الناس قال ابن قتيبة يعني كونه اعطي نصف الحسن ان الله جل جلاله خلق للحسن غاية وحدا وجعله لمن شاء من خلقه اما للملائكة او للحور العين فجعل
ليوسف نصف ذلك الحسن فكانه كان حسنا مقاربا للوجوه الحسنة وليس كما يزعم الناس من انه اعطي نصف الحسن واعطي الناس كلهم نصف الحسن قال كعب الاحبار كان يوسف عليه السلام
حسن الوجه جعد الشعر ضخم العينين مستوي الخلق ابيض اللون غليظ الساقين والساعدين والعضدين خميص البطن صغير السرة وكان اذا تبسم رايت النور في ضواحكه واذا تكلم رايت
في كلامه شعاع النور بين ثناياه لا يستطيع احد وصفه وكان حسنه كضوء النهار عند الليل وكان يشبه آدم عليه السلام يوم خلقه الله تعالى وصوره ونفخ فيه من روحه قبل ان يصيب
المعصية ويقال انه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت قد اعطيت سدس الحسن فلما رآه مالك بن ذعر قال يا بشراي هذا غلام قرأ اهل الكوفة يا بشرى بسكون الياء من غير
الف بوزن حبلى وقالوا نادى المستقي رجلا من اصحابه اسمه بشرى فقال يا بشرى كما تقول يا زيد وهو في محل الرفع على النداء المفرد [illegible] وقرأ الباقون يا بشراي مفتوحة بعد الالف
مثل عصاي وانما فتحت الياء من اجل الالف وقالوا بشر المستقي اصحابه بانه اصاب عبدا ويقرأ بشري بياء مشددة من غير الف والمعنى بشارة احضري فهذا اوانك قال الزجاج
معنى النداء في هذه الاشياء التي لا تجيب ولا تعقل انما هو على تنبيه المخاطبين وتوكيد القصة واسروه بضاعة الفاعل ضمير الاخوة وقيل السيارة والمعنى اخفوه بضاعة نصب على الحال قال
مجاهد اسره مالك بن ذعر واصحابه من التجار وقالوا لهم هو بضاعة استبضعناها بعض اهل الشام او اهل هذا الماء الى مصر وقالوا فيما بينهم ان قلنا التقطناه شاركونا وان قلنا اشتريناه
سالونا الشركة فيه وقال عطية عن ابن عباس يعني بذلك اخوة يوسف اسروا شان يوسف ان يكون اخاهم وقالوا هو عبد لنا حين اخرج من الجب وقيل ان الذين اشتروه اسروا
بيعه على الملك حتى لا يعلم بهم اصحابهم وذكروا انه بضاعة لهم ذكره الماوردي والبضاعة القطعة من المال يجعل للتجارة من بضعت الشيء اي قطعته والله عليم بما يعملون ظاهر قال
المفسرون ان يهوذا اتى يوسف بالطعام فلم يجده في البئر فاخبر بذلك اخوته فطلبوه فاذا هم بمالك واصحابه ويوسف فقالوا هذا عبد ابق منا وقال وهب كان يهوذا عن بعد ينظر الى
ما يطرأ على يوسف فلما اخرجوه راه فاخبر الاخرين فاتوا مالكا وقالوا عبدنا وكتم يوسف شانه مخافة ان يقتله اخوته وقيل توعدوه بالقتل لو اخبرهم بالقصة بلسان العبرانية فقال مالك
انا اشتريه منكم فباعوه منه فذلك قوله تعالى وشروه وهذا حرف من الاضداد يقال شريت الشيء بمعنى بعته وشريته بمعنى اشتريته فان كان باعوه ففي الذي باعه قولان آ انهم اخوته وهو
قول الاكثرين ب انهم السيارة قاله الحسن وقتادة باعوه على ملك مصر وان كان بمعنى اشتروه فانهم السيارة بثمن بخس البخس مصدر وضع موضع الاسم اي بثمن مبخوس او ذي بخس
دراهم بدل من ثمن وفي معنى الكلام اربعة اقوال آ ان البخس الحرام قاله ابن عباس والضحاك وقتادة والسدي لان ثمن الحرام حرام ب انه القليل قاله عكرمة والشعبي ج انه الناقص وكانت الدراهم
عشرين في العدد وهي تنقص عن عشرين في الميزان قاله ابو سليمان وغيره د انه الزيوف قاله ابن حيان دراهم معدودة قال الفراء انما قيل معدودة ليستدل به على القلة وقال ابن
قتيبة اي يسيرة سهل عددها لقلتها فلو كانت كثيرة لثقل عدها وقال ابن عباس كانوا في ذلك الزمان لا يزنون اقل من اربعين درهما وقيل انهم لم يزنوها لزهدهم فيه وفي عدد تلك
الدراهم خمسة اقوال آ عشرون درهما قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة والسدي ب عشرون درهما وحلة ونعلان روي عن ابن عباس ايضا ج اثنان وعشرون رواه ابو صالح عن ابن عباس
وبه قال مجاهد د اربعون درهما قاله عكرمة في رواية ابن اسحق ه ثلثون درهما ونعلان وحلة ذكره اسحق بن بشر عن بعض اشياخه قال المفسرون اقتسموا ثمنه فاشتروا به نعالا وخفافا
وكان بعض الصالحين يقول والله ما يوسف وان باعه اعداؤه باعجب منك في بيع نفسك بشهوة ساعة من معاصيك وكانوا فيه من الزاهدين الزهد قلة الرغبة في الشيء وفي المشار اليهم قولان
آ انهم اخوته قاله ابن عباس فعلى هذا في هاء فيه قولان آ انها ترجع الى يوسف لانهم لم يعلموا مكانه من الله تعالى قاله الضحاك وابن جريج ب انها ترجع الى الثمن وفي علة زهدهم فيه قولان آ رداءته
ب انهم قصدوا بعد يوسف لا الثمن ب انهم السيارة الذين اشتروه وفي علة زهدهم فيه ثلثة اقوال آ انهم ارتابوا لقلة ثمنه ب ان اخوته وصفوه عندهم بالخيانة والاباق ج انهم علموا انه
حر لا يباع وقال الذي اشتراه من مصر لامراته قال المفسرون لما ذهب مالك بن ذعر واصحابه تبعهم اخوته يقولون استوثقوا منه فانه سارق كاذب وقد برئنا اليكم من عيوبه فحمله
مالك على ناقته وسار به نحو مصر وكان طريقهم على قبر راحيل فلما بلغ قبر امه اسقط نفسه من الناقة على القبر وهو يبكي ويقول يا امي ارفعي راسك من الثرى وانظري الى ولدك يوسف وما لقي بعدك
من البلايا يا اماه لو رايت ضعفي وذلي لرحمتني يا اماه لو رايتني وقد نزعوا قميصي وشدوا وثاقي وفي الجب القوني وعلى وجهي لطموني وبالحجارة رجموني وفقده مالك فصاح في القافلة ان الغلام
قد رجع الى اهله فطلبه القوم فرأوه فاقبل اليه رجل منهم وقال يا غلام [illegible] اخبرنا اخوتك انك آبق سارق فلم نصدق حتى رايناك تفعل ذلك فقال والله ما ابقت ولكن مررت على قبر امي
فلم املك ان [illegible] عليها فرفع يده ولطمه وجره حتى حمله على ناقته وذهبوا به حتى قدموا مصر فامر مالك حتى اغتسل ولبس ثوبا حسنا وعرضه على البيع قال وهب
فتزايد الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا وعنبرا وحريرا فاشتراه بذلك الثمن رجل يقال له قطفير وكان امين فرعون وخازنه وكان مؤمنا وقال ابن عباس الذي اشتراه قطفير
من مالك بعشرين دينارا ونعلين وثوبين ابيضين فلما رجع به الى منزله قال لامراته اكرمي مثواه وقال قوم اسم المشتري اطفير وقال الضحاك الذي اشتراه ملك مصر ولقبه العزيز
واسمه الريان بن الوليد والوليد بن الريان من العمالقة وكان كافرا فدعاه يوسف الى الاسلام فابى ان يقبل ويقال انه آمن بيوسف ثم مات وقيل هو فرعون موسى لقوله
موسى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وانه عاش اربعمائة سنة وقيل فرعون موسى من اولاد فرعون يوسف وفي اسم المرأة قولان آ راعيل بنت رعابيل قاله ابن اسحق ب زليخا قاله مقاتل
فان قيل كيف اثبت الله الشرى في قوله اشتراه وشروه ولم ينعقد تبايع فالجواب ان الشري هو المماثلة فلما ماثله بالمال من عنده جاز ان يقال اشتراه على التوسع كما قال تعالى ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم الآية وقيل انهم لما توهموا في الظاهر انه اشترى جرى هذا اللفظ على ظاهر الظن اكرمي مثواه اي منزله التي ان محبة يوسف على قلب العزيز فاوصى به اهله قال عبد الله افرس الناس
ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامراته اكرمي مثواه عسى ان ينفعنا والمرأة التي اتت موسى عليه السلام فقالت لابيها يا ابت استاجره وابو بكر حين استخلف عمر رضي الله عنهما وزاد بعضهم
وامراة فرعون حين قالت في حق موسى قرة عين لي ولك قال ابن قتيبة اكرمي مثواه يعني منزله ومقامه عندك من قولك ثويت بالمكان اذا اقمت به وبه قال قتادة وابن جريج [illegible]

[illegible]

والتوعد والزيادة طلب الكلام اي طلبت من يوسف مساعدتها وقيل هو من نعيد يقال فلان يمشي نعيدا اي يرفق فالمراودة الرفق في الطلب يقال في الرجل راوده عن نفسها وفي المراة راودته
عن نفسه اي من اجل نفسه وغلقت الابواب اي حملها بحيث يعسر فتحها والتشديد في غلقت لانها غلقت سبعة ابواب ثم دعته الى نفسها وقالت هيت لك فيه قرآت قرا ابن عباس والسلمي
وابو وائل وقتادة هئت بكسر الهاء وضم التا مهموزا يعني تهيات لك وانكرها ابو عمرو والكسائي وقالا هيت لك بمعنى تهيات باطل لم يحك عن العرب وقرا عكرمة هيت بضم التا
وكسر الها وتشديدها اي تزينت وحسنت وهي قراة غير مرضية وقرا يحيى بن يعمر هيت بفتح الها وكسر التا وقرا يحيى بن وثاب بكسر الها وضم التا وقرا ابن كثير بفتح الها وضم التا
وانشد طرفة ليس قومي بالابعدين اذا ما قال داع من العشيرة هيت وقرا اهل المدينة والشام بفتح التا وكسر الهاء وقرا الباقون بفتح الهاء والتاء وهي قراة النبي عليه السلام واللغة
المعروفة عند العرب ومعناها جميعا هلم واقبل وادن قال الشاعر يعني لعلي كرم الله وجهه ابلغ امير المؤمنين اخا العراق اذا اتيتا ان العراق واهله عنق اليك فهيت هيتا اي اقبل اقبل
قال السدي هي بالنبطية هلم لك قال الحسن هيت لك كلمة بالسريانية اي عليك قال الكسائي هي لغة اهل حوران وقعت الى الحجاز معناها تعال قال ابو عبيد سالت
شيخا عالما من حوران فقال انها لغتهم وبه قال عكرمة وقال مجاهد وغيره هي لغة عربية تدعو بها الى نفسها وهي كلمة حث واقبال على الشي واصلها من الجلبة والصياح تقول العرب هيت
فلان بفلان اذا دعاه وصاح به وقال ابو القسم بن حبيب رايت في بعض التفاسير هيت لك هلم لك رغبة في حسني وجمالي وذكر ابو عبيد ان العرب لا تثني هيت ولا تجمع ولا تؤنث وانها بصورة
واحدة في كل حال وانما تتميز بما قبلها وما بعدها قال يوسف عليه السلام عند ذلك معاذ الله اي اعتصم بالله تعالى واستجير ان افعل هذا وهو مصدر تقديره عياذا بالله انه ربي اي الذي
اشتراني هو سيدي احسن مثواي اي انعم علي باكرامي فلا اخونه في زوجته على هذا اكثر المفسرين وقيل الها مردودة الى الله تعالى احسن مثواي اي اواني ومن بلا الجب فاني فلا ارتكب
ما حرمه انه لا يفلح الظالمون اي ان فعلت هذا قال ابن عباس لا يسعد الزناة ولقد همت به وهم بها هممت بالشي اذا قصدته وعزمت عليه وقيل هو حديث النفس به وهو بتارة
ريثي من غير دخل فيه فاما همها به فقال المفسرون قصدت منه المعصية وقيل استلقت له على قفاها وتهيات لموقعة حكاه ابن ابي مليكة عن ابن عباس واختلفوا في همه
بها على خمسة اقوال آ انه كان من جنس همها ولولا ان الله عصمه لفعل والى هذا المعنى ذهب الحسن وسعيد بن جبير والضحاك والسدي وهو قول عامة المفسرين المتقدمين واختاره من المتاخرين
جماعة منهم ابن جرير وابن الانباري وقال ابن الانباري لا يجوز في اللغة هممت بفلان وهم بي وانت تريد اختلاف الهمين واحتج من نصر هذا القول بانه مذهب الاكثرين من السلف
والعلماء الاكابر ويدل عليه ما سنذكره من امر البرهان الذي راه قالوا ومجرد عما هم به من ذلك حقا من الله تعالى وما روي في الخبر الصحيح ان يوسف عليه السلام لما دخل على الملك واقرت
المراة وقال يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب قال له جبريل عليه السلام ولا حين هممت بها يا يوسف فقال يوسف عند ذلك وما ابرئ نفسي الآية قال اهل الحقائق
في فوائد هذه الآية ان الهم همان هم مقيم ثابت وهو اذا كان معه عزم وعقد ونية ومضى مثل هم امراة العزيز فهذا يواخذ به العبد وهم عارض وهو الخطرة والفكرة وحديث النفس من غير اختيار

والعزم مثل هم يوسف عليه السلام فالعبد غير مواخذ به ما لم يتكلم به او يفعله ويدل عليه ما روي عن ابن المبارك قال قلت لسفيان ايواخذ العبد بالهمة قال اذا كانت عزما اخذ بها وروى
ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل اذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر حسنات الى سبعمائة واذا هم عبدي بسيئة ولم يعملها
لم اكتبها عليه فان عملها كتبتها عليه سيئة وان تركها من اجلي كتبتها له حسنة وقال تعالى في حق يوسف معاذ الله انه ربي وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشا وذلك
اخبار ببراءة ساحته من العزيمة على المعصية قال الزجاج والذي عليه المفسرون انه هم بها وانه جلس منها مجلس الرجل من امراته الا ان الله تعالى تفضل عليه بان اراه البرهان وروي عن ابن
عباس انه قال حل الهميان يعني السراويل وجلس منها مجلس الخاتن وفي رواية استلقت له فقعد بين رجليها ينزع ثيابه وقال عليه السلام ثم ان يحل التكة وقال وعلى هذا يكون ان يقال لم كان
نبيا ويمكن ان يقال كان نبيا والذي وقع منه صغيرة والصغائر جائزة على الانبيا لضروب من الحكم احدها ليكونوا من الله على وجل اذا ذكروها يجدون في طاعة الله اشفاقا منها ولا يتكلون
على سعة رحمته وليعرفهم موقع نعمته عليهم بصفحه عنهم و ب ليجعلهم ايمة لاهل الذنوب في رجاء رحمته وترك الاياس من عفوه وفضله وقال الحسن ان الله لم يقصص عليكم ذنوب الانبيا تعييرا
لهم ولكنه قصها عليكم لئلا تقنطوا من رحمته قال ابو عبيد يذهب الحسن الى ان الحجة من الله على انبيائه اوكد فهي لهم الزم فاذا كان يقبل التوبة منهم كان الى قبولها منكم اسرع وقال
ابن الانباري انه ارفع بعرفان التوحيد ونهيه نفسه عن هواها تغطية وتعظيمه ومعرفة لحقه ادل على [illegible] التراب ومكامل الاجر لا انه عيب له روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من
احد الا يلقى الله تعالى قد هم بخطيئة او عملها الا يحيى بن ذكريا فانه لم يهم قط ولم يعمل وعن مصعب بن عمير قال كان سليمان بن يسار من احسن الناس وجها فدخلت عليه امراة فسامته نفسه فامتنع
عليها فقالت له ان لم تفعل لاشهرنك قال فخرج وتركها فراى في منامه يوسف عليه السلام فقال له انت يوسف فقال انا يوسف الذي هممت وانت سليمان الذي لم تهم والقول ب انه ما هم بها حين راودته
عن نفسه ان يكون له زوجة رواه الضحاك عن ابن عباس و ج ان في الكلام تقديما وتاخيرا تقديره ولقد همت به ولولا ان راى برهان ربه لهم بها ولكنه راى البرهان فلم يهم كقوله تعالى ولولا
فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا والى هذا القول ذهب قطرب وانكره قوم منهم ابن الانباري وقال تقديم جواب لولا عليها شاذ مستكره لا يوجد في فصيح كلام العرب لا تقول
لقد قمت لولا زيد وهو يريد لولا زيد لقمت و د انه هم ان يضربها ويدفعها عن نفسه فكان البرهان الذي راه من ربه ان الله اوقع في نفسه انه ان ضربها كان ضربه اياها حجة عليها لانها تقول راودني
فمنعته فضربني ذكره ابن الانباري وغيره و ه انه هم بالفرار منها فلما راى برهان ربه اقام عندها حكاه الثعلبي وقال هذا لا يصح لان القران مذكر ولعله لفي الآية ذكر وهذه التاويلات غير
قوية ولا مرضية لمخالفتها قول القدماء من العلماء الذين يوخذ منهم التاويل وهم اخذوا عن الذين شهدوا التنزيل وروى عن ابن عباس والسدي وابن اسحق انها لما راودت يوسف
جعلت تذكر محاسن يوسف فقالت يا يوسف ما احسن شعرك قال هو اول ما ينتثر من جسدي قالت يا يوسف ما احسن عينيك قال هي اول ما يسيل على الارض من جسدي قالت يا يوسف
ما احسن وجهك قال هو للتراب ياكله قالت ما احسن صورتك قال ربي صورني في الرحم قالت يا يوسف صورة وجهك انحلت جسمي قال الشيطان يعينك على ذلك قالت فراش الحرير قد
بسطته فقم فاقض حاجتي قال اذن يذهب نصيبي من الجنة قالت ادخل الستر معي قال ليس شي يسترني من ربي فلم تزل تطمعه وتدعوه الى اللذة ويوسف شاب يجد من شبق الشباب
ما يجد حتى جرى الشيطان فيما بينهما فضرب باحدى يديه على جنب يوسف وبالاخرى على جنب المراة فجمع بينهما حتى خلوا في بعض البيوت وهم بها لولا ان راى برهان ربه جواب لولا محذوف
تقديره لامضى ما هم به وفي البرهان خمسة اقوال آ انه مثل له يعقوب عليه السلام روى ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه قال نودي يا يوسف تزني فتكون كالطير الذي نتف ريشه فذهب يطير
فلم يستطع ومثل له يعقوب فضرب صدره فقام فخرجت شهوته من انامله وروى الضحاك عن ابن عباس قال راى صورة ابيه يعقوب في الحائط عاضا على انامله فادبر هاربا وقال وحقك
لا اعود ابدا وقال ابو صالح عن ابن عباس راى مثال يعقوب في الحائط عاضا على شفته وقال الحسن مثل له جبريل في صورة يعقوب في سقف البيت عاضا على ابهامه او بعض اصابعه قال
ابن جبير ومجاهد وعكرمة لكل واحد من اولاد يعقوب اثنا عشر ولدا الا يوسف فانه ولد له احد عشر ولدا من اجل ما نقص من شهوته حين راى صورة ابيه فاستحيا منه وقال قتادة راى
صورة يعقوب فقال له يا يوسف تعمل عمل السفها وانت مكتوب في الانبيا وقال السدي راى يعقوب قائما في البيت يقول يا يوسف لا تواقعها فانما مثلك ما لم تواقعها مثل الطير في جو السما
لا يطاق ومثلك اذا لم تواقعها كمثل الثور الصعب الذي لم يعمل عليه ومثلك اذا واقعتها مثل الثور حين يموت فيدخل النمل في اصل قرنيه فلا يستطيع ان يدفع عن نفسه هذا
قول الجمهور و ب انها قامت الى الصنم فكللته بالدر والياقوت في زاوية البيت فسترته بثوب فقال لها يوسف ما تصنعين فقالت استحيي من الهي ان يراني فقال يوسف استحيين ممن
لا يسمع ولا يبصر ولا يغني ولا استحيي من الهي القائم على كل نفس بما كسبت فهو البرهان الذي راه قاله علي كرم الله وجهه وعلي بن الحسين والضحاك و ج ان الله تعالى بعث اليه ملكا فكتب في كف
المراة بالدم ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وسا سبيلا رواه الضحاك عن ابن عباس وروي عن محمد بن كعب القرظي انه راى هذه الآية مكتوبة بين عينيها وفي رواية اخرى انه راها مكتوبة
في الحائط وروى مجاهد عن ابن عباس قال بدت فيما بينهما كف ليس لها عضد ولا معصم وفيها مكتوب ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وسا سبيلا فقام هاربا وقامت
فلما ذهب عنها الرعب عادت وعاد فلما قعد اذا بكف قد بدت فيما بينهما مكتوب فيها واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فقام هاربا فلما عادا وقعد منها مقعد الرجل من امراته قال الله تعالى لجبريل
ادرك عبدي قبل ان يصيب الخطيئة فانحط جبريل عاضا على كفه واصبعه وهو يقول يا يوسف اتعمل عمل السفها وانت مكتوب عند الله في الانبيا وقال وهب بن منبه ظهرت
تلك الكف وعليها مكتوب بالعبرانية افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت فانصرفا فلما عادا رجعت الكف وعليها مكتوب وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ثم انصرف
الكف وقاما مقامهما ثم عادت الكف مكتوب عليها ولا تقربوا الزنا وانصرف الكف وقاما مقامهما ثم عادت الكف مكتوب عليها واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية فولى يوسف هاربا
و د ان العزيز سيدها دنا من الباب وذلك انه لما هرب منها اتبعته فلقيا العزيز لدى الباب رواه ابن اسحق عن بعض اهل العلم وقال ابن اسحق يقال ان البرهان خيال سيده راه عند الباب فهرب و ه
ان البرهان النبوة التي اودع الله تعالى صدره هي التي حالت بينه وبين ما يسخط الله قاله جعفر بن محمد الصادق وقيل ما اتاه الله من العلم والحكمة وما الكلفة من ترك الزنا قال
قوم وهذا هو الصحيح وما عداه مما يورده المفسرون في هذه الآية ويطيلون في تعداد الروايات والوجوه بعيد يقرب من الاستحالة ولو وجدت من يوسف عليه السلام ادنى زلة لنعيت عليه وذكرت
توبته واستغفاره كما نعيت على آدم وداود ونوح وايوب وذي النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد اثنى الله عليه وسماه مخلصا فعلم بالقطع انه ثبت في ذلك المقام وانه جاهد
نفسه مجاهدة اولي القوة والعزم ناظرا في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الثنا فيما انزل من كتب الاولين ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق لها ولم يقتصر
الا على استيفا قصته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجده ابراهيم عليه السلام وليقتدي به الصالحون الى آخر الدهر في العفة وطيب الازار والتثبت في مواقف
العثار والعجب من ابي ادهم ما يودي الى ان يكون الله انزل السورة التي هي احسن القصص في القرآن العربي المبين ليقتدي بنبي الله في التعود بر شعب الزانية وفي طلبته للوقوع عليها

وفي ان ينهم ربه ثلاث مرات ويصاح به من عند ثلاث صيحات بقوارع القرآن والتوبيخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه والنبي حتى تداركه جبرئيل
باذن الله ولو ان اوقع الزناء لبقي مالقي نبي الله مما ذكروا ما بقي له عرق ينبض والعضو يتحرك هذا كله كلام الزمخشري كذلك لنصرف عنه السوء اي اريناه البرهان لنصرف عنه السوء قال
الزجاج السوء خيانة صاحبه والفحشاء ركوب الفاحشة انه من عبادنا المخلصين قرأ اهل مكة والبصرة بكسر اللام اراد الذين اخلصوا دينهم لله وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بفتح اللام
ارادوا من الذين اخلصهم الله من الاسواء والفواحش قال جعفر بن سليمان سمعت امرأة في بعض الطرق وهي تكلم بعض الرفث فقال لها رجل انكن لصويحبات يوسف فقالت المرأة
واعجباه نحن دعوناه الى اللذة وانتم اردتم قتله فمن اصحابه نحن ام انتم وقتل النفس اعظم مما اردناه واستبقا الباب الآية اي تسابقا الى الباب فحذف الجار او استبقا بمعنى ابتدرا
وانما وحد الباب وقد جمعه في قوله وغلقت الابواب لانه اراد الباب الذي هو المخرج من الدار وذلك ان يوسف عليه السلام لما رأى البرهان قام مبادرا الى الباب هاربا منها والمرأة بادرت
الى الباب لتمسكه كيلا يخرج فادركته فتعلقت بقميصه من ورائه فجذبته اليها فقدت قميصه من دبر اي قطعته من خلفه لانه كان هو الهارب وهي الطالبة له وذكر الماوردي انه فتح
[illegible]
المرأة صادقة وان كان من خلفه فهو صادق وانما كان كذا لان الرجل اذا طلب المرأة كان مقبلا عليها وهي الدافعة له عن نفسها فيجب ان يكون شق القميص من قبل واذا هرب
من المرأة كان مدبرا عنها فيكون شق قميصه من دبر دليلا على هربه او ان يسرع خلفها ليلحقها فيعثر في مقدم ثوبه فيشقه و٣ ان الشاهد شق القميص رواه ابن ابي نجيح
عن مجاهد وقال تبيان هذا الامر في القميص ان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين الآية وهو قول القسم وفيه ضعف لقوله من اهلها و٤ خلق من خلق الله
ليس بانسان ولا جان قاله مجاهد ايضا فان قيل كيف وقعت شهادة الشاهد هنا معلقة بشرط والشارط غير عالم بما يشرطه قلنا عنه جوابان ذكرهما ابن الانباري ا ان الشاهد شهد
بامر قد علمه فكانه سمع بعض كلام يوسف وزليخا فعلم غيره اوقع في شهادته شرطا ليلزم المخاطبين قبول شهادته من جهة العقل والتمييز فكانه قال هو الصادق عندي فان تدبرتم ما
اشرطه لكم عقلتم قولي ومثل هذا قول الحكماء ان كان القدر حقا فالحرص باطل وان كان الموت يقينا فالطمانينة بالدنيا حمق و٢ ان الشاهد لم يقطع بالقول ولم يعلم حقيقة
ما جرى وانما قال ما قال على جهة اظهار ما يسنح له من الراي فكان معنى قوله وشهد شاهد اعلم وبين فقال الذي عندي من الراي تبيين القميص ليوقف على الخائن فهذان الجوابان
يدلان على ان المتكلم رجل وان قلنا انه صبي في المهد كان دخول الشرط مصححا لبراءة يوسف لان كلام مثله اعجوبة ومعجزة لا يبقى معها شك وقيل معنى وشهد اي حكم وانما
نحتاج الى تقدير هذا لان الشهادة الجازمة لا تعلق بالشرط وانما سمي قول هذا القائل شهادة وليس بلفظ الشهادة لانه ادى مؤدى الشهادة حيث ثبت به قول يوسف وبطل
قولها وخفف ابن اسحق الدبر والقبل وثقلها الآخرون وهما لغتان فلما راى قميصه قد من دبر في هذا الرائي والقائل قولان ا انه الزوج قاله محمد بن اسحق و٢ انه الشاهد
حكاه ابن عيسى انه من كيدكن فيه ثلثة اقوال ا انه يرجع الى تمزيق القميص قاله مقاتل و٢ الى قولها ما جزاء من اراد باهلك سوءا قاله الزجاج و٣ يرجع الى السوء الذي دعته اليه
ذكره الماوردي ان كيدكن عظيم قال ابن عباس عملكن عظيم وانما استعظم كيد النساء وان كان في الرجال لان النساء الطف كيدا وانفذ حيلة وعن بعض العلماء انه قال اخاف
من النساء اكثر مما اخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم يوسف اعرض عن هذا الجمهور على ضم الفاء والتقدير يا يوسف
وقرأ الاعمش بالفتح وقرئ في الشاذ اعرض بفتح الراء على الخبر وفي القائل له هذا قولان ا انه ابن عمها وهو الشاهد قاله ابن عباس و٢ انه الزوج ذكره جماعة من المفسرين
قال ابن عباس اعرض عن هذا الامر فلا تذكره لاحد واكتمه عليها فقد بان براءتك ثم قال للمرأة واستغفري لذنبك اي توبي الى الله من خيانتك لن حبك وبراءتك
يوسف ولدبك عليه قال المقاتل هذا من قول الشاهد قال لها استغفري لذنبك من الله اي اطلبي من زوجك الستر عليك انك كنت من الخاطئين اي من المذنبين حين راودت
شابا عن نفسك وخنت زوجك يقال خطئ يخطأ خطأ وخطاءة اذا اذنب متعمدا والاسم منه الخطيئة قال تعالى انه كان خطأ كبيرا واذا لم يتعمد قيل اخطأ يخطئ خطاء وانما قال
من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات لانه لم يقصد بذلك قصد الخبر عن النساء وانما قصد به الخبر عمن يفعل ذلك تقديره من القوم الخاطئين كقوله تعالى وكانت من القانتين بيانه قوله
انها كانت من قوم كافرين قال المفسرون ثم شاع ذلك الحديث في مصر حتى تحدث بذلك النساء وهو قوله تعالى وقال نسوة في المدينة والنسوة جمع فيجوز قالت وقال نسوة كالقول
قالت الاعراب امنا وقال الاعراب واراد بالنسوة الجمع لذلك ذكر فعلهن حملا على المعنى واذا انث حمل على اللفظ ويقرأ نسوة بكسر النون وضمها وهما لغتان قال ابن عباس
قال ذلك امرأة ساقي العزيز وامرأة خبازه وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وقال مقاتل وامرأة الحاجب وفي هذه المدينة قولان ا مصر و٢ عين شمس ذكرهما الماوردي امرأة
العزيز قال ابو داود العزيز في كلام العرب الملك ماخوذ من عزته وقيل سمي عزيزا لانه كان عزيزا على الملك تراود فتاها عن نفسه الفتى الحدث الشاب والفتى مشتقة من فتيا
لقولهم فتيان والفتوة شاذة والمعنى تراود غلامها عن نفسه قالوا ذلك ذما لها وطعنا فيها وتحقيقا لبراءة يوسف عليه السلام فان قيل كيف قال فتاها وهو فتى زوجها قلنا لصحة
الاضافة اليها لان يوسف كان عندهم في حكم المملوك وكان ينفذ امرها فيه او لانهم ظنوا انه فتاها قد شغفها حبا اي احبته حتى دخل حبه شغاف قلبها في شغاف القلب خمسة اقوال
ا انه جلدة بين القلب والفؤاد رواه عكرمة عن ابن عباس و٢ انه غلاف القلب قاله ابو عبيدة قال ابن قتيبة لم يرد الغلاف وانما اراد القلب و٣ انه حبة القلب وسويداؤه قاله الزجاج و
٤ انه داء يكون في الجوف في الشراسيف حكي عن الزجاج وقال الاصمعي الشغاف عند العرب داء يكون تحت الشراسيف في الجانب الايمن من البطن والشراسيف مقاط رؤوس الاضلاع

واحدها شرسوف و٥ انه سويداء القلب والنزع الحادث عند شدة الحب قاله ابرهيم وقيل شغفها بالحب بحذف حرف الجر ونصب الحب وقرأ ابو رجاء العطاردي والشعبي والاعرج وعبد الله بن عمرو وعلي
بن الحسين والحسن البصري ومجاهد شعفها بالعين غير معجمة واختلفوا في معناها فقال الفراء ذهب بها كل مذهب واصله من شعف الجبال وهي رؤوسها وقال النخعي والضحاك
فتنها وتيمها وقال الاخفش برح بها وقال محبب بن جرير غشيها الحب من فوقها من قولك فلان مشعوف بكذا اي مغرى به مولع وحبا تمييز انا لنراها في ضلال مبين اي ميل ظاهر عن طريق الرشد لحبها
اياه والمبين الظاهر فلما سمعت يعني امرأة العزيز بمكرهن قيل انما قلن ما قلن لتوصلا الى رؤية يوسف وكانت تمنع ان يراه الناس فعيبها بحب يوسف لتتطلع على يوسف فهذا معنى مكرهن
قاله ابن عباس وقتادة والسدي وابن قتيبة وابن اسحق قال وهب اتخذت مادبة ودعت اربعين امرأة منهن هؤلاء اللاتي عيرنها بذلك وقيل كانت اسرت اليهن حبها
بيوسف واستكتمتهن فعيرتها واظهرن سرها فهذا مكرهن فلما سمعت بمكرهن ارادت ان توقعهن فيما وقعت فيه فارسلت اليهن اي دعتهن الى دارها للطعام كما ذكره وهب واعتدت
اي وهيات لهن متكأ فيه ثلثة اقوال ا انه المجلس فالمعنى هيأت لهن مجلسا قاله الضحاك عن ابن عباس و٢ انه الوسائد اللاتي يتكئن عليها قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال الزجاج المتكأ
ما يتكأ عليه لطعام او شراب او حديث و٣ انه الطعام قاله الحسن ومجاهد وقتادة قال ابن قتيبة يقال اتكأنا عند فلان اذا طعمنا قال جميل بن معمر فظللنا بنعمة فاتكانا
وشربنا الحلال من قلله والاصل في هذا ان من دعوته ليطعم اعددت له التكأة للمقام والطمانينة فسمي الطعام متكأ على الاستعارة وقال الازهري انما قيل للطعام متكأ لان القوم اذا
قعدوا على الطعام اتكأوا ونهيت هذه الامة عن ذلك وقد روي عن الحسن انه قرأ متكا على التشديد والمد وهي غير فصيحة وقرأ مجاهد متكا خفيفة غير مهموزة وقد روي ذلك عن ابن عباس
واختلفوا في معناه فقال ابن عباس هو الاترج وقال عكرمة هو الطعام وقال ابو روق عن الضحاك هو البزماورد وقد روي عنه انه كل شيء يحز بالسكين وقال ابن زيد
اترجا وعسلا فكن يحززن الاترج بالسكين ويأكلن بالعسل والمتك في كلامهم الاترج قال الشاعر نشرب الاثم بالكؤوس جهارا وترى المتك بيننا مستعارا فالاثم الخمر والمتك
الاترج وقال ابن زيد الانصاري كل ما حز بالسكين فهو عند العرب متك والمتك والبتك القطع والعرب تعاقب بين الباء والميم يقال سمد راسه وسبده وضربة لازم ولازب والميم
تبدل من الباء كثيرا لقرب مخرجيهما وآتت كل واحدة منهن سكينا انما فعلت ذلك لان الطعام الذي قدمت لهن يحتاج الى السكاكين وقيل كان مقصودها افتضاحهن بتقطيع ايديهن
كما فضحنها قال وهب بن منبه ناولت كل واحدة منهن اترجة وسكينا وقالت لهن لا تقطعن ولا تاكلن حتى اعلمكن ثم قالت ليوسف اخرج عليهن قال الزجاج ان شئت ضممت
التاء من قوله وقالت وان شئت كسرت والاصل الكسر لسكون التاء والخاء ومن ضم التاء فلثقل الضمة بعد الكسرة ولم يكن يوسف ان يخرج لانه بمنزلة العبد لها وذكر بعض اهل العلم انها انما قالت
اخرج واضمرت في نفسها عليهن فاخبر الله تعالى عما في النفس كان اللسان قد نطق به ومثله انما نطعمكم لوجه الله لم يقولوا ذلك انما اضمروه ويدل على صحة هذا انها قالت له ومن ثاب
مستحسن اخرج على نسوة من المبهوت الفتنة ما فعل وفي هذا نظر لان الرجل لا يجب عليه التستر عن النساء بل النساء يغضضن ابصارهن روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال مررت ليلة اسري بي الى السماء الدنيا فرايت يوسف فقلت يا جبريل من هذا فقال يوسف قالوا كيف رايته يا رسول الله قال كالقمر ليلة البدر وعن ابن مسعود انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم هبط علي جبريل فقال يا محمد ان الله عز وجل يقول كسوت حسن وجه يوسف من نور الكرسي وكسوت نور وجهك من نور عرشي وعن عبد الله بن ابي فروة
قال كان يوسف عليه السلام اذا سار في ازقة مصر يرى تلالؤ نور وجهه على الجدران فلما راينه اكبرنه فيه قولان ا اعظمنه واجللنه وهالهن امره وبهتن بالنظر اليه وذهبت عقولهن
قاله الجمهور رواه الضحاك عن ابن عباس و٢ معناه حضن عند رؤيته روي عن ابن عباس وقد يسمى الحيض اكبارا قال الشاعر ياتي النساء على اطهارهن ولا ياتي النساء اذا اكبرن اكبارا
وقد روي هذا المعنى ليث عن مجاهد واختاره ابن الانباري ورده بعض اللغويين فروى عن ابي عبيدة انه قال ليس في كلام العرب اكبرن بمعنى حضن ولكن عسى ان يكن من شدة ما
اعظمنه حضن وقد تفزع المرأة فيسقط ولدها او تحيض وقد روي عن الزجاج ايضا انه انكره قال الازهري يقال اكبرت المرأة بمعنى حاضت لان المرأة اذا حاضت في الابتداء خرجت
عن حد الصغر الى الكبر فعلى هذا التاويل يكون اكبرنه بمعنى اكبرن له اي حضن لاجله ومثله قول عنترة ولقد ابيت على الطوى واظله حتى انال به كريم المطعم اي واظل عليه قال الاصمعي
انشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البيت فقال ما من شاعر حاسني احببت ان اراه دون عنترة لهذا البيت قال الازهري والهاء في اكبرنه يجوز ان يكون هاء الوقفة لا هاء الكناية
وهذا مزيف لان هاء الوقف تسقط في الوصل واستدل بسنة قول ابن الانباري ان الهاء كناية عن مصدر الفعل اي اكبرن اكبارا بمعنى حضن حيضا كما يقال قدم زيد فاجمعته اي اجبت قدومه
وقطعن ايديهن فيه ثلثة اقوال ا حززن ايديهن وكن يحسبن انهن يقطعن الطعام قاله ابن عباس وابن زيد و٢ قطعن ايديهن حتى القينها قاله مجاهد وقتادة و٣ جرحن الاكف وابن
الانامل قال وهب بن منبه قال وبلغني ان تسعا من الاربعين متن في ذلك المجلس وجدا بيوسف عليه السلام قال مجاهد فما احسسن الا بالدم ولم يجدن الالم من حز الايدي
لشغل قلوبهن بيوسف عليه السلام وقلن حاش لله قرأة العامة حاش بغير الف حذفوا الالف لكثرة دورها على الالسن كما حذفت العرب الالف من لا ابا لشانيك وهم يعنون لا ابا لشانيك
واختار ابو عبيد هذه القرأة اتباعا للكتاب وهو الذي عليه الجمهور مع انه قراتها في مصحف الامام عثمان حاش بغير الف وقرأ ابو عمرو حاشا بالف في الاصل وقرأ ابن مسعود بالاضافة حاشا
الله تعالى وذكر الماوردي في تاويل ذلك وجهين ا معاذ الله وهو قول مجاهد و٢ معناه سبحان الله قاله ابن الجوزي وحاش وحاشا يستعملان في الاستثناء والتنزيه والاصل حاشا لله
فاعل من المحاشاة يقال حاشى يحاشي محاشاة قال الزجاج اصل الكلمة من الحشا والحاشية بمعنى الناحية تقول كنت في حشا فلان اي في ناحيته فقولك حاشا لزيد اي تنحى زيد من هذا
وتباعد عنه والاستثناء اخراج وتنحية عن جملة المذكورين وقال ابو علي هو فاعل من المحاشاة اي حاشى يوسف وصار في حاشية وناحية مما قرف به او من ان يكون بشرا ما هذا
بشرا قال قوم ما بمعنى ليس تقول ما زيد قائما اي ما هذا بشرا وقال الفراء نصبت بشرا لان ما قلما تستعمل الا مع الباء تقول ما زيد بقائم فلما حذفت الباء احبوا ان يكون لها اثر فنصبوا
وقرأ ابو المتوكل وعكرمة ومعاذ القاري بشر بالرفع وقرأ ابي بن كعب وابو الجوزاء بشرى بكسر الباء والشين مقصور منون قال الفراء يعني ما هذا بمشترى وقرأ ابن مسعود بشراء
بالمد والهمز مخفوضا منونا ان هذا الا ملك كريم ذكرت النسوة ان يوسف احسن من صورة ملك قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم والجمع بين الآيتين ان قولهن حاش لله تنزيه
ليوسف عما رمته به امرأة العزيز من المراودة اي بعد يوسف من ذلك فليس هذا ابن القصور في شيء والمعنى انه في التنزيه عن المعاصي كالملائكة فعلى هذا لا تناقض وقيل المراد تنزيهه عن مشابهة
البشر في الصورة لفرط جماله وقوله قد تاكد لهذا المعنى فعلى هذا قالت النسوة ذلك ظنا منهن ان صورة الملك احسن وما بلغهن قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فانه من كتابنا وقد
ظن بعض الضعفة ان هذا القول لو كان ظنا باطلا منهن لوجب على الله ان يرد عليهن ويبين كذبهن وهذا باطل اذ لا وجوب على الله تعالى وليس كلما يخبر به الرب عن
كفر الكافرين وكذب الكاذبين يجب عليه ان يقرن به الرد عليه واينا اهل العرف لا يقولون في القبيح كانه شيطان وفي الحسن كانه ملك اي لم ير مثله لان الناس لا يرون الملائكة

فهو بناء على الظن في ان صورة الملائكة احسن اعني الجمال الباهر اشد الاسد فهو انه نبي من اهل النبوة قالت تعني ان ما مثل له ملك كريم لا يخالف هواه واعرض عن الدنيا وعن زينتها وشهواتها حين
عرض عليه ذلك وذلك خلاف الطباع البشرية وقرا ابي وعكرمة والجحدري ملك بكسر اللام قالت فذلكن الذي لمتنني فيه قال المفسرون المدت الجدار عندها عند النسوة باشاهد
من جمال يوسف فلم يبهتن بالنظر اليه وذهبت عقولهن وجعلن تقطعن ايديهن قالت لهن هذا القول ومعنى لمتنني فيه اي في حبه واللوم الوصف بالقبيح فان قيل كيف اشارت
اليه وهو حاضر بقولها فذلكن قلنا عنه اجوبة اربعة ا انها اشارت بذلكن الى يوسف بعد انصرافه من المجلس و٢ ان في الكلام اضمارا مذا تقديره فهذا ذكرهما ابن الانباري و٣ انها انما لم تقل فهذا
وهو حاضر رفعا لمنزلته وتعظيما له و٤ انه يجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدها ثم اقرت عندهن فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم اي امتنع وابى والاستعصام
مبالغة تدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كانه في عصمة وهذا بيان لما كان من يوسف لا مزيد عليه وبرهان لا شيء ابرز منه على انه بري مما اضاف اليه اهل الحشو مما فسروا به
الهم والبرهان ثم توعدته بايقاع المكروه ان لم يطعها فيما تدعوه اليه فقالت ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين اي الاذلاء والقراءة بتخفيف وليكونن وقرئ بتشديدها
والتخفيف اولى لان النون كتبت في المصحف على حكم الوقف ونون التوكيد الخفيفة تبدل في الوقف على قوله ليسجنن بالنون لانها مشددة وعلى قوله وليكونا بالالف لانها خفيفة وهي تشبه
نون الاعراب في الاسماء كقولك رايت رجلا فاذا وقفت قلت رايت رجلا تقف بالالف من غير تنوين ومنه قوله تعالى لنسفعا بالناصية ونحوها الوقف عليها بالالف قال رب السجن احب
الي مما يدعونني اليه اي يا رب السجن نداء مضاف قراءة العامة بكسر السين على الاسم وهو مبتدا واحب خبره والتقدير سكنى السجن وقرا يعقوب بفتح السين على انه مصدر يعني الحبس

[illegible]

كاني في بستان فاذا انا باصل حبلة حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من عنب فجنيتها وعصرتها في كاس الملك وسقيت الملك فشربه وقال الخباز اني رايت كان فوق راسي
ثلاث سلال من خبز والوان الاطعمة فاذا سباع الطير تنهش منه و٢ انهما كانت رويا كذب سالاه عنها تجربة فلما اجابهما عن التاويل قالا انما كنا نلعب فقال قضي الامر الذي فيه
تستفتيان وهو معنى قول ابن مسعود والسدي روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من ارى عينيه في المنام ما لم تريا كلف ان يعقد بين شعيرتين يوم القيامة
ومن استمع لحديث قوم وهم له كارهون صب في اذنه الآنك و٣ ان المصلوب منهما كان كاذبا والآخر صادقا قاله ابو مجلز اعصر خمرا اي عنبا وفي تسمية خمرا ثلاثة اقوال ا عنب سمي بذلك لمصيره اليه على حذف المضاف
و٢ انه سمي باسم ما يؤول اليه يقول فلان يطبخ الآجر اي اللبن الذي يصير آجرا و٣ ان اهل عمان يسمون العنب خمرا وهي قراءة ابن مسعود قال الاصمعي اخبرني المعتمر انه لقي اعرابيا
معه عنب فقال ما معك قال خمر تاكل الطير منه يقال للواحد طير وجمعه طيور نبئنا بتاويله اي اخبرنا بتفسيره والتاويل ما آل اليه الشيء انا نراك من المحسنين فيه ستة اقوال ا انهم وصفوه
بذلك لانه كان يعود مرضاهم في السجن ويعزي حزينهم ويوسع على من ضاق مكانه منهم ويجمع له ان احتاج قاله الضحاك قال قتادة لما انتهى يوسف الى السجن وجد فيه قوما قد انقطع
رجاؤهم واشتد بلاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول ابشروا واصبروا توجروا فقالوا يا فتى بارك الله فيك ما احسن وجهك وما احسن خلقك واحسن حديثك من انت قال انا يوسف بن صفي الله
يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن خليل الرحمن فقال له عامل السجن يا فتى والله لو استطعت لخليت سبيلك ولكن سأحسن جوارك فكن في اي بيوت السجن شئت و٢ انا نراك ممن احسن العلم

قال الزجاج

قاله الفراء وحكاه ابن جرير الطبري ونحو هذا قال الزجاج ممن يحسن التاويل ومنه قيل قيمة كل امرئ ما يحسنه اي يعلمه و٣ انا نراك من المحسنين ان انبانا بتاويل رؤيانا هذه قاله ابن اسحق و٤ انا
نراك تحسن الى نفسك بلزوم طاعة الله تعالى ذكره ابن الانباري و٥ لانه كان يصبر على المعتذر والمريد عذره و٦ لانه كان يقضي حق غيره ولا يقضي حق نفسه حكاهما الماوردي ثم ذكر لهما يوسف
ما يدل على انه عالم بتفسير الرؤيا فقال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا نباتكما بتاويله قدم على الجواب ما يرغبهما في علمه حتى يثقا بقوله وقيل علم ان احدهما مقتول فدعاهما الى الاسلام ليسعد وفي
قوله طعام ترزقانه ثلاثة اقوال ا لا ياتيكما في النوم الا نباتكما بتاويله في اليقظة قبل ان ياتيكما التاويل قاله السدي وابن اسحق و٢ لا ياتيكما طعام في اليقظة ترزقانه الا نباتكما بتاويله قبل ان
يصل اليكما لانه كان يخبر بما غاب مثل عيسى عليه السلام قاله الحسن و٣ ان الملك كان من عادته اذا اراد قتل انسان صنع له طعاما معروفا وارسله اليه وكره يوسف تعبير رؤيا الشقي قبل الياس من
صاحبها لئلا يحزنه بها فوعدهما بتاويله عند وصول الطعام اليه فلما الح عليه عبرها قاله ابن جريج روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من راى رؤيا فلا يقصها الا على حبيب او لبيب
فقال له هذا من فعل الكهنة فقال يوسف ما انا بكاهن وانما ذلك العلم مما علمني ربي ثم اخبرهما انه تارك ملة الكفر فقال اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون كررهم على
التاكيد وقيل هم الاول عماد كقوله تعالى ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون فصارت الاولى كالملغاة والثانية ابتداء وكافرون خبره وقوله اني تركت يجوز ان يكون مبتدا
وان يكون تعليلا لما قبله اي علمني ذلك لاني تركت ملة قوم لا يؤمنون تنبيها لهم على نبوته وحثا لهم على طاعة الله تعالى واتبعت ملة آبائي ابرهيم واسحق ويعقوب ذكر آباءه ليريهما انه
من بيت النبوة بعد ان عرفهما انه نبي يوحى اليه بما ذكر من اخباره عن الغيب ليقوي رغبتهما في الاستماع اليه واتباع قوله وفتح ياء آبائي قوم وسكنها آخرون فيها وفي امثالها فالجمهور
على الاصل والفتح على موافقة الالف التي استثقلته لانها اخت الفتحة ما كان لنا ما صح لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شيء من صلة تقديره ان نشرك بالله شيئا ذلك التوحيد
والعلم من فضل الله علينا لانه نصب الادلة التي نستدل بها وعلى الناس الذين عصمهم عن الشرك وقيل من فضل الله علينا اذ جعلنا انبياء وعلى الناس اذ جعلنا الرسل اليهم ويحتمل قولا ثالثا ذلك
من فضل الله علينا في ان برانا من الزنا وعلى الناس اذ خلصهم من مآثم القذف ذكره الماوردي ولكن اكثر الناس لا يشكرون الله على نعمه فيوحدونه ثم اقبل عليهما وعلى اهل السجن وكان بين
ايديهم اصنام يعبدونها من دون الله فقال الزاما للحجة يا صاحبي السجن اي ساكني السجن وذكر الصحبة لكونهما فيه كقوله تعالى لسكان الجنة اصحاب الجنة ولسكان النار اصحاب النار أأرباب
متفرقون خير يعني الاصنام من كبير وصغير ووسط لا تضر ولا تنفع ومتفرقون في العدد خير ام الله الواحد القهار الذي لا ثاني له القهار قهر كل شيء وقيل شار بالتفريق الى انه لو تعدد
الآلهة لتفرقوا في الارادة ولعلا بعضهم على بعض ثم بين عجز الاصنام وضعفها فقال ما تعبدون من دونه اي من دون الله وانما قال ما تعبدون وقد ابتدا خطاب الاثنين لانه قصد جميع
من هو على حاله من الشرك الا اسماء سميتموها انتم وآباؤكم يعني الارباب والآلهة ولا تصح معانيها للاصنام فكانها اسماء فارغة ما انزل الله بها من سلطان اي حجة وبرهان بعبادتها ان
الحكم اي ما الحكم والقضاء والامر والنهي الا لله امر الا تعبدوا الا اياه نظيره قوله وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ذلك الذي دعوتكم اليه من التوحيد وترك الشرك
الدين القيم المستقيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون قال ابن عباس لا يعلمون ما للمطيعين من الثواب وللعاصين من العقاب ثم فسر رؤياهما فقال يا صاحبي السجن اما احدكما فهو
الساقي فيسقي ربه خمرا اي سيده قال ابن عباس ما احسن ما رايت اما حسن الحبلة فهو حسن حالك واما الاغصان الثلاثة فثلاثة ايام تبقى في السجن ويوجه اليك الملك عند انقضائها
فيردك الى عملك فتعود كاحسن ما كنت فيه واما الآخر فيصلب وهو الخباز قال له يوسف بئس ما رايت السلال الثلاث التي رايتها فانها ثلاثة ايام تبقى في السجن ثم تخرج في اليوم الرابع
فتصلب وتاكل الطير من راسك قال ابن مسعود لما سمعا قول يوسف قالا ما راينا شيئا انما كنا نلعب فقال يوسف قضي الامر الذي فيه تستفتيان اي فرغ منه يعني سيقع بكما
ما عبرت لكما صدقتما ام كذبتما وانما حتم يوسف بوقوع الامر بما من قبل وحي الله اليه من الله تعالى وقيل قضي الامر اي قطع الجواب لان هذا تعبير ما سالتما ولم يرد انما
ذكر واقع لا محالة ولهذا قال للذي ظن انه ناج منهما والظن خلاف اليقين قاله قتادة وعلى القول الاول ظن بمعنى ايقن وهو اولى بالصواب واشبه بحال الانبياء قال صلى الله عليه وسلم
الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت وان الرؤيا جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة قال الراوي واحسبه قال لا يقصها الا على ذي راي وروى انس عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال الرؤيا لاول عابر وقال للذي ظن انه ناج منهما وهو الساقي والظن من الاضداد يكون شكا ويقينا فان كان تعبيره بطريق الوحي فهو يقين وان كان بطريق
الاجتهاد فهو شك وقيل الظن يرجع الى الذي نجا منهما ولم يكن موقنا ليتيقن بصدق يوسف اذكرني عند ربك فيه قولان ا انسى الشيطان يوسف الاستغاثة بربه واوقع في قلبه
الاستغاثة بالملك وذلك غفلة عرضت ليوسف من قبل الشيطان نسي بها ذكر الله تعالى الذي لو استغاث به لاسرع خلاصه ولكنه زل فطال من اجله حبسه قاله مجاهد وابن عباس وهو
اختيار الزجاج و٢ ان الذي نجا منهما انساه الشيطان ذكر يوسف عند سيده وفيه حذف اي انساه الشيطان ذكره لربه كقوله يخوف اولياءه اي يخوفكم باوليائه وهذا لان الشيطان لو انسى
يوسف ذكر الله لاستحق العتاب باللبث في السجن اذ الناسي غير مؤاخذ والقائل الاول يقول كان النسيان بمعنى الترك اي ترك ذكر ربه وجاء الشيطان الى ذلك قاله محمد بن اسحق
فلبث في السجن بضع سنين في البضع عشرة اقوال ا ان البضع ما بين الثلاثة الى الخمسة قاله ابو عبيدة و٢ ما بين الثلاثة الى السبع قاله قتادة والاصمعي و٣ ان البضع من ثلاثة الى عشرة قاله ابن
جريج وزعم الفراء ان البضع لا يذكر الا مع عشرة ومع العشرين الى التسعين وهو نيف ما بين الثلاثة الى التسعة و٤ ان البضع في هذه الآية سبع سنين قاله اكثر المفسرين وقالوا عاقب الله
يوسف بان حبسه سبع سنين بعد الخمس التي حبسها الى وقت قوله اذكرني عند ربك قال وهب حبس يوسف سبع سنين ومكث ايوب في البلاء سبع سنين و٥ انه لبث اثنتي عشرة سنة روي
عن ابن عباس كما سبق و٦ انه لبث اربع عشرة سنة قاله الضحاك و٧ ان البضع ما بين السبع والتسع و٨ ان البضع من الواحد الى العشرة قاله الاخفش و٩ انه ما لم يبلغ العقد ولا نصفه يعني ما بين
الواحد الى الاربعة قاله ابو عبيدة في رواية عنه يروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لو لم يقل يوسف الكلمة التي قالها ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يبتغي من عند غير الله وكان الحسن يبكي ويقول
نحن اذا نزل بنا امر فزعنا الى الناس وقال مالك بن دينار لما قال يوسف للساقي اذكرني عند ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دوني وكيلا لاطيلن حبسك فبكى يوسف وقال يا رب انسى
قلبي كثرة البلوى فقلت كلمة ويروى ان جبريل عليه السلام دخل على يوسف السجن فلما راه يوسف عرفه وقال يا اخا المنذرين مالي اراك بين الخاطئين فقال له جبريل يا طاهر ابن الطاهرين يقرا عليك
السلام رب العالمين ويقول اما استحييت مني اذ استشفعت بالآدميين وعزتي لالبثنك في السجن بضع سنين قال يوسف وهو في ذلك عني راض قال نعم قال اذا لا ابالي وقال
كعب قال جبريل ليوسف عليه السلام ان الله تعالى يقول من خلقك قال الله قال فمن حببك الى ابيك قال الله قال فمن آنسك في البئر وانت عريان قال الله قال فمن نجاك من كرب البئر
قال الله قال فمن علمك تاويل الرؤيا قال الله قال فكيف استغثت بآدمي مثلك فلما دنا فرج يوسف عليه السلام راى ملك مصر الاكبر رؤيا عجيبة هالته وذلك انه راى سبع بقرات سمان
خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان فدخلن في بطونهن فلم ير منهن شيئا وراى سبع سنابل خضر قد انعقد حبها وسبعا اخر يابسات قد استحصدت فالتوت

١٢ ... ما بين الثلاث الى التسع

فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فجمع السحرة والكهنة والقافة وقصها عليهم وقال يا ايها الملأ اي الاشراف افتوني في رؤياي فاعبروها ان كنتم للرؤيا تعبرون يقال عبرت الرؤيا اعبرها عبرا وعبارة وعبّرتها تعبيرا اذا فسرتها والعجاف مثل السمان واحدها اعجف وعجفاء والعجف ذهاب السمن وانما جمع عجفا على عجاف وافعل وفعلا لا يجمع على فعال حملا له على سمان لانه نقيضه ومن دابهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض واخر منصوب عطفا على سبع واللام في قوله للرؤيا للبيان قال الزجاج وفي هذه الرؤيا لطف من وجهين انها كانت سببا لخلاص يوسف من سجنه وانها كانت نذيرا بجدب اخذوا اهبته واعدوا له عدته والرؤيا الحلم وجمعها رؤى اضغاث احلام اي احلام مختلطة مشتبهة واحدها ضغث والضغث الحزمة من انواع الحشيش قال تعالى وخذ بيدك ضغثا والاحلام جمع الحلم وهو الرؤيا والفعل حلم يحلم بضم العين في الماضي حلما وحلما مخفف ومثقل وانا حالم واصل الاناة ومنه الحلم ضد الطيش فقيل لما يرى في المنام حلم لانها حال اناة وسكون وما نحن بتاويل الاحلام بعالمين قال ابن الانباري انهم قالوا هذه منام كاذبة لا يصح تاويلها وما نحن بتاويل الاحلام التي هذه صفتها بعالمين اذ كنا نعلم تاويل ما يصح وهذا معنى قول اكثر المفسرين واختيار الزجاج قال انهم قالوا له رؤياك هذه اخلاط وليس للرؤيا المختلطة عندنا تاويل وقال بعضهم نفوا عن انفسهم علم تعبير الرؤيا وقالوا ليس هو من شاننا والاضغاث على هذا الجماعات من الرؤيا التي منها صحيحة ومنها باطلة وهو يجب ان الله تعالى صرف هؤلاء عن تعبير الرؤيا لطفا بيوسف ليتذكر الذي نجا منهما حاله فيدعو لحاجته اليه فيكون سببا لخلاصه قال الكلبي لما سال الملك عن رؤياه جثا الساقي بين يديه بعد انقضا جواب الملا فقال للملك اني قصصت انا والخباز على رجل في السجن مناما فاخبرنا بتاويلها فصدق في جميع ما وصف ولم يسقط من تاويله شي فان اذنت مضيت اليه واتيتك من قبله بتفسير هذه الرؤيا فذلك قوله وقال الذي نجا منهما وادكر اي تذكر حاجة يوسف وهو قوله اذكرني عند ربك واصل اذكر اذتكر فابدلت التاء دالا وادغمت الذال في الدال الاولى في الثانية لتقارب الحرفين وقرئ اذكر بذال معجمة مشددة ووجهها انه قلب التاء ذالا وادغم بعد امة فيه ثلاثة اقوال احدها بعد حين من الدهر قاله ابن عباس ومجاهد والامة زمان من الدهر طويل والثاني بعد حين امة من الناس قاله الحسن والثالث بعد نسيان وقرأ عكرمة والضحاك بعد امه بفتح الالف وتخفيف الميم اي بعد نسيان يقال امه يامه امها اذا نسي ورجل ماموه اي ذاهب العقل وانشد ابو عبيدة امهت وكنت لا انسى حديثا كذاك الدهر يودي بالعقول وقرأ مجاهد بسكون الميم وفتح الالف والامه الخالص وهو مثل الامه ايضا وهما لغتان معناهما النسيان قال الحسن القي يوسف في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة ثم جمع شمله فعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ثم قيل نسي الفتى الساقي يوسف لقضاء الله بقاءه في السجن مدة فان قيل هذا يدل على ان الناسي في قوله فانساه الشيطان ذكر ربه هو الساقي ولا شك ان من قال ان الناسي يوسف يقول لم ينس الساقي والجواب ان من قال ان يوسف نسي يقول معنى قوله وادكر ذكر ... فلا يدل على نسيان سبقه وقد روى ابو صالح عن ابن عباس انه قال لم ينس ولكنه خاف ان يذكر الملك الذنب الذي بسببه حبس هو والخباز انا انبئكم بتاويله اي انا اخبركم بمن عنده علم تاويله فارسلون اي فاطلقون خاطب الملك وكلمه بلفظ التعظيم او خاطب الملك واهل مجلسه قال ابن عباس لم يكن السجن في المدينة يوسف اي يا يوسف ايها الصديق في الاية محذوف تقديره فارسلوه الى يوسف فاتاه فقال يا ايها الصديق فيما عبرت لنا من الرؤيا والصديق الكثير الصدق ولذلك سمي ابو بكر الصديق صديقا وفعيل للمبالغة والكثرة مثل الفسيق والشريب ونحوهما والفرق بين الصادق والصديق ان الصادق في قوله بلسانه والصديق من تجاوز صدق لسانه الى صدق افعاله في موافقته حاله حتى لا يختلف سره وجهره فصار كل صديق صادقا وليس كل صادق صديقا افتنا في سبع بقرات سمان الاية فان الملك راى هذه الرؤيا لعلي ارجع الى الناس اي اهل مصر وقيل الملك واصحابه لعلهم يعلمون تاويلها وقيل لعلهم يعلمون فضلك وعلمك فقال لهم يوسف معبرا ومعلما اما البقرات السمان فانهن سبع سنين مخصبات وذوات نعمة وانتم تزرعون فيها وهو قوله قال تزرعون اي فازرعوا سبع سنين دابا منصوب على المصدر اي تدابون ودل الكلام عليه قال ابن عباس متوالية والداب استمرار الشي على عادة وقال بعضهم اراد بجد واجتهاد وقرأ حفص دابا بفتح الهمزة وهما لغتان يقال دابت في الامر اداب دابا اذا اجتهدت قال الفرا وكذلك كل حرف فتح اوله وسكن ثانيه فتثقيله جائز اذا كان ثانيه همزة او عينا او حاء او هاء وقرئ بالف من غير همز على التخفيف فما حصدتم اي فما زرعتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تاكلون يعني ما اردتم اكله فدوسوه ودعوا الباقي في سنبله لانه ابقى وابعد من الفساد وهذا القول منه امر والاول خبر ويجوز ان يكون خبرا ان ياتي بالمصالح ويجوز ان يكون القول الاول ايضا امرا وان كان الاظهر منه انه خبر وقيل اضمر ان شاء الله في قوله تزرعون ذكره ابن الانباري ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد يعني سبع سنين جدب بالقحط والشداد الصعاب التي تشتد على الناس ياكلن ما قدمتم لهن اي يفنين ما اعددتم لهن في السنين المخصبة يقال اكلهم الدهر اذا افناهم وقيل ياكلن اي سبع شداد يوكل فيهن ما جمع في السنين المتقدمة وهو كقول القائل نهارك يا مغرور سهو وغفلة وليلك نوم والردى لك لازم والنهار لا يسهو والليل لا ينام والسهو في النهار وينام في الليل الا قليلا مما تحصنون اي تحرزون وتدخرون والاحصان احراز الشي واخبر يوسف بما اخبر انه تعبير الرؤيا وانما يوحي من الله تعالى وهذا الظهر انه اخبرهم انه ياتي عام فيه يغاث الناس وليس ذلك في السؤال ولا من رؤيا الملك ولكنه من علم الغيب الذي اتاه الله تعالى كما قال قتادة زاده علم عام لم يسالوه عنه فقال ثم ياتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وكان هذا تمهيد النبوة وقوله ثم ياتي من بعد ذلك عام اي بعد الجدب وقيل من بعد السبع من السنين والسبع تشبه المذكر اذ لا علامة فيها للتانيث من حيث اللفظ ومعنى يغاث الناس يمطرون يقال غاث الله البلاد يغيثها غيثا اذا انزل بها الغيث وقيل يغاثون بالخصب حكاه ابن عيسى وفيه يعصرون قرأ اهل الكوفة الا عاصما بالتاء لان الكلام كله خطاب وقرأ الباقون بالياء رده الى الناس وقرأ بضم التاء وفتح الصاد اي يمطرون وهو من قوله وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا وعلى القراءة الاولى قال اكثر المفسرين يعصرون العنب خمرا والزيتون زيتا والسمسم دهنا وانما اراد به الاعناب والثمار والحبوب كثرة الخير وقيل يحلبون فيه المواشي من خصب المرعى نحوه عن ابن عباس ويدل ذلك على كثرة النبات وقيل ينجون من الجدب والكرب ماخوذ من العصرة وهي النجاة قاله ابو عبيدة والزجاج قال الشاعر صاديا يستغيث غير مغاث ولقد كان عصرة المنجود وقيل يحسنون ويفضلون قال الشاعر لو كان في املاكنا مالك يعصر فينا مثل ما تعصر اي يحسن حكاه الماوردي وقال الملك ائتوني به قال المفسرون لما رجع الساقي الى الملك اخبره بما افتاه به يوسف من تاويل رؤياه عرف الملك ان ذلك التاويل صحيح قال ائتوني بالذي عبر رؤياي فلما جاء الرسول الى يوسف وقال له اجب الملك ابى ان يخرج مع الرسول حتى يظهر عذره وبراءته مما قذف به فقال للرسول ارجع الى ربك يعني سيدك فسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن المعنى سل الملك ان يتعرف ما شان تلك النسوة وحالهن ليعلم صحة برآءتي وقرئ النسوة بضم النون قال المفسرون اشفق يوسف من ان يراه الملك بعين مشكوك في امره متهم بفاحشة فاحب ان يراه بعد ان يزول عن قلبه ما كان فيه وقد استحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم حزم يوسف عليه السلام وصبره حين

دعاه الملك فلم يبادر وهو ما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك الاية ولو كنت مكانه في السجن لطول ما لبثت لاسرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما ابتغيت العذر انه كان لحليما ذا اناة قال الزجاج ولم يرد يوسف امراة العزيز لحسن عشرته منه وادب لخلطها بالنسوة وقيل سال عنهن ودونها كيلا يصرحها بها وقيل اراد هن دونها لانهن الشاهدات لديها ان ربي بكيدهن عليم فيه قولان احدهما لان الله تعالى بكيدهن عليم والثاني ان سيدي الذي هو العزيز بكيدهن عليم قال المفسرون فرجع الرسول الى الملك برسالة يوسف فدعا الملك النسوة وفيهن امراة العزيز فقال ما خطبكن اي ما شانكن وقصتكن اذ راودتن يوسف عن نفسه وذلك ان كل واحدة منهن كلمت يوسف في حق نفسها وقيل امراة العزيز راودته لنفسها وسائر النسوة راودنه على طاعتها وقيل ان المراودة كانت من امراة العزيز وحدها فجمعهن في الخطاب وان توجه اليها ... قلن حاش لله اي معاذ الله ما علمنا عليه من سوء اي زنا فشهدن له بالبراءة من السوء على علمهن لانها شهادة على نفي ولو كانت شهادتهن على اثبات لشهدن قطعا وهذا حكم الله في الشهادات ان تكون على العلم في النفي وعلى القطع في الاثبات قالت امراة العزيز الان حصحص الحق لما رات اقرارهن ببراءة يوسف اقرت هي ايضا اي الان تبين الحق وصح وقيل خافت لو كذبت ان تشهد عليها النسوة بما تقرر عندهن يقال حصحص البعير في بروكه اذا تمكن واستقر في الارض مفحص الحصا وقيل اصله من حص شعره اذا استاصله جزا فيكون معناه حصحص الحق وذهب الباطل وانقطع وقيل هو من الحصة اي بانت حصة الحق من حصة الباطل قال الفراء لما دعى النسوة فبرانه قالت امراة العزيز لم يبق الان يقبل على بالتقرير فاقرت وهو معنى قوله انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين في قوله هي راودتني عن نفسي وهذا القول منها وان لم يستدعه الحال لتوبتها وتحقيقا لصدق يوسف ونزاهته لان المقر على نفسه اقوى من الشهادة عليه فجمع الله ليوسف في اظهار صدقه بين الشهادة والاقرار حتى لا يخالجه نفسا ظن ولا يخالطها شك فقال يوسف عليه السلام ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب اي تحريت اجابة الملك ليعلم اني لم اخن بقي اي العزيز اي لم اخن الله تعالى او ليعلم العزيز اني لم اخنه بالغيب او لم اخن الملك لان خيانتي لخازنه خيانة له وانما قال يوسف هذا بحضرة الملك وقال ليعلم توقير الملك وقيل قاله اذ عاد اليه الرسول وهو في السجن بعد وقيل قال قبل قول النسوة ايضا اي انا استدعي تبيينهن اني لم اخنه بالغيب في زوجته في حال غيبته عني واتصل قول يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب بقول امراة العزيز انا راودته عن نفسه من غير تبيين وفرق بينهما بمعرفة السامعين بمعناه كاتصال قوله وكذلك يفعلون بقول بلقيس وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك قول فرعون لاصحابه فماذا تامرون وهو متصل بقول الملا يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره وحكى ابو عبيدة عن الفراء انه قال هذا من اغمض ما ياتي في الكلام ان يحكي عن رجل شيئا ثم يعدل الى شي اخر من قول رجل اخر لم يجر له ذكر وقال بعضهم ان ذلك من قول امراة العزيز وهو متصل بقولها الان حصحص الحق اي اقررت بالصدق ليعلم اني لم اخنه بالكذب عليه بل صدقت وخرجت عن الخيانة ثم قالت وما ابرئ نفسي بل انا راودته وعلى هذا كانت مقرة بالصانع ولهذا قالت ان ربي غفور رحيم وقيل ذلك ليعلم من قول يوسف ثم عاد الكلام اليها فقالت وما ابرئ نفسي وقال بعضهم انه قول العزيز ذلك ليعلم يوسف اني لم اخنه بالغيب فلم اغفل عن مجازاته على امانته حكاه الماوردي والظاهر ان قوله ذلك ليعلم وقوله وما ابرئ نفسي من قول يوسف وان الله لا يهدي كيد الخائنين اي لا يرشد كيد من خان امانته قال المفسرون لما قال يوسف هذه المقالة قال له جبريل ولا حين هممت بها يا يوسف فقال يوسف وما ابرئ نفسي وقال السدي ولا حين حللت سراويلك يا يوسف فقال وما ابرئ نفسي من الخطاء والزلل فان كيما ان النفس لامارة بالسوء والمعصية وقال قتادة ان الملك الذي كان مع يوسف قال له اذكر ما هممت به فقال وما ابرئ نفسي وقال الحسن ان يوسف لما قال ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب كره نبي الله ان يكون قد زكى نفسه وتزكية النفس مذمومة فقال وما ابرئ نفسي الا ما رحم ربي يعني الا من رحم ربي فعصمه وما بمعنى من كقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء اي من طاب لكم وهذا استثناء منقطع عما قبله لانه استثنى المرحوم بالعصمة من النفس الامارة بالسوء ان ربي غفور رحيم والذين قالوا هو قول امراة العزيز فالمعنى وما ابرئ نفسي اني كنت راودته عن نفسه لان النفس امارة على السوء اذا غلبت الشهوة عليها الا ما رحم ربي في قهره شهوتها او في نزعها عنه ومن قال هو من قول العزيز فالمعنى وما ابرئ نفسي من سوء الظن بيوسف ان النفس لامارة بالسوء اي بسوء الظن او العقاب عند الارتياب الا ما رحم ربي بان يكفيه سوء الظن او يثبته فلا يعجل ولما تبين الملك عذر يوسف وعرف امانته وعلمه وعقله قال ائتوني به استخلصه لنفسي اي اجعله خالصا لي لا يشركني فيه احد فان قيل فقد ذكرتم فيما تقدم ان يوسف قال في مجلس الملك ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب فكيف قال الملك ائتوني به وهو حاضر عنده قلنا ان ارباب هذا القول يقولون امر الملك باحضاره ليقلده الاعمال وغير المجلس الذي احضره فيه لتعبير الرؤيا فلما جاء الرسول قال اجب الملك قال الان فخرج يوسف ودعا لاهل السجن بدعوة تعرف الى اليوم وذلك انه قال اللهم اعطف عليهم بقلوب الاخيار ولا تعم عليهم الاخبار فهم اعلم الناس بالاخبار في كل بلد فلما خرج من السجن كتب على بابه هذا قبر الاحياء وبيت الاحزان وتجربة الاصدقاء وشماتة الاعداء ثم اغتسل يوسف وتنظف من درن السجن فلبس ثيابا جددا حسانا وقصد الملك قال وهب فلما وقف بباب الملك قال حسبي ربي من دنياي وحسبي ربي من خلقه عز جاره وجل ثناؤه ولا اله غيره ثم دخل الدار فلما دخل على الملك قال اللهم اني اسالك بخيرك من خيره واعوذ بك من شره وشر غيره فلما ان نظر اليه الملك سلم عليه يوسف بالعربية قال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عمي اسماعيل ثم دعا له بالعبرانية فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان آبائي قال وهب كان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلما كلم يوسف بلسان اجابه يوسف بذلك اللسان فاعجب الملك ما راى منه وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة فلما راى الملك حداثة سنه قال لمن عنده ان هذا علم تاويل رؤياي ولم تعلمه السحرة والكهنة ثم اجلسه وقال اني احب ان اسمع رؤياي منك شفاها فقال يوسف عليه السلام نعم ايها الملك رايت سبع بقرات سمان حسان شهب كشف لك عنهن النيل فطلعن عليك من شاطئه تشخب اخلافهن لبنا فنظرت اليهن وتعجبت حسنهن اذ نضب النيل وغار ماؤه وبدا يبسه فخرج من حماته ووحله سبع بقرات عجاف ليس لهن ضروع ولا اخلاف ولهن انياب واضراس واكف كاكف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاختلطن بالسمان فافترسنهن افتراس السبع فاكلن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومشمشن مخهن فبينا انت تنظر وتتعجب اذ سبع سنابل خضر واخر سود في منبت واحد عروقهن في الثرى والماء اذ هبت ريح فذرت من السود على الخضر فاشتعلت فيهن النار فاحترقن وصرن سودا فاستيقظت فهذا اخر ما رايت من الرؤيا ثم انتبهت من نومك مذعورا فقال له الملك فما ترى في رؤياي ايها الصديق فقال يوسف ارى ان تجمع الطعام وتزرع زرعا كثيرا في هذه السنين المخصبة وتبني الاهراء والخزائن وتجعل الطعام فيها بسنبله ليكون قصبه وسنبله علفا للدواب وتامر الناس فيرفعون من طعامهم الخمس فيكفيك ذلك ثم ياتيك اهل النواحي يمتارون منك ويجتمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لاحد قبلك فقال الملك فمن لي بهذا ومن يرفعه ومن يبيعه ويكفي الشغل فيه فقال اجعلني على خزائن الارض فلما كلمه اي كلم الملك يوسف وسالة عن الرؤيا واجابه قال له الملك انك اليوم لدينا مكين امين قال ابن عباس يريد مكنتك في ملكي فجعلت سلطانك فيه كسلطاني وائتمنتك فيه وقال الزجاج اي قد عرفنا امانتك وبراءتك مما قذفت به وقال ابن الجوزي ابن الاخشاف العواقب قال اجعلني

على خزائن الارض مجازي على خزائن ارضك وفيها قولان احدهما قول بعض المتعمقة ان الخزان هنا الرجال لان الاقوال والافعال تحفظ ونرفيهم فصاروا خزائن له حكاه الماوردي والثاني وهو قول اهل
الظاهر انها خزائن الاموال وفيها قولان احدهما لجميع الخزائن قاله ابن زيد وغيره والثاني انها خزائن الطعام قاله الضبي اني حفيظ عليم فيه اربعة اقوال احدها حاسب كاتب والثاني حفيظ لما وليت عليم بامره
قاله قتادة والثالث حفيظ لما استودعتني عليم بها ولعلها قاله ابن اسحق وقيل عليم بسني المجاعة والرابع حفيظ للحساب عليم بالالسن اعلم لغة من ياتيني وذلك ان الناس كانوا يفدون على الملك
من كل ناحية ويتكلمون بلغات مختلفة قاله السدي والاشجعي فان قيل بما استجيز طلب يوسف عليه السلام الولاية قلنا طلبها ليتوصل بها الى امضاء احكام الله تعالى واقامة الحق وبسط
العدل والتمكن مما لاجله بعث الانبياء فطلب التولية وابتغاء وجه الله تعالى وفيه دليل على انه يجوز للانسان ان يصف نفسه بما فيه من علم وفضل وليس هذا على الاطلاق في عموم الصفات
ولكنه مخصوص فيما اقترن بوصلة او تعلق بظاهر بكسب وممنوع منه فيما سواه لما فيه من التزكية ولو تنزه الفاضل عنه كان الين بفضله ويوسف عليه السلام دعته الضرورة اليه لما سبق
من حاله ولما يرجو من الظفر باهله وفيه دليل على جواز ان يخطب الانسان عملا يكون له اهلا وهو بحقوقه وشروطه قيما وعن يحيى بن كثير ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه عرض على رجل
الامارة فابى وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من طلب الامارة لم يعدل قال عمر لقد طلب الامارة من هو خير منك يوسف عليه السلام قال اجعلني على خزائن الارض وعن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الارض لولاه من ساعته ولكنه اخره سنة وقيل انما اخره سنة لانه لم يقل حفيظ عليم ان شاء الله وقد
حكى مقاتل عن ابن عباس انه ملكه بعد سنة ونصف وقيل سلم اليه الامر من وقته قاله وهب وابن السائب حكاه ابن الجوزي وقيل اضمر ان شاء الله في نفسه كما اضمر في قوله
ونمير اهلنا وقيل اراد اني حفيظ وعلي يزيد على حفظ غيري وعلمه وقال صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف لا تسال الامارة فانك ان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها وان اعطيتها
عن مسألة وكلت اليها وقد اختلف الناس في جواز الولاية من قبل الظالم على قولين احدهما انه يجوز اذا عمل بالحق فيما تقلده لان يوسف عليه السلام ولي من قبل فرعون ولان الاعتبار في حقه
بفعله لا بفعل غيره والثاني لا يجوز لما فيه من تولي الظالمين بالمعونة لهم وتنفيذ اعمالهم واجاب من ذهب الى هذا القول عن ولاية يوسف من قبل فرعون بجوابين احدهما ان فرعون يوسف كان
صالحا وانما الطاغي فرعون موسى والثاني انه نظر في املاكه دون اعماله فزالت عنه التبعة فيه والاصح من اطلاق هذين القولين ان عمل ما يتولاه من جهة الظالم على ثلاثة اقسام احدها ما يجوز
لاهله فعله من غير اجتهاد في تنفيذه كالصدقات والزكوات فيجوز توليه من جهة الظالمين لان النص على مستحقه قد اغنى عن الاجتهاد وجواز تفرد اربابه به قد اغنى عن التقليد والقسم الثاني
ما لا يجوز ان يتفرد به ويلزم الاجتهاد في صرفه كاموال الفيء فلا يجوز توليه من جهة الظالمين لانه يتصرف بغير حق ويجتهد فيما لا يستحق والقسم الثالث ما يجوز ان يتولاه اهله وللاجتهاد فيه
مدخل كالقضاء والاحكام فعقد التقليد محلول فان كان النظر تنفيذا للحكم بين متراضيين او توسطا بين مجبورين وان كان الزام اجبار لم يجز ذكره الماوردي قال اصحاب الاخبار
اقام يوسف في بيت الملك سنة فلما انصرمت السنة من يوم سال الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت وضرب عليه كلة من استبرق
وطول السرير ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة اذرع وعليه ثلاثون فراشا وستون مرفقة ثم امره ان يخرج فخرج متوجا لونه كالثلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه في صفاء لونه فانطلق
حتى جلس على السرير ودانت له الملوك ولزم الملك بيته وفوض اليه امره وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه ثم ان قطفير هلك في تلك الليالي فزوج الملك يوسف راعيل
امراة قطفير فلما دخل عليها قال لها اليس هذا خيرا مما كنت تريدين فقالت ايها الصديق لا تلمني فاني كنت امراة حسناء ناعمة في ملك ودنيا وكان صاحبي لا ياتي النساء وكنت كما جعلك
الله في حسنك فغلبتني نفسي فوجدها يوسف عذراء فاصابها فولدت له اثنين افرائيم ومنشا وتمام فيهم العقل واجتبه الرجال والنساء فذلك قوله وكذلك مكنا ليوسف في الارض
اي ومثل ذلك الانعام الذي انعمنا عليه في تقريبه من قلب الملك وانجائه من السجن مكنا له في الارض اي اقدرناه على ما يريد يقال مكناه ومكنا له قال تعالى مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم
واراد ارض مصر ومن زعم انها بكر قال لم يتزوجها يوسف وانها لما راته في موكبه بكت ثم قالت الحمد لله الذي جعل الملوك بالمعصية عبيدا والحمد لله الذي جعل العبيد بالطاعة
ملوكا فضمها اليه وكانت من عياله الى ان ماتت ولم يتزوجها يتبوأ منها حيث يشاء فيه قولان احدهما يتخذ من ارض مصر حيث يشاء والمنزل يقال بوأته فتبوأ قاله سعيد بن جبير
والثاني يصنع في الدنيا ما يشاء لتفويض الامر اليه قاله ابن زيد وقرا ابن كثير نشاء بالنون ردا على قوله مكنا ولان مشيئة يوسف كانت بمشيئة الله فجاز ان تنسب الى الله ولهذا قال
تعالى نصيب برحمتنا من نشاء قال ابن عباس نتفضل على من اشاء برحمتي ولا نضيع اجر المحسنين قال ابن عباس ووهب يعني الصابرين لصبره في الجب وصبره في البئر وصبره في الرق وصبره
عما دعته المراة اليه وقال مجاهد فلم يزل يدعو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى اسلم وكثير من الناس فهذا في الدنيا ولاجر الاخرة اي ما يعطيه الله من ثواب الاخرة خير للذين امنوا
اي خير مما يعطي المؤمنين في الدنيا والمعنى ما يعطي الله يوسف في الاخرة خير مما اعطاه في الدنيا وكذلك غيره ممن يسلك مسلكه في الصبر على المكاره وللبحتري شعر
اما في رسول الله يوسف اسوة لمثلك محبوسا على الظلم والافك اقام جميل الصبر في الحبس برهة فآل به الصبر الجميل الى الملك وكتب بعضهم الى صديق له شعر وراء مضيق الخوف متسع الامن
واول مفروح به آخر الحزن فلا تياسن فالله ملك يوسفا خزائنه بعد الخلاص من السجن واختلفوا فيما اوتيه يوسف عليه السلام من هذه الحالة على قولين احدهما انه ثواب من الله تعالى
على ما ابتلاه والثاني انه انعم به عليه تفضلا منه وثوابه باق عليه في الاخرة قال اصحاب الاخبار لما اطمان يوسف عليه السلام في ملكه وخلت السنون المخصبة ودخلت سنون الجدب
اصاب الناس جوع وجاءت تلك السنة بهول لم يعهد الناس مثله فلما كان ابتداء القحط بيناء الملك ذات ليلة اصابه الجوع في بعض الليل فهتف الملك يا يوسف الجوع الجوع فقال يوسف هذا
اوان القحط فلما دخلت السنة الاولى من سنين الجدب هلك فيها كل شيء اعدوه في السنين المخصبة فجعل اهل مصر يبتاعون الطعام من يوسف فباعهم اول سنة بالنقود حتى لم يبق بمصر
دينار ولا درهم الا قبضه وباعهم السنة الثانية بالحلي والجواهر حتى لم يبق في ايدي الناس منها شيء وباعهم في السنة الثالثة بالمواشي والدواب حتى احتوى عليها اجمع وباعهم السنة
الرابعة بالعبيد والاماء حتى لم يبق عبد ولا امة في يد احد وباعهم السنة الخامسة بالضياع والعقار والدور حتى احتوى عليها وباعهم السنة السادسة باولادهم حتى استرقهم
وباعهم السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا صار عبدا له فقال الناس تالله ما راينا كاليوم ملكا اجل ولا اعظم من هذا ثم قال يوسف لفرعون كيف رايت
صنيع ربي فيما خولني فما ترى قال الملك الراي رايك ونحن لك تبع قال فاني اشهد الله واشهدك اني اعتقت اهل مصر عن اخرهم ورددت عليهم املاكهم وكان يوسف لا
يشبع من طعام في تلك الايام فقيل له اتجوع وبيدك خزائن الارض فقال اخاف ان شبعت ان انسى الجائع وامر يوسف طباخي الملك ان يجعلوا غداءه نصف النهار واراد بذلك ان
يذيق الملك طعم الجوع فلا ينسى الجائع وان يحسن الى المحتاجين ففعل الطباخ ذلك فمن ثم جعل الملوك غداءهم نصف النهار وقصد الناس مصر يمتارون فجعل يوسف لا يكيل لاحد منهم وان كان
عظيما اكثر من حمل بعير تقسيطا بين الناس وتوسيعا عليهم وتزاحم الناس عليه واصاب ارض كنعان وبلاد الشام من القحط والشدة ما اصاب سائر البلاد ونزل بيعقوب ما نزل بالناس

فارسل بنيه الى مصر للميرة وامسك بنيامين اخا يوسف فلما دخلوا عليه عرفهم يوسف وانكروه فذلك قوله تعالى وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون قال ابن عباس
عرفهم من غير تعريف وقال الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا اليه فان قيل كيف يخفى من قد اعطي نصف الحسن وكيف يشتبه بغيره قلنا انما انكروه لانه كان بين ان القوه في الجب
وبين ان دخلوا عليه اربعين سنة قاله ابن عباس وقال الكلبي كان قد تزيا بزي فرعون مصر عليه ثياب حرير جالسا على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى راسه تاج فلذلك
لم يعرفوه وقيل كان بينهم وبينه ستر فلذلك لم يعرفوه وقيل فارقوه صغيرا ثم كبر وقيل فارقوه فقيرا فاستغنى فباعوه عبدا فصار ملكا فلذلك لم يعرفوه وانكروه وقيل انكروه لامر
خارق للعادة امتحانا امتحن الله به يعقوب قالت الحكماء المعصية تورث النكرة فلما نظر يوسف عليه السلام اليهم كلمهم بالعبرانية فقال لهم اخبروني من انتم وما امركم قالوا
نحن قوم من اهل الشام جئنا نمتار طعاما فقال لعلكم عيون جئتم تنظرون عورة بلادي قالوا والله ما نحن بجواسيس وانما نحن اخوة بنو اب واحد وهو شيخ صديق يقال
له يعقوب نبي من انبياء الله تعالى قال فكم انتم قالوا كنا اثني عشر فذهب اخ لنا معنا الى البرية فهلك فيها وكان احبنا الى ابينا قال فكم انتم ههنا قالوا عشرة قال فاين
الاخر قالوا عند ابينا لانه اخ الذي هلك من ابيه وامه فابونا يتسلى به قال فمن يعلم ان الذي تقولون حق قالوا ايها الملك انا ببلاد لا يعرفنا فيها احد قال يوسف فاتوني
باخيكم الذي من ابيكم ان كنتم صادقين فانا ارضى بذلك قالوا ان ابانا يحزن على فراقه وسنراوده عنه وانا لفاعلون قال فدعوا بعضكم عندي رهينة حتى تاتوني باخيكم فاقترعوا
بينهم فاصابت القرعة شمعون وكان احسنهم رايا في يوسف وابرهم به فخلفوه عنده فذلك قوله ولما جهزهم بجهازهم يعني حمل لكل واحد منهم بعيرا يقال جهزت القوم تجهيزا اذا
هيات لهم جهازهم لسفرهم ما يحتاجون اليه وجهاز العروس ما يحتاج اليه وجوز قوم من الكوفيين الجهاز بكسر الجيم الا ترون اني اوفي الكيل اي اتممه وانا خير المنزلين اي خير المضيفين
قاله الزجاج لانه حين انزلهم احسن ضيافتهم ثم اوعدهم على ترك الاتيان بالاخ منع الطعام وهو قوله تعالى فان لم تاتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون اي فليس لكم عندي
طعام اكيله لكم ولا تقربون بلادي وهو جزم على النهي فقيل منعهم الكيل في الحال ثم وعيد بمنعه وذكر الماوردي في معنى قوله ولا تقربون اي لا انزلكم منزل القريب ولم
يرد ان يبعدوا منه ولا يعودوا اليه لانه على العود حثهم قالوا سنراود عنه اباه اي نطلبه منه ونسأله ان يرسله معنا وانا لفاعلون اي ما امرتنا به وقال الزجاج هو توكيد نفعلن
هذا الفعل الذي ضمنوه تنبيه الى المراودة فيصح معنى التوكيد وقال ابن الانباري وانا لمدركون المطالبة به وهذا غير المراودة فان قيل لم استجاز يوسف ادخال الحزن
على ابيه بطلب اخيه قلنا عنه اجوبة اربعة احدها يجوز ان يكون الله تعالى امره بذلك ابتلاء ليعقوب ليعظم له الثواب فاتبع امره فيه وهو الاظهر والثاني يجوز ان يكون اراد بذلك ان ينبه
يعقوب على حال يوسف والثالث ليضاعف المسرة ليعقوب برجوع ولديه والرابع ليقدم سرور اخيه بالاجتماع معه قبل اخوته لميله اليه وقال لفتيانه اي قال يوسف لغلمانه الذين يكيلون
الطعام وقرا الحسن وحميد ويحيى والاعمش وحمزة والكسائي وخلف لفتيانه بالالف والنون وهو اختيار ابي عبيد وقال هي في مصحف عبد الله كذلك وقرا الباقون
لفتيته بالتاء من غير الف وهما لغتان مثل الصبيان والصبية اجعلوا بضاعتهم اي ثمن طعامهم قال قتادة اوراقهم وروى الضحاك عن ابن عباس قال كانت النعال والادم في رحالهم
اي اوعيتهم وهو جمع رحل والجمع القليل منه ارحل والرحل كل شيء معد للرحيل من وعاء المتاع ومركب البعير لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا اي انصرفوا الى اهلهم لعلهم يرجعون الي فان
قيل لم فعل يوسف ذلك قلنا يحتمل ستة اوجه احدها انه خشي ان لا يكون عند ابيه غيرها لما نزل به من القحط فوضعها في رحلهم ليرجعوا به مرة اخرى قاله الكلبي والثاني انه خشي ان يضر
ذلك منهم بابيه اذ كانت سنة جدب فاحب ان يرجع ليتسع به ابوه والثالث انه راى لوما اخذ ثمن الطعام من ابيه واخوته مع حاجتهم اليه فرده عليهم بحيث لا يعلمون تكرما وتفضلا والرابع
انه فعل ذلك لانه علم ان امانتهم وديانتهم تحملهم على رد البضاعة فلا يستحلون امساكها فيرجعون لاجلها والخامس انه رآهم كرما في رد البضاعة وتقديم الضمان في البر والاحسان ليكون ادعى لهم
في العود اليه طمعا في بره والسادس ان يعلموا ان طلبه لعودهم لم يكن طمعا في اموالهم فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا قدمنا الى خير رجل انزلنا واكرمنا كرامة لو كان رجلا من ولد يعقوب
ما اكرمنا مثل كرامته فقال لهم يعقوب اذا اتيتم ملك مصر فاقرئوه مني السلام وقولوا له ان ابانا يصلي عليك ويدعو لك بما اوليتنا ثم قال اين شمعون قالوا ارتهنه الملك واخبروه
القصة فقال لهم ولم اخبرتموه قالوا انه اخذنا وقال انكم جواسيس حيث كلمناه بلسان العبرانية وقصوا عليه القصة وقالوا يا ابانا منع منا الكيل اي في المستقبل ان لم تات باخينا لقوله
فلا كيل لكم عندي فارسل معنا اخانا بنيامين نكتل اي ان ارسلته اكتلنا والا منع منا الكيل وقال ابن الانباري منع منا الكيل ان لم ترسل معنا فناب منع عن يمنع كقوله تعالى يحسب
ان ماله اخلده اي يخلده وان قلنا انه لم يكل لهم فلفظ منع بين وقرا يحيى والاعمش وحمزة والكسائي وخلف يكتل بالياء يعني يكيل لنفسه كاكتيالنا نحن وقرا الاخرون بالنون يعني نكتل
نحن وهو واختار ابو عبيد وانا له لحافظون من ان يناله سوء ومكروه قال يعقوب هل امنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه يوسف من قبل اي قد فعلتم في يوسف فكيف امنكم على اخيه
فهو ان امنهم في هذا خاف خيانتهم ايضا ثم قال فالله خير حافظا اي من حفظكم الذي نسبتموه الى انفسكم قرا حمزة والكسائي حافظا على الحال او التمييز والمعنى حافظه الله خير
من حافظكم لان الله لا يحفظ فحافظه خير من حافظكم كان حفظه خير من حفظكم وقرا الباقون حفظا على المصدر او التمييز واختلف فيه عن عاصم وقرئ خير حافظ بالاضافة
وفي مصحف ابن مسعود فالله خير الحافظين وهو ارحم الراحمين فارجوا ان يرحمني ويرده علي ويجمع علي بين مصيبتين قال كعب لما قال يعقوب فالله خير حافظا قال
تعالى وعزتي لارددن عليك كليهما بعدما توكلت علي ولما فتحوا متاعهم يعني الذي حملوه من مصر والمتاع ما يستمتع به وهو ههنا الطعام وجدوا بضاعتهم اي ثمن المتاع
ردت اليهم قالوا يا ابانا ما نبغي اي ماذا نبغي وهو استفهام المعنى اي شيء نريد وقد ردت علينا بضاعتنا ويجوز ان يكون نفيا كانهم قالوا ما نبغي شيئا هذه بضاعتنا ردت الينا اي لسنا
نطلب منك دراهم نرجع بها اليه بل يكفينا في الرجوع اليه بضاعتنا هذه واراد بهذا الكلام ان يطيبوا نفس ابيهم على الاذن بالمعاودة وقيل ما نبغي بالكذب فيما اخبرناك به عن الملك
حكاه ابن عيسى وقرا ابن مسعود وابن يعمر والجحدري وابو حيوة ما تبغي بالتاء على الخطاب ليعقوب والجمهور على ضم الراء في ردت وهو الاصل وقرا علقمة بكسرها ووجهه انه نقل كسرة العين الى
الفاء كما فعل في قيل وبيع والمضاعف يشبه المعتل ونمير اهلنا اي نجلب لهم الطعام يقال ماز اهله يميرهم ميرا اذا اتاهم بالطعام ونحفظ اخانا بنيامين وقيل شمعون الذي ارتهنه
عنه قاله الضحاك عن ابن عباس ونزداد كيل بعير يعني من اجله لانه كان يكيل لكل رجل وقر بعير وقال مجاهد حمل حمار قال وهي لغة يقال للحمار بعير ذلك كيل يسير على هذا
الرجل الذي ناتيه لسخائه وقيل يسير بسهل نصيبه لقلته لانه احتاج الى احتباس بسببه وقيل الذي جئناك به قد ذهب يسير لا يكفينا فالكيل بمعنى المكيل فعلى هذا يكون تسهيلا للرجوع
قال يعقوب لن ارسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله اي تعطوني موثقا من الله اي ما اثق به من عند الله في هذا الموثق اربعة اقوال احدها انه اشهادهم الله على انفسهم والثاني ان يحلفوا بالله وانما جعل الحلف بالله موثقا
منه لان الحلف به مما يؤكد به العهود وقد اذن الله في ذلك فهو اذن منه والثالث انه كفيل يكفل بهم والرابع تحلفوا لي بحق محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين قاله جويبر عن الضحاك

عن ابن عباس لما تمتني به انلم للتم والمعنى لترذنه الا ان يحاط بكم فيه قولان آ الا ان تهلكوا جميعا قاله مجاهد و ب الا ان تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك قاله قتادة وهذا استثناء من غير الجنس
ويجوز ان يكون من الجنس ويكون التقدير لما تمتني به لعلّي كل حال فلما آتوه موثقهم اي اعطوه اليمين والعهد قال يعقوب الله على ما نقول وكيل اي شاهد وحافظ بالوفاء ويسمى الشهيد وكيلا
بمعنى انه موكول اليه القيام بالشهد عليه وقال القتيبي كفيل وقيل طالب لكم بالخروج من هذا الضمان و لما تجهز بنوه للمسير قال يعقوب يا بني لا تدخلوا يعني مصر من باب واحد
وادخلوا من ابواب متفرقة و انما قال ذلك حذرا من العين عليهم وكانوا اولي جمال و كمال و ابناء رجل واحد يجتمعون في الحسن الظاهر والقامات الممتدة وقيل خاف عليهم
الملك ان يرى عددهم وقوتهم فيبطش بهم حسدا وحذرا حكاه الماوردي وقيل خاف ان يغتالوا لما ظهر لهم في ارض مصر من التهمة قاله وهب بن منبه وقيل انه احب ان يلقوا يوسف
في خلوة قاله النخعي ثم قال وما اغني عنكم من الله من شيء علم يعقوب عليه السلام ان المقدر كائن وان الحذر لا ينفع مع القدر ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون
اي والى الله تعالى فليفوض امرهم المتوكلون فاشار عليهم في الاول وفوض الى الله في الآخر ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم في جواب لما وجهان آ مضمر ب هو جواب لما الاولى
والثانية كقولك لما جئتك ولما كلمتك اجبتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف تعقب دخولهم من الابواب و ج هو محذوف تقديره امتثلوا او قضوا حاجة ابيهم ونحوه ويجوز ان
يكون الجواب معنى ما كان يغني عنهم وحاجة منصوب من اجله وباطل يعني التفرق قال المفسرون كان لمصر اربعة ابواب فدخلوا من ابوابها وقيل اراد الطرق لا الابواب قاله
السدي وروى نحوه ابو صالح عن ابن عباس ما كان يغني عنهم من الله من شيء قال ابن عباس ما كان ذلك يرد قضاء الله يعني ان العين لو قدر الله ان يصيبهم لاصابهم
وهم متفرقون كما يصيبهم مجتمعون وهذا تصديق ليعقوب عليه السلام في قوله وما اغني عنكم من الله من شيء الا حاجة في نفس يعقوب قضاها وهي ارادته ان يكون دخولهم كذلك شفقة
عليهم وخوفا من العين والا بمعنى لكن وانه لذو علم لما علمناه اي وان يعقوب لذو يقين ومعرفة بالله من اجل تعليمنا اياه مدحه الله بالعلم لقوله وما اغني عنكم من الله من شيء
وقيل لما علمناه ولكنه دفع وسوسة الشيطان عن نفسه بما قال وقيل انه لذو عمل بما علم فان العلم اول اسباب العمل فسمي بما هو من سببه كقوله تعالى لعيسى عليه السلام كلمة الله لانه
بالكلمة وجد قاله قتادة وقال سفيان من لا يعمل لا يكون عالما وقيل انه لذو حفظ لما علمناه وهو معنى قول الكلبي ولكن اكثر الناس لا يعلمون اي ما علمه يعقوب او لا يعلمون
ان يعقوب بهذه الصفة في العلم واراد بالاكثر المشركين ذكره القشيري ولما دخلوا على يوسف قالوا هذا اخونا الذي امرتنا ان نأتيك به قد جئناك به قال لهم احسنتم واصبتم
وستجدون ذلك عندي ثم انزلهم فاكرم منزلهم ثم اضافهم واجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لاجلسني معه فقال لقد بقي اخوكم هذا وحيدا
فاجلسه معه على مائدته فجعل يؤاكله فلما كان الليل امرهم بمثل ذلك فقال لينم كل اخوين منكم على مثال فبقي بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام معي على فراشي فبات معه
فجعل يوسف يضمه اليه ويشم ريحه حتى اصبح وجعل روبيل يقول ما رأينا مثل هذا فلما اصبح قال لهم اني ارى هذا الرجل الذي جئتم به ليس معه ثان فساضمه الي ويكون منزله معي
ثم اجرى عليهم الطعام والشراب وانزلهم منزلا وانزل اخاه لامه معه فذلك قوله تعالى آوى اليه اخاه فلما خلا به قال له ما اسمك قال بنيامين قال ما اسم امك قال راحيل قال هل لك اخ
من امك قال كان لي اخ من امي هلك قال اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك فقال ومن يجد اخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه
وقال اني انا اخوك يوسف فلا تبتئس بما كانوا يعملون قال ابن الانباري تبتئس تفتعل من البؤس وهو الفقر والشدة اي لا يلحقك بؤس فيما اي لا تحزن ولا تغتم بما عملوا من حسدنا
والحرص على صرف وجه ابينا عنا وعلى ما ادخلوا عليك من الحزن وبما فعلوا بي فقد جمع الله بيني وبينك وارجو ان يجمع الله بيني وبين يعقوب وقيل انهم كانوا يعيرون يوسف واخاه
بعبادة جدهما ابي امهما للاصنام فقال فلا تبتئس بما كانوا يعملون من التعيير لنا روى هذا المعنى ابو صالح عن ابن عباس وقيل لا تحزن بما سيعملون بعد هذا الوقت حين يسرقونك فيكون كان
بمعنى يكونوا وهذا مذهب مقاتل ثم اوفى يوسف لاخوته الكيل وحمل لهم بعيرا بعيرا وحمل لبنيامين بعيرا باسمه كما حمل لهم وامر بسقاية الملك فجعلت في رحل بنيامين فذلك قوله تعالى فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل اخيه والسقاية الصواع الذي كان يشرب فيه الملك وكان الصواع ينطق بقدر ما كيل به باحسن صوت يسمع الناس به واختلفوا في جنسه فقال
ابن زيد كان كاسا من ذهب وقال ابن اسحق كان من فضة وقال عكرمة مشربة من فضة مرصعة بالجوهر جعلها يوسف مكيالا لا يكال بغيرها وكان يشرب فيها وقال ابن عباس
كان قدحا من زبرجد وقيل من نحاس روي عن ابن عباس وقيل من مسك حكاه الزجاج قال المفسرون جعل يوسف ذلك الاناء مكيالا لئلا يكال بغيره وقيل كان لاخوته بذلك
اكراما لهم قاله ابن زيد وفي صفته قولان آ انه كان مستطيلا يشبه المكوك و ب انه كان يشبه الطاس قال اصحاب الاخبار لما قال يوسف لبنيامين انا اخوك قال فانا لا افارقك
بعد هذا قال يوسف قد علمت اغتمام والدي فان حبستك عندي ازداد غمه ولا يمكنني حبسك الا بعد ان اشهرك بامر فظيع قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس صاعي في رحلك ثم انادي
عليك بالسرقة ليتهيأ لي ردك بعد تسريحك فذلك قوله فجعل السقاية في رحل اخيه ثم ارتحلوا وامهلهم يوسف حتى انطلقوا ثم امر بهم فادركوا وحبسوا ثم اذن مؤذن اي نادى مناد ايتها العير
انكم لسارقون والعير القافلة التي فيها الاحمال والحمير والبغال قال مجاهد كانت عيرهم حميرا و قوله نزداد كيل بعير اي حمل حمار ويقرب ما يحمله البعير الضعيف مما يحمله الحمار القوي وقال
ابو عبيدة العير الابل المرحولة المركوبة والمعنى يا اصحاب العير كقوله واسأل القرية وقال ابن قتيبة العير القوم على الابل فان قيل كيف استجاز يوسف ان يجعل السقاية في رحل اخيه ليسرقهم
وهم براء وهذه معصية قلنا عن هذا اجوبة ستة آ انها معصية فعلها الكيال ولم يامر بها يوسف فلم يكن عاصيا ب ان المنادي الذي كان حين فقد السقاية ظن انهم قد سرقوا ولم يعلم بما
فعله يوسف فلم يكن عاصيا و ج ان النداء كان بامر يوسف وعني بذلك سرقتهم يوسف من ابيه وذلك صدق او ان يوسف عرف منهم سرقة شيء في بعض الاحوال و د انها كانت خطيئة من فعل يوسف
فعاقبه الله بان قال القوم ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل يعنون يوسف و ه انها استفهام اي انكم لسارقون كقوله تعالى وتلك نعمة اي او تلك نعمة و و ان المعنى انكم لسارقون فيما يظهر لمن لم يعلم
حقيقة اخباركم كقوله ذق انك انت العزيز الكريم اي عند نفسك وذهب بعض من يتقول بخواص المعاني الى معنى قوله انكم لسارقون اي لعاقون لابيكم في امر اخيكم حيث اخذتموه منه وختنتموه
فيه قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون المعنى عطفوا على المؤذن واصحابه ما الذي فقدتموه من متاعكم لانهم استنكروا ما قذفوا به مع ثقتهم بانفسهم فاستفهموا استفهام المبهوت والفقدان
ضد الوجود والتفقد التطلب وقرئ تُفقِدون بضم التاء من افقدته اذا وجدته فقيدا قالوا نفقد صواع الملك الجمهور على ضم الصاد والف بعد الواو وقرأ [illegible] فمنهم من يضم الصاد
ومنهم من يفتحها وقرأ صاع الملك وكل ذلك لغات فيه وقرأ يحيى بن يعمر صوغ بالغين المعجمة اي مصوغه قال الزجاج الصواع هو الصاع بعينه وهو يذكر ويؤنث وهو السقاية ومما اسمان
وقعا على شيء واحد كالبر والحنطة وقال بعضهم الاسم الحقيقي الصواع والسقاية وصف وجمع الصواع صيعان وجمع الصاع اصوع ولمن جاء به حمل بعير اي من الطعام وهذه جعالة بذلها للواجد
وانا به زعيم اي كفيل ضامن وهذا قول المؤذن واصل الزعيم القائم بامر القوم ولهذا قيل لرئيس زعيم وذكر الماوردي في هذا البذل قولين آ ان المنادي بذله عن الملك بذل حمل بعير من طعام الملك و ب

ان المنادي بذله عن نفسه فان قيل كيف ضمن حمل بعير وهو مجهول وضمان المجهول لا يصح قلنا عنه جوابان آ ان حمل البعير كان معلوما عندهم كالوسق فصح ضمانه و ب انها جعالة وقد اجاز بعض الفقهاء
بها من الجهالة ما لم يجزه في غيرها كما اجاز فيها ضمان ما لم يلزم وان منع في غيرها فان قيل هذا البذل مال السارق والجعل للسارق ذلك قلنا لعله كان يصح في شرعهم او كان هذا بذلا لمال لمن يفتش
ويطلب قالوا يعني اخوة يوسف تالله اي والله واصل الواو فقلبت تاء كما فعل في التورية والتقوى وقال الزجاج والبصريون الواو فيه والله بدل من الباء والتاء بدل من الواو فهو بدل البدل
ضعف فاختص باسم واحد وجاز ابدال التاء من الواو لانها من حروف الزوائد والبدل والتاء قريب بحروف البدل الى الواو قال الزجاج التاء لا يقسم بها الا في اسم الله ولا يجوز تالرحمن لافعلن
لان الاستعمال في الاقسام كثيرا بالله لم يكثر بالرحمن لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين فان قيل من اين علموا ذلك فالجواب ما قاله الكلبي ان فتى يوسف وهو المؤذن قال
لهم ان الملك اتهمني بالصواع فاخاف عقوبة الملك ولي اليوم عنه مترحمة فان لم اجده تخوفت ان تسقط منزلتي وافتضح في مصر فقالوا لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض فانا منذ قطعنا
هذا الطريق لم نرزأ لاحد شيئا وسلوا عنا من مررنا به هل ضررنا احدا وافسدنا شيئا وانا رددنا الدراهم كما وجدناها في رحالنا فلو كنا سارقين ما رددناها لان من يؤدي الامانة في غائب لا
يتهم على سرقة مال الحاضر وقيل انما قالوا ذلك لانهم كانوا معروفين بانهم لا يتناولون ما ليس لهم وقيل انهم كانوا حين دخلوا مصر شدوا افواه ابلهم وحميرهم لئلا تتناول من حروثهم وزروعهم
قالوا يعني المنادي واصحابه فما جزاؤه اي جزاء الصاع المسروق او جزاء السارق ان كنتم كاذبين في قولكم قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه قال المفسرون كانوا في ذلك الزمان
يستعبدون كل سارق بسرقته وكان ذلك لهم كالقطع في شرعنا لذلك قالوا جزاؤه من وجد في رحله اي جزاء السارق الرق وقوله فهو جزاؤه زيادة في الآية وقيل جزاؤه مبتدا ومن وجد
في رحله فهو جزاؤه بجملته خبر المبتدا كذلك نجزي الظالمين اي السارقين في حكمنا ثم يمكن ان هذا كان شرع يعقوب ويمكن انه كان حكم البلدين ويمكن ان يقال لم يكن شرعا لاحد وانما طلبه
بنو يعقوب لتيقنهم انهم لم يسرقوا هذا كلام القشيري فقال لهم المؤذن لا بد من تفتيش امتعتكم وانصرف بهم الى يوسف فبدا يوسف في التفتيش باوعيتهم قبل وعاء اخيه لازالة التهمة قال
قتادة ذكر لنا انه كان لا ينفتح متاعا ولا ينظر في وعاء الا استغفر الله تائبا مما قذفهم به حتى اذا لم يبق الا الغلام قال ما اظن هذا اخذ شيئا فقالت اخوته والله لا نبرح حتى تنظر في رحله لانه اطيب لنفسك
ولانفسنا فلما فتحوا متاعه استخرجوا الصاع منه فذلك قوله تعالى ثم استخرجها من وعاء اخيه فاقبلوا على بنيامين وقالوا ايش الذي صنعت فضحتنا وسودت وجوهنا متى اخذت هذا الصاع
فقال وضع هذا الصاع في رحلي الذي وضع الدراهم في رحالكم وانما قال استخرجها فانث الكناية في قوله ثم استخرجها والصواع مذكر فقال ولمن جاء به حمل بعير لانه رده الى السقاية كقوله تعالى
الذين يرثون الفردوس ثم قال هم فيها خالدون رده الى الجنة وقيل رد الكناية الى السرقة وقيل انما انثها لان الصواع يؤنث ويذكر فمن انثه قال ثلاث اصوع مثل ثلاث ادور ومن
ذكر قال ثلاثة اصواع مثل قولك اثواب والجمهور على كسر الواو من وعاء وهو الاصل لانه من وعى يعي وقرئ بالهمزة وهي بدل من الواو وهما لغتان يقال وعاء ولواء وولاء ووشاح واشاح
وانما فروا الى الهمزة لثقل الكسرة على الواو وقرئ بضمها وهي لغة فان قيل لم لم يقل استخرجها منه لتقدم ذكره قيل لم يصرح بتفتيش وعاء اخيه حتى يعيد ذكره مضمرا فاظهره ليكون ذلك
تنبيها على المحذوف فتقديره ثم فتش وعاء اخيه فاستخرجها منه كذلك كدنا ليوسف فيه ثلاثة اقوال آ صنعنا ليوسف قاله ابن عباس والضحاك و ب اردنا قاله الربيع و ج دبرنا له بان الهمناه
وضع السقاية في رحل اخيه ليتوصل الى الحبسة قاله ابن قتيبة وابن عيسى والثاني قول ابن الانباري وانشد قول الشاعر كادت وكدت وتلك خير ارادة لو عاد من اسر الصبابة ما مضى فالكيد
التدبير في خفية فضم يوسف اخاه الى نفسه وحال بينه وبين اخوته بعلة كادها الله له فاعتل بها يوسف ما كان لياخذ اخاه في دين الملك فيه ثلاثة اقوال آ في حكمه وقضائه قاله قتادة و ب في سلطان
الملك قاله ابن عباس و ج في عادة الملك وكان حكم السارق عند الملك ان يضرب ويغرم ضعفي ما سرق للمسروق منه فلم يكن يتمكن يوسف من حبس اخيه عنده في حكم الملك لولا ما كاد الله له حتى
جعل السبيل الى ذلك وهو ما اجرى على السنة اخوته ان جزاء السارق الاسترقاق فاقروا به وكان ذلك مراده وهو معنى قوله الا ان يشاء الله ان يسترق من سرق و ب الا ان يشاء الله ان يجعل
ليوسف عذرا فيما فعله نرفع درجات من نشاء بالعلم وضروب العطايا والكرامات وقهر النفس والهوى والتوفيق للهدى واجابة الدعاء كما رفعنا درجة يوسف على اخوته وفوق كل ذي علم عليم
وفي قراءة عبد الله وفوق كل عالم عليم قال ابن عباس يكون هذا اعلم من هذا وهذا اعلم من هذا والله تعالى فوق كل عالم وقال الحسن وقتادة والله ما يمشي على ظهر الارض عالم الا وفوقه من هو
اعلم منه حتى ينتهي العلم الى الله تعالى وذكر الماوردي ثلاثة اوجه آ انه اراد ان يوسف اعلم من اخوته وفوق يوسف من هو اعلم منه و ب انه اراد تعظيم العلم عن ان يحاط به و ج انه اراد ان يستصغر العالم
نفسه ولا يعجب بعلمه قال القرطبي ان عليا عليه السلام فتي بقضية فقال له رجل من جانب المسجد ليس القضاء كما قضيت قال كيف هو قال هو كذا وكذا قال صدقت واخطأت وفوق كل ذي علم
عليم فان قيل فلم عرض اخاه ان يكون متهما بالسرقة قلنا عنه جوابان آ ليتنزه منهم بواجب عندهم ولم يجب شيئا غير ما صنع و ب ان اخاه كان يعلم الحال فلم يقع منه موقعا ولم يكن
على يوسف في ذلك حرج وقد اشرنا الى ذلك فلما اخرج الصواع من رحل بنيامين قالوا يعني الاخوة ليوسف ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل من ابيه والله ليتبرؤوا بذلك من فعله لانه ليس
من امهم او عقوبة ليوسف اجراها الله على السنتهم كما سبق قاله عكرمة واختلف العلماء في وصف يوسف عليه السلام بهذه السرقة فقال سعيد بن جبير وقتادة سرق يوسف صنما كان لجده ابي امه من
فضة وذهب فكسره والقاه في الطريق فعيروه بذلك وقال ابن جريج كانت ام يوسف امرته ان يسرق صنما لخاله يعبده وكانت مسلمة وقال عطية العوفي كان مع اخوته على الطعام فنظر الى
عرق فخباه فعيروه بذلك العرق عظم عليه لحم وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فسرق بيضة من البيت واعطاه اياها فعيروه بذلك وقال ابن عيينة اعطى من البيت دجاجة السائل
وقال كعب اعطى السائل عناقا كان في البيت وهو الانثى من الجدي وقال وهب كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء وقال زيد بن اسلم كان يوسف مع امه عند خاله وهو طفل
وهو يلعب مع الصبيان فاخذ تمثالا من ذهب فلذلك عيروه وقال محمد بن اسحق ومجاهد ان عمته بنت اسحق وكانت اكبر ولد اسحق هكذا حكاه الثعلبي والماوردي حكى الحديث والسدي
عن جدته وكانت تكفل يوسف وتميل اليه وكان عندها منطقة اسحق وكانوا يتوارثونها بالكبر وكانت ام يوسف قد ماتت فضمته عمته اليها واحبته حبا شديدا وكانت لا تصبر عنه فلما ترعرع
وقعت محبته في قلب يعقوب عليه فاتاها يعقوب وقال يا اختي سلمي الي يوسف فوالله ما اقدر ان يغيب عني ساعة قالت فدعه عندي اياما انظر اليه لعل ذلك يسليني عنه ففعل ذلك فلما
خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحق فحزمتها على يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يعلم بذلك وانفذته ثم اظهرت ضياع المنطقة واتهمته واخذتها منه فقالت والله انه لي سلم اصنع
فيه ما شئت فصارت في حكمهم احق به فاتاها يعقوب واخبرته الخبر فقال لها ان كان قد فعل ذلك فهو سلم لك فامسكته عندها وكان ذلك منها لشدة ميلها اليه وحبها له فهو الذي قال اخوة
يوسف ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل وكل هذا ليس بسرقة بل يشبه السرقة وهو كقوله عليه السلام كذب ابراهيم ثلاث كذبات اي قال قولا يشبه الكذب في الظاهر وقال الحسن كذبوا
عليه فيما نسبوه اليه فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم اي اسر اجابته هذا الكلام وقيل اسر في نفسه انتم شر مكانا فعلى الاول شافههم بقوله انتم شر مكانا اي بطرح اخيكم
في قعر الجب وبقولكم لابيكم اكله الذئب وببيعكم اياه وفي قراءة ابن مسعود فاسره على التذكير يعني القول وقيل اراد انتم شر منزلا عند الله ممن رميتموه بالسرقة وعلى الثاني اسر يوسف

في نفسه تلك الكلمة قال انتم اي وقال في نفسه انتم شر مكانا والواو قد يحذف في مثل هذا الموضع تقول فعل فلان كذا قال كذا اي وقال كذا والله اعلم بما تصفون اي امر اخ له لم لا وقيل الله
انا قلتم كذب قاله قتادة قالت الرواة لما دخلوا على يوسف واستخرج الصواع من رحل بنيامين دعا يوسف بالصواع فنقر فيه ثم ادناه من اذنه فقال ان صواعي هذا ليخبرني انكم كنتم
اثني عشر رجلا وانكم انطلقتم باخ لكم فبعتموه فلما سمعها بنيامين قام فسجد له ثم قال يا ايها الملك سل صواعك هذا عن اخي احي هو فنقره وقال هو حي وسوف تراه قال فاصنع بي ما شئت فانه
ان علم بي فسوف تستنقذني قال فدخل يوسف فبكى ثم توضأ وخرج فقال بنيامين ايها الملك اني اريد ان تضرب صواعك فيخبرك بالحق من الذي سرقه فجعله في رحلي فنقره فقال ان صواعي هذا
غضبان وهو يقول كيف تسألني من صاحبي وقد رأيت مع من كنت وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا فغضب روبيل وقال يا ايها الملك والله لتتركنا او لاصيحن صيحة لا يبقى بمصر
امرأة حامل الا القت ما في بطنها وقامت كل شعرة كانت في جسده فخرجت من ثيابه وكان بنو يعقوب اذا غضب احدهم فمسه الآخر ذهب غضبه فقال يوسف لابنه الذي في لد بمصر قم الى هذا
الرجل فمسه فقام الغلام الى روبيل فمسه فذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد لبذرا من بذر يعقوب فقال يوسف ومن يعقوب فغضب روبيل وقال يا ايها الملك لا تذكر يعقوب
فانه اسرائيل الله بن ذبيح الله بن خليل الله فسكت يوسف فلما احتبس يوسف اخاه وصار اولى به منهم ورأوا ان لا سبيل لهم الى تخليصه منه سألوه تخليته وبإعطاء واحد منهم عوضه فقالوا
يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا كلفا بحبه ويجزع لفقده وفي قوله كبيرا قولان احدهما كبير السن والثاني كبير القدر لان كبير السن معروف من حال الشيخ فخذ احدنا مكانه اي بدلا منه انا نراك من
المحسنين في افعالك واكرامك لنا وتوفية كيلنا وقال ابن اسحق ان فعلت ذلك كنت من المحسنين فقال يوسف معاذ الله ان ناخذ اي اعوذ بالله معاذا وهو منصوب على المصدر
ولكن لا يظهر الفعل العرب في كل مصدر وضعه موضع تفعل ونفعل وافعل لانها تنصبه كقولك حمدا لله وشكرا لله بمعنى احمد الله واشكر الله الا من وجدنا متاعنا عنده ولم يقل سرق تحرزا من
الكذب انا اذا لظالمون ان ناخذ بريئا بسقيم وان نحكم بغير حكم ابيكم ان من سرق يسترق فلما استيأسوا منه يئسوا واستيأس ويئس مثل عجب واستعجب وسخر واستسخر قال
ابن عباس يئسوا ان يخلي سبيله معهم وقيل ايسوا من اخيهم وقرأ ابن كثير استايسوا بالف بعد الياء وقيل الياء وهو مقلوب ييس والاصل تقديم الياء وعليه تصرف الكلمة
فاما الياس اسم رجل فليس مصدر هذا الفعل بل مصدر اسه اي اعطيته الا ان الهمزة في الآية قلبت الفا تخفيفا خلصوا نجيا حال من ضمير الفاعل في خلصوا والمعنى انفردوا من غير
ان يكون معهم من ليس منهم والنجي فعيل بمعنى المناجي ويقع على الواحد كقوله تعالى وقربناه نجيا وعلى الجمع كقوله خلصوا نجيا قال الزجاج انفردوا وليس معهم اخوهم متناجين
فيما يعملون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم قال كبيرهم فيه ثلاثة اقوال احدها روبيل وكان اسنهم وهو ابن خالة يوسف وهو الذي نهى اخوته عن قتله قاله قتادة والسدي والضحاك وكعب والثاني
يهوذا وكان اعقلهم قاله وهب والكلبي ومقاتل والثالث شمعون وكان رئيسهم قاله مجاهد الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا اي عهدا من الله في حفظ ابنه ورده اليه ومن قبل ما فرطتم
في يوسف اختلفوا في محل ما فقال بعضهم هو نصب بايقاع الفعل عليه يعني الم تعلموا من قبل فعلكم هذا تفريطكم في يوسف وقيل هو في محل الرفع على الابتداء وتمام الكلام عند
قوله من الله يعني ومن قبل هذا تفريطكم في يوسف فيكون ما مرفوعا بخبر حرف الصفة وهو قوله ومن قبل وقيل ما صلة زائدة يعني ومن قبل هذا فرطتم في يوسف اي قصرتم و
ضيعتم وقيل هو رفع على الغاية فلن ابرح الارض هو منقول ابرح ويجوز ان يكون ظرفا يقال برح الرجل براحا اذا تنحى عن موضعه ويريد بالارض ارض مصر يقول لن اخرج من مصر
حتى يأذن لي ابي فاني استحيي منه وقال ابن عباس حتى يبعث الي ان آتيه او يحكم الله لي فيه قولان احدهما يعني او يقضي الله لي بالخروج منها وترك اخي بنيامين بها والا فاني غير
خارج منها قاله الجمهور والثاني او يحكم الله لي بالسيف فاحارب من حبس بنيامين قاله ابو صالح وذلك ان يعقوب قال لتأتنني به الا ان يحاط بكم ومن حارب فعجز فقد احيط به وهو خير الحاكمين
اي افضل واعدل من فصل بين الناس ارجعوا الى ابيكم يقول الاخ المحتبس بمصر لاخوته فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق يعني الصواع وقرأ ابن عباس سُرِّق بضم السين والتشديد على وجه
ما لم يسم فاعله يعني انه نسب الى السرقة وما شهدنا الا بما علمنا يعني وما كانت منا شهادة في عمرنا على شيء الا بما علمنا وليست هذه شهادة منا انما هو خبر عن صنع ابنك وقال
ابن اسحق معناه وما قلنا انه سرق الا بما علمنا لانه وجدت السرقة في رحله ونحن ننظر وقال ابن زيد قال لهم يعقوب ما يدري هذا الرجل ان السارق يؤخذ بسرقته الا بقولكم فقالوا
وما شهدنا عند يوسف ان السارق يسترق الا بما علمنا من دينك ان السارق يسترق وما كنا للغيب حافظين فيه اربعة اقوال احدها ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير امرنا الى هذا
ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ اخانا مما لنا الى حفظه منه سبيل قاله مجاهد وقتادة والثاني انهم يعنون انه سرق ليلا وهم نيام والغيب هو الليل بلغة حمير رواه الضحاك
عن ابن عباس والثالث وما كنا للغيب حافظين اي لعلها دست في رحله قاله عكرمة والرابع لم نعلم انك تصاب كما اصبت بيوسف قاله ابن كيسان واسأل القرية التي كنا فيها يعني اهل القرية
وهي مصر وقال ابن عباس هي قرية من قرى مصر والعير التي اقبلنا فيها يعني القافلة التي كنا فيها وكان قد صحبهم قوم من كنعان من جيران يعقوب قال ابن اسحق عرف الاخ المحتبس
بمصر ان اخوته اهل تهمة عند ابيهم لما كانوا صنعوا في امر يوسف فامرهم ان يقولوا هذا لابيهم وقيل انهم ارادوا وسل ابيهم يعقوب ان يسأل القرية وان كانت جمادا والعير وان كانت حيوانا
لا يعقل لانه نبي والانبياء قد يسخر لهم الجماد والحيوان بما يحدث فيه من المعرفة اعجازا لهم فاجابوا على سؤال القرية والعير ليكون اوضح برهانا ذكره القشيري والماوردي وانا لصادقون
اي فيما قلنا قال بل سولت لكم انفسكم امرا في الآية اختصار معناها فرجعوا الى ابيهم فقالوا له ذلك فقال بل سولت لكم اي زينت لكم انفسكم امرا اردتموه واختلفوا لاي علة قال لهم
هذا القول على ثلاثة اقوال احدها انه ظن ان الذي تخلف منهم انما تخلف حيلة ومكرا ليصدقهم قاله وهب والثاني ان المعنى سولت لكم انفسكم ان تخرجكم باخيكم علب لكم نفعا فخرجتم قاله ابن الانباري
والثالث سولت لكم انه سرق وما سرق فصبر جميل اي فشاني صبر جميل او فصبر جميل اولى بي عسى الله ان يأتيني بهم جميعا يعني يوسف وبنيامين والذي قال فلن ابرح الارض حتى يأذن لي
ابي فيهم ثلاثة انه هو العليم بشدة حزني وبأسكم الحكيم فيما قضى علي وفي تدبير خلقه وتولى عنهم وذلك ان يعقوب عليه السلام لما بلغه خبر بنيامين هيج حزنه على يوسف فاعرض عنهم وقال
يا اسفى اي حزنا على يوسف والاسف اشد الحزن قال الزجاج الاصل يا اسفي فابدلت الياء بالالف لخفة الالف والفتحة قال ابن الانباري عن بعض اللغويين نداء يعقوب عليه السلام
الاسف لفظا في المجاز الذي يعني غير المظهر في اللفظ وتلخيصه يا الهي ارحم اسفي او انت راء اسفي فنادى الاسف في اللفظ والمنادى في المعنى سواء كما قال يا حسرتي والمعنى يا هؤلاء تنبهوا
على حسرتي وقد ذكرنا ذلك في سورة الانعام عند قوله يا حسرتنا على ما فرطنا روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لم تعط امة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة
محمد عليه السلام الا ترى الى قول يعقوب حين اصابه ما اصابه لم يسترجع انما قال يا اسفى على يوسف وفي الخبر ان يوسف قال لجبريل عليهما السلام هل لك علم بيعقوب قال نعم قال كيف حزنه
قال حزن سبعين ثكلى قال فهل له في ذلك من اجر قال نعم اجر مائة شهيد وقال الحسن كان بين خروج يوسف من حجر ابيه الى اليوم الذي التقى معه ثمانون عاما لا تجف عينا يعقوب وما على
وجه الارض اكرم على الله تعالى منه ولم يكن بكاء يعقوب عليه السلام وقوله يا اسفى على يوسف اعتراضا على القدر وشكاية بل ذكرا بما يقلبه من الحزن وقال قوم كان ذلك خطيئة منه وقيل

ارادة

اراده الدعاء وفيه تقدير يا رب ارحم اسفي على يوسف وابيضت عيناه من الحزن اي انقلبت الى حال البياض قال مقاتل لم يبصر بهما ست سنين حتى كشفه الله بقميص يوسف وقيل
ضعف بصره ببياض حصل فيه من كثرة بكائه وقوله من الحزن يريد من البكاء ولكن سبب البكاء الحزن فلهذا قال من الحزن فهو كظيم اي مكظوم مملوء من الحزن ممسك عليه لا يبثه ومنه كظم الغيظ
قال تعالى اذ نادى ربه وهو مكظوم ويجوز ان يكون الكظيم بمعنى الكاظم وهو الممسك قال قتادة كظيم على الحزن فلا يقول الا خيرا وقال ابن عباس مغموم مكروب وقال الزجاج
محزون وقال الضحاك كميد فان قيل كيف تأسف على يوسف دون اخيه ودون الثالث والرزء الاحدث اشد على النفس واظهر اثرا قلنا هو دليل على تمادي اسفه على يوسف وانه
لم يقع فائت عنده موقعه وان الرزء فيه مع تقادم عهده غض طري عنده ولان الرزء في يوسف كان قاعدة مصيباته التي ترتبت عليها الرزايا في ولده قالوا يعني ولد يعقوب تالله تفتؤ
تذكر يوسف اي لا تزال تذكره لا تفتر من حبه يقال ما برحت افعل كذا وما فتئت افعل قال النحويون لا تكلم به الا مع الجحد فلابد من اضمار الشيء اي لا تفتؤ ولو كان يريد به الاثبات
كان باللام والنون تقول والله لتضربن فلا تستعمل ما زال وما برح وما فتئ الا مع النفي قال الفراء كما يقال لا يزال يفعل يقال زال يفعل وعلى هذا لا حاجة الى اضمار ولعل هذا تمام حله
في كلام الكوفيين حتى تكون حرضا فيه خمسة اقوال احدها دنفا قاله ابن عباس والثاني انه الجهد في المرض رواه العوفي عنه والثالث انه ما دون الموت يعني قريبا من الموت قاله مجاهد والرابع هرما قاله قتادة
والخامس ان الحرض الذي قد رده الى ارذل العمر حتى لا يعقل قاله ابن زيد قال الفراء هو الفاسد في جسمه وعقله وكلها متقاربة يقال رجل حرض وامرأة حرض ورجلان وامرأتان
حرض ورجال ونساء حرض يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث لانه مصدر وضع موضع الاسم ومن العرب من يقول للذكر حارض وللانثى حارضة فاذا وصف بهذا اللفظ ثني
وجمع وانث وذكر ويقال حرض يحرض حراضة فهو حرض ويقال رجل محرض وقرأ انس حرضا بضم الحاء وسكون الراء اي مثل عود الاشنان وقرئ بكسر الراء او تكون من الهالكين
اي من الميتين فان قيل كيف حلفوا على شيء يجوز ان يتغير فالجواب ان في الكلام اضمار تقديره ان هذا في تقديرنا وظننا وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن شفقة عليه حتى لا يصير بذلك
الى مرض لا ينتفع بنفسه معه او يموت بالغم فان قيل كيف صبر يوسف عن ابيه بعد ان صار ملكا متمكنا بمصر وابوه بكنعان لم لا عجل استدعاءه قلنا يحتمل اربعة اوجه احدها ان يكون فعل ذلك
عن امر الله تعالى ابتلاء به لمصلحة علمها فيه لانه نبي مأمور والثاني لانه بلي بالسجن فاحب بعد فراقه ان يبلو نفسه بالصبر والثالث ان في مفاجأة السرور خطرا فاحب ان يروض نفسه بالتدريج والرابع لئلا
يعلم الملك الاكبر فاقة اهله فيجيل استدعاءه تام حين ملك ويحتمل انه فعل ذلك ليزداد اجر يعقوب في صبره واجرع في استطابة الاجتماع به وان تقوى سلطانه ويتم ملكه فيكمل السرور به
وان يستغني به غيره ويقتدي به في ترك العجلة والتأني في الامور فلما رأى يعقوب غلظتهم وسوء لفظهم قال انما اشكو بثي وحزني الى الله قال المفسرون دخل على يعقوب جار له فقال
يا يعقوب ما لي اراك قد انهشمت وفنيت ولم تبلغ من السن ما بلغ ابوك قال هشمني وافناني ما ابتلاني [illegible] يوسف فاوحى الله اليه يا يعقوب اتشكوني الى الخلق فقال يا رب
خطيئة اخطأتها فاغفرها لي قال فاني قد غفرتها لك فكان بعد ذلك اذا سئل قال انما اشكو بثي وحزني الى الله وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليعقوب اخ مواخ
فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي اذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصري فالبكاء على يوسف واما الذي قوس ظهري فالحزن على بنيامين فاتاه جبريل عليه السلام
فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك اما تستحيي ان تشكو الى غيري فقال يعقوب انما اشكو بثي وحزني الى الله فقال جبريل الله اعلم بما تشكو يا يعقوب ثم قال يعقوب
اي رب اما ترحم الشيخ الكبير اذهبت بصري وقوست ظهري فاردد علي ريحاني اشمه شمة قبل الموت ثم اصنع بي ما شئت فاتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرأ عليك السلام ويقول
ابشر وليفرح قلبك فوعزتي لو كانا ميتين لاحييتهما لك حتى تنظر اليهما اصنع طعاما للمساكين فان احب عبادي الي المساكين اتدري لم اذهبت بصرك وقوست ظهرك وصنع اخوة
يوسف بيوسف ما صنعوا لانكم ذبحتم شاة فاتاكم فلان المسكين وهو صائم فلم تطعموه منها فكان يعقوب بعد ذلك اذا اراد الغداء امر مناديا فنادى الا من اراد الغداء من المساكين
فليتغد مع يعقوب واذا كان صائما امر مناديا فنادى من كان صائما فليفطر مع يعقوب رواه الحاكم في صحيحه وقال وهب بن منبه اوحى الله تعالى الى يعقوب عليه السلام اتدري لم عاقبتك
وحبست عنك يوسف ثمانين سنة قال لا قال لانك شويت وقترت على جارك واكلت ولم تطعمه ويقال ان سبب ابتلاء يعقوب انه كان له بقرة لها عجل فذبح عجلها
بين يديها وهي تخور فلم يرحمها يعقوب فاخذه الله به وابتلاه بفقد اعز ولده والبث اشد الحزن فان البث اشد الحزن سمي بذلك لان صاحبه لا يصبر عليه حتى يبثه اي يظهره ويقال
بث يبث بثا وابث يبث فهو مبث اذا اظهر قال ذو الرمة وقفت على ربع لمية ناقتي فما زلت ابكي عنده واخاطبه واسقيه حتى كاد مما ابثه تكلمني احجاره وملاعبه وقال
الحسن بثي حاجتي واعلم من الله ما لا تعلمون فيه خمسة اقوال احدها اعلم ان رؤيا يوسف صادقة واني وانتم سنسجد له قاله ابن عباس والثاني اعلم ان يوسف حي قال السدي لما اخبره
بنوه بسيرة ملك مصر طمع ان يكون يوسف وقال الكلبي ان يعقوب سأل ملك الموت فقال يا ملك الموت هل قبضت روح يوسف فيما قبضت من الارواح قال لا والله وقيل رأى
يعقوب ملك الموت في منامه فسأله ويقال ان ذئبا ارسله الله اليه فدخل عليه وكلمه فقال له يعقوب هل اكلت ابني وقرة عيني وثمرة فؤادي فقال لا والله ما اكلت يا
يعقوب ان لحوم الانبياء واولاد الانبياء علينا حرام فلذلك قال لبنيه يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف والثالث اعلم من رحمة الله وحسن ظني به انه يأتيني بالفرج من حيث لا احتسب والرابع
انه بشر انه سيخرج له اثنا عشر ابنا كلهم نبي وهذا قول جويبر والخامس واعلم من اجابة المضطر ما لا تعلمون يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه التحسس طلب الشيء بالحواس ويقال
احس الشيء اي وجده والاكثرون يقال تحسس عن هذا فاقام في هذه من مقام عن كما يقال حدثني فلان من فلان وعن فلان وقيل تحسسوا خبرا من اخبار يوسف وقال ابن عباس
التمسوا التحسس الا ان التحسس يطلق في الخير والتجسس في الشر وقرئ بالجيم ولا تيأسوا من روح الله اي ولا تقنطوا من فرج الله قاله ابن زيد وقال قتادة والضحاك
من رحمة الله وقيل من راحة الله وهو مأخوذ من الريح التي تأتي بالنفع وقرئ بضم الراء اي من رحمته التي يحيى بها العباد انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون قال الحسن
وقتادة ذكر لنا ان نبي الله يعقوب لم ينزل به بلاء قط الا اتى حسن ظنه بالله من ورائه وما ساء ظنه بالله ساعة قط من ليل او نهار قال ابن عباس ان المؤمن من الله على خير يرجوه في
الشدائد ويشكره ويحمده في الرخاء وان الكافر ليس كذلك فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز في الآية متروك يستدل بسياق الآية عليه تقديره فخرجوا راجعين الى مصر حتى وصلوا اليها فلما دخلوا على
يوسف قالوا له يا ايها العزيز هذه المرة الثالثة من عودهم الى مصر مسنا واهلنا الضر الشدة والجوع وهذا من لطف ترقيق ما يبلغ استعطاف وقصدوا بذلك رق اخيهم عليهم وتوفية كيلهم وقيل في
نداءهم بالعزيز قولان احدهما يعنون يا ايها العزيز الملك والثاني انه كان اسما لكل من ملك مصر وجئنا ببضاعة مزجاة اي رديئة ناقصة كاسدة لا تنفق في ثمن الطعام الا بتجاوز من البائع فيها واصل
الازجاء السوق والدفع قال فعلى هذا المزجاة التي تزجى تجاوزا وانما امالها حمزة والكسائي وفتحها الباقون قال الكلبي هي كلمة من لغة العجم وقال الهيثم من لغة القبط واختلف
المفسرون في هذه البضاعة على ثمانية اقوال احدها انها كانت دراهم رديئة زيوفا لا تنفق الا بوضيعة قاله ابن عباس وعكرمة والثاني خلق الغرائر والحبال قاله الحسن والكلبي ومجاهد والثالث متاع الاعراب

اليمن والصوف قاله عبد الله بن الحرث وقيل الصنوبر وحبة الخضراء قاله مقاتل بن حيان وقيل قليلة لا تبلغ ما كنا نشتري به سلك الا ان تجاوز لنا فيها قاله ابن اسحق وقيل كانت اقطا قاله الحسن وقيل النعال و
الادم رواه جويبر عن الضحاك وروي عنه انه قال هي سويق المقل وقيل ليس فيها صورة يوسف وكانت دراهم مصر فيها صورة يوسف حكاه القشيري فاوف لنا الكيل اي اتمه لنا ولا تنقصه لرداءة
بضاعتنا وتصدق علينا فيه اربعة اقوال احدها سامحنا بما بين الثمنين الجيد والردي واقبلنا من السعر وسماها صدقة لانها تشبه الصدقة هذا قول الاكثرين وعلى هذا فالصدقة تحرم على الانبيا
والثاني تصدق علينا برد اخينا قاله ابن جريج والضحاك والثالث تصدق علينا بالزيادة على حقنا قاله سفيان بن عيينة ومجاهد قالا ولم تحرم الصدقة الا على محمد عليه السلام وحده ويكره للرجل
ان يقول في دعائه اللهم تصدق علي لان الصدقة لمن يبتغي الثواب وليقل اللهم اعطني وتفضل علي قاله الحسن والرابع معناه تجوز عنا وهو قول ابن شجرة بقول الشاعر شعر
تصدق علينا يا ابن عفان واحتسب. وامر علينا الاشعري لياليا ان الله يجزي المتصدقين قال الضحاك لم يقولوا ان الله يجزيك ان تصدقت علينا لانهم لم يعلموا انه مؤمن قال هل علمتم ما
فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون اختلفوا في السبب الذي حمل يوسف عليه السلام على هذا القول فقال ابن اسحق ادركته الرقة لما ذكروا ان الضر مسهم ورحمهم ودمعت
عينه ثم باح لهم بالذي كان يكتم فقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه وقال الكلبي انما قال ذلك حين حكى لاخوته ان مالك بن ذعر قال اني وجدت غلاما في بئر من حاله كيت وكيت
فابتعته بكذا وكذا درهما فقالوا ايها الملك نحن بعنا ذلك الغلام منه فغاظ يوسف ذلك وامر بقتلهم فذهبوا بهم للقتل فولى يهوذا وهو يقول كان يعقوب يحزن ويبكي لفقد واحد منا
حتى كف بصره فكيف اذا اتاه قتل بنيه كلهم ثم قالوا له ان فعلت فابعث بامتعتنا الى ابينا فانه بمكان كذا وكذا فذلك حين رحمهم وبكى وقال لهم ذلك القول وقال بعضهم انما قال
ذلك حين قرا كتاب ابيه وذلك ان يعقوب عليه السلام لما قالوا له ان ابنك سرق كتب اليه من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابرهيم خليل الله اما بعد فانا اهل بيت موكل بنا البلاء
القصة فلما قرا يوسف الكتاب لم يتمالك البكاء وعيل صبره فقال لهم ذلك وقال بعضهم انما قال ذلك حين سال بنيامين هل لك ولد قال نعم ثلث بنين قال فما سميتهم قال سميت الاكبر منهم
يوسف قال لم قال محبة لك لاذكرك به قال فما سميت الثاني قال ذئبا قال ولم سميته بالذئب وهو سبع فاتر قال لاذكرك به قال فما سميت الثالث قال دما قال ولم قال لاذكرك به فلما سمع
يوسف هذه المقالة خنقته العبرة ولم يتمالك فقال لاخوته لما دخلوا عليه هل علمتم ما فعلتم بيوسف قال ابن الانباري هل علمتم استفهام يعني به تعظيم القصة وتوبيخهم عليها ومعناه
ما اعظم ما ارتكبتم من يوسف وما اقبح ما اتيتم من قطيعة رحمه وتضييع حقه كما تقول هل تدري من عصيت قال ويجوز ان يكون المعنى هل علمتم عقبى ما فعلتم بيوسف واخيه من تسليم
لها من المكروه وقيل هل بمعنى قد ذكره بعض اهل التفسير وهذه الآية تصديق قوله تعالى لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون قوله واخيه يعني ما فعلوا به بادخال الغم والجزع بافراده
عن اخيه لابيه وامه او بتهمتهم لما قذف به بسرقة الصاع وقيل اذوه بعد فقد يوسف ولم يذكر اباه يعقوب مع عظم ما نزل عليه من الغم بزلته تعظيما لقدره وعلما بان ذلك كان بلاء من الله
ليرفع درجته قوله اذ انتم جاهلون فيه اربعة اقوال احدها آثمون بعقوق ابيكم وقطع رحم اخيكم والمذنب جاهل في وقت ذنبه والثاني اذ انتم شبان قاله الحسن والثالث صبيان قاله ابن عباس وعلى هذا يريد
جهالة الصبا والشباب والرابع جاهلون بما يؤول اليه العاقبة في امر يوسف قال الضحاك لما قال لهم يوسف هل علمتم الآية تبسم يوسف فلما ابصروا ثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم شبهوه
بيوسف قالوا ائنك لانت يوسف قرا ابن محيصن وابن كثير انك لانت على الخبر وقرا الآخرون على الاستفهام ويدلهم قراءة ابي اوانت يوسف وروى عطاء عن ابن عباس قال
ان اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع التاج عنه وكان في قرنه علامة وكان ليعقوب مثلها وكان لاسحق مثلها وكانت لسارة مثلها شبه الشامة البيضا وقيل رفع الحجاب فعرفوه قال انا يوسف
قال ابن الانباري اظهر الاسم ولم يقل انا هو تعظيما للقصة كانه قال انا المظلوم المراد قتله نكني بظهور الاسم من هذه المعاني ولهذا قال وهذا اخي وهم يعرفونه لان قصده وهذا المظلوم كظلمي
قد من الله علينا قال ابن عباس بكل خير في الدنيا والآخرة وقال غيره بالجمع بيننا بعد الفرقة انه من يتق ويصبر قال ابن عباس يتقي الله ويصبر على المصائب وعن المعاصي وقال
مقاتل يتق الزنا ويصبر على الاذى وقيل يتقي الزنا ويصبر على الغربة روي عن ابن عباس وقال ابرهيم وقال مجاهد يتق الله ويصبر على السجن والجمهور على حذف ياء يتق ومن شرط والفا جوا
وقرا ابن كثير يتقي بالياء وفيه ثلثة اوجه احدها انه اشبع كسرة القاف فنشات الياء والثاني انه قدر الحركة على الياء وحذفها بالجزم وجعل حرف العلة كالصحيح في ذلك والثالث انه جعل من بمعنى الذي فالفعل
على هذا مرفوع ويصبر بالسكون وفيه وجهان احدهما انه حذف الضمة لتوالي الحركات او نوى الوقف عليه واجرى الوصل مجرى الوقف والثاني هو مجزوم على المعنى لان من ههنا وان كانت بمعنى الذي
ولكنها في معنى الشرط لما فيها من العموم والابهام ومن ههنا دخلت الفاء في خبرها ونظيره فاصدق واكن في قراءة من جزم والعائد من الخبر محذوف تقديره من المحسنين منهم ويجوز ان يكون
وضع الظاهر موضع المضمر اي لا يضيع اجرهم قالوا تالله لقد آثرك الله علينا اي اختارك الله وفضلك علينا بالعلم والحلم والعقل والفضل والحسن والملك وهو ماخوذ من الايثار وهو ارادة تفضيل
احد الشيئين على الآخر وان كنا لخاطئين قال ابن عباس لمذنبين آثمين في امرك وقيل لابن عباس كيف قالوا انا كنا خاطئين وقد تعمدوا ذلك فقال اخطاوا الحق وان تعمدوا وكل
من اتى ذنبا كذلك لانه تخطى المنهاج الذي هو عليه من الحق فان قيل فقد كانوا عند فعلهم ذلك به صغارا يرفع عنهم الخطا قيل لما كبروا واستدلوا اخفا ما صنعوا صاروا خاطئين فقال
يوسف عليه السلام وكان حليما موفقا لا تثريب عليكم اليوم وفي خبره قولان احدهما قوله عليكم فعلى هذا ينتصب اليوم بالخبر وقيل ينتصب اليوم بيغفر والثاني الخبر اليوم وعليكم يتعلق بالظرف وهو الاستقرار وقيل
هي للتبيين ولا يجوز ان يتعلق على بتثريب ولا نصب اليوم به لان الاسم لا اذا عمل ينون والمعنى لا تغيير ولا توبيخ ولا اذكر لكم ذنبكم بعد اليوم والثاني قال هذا لانه كان قد سبق التوبيخ واصل التثريب
الافساد وهي لغة اهل الحجاز ومنه قوله عليه السلام اذا زنت امة احدكم فليجلدها الحد ولا يثرب بها اي لا يعيرها بالزنا ويجوز الوقف عند الاخفش على قوله عليكم ثم يقول اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم
الراحمين فعلق اليوم بالغفران واخبر ان الله ارحم الراحمين قال السدي وغيره لما عرفهم يوسف نفسه سالهم عن ابيه فقال ما فعل ابي بعدي فقالوا ذهبت عيناه فاعطاهم قميصه و
قال لهم اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه ابي يات بصيرا فيه قولان احدهما يعني يصير بصيرا لانه اذا شم ريح القميص عرفني والثاني يعني بصيرا من العمى اخبر ان عمى يعقوب يزول بالقميص وكان هذا
بوحي ليوسف علمه الله اياه وكان ذلك القميص من نسج الجنة قاله الضحاك وقد ذكرنا قصته وقيل كان قميصا من قمصانه وقيل هو القميص الذي قد من دبر ليعلم يعقوب انه عصم من الزنا وبصيرا
حال واتوني باهلكم اجمعين قال الكلبي كان اهله نحوا من سبعين انسانا بين رجل وامراة وقال مسروق دخل اهل يوسف مصر وهم ثلثة وتسعون من رجل وامراة وقيل فالقوه على وجه ابي
اي على عينيه لان العين من الوجه ومثله قوله وجوه يومئذ ناضرة ولما فصلت العير يقال فصل فلان من عند فلان اذا خرج من عنده فصولا قال المفسرون لما خرجت العير من مصر متوجهة
الى كنعان قال يعقوب لمن حضره من اهله وقرابته وولد ولده فدل هذا على ان الجب ويحتمل ان خرج بعض بنيه فقال لمن بقي اني لاجد ريح يوسف فان قيل كيف وجد يعقوب ريحه وهو
بمصر لم يجد ريحه من الجب وبعد خروجه منه والمسافة هناك اقرب فالجواب انه اخفى الله امر يوسف على يعقوب في بداية الامر ليقع البلية التي يتكامل بها الاجر واوجده ريحه من المكان
النازح عند تقضي البلاء ومجيء الفرج وروي ان ريح الصبا استاذنت ربها في ان تاتي يعقوب عليه السلام بريح يوسف عليه السلام قبل ان ياتيه البشير فاذن لها فاتته بها ولذلك يستروح كل محزون

بريح الصبا

بريح الصبا ويتنسمها المكروبون فيجدون لها روحا وقد اكثر الشعراء ذكرها في اشعارهم وهي تاتي من ناحية المشرق وفيها لين اذا هبت على الابدان نعمتها ولينتها وهيجت الاشواق الى الاحباب
والحنين الى الاوطان قال ابو صخر الهذلي اذا قلت هذا حين اسلو يهيجني نسيم الصبا من حيث يطلع الفجر الحجلي نعمان بالله خليا نسيم الصبا يخلص الي نسيمها فان الصبا ريح اذا ما تنسمت
على نفس مهموم تجلت همومها. وقال مجاهد اصاب يعقوب ريح يوسف من مسيرة ثلثة ايام وذلك انها هبت فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح
الجنة فعلم انه ليس في الدنيا من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص فمن ثم قال اني لاجد ريح يوسف وروى عن ابن عباس انه قال وجد ريحه وهو على مسيرة ثمان ليال وروى عنه انه قال وجد ريحه
من مسيرة ما بين البصرة والكوفة وقال الحسن ذكر لنا انه كان بينهما يومئذ ثمانون فرسخا وقيل وجدها من مسيرة عشرة ايام قاله ابو الهذيل وقيل من مسيرة ستة ايام وهو قول مجاهد ايضا
حكاه الماوردي عنه لولا ان تفندون التفند ذهاب العقل من الهرم يقال افند الرجل اذا خرف وتغير عقله وفند اذا نسبه الى الجهل والخرف قال ابو عبيدة لولا ان تسفهون وبه قال مجاهد
وقيل تجهلون قاله الوالبي عن ابن عباس وبه قال الزجاج وروى عن مجاهد لولا ان تقولوا ذهب عقلك وقيل تكذبون قاله سعيد بن جبير والسدي والضحاك وهي رواية العوفي عن ابن عباس
وقيل تحمقون قاله الربيع وقيل تضعفون وهو قول ابن اسحق والتفنيد تضعيف الرأي قال الشاعر شعر يا صاحبي دعا لومي وتفنيدي فليس ما فات من امر بمردود وقيل تلومون
وهو قول ابن بحر قال الشاعر شعر يا صاحبي دعا الملامة واقصرا طال الهوى واطلتما التفنيدا وقال الشيخ ابو محمد بن الخشاب لولا ان تفندون فيه اضمار تقديره لاخبرتكم انه حي قالوا
تالله انك لفي ضلالك القديم قال ابن عباس والسدي هذا قول بني بنيه لان بنيه كانوا بمصر قال مقاتل وغيره معنى الضلال ههنا الشقا يعنون شقاء الدنيا وهو ما يكابد من الاحزان على يوسف
وقال قتادة في حبك ليوسف ما تنساه فنسبوه الى ما نسبوا اليه اباهم في قولهم ان ابانا لفي ضلال مبين وقد تقدم قال الحسن انما قالوا هذا لانهم كان عندهم ان يوسف قد مات وان يعقوب في ولوعه بذكره ذاهب العقل
فلما ان جاء البشير وهو المبشر برسالة يوسف وهو يهوذا وان زائدة قال المفسرون ان يهوذا قال انا جئته بالقميص ملطخا بالدم فاعطني اليوم قميصك لاخبره انك حي فافرحه كما احزنته
فحمل القميص وخرج حاسرا حافيا يعدو وكان معه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى بلغ كنعان وكانت المسافة ثمانين فرسخا وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان البشير مالك
بن ذعر رجل من اهل مدين وقال الضحاك البشير هو شمعون فان قيل ما الفرق بين قوله ههنا فلما ان جاء وقال في موضع آخر فلما جاءهم رسلنا فهما لغتان لقريش خاطبهم الله بهما فدخول ان
لتوكيد مضي الفعل وسقوطها للاعتماد على ايضاح الماضي بنفسه ذكره ابن الانباري القاه فيه قولان احدهما القى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب فارتد بصيرا والثاني القى يعقوب على وجهه
حتى سجد شكرا لله فارتد بصيرا اي رجع الى حاله قد كان عليها قال ابن الانباري انما قال ارتد ولم يقل رد لان هذا من الافعال المنسوبة الى المفعولين كقولهم طالت النخلة والله اطالها وفي معنى
قوله فارتد بصيرا قولان احدهما بصيرا بخبر يوسف حكاه الماوردي والثاني بصيرا من العمى قال الضحاك رجع اليه بصره بعد العمى وقوته بعد الضعف وشبابه بعد الهرم وسروره بعد الحزن وقيل لما سال
يعقوب ملك الموت عن يوسف واخبره انه لم يقبض روحه قال له ملك الموت الا اعلمك كلمات قال بلى قال قل يا ذا المعروف الدائم الذي لا ينقطع ابدا ولا يحصيه غيرك فدعا بها يعقوب
في تلك الليلة فلم يطلع الفجر حتى طرح القميص على وجهه فارتد بصيرا قال الم اقل لكم اني اعلم ما لا تعلمون من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا ويروى ان يعقوب عليه السلام قال للبشير
لما اخبره بخبر يوسف كيف يوسف قال انه ملك مصر قال يعقوب ما اصنع بالملك على اي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
اي مذنبين والمعنى سل الله ان يغفر لنا ذنوبنا وقيل سل يوسف ان يستغفر لنا ذنوبنا وفي ضمنه سؤال المغفرة من الله تعالى وانما سالوه ذلك لامرين احدهما انهم ادخلوا عليه من الم الحزن ما
لا يسقط الماثم عنه الا باحلاله والثاني انه نبي مجاب الدعوة قال يعقوب سوف استغفر لكم ربي قال اكثر المفسرين اخرهم الى السحر وذلك ان الدعا بالاسحار لا يحجب عن الله تعالى فلما انتهى
يعقوب الى الوعد قام الى الصلوة بالسحر فلما فرغ منها رفع يديه الى الله تعالى ثم قال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما اتوا الى اخيهم فاوحى الله تعالى
اليه اني قد غفرت لك ولهم اجمعين وقال محارب بن دثار كان عم لي ياتي المسجد فمررت بدار عبد الله بن مسعود فسمعته يقول اللهم انك دعوتني فاجبت وامرتني
فاطعت وهذا سحر فاغفر لي فسالته عن ذلك فقال ان يعقوب اخر بنيه الى السحر بقوله سوف استغفر لكم ربي وقيل اخرهم الى ليلة الجمعة روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سوف استغفر لكم ربي حتى تاتي ليلة الجمعة قال وهب وكان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقال طاووس اخرهم الى السحر ليلة الجمعة توافق ليلة
عاشوراء وقيل اخر يعقوب الاستغفار لينظر ما يفعل يوسف في امرهم قاله الشعبي وقيل اخرهم الى الليالي البيض من الشهر فان فيهن يستجاب الدعاء قاله سعيد بن جبير قال عطاء
طلب الحوائج الى الشباب اسهل منها عند الشيوخ الا ترى الى قول يوسف لاخوته لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وقول يعقوب سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم فان قيل قد
تقدمت المغفرة لهم بقول يوسف من قبل لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم فلم سالوا اباهم ان يستغفر لهم قلنا عن ذلك ثلثة اجوبة احدها لان لفظ يوسف عن مستقبل صار فعلا ولم يكن
ماض فيكون خبرا والثاني ان ما تقدم من يوسف كان مغفرة في حقه ثم سالوا اباهم ان يستغفر لهم في حق نفسه والثالث لانهم علموا نبوة ابيهم فوثقوا باجابته ولم يعلموا نبوة اخيهم فلم يثقوا باجابته و
انما سالوا الاستغفار وان كان المستحق في ذنوبهم التوبة منها دون الاستغفار لم لشكله امور احدها التبرك بدعائه واستغفاره والثاني طلبا لاستعطافه ورضاه والثالث لحذرهم من البلوى والامتحان في الدنيا
قال المفسرون وكان يوسف بعث مع البشير جهازا الى يعقوب ومائتي راحلة وسال يعقوب ان ياتيه باهله وولده اجمعين فتهيا يعقوب للخروج الى مصر فلما دنا من مصر كلم يوسف الملك
الاكبر الذي فوقه فخرج يوسف في اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معه يتلقون يعقوب فلما نظر يعقوب الى الخيل قال لابنه يهوذا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنك فلما دنا كل واحد منهما
من صاحبه قصد يوسف ان يبداه بالسلام فمنع من ذلك وكان يعقوب احق بذلك وافضل فابتدا يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الاحزان وروي عن ابن عباس والثوري
قالا لما جمع الله بين يوسف ويعقوب عانق كل واحد منهما صاحبه وبكيا فقال يوسف يا ابه بكيت علي حتى ذهب بصرك قال نعم قال وحزنت علي حتى انحنيت قال نعم قال الم تعلم ان
القيامة تجمعنا قال بلى ولكني خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك فلا نجتمع لبعضهم شعر ولما اجتمعنا بعد بعد تبادرت دموعي حتى كدت بالدمع اغرق فقلت لها يا عين هذا التلاقي
فقالت اما تبكي لبعد تفرق ولبعضهم آخر شعر بعدتم فاسهرتم ناظري وبت لعيني بكم ما لقيت فهذا السهاد بذاك الرقاد وهذا البعاد بذاك التداني فلما دخلوا على يوسف آوى اليه ابويه
فيهما قولان احدهما انهما ابوه وخالته وذلك ان امه كانت قد ماتت في نفاسها ببنيامين فسمى الخالة اما كما يسمى العم ابا في قوله تعالى نعبد الهك واله آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق هذا قول
اكثر المفسرين والثاني انهما ابوه وامه وكانت باقية الى دخول مصر وقيل احيى الله امه من قبرها حتى سجدت له تحقيقا للرؤيا والى هذا القول ذهب الحسن وابن اسحق وقال ادخلوا
مصر ان شاء الله آمنين فان قيل كيف قال لهم ادخلوا مصر ان شاء الله بعد ما دخلوها وقد اخبر الله عنهم انهم دخلوا على يوسف وضم اليه ابويه وقال لهم هذا القول وما وجه
هذا الاستثناء وقد حصل الدخول بحكم ظاهر الآية فالجواب ان يوسف انما قال هذا القول حين تلقاهم قبل دخولهم مصر كما ذكرنا وقال بعضهم في الآية تقديم وتاخير ومن الاستثناء من قول يعقوب

بنيه سوف استغفر لكم ربي ومعنى الكلام سوف استغفر لكم ربي ان شاء الله وهو الغفور الرحيم وقال بعضهم انما وقع الاستثناء على الامن لا على الدخول كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين وقوله عليه السلام عند دخول المقابر وانا ان شاء الله عن قريب بكم لاحقون فالاستثناء وقع على اللحوق لا على الموت وقيل ان ههنا بمعنى اذ كقوله تعالى وذروا ما بقي من الربوا ان كنتم مؤمنين وقوله تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقيل الاستثناء يعود الى الاستيطان بمصر وتقديره استوطنوا مصر ان شاء الله وانما قال آمنين من القحط والجدب

فصل

اختلفوا في مدة غيبة يوسف عن يعقوب عليه السلام فقال الكلبي اثنان وعشرون سنة وقال سلمان الفارسي اربعون سنة وقال عبد الله بن شوذب سبعون سنة قال السدي ويحيى سبع وسبعون سنة وقيل اثنان وعشرون سنة قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال محمد بن اسحق ثماني عشرة سنة وقال سعيد بن جبير ست وثلثون سنة وقال قتادة خمس وثلثون سنة وروى عن الحسن انه قال القي يوسف في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وغاب عن ابيه ثمانين سنة وعاش بعد لقاء يعقوب ثلثا وعشرين سنة ومات وهو ابن مائة وعشرين سنة وفي الرواية مائة وعشرين وفي مبتدا اسحق بن بشر مائة وسبعة اعوام وقال ابن اسحق مائة وثماني عشرة سنة وذكر مقاتل انه مات بعد يعقوب بسنتين وبين يوسف وموسى عليهما السلام اربعمائة سنة قال وهب كان عدد من دخل من آل يعقوب الى مصر مع يعقوب اثنين وسبعين رجلا وامراة وخرجوا منها مع موسى عليه السلام وهم ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والزمنى والهرمى والنساء وكانت الذرية الف الف سوى المقاتلة وحكى ابن مسعود انهم دخلوا مصر وهم ثلثة وتسعون انسانا من رجل وامراة وخرجوا مع موسى عليه السلام وهم ستمائة وسبعون الفا قال اهل التاريخ اقام يعقوب عليه السلام بمصر بعد موافاته باهله اربعا وعشرين سنة وقال بعضهم سبع عشرة سنة وحكى عن ابن اسحق في اغبط عيش وانعم حال ثم مات بمصر ولما حضرته الوفاة اوصى الى ابنه يوسف ان يحمل جسده حتى يدفنه عند ابيه اسحق ففعل يوسف ذلك ومضى به حتى دفنه بالشام ثم انصرف الى مصر قال سعيد بن جبير نقل يعقوب عليه السلام في تابوت من ساج الى بيت المقدس ووافق ذلك يوم وفاة عيص اخيه فدفنا في قبر واحد فمن ثم تنقل اليهود موتاهم الى بيت المقدس وولد يعقوب وعيص في بطن واحد ودفنا في قبر واحد وكان عمرهما جميعا مائة وسبعا واربعين سنة ورفع ابويه على العرش اي اجلسهما معه على سرير الملك وخروا له سجدا يعني الابوين والاخوة وكانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية ولم ينهوا عن السجود لغير الله تعالى في شريعتهم واعطى الله هذه الامة السلام تحية اهل الجنة قاله قتادة وقيل ما كان سجودهم الا انحناء دون تعفير الوجه والجباه لان ذلك لا يجوز الا لله تعالى وروى عن ابن عباس انه قال معناه خروا لله سجدا وقوله شكرا لله تعالى حيث جمع بينهم وبينه لقوله رايتهم لي ساجدين يريد يوسف سجدا حال سقوطه لان السجود لا يكون الا لله الحق عز فلما راى يوسف ذلك قال يا ابت هذا تاويل رءياي من قبل قد جعلها ربي حقا وهو قوله اني رايت احد عشر كوكبا الآية فان قيل فاذا كانت رءيا الانبياء لا يكون الا حقا فلم لا وثق بها يعقوب وتسلى ولم قال لا تقصص رءياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا وما يغني الكيد مع سابق القضاء قلنا عنه جوابان احدهما انه كان صبيا فجاز ان يخالف رءيا الانبياء المرسلين والثاني خاف لطول المدة في معاناة البلوى وخاف كيد الاخوة في تعجيل الاذى وقد احسن بي اي بي يقال احسن به واليه اذ اخرجني من السجن ولم يقل من الجب استعمالا للكرم لئلا يذكر اخوته صنيعهم به وقيل لان نعمة الله تعالى عليه في اخراجه من السجن كانت اكبر من نعمته عليه في انقاذه من الجب وذلك ان وقوعه في البئر كان لحسد اخوته ووقوعه في السجن مكافاة من الله لزلة كانت منه وقيل ذكره لان شكر الله على نقله من البلوى الى النعمى وهو انتقل من السجن الى الملك اكثر من الجب فصار احق بالذكر والشكر اذ صار بخروجه من السجن ملكا وبخروجه من الجب عبدا وتاول بعض اصحاب الخواطر قوله وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن اي من سجن السخط الى فضاء الرضا وجاء بكم من البدو والبدو البسط من الارض يقال بدا يبدو بدوا اذا صار من اهل البادية قال قتادة كان يعقوب وولده بارض كنعان اهل مواش وبرية وقيل كان يعقوب تحول الى البادية وسكنها وان الله لم يبعث نبيا من اهل البادية وقيل كان يعقوب خرج الى بدا وهو موضع وليعقوب بهذا الموضع مسجد تحت جبل حكاه الضحاك عن ابن عباس والمعنى وجاء بكم من مكان بدا وقيل لانهم كانوا في البادية [illegible] من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي اي افسد بيننا وحمل بعضنا على بعض قال ابن عباس دخل بيننا بالحسد ان ربي لطيف لما يشاء قال الازهري اللطيف من اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده يقال لطف فلان بفلان يلطف اذا رفق لطفا وقيل اللطيف الذي يوصل اليك اربك في رفق قال اهل التفسير ان ربي عالم بدقائق الامور وحقائقها انه هو العليم الحكيم قالوا لما جمع الله شمل يوسف واتم له رءياه واقر عينه وكان موسعا عليه في ملكه علم ان ذلك لا يدوم ولا بد من فراقه اختار فيما هو افضل فعاقب نفسه الى الجنة فتمنى الموت ودعا به ولم يتمن نبي قبله ولا بعده الموت فقال رب قد آتيتني من الملك يعني ملك مصر وعلمتني من تاويل الاحاديث قيل اراد بالملك احتياج حساده اليه قاله ابن عطاء وقيل اراد تصديق الرءيا التي راها وقيل اراد الرضا بالقضا والقناعة بالعطا فاطر انتصب على النداء السموات والارض اي خالقهما انت وليي اي معيني ومتولي مصالحي في الدنيا والآخرة توفني مسلما اي اقبضني اليك مسلما والحقني بالصالحين فيه قولان احدهما بالجنة قاله عكرمة والثاني بابائه ابراهيم واسحق ويعقوب وهو قول الضحاك وقال ابن عباس ما طلب الموت بل طلب البقاء على الاسلام اذا اتفق الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا بمصر ودفن في النيل في صندوق من رخام وذلك انه لما مات تشاح الناس عليه كل يحب ان يدفن في محلتهم لما يرجون من بركته فاجتمعوا على ذلك حتى هموا بالقتال فراوا ان يدفنوه في النيل حيث يتفرق الماء بمصر ثم يمر الماء عليه ثم يصل الى الجميع فيكون كلهم فيه شرعا ففعلوا فكان قبره في النيل الى ان حمله موسى عليه السلام حين خرج من مصر ودفنه بارض كنعان والتمس بنو يعقوب منه ان يدعو الله لهم فقام يعقوب واستقبل القبلة وقام يوسف خلف ابيه وقاموا خلفهما اذلة خاشعين فدعا يعقوب وامن يوسف خلف ابيه فلم يجب فيهم عشرين سنة حتى اذا كان راس العشرين نزل جبريل على يعقوب فقال ان الله بعثني اليك ابشرك بانه قد اجاب دعوتك في ولدك وانه قد عفا عما صنعوا وانه قد اعتقد مواثيقهم من بعدك على النبوة وقيل قال يعقوب ليوسف لم لم تطلعني على حالك مع تمكنك وكثرة اعوانك فقال اردت ان اكاتبك فزجرني جبريل فسال يعقوب جبريل عن ذلك فقال امرني الله به فقال الا تساله عنه فسال فقال الله انسيت يوم قلت واخاف ان ياكله الذئب فهلا خفتني يا يعقوب ذلك اي ما قصصنا عليك من انباء الغيب نخبرنا به عن الخلق علمه نوحيه اليك دلالة على اثبات نبوتك ولولا اعلام الله تعالى نبيه عليه السلام بذلك لما علم وما كنت لديهم اي وما كنت يا محمد عند اولاد يعقوب اذ اجمعوا امرهم اي عزموا على القاء يوسف في الجب وهم يمكرون به بيوسف وقيل بيعقوب حين جاءوا على قميصه بدم كذب وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين نزلت لما سالت العرب النبي عليه السلام ان سالته عن هذه القصة واخبرهم بها لا يؤمنون فلم يؤمنوا فنزلت هذه الآية تسلية للنبي عليه السلام يقال حرص يحرص مثل ضرب يضرب وفي لغة ضعيفة حرص يحرص مثل حمد يحمد والحرص طلب الشيء باجتهاد وما تسالهم عليه من اجر اي على تبليغ القرآن والرسالة والدعاء الى الله تعالى من مال يعطونك ان هو اي ما هو الا ذكر للعالمين اي تذكرة لهم بما فيه صلاحهم ونجاتهم من النار وكاين من آية اي وكم من عظة وعبرة ودلالة في السموات والارض تدلهم على توحيد الله الجمهور على جر الارض عطفا على السموات والضمير في قوله يمرون عليها للآية ومعنى يعرضون اي لا يتفكرون ولا يعتبرون بها ومعنى يمرون يشاهدون لو يعقلون وقرا عكرمة والارض رفعا على الابتداء ويمرون عليها خبره وقرا السدي والارض بالنصب اي يسلكون الارض وفي قراءة عبد الله

يمشون عليها وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون نزلت في قوم آمنوا بان الله خالق السموات والارض ثم يعبدون الوثن ويقولون الملائكة بنات الله والملائكة شفعاؤنا عند الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله وقال عبدة الشمس ان الشمس تشفع عند الله لنا هذا قول اكثر المفسرين وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في تلبية مشركي العرب كانوا يقولون في تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فانزل الله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون يعني في التلبية وقال عطاء هذا في الدعاء وذلك ان الكفار نسوا ربهم في الرخاء فاذا اصابهم البلاء اخلصوا في الدعاء بيانه قوله تعالى وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين وقوله واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين وقوله واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه وقوله واذا مسه الشر فذو دعاء عريض وقال بعض اهل المعاني وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قبل ايمانهم نظيره قوله تعالى وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم اشد منهم بطشا يعني هم كانوا اشد منهم بطشا وقيل نزلت هذه الآية في قصة الدخان وذلك ان اهل مكة لما غشيهم الدخان في سني القحط قالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فذلك ايمانهم وشركهم عودهم الى الكفر بعد كشف العذاب بيانه قوله انكم عائدون والعود لا يكون الا بعد ابتداء وقيل وما يؤمن اكثرهم بالله باللسان الا وهم كافرون بقلوبهم يعني المنافقين قاله الحسن وقيل هو شرك طاعة كقول الرجل لولا الله وفلان لهلك فلان قاله ابو جعفر وقيل انهم كانوا يؤمنون بالله ويكفرون بمحمد عليه السلام فلا يصح ايمانهم حكاه ابن الانباري افامنوا ان تاتيهم غاشية من عذاب الله اي عذاب يغشاهم ويعمهم او تاتيهم الساعة بغتة اي فجاة وهم لا يشعرون هو توكيد قوله بغتة وبغتة مصدر في موضع الحال قل هذه سبيلي اي قل يا محمد هذه سبيلي اي سنتي ومنهاجي قاله ابن زيد وقال الربيع دعوتي وقال مقاتل ديني نظيره قوله ادع الى سبيل ربك اي دينه ادعوا الى الله على بصيرة اي حجة ويقين يقال فلان مستبصر في كذا اي مستيقن انا تاكيد للضمير في ادعوا ومن اتبعني اي ومن آمن بي وصدقني فهو ايضا يدعو الى الله هذا قول الكلبي وابن زيد قال حق واجب على من اتبعه ان يدعو الى ما دعاه اليه ويذكر بالقرآن والموعظة وينهى عن معاصي الله وقيل معناه ومن اتبعني على بصيرة تقول كاني على بصيرة فكذلك من آمن بي واتبعني هو ايضا على بصيرة قال ابن عباس يعني اصحاب محمد عليه السلام كانوا على احسن طريقة معدن العلم وكنز الايمان وجند الرحمن قال ابن الانباري ويجوز ان يتم الكلام عند قوله الى الله ثم ابتدا على بصيرة وسبحان الله اي وقل سبحان الله تنزيها له عما اشركوا وما انا من المشركين وما ارسلنا من قبلك الا رجالا لما قالوا لولا انزل عليه ملك قال وما ارسلنا قبلك الا رجالا ليس فيهم امراة ولا جني ولا ملك فكيف تعجبون من ارسالنا اياك ومن ارسلنا قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك من اهل القرى يعني من اهل الامصار دون اهل البوادي لان اهل الامصار اعقل وافضل واعلم واحلم واهل البادية يغلب عليهم الجفاء والقسوة افلم يسيروا في الارض يعني المشركين المنكرين نبوة محمد عليه السلام يقول افلم يسيروا فينظروا مصارع الامم المكذبة فيعتبروا بهم ولدار الآخرة خير يقول هذا فعلنا في الدنيا باهل ولايتنا وطاعتنا ان ننجيهم من العذاب اذا نزل وما في الدار الآخرة لهم خير فترك ما ذكرنا اكتفاء بدلالة الكلام عليه قال الفراء هذا من باب اضافة الشيء الى نفسه وانما اضيف الدار الى الآخرة لاختلاف لفظيهما كقوله تعالى ان هذا لهو حق اليقين وقولهم عام الاول ويوم الخميس وقال البصريون اي دار الحال الآخرة والمراد بهذه الدار الجنة وقرى وللدار الآخرة خير للذين اتقوا من الدنيا افلا تعقلون هذا فيؤمنوا ويتقوا الشرك قال صلى الله عليه وسلم لشبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها حتى اذا استياس الرسل حتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل وما ارسلنا من قبلك الا رجالا فتراخى نصرهم حتى اذا استياسوا عن النصرة والايمان بهم وظنوا انهم قد كذبوا قراها قوم بالتخفيف وهي قراءة علي كرم الله وجهه وابن عباس وابن مسعود وابي وسعيد بن جبير والسلمي وعكرمة والضحاك وعلقمة ومسروق والنخعي وغيرهم ورووه ايضا عن النبي عليه السلام وقراها بالتشديد عائشة وابن هرمز والاعرج ونافع والزهري وغيرهم ورووه ايضا عن النبي عليه السلام فمن قراها بالتخفيف فمعناه حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبتهم في وعد العذاب وقال غيرهم معنى الآية على هذه القراءة حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظنت الرسل انهم قد كذبوا فيما وعدوا به من النصرة وهذه رواية ابن ابي مليكة عن ابن عباس قال كانوا بشرا فضعفوا ويئسوا وظنوا انهم اخلفوا ثم تلا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الآية وهذا بعيد من صفة الرسل قاله الزجاج ومن قرا بالتشديد فمعناه حتى اذا استياس الرسل من قومهم ان يؤمنوا وظنت الرسل اي استيقنت ان اممهم قد كذبوهم جاءهم نصرنا وعلى هذا التاويل يكون الظن بمعنى العلم واليقين وهذا معنى قول قتادة وقال بعضهم معنى الآية على هذه القراءة حتى اذا استياس الرسل ممن كذبهم من قومهم ان يصدقوهم وظنت الرسل ان من قد آمن بهم من قومهم وصدقوهم فقد كذبوهم وارتدوا عن دينهم لاستبطائهم النصر جاءهم نصرنا وهذا معنى قول عائشة وقرا مجاهد كذبوا بفتح الكاف والذال مخففة وله تاويلان احدهما حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظنت الرسل ان قومهم قد كذبوا وافتروا على الله بكفرهم ويكون معنى الظن اليقين على هذا التاويل والثاني وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا قال ابن عباس يعني النبيين فنجي من نشاء قرا العامة فننجي بنونين على معنى فنحن نفعل بهم ذلك وادغم الكسائي احدى النونين في الاخرى فقرا فنجي بنون واحدة وتشديد الجيم وقرا ابن عامر وعاصم ويعقوب بضم النون وتشديد الجيم وفتح الياء على مذهب ما لم يسم فاعله واختار ابو عبيد هذه القراءة لانها في مصحف عثمان رضي الله عنه وسائر مصاحف البلدان بنون واحدة وقرا ابن محيصن فنجا من نشاء بفتح النون والتخفيف على انه فعل ماض ويكون محل من على قراءة عاصم وابن محيصن رفعا وعلى قراءة الباقين نصبا ولا يرد باسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم يعني خبر يوسف واخوته وابيهم وقيل في قصص الرسل عبرة اي فكرة وبصيرة والاعتبار استعلام الشيء بالدلائل والعبارة دالة على المعنى الذي في النفس لاولي الالباب اي لذوي العقول السليمة الذين يستعملون العقل فيعتبرون وذلك ان من اعتبر وتفكر علم ان محمدا عليه السلام مع كونه اميا لم يات بهذه القصة على موافقة ما في التوراة من قبل نفسه وعلم ايضا ان من قدر على اعزاز يوسف وتمليكه مصر بعد القائه في الجب وكونه في حكم العبد قادر على ان يعز محمدا عليه السلام ويعلي كلمته وينصره على من عاداه ما كان حديثا يفترى اي ما كان القرآن حديثا يفترى يختلقه بشر قاله قتادة وقال ابن اسحق ما كانت هذه القصة حديثا يفترى ولكن تصديق اي ولكن كان تصديق الذي بين يديه من الكتب وهذا تاويل من زعم انه القرآن وعلى قول من زعم انه القصص يعني ولكن تصديقه ما قبله من الكتب وقرى تصديق بالرفع اي ولكن هو تصديق وتفصيل كل شيء اي يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع والقياس او من خبر يوسف واخوته فهو عام اريد به التخصيص وهدى ورحمة معطوفان على قوله تصديقا لقوم يؤمنون اي بما جاء به محمد عليه الصلوة والسلام

تفسير سورة الرعد

وفيها اربعة اقوال احدها انها مكية وهو قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر والثاني انها مدنية وهو قول الكلبي ومقاتل والثالث انها مدنية الا آيتين منها نزلتا بمكة وهو قوله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال وما بعدها روي عن ابن عباس وهو قول قتادة والرابع انها مكية غير آيتين وهما قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة ذكره النقاش وهي ثلثة آلاف وخمسمائة وستة احرف وثمانمائة وخمس وخمسون كلمة

وثلث واربعون آية كوفي واربع مكي ومدني وخمس بصري وسبع شامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الرعد اعطي من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة وكان يوم القيامة من الموفين بعهد الله عز وجل

بسم الله الرحمن الرحيم

المر قال ابن عباس معناه انا الله اعلم واري تلك آيات الكتاب يجوز ان يكون تلك اشارة الى ما مضى من ذكر الاخبار والقصص التي انزلت في التورية والانجيل والكتب المتقدمة ويجوز ان يكون تلك بمعنى هذه ويراد بالكتاب القرآن قاله قتادة وابن عباس وتلك يجوز ان يكون مبتدأ وآيات الكتاب خبره وان يكون خبر المر وآيات بدل او عطف بيان والذي انزل اليك من ربك الحق يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك من ربك الحق فاعتصم به واعمل بما فيه فيكون محل الذي رفعا على الابتداء والحق خبره ويجوز ان يكون محل الذي خفضا يعني تلك آيات الكتاب وآيات الذي انزل اليك ثم ابتدأ الحق فقال ذلك الحق كقوله تعالى وهم يعلمون الحق يعني ذلك الحق واذا قلنا المراد بالكتاب القرآن فيكون معنى الآية هذه آيات الكتاب يعني القرآن ثم قال وهذا القرآن الذي انزل اليك من ربك هو الحق ولكن اكثر الناس لا يؤمنون قال مقاتل نزلت هذه الآية في مشركي مكة حين قالوا ان محمدا يقول القرآن من تلقاء نفسه ثم بين دلائل ربوبيته وشواهد قدرته فقال تعالى الله الذي رفع السموات وفيه وجهان أ انه رفع قدرها لان السماء اشرف من الارض و ب انه رفع سمكها حتى علت على الارض وهذه الآية من جملة ستة وثمانين آية اجوبة لسؤال المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرب الذي تعبد ما فعله وما صنيعه بغير عمد ترونها يعني السواري والدعائم واحدها عمود ويقال عمد وعمد مثل اديم وادم وعمد ايضا مثل رسول ورسل ويجوز ان يكون العمد جمع عماد مثل اهاب واهب واختلفوا في معنى الآية فنفى قوم العمد اصلا وقالوا رفع السموات بغير عمد وهو الاصح والاصوب وقال جويبر عن الضحاك عن ابن عباس يعني ليس من دونها دعامة تدعمها ولا فوقها علاقة تمسكها وروى حماد بن سلمة عن اياس بن معاوية قال السماء مقببة على الارض مثل القبة وقال آخرون معناه الذي رفع السموات بعمد ولكن لا ترونها فاثبتوا العمد ونفوا الرؤية قال الفراء من تاول ذلك فعلى تقديم العرب الجحد من آخر الكلمة الى اولها ومن ذهب الى هذا القول قال ان عمد السماء على جبل يقال له قاف والسماء مثل القبة اطرافها على ذلك الجبل وذلك الجبل محيط بالدنيا مخلوق من زبرجدة خضراء التي بها تمسك السموات والارض وهي غير مرئية لنا ذكره الزجاج وانكر بعض المعتزلة هذا القول قال انه لو كان بها عمد لكانت اجسامها غلاظا وكانت ترى والله تعالى انما دل بهذا على وحدانيته وقدرته من حيث لا يمكن احد ان يقيم جسما بغير عمد الا هو فلذلك كان التاويل خطأ والجواب عن هذا انه اذا رفع السموات بعمد وذلك العمد لا يرى كانت فيه اعظم قدرة كما لو كانت بغير عمد ثم استوى على العرش تقدم تفسيره وسخر الشمس والقمر اي ذللها لمنافع خلقه ومصالح عباده كل يجري لاجل مسمى اي كل واحد منهما يجري الى وقت معلوم وهو فناء الدنيا وقيام الساعة التي عندها تكور الشمس ويخسف القمر وتنكدر النجوم قال ابن عباس اراد بالاجل المسمى درجاتهما ومنازلهما ينتهيان اليها لا يجاوزانها فللشمس ثمانون ومائة منزل كل يوم لها منزل حتى ينتهي الى آخر منازلها فاذا انتهت اليه لم تجاوزه فهذا الاجل المسمى والقمر ثمانون ومائة منزل كل ليلة منزلة حتى ينتهي الى اقصى منزل لا يجاوزه ثم يرجع فهذا الاجل المسمى يدبر الامر اي يصرفه بحكمته يفصل الآيات اي يبين الآيات التي تدل على قدرته على البعث لعلكم بلقاء ربكم توقنون قال ابن عباس كي توقنوا بالبعث وتعلموا انه لا اله غيره وهو الذي مد الارض اي بسطها طولا وعرضا للاستقرار عليها ردا على من زعم انها مستديرة كالكرة وقيل امسكها لانه لا ممسك لها غيره قاله الماوردي وهو محتمل وجعل فيها رواسي اي جبالا واحدها راسية وهي الثابتة يقال منه ارسيت السفينة وارسيت الوتد في الارض اذا اثبتها قال ابن عباس اوتدها بالجبال وكان ابو قبيس اول جبل وضع على الارض ويقال ان قدرها الف سنة فجعل طولها مسيرة خمسمائة عام وعرضها مسيرة خمسمائة عام وانهارا اي مياها جارية في الانهار وفيها منافع الخلق شرب الحيوان ونبات الارض ومغيض الامطار ومسالك الفلك ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين كذكور النخل واناثها وكذلك كل النبات وان خفي والزوج الآخر حلو وحامض او عذب وملح او ابيض واسود او احمر واصفر فان كل جنس من الثمرات ذو نوعين فصارت كل ثمرة زوجين يغشي الليل النهار ذكرناه في سورة الاعراف ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ليعلم ان ما ذكره من هذه الاشياء فيها براهين وعلامات لمن تفكر في قدرة الله ثم زاد فقال وفي الارض قطع متجاورات الجمهور على الرفع بالابتداء او فاعل الظرف وقرا الحسن قطعا متجاورات على تقدير وجعل في الارض وجنات كذلك على الاختلاف والمعنى متقاربات متدانيات يقرب بعضها من بعض بالجوار ويختلف بالتفاضل فمنها عذبة ومنها مالحة ومنها طيبة تنبت ومنها سبخة لا تنبت وجنات من اعناب وزرع ونخيل ولم يقرأ احد منهم وزرعا بالنصب ولكن رفعه قوم وهو عطف على قطع وكذلك ما بعده وجره آخرون عطفا على اعناب وضعف قوم هذه القراءة لان الزرع ليس من الجنات وقال آخرون قد يكون في الجنة زرع ولكن بين النخل والاعناب وقيل التقدير ونبات زرع فعطف على المعنى صنوان وغير صنوان رفعهما ابن كثير وابو عمرو وحفص عطفا على الجنات وكسرهما الآخرون نسقا على الاعناب والصنوان جمع صنو مثل قنو وقنوان ويجمع في القلة على اصناء لا فرق بينهما في التثنية والجمع الا في الاعراب وذلك ان النون في التثنية مكسورة ابدا غير منونة وفي الجمع منونة تجري بجريان الاعراب والقراء كلهم على كسر الصاد الا ابا عبد الرحمن السلمي فانه ضم صاده وهن النخلات يجمعهن اصل واحد فيكون الاصل واحدا ويتشعب منه الرؤس فيصير نخيلا قاله المفسرون واهل اللغة قال ابن عباس صنوان ما كان من نخلتين او ثلاث او اكثر اصلهن واحد وغير صنوان يريد المتفرق الذي لا يجمعه اصل واحد وقال البراء بن عازب الصنوان النخلة يكون حولها النخلات وغير صنوان النخل المتفرق وقيل الصنوان الاشكال وغير الصنوان المختلف قاله بعض المتأخرين والصنو المثل ومنه قيل عم الرجل صنو ابيه يسقى بماء واحد قرا عاصم وحميد وابن محيصن وابن عامر بالياء على معنى يسقى ذلك كله بماء واحد وقرا الباقون بالتاء كقوله جنات واختاره ابو عبيد ومما صدق التانيث قوله بعضها على بعض ولم يقل بعضه ونفضل قرا الاعمش وحمزة والكسائي ويعقوب بالياء ردا على قوله يدبر ويفصل ويغشي وقرا الباقون بالنون بمعنى نحن نفضل بعضها على بعض في الاكل في الثمر والطعم فبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه اصفر وبعضه احمر وبعضه قليل وبعضه كثير قال جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي كرم الله وجهه الناس من شجر شتى وانا وانت من شجرة واحدة ثم قرا النبي صلى الله عليه وسلم وفي الارض قطع حتى بلغ تسقى بماء واحد وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفضل بعضها على بعض في الاكل الفارسي والدقل والحلو والحامض وقال مجاهد كمثل صالح بني آدم وخبيثهم ابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب بني آدم كانت الارض في يد الرحمن طينة واحدة فسطحها وبطحها فصارت الارض قطعا متجاورات فينزل عليها الماء من السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرتها وشجرها وتخرج نباتها وتحيي مواتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبثها وكلتاهما تسقى بماء واحد فلو كان الماء مجاجا قيل انما هذا من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب فتخشع وتخضع وتقسو قلوب فتسهو وتلهو وتجفو قال الحسن والله ما جالس القرآن احد الا قام من عنده بزيادة او نقصان قال تعالى وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة الآية ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون اي يتدبرون ربهم وان تعجب يا محمد من تكذيب هؤلاء المشركين واتخاذهم ما لا يضر ولا ينفع آلهة يعبدونها من دون الله وهم قد رأوا من قدرة الله وما ضرب لهم من الامثال فعجب قولهم اي فتعجب ايضا من قولهم ائذا كنا ترابا بعد الموت ائنا لفي خلق جديد اي نعاد خلقا جديدا كما كنا قبل الموت وقيل ان تعجب من تكذيبهم اياك بعد ما كنت عندهم الصادق الامين فهو عجب وقولهم منكر وعجب خبر مقدم اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاغلال

في اعناقهم الغل طوق تشد به اليد الى العنق اي يغلون يوم القيامة بدليل قوله تعالى اذ الاغلال في اعناقهم الى قوله ثم في النار يسجرون وقيل الاغلال اعمالهم السيئة التي هي لازمة لهم وقيل ايديهم مغلولة في محاولة الاضرار بك حكاه الماوردي واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ويستعجلونك يعني مشركي مكة بالسيئة اي بالبلاء والعقوبة قبل الحسنة اي الرخاء والعافية وذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بذلك وقالوا ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم وقيل يستعجلونك بالكفر قبل الاجابة رواه القاسم بن يحيى ويحتمل ثالثا وبادرونا بالقتال قبل الاسترشاد قاله الماوردي وقد خلت من قبلهم المثلات فيها ثلاثة اقوال أ الامثال التي ضربها الله تعالى لهم وهذا قول مجاهد و ب انها العقوبات التي مثل الله بها الامم السالفة وهذا قول ابن عباس و ج انها العقوبات المستاصلة التي لا يبقى معها باقية كعقوبات عاد وثمود حكاه ابن الانباري والمثلات بفتح الميم وضم الثاء واحدتها مثلة كذلك وقرا باسكان الثاء وفيه وجهان أ انها مخففة من الجمع المضموم فرارا من ثقل الضمة مع توالي الحركات و ب ان الواحد خفف ثم جمع على ذلك وقرئ بضمتين وبضم الاول واسكان الثاني وضم الميم فيه لغة فاما ضم الثاء فيجوز ان تكون لغة في الواحد وان تكون اتباعا في الجمع واما اسكانها على الوجهين وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم قال صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله تعالى وتجاوزه ما هنأ احدا العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل احد وان ربك لشديد العقاب اي للمصر على الشرك ذهب بعض المفسرين الى ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به والمحققون على انها محكمة ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه يعني على محمد عليه السلام آية يعني علامة وحجة على نبوته قال ابن عباس مثل الناقة والعصا وما جاءت به الانبياء قال الزجاج طلبوا غير الآيات التي اتى بها فقال الله تعالى انما انت منذر تنذرهم بالنار وليس اليك من الآيات شيء ولكل قوم هاد فيه ستة اقوال أ نبي وداع الى الله يدعوهم بما يعطى من الآيات لا بما يريدون ويتحكمون هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة و ب ان الهادي هو الله تعالى رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعطية والضحاك و ج لكل قوم هاد داع يدعوهم الى الله تعالى قاله ابو صالح وهو معنى قول الحسن و د ان الهادي رجل من بني هاشم وهو علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المنذر والهادي رجل من بني هاشم وروى عبد خير عن علي كرم الله وجهه ان المنذر النبي صلى الله عليه وسلم والهادي رجل من بني هاشم يعني نفسه وروى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره فقال انا المنذر واومى بيده الى منكب علي كرم الله وجهه فقال انت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون قال ابن الجوزي هذا من موضوعات الرافضة و ه ان معناه ولكل قوم عمل قاله ابو العالية و و ولكل قوم سابق يسبقهم الى الهدى حكاه ابن عيسى الله يعلم ما تحمل كل انثى اي يعلم ما في بطن كل حامل من علقة او مضغة او ذكر او انثى صالح ام طالح وما تغيض الارحام يعني تنقص ذكرنا ذلك عند قوله وغيض الماء وما تزداد وفي معنى الكلام ستة اقوال أ ما تغيض الارحام بالسقط الناقص وما تزداد بالولد التام قاله ابن عباس والحسن و ب ما تغيض الارحام بالوضع لاقل من تسعة اشهر وما تزداد بالوضع لاكثر من تسعة اشهر قاله سعيد بن جبير والضحاك قال الضحاك ولدتني امي وقد حملتني في بطنها سنتين وولدتني وقد خرجت سني قالت عائشة رضي الله عنها لا يكون الحمل اكثر من سنتين والى هذا ذهب ابو حنيفة والمزني وجماعة من الفقهاء وقال الشافعي وقوم من العلماء اكثر الحمل اربع سنين قال صفوان بن عيسى مكث محمد بن عجلان في بطن امه ثلث سنين فشق بطن امه فاخرج وقد نبتت اسنانه وعن حماد بن سلمة قال انما سمي هرم بن حيان لانه بقي في بطن امه اربع سنين وذكر الوليد بن مسلم قال قلت لمالك بن انس حدثت جميلة بنت سعد عن عائشة لا تزيد المرأة على السنتين في الحمل قال مالك سبحان الله من يقول هذا هذه جارتنا امرأة محمد بن عجلان تحمل اربع سنين قبل ان تلد وعن الزهري وربيعة والليث اكثر مدة الحمل سبع سنين وعن مالك روايات منها اربع سنين وخمس سنين وسبع سنين و ج ما تغيض الارحام بانقطاع الحيض في الحمل وما تزداد بدم النفاس بعد الوضع قاله مكحول جعل الله دم الحيض غذاء للحمل وذلك نقص في الولد فتزداد في مقابلة ايام الحيض من ايام الحمل لانها كلما حاضت على حملها يوما ازدادت في طهرها يوما حتى يستكمل حملها تسعة اشهر طهرا قاله عكرمة وقتادة وهذا يدل على ان الحامل تحيض واليه ذهب الشافعي في احد قوليه و د ما تغيض الارحام من ولد من قبل وما تزداد من ولد من بعد حكاه السدي وقتادة و ه يعلم ما تنقص من الولد حتى يكون نقصا وما يزيد حتى يتم و و ما تغيض اي ما ينقص من اجزاء الولد كنقصان اصبع او غيرها وما تزيد كزيادة اصبع او غيرها وكل شيء عنده بمقدار اي بحد لا يجاوزه ولا يقصر عنه والمقدار مفعال من القدر عالم الغيب خبر مبتدأ محذوف اي هو ويجوز ان يكون مبتدأ والكبير خبره والمعنى علم ما غاب عن جميع خلقه وما شهده خلقه وعلموه فالغيب مصدر بمعنى الغائب والشهادة مصدر بمعنى الشاهد ونبه بهذا على انه علم ما في الارحام فيعلم وقت نزول العذاب الذي استعجلوه الكبير اي العظيم وكل كبير يصغر بالاضافة اليه والعظمة في حقه استحقاق لنعوت الجلال المتعال اي المستعلي على كل شيء بقدرته وقال الحسن المتعالي عما يقول المشركون والجيد الوقف على المتعال بغير ياء لانه رأس آية ولولا ذلك لكان الجيد اثباتها وقرا ابن كثير المتعالي بالياء وهو القياس سواء منكم من اسر القول من مبتدأ وسواء خبره فاما منكم فيجوز ان يكون حالا من الضمير في سواء لانه في موضع مستو ومثله لا يستوي منكم من انفق واسرار القول ما حدث به نفسه والجهر ما حدث به غيره والمراد بذلك انه يعلم ما اسره الانسان من خير وشر كما يعلم ما جهر به من خير وشر ويحتمل ان يكون المراد به انه يجازي على السر والجهر من خير وشر ومن هو مستخف بالليل اي مستتر متوار يقال اخفيت الشيء فخفي واستخفى واختفى وسارب بالنهار السارب الظاهر يقال سرب يسرب سروبا اي مضى في الارض ظاهرا حيث شاء والمعنى يستوي في علم الله السر والجهر والظاهر في الطرقات والمستخفي في الظلمات قال ابن عباس في هذه الآية هو صاحب ريبة مستخف بالليل فاذا خرج بالنهار رأى الناس انه بريء من الاثم وقيل يرى ما اخفاه ظلمة الليل كما يرى ما اظهره ضوء النهار بخلاف المخلوقين الذين يخفي الليل عليهم احوال اهله قال الشاعر

وليل يقول الناس في ظلماته سواء صحيحات العيون وعورها

وقال الاخفش المستخفي الظاهر من قولهم خفيت الشيء واخفيته اي اظهرته وسارب بالنهار اي متوار داخل في سرب له معقبات من بين يديه ومن خلفه في هاء له اربعة اقوال أ انها ترجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابو الجوزاء عن ابن عباس و ب الى الملك من ملوك الدنيا رواه ابن جبير عن ابن عباس و ج الى الانسان قاله الزجاج و د الى الله ذكره ابن جرير وابو سليمان الدمشقي وفي المعقبات ثلاثة اقوال أ الحرس والخدم حول السلطان روي عن ابن عباس وبه قال عكرمة و ب ما يتعاقب من امر الله وقضائه في عباده قاله عبد الرحمن بن زيد و ج انهم الملائكة اذا صعدت ملائكة الليل اعقبتها ملائكة النهار واذا صعدت ملائكة النهار اعقبتها ملائكة الليل قاله مجاهد وقتادة قال الحسن هم اربعة املاك اثنان بالنهار واثنان بالليل يجتمعون عند طلوع الفجر فالمعقبات المتناوبات التي يخلف كل واحد منها صاحبه وقال الفراء عقب بمعنى جاذب كما يقال ضعف وضاعف وعقد وعاقد وواحدها معقب وانما قال معقبات والملائكة ذكران لانه جمع معقبة ثم جمع المعقبة على معقبات فهو جمع الجمع وقيل انث لكثرة ذلك منها مثل علامة ونسابة وقوله وقد مضى ولم يعقب اي لم يرجع فالتعقيب العود الى الشيء بعد الانصراف عنه قوله من بين يديه يعني من قدام هذا المستخفي بالليل والسارب بالنهار ومن خلفه اي من وراء ظهره يحفظونه من امر الله فيه تسعة اقوال أ يحرسونه عند نفسه من امر الله ولا يقدرون هذا على قول من قال هي في المخبرين من امراء الله و ب ان المعنى حفظهم له من امر الله فيكون تقدير الكلام هذا الحفظ مما امرهم الله به قاله ابن عباس وابن جبير و ج يحفظونه لامر الله فيه حتى يسلموه الى ما قدر له ذكره ابو سليمان الدمشقي وهو قول عكرمة و د في الكلام حرف في تقديم

تقديره يحفظونه من امر الله منه علي قول من قال ثم حراس الامرا المحترسين من امر الله كما سبق و(٥) بامر الله وحروف الصفات تتعاقب في الكلام وهذا قول مجاهد وقتادة ورواية
الوالبي عن ابن عباس و(٦) يحفظونه من امر الله ما لم يجي القدر فاذا جا القدر خلوا عنه روي عن ابن عباس وقال الليث عن مجاهد ما من عبد الا به ملك موكل يحفظه في نومه
ويقظته من الجن والانس والهوام فما منهم من شي ياتيه يريده الا قال وراك الا شيا ياذن الله فيه فيصيبه وقال كعب الاحبار لولا ان الله تعالى وكل بكم ملائكة يذبون
عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم اذا لتخطفكم الجن قال اهل المعاني ان اوامر الله على ضربين (١) تقضي بحلوله ووقوعه بصاحبه فذلك لا يدفعه احد ولا يغيره بشر
و(٢) تقضي بمجيئه ولم يقض حلوله ووقوعه بل تقضي صرفه بالتوبة والدعاء والصدقة والحفظة كقضية يونس عليه السلام و(٧) معناه يحفظون عليه من امر الله تعالى يحفظون عليه الحسنات
قاله ابن جريج و(٨) يحفظونه راجعة الى النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق. روى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال له معقبات يعني محمد عليه السلام من الرحمن حراس من بين يديه ومن خلفه
يحفظونه من امر الله يعني من شر الجن ومن طوارق الليل والنهار و(٩) انه على التقديم والتاخير تقديره له معقبات من امر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه قاله ابراهيم فاذا في الاية
قولان (١) انها عامة في جميع الخلق قاله الجمهور و(٢) انها نزلت خاصة في رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قصده عامر بن الطفيل واربد بن ربيعه بالقتل قاله عبد الرحمن بن زيد وكانت
القصة فيما رواه ابو صالح عن ابن عباس انه قال اقبل عامر بن الطفيل واربد بن ربيعه يريدان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد جالس في نفر من اصحابه فدخلا المسجد فاستشرف
الناس لجمال عامر وكان اعور وكان من اجمل الناس فقال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك فقال دعه فان يرد الله به خيرا
يهده فاقبل حتى قام عليه فقال يا محمد ما لي ان اسلمت فقال لك ما للمسلمين وعليك ما على المسلمين قال تجعل لي الامر بعدك قال ليس ذاك الي انما ذاك الى الله يجعله حيث
يشا قال فتجعلني على الوبر وانت على المدر قال لا قال فما ذا تجعل لي قال اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها قال او ليس ذلك الي اليوم ثم قال قم معي اكلمك فقام معه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان اوحى الى اربد بن ربيعه اذا رايتني اكلمه فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل يخاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه فدار اربد خلف النبي عليه السلام ليضربه
فاخترط من سيفه شبرا ثم حبسه الله عنه فلم يقدر على سله وجعل عامر يومي اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فراى اربد وما يصنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما بما شئت
فارسل الله تعالى على اربد صاعقة في يوم صاح صائف فاحرقته وولى عامر هاربا وقال يا محمد دعوت ربك فقتل اربد والله لاملانها عليك خيلا جردا وفتيانا مردا فقال عليه السلام
يمنعك الله عن ذلك فنزل عامر بيت امراة سلولية فلما اصبح ضم عليه سلاحه وقد تغير لونه وجعل تركض في الصحرا فارسل الله اليه ملكا فلطمه بجناحه فارداه في التراب وخرجت
على ركبته غدة عظيمة في الوقت فعاد الى بيت السلولية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية ثم دعا بفرسه فركبه واجراه حتى مات فانزل الله فيهما هذه الاية
وقد جرى ذكر الرسول عليه السلام في قوله لولا انزل عليه آية من ربه انما انت منذر ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فيه قولان (١) ان الله لا يغير ما بقوم من نعمة حتى
يغيروا ما بانفسهم من معصية و(٢) لا يغير ما بهم من نقمة حتى يغيروا ما بانفسهم من طاعة واذا اراد الله بقوم سوءا يعني عذابا وهلاكا فلا مرد له قال عطا لا راد لعذابي ولا ناقض
لحكمي وما لهم من دونه من وال اي ملجا يلجاون اليه ويلي امرهم ويمنع العذاب عنهم هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا مفعول من اجله وفيه ثلاثة اقوال (١) خوفا للمسافر من اذاه و
مشقته وطمعا للمقيم يرجو بركته ومنفعته قاله قتادة و(٢) خوفا من صواعق البرق وطمعا في غيثه المزيل للقحط قاله الحسن و(٣) خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه حكاه الماوردي
وينشئ اي يخرج السحاب الثقال بالمطر والسحاب جمع والواحدة سحابة ولهذا قال الثقال وقال في موضع آخر فيثير سحابا فيبسطه فذكر ووحد فالسحاب اذا للواحد والجمع والذكر
والانثى وهو كقوله تعالى اعجاز نخل خاوية وفي موضع آخر اعجاز نخل منقعر ويسبح الرعد بحمده في الرعد قولان (١) انه ملك فعلى هذا تذكر بالمصدر وهذا تسبيحه والبرق سوطه
الذي يزجر به السحاب هذا قول عطية وعكرمة وخص هذا الملك بالاخبار عنه وان كان كل ملك يسبح لعلو شان هذا الملك و(٢) ان الرعد الصوت المسموع ويجوز ان يسبح الرعد
بتقدير خلق الحيوة فيه ودليل صحة هذا القول قوله والملائكة من خيفته فلو كان الرعد ملكا لدخل في جملة الملائكة وقد ذكرنا معنى الرعد والبرق في البقرة روى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بحمده وقال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو
على كل شي قدير فان اصابته صاعقة فعلي ديته وكان عليه السلام اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك والملائكة من خيفته
يعني وتسبح الملائكة من خيفته وخشيته وقيل المراد بهولاء الملائكة اعوان الرعد وقيل تسبح الملائكة من خيفة الرعد وهذا قول مجاهد ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء كما
اصاب اربد بن ربيعة وروى ابان عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تاخذ الصاعقة من ذكر الله تعالى وهم يجادلون في الله قد ذكرنا انها نزلت في اربد وعامر وقيل نزلت
في رجل انكر القرآن وكذب النبي عليه السلام فاخذته صاعقة قاله قتادة وقيل نزلت في يهودي جا الى النبي عليه السلام فقال اخبرني عن ربك من اي شي هو من لولو او من ياقوت
فجاءت صاعقة فاحرقته وهو قول علي وابن عباس ومجاهد وهو شديد المحال فيه ستة اقوال (١) شديد الحقد قاله الحسن قال النقاش وهذه كلمة لا يوصف بها الله تعالى والحقد
من صفة المخلوقين و(٢) شديد القوة قاله مجاهد والسدي قال الزجاج يقال ماحلته محالا اذا قاويته والمحل الشدة و(٣) شديد الغضب قاله وهب بن منبه و(٤) شديد الحيلة قاله قتادة
و(٥) شديد الاخذ قاله علي كرم الله وجهه ويقرى بفتح الميم على انه مفعل من حال يحول اذا احتال له دعوة الحق فيه ثلاثة اقوال (١) انه دعوة الصدق واضيفت الدعوة الى الحق لاختلاف الاسمين
والمراد بها كلمة التوحيد والاخلاص والمعنى له من خلقه روى عن ابن عباس و(٢) ان الله هو الحق فمن دعاه دعا الحق قاله الحسن والدعا هو الاستغاثة فمن دعا الله فقد دعا من يقدر على الضر
والنفع و(٣) ان الاخلاص في الدعا هو دعوة الحق حكاه الماوردي والذين يدعون من دونه يعني المشركين الذين يعبدون الاصنام من دونه لا يستجيبون لهم بشي اي لا يجيبون لهم دعا
ولا يسمعون لهم ندا الا كباسط كفيه الى الماء اي كما يستجاب لباسط كفيه الى الماء والماء جماد لا يحس ببسط كفيه ولا يستطيع اجابته قال علي وعطا يعني الرجل العطشان الجالس على طرف البئر
يمد يديه الى البئر فلا تبلغ قعر البئر ولا يبلغ الى الماء والماء لا يرتفع اليه كذلك لا ينفعهم ما كانوا يعبدونه من دون الله وقال مجاهد كباسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه
بيده فلا ياتيه ابدا وقيل انه كالظمآن يرى خيالا في الما وقد بسط كفه فيه ليبلغ فاه وهو بالغه لكذب ظنه وفساد توهمه روي عن ابن عباس وقيل انه كباسط كفيه الى الما ليقبض
عليه فلا يحصل في كفيه شي والعرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه وطلب ما لا يحصل مثلا بالقابض على الما لانه لا شي في يده قال الشاعر فاصبحت فيما كان بيني وبينها من الود مثل القابض الما باليد
وما دعا الكافرين اصنامهم الا في ضلال تضل عنهم اذا احتاجوا اليها وروي عن ابن عباس وما دعا الكافرين ربهم الا في ضلال لان اصواتهم محجوبة عن الله تعالى ولله يسجد من في السموات
والارض طوعا وكرها اي ان الكافرين وان دعوا من دون الله شركا واستغنوا عن دعوة الحق فهم وكل من في السموات والارض يسجدون له طوعا وكرها وفي الآية سؤالان (١) انها عامة

والمراد بها التخصيص فالمومن يسجد طوعا وبعض الكفار يسجدون كرها وخوفا كالمنافقين فالآية محمولة على هولا ذكره الفرا وقيل على هذا القول الآية في المومنين منهم من يسجد طوعا
لا يثقل عليه السجود ومنهم من يثقل عليه لان التزام التكليف مشقة لكنهم يحملون المشقة اخلاصا وايمانا الى ان يالفوا الحق ويمرنوا عليه والسوال الثاني وهو التصحيح اجرا الآية على التعميم
وعلى هذا المعنيان (١) ان المومن يسجد طوعا واما الكافر فمامور بالسجود مواخذ به و(٢) وهو الحق ان المومن يسجد طوعا ببدنه وكل مخلوق من المومن والكافر يسجد من حيث انه مخلوق يكون
بتكوين الرب اياه ويبقى بابقائه فسجود كل مخلوق سجود دلالة وحاجة الى الصانع وهذا كقوله تعالى وان من شي الا يسبح بحمده وهو تسبيح دلالة لا تسبيح قالة وقال ابن زيد طوعا من دخل في
الاسلام رغبة وكرها من دخل فيه رهبة بالسيف وقال بعض ارباب الخواطر هو الذي اذا نزلت به المصائب ذل واذا توالت عليه النعم مل وطوعا وكرها مفعول له او في موضع الحال
وظلالهم عطوف على من بالغدو والآصال قال المفسرون وكل شخص مومن او كافر فان ظله يسجد لله تعالى والظلال تميل في هذين الوقتين وتميل من ناحية الى ناحية وذلك تصريف
الله اياها على ما يشا وهو كقوله تعالى او لم يروا الى ما خلق الله من شي يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون قال مجاهد ظل المومن يسجد طوعا وهو طائع وظل الكافر
يسجد طوعا وهو كاره وقال اهل المعاني سجود الظلال تمايلها من جانب الى جانب وانقيادها للتسخير بالطول والقصر وقال ابن الانباري يجعل للظلال عقول تسجد بها وتخشع كما جعل
للجبال افهام حتى خاطبت وخوطبت و[illegible] نظر لان الجبال عين فيمكن ان يكون لها عقل بشرط تقدير الحيوة فيه واما الظلال فانها اعراض ولا يتصور تقدير الحيوة لها [illegible]
والكره والكراهة بمعنى واحد والظلال جمع ظل وهو ستر الشخص بازائه والغدو والغداة والغدوة بمعنى والآصال جمع اصل والاصل جمع اصيل وهو العشي فيما بين العصر والمغرب
وقد يقال في جمعه اصائل قال ابو ذويب لعمري لانت البيت اكرم اهله واقعد في افيائه بالاصائل ويقال آصلوا اذا دخلوا في الاصيل قل من رب السموات
والارض قل الله السوال والجواب جا من جهة واحدة لان المشركين لا ينكرون ان الله خلق السموات والارض والمخلوقات كلها كقوله تعالى ولئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله فاذا اجاب
النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الله لم ينكروا وصيروا كانهم قالوا ذلك ثم الزمهم الحجة فقال قل افاتخذتم من دونه اوليا قال ابن عباس توليتم غير رب السموات والارض اصناما
لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا فكيف لغيرهم ثم ضرب مثلا للذي يعبد الاصنام والذي يعبد الله تعالى فقال قل هل يستوي الاعمى والبصير يعني المشرك والمومن وقيل الاعمى مثل لما
عبدوه من دون الله والبصير مثل لله تعالى ام هل تستوي الظلمات والنور قرا الاعمش وحمزة والكسائي وخلف وابو بكر يستوي بالياء والباقون بالتاء واختار ابو عبيد بالتاء لانه لم يحل بين
اسم المونث والمذكر حائل قال ابو علي التانيث حسن لانه فعل مونث والتذكير جائز لانه تانيث غير حقيقي والظلمات والنور مثل الكفر والايمان ام جعلوا لله شركا خلقوا كخلقه
قال ابن الانباري معناه اجعلوا لله شركا خلقوا مثل ما خلق الله فتشابه خلق الشركا بخلق الله عندهم وهذا استفهام انكار اي ليس الامر على هذا حتى يشتبه الامر بل اذا فكروا بعقولهم و
وجدوا الله هو المتفرد بذلك وسائر الشركا لا يخلقون شيا يتشابه بخلق الله قل الله خالق كل شي قال الزجاج فلذلك وبينه بما اخبر به من الدلالة في هذه السورة مما يدل على انه
خالق كل شي والمعنى انه خالق كل شي مما يصح ان يكون مخلوقا الا انه شي وهو غير مخلوق وهو الواحد القهار لا يغالب ثم ضرب الله تعالى مثل الكفر والايمان ومثل الحق والباطل فقال تعالى
انزل من السما ما يعني المطر فسالت اودية بقدرها الكبير بقدره والصغير بقدره فاحتمل السيل الذي حدث من ذلك زبدا رابيا عاليا فوق الما فالما الباقي الصافي النافع هو الحق والذاهب
الزائل هو الباطل الذي يتعلق بالاشجار وجوانب الاودية ويقال ان هذا مثل للقرآن ينزل من السما فتحمل القلوب حظها على قدر اليقين والشك والعقل والجهل وهذا احد مثلي الحق
والباطل والمثل الآخر قوله ومما توقدون عليه في النار قرا حمزة والكسائي بالياء لقوله ينفع الناس والباقون بالتاء على الخطاب والمعنى ما يذاب من الجواهر فيدخل النار ويوقد
عليها ابتغا حلية يعني الذهب والفضة او متاع يعني الحديد والصفر والنحاس والرصاص يتخذ منها الاواني والاشيا التي ينتفع بها زبد مثله يقال له زبد اذا اذيب مثل زبد السيل
فالباقي الصافي من هذه الجواهر اذا اذيب مثل الحق والزبد الذي لا يبقى ولا ينتفع به مثل الباطل قال الله تعالى فاما الزبد يعني الذي على السيل فيذهب جفا حال والمعنى فيذهب
مرميا مستغرقا وهو من قول العرب اجفات القدر اذا غلت فانصب زبدها وقال القتيبي الجفا ما رمى به السيل الجفاء الوادي يقال جفاته اذا صرعته وهو من جفات الريح
الغيم اذا فرقته وذهبت به وقرا رؤبة جفالا والجفا بمنزلة الغثا وهذان مثلان ضربهما الله للحق والباطل يقول الباطل وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه فان
الله سيمحقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق واهله كالزبد الذي يعلو الما فيلقيه الما ويضمحل وكخبث هذه الجواهر يقذفه الكير وهذا مثل الباطل فاما الذي ينفع الناس وهو
الما الصافي فيمكث في الارض وكذلك الصفو من الجواهر يبقى خالصا لا شوب فيه وهو مثل الحق كذلك يضرب الله الامثال تم الكلام ههنا ثم قال للذين استجابوا لربهم الحسنى وقيل
هذا متصل بقوله له دعوة الحق اي لمن استجاب لدعوة الحق وهو الرب الحسنى استجاب اي اجاب الى ما دعاه الله اليه من التوحيد الحسنى اي الجنة لانها في نهاية الحسن رواه ابي بن كعب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الحسنى الحيوة والرزق قاله مجاهد والذين لم يستجيبوا له اي لم يجيبوا الى الايمان لو ان لهم ما في الارض جميعا اي من الاموال ومثله معه لافتدوا به
اي لجعلوه فدا انفسهم من العذاب اولئك لهم سوء الحساب قال المفسرون هو ان لا يقبل منهم حسنة ولا يتجاوز عن سيئة وقال فرقد السبخي قال لي ابراهيم النخعي [illegible] اتدري
ما سوء الحساب قلت لا قال هو ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر له منه شي وقيل هو التقريع والتوبيخ عند الحساب حكاه ابن عيسى وماواهم جهنم في الآخرة وبئس المهاد اي الفراش لهم
افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق فيومن به ويعمل بما فيه كمن هو اعمى عنه لا يعلمه ولا يعمل به وبين الحكمة في التمييز بين الذين استجابوا له والذين لم يستجيبوا له ونظيره افمن كان
مومنا كمن كان فاسقا قال ابن عباس نزلت في حمزة وابي جهل انما يتذكر اولوا الالباب انما يتعظ ذوو العقول الذين يوفون بعهد الله اي بما امرهم الله وفرضه عليهم فلا يخالفونه ولا ينقضونه
ولا ينقضون الميثاق قال ابن عباس يريد الذي عاهدهم عليه في صلب آدم عليه السلام وقيل عهد الله ما اخذ عليهم من العهود على السنة الرسل وقال القفال هو ما ركب في عقولهم من دلائل
التوحيد والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل فيه اربعة اقوال (١) انها الرحم التي امرهم الله بوصلها ويخشون ربهم في قطعها ويخافون سوء الحساب في المعاقبة عليها قاله الاكثرون قال كعب
والذي فلق البحر لبني اسرائيل ان في التوراة مكتوبا يا ابن آدم اتق ربك وبر والديك وصل رحمك امدد لك في عمرك وايسر لك يسرك واصرف عنك عسرك وعن ابن عمر قال من اتقى ربه
ووصل رحمه نسئ له في عمره واثري ماله واحبه اهله وقال عليه السلام اعجل الخير ثوابا صلة الرحم واسرع الشر عقابا البغي واليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع و(٢) صلة محمد عليه السلام قاله
الحسن واكثر العرب كان بينهم وبين النبي عليه السلام رحم ماسة لا سيما قريش ولهذا قال تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى و(٣) الايمان بالنبيين والكتب كلها قاله سعيد بن جبير
و(٤) ان يصلوا الايمان بالعمل ذكره الماوردي ويخشون ربهم في جميع ما افترض عليهم ويخافون سوء الحساب في تركه والذين صبروا اي على دينهم وما امروا به من الطاعة والمصائب والنوائب
ابتغاء وجه ربهم اي طلب تعظيم الله منه ايضا من وصف من تقدم ذكرهم ويجوز الوصف تارة بلفظ الماضي وتارة بلفظ المستقبل لان المعنى من يقول من يفعل كذا فله كذا ومن يفعل كذا فله كذا

فلما قال الذين يوفون ثم قال والذين صبروا ثم عطف عليه فقال ويدرءون بالحسنة السيئة وقيل قوله والذين صبروا ابتداء وصفت لاصحاب النبي عليه السلام وخبره اولئك لهم عقبى الدار وقوله تعالى واقاموا الصلوة اي في اوقاتها وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يعني الزكوة ويدرءون بالحسنة السيئة فيه سبعة اقوال آ يدفعون المنكر بالمعروف قاله سعيد بن جبير ب يدفعون الشر بالخير قاله ابن زيد ج يدفعون سفه الجاهل بالحلم قاله القتيبي د يدفعون الذنب بالتوبة قاله ابن كيسان ه يدفعون المعصية بالطاعة روي عن ابن عباس ويقوي هذا الخبر المأثور ان معاذ بن جبل قال يا رسول الله اوصني قال اذا عملت سيئة فاعمل بجنبها حسنة تمحها السر بالسر والعلانية بالعلانية و اذا حرموا اعطوا واذا ظلموا عفوا ز اذا قطعوا وصلوا قاله الحسن ح يدفعون بالايمان الشرك قال عبد الله بن المبارك هذه ثمان خلال مشيرة الى الثمانية ابواب الجنة اولئك لهم عقبى الدار اي لهم ان تعقب اعمالهم الجنة او اعقبهم الله الجنة بدل النار والدار غدا دار الجنة للمطيع والنار للعصاة فلما ذكر وصف المطيعين فدارهم الجنة لا محالة وقيل عنى بالدار الدنيا اي لهم عاقبة الدار التي كنتم فيها عملتم فيها ما اعقبكم هذا الذي انتم فيه ثم بين فقال جنات عدن يدخلونها قرأه العامة بفتح الياء وضم الخاء وقرأ ابن جبير وابن عمرو بضم الياء وفتح الخاء وجنات بدل من عقبى ويجوز ان يكون مبتدأ ويدخلونها الخبر وجنات العدن وسط الجنة والعدن الاقامة ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم اي اهلهم يدخلهم ايضا قال ابن عباس هذا الصلاح الايمان بالله تعالى والرسول ولو كان لهم مع الايمان طاعات اخر لدخلوها بطاعتهم لا على وجه التبعية وذلك ان الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله من الحاقهم به في الجنة كرامة له كما قال تعالى الحقنا بهم ذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب بالتحف والهدايا من الله سلام عليكم اي يقولون سلام عليكم بما صبرتم فيه خمسة اقوال آ بما صبرتم على الفقر في الدنيا قاله ابو عمران الجوني ب بما صبرتم على الجهاد في سبيل الله وهو قول مأثور عن عبد الله بن عمرو ج بما صبرتم عن فضول الدنيا قاله الحسن د بما صبرتم على ملازمة الطاعة ومفارقة المعصية وهو معنى قول الفضيل ه بما صبرتم عما تحبونه فقدتموه حكاه الماوردي عن ابن زيد قال ويحتمل و بما ساد سادسا بما صبرتم عن اتباع الشهوات وفي هذا السلام قولان آ انه التحية المعروفة يدخل الملك فيسلم وينصرف قال ابن الانباري وفي قول المسلم سلام عليكم قولان آ ان السلام هو الله تعالى والمعنى الله عليكم اي على حفظكم و ب ان المعنى السلامة عليكم فالسلام جمع سلامة و ب ان معناه سلمكم الله من اهوال القيمة وشرها فنعم عقبى الدار اي نعم العقبى عقبى الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه اي يتركون امر الله وقيل يعملون بما يخالفه بها و هذا على قول القتال ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض بارتكاب المعاصي اولئك لهم اللعنة اي الطرد والابعاد من الرحمة ولهم سوء الدار اي سوء المنقلب الذي هم معذبون في الآخرة وقال سعد بن ابي وقاص هم الحرورية الله يبسط الرزق لمن يشاء لما ذكر عاقبة المؤمن وعاقبة المشرك بين ان الله الذي يبسط الرزق في الدنيا ويقدر اي يضيق لان الدنيا دار امتحان فبسط الرزق على الكافر لا يدل على كرامته والتقتير على بعض المؤمنين لا يدل على اهانته وقيل يقدر اي يعطي بقدر الكفاية وفرحوا بالحيوة الدنيا ولم يعرفوا غيرها فطغوا وكذبوا الرسل وجهلوا ما عند الله تعالى وما الحيوة الدنيا في الآخرة اي بالقياس اليها الا متاع اي قليل ذاهب كالشي الذي يتمتع به ثم يفنى وقال ابن مسعود هو زاد الراعي وقال الكلبي مثل القصعة والقدح والقدر ونحوها ينتفع به ثم يذهب ويحتمل وجها آخر يعني وما جعلنا الحيوة الدنيا الا ليتزود منها الى الآخرة من التقوى والعمل الصالح ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه بين في مواضع ان اقتراح الآيات على الرسل جهل بعد ان رأوا آية واحدة تدل على الصدق نزلت في اهل مكة عبد الله بن ابي امية واصحابه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اناب اي ويرشد الى دينه وطاعته من رجع اليه بقلبه وانما يرجع الى الحق من يشاء الله ذلك قال ويهدي اليه من يشاء الذين آمنوا بدل من قوله من اناب المعنى يهدي اليه الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله فيه اربعة اقوال آ بذكر الله بافواههم قاله قتادة و ب بنعمة الله عليهم و ج بوعد الله لهم ذكره ابن عيسى و د بالقرآن اذا سمعوه استأنسوا به وقال [illegible] اذا ذكر الله وحده آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة الا بذكر الله تطمئن القلوب يعني قلوب المؤمنين لان الكافر غير مطمئن القلب وقيل هو ان يحلف خصمه بالله فيطمئن قلبه اليه وقيل يطمئن قلوبهم بذكر الله لهم بالسعادة والايمان الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم فيه تسعة اقوال آ ان طوبى شجرة في الجنة اسمها طوبى قاله اكثر المفسرين قال ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى طوبى لهم فقال اما طوبى فشجرة في الجنة ليست دار من دور الجنة الا وفيها من اغصانها غصن لو ان طائرا طار في غصن من اغصانها لقتله الهرم قبل ان يبلغ فرعه ولو ان رجلا عمر اعمار الاولين ركب حقة او جذعة ثم اطافها بساقها لقتله الهرم قبل ان يبلغ الموضع الذي ابتدأ منه ليس منها ورقة الا تظل امة من الامم وليس منها ورقة الا وعليها ملك يذكر الله ويسبحه وليس منها ورقة الا لو جمع الشمس والقمر لطمست ضوءهما منها كسوة اهل الجنة ووحلها المسك والعنبر وترابها الورس والزعفران وحصاها اللؤلؤ والياقوت وهي مجلس لاهل الجنة ومتحدثهم و ب ان طوبى اسم من اسماء الجنة قاله مجاهد وقيل هو اسم الجنة بالحبشية وقيل كلمة هندية والجمهور على انها عربية و ج معنى طوبى لهم حسنى لهم قاله قتادة و د معناه نعم ما لهم قاله عكرمة و ه معناه خير لهم قاله ابرهيم و و عطية لهم قاله الضحاك و ز فرح لهم وقرة عين روي عن ابن عباس و ح العيش الطيب لهم قاله الزجاج و ط ان طوبى فعلى من الطيب قاله ابو عبيد واهل اللغة قال ابن الانباري تأويلها الحال المستطابة لهم واصلها طيبى فصارت الياء واوا لسكونها وانضمام ما قبلها وحسن مآب اي منقلب ومرجع وقوله وحسن مآب الجمهور على ضم النون والفاء وهو معطوف على طوبى اذا جعلتها مبتدأ وقرئ بفتح النون والفاء وهو عطف على طوبى في وجه نصبها وقرأ شاذا بفتح النون ورفع مآب وحسن على هذا فعل نقلت ضمة سينه الى الحاء وهذا جائز في فعل اذا كان للمدح او الذم كذلك ارسلناك في امة التقدير الامر كما اخبرناك وقيل كذلك ارسلناك في امة اي ارسلناك كما ارسلنا الانبياء قبلك قراءته قد خلت من قبلها امم قال ابن عباس في قرن قد خلت من قبله قرون لتتلو عليهم الذي اوحينا اليك يعني القرآن وهم يكفرون بالرحمن قال مقاتل وقتادة وابن جريج نزلت في صلح الحديبية حين ارادوا كتاب الصلح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو والمشركون ما نعرف الرحمن الا صاحب اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب اكتب باسمك اللهم وهكذا كان اهل الجاهلية يكتبون ثم قال رسول الله اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال مشركوا قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك وصددناك لقد ظلمناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله فقال اصحاب رسول الله دعنا نقاتلهم قال لا ولكن اكتبوا كما يريدون فانزل الله تعالى فيهم هذه الآية وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي عليه السلام اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن وقيل سمع ابو جهل النبي عليه السلام يدعو في الحجر ويقول يا رحمن فولى مدبرا الى المشركين فقال لهم ان محمدا كان ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو الهين يدعو الله ويدعو الها آخر يقال له الرحمن فانزل الله هذه الآية وقال قل يا محمد ان الرحمن الذي انكرتموه هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب اي مرجعي غدا واليوم ايضا رضا بقضائه وتسليما لامره وقال مجاهد يعني التوبة ولو ان قرآنا الآية نزلت في نفر من مشركي مكة منهم ابو جهل بن هشام وعبد الله بن ابي امية المخزومي جلسوا خلف الكعبة ثم ارسلوا الى النبي عليه السلام فاتاهم فقال له عبد الله بن ابي امية ان سرك ان نتبعك فسير لنا جبال مكة بالقرآن واذهبها عنا حتى تنفسح فانها ارض ضيقة واجعل لنا فيها عيونا وانهارا حتى نغرس ونزرع فلست على ربك باهون من داود حيث سخر له الجبال تسبح معه او سخر لنا الريح

فنركبها الى الشام ونقضي عليها حوائجنا ثم نرجع من يومنا فقد كان سليمان سخرت له الريح كما زعمت لنا فلست اهون على ربك من سليمان بن داود او احي لنا جدك قصيا او من شئت من موتانا لنسأله احق ما تقول ام باطل فان عيسى عليه السلام كان يحيي الموتى ولست اهون على الله منه فانزل الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال فاذهبت عن وجه الارض او قطعت به الارض اي شققت فجعلت انهارا وعيونا او كلم به الموتى واختلفوا في جواب لو فقال قوم هذا من المتروك المحذوف لجواب اكتفاء بمعرفة سامعه مراده وتقدير الآية لكان هذا القرآن وهذا معنى قول قتادة قال لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفعل بقرآنكم لكونه غاية في التذكير ونهاية في الانذار وقال آخرون جواب لو متقدم وتقدير الكلام وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرآنا سيرت به الجبال الآية وقال الزجاج ولو ان قرآنا الى قوله الموتى لما آمنوا فالجواب المضمر هنا ما اظهر في قوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الى قوله ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله وهو قول ابن عباس قال يريد لو قضيت ان لا يقرأ القرآن على الجبال الا سارت ولا على الارض الا تخرقت ولا على الموتى الا عاشوا وتكلموا ما آمنوا لما سبق عليهم في علمي بل لله الامر جميعا فقل ذلك الذي قالوا من تسيير الجبال وما اقترحوا من الآيات ثم اكد هذا المعنى بقوله افلم ييأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فيه ثلثة اقوال آ معناه افلم يعلم قال الكلبي هي لغة النخع وقال القسم بن معن هي لغة هوازن ومنه قول رباح بن عدي الم ييأس الاقوام اني انا ابنه وان كنت عن ارض العشيرة نائيا معناه الم يعلموا وانما استعمل الياس بمعنى العلم لان اليائس عن الشيء عالم انه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف هذا قول الجمهور و ب معناه افلم يتبين للذين آمنوا يدل عليه ان عليا وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرأوا افلم يتبين وقالوا كتب الكاتب الحرف الآخر وهو ناعس اي زاد بعض الحروف حتى صارت ييأس وبهذا القول قال عطية وكان الفراء يقول لم نسمع احدا من العرب يقول ييأست بمعنى علمت معناه هو المعنى وان لم يكن مسموعا و ج افلم ييأس الذين آمنوا بانقطاع طمعهم وفيما ييأسوا منه على هذا التأويل وجهان آ ييأسوا مما سأله المشركون قاله الفراء و ب ييأسوا ان يؤمن هؤلاء المشركون قاله الكسائي قوله تعالى ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الى الايمان ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة فيها قولان آ ما يقرعهم من العذاب والبلاء من الاسر والقتل والحرب والجدب قاله الحسن وابن جرير ب انها الطلائع والسرايا التي كان ينفذها رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن عباس ومجاهد وابو سعيد الخدري وعكرمة او تحل قريبا من دارهم فيه قولان آ او تحل القارعة قاله الحسن و ب انت تحل يا محمد قريبا من دارهم قاله ابن عباس وقتادة وفي اي موضع نزلت فيه قولان آ بالمدينة اي لا تزال تصيبهم القوارع فتنزل بساحتهم او بالقرب منهم كقرى المدينة ومكة حتى يأتي وعد الله في فتح مكة و ب نزلت بمكة وقوله حتى يأتي وعد الله يعني يوم القيمة قاله الحسن ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك في هذا تعزية للنبي عليه السلام فامليت للذين كفروا اي اطلت لهم المدة بتأخير العقوبة ثم اخذتهم بالعقوبة فكيف كان عقاب قال ابن عباس يريد كيف رأيت ما صنعت بهم كذلك اصنع بمشركي قومك افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ليس هذا القيام الذي هو ضد القعود بل هو بمعنى التولي لامور الخلق كما تقول قام فلان بشغل كذا فانه قائم على كل نفس بما كسبت اي يقدرها على الكسب ويخلقها ويرزقها وقيل يؤاخذها ويجازيها بما فعلت وقيل اي فمن هو عالم بكسب كل نفس وجوابه محذوف في الآية لدلالة الحال عليه اي افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك كشركائهم الذين اتخذوهم وقيل افمن هو قائم على كل نفس هم الملائكة الذين وكلوا ببني آدم حكاه الماوردي قل سموهم اي بما يستحقون من الصفات واضافة الافعال اليهم ان كانوا شركاء لله كما يوصف الله بالخالق والرازق والمحيي والمميت والمعنى يؤول الى ان الصنم لو كان الها لتصور منه ان يخلق ويرزق ويحسن ان يسمى بالخالق والرازق وقيل سموهم اي بينوا اسماءهم حتى يعلم انها لا يجوز ان تكون آلهة ام تنبئونه بما لا يعلم في الارض هذا استفهام منقطع مما قبله وتأويل الآية فان سموهم بصفات الله قل اتنبئونه بما لا يعلم في الارض اي لعلكم تعلمون ان لله شريكا في الارض علموا لا يعلمه ومعنى الا يعلم بما يعلم انه ليس فالنفي وان دخل على العلم فالمراد نفي المعلوم وانما خص الارض لانهم ادعوا له شركاء في الارض لا في غيرها ام بظاهر من القول فيه اربعة اقوال آ معناه بباطل من القول مسموع وهو في الحقيقة باطل الاصل او الحاصل قاله قتادة و ب بما ظهر عندكم من اسلافكم لانكم تقلدتموهم من غير دليل ولا برهان و ج انهم يقولون ذلك بافواههم بلا واضح نظام الصحة فما تولوا بافواهكم و د ان الظاهر من القول القرآن قاله السدي بل زين للذين كفروا مكرهم اي بل دع ذكر ما كنا نبين لهم مكرهم ثم قيل ان الله زين للكافرين مكرهم وقيل الشيطان زين للكافرين كفرهم ولكن بهم قاله ابن عباس ويجوز ان يسمى الكفر مكرا لان مكرهم بالرسول كان كفرا وصدوا عن السبيل اي وصرفوا عن الدين الطريق المستقيم قرأه اهل الكوفة وقرأه يعقوب بضم الصاد وقرأه الباقون بالفتح واختار ابو حاتم اعتبارا بقوله تعالى ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله وقوله هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام ومن يضلل الله فما له من هاد اي موفق ومعظم القراء يقفون على الدال من غير ياء وكذلك وال وواق وقرئ فما له من هادي ووالي وواقي بالياء لهم عذاب في الحيوة الدنيا يعني الانتقام والقتل والاسر اي هي لهم في الدنيا عذاب وللمؤمنين كفارة ولعذاب الآخرة اشق اي اشد وما لهم من الله من واق اي مانع يمنعهم من العذاب مثل الجنة التي وعد المتقون دخولها واختلفوا في الرفع لمثل فقال الفراء هو مبتدأ والخبر في قوله تجري من تحتها الانهار وقيل معنى المثل الصفة كقوله تعالى ولله المثل الاعلى اي الصفة العليا وقيل ذلك مثلهم في التورية ومثلهم في الانجيل وقيل مثل صلة مجازه الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار والعرب تفعل ذلك كثيرا بالمثل وهذا كقوله ليس كمثله شيء اي ليس كهو قال مقاتل معناه شبه الجنة التي وعد المتقون في الخير والنعمة والخلود كشبه النار في العذاب والشدة والخلود وقرأ علي كرم الله وجهه امثال الجنة على الجمع اكلها دائم اي لا ينقطع ولا يفنى وقال ابراهيم التيمي لذتها في الافواه باقية ويحتمل ثانيا ان الآكل منها لا يشبع ولا يزداد لجاجة قاله الماوردي وظلها لا ينسخه الشمس ولا يزول وهذا رد على الجهمية حيث قالوا ان نعيم الجنة يفنى تلك عقبى اي عاقبة الذين اتقوا الجنة وعقبى الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك فيهم ثلثة اقوال آ انهم اصحاب النبي عليه السلام فرحوا بما انزل اليه من القرآن قاله قتادة وابن زيد و ب انهم مؤمنوا اهل الكتاب قال المفسرون ان عبد الله بن سلام والذين آمنوا من اهل الكتاب ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التورية فلما نزل وادعوا الرحمن فرحوا بذلك فنزلت هذه الآية و ج انهم اليهود والنصارى فرحوا بما انزل اليه من تصديق كتبهم حكاه ابن عيسى ومن الاحزاب يعني الكفار الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعاداة من ينكر بعضه يعني ذكر الرحمن وهذا كقوله وهم يكفرون بالرحمن وقيل انهم عرفوا نعت رسول الله في كتبهم وانكروا نبوته وقيل انهم عرفوا صدقه وانكروا تصديقه قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اي امرت بالتبري عن الشرك اليه ادعوا اي الناس واليه مآب اي اليه ارجع وقرئ ولا اشرك بالرفع على الاستيناف اي وانا لا اشرك به وكذلك انزلناه حكما عربيا اي كما امرناك ان تقول اني عبد الله انزلنا هذا القرآن اليك والهاء في انزلناه كناية عن قوله بما انزل اليك وقيل اي وكما انزلنا الكتب على الانبياء بلسانهم كذلك انزلنا اليك القرآن بلسانك ويريد بالحكم ما في القرآن من الاحكام ثم سمى ذلك الحكم عربيا لانه نزل بلغة العرب وقيل اراد بالحكم العربي القرآن كله لانه يفصل بين الحق والباطل ويحكم وقيل اراد الحكم العربي الدين الذي اتى النبي عليه السلام وجعله حكما لانه وهو عربي لانه اتى به عربي وانتصب حكما على الحال ثم توعد على اتباع هوى الاحزاب ان فعله فقال ولئن اتبعت اهواءهم اي اهواء المشركين في عبادة ما دون الله او في التوجه الى غير الكعبة بعدما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق اي ولا ناصر والخطاب للنبي عليه السلام والمراد به الامة ولقد ارسلنا رسلا من قبلك عاد الكلام الى ما اقترحوا من الآيات قال الكلبي عيرت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والنكاح ولو كان نبيا لشغله امر النبوة عن النساء فانزل الله هذه الآية

وضم الميم الكتاب مضاف كانه قال انزل بن علم الله ودليل هذه القراءة وعلمناه من لدنا علما وقوله الرحمن علم القرآن واختار الزجاج فقال لان الاشبه ان الله تعالى لا يستشهد على خلقه بغيره
وانه يعلم من الجن حكاه النحاس عن ابي صالح قال ابن الانباري جعل الله شهادة اهل الكتاب قاطعة لقول الخصم لانهم العالمون بالكتب القديمة فقيل كفى بمن اسلموا عليكم وهم يشهدون لمحمد بالنبوة

سورة ابرهيم عليه السلام
واثنان وخمسون آية

قال الجمهور انها مكية وقال ابن عباس وقتادة فيها آيتان مدنية وهما الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله
والتي بعدها حكاه الماوردي وحكى النحاس عن مقاتل انها مكية سوى قوله تعالى الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله وهي تسعة آلاف واربعمائة واربعة وثلاثون حرفا وثمانمائة وثلاثون
كلمة كوفي واربع مدنيان ومكي وآية بصري وخمس شامي وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة ابرهيم
اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام ولم يعبدها بسم الله الرحمن الرحيم الر كتاب اي هذا كتاب وقيل الر ابتداء وكتاب خبره انزلناه اليك يعني
القرآن ليس من جهة شيطان ولا انت افتريته كما زعم الكفار بل نحن انزلناه اليك على لسان جبريل لتخرج الناس من الظلمات الى النور فيه ثلاثة اقوال احدها من الضلالة والجهالة الى نور
الايمان والعلم والثاني من البدعة الى السنة حكاه الماوردي والثالث من الشك الى اليقين باذن ربهم اي باذن الله في تعليمهم ودعائهم الى الايمان وقيل بمشيئة الله ثم بين ما ذلك النور فقال
الى صراط العزيز الحميد اي المنيع في ملكه وسلطانه وعلى السنة ملائكته وانبيائه واوليائه وصراطه دين الاسلام الذي من سلكه اداه الى الجنة الله الذي له ما في السموات وما في الارض قرأ

[illegible]

فقال ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قيل هو من قول موسى عليه السلام وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى قوم نوح بدل من الذين وعاد وثمود وأخبارهم مشهورة وكان ابن مسعود يقرؤها وعادا وثمود والذين من بعدهم يعني من كان بعدهم لا يعلمهم إلا الله أي لا يحصي عددهم إلا الله لكثرتهم والنسابون وإن نسبوا إلى آدم فلا يدعون إحصاء جميع الأمم وإنما ينسبون البعض ويمسكون عن نسب البعض قال ابن الأنباري إن الله تعالى أهلك أمما من العرب وغيرها فانقطعت أخبارهم وعفت آثارهم فليس يعلمهم أحد إلا الله وقد صار قوم إلى أن من جاوز عدنان لا يعرفون على التحقيق وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعني أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفى الله علمها عن العباد وقال عروة بن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء عدنان وقال ابن عباس بين عدنان وإسمعيل ثلثون أبا لا يعرفون وما فوق عدنان إذا انقطعت معرفتهم عن الناس الآن كان من الأنبياء الذين قصهم الله تعالى بأسمائهم جاءتهم رسلهم بالبينات أي بالحجج فردوا أيديهم في أفواههم فيه سبعة أقوال أحدها يعني أنهم عضوا على أيديهم غيظا عليهم قاله ابن مسعود وابن زيد وقرأ عضوا عليكم الأنامل من الغيظ والثاني أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم قاله ابن عباس والثالث معناه أنهم كذبوا الرسل بأفواههم قاله مجاهد وقتادة والرابع معناه تركوا ما أمروا به ولم يمضوا والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب فلم يجب رد يده في فيه أي سكت فأنه بين وأوهم أنه لم يدخل هذا الكلام في قلبه ولا جواب له قاله أبو عبيدة والأخفش والخامس يعني أن الأمم ردوا أيديهم في أفواههم عند قول الرسول إنا رسول الله إليكم إشارة إلى الرسل أن اسكتوا قاله الكلبي والسادس أنهم كانوا يضعون أيديهم في أفواه الرسل ردا لقولهم قاله الحسن ومقاتل والسابع أن الأيدي هم النعم والمعنى ردوا نعم الرسل بأفواههم أي ردوا ما لو قبلوا لكان نعما من الله عندهم ومجيء الرسل بالشرائع نعم فإذا أتى على بابها ظرف لردوا وهو على المجاز لأنهم إذا أسكتوهم فكأنهم وضعوا أيديهم في أفواههم وقيل هي بمعنى إلى وقيل بمعنى الباء يقال جلست في البيت وبالبيت وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به أي بالإرسال على زعمكم لا أنهم أقروا بأنهم أرسلوا وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب أي موقع للريبة والتهمة أي نظن أنكم تطلبون الدنيا والملك قالت رسلهم أفي الله شك هو استفهام إنكار أي لا شك في الله وقيل في طاعة الله شك حكاه الماوردي قال ويحتمل وجها آخر أي في قدرة الله شك ثم ذكر ما يدل على وحدانيته فقال فاطر السموات صفة أو بدل والأرض أي خالقها يدعوكم أي إلى الطاعة بالرسل والكتب ليغفر لكم من ذنوبكم فيه قولان أحدهما أن من زائدة وتبعيض ذنوبكم قاله أبو عبيدة والثاني ليست زائدة ومعناه أن يكون المغفرة بدلا من ذنوبكم فخرجت مخرج البدل وقيل ليغفر لكم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد قالوا ولم ترد هذه الآية في القرآن إلا في خطاب الكافرين كقوله تعالى واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين هل أدلكم على تجارة تنجيكم إلى أن قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين ويؤخركم إلى أجل مسمى يعني إلى الموت فلا يعاجلكم بالعذاب والهلاك قالوا للرسل إن أنتم إلا بشر مثلنا في الصورة والهيئة ولستم ملائكة وإنما تريدون بقولكم هذا أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين أي بحجة بينة على صحة دعواكم وكان هذا محالا منهم لأن الرسل ما دعوا إلا ومعهم المعجزات قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم كما قلتم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده بإظهار المعجزة على أيديهم ونصبهم رسلا وقيل بالتوفيق والهداية وقيل بتلاوة القرآن وفهم ما فيه قاله سهل بن عبد الله وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان أي بحجة وآية إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون في دفع شر من خالفهم وما لنا ألا نتوكل على الله أي في أن لا نتوكل والمعنى أن العبد ما لم يتوكل لم يبلغ بجهده شيئا لم يقضه الله وقد هدانا سبلنا أي عرفنا طرق التوكل وبين لنا رشدنا ولنصبرن على ما آذيتمونا ثقة بالله تعالى أن يكفينا وعلى الله فليتوكل المتوكلون فالتوكل في الآية الأولى لاستحداث التوكل وفي الثانية في التثبيت على ما استحدثوا من توكلهم وإنما قص هذا وأمثاله في القرآن على نبينا عليه السلام ليقتدي بمن قبله من النبيين وليعلم أنهم أوذوا في الله فصبروا وتوكلوا روى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا آذتنا البراغيث فخذ قدحا من ماء فاقرأ عليه سبع مرات وما لنا ألا نتوكل على الله الآية فإن كنتم آمنتم بالله فكفوا شركم وأذاكم عنا ثم يرش الماء حول فراشه فإنك تبيت تلك الليلة آمنا من شرها وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أي لا نساكنكم على مخالفتكم ديننا أو لتعودن في ملتنا ذكرنا معناه في قصة شعيب في الأعراف فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين أي لما خافوا الأعداء وعدهم الله النصر ولنسكننكم الأرض من بعدهم وعدهم أن يسكنهم ديارهم من بعد هلاكهم ذلك النصر والإسكان لمن خاف مقامي قال ابن عباس من خاف مقامه بين يدي ومقامي من باب إضافة المصدر إلى المفعول كما تقول ندمت على ضربك أي على ضربي إياك وقيل ذلك لمن خاف قيامي عليه ومراقبتي بيانه قوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وقال الأخفش ذلك لمن خاف مقامي أي عذابي وخاف وعيد فيه قولان أحدهما أنه العذاب قاله ابن عباس والثاني أنه القرآن وما فيه من الزواجر أثبت الياء في وعيدي في الحالين يعقوب وتابعه ورش في الوصل واستفتحوا فيه قولان أحدهما أن الرسل استفتحوا أي طلبوا النصر وذلك أنهم لما يئسوا من إيمان قومهم دعوا عليهم بيانه قول نوح ولوط وموسى عليهم السلام قاله مجاهد وقتادة والثاني أن الكفار استفتحوا بالبلاء وقالوا إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا نظيره قوله تعالى ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين وقوله إن كان هذا هو الحق من عندك وهذا لفظ الإنكار قاله ابن عباس ومقاتل وابن زيد وقرئ شاذا واستفتحوا على لفظ الأمر وخاب أي خسر كل جبار عنيد المتعدي بنفسه وخاب كل جبار عنيد الجبار المنتقم غضبا والمتكبر بطرا والعنيد المعاند وقيل هو الشامخ بأنفه وقيل العاصي يقال عند العرق إذا لم يرقأ دمه وقد سبق شرحهما في هود من ورائه جهنم فيه قولان أحدهما أمامه وقدامه قال تعالى وكان وراءهم ملك وقال أبو عبيدة هو من الأضداد قال الشاعر عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب أي أمامه قاله ابن عباس والجمهور والثاني من بعد هلاكه جهنم قاله مقاتل وقال أبو القاسم الأصل في هذا أن كل ما توارى واستتر فيطلق على خلف وقدام والمعنى من ورائه جهنم يطلبها وحكى ابن الأنباري أن جهنم توارى والطلب فصارت من ورائه لأنها أتت وقال الفراء إنما يجوز هذا في الأوقات لأن الوقت يمر عليك فيصير خلفك ولا يجوز أن تقول للرجل وهو بين يديك هو وراءك والرجل وراءك بين يديك ويسقى من ماء صديد الصديد ما يخرج من الجروح المختلط بالدم والقيح قال المفسرون هو ما يخرج من بين جلد الكافر ولحمه وقال محمد بن كعب والربيع بن أنس هو غسالة أهل النار وذلك ما يسيل من فروج الزناة روى أبو أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال تقرب إليه فيتكرهه فإذا أدني منه شوى وجهه ووقع فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ويقول الله تعالى وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب يتجرعه التجرع تناول المشروب جرعة بعد جرعة ولا يكاد يسيغه يقال ساغ الشراب في الحلق يسوغ سوغا وأساغه الله إساغة ويكاد صلة أي ولا يسيغه كقوله تعالى لم يكد يراها أي لم يرها قال المفسرون يتحساه ويشربه لا بمرة واحدة لمرارته ولا يسيغه إلا بعد إبطاء بالكراهة لذلك الشراب ويأتيه الموت من كل مكان أي هم الموت وألمه وكربه قال ابن عباس من كل شعرة في جسده وقال الثوري من كل عرق في جسده وما هو بميت أي موتا تنقطع معه الحياة بل يبقى حيا ولكن الله يخلق فيه آلاما كل واحد منها كألم الموت وقد يقال فلان ميت أي كأنه ميت مما لحقه من البلاء وقال ابن جريج يتعلق نفسه عند حنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فتنفعه الحياة نظيرها قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى ومن ورائه عذاب غليظ أي شديد متصل الآلام وقال إبراهيم التيمي يعني الخلود في النار مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم اختلفوا في رفع مثل فقال الفراء أضاف المثل إلى الكافرين والمثل للأعمال لأن العرب تقدم الأسماء لأنها أعرف ثم تأتي بالخبر

الذي يخبر عنه مع صاحبه ومجاز الآية مثل أعمال الذين كفروا بربهم فحذف المضاف اعتمادا على ذكره بعد المضاف إليه وقال سيبويه في الآية إضمار معناها ومما يقص عليك مثل الذين كفروا بربهم ثم ابتدأ وأخذ يفسرها فقال أعمالهم كرماد وإن شئت جعلت المثل صلة فقلت الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف وصف اليوم بالعصوف وهو صفة الريح لأن الريح يكون فيه كما يقال يوم بارد وحار لأن البرد والحر يكونان فيه قال الفراء إن شئت قلت في يوم ذي عصوف وإن شئت قلت في يوم عاصف الريح فحذف الريح لأنها قد ذكرت قبل ذلك كقول الشاعر إذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف أراد كاسف الشمس وقيل هو من نعت الريح غير أنه لما جاء بعد اليوم أتبع إعرابه كما قيل جحر ضب خرب ونحوه وقرأ الجحدري والنخعي وابن يعمر في يوم عاصف بغير تنوين وهذا مثل ضربه الله لأعمال الكفار يعني أنهم لا ينتفعون بأعمالهم التي عملوها في الدنيا لأنهم أشركوا فيها غير الله كما أن الرماد الذي ذرته الريح لا ينتفع به وذلك قوله لا يقدرون على شيء مما كسبوا من عروض الدنيا أن ينتفعوا به في الآخرة ذلك هو الضلال البعيد يعني ضلال أعمالهم وذهابها كذهاب الرماد في عصوف الريح وإنما جعله بعيدا لفوات استدراكه بالموت ألم تر أن الله يقرأ شاذا بسكون الراء في الوصل على إجراء مجرى الوقف خلق السموات والأرض بالحق وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما خالق على الاسم والإضافة وقرأ الآخرون خلق على الفعل قال المفسرون لم تخلقها باطلا وإنما خلقتها لأمر عظيم إن يشأ يذهبكم أي هو قادر على الإفناء كما قدر على الإنشاء ويأت بخلق جديد قال ابن عباس يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم وأطوع وهذا خطاب لأهل مكة وما ذلك على الله بعزيز قال ابن عباس لا يعز على الله شيء يريده وقال الكلبي ليس يعز على الله أن يميتكم ويأتي بغيركم وبرزوا لله جميعا أي برزوا من قبورهم لفظ الآية ماض ومعناها الاستقبال فقال الضعفاء يعني الأتباع للذين استكبروا يعني المتبوعين والقادة إنا كنا لكم تبعا جمع تابع مثل حارس وحرس وخادم وخدم فهل أنتم مغنون عنا أي دافعون عنا من عذاب الله قال المتبوعون لو هدانا الله لهديناكم أي لو أرشدنا الله تعالى لأرشدناكم ولو هدانا إلى طريق الجنة لهديناكم إليها أو لو نجانا الله من النار لنجيناكم منها يريدون أنهم إنما دعوهم إلى الضلال لأن الله تعالى أضلهم ولم يهدهم فدعوا أتباعهم إلى ما كانوا عليه من الضلال ولو هداهم الله لدعوهم إلى الهدى سواء علينا أجزعنا أم صبرنا قال زيد بن أسلم جزعوا مائة سنة وصبروا مائة سنة فلم ينفعهم أحدهما فقالوا هذا وقال ابن زيد إن أهل النار يقولون يا أهل النار إن قوما جزعوا في الدنيا وبكوا ففازوا ثم يقولون يا أهل النار إن قوما صبروا في الدنيا ففازوا فيصبرون فعند ذلك يقولون سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص أي مهرب ولا منجاة ويجوز أن يكون بمعنى المصدر وبمعنى الاسم يقال حاص فلان عن كذا أي فر عنه يحيص حيصا وحيوصا ومحيصا ومحاصا قال مقاتل إنهم يقولون في النار تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم الجزع فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة عام فلا ينفعهم الصبر فحينئذ يقولون سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان يعني إبليس لما قضي الأمر أي فرغ منه فدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال مقاتل يوضع له منبر في النار فيرقاه ويجتمع الكفار عليه باللوم فيقول لهم إن الله وعدكم وعد الحق فوفى لكم به ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان أي ما أظهرت لكم حجة احتج بها عليكم إلا أن دعوتكم هذا من الاستثناء المنقطع معناه لكن دعوتكم فاستجبتم لي فصدقتموني وقبلتم مني فلا تلوموني ولوموا أنفسكم حيث أجبتموني وصدقتموني من غير برهان ما أنا بمصرخكم أي بمغيثكم وما أنتم بمصرخي أي بمغيثي والمعنى لا أنجيكم مما أنتم فيه ولا تنجوني مما أنا فيه القراءة الصحيحة فتح الياء من مصرخي وهو الأصل لأن ياء الإضافة إذا كان قبلها ساكن حركت إلى الفتح لا غير نحو هداي وعصاي وقرأ حمزة بكسر الياء قال الزجاج هذه القراءة عند جميع النحويين رديئة لا وجه لها إلا وجيه ضعيف وهو ما أجازه الفراء من الكسر على أصل التقاء الساكنين وعن قطرب أن هذه لغة في بني يربوع يزيدون على ياء الإضافة ياء وكان الأصل مصرخيي ثم حذفت الياء الزائدة وأقرت الكسرة على ما كانت عليه قال القشيري وهذا أحسن وما ثبت بالتواتر عن النبي عليه السلام لا يجوز أن يقال هو خطأ أو قبيح أو رديء بل في القرآن فصيح وفيه ما هو أفصح فلعل هؤلاء أرادوا أن غير هذا الذي قرأ به حمزة أفصح إني كفرت بما أشركتمون من قبل أي كفرت اليوم بإشراككم إياي مع الله في الطاعة إن الظالمين يريد المشركين لهم عذاب أليم روى عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة قال يقول عيسى ذلكم النبي الأمي عليه السلام فيأتوني فيأذن الله لي أن أقوم فيثور من مجلسي أطيب ريح شمها أحد حتى آتي ربي فيشفعني ويجعل لي نورا من شعر رأسي إلى ظفر قدمي ثم يقول الكفار قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم فاشفع لنا فإنك أنت أضللتنا فيقوم فيثور من مجلسه أنتن ريح شمها أحد ثم يعظم لجهنم ويقول عند ذلك إن الله وعدكم وعد الحق الآية وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم أي بأمر ربهم أو بمشيئته تحيتهم فيها سلام يسلم بعضهم على بعض وتسلم الملائكة عليهم وقيل يحييهم الله بالسلام ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم بإعلامي إياك كيف ضرب الله مثلا أي بين شبها ثم فسر ذلك المثل فقال كلمة طيبة قال ابن عباس يريد لا إله إلا الله وهو قول الجمهور وقال عطية العوفي والربيع بن أنس يعني بها المؤمن نفسه وكلمة بدل من مثل وقرئ شاذا كلمة بالرفع وكشجرة خبره وقوله كشجرة طيبة فيه قولان أحدهما أنها النخلة أي كشجرة طيبة الثمر فحذف لدلالة الكلام عليه روي ذلك مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم والثاني أنها شجرة في الجنة قاله ابن عباس أصلها ثابت أي في الأرض وفرعها عال في السماء وقرئ ثابت أصلها فأجرى الصفة على الشجرة والقراءة العامة أقوى لأن مررت برجل أبوه قائم أقوى من مررت برجل قائم أبوه حيث المخبر عنه إنما هو الأب لا الرجل كذلك أصل هذه الكلمة راسخ في قلب المؤمن بالمعرفة والتصديق والإخلاص وإذا تكلم بالشهادة عرجت في السماء فلا تحجب حتى تنتهي إلى الله تعالى قال الله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن لله عمودا من نور أسفله تحت الأرض السابعة ورأسه تحت العرش فإذا قال العبد أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله اهتز ذلك العمود فيقول الله تعالى اسكن فيقول كيف أسكن ولم تغفر لقائلها تؤتي أكلها أي تعطي هذه الشجرة ثمرها وما يؤخذ منها كل حين الحين عند أهل اللغة الوقت وفيه ههنا سبعة أقوال أحدها يعني كل سنة قاله مجاهد وعكرمة وابن زيد لأنها تحمل كل سنة مرة قال عكرمة أرسل إلي عمر بن عبد العزيز إني نذرت أن أقطع يد غلامي أو أجلده حينا فما عندك فيه يا مولى ابن عباس فقلت لا تقطع يده واجلده سنة فإن ابن عباس قال الحين حينان حين يعرف ويدرك وحين لا يعرف فأما الحين الذي لا يعرف فقوله تعالى ولتعلمن نبأه بعد حين وأما الذي يعرف فقوله تعالى تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها فهو ما بين العام إلى العام المقبل قال أصبت فأحسنت يا مولى ابن عباس والثاني كل ستة أشهر فهو ما بين صرامها إلى حملها قاله سعيد بن جبير وقتادة والحسن وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه سئل عن رجل حلف أن لا يكلم أخاه حينا فقال الحين ستة أشهر ثم قرأ هذه الآية والثالث شهران لأن النخلة لا يكون فيها أكلها إلا شهرين قاله سعيد بن المسيب والرابع كل حين كل غدوة وعشية لأنه وقت اجتنائها ويمكن أن يصعد عمل المؤمن أول النهار وآخره وهي رواية أبي ظبيان عن ابن عباس وقول الربيع بن أنس والخامس كل ساعة ليلا ونهارا شتاء وصيفا تؤكل في جميع الأوقات كذلك المؤمن لا يخلو من الخير في الأوقات كلها والسادس كل ثمانية أشهر قاله علي كرم الله وجهه لأنها مدة الحمل باطنا وظاهرا والسابع كل أربعة أشهر يروى عن سعيد بن المسيب لأنها مدة بروزها من طلوعها إلى جدادها وأما الحكمة في تمثيل الله تعالى الإيمان بالشجرة فهو أن الشجرة لا تكون شجرة إلا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الإيمان لا يتم الإيمان إلا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالأبدان روي عن علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالأركان

فائدة الحكمة في تشبيهها اياها بالنخلة من بين سائر الاشجار انها اشبه الاشجار بالانسان وذلك ان كل شجرة تقطع راسها تتشعب الغصون من جوانبها والنخلة اذا قطع راسها يبست وذهبت
اصلا ولانها تشبه الانسان وسائر الحيوان في الالقاح لا تحمل حتى تلقح وسنده حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لاصحابه ان من الشجر شجرة لا تطرح ورقها وهي مثل المؤمن
فاخبروني ما هي قال فوقع القوم في شجر البوادي ووقع في نفسي انها النخلة فاردت ان اقول هي النخلة ثم نظرت فاذا انا اصغر القوم فاستحييت وسكت فقال رسول الله هي النخلة
فذكرت ذلك لابي فقال يا بني لو كنت قلتها كانت احب الي من حمر النعم ولانها فضلة تربة آدم عليه السلام يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكرموا عمتكم فقيل يا رسول الله
ومن عمتنا قال النخلة وذلك ان الله تعالى لما خلق آدم فضلت من طينته فضلة فخلق منها النخلة ويضرب الله الامثال للناس قال ابن عباس يريد اهل مكة لعلهم يتذكرون
اي لكي يتعظوا ومثل كلمة خبيثة فيها قولان انها الكفر وانها الكافر نفسه كشجرة خبيثة فيها اربعة اقوال ١ انها شجرة الحنظل قاله انس بن مالك و٢ انها شجرة لم تخلق وانما هذا مثل ضربه الله
تعالى قاله ابن عباس و٣ انها الكشوث رواه الضحاك عن ابن عباس و٤ انها الثوم روي عن ابن عباس ايضا وقرئ مثل بالنصب عطفا على كلمة طيبة اجتثت اي اقتلعت واخذت
جثتها بكمالها من فوق الارض ليس لها اصل ثابت يشرب بعروقه من الارض وهو قوله ما لها من قرار اي من اصل في الارض والقرار مصدر سمي به المستقر وكما انها اخبث الاشجار اذ ليس
لها ثمر يحلى ولا لها اصل يبقى كذلك الشرك اخبث الكلمات ليس له حجة ولا ثبات ولا ذكر في السماء يرفعه ولا يصعد لصاحبه عمل صالح ولا قول طيب يثبت الله الذين آمنوا فيه قولان
١ يثبتهم الله ادامهم على القول الثابت و٢ يديمهم الله على القول الثابت بالقول الثابت فيه ثلثة اقوال ١ انه الشهادتان وهو قول الجمهور و٢ انه العمل الصالح و٣ انه القرآن ذكرها الماوردي
في الحيوة الدنيا وفي الآخرة فيه قولان ١ ان المراد بالحيوة الدنيا زمان حياتهم فيها وبالآخرة المسائلة في القبر لان من دفن ظهرت له احكام الآخرة والآية وردت في فتنة القبر وسؤال
الملكين وتلقين الله المؤمن كلمة الحق عند السؤال وتثبيته اياه بها على الحق قاله طاوس وقتادة والجمهور و٢ ان المراد بالحيوة الدنيا المسائلة في القبر لان الموتى في الدنيا الى ان يبعثوا
وفي الآخرة اذا بعثوا وعاينوا اهوال القيامة قاله القفال والبراء بن عازب وجماعة والمسائلة في القبر ان ياتيه منكر ونكير فيقولان له من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول
ان اهتدى الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبيي عن البراء بن عازب قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن والكافر فقال ان المؤمن اذا سئل في قبره قال ربي الله فذلك
قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الآخرة وعن ابي سعيد الخدري قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة فقال يا ايها الناس ان هذه الامة
تبتلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتفرق عنه اصحابه جاءه ملك بيده مطراق فاقعده فقال ما تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا قال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده
ورسوله فيقول له صدقت ثم يفتح له باب الى النار فيقول هذا كان منزلك لو كفرت بربك فاما اذ آمنت فهذا منزلك فيفتح له باب الى الجنة فيريد ان ينهض اليه فيقال له
اسكن ويفسح له في قبره وان كان كافرا او منافقا يقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت فيقال له لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح له باب الى الجنة
فيقال له هذا كان لك لو آمنت فاما اذ كفرت فان الله عز وجل ابدلك به هذا ويفتح له باب الى النار ثم يقمعه بالمطراق قمعة يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين فقال بعض القوم يا رسول الله
ما احد يقوم عليه ملك في يده مطرقة الا هبل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وقال ابو هريرة ان الميت ليسمع خفق نعالهم
حين يولون عنه مدبرين ويضل الله الظالمين يعني عن حجتهم في قبورهم كما ضلوا في الدنيا بكفرهم ويفعل الله ما يشاء من تثبيت المؤمن وتلقينه الصواب واضلال الكافر وضغطة
القبر ومسائلة منكر ونكير فلا ينكر له قدرة ولا يسئل عما يفعل وروى ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو نجا احد من ضمة القبر لنجا سعد بن معاذ ولقد ضم ضمة اختلفت
وقال قتادة ذكر لنا ان عذاب القبر من ثلاث ثلث من البول وثلث من الغيبة وثلث من النميمة الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا فيهم خمسة اقوال ١ انهم كفار قريش
انعم الله عليهم بالنبي عليه السلام فكفروا به ودعوا قومهم الى الكفر به قاله سعيد بن جبير ومجاهد والجمهور و٢ انها نزلت في الافجرين من قريش بني امية وبني مخزوم فاما بنو امية
فمتعوا الى حين واما بنو مخزوم فاهلكوا يوم بدر قاله علي كرم الله وجهه ونحوه عن عمر و٣ انهم قادة المشركين يوم بدر و٤ انهم متنصرة العرب جبلة بن الايهم والذين اتبعوه من العرب و
لحقوا بالروم روي عن ابن عباس و٥ انها عامة في جميع المشركين قاله الحسن واحلوا قومهم اي اتباعهم دار البوار فيها قولان ١ جهنم الا ترى انه فسرها فقال جهنم يصلونها اي يقاسون حرها
وبئس القرار اي بئس المقر هي قاله الجمهور و٢ انه يوم بدر قاله علي كرم الله وجهه ومجاهد والبوار في كلامهم الهلاك يقال رجل بائر وقوم بور وجهنم بدل من دار البوار ويجوز ان
ينتصب بفعل محذوف اي يصلون جهنم اي يدخلون جهنم وجعلوا لله اندادا قال ابن عباس من الحجارة والخشب ونحو ذلك ليضلوا قرا ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء على اللزوم وقرا
الباقون بضمها على معنى ليضلوا الناس عن سبيله قل تمتعوا اي عيشوا في الدنيا فان مصيركم الى النار هذا وعيد لهم وهو اشارة الى تقليل ما هم فيه من ملاذ الدنيا قل لعبادي الذين آمنوا
اسكن ابن عامر وحمزة والكسائي ياء عبادي يقيموا الصلوة معناه قل لهم اقيموا الصلوة فصرف عن لفظ الامر الى لفظ الخبر وجعل كالجواب للامر ويجوز ان يكون المعنى ليقيموا ولينفقوا
فحذف لام الامر لدلالة قل عليها ومعنى الآية امر للمؤمنين بعبادة الله من الصلوة والانفاق في وجوه البر وهو معنى قوله وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية سرا ما خفي وعلانية ما ظهر
وهو قول الاكثر وقال القسم بن يحيى المراد بالسر التطوع والعلانية الفرض من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلال قال ابو عبيدة البيع ههنا الفداء والخلال المخالة وقد قال تعالى الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين فاثبت المخالة للمتقين ولكنه يوم طويل ففي بعضه انه يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها يظهر لمخالة المتقين والخلال فعال من المخالة وهو مصدر كخليل
مثل قول جميع اهل اللغة وقال ابو علي الفارسي يجوز ان يكون جمع خلة مثل برمة وبرام الله الذي خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر
لكم الفلك لتجري في البحر بامره وسخر لكم الانهار اي هذه النعم من الله فلم تبدلون نعمة الله بالكفر وهلا استعنتم بها على الطاعة وسخر لكم الشمس والقمر دائبين حال من الشمس
والقمر والدأب مرور الشيء في العمل على عادة جارية والمعنى انهما دائبان في اصلاح ما يصلحانه من النبات وغيره وقيل دائبين في السير امتثالا لامر الله وسخر لكم الليل والنهار
الليل لتسكنوا فيه راحة لابدانكم والنهار لتبتغوا فيه من فضله وآتاكم من كل ما سالتموه مفعول الايتاء محذوف تقديره من كل ما سالتموه سؤالا او شيئا وقيل من كل ما سالتموه لو
سالتموه قاله الفراء وقيل من زائدة اي وآتاكم كل ما سالتموه وقيل من كل ما سالتموه وما لم تسالوه لانا لم نساله شمسا ولا قمرا ولا كثيرا من نعمه التي ابتدانا بها قاله ابن الانباري وقيل
وآتاكم من كل ما تشتهون تقول اعطيت فلانا سؤله اي ما اشتهاه وقيل اذا سال المؤمن شيئا وطلبه من الله اعطاه ذلك او ما هو اصلح له منه فاذا قد آتاه ما به حاجة اليه وهو كقوله
ما نزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء اي لكل شيء بكم حاجة اليه هذه القراءة العامة باضافة كل الى ما وقرا الحسن والضحاك من كل بالتنوين على النفي يعني من كل ما لم تسالوه كالشمس
والقمر وغيرهما وان تعدوا نعمة الله يعني انعامه والنعمة ههنا اسم اقيم مقام المصدر ولذلك لم يجمع لا تحصوها اي لا تطيقوا ذكرها ولا القيام بشكرها ان الانسان لظلوم الانسان ههنا جنس

ما اريد به الخصوص قال ابن عباس اراد ابا جهل وقيل جميع الكفار والمعنى واضع الشكر في غير موضعه كفار جحود لنعم الله وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع
واذ قال ابرهيم رب اجعل هذا البلد آمنا سبق تفسيره في سورة البقرة والفرق بين قوله بلدا آمنا وبين قوله البلد آمنا انه سال في الاول ان يجعله من جملة البلاد التي يامن اهلها ولا يخافون
والثاني ان يخرجه من صفة كان عليها من الخوف الى ضدها من الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام يقال جنبته واجنبته وجنبته اي باعدته عنه
وجعلته ناحية منه وقد قرئ بقطع الهمزة وكسر النون والمعنى ثبتني على اجتناب عبادتها لانه عصمه بدلها وهذه الدعوة مخصوصة لابنائه من صلبه فما كان من نسله من عبد الاصنام
وقيل دعا لمن اذن الله ان يدعو له وكان ابرهيم التيمي يقص ويقول من يامن البلاء بعد ابرهيم خليل الرحمن ويقرا هذه الآية رب انهن اضللن كثيرا من الناس اي ضل بسببهن كثير من
الناس فان الاصنام جمادات لا تعقل شيئا ولكن لما ضلوا بسببها صارت كانها اضلتهم والاصنام جمع الصنم وهو التمثال المصور فمن تبعني اي في التوحيد فانه مني اي من جملة اصحابي
والمتدينين بديني ومن عصاني فانك غفور رحيم قال السدي معناه ومن عصاني ثم تاب وقال مقاتل بن حيان ومن عصاني فيما دون الشرك قال ابن الانباري ويحتمل
ان يكون هذا قبل ان يعلمه الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لابيه وقيل ومن عصاني واصر على الشرك فانت قادر على ان تغفر له بان تنقله من الشرك الى الاسلام وقيل فانك غفور لما تقدم
وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابرهيم فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان
تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فرفع يديه ثم قال اللهم امتي امتي وبكا فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد وربك اعلم فسله ما يبكيك فاتاه جبريل عليه السلام فساله فاخبره رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد وقل انا سنرضيك في امتك ولا نسوءك ربنا اني اسكنت من ذريتي قال ابن الانباري من دخلت للتوكيد والمعنى
اسكنت ذريتي وعند الفراء دخلت من للتبعيض والتاويل اسكنت بعض ذريتي وذلك انه انزل اسمعيل وامه بمكة واسمعيل بعض ذرية ابرهيم بواد غير ذي زرع وهو مكة عند بيتك المحرم
قال قتادة المحرم من استحلال حرمات الله فيه فان قيل ما وجه قول ابرهيم عليه السلام عند بيتك وانما بنى ابرهيم البيت بعد ذلك بمدة فالجواب عند بيتك المحرم الذي كان قبل ان ترفعه
من الارض حين رفعه ايام الطوفان وقيل عند بيتك المحرم الذي كان قد مضى في سابق علمك انه يحدث في هذا البلد ذكره ابن جرير وكان ابو سليمان الدمشقي يقول ظاهر الكلام
يدل على ان الدعاء انما كان بعد ان بني البيت وصارت مكة بلدا والمفسرون على خلاف ما قال وكانت قصته على ما ذكر سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان اول من سعى بالصفا
والمروة هاجر ام اسمعيل عليه السلام فانها لما فرت من سارة نحو ابرهيم حين غارت منها اخذها ابرهيم عليه السلام ومعها ولدها اسمعيل حتى انتهى بها الى موضع البيت فوضعها فيه ثم
رجع فاتبعته هاجر فقالت الى من تكلنا تجعل لا يرد علينا شيئا فقالت آلله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا فرجعت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء اقبل على الوادي فقال
رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع الآية وكان مع هاجر شن فيه ماء فنفد الماء فعطشت وانقطع لبنها فعطش الصبي فنظرت اي الجبال ادنى من الارض فصعدت على الصفا
فتسمعت هل تسمع صوتا او ترى انيسا فلم تسمع شيئا فانحدرت فلما اتت على الوادي سعت وما تريد السعي كالانسان المجهود الذي يسعى وما يريد السعي فنظرت الى اي الجبال ادنى من
الارض فصعدت المروة فتسمعت هل تسمع صوتا او ترى انيسا ففعلت ذلك سبعا تعدو من الصفا الى المروة ومن المروة الى الصفا فسمعت بعد ذلك وهي على المروة صوتا فقالت قد اسمعتني
صوتك فاغثني فقد هلكت وهلك من معي فاذا هو بملك بعثه الله اليها فجاء بها حتى انتهى الى موضع زمزم فضرب بقدمه ففارت عينا فجعلت تنزع في شنتها خوفا ان ينقطع قال عليه السلام
رحم الله ام اسمعيل لولا انها عجلت لكانت زمزم عينا معينا فقال لها الملك لا تخافي الظما على اهل هذا البلد فانما عين تشرب بها ضيفان الله وان ابا هذا الغلام سيجيء اليك ويبنيان ثم
بيتا هذا موضعه ثم ان رفقة من جرهم مرت تريد الشام فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا ان هذا لعائف على ماء فاشرفوا فاذا هم بالمراة فاتوها فقالوا لها ان شئت سكنا معك و
انسناك والماء ماؤك فاذنت لهم فنزلوا معها وكانوا هناك حتى شب اسمعيل عليه السلام وماتت هاجر فتزوج اسمعيل بامراة من جرهم فاستاذن ابرهيم سارة ان ياتي هاجر فاذنت
له وشرطت عليه ان لا ينزل وتمام الحديث في صفة مقام ابرهيم قد مضت هذه القصة في سورة آل عمران ربنا ليقيموا الصلوة اللام متعلقة باسكنت فاجعل افئدة من الناس تهوي
اليهم اي تريدهم وتسرع اليهم وتحن قال سعيد بن جبير لو قال افئدة الناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه قال افئدة من الناس فهم المسلمون وفي افئدة قولان ١ ان الافئدة
جمع فؤاد وهي القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد كما قال الشاعر: وان فؤادا قادني لصبابة ... اليك على طول الهوى لصبور. و٢ ان الافئدة جمع وفود فكانه قال واجعل وفودا من
الناس تهوي اليهم وقد قرئ تهوى بفتح الواو وبالف بعدها بمعنى تهواهم وفي مسئلة ابرهيم عليه السلام ان يجعل افئدة من الناس تهوي اليهم قولان ١ ليعودوا الى السكنى بمكة فيصير بلدا حراما
قاله ابن عباس و٢ لينزعوا الى مكة ليحجوا قاله سعيد بن جبير ومجاهد وارزقهم من الثمرات اي التي تكون في بلاد الريف وقد ذكرنا في سورة البقرة وليرزق اهله من الثمرات وقيل من
من ثمرات القلوب بان تحببهم الى قلوب الناس حتى يزوروهم حكاه الماوردي لعلهم يشكرون اي يشكروك ثم ان الله تعالى استجاب دعاءه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار ربنا انك
تعلم ما نخفي وما نعلن من جميع امورنا وقال ابن عباس ومقاتل من الوجد باسمعيل وامه حيث اسكنتهما بواد غير ذي زرع وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء قال
بعضهم هذا من قول ابرهيم وقيل هو من قول الله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء قال ابن عباس ولد اسمعيل لابرهيم وهو
ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة واثنتي عشرة سنة وقال سعيد بن جبير بشر ابرهيم باسحق بعد سبع عشرة ومائة سنة رب اجعلني مقيم الصلوة ومن ذريتي
اي واجعل من ذريتي من يقيم الصلوة ربنا وتقبل دعائي قرئ بياء في الوصل وقرئ بالياء في الوصل والوقف وقرئ باشمام الياء في الوصل والوقف عليها بالالف وقرئ دعا بغير ياء
قال ابو علي الوقف والوصل بياء هو القياس والاشمام جائز لدلالة الكسرة على الياء قال المفسرون عملي وعبادتي نظيره قول النبي عليه السلام الدعاء مخ العبادة ثم قرا وقال ربكم
ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سمى الدعاء عبادة ربنا اغفر لي ولوالدي ان آمنا قيل وقد اخبر الله عن عذر خليله في استغفاره لابيه في سورة التوبة وقيل اراد
بوالديه آدم وحوا وقيل اراد ولديه اسمعيل واسحق وكان النخعي يقرا رب اغفر لي ولولدي يعني ابنيه يدل عليه ذكرهما قبل ذلك وقرا مجاهد ولوالدي على التوحيد وقرا الجحدري ولولدي بضم الواو
وقرا يحيى بن يعمر ولولدي بفتح اللام وكسر الدال على التوحيد وللمؤمنين قال ابن عباس يريد من فيك من كان مؤمنا مصدقا فتجاوز عنه يوم القيامة يوم يقوم الحساب يظهر الجزاء على الاعمال قال
اهل المعاني اراد يوم يقوم الناس للحساب فاكتفى بذكر الحساب من ذكر الناس اذ كان مفهوما معناه ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون هذه الآية وعيد للظالم وتسلية للمظلوم اخبر الله تعالى
ان تاخير العذاب عن الظالم ليس يعني بغفلة بل سنة الله امهال العصاة مدة انما يؤخرهم ليوم اي ليوم القيامة وهو اليوم الذي تشخص فيه الابصار اي لا تغمض في اماكنها قال ابن عباس تشخص
ابصار الخلائق يوم القيامة الى الهواء لحيرتها يعني ولشدة الحيرة والدهشة لا يغمضون قرا العامة يؤخرهم بالياء واختاره ابو عبيد وابو حاتم لقوله ولا تحسبن الله وقرا السلمي والحسن بالنون

على التعظيم وقوله ليوم اي لاجل جزاء يوم وقيل هي بمعنى الى مهطعين اي مسرعين الى الداعي الرحمن قاله قتادة وقيل يسرعون لانهم يساقون يقال اهطع البعير في سيره اذا اسرع و
قال مقاتل مقبلين الى النار وقيل المهطع الذي ينظر في ذل وخشوع من غير ان يطرف قاله ابن عباس والضحاك وقيل انه المطرق الذي لا يرفع راسه قاله ابن زيد مقنعي رءوسهم اي رافعيها
قال القتيبي المقنع الذي يرفع راسه ويقبل ببصره على ما بين يديه ومنه الاقناع في الصلوة قال الحسن وجوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر احد الى احد لانفتاح ابواب السماء
ونزول الملائكة قال تعالى وفتحت السماء فكانت ابوابا وقيل ناكسي رؤسهم بلغة قريش حكاه الماوردي عن المورج ومهطعين ومقنعين حال من الابصار وانما جاز ذلك لان التقدير تشخص
فيه ابصار اصحاب الابصار ويجوز ان يكون مفعولا لفعل محذوف تقديره تراهم مهطعين لا يرتد اليهم طرفهم اي لا ترجع اليهم ابصارهم من شدة النظر فهي شاخصة وافئدتهم هواء فيه ثلثة اقوال
آ خالية من كل خير قاله ابن عباس و ب تمور في اجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه قاله سعيد بن جبير و ج معناه انها قد زالت عن اماكنها حتى بلغت الحناجر فلا تنفصل فعلى هذا اريد بالافئدة مواضع
القلوب وهي الصدور وانما خلت عن القلب فصارت هواء وقال آخرون ان قلوبهم خلت عن العقول لما راوا من الفزع فهي خالية عن العقل للدهش والحيرة كقولك للبيت الذي ليس
فيه شي انما هو هواء روي ايضا عن ابن عباس وافئدتهم هواء جملة في موضع الحال فيجوز ان يكون العامل في الحال يرتد او ما قبله من العوامل الصالحة للعمل فيها فان قيل كيف افرد هواء وهو
خبر لجمع قيل لما كان معنى هواء ههنا فارغة متخرقة افرد كما يجوز افراد فارغة لان تاء التانيث فيها يدل على تانيث الجمع الذي في افئدتهم ومثله احوال صعبة وافعال فاسدة ونحو ذلك
ثم عاد الى خطاب النبي عليه السلام فامره بالانذار فقال تعالى وانذر الناس قال ابن عباس يعني اهل مكة يوم ياتيهم العذاب يعني يوم القيامة والمعنى وانذرهم باليوم الذي ياتيهم فيه
العذاب وليس يريد انذرهم في ذلك اليوم وانما خصه بيوم العذاب وان كان ايضا يوم الثواب لان الكلام خرج مخرج التهديد للعاصي وان ضمن ترغيبا للمطيع فيقول الذين عطف
على قوله ياتيهم وليس بجواب فلذلك رفع ظلموا اي اشركوا بالله ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل طلبوا الرجوع الى الدنيا حين ظهر لهم الحق في الآخرة ليستدركوا ما فرط من
ذنوبهم وليست الآخرة دار توبة فيقبل توبتهم كما ليست دار تكليف وقيل طلبوا ذلك عند حضور الموت فاجابهم الله عن هذا الطلب فقال اولم تكونوا اقسمتم من قبل ما لكم من زوال
فيه قولان آ ما لكم من انتقال عن الدنيا الى الآخرة وهو قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت قاله مجاهد و ب ما لكم من زوال عن العذاب قاله الحسن وسكنتم في مساكن
الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم فهلا اعتبرتم بمساكنهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال قال ابن عباس يريد الامثال التي في القرآن وقد
مكروا مكرهم يعني بالنبي عليه السلام حين هموا بقتله ونفيه وقال ابن عباس يعني بالمكر الشرك وعند الله مكرهم فيه قولان آ انه عالم به لا يخفى عليه فيجازيهم قاله ابن عيسى و ب وعند الله
جزاء مكرهم فحذف المضاف قاله الحسن وقتادة وان كان مكرهم قراءة العامة بالنون وقرا عمر وعلي وابن مسعود وان كاد بالدال لتزول منه الجبال قراءة العامة بكسر اللام الاولى وفتح
الثانية وقرا ابن جريج والكسائي لتزول بفتح اللام الاولى وضم الثانية فمعنى قراءة العامة وما كان مكرهم قال الحسن ان كان مكرهم لاوهن واضعف من ان تزول منه الجبال قال
حسن في ان بمعنى ما قوله تعالى وان كان مكرهم وقوله لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين وقوله ان كان للرحمن ولد وقوله فان كنت في شك ومن فتح اللام استعظم مكرهم قال ابن جرير
الاختيار القراءة الاولى لانها لو كانت زالت لم تكن ثابتة وكان مكرهم على ما ذكر علي كرم الله وجهه وغيره قال هو نمرود الجبار الذي حاج ابرهيم في ربه قال ان كان ما يقول ابرهيم حقا فلا
انتهي حتى اعلم ما في السماء فعمد الى اربعة افرخ من النسور وعلفها اللحم حتى شبت ثم قعد في تابوت وجعل معه رجلا آخر وجعل له بابا من اعلى وبابا من اسفل وربط التابوت بارجل النسور وعلق
اللحم فوق التابوت على عصا ثم خلى عن النسور فطرن وصعدن طمعا في اللحم حتى بعدن في الهواء فقال نمرود لصاحبه افتح الباب الاعلى وانظر الى السماء هل قربنا منها ففتح ونظر فقال ان السماء كهيئتها
ثم قال افتح الباب الاسفل فانظر الى الارض كيف تراها ففعل ذلك فقال ارى الارض مثل اللجة البيضاء والجبال مثل الدخان فطارت النسور وارتفعت حتى حالت الريح بينها وبين الطيران فقال
لصاحبه افتح الباب من اعلى ففتح الاعلى فاذا السماء كهيئتها ففتح الاسفل فاذا الارض سوداء مظلمة فنودي ايها الطاغي اين تريد قال عكرمة كان معه في التابوت غلام وقد حمل القوس
والنشاب فرمى بسهم فعاد اليه السهم ملطخا بالدم فقال كفيت شغل اله السماء واختلفوا في ذلك السهم من اي شي تلطخ فقال عكرمة سمكة من السمك فدت نفسها لله تعالى من بحر في الهواء
معلق وقال بعضهم من طائر من الطيور اصابه السهم قال ثم ان نمرود امر صاحبه ان يصوب العصا وينكس اللحم ففعل ذلك فهبطت النسور بالتابوت فسمعت الجبال حفيف التابوت
والنسور ففزعت وظنت ان قد حدث بها حدث من السماء وان الساعة قد قامت فذلك قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فما ذا في الجبال قولان آ جبال الارض و ب الاسلام والقرآن
وامر النبي عليه السلام وضرب الجبال مثلا على معنى ان ثبوته كثبوت الجبال حكاه الماوردي وغيره قال الزجاج وان كان مكرهم يبلغ في الكيد الى ازالة الجبال فان الله ينصر دينه يدل عليه قوله تعالى
فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله قال ابن عباس يريد النصر والفتح واظهار الدين وفي الكلام تقديم وتاخير تقديره ولا تحسبن الله مخلف رسله وعده وقال القتيبي هو من المقدم الذي
لا يوضحه التاخير ومن المؤخر الذي لا يوضحه التقديم وسواء قولك مخلف وعده رسله ومخلف رسله وعده لان الخلف يقع بالوعد كما يقع بالرسل ان الله عزيز اي منيع ذو انتقام من الكافرين يوم
تبدل الارض غير الارض وروى ابان نبدل بالنون وكسر الدال الارض بالنصب والسموات بخفض التاء والاختلاف في نصب غير على منصوب ما لم يسم فاعله يقول ابدل الخاتم خاتما اذا كسر وصنع
صنعة اخرى والارض مرفوعة على ما لم يسم فاعله ويوم هنا ظرف لانتقام او مفعول فعل محذوف اي اذكر يوم ولا يجوز ان يكون ظرفا للخلف والوعد لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعدها ولكن
يجوز ان يخلص من معنى الكلام ما يعمل في الظرف اي لا يخلف وعده يوم تبدل ثم قيل هذا التبديل تبديل الهيئة والوصف قال ابن عباس الارض هي تلك الارض وانما تبدل آكامها
وجبالها واشجارها وانهارها ثم انشد شعر فما الناس بالناس الذين عهدتهم ولا الدار بالدار التي كنت اعرف وتصديق قول ابن عباس حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تبدل الله
الارض غير الارض فيبسطها ويمدها مد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا امتا والسموات اي وتبدل السموات فتكون مرة كالمهل ومرة كالدهان وتكور الشمس وتتناثر النجوم واختلاف
ابن الانباري وقال القسم بن يحيى تبديل السموات ان تطوى كطي السجل للكتاب وقيل تبديل السماء ان تنشق فلا تظل حكاه الماوردي عن ابن شجرة وقيل هذا التبديل تبديل العين
فتبدل الارض بارض كالفضة النقية لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة وهذا قول الكلبي وعطاء عن ابن عباس واكثر المفسرين وقال علي كرم الله وجهه في هذه الآية الارض من فضة
والسماء من ذهب وروي عن ابن مسعود انه قال تبدل الارض بنار فتصير الارض كلها يوم القيامة نارا والجنة من ورائها ترى كواعبها واكوابها ويلجم الناس العرق ولم يبلغوا الحساب
بعد وقيل تبدل الارض لقوم بارض الجنة ولقوم بارض النار وقالت عائشة رضي الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرني عن قوله تعالى يوم تبدل الارض اين يكون الناس يومئذ
قال على الصراط وسال حبر من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين الناس يوم تبدل الارض غير الارض قال هم في الظلمة دون الحشر وفي رواية اضياف الله فلن يعجزهم ما لديه
وقوله والسموات تقديره غير السموات فحذف لدلالة ما قبله عليه وبرزوا لله يجوز ان يكون مستانفا اي ويبرزون ويجوز ان يكون حالا من الارض وقد معه مرادة والمعنى ظهروا وخرجوا من

قبورهم لله الواحد القهار اي الغالب الذي يفعل ما يشاء وترى المجرمين يومئذ قال ابن عباس يريد الذين اجرموا وزعموا ان لله ولدا وشريكا والمراد بيومئذ يوم القيامة مقرنين اي شد بعضهم
بعضهم ببعض وقيل مقرنين بالشياطين بيانه قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم يعني قرناءهم من الشياطين في الاصفاد جمع صفد وهو القيد قال الزجاج الاختيار في العطية صفد
وفي الحديد صفد وقيل للعطية صفد لانها تقيد المودة قال عطاء سلاسل الحديد والاغلال قال ابن زيد قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال سرابيلهم اي قمصهم واحدها
سربال والفعل منه تسربلت وسربلت غيري من قطران هو الذي تهنا به الابل وهو شي يحلب من شجر يسمى الابهل يطبخ ويهنا به الابل الجربى ومن شانه ان يسرع فيه اشتعال النار
وهو اسود اللون منتن الريح فيطلى به جلود اهل النار حتى يصير لهم كالسرابيل ليجتمع عليهم لذع وحرقه واسراع النار فيه ولونه الوحش ونتنه وقرا ابن عمر قطران بفتح القاف
وسكون الطاء وفيه لغة ثالثة بكسر القاف وجزم الطاء وقرا عكرمة ويعقوب برواية زيد قطر آن على كلمتين منونتين والقطر النحاس والصفر المذاب قال تعالى آتوني افرغ
عليه قطرا والآن الذي قد انتهى حره قال تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن وتغشى وجوههم النار اي تعلوها ليجزي الله كل نفس ما كسبت اي بما كسبت والمعنى فعلنا ذلك للجزاء ويجوز ان
يتعلق ببرزوا ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس فيه قولان آ يعني هذا الانذار كاف للناس قاله ابن شجرة و ب هذا القرآن كاف للناس قاله ابن زيد ولينذروا به يعني القرآن
وليعلموا انما هو اله واحد لما فيه من الدلائل على توحيده وليذكر اولوا الالباب اي وليتعظ اهل العقول والبصائر وادعى يمان بن رئاب ان هذه الآية نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه

تفسير سورة الحجر وتسع وتسعون آية

وهي مكية وعدد حروفها الفان وسبعمائة واحد وسبعون حرفا وستمائة واربع وخمسون كلمة
روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بمحمد عليه السلام
بسم الله الرحمن الرحيم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين فيه قولان آ ان الكتاب هو القرآن جمع له بين الاسمين و ب ان الكتاب اسم لجنس الكتب المتقدمة من التورية و
الانجيل ثم قرنهما بالقرآن المبين وتنكير القرآن للتفخيم وفي المراد بالمبين ثلثة اقوال آ المبين اعجازه حتى لا يعارض و ب المبين الحق من الباطل و ج المبين الحلال من الحرام حتى لا يشتبه
وجر قرآنا لانه معطوف على الكتاب تقديره تلك آيات الكتاب وآيات قرآن مبين واجاز الفراء الرفع على تقديره هو قرآن او يكون معطوفا على آيات واجاز النصب على المدح وزعم ان
المدح نصب نكرة بعد معرفة ربما قرا اهل المدينة وعاصم بتخفيف الباء وقرا الباقون بتشديدها وهما لغتان قال ابو حاتم اهل الحجاز يخففون ربما وقيس وبكر يثقلونها وحكى قطرب
ربت وربتما بفتح الراء وقيل انما قرئت بالتخفيف لما فيها من التضعيف والحروف المضاعفة قد تحذف نحو ان ولكن فانهم قد خففوها وانما دخل ما على رب ليتكلم بالفعل بعدها تقول ربما
جاءني زيد وربما ياتي زيد وقال الاخفش يجوز ان يجعل ما بمنزلة شي فكانك قلت رب شي اي رب ود يوده الذين كفروا وقال ابو سليمان ما هنا بمعنى حين اي رب حين يودون
فيه ثم قيل رب للتكثير مثل كم اي يود الكفار في اوقات كثيرة لو كانوا مسلمين قاله الكوفيون وقال الاكثرون رب للتقليل وعلى هذا هو كقولك ربما ندمت على هذا وانت
تعلم انه يطول ندمك اي يكفيك قليل الندم فكيف كثيره فان قيل كيف جاء بعد ربما مستقبل وسبيلها ان ياتي بعدها الماضي تقول ربما لقيت عبد الله قلنا ان ما وعد الله تعالى حق
فمستقبله بمنزلة الماضي يدل عليه قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم على ان الكسائي والفراء حكيا عن العرب ربما يقدم فلان يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين في زمان هذا التمني ثلثة
اقوال آ عند المعاينة في الدنيا حين يتبين لهم الهدى من الضلالة قاله الضحاك و ب في القيامة اذا راوا كرامة المؤمن وذل الكافر و ج اذا دخل المؤمن الجنة والكافر النار قال المفسرون نزلت
في تمني الكفار الاسلام عند خروج من خرج من النار من اهل الاسلام وهذا تفسير النبي عليه السلام روى ابو موسى الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اجتمع اهل النار في النار ومعهم
من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار للمسلمين الم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فسمع الله تعالى فامر
بمن كان في النار من اهل القبلة فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ذرهم ياكلوا ويتمتعوا اي دعهم يا محمد يتقلبوا في الدنيا
وهذا تهديد لهم ويلههم الامل يقال الهاه عن كذا اي شغله ولهي هو عن الشي يلهى والمعنى يشغلهم الامل عن الاجل لحظهم من الايمان والطاعة فسوف يعلمون اذا وردوا القيامة
وذاقوا وبال ما صنعوا ونسختها آية السيف وما اهلكنا من قرية اي من اهل قرية الا ولها كتاب معلوم اي اجل ينتهون اليه لا نعذبهم ولا نهلكهم حتى يبلغوه كتب ذلك لهم في اللوح المحفوظ
ما تسبق من امة اجلها من زائدة كقولك ما جاءني من احد واجلها ما ضرب لها من الوقت وما يستاخرون اي لا يتاخرون عنه وهذا كقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون
وقيل لا يتقدم هلاكهم عن اجله ولا يتاخر عنه حكاه الماوردي وقال يحتمل تاويلا آخر ما تسبق من امة رسولها وكتابها فتعذب قبله ولا يتاخر الرسول والكتاب عنهم وانث الامة
اولا ثم ذكرها آخرا حملا على اللفظ والمعنى وقيل انما لم يقل تتاخر لطلب مشاكلة رءوس الآي وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر يعني القرآن وقرئ يا ايها الذي القي اليه الذكر قاله
عطاء عن ابن عباس هذا استهزاء منهم او في زعمه لو ايقنوا انه نزل عليه الذكر ما قالوا انك لمجنون وقيل يا ايها الذي نزل عليه الذكر من قول الله ثم قال اعداؤك يا محمد انك لمجنون
قال ابو علي الفارسي جواب هذه الآية في سورة اخرى في قوله ما انت بنعمة ربك بمجنون لو ما تاتينا بالملائكة قال الفراء لولا ولوما لغتان معناهما هلا تاتينا بالملائكة شاهدين
على ذلك وعلى صدق ما تقول ان كنت من الصادقين قال الله تعالى جوابا لهم ما ننزل الملائكة الا بالحق قرا اهل الكوفة الا ابا بكر ما ننزل بضم النون وفتح اللام الملائكة نصبا
واختاره ابو عبيد وقرا الباقون بفتح التاء ورفع الملائكة فعلا واختاره ابو حاتم اعتبارا بقوله تعالى تنزل الملائكة والروح فيها وقرا ابو بكر كذلك الا انه ضم التاء في قوله
بالحق اربعة اقوال آ الا بالقرآن قاله [illegible] و ب الا بالرسالة قاله مجاهد و ج الا بالقضاء عند الموت لقبض ارواحهم قاله الكلبي و د الا بالعذاب ان لم يؤمنوا قاله الحسن وما كانوا اذا منظرين
اي مؤخرين قال الجرجاني اصل اذا اذ ان [illegible] فاستثقلوا الهمز فحذفوها انا نحن نزلنا الذكر يعني القرآن هذا رد عليهم لاستهزائهم اذ قالوا يا ايها الذي نزل
عليه الذكر وانا له لحافظون فيه قولان آ نحفظه من الزيادة والنقصان نظيره قوله تعالى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه قاله قتادة وقيل نحفظه حتى نجزي
به يوم القيامة وهو قول الحسن حكاه الماوردي والذي بعده وقيل وانا له لحافظون في قلوب من اردنا به خيرا وذاهبون به من قلوب من اردنا به شرا وقيل وانه
في ام الكتاب محفوظ عندنا كقوله وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم و ب وانا لمحمد عليه السلام لحافظون ممن اراده بسوء نظيره والله يعصمك من الناس حكاه ابن جرير وغيره
ولقد ارسلنا من قبلك في الآية اضمار اي ولقد ارسلنا من قبلك رسلا في شيع الاولين الشيع الفرق والاتباع الواحدة شيعة والشيعة الامة المتابعة بعضهم بعضا وما ياتيهم
من رسول الا كانوا به يستهزءون كما فعلوا بك وهذا تعزية للنبي عليه السلام ودلالة على ان كل واحد من الرسل كان مبتلى بقومه كذلك نسلكه في قلوب المجرمين يعني كما سلكنا
الكفر والتكذيب والاستهزاء بالرسل في شيع الاولين كذلك نسلكه اي نجعله وندخله في قلوب مشركي قومك والسلك ادخال الشي في الشي كادخال الخيط في المخيط وقيل كذلك نسلك

[illegible]

والفضة والنحاس والحديد والرصاص والكحل والزرنيخ وغيرها قاله الكلبي وجعلنا لكم فيها معايش اي ما يعيشون به في الارض من الحيوان والثمار وانواع التجارات ومن لستم له برازقين فيه قولان آ انها الدواب والانعام والعبيد يرزقهم الله والمعنى هم ومن هو قول مجاهد و ب انها الوحش والطير قاله الكلبي ولفظ من يجوز انه من يتناول العبيد والدواب لانه اذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل غلب ما يعقل وان قلنا المراد الوحش والطير فلما وصفها بالمعاش الذي الغالب عليه ان يوصف به الناس جرى مجرى الناس كقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقيل من ههنا بمعنى ما كقوله تعالى فمنهم من يمشي على بطنه وان من شيء الا عندنا خزائنه اي وما من شيء وذكر الخزائن تمثيل والمعنى وما من شيء ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده والانعام به ولكن لا ننزله الا على حسب مشيئتنا وعلى حسب حاجة الخلق اليه كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال جعفر بن محمد عن ابيه عن جده في العرش تمثال جميع ما خلق الله تعالى في البر والبحر وهو تاويل قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه الآية قال عامة المفسرين اراد وان من شيء من المطر وذلك انه سبب الرزق والمعاش وما ذكرناه تعالى يعظيم المعاش بين ان خزائن المطر الذي هو سبب المعاش عنده اي في امره وحكمه وتدبيره وما ننزله اي من السماء الا بقدر معلوم لا ينقصه حالا بعد حال غير انه يصرفه الى من يشاء حيث يشاء قال ابن مسعود ما من ارض امطر من ارض ولا عام امطر من عام ولكن الله يقسمه ويقدره في الارض كيف شاء عاما ههنا وعاما ههنا ثم قرا هذه الآية وهكذا قال ابن عيينة غير انه زاد وربما كان في البحر وارسلنا الرياح لواقح قراءة العامة بالجمع لانها موصوفة بالجمع وهو قوله لواقح وقرا حمزة وخلف الريح على الواحد وهو في معنى الجمع ايضا وان كان لفظها لفظ الواحد لانه يقال جاءت الريح من كل جانب واختلف العلماء في وجه وصف الرياح باللقح وانما هي ملقحة لانها تلقح السحاب والشجر فقال قوم معناه حوامل لانها تحمل الماء والخير والنفع فهي لاقحة كما يقول ناقة لاقح اذا حملت الولد ويدل هذا التاويل قول ابن مسعود يبعث الله الرياح لتلقح السحاب فتحمل الماء وتمجه في السحاب ثم تمريه فتدر كما تدر اللقحة وقال الفراء اراد ذات لقح كقول العرب رجل نابل ورامح وقال ابو عبيدة اراد ملاقح جمع ملقحة كما جاء في الحديث اعوذ بالله من عين لامة اي ملمة فحذفت الميم وردت الى الاصل الثلاثي كما يقال ابقل النبت فهو باقل وقال عبيد بن عمير يبعث الله المبشرة فتقم الارض قما ثم يبعث الله تعالى المثيرة فتثير السحاب

ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر ثم تلا وارسلنا الرياح لواقح وقال ابو بكر بن عياش لا تقطر قطرة من السماء الا بعد ان تعمل فيها الرياح الاربع فالصبا تهيجه والدبور تلقحه والجنوب تدره والشمال تفرقه وروي عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللواقح التي ذكرها الله تعالى في كتابه وفيها منافع للناس فانزلنا من السماء ماء اي من السحاب وكل ما علاك فاظلك فهو سماء وقيل من جهة السماء ماء فاسقيناكموه اي جعلنا لكم المطر سقيا لكم ولو اراد انزلناه لتشربوه لقال فسقيناكموه وذلك ان العرب تقول سقيت الرجل ماء ولبنا وغيرهما ليشربه اذا كان لسقيه فاذا جعلوا له ماء لشرب ارضه او ماشيته قالوا اسقيته وقال المؤرج ما ناله الايدي والدلاء فهو السقي وما لا تناله الايدي والدلاء فهو الاسقاء وما انتم له بخازنين اي بحافظين يقول ليست خزائنه بايديكم وقال الثوري بمانعين وانا لنحن نحيي ونميت اي من قدر على خلق الاشياء قادر على الاماتة والاحياء بعدها ونحن الوارثون اذا مات جميع الخلائق نظيره قوله تعالى انا نحن نرث الارض ومن عليها الآية ويملك كل شيء لله تعالى ولكن ملك عباده املاكا فاذا ماتوا انقطعت الدعاوي فكان الله وارثا من هذا الوجه وقيل الاحياء في هذه الآية احياء النطف في الارحام فاما البعث فقد ذكر بعدها في قوله وان ربك هو يحشرهم ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستاخرين فيه عشرة اقوال آ انه اراد بالمستقدمين الاموات وبالمستاخرين الاحياء قاله ابن عباس و ب ان المستقدمين من خلق والمستاخرين من لم يخلق قاله عكرمة و ج ان المستقدمين من مضى والمستاخرين من بقي في اصلاب الرجال قاله قتادة و د ان المستقدمين من القرون الاول والمستاخرين امة محمد عليه السلام قاله مجاهد و ه ان المستقدمين في الطاعة والخير والمستاخرين عنهما قاله الحسن و و ان المستقدمين منكم في صفوف الصلوة والمستاخرين فيها بسبب النساء روى ابو الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلي امراة حسناء في اخر المسجد فكان بعضهم يتقدم في الصف الاول لئلا يراها وكان بعضهم يكون في اخر الصف فاذا ركع نظر اليها من تحت ابطه فنزلت هذه الآية رواه الحاكم ابو عبد الله في صحيحه وقال الربيع بن انس حض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول في الصلوة فازدحم الناس عليه وكانت بنو عذرة دورهم قاصية عن المسجد فقالوا نبيع دورنا ونشتري دورا قريبة من المسجد فانزل الله تعالى هذه الآية اي ان الله عالم بالنيات وفيهم نزل انا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم و ز ولقد علمنا المستقدمين منكم يعني المصلين في اول الاوقات ولقد علمنا المستاخرين الذين يؤخرون صلاتهم الى آخر الاوقات قاله الاوزاعي و ح ان المستقدمين في صفوف الحرب والمستاخرين فيها قاله مقاتل بن حيان وسعيد بن المسيب و ط ان المستقدمين من قتل في الجهاد والمستاخرين من لم يقتل قاله القرظي و ي من يسلم ومن لا يسلم قاله ابن عيينة واستقدم اي تقدم واستاخر اي تاخر وان ربك هو يحشرهم اي للحساب والجزاء الاول والآخر انه حكيم في فعله عليم بحالهم في تقديمهم وتاخيرهم ولقد خلقنا الانسان نبه بهذا على كمال قدرته وان الواجب عبادته وترك الاشراك به والمراد بالانسان آدم عليه السلام قال ابن عباس سمي انسانا لانه عهد اليه فنسي وذهب اليه قوم من اهل اللغة وقال آخرون انما سمي انسانا لظهوره وادراك البصر اياه والانس به من صلصال فيه اربعة اقوال آ انه الطين اليابس اذا نقرته سمعت له صلصلة اي صوتا من يبسه قبل ان تمسه النار فاذا اصابته النار فهو فخار هذا قول اكثر المفسرين والصلصلة الصوت الشديد المسموع من غير الحيوان وهو مثل القعقعة في الثوب و ب انه الطين الحر الطيب الذي اذا نضب عنه الماء تشقق فاذا حرك تقعقع رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج انه الطين المنتن روي عن مجاهد والكسائي وقال هو من قول العرب صل اللحم واصل اذا انتن و د انه طين خلط برمل من حما في موضع جر صفة لصلصال ويجوز ان يكون بدلا من صلصال باعادة الجار والحماء جمع حماة وهو الطين الاسود المنتن بفتح الميم والحاء وقال ابو عبيدة الحماة بسكون الميم مثل الكماة مسنون فيه ستة اقوال آ انه المنتن المتغير من قولهم اسن الماء اذا تغير قاله الجمهور و ب ان المسنون المصور على صورة ومثال اخذ من سنة الوجه وهي صورته قاله سيبويه و ج انه المصبوب من قولهم سننت الماء على الوجه اذا صببته عليه قاله ابو عبيدة وابو عمرو بن العلاء و د انه الذي يحك بعضه بعضا من قولهم سننت الحجر على الحجر اذا حككت احدهما بالآخر ومنه سمي المسن لان الحديد يسن عليه اذا حدد قاله الفراء و ه انه من سنة الطريق لانه يتغير في الماء اذا لم يكن الماء جاريا وسنة الطريق وجه الطريق قاله الحجاج و و انه الرطب وهو قول ابي طلحة فعلى هذا سمي مسنونا لانه يسيل وينبسط فيكون كالماء المسنون المصبوب روي عن ابن عباس انه قال خلق الله تعالى آدم من اديم الارض فالقي على الارض حتى صار طينا لازبا وهو الطين الملتزق ثم ترك حتى صار حماء مسنونا ثم خلقه الله بيده فكان اربعين يوما مصورا حتى يبس فصار صلصالا كالفخار اذا ضرب عليه صلصل وانما كرر من لان الاولى متعلقة بخلقنا والثانية متعلقة بالصلصال تقديره ولقد خلقنا الانسان من الصلصال الذي هو من حما مسنون والجان انتصب لان المعنى وخلقنا الجان ولو قرئ بالرفع جاز وفيه ثلثة اقوال آ انه ابليس قاله عطاء والحسن وقتادة ومقاتل و ب ان الجان ابو الجن قاله عامة المفسرين وسمي جانا لتواريه عن الاعين و ج انهم الجن حكاه ابن نجيح قال ابن عباس الجان ابو الجن وليسوا شياطين والشياطين ولد ابليس لا يموتون الا مع ابليس والجن يموتون ومنهم المؤمن ومنهم الكافر من قبل من نار السموم اي من قبل خلق آدم قال قتادة لان آدم انما خلق آخر الخلق وفي نار السموم ثلثة اقوال آ نار لا دخان لها والصواعق تكون منها قاله الكلبي و ب من نار الريح الحارة ذكره ابن عيسى وابن مسعود وقال ابن مسعود هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان وتلا هذه الآية وفي الخبر انها نفخ جهنم وسميت الريح الحارة سموما لدخولها بلطفها في مسام البدن و ج يعني من نار الشمس قاله عمرو بن دينار واذ قال ربك للملائكة اني خالق اي ساخلق بشرا من صلصال من حما مسنون فاذا سويته اي عدلت صورته واتممت خلقه ونفخت فيه من روحي النفخ اجراء الريح في الشيء والروح جسم لطيف يحيى به البدن ومن قال الروح هي الحيوة قال اراد اذا ركبت فيه الحياة والاضافة كلها له وانما اضاف روح آدم اليه كرامة وتشريفا كما اضاف البيت الى نفسه وكما يقال شهر الله وناقة الله فقعوا له ساجدين سجود تحية وتكرمة لا سجود عبادة وقد ذكرنا ذلك في سورة البقرة فسجد الملائكة المامورون بالسجود كلهم اجمعون قال سيبويه اجمعون توكيد بعد توكيد وقال المبرد اجمعون يدل على اجتماعهم في السجود فالمعنى سجدوا كلهم في حالة واحدة وقال الزجاج قول سيبويه اجود لان اجمعين معرفة فلا يكون حالا الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين روى عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فقالوا لا نفعل فارسل الله عليهم نارا فاحرقتهم ثم خلق ملائكة فقال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فابوا فارسل عليهم نارا فاحرقتهم ثم خلق [illegible] فقال اني خالق بشرا من طين فاذا انا خلقته فاسجدوا له فقالوا سمعنا واطعنا الا ابليس كان من الكافرين الاولين ثم قال قوم كان ابليس من الملائكة فهذا استثناء من الجنس وقال قوم لم يكن من الملائكة فهو استثناء منقطع بمعنى لكن وانما امتنع عن السجود حسدا وتكبرا قال يا ابليس ما لك الا تكون مع الساجدين اي اي شيء لك في ان لا تكون بمعنى اي غرض في ابائك عن السجود قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حما مسنون اللام في لاسجد لتاكيد النفي ومعناه لا يصح مني وينافي حالي قال فاخرج منها اي من السموات او من الجنة او من جملة الملائكة فانك رجيم اي مرجوم بالشهب وقيل ملعون طريد وان عليك اللعنة الى يوم الدين اي لعنتي ولعنة اللاعنين الى يوم القيامة لانه اول من عصى الله ثم هذا اللعن لا ينقطع يوم القيامة بل المراد انه في القيامة يظهر ثمرة اللعن ويخلد ابليس في النار مع استمرار اللعن له على التابيد وقيل ضرب يوم الدين حدا لانه ابعد غاية يضربها الناس في كلامهم او انك ملعون مطرود الى يوم القيامة من غير تعذيب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت وقال ابن الانباري وانما قال الى يوم الدين لانه يوم له اول وليس له آخر فجرى مجرى الابد قال رب فانظرني الى يوم يبعثون هذا السؤال من ابليس لم يكن عن ثقة منه بمنزلته عند الله وانه اهل ان يجاب له دعاء ولكن

سال تاخير عذابه زيادة في بلائه واراد بسوال الانظار الى يوم يبعثون ان لا يموت فيه اصلا فلم يجب الى ذلك وقيل له قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فاراد ان يذيقه
الم العذاب وفيه قولان احدهما معلوم عند الله تعالى مجهول عند ابليس والثاني الى يوم النفخة الاولى حين يموت الخلائق كلهم ويموت ابليس وبين النفختين اربعون سنة فيكون موت
ابليس اربعين سنة وهو قول ابن عباس والكلبي وليس هذا من الله اجابة لسواله لان الاجابة تكرمة ولكنه زيادة في بلائه وفي الكلام من الله قولان احدهما انه كلمه على لسان رسول والثاني
انه كلمه تغليظا في الوعيد لا على وجه التكرمة والتقريب قال رب بما اغويتني الباء للقسم وما مصدرية وجواب القسم لازينن والمعنى اقسم باغوائك اياي قاله ابو عبيدة وقال غيره
هو بمعنى السبب اي بكوني غاويا لازينن كما تقول بطاعته ليدخلن الجنة وبمعصيته ليدخلن النار وفي قوله بما اغويتني ثلاثة اقوال احدها بما اضللتني قاله ابن عباس والثاني معناه بما خيبتني
من رحمتك والثالث بما نسبتني الى الاغواء لازينن لهم في الارض اي الارض كقوله واصلح لي في ذريتي اي اصلح لي ذريتي وقيل اي بما اغويتني في الارض واخرجتني اليها لازينن
لهم ومفعول التزيين محذوف على تقدير لازينن لهم فعل المعاصي او لاشغلنهم بزينة الدنيا عن فعل الطاعة ولاغوينهم اجمعين اي لاضلنهم عن الهدى الا عبادك منهم المخلصين
قرا اهل المدينة والكوفة بفتح اللام واختاره ابو عبيدة يعني الا من اخلصته بتوفيقك فهديته وقرا الباقون بكسر اللام واختاره ابو حاتم بمعنى من اخلص لك بالتوحيد والطاعة حكى
ابو ثمامة ان الحواريين سالوا عيسى عليه السلام عن المخلص لله فقال الذي يعمل لله ولا يحب ان يحمده الناس قال الله تعالى هذا صراط علي مستقيم فيه اربعة اقوال احدها صراط الي مستقيم
قاله الحسن والثاني هو الحق يرجع الى الله تعالى وعليه طريقه بالبيان والبرهان قاله مجاهد والثالث على الدلالة على صراط مستقيم قاله الاخفش والرابع انه وعيد وتهديد كقولك للرجل تخاصمه وتهدده
طريقك علي كما قال تعالى ان ربك لبالمرصاد وكان معنى الكلام هذا طريق مرجعه الي فاجازي كلا بعمله قاله الكسائي وقرا ابن سيرين وقتادة ويعقوب هذا صراط علي برفع الياء
وتنوينها على نعت الصراط اي رفيع مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قال ابن عباس اختار الله عبادا واخبر ابليس انه ليس له عليهم سلطان اي قوة وحجة في اغوائهم ودعائهم الى
الشرك والضلال والثاني لهم ان يغوي ويزين وقال ابن جرير هذا من العام الذي اريد به الخاص وقال اهل المعاني على قلوبهم وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الاية فقال
معناها ليس لك عليهم سلطان تلقيهم في ذنب يضيق عنه عفوي الا من اتبعك من الغاوين قيل هو استثناء من غير الجنس لان المراد بعبادي الموحدون ومتبع الشيطان غير موحد
وقيل هو من الجنس لان عبادي جميع المكلفين ثم اوعد من اتبعه فقال وان جهنم لموعدهم اجمعين اي موعد ابليس ومن اتبعه لها سبعة ابواب قال ابن عباس سبعة اطباق
طبق فوق طبق قال علي كرم الله وجهه تدرون كيف ابواب النار قلنا نحو هذه الابواب فقال لا ولكنها هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى ان الله وضع الجنان على العرض
ووضع النيران على الطول بعضها فوق بعض فاسفلها جهنم وفوقها لظى وفوقها الحطمة وفوقها سقر وفوقها الجحيم وفوقها السعير وفوقها الهاوية وقال الفراء اسفلها الهاوية واعلاها
جهنم وجهنم ماخوذ من قولك بير جهنام اي بعيدة القعر ولظى من التوقد والحطمة ما يحطم ويكسر العظام وسقر من سقرته الشمس وسقرته اذا آذته والسعير من سعرت اي وقدت لانها سعرت
اي وقدت والجحيم من الجحمة يقال نار جحمة اي عظيمة والهاوية هي التي تهوي بهم اي تسقطهم لكل باب منهم جزء مقسوم الجزء بعض الشيء والجمع اجزاء قال الضحاك هي سبعة ادراك
بعضها فوق بعض فاعلاها فيه اهل التوحيد يعذبون على قدر اعمالهم في الدنيا ثم يخرجون منها والثاني فيه اليهود والثالث فيه النصارى والرابع فيه الصابئون والخامس فيه المجوس والسادس فيه مشركو العرب والسابع
فيه المنافقون وذلك قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال ابن الانباري لما اتصل العذاب بالباب وكان الباب من سببه سمي باسمه لتجاوره كتسميتهم الحدث غائطا
وعن انس بن مالك عن بلال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في مسجد المدينة وحده فمرت به امراة اعرابية فاشتهت ان يصلي خلفه ركعتين فدخلت وصلت ولم يعلم بها رسول الله
حتى بلغ هذه الاية وان جهنم لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم فخرت الاعرابية مغشيا عليها فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبتها فانصرف فقال يا بلال علي
بماء فصب على وجهها حتى افاقت وجلست فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هذه ما حالك فقالت رايتك تصلي وحدك فاشتهيت ان اصلي خلفك ركعتين فهذا شيء في كتاب الله
او تقوله من تلقاء نفسك فما احسبه الا قال الاعرابية لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب على كل باب على قدر اعمالهم فقالت والله اني لامراة مسكينة ما لي مال وما لي الا سبعة
اعبد اشهدك يا رسول الله ان كل عبد منهم على كل باب من ابواب جهنم حر لوجه الله تعالى فاتاه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله بشر الاعرابية ان الله قد حرم عليها ابواب جهنم
وفتح لها ابواب الجنة كلها ان المتقين في جنات وعيون يعني عيون الماء والخمر ادخلوها قراءة العامة على الامر ومجازه يقال لهم ادخلوها وقرا الحسن ادخلوها بضم الالف
وكسر الخاء على غير تسمية الفاعل وهي لا يحتاج الى الضمير بسلام اي بسلامة قال ابن عباس بسلام من سخط الله وقال الكلبي بسلام عليهم آمنين اي من الموت والخوف والعذاب والخروج
ونزعنا ما في صدورهم من غل مفسر في سورة الاعراف قوله اخوانا هو حال من الضمير في الظرف في جنات ويجوز ان يكون حالا من الفاعل في ادخلوها مقدرة او من الضمير في آمنين
على سرر جمع سرير وقيل انه جمع سرور فيه وفي قوله متقابلين خمسة اقوال احدها على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت السرير مثل ما بين عدن الى ايلة متقابلين لا يرى
بعضهم قفا بعض حيث ما التفت راى وجها يحبه مقابله قاله ابن عباس والثاني ان الاسرة تدور بهم كيف ما شاؤوا والثالث متقابلين بالمحبة والمودة لا يتفاضلون فيها ولا يتحاسدون قاله علي بن عيسى
والرابع متقابلين في الزيارة والتواصل قاله قتادة والخامس متقابلين قد اقبل عليهم الازواج واقبلوا عليهن بالود حكاه القشيري وقيل ان هذه الاية نزلت في العشرة من قريش وروي
عن علي كرم الله وجهه انه قال اني لارجو ان اكون انا وطلحة والزبير منهم وقيل نزلت في اهل بدر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمسهم فيها نصب اي تعب مثل نصب الدنيا وما
هم منها بمخرجين يريد خلود الابد وفيه نبئ عبادي الاية سبب نزولها ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على اصحابه وهم يضحكون فقال اتضحكون وبين ايديكم الجنة والنار فشق ذلك
عليهم فانزل الله تعالى نبئ عبادي اي اخبرهم اني انا الغفور لاوليائي الرحيم بهم وان عذابي هو العذاب الاليم لاعدائي وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
لو يعلم المومن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته ابدا ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته ابدا ونبئهم عن ضيف ابراهيم يعني الملائكة الذين ارسلهم الله تعالى
ليبشروا ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط وهذه القصة معنى ذكرها في سورة هود اذ دخلوا عليه جمع الخبر لان الضيف اسم يصلح للواحد والاثنين والجمع والمونث والمذكر فقالوا
سلاما اي سلموا سلاما فقال ابراهيم انا منكم وجلون اي خائفون قالوا لا توجل اي لا تخف انا نبشرك بغلام عليم اي سيولد لك غلام فيكون عالما بالدين في كبره وهو اسحق لقوله
فضحكت فبشرناها باسحق وقال مقاتل عليم اي حليم فتعجب ابراهيم من كبره وكبر امراته فقال ابشرتموني على ان مسني الكبر اي على حالة الكبر فبم تبشرون هذا استفهام تعجب وقيل
استفهام حقيقي اي باي شيء تبشرون انتم في هذا القول ليكون اسكن لنفسه واختلف القراء في هذا الحرف فكسر النون ابن كثير ونافع الا ان ابن كثير شددها على معنى تبشرونني فادغمت النون
الجمع في نون الاضافة وقرا نافع بالتخفيف على الحذف وقرا الآخرون بفتح النون من غير اضافة بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين قراءة العامة بالالف وقرا يحيى بن وثاب

القنطين بغير الف والمعنى من الآيسين قال ومن يقنط قرا اهل البصرة والاعمش والكسائي ويعقوب بكسر النون وفتحها الباقون وهما لغتان قنط يقنط وقنط يقنط قنوطا من رحمة
ربه الا الضالون اي الخاسرون عن طريق الصواب وهذا يدل على ان ابراهيم عليه السلام لم يكن قانطا ولكنه استبعد ذلك لكبر سنه فظنت الملائكة قنوطا فنفى ذلك عن نفسه واخبر ان
القانط من رحمة الله ضال قال فما خطبكم ايها المرسلون علم انهم ملائكة اذ اخبروه بامر خارق للعادة اي فما شانكم وما الذي جئتم به والخطب الامر الخطير قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين
يعنون قوم لوط وفيه اضمار اي ارسلنا الى قوم مجرمين لنهلكهم الا آل لوط وهذا الاستثناء ان كان من قوم لوط فيكون منقطعا لان القوم موصوفون بالاجرام فاختلف لذلك الجنسان
ويكون من ال لوط مخرج من حكم الارسال على ان الملائكة ارسلوا الى القوم المجرمين خاصة ومعنى ارسالهم اليهم كارسال الحجر او السهم الى الرمي لانه في معنى التعذيب والاهلاك كانه قيل انا
اهلكنا قوما مجرمين ولكن ال لوط انجيناهم وان كان الاستثناء من المضمر في المجرمين فيكون متصلا كانه قال الى قوم قد اجرموا كلهم الا آل لوط وحدهم ويكون ال لوط داخلا في حكم الارسال
وعلى ان الملائكة ارسلوا اليهم جميعا ليهلكوا هولاء وينجوا هولاء فلا يكون الارسال خاصا بمعنى الاهلاك والتعذيب كما في الوجه الاول وال لوط اتباعه والذين كانوا على دينه سماهم آله لنصرتهم له وايمانهم
به وقيل هم اهل لوط ولم يكن هناك مسلم غيرهم وهم لوط وابنتاه انا لمنجوهم اجمعين قرا اهل الحجاز والشام وابو عمرو وعاصم لمنجوهم بالتشديد واختاره ابو عبيد وابو حاتم وخففه
الآخرون والتنجية والانجاء التخليص وانا لمنجوهم متعلق في الاستثناء المنقطع بلكن يجري مجرى خبرها في الاتصال بال لوط لان المعنى لكن آل لوط ناجون وفي المتصل هو كلام مستانف
كان ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا انا لمنجوهم الا امراته يعني سوى امراته قدرنا انها لمن الغابرين اي قضينا انها تبقى مع من يبقى وتخلف حتى تهلك كما يهلكون وقرا
عاصم قدرنا بالتخفيف يقال قدرت الشيء وقدرته ونحو هذا قوله نحن قدرنا بينكم الموت قرئ بالوجهين وقوله والذي قدر فهدى قال ابو عبيد استثنى ال لوط من القوم المجرمين
ثم استثنى امراته من ال لوط فرجعت امراته في التاويل الى القوم المجرمين لانه استثناء مردود على استثناء وهذا كما تقول له عندي عشرة دراهم الا اربعة الا درهما فيكون عليه سبعة لانه لما قال
الا اربعة كان له ستة فلما قال الا درهما كان استثناء من الاربعة فعاد الى الستة فصار سبعا فلما جاء آل لوط المرسلون قال لوط لهم انكم قوم منكرون يعني لا اعرفكم قالوا بل جئناك بما
كانوا فيه يمترون اي يشكون انه نازل بهم وهو العذاب واتيناك بالحق اي جئناك باليقين وقيل بالعذاب وانا لصادقون في قولنا فاسر باهلك بقطع من الليل اي ببقية من الليل
والقطع القطعة وهو كالقسم والقسم قال الكلبي باخر الليل وقال مقاتل ببعض الليل وقال قطرب بظلمة الليل واتبع ادبارهم اي كن من ورائهم وسر خلفهم ولا يلتفت منكم
احد اي لا يتخلف وقيل نهوا عن الالتفات ليجدوا في السير ليتباعدوا عن القرية قبل ان يفاجئهم الصبح وامضوا حيث تومرون اي حيث يامركم الله يريد الشام قاله ابن عباس وقال
المفضل حيث يقول لكم جبريل قال الكلبي امرهم جبريل ان يمضوا الى صغر احدى قرى قوم لوط لم يكونوا يعملون مثل عملهم وقضينا اليه اي اوحينا اليه والقينا وقال ابن قتيبة
اخبرناه كقوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب اي اخبرناهم ذلك الامر في الامر وجهان احدهما هو بدل والثاني عطف بيان والمعنى الامر باهلاك قومه وقيل علمنا ابراهيم ما سيحل بقوم لوط
ان دابر هولاء قال الزجاج موضع ان نصب وهو بدل من قوله ذلك الامر لانه فسر الامر بقوله ان دابر هولاء مقطوع وفي ابهامه وتفسيره تفخيم للامر وتعظيم له وفي دابر هولاء قولان احدهما
يعني آخرهم والثاني اصلهم ومعنى قوله مقطوع مصبحين اي يستاصلون بالعذاب عند الصباح وقرا ابن مسعود وقضينا اليه ذلك الامر وقلنا له ان دابر هولاء وجاء اهل المدينة يعني مدينة
قوم لوط وهي سدوم يستبشرون يعني مستبشرين باضياف لوط طمعا منهم في ركوب الفاحشة قال لوط لقومه ان هولاء ضيفي وحق على الرجل اكرام ضيفه فلا تفضحون فيهم والمعنى لا
تفضحون بقصدكم اياهم بسوء فيعلموا انه ليس لي عندكم قدر فقالوا له اولم ننهك عن العالمين اي عن ضيافة احد من العالمين لانا نريد منهم الفاحشة وقيل اولم ننهك عن ان تكلمنا في احد من
الغرباء اذا قصدناه بالفاحشة قال هولاء بناتي ان كنتم فاعلين اي ان كنتم مريدين لهذا الشان فعليكم بالتزويج ومعنى الكلام في هذا لعمرك العمر والعمر واحد فاذا اقسموا فتحوا العين لا غير
قال الزجاج لان القسم لخفته عليهم وهم يكثرون القسم بلعمري ولعمرك فلزموا الاخف وقال النحويون ارتفع لعمرك بالابتداء والخبر محذوف المعنى لعمرك قسمي ولعمرك ما
اقسم به وفي لعمرك اربعة اقوال احدها معناه وعيشك وهذا مروي عن ابن عباس والثاني معناه وعملك قاله قتادة والثالث معناه وحياتك وهو ايضا مروي عن ابن عباس والرابع معناه وحقك يعني اكرامك
على الشك والعمر الحق ومنه قولهم لعمر الله اي وحق الله وفي الخطاب بهذا قولان احدهما انه لمحمد عليه السلام اقسم الله تعالى بحياته وما اقسم بحياة غيره كرامة له وما خلق الله تعالى ولا ذرا ولا برا
نفسا اكرم عليه من محمد عليه السلام رواه ابو الجوزاء عن ابن عباس فعلى هذا قوله لفي سكرتهم يعمهون يعني كفار قريش وهذا كلام معترض في قصة لوط والثاني ان الخطاب للوط قالت الملائكة له
انهم لفي سكرتهم يعمهون اي في ضلالتهم يتمادون قاله السدي وقيل يترددون قاله ابن عباس ومجاهد وابو العالية وقيل يلعبون قاله الاعمش والجمهور على كسر ان من اجل اللام وقرئ
بفتحها على تقدير زيادة اللام وبمثله قراءة سعيد بن جبير الا انهم لياكلون الطعام بالفتح فاخذتهم الصيحة يعني صيحة العذاب قال المفسرون صاح جبريل صيحة اهلكتهم مشرقين
يقال اشرق القوم اذا دخلوا في وقت شروق الشمس مثل اصبحوا وامسوا قال اكثر اهل اللغة شرقت الشمس اذا طلعت واشرقت اذا اضاءت وقيل شرقت واشرقت
في معنى واحد والمعنى ان العذاب اتاهم في وقت شروق الشمس يقال ان اول العذاب كان مع طلوع الفجر ثم استمر الى شروق الشمس لذلك قال مصبحين ثم قال مشرقين وقيل
اراد شروق الفجر فجعلنا عاليها سافلها مفسر في سورة هود وامطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات للمتوسمين يقال توسمت في فلان خيرا اي رايت اثره فيه والمتوسم الناظر
في السمة الدالة على الشيء وفيه اربعة اقوال احدها للناظرين قاله ابن عباس والضحاك والثاني للمعتبرين قاله مجاهد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله ثم قرا
هذه الاية وقال الشاعر توسمته لما رايت مهابة عليه وقلت المرء من آل هاشم وقال عبد الله بن رواحة للنبي صلى الله عليه وسلم اني توسمت فيك الخير اعرفه والله يعلم اني ثابت البصر
والثالث للمعتبرين قاله قتادة والرابع للمتفكرين قاله مقاتل وابن زيد وانها يعني مدينة قوم لوط لبسبيل مقيم اي بطريق واضح لا يندرس ولا يخفى قال ابن عباس على طريق قومك الى الشام
والمعنى ان الاعتبار بها ممكن وهذا تنبيه لقريش ان في ذلك لآيات لعبرة للمومنين وان كان اصحاب الايكة لظالمين يعني انه واللام للتوكيد وان ههنا مخففة من المثقلة
والايكة الايك الشجر الملتف قال المفسرون هم قوم شعيب كانوا اصحاب غياض ورياض وشجر ملتف وكانوا ياكلون في الصيف الفاكهة الرطبة وفي الشتاء اليابسة وكان عامة شجرهم الدوم وهو المقل فانتقمنا
منهم بالعذاب وذلك ان الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة ايام لا يمنعهم منه شيء فبعث الله عليهم سحابة فالتجاوا اليها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله فاخذهم عذاب يوم الظلة
وانهما يعني مدينة قوم لوط واصحاب الايكة لبسبيل مبين اي بطريق واضح مستبين قاله السدي والثاني الكتاب اماما لانه يوتم به ويتبع قاله قتادة والجمهور وقال ابن الانباري لوط وشعيب
بطريق من الحق يوتم به وقيل لفي كتاب مستبين قاله السدي والثاني الكتاب اماما لتقدمه سائر الكتب قال المورج هو الكتاب بلغة حمير ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين وهم ثمود
قوم صالح وكانت مساكنهم تسمى الحجر والمراد بالمرسلين صالح لان من كذب نبيا فقد كذب الكل وفي الحجر ثلاثة اقوال احدها انه الوادي قاله قتادة والثاني انها مدينة ثمود قاله ابن شهاب والثالث ما حكاه ابن جرير

ان الحجر ارض بين الشام والحجاز روى عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله قالا مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله هؤلاء قوم صالح اهلكهم الله الا رجلا كان في حرم الله منعه
حرم الله من عذاب الله قيل من هو يا رسول الله قال هو ابو رغال ثم قال رسول الله فاسرع حتى خلفها وآتيناهم آياتنا يعني الناقة وكان فيها آيات خروجها من الصخرة ودنو نتاجها عند خروجها
وعظم خلقها حتى لم يشبهها شيء من النوق وكثرة لبنها حتى كان يكفيهم جميعا ويحتمل انه كان لصالح آيات اخر سوى الناقة فكانوا عنها معرضين اي لم يتفكروا فيها ولم يستدلوا بها
وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا ذكرنا ذلك في سورة الاعراف آمنين فيه اربعة اقوال آ آمنين ان تسقط عليهم ب آمنين من الخراب ج آمنين من العذاب د آمنين من الموت فاخذتهم الصيحة
مصبحين يعني صيحة العذاب والهلاك مصبحين في وقت الصبح وهو نصب على الحال فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون من الشرك والاعمال الخبيثة او فما اغنى عنهم ما كسبوا من الاموال والحصون في الجبال
وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق اي للحق ولاظهار الحق وهو الثواب للمصدق والعقاب للمكذب وان الساعة لآتية ان القيامة لتاتي فيجازى على الاعمال فاصفح
الصفح الجميل اي اعرض عنهم اعراضا بغير جزع وهذا منسوخ بآية السيف وقيل ليس منسوخا بل هو امر بالصفح في موضعه والقتال في موضعه ان ربك هو الخلاق العليم بخلقه ولقد آتيناك
سبعا من المثاني والقرآن العظيم اختلفوا فيه على خمسة اقوال آ ان السبع المثاني فاتحة الكتاب وهو قول عمر وعلي وابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والكلبي وروي ذلك
مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الحمد لله رب العالمين سبع آيات احداهن بسم الله الرحمن الرحيم وهي السبع المثاني وهي ام القرآن وهي
فاتحة الكتاب فدل على ان السبع المثاني هي فاتحة الكتاب وان الله تعالى امتن بها على رسوله كما امتن بجميع القرآن فجعل هذه السورة في جنب وسائر القرآن في جنب وانما سميت الفاتحة
المثاني لان الله تعالى استثناها لامة محمد عليه السلام فلم يعطها الامم قبلهم ومن للتوكيد كقوله ولهم فيها من كل الثمرات وقيل انها للتبعيض فيكون المعنى آتيناك سبعا من جملة الآيات
التي يثنى بها على الله تعالى وآتيناك القرآن قاله الزجاج وقيل لانها تثنى في كل صلوة وقيل في كل ركعة وقيل سميت مثاني لانها منقسمة الى قسمين نصفها ثناء ونصفها دعاء نصفها للرب
ونصفها للعبد وقيل لان ملئكة السموات يصلون بها كما ان اهل الارض يصلون بها وقيل لان حروفها وكلماتها مثناة مثل الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين الصراط صراط
عليهم وعليهم غير غير في قراءة عمر بن الخطاب وقال حسين بن الفضل وغيره لانها نزلت مرتين كل مرة معها سبعون الف ملك مرة بمكة في اوائل ما نزل من القرآن ومرة بالمدينة
والسبب فيه ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود بني قريظة والنضير في يوم واحد وفيها انواع من البر وافاوية الطيب والجواهر وامتعة البحر فقال المسلمون لو كانت هذه
الاموال لنا لتقوينا بها ولانفقناها في سبيل الله فانزل الله تعالى هذه السورة وقال لقد اعطيتم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع قوافل ودليل هذا التاويل قوله في عقبها لا تمدن عينيك
الآية وقيل لانها مصدرة بالحمد والحمد اول كلمة تكلم بها آدم عليه السلام حين عطس وهي آخر كلام اهل الجنة قال الله تعالى وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين فالمعنى آتيناك الفاتحة وهي
القرآن قد يسمى قرآنا كقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له ب ان السبع المثاني هي السبع الطول وهي سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والانفال
والتوبة وكانوا يرون الانفال وبراءة سورة واحدة كما سبق وقال بعضهم يونس وقال بعضهم براءة من قال ابو منصور اللغوي هي الطول بضم الطاء ولا تقلها بالكسرة كما سبق وعلى
هذا القول اكثر الاخبار وبه قال ابن عباس وابن عمر وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد في رواية قال ابن عباس وانما سميت الطول مثاني لان الفرائض والحدود والامثال
ثنيت فيها وقيل لانها قد تجاوزت المائة الاولى الى الثانية واكثر قوم هذا وقالوا نزلت هذه الآية بمكة ولم ينزل من الطول شيء اذ ذاك واجيب عن هذا بان الله تعالى انزل القرآن الى السماء
الدنيا ثم انزل منها الى الارض نجوما فما انزله الى السماء الدنيا فكانما آتاه محمدا وان لم ينزل عليه بعد فعلى هذا نسق الشيء على نفسه لما زيد عليه معنى المدح والثناء كما قالوا روى ذلك عن عمر و
ابن الخطاب يعنون بان الخطاب الفاضل العالم الرفيع المنزلة فلما ظنه زيادة اشبه ما يغاير الاول فعطف عليه قال ابن الانباري ج ان المثاني القرآن كله وهي رواية العوفي عن ابن عباس
قال الم تسمع الى قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني الآية ومنه قول صفية بنت عبد المطلب ترثي رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر فقد كان نورا ساطعا يهتدى به
يخص بتنزيل المثاني المعظم قال وسمي القرآن مثاني لان الانباء والقصص ثنيت فيه وقيل سمي مثاني لما يتردد فيه من الثناء على الله وقيل لما يتردد فيه من ذكر الجنة والنار والثواب
والعقاب فعلى هذا القول المراد بالسبع سبعة اسباع القرآن ويكون فيه اضمار تقديره وهي القرآن العظيم وقال بعضهم دخلت الواو في قوله والقرآن لاختلاف اللفظين وقال
بعضهم الواو مقحمة في قوله والقرآن مجازه سبعا من المثاني القرآن العظيم د ان المثاني معاني القرآن السبعة امر ونهي وتبشير وانذار وضرب امثال وتعديد نعم وانباء قرون قاله
زياد بن ابي مريم والقرآن العظيم اي العظيم القدر ه انها سبع كرامات اكرمه الله بها اولها الهدى ثم النبوة ثم الرحمة ثم الشفقة ثم المودة ثم الالفة ثم السكينة وضم اليها القرآن
العظيم وهذا قول جعفر بن محمد ولما ذكر منته عليه بالقرآن نهاه عن النظر الى الدنيا فقال لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم اي اصنافا من المشركين واليهود وقيل ازواجا منهم
اي امثالا في النعم اي من الاغنياء بعضهم امثال بعض في الغنى فهم ازواج قاله مجاهد قال ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرغبة في الدنيا فحظر عليه ان يمد عينيه اليها راغبا فيها
فكان عليه السلام لا ينظر الى ما يستحسن من الدنيا وقد قال عليه السلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن اي من لم يستغن بالقرآن ولا تحزن عليهم قال الكلبي على كفار قريش ان لم يؤمنوا
ونزل بهم العذاب وقيل لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا فان لك في الآخرة خيرا منه وقد قال في سورة طه ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحيوة الدنيا الآية واخفض
جناحك للمؤمنين اي الن جانبك قال ابن عباس ارفق بهم ولا تغلظ عليهم والعرب تقول فلان خافض الجناح اذا كان وقورا ساكنا والجناحان من ابن آدم جانباه وسنده قوله تعالى
واضمم يدك الى جناحك اي جنبك واصله ان الطائر اذا ضم فرخه الى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرخ فجعل ذلك وصفا لتقريب الانسان اتباعه وقل اني انا النذير المبين حرك الياء
ابن كثير وابو عمرو ونافع وذكر بعض المفسرين ان معناه منسوخ بآية السيف قال ابن عباس انذركم عذاب الله وعقابه وابين لكم ما يقربكم الى الله تعالى كما انزلنا على المقتسمين
اي انا النذير المبين عذابا كما انزلنا على المقتسمين فحذف المفعول وهو المشبه ودل عليه المشبه به كما تقول رايت كالقمر في الحسن اي رجلا كالقمر وقيل الكاف زائدة اي انذركم ما انزلنا
بالمقتسمين كقوله تعالى ليس كمثله شيء اي مثله وقيل الكاف متعلقة بقوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني كما انزلنا على المقتسمين الكتب قاله مقاتل وقيل انه شرفناك واكرمناك بالسبع
المثاني كما شرفناك واكرمناك بالذي انزلنا على المقتسمين من العذاب والكاف بمعنى مثل وما بمعنى الذي ذكره ابن الانباري وفي المقتسمين خمسة اقوال آ انهم اليهود والنصارى اقتسموا
القرآن فجعلوه اعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه قاله ابن عباس وقال عكرمة سموا مقتسمين لانهم كانوا يستهزءون بالقرآن فيقول بعضهم هذه السورة لي ويقول البعض الآخر هذه
السورة لي وقال مجاهد قسموا كتابهم ففرقوه وبددوه فآمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها وآمن آخرون منه بما كفر به غيرهم فسماهم الله مقتسمين ب انهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون
الناس عن محمد عليه السلام والايمان به قال مقاتل كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة ايام الموسم فاقتسموا طرق مكة وقعدوا على ابوابها فاذا جاء الحاج قال فريق منهم لا تغتروا بالخارج

والمدعي النبوة فانه مجنون ويقول الفريق الآخر انه كاهن ويقول الآخر عراف ويقول الآخر شاعر والوليد قاعد على باب المسجد نصبوه حكما فاذا سئل عن رسول الله قال صدق اولئك
يعني المقتسمين ج انهم قوم اقتسموا القرآن فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم كذب وقال بعضهم شعر وقال بعضهم اساطير الاولين قاله مقاتل بن
حيان وقتادة د انهم قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا المقتسمين كما قال الله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله قاله ابن زيد ه هم الذين
تقاسموا على تكذيب محمد عليه السلام الذين جعلوا القرآن عضين هو صفة المقتسمين وقيل هو مبتدأ وخبره لنسألنهم وفي المراد بالقرآن قولان آ انه كتابنا وهو الاظهر وعليه الجمهور ب ان
المراد به كتب المتقدمين قبلنا وعضين جمع عضة مثل عزة وعزين واصل عضة عضوة من عضيت الشيء اي فرقته وقيل هو من العضة والعضيهة وهو البهتان والعضه الانسان وقيل فيه
اصل عضة عضهة فاستثقل الهاءين فقالوا عضة كما قالوا شفة والاصل شفهة لانك تقول شافهت والمعنى انهم فرقوا القول في القرآن فعن اختلفت في وصفه اقوالهم وقال
عكرمة العضة السحر بلسان قريش تقول للساحرة العاضهة وفيه ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه لعن العاضهة والمستعضهة يعني الساحرة والمسحورة فوربك لنسألنهم اجمعين يوم القيمة
عما كانوا يعملون في الدنيا وفيه ثلثة اقوال آ عما كانوا يعبدون روي عنه عليه السلام في هذه الآية قال عن لا اله الا الله قاله ابو العالية ب عن ما عملوا فيما علموا وهذا معنى قول سفيان
بن عيينة ج انهم يسألون عن خلتين عما كانوا يعبدون وماذا اجابوا الرسل رواه الربيع بن انس وهذا السؤال سؤال توبيخ حتى تظهر لهم فضيحتهم عند تعذر الجواب وسئل ابن عباس
عن الجمع بين هذه الآية وبين قوله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فقال لا يسألون سؤال استفهام ليعلم ذلك من جهتهم فيقال هل عملتم كذا وكذا فهو اعلم بذلك منهم ولكن يسألون
سؤال تقريع فيقال لم عملتم كذا وكذا واعتمد قطرب هذا القول وقال عكرمة سالت مولاي عن الآيتين فقال ان يوم القيامة يوم طويل وفيه مواقف يسألون في بعضها دون بعض
ونظيرها قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقال في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وقال بعضهم فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس اذا كان المذنب بكرها مضطرا وقوله
ولنسألنهم اذا كانوا مختارين وقيل لا يسأل اذا كان الذنب في حال الصبى والجنون والنوم بيانه قوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاثة ويسألون اذا كان عملهم خارجا عن هذه الاحوال
وقيل لا يسأل اذا كان الذنب في حال الكفر وقوله ولنسألنهم يعني المؤمنين بيانه قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقول عليه السلام الاسلام يجب ما قبله فاصدع
بما تؤمر فيه خمسة اقوال آ معناه فاظهر ما تؤمر به اخذ من الصديع وهو الصبح قاله الكلبي والزجاج ب فامض لما تؤمر قاله ابن عباس ج اجهر بالقرآن في الصلوة قاله مجاهد د افرق
بين الحق والباطل ه والصدع الشق وتصدع القوم اي تفرقوا ومنه قوله تعالى يومئذ يصدعون اي يتفرقون و فرق القول فيهم مجتمعين وفرادى حكاه النقاش قال المفسرون
اسر رسول الله صلى الله عليه وسلم باظهار الدعوة وما زال صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو واصحابه واعرض عن المشركين فيه قولان آ انه منسوخ بآية السيف قاله ابن
عباس ب اعرض عن الاهتمام بهم ولا تلتفت الى لومهم اياك على اظهار الدعوة فعلى هذا ليست منسوخة انا كفيناك المستهزءين اي ستكفيك عن قريب وكان المستهزءون جماعة الوليد
بن المغيرة والعاص بن وائل بن هشام بن سعيد والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن قيس فاتى جبريل عليه السلام والمستهزءون يطوفون بالبيت فقام جبريل وقام
رسول الله الى جنبه فمر به الوليد بن المغيرة فقال جبريل يا محمد كيف تجد هذا فقال بئس عبد الله قال كفيت فاومى الى ساق الوليد فمر برجل من خزاعة نبال يريش نبالا وعليه
برد يمان وهو يجر ازاره فتعلقت شظية من نبل بازاره فمنعه الكبر ان يطاطئ فينزعها فجعلت تضرب ساقه فخدشته فمرض منه ومات وقال الكلبي تعلق سهم بثوبه فاصاب
الاكحل فقطعه ومات ومر به العاص بن وائل فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد قال بئس عبد الله فاشار الى اخمص رجله وقال قد كفيت فخرج على راحلته ومعه ابنان له فنزل شعبا
من تلك الشعاب فوطئ الارض فدخلت في رجله شوكة فقال لدغت لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا فانتفخت رجله حتى صارت مثل عنق بعير فمات مكانه ومر به الاسود بن المطلب
فقال جبريل كيف تجد هذا فقال عبد سوء فاشار الى عينيه وقال قد كفيت فعمي قال ابن عباس رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب براسه الجدار حتى
هلك وفي رواية الكلبي انه جبريل وهو قاعد في اصل شجرة ومعه غلام له فجعل ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك فاستغاث بغلامه فقال غلامه لا ارى احدا يصنع
بك شيئا غير نفسك فمات وهو يقول قتلني رب محمد وفي رواية الكلبي انه خرج من اهله فاصابه السموم فاسود حتى عاد حبشيا فاتى اهله فلم يعرفوه واغلقوا دونه الباب حتى مات
وهو يقول قتلني رب محمد ومر به الاسود بن عبد يغوث فقال جبريل كيف تجد هذا قال بئس عبد الله فقال قد كفيت واشار بيده الى بطنه فاستسقى بطنه ومات وقيل اصاب
عينه شوكة فسالت حدقتاه وقيل خرج عن اهله فاصابه السموم فاسود فلما اتى اهله لم يعرفوه فاغلقوا دونه الباب حتى مات ومر به الحرث بن عبد قيس فقال جبريل يا محمد
كيف تجد هذا قال عبد سوء فاومى الى راسه وقال كفيت فامتخط قيحا فقتله وقال ابن عباس انه اكل حوتا مالحا فاصابه العطش فلم يزل يشرب عليه الماء حتى انقد بطنه فمات
فذلك قوله تعالى انا كفيناك المستهزءين يعني بك وبالقرآن وكذلك ذكرهم سعيد بن جبير الا انه قال مكان الحرث بن قيس الحارث بن غيطلة وقال الزهري غيطلة امه وقيس ابوه
فهو واحد وانما ذكرت ذلك لئلا يظن انه غيره وفي رواية عن ابن عباس مكان الحرث بن قيس عدي بن قيس وقال الشعبي وابن ابي بزة كانوا سبعة العاص والوليد
والحرث بن عدي والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث واصرم وبعكك ابنا عبد الحرث وكذلك عدهم مقاتل الا انه قال مكان الحرث بن عدي الحرث بن قيس السهمي وقال
اصرم وبعكك ابنا الحجاج بن السباق فاصابت احدهما الذبيحة والآخر ذات الجنب فماتا وقال عكرمة هلك المستهزءون قبل بدر وقال ابن السائب هلكوا في يوم وليلة الذين
يجعلون مع الله الها آخر هذا صفة المستهزءين وقيل هو ابتداء وخبره فسوف يعلمون وعيد لهم وتهديد ثم عزى نبيه فقال ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون اي قلبك لان
الصدر محل القلب بما يقولون من تكذيبك والاستهزاء بك فسبح بحمد ربك قال ابن عباس فصل بامر ربك وكن من الساجدين اي من المتواضعين وقال الضحاك فسبح بحمد ربك
اي قل سبحان الله وبحمده وكن من الساجدين اي من المصلين روي عنه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فيه قولان آ ان اليقين
هو الموت وسمي يقينا لانه موقن فاليقين بمعنى الموقن به مثل قولك ليل نائم وهم ناصب قاله عامة المفسرين قال الزجاج المعنى اعبد ربك ابدا لانه لو قال اعبد ربك بغير توقيت
لجاز اذا عبد الانسان ربه مرة ان يكون مطيعا فاذا قال حتى ياتيك اليقين فقد امر بالاقامة على العبادة ابدا ما دام حيا ب حتى ياتيك اليقين من وعدك بما ترجوه من الظفر حكاه
الماوردي عن ابن شجرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اوحي الي ان اجمع المال واكون من التاجرين ولكن اوحي الي ان سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين

تفسير سورة النحل

قال الحسن وعكرمة وعطاء وجابر هي مكية وقال ابن عباس هي مكية الا ثلث آيات منها نزلت بالمدينة وهي
قوله ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله باحسن ما كانوا يعملون نزلت بعد قتل حمزة بأحد ذكر الماوردي وذكر الثعلبي انها مكية الا قوله تعالى وان عاقبتم فعاقبوا بمثل

ما عوقبتم به الى آخر السورة وحكى النقاش عن الكلبي انها مكية غير اربع آيات نزلت بالمدينة وان عاقبتم الآية والتي بعدها واصبر وما صبرك الا بالله وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا
من بعد ما فتنوا الآية وذكر مقاتل انها مكية غير قوله وان عاقبتم الآية وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا الى آخر الآية وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وقوله والذين
هاجروا في الله من بعد ما ظلموا الآية وقوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الآية فانها مدنية وقال جابر بن زيد انزل من اول النحل اربعون آية بمكة وبقيتها
بالمدينة وهي سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة احرف والف وثمانمائة واحدى واربعون كلمة

وهي مائة وثمان وعشرون آية

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله عز وجل بالنعيم الذي انعم عليه في دار الدنيا واعطي من الاجر كالذي مات واحسن الوصية صدق رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم

اتى امر الله قرأ حمزة والكسائي اتى بالامالة وفيه ثلثة اقوال ا انه بمعنى سياتي امر الله و ب ان معناه دنا امر الله و ج انه مستعمل على حقيقة اتيانه في ثبوته واستقراره وفي امر الله ثلثة اقوال ا انه القيمة قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى اقتربت الساعة قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما راوا انه لا ينزل شي قالوا ما نرى شيا فانزل الله اقترب للناس حسابهم الآية فاشفقوا وانتظروا قرب الساعة فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيا مما تخوفنا به فانزل الله اتى امر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم فنزل فلا تستعجلوه فاطمانوا فلما نزلت هذه الآية قال النبي عليه السلام بعثت انا والساعة كهاتين واشار باصبعيه ان كادت لتسبقني وقال ابن عباس كان بعث النبي عليه السلام من اشراط الساعة وان جبريل عليه السلام لما مر باهل السموات مبعوثا الى محمد عليه السلام قالوا الله اكبر قد قامت الساعة و ب ان الامر ههنا العذاب بالسيف وهو جواب النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة الآية يستعجل العذاب فانزل الله هذه الآية وهو من الجواب المفصول وقتل النضر يوم بدر و ج ان امر الله الاحكام والحدود والفرائض قاله الضحاك وقال ابو مسلم هو ما انذر رسوله وقال ابن الانباري اتى للماضي والمعنى اتى بعض عذاب الله وهو الجدب الذي نزل بهم والجوع فلا تستعجلوه فينزل بكم مستقبلا كما نزل ماضيا والقول الاول عليه الجمهور وهو اولى بالصواب لانه لم يبلغنا ان احدا من الصحابة استعجل فرائض الله تعالى قبل ان يفرض عليهم واما استعجالهم العذاب من المشركين فقد كان كثيرا وانما قال اتى امر الله لانه بمنزلة الآتي لا محالة وان كان سينتظر كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة فلا تستعجلوه اي لا تطلبوه قبل حينه وهذا كما تقول لمن يطلب امرا يستعجل انه اتاك الآن فلا تستعجل وقيل فلا تستعجلوا التكذيب به فانه لن يتاخر ذكره الماوردي سبحانه وتعالى عما يشركون تبرا ان يكون له شريك وعن اشراكهم على ان ما مصدرية او موصولة وقيل اتصل هذا باستعجالهم ان استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك وقرئ تستعجلوه وتشركون بالتاء والياء فيهما ينزل الملائكة قراءة العامة بضم اليا وكسر الزاي مشددا الملائكة نصبا وخففه عظماء اهل البصرة ومكة بمعنى ينزل الله وقرا المفضل وسهل وروح وزيد تنزل بفتح التاء والزاي الملائكة بالرفع وقرا الاعمش تنزل بفتح التاء وجزم النون وكسر الزاي من النزول الملائكة رفع وعلى هاتين القرائتين الفعل للملائكة قال ابن عباس يريد جبريل وحده بالروح من امره فيه سبعة اقوال ا ان الروح ههنا الوحي قاله ابن عباس و ب انه كلام الله وسمي روحا لان القلوب تحيى به والحق ويموت الباطل والكفر ولانه يقوم في الدين مقام الروح في الجسد قاله الربيع بن انس و ج انه بيان الحق الذي يجب اتباعه قاله ابن عيسى و د انه ارواح الخلق قاله مجاهد لا ينزل ملك الا ومعه روح و ه بالنبوة نظيره يلقي الروح من امره قاله عطا و و بالرحمة قاله قتادة و ز بالروح يعني مع الروح وهو جبريل ويكون الباء في قوله بالروح بمعنى مع كقولك خرج بثيابه اي مع ثيابه قاله ابو عبيدة قال الماوردي ويحتمل تاويلا آخر وهو ان يكون الروح للهداية لانه تحيى بها الاديان كما تحيى بالروح الابدان على من يشاء من عباده اي على الذين اختارهم للرسالة وهذا رد لقولهم لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ان انذروا اي ينزل الملائكة على من اختاره للنبوة بان انذروا اهل الكفر انه لا اله الا انا فاتقون ثم ذكر ما يدل على توحيده فقال تعالى خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة جاء ابي بن خلف الجمحي الى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اترى الله يحيي هذا بعد ما قد رم وفي هذا نزل ايضا قوله اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين اي خلق الانسان من ماء يخرج من بين الصلب والترائب فنقله احوالا الى ان ولد ونشا بحيث يخاصم في الامور وقوله فاذا هو خصيم مبين اي مخاصم كالنسيب بمعنى المناسب ويجوز ان يكون الخصيم فاعلا من خصم يخصم عن نفسه الخصومة بالباطل مبين اي ظاهر الخصومة والانعام وقرئ بالرفع شاذا خلقها لكم يعني الابل والبقر والغنم فيها دفء يعني من اوبارها واصوافها واشعارها قال الاصمعي الدفء السخونة يقال ... دفء وغرفة دفيئة وقيل الدفء صغارها اولادها التي لا تركب والتحلب حكاه الكلبي ومنافع يعني الدر والنسل والركوب ومنها تاكلون يريد من لحومها وقيل ... الركاب وقيل الانعام تقع على النعم وغيرها فعلى هذا ومنها ما تاكلون اي ومنها ما تاكلون ولكم فيها جمال اي زينة قال السدي هو قول الناس اذا راوها هذه نعم فلان وقيل توجه الاموال اليه وهو يحتمل ذكره الماوردي وقوله حين تريحون اي تردون الابل بالعشي الى مراحها وقيل حين يروحون الماشية ... الى المرعى وحين تسرحون اي تخرجونها بالغداة من مراحها الى مسارحها يقال سرح القوم ابلهم سرحا وسرحت الماشية تسرح سرحا اذا رعت قال قتادة واحسن ما تكون اذا راحت عظاما ضروعها طوالا اسنمتها وقدم ذكر الرواح على السراح وان كان بعده لتكامل الدر والنفع به انس وتحمل اثقالكم جمع ثقل وهو متاع المسافر الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال ابن عباس يريد من مكة الى اليمن والى الشام والى مصر هذا قوله والمراد كل بلد لو تكلفتم بلوغه على غير الابل شق عليكم وخص ابن عباس اليمن والشام لان متاجر اهل مكة كانت الى هذه الوجوه قراءة العامة بكسر الشين ولها معنيان ا الجهد والمشقة و ب النصف يعني لم تكونوا بالغيه الا بنقص القوة وذهاب شق منها وقرا ابو جعفر بفتح الشين وهما لغتان مثل جص وجص ويجوز ان يكون بمعنى المصدر من شققت عليه اشق شقا وشق عليه الامر مشقة فهو لازم ومتعد والشق بالكسر الاسم منه ان ربكم لرؤف رحيم بخلقه حيث خلق لهم هذه الاشياء والخيل والبغال والحمير يعني وخلق الخيل وهو اسم جنس لا واحد له من لفظه كالابل والنساء وافراد الخيل والبغال بالذكر دليل ظاهر على انها لم تدخل تحت لفظ الانعام وقيل دخلت ولكن افردها بالذكر لما يتعلق بها من الركوب فانه يكثر في الخيل والبغال والحمير وزينة اي وجعلها زينة لكم مع الركوب جمال كقوله وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا اي وحفظناها حفظا وقيل خلقها للزينة فهو مفعول له قاله الزجاج وقد قرئ لتركبوها زينة بحذف الواو واستدل بعض الفقهاء بهذه الآية على تحريم لحوم الخيل وقال هذه للركوب وقرا التي قبلها والانعام خلقها لكم قال هذه للاكل والى هذا ذهب مالك وابو حنيفة وغيرهما من العلماء ولما روى بقية بن الوليد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل اكل لحوم الخيل والبغال والحمير وقال آخرون لا باس باكلها وليس في الآية دليل على تحريم شي وانما عرف الله عباده بهذه الآية نعمه عليهم ونبههم على حجج وحدانيته وكمال قدرته وحكمته واليه ذهب الشافعي واحتج بما روى جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الاهلية واذن في لحوم الخيل وقالت اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنها اكلنا لحم فرس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري ويخلق ما لا تعلمون فيه اربعة اقوال ا ما اعد الله في الجنة لاهلها وفي النار لاهلها مما لا عين رأت

ولا سمعت اذن

ولا سمعت اذن ولا خطر على قلب بشر و ب يعني السوس في النبات والدود في الفواكه قاله قتادة و ج ما روى الضحاك عن ابن عباس انه قال يريد ان عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبع يدخل جبريل عليه السلام كل سحر فيه فيغتسل فيه فيزداد نورا وجمالا الى جماله ثم ينتفض فيخرج الله تعالى من كل قطرة تقع من ريشه كذا وكذا الف ملك يدخل منهم كل يوم سبعون الفا البيت المعمور وفي الكعبة سبعون الفا لا يعودون اليه الى ان تقوم الساعة و د ما لا تعلمون من الخلق قاله الجمهور وعلى الله قصد السبيل يعني بيان طريق الحق لكم والقصد الطريق المستقيم وحذف المضاف وهو البيان ومنها جائر يعني ومن السبيل جائر عن الحق والاستقامة وهو معوج قال ابن قتيبة ومن الطرق جائر لا يهتدون فيه وانما انث الكناية لان لفظ السبيل واحد ومعناه جمع والسبيل مؤنثة في لغة اهل الحجاز والقصد من السبيل هو الحنيفية دين الاسلام والجائر منها اليهودية والنصرانية وغير ذلك من ملل الكفر وقال جابر بن عبد الله قصد السبيل يعني بيان الشرائع والفرائض وقال عبد الله بن المبارك وسهل بن عبد الله قصد السبيل السنة ومنها جائر يعني الاهواء والبدع بيانه قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما الآية وفي مصحف عبد الله ومنكم جائر وكذا ومنهم ولو شاء لهداكم اجمعين بين ان المشية اليه هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شراب اي من ذلك الماء شراب تشربونه ومنه شجر اشجاركم وقال ابن الانباري المعنى ومن جهة الماء شجر ومن سقيه شجر بحذف الاول قال الزجاج كل ما نبت على الارض فهو شجر وقال ابن قتيبة يعني الكلا وقوله فيه اي في الشجر وهو اسم عام وانما ذكر الكناية لانه رد الى لفظ الشجر وقوله تسيمون اي ترعون مواشيكم يقال اسام فلان ابله يسيمها اسامة اذا رعاها وسامت هي اذا رعت فهي سائمة قال الزجاج اخذ من السومة وهي العلامة لانها تؤثر في الارض علامات برعيها ينبت لكم قراءة العامة بالياء يعني ينبت الله وقرا عاصم برواية المفضل وحماد ويحيى بالنون والاول الاختيار وقوله به اي بالماء الذي انزل الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات قراءة العامة بالنصب نسقا على ما قبله وقرا ابن عامر والشمس والقمر والنجوم مسخرات بالرفع كله وروى حفص عن عاصم والنجوم مسخرات بالرفع على الابتداء والخبر وقوله بامره اي باذنه ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرا لكم اي وسخر لكم ما ذرا اي ما خلق لاجلكم في الارض من الدواب والاشجار وغيرها مختلفا الوانه نصب على الحال ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر اي ذلله للركوب والغوص لتاكلوا منه لحما طريا يعني السمك وتستخرجوا منه حلية تلبسونها يعني الدر واللؤلؤ والمرجان والحلية والحلي واحد وترى الفلك مواخر فيه في معناه خمسة اقوال ا جواري قاله ابن عباس و ب معترضة قاله ابو صالح وابن جبير و ج مقبلة ومدبرة بريح واحدة قاله قتادة و د مواقر قاله الحسن و ه شواق الماء يدفعه بصدرها لان المخر في كلامهم شق الماء وتحريكه قاله عكرمة والفراء والاخفش وعلي بن عيسى ولتبتغوا من فضله يعني التجارة ولعلكم تشكرون نعمه قال ابن الانباري دخلت الواو في قوله ولتبتغوا اتباعا على لام محذوفة تقديره لتنتفعوا بذلك ولتبتغوا واما لعل فمعنى تقديره وفعل ذلك لكي تبتغوا والقى في الارض رواسي ان تميد بكم يعني مخافة ان تميد بكم اي تتحرك والميد هو الاضطراب ومنه قيل للدوار الذي يعتري راكب البحر ميد قال وهب لما خلق الله تعالى الارض جعلت تميد فقالت الملائكة ان هذه غير مقرة احدا على ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال لم تدر الملائكة مم خلقت الجبال وقوله وانهارا يعني وجعل فيها انهارا وسبلا اي طرقا مختلفة لعلكم تهتدون الى ما تريدون ولا تضلون وعلامات اي ووضع علامات ويجوز ان يعطف على رواسي وفيه ثلثة اقوال ا انها معالم الطرق بالنهار وبالنجم هم يهتدون بالليل قاله ابن عباس ومحمد بن كعب وقال بعضهم تم الكلام ههنا ثم ابتدا فقال وبالنجم هم يهتدون و ب انها النجوم ايضا فمنها ما يكون علامات ومنها ما يهتدى به قاله مجاهد وابرهيم و ج انها الجبال قاله الكلبي ثم قيل المراد بالنجم النجوم وهو اسم جنس كما يقال كثر الدرهم في ايدي الناس اي الدراهم وقيل الثريا والفرقدان وبنات النعش والجدي يهتدى بهم الى الطرق والقبلة قاله السدي وقيل النجم الثريا وحدها وقرئ بالنجم بضم النون والجيم وفيه وجهان ا هو جمع نجم مثل سقف وسقف و ب انه اراد النجوم فحذف الواو كما قالوا في اسد اسود واسد وقرئ ... وبالنجم بواو على الجمع والقراء يسكن وهو مخفف من المضموم وقال قتادة انما خلق الله النجوم لثلثة اشياء لتكون زينة السماء ومعالم الطرق ورجوما للشياطين فمن قال غير هذا فقد قال برايه وتكلف ما لا يعلم ومن العلامات الرياح يهتدى بها افمن يخلق يعني الله تعالى كمن لا يخلق يعني الاصنام افلا تذكرون نظيرها قوله تعالى هذا خلق الله فاروني ماذا خلق الذين من دونه وقال كمن لا يخلق بلفظ من في حق الاصنام لاقتران الصنم في الذكر بالخالق قاله الفرا وهو كقول العرب اشتبه على الراكب وجمله فلا ادري من ذا ومن ذا وان كان احدهما غير انسان وقيل عبدوا الاصنام فذكرت بلفظ من كقوله تعالى الهم ارجل وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اي لا تبلغوا حقيقة احصائها لكثرتها ولا تطيقون شكرها فاعلموا ما تيسر منه وقد تقدم ذكره ان الله لغفور لما كان منكم من تقصير شكر نعمه رحيم حيث لم يقطعها عنكم بتقصيركم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون وقرئ بالياء فيهما والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيا وهم يخلقون فكيف يجعل خالقه شركا له وقرا العامة تدعون بالتاء لان ما قبله كان خطابا ... وقرا يعقوب وعاصم وسهل بالياء ثم وصف الاوثان فقال اموات اي هم اموات غير احيا تاكيد ويجوز ان يكون قصد بها انهم في الحال غير احيا ... بعد ذلك قال تعالى انك ميت وانهم ميتون اي ستموت انت وهم وما يشعرون ايان يبعثون اي لا تعلم الاصنام متى تبعث عبر عنها كما يعبر عن الآدميين ... وقيل تم الكلام عند قوله لا يخلقون شيا وهم يخلقون ثم ابتدا فوصف المشركين بانهم اموات وهذا الموت موت الكفر وما يشعرون ... البعث لانهم لا يؤمنون بالبعث حتى يستعدوا للقاء الله وقال ابن عباس يبعث الله الاصنام لها ارواح ومعها شياطينها فيتبرؤون من عبادتها ثم يؤمر بالجميع الى النار ثم ذكر وحدانيته فقال الهكم اله واحد والذين لا يؤمنون بالآخرة اي بالبعث والثواب والعقاب وقوله قلوبهم منكرة اي جاحدة غير عارفة وهم مستكبرون اي متعظمون لا جرم اي حقا ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين كان الحسن بن علي رضي الله عنهما ... ثم يقول انه لا يحب المستكبرين واذا قيل لهم يعني لهؤلاء المنكرين ماذا انزل ربكم اي على محمد قالوا اساطير الاولين اي اكاذيبهم وما سطروه في كتبهم ... واساطير خبر مبتدا محذوف تقديره ما ادعيتموه منزلا اساطير ... والتقدير ذكرتم اساطير ليحملوا اوزارهم ... كاملة يوم القيامة اي لا يكفر عنهم شيا من اوزارهم ... لا يكفر عنهم شي من ذنوبهم بما يصيبهم في الدنيا من نكبة بخلاف المؤمن ومن اوزار الذين يضلونهم اي بعض الكفار يحملون اوزار من ... فان عليه مثل اوزار من اتبعه من غير ان ينقص من اوزارهم شي وايما داع دعا الى هدى فاتبع فله مثل اجورهم من غير ان ينقص ... ابن الانباري في من وجهين ا انها للتبعيض ثم يحملون ما اشركوهم فيه فاتيا ما ركبه اولئك اختيارا من غير تزيين ... و ب ان من مؤكدة و المعنى واوزار الذين يضلونهم بغير علم اي يضلون الخلق جهلا منهم بما لم يكسبون من الآثام ... يحملون من اوزار الذين يضلونهم

وذكر الماوردي ثم ذكرهم فقال الا ساء ما يزرون اي يحملون من اثقال المعاصي قد مكر الذين من قبلهم اي سبقهم بالكفر اقوام مع الرسل المتقدمين فكانت العاقبة الجميلة للرسل قال المفسرون يعني
نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل فرام منها الصعود ليقاتل اهلها بزعمه وقد مضت القصة قال ابن عباس ووهب كان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان
طوله فرسخين فهبت الريح فالقت راسه في البحر وخر عليهم الباقي وقيل التي الملائكة بامر الله كما يقال ضرب الامير فلانا الف سوط ولما سقط الصرح تبلبلت السن الناس يومئذ من الفزع فتكلموا
بثلث وتسعين لسانا فلذلك سميت بابل وانما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية وفي قوله فاتى الله بنيانهم من القواعد قولان احدهما بنيانهم من قواعدها وهي الاساس والثاني ضربة
الله تعالى لاستيصالهم وفي قوله فخر عليهم السقف من فوقهم قولان احدهما خر على بيوتهم وهم تحتها فلذلك قال من فوقهم وان كنا نعلم ان السقف لا يكون الا فوقهم اذا لم يكونوا تحته قاله قتادة
والثاني ان العذاب اتاهم من السماء التي هي فوقهم قاله ابن عباس وفي الذي خر عليهم السقف من فوقهم ثلثة اقوال احدها النمرود وقومه قاله الجمهور والثاني انه بخت نصر واصحابه قاله بعض المفسرين
والثالث يعني المقتسمين الذين ذكرهم الله في سورة الحجر قاله الكلبي واتيهم العذاب من حيث لا يشعرون من حيث ظنوا انهم منه في امان وقال ابن عباس يريد البعوضة التي اهلك بها نمرود ثم
يوم القيامة يخزيهم اي يذلهم بالعذاب ويقول اين شركاءي اي الآلهة التي عبدتم دوني وهو سوال توبيخ وقوله اين شركاءي في دعوكم الا يحضرون فيدفعون عنكم العذاب تشاقون فيهم اي
تخالفون المسلمين فيهم وقراءة العامة بفتح النون لانها نون جمع وقرا بعضهم بكسرها مع التشديد فادغم نون الرفع في نون الوقاية وقرا بالكسر والتخفيف وهو مثل فبم تبشرون
وقد ذكرناه قال الذين اوتوا العلم وهم المؤمنون وقال ابن عباس يريد الملائكة ان الخزي اليوم والسوء اي الفضيحة والعذاب على الكافرين لا علينا ثم وصفهم فقال الذين تتوفيهم الملائكة
ظالمي انفسهم بالكفر وهو منصوب على الحال وتتوفيهم بمعنى توفتهم فالقوا السلم اي استسلموا وانقادوا واقروا لله بالربوبية والمعنى يلقون السلم فاقام الماضي مقام المستقبل لان وعد الله لا
خلف فيه ما كنا نعمل من سوء اي اذا راوا ملائكة العذاب تبرءوا من شركهم وقيل ما كنا نعمل من سوء في ظننا وعند انفسنا فقالت الملائكة ردا عليهم بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون من الشرك والكذب
وقال عكرمة عنى بذلك من قتل من قريش واهل مكة ببدر ثم يقال لهم فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين اي مقامهم وقيل هو بشارة لهم بعذاب القبر لان القبر
باب من ابواب جهنم وقيل لا يصل الى الدركة الثالثة الا بدخول الدركة الاولى ثم الثانية ثم الثالثة فهذه ابواب جهنم وقيل لكل دركة باب منفرد فالبعض يدخلون من باب والبعض
من باب آخر وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا قال المفسرون كان هذا في ايام الموسم يأتي الرجل فيسال المشركين عن محمد وامره فيقولون انه ساحر وكاهن وكذاب
فياتي المؤمنين ويسالهم عن محمد وما انزل الله عليه فيقولون خيرا اي انزل خيرا فان قيل لم ارتفع جواب المشركين في قولهم اساطير الاولين وانتصب جواب المؤمنين في قولهم خيرا و
الصورتان واحدة فالجواب ان المشركين لم يؤمنوا بالتنزيل فلما سئلوا قالوا اساطير الاولين والمؤمنون كانوا مقرين بالتنزيل فاذا قيل ماذا انزل ربكم قالوا خيرا يعنون
انزل خيرا اي انزل القرآن الذي هو خير وما هو سبب الثواب لمن آمن ثم فسر ذلك الخير فقال للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة اي يجيب بهذا وقيل هو من قول الله ابتداء ثم قيل
حسنة في الآخرة اي من اطاع في الدنيا فله الجنة غدا وقيل للذين احسنوا اليوم حسنة في الدنيا من النصر والفتح والغنيمة ولدار الآخرة خير اي ما ينالون في الآخرة من ثواب الجنة
خير من الدنيا وهذا وان كان معلوما فالمراد به تبشيرهم بالخلاص منها ولنعم دار المتقين اي الآخرة فحذف لدلالة الحال وقيل ولنعم دار الدنيا وهو قول الحسن لانهم نالوا بالعمل فيها ثواب
الآخرة ودخول الجنة جنات عدن بدل من الدار فلذلك ارتفع يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤن كذلك يجزي الله المتقين ظاهر التفسير ثم اخبر عنهم فقال الذين
تتوفيهم وقرا حمزة يتوفيهم بالياء مع الامالة الملائكة طيبين فيه اربعة اقوال احدها مؤمنين قاله الكلبي والثاني زاكية اعمالهم واقوالهم قاله مجاهد والثالث طيبين الانفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله
والرابع ان يكون وفاتهم وفاة طيبة سهلة لا صعوبة فيها ولا الم يقولون سلام عليكم فيه قولان احدهما ان يكون السلام عليهم انذارا لهم بالوفاة والثاني ان يكون تبشيرا لهم بالجنة لان السلام امان ادخلوا الجنة
فيه قولان احدهما ابشروا بدخول الجنة والثاني ان يقولوا ذلك لهم في الآخرة بما كنتم تعملون في الدنيا من الخير هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة لقبض ارواحهم او ياتي امر ربك يعني يوم القيامة
وقيل العذاب ونظير هذه الآية في سورة البقرة وآخر سورة الانعام وقد تقدم كذلك فعل الذين من قبلهم يعني كفار الامم الماضية وما ظلمهم الله بتعذيبهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون
بالشرك فاصابهم سيئات ما عملوا اي جزاءها وحاق بهم اي احاط بهم ما كانوا به يستهزئون من العذاب وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا اي الذين
اقتدينا بهم ولا حرمنا من دونه من شيء يعني البحيرة والسائبة والوصيلة والحام قال الزجاج قالوا هذا على جهة الهزء ولو قالوا هذا عن اعتقاد لكانوا مؤمنين ونظير هذه الآية قد تقدم
في سورة الانعام قوله كذلك فعل الذين من قبلهم اي من تكذيب الرسل وتحريم ما احل الله فهل على الرسل الا البلاغ المبين اي ليس اليهم الا التبليغ فاما الهداية فهي الى الله يهدي من يشاء ويضل
من يشاء ولقد بعثنا في كل امة رسولا كما بعثنا فيكم ان اعبدوا الله يعني بان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وهو كل معبود من دون الله فمنهم من هدى الله الى دينه ومنهم من حقت
عليه الضلالة اي وجبت حتى مات على كفره فسيروا في الارض اي فسيروا واعتبروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين اي خراب منازلهم بالعذاب والهلاك ان تحرص على هداهم
فان الله لا يهدي من يضل قرا اهل الكوفة يهدي بفتح الياء وكسر الدال وله وجهان احدهما ان معناه ان الله لا يهدي من اضله والثاني ان يكون يهدي بمعنى يهتدي يعني من اضله لا يهتدي يقول
العرب هدى الرجل وهم يريدون اهتدى وقرا الآخرون بضم الياء وفتح الدال واختاره ابو عبيد وابو حاتم على معنى من اضله الله فلا هادي له دليله قوله من يضلل الله فلا هادي له
وقرا ابي فان الله لا هادي لمن يضل ولمن اضل واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت هذا معطوف على قوله وقال الذين اشركوا وهو تعجب من صنيعهم اذ اقسموا بالله
بالله وبالغوا في اليمين بان الله لا يبعث من يموت ووجه التعجب انهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجزونه عن بعث الاموات فقال تعالى ردا عليهم بلى وعدا عليه حقا اي
وعد البعث وعدا حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم يبعثون قال الربيع بن خيثم عن ابي العالية كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فاتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم
به والذي ارجوه بعد الموت انه لكذا فقال المشرك اقسم بالله لا يبعث الله من يموت فانزل الله هذه الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا قال لابن عباس ان اناسا من اهل العراق يزعمون
ان عليا كرم الله وجهه مبعوث قبل يوم القيمة ويتاولون هذه الآية فقال ابن عباس كذب اولئك انما هذه الآية عامة للناس لو كان علي مبعوثا قبل يوم القيامة ما نكحنا نساءه و
لا قسمنا ميراثه قال تعالى ردا عليهم بلى وعدا عليه حقا ليبين لهم بالبعث الذي يختلفون فيه مع المؤمنين من امر البعث وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين فيما اقسموا ان
لا بعث ثم اخبر بقوته وقدرته على البعث فقال انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون قال الزجاج اعلمهم سهولة خلق الاشياء عليه واخبر انه متى اراد الشيء كان وهذا
كقوله واذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون وقد تقدم تفسيره وقرا اكثر القراء فيكون بالرفع على معنى فهو يكون وقرا ابن عامر والكسائي نصبا على ان يقول فيكون والذين هاجروا
في الله من بعد ما ظلموا اي عذبوا واوذوا في الله نزلت في بلال وصهيب وخباب ابن الارت وابي جندل بن سهيل اخذهم المشركون بمكة واخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفة منهم

بالحبشة بواهم الله بها المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم انصارا من المؤمنين لنبوئنهم في الدنيا حسنة مفعول ثان لنبوئنهم لان معناه لنعطينهم ويجوز ان يكون صفة لمحذوف
اي دارا حسنة لان بواته انزلته وفي الحسنة هاهنا ستة اقوال احدها انها حسنة وهي المدينة في قول مجاهد والشعبي والحسن وقتادة والثاني هي الرزق الحسن يروى عن عمر رضي الله عنه
انه كان اذا اعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة افضل ثم تلا هذه الآية والثالث ان الحسنة في الدنيا قول لا اله الا الله والرابع انها
النصر والفتح قاله الضحاك وقيل عني بالحسنة الحسنات والخامس انه لسان صدق حكاه ابن جريج والسادس انه ما بقي لهم في الدنيا من الثناء وما صار فيها لاولادهم من الشرف ذكره الماوردي ولاجر
الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون قال عطاء عن ابن عباس يريد ان الجنة اعظم واكبر من ان يعلمه احد ويقدر على صفته ثم اثنى عليهم ومدحهم بالصبر فقال الذين صبروا اي على دينهم
لم يتركوه بمشقة اصابتهم وهم في ذلك واثقون بربهم وهو قوله وعلى ربهم يتوكلون وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم قال المفسرون ان مشركي مكة انكروا نبوة محمد عليه السلام
وقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا فهلا بعث الينا ملكا فقال الله تعالى وما ارسلنا من قبلك اي الى الامم الماضية الا رجالا آدميين لا ملائكة اعلم الله تعالى ان الرسل كانوا بشرا الا انهم
يوحى اليهم وقرا حفص عن عاصم نوحي بالنون وكسر الحاء فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فيهم ثلثة اقوال احدها ان اهل الذكر العلماء باخبار من سلف من القرون الخالية الذين يعلمون ان الله
ما بعث رسولا الا من رجال الامة وما بعث اليهم ملكا والثاني انه عنى باهل الذكر اهل الكتاب خاصة قاله ابن عباس ومجاهد والثالث انهم اهل القرآن قاله ابن زيد بالبينات والزبر فان قيل ما الجالب لهذه الباء
قيل قد اختلف فيه فقال بعضهم هي من صلة ارسلنا والا بمعنى غير مجازه وما ارسلنا قبلك بالبينات والزبر غير رجال يوحى اليهم ولم نبعث ملائكة وهذا كما تقول ما ضرب الا اخوك عمرا
وهل كلم الا اخاك عمرو بمعنى ما ضرب عمرا غير اخيك وهل كلم عمرو غير اخيك قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا يعني غير الله وقال بعضهم انما هو على التقدير
يريد ما ارسلنا من قبلك الا رجالا ارسلناهم بالبينات والزبر وتاويل الكلام وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم ارسلناهم بالبينات والزبر ومنهم من قال المعنى سلوا اهل العلم
بالبينات فالذكر على هذا بمعنى العلم والبينات المعجزات وقيل الشرائع والزبر الكتب واحدها زبور وانزلنا اليك الذكر اي القرآن وقيل العلم لتبين للناس ما نزل اليهم في هذا
الكتاب من الاحكام والوعد والوعيد ولعلهم يتفكرون في ذلك فيعتبروا افامن الذين مكروا السيئات هو وعيد المشركين الذين احتالوا في ابطال الاسلام وعبدوا غير الله وسمي
ذلك مكرا لان المكر في اللغة السعي بالفساد ان يخسف الله بهم الارض كما خسف بقارون ومعنى الاستفهام هاهنا الانكار اي يجب ان لا يامنوا عقوبة تلحقهم كما لحقت المكذبين قبلهم او ياتيهم
العذاب من حيث لا يشعرون كما نزل بقوم لوط او ياخذهم في تقلبهم اي في اسفارهم وتصرفهم وقيل في تقلبهم على الفراش اين ما كانوا فما هم بمعجزين اي بممتنعين وفائتين او ياخذهم
على تخوف قال عامة المفسرين على تنقص اما بقتل او بموت يعني ينقص من اطرافهم ونواحيهم ياخذ قرية وتترك اخرى وتعذيب طائفة وترك اخرى فتخاف المتروكة
من ان تصاب بما اصيبت تلك والتخوف التنقص يقال هو يتخوف المال اي ينتقصه وياخذ من اطرافه وقيل على تقريع بما قدموا من ذنوبهم وهو مروي عن ابن عباس
فان ربكم لرؤف رحيم اذ لم يعجل عليهم بالعقوبة والهلاك بل جعل لهم فسحة للتوبة اولم يروا قرا حمزة والكسائي وخلف بالتاء على الخطاب وقرا الآخرون بالياء خبرا عن الذين
مكروا السيئات وهو اختيار الائمة الى ما خلق الله من شيء قال ابن عباس يريد النجم والنبات وكل جسم قائم له ظل يتفيؤا قرا اهل البصرة بالتاء والباقون بالياء ويتفيا يتنقل من ناحية
يقال فاء الظل يفيء فيئا اذا رجع وعاد بعد ما كان ضياء للشمس فنسخه وتفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار قال الله تعالى حتى تفيء الى امر الله اي ترجع ظلاله الظلال جمع ظل وجمع وهو مضاف
الى مفرد لانه واحد يراد به الكثرة ومثله قوله تعالى لتستووا على ظهوره ومعنى تفيؤ الظلال عن اليمين والشمائل قال الكلبي الظل قبل طلوع الشمس عن يمينك وعن شمالك وقبلك وخلفك وكذلك اذا
غابت واذا طلعت كان قدامك واذا ارتفعت كان عن يمينك فاذا كان بعد ذلك كان خلفك واذا كان قبل ان تغرب الشمس كان على يسارك فهذه تفيؤه اي تقلبه هاهنا وهاهنا قال
الضحاك وقتادة اما اليمين فاول النهار واما الشمائل فآخر النهار وقال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله تعالى وانما وحد اليمين وجمع الشمائل لان من شان العرب اذا اجتمعت علامتان
في شيء واحد ان تجمع احداهما وتفرد الاخرى ويكتفى بالواحد عن الملتقى كقوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقوله يخرجهم من الظلمات الى النور وقال بعضهم اليمين راجع الى قوله ما خلق الله وهو
لفظ ما واحد والشمائل راجعة الى المعنى وقيل وحد اليمين لان الشمس اذا طلعت وانت متوجه الى القبلة انبسط الظل عن اليمين ثم في حال الغروب يميل الى جهة الشمال وثم حالات فسماها شمائل
سجدا حال من الظلال اي خاضعة لله شاهدة بانها تحت تصرفه وقد يستعار لفظ السجود في الاستسلام وهذه الآية كقوله وظلالهم بالغدو والآصال وقد سبق بيانه وهم داخرون حال من الضمير في سجدا
ويجوز ان يكون حالا ثانية معطوفة والمعنى صاغرون يقال دخر يدخر دخرا فهو داخر وهو الذي يفعل ما يامر به شاء ام ابى قال الزجاج يعني ان هذه الاشياء مجبولة على الطاعة ولله
يسجد ما في السموات وما في الارض انما اخبر بما دون من التغليب لما لا يعقل على ما يعقل وانما تغلب الشواهد لتغليب المذكر على المؤنث والسجود على نوعين سجود عبادة وطاعة كسجود المسلمين
وسجود هو خضوع وتذلل وهو لما لا يعقل كسجود الجمادات وهذه الاشياء بما فيها من الدلالة على الحاجة الى مدبر وصانع ساجدة اي خاضعة مستذلة من دابة اراد من كل حيوان يدب على الارض
وقوله والملائكة خصهم بالذكر مع كونهم من جملة ما في السموات والارض لرفع شانهم وقيل لخروجهم من جملة الموصوفين بالدبيب اذ جعل الله لهم اجنحة كما قال تعالى جاعل الملائكة اولي اجنحة
فكان الطيران اغلب عليهم من الدبيب وقيل اراد الله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الارض من دابة وتسجد ملائكة الارض الذين يكتبون اعمال العباد وهم لا يستكبرون يريد
عن عبادة الله وقيل وهم لا يستكبرون من صفة الملائكة يخافون ربهم من فوقهم وفي هذه الآية معنيان احدهما ان الآية من باب حذف المضاف على تقدير يخافون عذاب ربهم من فوقهم
لان اكثر ما ياتي العذاب من فوق والآخر ان الله تعالى لما كان موصوفا بانه علي متعال علو الرتبة في القدرة حسن ان يقال من فوقهم ليدل على انه في اعلى مراتب القادرين ويدل على صحة
هذا قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده وقوله اخبارا عن فرعون وانا فوقهم قاهرون ويفعلون ما يؤمرون يعني الملائكة وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون كغيرهم وانهم بين الخوف
والرجاء وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين اي لا تعبدوا معه غيره انما هو اله واحد ثم هددهم فقال فاياي فارهبون اي فخافون في ترك التوحيد وذكر اثنين توكيد وقيل فيه
تقديم وتاخير اي لا تتخذوا اثنين الهين وله ما في السموات وما في الارض وله الدين واصبا حال من الدين وفي الدين قولان احدهما الاخلاص قاله مجاهد والثاني انه الطاعة والوصوب الدوام
وصب الشيء يصب وصوبا فهو واصب اذا دام وفي قوله واصبا اربعة اقوال احدها يعني واجبا قاله ابن عباس والثاني خالصا حكاه الفراء والكلبي والثالث دائما قاله الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك ومنه
قوله تعالى ولهم عذاب واصب اي دائم والرابع متعبا والوصوب التعب والاعياء قال الشاعر لا يمسك الساق من اين ولا وصب ولا يعض على شرسوفه الصفر قال ابن قتيبة ليس
من احد يطاع ويدان له الا انقطع ذلك عنه بزوال او هلكة الا الله تعالى فان الطاعة تدوم له ثم قال افغير الله تتقون اي لا ينبغي ان تتقوا غيره وما بكم من نعمة فمن الله استعمل
معناه اي ما يكن بكم من نعمة فمن الله روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد انعم الله عليه نعمة فعلم انها من الله الا كتب الله له شكرها وان لم يحمد ثم اذا مسكم الضر

اي السقم والبلاء والقحط ونحوها لن فاليه تجأرون اي تضجون بالدعاء واصله من جؤار الثور اذا رفع صوتا شديدا من جوع او عطش ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون اي بعدما اطعموا له الدعاء في حال البلاء وهذا تعجب من الاشراك بعد ازالة البلاء ليكفروا بما آتيناهم اي ليجحدوا نعمة الله في كشف الضر عنهم واللام لام كي وقيل لام العاقبة فتمتعوا هذا امر تهديد فسوف تعلمون عاقبة امركم وهذا وعيد لهم ويجعلون لما لا يعلمون يعني الاوثان لا يعلمون لها ضرا ولا نفعا ومفعول العلم محذوف تقديره ما ذكرنا وهذا قول مجاهد وقتادة والمعنى ويجعلون لما لا يعلمون ان له نفعا ولا ضرا نصيبا وقال اهل المعاني هذا من صفة الاوثان والمعنى ويجعلون للشركاء والاصنام الذين لا يعلمون شيئا ولا معرفة لهم ولا حس نصيبا مما رزقناهم من الاموال وهو ما جعلوه لاصنامهم من الحرث والانعام نظيره قوله تعالى فقالوا هذا لله بزعمهم الآية ثم رجع من الخبر الى الخطاب فقال تالله لتسألن عما كنتم تفترون اي تقولون على الله وهذا سؤال توبيخ ويجعلون لله البنات قال المفسرون يعني خزاعة وكنانة زعموا ان الملائكة بنات الله سبحانه تنزيها له عن اتخاذ الاولاد ولهم ما يشتهون البنون وموضع ما رفع على الابتداء والجار والمجرور خبره مقدما عليه او نصب على ان يكون معطوفا على البنات اي وجعلوا لانفسهم ما يشتهون من الذكور واذا بشر احدهم بالانثى اي اخبر بولادة بنت والتبشير هنا بمعنى الاخبار كقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم ظل وجهه مسودا فيه قولان احدهما اسوداد اللون قاله الجمهور والثاني تغير اللون بسواد او غيره قاله ... وهو كظيم فيه ثلاثة اقوال احدها ان الكظيم الحزين قاله ابن عباس والثاني الذي يكظم غيظه فلا يظهره قاله الاخفش والثالث انه المغموم الذي يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ماخوذ من الكظامة وهو شد فم القربة قاله علي بن عيسى وغيره لخبر الله تعالى بخبث صنعهم فان المؤمن من حقه ان يرضى بما قسم الله له وقضاء الله للمرء خير مما قضى المرء لنفسه وما قضي له فيما يكره خير مما قضى لك فيما تحب فاتق الله وارض بقضائه فرب جارية خير لاهلها من غلام ورب غلام لا باق اهلكه يتوارى من القوم اي يختفي ويتغيب من القوم من سوء ما بشر به من الحزن والعار ثم يتفكر ايمسكه ذكر الكناية لانها مردودة الى ما بشر به على هون اي هوان ام يدسه في التراب بيان وقرئ ايمسكها ام يدسها على التانيث وقرئ هون قال المفسرون كان احدهم في الجاهلية اذا ولدت له بنت ضاق بها ذرعا فلم يدر ما يصنع بها ايلقيها تحت التراب خوف الفقر عليها وطمع غير الكفء فيها او يتركها فيلقيها الا ساء ما يحكمون اي بئس ما يقضون لله بالبنات ولانفسهم بالبنين نظيره قوله الكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى للذين لا يؤمنون بالآخرة يعني لهؤلاء الواصفين لله البنات مثل السوء اي العذاب والنار ولله المثل الاعلى اي التقديس عن الولد وكل نقص والمثل بمعنى الصفة وقيل مثل السوء ما ضربه الله للاصنام وعبدتها من الامثال كقوله مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء وقوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له والمثل الاعلى كقوله الله نور السموات والارض مثل نوره فان قيل كيف قال ولله المثل الاعلى وقد قال فلا تضربوا لله الامثال فالجواب ان المعنى لا تعتقدوا له مثلا وشبيها او لا تضربوا له مثلا يقتضي نقصا او تشبيها له بالخلق وهو العزيز اي الممتنع من ان يلحقه نقص الحكيم في امهال العباد الى الوقت المضروب لحق العذاب ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم يعني في الدنيا بالانتقام لانه يمهلهم في الاغلب من احوالهم ما ترك عليها اي على الارض من دابة يعني دواب الارض روي عن ابن مسعود انه قرا هذه الآية فقال كاد الجعل ان يهلك في جحره بذنب ابن آدم والمعنى انه لو اخذهم بذنوبهم كاد ان يصيب دواب الارض حتى تهلك بسبب ذلك لولا حلم الله وتاخيره العقوبة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فيه قولان الى يوم القيامة المستحق فيه ثواب الطاعات وعقاب المعاصي و انه الوقت الذي يراه من تاجيله الى يوم القيامة او تعجيله في الدنيا فان قيل فكيف يعم بالهلاك مع ان فيهم مؤمنا ليس بظالم قلنا عنه اجوبة ثلاثة احدها انه يجعل هلاك الظالم انتقاما وجزاء وهلاك المؤمن معوضا بثواب الآخرة والثاني يعني من اهل الظلم والثالث يعني انه لو اهلك الآباء بالكفر لم يكن الابناء لانه ليس احد من ابن آدم الا وله اب قد عصى الله واستحق من الله بذلك العقاب وقال سعيد بن جبير ما ترك على ظهرها من دابة اي ما سقاهم المطر ويجعلون لله ما يكرهون يعني البنات وتصف السنتهم الكذب ثم فسر ذلك الكذب فقال ان لهم الحسنى فيه قولان احدهما ان لهم البنين قاله مجاهد والثاني معناه ان لهم الجنة قاله الزجاج والقراءة الكذب بالنصب على انه مفعول تصف اي هو بدل مما يكرهون فعلى هذا في قوله ان لهم الحسنى قولان احدهما هو بدل من الكذب والثاني تقديره بان لهم ولما حذفت الباء صار في موضع نصب عند سيبويه وعند الخليل هو في موضع جر وقرأ ابن عباس والحسن الكذب بضم الكاف والذال والباء على انه صفة للالسنة وهو جمع واحده كذوب مثل رسول ورسل وعلى هذا يجوز ان يكون واحد الالسنة مذكرا ومؤنثا قد سمع في اللسان الوجهان وعلى هذه القراءة ان لهم الحسنى مفعول تصف فرد الله عليهم قولهم واثبت لهم النار فقال لا جرم ان لهم النار لا رد لقولهم اي ليس الامر على ما وصفوا جرم فعلهم وقولهم اي اكسب ذلك القول لهم النار والمفسرون يقولون حقا ان لهم النار وقيل اقتضى فعلهم النار وقال ابن عباس بلى ان لهم النار وانهم مفرطون فيه اربعة اقوال احدها منسيون في النار قاله ابن عباس والثاني مبعدون قاله سعيد بن جبير والثالث انهم متركون قاله مقاتل والرابع معجلون الى النار قاله قتادة ومنه قوله عليه السلام انا فرطكم على الحوض اي متقدمكم يقال فرط الرجل اصحابه يفرطهم فرطا وفروطا اذا تقدمهم الى الماء ليصلح لهم السقي وقرأ نافع بكسر الراء مع التخفيف اي انهم افرطوا في الذنوب فكانوا مفرطين على انفسهم في معصية الله والافتراء عليه وقرأ ابو جعفر بكسر الراء مع التشديد اي مضيعون امر الله تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك اي كما ارسلنا الى هذه الامة قال ابن عباس يعزي نبيه بهذا القول فزين لهم الشيطان اعمالهم الخبيثة التي كانوا عليها فهو وليهم اليوم فيه قولان احدهما في الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا والثاني ان المراد به يوم القيامة ومن كان الشيطان وليه ذلك اليوم دخل النار ولهم عذاب اليم وما انزلنا عليك الكتاب يعني القرآن الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه من الدين والاحكام وهدى ورحمة معطوفان على لتبين اي للتبيين والهداية والرحمة لقوم يؤمنون والله انزل من السماء ماء عاد الكلام الى تعديد النعم وبيان كمال القدرة فاحيا به الارض بعد موتها اي يبوستها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون سمع القلوب لا سمع الآذان وان لكم في الانعام لعبرة اي لدلالة على قدرة الله تعالى نسقيكم مما في بطونه قرأ ابن ... ونافع وعاصم بفتح نون نسقيكم وقرأ العامة بضمها واختاره ابو عبيد قال لانه شرب دائم قال الله تعالى وسقيناكم ماء فراتا وقد يقال سقى واسقى بمعنى وذكر الكناية في بطونه ولم يقل في بطونها والانعام جمع لان النعم والانعام شيء واحد فرجع التذكير الى النعم اذ كان يؤدي معنى الانعام هذا قول الفراء وقال الاخفش وابو عبيدة النعم يذكر ويؤنث فمن انث فللمعنى الجمع ومن ذكر فلحكم اللفظ ولانه لا واحد له من لفظه وقال الكسائي اي مما في بطون ما ذكرنا قال الفراء هو صواب وقال المبرد هذا فاش في القرآن مثل قوله للشمس هذا ربي يعني هذا الشيء الطالع وكذلك واني مرسلة اليهم بهدية وقال المؤرج الكناية مردودة الى البعض كانه نسقيكم مما في بطونه اللبن اذ ليس كلها اللبن وانما يسقى من ذوات اللبن فاللبن فيه مضمر وقال اسمعيل القاضي انه يعود على الفحل لان اللبن يكون من طرق الفحل الناقة فاصل اللبن ماء الفحل وهذا ضعيف لان اللبن وان نسب الى الفحل فقد جمع البطون وليس فحل الانعام واحدا وللواحد بطون فان قال اراد الجنس فقد ذكر من بين فرث ودم الفرث سرجين الكرش قال ابن عباس في رواية الكلبي اذا استقر العلف في الكرش صار اسفله فرثا واعلاه دما واوسطه لبنا فيجري الدم في العروق واللبن في الضرع ويبقى الفرث كما هو

فذلك قوله لبنا خالصا لا يشوبه الدم ولا الفرث سائغا للجمهور على قراءته على فاعل وقرأ ... بياء مشددة وهو مثل سيد وميت واصله من الواو وفي معنى سائغا للشاربين قولان احدهما حلال للشاربين والثاني معناه لا تعافه النفس جائز في الحلق يقال ساغ الشراب في الحلق واساغه صاحبه ومنه قوله تعالى ولا يكاد يسيغه وقيل لم يغص احد بلبن قط قال اصحابنا وهذه الآية تدل على ان المني طاهر وان كان في المثانة مجاور النجاسة كاللبن طاهر يخرج من بين نجسين ومن ثمرات النخيل والاعناب يعني ولكم ايضا عبرة فيما نسقيكم ونرزقكم من ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه سكرا والعرب تضمر ما كقوله واذا رايت ثم رايت اي ما ثم والاعناب عطف على الثمرات والمعنى ومن الاعناب او التقدير ومن ثمرات الاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا فيها خمسة اقوال احدها ان السكر الخمر والرزق الحسن التمر والزبيب وانزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر وانما انزل تحريمها بعد ذلك في سورة المائدة قال ابن عباس السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما احل من ثمرتها وبه قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير والثاني ان السكر النبيذ والرزق الحسن التمر والزبيب قاله السدي والثالث ان السكر الخل بلغة الحبشة والرزق الحسن الطعام رواه العوفي عن ابن عباس والوالبي وهو قول الضحاك والرابع ان السكر ما طعم من الطعام وحل شربه من ثمار النخيل والاعناب وهو الرزق الحسن وبه قال ابو عبيدة وابو جعفر والخامس ان السكر العصير الحلو الحلال وسمي به لانه يصير مسكرا اذا بقي فاذا بلغ الاسكار حرم وهو قول الشعبي واختلف من قال بالقول الاول هل خرج مخرج الاباحة او مخرج الخبر على قولين احدهما انه خارج مخرج الاباحة ثم نسخ كما سبق والثاني انه خرج مخرج الخبر انهم تتخذون ذلك وان لم يحل لهم قاله ابن عباس وعلى الجملة الآية ذكرت للاعتبار اي من قدر على خلق هذه الاشياء قادر على البعث وهذا الاعتبار للمخلف بان يكون الخمر حراما او حلالا فاتخاذ السكر لا يدل على التحليل وهو كما قال تعالى قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس ان في ذلك لآية لقوم يعقلون واوحى ربك الى النحل فيه ثلاثة اقوال احدها ان الوحي اليها الهام وقذف في انفسها قاله الجمهور والثاني انه سخرها حكاه ابن قتيبة والثالث انه جعل ذلك في غرائزها بما يخفى مثله على غيرها قاله الحسن والنحل زنابير العسل الذي يخرج والنحل يؤنث في لغة اهل الحجاز وكل جمع ليس بينه وبين واحده الا الهاء ان اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر قال ابن عباس هي تتخذ من الجبال لانفسها بيوتا اذا كانت لا اصحاب لها ومما يعرشون قرئ بضم الراء وكسرها وهما لغتان مثل يعكفون ويعكفون وفيه قولان احدهما ما يبنون والثاني ما يسقفون يعني ما يبني الناس لها من المواضع التي تعسل فيها النحل ولولا التسخير والالهام لما كانت تأوي الى ما يبنى لها من بيوتها قاله الجمهور والثاني انها الكروم قاله ابن زيد ثم كلي من كل الثمرات ليس كل للعموم وهو كقوله تعالى واوتيت من كل شيء وقوله تدمر كل شيء فاسلكي سبل ربك ذللا اي طرقه لك تطلبين فيها الرعي وفي الذلل قولان احدهما ان الذلل نعت الطرق سهل هي مذللة للنحل وهو قول مجاهد قال لا يتوعر عليها مكان سلكته وهي ترعى الاماكن البعيدة واختاره الزجاج والثاني ان الذلل نعت النحل يعني مطيعة بالتسخير واخراج العسل من بطنها وهذا قول قتادة واختيار ابن قتيبة واليعسوب سيد النحل اذا وقف وقفت واذا سار سارت وذللا حال من السبيل او من الضمير في اسلكي ثم عاد من الخطاب الى الغيبة فقال يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه ابيض واحمر واصفر يأكل الحامض والمر فيحيل الله ذلك عسلا يخرج من بطونها الا انها تلقيه من افواهها كالريق الذي يخرج من فم ابن آدم فيه شفاء للناس فيه ثلاثة اقوال احدها في العسل قاله السدي فيه شفاء الاوجاع التي شفاؤها فيه وقال الزجاج هذا كان الماء حياة كل شيء ثم نرى من يقتله الماء فكذلك العسل شفاء وان رأينا من يضره العسل والمعقود بالآية الاغلب وقال قتادة فيه شفاء للناس من الادواء قال ابو سعيد الخدري جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان اخي استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه ثم اتاه فقال لقد سقيته فلم يزد الا استطلاقا قال اسقه عسلا قال فسقى اما في الثالثة واما في الرابعة فقال عليه السلام صدق الله وكذب بطن اخيك رواه البخاري ومسلم ومعنى قوله صدق الله اي في قوله فيه شفاء للناس وكان ابن عمر رضي الله عنه لا يشكو قرحة ولا شيئا الا طلا عليه العسل حتى الرمد فقيل له ان الناس يضلون هذا فيقول وجعل الله فيه شفاء للناس اي بيان للناس وهذا قول مجاهد والثاني ان ذلك عائد الى الاعتبار بها انه فيه هدى للناس وهذا قول الضحاك والقول الاول اولى بالصواب والبق بظاهر الكتاب قال عبد الله العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون اي في عظمة الله وقدرته والله خلقكم اي لم تكونوا شيئا ثم يتوفاكم اي عند انقضاء آجالكم بعضكم صبيانا وبعضكم شبابا وبعضكم كهولا ومنكم من يرد الى ارذل العمر اي اردائه واضعفه يقال رذل رذالة وارذله غيره وفيه ستة اقوال احدها يعني اوضعه وانقصه قاله الجمهور والثاني ان ارذل العمر الهرم قاله مقاتل والكلبي والثالث انه الخرف قاله ابن زيد والرابع تسعون سنة قاله قتادة والخامس خمس وسبعون سنة روي عن علي كرم الله وجهه والسادس ثمانون سنة حكاه قطرب لكيلا يعلم بعد علم شيئا منصوب بتعلق الفعل على قول البصريين ويعلم على قول الكوفيين قال ابن عباس كي يصير كالصبي الذي لا عقل له وقيل كي لا يعلم زيادة على علمه ويحتمل ان يكون معناه كيلا يعمل بعد علم شيئا فعبر عن العمل بالعلم لافتقاره اليه لان تاثير الكبر في عمله ابلغ من تاثيره في علمه قال عطاء عن ابن عباس ليس هذا في المسلمين المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء الا كرامة عند الله تعالى وعقلا ومعرفة وقال عكرمة من قرا القرآن لم يرد الى ارذل العمر حتى لا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم بما صنع باوليائه واعدائه قدير على ما يريد وفي هذه الآية حجة على جواز اطلاق الكلام على الاغلب كقولك يعلم الناس وهو يعلم كل شيء وما ترك فلان شيئا الا طرقه لانه تعالى يقول كيلا يعلم بعد علم شيئا ولعله كان تعلم بعض الاشياء والله فضل بعضكم على بعض في الرزق يعني اغنى وافقر ووسع وضيق وبسط وقبض وفيه قولان احدهما انه فضل الاحرار بعضهم على بعض قاله الجمهور والثاني انه السادة على العبيد قاله ابن قتيبة وقيل في القناعة والرغبة والعلم والجهل قال الفضيل اجل ما رزق الانسان معرفة تدل على ربه وعقل يدله على رشده فما الذين فضلوا اي في الرزق برادي رزقهم على ما ملكت ايمانهم من العبيد حتى يكون الموالي والمملوك في المال سواء وهذا مثل ضربه الله للمشركين في تصييرهم عباد الله شركاء له فقال اذا لم يكن عبيدكم معكم سواء في الملك فكيف تجعلون عبيدي معي سواء وقيل المعنى ان الموالي والمماليك انا رازقهم جميعا فهم في رزقي سواء فلا يحسبن الموالي انهم يردون على مماليكهم من عندهم من الرزق وانا ذا ... على ايديهم حكاه ابن عيسى ثم قال افبنعمة الله يجحدون حيث اشركوا به غيره ومن قرا بالتاء كان التقدير قل لهم يا محمد افبنعمة الله تجحدون بالاشراك به ... نصارى نجران قالوا عيسى ابن الله اي كيف جعلتم عبدي شريكا له والله جعل لكم من انفسكم ازواجا قال المفسرون يعني النساء لانه خلق من آدم زوجته حواء وقيل ... جنسكم من البشر كقوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم قاله ابن بحر وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة الحفدة جمع حافد يقال حفد يحفد حفدا وحفودا اذا اسرع ... يمشي ويحفد وكل من خف في الخدمة واسرع في العمل بالطاعة فهو حافد وفي الحفدة سبعة اقوال احدها انهم الاصهار اختان الرجل على بناته قاله ابن مسعود والنخعي وابن جبير وابو الضحى والثاني انهم الخدم قاله عكرمة والحسن والضحاك فعلى هذا يحتمل وجهين احدهما انه يعني بالخدم الاولاد فيكون المعنى ان الاولاد يخدمون فهم بنون وهم خدم والثاني يراد بالخدم المماليك فيكون المعنى وجعل لكم من ازواجكم بنين وجعل لكم حفدة من غير الازواج ذكره ابن الانباري والثالث انهم الاعوان والانصار قاله مجاهد وابو مالك وهي رواية حمزة عن ابن عباس قال من اعانك فقد حفدك والرابع ان البنين الصغار والحفدة كبار الاولاد الذين يعينونه على عمله قاله عطاء ومقاتل والكلبي والخامس انهم ولد الولد قاله مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن عباس والسادس انهم بنو امراته ليسوا منه قاله ابن زيد وهي رواية العوفي عن ابن عباس والسابع انهم البنات حكاه النقاش ورزقكم من الطيبات اي من الثمار والحبوب والحيوان افبالباطل يؤمنون قال ابن عباس بالاصنام وقال مقاتل بالشيطان وقال عطاء يصدقون ان لي شريكا وصاحبة وولدا وقيل يصدقون بانه لا بعث ولا جزاء وبنعمة الله هم يكفرون

قال ابن عباس يعني التوحيد وما انعم عليهم من القرآن والرسول وقيل بالاصل لم يكفرون فيجحدونه يعني ماجرى على انفسهم ثم رجع الى كفار مكة فذكر عبادتهم الملائكة فقال ويعبدون
من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات يعني المطر الذي ياتي من جهة السماء والارض اي النبات والثمار شيئا قال الاخفش هو بدل من الرزق وهو في معنى لا يملكون من الرزق
شيئا قليلا ولا كثيرا وقال الفراء نصب شيئا بوقوع الرزق عليه كما قال تعالى الم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا اي بكفت الاحياء والاموات ومثله قوله او اطعام في يوم ذي مسغبة
يتيما ذا مقربة ولا يستطيعون اي لا يقدرون على شيء وليست لهم استطاعة فلا تضربوا لله الامثال اي الاشباه والاشكال اي لا تشبهوه بخلقه لانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ان الله يعلم
قال ابن عباس يعلم ما يكون قبل ان يكون وما هو كائن الى يوم القيامة وانتم لا تعلمون قدر عظمتي حيث اشركتم بي وعجزتم ان ابعث خلقي وقيل فلا تضربوا لله الامثال فيقول
نحن نحل ونحرم كما يحل الله ويحرم وان الله يعلم وهذا وعيد اي انه سيجازيكم بما تصنعون وانتم لا تعلمون اي لا تعلمون جزاء احد ثم ضرب مثلا للمؤمن والكافر فقال تعالى ضرب الله
مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وفيه وجهان آ انه لا يملك ما بيده وان كان باقيا معه و ب ان للسيد انتزاعه من يده وان كان مالكا له والمعنى لما نهى الله منهم معرفة ضرب الامثال
فلهم كيف تضرب فقال مثلكم في اشراككم بالله الاوثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر قادر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه
كيف يشاء وانما ذكر المملوك ليميز بينه وبين الحر لان اسم العبد يقع عليهما اذ هما من عباد الله تعالى وانما ذكر لا يقدر على شيء ليخرجه من حد المكاتب والماذون له لانهما يقدران
على التصرف وقيل هو مثل المؤمن والكافر قال ابن عباس يريد ابا جهل وابا بكر فان الكافر لا يعمل بطاعة الله ولا ينفق خيرا ومن رزقناه منا رزقا حسنا هو المؤمن يطيع الله
في نفسه وماله فالكافر لما لم ينفق في الطاعة صار كالعبد الذي لا يملك شيئا فليسا يستويان وانما قيل يستوون على الجمع لان المعنى هل يستوي الاحرار والعبيد فالمراد الشيوع في الجنس لا
التخصيص ولان من اسم مبهم يصلح للواحد والاثنين والجمع والذكر والمؤنث فالجمع لاجل من وعبدا هو بدل من مثل وقيل التقدير مثلا مثل عبد ومن وجهها صدرا ان في موضع الحال
ثم قال الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ان الحمد لي وجميع النعم مني وذكر الاكثر وهو يريد الجميع وقيل بل اكثرهم الخلق لا يعلمون لان اكثرهم المشركون ثم ضرب مثلا آخر لنفسه
وللاصنام فقال تعالى وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء الابكم الاقطع اللسان وقيل الذي لا يعقل وقيل الذي لا يسمع ولا يبصر وقوله لا يقدر على شيء من
الكلام اي لا يفهم ولا يفهم عنه وهو كل على مولاه اي ثقل ووبال على صاحبه يقال كل السكين تكل كلولا اذا لم تقطع اينما يوجهه اي اينما يرسله لا يات بخير لانه لا يفهم ما يقال له ولا يفهم عنه
وقرا ابن مسعود اينما توجهه لا يات بخير هل يستوي هو اي هذا الابكم الذي هو بهذا الوصف ومن هو قادر تام التمييز متكلم بالحق آمر بالعدل ومن يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم

فصل اختلف المفسرون في المثل المضروب بهذه الآية لماذا اريد فمنهم من قال هو مثل ضربه لنفسه تعالى وللصنم الذي لا يسمع ولا ينطق ولا يعقل وهو كل على من عبده يحتاج الى حمله
ووضعه وخدمته هل يستوي هو ومن يامر بالعدل وهو الله تعالى قاله قتادة ومنهم من قال ان المثلين للمؤمن والكافر رواه عطية عن ابن عباس ومنهم من قال انه
رسول الله يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم قال الكلبي هو يدلكم على صراط مستقيم ومنهم من قال ان الابكم عبد لعثمان رضي الله عنه كان يكره الاسلام وينهاه عن الصدقة ويمنعه
عن النفقة والذي يامر بالعدل عثمان رضي الله عنه رواه يعلى بن امية عن ابن عباس وقال مقاتل نزلت في هاشم بن عمرو بن الحرث بن ربيعة القرشي وكان رجلا قليل الخير
يعادي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عطاء الابكم ابي بن خلف ومن يامر بالعدل حمزة وعثمان بن عفان وعثمان بن مظعون رضي الله عنهم وقرئ يوجهه بكسر الجيم اي يوجهه
مولاه وقرئ بفتح الجيم وسكون الهاء على ما لم يسم فاعله وقرئ ايضا بفتح الجيم والهاء على لفظ الماضي ولله غيب السموات والارض تقدم تفسيره وما امر الساعة يعني يوم القيامة سميت
ساعة لانها تفجأ الناس في ساعة فيموتون جميعا بصيحة وقيل سميت ساعة لانها جزء من يوم القيامة واجزاء اليوم ساعاته الا كلمح البصر اللمح النظر بسرعة يقال لمحه ببصره لمحا كما قال
السدي يقول هو كلمح العين من السرعة او هو اقرب ليس او للشك بل للتمثيل بايهما اراد الممثل وقال الزجاج وصف سرعة القدرة على الاتيان بها متى شاء اي يقول للشيء كن فيكون
يدل عليه قوله ان الله على كل شيء قدير وقيل او بمعنى الواو وقيل او بمعنى بل نزلت في الكفار الذين استعجلوا القيمة استهزاء منهم والله اخرجكم من بطون امهاتكم قرا
حمزة بكسر الالف والميم وقرا الكسائي بكسر الالف وفتح الميم وقرا الباقون بضم الالف وفتح الميم واصل الامهات امات فزيدت الهاء فيه للتاكيد كما زادوها في اهرقت الماء واصله اراقت
ذكران من نعمه ان اخرجكم من بطون امهاتكم اطفالا لا تعلمون شيئا اي جهالا وهو كلام تام ثم ابتدا فقال وجعل لكم السمع والابصار والافئدة اي خلق لكم الحواس التي بها تعلمون وتفهمون
لعلكم تشكرون نعمته وتعلمون قال ابو عبيدة وانما جعل لهم السمع والابصار والافئدة قبل ان يخرجهم غير ان العرب تقدم وتؤخر ثم ذكر الدليل عليها فقال الم يروا قرا يحيى بن وثاب
والاعمش وابن عامر وحمزة بالتاء وقرا الآخرون بالياء واختاره ابو عبيدة لما قبلها الى الطير مسخرات اي مذللات لامر الله قال الكلبي وقيل مذللات لمنافعكم حكاه الماوردي في جو
السماء هو الهوى بين الارض والسماء ما يمسكهن في الهوى الا الله في حال القبض والبسط وقال ابن الانباري ما يمسكهن ان يرسل الحجارة على شرار هذه الامة كما فعل بغيرهم الا الله ان
في ذلك لآيات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا اي موضعا تسكنون فيه قال ابن عباس يعني المساكن من الحجر والمدر تستر عوراتكم وحرمكم وذلك ان الله خلق الخشب والمدر
والآلة التي بها يمكن تسقيف البيوت وبناؤها قال الفراء السكن الدار والسكن بجزم الكاف اهل الدار وانما وحد سكنا لان المعنى ما تسكنون وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا يعني الخيام
والقباب والاخبية من الانطاع والادم وغيرها وقوله تستخفونها اي يخف عليكم حملها يوم ظعنكم اي رحلتكم وسفركم ويوم اقامتكم في بلادكم واختلف القراء في ظعنكم فقرا اهل الكوفة
والشام بجزم العين وقرا الباقون بفتحها واختاره ابو عبيدة وابو حاتم لانه اجزل اللغتين والجمع والظعن مصدر ظعن ومن اصوافها واوبارها واشعارها يعني من اصواف الضان واوبار
الابل واشعار المعز والكنايات كلها راجعة الى الانعام وقد يسمى كل شعر اثاثا معطوف على سكنا وقد فصل بينه وبين حرف العطف بالجار والمجرور وهو قوله ومن اصوافها وليس بفصل مستقبح كما زعم
في الايضاح لان الجار والمجرور مفعول وتقديم مفعول على مفعول قياس وفي الاثاث اربعة اقوال آ انه متاع البيت وهو قول المفضل ب انه المال قاله ابن عباس وقتادة قال التميمي الاثاث
المال اجمع من الابل والغنم والعبيد والمتاع وغيره هو متاع البيت من الفرش والاكسية وغيرها ج انه الثياب وهو قول حميد بن عبد الرحمن د انه اجتماع المتاع بعضه الى بعض حتى
يكثر ماخوذ من الشعر الاثيث وهو الكثير قال الفراء لا واحد له وقال ابو زيد واحد الاثاث اثاثة وجمع بين الاثاث والمتاع لاختلاف اللفظين وافتراقهما في الكثرة ومتاعا فيه قولان
آ انه المعاش الذي يتجرون به قاله المفضل ب انه الزينة التي يستمتع بها وهذا قول ابن عباس الى حين ثلاثة اقوال آ الى حين الموت وهو قول مجاهد ب الى الطول وبلغه وهو قول
قتادة لانه يستمتع به في وقت دون وقت ج الى البلى بقاؤه لانه يسرع اليه الفساد ولا يطول بقاؤه والله جعل لكم مما خلق ظلالا اي ما تستظلون به من شدة الحر والبرد وهي ظلال الاشجار
والسقوف والابنية قاله الكلبي وقتادة وقال ابن عباس يعني ظلال الغمام كما قال وظللنا عليكم الغمام وجعل لكم من الجبال اكنانا جمع كن وهو الموضع الذي يسكن فيه من البيوت

المعزة في الجبال والغيران والكهوف والكن كل ما رد شيئا وستره وجعل لكم سرابيل اي قمصا من الكتان والقطن والقز والصوف والواحد سربال فان قيل كيف قال وجعل لكم من الجبال
اكنانا ولم يذكر السهل وقال تقيكم الحر ولم يذكر البرد قلنا عنه جوابان آ ان القوم لما كانوا اصحاب جبال قال وجعل لكم من الجبال اكنانا وما جعل لهم من السهول اكثر واعظم ولما كانوا اصحاب
وبر وشعر قال ومن اصوافها واوبارها واشعارها وما جعل لهم من غيره اكثر وكذلك سرابيل تقيكم الحر وما يقي البرد اكثر ولكنهم كانوا اصحاب حر فكانت حاجتهم الى ما يقي الحر اكثر قاله
عطاء و ب انه اكتفى بذكر احدهما عن ذكر الآخر اذ كان معلوما ان من اتخذ من الجبال اكنانا اتخذ من السهل والسرابيل التي تقي الحر تقي البرد فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر لدلالة الكلام عليه ذكره اهل المعاني
ومثله قول الشاعر شعر وما ادري اذا يممت ارضا اريد الخير ايهما يليني فكنى عن الشر ولم يذكره لانه مدلول عليه وقيل انه ذكر الجبال لانه تقدم ذكر السهل بقوله والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وذكر
الحر دون البرد تحذيرا من حر جهنم بالكف عن المعاصي وسرابيل تقيكم باسكم يعني الدروع والباس هو الحرب والمعنى تقيكم في باسكم السلاح ان يصل اليكم كذلك يتم نعمته عليكم اي مثل ما جعل لكم
هذه الاشياء وانعم بها عليكم يتم نعمته عليكم يريد نعمة الدنيا لان الخطاب لاهل مكة يدل عليه قوله لعلكم تسلمون وروي عن ابن عباس انه قراه لعلكم تسلمون بفتح التاء واللام يعني من الجراحات قال
ابو عبيد الاختيار قراءة العامة لان ما انعم علينا بالاسلام اكثر من انعامه في السلامة من الجراحات فان تولوا اي اعرضوا عن الايمان فانما عليك البلاغ المبين هذا منسوخ عند المفسرين بآية السيف
يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فيه ثمانية اقوال آ انه عنى النبي عليه السلام قاله السدي واختاره الزجاج فقال يعرفون ان امر محمد حق ثم ينكرونه و ب انهم يعرفون ما عدد الله عليهم في هذه
السورة من النعم وانها من عند الله تعالى وينكرونها بقولهم انهم ورثوا ذلك من آبائهم قاله مجاهد ومثله قال قتادة و ج معناه ان رسول الله ذكرهم هذه النعم لهم فقالوا نعم هذه كلها من الله ولكنها
بشفاعة آلهتنا قاله الكلبي وقال من هذه السورة تسمى سورة النعم لما ذكر الله فيها من كثرة نعمه على خلقه و د انكارها ان يقول الرجل لولا فلان ما كان كذا ولولا فلان ما اصبت كذا قاله
عون بن عبد الله و ه يعرفون نعمة الله اي يعرفون بقلوبهم ويجحدون باللسان وهذا وصف المعاند و و يعرفون نعمة الله بتقلبهم فيها وينكرونها بترك الشكر عليها و ز يعرفونها في الشدة وينكرونها
في الرخاء و ح يعرفونها باقوالهم وينكرونها بافعالهم ذكر الاقوال الثلاثة الماوردي واكثرهم الكافرون اي الجاحدون وقد ذكرنا معنى الاكثر في قوله بل اكثرهم لا يعلمون ويوم نبعث اي
واذكر او خوفهم يوم نبعث يعني يوم القيامة نبعث الانبياء ليشهدوا على الامم بما فعلوا من التصديق والتكذيب ثم لا يؤذن للذين كفروا اي في الكلام والاعتذار وقيل لا يؤذن لهم اي هم
محجوبون عن الله كقوله تعالى انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا هم يستعتبون اي لا يطلب منهم ان يرجعوا الى امر الله تعالى لان الآخرة ليست بدار تكليف واصله من العتب وهي الموجدة
يقال عتب عليه اي وجد عليه واعتبه اذا ازال عتبه بان ترك ما كان يعتب عليه من اجله واستعتبه اي طلب منه الاعتاب واذا رأى الذين ظلموا العذاب يعني النار فلا يخفف عنهم اي العذاب
ولا هم ينظرون اي لا يؤخرون ولا يمهلون اذ لا توبة ثم قوله تعالى واذا رأى الذين اشركوا شركاءهم اي الاصنام التي جعلوها شركاء لله في العبادة او لانهم جعلوا لها نصيبا في اموالهم فلهذا قال
شركاءهم وذلك ان الله يبعث كل ما يعبد من دون الله فيتبعونهم حتى يوردونهم النار قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك اي نعبد من دونك فالقوا اليهم القول اي
قالت الاصنام بقول الله الذي انطقها كذا اي قالت انكم لكاذبون في ان الصنم يستحق العبادة وهو جماد لا يعرف عبادة عابد فيظهر عند ذلك فضيحتهم حيث عبدوا من لم يشعر بالعبادة وهو
كقوله كلا سيكفرون بعبادتهم والقوا الى الله يومئذ السلم اي استسلموا وانقادوا لحكمه واقروا له بالربوبية وضل عنهم ما كانوا يفترون اي ذهب الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
قال ابن عباس منعوا الناس عن عبادة الله والايمان بمحمد عليه السلام زدناهم عذابا فوق العذاب عن مسروق قال قال عبد الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال عقارب لها انياب مثل
النخل الطوال وقال ابن عباس ومقاتل يعني خمسة انهار من صفر مذاب كالنار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقال سعيد بن جبير ان
حيات مثل البخت وعقارب امثال البغال تلسع احداهن اللسعة يجد صاحبها حمتها اربعين خريفا وقيل يحملون اثقال اتباعهم كما قال تعالى واثقالا مع اثقالهم وقيل ليخفا عن الم العذاب وقوله
بما كانوا يفسدون اي في الدنيا ويوم نبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم يريد الانبياء وكل نبي شاهد على امته بالتبليغ وفي كل زمان شهيد وان لم يكن نبيا وفيه قولان ذكرهما الماوردي
آ انهم ائمة الهدى الذين هم خلف الانبياء و ب انهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع انبيائه وهم من انفسهم لان كل نبي يبعث من قومه وجئنا بك يا محمد شهيدا على هؤلاء اي على قومك وافرده
بالذكر تشريفا له وتم الكلام ثم قال ونزلنا عليك الكتاب يعني القرآن تبيانا لكل شيء يحتاج اليه من الامر والنهي والحلال والحرام والحدود والاحكام وقال اهل المعاني يعني كل
شيء من امر الدين اما بالنص عليه او بالاحالة على ما يوجب العلم من بيان النبي عليه السلام او اجماع المسلمين والكتاب هو الاصل والمفتاح لعلوم الدين قال الزجاج تبيان اسم في موضع البيان وهدى
ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يامر بالعدل والاحسان وفيهما سبعة اقوال آ ان العدل الانصاف والاحسان الاحسان الى الناس و ب ان العدل التوحيد والاحسان اداء الفرائض رواه الوالبي عن ابن عباس
وعن عطاء الاحسان العفو عن الناس و ج ان العدل في الافعال والاحسان في الاقوال بيانه قوله تعالى وقولوا للناس حسنا و د ان العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان الصبر على امره ونهيه والطاعة
في سره وجهره وروى عطاء عن ابن عباس ان الاحسان ان تعبد الله كانك تراه و ه ان العدل القضاء بالحق والاحسان التفضل بالانعام و و ان العدل ههنا استواء السريرة والعلانية في العمل لله و
الاحسان ان يكون سريرته احسن من علانيته وايتاء ذي القربى اي صلة الرحم وينهى عن الفحشاء فيه ثلاثة اقوال آ ما قبح من الافعال والاقوال و ب انه الزنى قاله ابن عباس و ج انه البخل والمنكر فيه
ثلاثة اقوال آ ما لا يعرف في شريعة ولا سنة و ب انه الكفر و ج انه النحو والمنكر ان تكون علانيته احسن من سريرته قاله ابن عيينة والبغي يعني الكبر والظلم يعظكم اي ينهاكم عن هذا كله ويامركم بما
يقربكم اليه لعلكم تذكرون اي تتعظون قال قتادة ان الله امر عباده بمكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق ومذامها وقال ابن مسعود اجمع آية في كتاب الله للخير والشر هذه الآية
وروى حماد بن زيد عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرا هذه الآية على الوليد بن المغيرة فقال يا ابن اخ اعد فاعاد النبي عليه السلام فقال له والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر
وان اسفله لمغدق وما هو بقول بشر وقيل لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل ان الهه يامر بمكارم الاخلاق واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم قال المفسرون العهد الذي يجب الوفاء به هو
الذي يحسن فعله فاذا عاهد وجب الوفاء به قال ابن عباس في هذه الآية الوعد من العهد ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها المصدر مضاف الى المفعول والفعل منه وكد ويقال اكد تاكيدا والاول
اولى والهمزة بدل منها والمعنى بعد تغليظها وتشديدها وانما قال بعد توكيدها فرقا بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين وقد جعلتم الله عليكم كفيلا بالوفاء به وشاهدا وذلك ان من حلف بالله
كان الله كفيلا بالوفاء بما حلف عليه ان الله يعلم ما تفعلون لا يخفى عليه شيء فصل اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية وان كان حكمها عاما فقال بعضهم نزلت في الذين بايعوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فامرهم الله بالوفاء بها وقال مجاهد وقتادة نزلت في حلف اهل الجاهلية فجاء الاسلام بالوفاء به ثم ضرب جل ثناؤه مثلا لنقض العهد فقال ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها
اي لا تنقضوا العهد فتكونوا مثل امراة غزلت غزلها ثم نقضته من بعد قوة اي من بعد ابرامه واحكامه وكل اهل اللغة يقولون القوة ما غزل على طاقة واحدة ولم يثن قال مقاتل هي امراة حمقاء
من قريش يقال لها رايطة وقال ابن السائب اسمها ريطة كانت معروفة عندهم فمن هار منها اتخذت مغزلا بقدر ذراع وصنارة وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل الغزل

بلوغه
ان العدل خلع الانداد والاحسان الاخلاص
هي رواية البيان عن ابن عباس رح

من الصوف والوبر والشعر وتامر جواريها بذلك فكن يغزلن من الغداة الى نصف النهار فاذا انتصف النهار امرت جواريها بنقض جميع ما غزلن فهذا كان دابها وقال مجاهد هذا معنى الحبل تعبر عنه
بالغزل انكاثا هو جمع نكث وهو بمعنى المنكوث اي المنقوض بعد الفتل غزلا كان او حبلا وانتصب على الحال من غزلها ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا على المعنى لان معنى نقضت صيرت
تتخذون ايمانكم دخلا بينكم اي دغلا وخيانة وخديعة وقال ابو عبيدة كل امر لم يكن صحيحا فهو دخل ان تكون اي لان تكون امة اسم كان او فاعلها ان جعلت كان التامة
هي اربى من امة اي اكثر وقيل اقوى يقال ربا الشيء يربو اذا كثر قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون اكثر منهم واعز فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون الاكثر
فنهوا عن ذلك وتخصيص التاويل النهي عن ان يحلف على ما هو منطوي على خلافه ولان يغر غيره بيمينه وانما وحدت القدم ونكرت لاستعظام ان تزل قدم واحدة عن طريق الحق فكيف
باقدام كثيرة انما يبلوكم الله به اي بالامر بالوفاء بالعهد وقيل يرجع الى الكثرة فان قيل كنى عن الكثرة فهلا قال بها اجاب ابن الانباري بان الكثرة ليس تانيثها حقيقيا فحملت على معنى
التذكير وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون اي في الدنيا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة قال ابن عباس على ملة واحدة ودين واحد ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء
وهذا صريح في تكذيب القدرية حيث اضاف الضلالة والهداية الى نفسه لمن شاء من خلقه ولتسالن عما كنتم تعملون اللام مع النون المشددة يدلان على قسم مقدر اي والله لتسالن ثم انه نهى
عن ايمان الخديعة والمكر توكيدا للمنع عنها واوعد عليها فقال ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل هو جواب للنهي قدم بعد ثبوتها قال ابن عباس تزل عن الايمان بعد المعرفة بالله
قال المفسرون هذا في نهي الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نقض عهده على الاسلام ونصرة الدين يدل عليه قوله تعالى وتذوقوا السوء في الدنيا بما صددتم اي بصدكم عن
سبيل الله يعني انهم اذا نقضوا العهد مع النبي عليه السلام صدوا غيرهم عن الدخول في الاسلام فاستحقوا العذاب فنهوا عن ذلك بذكر الوعيد عليه ولكم عذاب عظيم قال ابن عباس يعني في الآخرة
ثم زاد توكيدا فقال ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا يقول لا تنقضوا عهودكم تطلبون بنقضها عرضا من الدنيا ولكن اوفوا بها فان ما عند الله من الثواب لكم على الوفاء خير لكم ان كنتم تعلمون
فضل ما بين العوضين ثم بين ذلك فقال ما عندكم ينفد وما عند الله باق اي ينقطع ويفنى وما عند الله باق من الثواب والكرامة دائم لا ينقطع وقرئ بغير ياء والابد في حال الوصل
من التنوين ولنجزين قرا ابن كثير وابن عباس وابو جعفر وعاصم بالنون وقرا الباقون بالياء الذين صبروا على الوفاء في السراء والضراء اجرهم باحسن ما كانوا يعملون يعني الطاعات و
من جزاه الله باحسن عمله ان غفر له ذنوبه نزلت في امرئ القيس الكندي وخصمه اشوع الحضرمي في ارض فاراد امرؤ القيس ان يحلف فنكل واقر بحقه من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو
مؤمن فلنحيينه حيوة طيبة فيها عشرة اقوال احدها انها الرزق الحلال قاله سعيد بن جبير وعطاء والضحاك وهي رواية ابي مالك عن ابن عباس والثاني انها القناعة قاله علي والحسن وابن زيد
ووهب بن منبه وهي رواية عكرمة عن ابن عباس والثالث انها العيش في الطاعة قاله مقاتل بن حيان وروي عن الضحاك والرابع انها حلاوة الطاعة قاله ابو بكر الوراق والخامس انها السعادة رواه
الوالبي عن ابن عباس والسادس انها الجنة قاله قتادة وبه قال الحسن ومجاهد وقال لا تطيب الحيوة لاحد الا في الجنة والسابع رزق يوم بيوم رواه ابو العوام عن قتادة وكان عليه السلام
يقول اللهم قنعني بما رزقتني وبارك لي فيه فالمؤمن مع العمل الصالح موسرا كان او معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فلا كلام وان كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه وهي
القناعة والرضى بما قسم الله واما الفاجر فامره بالعكس ان كان معسرا فلا اشكال وان كان موسرا فالحرص لا يدعه ان يتهنى بعيشه والثامن انها العيشة في بلاد حكاه النقاش وحكى
القشيري انها في قبره رواه ابو غسان عن شريك والتاسع انها العافية والكفاية والعاشر انها الرضا بالقضاء ذكرهما الماوردي ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون قال ابو صالح جلس
ناس من اهل التوراة واهل الانجيل واهل الاوثان فقال هؤلاء نحن افضل وقال هؤلاء نحن افضل فانزل الله هذه الآية وفي معنى الكلام قولان احدهما ان يجازى على احسن الاعمال وهي
الطاعة دون المباح منها والثاني ان يضاعف الجزاء وهو الاحسن كما قال من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وقد قال فلنحيينه ثم قال ولنجزينهم لان من تصلح للواحد والجمع فاذا قرات
القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم هو متصل بقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء اي فاذا اخذت في قراءته فاستعذ بالله من ان يعرض لك الشيطان فيصدك
عن تدبره والعمل بما فيه وهو كقولك اذا اكلت فقل بسم الله اي قل بسم الله اذا اردت ان تاكل وكقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا الآية والطهارة مقدمة على الصلوة و
كقوله تعالى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن معناه اذا اردتم تطليق النساء لانه محال ان يامرهم بالتطليق للعدة بعد مضي التطليق وقد ذكرنا في فصل العاشر بعد المقدمة في
اول الكتاب الاستعاذة وما يتعلق بها انه ليس له سلطان اي حجة وولاية ومنه سمي الوالي لانه حجة الله في الارض على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون في معنى الكلام اربعة
اقوال احدها انه ليس له قدرة على ان يحملهم على ذنب لا يغفر وهذا قول سفيان والثاني ليس له حجة على ما يدعوهم اليه من المعاصي وهذا قول مجاهد والثالث ليس له عليهم سلطان لاستعاذتهم بالله منه
لقوله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله والرابع ليس له عليهم سلطان بحال لان الله تعالى صرف سلطانه عنهم حين قال عدو الله ابليس لاغوينهم اجمعين
الا عبادك منهم المخلصين ونظيره قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان انما سلطانه على الذين يتولونه اي يطيعونه يقال توليته اي اطعته وتوليت عنه اي اعرضت عنه ومنه
قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين هم به مشركون فيه قولان احدهما والذين هم بالله مشركون قاله مجاهد والثاني ان الكناية ترجع الى الشيطان اي والذين هم بطاعتهم له صاروا مشركين بالله
كما يقال كفرت بهذه الكلمة اي من اجلها واذا بدلنا آية مكان آية قال الكلبي وغيره كان اذا نزلت آية فيها شدة ثم نزلت آية فيها تخفيف قالت كفار قريش ان محمدا يسخر
باصحابه يامرهم اليوم بامر وغدا بآخر وهذا من عند نفسه فانزل الله هذه الآية وقال مجاهد يعني النسخ اي نسخنا آية بآية والتبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه والله اعلم
بما ينزل من ناسخ ومنسوخ وتغليظ وتخفيف وهو اعلم بمصالح العباد فيما بهم ينسبون محمدا الى الافتراء لاجل التبديل والنسخ بل اكثرهم لا يعلمون حقيقة القرآن وفائدة النسخ قل نزله
روح القدس يعني جبريل عليه السلام اضيف الى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح المقدس من ربك اي القرآن من عند الله فهو كلام الله عز وجل
بالحق اي بالصواب والامر الصحيح الثابت لا الباطل ليثبت الذين آمنوا اي يثبتهم بما فيه من الحجج والآيات فيزدادوا تصديقا ويقينا وهدى اي وهو هدى فهو خبر ابتداء
محذوف وبشرى للمسلمين ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر اي آدمي وما هو من عند الله واختلف العلماء في هذا البشر من هو على سبعة اقوال احدها انه بلعام وكان
نصرانيا اعجمي اللسان وكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده فقالوا انما يعلمه بلعام فانزل الله هذه الآية وهذا قول ابن عباس
والثاني انه كان غلاما مملوكا كان لحويطب بن عبد العزى وكان قد اسلم وحسن اسلامه وكان اعجميا فانزل الله هذه الآية قاله الفراء والثالث وهو قول ابن اسحق انه عليه السلام كان
يجلس عند المروة الى غلام رومي نصراني يقال له جبر عبد لبعض بني الحضرمي وكان يقرا الكتب فقال المشركون والله ما يعلم محمدا كثيرا مما ياتي به الا جبر النصراني فانزل الله
هذه الآية وقال طلحة بن عمرو بلغني ان خديجة رضي الله عنها كانت تختلف الى جبر وكانت قريش يقول ان عبد بني الحضرمي يعلم خديجة وخديجة تعلم محمدا فنزلت هذه الآية والرابع قال

عبد الله بن مسلم كان لنا غلامان نصرانيان من اهل عين التمر اسم احدهما يسار والآخر جبر وكانا صيقلين يعملان السيوف وكانا يقرآن التوراة والانجيل وكان عليه السلام ربما جلس
اليهما ويسمع قراءتهما وكان المشركون يقولون يتعلم منهما فانزل الله هذه الآية والخامس قال السدي كان بمكة رجل نصراني يقال له ابو ميسرة يتكلم بالرومية فربما قعد عنده رسول الله فقال
الكفار انما يتعلم محمد منه فنزلت هذه الآية والسادس انه سلمان الفارسي رواه علي بن الحكم وعبيد بن سليمان عن الضحاك قال الثعلبي وهذا القول غير مرضي لان سلمان اتى النبي
عليه السلام بالمدينة وهذه الآية مكية والسابع انه غلام اعجمي لامراة بمكة يقال له ابو فكيهة كان يغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرا عليه ويتعلم منه فقالوا لمولاته احبسيه فحبسته وقالت
اكنس البيت وكل كناسته ففعل فقال والله ما اكلت شيئا اطيب منه ولا احلى وكان يسال مولاته بعد ذلك ان يحبسه فلا تفعل وهذا قول سعيد فاكذبهم الله والزمهم الحجة بقوله
لسان الذي يلحدون اليه اعجمي اي يميلون ويشيرون اليه يقال لحد والحد اذا مال عن القصد وقراءة العامة بضم الياء وقرئ بفتح الياء من لحد والاولى ضم الياء لانه لغة القرآن
يدل عليه قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد وقيل الالحاد بمعنى الامالة وفسر الالحاد في هذه الآية بالقولين فقال الفراء يميلون اليه من الميل وقال الزجاج لسان الذي يميلون
القول اليه اعجمي وقال ابن قتيبة اي يومون اليه ويزعمون انه يعلمك اعجمي لا يفصح ومعنى الآية اذا كان هذا البشر الذي يعلمه اعجمي لا يتكلم بالعربية فكيف يتعلم منه ما هو
اعلى طبقات البيان وهو قوله وهذا لسان عربي مبين والفرق بين الاعجمي والعجمي والعربي والاعرابي ان العجمي منسوب الى العجم وان كان فصيحا والاعجمي الذي لا يفصح ولا
يتكلم بلغة العرب وان كان نازلا بالبادية سمي بذلك لعجمة لسانه تركيا كان او فارسيا او روميا او غير ذلك ويقال استعجم الامر اذا اشكل واشتبه وهذا قول الفراء وقال ابو علي
الاعجمي الذي لا يفصح سواء كان من العرب او العجم ولذلك الاعجم والاعرابي البدوي والعربي منسوب الى العرب وان لم يكن فصيحا وهذا لسان عربي مبين يعني باللسان القرآن
لانه يقرا باللسان والعرب تسمي القصيدة واللغة لسان فلان ان الذين لا يؤمنون بآيات الله اي هؤلاء الذين لا يؤمنون بآيات الله هذا جواب وصفهم النبي عليه السلام بالافتراء ثم سماهم
الكاذبين وحصر فيهم الكذب فقال واولئك هم الكاذبون لا محمد اي الكذب نعت لهم لازم وعادة من عاداتهم لا يحجبهم عنه مروة ولا دين وهذا كما تقول كذبت وانت كذاب فيكون
قولك وانت كذاب زيادة في الوصف بالتكذيب وفي الآية ابلغ زجر عن الكذب حيث اخبر الله انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله عن عبد الله بن جراد قال قلت يا رسول الله
المؤمن يزني قال قد يكون ذلك قال قلت يا رسول الله المؤمن يسرق قال قد يكون ذلك قال قلت يا رسول الله المؤمن يكذب قال لا قال الله تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه اياكم والكذب فان الكذب مجانب الايمان من كفر بالله من بعد ايمانه اختلف النحاة في العامل في قوله من كفر بالله ولكن من شرح بالكفر
صدرا فقال نحاة الكوفة جوابهما جميعا في قوله تعالى فعليهم غضب لانهما جزآن وقال اهل البصرة بل قوله من مرفوع بالرد على الذين في قوله انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله ومعنى الكلام انما يفتري الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه ثم استثنى فقال الا من اكره قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وذلك ان المشركين اخذوه
واباه وامه سمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسالما فعذبوهم فاما سمية فربطت بين بعيرين ووجئ قبلها بحربة وقيل لها انك اسلمت من اجل الرجال فقتلت وقتل زوجها
ياسر وهما اول قتيلين في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم ما ارادوا بلسانه مكرها قال قتادة اخذ بنو المغيرة عمارا وغطوه في بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمسح عينيه ويقول ان عادوا لك فعد لهم بما قلت فانزل الله هذه الآية وقال مجاهد نزلت في ناس من اهل مكة آمنوا فكتب اليهم بعض اصحاب رسول الله ان هاجروا فانا
لا نراكم منا حتى تهاجروا فخرجوا يريدون المدينة فادركتهم قريش في الطريق ففتنوهم فكفروا كارهين وقال مقاتل نزلت في جبر مولى عامر الحضرمي اكرهه سيده على
الكفر فكفر مكرها وقلبه مطمئن بالايمان ثم اسلم مولى جبر وحسن اسلامهما وهاجر جبر مع مولاه ولكن من شرح بالكفر صدرا اي فتح صدره للكفر بالقبول واتى به على اختياره
فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ولا يقدر احد على شرح صدر غيره للكفر فلهذا قال صدرا ولم يقل صدره وفي هذه الآية دليل على ان حقيقة الايمان والكفر يتعلق بالقلب دون اللسان
فصل اجمع الفقهاء على ان المكره على الكفر وعلى شتم الرسول والاصحاب وترك الصلوة وما اشبهها من الطاعات وترك المنهيات ان له ان يفعل ما اكره عليه فان ابى
حتى قتل في الله فهو افضل واما الاكراه على الطلاق فاختلفوا فيه فاجاز اهل العراق طلاق المكره واما مالك والاوزاعي والشافعي فانهم ابطلوا طلاق المكره لانه لما عذر
المكره على شيء ليس بعده في الشر مذهب وهو الكفر ولم يحكم به عليه علمنا ان ما دونه اولى بالبطلان واحرى بالعذر وهو قول عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعلي وعبد الله
ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن المسيب والشعبي فان قيل وماذا يباح بالاكراه قلنا ابيح به القتل والزنا ويباح به اتلاف المال
بل يجب ويباح به الردة كما سبق وفي وجوب التلفظ بها وجهان منهم من قال لا يجب التصلب في الدين ويباح شرب الخمر بالاكراه وفي وجه خلاف والافطار في الصوم يباح بالاكراه
وينبغي ان يقضي بوجوبه ذلك بانهم استحبوا الحيوة الدنيا على الآخرة اي ذلك الشرح وذلك الكفر بانهم احبوا الدنيا واختاروها على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين اي وبان الله
لا يهدي القوم الكافرين ثم وصفهم بانهم مطبوع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك هم الغافلون لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون سبق تفسير لا جرم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد
ما فتنوا اي عذبوا ومنعوا من الاسلام فتنهم المشركون ثم جاهدوا مع النبي عليه السلام وصبروا على الدين والجهاد ان ربك من بعدها اي من بعد تلك الفتنة والفعلة وذكر ابن الانباري من
بعدها اي من بعد تلك المجاهدة والمهاجرة والصبر لغفور رحيم نزلت في عياش بن ابي ربيعة اخي ابي جهل من الرضاعة وابي جندل بن سهيل بن عمرو والوليد بن الوليد بن المغيرة وسلمة
بن هشام وعبد الله بن اسيد الثقفي فتنهم المشركون فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم انهم هاجروا بعد ذلك وجاهدوا فانزل الله فيهم هذه الآية وقال الحسن
وعكرمة نزلت هذه الآية في عبد الله بن ابي سرح وكان يكتب للنبي عليه السلام فاستزله الشيطان فلحق بالكفار فامر النبي عليه السلام ان يقتل يوم فتح مكة فاستجار له عثمان رضي الله عنه
وكان اخاه لامه فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه اسلم وحسن اسلامه فانزل الله فيه هذه الآية وقرا ابن عامر بفتح الفاء والتاء رده الى من اسلم من المشركين الذين فتنوا المؤمنين
واعتبر بقوله جاهدوا فاخبر بالفعل عنهم وقرا الباقون بضم الفاء وكسر التاء لقوله فيما قبل الا من اكره يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها اي ذكرهم يا محمد يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها
هذا يوم القيامة كل احد لا يهمه الا نفسه فهو يخاصم ويحتج عن نفسه لا يتفرغ لغيره كقولهم هؤلاء اضلونا وما كنا مشركين ونحو ذلك والنفس تذكر وتؤنث وتوفى كل نفس ما عملت اي ثواب
ما عملت فحذف المضاف وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة في هذه القرية ثلاثة اقوال احدها انها مكة كانت آمنة لا يهاج اهلها ولا يغار عليها مطمئنة قارة اهلها
لا يحتاجون الى الانتقال عنها لخوف او ضيق وهو قوله ياتيها رزقها رغدا اي واسعا من كل مكان يحمل اليها من البر والبحر نظيره قوله تعالى يجبى اليه ثمرات كل شيء فكفرت بانعم الله

حيث كذبوا النبي عليه السلام وخالفوا امره فاذاقها الله لباس الجوع والخوف وفي واحد الانعم قولان آ انعم قاله ابو عبيد وابن قتيبة و ب نعمة قال المفسرون عذبوا بالجوع سبع سنين حتى اكلوا الجيف والعظام المحرقة وقطعت العرب عنهم الميرة ولفظ الذوق يطلق على ما يناله المرء من المكاره قال تعالى ذق انك انت العزيز الكريم وقال تعالى فذاقت وبال امرها ويقول ذق الحلو والمر من صروف الدهر فاصل الذوق الطعم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء قال ابن قتيبة لباس الجوع والخوف ما ظهر عليهم من سوء آثارهما وهو على مجاز قولك البسك الله العافية ويذكر اللباس بمعنى المخالطة قال تعالى هن لباس لكم فالمعنى مقاربة الجوع لهم ومسه اياهم كمس الثوب البدن وقيل اللباس بمعنى الملابسة اي فاذاقها الله ملابسة الجوع و الخوف وهذا الخوف هو الخوف من النبي عليه السلام ومن السرايا التي كان يبعثها اليهم فيحيطون بهم وقرئ والخوف بالنصب اي اذاقها الخوف بما كانوا يصنعون من التكذيب لمحمد عليه السلام ولم يقل بما صنعت لانه ذهب به الى الرجال وهو كقوله تعالى فجاءها باسنا بياتا او هم قائلون ولم يقل قائلة قاله الجمهور و ب انها المدينة آمنت برسول الله ثم كفرت بانعم الله بقتل عثمان وما حدث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بها من الفتن قالته حفصة زوج النبي عليه السلام قال ابن الجوزي ذكرت ذلك على سبيل التمثيل لا على وجه التفسير و ج انه مثل مضروب باي قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى ذكره الماوردي ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه اي جاءهم النبي عليه السلام وهو منهم اي من نسبهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون يعني الجوع الذي وقع بمكة في قول ابن عباس وقيل القتل ببدر قاله مجاهد ثم خاطب المؤمنين فقال فكلوا يا معشر المؤمنين مما رزقكم الله من الغنائم وقيل خاطب جميع المشركين اي كلوا مما رزقكم الله ولا تحرموا الميتات ما احل الله لكم ولا تجعلوا منها نصيبا للاصنام حلالا طيبا الآية تقدم تفسيرها في سورة البقرة ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب قراءة العامة بفتح الكاف والباء بمعنى ولا تقولوا لوصف السنتكم الكذب فيكون ما مصدرية وقرا ابن عباس برفع الكاف والذال والباء على نعت الالسنة وقرا الحسن بخفض الباء بمعنى ولا تقولوا للكذب الذي تصف السنتكم هذا حلال و هذا حرام يعني الوصيلة والبحيرة والسائبة والحام لتفتروا على الله الكذب فيقولوا ان الله حرم هذا وامر بهذا ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون اي لا ينجون من عذاب الله متاع قليل اي ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عن قريب قال الزجاج اي متاعهم متاع قليل وقيل لهم متاع قليل ولهم عذاب اليم في الآخرة وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل يعني ما ذكر في سورة الانعام وهو قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية وما ظلمناهم بتحريم ذلك عليهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالبغي والمعاصي ثم ذكر المغفرة لمن تاب بعد المعصية فقال ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة سبق تفسيره في سورة النساء عند قوله يعملون السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك اي من بعد السوء واصلحوا اي استووا وصدقوا وعملوا بطاعة الله ان ربك من بعدها اي من بعد تلك الجهالة وقيل الهاء ترجع الى التوبة وقيل الى المعصية لان السوء بمعنى المعصية وقيل الى الفعلة لغفور رحيم ان ابراهيم كان امة دعا العرب الى ملة ابراهيم عليه السلام اذ كان اباهم وباني البيت الذي به عزهم قال ابن الانباري هذا مثل قول العرب فلان رحمة وفلان علامة يقصدون بهذا التانيث قصد التناهي في المعنى الذي يصفونه به والعرب قد توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله فنادته الملائكة وانما ناداه جبرئيل وفي قوله امة اربعة اقوال آ معلم الناس الخير يعني يقوم به وقد اجتمع فيه من الخصال الحميدة والاخلاق الجميلة ما اجتمع في امة قاله الجمهور و ب امة يقتدى به قاله الضحاك و ج انه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار قاله مجاهد و د ان هذا تسلية للنبي عليه السلام اي كان ابراهيم وحده فكثر الله ذريته فهكذا يفعل الله بك قانتا اي مطيعا لله حنيفا فيه اربعة اقوال آ مخلصا وهو قول مقاتل و ب المستقيم على طريق الحق حكاه ابن عيسى و ج حاجا وهو قول الكلبي قال ابن عباس هو اول من اختتن واقام مناسك الحج وضحى وهذه صفة الحنيفية و د ان الحنيف اسم معروف في الجاهلية لمن حج البيت واختتن واغتسل من الجنابة وغسل بعد ذلك اسماء ثم صار وصفا للاسلام واصله الحنف في الرجل وهو الاعوجاج فهذا اسم بمعنى العدول عن الدين الباطل وقيل كانوا يسمون المسلمين في تدينهم بدين الاسلام حنفا على جهة الذم فلزمهم هذا الاسم على المعنى الذي هو الاعوجاج ولم يك من المشركين اي اظهر التوحيد وهو صغير او كبيرا قال الزجاج اصل لم يك لم يكن وانما حذفت النون عند سيبويه لكثرة استعمال هذا الحرف شاكرا انتصب على البدل من قوله امة قانتا حنيفا لانعمه الانعم جمع نعمة عند قوم وجمع النعمى عند قوم وقد سبق اجتباه اي اختاره وهداه الى صراط مستقيم الى الدين المستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة فيها سبعة اقوال آ انها الرسالة قاله الحسن و ب الذكر الحسن رواه الوالبي عن ابن عباس و ج لسان صدق في الآخرين قاله مجاهد و د الصلوات في قول هذه الامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابرهيم قاله مقاتل و ه الاولاد الابرار على الكبر و و القبول العام في جميع الامم قاله قتادة و ز انه بقاء ضيافته وزيارة الامم لقبره ذكره الماوردي وانه في الآخرة لمن الصالحين من اهل الجنة وهذا ترغيب في الصلاح ليكون صاحبه في جنبه ابرهيم عليه السلام ثم اوحينا اليك اي يا محمد اوحينا اليك ان اتبع ملة ابرهيم حنيفا وما كان من المشركين وفي هذا الاتباع ثلثة اقوال آ اتباعه في التبري من الاوثان والتدين بالاسلام قال ابو جعفر الطبري و ب اتباعه في مناسك الحج كما علم جبرئيل ابرهيم عليهما السلام قاله عبد الله بن عمرو و ج اتباعه في جميع ملته الا ما امر بتركه وهذا يعضد قول اصحاب الشافعي وفيه دليل على جواز اتباع الافضل للمفضول لان النبي عليه السلام افضل الانبياء عليهم السلام

فصل اختلف الناس هل كان صلى الله عليه وسلم قبل بعثه متعبدا بشرع احد من الانبياء فمنهم من قال لم يكن متعبدا ومنهم من قال كان متعبدا ثم منهم من نسبه الى نوح عليه السلام وقوم نسبوه الى ابرهيم عليه السلام وقوم نسبوه الى موسى عليه السلام وقوم نسبوه الى عيسى عليه السلام والمختار ان جميع هذه الاقسام جائز عقلا لكن الواقع منه غير معلوم بطريق قاطع ورجم الظن فيما لا يتعلق به الا تعبد عملي لا معنى له فان قيل الدليل على انه لم يكن على ملة انه لو كان لافتخر به اولئك القوم ولنسبوه الى انفسهم وكان يشتهر تلبسه بشعارهم وتتوفر الدواعي على نقله قلنا وهذا يعارضه انه عليه السلام لو كان منسلخا عن التكليف والتعبد بالشرائع لظهرت مخالفته لاصناف الخلق وتوفرت الدواعي على نقلها فان قيل هل كان عليه السلام بعد بعثته متعبدا بشرع من قبله ام لا قلنا هو جائز عقلا اذ لله ان يتعبد عباده بما شاء من شريعة سابقة او بعضها سابقة وبعضها مستانفة وزعم بعض القدرية انه لا يجوز بعثة نبي الا بشرع مستانف فانه ان لم يجدد امرا فلا فائدة في بعثته ولا يرسل الله رسولا بغير فائدة اما الوقوع السمعي فلا خلاف في ان شرعنا ليس بناسخ جميع الشرائع اذ لم ينسخ وجوب الايمان وتحريم الزنا والسرقة والقتل والكفر لكن حرم عليه هذه المحظورات بخطاب مستانف او بالخطاب الذي نزل الى غيره وتعبد باستدامته ولم ينزل عليه الخطاب الا بما خالف شرعهم فاذا نزلت واقعة لزمه اتباع دينهم الا اذا نزل عليه وحي يخالف ما سبق والى هذا يرجع الخلاف والمختار انه لم يتعبد بشريعة من قبله ويدل عليه انه لو كان هذا لكان تعلمها وحفظها ونقلها من فروض الكفايات كالقرآن والاخبار ولوجب على الصحابة مراجعتها في تعرف الاحكام كما وجب عليهم المناشدة في نقل الاخبار ولم ينقل عنهم مع طول الاعصار وكثرة وقائعهم مراجعة التورية والانجيل لا سيما وقد اسلم من احبارهم من تقوم الحجة بقولهم كعبد الله بن سلام وكعب الاحبار ووهب وغيرهم فان قيل فقد قال الله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قلنا اراد بالهدى التوحيد بدليل ان الآية قال بهداهم اقتده ولم يقل بهم و ب انه كيف امر بجميع شرائعهم وهي مختلفة وناسخة ومنسوخة ومتى بحث عن جميع شرائعهم فدل انه اراد الهدى المشترك بين جميعهم فان قيل فقد قال الله تعالى ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابرهيم وهذا يتمسك به من نسبه الى ابرهيم عليه السلام قلنا هذا

لا حجة فيه اذ قال اوحينا اليك فوجب ما اوحي اليه لا ما اوحي الى غيره ويدل عليه انه لم يبحث عن ملة ابرهيم فان قيل فقد قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وهذا يتمسك به من نسبه الى نوح قلنا اراد اصل التوحيد وانما خص نوحا بالذكر تشريفا له انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه يقول ما فرض الله تعظيم السبت وتحريم الاعمال فيه الا على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود قال بعضهم هو اعظم الايام لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء يوم الجمعة ثم سبت يوم السبت وقال آخرون بل اعظم الايام يوم الاحد لانه اليوم الذي ابتدأ فيه خلق الاشياء فاختاروا تعظيم غير ما فرض عليهم تعظيمه وتركوا تعظيم يوم الجمعة الذي هو فرض عليهم تعظيمه واستحلوه قال الكلبي امرهم موسى عليه السلام بالجمعة فقال تفرغوا لله في كل سبعة ايام يوما واحدا فاعبدوه يوم الجمعة ولا تعملوا فيه فابوا ان يقبلوا وقالوا لا نريد الا اليوم الذي فرغ الله فيه من الخلق يوم السبت فجعل ذلك عليهم وشدد عليهم فيه ثم جاءهم عيسى عليه السلام بالجمعة ايضا فقالوا لا نريد ان يكون عيدهم بعد عيدنا يعنون اليهود فاتخذوا الاحد فقال تعالى انما جعل السبت على الذين اختلفوا وقال قتادة الذين اختلفوا فيه اليهود استحله بعضهم وحاد فيه وحرمه بعضهم وقال القشيري وهذا بعيد لانهم انما تعدوا بالصيد يوم السبت في زمن داود عليه السلام وجعل السبت عليهم في عهد الختان قبل داود عليه السلام بازمنة ووجه الاتصال ان النبي عليه السلام امر باتباع الحق وهذا لئلا يتعلم الامة من الاختلاف عليه فيشدد عليهم كما شدد على اليهود روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نحن الآخرون السابقون يوم القيمة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فالناس لنا فيه تبع لليهود غدا والنصارى بعد غد وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون فيجازي كل واحد بما يستحقه ادع الى سبيل ربك اي الى دين ربك وهو الاسلام بالحكمة اي بوضع كل شيء في موضعه قيل في التفسير بالنبوة وقيل بالفقه وقيل بالقرآن وهو قول الكلبي والموعظة الحسنة يعني بمواعظ القرآن وجادلهم بالتي هي احسن اي بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة والاحسن ان يكون الجدال بالحجة وقيل معناه اعرض عن اذاهم ولا تقصر في تبليغ الرسالة وهذا منسوخ باية السيف وذكر الماوردي ثلثة اقوال بان توقظ القلوب ولا تسفه العقول او ان ترشد الخلف ولا تذم السلف او على قدر ما يحتملون روى نافع عن ابن عمر عن النبي عليه السلام انه قال انا معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين من المجادلين وان عاقبتم فعاقبوا الجمهور على الالف والتخفيف فيهما وقرئ بالتشديد من غير الف فيهما بمثل ما عوقبتم به الباء في قوله بمثل زائدة وقيل ليست زائدة والتقدير بسبب مماثل لما عوقبتم قال اكثر المفسرين سورة النحل مكية سوى ثلاث آيات في آخرها وان عاقبتم الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة في شهداء احد وذلك ان المشركين لما فعلوا بقتلى المسلمين يوم احد ما فعلوا من تبقير بطونهم وقطع مذاكيرهم والمثلة السيئة ولم يتركوا احدا الا مثلوا به غير حنظلة بن الراهب فان اباه ابا عامر الراهب كان مع ابي سفيان فتركوا حنظلة لاجل ابيه فقال المسلمون لما راوا ذلك لئن اظهرنا الله عليهم لنزيدن على صنيعهم ولنمثلن بهم مثلة لم يمثلها احد من العرب باحد قط ولنفعلن ولنفعلن ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حمزة بن عبد المطلب وقد جدعوا انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه واخذت هند بنت عتبة قطعة من كبده فمضغتها فلم تلبث في بطنها حتى رمتها فبلغ ذلك النبي عليه السلام فقال اما انها لو اكلتها لم تدخل النار ابدا حمزة اكرم على الله من ان يدخل شيئا من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حمزة نظر الى شيء لم ينظر قط اوجع لقلبه منه فقال عليه السلام رحمة الله عليك فانك ما علمتك الا فعالا للخير وصولا للرحم ولولا ان تحزن النساء او تكون سنة بعدي لتركتك حتى تبعث من بطون السباع والطير اما والله لئن اظفرني الله بهم لامثلن بسبعين منهم مكانك ثم دعا ببردة فغطى بها وجهه فخرجت رجلاه فجعل على رجليه شيئا من الاذخر ثم قدمه وكبر عليه عشرا ثم جعل يجاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى سبعين فلما دفنوا نزلت هذه الآية الى آخر السورة فقال عليه السلام بل نصبر وامسك عما اراد ولم يمثل باحد وكفر عن يمينه وهذه الآية منسوخة باية السيف لانها نزلت قبل براءة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقاتل من قاتله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وامر بالجهاد قاله ابن عباس والضحاك وقيل هي محكمة وهي فيمن ظلم فلا يجوز ان ياخذ من ظالمه اكثر مما نال منه ظالمه وهذا قول النخعي والثوري ومجاهد وابن سيرين ثم قال لنبيه عليه السلام واصبر وما صبرك الا بالله اي بمعونة الله وتوفيقه وقيل وما صبرك الا لوجه الله ولا تحزن عليهم فيه قولان آ لا تحزن على قتلى احد فانهم صاروا الى رحمة الله تعالى و ب لا تحزن على المشركين باعراضهم عنك وان لا يؤمنوا ولا تك في ضيق قرأ ابن كثير هنا وفي النمل بكسر الضاد والباقون بالفتح واختاره ابو عبيدة قال الفراء الضيق ما ضاق عنه الصدر والضيق ما يكون في الذي يتسع مثل الدار والثوب وقال الاخفش الضيق والضيق مصدر ضاق يضيق ضيقا وضيقا لغتان مما يمكرون اي على كفرهم ان الله مع الذين اتقوا اي الشرك وما حرم عليهم والذين هم محسنون في العمل وفيما افترض عليهم قال الزجاج معنى ان الله معهم اي ناصرهم ومعينهم جمع الله في هذه الآية بين اجتناب المعاصي وفعل الطاعات وقيل لهرم بن حيان حين مرض اوصنا قال انما الوصية في المال ولا مال لي واوصيكم بخواتيم سورة النحل ادع الى سبيل ربك الى آخر السورة

تفسير سورة بني اسرائيل

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر والجماعة وقال ابن عباس وقتادة الا ثمان آيات من قوله وان كادوا ليفتنونك الى قوله سلطانا نصيرا وقال مقاتل فيها من المدني قوله وقل رب ادخلني مدخل صدق الى آخر الآية وقوله ان الذين اوتوا العلم من قبله الى الآخر وقوله ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا الى آخر الآية وقوله وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك الى آخر الآية وقوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الى آخر الآية وقوله لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا الى الآية وجملتها انها مدني

وهي ستة الاف واربعماية وستون حرفا والف وخمسماية وثلثة وثلثون كلمة ومائة واحدى عشرة آية كوفي وعشرة مدنيان وبصري ومكي وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين اعطي قنطارين في الجنة والقنطار الف ومائتا اوقية الاوقية خير من الدنيا وما فيها

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان الذي اسرى بعبده ليلا سبحان اسم موضوع موضع المصدر يقول سبحت الله تسبيحا وسبحانا مثل كفرت اليمين تكفيرا وكفرانا والمعنى التنزيه والبراءة لله من كل نقص وقال طلحة بن عبيد الله سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان فقال تنزيه الله عن كل سوء وقيل هو من السبح وهو التباعد قال الله تعالى ان لك في النهار سبحا طويلا اي متباعدا في المدة فمعنى سبح الله اي بعده ونزهه عما لا يليق به وقد يوضع المصدر موضع الفعل كقوله فضرب الرقاب اي اضربوها وقد ذكر الكلبي ومقاتل ان سبحان في هذا الموضع بمعنى عجب وتقدير الآية عجب من الذي اسرى بعبده ليلا وقد وافق على هذا التاويل قطرب ووجه هذا التاويل انه اذا كان مشاهدة العجب سببا للتسبيح صار التسبيح تعجبا فقيل عجب وقد جاء التسبيح في الكلام على اربعة اوجه آ ان يستعمل في موضع الصلوة من ذلك قوله تعالى فلولا انه كان من المسبحين اي المصلين و ب يستعمل في الاستثناء كما قال تعالى الم اقل لكم لولا تسبحون اي لولا تستثنون و ج النور لخبر المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لاحرقت سبحات وجهه اي نور وجهه و د التنزيه وسبحان منصوب بفعل مضمر تقديره اسبح الله سبحان ويجوز ان ينتصب على النداء اي يا سبحان الله وقوله اسرى بعبده قال الزجاج معناه سير عبده يعني محمدا عليه السلام ليلا ظرف لاسرى فان قيل الاسرى لا يكون الا في الليل فما معنى ذكره ليلا قلنا اراد به وتنكيره تقليل الاسراء وانه اسرى

[illegible] اختلفوا في المكان الذي اسري به منه فقيل كان اسرى [illegible]
صلى الله عليه وسلم من المسجد [illegible] بينا انا في المسجد الحرام في الحجر بين النائم واليقظان اذ اتاني جبريل عليه السلام بالبراق وذكر حديث المعراج [illegible]
[illegible] ام هاني بنت ابي طالب [illegible]
[illegible] الى المسجد الاقصى [illegible] الذي باركنا حوله [illegible] لنريه من آياتنا [illegible] انه هو السميع البصير [illegible]
[illegible]
وقال مرحبا به ونعم المجيء جاء. قال فاتيت على موسى عليه السلام فقلت يا جبريل من هذا قال هذا موسى فسلمت عليه فقال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح قال فلما جاوزته بكى فنودي
ما يبكيك فقال رب هذا غلام بعثته بعدي يدخل من امته الجنة اكثر مما يدخل من امتي ثم انطلقنا حتى اتينا السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك
قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم قال ففتح لنا وقالوا مرحبا به ولنعم المجيء جاء. قال فاتيت على ابرهيم عليه السلام فقلت يا جبريل من هذا قال هذا ابرهيم اواباك ابرهيم فسلمت عليه فقال
مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال ثم رفعت لنا سدرة المنتهى فحدث نبي الله ان نبقها مثل قلال هجر وان ورقها مثل آذان الفيلة قال ورايت انهارا تخرج من اصلها
قلت يا جبريل ما هذه الانهار قال اما النهران الباطنان فنهران في الجنة واما النهران الظاهران فالنيل والفرات قال واتيت باناءين احدهما خمر والآخر لبن فعرضا علي فاخترت
اللبن فقيل لي اصبت الفطرة وامرت بخمسين صلوة كل يوم او افترض علي خمسون صلوة في كل يوم فاقبلت حتى اتيت موسى عليه السلام فقال بما امرت قلت امرت كل يوم بخمسين صلوة
فقال اني بلوت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة وان امتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسئله التخفيف لامتك فرجعت الى ربي فحط عني خمسا فاقبلت حتى اتيت موسى
عليه السلام قال بما امرت قلت بخمس واربعين صلوة كل يوم فقال اني بلوت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة وان امتك لا يطيق ذلك فارجع الى ربك فسئله التخفيف لامتك
فما زلت اختلف بين ربي وبين موسى يحط عني خمسا خمسا حتى رجعت بخمس صلوات كل يوم فاتيت على موسى فقال بما امرت فقلت امرت بخمس صلوات كل يوم قال اني قد بلوت
الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة وان امتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فسئله التخفيف لامتك قال قلت لقد رجعت الى ربي حتى استحييت منه ولكن ارضى واسلم قال
فنوديت ان قد امضيت فريضتي وخففت عن عبادي وجعلت كل حسنة عشر امثالها قال فانتهى حديث انس بن مالك الى هنا. وعن عروة عن عايشه رضي الله عنها قالت لما اسري
بالنبي عليه السلام الى المسجد الاقصى اصبح يحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كان آمن به وصدق وفتنوا بذلك عن دينهم وسعى رجال من المشركين الى ابي بكر رضي الله عنه فقالوا هل لك
في صاحبك يزعم انه اسري به الى بيت المقدس فقال او قال ذلك قالوا نعم قال لئن كان قال ذلك لقد صدق قالوا يصدقه انه ذهب الى الشام في ليلة قبل ان يصبح قال نعم اني لاصدقه فيما هو ابعد
من ذلك اصدقه بخبر السماء في غدوة او روحة قالت فلذلك سمي ابو بكر الصديق رضي الله عنه فان قيل لم قال اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى فلم تعلم انه اسري به
الى السماء. فالجواب ان يقال انما قال اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى لان ابتداء المعراج كان من المسرى والمعراج كان بعد الاسراء ولحكمة فيه والله اعلم انه لو اخبر ابتداءً
بعروجه الى السماء لاشتد انكارهم وعظم ذلك في قلوبهم ولم يصدقوه فاخبر ببيت المقدس بدءا فلما تمكن ذلك في قلوبهم وبان لهم صدقه وقامت الحجة عليهم اخبر بصعوده الى السماء العليا وسدرة المنتهى

ويتدلى حتى دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى بقوله والنجم اذا هوى والاسرا كان قبل الهجرة بسنة قاله مقاتل وقيل قبل ذلك ويقال في رجب ويقال اسري به في ليلة سبع عشرة من ربيع
الاول قبل الهجرة بسنة ثم اختلفوا في كيفية اسرائه على قولين ١ انه اسري بجسمه وروحه روى ذلك ابن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن وابو هريرة وحذيفة بن اليمان ثم اختلف
القائلون بذلك هل دخل بيت المقدس وصلى فيه ام لا فروى ابو هريرة انه صلى فيه بالانبياء ثم عرج به الى السماء ثم عرج به الى المسجد الحرام فصلى فيه صلوة الصبح من صبيحة ليلته كما ذكرنا
وروى حذيفة بن اليمان انه لم يدخل بيت المقدس ولم يصل فيه ولا نزل عن البراق حتى عرج به ثم عاد الى مكة والقول ٢ ان النبي عليه السلام اسري بروحه ولم يسر بجسمه روى
ذلك عن عايشة رضي الله عنها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن اسري بروحه وروي عن معاوية رضي الله عنه انه قال كانت رؤيا من الله صادقة والصحيح انه كان
بالبدن وقوله اسرى بعبده لا يقع في ظاهر الامر على الرؤيا وقد كذبه المشركون فيما اخبر به حتى ارتد اقوام وفي الفاظ الاخبار ان الاسرا كان بالبدن واذا ورد الخبر بشيء وهو مجوز في العقل
في قدرة الله تعالى فلا طريق الى الانكار لا سيما في زمان خرق العادة وقد كان للنبي عليه السلام معارج فلا يبعد ان يكون البعض بالرؤيا وعليه يحمل قوله كنت بين النائم واليقظان
ويقدح في ذلك انه كان له معراج بالبدن في حال اليقظة وقد قال المشركون ان كنت صادقا فاخبرنا عن عيرنا اين لقيتها فقال بمكان كذا وكذا مررت عليها قالوا فاخبرنا متى
تاتينا العير قال ياتيكم يوم كذا قالوا اية ساعة قال مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورق فخرجوا في ذلك اليوم يستقبلونها فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد اشرقت قبل ان تاتي
وقال آخر هذه والله العير يقدمها جمل اورق كما قال محمد وفي هذا دليل على انه اسري به بجسمه وبروحه. وآتينا موسى الكتاب كما اسرينا بمحمد عليه السلام وجعلناه هدى لبني اسرائيل
اي ذلك الكتاب هدى لهم وقيل الهاء ترجع الى موسى عليه السلام جعله الله هدى لبني اسرائيل ذكره الماوردي ان لا تتخذوا قراءة العامة بالتاء على الخطاب اي قلنا لهم لا تتخذوا وفيه اقوال
١ ان ان بمعنى اي وهي مفسرة لما تضمنه الكتاب من الامر والنهي و٢ ان زائدة اي قلنا لا تتخذوا و٣ ان لا زائدة والتقدير مخافة ان تتخذوا وقد رجع في هذا من الغيبة الى الخطاب وقرا
ابن عباس ومجاهد وابو عمرو بالياء. واختاره ابو عبيد قال لانه خبر عنهم من دوني وكيلا فيه ثلثة اقوال ١ شريكا قاله مجاهد و٢ ربا يتوكلون عليه في امورهم قاله الكلبي و٣ كفيلا بامورهم قاله الفراء
ذرية في نصبها ثلثة اوجه ١ ان يكون بدلا من وكيلا كانه في التقدير الا تتخذوا من دوني ذرية من حملنا مع نوح و٢ ان يكون منادى كانه قال يا ذرية و٣ هو منصوب باضمار اعني وقرئ شاذا
بالرفع على تقدير هو ذرية نوح من حملنا مع نوح يعني موسى عليه السلام وقومه من بني اسرائيل هم ذرية من حملهم الله مع نوح في السفينة وقت الطوفان ثم اثنى الله على نوح عليه السلام فقال
انه كان عبدا شكورا قال المفسرون كان نوح اذا اكل طعاما او لبس ثوبا او شرب شرابا قال الحمد لله وكان لا يرى الخير الا من عند الله والشكر مقابلة النعمة بالثناء على المنعم وبالطاعة له ومقصود الآية
انكم من ذرية نوح وقد كان عبدا شكورا فانتم احق بالاقتداء به قال الماوردي ويحتمل ان قوله انه كان عبدا شكورا يرجع الى موسى عليه السلام وجعله الله من ذرية نوح. وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب
فيه قولان ١ اخبرناهم رواه الضحاك عن ابن عباس و٢ قضينا عليهم رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة فعلى الاول يكون الى على اصلها ويكون الكتاب التورية وعلى الثاني تكون الى بمعنى على
ويكون الكتاب الذكر الاول لتفسدن جواب قسم محذوف يقرا بضم التاء وكسر السين من افسدوا والمفعول محذوف اي الاديان او الخلق ويقرا بضم التاء وفتح السين اي يفسدكم غيركم ويقرا
بفتح التاء وضم السين اي يفسد امركم في الارض اي ارض الشام وبيت المقدس وما والاها والمعنى ليفسدن اخلاقكم بالمعاصي ومخالفة احكام التورية كقتل واذ قتلتم نفسا اي اسلافكم ونبيين
قتلوا من الانبياء. في الفساد الاول قولان ١ زكريا عليه السلام قاله السدي عن اشياخه و٢ شعيا قاله ابن اسحق واما المقتول من الانبياء في الفساد الثاني فهو يحيى بن زكريا قال مقاتل كان بين
الفسادين مائتا سنة وعشر سنين فاما السبب في قتلهم زكريا فانهم اتهموه بمريم عليها السلام وقالوا منه حملت فهرب منهم فانفتحت له شجرة فدخل فيها وبقي من ردائه هدب فجاءه الشيطان
فدلهم عليه فقطعوا الشجرة بالمنشار وهو فيها واما السبب في قتلهم شعيا فهو انه قام فيهم برسالة من الله ينهاهم عن المعاصي وقيل هو الذي هرب منهم فدخل في الشجرة حتى قطعوها بالمنشار
وان زكريا مات حتف انفه واما السبب في قتلهم يحيى بن زكريا ففيه قولان ١ ان ملكهم اراد نكاح امراة لا تحل له فنهاه عنها يحيى عليه السلام ثم فيها اربعة اقوال ١ انها ابنة اخيه قاله ابن عباس و٢
وكان ذلك لا يحل عندهم قاله الحسين بن علي رضي الله عنهما و٣ انها ابنة امراته قاله السدي عن اشياخه وذكر ان السبب في ذلك ان ملك بني اسرائيل هويت امراة فسال يحيى عن نكاحها
فنهاه فحقدت امها على يحيى حين نهاه ان يتزوج ابنتها وعمدت الى ابنتها فزينتها وارسلتها الى الملك حين جلس على شرابه وامرتها ان تسقيه وان تعرض له فان ارادها على نفسها ابت
حتى يؤتى براس يحيى بن زكريا في طست ففعلت ذلك فقال ويحك سليني غير هذا فقالت ما اريد الا هذا فامر فاتي براسه والراس يتكلم ويقول لا تحل لك لا تحل لك و٣
ان امراة الملك رات يحيى عليه السلام وكان قد اعطي حسنا وجمالا فارادته على نفسه فابى فقالت لابنتها سلي اباك راس يحيى فاعطاها ما سالت قاله الربيع بن انس قال العلماء
بالسير ما زال دم يحيى عليه السلام يغلي حتى قتل عليه من بني اسرائيل سبعون الفا فسكن وقيل لم يسكن حتى جاء قاتله فقال انا قتلته فقتل فسكن ولتعلن علوا كبيرا اراد التكبر والبغي
والفساد كقوله ان فرعون علا في الارض فاذا جاء وعد اوليهما اي عقوبة اولى المرتين والوعد اخبار باتيان شيء موقت بعثنا عليكم اي ارسلنا عليكم عبادا لنا بالالف وهو المشهور وقرا
عبيدا وهو جمع قليل ولم يات منه الا الفاظ يسيرة وفيهم اربعة اقوال ١ انهم جالوت وجنوده وكان ملكهم طالوت الى ان قتل داود عليه السلام وهو قول ابن عباس وقتادة و٢ بخت نصر قاله سعيد
بن المسيب واختاره الفراء والزجاج و٣ العمالقة وكانوا كفارا قاله الحسن و٤ قوم من اهل فارس قاله مجاهد اولي باس شديد اي ذوي عدد وقوة في القتال فجاسوا خلال الديار فيه ثلثة اقوال
١ مشوا بين منازلهم والخلال الانفراج بين الشيئين قاله ابن ابي طلحة عن ابن عباس و٢ قال مجاهد يتجسسون اخبارهم ولم يكن قتال وقال الزجاج طافوا خلال الديار ينظرون
هل بقي احد لم يقتلوه والجوس طلب الشيء باستقصاء و٣ قتلوهم بين بيوتهم قاله الفراء وابو عبيدة و٤ داسوا وافسدوا يقال جاسوا فهم يجوسون ويحوسون اذا فعلوا ذلك قاله ابن قتيبة
وقرا ابو رزين والحسن وابن جبير وابو المتوكل خلل الديار بفتح الخاء واللام من غير الف وقرى فحاسوا بالحاء ومعناهما واحد وكان وعدا مفعولا اي لابد من كونه فجاؤا الى بيت المقدس
واستولوا عليه وقتلوا بني اسرائيل واتوا بعض الذراري واحرقوا بيت المقدس جميعه واستصحبوا معهم الذراري الى بابل سبعين الفا فهذه المرة الاولى ثم رددنا لكم الكرة عليهم الكرة هي مصدر في
الاصل يقال كر كرا وكرة وعليهم متعلق برددنا وقيل بالكرة ولانه يقال كر عليه وقيل هو حال من الكرة والمعنى اظفرناكم بهم والكرة معناها الرجعة والدولة وذلك حين قتل داود جالوت وعاد
ملكهم اليهم وحكى الفراء ان رجلا دعا على بخت نصر فقتله الله وعاد ملكهم اليهم وقيل غزوا ملك بابل فاخذوا ما كان في يده من المال والاسرى وعادوا الى بيت المقدس وعمروه وحسنت
حالهم وامددناكم باموال وبنين اي اعطيناكم وكثرنا اموالكم واولادكم وجعلناكم اكثر نفيرا اي اكثر عددا وانصارا منهم ونفيرا تمييز وهو فعيل بمعنى فاعل اي من ينفر معكم وهو اسم الجماعة
وقيل هو جمع نفر مثل عبد وعبيد والنفير هو الذي ينفر مع الرجل من عشيرته واهل بيته قال قتادة فكانوا بها مائتي سنة وعشر سنين وبعث فيهم انبياء ان احسنتم اي وقلنا لهم ان احسنتم
احسنتم لانفسكم لان الجزاء والثواب يعود اليها فصار ذلك احسانا اليها وان اساتم اي بالفساد والمعاصي فلها قيل اللام بمعنى على كقوله تعالى وعليها ما اكتسبت وقيل هي على بابها وهو الصحيح

لان اللام للاختصاص ما العامل يختص بجزاء عمله حسنة وسيئة وقيل فلها اي لها رب يغفر عنها قاله الحسين بن الفضل ثم يحتمل ان يكون هذا خطابا لبني اسرائيل في قتل الانبياء اي اساتم فحل بكم القتل
والسبي والتخريب ثم احسنتم فعاد اليكم السراء والعلو وانتظام الحال ويحتمل انه خوطب به ابناء اسرائيل في زمن محمد عليه السلام اي عرفتم استحقاق اسلافكم العقوبة على العصيان فارتقبوا مثله
او يكون خطابا لمشركي قريش على هذا الوجه ذكره القشيري فاذا جاء وعد الآخرة جواب فاذا محذوف تقديره فاذا جاء وعد عقوبة الآخرة من افسادكم قال المفسرون افسدوا المرة الثانية فقتلوا
يحيى بن زكريا فبعث الله عليهم بخت نصر البابلي المجوسي ابغض خلق الله اليه فسبى وقتل وخرب بيت المقدس وقصدهم قتل عيسى عليه السلام فرفع فسلط الله عليهم ملوك فارس والروم فسبوهم
وقتلوهم فذلك قوله تعالى ليسوءوا وجوهكم يقال ساءه يسوءه اي احزنه والمعنى ليدخلوا عليكم الحزن بما يفعلون من قتلكم وسبيكم وتخريب بلادكم وعلقت المساءة الى الوجوه والمراد بها
اصحابها لما يبدو عليها من اثر الحزن والكآبة وقرا حمزة ليسوء على واحد اي ليسوء الله او ليسوء البعث وجوهكم وقرا الكسائي لنسوء بالنون لقوله بعثنا ورددنا وقرا الباقون ليسوءوا
بضم الهمزة واثبات واو الجمع اي ليسوء العباد وجوهكم مغيثين بعثهم عليكم في الكرة الثانية قولان احدهما بخت نصر قاله مجاهد وقتادة وكثير من اهل التأويل يأبى هذا القول ويقول كان بين تخريب
بخت نصر بيت المقدس وبين مولد يحيى بن زكريا زمان طويل والثاني انه انطياخوس الرومي قاله مقاتل وليدخلوا المسجد فيه قولان احدهما ان المسجد اسم لبيت المقدس كله كما يعبر عن الحرم كله عن
مكة بالمسجد الحرام والثاني انهم لا يدخلون المسجد للتخريب الا بعد دخولهم البلد وبعد استيلائهم عليه فعبر عن الاستيلاء بدخول المسجد كما دخلوه اول مرة اي كما دخلوه في الكرة الاولى وليتبروا اي ليهلكوا
وليدمروا ويخربوا قال الزجاج يقال لكل شيء يتكسر من الزجاج والحديد والذهب تبر قال لبيد وما الناس الا عاملان فعامل يتبر ما يبني وآخر رافع والمراد بقوله ما علوا اي ما غلبوا
من البلاد واستولوا عليه عسى ربكم ان يرحمكم هذا مما وعدوا به في التوراة والمعنى لعل ربكم ان يرحمكم ويعفو عنكم بعد انتقامه منكم يا بني اسرائيل ثم عاد الله عليهم برحمته حتى كثروا وانتشروا ثم قال
وان عدتم عدنا يعني وان عدتم الى الانتقام قال المفسرون ثم انهم عادوا الى المعصية فبعث الله عليهم ملوكا من ملوك فارس والروم قال قتادة ثم كان آخر ذلك ان
بعث الله عليهم محمدا عليه السلام والمؤمنون فهم في عذاب الى يوم القيامة يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون او المحاربة وقيل وان عدتم عن المعاصي الى الطاعة عدنا الى الاحسان حكاه القشيري
والماوردي عن بعض العلماء وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا فيه قولان احدهما محبسا قاله ابن عباس والضحاك وقتادة وقال مجاهد يحصرون فيها وقال الزجاج حصيرا حبسا اخذا من قولك
حصرت الرجل اذا حبسته فهو محصور اي محبوس ومنه الحصر في الكلام اذا احتبس عليه والرجل الحصور عن النساء والحصير المنسوج سمي حصيرا لانه حصرت طاقاته بعضها مع بعض وقال ابن الانباري
حصيرا بمعنى حاصرة فصرف من حاصرة الى حصير كما صرف من مؤلم الى اليم والثاني فراشا ومهادا قاله الحسن ذهب الى الحصير الذي يبسط ويفرش وذلك ان العرب تسمي البساط الصغير حصيرا وهو وجه
حسن وتاويل صحيح وهذا ابتداء خبر من الله تعالى في عذاب جميع الكفار ولم يؤنثه لان فعيلا ههنا بمعنى فاعل وقيل للتكثير على معنى المحبس وقيل ذكر لان تانيث جهنم غير حقيقي ان
هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم اي الى الطريقة التي هي اصوب يقال رمح قويم اي مستقيم وفلان اقوم من فلان اي اعدل فالتي نعت لموصوف محذوف قال الزجاج يهدي للحال
التي هي اقوم الحالات وهي توحيد الله والايمان برسله والعمل بطاعته ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا يعني الجنة وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اي ويبشرهم
بالعذاب لاعدائهم وذلك ان المؤمنين كانوا في اذى من المشركين فعجل الله لهم البشرى في الدنيا بعقاب الكافرين وهو قوله اعتدنا لهم عذابا اليما ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير حذفت الواو
من يدع في اللفظ والخط ولم يحذف في المعنى لانها في موضع رفع فكان حذفها لاستقبالها اللام الساكنة كقوله تعالى سندع الزبانية ويمح الله الباطل وفي معنى الآية قولان احدهما انه يطلب النفع من
العاجل بالضر العاجل في الآجل حكاه الماوردي والثاني انه يدعو عند ضجره وغضبه على نفسه وعلى ولده واهله بما لا يحب ان يستجاب له كما يدعو لنفسه بالخير فلو استجاب الله دعاءه على نفسه وماله
وولده بالشر لهلك ولكن الله بفضله لا يستجيب وذلك نظير قوله تعالى ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم اجلهم وكان الانسان عجولا يعجل بالدعاء في الشر عجلته بالدعاء في الخير
قاله مجاهد وجماعة من المفسرين وقال ابن عباس ضجرا لا صبر له على شيء وفي المراد بالانسان ههنا ثلاثة اقوال احدها انه اسم جنس يراد به الناس قاله الزجاج وغيره والثاني آدم عليه السلام قال
سلمان الفارسي اول ما خلق الله من آدم راسه فجعل ينظر وهو يخلق جسده فلما كان عند العصر بقيت رجلاه لم ينفخ فيهما الروح قال يا رب عجل قبل الليل فلذلك قال وكان الانسان عجولا وروى
الضحاك عن ابن عباس قال لما انتهت النفخة الى سرة آدم نظر الى جسده فاعجبه فذهب لينهض فلم يقدر فذلك قوله وكان الانسان عجولا وهذا قول ابراهيم والضحاك والثالث انه النضر بن الحارث حين
قال فامطر علينا حجارة من السماء الآية قاله مقاتل ويحتمل تاويلا رابعا ان يؤثر العاجل وان قل على الآجل وان جل قاله الماوردي وقيل سلم النبي صلى الله عليه وسلم اسيرا الى سودة فبات يئن فسالته
فقال انيني لشدة القد والاسر فارخت من كتافه فلما نامت هرب فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال قطع الله يديك فلما اصبحت كانت تتوقع الآفة فقال عليه السلام اني سالت الله ان
يجعل دعائي على من لا يستحق من اهلي رحمة لاني بشر اغضب كما يغضب البشر فنزلت هذه الآية حكاه القشيري وجعلنا الليل والنهار آيتين قيل التقدير ذوي آيتين ودل قوله فمحونا
آية الليل وجعلنا آية النهار ولم يقل فمحونا الليل فلما اضاف الآية الى الليل والنهار دل على ان الآيتين المذكورتين لهما لا هما وقيل لا حذف فيه فالليل والنهار علامتان وهما دلالة على
شيء آخر فلذلك اضاف في موضع ووصف في موضع وفي الآية فيهما قولان محتملان احدهما اقبال كل واحد منهما من حيث لا يعلم وادباره الى حيث لا يعلم والثاني ان الآية فيهما ان زيادة كل واحد منهما
تعود بنقصان الآخر ونقصان كل واحد منهما يعود بزيادة الآخر فمحونا آية الليل فيه قولان احدهما ان آية الليل القمر ومحوها ما في القمر من الاسوداد قال ابو الطفيل سال ابن الكوا عليا
كرم الله وجهه عن السواد الذي في القمر فقال ذاك آية الليل محيت فهو اثر المحو وروي ان الشمس والقمر كانا سواء في النور والضوء فارسل الله جبريل عليه السلام فامر جناحه على وجه القمر
فطمس عنه الضوء فجعل ضوء القمر اقل ليتميز عن النهار والثاني ان آية الليل محيت بالظلمة التي جعلت ملازمة لليل فنسب المحو الى الظلمة اذ كانت تمحو الانوار وتبطلها ذكره ابن الانباري
وجعلنا آية النهار مبصرة وهي الشمس مبصرة فيه ثلاثة اقوال احدها منيرة قاله قتادة قال ابن الانباري وانما وصف الآية بالابصار على وجه المجاز كقولك لعب الدهر ببني فلان والثاني ان معنى
مبصرة مبصرا بها قاله ابن قتيبة والثالث ان معنى مبصرة مبصرة فجرى مفعل مجرى مفعل والمعنى انها تبصر الناس اي تريهم الاشياء قال ابن الانباري ومعاني الاقوال متقاربة لتبتغوا فضلا
من ربكم اي لتبصروا كيف تتصرفون في اعمالكم وتطلبون رزقكم بالنهار ولم يذكر السكون في الليل اكتفاء بما ذكر في النهار ولتعلموا عدد السنين والحساب بمحو آية الليل ولولا ذلك
ما كان يعرف الليل من النهار ولم يتبين للصائم الى متى يصوم ومتى يفطر ولا عدة المراة كيف تعتد وغير ذلك وكل شيء منصوب بفعل محذوف لانه معطوف على اسم قد عمل فيه الفعل ولولا
ذاك لكان الاولى رفعه ومثله وكل انسان فصلناه تفصيلا اي مما يحتاج اليه بيناه تبيينا وهو كقوله تبيانا لكل شيء وما فرطنا في الكتاب من شيء وكل انسان الزمناه طائره في عنقه
وقرا الحسن ومجاهد وابو رجاء طيره بغير الف وفي الطائر اربعة اقوال احدها شقاوته وسعادته قاله ابو صالح عن ابن عباس قال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب
فيها شقي او سعيد والثاني عمله قاله الفراء وعن الحسن كالقولين والثالث نصيبه وحظه قاله ابو عبيدة والرابع ان طائره دليله وكل انسان دليل من نفسه على ما يهديه من الرشد ويدل على الطاعة وانما

عبر عنه بالطائر على عادة العرب فيما كانت تتفال به وتتشاءم من سوانح الطير وبوارحها فالسانح الذي يجعل مياسره الى ميامنك والبارح الذي يجعل ميامنه الى مياسرك فكانت تتبرك
بالسانح دون البارح وتزجره فخاطبهم الله بما يستعملون واعلمهم ان ذلك الامر الذي يجعلونه بالطائر هو الملزم اعناقهم وقال الازهري الاصل في هذا ان الله تعالى لما خلق آدم علم
علم المطيع من ذريته والعاصي فكتب ما علمه منهم اجمعين وقضى بسعادة من علمه مطيعا وشقاوة من علمه عاصيا فطار لكل واحد منهم ما هو صائر اليه فذلك قوله الزمناه طائره في عنقه
والثالث ما يطير من مثله من شيء عمله فان قيل لم خص العنق دون سائر اعضائه قلنا لان العنق موضع السمات وموضع القلائد والاطواق وغير ذلك مما يزين او يشين والمراد
ان عمله لازم له لزوم القلائد او الغل لا ينفك عنه ونخرج له يوم القيامة كتابا قرا الحسن ومجاهد ويخرج بفتح الياء وضم الراء على معنى ويخرج له الطائر يوم القيامة كتابا ونصب الكتاب
على الحال ويحتمل ان يكون معناه ويخرج الطائر فيصير كتابا وقرا ابو جعفر ويخرج بضم الياء وفتح الراء على غير تسمية الفاعل ومجازه ويخرج له الطائر كتابا وقرا يحيى بن وثاب بضم الياء
وكسر الراء اي ويخرج الله وقرا الباقون بنون مضمومة وكسر الراء على معنى نحن نخرج له يوم القيامة كتابا ونصب كتابا بايقاع الاخراج عليه واحتج ابو عمرو لهذه القراءة بقوله الزمناه
يلقاه قرا ابن عامر وابو جعفر بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف بمعنى يلقى الانسان ذلك الكتاب الذي يؤتيه وقرا الباقون بفتح الياء خفيفة اي يراه منشورا مفتوحا
للكتاب قال المفسرون هذا كتابه الذي فيه ما عمل وكان ابو السوار العدوي اذا قرا هذه الآية قال نشرتان وطية اما ما حييت يا ابن آدم فصحيفتك منشورة فاعمل ما شئت
فاذا مت طويت ثم اذا بعثت نشرت وقال قتادة سيقرا يومئذ من لم يكن قارئا في الدنيا وقال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك ويحتمل نشر كتابه
الذي يلقاه اما تعجيلا للبشرى بالحسنة والتوبيخ بالسيئة او اظهارا للخلق حال عمله من خير وشر اقرا كتابك اي يقال له اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا اي محاسبا وقيل
شاهدا وقيل كافيا والمعنى ان الانسان يفوض اليه حسابه ليعلم عدل الله بين العباد ويرى حجة الله عليه واستحقاقه العقوبة ويعلم انه ان دخل الجنة فبفضل الله تعالى لا بعمله وانه ان دخل
النار فبذنبه قال ابن الانباري وانما قال حسيبا والنفس مؤنثة لانه يعني بالنفس الشخص او لانه لا علامة للتانيث في لفظ النفس فشبهت بالسماء والارض قال تعالى السماء منفطر
به من اهتدى فانما يهتدي لنفسه اي ثواب اهتدائه له ومن ضل فانما يضل عليها فعليه عقاب معصيته وكفره ولا تزر وازرة وزر اخرى قال ابن عباس ان الوليد بن المغيرة
قال اتبعوني فانا احمل اوزاركم فقال تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى قال الزجاج اي ان الآثم والمذنب لا يؤاخذ بذنب غيره وهذا قول الجمهور وقيل لا يجوز للعبد ان
يعصي بمعصية غيره كما قال الكفار انا وجدنا آباءنا على امة حكاه الماوردي وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا قال قتادة ان الله ليس معذبا احدا حتى يبين له ما يعذب به
وهذه الآية تدل على ان الواجبات انما تجب بالشرع لا بالعقل ولا يجب شيء على احد قبل بعثة الرسل وفي هذا العذاب قولان احدهما انه عذاب الآخرة وهو ظاهر قول قتادة والثاني عذاب
الدنيا وهو قول مقاتل واذا اردنا ان نهلك قرية في سبب ارادته لذلك قولان احدهما ما سبق لهم في قضائه من الشقاء والثاني عنادهم للانبياء وتكذيبهم اياهم امرنا مترفيها قرا الاكثرون
امرنا مخففة على وزن فعلنا وفيها ثلاثة اقوال احدها انه من الامر وفي الكلام اضمار تقديره امرنا مترفيها بالطاعة ففسقوا فيها هذا مذهب سعيد بن جبير قال الزجاج ومثله في الكلام
امرتك فعصيتني والثاني اكثرنا يقال امر القوم اي كثروا وامرهم الله اي كثرهم ومنه قوله عليه السلام خير المال مهرة مامورة وسكة مابورة اراد بالمامورة كثيرة النسل
وهذا قول ابي عبيدة وابن قتيبة والثالث معناه جعلناهم امراء يقال امرت الرجل بمعنى امرته والمعنى سلطنا مترفيها بالامارة ذكره ابن الانباري وقرا الحسن وقتادة وجهينة
الشامي ويعقوب آمرنا بالمد مثل آمنا وهي اللغة العالية ومعناه كثرنا ايضا وقرا ابو عثمان النهدي وابو رجاء العطاردي وابو العالية والربيع ومجاهد امرنا بالتشديد
اي جعلناهم امراء فاما المترفون فهم المتنعمون الذين قد ابطرتهم النعمة وسعة العيش والمفسرون يقولون هم الجبارون والملوك وانما خص المترفون بالذكر لانهم الرؤساء ومن
عداهم تبع لهم ففسقوا فيها اي خرجوا عن امر الله فحق عليها القول قال مقاتل وجب عليهم العذاب فدمرناها تدميرا اي فخربناها تخريبا ثم ذكر سنته في اهلاك القرون الماضية تخويفا
لاهل مكة فقال وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح وهو جمع قرن وقد ذكرنا اختلاف الناس فيه في سورة الانعام وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا اي كفى ربك قال الفراء
انما يجوز دخول الباء في المرفوع اذا كان يمدح به صاحبه او يذم كقولك كفاك به واكرم به رجلا فاذا لم يكن مدحا او ذما لم يجز فلا يقال قام باخيك بمعنى قام اخوك من كان يريد العاجلة
من استعلائه وهي شرط وعجلنا جوابه لمن نريد هو بدل من له باعادة الجار والمعنى من كان يريد بعمله الدنيا فعبر بالنعت عن الاسم اراد الدنيا العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء من عرض الدنيا
وقيل من البسط والتقتير لمن نريد فيه قولان احدهما لمن نريد اهلاكه قاله ابو اسحاق الفزاري والثاني لمن نريد ان يعجل له شيئا من الدنيا وفي هذا ذم لمن اراد بعمله الدنيا وبيان انه لا ينال
مع ما يقصده منها الا ما قدره الله له ثم يدخل النار وقال ابن جرير هذه الآية لمن لا يوقن بالمعاد وقد ذكرنا معنى جهنم في سورة البقرة ومعنى يصلاها في سورة النساء ومعنى مذموما
مدحورا في سورة الاعراف ومن اراد الآخرة يعني الجنة وسعى لها سعيها اي عمل لها العمل الذي يصلح لها وانما قال وهو مؤمن لان الايمان شرط في صحة الاعمال فاولئك
كان سعيهم مشكورا اي متقبلا وشكر الله ثوابه اياهم وثناؤه عليهم كلا نمد هؤلاء قال الزجاج كلا منصوب بنمد والتقدير كل فريق وقوله هؤلاء وهؤلاء بدل من كل قال
المفسرون كلا نعطي من الدنيا البر والفاجر وقوله من عطاء ربك العطاء ههنا الرزق وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا محبوسا عن عباده انظر يا محمد كيف فضلنا بعضهم
على بعض اي في الرزق والعمل منهم مقل ومنهم مكثر ومنهم موسع عليه ومنهم ممنوع من ذلك هذا في الدنيا وكيف منصوب بفضلنا على الحال او على الظرف وللآخرة اكبر
درجات واكبر تفضيلا يريد من الدنيا قال ابن عباس اذا دخلوا الجنان اقتسموا المنازل والدرجات على قدر اعمالهم وقال قتادة للمؤمنين في الجنة منازل ولهم فضائل
باعمالهم روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام لا تجعل مع الله الها آخر الخطاب للنبي عليه السلام
والمعنى عام للكل على نحو يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فتقعد مذموما مخذولا اي فتصير جامعا على نفسك الذم والخذلان من جانب من جعلته شريكا لله تعالى والخذلان
ترك العون قال مقاتل حين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آبائه وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال امر ربك ليس هو
قضاء حكم وهو قول عامة المفسرين قال الفراء العرب تقول تركته يقضي امور الناس اي يامر فيها فينفذ امره جاء رجل الى الحسن فقال انه طلق امراته ثلاثا فقال
انك عصيت ربك وبانت منك امراتك فقال الرجل قضى الله علي ذلك فقال الحسن وكان فصيحا ما قضى الله ذلك اي ما امر الله وقرا هذه الآية وقضى ربك ونقل
عن الضحاك انه قال انما هي ووصى ربك فالتصقت احدى الواوين بالصاد فصارت قافا اذ لو كان على القضاء ما عصى الله احد ولكن لما قرا ابي بن كعب وابو المتوكل وسعيد
بن جبير ووصى وقرا ابو عمران والجحدري ومعاذ القارئ وقضاء ربك بقاف وضاد بالمد والهمز والرفع وخفض اسم الرب قال ابن الانباري وهذا القضاء ليس من باب الحتم

والوجوب لكنه من باب الامر والفرض واصل القضاء في اللغة قطع الشيء باحكام واتقان وبالوالدين احسانا اي واحسن بالابوين احسانا وهو البر والاكرام وقد ذكرنا هذا في سورة البقرة
قال ابن مسعود سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال الصلوة لميقاتها قيل ثم اي قال بر الوالدين وقال صلى الله عليه وسلم من بر والديه طوبى له وزاد الله في عمره
وعن ابي اسيد بن مالك بن ربيعة الانصاري قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي من بر ابوي شيء ابرهما به بعد موتهما قال
نعم الصلوة عليهما والاستغفار لهما واكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا توصل الا بهما اما يبلغن عندك الكبر قرا حمزة والكسائي وخلف يبلغان بالف على التثنية وقرا الباقون بالتوحيد
فعلى تلك القراءة قال الفراء ثنى لان الوالدين قد ذكرا قبله فصار الفعل على عددهما احدهما او كلاهما كلام مستانف كقوله ثم عموا وصموا ثم قال كثير منهم والكبر كبر السن ههنا وقيل
يبلغان كبرك وكمال عقلك حكاه الماوردي فلا تقل لهما اف فيه لغات بفتح الفاء حيث وقع وهي القراءة التي لاهل الشام ومكة واختاره يعقوب وسهل واف بالكسر والتنوين وهي
قراءة اهل المدينة وايوب وحفص واف بتشديد الفاء والرفع والتنوين وهي قراءة ابي الجوزاء واف وهي قراءة معاذ القاري والجحدري واف بالرفع من غير تنوين مع تشديد الفاء
وهي قراءة الجوني واف بسكون الفاء وتخفيفها وهي قراءة عكرمة وقرا ابو العالية افي بتشديد الفاء وياء وروى ابن الانباري ان بعضهم قرا اف بكسر الهمزة واف مكسورة
غير منونة وهي قراءة الباقين وكلها لغات معناها واحد قال الزجاج لا يجوز في القرآن افي بالياء وفي معناها اربعة اقوال احدها انها كلمة كراهة قاله ابن عباس
انذراحتى انه منكما وما اشبه ذلك وهذا معنى قول مقاتل و ٢ ان اصل الاف والتف الوسخ على الاصابع اذا فتلته قاله ابو عبيد وفرق الآخرون بينهما فقيل الاف ما يكون في المغابن
من الوسخ والعرق والتف ما يكون في الاصابع وقيل الاف وسخ الاذن والتف وسخ الاظفار وقيل الاف وسخ الظفر والتف ما رفعت بيدك من الارض من شيء حقير و ٣ ان
الاف قلامة الظفر قاله ثعلب و ٤ انها كلمة تدل على التضجر والتبرم واصلها نفخك الشيء يسقط عليك من تراب ورماد وتريد اماطة الاذى فقيلت لكل مستثقل عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم انفه رغم انفه قالوا من يا رسول الله قال من ادرك ابويه عند الكبر احدهما او كلاهما لم يدخل الجنة رواه مسلم ولا تنهرهما اي لا تزجرهما
يقال نهره وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره قال ابن عباس يريد لا تخالجهما بالغلظة قال المفسرون وانما نهى عن اذاهما في الكبر وان كان منهيا عنه في كل حال لان في حال الكبر يظهر
منهما ما يضجر ويؤذي ويكثر خدمتهما قال مجاهد في هذه الآية ان بلغا عندك من الكبر ما يبولان ويخرآن فلا تقذرهما ولا تقل لهما اف حين ترى الاذى وتميط عنهما البول والخرء
كما كانا يميطانه عنك صغيرا وقل لهما قولا كريما اي لينا لطيفا احسن ما تجد وقيل هو ان يقول يا ابتاه يا اماه ولا تدعوهما باسمائهما فانه من الجفاء واخفض لهما جناح الذل من الرحمة
اي الن لهما جانبك متذللا لهما من رحمتك اياهما وشفقتك عليهما وخفض الجناح عبارة عن السكون وترك التصعب قال عطاء جناحك يداك فلا ترفعهما على والديك وقرا الجمهور بضم
الذال من الذل وقرا ابو رزين والحسن وسعيد بن جبير وقتادة والجحدري وابن ابي عبلة بكسر الذال والذل والذلة مصدر الذليل والذل بالكسر مصدر الذلول مثل الدابة
والارض وقال ابن الانباري من قرا الذل بكسر الذال جعله بمعنى الذل بالضم والذي عليه كبراء اهل اللغة ان الذل من الرجل الذليل والذل من الدابة الذلول وقل رب
ارحمهما كما ربياني صغيرا ذكر التربية ليتذكر العبد شفقة الوالدين وتعبهما في تربيته قال ابن عباس نسخ قوله وقل رب ارحمهما بقوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا
للمشركين ولو كانوا اولي قربى فلا يجوز الآن الدعاء للابوين المشركين ونقل ذلك عن الحسن وعكرمة ومقاتل وليس هذا نسخا عند الفقهاء لانه عام دخله التخصيص وقيل الآية خاصة في
الدعاء للابوين المسلمين وقيل هو دعاء بالرحمة الدنيوية لا رحمة الآخرة وقيل نزل قوله وقل رب ارحمهما في سعد بن ابي وقاص فانه اسلم فالقت امه نفسها في الرمضاء متجردة فذكر ذلك
لسعد فقال لتمت فنزلت هذه الآية عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله مع رضى الوالدين وسخط الله مع سخط الوالدين وروت عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال للعاق اعمل ما شئت فاني لا اغفر لك ويقال للبار اعمل ما شئت فاني ساغفر لك وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من اصبح مرضيا لوالديه اصبح وله بابان مفتوحان الى الجنة وان واحد فواحد وان امسى مسخطا لوالديه اصبح وله بابان مفتوحان الى النار وان واحدا فواحد قال
رجل يا رسول الله وان ظلماه قال وان ظلماه ثلاث مرات ربكم اعلم بما في نفوسكم اي بما تضمرون من البر والعقوق فمن بدرت منه بادرة وهو لا يضمر العقوق غفر له ذلك وهو معنى
قوله ان تكونوا صالحين اي طائعين لله بارين فانه كان للاوابين غفورا في الاواب عشرة اقوال ١ انه المسلم رواه الضحاك عن ابن عباس و ٢ انه التواب رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال
مجاهد وسعيد بن جبير وابو عبيدة وقال ابن قتيبة هو التائب مرة بعد مرة وقال الزجاج هو التواب المقلع عن جميع ما نهاه عنه يقال قد آب يؤوب اوبا اذا رجع و ٣ انه المسبح
رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ٤ انه المطيع لله تعالى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ٥ انه المقبل على الله بقلبه وعمله قاله الحسن و ٦ انه المصلي قاله قتادة و ٧ انه الذي يصلي بين المغرب
والعشاء قاله ابن المنكدر و ٨ هو الذي يصلي صلوة الضحى قاله عون العقيلي و ٩ هو الذي يقول اللهم ما اصبت في مجلسي هذا قاله عمرو بن دينار و ١٠ ان الاوابين التوابين قاله سعيد بن جبير
وآت ذا القربى حقه اي كما راعيت حق الوالدين فصل ذا القربى وفيه قولان ١ انه قرابة الرجل من قبل ابيه وامه قاله ابن عباس والحسن فعلى هذا في حقهم ثلثة اقوال ١ ان المراد به برهم وصلتهم
و ٢ النفقة الواجبة لهم وقت الحاجة و ٣ الوصية عند الوفاة و ٢ انهم قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله علي بن الحسين والسدي فعلى هذا يكون حقهم اعطاؤهم من الخمس ويكون الخطاب
للولاة والمسكين وابن السبيل قال القاضي ابو يعلى يجوز ان يكون المراد فرض الزكوة ويجوز ان يكون الحق الذي يلزمه اعطاؤه عند الضرورة اليه وقيل حق المسكين من
الصدقة وابن السبيل من الضيافة وهي ثلثة ايام ولا تبذر تبذيرا اي لا تنفق المال في غير حقه قال شعبة كنت امشي مع ابي اسحق في طريق الكوفة فاتى على بناء قد بني بجص وآجر فقال
هذا هو التبذير ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين لانهم يوافقونهم فيما يدعونهم اليه والعرب تقول لمن لازم سنة قوم وتابع امرهم هو اخوهم وقيل هم اخوان الشياطين يقرنون
بهم غدا في النار وكان الشيطان لربه كفورا فاحذروا متابعته والشيطان اسم الجنس واما تعرضن عنهم في المشار اليهم اربعة اقوال ١ انهم الذين تقدم ذكرهم من الاقارب والمسكين
وابن السبيل قاله الاكثرون فعلى هذا في علة هذا الاعراض قولان ١ الاعسار قاله الجمهور و ٢ خوف انفاقهم ذلك في معصية الله قاله ابن زيد وعلى هذا في قوله ابتغاء رحمة في الرحمة قولان
١ الرزق قاله الاكثرون و ٢ انه الصلاح والتوبة وهذا على قول ابن زيد و ٢ انهم المشركون المعنى فاما تعرضن عنهم لتكذيبهم قاله سعيد بن جبير فعلى هذا في الرحمة قولان ١ انتظار النصر
عليهم و ٢ الهداية لهم و ٣ انهم ناس من مزينة جاؤوا يستحملون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا اجد ما احملكم عليه فبكوا فنزلت هذه الآية قاله عطاء الخراساني و ٤ انها نزلت في خباب
وبلال وعمار ونحوهم من الفقراء كانوا يسئلون رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجد ما يعطيهم فيعرض عنهم ويسكت قاله مقاتل فعلى هذا القول والذي قبله يكون الرحمة بمعنى الرزق
فقل لهم قولا ميسورا اي لينا هينا وهو من اليسر قاله ابو عبيدة وفي المعنى فيه ثلثة اقوال ١ انه العدة الحسنة قاله ابن عباس والحسن ومجاهد و ٢ القول الجميل مثل ان يقول رزقنا الله

واياك قاله ابن زيد و ٣ انه المداراة لهم باللسان على قول من قال هم المشركون قاله ابو سليمان الدمشقي وعلى هذا القول يحتمل الآية النسخ ذكره ابن الجوزي ثم علم كيف يعمل في النفقة فقال ولا
تجعل يدك مغلولة الى عنقك سبب نزول هذه الآية ان غلاما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان امي تسالك كذا وكذا فقال ما عندنا اليوم شيء قال فتقول لك اكسني قميصك فخلع قميصه
فدفعه اليه وجلس في البيت حاسرا فنزلت هذه الآية قاله ابن مسعود وروى جابر بن عبد الله نحو هذا وزاد فيه فاذن بلال للصلوة وانتظروه فلم يخرج فشغل قلوب الصحابة فدخل عليه بعضهم فرآه
عريانا فنزلت هذه الآية والمعنى لا تمسك يدك عن البذل كل الامساك حتى كانها مقبوضة الى عنقك لا تنبسط بخير ولا تبسطها كل البسط في الاعطاء والنفقة فتقعد ملوما تلوم نفسك ويلومك
الناس محسورا منقطعا بك لا شيء عندك تنفقه يقال حسرته بالمسألة اذا الحفته ودابة حسير اذا كانت كالة وحسر البصر اذا كل قال تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير
والمعنى فتقعد وقد بالغت في الحمل على نفسك وحالك حتى صرت بمنزلة من قد حسر قال قتادة محسورا نادما على ما فرط منك فجعله من الحسرة وفيه بعد لان الفاعل من الحسرة حسير
وحسران ولا يقال محسور قال القاضي ابو يعلى هذا الخطاب اريد به غير النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يدخر شيئا لغد وكان يجوع حتى يشد الحجر على بطنه وقد كان كثير من فضلاء
الصحابة ينفقون جميع ما يملكون ولم ينههم الله تعالى لصحة يقينهم وانما نهى من خيف عليه التحسر على ما خرج من يده فاما من وثق بوعد الله فهو غير مراد بالآية وقوله كل البسط منصوب
على المصدر لانها مضافة اليه ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء انه كان بعباده خبيرا بصيرا حيث اجرى ارزاقهم على ما علم فيه صلاحهم وقيل
خبيرا بالضمير بصيرا بما يعملون ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق قد سبق تفسيره في الانعام والمعنى خشية فقر نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا قرا ابو جعفر وابن عامر
بفتح الخاء والطاء مقصورا وقرا ابن كثير بكسر الخاء ممدودا وقرا الآخرون بكسر الخاء وجزم الطاء وكلها لغات بمعنى واحد ويكون اسما ومصدرا وقد ذكرنا ذلك في سورة يوسف عليه السلام
عند قوله وان كنا لخاطئين ولا تقربوا الزنا هذا ابلغ من ان تقول لا تزنوا بل هو نهي عن الدنو من الزنا وقرا ابو الجوزاء وابو رزين والحسن بالمد قال ابو عبيدة وقد يمد الزنا
في كلام اهل نجد قال علي كرم الله وجهه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الزنا ست خصال ثلاث في الدنيا وثلث في الآخرة فاما في الدنيا فيذهب بنور الوجه ويقطع الرزق ويسرع
الفناء واما اللواتي في الآخرة فغضب الرب وسوء الحساب والدخول في النار انه كان فاحشة لان الله نهى عنه وقيل كان صلة اي انه فاحشة بحكم الشرع وساء سبيلا اي ساء هو من سبيل
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذكرناه في سورة الانعام ومن قتل مظلوما فقد جعلنا الاجود ادغام الدال مع الجيم والاظهار جيد بالغ لان الجيم من وسط اللسان تقرب
من حروف طرف اللسان لوليه يعني وارثه الذي له المطالبة بدمه سلطانا فيه قولان ١ انه الحجة قاله ابن عباس قال مجاهد حجته التي جعلت له ان يقتل قاتله و ٢ انه الوالي والمعنى
فقد جعلنا لوليه سلطانا ينصره وينصفه فلا يسرف في القتل قرا حمزة والكسائي وخلف تسرف بالتاء اي فلا تسرف ايها القاتل ويجوز ان يكون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد
به الامة ومن قرا بالياء رجع الى الولي واختلفوا في هذا الاسراف ما هو فقال ابن عباس لا يقتل غير قاتله قال الحسن وابن زيد كانت العرب في الجاهلية اذا قتل منهم قتيل لم
يرضوا ان يقتلوا القاتل حتى يقتلوا اشرف الذي قتله ويترك القاتل فنهاهم الله عن ذلك وقال سعيد بن جبير لا يقتل اثنين بواحد وقال قتادة وابن كيسان لا يمثل به
وقال الزجاج هو ان يتولى قتل القاتل دون السلطان انه كان منصورا اختلفوا في هذه الكناية فقال بعضهم هي عائدة على ولي المقتول اي هو المنصور على القاتل يدفع الامام اليه
القاتل فان شاء قتل وان شاء عفا وان شاء اخذ الدية وهذا قول قتادة وقال آخرون هي عائدة الى المقتول في قوله ومن قتل مظلوما يعني المقتول منصور في الدنيا بالقصاص وفي الآخرة بالثواب
وهو قول مجاهد ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن شرحناه في الانعام واوفوا بالعهد هو عام فيما بين العبد وبين ربه وفيما بينه وبين الناس قال الزجاج كل ما امر الله به ونهى عنه
فهو من العهد ان العهد كان مسؤلا فيه ثلثة اقوال ١ كان مسؤلا عنه للجزاء فحذف كقوله ويفعلون ما يؤمرون اي ما يؤمرون به قاله ابن قتيبة و ٢ كان مطلوبا يواخذ الله به العبد تقول
سألته حتى اي طلبته قاله السدي و ٣ ان العهد نفسه يسال تبكيتا لناقضه فيقال لم نقضت كما تسال الموؤدة باي ذنب قتلت تبكيتا لوائدها واوفوا الكيل اذا كلتم اي اتموه ولا تبخسوا منه
وزنوا بالقسطاس المستقيم قرا اهل الكوفة الا ابا بكر بكسر القاف وقرا الباقون بضمها وهما لغتان معناهما الميزان صغر او كبر وفيه لغتان اخر قسطاص بالصاد وقصطاس بصاد قبل الطاء
وسين بعدها وهاتان رويتا عن حمزة وقسطان بالنون وقال مجاهد هو العدل بالرومية وقال الحسن هو القبان وعلى الجملة هو الميزان المستقيم اي ميزان كان ذلك خير قال قتادة
خير ثوابا وقال عطاء اقرب الى الله واحسن تاويلا اي عاقبة في الجزاء وقيل احسن بالمآل فيكون الخير ما ظهر والتاويل ما بطن حكاه الماوردي قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يقدر رجل على حرام ثم يدعه ليس به الا مخافة الله الا ابدله الله في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير من ذلك ولا تقف ما ليس لك به علم وقرا يعقوب تقف بضم القاف واسكان
الفاء مثل تقل قال قتادة لا تقل رايت ولم تر وسمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلمه وقال مجاهد لا ترم احدا بما ليس لك به علم وقال ابن الحنفية هي شهادة الزور وقال
القتيبي هو ماخوذ من القفا كانه يقفو الامور اي يكون في اقفائها ويتتبعها ويتعرفها والقائف الذي يعرف الآثار ان السمع والبصر والفؤاد كل مبتدا اولئك اشارة الى ما ذكر من السمع
والبصر والفؤاد ولم يقل تلك لانه رده الى اربابها واصحابها او لان كل جمع اشرت اليه من الناس وغيرهم من الموات تشير اليه بلفظ اولئك كان عنه اسم كان يرجع الى كل والهاء في عنه ترجع
على كل ايضا ومن يتعلق بمسؤل والضمير في مسؤل لكل ايضا والمعنى ان السمع يسال عن نفسه على الجاد ويجوز ان يكون الضمير في كل لصاحب هذه الجوارح ليسال عنها عليه وقال الزمخشري
يكون عنه في موضع رفع بمسؤل كقوله تعالى غير المغضوب عليهم وفي هذا نظر لان الجار والمجرور يقوم مقام الفاعل اذا تقدم الفعل او ما يقوم مقامه واما اذا تاخر فلا يصح ذلك فيه
لان الاسم اذا تقدم على الفعل صار مبتدا وحرف الجر اذا تقدم كان لازما ما لا يكون مبتدا ونظيره قولك بزيد انطلق ويدلك على ذلك انك لو ثنيت لم تقل بالزيدين انطلقا ولكن تصحيح المسئلة
ان تجعل النائب في مسؤل المصدر فيكون عنه في موضع نصب كما تقول بزيد انطلق قال المفسرون يسال الله العباد يوم القيامة فيما استعملوها وفي هذا زجر عن النظر الى ما لا يحل
والاستماع الى ما يحرم والعزم على ما لا يجوز ولا تمش في الارض مرحا وقرا الضحاك وابن يعمر مرحا بكسر الراء قال الاخفش الكسر اجود لان مرحا اسم الفاعل قال الزجاج كلاهما
في الجودة سواء غير ان المصدر اوكد في الاستعمال تقول جاء زيد ركضا وجاء زيد راكضا فركضا اوكد في الاستعمال لانه يدل على توكيد الفعل وتاويل الآية النهي عن الخيلاء والكبر والامر
بالتواضع والمرح هو شدة الفرح وقيل البطر والاشر ومرحا بكسر الراء حال وبفتحها مصدر في موضع الحال او مفعول له انك لن تخرق الارض الخرق الشق يقال خرق ثوبه اذا
شقه وتخرق بكسر الراء وضمها لغتان قال ابن عباس لن تخرق الارض بكبرك ومشيك عليها ولن تبلغ الجبال طولا بعظمتك وانما انت مخلوق عبد ذليل والمعنى انك لا تقدر على
ان تثقب الارض حتى تبلغ آخرها ولا ان تطول الجبال فلا تستحق الكبر والبذخ وطولا مصدر في موضع الحال من الفاعل او المفعول ويجوز ان يكون تمييزا او مفعولا له او مصدرا من معنى تبلغ
كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها قرا الحسن ويحيى بن يعمر وابن عامر واهل الكوفة سيئه بالرفع والاضافة اي سيئ ما ذكرنا وعددنا عليك فالوا الآن فيما ذكروا عدة من قوله

وقضى بتلك الى هذا الموضع امورا جميلة حسنة ليست بسيئة واختار ابو عبيد لما ذكرنا من المعنى وقرا ابن سيا ترو هذا لا يكون الا للاضافة وقرا الباقون سيئه مونثة منصوبة اي كلما ذكر
من المناهي فان قيل فلما قال مكروها قلنا في الكلام تقديم وتاخير تقديره كل ذلك كان سيئة مكروها وقيل هو على التكرير والبدل لا على الصفة مجازه كل ذلك كان سيئة وكان
مكروها وقال اهل الكوفة رجع الى المعنى لان السيئة الذنب وهو مذكر وقيل ذكر مكروها على لفظ كل او لان التانيث غير حقيقي وكان ابو عمرو لا يرى قراءة الاضافة قال
الزجاج وهذا غلط من ابي عمرو لما ذكرنا من ان في هذه الاقاصيص سيئا وحسنا من بر الوالدين وايتاء ذي القربى والوفاء بالعهد ونحو ذلك فهذه القراءة احسن من قراءة من نصب وفي قراءة
ابي بكر وعند ان ذلك كان شانه عند ربك مكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ذلك اشارة الى جملة ما تقدم ذكره مما امر به ونهى عنه من الحكمة اي من القرآن ومواعظه
وسمته حكمة لانه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد وروي عن ابن عباس ان هذه الثماني عشرة آية كانت في الواح موسى عليه السلام اولها لا تجعل مع الله الها آخر وهي عشر آيات في التورية
وقد جعل الله تعالى فاتحتها وخاتمتها النهي عن الشرك لان التوحيد هو راس كل حكمة ومن عدمه لم تنفعه حكمة فقال ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا اي مطرودا
مبعدا من كل خير افاصفاكم ربكم بالبنين قال مقاتل نزلت في مشركي العرب الذين قالوا الملائكة بنات الله قال ابو عبيدة معنى افاصفاكم اختصكم وقال المفضل اخلصكم
وقال الزجاج اختاركم بصفوة الشيء وهذا توبيخ للكفار والمعنى اختار لكم البنين دونه وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه فاختصكم بالاعلى وجعل لنفسه الادنى انكم لتقولون
بهذا الباطل قولا عظيما يعظم خطاؤه واثمه ولقد صرفنا قراءة العامة بالتشديد على التكثير وقرا الحسن صرفنا بالتخفيف والتصريف صرف الشيء من جهة الى جهة والمراد بهذا التصريف هنا البيان
ومفعول التصريف محذوف اي صرفنا ما يجب تصريفه لهم من القول وقيل في زائدة كما قال واصلح لي في ذريتي اي اصلح لي ذريتي قال ابو القسم الحبيبي بحضرة الشيخ الامام ابي الطيب لقوله
صرفنا معنيان احدهما لم يجعله نوعا واحدا بل وعدا ووعيدا وامثالا ونهيا ومحكما ومتشابها وناسخا ومنسوخا واخبارا وامثالا مثل تصريف الرياح وتصريف الافعال من الماضي الى المستقبل ومن الفاعل
الى المفعول ونحوها والثاني انه لم ينزل مرة واحدة بل نجوما مثل قوله وقرآنا فرقناه ليذكروا قرا يحيى والاعمش وحمزة والكسائي ليذكروا مخففا وقرا الآخرون بالتشديد واختاره
ابو عبيد لان معناه ليتذكروا ويتعظوا وما يزيدهم تصريفنا وتذكيرنا الا نفورا عن الحق فاضمر الفاعل وانا زادهم نفورا لانهم اعتقدوا انه حيلة وسحر وكهانة وشعر وقيل حصل لهم
نفور عند تصريف القرآن فاضاف الزيادة الى تصريف القرآن لان التصريف زادهم على التحقيق قل لو كان معه آلهة هذا متصل بقوله ولا تجعل مع الله الها آخر ومورد على عبدة الاصنام كما تقولون
قرا ابن كثير وحفص بالياء والباقون بالتاء اذا لابتغوا اي لطلبوا يعني الآلهة القربة الى ذي العرش سبيلا لانهم دونه وهو كقوله فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا والقوم اعتقدوا ان الاصنام
تقربهم الى الله زلفى فاذا اعتقدوا في الاصنام انها محتاجة الى الله فقد بطل كونها آلهة قاله قتادة وقيل معناه لابتغوا الى ذي العرش سبيلا ليقهروه ويزيلوا ملكه كفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض
وهذا قول الحسن والكلبي وسعيد بن جبير وهذا اشارة الى دليل التمانع ثم نزه نفسه فقال سبحانه وتعالى عما يقولون قرا الاعمش وحمزة والكسائي بالتاء والباقون بالياء علوا في موضع
تعاليا لانه مصدر قوله تعالى ويجوز ان يقع مصدر موضع آخر من معناه ومعنى وصف العلو بالكبر المبالغة في معنى البراءة والتنزيه والبعد مما وصفوه به تسبح له السموات السبع والارض
ومن فيهن قرا الحسن وابو عمرو ويعقوب وحمزة والكسائي وحفص بالياء وقرا الباقون بالتاء واختاره ابو عبيد للحائل بين الفعل والتانيث قال الفراء وانما حسنت الياء
هنا لانه عدد قليل واذا قل العدد من المونث والمذكر كانت الياء فيه احسن من التاء قال تعالى في المونث القليل وقال نسوة في المدينة وقال في المذكر فاذا انسلخ الاشهر الحرم
ومعنى التسبيح التنزيه والطاعة والاقرار له بالربوبية وكونها دالة على وجوده وتوحيده وان من شيء الا يسبح بحمده ان يمتنا وهل هذا على اطلاقه ام لا فيه قولان احدهما على اطلاقه
وكل شيء يسبحه حتى الثوب والطعام وصرير الباب قاله ابرهيم النخعي وغيره وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الا اخبركم بشيء امر به نوح ابنه قال يا بني آمرك
ان تقول سبحان الله وبحمده فانها صلوة الخلق وتسبيحهم وبها يرزقون قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده والثاني انه عام يراد به الخاص ثم فيه ثلثة اقوال احدها انه كل شيء فيه الروح قاله
الحسن وقتادة والضحاك والثاني انه كل ذي روح وكل نام من شجر ونبات قال عكرمة الشجر يسبح والاسطوانة لا تسبح وجلس الحسن على طعام فقدموا الخوان فقيل ايسبح هذا فقال
قد كان يسبح مرة والثالث انه كل شيء لم يتغير عن حاله فاذا تغير انقطع تسبيحه روى خالد بن معدان عن المقدام بن معدي كرب قال ان التراب يسبح ما لم تبتل فاذا ابتل ترك التسبيح وان
الورقة لتسبح ما دامت على الشجر فاذا سقطت تركت التسبيح وان الماء ليسبح ما دام جاريا فاذا ركد ترك التسبيح وان الثوب ليسبح ما دام جديدا فاذا توسخ ترك التسبيح وان الوحش
اذا صاح سبح فاذا سكت ترك التسبيح فاما تسبيح الحيوان الناطق معلوم وتسبيح غير الناطق جائز ان يكون بصوت وجائز ان يكون بدلالته على صانعه وفي تسبيح الجماد ثلثة اقوال احدها انه
تسبيح لا يعلمه الا الله والثاني خضوعه وخشوعه لله تعالى والثالث ما يظهر فيه من لطف صنعته وبديع قدرته الذي يعجز الخلق عن مثله فيوجب ذلك على من رآه تسبيح الله وتقديسه او كانها
تنطق بذلك فان قلنا انه تسبيح حقيقة كان قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم لسائر الخلق فان قلنا انه دلالة على صانعه فقوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم خطاب للكفار لانهم لما جعلوا
معه آلهة اخرى مع اقرارهم بان الله خالق السموات والارض فكانهم لم ينظروا ولم يعتبروا ولم يقروا روى انس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ كفا من حصى
فسبحن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في يد ابي بكر رضي الله عنه فسبحن في يد ابي بكر حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في يد عمر رضي الله عنه فسبحن
في يده حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في يد عثمان رضي الله عنه فسبحن في يده حتى سمعنا التسبيح ثم صبهن في ايدينا فما سبحت في ايدينا ومعنى لا تفقهون لا تعلمون انه كان حليما اي لا يعاجلكم
بالعذاب غفورا اي ستر في الحال واذا قرات القرآن اي يا محمد على هولاء المشركين جعلنا بينك وبين الذين لا يومنون بالآخرة حجابا مستورا نزلت في قوم كانوا يوذون رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا قرا القرآن قال الكلبي هم ابو سفيان والنضر بن الحارث وابو جهل وام جميل امراة ابي لهب حجب الله رسوله عن ابصارهم عند قراءة القرآن فكانوا ياتونه ويمرون به
ولا يرونه وعن اسماء قالت لما نزلت تبت يدا ابي لهب جاءت العوراء ام جميل ولها ولولة وفي يدها فهر وهي تقول مذمما ابينا ودينه قلينا وامره عصينا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس وابو بكر رضي الله عنه الى جنبه فقال ابو بكر لقد اقبلت هذه وانا اخاف ان تراك فقال انها لن تراني وقرا قرآنا اعتصم به واذا قرات القرآن الآية قال فجاءت حتى قامت
على ابي بكر رضي الله عنه ولم تر النبي عليه السلام فقالت يا ابا بكر بلغني ان صاحبك هجاني قال لا ورب هذا البيت ما هجاك فانصرفت وهي تقول قد علمت قريش اني بنت سيدها ...
في نحوه قال قتادة الحجاب هو الاكنة على قلوبهم وقيل هو حجاب يستره فلا يرونه وقيل هو منع الله اياهم عن اذاه حكاه الزجاج وفي معنى مستورا اربعة اقوال احدها انه بمعنى
ساتر قاله الزجاج وهو قول اهل اللغة قال الاخفش وقد يكون الفاعل بمعنى المفعول كما تقول انك مشوم علينا وميمون وانما هو شائم ويامن لانه من شامهم ويمنهم والثاني ان المعنى حجابا
مستورا لكم لا ترونه والثالث حجابا ستر به ما بينكم وبينهم وعن كعب في هذه الآية واذا قرات القرآن الآية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستتر من المشركين بثلاث آيات الآية التي في الكهف

انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا والآية التي في النحل اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك هم الغافلون والآية التي في الجاثية افرايت من اتخذ
الهه هواه واضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فكان عليه السلام اذا قراهن يستتر من المشركين قال كعب فحدثت بهن رجلا من الشام فاتى ارض
الروم فمكث فيهم ما شاء الله ان يمكث ثم قراهن فخرج هاربا فخرجوا في طلبه حتى كانوا يكونون معه على طريقه ولا ينظرون اليه قال الكلبي فحدثت به رجلا بالري فاسر بالديلم فمكث
فيهم ما شاء الله ان يمكث ثم قراهن فخرج هاربا فخرجوا في طلبه حتى جعلوا يمسون ثيابه فلا يبصرونه وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه شرحناه في الانعام واذا ذكرت ربك في القرآن وحده
يعني قلت لا اله الا الله ولوا على ادبارهم نفورا اي كارهين التوحيد وفي المشار اليهم قولان احدهما انهم الشياطين قاله ابن عباس والثاني المشركون وهذا مذهب ابن زيد ونفورا جمع نافر ويجوز ان
يكون مصدرا اخرج من غير لفظه اذ كان قوله ولوا بمعنى نفروا فيكون معناه نفروا نفورا نحن اعلم بما يستمعون به قال المفسرون امر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه ان يتخذ
طعاما ويدعو اليه اشراف قريش من المشركين ففعل ذلك علي كرم الله وجهه ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا عليهم القرآن ودعاهم الى التوحيد وكانوا يستمعون ويقولون فيما بينهم
متناجين هو ساحر هو مسحور فاخبر الله نبيه بذلك وانزل عليه نحن اعلم بما يستمعون به اي باي سبب يستمعون او لاي سبب والباء واللام في مثل هذا سواء تقول اكرمت فلانا بحرمتك ولحرمتك
اي نحن اعلم انهم يستمعون ليقولوا هذا سحر وقيل الباء زائدة في قوله به اي يستمعون واذ تقرا القرآن واذ هم نجوى اي يتناجون في امرك فبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم ساحر وبعضهم يقول شاعر
قال الزجاج النجوى اسم للمصدر اي واذ هم ذوو نجوى اذ يقول الظالمون اي المشركون ان تتبعون اي ما تتبعون الا رجلا مسحورا فيه ثلثة اقوال احدها انه الذي سحر فاختلط عليه امره يقولون
ذلك تنفيرا عنه روي عن ابن عباس والثاني معناه مخدوعا قاله مجاهد والثالث معناه ان له سحرا اي رئة ياكل ويشرب فهو مثلكم وليس بملك قاله ابو عبيدة قال ابن قتيبة والقول قول
مجاهد لان السحر حيلة وخديعة واذ يقول بدل من اذ الاولى وقيل التقدير اذكر اذ يقول انظر اي يا محمد كيف ضربوا لك الامثال قال المفسرون بينوا لك الاشباه حين شبهوك
بالساحر والشاعر فضلوا اي فحاروا فلا يستطيعون سبيلا اي مخرجا لا يهتدون الى طريق الحق ثم ذكر انكارهم البعث بقوله وقالوا ائذا كنا عظاما قرا ابن كثير ائذا بهمزة ثم ياء ساكنة
من غير مد اينا مثله وكذلك في كل القرآن وكذلك روي عن نافع الا ان نافعا كان لا يستفهم في انا كان يجعل الثاني خبرا وكذلك مذهب الكسائي غير انه يهمز الاولى همزتين وقرا
عاصم وحمزة بهمزتين في الحرفين جميعا وقرا ابن عامر اذا كنا بغير استفهام وبهمزة واحدة اينا بهمزتين بينهما مدة قالوا وهم يتناجون لما سمعوا القرآن وسمعوا امر البعث
لو لم يكن مسحورا مخدوعا لما قال هذا ورفاتا فيه قولان احدهما انه التراب لا واحد له فهو بمنزلة الدقاق والحطام والرفت كسر الشيء بيدك والرفات من كل شيء ما يكسر ... قاله الفراء وهو
مذهب مجاهد ومقاتل والثاني انه ما ارفت من العظام مثل الفتات قاله ابو عبيدة وروى عن ابن عباس انه قال هو الغبار ائنا لمبعوثون خلقا جديدا خلقا نصب لانه مصدر اي نبعث بعثا جديدا
وقيل هو حال وهو بمعنى مخلوق والمعنى نبعث كما نحن الآن وهذا استفهام انكار وتعجب قال تعالى كونوا حجارة او حديدا في الشدة والقوة وفيه قولان احدهما انه عجبهم من انشائه
لكم لحما وعظاما فكونوا انتم حجارة او حديدا ان قدرتم وهذا قول ابي جعفر الطبري والثاني معناه لو كنتم حجارة او حديدا لم يفتنا الله اذا اراد ذلكم الا انه اخرج مخرج الامر لانه ابلغ في الالزام وهذا
قول ابن عيسى وقيل المعنى انكم تستبعدون ان يجددكم الله خلقكم بعد ما كنتم عظاما مع كون العظام بعض اجزاء الحي بل هي عمود خلقته فليس ببدع ان يرده الله بعد الى الحالة الاولى
ولكن لو كنتم ابعد شيء من الحيوان ورطوبة الحي ومن جنس ما لم يكن فيه البشر وهو ان يكونوا حجارة او حديدا لكان الله قادرا على ردكم الى حالة الحيوة او خلقا مما يكبر في صدوركم اي يعظم
عندكم من قبول الحيوة فانه يحييه او خلقا مما يكبر في صدوركم فيه اربعة اقوال احدها انه الموت قاله ابن عباس وابن عمر والحسن وعليه اكثر المفسرين قالوا ليس في نفس ابن آدم اكثر من
الموت تقول لو كنتم الموت لاميتكم ولبعثتكم لان القدرة التي بها انشاكم اعيدكم بها والثاني انه السماء والارض والجبال قاله مجاهد لعظمها في النفوس والثالث ما يكبر في صدوركم من جميع
ما استعظمتموه من خلق الله تعالى فان الله يميتكم ثم يحييكم وهذا قول قتادة والرابع انه البعث لانه كان اكبر شيء في صدورهم وهذا قول الكلبي فسيقولون من يعيدنا اي بعد
الموت قل الذي فطركم اول مرة اي خلقكم وهولاء قوم اعترفوا ان الله خالقهم وجحدوا البعث فاعلموا ان الذي ابتدا خلقهم هو الذي يحييهم فسينغضون اليك رؤوسهم قال ابن
عباس وقتادة يحركونها تكذيبا واستهزاء قال الفراء يقال انغض راسه اذا حركه الى فوق والى اسفل يقال انغض راسه ينغض انغاضا اذا حركه وقال ابن قتيبة يحركونها
كما يحرك الآيس من الشيء والمستبعد له راسه ويقولون متى هو يعنون البعث قل عسى ان يكون قريبا اي هو قريب لان كل ما هو آت قريب ثم ذكر متى يكون فقال يوم يدعوكم
يعني من القبور بالنداء الذي يسمعكم وهو النفخة الاخيرة كما قال يوم ينادي المناد من مكان قريب فتستجيبون اي تجيبون قال مقاتل يقوم اسرافيل على صخرة بيت المقدس يدعو
اهل القبور في قرن فيقول ايتها العظام البالية وايتها اللحوم الممزقة وايتها الشعور المتفرقة وايتها العروق المتقطعة اخرجوا الى فصل القضاء لتجزوا باعمالكم فيسمعون الصيحة
ويوم هو ظرف ليكون ويجوز ان يكون ظرفا للبعث وقد دل عليه معنى الكلام ويجوز ان يكون التقدير اذكر يوم يدعوكم بحمده فيه اربعة اقوال احدها بامره قاله ابن عباس والثاني بمعرفته قاله قتادة
قال الزجاج تستجيبون مقرين انه خالقكم والثالث يخرجون من القبور وهم يقولون سبحانك وبحمدك ولكن لا ينفع الاعتراف في ذلك اليوم قاله سعيد بن جبير وابن جريج والرابع تجيبون بحمد الله
لا بحمد انفسكم حكاه الماوردي وتظنون اي وانتم تظنون فالجملة حال ان لبثتم الا قليلا وفي هذا الظن قولان احدهما انه بمعنى اليقين والثاني انه على اصله وانما ظنوا ذلك فيه ثلثة اقوال احدها بين
النفختين ومقداره اربعون سنة ينقطع في ذلك العذاب عنهم فيرون لبثهم في زمان الراحة قليلا رواه ابو صالح عن ابن عباس والثاني في الدنيا لعلمهم بطول اللبث في الآخرة قاله الحسن والثالث
في القبور قاله مقاتل فعلى هذا انما قصر اللبث عندهم في القبور لانهم خرجوا الى ما هو اعظم عذابا من القبور وقد ذهب بعض المفسرين الى ان هذه الآية خطاب المومنين لانهم يجيبون المنادي
وهم يحمدون الله على احسانه اليهم في القبور ويستقلون مدة اللبث في القبور لانهم كانوا غير معذبين وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن في سبب نزولها قولان احدهما ان المشركين كانوا يوذون
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بالقول والفعل فشكوا ذلك الى رسول الله فنزلت هذه الآية قاله الكلبي وابو صالح عن ابن عباس والثاني ان رجلا من العرب شتم عمر بن الخطاب رضي الله عنه
فنزلت هذه الآية قاله مقاتل ونظيرها في الجاثية قل للذين آمنوا يغفروا الآية واختلفوا فيمن يقال له هذه الكلمة على قولين احدهما انهم المشركون قال الحسن يقول لهم يهديكم الله يرحمكم الله
ان يشا يرحمكم او ان يشا يعذبكم ولا تقل لهم انكم من اصحاب النار وما ذكرنا من سبب نزول الآية يويد هذا القول وذهب بعضهم الى انهم امروا بهذا قبل الامر بقتالهم ثم نسخت
هذه الآية باية السيف والثاني انهم المسلمون قال ابن جرير المعنى وقل لعبادي يقول بعضهم لبعض التي هي احسن من المحاورة والمخاطبة وقد روي عن الحسن انه قال ليس التي هي احسن
ان يقول له مثل قوله ولكن يقول له يرحمك الله يغفر الله لك وقيل قل لعبادي الذين اعترفوا باني خالقهم وهم يعبدون الاصنام يقولوا التي هي احسن من كلمة التوحيد والاقرار بالنبوة
وقيل هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيل هو ان يرد خيرا على من يشتمه ان الشيطان ينزغ بينهم اي يفسد فيما بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ظاهر العداوة

ربكم اعلم بكم ان يشا يرحمكم او ان يشا يعذبكم فيمن خوطب بهذه الآية قولان احدهما المؤمنون ثم في معنى الكلام قولان احدهما ان يشا يرحمكم فينجيكم من اهل مكة وان يشا يعذبكم فيسلطهم عليكم رواه
ابوصالح عن ابن عباس وهو قول الكلبي والثاني ان يشا يرحمكم بالتوبة او يعذبكم بالاقامة على الذنوب قاله الحسن والثاني انهم المشركون ثم في معنى الكلام قولان احدهما انه لما نزل القحط بالمشركين قالوا
ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فقال الله تعالى ربكم اعلم بكم من الذي يؤمن ومن لا يؤمن ان يشا يرحمكم فيكشف القحط عنكم وان يشا يعذبكم فيتركه عليكم ذكره ابو سليمان
الدمشقي والثاني ان يشا يرحمكم بان يوفقكم للايمان او ان يشا يعذبكم بان يميتكم على الكفر قاله مقاتل قال ابن الانباري او هاهنا دخلت لسعة الامرين عند الله وانه لا يرد عنهما
وكانت ملحقة باو المبيحة في قولهم جالس الحسن او ابن سيرين يعني قد وسعت لك الامر وما ارسلناك عليهم وكيلا سبق تفسيره قال ابن الانباري كفيلا بهدايتهم وقادرا
على اصلاحهم وذهب بعضهم الى ان هذا منسوخ باية السيف وربك اعلم بمن في السموات والارض لانه خالقهم فلا يعلم من خلق فجعلهم مختلفين في اخلاقهم وصورهم واحوالهم ولذلك
فضل بعض النبيين على بعض عن حكمة منه فخلق آدم بيده ورفع ادريس وجعل الذرية لنوح واتخذ ابرهيم خليلا وموسى كليما وعيسى روحا واعطى سليمان ملكا عظيما وآتى
داود زبورا ورفع محمدا فوق السموات وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وهذا رد على اهل مكة في انكارهم واستبعادهم ان يكون يتيم ابي طالب نبيا وان يكون العراة الجياع اصحابه
كصهيب وبلال وخباب وعمار دون ان يكون ذلك في اكابرهم وآتينا داود زبورا فيه اشارة الى وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وفي كتابه فضل محمد وامته وقيل كما آتينا داود
الزبور فلا ينكر ان يؤتى محمد القرآن وهي في محاجة اليهود وقد شرحنا معنى الزبور في سورة النساء قل ادعوا الذين زعمتم من دونه في سبب نزولها قولان احدهما ان نفرا من العرب
كانوا يعبدون نفرا من الجن فاسلم الجن والنفر من العرب لا يشعرون فنزلت هذه الآية والتي بعدها رواه عن ابن مسعود والثاني ان المشركين كانوا يعبدون الملائكة ويقولون هي تشفع لنا
عند الله فلما ابتلوا بالقحط سبع سنين قيل لهم ادعوا الذين زعمتم قاله مقاتل والمعنى قل ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا الى غيركم اولئك الذين
يدعون من دون الله في المشار اليهم باولئك ثلثة اقوال احدها انهم الجن الذين اسلموا والثاني الملائكة وقد سبق بيان القولين والثالث انهم المسيح وعزير والملائكة والشمس والقمر قاله ابن عباس وفي
معنى يدعون قولان احدهما يعبدون اي يدعونهم آلهة وهذا قول الاكثرين والثاني انه بمعنى يتضرعون الى الله في طلب الوسيلة وعلى هذا يكون قوله يدعون راجعا الى اولئك ويكون قوله يبتغون تماما
للكلام وعلى القول الاول يكون يدعون راجعا الى المشركين ويكون قوله يبتغون وصفا لاولئك مستانفا وقرا ابن مسعود وابن عباس وابو عبد الرحمن تدعون بالتاء فعلى هذا الفعل
مردود الى قوله فلا يملكون كشف الضر عنكم ومن قرا يدعون بالياء قال العرب تنصرف من الخطاب الى الغيبة اذا امن اللبس والوسيلة الدرجة العليا وقد يكون الوسيلة القربة الى
ما يقرب من رحمته وذلك مذكور في قوله وابتغوا اليه الوسيلة في المائدة ايهم اقرب فيه قولان احدهما ان يكون ايهم مرفوعا بالابتداء وخبره اقرب ويكون المعنى يطلبون الوسيلة الى ربهم ينظرون
ايهم اقرب اليه فيتوسلون به الى الله والثاني ان يكون ايهم اقرب بدلا من الواو في يبتغون فيكون المعنى يبتغي ايهم هو اقرب الوسيلة الى الله اي يتقرب اليه بالعمل الصالح ويرجون رحمته يريد
جنته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا يحذره المؤمنون المتقون فيطيعون الله خوفا منه وان من قرية اي وما من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة اي مخربوها و
مهلكو اهلها بالسيف او معذبوها عذابا شديدا بانواع العذاب اذا كفروا وعصوا وقال بعضهم الآية عامة قال مقاتل اما الصالحة فبالموت واما الطالحة فبالعذاب قال ابن
مسعود اذا ظهر الزنا والربا في القرية اذن الله في هلاكها كان ذلك في الكتاب مسطورا اي في اللوح المحفوظ مكتوبا وما منعنا ان نرسل بالآيات في سبب نزولها قولان احدهما ان اهل مكة سالوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهبا وان ينحي عنهم الجبال فيزرعون فاوحى الله الى رسوله ان شئت ان استاني بهم فعلت وان شئت ان اوتيهم ما سالوا فعلت فان لم يؤمنوا اهلكتهم كما اهلكت
من كان قبلهم فقال عليه السلام لا بل تستاني بهم فنزلت هذه الآية رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس والثاني قد ذكرناه عن ابن الزبير في قوله ولو ان قرآنا سيرت به الجبال ومعنى الآية وما منعنا ارسال
الآيات التي سالوها الا تكذيب الاولين يعني انهم سالوا الآيات التي استوجب بها الاولون العذاب لما كذبوا بها فلم نرسلها لئلا يكذب بها هؤلاء فيهلكوا كما هلك اولئك وسنة الله في الامم
اذا سالوا الآيات فاتتهم ثم لم يؤمنوا ان يعذبهم ولا يمهلهم وآتينا ثمود الناقة مبصرة قال ابن قتيبة بينة يريد مبصرا بها ومن قرا مبصرة بفتح الميم والصاد فمعناه والبالغة في وصف الناقة
فظلموا بها قال ابن عباس فجحدوا بها انها من عند الله قال الاخفش بها كان ظلمهم وقيل كفروا بها وقيل ظلموا انفسهم بتكذيبها وقد يكون الظلم الجحد كقوله تعالى بما كانوا باياتنا يظلمون
اي يجحدون وما نرسل بالآيات الا تخويفا اي تخويف العباد ليتعظوا فان لم يفعلوا عذبوا وللمفسرين في المراد بهذه الآية اربعة اقوال احدها انها الموت الذريع قاله الحسن والثاني معجزات الرسل جعلها
الله تخويفا للمكذبين والثالث آيات الانتقام تخويفا من المعاصي والرابع تقلب احوال الانسان من صغر الى شباب ثم الى كهولة ثم الى الشيب ليعتبر بتقلب احواله فيخاف عاقبة امره وهذا قول احمد بن حنبل
واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس فيه ثلثة اقوال احدها احاط علمه بالناس قاله ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الربيع بن انس والثاني احاط قدرته بالناس فهم في قبضته قاله مجاهد والثالث حال بينك وبين الناس
ان يقتلوك ... قتادة وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس في هذه الرؤيا قولان احدهما انها رؤيا عين وهي ما اري ليلة اسري به من العجائب والآيات رواه عكرمة
عن ابن عباس ... سعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة ومسروق والنخعي وقتادة وابو مالك وابو صالح وابن جريج وابن زيد فعلى هذا يكون الفتنة الاختبار فان قوما آمنوا
... هذه الرؤيا ان تكون يقظة ولا فرق بين ان يقول القائل رايت فلانا رؤية ورايته رؤيا الا ان الرؤية يقل استعمالها في المنام والرؤيا يكثر
استعمالها في المنام ويجوز كل واحد منهما في المعنيين ... والثاني انها رؤيا منام ثم فيها قولان احدهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اري انه يدخل مكة هو واصحابه وهو يومئذ بالمدينة فعجل قبل الاجل فرده
المشركون فقال اناس قد رد وكان حدثنا انه سيدخلها فكان رجوعه فتنتهم رواه العوفي عن ابن عباس وهذا ليس في حديث المعراج لان هذا كان في المدينة والمعراج كان بمكة قال
ابو سليمان الدمشقي ما ذكره ابن عباس على وجه الزيادة في الاخبار لنا ان المشركين بمكة افتتنوا برؤيا عينه والمنافقون بالمدينة افتتنوا برؤيا نومه والثاني انه اري بني امية على المنابر فساءه ذلك
فقيل انما الدنيا يعطونها فسري عنه فالفتنة هنا البلاء رواه علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب قال ابن الجوزي وان كان مثل هذا لا يصح ولكن قد ذكره عامة المفسرين قال
ابن الانباري من ذهب الى ان الشجرة رجال راهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه يصعدون على المنابر احتج بان الشجرة يكنى بها عن المرأة لشأنها وعن الجماعة لاجتماع اغصانها قال
المفسرون في الآية تقديم وتاخير تقديره وما جعلنا الرؤيا ... والشجرة الفتنة للناس وفي هذه الشجرة ثلثة اقوال احدها انها شجرة الزقوم رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وسعيد بن جبير
وعكرمة ومسروق والنخعي ... لما ذكر الله تعالى شجرة الزقوم قال ابوجهل يا معشر قريش ان محمدا يخوفكم بشجرة الزقوم الستم تعلمون ان النار تحرق الشجر ومحمد يزعم
ان النار تنبت الشجر فهل تدرون ما الزقوم فقال ... عبد الله بن الزبعري ما نعلم الزقوم الا التمر والزبد فقال ابوجهل يا جارية ابغينا تمرا وزبدا فجاءته به فقال لمن حوله تزقموا من
هذا الذي يخوفكم به محمد فانزل الله تعالى ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا والثاني ان الشجرة هي التي تلتوي على الشجر يعني الكشوث وهذا مروي عن ابن عباس ايضا

والثالث

والثالث ان الشجرة كناية عن الرجال على ما ذكر سعيد بن المسيب ومجاز الآية والشجرة الملعونة المذكورة في القرآن في قوله ان شجرة الزقوم فتوله في طرف الذكر لا اللعن قال النقاش
من زعم انها نزلت في بني امية فقد اخطا ومن زعم ان معنى الشجرة رجل فقد اخطا لانه خالف الاثار على ما ذكرناه وللعلماء في معنى الملعونة ثلثة اقوال احدها المذمومة قاله ابن عباس
والعرب تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون والثاني الملعون آكلها ذكره الزجاج ولم يجر في القرآن لعن لهذه الشجرة ولكن لعن الله الكفار وهم آكلوها فالمعنى والشجرة الملعون
في القرآن آكلوها والثالث ان معنى الملعونة البعيدة عن منازل اهل الفضل وهي في اصل الجحيم في ابعد مكان من الرحمة ذكره ابن الانباري ونخوفهم قال ابن الانباري المفعول الثاني
محذوف تقديره ونخوفهم العذاب فما يزيدهم اي فما يزيدهم التخويف الا طغيانا كبيرا لانهم لا يرجعون عنه واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم يعني واذكر يا محمد تمادي هؤلاء المشركين و
ازديادهم عتوا على ربهم قصة ابليس حين عصى وابى السجود وهو مفسر في سورة البقرة الى قوله ااسجد لمن خلقت طينا قراة الكوفيين بهمزتين وقراة الباقين بهمزة واحدة مطولة و
هذا استفهام انكار يعني به لم اكن لافعل قال الزجاج طينا منصوب على وجهين احدهما التمييز والمعنى لمن خلقته من طين والثاني على الحال المعنى انك انشاته في حال كونه من طين و
اعتقد ابليس ان النار اكرم من الطين اصلا وانه اكرم ممن خلقه من طين فقال ارايتك هذا الذي كرمت علي اي ارايت هذا الذي كرمت وفضلت علي يعني والكاف في
ارايتك لا موضع لها لانها ذكرت في المخاطبة توكيدا لئن اخرتن الى يوم القيمة اي اخرت اجلي قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو اخرتني بياء في الوصل ووقف ابن كثير بالياء
وقرا ابن عامر وحمزة والكسائي بغير ياء في الوصل ولا في الوقف لاحتنكن ذريته اي لاستولين عليهم ولاستاصلنهم بالاضلال يقال احتنك فلان ما عند فلان
من علم او مال اذا استقصاه واخذه كله واحتنك الجراد الزرع اذا اكله كله وقيل هو ماخوذ من قولهم حنك الدابة يحنكها اذا شد في حنكها الاسفل حبلا يقودها به اي لاقودنهم
كيف شئت وانما قال ابليس ذلك ظنا كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه او علم من طبع البشر تركب الشهوة فيهم او بنى على قول الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها الا قليلا
هم الذين قال الله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قال الله تعالى لابليس اذهب وهذا اللفظ يتضمن معنى انظار وتاخيرا له فمن تبعك منهم اي اطاعك واتبع امرك منهم من ذرية
آدم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا قال الزجاج موفورا يقال وفرته افره وفرا ووفر المال بنفسه يفر وفورا فهو وافر فهو لازم ومتعد
وانشد لزهير ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لا يتق الشتم يشتم وانما قال جزاؤكم ولم يقل جزاؤهم ليرجع الى من تبعك لانه لما اجتمع الغائب والمخاطب غلب
المخاطب واستفزز اي ازعج واستخف وهذا امر تهديد من استطعت منهم بصوتك فيه قولان احدهما انه كل داع دعا الى معصية الله تعالى قاله ابن عباس والثاني انه صوت الغناء و
المزامير قاله مجاهد وقال عطاء عنه كل متكلم في غير ذات الله فهو صوت الشيطان واجلب عليهم يقال اجلبوا وجلبوا اذا صاحوا يقال صح بخيلك ورجلك واحشرهم عليهم بالاغواء
وقال الزجاج يقال اجلب على العدو اجلابا اذا جمع عليه الخيول والمعنى على هذا اجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكايدك وتكون الباء في بخيلك زائدة على هذا القول وكل راكب او راجل
في معصية الله فهو من خيل الشيطان وجنوده والرجل جمع راجل وقرا حفص بكسر الجيم وهي قراة ابن عباس وابي مجلز يقال رجل ورجل بمعنى واحد وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وعكرمة
ورجالك بكسر الراء وتخفيف الجيم مع الف وقرا ابن السميفع والجحدري ورجالك برفع الراء وتشديد الجيم مفتوحة وبالف بعدها وشاركهم في الاموال الذي اصيبت من حرام قاله مجاهد
وروى عطية عن ابن عباس انها ما كانوا يحرمونه من انعامهم وقال الحسن هي التي انفقوها في معاصي الله وقال الضحاك هي ما كانوا يذبحونها لآلهتهم والاولاد فيه اربعة
اقوال احدها انهم اولاد الزنا رواه عطية عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد والضحاك والثاني الموءودة من اولادهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثالث انه تسميتهم اولادهم
عبيدا للاوثان كعبد شمس وعبد العزى رواه ابوصالح عن ابن عباس والرابع انهم صبغوا وهودوا ونصروا قاله الحسن وقتادة وعدهم اي قل لهم لا جنة ولا نار وقد ذكرناه في قوله يعدهم
ويمنيهم الى آخر الآية ان عبادي ليس لك عليهم سلطان شرحناه في الحجر وكفى بربك وكيلا قال الزجاج كفى به وكيلا لاوليائه يعصمهم من قبول قول ابليس وقيل واستفزز امر تعجيز
اي انت لا تقدر على اضلال احد وليس لك على احد سلطان فافعل ما شئت ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر اي يسوق ويسير ... لتبتغوا من فضله اي في طلب التجارة
وفي من ثلثة اقوال احدها انها زائدة والثاني انها للتبعيض والثالث ان المفعول محذوف والتقدير لتبتغوا من فضله الرزق والخير ذكرهن ابن الانباري انه كان بكم رحيما قال ابن عباس يريد ...
واهل طاعته فهو خاص للمؤمنين وقيل هي عامة للبر والفاجر يعني رحمة الدنيا ورحمة الآخرة خاصة بالمؤمنين ثم خاطب المشركين فقال واذا مسكم الضر في البحر يعني خوف الغرق
ضل من تدعون الا اياه اي زال وبطل من تدعونه من الآلهة الا الله قال ابن عباس نسيتم اتخاذ الانداد والشركاء وتركتموهم واخلصتم له وقرا ابو المتوكل يدعون بالياء
فلما نجاكم من الغرق في البحر الى البر اعرضتم عن الايمان والاخلاص وكان الانسان يعني الكافر كفورا بنعمة ربه وقيل طبع الانسان كفر النعمة الا من عصمه الله فالانسان لفظ
جنس ثم بين انه قادر ان يهلكهم في البر فقال افامنتم الهمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره انجوتم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض ان يخسف بكم جانب البر يحتمل
وجهين احدهما يريد بعض البر وهو موضع حلولهم منه فسماه جانبا لانه يصير بعد الخسف جانبا والثاني انهم كانوا على ساحل البحر وساحله جانب البر وكانوا فيه آمنين من اهوال البحر فحذرهم الله ما امنوه
والخسف هو ان تنهار الارض بالشيء يقال عين خاسفة اي غارت حدقتها في الراس وخسفت الشمس اذا غابت عن الاعين او يرسل عليكم حاصبا اي حجارة تمطر من السماء عليكم كما امطر
على قوم لوط وقال ابو عبيدة والقتيبي الحاصب الريح التي ترمي بالحصباء وهي الحصى الصغار قال ابن الانباري وانما قال في الريح حاصبا ولم يقل حاصبة لانه وصف لزم الريح
فكان بمنزلة قولهم حائض وفيه جواب آخر وهو ان نعت الريح عري عن علامة التانيث فاشبهت بذلك اسماء المذكر كما قالوا السماء انفطر والارض انبت ثم لا تجدوا لكم وكيلا
قال قتادة مانعا ولا ناصرا ام امنتم ان يعيدكم فيه اي في البحر تارة اي مرة اخرى فيرسل عليكم قاصفا اي كاسرا من الريح والقصف الكسر بشدة واراد هنا ريحا شديدة تقصف
الفلك وهو قوله فيغرقكم بما كفرتم اي بكفركم حيث سلمتم ونجوتم في المرة الاولى اختلف القراء في هذه الآية فقرا ابن كثير وابو عمرو نخسف ونرسل ونعيدكم ونغرقكم كلها بالنون
لقوله علينا وقرا الباقون كلها بالياء لقوله اياه الا ان ابا جعفر قرا فتغرقكم بالتاء يعني الريح ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا قال الزجاج لا تجدوا من يتبعنا بانكار ما نزل بكم وهذا
معنى قول المفسرين تبيعا بمعنى تابع ولقد كرمنا بني آدم اي فضلناهم قال ابوعبيدة كرمنا اشد مبالغة من اكرمنا وللمفسرين فيما فضلوا به عشرة اقوال احدها انهم فضلوا على سائر الخلائق غير طائفة
من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واشباههم قاله الكلبي ورواه ابوصالح عن ابن عباس فعلى هذا يكون المراد المؤمنين منهم ويكون تفضيلهم بالايمان والثاني ان سائر الحيوان ياكل
بفيه الا ابن آدم فانه ياكل بيده رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس وقال بعض المفسرين المراد بهذا التفضيل اكلهم بايديهم ونظافة ما يقتاتونه اذ الجن ياكل العظام والروث والثالث فضلوا
بالعقل روي عن ابن عباس والرابع بالنطق والتمييز قاله الضحاك والخامس بتعديل القامة وامتدادها قاله عطاء والسادس بان جعل محمدا منهم قاله محمد بن كعب والسابع بحسن الصورة قاله يمان والثامن بتسليطهم

على غيرهم وتسخير سائر الخلق لهم قاله محمد بن جرير و٥ بالامر والنهي والحظ واصابة الفراسة ذكره الماوردي و٦ بان جعل اللحا للرجال والذوائب للنسا ذكره الثعلبي فان قيل كيف اطلق
ذكر الكرامة على الكل وفيهم الكافر المهان فالجواب من وجهين ١ انه عامل الكل معاملة المكرم بالنعمة الوافرة و٢ انه لما كان فيهم من هو بهذه الصفة اجرى الصفة على جماعتهم كقوله تعالى
كنتم خير امة اخرجت للناس وحملناهم في البر والبحر في البر على الابل والخيل والبغال والحمير وفي البحر على اعواد يابسة وهي السفن ورزقناهم من الطيبات يعني لذيذ المطاعم
والمشارب وقيل الحلال وقيل ان يكسب العامل اذا نصح قاله سهل بن عبد الله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا فيه قولان ١ انه على لفظه وانهم لم يفضلوا على سائر المخلوقات
وقد ذكرنا عن ابن عباس انهم فضلوا على سائر الخلق سوى طائفة من الملائكة وقال غيره بل الملائكة افضل و٢ ان معناه وفضلناهم على جميع من خلقنا والعرب قد تضع الاكثر والكثير
في موضع الجميع والكل كقوله تعالى هل انبئكم على من تنزل الشياطين الى قوله واكثرهم كاذبون والمراد جميع الشياطين وقد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده وعن زيد بن اسلم في قوله ولقد كرمنا بني آدم الآية قال قالت الملائكة ربنا اعطيت بني آدم الدنيا ياكلون فيها و
يتمتعون ولم تعطنا ذلك فاعطنا في الآخرة فقال وعزتي وجلالي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان فاذا قد اختار ابن عباس والزجاج وكثير من
العلماء تفضيل المؤمنين على الملائكة وصار قوم الى تفضيل الانبياء على التخصيص على الملائكة وقال الكلبي فضلوا على الخلائق كلهم سوى طائفة من الملائكة كما ذكرنا عنه
قال القشيري لا ينتهي الكلام في هذه المسألة الى القطع وقد تحاشى قوم عن الكلام فيها كما تحاشوا عن تفضيل الانبياء بعضهم على بعض اذ في الخبر لا تخايروا بين الانبيا
ولا تفضلوني على يونس بن متى وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من راى مبتلى به بلاء فدعا في نفسه فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني
على كثير ممن خلق تفضيلا ادى شكر ذلك البلاء يوم ندعو كل اناس قيل هو متصل بقوله ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا يوم ندعوكم فتستجيبون بحمده يوم ندعوا
كل اناس وقيل هو متصل بقوله فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا يوم ندعوا وقيل هو متصل بقوله ان عذاب ربك كان محذورا يوم ندعوا وقيل اذكر يوم
ندعوا قاله الزجاج والمراد به يوم القيامة وقرا الحسن البصري يوم يدعوا بالياء كل بالنصب وقرا ابو عمران الجوني يوم يُدعى بياء مرفوعة وفتح العين وبعدها الف
كل بالرفع بامامهم فيه ستة اقوال ١ انه نبيهم قاله ابو صالح عن ابن عباس وروى عنه سعيد بن جبير انه قال امام هدى وامام ضلالة و٢ علمهم رواه عطية عن ابن عباس
وبه قال الحسن وابو العالية و٣ نبيهم قاله انس بن مالك وسعيد بن جبير وقتادة ومجاهد في رواية و٤ بكتابهم قاله عكرمة ومجاهد في رواية ثم فيه قولان ١ انه كتابهم الذي فيه اعمالهم قاله قتادة ومقاتل
ودليله قوله تعالى في سياق الآية فمن اوتي كتابه بيمينه الآية وكل شي احصيناه في امام مبين فسمي الامام اماما و٢ كتابهم الذي انزل عليهم قاله الضحاك وابن زيد روى علي كرم الله وجهه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوم ندعوا كل اناس بامامهم قال كل قوم تدعى بامام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم فعلى القول الاول يا متبعي موسى يا متبعي عيسى
يا متبعي محمد ويقال يا متبعي رؤسا الضلالة وعلى القول الثاني يقال يا من عمل كذا وكذا وعلى الثالث يا امة موسى يا امة عيسى يا امة محمد وعلى الرابع يا اهل التورية
يا اهل الانجيل يا اهل القرآن او يا اصحاب الكتاب الذي فيه عمل كذا وكذا و٥ بمعبودهم و٦ بامهاتهم قاله محمد بن كعب قالت الحكما في ذلك ثلثة اوجه من الحكمة ١ لاجل عيسى عليه السلام
و٢ لاظهار الشرف للحسن والحسين عليهما السلام و٣ لئلا يفتضح اولاد الزنا وقرئ بكتابهم فمن اوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم معناه يقرؤن حسناتهم لانهم اخذوا
كتبهم بايمانهم وانما خص اصحاب اليمين مع ان اصحاب الشمال يقرؤن كتبهم لانهم اذا اطلعوا على ما في كتابهم اخذهم الخجل والحيا والعجز عن اقامة حروف الكلام فكان قراتهم كلا قراة
واصحاب اليمين امرهم بالعكس فانهم يقرؤن كتابهم احسن قراة ولا يظلمون فتيلا اي لا ينقصون من ثوابهم بقدر الفتيل وقد بيناه في سورة النسا ومن كان في هذه اعمى قرا ابن كثير
ونافع وابن عامر اعمى فهو في الآخرة اعمى بفتح الميم وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم بكسر الميمين وقرا ابو عمرو في هذه اعمى بكسر الميم فهو في الآخرة اعمى بفتحها
فالاعمى مستعار ممن لا يدرك المبصرات لفساد حاسته لمن لا يهتدي الى طريق النجاة وفي المشار اليها بهذه قولان ١ انها الدنيا قاله مجاهد ثم في معنى الكلام خمسة اقوال ١ من كان في
الدنيا اعمى عن معرفة قدرة الله تعالى في خلق الاشيا فهو عما وصف له في الآخرة اعمى رواه الضحاك عن ابن عباس و٢ من كان في الدنيا اعمى بالكفر فهو في الآخرة اعمى لانه في الدنيا تقبل
[illegible]

وان كادوا

وان كادوا ليفتنونك ان في اعطائهم ما طلبوا المخالفة لحكم القرآن لذلك قال ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفتري علينا غيره اي لتختلق علينا غير ما اوحينا اليك وهو قولهم قل الله امرني بها
واذا لاتخذوك خليلا اي لو فعلت ما ارادوا لاتخذوك خليلا يصافونك ماخوذ من الخلة بالضم وهي الصداقة وقيل خليلا فقيرا ماخوذ من الخلة بالفتح وهي الفقر لحاجته اليهم
حكاه الماوردي ولولا ان ثبتناك على الحق بعصمتنا اياك لقد كدت تركن اليهم اي هممت وقاربت ان تميل الى مرادهم شيئا قليلا قال ابن عباس وذلك حين سكت عن جوابهم
والله اعلم بنيته وقال ابن الانباري الفعل في الظاهر للنبي عليه السلام وفي الباطن للمشركين وتقديره لقد كادوا يركنونك اليهم وينسبون اليك ما يشتهونه مما تكرهه فنسب الفعل
الى غيره فاعله عند امن اللبس كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك اليوم وتريد كدت تفعل فعلا يقتلك غيرك من اجله فهذا من المجاز والاتساع وشبه بهذا قوله فلا تموتن الا وانتم مسلمون
قال قتادة لما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تكلني الى نفسي طرفة عين اذا لاذقناك المعنى لو فعلت ذلك الشي القليل لاذقناك ضعف الحيوة اي ضعف عذاب
الحيوة وضعف عذاب الممات وهذا غاية الوعيد وكلما كانت الرتبة اعلى كان العذاب عند المخالفة اعظم قال تعالى يا نسا النبي من يات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب
ضعفين قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوما ولكن هذا تخويف لامته لئلا يركن احد من المؤمنين الى احد من المشركين في شي من احكام الله وشرائعه ونظير هذه الآية
قوله ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقوله لئن اشركت ليحبطن عملك وقيل ما كان منه هم بالركون اليهم ولكن المعنى لولا فضل الله عليك لكان
منك ميل الى موافقتهم ولكن تم فضل الله عليك فلم تفعل وان كادوا ليستفزونك من الارض في سبب نزولها قولان ١ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة حسدته اليهود
على مقامه بالمدينة وكرهوا قربه فاتوه فقالوا يا محمد انبي انت قال نعم قالوا فوالله لقد علمت ما هذه بارض الانبياء وان ارض الانبيا الشام فان كنت نبيا فات الشام فنزلت
هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشخص عن المدينة فنزلت هذه الآية وقال عبد الرحمن بن غنم لما قالت اليهود
هذا صدق ما قالوا وغزا غزوة تبوك لا يريد الا الشام فلما بلغ تبوك نزلت هذه الآية و٢ انهم المشركون اهل مكة هموا باخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فامره الله بالخروج وانزل
هذه الآية اخبارا عما هموا به قاله الحسن ومجاهد قال قتادة هم اهل مكة باخراجه من مكة ولو فعلوا ذلك ما انظروا ولكن الله كفهم عن اخراجه حتى امره بالخروج وقل ما لبثوا بعد ذلك
حتى اسلكهم الله ببدر قال الثعلبي والقشيري هذا اصح واليق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة ولم يجر لليهود ذكر لان هذه السورة مكية وقد ذكرنا معنى الاستفزاز آنفا وقيل المراد
به هنا القتل ليخرجوك من الارض كلها وروي عن الحسن واذا لا يلبثون خلافك الا قليلا قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابو بكر عن عاصم خلفك وقرا الباقون خلافك واختاره
ابو حاتم اعتبارا بقوله فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وهي في معنى خلفك والمعنى لا يلبثون بعد خروجك الا قليلا اي لو اخرجوك لاستاصلناهم بعد خروجك بقليل وقد جازاهم
على ما هموا به فقتل صناديد المشركين ببدر وقتل من اليهود بني قريظة واجلي بني النضير وقال ابن الانباري معنى الكلام لا يلبثون على خلافك ومخالفتك فسقط حرف الخفض
وقرا ابو رزين وابو المتوكل خُلُفك بضم الخاء وتشديد اللام وفتح الفا سنة من قد ارسلنا قال الفراء نصب السنة على العذاب المضمر اي يعذبون كسنتنا فيمن ارسلنا
وقال الاخفش المعنى سنها سنة وقال الزجاج انتصب يعني لا يلبثون وتاويله انا سننا هذه السنة فيمن ارسلنا قبلك انهم اذا اخرجوا نبيهم او قتلوه لم يلبث العذاب ان ينزل
عليهم ولا يعذبهم ما دام نبيهم بين اظهرهم ولا تجد لسنتنا تحويلا اي ما اجرى الله به العادة لم يتهيا لاحد ان يقلبها قال ابن عباس الاخلف لسنتي ولا تغيير وللموهوب اقم الصلوة
ذكر مكائد الشيطان ثم امر نبيه بالصبر والمحافظة على الصلوة وفيها طلب النصر على الاعداء ومثله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين والمعنى
اقم الصلوة عند دلوك الشمس وذكر ابن الانباري في لام لدلوك قولين ١ احدهما انها بمعنى في و٢ انها موكدة كقوله تعالى ردف لكم قال ابو عبيدة دلوكها من عند زوالها الى ان تغيب
وقال الزجاج ميلها وقت الظهيرة دلوك وميلها للغروب دلوك وقال الازهري معنى الدلوك في كلام العرب الزوال ولذلك قيل للشمس اذا زالت نصف النهار دالكة و
اذا افلت دالكة لانها في الحالتين زائلة وللمفسرين في المراد بالدلوك هنا قولان ١ انه زوالها نصف النهار روى جابر بن عبد الله قال دعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شا من اصحابه
فطعموا عندي ثم خرجوا حين زالت الشمس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء من اصحابه فطعموا عندي قال اخرج يا ابا بكر فهذا حين دلكت الشمس وهذا قول ابن عمر وابي برزة
وابي هريرة والحسن والشعبي وسعيد بن جبير وابي العالية ومجاهد وعطاء وعبيد بن عمير وقتادة والضحاك ومقاتل وهو اختيار الازهري قال الازهري لتكون الآية جامعة للصلوات
الخمس فيكون المعنى اقم الصلوة من وقت زوال الشمس الى غسق الليل فيدخل فيها الاولى والعصر وصلاتا غسق الليل وهما العشاآن ثم قال وقرآن الفجر فهذه خمس صلوات وهو مذهب الشافعي
لقوله عليه السلام اتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر و٢ انه غروبها قاله ابن مسعود والنخعي وابن زيد وعن ابن عباس كالقولين وهو مذهب ابي حنيفة قال الفراء ورايت
العرب يذهب في الدلوك الى غيبوبة الشمس وهو اختيار ابن قتيبة قال لان العرب تقول دلك النجم اذا غاب ثم من جعل الدلوك اسما لغروبها فلان الانسان يدلك عينيه براحته ينظر اليها
من تحت الكف ليعلم كم بقي لها الى ان تغيب ومن جعله اسما لزوالها فلانه يدلك عينيه براحته لشدة شعاعها وقيل اصل الدلوك في اللغة هو الميل والشمس تميل عند زوالها وغروبها فلذلك
انطلق على كل واحد منهما ذكره الزجاج الى غسق الليل فيه قولان ١ انه ظهور ظلامه وهو قول الفراء وعلي بن عيسى و٢ انه دنو الليل واقباله بظلامه يقال غسق الليل غسوقا والغسق
الاسم بفتح السين واصل الكلمة من السيلان يقال غسقت العين وهو هملانها بالغمص والما ويقال لما يسيل من اهل النار الغساق وفي المراد بالصلوة المتعلقة بغسق الليل ثلثة اقوال
١ العشاء قاله ابن مسعود و٢ المغرب قاله ابن عباس وقتادة و٣ المغرب والعشاء قاله الحسن وقرآن الفجر فيه وجهان ١ انه معطوف على الصلوة اي واقم صلوة الفجر و٢ هو على الاغراء اي عليك
قرآن الفجر والزم قال المفسرون المراد صلوة الفجر وانما سميت قرآنا لان القراة تكون في الصلوة كما سميت ركوعا وسجودا وفيه بيان ان الصلوة لا تتم الا بقراة لانه سمى الصلوة قرآنا قاله
الزجاج قال ابو جعفر الطبري اتم القراة في صلوة الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا فيه قولان ١ ان معناه ان من حكمه ان يشهده الناس بالحضور الى المساجد وهذا قول ابن بحر و٢
ان المراد ما رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار يعني ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل واول ديوان النهار وفي الآية
دليل واضح على تعلق وجوب الصلوة باول الوقت واستحباب التغلس بصلوة الفجر فمن لم يكن لم يشهد صلوته الا احد القبيلين من الملائكة ومن الليل فتهجد به اي قم بعد نومك فصل قال
المفسرون لا يكون التهجد الا بعد النوم يقال تهجد اذا سهر وهو من الاضداد قال الازهري المتهجد القائم الى الصلوة من النوم وقيل له متهجد لانه يلقي الهجود الذي هو النوم عن
نفسه كما يقال تحرج وتاثم اذا القى الحرج والاثم عن نفسه وقيل المتهجد القائم سواء كان قبل النوم او بعده روى حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن رجل من الانصار انه كان مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال لانظرن كيف يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنام رسول الله ثم استيقظ فرفع راسه الى السما فتلا اربع آيات من آخر سورة آل عمران ان في خلق السموات

الاغراء قندرجي توبزلي

[illegible]

في مقام وقيل حال التقدير ذا مقام وقيل على المصدر تقديره ان يبعثك فيقوم وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق قراءة العامة بضم الميمين على معنى الادخال
والاخراج وقرئ بفتحهما على الدخول والخروج واختلفوا في تاويلها على تسعة اقوال آ ان مدخل الصدق دخوله الى المدينة حين هاجر اليها ومخرج الصدق خروجه من مكة حين هاجر منها
قاله ابن عباس وقتادة وابن زيد و ب ادخلني مدخل صدق الى الجنة واخرجني مخرج صدق من مكة الى المدينة قاله الحسن و ج ادخلني مكة مدخل صدق آمنا واخرجني منها مخرج صدق آمنا
قاله الضحاك و د ما رواه محمد بن المنكدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال حين دخل الغار رب ادخلني مدخل صدق واخرجني من الغار مخرج صدق و ه ادخلني مدخل صدق في قبري
واخرجني منه مخرج صدق رواه عطية عن ابن عباس و و ادخلني في امرك الذي ارسلتني به من النبوة مدخل صدق واخرجني منه بتبليغ الرسالة مخرج صدق و هذا قول مجاهد و ز
ادخلني مدخل صدق في طاعتك واخرجني منها مخرج صدق اي سالما غير مقصر فيها قاله عطاء و ح ادخلني في الاسلام مدخل صدق واخرجني من الدنيا مخرج صدق قاله ابو صالح و ط معناه
ادخلني حيث ما ادخلتني بالصدق واخرجني بالصدق اي لا تجعلني ممن ادخل بوجه واخرج بوجه فان ذا الوجهين لا يكون امينا عند الله حكاه الثعلبي و اما اضافة الصدق الى المدخل و
المخرج فمدح لهما وكل شيء اضفته الى الصدق فهو مدح نحو قوله قدم صدق ومقعد صدق والصدق ههنا عبارة عن الصلاح وحسن العاقبة واجعل لي من لدنك سلطانا اي من عندك
سلطانا نصيرا فيه اربعة اقوال آ انه التسليط على الكافرين بالسيف وعلى المنافقين باقامة الحدود قاله الحسن و ب انه الحجة البينة قاله مجاهد و ج الملك العزيز الذي يقهر به العصاة قاله قتادة و
د انه يجمع له بين طاعات القلوب بالدين وقهر الابدان بالسيف قاله الماوردي قال ابن الانباري نصيرا بمعنى ناصر ويصلح ان يكون تاويله ناصرا وقل جاء الحق وزهق الباطل
فيه اربعة اقوال آ ان الحق الاسلام والباطل الشرك قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب ان الحق القرآن والباطل الشيطان قاله قتادة و ج ان الحق الجهاد والباطل الشرك قاله ابن جريج و د
ان الحق عبادة الله والباطل عبادة الاصنام قاله مقاتل ومعنى زهق اي اضمحل وكل شيء هلك وبطل فقد زهق وزهقت نفسه اي تلفت وروى ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنما فجعل يطعنها ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا رواه البخاري ومسلم وقيل اخذ كفا من الحصى فرمى بها وقال جاء الحق وزهق
الباطل فما بقي منهم صنم الا خر لوجهه ثم امر بها فكسرت وقوله ان الباطل كان زهوقا قال ابن عباس يريد كل ما كان من الشيطان كان خارجا عن الحق فان قيل كيف قلتم ان زهق
بمعنى بطل والباطل موجود معمول عليه عند اهله قلنا المراد ببطلانه وهلكته وضوح عيبه فيكون هالكا عند المتدبر الناظر وننزل من القرآن ما هو شفاء لما تقدم من التنبيهات والحجج في
الكتاب قال ابو عبيدة القرآن شفاء من مرض الجهل وهو سبب الخلاص لمن جهله ومن فيه قولان آ انها لبيان الجنس اي كله هدى من الضلالة و ب انها للتبعيض اي منه ما يشفي من المرض
والمشهور هو الاول فعلى هذا في معنى كونه شفاء ثلاثة اقوال آ انه شفاء من الضلالة لما فيه من الهدى و ب انه شفاء من السقم لما فيه من البركة وقد قال عليه السلام من لم يستشف بالقرآن فلا شفاه الله و ج
انه شفاء من البيان للفرائض والاحكام ورحمة فيه قولان آ النعمة و ب انه سبب للرحمة قال ابن عباس يريد ثوابا لا انقطاع له واجاز الكسائي ورحمة بالنصب عطفا على ما ولا يزيد
الظالمين يعني المشركين الا خسارا لانهم يكفرون به ولا ينتفعون بمواعظه فيزيد خسارهم واذا انعمنا على الانسان اعرض قال ابن عباس الانسان ههنا الكافر والمراد به الوليد بن المغيرة
قال المفسرون هذا الانعام سعة الرزق وكشف البلاء وقيل انعم عليه بالهداية واعرض عن السماع وقيل اعرض عن الدعاء والابتهال الذي كان يفعله في حال البلوى والمحنة ونأى بجانبه
اي تعظم وتكبر عن القيام بحقوق المنعم ومعنى نأى بعد يقال نأى بالشيء اذا ابعد والنائي بالجانب ان يلوي عنه عطفه وهو تاكيد للاعراض واختلف القراء في هذا الحرف
فقرا ابو عمرو وعاصم ونافع وحمزة في بعض الروايات عنهم بفتح النون وكسر الهمزة على الامالة وقرا الكسائي وخلف وحمزة في سائر الروايات بكسرهما اتبع الكسرة الكسرة وقرا اكثرهم
بفتحهما على التفخيم وهي اللغة العالية وقرا ابو جعفر وابن عامر وناء بهمزة بعد الالف بوزن شاء ولها وجهان آ انها مقلوبة عن نأى كما يقال رأى وراء و ب انها من النوء وهو النهوض
والقيام اي ارتفع عن قبول الطاعة ونهض في المعصية والكبر وقد يقال للقعود والجلوس نوء وهو من الاضداد واذا مسه الشر كان يؤوسا قال ابن عباس اذا اصابه مرض او فقر
يئس من رحمته وهذا من صفة الجاهل بالله وذم له لانه لا يثق بتفضل الله على عباده قل كل يعمل على شاكلته فيه ثلاثة اقوال آ على ناحيته قاله ابن عباس وسعيد بن جبير قال الفراء الشاكلة
الناحية والجديلة والطريقة سمعت بعض العرب يقول وعبد الملك اذ ذاك على جديلته وابن الزبير على جديلته يريد على ناحيته وقال ابن قتيبة على طبيعته وهو من الشكل يقال
لست على شكلي ولا شاكلتي وقال الزجاج على مذهبه و ب على نيته قاله الحسن ومعاوية بن قرة وقال الليث الشاكلة من الامور ما وافق فاعله و ج على دينه قاله ابن زيد وكل هذه الاقوال
متقاربة وتحقيق المعنى ان كل واحد يعمل على طريقته التي تشاكل اخلاقه فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الاعراض عند النعم واليأس عند الشدة والمؤمن يعمل ما يشبه طريقته من
الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء والله تعالى يجازي الفريقين وذكر ابو صالح عن ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وليس بشيء قال ابن الجوزي

ويسألونك عن الروح الآية سبب نزولها قولان آ ان عبد الله قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو متكئ على عسيب فمر بقوم من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح وقال
بعضهم لا تسألوه فيستقبلكم بما تكرهون فاتاه نفر منهم فقالوا يا ابا القاسم ما تقول في الروح فسكت ثم قام فامسك بيده على جبهته فعرفت انه ينزل عليه فانزل عليه ويسألونك عن الروح
الآية رواه الشيخان و ب ان اليهود قالت لقريش سلوا محمدا عن ثلاث فان اخبركم عن اثنين وامسك عن الثالثة فهو نبي سلوه عن فتية اهل الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح
فسألوه عنها ففسر لهم امر الفتية في سورة الكهف وفسر لهم قصة ذي القرنين وامسك عن قصة الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره الا ذكر اسم الروح فنزل
قوله ويسألونك عن الروح الآية رواه عطية عن ابن عباس وفي المراد بالروح ههنا سبعة اقوال آ انه الروح الذي يحيى به البدن روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس وقد اختلف الناس
في ماهية الروح ثم اختلفوا هل الروح النفس ام هما شيئان فلا تحتاج الى ذكر اختلافهم لانه لا برهان على شيء من ذلك وانما هو شيء اخذوه عن الطب والفلاسفة فاما السلف فانهم امسكوا عن
ذلك لقوله قل الروح من امر ربي فلما راوا ان القوم سالوا عن الروح فلم يجابوا والوحي ينزل من السماء والرسول حي علموا ان السكوت عما لم يحط بحقيقته علمه اولى و ب ان المراد بهذا الروح
ملك من الملائكة على خلقة هائلة قال علي كرم الله وجهه هو ملك من الملائكة له سبعون الف وجه فيها سبعون الف لسان لكل لسان منها سبعون الف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها يخلق الله
بكل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة الى يوم القيامة وروي ذلك عن ابن عباس ومقاتل و ج ان الروح خلق من خلق الله تعالى صورهم على صورة بني آدم وما ينزل من السماء ملك الا ومعه واحد
من الروح رواه مجاهد عن ابن عباس و د ان الروح كهيئة الانسان وليسوا بناس قاله ابو صالح و ه انه جبريل عليه السلام قاله الحسن وقتادة و و انه القرآن وذلك ان المشركين قالوا يا محمد
من اتاك بهذا القرآن فانزل الله تعالى هذه الآية روي عن الحسن ايضا وقد سمى الله القرآن روحا قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقال تعالى ينزل الملائكة بالروح
من امره و ز انه عيسى عليه السلام من امر الله تعالى وليس كما ادعته النصارى انه ابن الله ولا كما افترته اليهود انه لغير رشدة حكاه الماوردي قال ابو سليمان الدمشقي وقد ذكرت الروح
في مواضع من القرآن وغالب ظني ان الناقلين نقلوا تفسيره من موضع الى موضع لا يليق به وظنوه مثله وانما هو الروح الذي يحيى به ابن آدم اخبر الله انه شيء من امره ركب في
ابدان الحيوانات وحقيقة المعنى في الروح كحقيقة المعنى في العقل آثر الله بخلقه بعض الحيوانات لتتميز به فمن سئل عن العقل فاجاب بعدا كان جوابه متعقبا فكذا من سئل عن الروح
فقال هو من امر الله ومخلوق من خلقه ولعله علم اليهود بموقع حجج الله تعالى يلتمسون دليل صحة النبوة من جهة العلم بالروح ولو جهل مدعي النبوة معنى الروح لم يضره وليس كل
شيء يبين للخلق فان وقت الساعة لم يبين لهم وعدد حبات رمل القفار وقطر الامطار لم يبين لنا والروح الذي يحيى به الحيوان يؤنث ويذكر واشتقاقه من الريح واصل
الريح روح وقيل الاشتقاق من الانبساط فان الروح ينبسط في جميع البدن يقال رجل اروح ورجل روحاء اذا كان في صدر قدميه انبساط ومنه الراح لاهتزاز البدن
وانبساطه بالشرب فصل زعم قوم ان الروح الدم لان من نزف دمه مات والميت لا يفقد من جسمه الا الدم وزعم قوم ان الروح استنشاق الهواء الذي
ان انخنق ومن منع نسيم الهواء يموت وزعمت عامة المعتزلة والنجارية ان الروح عرض الا ابن الراوندي فانه قال الروح جسم لطيف ومعنى اللطيف انه لا يرى في الخفي
ومن قال هو جسم لطيف قال مسكنه القلب وقيل الدماغ وقيل الدم وقيل هو جميع البدن لقوله تعالى ويأتيه الموت من كل مكان قال الواحدي والاختيار من هذه الاقوال
انه جسم لطيف يوجد به الحيوة يدل عليه قوله تعالى في صفة الشهداء بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين والارتزاق والفرح من صفات الاجسام والمراد بهذا ارواحهم لان اجسادهم
بليت في التراب ثم قال بعد ذلك هذا الذي ذكرناه ضرب من التكلف لان الله تعالى ابهم علم ذلك كما ذكرناه فان قيل لاي معنى لم يجابوا عن الروح قلنا عنه اجوبة ستة
آ تحقيقا لشيء كان في كتابهم فانهم وجدوا فيه ان اجابهم عن الروح فليس بنبي كما سبق و ب لانهم قصدوا بذلك التعنت كما قصدوا اقتراح الآيات و ج لانه مما يتوصل الى معرفته
بالعقل دون السمع فوكلوا الى العلم بما في عقولهم من الدلالة مع ما في ذلك من الرياضة و د لان يكون ذلك ذريعة الى ترك سؤال ما لا يعني و ه ان المقصود بسؤالهم عن الروح
ان يتبين لهم انه محدث او قديم فاجابهم بانه محدث لانه قال من امر ربي اي من فعله وخلقه كما قال تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فعلى هذا الجواب يكون
جوابا عما سالوه و و قاله بعض المتكلمين انه لو اجابهم عنها ووصف الروح بانه جسم رقيق يقوم معه الحيوة لخرج عن شكل كلام النبوة ودخل في شكل كلام الفلاسفة فقال
هو من امر ربي اي هو القادر عليه وما اوتيتم من العلم الا قليلا في المخاطب بهذا قولان آ انهم اليهود قاله الاكثرون وذلك ان اليهود كانت تدعي علم كل شيء في كتابهم فيقال وما اوتيتم من
العلم الا قليلا و ب انهم جميع الخلق علمهم قليل بالاضافة الى علم الله تعالى وقيل قليلا بحسب ما تدعو الحاجة اليه حالا فحالا فان قيل كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله ومن يؤت الحكمة
فقد اوتي خيرا كثيرا فالجواب ان العلم وان كان كثيرا فهو بالاضافة الى علم الله قليل ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك اي اقدر ان اخذ ما اعطيتك كما منعتهم لم يؤت الا
قليلا من العلم ولو شئت ان اخذ ذلك قدرت قال الزجاج لو شئنا لاذهبناه من الصدور والكتب حتى لا يوجد له اثر قال عبد الله بن مسعود اول ما تفقدون من دينكم الامانة
وآخر ما تفقدون الصلوة وليصلين اقوام لا خلاق لهم وسيرفع القرآن من بين اظهركم ثم قرأ عبد الله ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا اي لا تجد
من يتوكل علينا في رد شيء منه وقيل لو شئنا لاذهبناه بتبضيله الينا حتى لا ينزل عليك ثم لا تجد من يمنعنا منك حكاه الماوردي الا رحمة من ربك هذا استثناء ليس من الاول
والمعنى لكن الله رحمك فاثبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين ورحمة قيل هو مفعول له والتقدير حفظناه عليك للرحمة وقيل هو مصدر اي رحمناك رحمة ان فضله كان عليك كبيرا
قال ابن عباس حيث جعلك سيد ولد آدم وختم بك النبيين واعطيتك المقام المحمود وهذا الكتاب المعجز ثم احتج على المشركين باعجاز القرآن فقال قل لئن اجتمعت الانس
والجن الآية قال المفسرون هذا تكذيب للنضر بن الحارث حين قال لو نشاء لقلنا مثل هذا قال مقاتل ان نبي الله صلى الله عليه وسلم تحداهم اولا فقالوا بعشر سور مثله فعجزوا فاتاهم الله
عن معارضته بمثل ما امرتهم به في هذه الآية والمثل الذي طلب منهم كلام له نظم كنظم القرآن في اعلى طبقات البلاغة وقيل المثل هذا اي لو اجتمعوا لم ياتوا بالقرآن بل حصل به تحديهم على العلم
وقال السدي لا ياتون بمثله لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله قوله لا ياتون جواب قسم محذوف ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا الظهير المعين المظاهر لك قال ابن عباس
يعني معينا مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه ولا ياتون جواب الشرط ولم يجزمه لان فعل الشرط ماض ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل قد فسرناه في هذه السورة
والمعنى من كل مثل من الامثال التي يكون بها الاعتبار فابى اكثر الناس يعني اهل مكة الا كفورا فان قيل كيف جاز فابى اكثر الناس الا كفورا ولم يجز ضربت الا زيدا قلت لان ابى
متاول بالنفي كانه قيل فلم يفعلوا الا كفورا اي جحودا للحق وذلك انهم انكروا القرآن بعد قيام الحجة عليهم واقترحوا من الآيات ما ليس لهم وهو قوله وقالوا يعني مشركي مكة لن نؤمن لك
حتى تفجر لنا قرأ اهل الكوفة بفتح التاء وضم الجيم مخففة والباقون بالتشديد مع ضم التاء وكسر الجيم ولم يختلفوا في الثانية انها مشددة لاجل الانهار لانها جمع والتشديد

بدل على التكثير فمن ثقل اراد كثرة الانفجار من الينبوع ومن خفف فلان الينبوع واحد لنا من الارض ينبوعا اي عينا ينبع يقال نبع الماء ينبع وذلك انهم سالوا ان يجري لهم نهرا كانهار الشام
او يكون لك جنة من نخيل وعنب مثل كان ايضا فيما اقترحوا عليه والمعنى بستان فتفجر الانهار اي تشققها وتجريها خلالها اي وسط تلك الجنة تفجيرا اي تشقيقا او تسقط السماء كما زعمت
علينا كسفا قرا اهل العراق بسكون السين اي قطعا جمع كسفة وهو جمع التكثير مثل ثمرة وتمر تقول العرب اعطني كسفة من هذا الثوب اي قطعة وقيل العذاب وقرا الباقون
بفتح السين وهو النطع ايضا جمع القليل الكسفة وقرا مجاهد وابو مجلز وابو رجاء وحميد والجحدري تسقط بفتح التاء ورفع القاف السماء بالرفع او تاتي بالله والملائكة قبيلا
فيه اربعة اقوال احدها حتى نراهم مقابلة رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال قتادة وابن جريج ومقاتل و٢ كفيلا انك رسوله قاله ابو صالح عن ابن عباس ولغتان الفراء فقال القبيل
والكفيل والزعيم سواء تقول قبلت وكفلت وزعمت فعلى هذا هو واحد اريد به الجمع كقوله تعالى وحسن اولئك رفيقا وقيل هو كقوله يخرجكم طفلا اي يخرج كل واحد منكم طفلا كذلك قوله
قبيلا اي ياتي بكل واحد منهم قبيلا كفيلا و٣ قبيلة قبيلة على حدتها قاله الحسن ومجاهد وكل جنس من الناس قبيل ذكرنا ذلك في قوله انه يريكم هو وقبيله و٤ مجتمعين ماخوذ من قبائل الراس
لاجتماع بعضها ببعض ومنه سميت قبائل العرب لاجتماعها وهذا قول ابن بحر او يكون لك بيت من زخرف فيه قولان ١ ان الزخرف المنقوش قاله الحسن و٢ انه الذهب قاله ابن عباس
ومجاهد وقتادة والسدي قال مجاهد لم اكن ادري ما الزخرف حتى سمعنا قراة عبد الله بيت من ذهب واصل الزخرفة هو تحسين الصورة ومنه قوله تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها
وازينت او ترقى في السماء اي تصعد يقال رقيت ارقى رقيا ورقيا قال عبد الله بن ابي امية لا اؤمن بك يا محمد حتى تتخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه وانا انظر حتى تاتيها وتاتي
بنسخة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول وهو قوله تعالى ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قال ابن عباس كتابا من رب العالمين
الى فلان بن فلان يصبح كل رجل منا يقرؤه قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي قرا اهل مكة والشام قال سبحان ربي يعني محمدا عليه السلام والقراءة قل سبحان ربي على الامر بان
يقول سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا اي ان هذه الاشياء ليست في قوى البشر ان ياتوا بمثلها فلا وجه لطلبكم منى مع اني بشر ولم يسالوا ان يسال ربه فكانه يقول قل
اوجبت لكم فيما سبق من الآيات ما يدل على نبوتي ومن ذلك التحدي بهذا القرآن فاستاعتكم فليس لي من سعي ومالتي قال ابن عباس هم عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة
والوليد بن المغيرة وابو جهل بن هشام وعبد الله بن امية والعاص بن وائل وامية بن خلف ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وما منع الناس ان يؤمنوا قال ابن عباس يريد اهل
قال المفسرون معنى الآية وما منعهم من الايمان اذ جاءهم الهدى اي البيان والارشاد في القرآن وقيل الرسول الا ان قالوا الا قولهم في التعجب والانكار ابعث الله بشرا رسولا وهو انهم
قالوا الله اعظم من ان يكون رسولا بشرا وفي انكارهم كون البشر رسولا اقتضا ان يبعث اليهم ملائكة قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون اي على اقدامهم كما يمشي الانس
والايطيرون باجنحتهم الى السما فيسمعون من اهلها ويعلمون ما يجب عليهم مطمئنين حال من ضمير الفاعل والمعنى مستوطنين فيها لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا والمراد من الكلام
ان رسول كل جنس ينبغي ان يكون منهم اذ الجنس الى الجنس اميل والعقل يجوز ان يرسل الى البشر ملك كما ارسل جبريل الى محمد عليهما السلام ولكن الحكم لاحد على الله قل كفى بالله
شهيدا بيني وبينكم فسرناه في الرعد انه كان بعباده خبيرا بصيرا قال مقاتل حيث اختص محمدا بالرسالة وهذا تسلية للرسول عليه السلام ووعيد للكفار وشهيدا تميز او حال
ومن يهد الله فهو المهتدي قرا نافع وابو عمرو بالياء في الوصل وحذفها في الوقف واثبتها يعقوب في الوقف وحذفها الاكثرون في الحالين قال ابن عباس من يرد الله
هداه فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه يهدونهم من دون الله ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم فيه ثلثة اقوال ١ يمشيهم على وجوههم ويشاهد ما روى البخاري
ومسلم في صحيحيهما من حديث انس بن مالك ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال ان الذي امشاه على رجليه في الدنيا قادر على ان
يمشيه على وجهه يوم القيامة وقد سبق و٢ ان المعنى ونحشرهم مسحوبين على وجوههم قاله ذلك ابن عباس و٣ نحشرهم مسرعين مبادرين فعبر بقوله على وجوههم عن الاسراع
كما تقول العرب قدم القوم على وجوههم اذا اسرعوا قاله ابن الانباري عميا وبكما وصما فيه قولان ١ عميا لا يرون شيئا يسرهم وبكما لا ينطقون بحجة وصما لا يسمعون شيئا يسرهم
قاله ابن عباس وقال في رواية عميا عن النظر الى ما جعله الله لاوليائه وبكما عن مخاطبة الله وصما عما مدح الله به اولياءه وهذا قول الاكثرين و٢ ان هذا الحشر في بعض
احوال القيمة بعد الحشر الاول يحشرون في النار عمي الاعين بكم الالسن صم الاذان ليكون ذلك زيادة في عذابهم ثم يبصرون لقوله تعالى ورا المجرمون النار ويتكلمون لقوله تعالى
دعوا هنالك ثبورا ويسمعون لقوله تعالى سمعوا لها شهيقا وقال مقاتل بل هذا يكون حين يقال لهم اخسئوا فيها فيصيرون عميا بكما صما لا يبصرون ولا يسمعون ولا ينطقون بعد ذلك
وعلى وجوههم حال وعميا حال اخرى اما بدل من الاولى واما حال من الضمير في الجار ماويهم جهنم يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا مستقلا كلما خبت الجملة الى اخر الآية
حال من جهنم والعامل فيها معنى الماوى ويجوز ان يكون مستانفة قال ابن عباس سكنت قال المفسرون وذلك انها تاكلهم فاذا لم يبق منهم شي وصاروا فحما ولم تجد
شيئا تاكل سكنت فيعادون خلقا جديدا فتعود لهم قال ابن قتيبة يقال خبت النار اذا سكن لهبها فاللهب يسكن والجمر يعمل فان سكن اللهب ولم يطفا الجمر قيل خمدت
تخمد خمودا فان طفيت ولم يبق منها شي قيل همدت تهمد همودا فان قيل قال همنا كلما خبت وقال في آية اخرى لا يفتر عنهم فهذا تناقض قلنا لا يفتر عنهم من عذابها
الذي حكم به عليهم شي وجه آخر كلما خبت اي كلما ارادت ان تخبو وقاربت حربها الله تعالى عليهم فيكون الزيادة في التسعير قبل الخبو ويجوز ان يكون الخبو نفسه هو الزيادة
في التسعير وذلك بان يجعل الزيادة في التسعير بدلا من الخبو ذكره النقاش وغيره زدناهم سعيرا يعني نارا تتسعر عليهم اي تتلهب وما بعد هذا مفسر في هذه السورة ثم اجابهم
على انكار البعث بقوله اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض اي الم يعلموا ان من قدر على خلق السموات والارض مع عظمها قادر على ان يخلق مثلهم في ضعفهم
وصغرهم وقيل اي على ان يخلقهم ثانيا واراد بمثلهم اياهم وذلك ان مثل الشي مساو له في حالته فجاز ان يعبر به عن الشي نفسه يقال مثلك لا يفعل هذا اي انت لا تفعله
ذكرنا هذا عند قوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به ونحو هذا ليس كمثله شي وتم الكلام عند قوله مثلهم ثم قال وجعل لهم اجلا لا ريب فيه يعني اجل البعث واجل الموت لا ريب فيه
فابى الظالمون الا كفورا اي جحودا لذلك الاجل قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكتم خشية الانفاق قال الزجاج تملكون انتم لان لو حقها ان تدخل على الافعال دون
الاسماء فلا بد من فعل بعدها وفي هذه الخزائن قولان ١ خزائن الارزاق و٢ النعمة فيخرج في الرحمة قولان ١ الرزق و٢ النعمة وتجريب الكلام لو ملكتم ما يملكه الله لامسكتم عن الانفاق
خشية الفاقة وهو جواب قولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا حتى تتوسع في العيشة اي لو توسعتم لبخلتم ايضا وفيه حذف اي خشية ضرر الانفاق فلو ملك
احد من الناس خزائن الله ما جاد بها كجود الله تعالى لامرين ١ لابد ان يمسك منها لنفقته وما يعود على نفعه و٢ انه يخاف الفقر ويخشى العدم والله تعالى يتعالى عن ساير الحالتين وكان الانسان

قتورا اي بخيلا قاله ابن عباس وقتادة وقال قطرب والاخفش مقترا واختلفوا في هذه على قولين ١ انها في المشركين خاصة وهو قول الحسن و٢ انها عامة وهذا قول الجمهور ثم ذكر الله تعالى
انكارهم عن آيات موسى عليه السلام تشبيها بحال هؤلاء المشركين بحاله وتسلية للنبي عليه السلام فقال ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وفيها قولان ١ انها بمعنى المعجزات والدلالات
ثم اتفق جمهور المفسرين على سبع آيات منها وهي يده وعصاه والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم واختلفوا في الآيتين الاخريين على ثمانية اقوال ١ انها لسانه والبحر
الذي فلق له رواه العوفي عن ابن عباس يعني بلسانه انه كان فيه عقدة فحلها الله و٢ البحر والجبل الذي نتق فوقهم رواه الضحاك عن ابن عباس و٣ السنون ونقص
الثمرات رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد والشعبي وعكرمة وقتادة وقال الحسن السنون ونقص الثمرات آية واحدة و٤ البحر والموت ارسل عليهم قاله وهب و٥
الحجر والبحر قاله سعيد بن جبير و٦ لسانه والقاه العصا مرتين عند فرعون قاله الضحاك و٧ البحر والسنون قاله محمد بن كعب و٨ ذكر محمد بن اسحق عن محمد بن كعب انه اضاف الى
التسع الآيات الاولى الا انه جعل مكان يده البحر وزاد الطمسة والحجر يعني الطمس على اموالهم والقول ٢ انها آيات الكتاب روى ابو داود السجستاني من حديث صفوان
بن عسال المرادي ان يهوديا قال لصاحبه تعال حتى نسال هذا النبي فقال الآخر لا تقل نبي فانه لو سمع صارت له اربعة اعين فاتياه فسالاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع
آيات بينات فقال لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تقذفوا المحصنة ولا تسحروا ولا تمشوا ببري الى السلطان ليقتله ولا تاكلوا الربا ولا تفروا
من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت فقبلوا يديه وقالوا نشهد انك نبي فقال ما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود عليه السلام دعا ربه ان لا يزال في ذريته
نبي وانا نخاف ان اتبعناك تقتلنا اليهود فاسئل بني اسرائيل قرا الجمهور فاسئل على معنى الامر لرسول الله والمراد امر ان يسال من آمن منهم ليكون حجة على من لم يؤمن
منهم وقرا ابن عباس فسال على الخبر عن موسى عليه السلام انه سال فرعون ان يرسل معه بني اسرائيل فقال له فرعون اني لاظنك اي لاحسبك يا موسى مسحورا اي ساحرا وقيل انك
سحرت فتتخيل الشي من غير تحقيق وقيل اي يعطي علم السحر وقيل اي رجلا مثلنا ذا سحر ورئة فقال موسى لقد علمت قرا الجمهور بفتح التاء وقرا علي كرم الله وجهه بضمها
وقال والله ما علم عدو الله ولكن موسى هو الذي علم فبلغ ذلك ابن عباس فاحتج بقوله وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم واختار الكسائي وثعلب قراة علي كرم الله وجهه وقد
رويت عن ابن عباس وابي رزين وسعيد بن جبير وابن يعمر واحتج من نصرها بانه لما نسب موسى الى انه مسحور اعلم بصحة عقله بقوله لقد علمت والقراة الاولى اصح لاختيار الجمهور
ولانه قد ابان موسى من المعجزات ما اوجب علم فرعون بصدقه فلم يرد عليه الا بالتعلل والمدافعة فكانه قال لقد علمت بالدليل والحجة ما انزل هؤلاء يعني الآيات الا رب السموات والارض
بصائر اي عبرا ودلالات وقوله بصائر حال من هؤلاء واني لاظنك قال اكثر المفسرين الظن ههنا بمعنى العلم على خلاف ظن فرعون في موسى وسوى بينهما بعضهم فجعل الاول بمعنى العلم
ايضا يا فرعون مثبورا فيه خمسة اقوال ١ انه المغلوب رواه العوفي عن ابن عباس و٢ ملعونا رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الضحاك و٣ الناقص العقل رواه ميمون بن
مهران عن ابن عباس و٤ المهلك رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال ابو عبيدة وابن قتيبة و٥ البعيد من الخير قاله ابن كيسان والفراء والعرب تقول ما ثبرك عن هذا اي ما منعك
منه وما صرفك عنه فاراد ان يستفزهم من الارض اي اراد فرعون ان يخرج موسى وبني اسرائيل من ارض مصر بالقتل او الابعاد فاغرقه الله ومن معه قال العلماء وفي هذه الآية تنبيه
على نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لما اخرج موسى عليه السلام فطلبه فرعون هلك فرعون وملك موسى عليه السلام وكذلك لما اخرجه اهل مكة بعد خروجه من مكة حتى رجع اليها
ظاهرا عليها وقلنا من بعده لبني اسرائيل اي من بعد هلاك فرعون لبني اسرائيل اسكنوا الارض وفيها ثلثة اقوال ١ انها فلسطين والاردن قاله ابن عباس و٢ ارض وراء الصين قاله مقاتل و٣
ارض مصر والشام فاذا جاء وعد الآخرة يعني القيامة جئنا بكم لفيفا قال مجاهد وقتادة جميعا واللفيف الجمع العظيم من اخلاط شتى والمعنى جئنا بكم من قبوركم الى الحشر اخلاطا
يعني جميع الخلق المسلم والكافر والبر والفاجر كالجراد المنتشر ووصل اللفيف وهو خبر عن الجمع لانه بمعنى المصدر كقول القائل لفه لفا ولفيفا وقال الكلبي فاذا جاء وعد الآخرة
يعني مجي عيسى عليه السلام من السماء وقيل وعد الكرة الاخيرة تحولهم الى ارض الشام وبالحق انزلناه هذا متصل بما سبق من ذكر المعجزات والقرآن والكناية ترجع الى القرآن اي انزلناه
بالامر الحق او الدين الحق وقيل الباء بمعنى مع اي مع الحق كقولك ركب بسيفه اي مع سيفه وبالحق نزل اي انزلناه بالحق فنزل بالحق وقيل بالحق نزل الى محمد عليه السلام
اي نزل عليه كما يقولون نزلت بزيد وقال ابو سليمان وبالحق نزل اي بالوعيد والوعد والامر والنهي وما ارسلناك الا مبشرا بالثواب والجنة لمن اطاع ونذيرا منذرا بالعقاب لمن عصا
بالنار وقرآنا فرقناه قرا ابن عباس بالتشديد قال لانه لم ينزل مرة واحدة وانما نزل نجوما وتصديقه قراءة ابي بن كعب وقرآنا فرقناه عليك وقرا الباقون بالتخفيف اي فرقنا فيه بين
كل امر حكيم قال ابن عباس فصلناه وقال الحسن فرق الله به بين الحق والباطل وقال الآخرون بيناه وقيل فرقناه اي وآتيناك قرآنا دل على ذلك ولقد آتينا موسى لتقراه
على الناس على مكث اي على تثبت وترتيل قال الزجاج فرقه الله في التنزيل ليفهمه الناس وقرا انس والشعبي والضحاك وقتادة وابو رجاء وابان عن عاصم مكث بفتح الميم
ونزلناه تنزيلا اي نجما بعد نجم وشيئا بعد شيء ولو اخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا قل آمنوا به او لا تؤمنوا هذا تهديد للكفار والهاء كناية عن القرآن ان الذين اوتوا العلم
فيهم ثلثة اقوال ١ انهم ناس من اهل الكتاب قاله مجاهد و٢ انهم الانبياء قاله ابن زيد و٣ طلاب الدين كابي ذر وسلمان الفارسي وورقة بن نوفل ذكره الواحدي وحكاه القشيري عن ابن عباس
من قبله فيه قولان ١ من قبل نزول القرآن و٢ من قبل محمد عليه السلام قاله ابن زيد فعلى الاول اذا يتلى عليهم القرآن وعلى قول ابن زيد اذا يتلى عليهم ما انزل اليهم من عند الله يخرون للاذقان
اللام بمعنى على اي على الاذقان يقال سقط لفيه اي على فيه قال تعالى ولا تجهروا له بالقول اي عليه قال ابن عباس الوجه يريد يسجدون لوجوههم وجباههم والاذقان فاكتفى
بالاذقان عن الوجه كما يكتفى بالبعض عن الكل وبالبعض من الجنس قال الذي يخر وهو قائم انما يخر لوجهه والذقن مجتمع اللحيين وهو عضو من اعضاء الوجه فاذا ابتدا بخر فاقرب
الاشياء من وجهه الى الارض الذقن فلذلك قال للاذقان ويقولون سبحان ربنا نزهوا الله تعالى عن تكذيب المكذبين بالقرآن ان كان وعد ربنا بانزال القرآن وبعثة محمد عليه السلام
لمفعولا واللام دخلت للتوكيد وهؤلاء قوم كانوا يسمعون ان الله باعث نبيا من العرب ومنزل عليه كتابا فلما عاينوا ذلك حمدوا الله على انجاز الوعد ويخرون للاذقان كرر القول ليدل على تكرار
الفعل منهم وقيل كرر لاختلاف الحالين لان الاول للسجود والثاني للبكاء والخشوع عند استماع القرآن وبهذا قال يبكون ويزيدهم خشوعا اي ويزيدهم القرآن تواضعا لله تعالى قال
عبد الاعلى من اوتي من العلم ما لا يبكيه لخليق ان لا يكون اوتي علما ينفعه لان الله تعالى نعت العلماء فقال ان الذين اوتوا العلم من قبله الى قوله يبكون قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الآية
نزلت على سببين نزل اولها الى قوله الحسنى على سبب وفيه ثلثة اقوال ١ ان احدها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تهجد ذات ليلة بمكة فجعل يقول في سجوده يا الله يا رحمن فقال المشركون
كان محمد يدعو الها واحدا فهو الان يدعو الهين اثنين الله والرحمن ما نعرف الرحمن الا رحمن اليمامة يعنون مسيلمة فانزل الله هذه الآية قاله ابن عباس و٢ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يكتب في اول ما اوحي اليه باسمك اللهم حتى نزل انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال مشركوا العرب هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن
فنزلت هذه الآية قاله ميمون بن مهران و ب ان اهل الكتاب قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التورية هذا الاسم فنزلت هذه الآية قاله الضحاك
فاما قوله ولا تجهر بصلاتك فنزلت على سبب وفيه ثلثة اقوال آ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع صوته بالقرآن بمكة فيسب المشركون القرآن ومن اتى به فخفض رسول الله
صلى الله عليه وسلم صوته بعد ذلك حتى لم يسمع اصحابه فانزل الله تعالى ولا تجهر بصلاتك اي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن اصحابك فلا يسمعون قاله ابن عباس
و ب ان الاعرابي كان يجهر بالتشهد فيقول التحيات ويرفع صوته بها فنزلت هذه الآية هذا قول عايشة رضي الله عنها و ج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة عند الصفا فجهر بالقرآن
في صلوة الغداة فقال ابو جهل لا تفتر على الله فخفض النبي عليه السلام صوته فقال ابو جهل للمشركين الا ترون الى ما فعلت بابن ابي كبشة رددته عن قراءته فنزلت هذه الآية قاله مقاتل
فاما التفسير فقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن المعنى ان شئتم فقولوا يا الله وان شئتم فقولوا يا رحمن فانهما يرجعان الى الواحد وقوله ايا ما تدعوا المعنى اي اسماء الله تدعوا
الفراء ما قد يكون صلة كقوله تعالى عما قليل ليصبحن نادمين ويكون بمعنى اي كررت مع اختلاف اللفظين للتوكيد كقولك ما رايت كالليلة ليلة وان شاء التالي وقف عليها
فقال آيا لان ايا اذا نونت فهي اسم تام ثم يبتدي فيقول ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وايا نصب بتدعوا وقرئ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن بكسر اللام والواو على اصل التقاء الساكنين
وقرا ابن كثير وابو عمرو ونافع والكسائي بضم الواو واللام وهو جيد والعلة في ذلك ان بعدها ضمة العين فكرهوا الخروج من كسر الى ضم وليس بينهما الا حاجز ضعيف وهو
الساكن ومن زعم من النحويين ان ضمة الهمزة من ادع القيت على اللام والواو فقد اخطا لان هذه الهمزة لا حظ لها في الحركة وانما تحرك عند الابتداء فاذا اتصل الكلام سقطت الحركة
وقد كسر بعضهم اللام وضم الواو وجمع بين اللغتين ولو ضم اللام وكسر الواو كان جائزا في العربية الا انه لا يقرا الا بما صح عن السلف رضي الله عنهم قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك
فيه قولان احدهما الصلوة الشرعية ثم في المراد بالكلام ستة اقوال آ لا تجهر بقراءتك ولا تخافت بها فكانه نهي عن شدة الجهر بالقراءة وشدة المخافتة قاله ابن عباس فعلى هذا في تسمية القرآن
بالصلوة قولان ذكرهما ابن الانباري آ ان يكون المعنى ولا تجهر بقراءة صلاتك و ب ان القراءة بعض الصلوة فنابت عنها و ب لا تصل مرائيا للناس ولا تدعها مخافة الناس قاله ابن عباس ايضا
و ج لا تجهر بالتشهد في صلاتك كما ذكرنا عن عايشة رضي الله عنها وبه قال ابن سيرين و د لا تجهر بفعل صلاتك ظاهرا انه كان يجهر بصلاته بمكة فيوذيه قريش فخافت بها واستتر
فامره الله ان لا يجهر بها كما كان ولا تخافت كما صار قاله عكرمة و ه لا تحسن علانيتها وتسي سريرتها قاله الوالبي عن ابن عباس والحسن و و لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بجميعها فاجهر
في صلوة الليل وخافت في صلوة النهار على ما امرناك ذكره القشيري والماوردي والقول ب ان المراد بالصلوة الدعا وهو قول عايشة رضي الله عنها وابي هريرة ومجاهد وعطية عن
ابن عباس وكان ابو بكر رضي الله عنه يخافت بقراءته وعمر رضي الله عنه يجهر بقراءته وكان عمار يلحد من هذه السورة ومن هذه السورة فذكر ذلك للنبي عليه السلام فقال لابي بكر لم
تخافت قال ابو بكر اسمع من اناجي وقال لعمر لم تجهر قال افزع الشيطان واوقظ الوسنان وارضي الرحمن وقال لعمار لم تاخذ من هذه ومن هذه قال اتسمعني اخلط
به ما ليس منه قال لا قال فكل طيب فنزلت هذه الآية فامر ابا بكر بان يرفع صوته قليلا وعمر بان ينقص من الجهر قليلا ولا تخافت بها المخافتة الاخفا وابتغ بين ذلك سبيلا
اي اسلك بين الجهر والمخافتة طريقا وسطا ولم يقل بين ذينك اكتفاء بذكر احدهما فصل روي عن ابن عباس انه قال نسخت هذه الآية بقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة
ودون الجهر من القول وقال ابن السائب نسخت بقوله تعالى فاصدع بما تؤمر وعلى التحقيق وجود النسخ ههنا بعيد وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا قال الحسن بن الفضل يعني الحمد لله
الذي عرفني انه لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل قيل اختم دعاك وصلوتك بالخلاص وفي الخبر انها آية العزة وكان عليه السلام اذا افصح الغلام
من بني عبد المطلب علمه هذه الآية وقيل الحمد لله قال قتادة كذبيانه بهذه الآية اليهود والنصارى واهل الشرك عليه ولم يكن له شريك في الملك لانه واحد لا شريك له في ملكه ولا عبادة
وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وطلحة بن مصرف الملك بكسر اللام ولم يكن له ولي من الذل اي من اجل الذل لاعتزازه عما يلتمس الناس النصرة اذا جاءهم امر يكرهونه وقيل لم يكن له
ولي من اليهود والنصارى وهم اذل خلقه بعد الجزية قاله الكلبي فان قيل كيف يجوز ان يحمد على انه لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وهل يجوز ان يفعل ذلك فيحمد على انه
لم يفعله قيل له لم يقع الحمد على ما ذهبتم اليه وانما حمد من هذه صفته لا من اجل ذلك كما تقول انا اشكر فلانا الجميل الطويل ليس انك حمدته على الجمال والطول بل على غير ذلك
من فعله وكبره تكبيرا اي عظمه تعظيما تاما قال عمر رضي الله عنه قول العبد الله اكبر خير من الدنيا وما فيها والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد واله اجمعين

تفسير سورة الكهف

وفيها ثلثة اقوال آ انها مكية و ب فيها آية واحدة مدنية وهي قوله واصبر نفسك روي ذلك عن ابن عباس وقتادة و ج
من اولها الى قوله صعيدا جرزا مدني وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآيتان مدني والباقي مكي وهي ستة آلاف وثلثمائة وستون حرفا والف وخمسمائة

ومائة وعشر آيات

وسبع وسبعون كلمة كوفي وخمس مكي ومدنيان واحدى عشرة بصري وست شامي روى ابو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف ثم ادرك الدجال لم يضره ومن حفظ خواتيم سورة الكهف كان له نورا يوم القيامة وعن عبد الله بن ابي فروة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على سورة شيعها سبعون الف ملك حين نزلت ملا عظمها ما بين السماء والارض لتاليها مثل ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال سورة اصحاب الكهف من قراها
يوم الجمعة غفر له الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلثة ايام واعطي نورا يبلغ السماء ووقي فتنة الدجال

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله قد جاء في اول الفاتحة الذي انزل على عبده الكتاب يعني محمدا صلى الله عليه وسلم الكتاب يعني القرآن تمدح بانزاله لانه انعام على الرسل خاصة وعلى الناس عامة ولم يجعل له عوجا اي لم يجعله
ملتبسا لا يفهم ومعوجا لا يستقيم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية الوالبي قال الزجاج لم يجعل فيه اختلافا كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا يدل على هذا
قيما قال ابن عباس مستقيما عدلا قال العلماء باللغة والتفسير هذا من التقديم والتاخير تقديره انزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا وقرا ابو رجاء وابو المتوكل وابو الجوزاء والنخعي
والاعمش قيما بكسر القاف وفتح الياء وقد فسرناه في الانعام وقيل قيما على الكتب السالفة يصدقها وقيل قائما بالحجج ابدا وانما ذكر عوجا قيما وان كان نفي العوج يثبت به الاستقامة ففي الاستقامة
نفي العوج تاكيدا ورب مستقيم فيه ادنى عوج وقد سبق ذكر الفرق بين العوج بفتح العين وكسرها وقيما حال من الكتاب وقيل هو منصوب بفعل محذوف تقديره جعله قيما لينذر باسا
شديدا فيه اضمار اي لينذر العباد او لينذركم من لدنه اي من عنده ومن قبله ويعني العذاب الشديد قد يكون في الدنيا وقد يكون في الآخرة وقرا ابن لدنه بفتح اللام وضم الدال و
سكون النون وهي لغة وقرئ بفتح اللام وضم الدال وكسر النون ومنهم من يختلس كسرة النون ويبشر المومنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا اي ثوابا وهو الجنة وان جعلت

التبشير على البيان لم تحتج الى البا ماكثين حال من الهاء والميم في لهم والماكث اللابث فيها الاستقرار وقيل من صفة الاجر والعائد الهاء في فيه والمعنى مقيمين فيه ابدا وينذر الذين قالوا اتخذ
الله ولدا وهم اليهود حين قالوا العزير ابن الله والنصارى حين قالوا المسيح ابن الله والمشركون حين قالوا الملائكة بنات الله فالانذار في اول السورة عام وهذا خاص فيمن قال
لله ولد ما لهم به من علم لانهم قالوه افتراء على الله ولا لآبائهم الذين قالوا ذلك كبرت كلمة الجمهور على ضم البا وقد اسكنت تخفيفا والمعنى عظمت كلمة والجمهور على النصب وقرا ابن مسعود
والحسن ومجاهد وابو رزين وابو رجاء ويحيى بن يعمر وابن ابي عبلة كلمة بالرفع قال الفراء من نصب اضمر كبرت تلك الكلمة كلمة ومن رفع لم يضمر شيئا كما تقول عظم قولك وقال الزجاج
من نصب فالمعنى كبرت مقالتهم اتخذ الله ولدا كلمة فكلمة منصوب على التمييز ومن رفع فالمعنى عظمت كلمة هي قولهم اتخذ الله ولدا وسميت كلمة كما يسمون القصيدة كلمة تخرج من افواههم
اي انها قول بالفم لا صحة لها ولا دليل عليها ان يقولون اي ما يقولون الا كذبا هو منصوب بيقولون او صفة لمصدر محذوف اي قولا كذبا ثم عاتبه على حزنه لفوت ما كان يرجو من اسلامهم
بقوله فلعلك باخع نفسك وقرا سعيد بن جبير وابو الجوزاء وقتادة باخع نفسك بكسر السين على الاضافة والقراءة بالتنوين قال المفسرون واللغويون فلعلك مهلك نفسك وقاتل
نفسك يقال بخع فلان نفسه يبخعها بخعا وبخوعا اي قتلها غيظا فان قيل كيف قال فلعلك والغالب عليها الشك والله عالم بالاشيا قبل كونها فالجواب انها ليست بشك
انما هي توبيخ وتقدير الاستفهام التي يعني به التقرير فالمعنى هل انت قاتل نفسك لا ينبغي ان يطول اسفك على اعراضهم فان من حكمنا عليه بالشقاوة لا تجدي عليه الحسرة ذكره ابن الانباري على آثارهم
اي من توليهم واعراضهم ان لم يومنوا بهذا الحديث يعني القرآن اسفا وفيه اربعة اقوال آ حزنا قاله ابن عباس وابن قتيبة و ب جزعا قاله مجاهد و ج غضبا قاله قتادة و د ندما قاله السدي قال
الزجاج الاسف المبالغة في الحزن او الغضب وهذه الآية تشير الى نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كثرة الحرص على ايمان قومه لئلا يودي ذلك الى هلاك نفسه بالاسف انا جعلنا ما على الارض
زينة مفعول ثان على ان جعل بمعنى صير او مفعول له او حال على ان جعل بمعنى خلق والمعنى زيناها بما عليها من الماء والنبات والاشجار والثمار والمعادن من الذهب والفضة وانواع الجواهر
ويدخل في هذا كل ما هو على الارض من ذي الروح والجماد فان قيل فقد نرى بعض ما على الارض قبيحا وليس بزينة قلنا لا يتبين حسن الحسن الا بان يقابل بالقبيح فكل شي داخل في
التزيين وقيل هو عام اريد به التخصيص وهم العلماء او الرجال او النبات والشجر فان قلنا هم الرجال او العلماء فلعبادتهم او لدلالتهم على خالقهم وان قلنا النبات والشجر فلانه زينة
لها يجري مجرى الكسوة والحلية وان قلنا انه عام فلكونه دالا على خالقه فكان زينة الارض من هذه وقيل ما خلق الله شيئا الا وفيه نفع وان خاب وجه الحكمة عنا لنبلوهم اي لنختبرهم والمعنى
لنعاملهم معاملة المبتلي فنرى ايهم احسن عملا هذا لم يذكر قال الحسن ايهم ازهد في الدنيا واترك لها ثم اعلم الخلق انه يفني ذلك كله فقال وانا لجاعلون ما عليها
صعيدا قال الزجاج الصعيد الطريق الذي لا نبات فيه وقال ابن الانباري قال اللغويون الصعيد التراب على وجه الارض جرزا هو الذي لا نبات لها قال المفسرون
هذا يكون يوم القيامة يجعل الله الارض مستوية لا نبات فيها ولا ماء ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم نزلت على سبب ذكرناه عند قوله ويسئلونك عن الروح قال ابن قتيبة
معنى ام حسبت احسبت وقيل الخطاب له والمراد اهل الشرك اي عرفهم ان هذا ليس بعجب بما اوحينا اليك من قبل وقيل ام حسبت اي ام علمت والمعنى فاعلم انهم كانوا عجبا
كما تقول اعلمت ان فلانا فعل كذا اي قد فعل فاعلمه والظن قد يقام مقام العلم فكذلك حسبت بمعنى علمت فاما الكهف فقال المفسرون هو المغارة في الجبل الا انه واسع فاذا صغر
فهو غار قال اللغويون الكهف بمنزلة الغار في الجبل واما الرقيم ففيه ثمانية اقوال آ انه لوح من رصاص كانت فيه اسماء الفتية مكتوبة ليعلم من اطلع عليهم يوما من الدهر قصتهم
قاله ابو صالح عن ابن عباس وبه قال وهب بن منبه وسعيد بن جبير وقال السدي الرقيم صخرة كتبت فيها اسماء اهل الكهف وجعلت في سور المدينة وقال مقاتل الرقيم كتاب
كتبه رجلان صالحان وكانا يكتمان ايمانهما من الملك الذي فر منه الفتية ثم جعلاه في البنا الذي سدوا به باب الكهف فقالا لعل الله ان يطلع على هؤلاء الفتية قوما فيعلمون امرهم
اذا قرءوا الكتاب وقال الفراء كتب في اللوح اسماؤهم وانسابهم ودينهم وممن هم وممن كانوا قال ابو عبيدة وابن قتيبة الرقيم الكتاب وهو فعيل بمعنى مفعول ومنه كتاب مرقوم
اي مكتوب و ب انه اسم القرية التي خرجوا منها قاله كعب و ج انه اسم الجبل قاله الحسن وعطية و د ان الرقيم اسم الدواة بلسان الروم قاله عكرمة ومجاهد في رواية و ه انه اسم الكلب قاله سعيد
بن جبير و و انه اسم الوادي الذي فيه الكهف قاله قتادة والضحاك قال عطية العوفي هو واد بالشام نحو ايلة و ز ان الرقيم اسم دراهمهم التي عليها اسم الملك و ح ان الرقيم قوم
كانت حالهم مثل اصحاب الكهف قاله سعيد بن جبير وعن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر في الرقيم ان ثلثة نفر آووا الى الكهف فانطبق عليهم باب
الكهف فقال قائل منهم اذكروا ايكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا الحديث مذكور في الصحيح وحكينا عن ابن عباس انه قال كل القرآن اعلمه الا اربعة غسلين وحنانا والاواه والرقيم
وقال قوم اخبر الله عن اصحاب الكهف ولم يخبر عن اصحاب الرقيم بشي كانوا من آياتنا عجبا قال المفسرون معنى الكلام احسبت انهم كانوا اعجب آياتنا قد كان في آياتنا ما هو اعجب
منهم فان خلق السموات والارض وما بينهما اعجب من قصتهم وقال ابن عباس الذي آتيتك من الكتاب والسنة افضل من شانهم وعجائب خبرهم اذ اوى الفتية الى الكهف
قال الزجاج اووا اليه صاروا اليه وجعلوه ماواهم والفتية جمع فتى مثل غلام وغلمة وصبي وصبية وفعلة من اسماء الجمع والمعنى اذكر لقومك اذ اوى الفتية قال بعض
المفسرين هم الشباب وقد ذكرنا ان الفتى بمعنى الكامل من الرجال في قوله من فتياتكم المومنات فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة اي اعطنا من عندك مغفرة ورزقا وهيئ لنا اي اصلح لنا
من امرنا رشدا الرشد والرشد والرشاد نقيض الضلال اي ارشدنا الى ما يقرب منك والمعنى هيئ لنا من امرنا ما نصيب به الرشد فصل في تلخيص قصة اصحاب الكهف اختلف
العلماء في بدء امرهم وسبب مصيرهم الى الكهف على ثلثة اقوال آ انهم هربوا ليلا من ملكهم حين دعاهم الى عبادة الاصنام فمروا براع له كلب فتبعهم على دينهم فاووا الى الكهف يتعبدون ورجل منهم يبتاع
لهم رزقهم من المدينة الى ان جاءهم يوما فاخبرهم انهم قد ذكروا فبكوا وتعوذوا بالله من الفتنة فضرب الله على آذانهم وامر الملك بسد الكهف عليهم وهو يظنهم ايقاظا وقد توفى الله ارواحهم
وفاة النوم وكلبهم قد غشيه ما غشيهم ثم ان رجلين مومنين يكتمان ايمانهما كتبا اسماءهم وانسابهم وخبرهم في لوح من رصاص وجعلاه في تابوت من نحاس في البنيان وقالا لعل الله
يطلع عليهم قوما مومنين فيعلمون خبرهم قاله ابن عباس وقال عبيد بن عمير تفقدهم قومهم فطلبوهم فعمى الله عليهم امرهم فكتبوا اسماءهم وانسابهم في لوح فلان وفلان ابنا ملوكنا فقدناهم
في شهر كذا في سنة كذا في مملكة فلان ووضعوا اللوح في خزانة الملك وقالوا ليكونن لهذا شان و ج ان احد الحواريين جاء الى مدينة اصحاب الكهف فاراد ان يدخلها فقيل له ان على بابها صنما
لا يدخلها احد الا سجد له فكره ان يدخلها فاتى حماما قريبا من المدينة فكان يعمل فيه بالاجرة وعرفه فتية من اهل المدينة فجعل يخبرهم عن خبر السماء والارض وخبر الآخرة فآمنوا به وصدقوه
حتى جاء ابن الملك يوما بامراة فدخل بها الحمام فانكر عليه الحواري ذلك فاستحيا فمات وماتت المراة في الحمام فاتى الملك فقيل ان صاحب الحمام قتل ابنك فالتمس فهرب فقال من كان
يصحبه فسمي الفتية فالتمسوا فخرجوا من المدينة فمروا على صاحب لهم في زرع وهو على مثل امرهم فانطلق معهم ومعه كلب حتى آواهم الليل الى الكهف فدخلوا اليه وقالوا نبيت ههنا ثم نصبح ان شاء الله

نترعون رأيكم فضرب الله على آذانهم فناموا وخرج الملك واصحابه يتبعونهم فوجدوهم قد دخلوا الكهف وكلما اراد رجل ان يدخل ارعب فقال قائل للملك أليس قلت ان قدرت عليهم
قتلتهم قال بلى قال فابن عليهم باب الكهف حتى يموتوا جوعا وعطشا ففعل هذا قول وهب بن منبه و٢ انهم كانوا ابناء عظماء المدينة واشرافهم خرجوا فاجتمعوا وراء
المدينة على غير ميعاد فقال رجل منهم هو اسنّهم اني لاجد في نفسي شيئا ما اظن احدا يجده قالوا وما تجد قال اجد في نفسي ان ربي رب السموات والارض فقالوا جميعا ربنا
رب السموات والارض فاجمعوا ان يدخلوا الكهف فدخلوا فلبثوا ما شاء الله هذا قول مجاهد وقال قتادة كانوا ابناء ملوك الروم فتفردوا بدينهم في الكهف فضرب الله على آذانهم
فصل فاما سبب بعث اصحاب الكهف من نومهم فقال عكرمة جاءت امة مسلمة وكان ملكهم مسلما فاختلفوا في الروح والجسد فقال قائل يبعث الله الروح
والجسد وقال قائل يبعث الروح وحده والجسد تأكله الارض فشق اختلافهم على الملك فانطلق فلبس المسوح وقعد على الرماد ودعا الله تعالى ان يبعث لهم آية يبيّن لهم فبعث الله
اصحاب الكهف وقال وهب بن منبه جاء راع قد ادركه المطر الى الكهف فقال لو فتحت هذا الكهف وادخلت غنمي من المطر فلم يزل يعالجه حتى فتحه ورد الله اليهم ارواحهم حين
اصبحوا من الغد وقال ابن السائب احتاج صاحب الارض التي فيها الكهف ان يبني حظيرة لغنمه فهدم ذلك السد وبنى به فانفتح باب الكهف وقال ابن اسحق القى الله في نفس رجل
من اهل البلد ان يهدم ذلك البنا ويبني به حظيرة لغنمه فاستاجر عاملين ينزعان تلك الحجارة فنزعاها وفتحا باب الكهف فجلسوا فرحين فسلم بعض على بعض لا يرون في وجوههم ولا
اجسادهم شيئا يكرهونه انما هم كهيئتهم حين رقدوا وهم يرون ان ملكهم في طلبهم فصلوا وقالوا ليمليخا صاحب نفقتهم انطلق فاستمع لنا ما نذكر به وابتغ لنا طعاما فوضع ثيابه واخذ ثيابا كثياب المساكين
الذين يستطعمون فيها فخرج فرأى الحجارة قد نزعت عن باب الكهف فتعجب ثم مر مستخفيا متخوفا ان يراه احد فيذهب به الى الملك فلما رأى باب المدينة رأى علامة عليه تكون
لاهل الايمان فتعجب وخيّل اليه انها ليست بالمدينة التي يعرف ورأى ناسا لا يعرفهم فجعل يتعجب ويقول لعلي نائم فلما دخلها رأى قوما يحلفون باسم عيسى عليه السلام فقام مسندا ظهره
الى الجدار فقال في نفسه والله ما ادري ما هذا عشية امس لم يكن على الارض من يذكر عيسى عليه السلام الا قتل واليوم اسمعهم يذكرونه لعل هذه ليست المدينة التي اعرف
والله ما اعرف مدينة قرب مدينتنا فقام كالحيران واخرج ورقا فاعطاه رجلا وقال بعني طعاما فنظر الى نقشه فتعجب ثم القاه الى آخر فجعلوا يتطارحونه بينهم ويتعجبون و
يتشاورون وقالوا ان هذا قد اصاب كنزا ففزع منهم وظنهم قد عرفوه فقال امسكوا طعامكم فلا حاجة بي اليه فقالوا من انت يا فتى والله لقد وجدت كنزا وانت تريد ان تخفيه
عنا فشاركنا فيه والا اتينا بك الى السلطان فيقتلك فلم يدر ما يقول فطرحوا كساءه في عنقه وهو يبكي ويقول فرّق بيني وبين اخواني يا ليتهم يعلمون ما لقيت فاتوا به الى رجلين كانا
يدبران امر المدينة فقالا له اين الكنز الذي وجدت قال ما وجدت كنزا ولكن هذه ورق آبائي ونقش هذه المدينة وضربها ولكن والله ما ادري ما شأني وما اقول لكم قال
وكان ورق اصحاب الكهف مثل اخفاف الابل فقالوا من انت وما اسمك فاخبرهم فلم يجدوا من يعرفه فقال له احدهما اظن انك تسخر منا وخزائن هذه البلدة بايدينا وليس عندنا من هذا
الضرب درهم ولا دينار واني سآمر بك فتعذب عذابا شديدا ثم اوثقك حتى تعترف بهذا الكنز فقال يمليخا انبئوني عن شيء اسألكم عنه فان فعلتم صدقتكم قالوا سل قال ما فعل
الملك دقيانوس قالوا لا نعرف اليوم على وجه الارض ملكا يسمى دقيانوس وانما هذا ملك قد كان منذ زمان طويل وهلكت بعده قرون كثيرة فقال والله ما يصدقني احد بما اقول لقد
كنا فتية واكرهنا الملك على عبادة هذه الاوثان والذبح للطواغيت فهربنا منه عشية امس فنمنا فلما انتبهنا خرجت اشتري لاصحابي طعاما فاذا انا كما ترون فانطلقوا معي الى الكهف
اريكم اصحابي فانطلقوا معه وسائر اهل المدينة وكان اصحابه قد ظنوا لابطائه عليهم انه قد اخذ فبيناهم يتخوفون ذلك اذ سمعوا الاصوات وجلبة الخيل فظنوا انهم رسل دقيانوس فقاموا
الى الصلوة وسلم بعضهم على بعض فسبق يمليخا اليهم وهو يبكي فبكوا معه وسألوه عن شأنه فاخبرهم خبره وقص عليهم النبأ كله فعرفوا انهم كانوا نياما بامر الله تعالى وانما اوقظوا ليكونوا آية
للناس وتصديقا بالبعث ونظر الناس الى المسطور الذي فيه اسماؤهم وقصتهم فعجبوا وارسلوا الى ملكهم فجاء واعتنق القوم وبكى فقالوا له نستودعك الله و
نقرأ عليك السلام حفظك الله وحفظ ملكك فبينا الملك قائم رجعوا الى مضاجعهم وتوفى الله انفسهم فامر الملك ان يجعل لكل واحد منهم تابوت من ذهب فلما امسوا
رآهم في المنام فقالوا انا لم نخلق من ذهب وفضة ولكنا خلقنا من تراب فاتركنا كما كنا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه وحجبهم الله حين خرجوا من عندهم
بالرعب فلم يقدر احد على ان يدخل اليهم وامر الملك ان يجعل على باب الكهف مسجدا يصلى فيه وجعل لهم عيدا يؤتى كل سنة وقيل لما جاء يمليخا ومعه الناس قال دعوني ادخل
على اصحابي فابشرهم فانهم ان رأوكم معي ارعبتموهم فدخل فبشرهم وقبض الله روحه وارواحهم فدخل الناس فاذا اجساد لا ينكرون منها شيئا غير انها لا ارواح فيها فقال الملك
هذه آية بعثها الله لكم قوله فضربنا على آذانهم قال الزجاج انمناهم ومنعناهم السمع لان النائم اذا سمع انتبه في الكهف اي انمناهم وهم في الكهف سنين عددا سنين ظرف لضربنا
وعددا صفة لسنين اي معدودة او جمعت عدة وقال ابو عبيدة هو نصب على المصدر اي تعد عددا والفائدة في ذكر العدد في السنين المعدودة توكيد كثرة الشيء لانه اذا قل
فهم مقداره واذا كثر احتيج الى ان يعد العدد الكثير ثم قال قوم بيّن الله عدة تلك السنين من بعد فقال ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا وقال قوم
لم يبين لنا ذلك بل اعلمنا انها كانت سنين كثيرة ولولا ذلك لما كان فيهم آية وحمل قوله بثمن بخس دراهم معدودة على القلة وحمل قوله سنين عددا على الكثرة لان من قال هذا
قال وعدد يريد به الكثرة واذا قال هذه دراهم معدودة يريد به القلة ويدل على هذا انه ثم قال بثمن بخس وههنا قال ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا فلم يدل
على مدة النوم بل على مدة كونهم في الكهف ايقاظا ونياما وقيل يعني سنين عددا انه لم يكن فيها شهور ولا ايام انما هي كاملة حكاه الماوردي ثم بعثناهم اي ايقظناهم من نومهم بعد
السنين يقال لكل من خرج من الموت الى الحيوة او من النوم الى الانتباه مبعوث لانه زال عنه ما كان يحبسه عن التصرف والانبعاث لنعلم اي الحزبين معنى لنعلم في سورة
البقرة في قوله الا لنعلم وانما يعلم الواقع واقعا عند حصوله وقبل يعلم انه سيقع وقال بعضهم لتعلم الله وقرأ ابو الجوزاء وابو عمران والنخعي ليعلم بضم اليا على ما لم يسم فاعله
واي الحزبين مبتدأ واحصى الخبر وموضع الجملة نصب بنعلم وفي الحزبين خمسة اقوال ا المسلمون الاولون اصحاب الملك والمسلمون الآخرون الذين اسلموا حين رأوا اصحاب
الكهف تنازعوا في قدر مدة لبثهم في الكهف فبعثهم الله ليتبين ذلك ويظهر و٢ هم اليهود والنصارى قاله السدي و٣ ان الحزبين من المؤمنين والكافرين من قوم اصحاب الكهف
قاله قتادة ومجاهد و٤ انهم اصحاب الكهف والملوك الذين تداولوا ملك المدينة قاله مقاتل لما بعثوا ازال الشك وعرفت حقيقة البعث و٥ ان احد الحزبين الله تعالى
والآخر الخلق وتقديره انتم اعلم ام الله حكاه الماوردي وفي احصى وجهان ا هو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا نعت له قدم فصار حالا او مفعولا له اي لاجل لبثهم وقيل
اللام زائدة وما بمعنى الذي وامدا مفعول لبثوا وهو خطأ وانما الوجه ان يكون تمييزا والتقدير لما لبثوه والثاني هو اسم وامدا منصوب بفعل دل عليه الاسم وما احصى على

حذف الزيادة كما جاء هو اعطى بالمال واولى للخير نحن نقص عليك نبأهم بالحق اي نقرأ وننزل عليك نبأهم اي خبرهم بالحق اي بالصدق انهم فتية اي غلمان وشباب آمنوا بربهم وزدناهم هدى
اي ايمانا وبصيرة وايقانا فصل حكم لهم بالفتوة حين آمنوا بلا واسطة لذلك قال اهل اللسان راس الفتوة الايمان وقال الجنيد الفتوة بذل الندى وكف الاذى
وترك الشكوى وقيل الفتوة شيآن اجتناب المحارم واستعمال المكارم وقيل الفتى من لا يدعي قبل الفعل ولا يزكي نفسه بعد الفعل وقيل ليس الفتى من يصبر على السياط انما
الفتى من يجوز على الصراط وليس الفتى من يصبر على السكين انما الفتى من يطعم المسكين وربطنا على قلوبهم اي شددنا على قلوبهم بالصبر والهمناهم ذلك وقويناهم بنور الايمان حتى صبروا على
هجران دار قومهم وفراق ما كانوا فيه من خفض العيش وقيل ربطنا على قلوبهم بكلام الكلب حكاه القشيري اذ قاموا قيل من النوم والصحيح انهم قالوا هذا قبل نومهم في الكهف
فالمعنى اذ قاموا بين يدي ملكهم دقيانوس فقالوا ربنا رب السموات والارض وذلك انه كان يدعو الناس الى عبادة الاصنام فعصم الله هؤلاء حتى عصوا ملكهم وقال الحسن قاموا الى
قومهم فدعوهم الى التوحيد وقيل هذا قولهم بينهم لما اجتمعوا خارج المدينة على ما ذكرناه في اول القصة لن ندعوا من دونه الها لقد قلنا اذا شططا اي دعونا الها غيره فقد قلنا اذا جورا
ومحالا والشطط مجاوزة القدر والافراط وشططا مفعول به او يكون النعت قولا شططا حكى الزجاج اشط واشط واشتط بمعنى وهو من شطت الدار اي بعدت هؤلاء قومنا هؤلاء
مبتدأ وقومنا عطف بيان والخبر اتخذوا من دونه آلهة اي اهل عصرنا قبلنا عبدوا الاصنام تقليدا من غير حجة لولا يأتون اي هلا يأتون عليهم اي على عبادة الاصنام بسلطان بيّن
اي بحجة وانما قال عليهم والاصنام مؤنثة لان الكفار نحلوها العقل والتمييز فجرى مجرى المذكرين من الناس فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اي يزعم ان له شريكا وولدا
واذ اعتزلتموهم قال ابن عباس هذا قول يمليخا وهو رئيس اصحاب الكهف قال لهم واذ اعتزلتموهم اي فارقتموهم بترك عبادة الاصنام وما يعبدون الا الله يجوز ان يكون استثناء
متصلا كما روي انهم كانوا يقرون بالخالق ويشركون معه كاهل مكة فاعتزل الفتية عبادة الآلهة ولم يعتزلوا عبادة الله هذا قول عطاء الخراساني والفراء وقيل هو استثناء منقطع
اي انكم لم تتركوا عبادة الله وحده وما تعبدون اي ولستم تعبدون الا الله وفي مصحف عبد الله وما يعبدون من دون الله فأووا الى الكهف اي اجعلوه مأواكم ينشر لكم ربكم من رحمته
اي يبسط عليكم من رزقه ويهيئ لكم من امركم مرفقا قال ابن عباس يسهل عليكم ما تخافون من الملك وظلمه ويأتيكم باليسر والرفق واللطف وكل ما ارتفقت به فهو مرفق ويقال
ايضا مرفق بكسر الميم وكسر الفاء وهما لغتان في مرفق اليد والامر قال الفراء واكثر العرب على كسر الميم من الامر ومن مرفق الانسان وقد فتح بعض العرب ايضا فيهما وكان الذين فتحوا
الميم ارادوا ان يفرقوا بين المرفق من الامر والمرفق من الانسان وقرأ نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء والباقون بكسر الميم وفتح الفاء وفيه لغة اخرى وهي فتحهما وترى
الشمس اذا طلعت المعنى لو رأيتها لرأيت ما وصفنا تزاور عن كهفهم اي تتزاور وقرأ اهل الكوفة بالتخفيف على حذف احدى التائين وقرأ اهل الشام ويعقوب تزورّ بوزن تحمرّ
وقرئ تزوارّ بوزن تحمارّ والباقون تزّاور بتشديد الزاء والكل بمعنى واحد اي تميل وتعدل ومنه زار اذا مال اليه والزور الميل عن الصدق ذات اليمين اي ناحية اليمين وذات
اليمين نصب على الظرف واذا غربت تقرضهم ذات الشمال فيه ثلثة اقوال ا تعدل عنهم وتتركهم واصل القرض القطع والتفرقة من قولك قرضته بالمقراض اي قطعته قاله الاخفش والزجاج
و٢ تقرضهم اي تعطيهم يسيرا من قرض الذهب والفضة وهي ما اخذته منها بالمقراض اي تعطيهم الشمس اليسير من شعاعها و٣ معنى تقرضهم تحاذيهم والقرض المحاذاة وهذا قول الكسائي
والفراء وفي اعراضها عنهم في الطلوع والغروب قولان ا ان كهفهم كان بازاء بنات نعش في ارض الروم فكانت الشمس تميل عنهم طالعة وغاربة لا تدخل عليهم وهذا قول ابن قتيبة و٢ ان الله تعالى صرف الشمس عنهم
كيلا تؤذيهم بحرها وتغير الوانهم فيكون ذلك عبرة لمن يشاهد ويتصل خبرهم حكاه الماوردي والقشيري وعلى هذا يمكن ان يكون عنهم بالاظلال انحجاب ويمكن ان يكون صرفها عنهم مع امكان
انبساطها عليهم طالعة وغاربة بغمام او بسبب آخر ليكون هذا آية خارقة للعادة كما كان نومهم خارقا للعادة ثم اخبر انهم كانوا في متسع من الكهف ينالهم فيه برد الريح ونسيم الهوى فقال
وهم في فجوة منه فيه اربعة اقوال ا في متسع قاله ابو عبيدة وجمعه فجوات وفجا بكسر الفاء مثل ركوة وركا و٢ في فضاء منه وهذا قول قتادة و٣ في داخل منه وهذا قول سعيد بن جبير و٤ انه
المكان الموحش حكاه الماوردي ذلك من آيات الله اي ما صنع بهم من اللطف في سلامتهم وصرف اذى الشمس عنهم والرعب الذي القي عليهم حتى لم يقدر الملك الظالم ولا غيره على اذاهم من آيات الله
اي من عجائب صنع الله ودلالات قدرته وحكمته من يهد الله فهو المهتد في المصحف المهتد بغير يا وفي حرف نافع المهتدي بالياء اي لولا ان الله هداهم لما اهتدوا الى الدين الحق والى ذلك
الكهف ومن يضلل الله فلن تجد له وليا مرشدا اي معينا يرشده وتحسبهم ايقاظا اي لو رأيتهم لحسبتهم ايقاظا جمع يقظ ويقظان قال الكلبي وابن السائب انما يحسبون ايقاظا
لان اعينهم كانت منفتحة وهم نيام وقيل لكثرة تقلبهم يمينا وشمالا وذكر بعض اهل العلم ان وجه الحكمة في فتح اعينهم انه لو دام طبقها لذابت وهم رقود اي نيام وهو كقولك هم قوم
ركوع وسجود وقعود فيوصف الجمع بالمصدر ونقلبهم المشهور انه فعل منسوب الى الله تعالى وقرأ ابو رجاء وتقلبهم بتاء وضم اللام وفتح الباء وهو منصوب بفعل دل عليه الكلام اي وترى تقلبهم ذات اليمين
وذات الشمال اي على ايمانهم وعلى شمائلهم قال ابن عباس وابو هريرة كانوا يقلبون في كل عام مرتين ستة اشهر على هذا الجنب وستة اشهر على هذا الجنب لئلا تأكل الارض لحومهم
وقيل يوم عاشوراء كان تقليبهم وقال مجاهد كانوا ثلثمائة عام على شق واحد ثم قلبوا تسع سنين وقيل كانوا يقلبون في السنة مرة من جانب الى جانب حكاه الثعلبي عن ابن
عباس والاول حكاه عنه الماوردي وذات نصب على الظرف ويجوز ان يكون ذلك التقلب من ملك بامر الله فيضاف الى الله تعالى وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد باسط خبر المبتدأ و
ذراعيه منصوب به وانما عمل اسم الفاعل هنا وان كان للماضي لانه حال محكية وفي كلبهم قولان ا انه كلب من الكلاب كان معهم وهو قول الجمهور فعلى هذا الاظهر انه كلب للراعي الذي تبعهم ويحتمل
انه كان معهم كلب صيد او كلب زرع او كان اقتناء الكلب جائزا في ذلك الزمان وقيل لم يكن مختصا بواحد منهم بل تبعهم كلب مر بهم فطردوه فلم ينصرف هكذا ذكره القشيري و٢ انه كان
رجلا من الناس طباخا لهم تبعهم حكاه الماوردي والنقاش وهو قول عبيد بن عمير وقرأ ابو جعفر الصادق وكالبهم يعني صاحب الكلب واختلفوا في لون الكلب فقال ابن عباس كان
احمر وقال الكلبي لونه كالخلنج وقال مقاتل كان اصفر وقال القرظي شدة صفرة تضرب الى الحمرة وقيل لون الحجر وقيل لون السماء واختلفوا في اسمه فقال علي
كرم الله وجهه كان اسمه ريان وقال ابن عباس قطمير وقيل حمران وقال السدي اسمه زريق وقال عبد الله بن سلام بسيط وقال كعب صهيبا وقال وهب اسمه
نقيا وقيل قطمير قال كعب مروا بكلب فتبعهم فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون مني لا تخشوا جانبي انا احب احباء الله فناموا حتى احرسكم وعن عروة
انه قال مما اخذ على العقرب ان لا تضر احدا قال في ليله ونهاره صلى الله على نوح عليه السلام وان مما اخذ على الكلب ان لا يضر من حمل عليه وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد اخبر الله تعالى
ان الكلب كان على مثل حالهم في النوم وهو في رأي العين منتبه وفي الوصيد اربعة اقوال ا انه الفناء فناء الكهف رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد والضحاك
وقتادة والفراء قال الفراء يقال الوصيد والاصيد مثل الاكاف والوكاف واهل الحجاز يقولون الوصيد واهل نجد يقولون الاصيد وهي الحظيرة والفناء و٢ انه الباب رواه عكرمة

عن ابن عباس وبه قال السدي قال ابن قتيبة فيكون المعنى وكلبهم باسط ذراعيه بالباب و(٣) انه الصعيد وهو التراب رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد
في رواية عنهما و(٤) انه عتبة الباب قاله عطا قال ابن قتيبة وهذا اعجب الي لانهم يقولون اوصد بابك اي اغلقه ومنه قوله تعالى انها عليهم موصدة اي مطبقة مغلقة واصله
ان يلصق الباب بالعتبة اذا اغلقه ومما يوضح هذا انك اذا جعلت الكلب بالفناء كان خارجا عن الكهف وان جعلته بعتبة الباب امكن ان يكون داخل الكهف والكهف وان لم يكن
ذا باب وعتبة فاراد ان الكلب موضع العتبة من البيت فاستعير قال مقاتل باسط ذراعيه اي الفهما على الارض مبسوطتين والذراع من طرف المرفق الى طرف الاصبع
الوسطى ثم قيل بسط ذراعيه طول تلك المدة وقيل بل نام الكلب وكان ذلك من الآيات **لو اطلعت عليهم** اي لو اشرفت عليهم قرا الاعمش وابو حصين لو اطلعت عليهم بضم الواو
لكون من جنس الواو والعامة على كسر الواو على الاصل **لوليت منهم فرارا** مصدر لان وليت بمعنى فررت ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال وان يكون مفعولا له والمعنى لو
اطلعت عليهم لهربت منهم لما البسهم الله من الهيبة حتى لا يصل اليهم واصل حتى يبلغ الكتاب اجله فيوقظهم الله تعالى من رقدتهم **ولملئت منهم رعبا** اي خوفا قرا اهل الحجاز ولملّئت
بالتشديد على التكثير وقرا عاصم وابن عامر وابو عمرو وحمزة والكسائي بالتخفيف وهو الاختيار لانهم يقولون ملأتني رعبا ولا يكادوا يقولون ملّأتني ورعبا مفعول ثان وقيل
تمييز قال الكلبي كانت اعينهم مفتوحة كانهم ايقاظ يظن انهم يريدونك وقيل لوحشة مكانهم وعلى هذا يحتمل ان يكون الله تعالى آواهم الى هذا المكان الوحش في الظاهر لينفر الناس
عنهم وقيل بحجبهم بان فروا بدينهم الى مثل هذا المكان الهائل ليسلم لهم دينهم وقيل الفرار والرعب لطول شعورهم واظفارهم حكاه الزجاج وهذا بعيد لانهم لما استيقظوا قال
بعضهم لبعض لبثنا يوما او بعض يوم وهذا يدل على ان شعورهم واظفارهم كانت بحالها الا ان يقال قال القوم ذلك قبل ان ينظروا الى اظفارهم وشعورهم روى سعيد بن جبير عن
ابن عباس انه قال غزونا مع معاوية رضي الله عنه غزوة المضيق نحو الروم فمروا بالكهف الذي فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال ابن عباس
ليس لك ذلك قد منع الله ذلك من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا فقال معوية لا انتهي حتى اعلم علمهم فبعث رجالا فقال اذهبوا فادخلوا
الكهف فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فاخرجتهم وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سال ربه ان يريهم فقال لن تراهم في دار الدنيا ولكن ابعث اليهم اربعة من خيار اصحابك
ليبلغوهم رسالتك ويدعوهم الى الايمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام كيف ابعثهم فقال ابسط كساك واجلس على طرف من اطرافه ابا بكر رضي الله عنه وعلى الآخر
عمر رضي الله عنه وعلى الثالث عليا ابن ابي طالب رضي الله عنه وعلى الرابع اباذر رضي الله عنه ثم ادع الريح الرخاء المسخرة لسليمان عليه السلام فان الله قد امرها ان تطيعك ففعل
النبي عليه السلام ما امر فحملتهم الريح حتى انطلقت بهم الى باب الكهف فلما دنوا من الباب قلعوا منها حجرا فقام الكلب حين ابصر الضوء وهش وحمل عليهم فلما راهم حرك راسه وبصبص
بذنبه واومى براسه ان ادخلوا فدخلوا الكهف فقالوا السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان نبي الله محمد بن عبد الله يقرا عليكم فقالوا على محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والارض
وعليكم بما بلغتم ثم جلسوا باجمعهم وآمنوا بمحمد عليه السلام وقبلوا دين الاسلام وقالوا اقروا محمدا منا السلام واخذوا مضاجعهم فصاروا الى رقدتهم الى آخر الزمان عند خروج المهدي
ويقال ان المهدي يسلم عليهم فيحييهم الله تعالى ثم يرجعون الى رقدتهم فلا يقومون الى يوم القيمة ثم جلس كل واحد منهم على مكانه وحملتهم الريح وهبط جبريل فاخبره بما كان
منهم فلما اتوا النبي عليه السلام قال لهم كيف وجدتموهم وما الذي اجابوا فقالوا يا رسول الله دخلنا عليهم فسلمنا عليهم فقاموا باجمعهم فردوا علينا السلام فبلغناهم رسالتك فاجابوا و
انابوا وشهدوا انك رسول الله حقا وحمدوا الله على ما اكرمهم بخروجك وتوجيه رسولك اليهم وهم يقرؤن عليك السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تفرق بيني وبين اصهاري
واختاني واغفر لمن احبني واحب اهل بيتي وخاصتي واحب اصحابي **وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم** اي كما فعلنا بهم ما ذكرنا بعثناهم احييناهم من تلك النومة التي تشبه الموت
وقوله ليتساءلوا بينهم اي ليسال بعضهم بعضا عن مدة لبثهم **قال قائل منهم** يعني رئيسهم **كم لبثتم** في نومكم وذلك انهم استنكروا من انفسهم طول نومهم ويقال انه راعهم
ما فاتهم من الصلوة فقالوا ذلك **قالوا لبثنا يوما او بعض يوم** لانهم دخلوا الكهف غدوة وبعثهم الله آخر النهار فلذلك قالوا يوما فلما راوا الشمس قالوا او بعض يوم وكان قد بقيت من
النهار بقية وقيل انما قالوا ذلك لانهم راوا اظفارهم وشعورهم قد طالت فعرفوا ان لبثهم اكثر من يوم او بعض يوم **فقالوا ربكم اعلم بما لبثتم** حكاه الثعلبي قال ابن عباس القائل
لهذا امليخا رئيسهم رد علم ذلك الى الله تعالى حين رآهم مختلفين فنطق بالصواب وقد قال في رواية اخرى انما قال ذلك مكسلمينا وهو اكبرهم قال ابو سليمان الدمشقي وهذا
يوجب ان يقولهم حق بهم انهم قد لبثوا اكثر مما ذكروا **فابعثوا احدكم** قال ابن الانباري انما قال احدكم ولم يقل واحدكم لئلا يلتبس البعض بالممدوح المعظم فان العرب يقول رايت احد
القوم ولا يقولون واحد القوم الا للمعظم فاراد باحدهم بعضهم ولم يرد شريفهم **بورقكم** ساكنة الراء قراءة ابي عمرو وحمزة وخلف وابي بكر بسكون الراء وبادغام الكاف وهي قراءة اهل
مكة وبفتح الواو وكسر الراء وهي قراءة اكثر القراء قال الفراء الورق لغة اهل الحجاز وتميم وبعض العرب يكسرون الواو فيقولون الورق قال ابن قتيبة الورق الفضة
مضروبة كانت او غير مضروبة والدليل عليه ان عرفجة بن اسعد اصيب انفه يوم الكلاب فاتخذ انفا من ورق فانتن عليه فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ انفا من ذهب واما الورق
بفتح الراء فهي الابل والغنم قال الشاعر اياك ادعو فتقبل ملقي واغفر خطاياي وثمر ورقي يعني ابله وغنمه **الى المدينة** يعنون التي خرجوا منها ويقال هي اليوم طرسوس **فلينظر ايها**
ازكى طعاما قال الزجاج فيه حذف اي اهلها ازكى طعاما وللمفسرين في معناه ستة اقوال (١) احل ذبيحة قاله ابن عباس وعطا وذلك ان عامة اهل بلدهم كانوا كفارا يذبحون للطواغيت وكان
فيهم قوم يخفون ايمانهم و(٢) احل طعاما قاله سعيد بن جبير قال الضحاك كانت اكثر اموالهم غصوبا قال مجاهد قالوا لصاحبهم لا تبتع طعاما فيه ظلم ولا غصب و(٣) اكثر طعاما قاله
عكرمة و(٤) ان يكون من اذه و(٥) خيرا اي اجود قاله قتادة و(٦) الطيب قاله ابن السائب ومقاتل و(٧) ارخص قاله يمان وطعاما تمييز **فليأتكم برزق منه** اي بما تاكلون **وليتلطف** اي ليدقق
في التحيل لئلا يطلع عليه وهذا يدل على جواز اشتراك الجماعة في طعامهم وان كان بعضهم اكثر اكلا **ولا يشعرن بكم احدا** قال ابن عباس لا يخبرن بكم ولا بمكانكم احدا من اهل المدينة **انهم**
ان يظهروا عليكم اي يطلعوا على مكانكم **يرجموكم** اي يقتلوكم بالرجم وهو اخبث القتل وكان عادتهم القتل بالرجم قاله ابن عباس واختاره الزجاج وقيل يرمونكم بالسب والشتم قاله ابن
جريج ومجاهد وقيل يضربونكم بايديهم استنكارا لكم قاله الحسن **او يعيدوكم في ملتهم** اي يردوكم في دينهم والعود في معنى الصيرورة **ولن تفلحوا اذا ابدا** اي دخلتم في دينهم **وكذلك**
اعثرنا عليهم اي وكما انمناهم وبعثناهم اطلعنا واظهرنا عليهم قال ابن قتيبة واصل هذا ان من عثر بشيء وهو غافل نظر اليه حتى يعرفه فاستعير العثار مكان التبين والظهور ومنه
قول الناس ما عثرت على فلان بسوء قط اي ما ظهرت على ذلك منه **ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب فيها** في المشار اليهم قولان (١) انهم اهل بلدهم حين اختصموا في
البعث فبعث الله اهل الكهف ليعلموا ان وعد الله بالبعث والجزاء حق وان القيامة لا شك فيها هذا قول الاكثرين و(٢) انهم اهل الكهف بعثناهم ليروا بعد علمهم ان وعد الله حق في اعادتهم

ذكره الماوردي **اذ يتنازعون بينهم امرهم** قال ابن الانباري المعنى اذ كانوا يتنازعون ويجوز ان يكون المعنى اذ تنازعوا وفيما تنازع فيه اهل ذلك الزمان ستة اقوال (١) انهم
تنازعوا في البعث فقال المسلمون تبعث الارواح والاجساد وقال بعضهم تبعث الارواح دون الاجساد فاراهم الله بعث الارواح والاجساد ببعثه اهل الكهف قاله عكرمة و(٢) انهم تنازعوا
ما يصنعون بالفتية قاله مقاتل و(٣) انهم تنازعوا في قدر مكثهم و(٤) تنازعوا في عددهم و(٥) ان تنازعهم في انهم احياء ام موتى ذكر الماوردي **فقالوا ابنوا عليهم بنيانا** اي استروهم من
الناس بان تجعلوهم وراء ذلك البنيان وفي القائلين لهذا قولان (١) انهم مشركوا ذلك الزمان وقد ذكرناه عن ابن عباس و(٢) انهم الذين اسلموا حين رأوا اهل الكهف قاله ابن السائب
ربهم اعلم بهم هو من قول الله تعالى ابتداء وقيل بل من قول بعض الحاضرين ذلك الوقت والمعنى ربهم اعلم بشأنهم وعددهم **قال الذين غلبوا على امرهم** قال ابن قتيبة يعني المطاعين
والرؤسا قال المفسرون هم الملك واصحابه المؤمنون **لنتخذن عليهم مسجدا** ذكر في القصة ان الملك جعل على باب الكهف مسجدا وجعل عنده عيدا عظيما يؤتى كل سنة قال
الزجاج هذا يدل على انه لما ظهر امرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين **سيقولون ثلاثة** قال الزجاج ثلاثة مرفوع بخبر الابتداء المعنى سيقول الذين يتنازعون
في امرهم هم ثلاثة وقوله **رابعهم كلبهم** ابتداء وخبر وفي القائلين لذلك قولان (١) انهم نصارى نجران ناظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد اهل الكهف فقالت الملكية هم
ثلاثة رابعهم كلبهم وقالت اليعقوبية هم خمسة سادسهم كلبهم وقالت النسطورية هم سبعة وثامنهم كلبهم فنزلت هذه الآية رواه الضحاك عن ابن عباس و(٢) انهم اهل مدينتهم قبل
ظهورهم عليهم ذكره الماوردي وذكر القشيري ان هذا اخبار عن اليهود الذين امروا المشركين بمسألة النبي عليه السلام عن اصحاب الكهف وذكر الثعلبي والواحدي ان المسلمين قالوا عند
اختلاف النصارى هم سبعة وثامنهم كلبهم **رجما بالغيب** الرجم القول بالظن والحدس من غير يقين ورجما مصدر اي يرجمون رجما فاما دخول الواو في قوله وثامنهم ولم تدخل
فيما قبل هذا ففيه اربعة اقوال (١) ان دخولها وخروجها واحد لان الضمير في قوله وثامنهم يربط الجملتين وذلك نحو قولك رايت زيدا وابوه قايم ولو قلت رايت زيدا ابوه قايم لكان
جائزا ويقول رايت زيدا وعمرو قائم فلا يجوز بحذف الواو لانه لا ضمير لها يربط الجملتين قاله الزجاج وغيره و(٢) ان ظهور الواو في الجملة الثالثة دال على انها مرادة في الجملتين المتقدمتين
فاعلم بذكرها ههنا انها مرادة فيما قبلها وانما حذفت تخفيفا ذكره ابن مناشير في شرح اللمع و(٣) ان دخولها يدل على انقطاع القصة وان الكلام قد تم ذكره الزجاج ايضا وهو مذهب
مقاتل بن سليمان وان الواو تدل على تمام الكلام قبلها واستيناف ما بعدها وهذه واو الحكم والتحقيق كان الله تعالى حكى اختلافهم فتم الكلام عند قوله ويقولون سبعة ثم حكم ان ثامنهم كلبهم
وقد حكينا ان المسلمين قالوا عند اختلاف النصارى هم سبعة فحقق الله تعالى قول المسلمين و(٤) ان العرب تعطف بالواو على السبعة فيقولون ستة سبعة وثمانية لان العقد عندهم سبعة
كما هو اليوم عندنا عشرة كقوله تعالى التائبون العابدون الى قوله في الصفة الثامنة والناهون عن المنكر وقوله تعالى في صفة اهل الجنة وفتحت ابوابها وفي صفة اهل النار فتحت ابوابها
لان ابواب النار سبعة وابواب الجنة ثمانية حكى هذا المعنى ابو اسحق الثعلبي والقفال وقال القشيري وغيره ذكر الواو في قوله وثامنهم كلبهم ولم يذكرها في قوله رابعهم
ولو كان بالعكس كان جائزا فطلب الحكمة والعلة في مثل هذا الكلام تكلف بعيد وهو كقوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم وفي موضع آخر الا لها منذرون وما اعلامنا
ومن اين لنا ان السبعة نهاية عندهم ثم هو منقوض بقوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ولم يذكر الاسم الثامن بالواو
وقد اختلف العلماء في عددهم على قولين (١) انهم كانوا سبعة قاله ابن عباس و(٢) ثمانية قاله ابن جريج وابن اسحق وجعلا قوله وثامنهم كلبهم اي صاحب كلبهم كما يقال السخا حاتم
والشعر زهير اي السخا سخا حاتم والشعر شعر زهير **قل ربي اعلم بعدتهم** حرك اليا ابن كثير ونافع وابو عمرو واسكنها الباقون **ما يعلمهم الا قليل** اي ما يعلم عددهم الا قليل
من الناس وقال عطا يعني بالقليل اهل الكتاب وقال ابن عباس انا من ذلك القليل هم مكسلمينا وتمليخا ومرطونس وبينونس وسارينوس وذو نوانس
وكفشططيونس وهو الراعي والكلب واسمه قطمير كلب انمر فوق القلطي ودون الكردي قال محمد بن المسيب القلطي كلب صيني واسماؤهم اسماء سريانية لا تكاد
تنضبط وفيه اختلاف بين الرواة فلم اطل به اذ ليس في ذكرها غرض **فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا** قال ابن عباس وقتادة لا تمار احدا حسبك ما قصصت عليك من امرهم
وقيل في هذا دليل على ان الله لم يبين لاحد اعدادهم ولهذا قال الا مراء ظاهرا وقال ابن زيد لا تمار في عددهم الا مراء ظاهرا ان تقول لهم ليس كما تعلمون وقيل الا مراء
بحجة واضحة وخبر صادق وهو قول علي بن عيسى وقيل لا تجادل فيهم احدا الا ان تحدثهم به حديثا روي عن ابن عباس والمراء في اللغة استخراج غضب المجادل من قولهم مريت
الشاة اذا استخرجت لبنها **ولا تستفت فيهم** اي في اصحاب الكهف منهم قال ابن عباس يعني من اهل الكتاب فانه عليه السلام سال نصارى نجران فنهي عن السؤال وهذا يدل على
منع المسلمين من مراجعة اهل الذمة في شيء من العلم وفي الآية دليل على ان ليس كل المراء مذموم وان المراء والجدال في الحق باطل قال ابو الدردا كفى بك اثما ان لا تزال مماريا
وكفى بك ظالما ان لا تزال مخاصما وقال ابرهيم النخعي المراء بدعة في الدين وقال مسلم بن يسار اياكم والمراء فانها ساعة جهل العالم فيها يبتغي الشيطان زلته وقال
سفيان قال عبد الله بن الحسن المراء يفسد الصداقة القديمة ويحل العقدة الوثيقة قال بعضهم دع المراء والجدال عن امرك فانك لا تعجز احد رجلين رجل هو اعلم منك فكيف
تماري من هو اعلم منك ورجل انت اعلم منه فكيف تماريه وتجادل من انت اعلم منه ولا يطيعك فاقطع ذلك عنك **ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله** سبب
نزولها ما تقدم وهو انه عليه السلام سئل عن ذي القرنين وعن الروح وعن اصحاب الكهف فقال غدا اخبركم بذلك ولم يقل ان شاء الله فابطأ عليه جبريل عليه السلام خمسة عشر يوما لتركه
الاستثنا فشق ذلك عليه ثم نزلت هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس ومعنى الكلام ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان تقول ان شاء الله فحذف القول ومعنى قوله غدا
فيما يستقبل ولم يرد الغد بعينه وهذا وان كان امرا فهو على وجه التاديب والارشاد ان لا يعزم على امر الا ان يقرنه بمشية الله تعالى لامرين (١) ان الانسان ربما صد عنه بمانع فيصير
في وعده مخلفا وفي قوله كاذبا و(٢) اذعانا بقدرة الله وانه مذنب في افعاله بمعونته ومقدرته وفائدة اخرى يختص بيمينه ان حلف وهو سقوط الكفارة عنه ان حنث **واذكر**
ربك اذا نسيت فيه خمسة اقوال (١) ان المعنى اذا نسيت الاستثنا ثم ذكرت فقل ان شاء الله ولو كان بعد يوم او شهر او سنة قاله سعيد بن جبير والجمهور و(٢) ان المعنى
اذا نسيت اذا غضبت امر الله تعالى العبد بذكره اذا غضب حتى يزول غضبه قاله عكرمة قال ابن الانباري وليس هذا ببعيد لان الغضب ينتج النسيان قال وهب
مكتوب في الانجيل يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرك حين اغضب فلا امحقك فيمن امحق واذا ظلمت فلا تنتصر فان نصرتي لك خير من نصرتك لنفسك و(٣) ان هذا في الصلوة
لقوله عليه السلام من نسي صلوة او نام عنها فليصلها اذا ذكرها قال اهل الاشارة واذكر ربك اذا نسيت غيره يؤيده قول ذي النون المصري من ذكر الله ذكرا على الحقيقة نسي
في جنبه كل شيء فاذا نسي في ذكره كل شيء حفظ الله له كل شيء وكان له عوضا من كل شيء و(٤) ان نسيت شيئا فاذكر الله تعالى ليذكرك اياه فان فعل فقد اراد منك ما اذكرك

والاقبال حكاه الماوردي عن بعض المتكلمين وج معناه واذكر ربك اذا تركت ذكره والنسيان هو الترك حكاه الثعلبي **فصل** تقد ذكرنا ان من فوايده ان تخرج الحالف من
الكذب اذا لم يفعل ما حلف عليه وقد اخبر الله تعالى عن موسى عليه السلام انه قال ستجدني ان شا الله صابرا ولم يصبر فسلم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه ولم يختلف الرواية عن احمد
انه لا يصح الاستثناء في الطلاق والعتاق وانه اذا قال انت طالق ان شا الله او انت حر ان شا الله انه يقع وهو قول مالك وقال ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله لا يقع شي من ذلك اما
اليمين بالله فان الاستثناء فيها يصح وكذلك الاستثناء في كل ما يكفر كالظهار والنذر قالوا لان الطلاق والعتاق لفظه لفظ ايقاع واذا علق بالمشية علمنا وجودها لوجود
لفظ الايقاع من جهته بخلاف سائر الايمان لانها ليست بموجبات للحكم وانما يتعلق بافعال مستقبلة وقد اختلفوا في الوقت الذي يصح فيه الاستثناء على خمسة اقوال آ انه لا يصح
الا موصولا بالكلام وبه قال اكثر الفقها واختلف اصحاب الشافعي في وقت نية الاستثناء فمنهم من قال لا يصح الا ان ينوي ذلك من ابتدا الكلام ومنهم من قال ان
نوى قبل الفراغ من الكلام جاز وب انه يصح ما دام في المجلس قاله الحسن وطاوس وعن احمد نحوه وج انه لو استثنى بعد سنة جاز قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وابو العالية
وحكي ان بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال له ابو حنيفة هذا يرجع عليك انك تاخذ البيعة بالايمان افترضى ان يخرجوا من عندك
فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه ورضي عنه وقال ابن جرير الطبري الصواب للانسان ان يستثني ولو بعد حنثه في يمينه فيقول ان شا الله ليخرج بذلك مما الزمه الله تعالى
في هذه الآية فيسقط عنه الحرج وهذا يشير الى ان الاستثناء واجب ووقت وجوبه وقت تذكره فاما الكفارة فلا تسقط عنه بحال الا ان يكون الاستثناء موصولا بيمينه ومن قال
له ثنياه ولو بعد سنة اراد سقوط الحرج الذي يلزمه بترك الاستثناء دون الكفارة وذكر الماوردي فيما حكاه عن ابن عباس في صحة الاستثناء الى سنة ان الكفارة تسقط ود يصح الاستثناء
بها ما لم ياخذ في كلام غير يمينه ولا يصح اذا اخذ في غيره وه يصح مع قرب الزمان ولا يصح مع بعده **وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا رشدا** قرا نافع وابو عمرو يهديني ربي
بياء في الوصل دون الوقف وقرا ابن كثير بيا في الحالين وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي بغير ياء في الحالين وفي معنى الكلام قولان آ عسى ان يعطيني ربي من الايات
والدلالات على النبوة ما يكون اقرب في الرشد وادل من قصة اصحاب الكهف ففعل الله ذلك واتاه من علم غيوب المرسلين ما هو اوضح في الحجة واقرب الى الرشد من خبر اصحاب
الكهف هذا قول الزجاج وب انه لما سئل عليه السلام ان يخبر خبر اصحاب الكهف قال غدا اخبركم كما شرحناه في سبب نزول الآية فقال الله تعالى وقل عسى ان يهدين ربي اي عسى ان
يعرفني جواب مسايلكم قبل الوقت الذي حددته لكم ويعجل لي من جهته الرشاد هذا قول ابن الانباري قال بعضهم هذا شي امر ان يقوله مع قوله ان شا الله اذا ذكر الاستثناء بعد ما
نسيه فاذا نسي الانسان ان شا الله فتوبته من ذلك وكفارته ان يقول عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا رشدا **ولبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين** قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم
وابن عامر ثلاث مائة سنين منونا وقرا حمزة والكسائي ثلاث مائة سنين مضافا غير منون وهذه قراة غير جيدة قال الاخفش لا يحسن اضافة المائة الى السنين لا تكاد العرب تقول مائة سنين
قال الفرا من العرب من يضع سنين في موضع سنة وفي معنى هذا الكلام قولان آ انه حكاية عما قال الناس في حقهم وليس بمقدار لبثهم قاله ابن عباس واستدل عليه فقال لو كان لبثوا ذلك
لما قال الله اعلم بما لبثوا ولذلك قال قتادة هذا قول اهل الكتاب يدل عليه قراة ابن مسعود وقالوا لبثوا في كهفهم ثلاثماية وبه قال مطر الوراق وب انه مقدار ما لبثوا قاله عبيد بن عمير ومجاهد
والضحاك وابن زيد والمعنى لبثوا هذا القدر من يوم دخولهم الى ان بعثهم الله واطلع الخلق عليهم لا يعلمه الا الله ومن اعلمه الله قوله تعالى سنين قال الفرا وابو عبيدة والكسائي والزجاج
التقدير سنين ثلاثماية قال ابن قتيبة المعنى انها لم تكن شهورا ولا اياما انما كانت سنين وقال ابو علي الفارسي بدل من قوله ثلاثماية قال الضحاك نزلت ولبثوا في كهفهم ثلاثماية
فقالوا اياما او شهورا او سنين فنزلت سنين فلذلك قال سنين ولم يقل سنة **وازدادوا تسعا** يعني تسع سنين واستغنى عن ذكر السنين بما تقدم من ذكرها ثم اعلم الله تعالى بتقدم عدة
لبثهم من اهل الكتاب المختلفين فيها فقال **قل الله اعلم بما لبثوا** قال ابن السايب قال نصارى نجران اما الثلاثماية فقد عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزل قوله قل الله اعلم بما لبثوا
وقيل ان اهل الكتاب قالوا ان للفتية منذ دخلوا الكهف الى يومنا هذا ثلاثماية وتسع سنين فرد الله ذلك عليهم فقال قل الله اعلم بما لبثوا بعد ما قبض ارواحهم الى يومكم هذا لا يعلم ذلك
غير الله تعالى وقيل وازدادوا تسعا هو ما بين السنين الشمسية والسنين القمرية حكاه الماوردي **له غيب السموات والارض** اي علم ما غاب فيهما عن العباد **ابصر به واسمع** فيه قولان
آ انه على مذهب التعجب والمعنى ما اسمع الله به وابصره اي هو عالم بقصة اصحاب الكهف وغيرهم هذا قول الزجاج وذكر انه اجماع العلما وب انه في معنى الامر والمعنى ابصر به اي بالله واسمع ما قال
ذكره ابن الانباري **ما لهم من دونه** اي ليس لاهل السموات والارض من دون الله من ناصر **ولا يشرك في حكمه احدا** اي ليس لاحد ان يحكم بغير حكمه فيصير شريكا له في حكمه وقيل لا يشرك الله
يخبر من الغيب احدا كما قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا ولو علم احد ما يعلم من الغيب لكان شريكا له وقرا ابن عامر ولا تشرك جزما بالتا والمعنى لا تشرك
ايها الانسان في حكمه احدا **واتل ما اوحي اليك** في هذه التلاوة قولان آ انها بمعنى القراة وب بمعنى الاتباع فيكون المعنى على الاول اقرا القرآن وعلى الثاني اتبعه واعمل به **لا مبدل لكلماته** شرحناه في سورة
الانعام **ولن تجد من دونه ملتحدا** فيه ثلاثة اقوال آ ملجا قاله مجاهد والفرا وب معدلا عن ابي عبيدة قاله الزجاج وج وليا رواه قتادة وهي متقاربة المعاني والمعنى موضع تميل
اليه واصله من الميل ومنه لحد القبر وهذا آخر قصة اصحاب الكهف وقد حكى القشيري عن بعضهم قال دخل اصحاب الكهف فيه قبل المسيح واخبر الله المسيح خبرهم ثم بعثوا في الفترة بين
عيسى ومحمد عليهما السلام وقيل كانوا قبل موسى عليه السلام وان موسى عليه السلام ذكرهم في التورية ولهذا سالت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وقيل دخلوا الكهف بعد المسيح
وقال قوم انهم نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيمة **واصبر نفسك الآية** هذا القول والنظر والذين يدعون ربهم في سورة الانعام وقد ذكرنا معناه ولما نزلت هذه الآية طلبهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم الفقراء من اصحابه فوجدهم في مؤخر المسجد يذكرون الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي وقال معكم المحيا ومعكم الممات **ولا تعد
عيناك عنهم** اي لا تصرف بصرك الى غيرهم من ذوي الغنا والشرف وكان عليه السلام حريصا على ايمان الروسا ليومن اتباعهم ولم يكن مريدا لزينة الدنيا ولكن الله نهاه ان يفعله وليس هذا
باكثر من قوله للنبي عليه السلام لئن اشركت ليحبطن عملك وان كان الله قد اعاذه من الشرك والجمهور على نسبة الفعل الى العينين وقرا الحسن تعد بالتشديد من التخفيف **ولا تطع من اغفلنا
قلبه عن ذكرنا** قال ابن عباس نزلت في امية بن خلف الجمحي فانه دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طرد الفقرا عنه وتقريب صناديد اهل مكة فنزلت هذه الآية وفي رواية اخرى عنه انه
قال هو عيينة واشباهه واغفلنا قلبه جعلناه غافلا والاغفال الذي لا علامة بها والكتاب الغفل الذي لا اشكال عليه وقرا ابو مجلز اغفلنا بفتح اللام ورفع القلب ومعنى قوله عن ذكرنا
عن التوحيد والقرآن والاسلام **واتبع هواه** في الشرك **وكان امره فرطا** فيه اربعة اقوال آ انه افرط في قوله لانه قال نحن اشراف مضر ان اسلمنا اسلم الناس بعدنا قاله ابن صالح عن
ابن عباس وب ضياعا قاله مجاهد والثالث ندما حكاه ابن قتيبة عن ابي عبيدة ود كان امره بالتفريط والتفريط تقديم العجز قال الزجاج من قدم العجز في امره اضاعه واهلكه وذكر اصحاب

الحولي في قوله اغفلنا ثلاثة اقوال آ طول الامل وب ما يورث الغفلة وج انها ابطال الوقت بالبطالة قاله سهل بن عبد الله **وقل الحق من ربكم** قال الزجاج وقل الذي اتيتكم به الحق والحق رفع
على الحكاية وقيل هو رفع على خبر ابتدا مضمر ومعناه هو الحق من ربكم يعني ما ذكر من الايمان والقرآن وقيل هو رفع على الابتدا وخبره في قوله من ربكم **فمن شا فليومن ومن شا
فليكفر** هذا وان كان خارجا مخرج التخيير فهو على وجه التهديد والوعيد قاله مجاهد والسدي وقال ابن عباس معناه من شا الله له الايمان آمن ومن شا له الكفر كفر وهو معنى قوله وما
تشاؤن الا ان يشا الله وقيل معناه لا ينفعون الله بايمانكم ولا تضرونه بكفركم **انا اعتدنا للظالمين نارا** اي هيانا واعددنا من العتاد وهي العدة قال المفسرون الظالمون هم الكافرون
وفيه دليل على ان النار مخلوقة لانها لو لم تكن موجودة معدة لكان المخبر كاذبا وتعالى الله عن ذلك **احاط بهم سرادقها** السرادق كل ما احاط بالشي واشتمل عليه من ثوب او حائط قال
ابو منصور اللغوي هو فارسي معرب واصله بالفارسية سرادار وهو الدهليز وفي المراد بهذا السرادق قولان آ انه سرادق من نار قاله ابن عباس فروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال سرادق النار اربعة جدر كثف كل جدار منها مسيرة اربعين سنة وفي رواية ابي صالح عن ابن عباس قال السرادق لسان من النار تخرج من النار فيحيط بهم حتى يفرغ من حسابهم
وقال الكلبي هو عنق يخرج من النار يحيط بالكفار وب انه دخان يحيط بالكفار يوم القيامة وهو الظل ذو ثلاث شعب الذي ذكره الله في المرسلات قاله ابن قتيبة **وان يستغيثوا** اي
مما هم فيه من العذاب وشدة العطش **يغاثوا بماء كالمهل** فيه ستة اقوال آ انه ما غليظ كدردي الزيت رواه العوفي عن ابن عباس وب انه كل شي اذيب حتى انماع قاله ابن مسعود وقال
ابو عبيدة والزجاج كل شي اذبته من نحاس او رصاص او نحو ذلك فهو مهل وج قيح ودم اسود كعكر الزيت قاله مجاهد ود انه الفضة والرصاص يذابان رواه عن مجاهد ايضا وه انه الذي
انتهى حره قاله سعيد بن جبير وو الصديد ذكره ابن الانباري وز انه الرماد الذي ينفض عن الخبز اذا خرج من التنور حكاه ابن الانباري وابو عبيدة وح ان المهل ضرب من القطران يقال
هملت البعير فهو مهمول وط انه السم حكاهما القشيري **يشوي الوجوه** قال المفسرون اذا قرب اليه سقط فروة وجهه فيه ثم ذمه فقال **بئس الشراب** اي هذا الذي وصفناه **وساءت**
النار **مرتفقا** فيه ستة اقوال آ منزلا قاله ابن عباس وب مجتمعا قاله مجاهد وج متكا قاله ابو عبيدة ود مقرا قاله عطا وه مجلسا قاله العتبي وو مطلبا للرفق لان من طلب رفقا من جهتها
عدمه ذكره ابن الانباري ومعاني هذه الاقوال متقاربة واصل المرفق في اللغة ما يرتفق به قال الزجاج مرتفقا منصوب على التمييز **ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع اجر
من احسن عملا** في خبر ان قولان آ انا لا نضيع اجر من احسن عملا وفيه اضمار اي احسن منهم عملا ولم يحتج الى ذكر منهم لان الله قد اعلمنا انه يحبط عمل غير المومن وب ان خبر ان اولئك لهم
جنات عدن فيكون قوله انا لا نضيع قد فصل به بين الاسم وخبره لانه يحتوي على معنى الكلام الاول لان من احسن عملا بمنزلة الذين آمنوا ومعنى انا لا نضيع اجر من احسن عملا اي لا نترك
اعمالهم تذهب ضياعا بل نجازي عليها بالثواب ثم ذكر الجزا فقال **اولئك لهم جنات عدن** وهي الاقامة **تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من اساور من ذهب** الاساور جمع اسورة
والاسورة جمع سوار وقال قطرب اسوار بمعنى سوار وجمعه اساوير بحذف اليا فقيل اساور وانكر ابو علي وقال لو صح هذا لجاز حذف اليا كما في دنانير يقال سوار اليد بالكسر
وقد حكي سوار قال المفسرون لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الاساور في اليد والتيجان على الرؤس جعل الله ذلك لاهل الجنة قال سعيد بن جبير على كل واحد منهم ثلاثة من
الاساور واحد من فضة وواحد من ذهب وواحد من لولو ويواقيت وانما ذكر الجنان بلفظ الجمع لسعتها وكل بقعة منها يصلح ان تكون جنة **ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق**
قال المفسرون السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وقيل هو فارسي معرب اصله استبره وهو الشديد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
لو ان ادنى اهل الجنة حلية عدلت حليته بحلية اهل الدنيا جميعا لكان ما يحليه الله به في الآخرة افضل من حلية اهل الدنيا جميعا **متكين فيها** اي في الجنان **على الارائك** الاتكا
التحامل على الشي قال ابو عبيدة الارائك الفرش في الحجال ولا تكون الاريكة الا بحجلة وهي سرير قال ثعلب لا تكون الاريكة الا سريرا في قبة عليه شواره ومتاعه قال ابن قتيبة الشوار
بفتح الشين هو متاع البيت وقيل الارائك الفرش وقيل الاسرة قال ابن عباس هي الاسرة من ذهب وهي مكللة بالدر والياقوت عليها الحجال الارائك ما بين صنعا الى ايلة وما بين
عدن الى الجابية **نعم الثواب** طاب ثوابهم **وحسنت مرتفقا** اي حسنت الجنة والارائك موضع الارتفاق وجعل الاتكا لانه هيئة المتنعمين والملوك على اسرتهم **واضرب لهم مثلا رجلين** التقدير
مثلا مثل رجلين وجعلنا تفسير المثل فلا موضع له ويجوز ان يكون موضعه نصبا نعتا لرجلين كقولك مررت برجلين جعل لاحدهما جنتين نزلت في اخوين من اهل مكة من بني مخزوم احدهما مومن
وهو ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان زوج ام سلمة قبل النبي عليه السلام والآخر كافر وهو اخوه الاسود بن عبد الاسد وقيل نزلت في النبي عليه السلام وفي مشركي مكة وقيل هذا مثل
لعيينة بن حصن واصحابه وسلمان واصحابه شبههما برجلين من بني اسرائيل اخوين احدهما مومن واسمه يهوذا في قول ابن عباس وقال مقاتل يمليخا والآخر كافر واسمه قطروس قال
وهب قطفير وهما اللذان وصفهما الله تعالى في سورة الصافات في قوله قال قائل منهم اني كان لي قرين وكانت قصتهما فيما رواه عطا عن ابن عباس قال هما ابنا ملك في بني اسرائيل توفي وترك لهما مالا
احدهما الجنان والقصور وكان الآخر زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وكان اذا عمل اخوه شيئا من زينة الدنيا اخذ مثل ذلك فقدمه لآخرته واتخذ عند الله القصور حتى نفد ماله فضربهما الله مثلا
للمومن والكافر الذي ابطرته النعمة وروى ابو صالح عن ابن عباس ان المسلم لما احتاج تعرض لاخيه الكافر فقال الكافر اين ما ورثت عن ابيك قال انفقته في سبيل الله فقال الكافر
اتبعت به جناتنا وعقاري والله لا اعطيك شيا ابدا حتى تتبع ديني ثم اخذ بيد المسلم فادخله جناته يطوف به فيها ويرغبه في دينه **وحففناهما بنخل** الحف الاحاطة بالشي ومنه قوله تعالى
حافين من حول العرش **وجعلنا بينهما زرعا** اي بين الجنتين اعلمنا ان عمارتهما كاملة متصلة وقوله **كلتا الجنتين آتت** يعني اعطت كل واحدة من الجنتين ولم يقل آتتا نظرا الى لفظ كلتا لا الى المعنى ولم يستعمل
المعنى ثقة بمعرفة المخاطب به ومن العرب من يوثر المعنى على اللفظ فيقول كلتا الجنتين اتتا ويقول آخرون كلتا الجنتين اتى اكله لان كلتا تفيد معنى كل قوله **اكلها** اي ثمرها تاما
ولم تظلم منه شيا اي لم ينقص منه شيا **وفجرنا خلالهما نهرا** يعني شققنا واخرجنا وسطهما نهرا اعلم ان شربهما كان من ماء نهر والنهر اغزر واعذب من ماء البئر قال الفرا انما قال فجرنا
بالتشديد وهو نهر واحد لان النهر يمتد فكان التفجير فيه كله وقرا ابو رزين وابو مجلز وابو العالية وابن يعمر وابن ابي عبلة وفجرنا بالتخفيف وقرا ابو المتوكل خلالهما وقرا ابو العالية
نهرا بسكون الها **وكان له ثمر** يعني للاخ الكافر وقرا ابن كثير ونافع وابن عامر وحمزة والكسائي وكان له ثمر واحيط بثمره بضمتين وقرا عاصم ثمر واحيط بثمره بفتح الثا والميم فيهما وقرا
ابو عمرو بثمره بضمة واحدة وسكون الميم قال الفرا الثمر بفتح الثا والميم الماكول وبضمها المال وقال ابن الانباري الثمر بالفتح جمع الثمرة والثمر بالضم جمع الثمار يقال ثمرة وثمر
كما يقال اسد واسد ويصلح ان يكون الثمر جمع الثمار كما يقال حمار وحمر وكتاب وكتب فمن ضم قال الثمر اعم لانها تحتمل الثمار الماكولة والاموال المجموعة قال ابو علي الفارسي قراة ابي
عمرو يجوز ان يكون ثمر جمع ثمار ككتاب وكتب فتخفف فيقال كتب ويجوز ان يكون ثمر جمع ثمرة كبدنة وبدن وخشبة وخشب وقد ذكر المفسرون في قراة من ضم ثلاثة اقوال آ انه المال الكثير
من صنوف الاموال قاله ابن عباس وب انه الذهب والفضة قاله مجاهد وج انه جمع ثمرة قال الزجاج يقال ثمرة وثمار وثمر فان قيل ما الفايدة في ذكر الثمر بعد ذكر الجنتين وقد علم ان صاحب الجنة لا يخلو

... انما كان ذا ثمار قال ابن عباس و١ انه ذكر الثمر دليل على كثرة ما يملك من الثمار في الجنتين وغيرهما ذكره ابن الانباري و٢ انا ثقة كثرة المال
من ثمر تلك اعنه اجنة تلك ٣ انه لم يكن اصل الارض ملكا له ... قال ابو علي الفارسي من قال هو الذهب والورق فانما قيل لذلك ثمر على التفاؤل لان الثمر في
بالثمر الاصول من الانواع وقد ذكرنا انها الذهب والفضة وذلك يخالف الثمر المأكول
ذي الثمر ويكون هنا بالجناة اشبه من الذهب والفضة وما يتوقى ذلك واحيط بثمره فاصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها من الانفاق من الورق لا من الشجر فقال يعني الكافر لصاحبه وهو
يحاوره اي يراجعه الكلام ويجاوبه وفيما يحاوره قولان آ انه الايمان والكفر ب في طلب الدنيا وطلب الآخرة انا اكثر منك مالا واعز نفرا النفر والقوم والرهط معناها الجمع لا واحد لها من لفظها وهو
ما دون العشرة وفيمن اريد بهذا النفر ثلاثة اقوال آ عبيده قاله ابن عباس و ب ولده قاله مقاتل و ج عشيرته ورهطه قاله ابو سليمان وغيره وقال قتادة تلك والله امنية الفاجر كثرة المال وعز
النفر ودخل جنته وهو ظالم لنفسه انما افرد ولم يقل جنتيه لانهما جميعا ملكه فصارتا كالشيء الواحد وقيل اكتفى بالواحدة عن الاثنتين كما يكتفى بالواحد عن الجمع وقيل معناه
ودخل ما هو جنته في الدنيا لا نصيب له في الجنة الحقيقية ولم يقصد الجنتين ولا واحدة منهما وهو ظالم لنفسه متعجبا آمنا كافر بنعمة ربه قال المفسرون اخذ بيد اخيه وادخله جنته يطوف
به فيها ويريه اياها قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا انكر فناء الدنيا وفناء جنته وانكر البعث والثواب والعقاب بقوله وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي اي كما تزعم انت تقول
ان كان البعث حقا كما اعطاني هذه النعم في الدنيا فسيعطيني افضل منها كما استحق عليه وانما قال هذا لما دعاه اخوه الى الايمان بالحشر والنشور وهذا معنى قوله لاجدن خيرا منها اي من
الجنة التي دخلها قرا ابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي منها وكذا هي في مصاحف اهل البصرة والكوفة وقرا ابن كثير ونافع وابن عامر خيرا منهما بزيادة ميم على التثنية وكذا هي في
مصاحف اهل مكة والمدينة والشام قال ابو علي الافراد اولى لانه اقرب الى الجنة في قوله ودخل جنته والتثنية لا تمتنع لتقدم ذكر الجنتين منقلبا اي مرجعا ومنصب
على التمييز قال له صاحبه يعني المؤمن وهو يحاوره اكفرت بالذي خلقك من تراب يعني خلق اباك آدم ثم من نطفة اي خلقك من نطفة يعني ماء الرجل والمرأة ثم سواك
رجلا اي عدلك بشرا سويا ثم اعلمه انه موحد فقال لكنا هو الله ربي قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي لكن هو الله ربي باسقاط الالف في الوصل واثباتها في
الوقف وقرا نافع في رواية باثبات الالف وصلا ووقفا واثبت الالف ابن عامر في الحالين وقرا ابو رجاء لكن باسكان النون خفيفة من غير الف في الحالين وقرا ابن يعمر لكن مشددة
بتشديد النون من غير الف في الحالين وقرا الحسن لكن انا هو الله ربي باسكان نون لكن واثبات انا قال الفراء فيها ثلاث لغات لكنا ولكن ولكنه بالهاء وقال ابو عبيدة
مجازه لكن انا هو الله ربي حذفت الالف الاولى وادغمت احدى النونين في الاخرى فشددت قال الزجاج وهذه الالف تحذف في الوصل وتثبت في الوقف فاما من اثبتها في الوصل
كما تثبت في الوقف فهو على لغة من يقول انا قمت فاثبت الالف قال الشاعر انا سيف العشيرة فاعرفوني وهذه القراءة جيدة لان الهمزة قد حذفت من انا فصار اثبات الالف عوضا
من الهمزة ولا اشرك بربي احدا ولولا اذ دخلت جنتك اي هلا ومعنى الكلام التوبيخ قلت ما شاء الله ما في موضع رفع بمعنى هو ما ويجوز ان يكون في موضع نصب بوقوع شاء عليها وقيل
جوابه مضمر بمعنى ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والمعنى ان شاء اخراب منه الجنة واسلها كما كان ذلك بمشيئته لا قوة الا بالله قال الزجاج لا يقوى احد على ما في يديه من ملك
ونعمة الا بالله وروى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يضره ان ترن قرا ابن كثير ترني انا وتؤتيني بيا في الوصل
والوقف وقرا نافع وابو عمرو بيا في الوصل وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة بحذف الياء فيهما وصلا ووقفا انا اقل منك مالا وولدا قرئ اقل بالنصب والرفع فان نصبت فهو مفعول
ثان لترني وان رفعت جعلت انا ابتداء واقل خبره والجملة في موضع المفعول الثاني لترني فعسى ربي ان يؤتيني خيرا من جنتك اي ارجو ان يرزقني خيرا منها في الآخرة وقيل في الدنيا
ويرسل عليها حسبانا من السماء فيه اربعة اقوال آ انه العذاب رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة والضحاك وقال ابو صالح عن ابن عباس نارا من السماء و ج قضاء الله تقضيه
قاله ابن زيد و د مرامي من السماء واحدها حسبانة قاله ابو عبيدة وابن قتيبة قال النضر بن شميل الحسبان سهام يرمي بها الرجل في جوف قصبة تنزع في القوس ثم يرمي بعشرين
منها دفعة واحدة فعلى هذا القول يكون المعنى ويرسل عليها مرامي من عذابه دفعة اما بردا واما حجارة او غيرهما من انواع العذاب و ه ان الحسبان الحساب فيكون المعنى
ويرسل عليها عذاب حساب ما كسبت يداه فهو من باب حذف المضاف قاله الزجاج فتصبح صعيدا زلقا قال ابن قتيبة الصعيد الاملس المستوي والزلق الذي تزل عنه الاقدام او
يصبح ماؤها غورا اي غائرا فحذف المضاف وقيل الغور بمعنى الغائر تقيم المصدر مقام الصفة للمبالغة يقال ماء غور ومياه غور ولا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث كما يقال رجل نوم
ورجل صوم ورجل فطر ورجال نوم ونساء صوم والمعنى يذهب ماؤها غائرا في الارض اي ذاهبا فيها فلن تستطيع له طلبا اي لا يبقى له اثر تطلبه ولا تناله اليد ولا الارشية والمراد بالطلب
ههنا الوصول فقام الطلب مقامه لانه سببه وقرا ابو الجوزاء وابو المتوكل غؤرا برفع الغين والواو جميعا واحيط بثمره اي احاط الهلاك بثمر جنته وقد سبق معنى الثمر فاصبح يقلب
كفيه اي يضرب بيد على يد وهذا فعل النادم يقلب كفيه ظهرا لبطن تأسفا وتلهفا وقوله فاصبح يدل على ان هذا الاهلاك جرى بالليل كقوله فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون
فاصبحت كالصريم ذكره القشيري وقرئ تقلب كفاه بالرفع على ما انفق فيها اي عليها كقوله لاصلبنكم في جذوع النخل وهي خاوية على عروشها اي جنته ساقطة على سقفها والمعنى
ان حيطانها قائمة والسقوف قد تهدمت فصارت الحيطان كانها على السقوف فالعروش ههنا السقوف الابنية وما عرش للكرم ويقول يا ليتني لم اشرك بربي احدا فاخبر الله تعالى انه
لما سلبه النعمة وحقق ما انذره اخوه في الدنيا ندم على شركه حين لا تنفعه الندامة وقيل انما يقول هذا في القيامة ولم تكن له فئة قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم تكن بالتاء و
قرا حمزة والكسائي وخلف بالياء والفئة الجماعة ينصرونه اي يمنعونه من عذاب الله بل ضل عنه وذهب من افتخر بهم من الخدم والولد وقال ينصرونه حملا على معنى الفئة
اذ لو حمل على لفظ الفئة لقال تنصره كقوله فئة تقاتل في سبيل الله وما كان منتصرا بان يسترد بدل ما ذهب منه وقال قتادة وما كان ممتنعا هنالك الولاية لله الحق قرا ابن
كثير ونافع وابن عامر وعاصم الولاية بفتح الواو لله الحق خفضا وقرا حمزة الولاية بكسر الواو لله الحق بكسر القاف ايضا وقرا ابو عمرو بفتح الواو ورفع الحق ووافقه الكسائي في رفع القاف
وكسر الولاية قال الزجاج معنى الولاية في مثل تلك الحال يتبين نصرة ولي الله وقال غيره هذا الكلام عائد الى ما قبل قصة الرجلين فاما من فتح واو الولاية فانه اراد الموالاة و
النصرة ومن كسر اراد السلطان والملك على ما شرحنا في آخر الانفال فعلى قراءة من فتح في معنى الكلام قولان آ انهم يتولون الله تعالى في القيامة ويؤمنون به ويتبرؤون مما كانوا يعبدون قاله
ابن قتيبة و ب هنالك الولاية يتولى الله امر الخلائق فينصر المؤمنين ويخذل الكافرين وعلى قراءة الكسر يكون المعنى هنالك السلطان لله قال ابو علي من كسر جعل الحق من صفة الله تعالى
ومن رفع جعله صفة للولاية فان قيل لم نعت الولاية وهي مؤنثة بالحق وهو مصدر قلنا عنه جوابان آ ان تأنيثها ليس حقيقيا فحملت على معنى النصر والتقدير هنالك النصر
لله الحق كما حملت الصيحة على معنى الصياح في قوله تعالى واخذ الذين ظلموا الصيحة و ب ان الحق مصدر يستوي في لفظه المذكر والمؤنث والاثنان والجمع فيقال قولك حق وكلمتك حق واقوالكم

حق ويجوز ارتفاع الحق على المدح للولاية وعلى المدح لله باضمار هو قوله هو خير ثوابا اي هو افضل ثوابا ممن يرجى ثوابه وهذا على تقدير انه لو كان غيره يثيب لكان ثوابه افضل وخير عقبا
قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر والكسائي عقبا بضم القاف وقرا عاصم وحمزة عقبا ساكنة القاف قال ابو علي ما كان على فعل جاز تخفيفه كالعنق قال ابو عبيدة
العقب والعقب والعقبى والعاقبة بمعنى وهي الآخرة والمعنى عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا اي في سرعة نفادها وذهابها وقيل في تقرب
احوالها اذ مع كل فرحة ترحة وهذا مفسر في سورة يونس الى قوله فاصبح هشيما قال الفراء الهشيم كل شيء كان رطبا فيبس وقال الزجاج الهشيم النبات الجاف وقال ابن قتيبة
الهشيم من النبت المتفتت واصله من هشمت الشيء اذا كسرته ومنه سمي الرجل هاشما ويقال هشم الخبز اذا كسره في الثريد تذروه الرياح هو من ذرت الريح تذرو اذا فرقت وقرا
ابن عباس وابن عبلة تذريه برفع التاء وكسر الراء بعدها ياء ساكنة وهاء مكسورة وقرا ابن مسعود كذلك الا انه فتح التاء وكان الله على كل شيء مقتدرا المقتدر مفتعل من قدرت قال
المفسرون على كل شيء مقتدر من الانشاء والافناء المال والبنون زينة الحيوة الدنيا هذا رد على المشركين الذين كانوا يفتخرون بالاموال والاولاد فاخبر الله تعالى ان ذلك مما يتزين به في الدنيا لا مما
ينفع في الآخرة وسمي المال مالا لانه يميل من هذا الى هذا ومن هذا الى هذا والباقيات الصالحات فيها خمسة اقوال آ انها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر روى انس بن مالك
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لجلسائه خذوا جنتكم قالوا احضر عدو قال خذوا جنتكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فانهن المقدمات
وهن المنجيات وهن المعقبات وهن الباقيات الصالحات وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان عجزتم عن الليل ان تكابدوه وعن العدو ان تجاهدوه فلا تعجزوا
عن قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقولوها فانهن الباقيات الصالحات وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء وبه قال مجاهد وعطاء وعكرمة والضحاك وسئل عثمان
رضي الله عنه عن الباقيات الصالحات فقال هن الكلمات وزاد فيها ولا حول ولا قوة الا بالله وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن كعب القرظي مثل سوى الحديث انس و ب انها لا اله
الا الله والله اكبر والحمد لله ولا قوة الا بالله رواه علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ج انها الصلوات الخمس رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن مسعود ومسروق
وابراهيم ومن الحسنات يذهبن السيئات و د انها الكلام الطيب رواه العوفي عن ابن عباس و ه انها جميع اعمال الحسنات رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة وابن زيد
وقال عوف سالت الحسن عن الباقيات الصالحات فقال النيات والهمات لان بها تقبل الاعمال وترفع خير عند ربك ثوابا اي افضل جزاء وخير املا اي خير مما تؤملون لان امالكم
كواذب وهذا الامل لا يكذب وليس في زينة الدنيا خير ولكنه خرج مخرج قوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا قال علي كرم الله وجهه المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة
وقد يجمعها الله تعالى لاقوام ما كان لسعد رضي الله عنه يحب المال والولد ويوم نسير الجبال قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويوم تسير بالتاء الجبال رفعا وقرا نافع وعاصم وحمزة و
الكسائي نسير الجبال بالنون الجبال نصبا وقرا ابن محيصن ويوم تسير بفتح التاء وكسر السين وسكون الياء الجبال بالرفع قال الزجاج ويوم منصوب على معنى اذكر يوم
نسير الجبال ويجوز ان يكون منصوبا على والباقيات الصالحات خير يوم نسير الجبال قال ابن عباس نسير الجبال على وجه الارض في الهواء ثم تكسر فتعود الى الارض كما قال تعالى وبست
الجبال بسا فكانت هباء منبثا وقوله وترى الارض بارزة وقرا عمرو بن العاص وابو العالية وترى الارض برفع التاء والضاد وقرا ابو رجاء العطاردي كذلك الا انه فتح الارض بارزة
حال وفي المعنى قولان آ ظاهرة ليس عليها شيء من جبل وشجر وبناء قاله الاكثرون و ب بارزة اهلها من بطنها قاله الفراء وحشرناهم في موضع الحال والمراد ما اي وقد حشرناهم يعني المؤمنين والكافرين
فلم نغادر منهم احدا اي لم نترك منهم احدا ومنه الغدر لانه ترك الوفاء والغدير الماء الذي غادره المطر والسيل اي تركه وروى ابان نغادر بالياء وعرضوا على ربك صفا ان قيل هذا امر
مستقبل فكيف عبر عنه بالماضي فالجواب ان ما قد علم الله وقوعه يجري مجرى المعاين كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة وفي قوله صفا خمسة اقوال آ انه بمعنى جميعا كقوله ثم ائتوا صفا
قاله مقاتل و ب ان معنى وعرضوا على ربك صفا اي صفوفا وهذا مذهب البصريين و ج ان المعنى وعرضوا على ربك صفوفا فناب الواحد عن الجمع كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا و د انه لم يغب عن الله
منهم احد وكانوا كالصف الذي تسهل الاحاطة بجملته ذكر هذه الاقوال ابن الانباري و ه ان كل امة وفرقة صف واصل الصف الظهور لا يحجب بعضهم بعضا وبعد العرض يحصل لقد جئتمونا
فيه اضمار اي فيقال لهم وفي المخاطبين بهذا قولان آ انهم الكل و ب انهم الكفار فيكون اللفظ عاما والمعنى خاصا كما خلقناكم اول مرة مفسر في الانعام بل زعمتم خاطب الكفار خاصة والمعنى زعمتم في الدنيا
الن نجعل لكم موعدا للبعث والجزاء ووضع الكتاب فيه ثلاثة اقوال آ انه الكتاب الذي سطر فيه ما يعمل الخلائق قبل وجودهم قاله ابن عباس و ب انه الحساب قاله ابن السائب و ج كتاب الاعمال
قاله مقاتل والجمهور فيوضع كتاب اعمال العباد في ايديهم فعلى هذا الكتاب اسم جنس ولفظه واحد والمراد كتب اعمال الخلق والمعنى وضع كتاب كل امرئ في يمينه او شماله فترى المجرمين قال مجاهد هم
الكفار وذكر بعض اهل العلم ان كل مجرم ذكر في القرآن فالمراد به الكافر مشفقين اي خائفين مما فيه من الاعمال السيئة ويقولون يا ويلتنا هذا قول كل واقع في هلكة وقد شرحنا هذا المعنى في قوله
يا حسرتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها هذا على ظاهره في صغير الامور وكبيرها وقد روى عكرمة عن ابن عباس انه قال الصغيرة التبسم والكبيرة القهقهة وقد يتوهم
انه يراد بذلك صغائر الذنوب وكبائرها وليس كذلك اذ ليس الضحك والتبسم بمجرده من الذنوب وانما المراد ان التبسم من صغائر الافعال والضحك فعل كبير وقد روى الضحاك عن ابن عباس
انه قال الصغيرة التبسم والاستهزاء بالمؤمن والكبيرة القهقهة بذلك فعلى هذا يكون ذنبا من الذنوب لمقصود فاعله لا لنفسه قال ابو سليمان الصحيح عند المحققين ان صغائر الذنوب
من المؤمنين الذين يعدون العفو عنها اذا اجتنبوا الكبائر انما يعفى عنها في الآخرة بعد ان يراها صاحبها ومعنى احصاها عدها والمعنى وجدت محصاة ووجدوا ما عملوا حاضرا اي
مكتوبا مثبتا وقيل رأوا جزاءه حاضرا ولا يظلم ربك احدا اي لا ينقص حسنات المؤمن ولا يزاد في سيئات الكافر وقيل ان كان للكافر فعل خير كعتق وصدقة خفف عنه به من عذابه ثم
ان الله تعالى اعلم انه يذكر هؤلاء المتكبرين عن مجالسة الفقراء قصة ابليس وما اورثه الكبر فقال واذ قلنا اي واذكر يا محمد اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من
الجن فيه قولان آ انه من الجن حقيقة بهذا النص واحتج هذا القائل بان له ذرية وليس ذلك للملائكة وان الملائكة معصومون من الكفر و ب انه كان من الملائكة وانما قيل من الجن
لانه كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن قاله ابن عباس وقد شرحنا هذا في البقرة ففسق عن امر ربه فيه ثلاثة اقوال آ خرج عن طاعة ربه تقول العرب فسقت الرطبة من قشرها
اذا خرجت منها قاله الفراء وابن قتيبة و ب انه الفسق لما امر فعصى فكان سبب فسقه عن امر ربه قاله الزجاج وهذا مذهب الخليل وسيبويه و ج ففسق عن رد امر ربه حكاه الزجاج
عن قطرب افتتخذونه وذريته اولياء من دوني اي توالونهم بالاستجابة لهم قال الحسن وقتادة ذريته اولاده وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم قال مجاهد من ذرية ابليس لاقيس
وولهان وهو صاحب الطهارة والصلوة والهفاف ومرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب راية ابليس بكل سوق وثبر وهو صاحب المصائب يأمر بضرب الوجه وشق الجيوب والدعاء
بالويل والحرب والاعور وهو صاحب ابواب الزنى ومسوط صاحب الاخبار يأتي بها فيلقيها في افواه الناس ولا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله

بقي من المتاع ما لم يرفع ولم يوضع في موضعه واذا اكل فلم يذكر اسم الله اكل معه وروى مجاهد عن الشعبي قال اني قاعد يوما اذ اقبل جمال ومعه دن فوضعه ثم جاءني فقال انت الشعبي قلت
نعم قال اخبرني هل لابليس زوجة قلت ان ذلك العرس ما شهدته قال ثم ذكرت قوله تعالى افتتخذونه وذريته اولياء من دوني قال فعلمت انه لا يكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم
قال ابن زيد ان ابليس ابو الجن كما ان آدم ابو الانس قال تعالى لابليس اني لا اخلق لآدم ذرية الا ذرأت لك مثلها فليس من ولد آدم احد الا له شيطان قد قرن به وقال
ليس له اولاد وذريته اعوانه من الشياطين قال القشيري ولا يثبت عندنا في كيفية التوالد منهم وحدوث الذرية عن ابليس شيء فيتوقف الامر فيه على نقل صحيح قال
بعض اهل العلم اذا كانت خطيئة الانسان في كبر فلا ترجه وان كانت في شهوة فارجه فان معصية ابليس كانت بالكبر ومعصية آدم بالشهوة **بئس للظالمين بدلا** فيه ثلاثة اقوال احدها بئس
ما استبدلوا بعبادة ربهم اذ اطاعوا ابليس ... والمخصوص بالذم محذوف اي بئس البدل هو والظالمين حال
الاتخاذ للظالمين بدلا و٢ بئس الشيطان و٣ بئس الشيطان والذرية ذكرهن ابن الانباري واسم بئس مضمر فيها والمخصوص بالذم محذوف اي بئس البدل هو والظالمين حال
من بدل وقيل تتعلق ببئس **ما اشهدتهم خلق السموات والارض** قرا ابو جعفر ما اشهدناهم بالنون والالف وفي المشار اليهم اربعة اقوال ١ ابليس وذريته و٢ الملائكة و٣ جميع
الكفار و٤ جميع الخلق والمعنى اني لم اشاورهم في خلقهن وفي هذا بيان للغناء عن الاعوان والظهراء كال القدرة **ولا خلق انفسهم** اي ما اشهدت بعضهم خلق بعض ولا استعنت
ببعضهم على ايجاد بعض **وما كنت متخذ المضلين عضدا** يعني الشياطين عضدا اي انصارا واعوانا والعضد يستعمل كثيرا في معنى العون لانه قوام اليد ومنه قوله تعالى سنشد عضدك باخيك
قال الزجاج الاعتضاد التقوي وطلب المعونة يقال اعتضدت بفلان اي استعنت به ولم يجمع العضد لان الجمع في حكم الواحد اذ كان المعنى ان جميع المضلين لا يصلح ان يتنزلوا
في الاعتضاد بهم منزلة الواحد ويجوز ان يكون اكتفى بالواحد عن الجمع وقيل وحد لوفاق الفواصل وقرا الحسن والجحدري وابو جعفر وما كنت بفتح التاء اشارة الى النبي عليه السلام
وقرا اعضدا بفتح العين وضمها مع سكون الضاد والاصل هو الاول **ويوم يقول** قرا حمزة بالنون والباقون بالياء اي واذكر لهم هول يوم القيمة **نادوا شركائي** اضاف الشركاء اليه على
زعمهم وهم الذين ... لدفع العذاب عنكم او الشفاعة **فدعوهم فلم يستجيبوا لهم** اي لم يجيبوهم لانهم جبها **وجعلنا بينهم موبقا** في المشار اليهم قولان ١ انهم المشركون والشركاء و٢
اهل الهدى واهل الضلال وفي معنى موبقا ستة اقوال ١ مهلكا قاله ابن عباس وقتادة والضحاك قال ابن قتيبة مهلكا بينهم وبين آلهتهم في جهنم ومنه يقال اوبقته ذنوبه وقال
الزجاج وجعلنا بينهم من العذاب ما يوبقهم اي يهلكهم والموبق مكان وان شئت كان مصدرا يقال وبق يبق وبوقا وموبقا ووبق يوبق وبقا وقال الفراء جعلنا
تواصلهم في الدنيا موبقا اي مهلكا لهم في الآخرة و٢ ان الموبق واد عميق يفرق بين اهل الضلالة والهدى قاله عبد الله بن عمرو و٣ انه واد في جهنم قاله انس بن مالك ومجاهد و٤
تداوة قاله الحسن و٥ موعدا قاله ابو عبيدة و٦ نهر في النار يسيل نارا على حافتيه حيات مثل البغال الدهم فاذا حمت بهم لتأخذهم استغاثوا بالاقتحام في النار جوعا منها فانه قيل لم قال
موبقا ولم يقل موبقا بضم الميم اذ كان معناه عذابا موبقا فالجواب انه اسم موضع المحبس في النار والاسماء لا توخذ بالقياس فيعلم ان موبقا مفعل من اوبقه الله اذا اهلكه فتح الميم كما
تفتح في موعد وموضع اذا سميت الشخص بهن **ورأى المجرمون النار** اي عاينوها وهي تتغيظ حنقا عليهم وقيل انهم علموا بها عند العرض **فظنوا انهم مواقعوها** قال ابن
عباس ايقنوا انهم داخلوها وقيل راوها من مكان بعيد فتوهموا انهم مواقعوها وظنوا انها تأخذهم في الحال روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الكافر يرى
جهنم فيظن انه مواقعها من مسيرة اربعين سنة والمواقعة ملابسة الشيء بشدة وقرا الاعمش ملاقوها يعني مجتمعين فيها والتقف الجمع **ولم يجدوا عنها مصرفا** اي احاطت بهم من كل
جانب فلم يقدروا على الهرب ولا على الرجوع عنها والمصرف الموضع الذي ينصرف اليه **ولقد صرفنا في هذا القرآن من كل مثل** مفسر في سورة بني اسرائيل **وكان الانسان اكثر شيء جدلا** اي خصومة
في الباطل وفيمن نزلت قولان ١ في النضر بن الحارث وكان جداله في القرآن قاله ابن عباس و٢ في ابي بن خلف وكان جداله في البعث حين اتى بعظم قد رم فقال أيقدر الله على اعادة هذا
قاله ابن السائب قال الزجاج كل ما يعقل من الجن والملائكة يجادل والانسان اكثر هذه الاشياء جدلا وقال علي كرم الله وجهه طرقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وفاطمة فقال
الا تصلون فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف وهو يقول ويضرب يده على فخذه وكان الانسان اكثر شيء جدلا **وما منع الناس ان
يؤمنوا** قال المفسرون يعني اهل مكة **اذ جاءهم الهدى** وهو محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن **ويستغفروا ربهم** اي ومن ان يستغفروا **الا ان تأتيهم سنة الاولين** ومعناهم اذا لم يؤمنوا
عذبوا يقول قد قدرت على هؤلاء العذاب فذلك الذي يمنعهم من الايمان قال الزجاج معنى الآية ما منعهم من الايمان الا طلب ان يأتيهم سنة الاولين وقال ابن الانباري
وما منع الشيطان الناس ان يؤمنوا الا ان تأتيهم سنة الاولين اي منعهم رشدهم لكي يقع العذاب بهم قال الواحدي وهذه الآية فيمن قتل ببدر واحد من المشركين **او يأتيهم العذاب
قبلا** قال ابن الانباري في او ثلاثة اقوال ١ انها بمعنى الواو و٢ انها لوقوع احد الشيئين اذ لا فائدة في بيانه و٣ انها دخلت للتبعيض اي ان بعضهم يقع به هذا وبعضهم هذا والاقوال الثلاثة
قد بيناها في قوله او كصيب من السماء وقوله قبلا قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر بكسر القاف وفتح الباء اي عيانا وقرا عاصم وحمزة والكسائي بضم القاف والباء
جمع قبيل اي صنوفا صنوفا وقد بينا علة القراءتين في الانعام وقرا ابي بن كعب وابن مسعود قبيلا بوزن فعيل وقرا ابو الجوزاء وابو المتوكل قبلا بضم القاف من غير ياء قال ابن
قتيبة اراد استينافا فان قيل اذا كان المراد سنة الاولين فما فائدة التكرار بقوله او يأتيهم العذاب فالجواب ان سنة الاولين افادت عذابا مبهما يمكن ان يتراخى وقته
ويختلف انواعه واتيان العذاب قبلا افاد القتل يوم بدر **وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين** مبشرين بالجنة ومنذرين بالعذاب **ويجادل الذين كفروا بالباطل** قال
ابن عباس يريد المستهزئين والمقتسمين واتباعهم وجدالهم بالباطل الزامهم ان يأتي بالآيات على اهوائهم على ما كانوا يقترحون **ليدحضوا به الحق** اي ليبطلوا ما جاء به محمد عليه السلام
وقيل جدالهم قولهم أئذا كنا عظاما ورفاتا ائذا ضللنا في الارض ونحو ذلك ليبطلوا به ما جاء في القرآن من ذكر البعث والجزاء يقال دحضت حجته اي بطلت وادحضها ابطلها **واتخذوا
آياتي** يعني القرآن **وما انذروا** اي خوفوا به من النار والقيمة **هزوا** اي مهزوا به **ومن اظلم ممن ذكر** اي لا احد اظلم ممن وعظ بآيات ربه بالقرآن وما فيه من الوعيد **فاعرض عنها**
اي تهاون بها **ونسي ما قدمت يداه** اي نسي ما سلف من ذنوبه **انا جعلنا على قلوبهم اكنة** اي اغطية **ان يفقهوه** اي يفهموه **وفي آذانهم وقرا** اي ثقلا وصمما **وان تدعهم الى الهدى** يعني
الى الدين **فلن يهتدوا اذا ابدا** اي لن يرشدوا ولن يقبلوا اذا ابدا **وربك الغفور ذو الرحمة** حين لم يعاجلهم بالعقوبة وهو قوله **لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب
بل لهم موعد** للبعث والحساب والموعد هنا يصلح للمكان والمصدر **لن يجدوا من دونه موئلا** اي منجا وملجأ من وأل يئل وألا ووءولا اي لجأ فان قيل ظاهر هذه الآية
يقتضي ان تأخر العذاب عن الكفار برحمة الله ومعلوم انه لا نصيب لهم في رحمته قلنا عنه جوابان ١ ان الرحمة هنا بمعنى النعمة ونعمة الله لا يخلو منها مؤمن ولا كافر فاما
الرحمة التي هي الغفران والرضا فليس للكافر فيها نصيب و٢ ان رحمة الله تعالى محظورة على الكافر يوم القيامة فاما في الدنيا فانهم ينالون فيها العافية والرزق **وتلك القرى** يريد التي

قصصنا عليك والمراد اهلها ولذلك قال اهلكناهم **لما ظلموا** قال الفراء بعدما ظلموا **وجعلنا لمهلكهم** قرا الاكثرون بضم الميم وفتح اللام قال الزجاج فيه وجهان ١ ان يكون مصدرا فيكون
المعنى وجعلنا لاهلاكهم و٢ ان يكون وقتا والمعنى لوقت مهلكهم وقرا ابو بكر عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام ومعناه لوقت اهلاكهم وقرا ابو بكر عن عاصم بفتح الميم **موعدا** اي وقتا واجلا كقوله
فقال ان موعدهم الصبح لقوم لوط ولقوم صالح تمتعوا في داركم ثلاثة ايام وقال بل الساعة موعدهم **واذ قال موسى لفتاه الآية** قال ابن عباس لما ظهر موسى عليه السلام وقومه
على مصر انزل قومه مصر فلما استقرت بهم الدار انزل الله تعالى ان ذكرهم بايام الله فخطب قومه فذكر ما آتاهم الله من الخير والنعمة اذ نجاهم من آل فرعون واهلك عدوهم واستخلفهم
في الارض وقال وكلم الله نبيكم تكليما واصطفاني لنفسه والقى علي محبة منه وآتاكم من كل ما سألتموه وجعلكم افضل اهل الارض وانتم تقرؤون التورية فلم يترك نعمة انعم عليهم
الا ذكرها فقال له رجل من بني اسرائيل قد عرفنا الذي تقول فهل على وجه الارض احد اعلم منك يا نبي الله فقال لا فبعث الله جبريل عليه السلام فقال يا موسى ان الله يقول وما يدريك
اين اضع علمي بلى ان لي عبدا بمجمع البحرين اعلم منك فسأل موسى عليه السلام ربه ان يريه اياه فاوحى الله اليه ان ائت البحر فانك تجد على شاطئ البحر حوتا فخذه وادفعه الى فتاك
ثم الزم شط البحر فاذا نسيت الحوت فثم تجد العبد الصالح وقال ابن عباس في رواية اخرى فقال اي رب اي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني فقال
فاي عبادك اقضى قال الذي يقضي بالحق ولا يتبع الهوى قال اي عبادك اعلم قال الذي يبتغي علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى فقال اي
رب ان كان في عبادك احد اعلم مني فدلني عليه فقال نعم في عبادي من هو اعلم منك قال من هو قال الخضر قال واين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة وجعل الحوت له آية فقال
اذا حي هذا الحوت وعاش فان صاحبك هناك وكان تزوده سمكا فذلك قوله واذ قال موسى لفتاه اي واذكر يا محمد اذ قال موسى لفتاه وفي موسى قولان ١ انه موسى بن
عمران قاله الاكثرون ويدل عليه ما روي في الصحيحين من حديث سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس بموسى بني اسرائيل فقال
ابن عباس كذب عدو الله اخبرني ابي بن كعب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل اي الناس اعلم فقال انا فعتب الله عليه اذ لم
يرد العلم اليه فاوحى الله اليه ان لي عبدا بمجمع البحرين هو اعلم منك فقال موسى عليه السلام يا رب فكيف لي به فقال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكتل فحيثما فقدت الحوت
فهو ثم و٢ انه موسى بن ميشا بن يوسف بن يعقوب وكان ايضا نبيا قبل موسى بن عمران عليه السلام قاله ابن اسحق وليس بشيء للحديث الصحيح الذي ذكرنا فاما فتاه فهو يوشع
بن نون وانما سمي فتاه لانه كان يلازمه وياخذ عنه العلم ويخدمه وقيل فتاه اخو يوشع كان معه في سفره وقيل فتاه عبده ومملوكه حكاهما الثعلبي **لا ابرح** اي لا ازال اسير وليس
المراد به لا افعل لانه اذا لم يزل لم يقطع ارضا فهو مثل ما برحت اقاتل عبد الله اي ما زلت قال الشاعر اذا انت لم تبرح تؤدي امانة وتحمل اخرى افدحتك الودائع اي ما زلت **حتى
ابلغ مجمع البحرين** اي ملتقاهما وهو الموضع الذي وعد الله بلقاء الخضر فيه قال قتادة هو بحر فارس وبحر الروم بحر المشرق وبحر المغرب وبحر فارس بحر المشرق وحكى الطبري انه
ليس كان في الارض مكان هو اكثر ماء منه وفي اسم البلد الذي بمجمع البحرين قولان ١ افريقية قاله ابي بن كعب و٢ طنجة قاله محمد بن كعب القرظي وروي عن ابن عباس انه قال مجمع البحرين
الخضر والياس فانهما بحران في العلم حكاه النقاش والقشيري وقيل البحران موسى والخضر حكاه الثعلبي والنقاش ايضا **او امضي حقبا** وقرا ابو رزين والحسن وابو مجلز وقتادة
والجحدري حقبا باسكان القاف قال ابن قتيبة الحقب الدهر والحقب السنون واحدتها حقبة ويقال حقب وحقب كما يقال كتب وكتب وللمفسرين في المراد بالحقب سبعة
اقوال ١ انه الدهر قاله ابن عباس و٢ ثمانون سنة قاله عبد الله بن عمرو وابو هريرة و٣ سبعون الف سنة قاله الحسن و٤ سبعون سنة قاله مجاهد و٥ انه سنة روي عن ابن عباس و٦
ثمانون سنة و٧ ان الحقب عند العرب وقت غير محدود قاله ابو عبيدة ومعنى الكلام لا ازال اسير ولو احتجت ان اسير حقبا **فلما بلغا** يعني موسى وفتاه **مجمع بينهما** يعني البحرين **نسيا
حوتهما** وكانا قد تزودا حوتا مليحا في زنبيل وكانا يصيبان منه عند الغداء والعشاء فلما انتهيا الى الصخرة على ساحل البحر وضع فتاه المكتل فاصاب الحوت جري البحر وقيل توضأ يوشع
من عين الحيوة والتي يصيب من ذلك الماء شيء الا حيي فانتضح على الحوت الماء فعاش فتحرك في المكتل فانسرب في البحر وقد كان قيل لموسى عليه السلام تزود حوتا مليحا فاذا فقدته وجدت
الرجل وكان موسى عليه السلام حين ذهب الحوت في البحر قد مضى لحاجة فعزم فتاه ان يخبره بما جرى فنسي وانما قيل نسيا حوتهما توسعا في الكلام لانهما جميعا تزوداه كما يقول نسي
القوم زادهم وانما نسيه احدهم قال الفراء ومثله قوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج ذلك من الملح وقيل نسي يوشع ان يحمل الحوت ونسي موسى ان يأمره فيه بشيء فلذلك
اضيف النسيان اليهما **فاتخذ سبيله في البحر سربا** اي مسلكا ومذهبا يسرب ويذهب فيه واختلفوا في كيفية ذلك فروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انجاب الماء عن مسلك
الحوت فصار كوة لم تلتئم فدخل موسى عليه السلام الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر وقال ابن عباس راى اثر جناحه في الطين حين وقع الماء وجعل الحوت لا يمس شيئا من البحر الا يبس حتى صار
صخرة وروى عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما انتهيا الى الصخرة وضعا رؤوسهما فناما فاضطرب الحوت في المكتل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في
البحر سربا وامسك الله على الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ موسى نسي صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا
وقال قتادة رد الله تعالى الى الحوت روحه فسرب فجعل لا يسلك طريقا منه الا صار الماء جامدا **فلما جاوزا** يعني ذلك الموضع اصابهما ما يصيب المسافر من النصب فدعا موسى بالطعام فقال
لفتاه آتنا غداءنا وهو الطعام الذي يؤكل بالغداة والنصب الاعياء وهذا يدل على اباحة اظهار مثل هذا القول عندما يلحق الانسان من الاذى والتعب ولا يكون ذلك شكوى قال يوشع لموسى **ارأيت
اذ اوينا الى الصخرة** اي حين نزلنا هناك **فاني نسيت الحوت** فيه قولان ١ اني نسيت ان اخبرك خبر الحوت و٢ نسيت حمل الحوت ثم قال **وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره** يعني انسانيه لان
لا اذكره وقيل فيه تقديم وتأخير وما انسانيه ان اذكره الا الشيطان وقرا الكسائي انسانيه بامالة السين وقرا ابن كثير انسانيهي باثبات ياء في الوصل بعد الهاء وروى حفص عن عاصم انسانيه
بضم الهاء وفي حرف عبد الله وما انسانيه ان اذكره الا الشيطان وقيل انه لو ذكر لموسى عليه السلام قصة الحوت عند الصخرة ما جاوزها موسى عليه السلام وما ناله النصب الذي اشتكاه ونسب
النسيان الى الشيطان لوسوسته **واتخذ سبيله في البحر عجبا** الهاء في سبيله ترجع الى الحوت وفي المتخذ قولان ١ انه الحوت ثم في الخبر عنه قولان ثم في معنى الكلام ثلاثة اقوال ١ فاتخذ سبيله
في البحر يمر عجبا ويحدث عجبا و٢ انه لما قال الله تعالى واتخذ سبيله في البحر عجبا قال العجيل لذلك عجبا وتعجبوا لهذه الآية و٣ اخبار الله انقطع عند قوله في البحر فقال موسى عجبا لما شوهد
من الحوت ذكر هذه الاقوال ابن الانباري و٢ ان المخبر عن الحوت يوشع وصف لموسى ما فعل الحوت في البحر عجبا ودخل في المكان الذي سرب فيه الحوت فرأى الخضر ما رواه عطية عن ابن عباس
قال رجع موسى عليه السلام الى الصخرة فوجد الحوت فجعل الحوت يضطرب في البحر ويتبعه موسى عليه السلام حتى انتهى الى جزيرة من جزائر البحر فلقي الخضر **قال** يعني موسى **ذلك ما كنا نبغي** اي نطلب
من الامارة الدالة على مطلوبنا وهو الخضر وقرا ابن كثير نبغي بياء في الوصل والوقف وقرا نافع وابو عمرو والكسائي بياء في الوصل وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة بحذف الياء في الحالين **فارتدا على**

اثارهما قصصا قال الزجاج اي رجعا في الطريق الذي سلكاه يقصان الاثر ويتتبعانه ومنه قوله تعالى وقالت لاخته قصيه ومنه قصص الحديث لانه شيء يتبع بعضه بعضا والمعنى يقصان
قصصا وقيل هو في موضع الحال اي متتبعين فوجدا عبدا من عبادنا يعني الخضر وعن عثمان بن ابي سليمان انه قال رأى موسى عليه السلام الخضر على طنفسة على وجه الماء فسلم عليه
وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انتهى موسى الى الخضر وهو نائم مسجى عليه ثوب فسلم عليه فاستوى جالسا فقال وعليك السلام يا نبي بني اسرائيل فقال وما يدريك
بي ومن اخبرك اني نبي بني اسرائيل قال الذي ادراك بي ودلك علي قال سعيد بن جبير وصل اليه وهو يصلي فلما سلم عليه موسى قال الخضر واني بارضك السلام قال انا موسى
فجلسا يتحدثان فجاءت خطافة وحملت بمنقارها من الماء فقال الخضر يا موسى خطر ببالك انك اعلم اهل الارض ما علمي وعلمك وعلم الاولين والآخرين في جنب علم الله الا اقل من الماء الذي
حملته الخطافة واختلفوا في اسم الخضر فقال وهب ومقاتل اليسع سمي بذلك لان علمه وسع ست سموات وست ارضين وقيل بليا بن ملكان ذكره علي بن احمد النيسابوري و
الثعلبي والخضر لقب له وقيل الخضرون ناسيا وقيل ارميا بن حلقيا حكاهما ابن الجوزي عن ابن المنادي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي الخضر خضرا
لانه جلس على فروة بيضاء فاهتزت تحته خضراء والفروة الارض اليابسة ذكره ابن الجوزي وقال ابن المبارك الفروة البيضاء الارض التي تنبت حكاه النقاش وقال
مجاهد انما سمي الخضر خضرا لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وقال عكرمة كان اذا جلس اخضر ما حوله آتيناه رحمة من عندنا في هذه الرحمة اربعة اقوال أ انها النبوة قاله مقاتل و ب
الرقة والحنو على من يستحقه ذكره ابن الانباري و ج النعمة قاله ابو سليمان وغيره و د طول الحياة ذكره الماوردي وعلمناه من لدنا علما قال ابن عباس اعطاه علما من علم الغيب واختلفوا
في الخضر هل كان بشرا ام كان ملكا على قولين أ انه كان ملكا امر الله تعالى موسى ان يأخذ عنه مما حمله اياه من علم الباطن و ب انه كان بشرا من الانس واختلف من قال بهذا هل كان نبيا
ام لا على قولين أ انه كان نبيا لان الانسان لا يتعلم ويتبع الا من فوقه ولا يجوز ان يكون فوق النبي من ليس بنبي قاله كثير من الناس والاظهر انه نبي قاله الثعلبي و ب انه ولي لله تعالى
صالح وقال قوم هو عبد صالح غير الخضر حكاه القشيري والصحيح انه الخضر واختلف العلماء هل الخضر باق الى يومنا هذا على قولين حكاهما الماوردي وغيره أ انه باق لانه شرب من عين
الحيوة واليه ذهب اصحاب الاخبار والآثار منهم ابن المبارك وغيره وانه يحج في كل عام ويجتمع هو والياس وكان الحسن يذهب الى انه مات وكان ابن المنادي من اصحاب احمد يقبح
قول من يرى بقاءه ويقول لا يثبت حديث في بقائه وحكى ابو بكر النقاش ان محمد بن اسمعيل البخاري سئل عن الخضر والياس هل هما في الاحياء فقال كيف يكون ذلك وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الارض احد و ب انه لو كان باقيا لعرف ولانه لا يجوز ان يكون بعد نبينا نبي وهذا قول من نعم انه نبي ولو كان حيا
لاتى النبي عليه السلام حتى يسلم عليه ويؤمن به وقد ذكر الفقهاء ما يدل على بقائه فانهم قالوا يستحب ان يعزى بتعزية الخضر عليه السلام اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ان يقول ان في الله
سبحانه عزاء من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبالله فثقوا واياه فارجوا فان المصاب من حرم الثواب وقد روى ذلك عن علي كرم الله وجهه فانه قال لما قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم نادى مناد من ناحية البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه يقول السلام عليكم اهل البيت ورحمة الله وبركاته وذكر ما قلناه ثم قال علي كرم الله وجهه اتدرون من هذا
هذا اخي الخضر عليه السلام قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وحمزة والكسائي رشدا بضم الراء خفيفة وقرأ ابو عمرو بفتح الراء والشين
وعن ابن عامر بفتحهما والرشد والرشد لغتان كالبخل والبخل والعرب والعرب ورشدا نصب لانه مفعول له اي للرشد ويجوز ان يكون مفعولا به اي تعلمني علما ذا رشد وقيل معناه على ان
تعلمني مما علمت ارشادا الله لك باعلامي قال قتادة لو كان احد مكتفيا من العلم لاكتفى نجي الله موسى عليه السلام ولكنه قال هل اتبعك على ان تعلمني الآية قال الزجاج و
فيما فعله موسى عليه السلام وهو من جلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على انه لا ينبغي لاحد ان يترك طلب العلم والرحلة وان كان قد بلغ نهايته وان يتواضع لمن هو اعلم منه
قال القشيري وتعلم موسى من الخضر لا يدل على ان الخضر كان افضل منه فقد يشذ عن الفاضل ما يعلمه المفضول والفضل لمن فضله الله فلا قطع من حيث العقل في تفضيل موسى على الخضر و
الخضر على موسى وكذا في الملائكة وان علم آدم الاسماء كلها ولم تعرفها الملائكة قال انك لن تستطيع معي صبرا قال ابن عباس لن تصبر على صنيعي لاني علمت غيب علم ربي تستثقل عليك الصبر وفي
هذا الصبر قولان أ عن الانكار و ب عن السؤال وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا الخبر علمك بالشيء والمعنى كيف تصبر على امر ظاهره منكر وانت لا تعلم باطنه والانبياء لا يقرون على منكر ولا يجوز لهم
التقرير فلا يسعك السكوت جريا على عادتك وخبرا نصب على المصدر لان تحط بمعنى تخبر قال له موسى ستجدني ان شاء الله صابرا اصبر على ما ارى منك ولا اعصي لك امرا
اي لا اخالفك في شيء وقيل لا ابتدئ بالانكار حتى تبتدئ بالاخبار فعلى هذا يصير حالنا وقيل لا افشي لك سرا والاول عليك بشرا فعلى هذا يكون سواهما فوعد موسى عليه السلام بالصبر والطاعة
ثم استثنى بمشيئة الله تعالى حذرا مما يلي فاطاع ولم يصبر قال له الخضر فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء اي صحبتني فلا تسألني عن شيء مما افعل مما تنكره حتى احدث لك منه
ذكرا اي حتى اكون انا الذي افسره لك لانه قد تاب عليه عنك قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي تسألني ساكنة اللام وقرأ نافع تسألني مفتوحة اللام مشددة النون
وقرأ ابن عباس في رواية تسلني بتحريك اللام من غير ياء والنون مكسورة فانطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها اي انطلقا يمشيان على ساحل البحر يطلبان سفينة يركبانها حتى اذا اصابا
وركبا في السفينة فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص وامروهما بالخروج منها فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكن ارى وجوه انبياء وقال ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فمرت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول فلم يفجأ موسى عليه السلام الا وهو ينزع لوحا من الالواح فدخل السفينة الماء فحشاه موسى عليه السلام
بثوبه وقال له ما صنعت قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلها قرأ اهل الكوفة الا عاصما ليغرق بالياء المفتوحة اهلها برفع اللام على ان الفعل لهم وهي قراءة
ابن مسعود وانما قال لتغرق اهلها ولم يكن في غرقها غرق جميعهم لانه اشفق على القوم اكثر من اشفاقه على نفسه لانها عادة الانبياء ثم قال بعد تعجبه لقد جئت شيئا امرا فيه ثلثة اقوال أ
منكرا قاله مجاهد و ب عجبا قاله قتادة وابن قتيبة و ج داهية قاله ابو عبيدة والامر في كلام العرب الداهية واصله كل شيء شديد كثير يقال امر القوم اذا كثروا واشتد امرهم والسفينة من السفن
وهو القشر سميت سفينة لسفنها وجه الماء كانها تقشره فهي فعيلة بمعنى فاعلة وقيل لانها تسفن الرمل وقيل اخذ من السفن وهو الفاس الذي ينجر به النجار فهي فعيلة بمعنى مفعول في صنعتها
اي نحوته فقال له الخضر الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا اي تحقق ما قلت لك قال موسى لا تؤاخذني بما نسيت فيه ثلثة اقوال أ انه على حقيقته وانه نسي روى ابن عباس عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال كانت الاولى من امر موسى النسيان والثانية العذر ولو صبر موسى لقص الله علينا اكثر مما قص و ب انه لم ينس ولكنه من معاريض الكلام قاله ابي بن كعب وابن عباس و ج انه
بمعنى الترك فالمعنى لا تؤاخذني بما تركت من عهدك رويا عن ابن عباس وابن الانباري والكلبي فعلى هذا القول النسيان بمعنى الترك لا بمعنى الغفلة ولا ترهقني من امري عسرا فيه اربعة اقوال
أ لا تغشني على ما تركت من وصيتك وهذا قول الضحاك و ب لا تغشني مثل العسر من قولهم غلام مراهق اذا قارب ان يغشيه البلوغ و ج لا يلحقني منك لطول عنادي عنك و د لا تكلفني الا ما اقوى عليه

من التحفظ وعاملني باليسر لا بالعسر ولا تضيق على الامر في صحبتي اياك وهو قول مقاتل والذي قبله حكاه الماوردي وعن اسنوي ان ترهق فانطلقا يعني موسى والخضر ويحتمل ان يوشع تأخر
عنهما لان الاخبار عن الاثنين ويحتمل ان يكون معهما ولم يذكر لانه تبع لموسى عليه السلام فاقتصر على ذكر المتبوع دون التابع لقول موسى عليه السلام ذلك ما كنا نبغ وكان ذلك اشارة منه اليه والقصة
بيوشع ذكره الماوردي حتى اذا لقيا غلاما فقتله اختلفوا في بلوغ الغلام على قولين أ انه لم يكن بالغا قاله ابن عباس والاكثرون و ب انه كان شابا قد قبض على لحيته حكاه الماوردي عن ابن عباس وحكاه
الثعلبي والقشيري عن الكلبي والنقاش عن الحسن قال الكلبي كان بالغا يقطع الطريق بين قريتين وابوه من عظماء اهل القريتين وامه من عظماء اهل القرية الاخرى فاخذه الخضر فصرعه ونزع رأسه
من جسده واحتج هذا القائل بان غير البالغ لم يجر عليه قلم فلم يستحق القتل وقد يسمى الرجل غلاما والغلام من الاغتلام وهو شدة الشبق ومن قال بالاول قال كان الخضر قتله لما علم من
شره وانه طبع كافرا وقتل الصغير غير مستحيل اذا اذن الله في ذلك وفي صفة قتله خمسة اقوال أ انه اقتلع رأسه و ب كسر عنقه قاله ابن عباس و ج اضجعه وذبحه بالسكين قاله سعيد بن جبير و د رفسه
برجله فقتله و ه ضرب رأسه بالجدار حكاهما الثعلبي قال ابن عباس لولا انه كان صغيرا لم يبلغ ما زكاه الخضر عليه السلام وهو ابو موسى اقتلت نفسا زكية قرأ الكوفيون وابن عامر زكية بغير الف
والياء مشددة وقرأ الباقون بالالف من غير تشديد قال الكسائي هما لغتان بمعنى واحد والنحويون يفرقان فيه ثلثة اقوال أ انها التائبة قاله الضحاك ورويا عن ابن عباس و ب انها المسلمة روي عن
ابن عباس ايضا و ج انها الزكية التي لم تبلغ الخطايا قاله سعيد بن جبير و د انها الزاكية النامية قاله قتادة وقال ابن الانباري القوية في تركيبها و ه ان الزكية المطهرة قاله ابو عبيدة و و ان الزكية
البريئة التي لم يظهر منها ما يوجب قتلها قاله الزجاج وابو عمرو بن العلاء ان الزاكية التي لم تذنب قط والزكية التي اذنبت ثم تابت وقال ابو عبيدة الزاكية في البدن والزكية في الدين
وقال ثعلب الزكية اشد مبالغة من الزاكية بغير نفس الباء تتعلق بقتلت اي قتلته بلا سبب ويجوز ان يتعلق بمحذوف اي قتلا بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قرأ ابن كثير وابو عمرو
وحمزة والكسائي نكرا خفيفة في كل القرآن الا قوله تعالى الى شيء نكر وخفف ابن كثير ايضا الى شيء نكر وقرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم نكرا والى شيء نكر مثقل والخفف انما هو من المثقل كالعنق
والعنق قال الزجاج المعنى لقد اتيت شيئا منكرا وقال مقاتل المعنى لقد اتيت امرا فظيعا قبيحا فان قيل لم قال ثم امرا وهنا نكرا قيل النكر اقل من الامر لان قتل نفس واحدة اهون
من اغراق اهل السفينة وقيل معنى شيئا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه وانما جاءت الفاء في قصة الغلام دون قصة السفينة لان خرق السفينة لم يعقب الركوب وقد تعقب القتل
لقاء الغلام قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا فان قيل لم ذكر لك ههنا واختزل في الموضع الذي قبله فالجواب ان اثباته للتوكيد واختزاله للوضوح في المعنى وكلاهما معروف عن الفصحاء
بقول العرب قد قلت لك اتق الله وقد قلت لك يا فلان اتق الله قال ابو محمد بن الخشاب وهو في الاول فلم يواجهه بكاف الخطاب فلما خالفه في الثاني واجهه بها قال موسى عليه السلام
ان سألتك عن شيء بعدها اي بعد هذه المرة فلا تصاحبني قرأ كذلك معاذ القارئ وابو نهيك وابو المتوكل والاعرج الا انهم شددوا النون قال الزجاج معناه ان طلبت صحبتك فلا
تتابعني على ذلك وقرأ ابي بن كعب وابن ابي عبلة ويعقوب فلا تصحبني بفتح التاء من غير الف وقرأ ابن مسعود وابو العالية والاعمش كذلك الا انهم شددوا النون وقرأ ابو رجاء وابو عثمان
النهدي والنخعي والجحدري تصحبني بضم التاء وكسر الحاء وسكون الصاد والباء قال الزجاج فيها وجهان أ لا تتابعني في شيء التمسه منك و ب لا تصحبني علمك قد بلغت من لدني عذرا
قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي من لدني مثقل وقرأ نافع من لدني بضم الدال مع تخفيف النون وروى ابو بكر عن عاصم بفتح اللام وتسكين الدال قال الزجاج
اجودها تشديد النون لان اصل لدن الاسكان فاذا اضفتها الى نفسك زدت نونا ليسلم سكون النون الاولى تقول من لدن زيد فتسكن النون فتضيف الى نفسك فتقول من لدني كما تقول
مني وعني ومن خفف فانه لم يلحق النون التي هي علامة الضمير في نحو ضربني قال ابن عباس يريد انك قد اعذرت فيما بيني وبينك يعني انك قد اخبرتني اني لا استطيع معك
صبرا وعذرا مفعول له كقولك بلغت الغرض فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية فيها ثلثة اقوال أ انها انطاكية قاله ابن عباس و ب الابلة قاله ابن سيرين وهي ابعد ارض الله من السماء و ج
باجروان قاله مقاتل استطعما اهلها هو جواب اذا واعاد ذكر الاهل توكيدا والمعنى سألاهم الضيافة فابوا ان يضيفوهما روى المفضل عن عاصم يضيفوهما بضم الياء الاولى وكسر
الضاد وتخفيف الياء الثانية وقرأ ابو الجوزاء كذلك الا انه فتح الاولى وقرأ الباقون بفتح الضاد وتشديد الياء الثانية وكسرها قال ابو عبيدة معنى يضيفوهما ينزلوهما منزل الاضياف
يقال ضفت انا واضافني الذي ينزلني قال الزجاج يقال ضفت الرجل اذا نزلت عليه واضفته اذا انزلته وقال ابن قتيبة ضيفت الرجل اذا انزلته منزل الاضياف ومنه
هذه الآية واضفته انزلته وضفته نزلت عليه وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كانوا اهل قرية لئاما واصل الكلمة من الميل يقال ضاف يضيف اذا مال ومنه
مضاف الى كذا اي ممال اليه ومنه نهيه عليه السلام عن الصلوة اذا تضيفت الشمس للغروب اي مالت قال قتادة في هذه الآية شر القرى التي لا تضيف الضيف ولا تعرف لابن السبيل
حقه وقال استطعما اهلها ولم يقل استطعماهم تأكيدا ويجوز ان يقال اتيا بعض اهل القرية واستطعما بعضا آخر فوجدا فيها جدارا اي حائطا والجدار والجدر بمعنى وفي الخبر حتى يبلغ
الماء الجدر وفي قصة النضير وهم كانوا جدرا اي بني حواليه جدار واصله الرفع واجدرت الشجرة اي اطلعت ومنه الجدري قال وهب كان جداره طوله في السماء مائة ذراع يريد ان ينقض
قرأ ابي بن كعب وابو رجاء ينقاض بالف ممدودة وضاد معجمة وقرأ ابن مسعود وابو العالية وابو عثمان النهدي ينقاص بالف ممدودة وصاد غير معجمة وكله بلا تشديد قال الزجاج معنى
ينقض يسقط بسرعة ومنه انقضاض الكوكب وهو سقوطه وينقاص بصاد غير معجمة ينشق طولا يقال انقاصت سنه اذا انشقت وقال ابن عتم انقاصت سنه وانقاضت بالضاد
والصاد على معنى واحد فان قيل كيف نسب الارادة الى ما لا يعقل فالجواب ان هذا على وجه المجاز تشبيها بمن يعقل ويريد لان هيئته في التهيؤ للوقوع قد ظهرت كما تظهر من افعال المريدين
القاصدين فوصف بالارادة كون الصورتان واحدة وقد اضافت العرب الافعال الى ما لا يعقل تجوزا قال الله تعالى ولما سكت عن موسى الغضب والغضب لا يسكت وانما يسكت صاحبه قال
اذا اعتم الانس وانشدوا ان ضحكوا والدهر عنهم ساكت ثم ابكاهم دما لما نطق وقال الآخر يشكو الي جملي طول السرى قلت كلانا يا جميل مبتلى فاقامه اي سواه لانه وجده مائلا
وفي كيفية ما فعل قولان أ انه دفعه بيده فقام و ب هدمه ثم قعد يبنيه روى القولان عن ابن عباس وتعجب موسى من الخضر وقد استطعما اهلها فابوا فقال لو شئت لاتخذت عليه اجرا
قرأ ابن كثير وابو عمرو لتخذت بكسر الخاء غير ان ابا عمرو كان يدغم الذال وابن كثير يظهرها وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي لاتخذت وكلهم ادغموا الا حفصا عن عاصم فانه
لم يدغم مثل ابن كثير فمن خفف فهو من تخذ يتخذ اذا عمل شيئا ومن قرأ بالتشديد وفتح الخاء ففيه وجهان أ هو افتعل من تخذ و ب انه من الاخذ واصله ايتخذ فابدلت الياء تاء وادغمت واصل
الياء همزة قال يعني الخضر هذا فراق بيني وبينك فيه قولان أ هذا الذي قلته فراق بيني وبينك لانك قلت ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني و ب هذا الوقت فراق بيني وبينك قال
الزجاج هذا فراق اتصالنا وكرر بين تاكيدا ومثله في الكلام اخزى الله الكاذب مني ومنك وقرأ ابو رزين وابو العالية وابن ابي عبلة هذا فراق بالتنوين بيني وبينك بنصب النون قال ابن
عباس كان قول موسى في السفينة والغلام لله تعالى وكان قوله في الجدار لنفسه لطلب شيء من الدنيا ولما قال الخضر هذا اخذ موسى بطرف ثوبه فقال حدثني بتأويل ما صنعت فقال سأنبئك

اي اخبرك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا تاويل الشي مآله اي اخبرك لم فعلت ما فعلت وقوله تستطع عليه صبرا يحتمل وجهين أ لم تستطع على الشاهدة له صبرا ب لم تستطع عن الامساك
عنه صبرا اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر دل هذا على ان المسكين احسن حالا من الفقير لان السفينة كانت لهم والفقير من لا يملك شيئا ويحتمل ان يقال ما كانت السفينه
وكانت في ايديهم اجارة او لحاجة وقيل اراد بالمسكنة انهم كانوا مستضعفين وان كانوا اغنياء قال كعب كانت لعشرة اخوة خمسة زمنى وخمسة يعملون في البحر بالسفينه ويحتمل
انهم كانوا يكرون السفينه والعملة من الكثيرين قاله القشيري ومشترى بعضهم وكانت لمساكين بتشديد السين وفي تاويل ذلك وجهان أ انهم المسكون سفينتهم للعمل فيها بانفسهم ب
هم المسكون اموالهم شحا فلا ينفقونها فاردت ان اعيبها اي اجعلها ذا عيب قال نجا سداخرتها يقال عاب الشي اي صار ذا عيب بنفسه وعبته انا اي عبته وكان وراءهم
فيه قولان أ امامهم قاله ابن عباس وقتادة وابو عبيد وابن قتيبة ب خلفهم قال الزجاج ويجوز الوجهين فيجوز ان يكون رجوعهم في طريقهم كان عليه ولم يعلموا بخبره فاعلم الله تعالى
الخضر خبره وقرا ابي بن كعب وابن مسعود وكان امامهم ملك واختلف اهل العربية في استعمال وراء موضع امام على ثلثة اقوال أ يجوز استعماله بكل حال وفي كل مكان ومنه الامد

[illegible]

ذي القرنين فضرب السد فبقيت خارجة وقال قتادة ان ذا القرنين بنى السد على احد وعشرين قبيلة وبقيت منهم قبيلة واحدة دون السد فهم الترك وقال ابن عباس في رواية عطا هم عشرة اجزاء ولد آدم كلهم جزء وهم شبر وشبران وثلثة اشبار وقال علي كرم الله وجهه منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط في الطول ولهم مخاليب مثل الاظفار في ايدينا وانياب كانياب السباع ولهم من الشعر ما يواريهم من الحر والبرد وروى شقيق عن حذيفة قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ياجوج وماجوج قال ياجوج امة وماجوج امة كل امة اربعمائة الف امة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى الف ذكر بين يديه من صلبه كل قد حمل السلاح قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم ثلثة اصناف صنف منهم امثال الارز قلت يا رسول الله وما الارز قال شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم عرضه وطوله سواء عشرون ومائة ذراع وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفترش احدى اذنيه ويلتحف بالاخرى ولا يمرون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية مفسدون في الارض في معنى الفساد اربعة اقوال آ انهم كانوا يفعلون فعل قوم لوط قاله وهب بن منبه و ب انهم كانوا يقتلون الناس قاله مقاتل و ج يخرجون الى الارض هؤلاء الذين شكوا منهم الى ذي القرنين ايام الربيع فلا يدعون فيها اخضر الا اكلوه ولا يابسا الا احتملوه الى ارضهم قاله الكلبي وابن السائب و د انهم ياكلون الناس قاله سعيد بن عبد العزيز فهل نجعل لك خرجا قرا اهل الكوفة الا عاصما خراجا بالالف والباقون بغير الف وهما لغتان قاله ابو عبيدة والليث وقال ابو عمرو بن العلا الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك اداؤه قال المفسرون المعنى هل نخرج اليك من اموالنا شيئا كالجعل لك على ان تجعل بيننا وبينهم سدا اي حاجزا فلا يصلون الينا قال لهم ذو القرنين ما مكني قراه العامة بنون واحدة مشددة ادغموا الاولى في الثانية لاجتماعهما كقوله تعالى لا تامنا على يوسف وقرا ابن كثير بنونين من غير ادغام لانهما من كلمتين الاولى من الفعل والثانية تدخل مع الاسم المضمر والنون الثانية غير لازمة لانك تقول مكنتك وفي الذي اراد تمكينه منه قولان آ انه العلم بالله وطلب ثوابه و ب ما ملك من التمكين المعنى الذي اعطاني الله خير مما تبذلون لي واختلفوا في تكليفهم على قولين ذكرهما الماوردي آ انهم يكلفون لتمييزهم و ب انهم غير مكلفين لانهم لو كلفوا لما جاز ان لا تبلغهم الدعوة دعوة الاسلام فاعينوني بقوة فيه قولان آ انهم الرجال قاله مجاهد ومقاتل و ب الالة قاله ابن السائب اجعل بينكم وبينهم ردما اي سدا حاجزا قال الزجاج الردم في اللغة اكبر من السد لان الردم ما جعل بعضه على بعض يقال ثوب مردم اذا كان قد رقع رقعة فوق رقعة آتوني زبر الحديد قرا الجمهور ردما آتوني اي اعطوني وروى ابو بكر عن عاصم ردما ايتوني بكسر التنوين اي جيئوني بها قال ابن عباس احملوها الي وقال مقاتل اعطوني وقال الفرا معناه ايتوني بها فلما القيت الباء زيدت الالف

فلما

فاما الزبر فهي القطع واحدتها زبرة واصل الكلمة الاجتماع ومنه زبرة الاسد لما اجتمع من الشعر على كاهله وزبرت الكتاب اي كتبته وجمعت حروفه والمعنى فاتوه بها فبناه حتى اذا ساوى وروى ابان سوى بتشديد الواو من غير الف قال الفرا ساوى وسوى بين الصدفين قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر الصدفين بضم الصاد والدال وهي لغة حمير وروى ابو بكر والمفضل عن عاصم بضم الصاد وتسكين الدال وقرا نافع وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم وخلف بفتح الصاد والدال جميعا وهي لغة تميم واختارها ثعلب وقرا ابو مجلز وابو رجا وابن يعمر الصدفين بفتح الصاد ورفع الدال وقرا ابو الجوزاء وابو عمران والزهري والجحدري برفع الصاد وفتح الدال وكلها لغات قال ابو عبيدة الصدفان جنبا الجبل قال الازهري يقال لجانبي الجبل صدفان اذا تحاذيا لتصادفهما اي لتلاقيهما ويقال للبنا المرتفع صدف تشبيها بجانب الجبل ومنه كان يكره النبي اذا مر بصدف مائل اسرع المشي قال المفسرون حشا ما بين الجبلين بالحديد ونسج بين طبقات الحديد الحطب والفحم ووضع عليها المنافيخ ثم قال انفخوا حتى اذا جعله يعني الحديد وقيل الهاء ترجع الى ما بين الصدفين نارا اي كالنار لان الحديد اذا احمي بالفحم والنفاخ صار كالنار قال آتوني قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر والكسائي آتوني ممدودة والمعنى اعطوني وقرا حمزة وابو بكر عن عاصم ايتوني مقصورة والمعنى جيئوني به افرغ عليه قطرا فيه اربعة اقوال آ انه النحاس قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والفرا والزجاج و ب انه الحديد الذائب قاله ابو عبيدة و ج الصفر المذاب قاله مقاتل و د الرصاص حكاه ابن الانباري واصله من القطر لانه اذا اذيب قطر كما يقطر الماء قال المفسرون اذاب القطر ثم صبه عليه فاختلط والتصق بعضه ببعض حتى صار جبلا صلدا من حديد ونحاس قال قتادة هو كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء والافراغ الصب ومنه قوله تعالى افرغ علينا صبرا وقطرا مفعول ايتوني ومفعول افرغ محذوف قال الكوفيون هو مفعول افرغ ومفعول الاول محذوف فما اسطاعوا اصله استطاعوا فلما اجتمعت المتقاربان وهما التاء والطاء احبوا التخفيف بالحذف وتروى بقلب السين صادا وقرا حمزة فما اسطاعوا بتشديد الطاء وهو بعيد لما فيه من الجمع بين ساكنين ان يظهروه اي يعلوه ويعلوا عليه لارتفاعه وملاسته يقال ظهرت السطح اذا صرت فوقه وما استطاعوا له نقبا من اسفله لشدته وصلابته روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان ياجوج وماجوج يحفرونه في كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعيده الله كما كان حتى اذا بلغت مدتهم واراد الله ان يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله واستثنى فيعودون وهو كهيئته حين تركوه بالامس فيحفرونه فيخرجون على الناس فينشفون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون بسهامهم الى السما فترجع وفيها كهيئة الدم فيقولون قهرنا اهل الارض وعلونا اهل السما فيبعث الله عليهم نغفا في اقفائهم فيهلكون قال رسول الله عليه السلام والذي نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وفي رواية ابي سعيد فبينا هم كذلك اذ بعث الله عليهم دودا في اعناقهم كنغف الجراد فيموتون موت الجراد فيصبح المسلمون لا يسمعون لهم حسا فيقولون هل من رجل يشري لنا نفسه فينظر ما فعل هؤلاء القوم فينزل رجل منهم قد ابتن انه مقتول فيجدهم موتى بعضهم على بعض فينادي اصحابه ابشروا فقد كفاكم الله امر عدوكم ولما فرغ ذو القرنين من بنائه قال هذا رحمة من ربي وفيه قولان آ انه الردم قاله مقاتل والمعنى نعمة من ربي على المسلمين لئلا يخرجوا اليهم و ب انه التمكين الذي ادرك به عمل السد قاله الزجاج فاذا جاء وعد ربي فيه قولان آ القيمة و ب وقت خروج ياجوج وماجوج جعله دكا قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر دكا منونا غير مهموز ولا ممدود وقرا عاصم وحمزة والكسائي دكاء بمدة مهموزة بلا تنوين فعلى القراءة الاولى دكه دكا اي جعله ملصقا بالارض وعلى القراءة الثانية اي جعله دكاء اي مثل دكاء وهي الناقة التي لا سنام لها لحذف المضاف ولا بد من تقدير هذا الحذف لان السد مذكر فلا يوصف بدكاء وقد شرحنا معنى الكلمة في الاعراف وكان وعد ربي حقا يعني في خروجهم [illegible] القيمة وقيل بالثواب والعقاب ذكر انه لما فرغ من بناء السد واحكمه انطلق الى جماعة فبينا هو يسير اذ وقع الى امة صالحة يهدون بالحق وبه يعدلون فوجدهم قد اقاموا قبورهم بابواب بيوتهم وليست على بيوتهم ابواب وليس عليهم امراء وليس بينهم قضاة ولا فيهم اغنيا ولا ملوك ولا اشراف ولا يتفاوتون ولا يتفاضلون ولا يختلفون ولا تصيبهم الافات التي تصيب الناس وهم اطول الناس اعمارا وليس فيهم مسكين ولا فقير ولا فظ غليظ فلما راى ذلك ذو القرنين من امرهم عجب وقال اخبروني ايها القوم خبركم فاني قد احصيت الدنيا كلها برها وبحرها وشرقها وغربها فلم ار احدا مثلكم فاخبروني خبركم قالوا نعم اسالنا عما تريد قال اخبروني ما بال قبور موتاكم على ابواب بيوتكم قالوا لئلا ننسى الموت ولا يخرج ذكره من قلوبنا قال فما بال بيوتكم ليس عليها ابواب قالوا ليس فينا متهم وليس منا الا امين مؤتمن قال فما لكم ليس عليكم امير قالوا لا حاجة لنا الى ذلك قال فما لكم ليس بينكم حكام قالوا لا نختصم قال فما لكم ليس فيكم اغنيا قالوا لا نتكاثر قال فما لكم ليس فيكم ملوك قالوا لا نتفاخر قال فما لكم لا تتنازعون قالوا من الفة قلوبنا وصلاح ذات بيننا قال فما لكم لا تقتتلون قالوا من اجل انا سوسنا انفسنا بالاحكام قال فما لكم على طريقة مستقيمة قالوا من قبل انا لا نتكاذب ولا نتخادع ولا يغتاب بعضنا بعضا قال فاخبروني من اين تشابهت قلوبكم وكيف اعتدلت سيرتكم قالوا صححت صدورنا فنزع الله الغل منها والحسد من قلوبنا قال فما لكم ليس فيكم مسكين ولا فقير قالوا من قبل انا نقتسم بالسوية قال فما لكم ليس فيكم فظ غليظ قالوا من قبل الذل والتواضع قال فما جعلكم اطول الناس اعمارا قالوا من قبل انا نتعاطى الحق ونحكم بالعدل قال فما لكم لا تضحكون قالوا لا نغفل عن الاستغفار قال فما لكم لا تحزنون قالوا من قبل انا وطنا انفسنا للبلاء منذ كنا قال فما لكم لا تصيبكم الافات كما تصيب الناس قالوا لا نتوكل على غير الله ولا نعمل بالانواء والنجوم قال حدثوني هكذا وجدتم آباءكم قالوا نعم وجدنا آباءنا يرحمون مساكينهم ويواسون فقراءهم ويعفون عمن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم ويصلون ارحامهم ويؤدون اماناتهم ويحفظون وقت صلاتهم ويوفون بعهدهم ويصدقون في مواعيدهم فاصلح الله بذلك امرهم وحفظهم ما كانوا احياء وكان حقا عليه ان يخلفهم في تركتهم وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض في المشار اليهم ثلثة اقوال آ انهم ياجوج وماجوج ثم في المراد بيومئذ قولان آ انه يوم انقضى امر السد فتركوا بعضهم يومئذ يموج في بعض من ورائه مختلطين لكثرتهم وقيل ماجوا متعجبين من السد و ب انه يوم يخرجون من السد يموج بعضهم في بعض و ب انهم الكفار و ج انهم سائر الخلائق الجن والانس يموجون حيارى فعلى هذين القولين المراد باليوم المذكور يوم القيامة ونفخ في الصور هذه نفخة البعث وقد شرحنا معنى الصور في الانعام فجمعناهم جمعا اي حشرنا الخلق كلهم وعرضنا جهنم اي اظهرناها لهم حتى شاهدوها الذين كانت اعينهم يعني اعين قلوبهم في غطاء اي في غفلة عن ذكري اي عن توحيدي والايمان بي وبكتابي وكانوا لا يستطيعون سمعا لعداوتهم النبي عليه السلام كانوا لا يقدرون ان يسمعوا ما يتلو عليهم كما تقول للكاره لقولك ما تقدر ان تسمع كلامي افحسب الذين كفروا اي افظن المشركون ان يتخذوا عبادي وفيهم ثلثة اقوال آ انهم الشياطين قاله ابن عباس و ب الاصنام قاله مقاتل وسماها عبادا كما قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم و ج الملائكة والمسيح وعزير وسائر المعبودات من دوني قاله ابو سليمان الدمشقي وغيره قوله من دوني فتح هذه اليا ابو عمرو ونافع وجواب الاستفهام في هذه الآية محذوف وفي تقديره قولان آ افحسبوا ان يتخذوهم اولياء كلا بل هم اعداء لهم يتبرؤون منهم و ب ان يتخذوهم اولياء ولا اغضب ولا اعاقبهم وقد روى ابان عن عاصم وزيد عن يعقوب افحسب بتسكين السين وضم البا على الابتداء والخبر ان يتخذوهم وهي قراءة علي كرم الله وجهه وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة ومعناها افيكفيهم ان يتخذوهم اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا فيه قولان آ انه المنزل و ب الطعام وما يهيأ للضيف قاله ابن قتيبة و ب اثر النزل

قال الزجاج قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا انهم قولان آ انهم القسيسون والرهبان قاله علي كرم الله وجهه والضحاك وسال ابن الكوا عليا كرم الله وجهه عنهم فقال هم اهل حروراء و ٢ انهم اليهود و
النصارى قاله سعد بن ابي وقاص ومعنى عن ابن عباس انه قال هم كتاب اهل مكة وذكر الماوردي انهم اهل الاهواء والبدع ومن اصطنع المعروف ويمن به اعمالا منصوب على التمييز لانه لما قال الاخسرين
كان ذلك مبهما لا يدل على ما خسروه فبين ذلك في اي نوع وقع وجاز جمعه لانه منصوب عن اسماء الفاعلين ويقرا ننبئكم بالاظهار على الاصل وبالادغام لقرب مخرج الحرفين الذين ضل سعيهم
اي بطل عملهم واجتهادهم في الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اي يظنون انهم بفعلهم محسنون مطيعون والصنع مصدر صنع اليه معروفا اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه
اي جحدوا دلائل توحيده وكفروا بالبعث والثواب والعقاب وذلك انهم بكفرهم بالنبي عليه السلام والقرآن صاروا كافرين بهذه الاشيا فحبطت اعمالهم لانها خلت عن الايمان فلا نقيم
لهم يوم القيامة وزنا [illegible]

[illegible]

ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الخفي واياكم وشرك السرائر فان الشرك [illegible] اخفى من دبيب النمل على الصفا في الليلة المظلمة ومن صلى يرائي فقد اشرك ومن صام يرائي فقد اشرك ومن تصدق
يرائي فقد اشرك فشق ذلك على القوم فقال صلى الله عليه وسلم الا ادلكم على ما يذهب عنكم صغير الشرك وكبيره قالوا بلى يا رسول الله قال قولوا اللهم اني اعوذ بك ان اشرك بك وانا اعلم و
استغفرك لما لا اعلم قال معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه على المنبر هذه آخر آية نزلت من القرآن فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا وبعبادة ربه
يجوز ان يكون على بابها اي بسبب عبادة ربه

تفسير سورة مريم

مكية عند جميعهم وقال مقاتل هي مكية غير سجدتها فانها مدنية وقال هبة الله
المفسر هي مكية غير آيتين منها قوله فخلف من بعدهم خلف والتي تليها وهي ثمان وتسعون آية في جميع العدد الا المدني الاخير والمكي فانها في عددهما تسعون وتسع آية وتسعمائة واثنان و
ستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وحرفان روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة مريم اعطي من الاجر بعدد من صدق بزكريا وكذب به ويحيى وعيسى وهرون وابرهيم
واسحق ويعقوب واسمعيل عشر حسنات وبعدد من دعا لله ولدا وبعدد من لم يدع له ولدا

بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص ذكر رحمت ربك عبده زكريا

قرا ابو عمرو بكسر الها وفتح اليا ويدغم الدال في الذال من ذكر وقرا ابن كثير بفتح اليا والها وتبيين الدال التي في هجا صاد وكان نافع يلفظ بالها والياء بين الكسر والفتح ولا يدغم الدال التي
في هجا صاد في الذال من ذكر وقرا ابو بكر عن عاصم والكسائي بكسر الهاء والياء الا ان الكسائي لا يبين الدال وعاصم يبينها وقرا ابن عامر وحمزة بفتح الها وكسر اليا وعن عثمان وقرا ابن كعب
كهيعص برفع الهاء وفتح الياء وقد ذكرنا في اول البقرة ما يشتمل على بيان هذا الجنس وقد خص المفسرون هذه الاحرف المذكورة ههنا باربعة اقوال آ انها حروف من اسماء الله تعالى قاله الاكثرون ثم اختلف هؤلاء
في الكاف من اي اسم هو على اربعة اقوال آ انه من اسماء الله تعالى الكبير و ب من الكريم و ج من الكافي رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و د انه من الملك قاله محمد بن كعب [illegible]

[illegible]

وذكريا بن [illegible] هرون اخي موسى وهرون وموسى من ولد لاوي ابن يعقوب وكانت النبوة في سبط يعقوب بن اسحق قاله مجاهد وقد زعم الكلبي ان آل يعقوب كانوا اخواله وانه ليس بيعقوب ابي يوسف
وقال مقاتل هو يعقوب بن ماثان وكان يعقوب هذا وعمران ابو مريم اخوين وبنو ماثان رؤساء بني اسرائيل والصحيح انه لم يرد ميراث المال لوجوه احدها انه قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة والثاني انه لا يجوز ان يتأسف رسول الله على ماله بعد موته اذا وصل الى اقاربه المستحقين له شرعا والثالث انه لم يكن ذا مال وقد روى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان زكريا كان نجارا وفي الخبر انه عليه السلام قرأ هذه الآية فقال رحم الله زكريا وما كان عليه من ورثه اي وما كان اشفق ليضيع دينه واجعله رب رضيا اي مرضيا عندك
وعند الامة فصرف عن مفعول الى فعيل كما قالوا مقتول وقتيل وقيل راضيا بقضائك وقدرك ويحتمل وجها آخر ليرضى شيئا قاله الماوردي يا زكريا انا نبشرك في الكلام اضمار تقديره فاستجاب
الله له فقال يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى تقدم تفسيره في آل عمران لم نجعل له من قبل سميا فيه اربعة اقوال احدها لم نسم احدا قبل يحيى وثبت له في هذا فضيلتان احدهما ان الله تعالى تولى تسميته بنفسه
ولم يكلها الى ابويه والثاني انه سماه باسم لم يسبق اليه هذا قول الاكثرين والثاني انها لم تلد العواقر مثله ولدا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس فعلى هذا يكون المعنى لم نجعل له نظيرا كقوله تعالى
هل تعلم له سميا اي مثلا ونظيرا ولم يكن ليحيى عليه السلام مثل من البشر من حيث انه لم يعص ولم يهم بمعصية قط والثالث انه لم يكن له مثل في امر النساء لانه كان سيدا وحصورا والرابع اي لم نجعل
لزكريا من قبل يحيى ولدا قاله الضحاك وقيل اشترط الله تعالى القبل لانه اراد ان يخلق بعده من هو افضل منه وهو محمد عليه السلام وقيل لم يرد الله بهذا القول جميع الفضائل ليحيى وانما
اراد بعضها لان الخليل والكليم عليهما السلام كانا قبله وكانا افضل منه قال رب انى يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقرا في معنى كانت قولان احدهما انه توكيد للكلام والمعنى وهي عاقر كقوله
كنتم خير امة اي انتم والثاني انها كانت منذ كانت عاقرا لم يحدث ذلك بها ذكرهما ابن الانباري واختار الاول وفي تسميتها عاقرا وجهان احدهما انها تصير اذا لم تلد كأنها تعقر النسل اي تقطعه والثاني
لان في رحمها عقرا يفسد المني ولم يكن ذلك عن شك بعد الوحي وانما كان على وجه الاستخبار أتعيدنا شابين او ترزقنا الولد شيخين وقد بلغت من الكبر عتيا قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو
وابن عامر وابو بكر عن عاصم عُتيا وبُكيا وصُليا بضم اوائلها وقرأ حمزة والكسائي بكسر اوائلها ووافقهما حفص عن عاصم الا في قوله بكيا فانه ضم اوله وقرأ ابن عباس ومجاهد عسيا
بالسين يقال عتا الشيخ يعتو اذا انتهى سنه وكبره وشيخ عات وعاس اذا صار الى حال اليبس والجفاف وملك عات اي قاسي القلب وعتيا مصدر مؤكد او تمييز قال كذلك هذا
من قول جبريل اي الامر كما قيل لك من هبة الولد على الكبر قال ربك هو علي هين اي خلقه علي سهل قال ابن عباس يريد اردّ عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وافتق رحم امرأتك
بالولد وقرأ معاذ القارئ والجحدري هين باسكان الياء وقد خلقتك من قبل اي اوجدتك قرأ اهل الكوفة غير عاصم خلقناك بالنون والالف على التعظيم وقرأ الباقون خلقتك بالتاء على
الواحد ولم تك شيئا اي انه كان عدما واوجده بقدرته قال الزجاج فخلق الولد كخلقك قال رب اجعل لي آية اي علامة على حمل امرأتي قال آيتك الا تكلم الناس ثلاث ليال سويا اي صحيحا سليما
من غير باس ولا خرس وقال عطية سويا اي متتابعات وسويا حال من الفاعل في تكلم وكان الناس من وراء المحراب ينتظرونه ان يفتح لهم فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم زكريا في صبيحة الليلة
التي حملت فيها امرأته من المحراب متغير اللون فانكروا ذلك فقالوا يا زكريا ما لك فاوحى اليهم فيه قولان احدهما انه كتب لهم في الارض ان سبحوا بكرة وعشيا قاله مجاهد والثاني انه اومى برأسه ويديه قاله ابن عباس
وقتادة والمعنى انه كان يخرج على قومه بكرة وعشيا فيأمرهم بالصلاة فلما كان وقت حمل امرأته ومنع الكلام خرج عليهم فأمرهم بالصلاة اشارة ويحتمل انه كان ينطلق لسانه بالذكر في الصلاة
وبتمام الآية ويحتمل انه لا ينطلق لسانه بالذكر ايضا وقيل للصلاة تسبيح لما فيها من التسبيح يا يحيى قال الزجاج المعنى فوهبنا له يحيى وقلنا يا يحيى خذ الكتاب بقوة يعني التورية
وكان مأمورا بالتمسك بها قال ابن الانباري المعنى اقبل كتب الله كلها ايمانا بها واستعمالا لاحكامها بجد وقيل بقوة اثبتناها لك وقويناك على حفظه وقال زيد بن اسلم
بقوة هو العمل بما فيه من امر والكف عما فيه من نهي وفي قائله قولان احدهما انه قول زكريا حين نشأ والثاني انه قول الله تعالى ليحيى حين بلغ حكاهما الماوردي وآتيناه الحكم صبيا فيه خمسة اقوال احدها
ان الحكم النبوة قال ابن عباس اتاه النبوة في صباه والثاني انه الفهم قاله مجاهد والثالث انه اللب قاله الحسن والرابع العلم قاله الكلبي والخامس الحكمة قال معمر ان الصبيان قالوا ليحيى عليه السلام اذهب
بنا نلعب فقال ما للعب خلقنا وقد ذكرنا شرحا في سورة يوسف وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال من قرأ القرآن قبل ان يحتلم فهو ممن اوتي الحكم صبيا فاما صباه ففيه
قولان احدهما سبع سنين رواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني ثلاث سنين قاله قتادة ومقاتل وكان ذلك معجزة ليحيى عليه السلام كما انه كان من معجزة عيسى عليه السلام اذ قال لهم
في المهد واوصاني بالصلاة والزكوة قال الحسن علمه التورية والانجيل وارسله الى بني اسرائيل وكان يصوم ويصلي في حال طفولته ويدعو الى الله تعالى وحنانا قال الزجاج اي وآتيناه
حنانا وقال ابن الانباري وجعلناه حنانا لاهل زمانه وفي الحنان سبعة اقوال احدها رحمة رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة وقتادة والضحاك والفراء وابو عبيدة
قال الحطيئة لعمر بن الخطاب شعر تحنن علي هداك المليك فان لكل مقام مقالا اي ترحم وعامة ما يستعمل في المنطق على لفظ الاثنين قال طرفة بن العبد شعر ابا منذر افنيت فاستبق بعضنا
حنانيك بعض الشر اهون من بعض واصله من حنين الناقة على ولدها والمعنى فعلنا ذلك رحمة لابويه وتزكية له والثاني انه التعطف من ربه عليه قاله مجاهد والثالث انه اللين قاله سعيد بن جبير
والرابع البركة رواه عن ابن جبير ايضا والخامس المحبة قاله عكرمة وابن زيد والسادس التعظيم قاله عطاء بن ابي رباح والسابع رفقا يتعطف به القلوب ويسرع اليه الاجابة ذكره الماوردي من لدنا وزكوة فيه خمسة اقوال احدها انه
العمل الصالح قاله الضحاك وقتادة والثاني ان معنى الزكوة الصدقة والمعنى ان الله تعالى جعله صدقة تصدق بها على ابويه قاله ابن السائب والثالث ان الزكوة التطهير قاله الزجاج والرابع ان الزكوة الزيادة فيكون المعنى
وآتيناه زيادة في الخير على ما وصف وذكر قاله ابن الانباري والخامس اي زكيناه بحسن الثناء عليه كما تزكي الشهود انسانا حكاه الماوردي وكان تقيا قال ابن عباس جعلته يتقيني ولا يعدل بي غيري
قال المفسرون وكان من تقواه انه لم يعمل خطيئة ولا هم بها وبرا بوالديه اي وجعلناه برا بوالديه وقيل هو معطوف على خبر كان والبر بمعنى البار والمعنى لطيفا بهما محسنا اليهما وافرد ذكر
الوالدين بالذكر تأكيدا ولم يكن جبارا قال ابن عباس هو الذي يقتل ويضرب على الغضب وقال سفيان من قتل اثنين فهو جبار لقوله تعالى اتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا بالامس ان
تريد الا ان تكون جبارا في الارض وهذا وصف ليحيى بلين الجانب وخفض الجناح عصيا اي عاصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا في السلام قولان احدهما انه السلام المعروف من الله
قال عطاء سلام عليه مني في هذه الايام وهو اختيار ابي سليمان والثاني انه بمعنى السلامة قاله الكلبي وابن السائب فان قيل كيف خص التسليم عليه بالايام وقد يجوز ان يولد ليلا ويموت ليلا قلنا
المراد باليوم الحين والوقت على ما بينا في قوله اليوم اكملت لكم دينكم قال ابن عباس السلام عليه حين ولد قال الحسن البصري التقى يحيى وعيسى عليهما السلام فقال يحيى لعيسى استغفر لي فقال
عيسى ليحيى انت خير مني سلم الله عليك وانا سلمت على نفسي وقال سعيد بن جبير مثله الا انه قال اثنى الله عليك وانا اثنيت على نفسي وقال سفيان بن عيينة اوحش ما يكون الانسان
في ثلاثة مواطن يوم ولد فيرى نفسه خارجا مما كان فيه ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم يره فخص الله يحيى بالكرامة والسلامة في المواطن الثلاثة
واذكر في الكتاب مريم يعني بالكتاب القرآن والمعنى عرفهم قصتها ليعرفوا كمال قدرتنا اذ انتبذت اي تنحت وتباعدت والانتباذ الطرح والرمي قال تعالى فنبذوه وراء ظهورهم واصله

من النبذ والنبذة بفتح النون وضمها وهي الناحية قال المفسرون اعتزلت وجلست ناحية من اهلها الذين كانوا معها في الدار وقيل عطشت فخرجت الى المفازة لتستقي وقيل كانت حائضا فاستترت
في بيتها لتغتسل وتمتشط وقيل اعتزلت في المسجد الى جانب المحراب في شرقية لتخلو للعبادة فدخل عليها جبريل عليه السلام وقيل اعتزلت لتفلي رأسها قاله عطاء وقال ابن عباس خرجت الى شرقة
في يوم شديد البرد لتمتشط واذ ظرف والعامل فيه محذوف تقديره واذكر خبر مريم اذ انتبذت وقيل هي بدل من مريم بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على الجثث ذكره الزمخشري وهو بعيد
لان الزمان اذا لم يكن حالا من الجثة ولا خبرا عنها ولا وصفا لها لم يكن بدلا منها وقيل اذ بمعنى ان المصدرية كقولك اكرمتك اذ لم تكرمني اي لانك لم تكرمني فعلى هذا يصح بدل الاشتمال اي واذكر مريم انتباذها
مكانا ظرف وقيل مفعول به على المعنى اذ المعنى اتت مكانا شرقيا اي مكانا من جانب الشرق وهو عند العرب خير من الغربي والشرق بسكون الراء المكان الذي تشرق فيه الشمس وبفتح الراء الشمس
فاتخذت من دونهم حجابا اي من دون اهلها سترا وحاجزا وفيه خمسة اقوال احدها انها ضربت سترا قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني حجابا من الشمس جعله الله لها ساترا فلم يرها احد منهم وهو مروي عن ابن عباس
ايضا والثالث حجابا من الجدران قاله السدي عن اشياخه والرابع حجابا من الجبل اي جعلت الجبل بينها وبين قومها قاله مقاتل ويروى عن ابن عباس ايضا قال تعالى حتى توارت بالحجاب اي الجبل والخامس بعدت
عن اعين الناس فهو الحجاب حكاه الماوردي والقشيري فارسلنا اليها روحنا هو جبريل في قول الجمهور وقال ابن الانباري صاحب روحنا وهو جبريل على الروح بمعنى الريح ثم يضم الراء تحقيق مذهب
الاسم وابطال طريق المصدر وقرأ ابن نهيك روحنا بفتح الراء من الروح وسمي جبريل عليه السلام روحا لانه روحاني لا يشوبه شيء غير الروح واضافه اليه تشريفا له ويجوز ان يراد بالروح هنا الوحي وجبريل
صاحب الوحي ذكره ابن الجوزي وفي وقت مجيئه ثلاثة اقوال احدها حين تغتسل والثاني بعد فراغها ولبسها ثيابها والثالث بعد دخولها بيتها وقيل المراد بالروح هنا الروح التي خلق الله منها عيسى عليه السلام في بطنها واضافه
اليه تشريفا وهو معنى كلام ابي بن كعب فيما سنذكره عند قوله فحملته قال ابن الانباري فيه بعد لقوله فتمثل لها بشرا سويا والمعنى تصور لها في صورة البشر التام الخلقة قال ابن عباس جاءها في صورة شاب
ابيض الوجه جعد الشعر سوي الخلق وانما تمثل لها في صورة البشر لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه وبشرا سويا حال قال ابن عباس فلما رأت جبريل يقصدها نادته من بعيد فقالت اني اعوذ بالرحمن منك
ان كنت تقيا ومعنى اعوذ امتنع فاستعاذت بالله في امتناعها منه فان قيل فلم قالت ان كنت تقيا والتقي مأمون وانما يستعاذ من غير التقي فالجواب عنه من ثلاثة اوجه احدها ان كنت تقيا لله فستنتهي بتعوذي منك
والتقي يتعظ ممن يستعيذ بالرحمن ومن لا يتقي الله لا ينفع معه الاستعاذة بالله وهو كقوله تعالى وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين اي شرط الايمان ذلك هذا هو القول عند المحققين والثاني انه كان في
زمانها رجل اسمه تقي وكان فاجرا فظنته اياه رواه عن ابن عباس وذكر ابن الانباري والماوردي والقشيري والثالث ان التقي رجل من امثل الناس في ذلك الوقت فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقي فاني
اعوذ بالرحمن منك كيف يكون رجل اجنبي وامرأة اجنبية في حجاب واحد ذكره الثعلبي وفي قراءة علي كرم الله وجهه وابن مسعود وابي بعد الا ان تكون تقيا فقال لها جبريل عليه السلام انما انا رسول
ربك لاهب لك قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي لاهب بالهمز وقرأ ابو عمرو ليهب لك بالياء قال الزجاج من قرأ ليهب فالمعنى ارسلني ليهب الله لك ومن قرأ لاهب فالمعنى
ارسلت اليك لاهب لك غلاما زكيا اي ولدا صالحا تقيا قالت مريم انى يكون لي غلام ولم يمسسني بشر اي لم يقربني زوج ولم اك بغيا اي فاجرة زانية وهي تبتغي الرجال قال ابن الانباري وانما لم يقل
بغية لان هذا الوصف اغلب على النساء فقل ما يقال رجل بغي فلهذا قيل امرأة بغي من غير هاء كما يقال حائض وطالق وقال غيره انما لم يقل بغية لانه مصروف عن وجهه وهو فعيل بمعنى فاعل
ذكرت هذا تأكيدا لان قولها ولم يمسسني بشر يشمل الحلال والحرام وقيل ما استبعدت من قدرة الله شيئا ولكن ارادت كيف يكون هذا الولد من قبل زوج في المستقبل ام يخلقه الله ابتداء قال كذلك قال ربك
هو علي هين سبق تفسيره في هذه السورة ولنجعله آية للناس اي دلالة على قدرتنا كونه من غير اب قال ابن الانباري انما دخلت الواو في قوله ولنجعله لانها عاطفة لما بعدها على كلام مضمر محذوف تقديره
قال ربك خلقه علي سهل لننفعك به ولنجعله عبرة ورحمة منا اي لمن تبعه وآمن به وكان امرا مقضيا اي وكان خلقه امرا محكوما به مفروغا عنه سابقا في علم الله تعالى فحملته يعني عيسى والحمل
في كيفية حملها له قيل ان جبريل نفخ في جيب درعها فاستمر بها حملها رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل نفخ جبريل نفخا من بعيد فوصل الريح اليها فحملته وروي عن ابن عباس انه قال دنا
جبريل فاخذ بردن قميصها باصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها وقيل ان الذي خاطبها هو الذي حملته ودخل من فيها قاله ابي بن كعب وفي مدة حملها سبعة اقوال احدها انها حين حملت وضعت
قاله ابن عباس وهذا هو الظاهر لان الله ذكر الانتباذ عقيب الحمل وكان الانتباذ عند الوضع والثاني انها حملته تسع ساعات ووضعت من يومها قاله الحسن والثالث تسعة اشهر كحمل سائر النساء قاله سعيد بن جبير
وابن السائب والرابع ثلاث ساعات حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها قاله مقاتل بن سليمان والخامس حملته ثمانية اشهر فعاش ولم يعش مولود قط لثمانية اشهر وكان
ذلك آية حكاه الزجاج والسادس حملته ستة اشهر حكاه ابو القاسم الضميري والسابع في ساعة واحدة حكاه الثعلبي وذكر انها حملت وهي بنت عشر سنين وقد كانت حاضت قبل ذلك حيضتين وقال مقاتل
حملت مريم بعيسى عليه السلام وهي بنت ثلاث عشرة سنة ومكث مع عيسى ثلاثا وثلاثين سنة وعاشت بعدما رفع عيسى ست سنين وماتت ولها ثلاث وخمسون سنة والله اعلم بذلك وفي هذا الخلاف
قال وهب ولدت عيسى وهي بنت خمس عشرة سنة وقال زيد بن اسلم ولدته ولها اثنتا عشرة سنة فانتبذت به اي تنحت بالحمل والباء للحال وليست للتعدية كقوله تعالى تنبت بالدهن اي
تنبت ودهنها فيها مكانا قصيا اي بعيدا قال ابن عباس اقصى الوادي وهو وادي بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروها بولادتها من غير زوج وقيل اقصى الدار وقال ابن اسحق مشت
ستة اميال وقرأ ابن مسعود وابن ابي عبلة قاصيا قال الفراء القصي والقاصي بمعنى واحد وقال غيره القصي والقاصي بمنزلة الشهيد والشاهد فاجاءها المخاض الاصل جاءها ثم عدي بالهمزة
الى مفعول ثان واستعمل بمعنى الجأها وقيل الجأها وهو من المفاجأة وترك الهمز الاخير تخفيفا وقرأ عكرمة وابراهيم النخعي والجحدري المخاض بكسر الميم والمخاض بالفتح وجع الولادة وهو الطلق يقال
ناقة ماخض اي دنا ولادها وقال ابن قتيبة المخاض الحمل وكسر الميم وفتحها لغتان وقيل الفتح اسم المصدر مثل السلام والعطاء والكسر مصدر مثل القتال قال الفراء المعنى فجاءها المخاض فلما
القيت الباء جعلت في الفعل الفا ومثله آتنا غداءنا اي ائتنا بغدائنا ومثله آتوني زبر الحديد وقال ابن قتيبة المعنى جاء بها والجأها وهو من حيث يقال جاءت بي الحاجة اليك واجاءتني الحاجة اليك
وقرأ ابن مسعود فآواها المخاض الى جذع النخلة كانها طلبت شيئا تستند اليه وتعلق به كما تتعلق الحامل اذا ضربها الطلق ثم قيل انبت الله تعالى نخلة فتعلقت بها وقيل كان جذعا
يابسا لا سعف عليه ولا راس ولهذا لم يقل الى النخلة والجذع ساق النخلة قالت يا ليتني مت قبل هذا اليوم او هذا الامر وقرأ نافع وحمزة والكسائي وخلف وحفص بكسر الميم وفي سبب قولها هذا
اربعة اقوال احدها استحياء من الناس ان يظنوا بها سوءا وهذا قول السدي والثاني لئلا يأثم الناس بالمعصية في قذفها والثالث لشدة الخوف والوجع والرابع انها علمت ما يقال في عيسى عليه السلام انه ابن الله فتمنت
الموت لئلا يقال ذلك حكاه القشيري وقال جعفر بن محمد لانها لم تر في قومها رشيدا ذا فراسة ينزهها من السوء وكنت نسيا منسيا قرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة وحفص نسيا بفتح النون
والباقون بالكسر وهما لغتان مثل الوتر والوتر قال الفراء والنسي اصح اللغتين وقال ابو علي الفارسي الكسر اعلى اللغتين وقال ابن الانباري من كسر النون قال النسي اسم لما ينسى
بمنزلة البغض اسم للمبغض والسب اسم للمسبوب والنسي بفتح النون اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر نائب عن الاسم كما يقال الرجل دنف ودنف فالمكسور هو الوصف الصحيح والمفتوح مصدر يسد مسد
الوصف ويمكن ان يكون النسي والنسي اسمين لمعنى كما يقال الرطل والرطل وللمفسرين في قوله نسيا منسيا ستة اقوال احدها يا ليتني لم اكن شيئا قاله الضحاك عن ابن عباس والثاني قاله عطاء وابن زيد

[illegible]

... اهل العصمة والبعد عن الريبة وان لها السوابق الجنية خارجة عن العادة فولادتها من غير فحل ليس
ببلوغ من شانها ۞ وهزي اليك بجذع النخلة الهز التحريك يقال هزه فاهتز والباء في قوله بجذع زائدة قال الفراء العرب تقول هزه وهز به ومثله قوله تعالى فليمدد بسبب الى
السماء معناه فليمدد سببا وقيل هي محمولة على المعنى والتقدير هزي الثمر بالجذع اي انتفضي وقيل التقدير هزي اليك رطبا جنيا كائنا بجذع النخلة فالباء على هذا حال والجذع الغصن
من موابقها النخلة نفسها فان قيل لم امرت بهز الجذع والله قادر ان يسقط عليها الرطب من غير هز قلنا ان الله جعل معايش الدنيا بتصرف اهلها والمبهم لها تساقط قرا
البراء بن عازب ويعقوب وابو حاتم يساقط بالياء وقرا حمزة بفتح التاء والقاف مخففا وابو عمرو تساقط بفتح التاء والقاف وتشديد السين فمن شدد رده الى النخلة ومن ذكر
الى الجذع والتشديد على الادغام والتخفيف على الحذف وقرى غير ذلك رطبا منصوب على التمييز وقال المبرد هو مفعول هزي اي هزي رطبا جنيا تساقط عليك جنيا قال
الفراء الجني المجتنى وقال ابن الانباري هو الطري وفي الاصل مجني مصروف من مفعول الى فعيل وقال غيره هو الطري بعينه ولم يكن لتلك النخلة راس فانبته الله فلما
وضعت يدها عليها سقط الرطب رطبا والرطب النضج من البسر وقد ارطبت النخلة والرطب النوع قال ابن عباس كان جذعا نخرا فلما هزت نظرت الى اعلى الجذع فاذا السعف
قد طلع ثم نظرت الى الطلع قد خرج من بين السعف ثم اخضر فصار بلحا ثم احمر فصار زهوا ثم رطبا كل ذلك في طرفة عين وكان السلف يستحبون للنفسا الرطب من اجل مريم قالت
عائشة رضي الله عنها ان من السنة ان يمضغ التمر ويدلك به فم الصبي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمضغ التمر ويحنك به اولاد الصحابة واختلفوا في النخلة فمنهم من قال كانت
برنية وقيل صرفانة قاله ابو داود وقيل عجوة قاله مجاهد وقيل برنيا ۞ فكلي اي من الرطب ۞ واشربي من النهر ۞ وقري عينا بولده عيسى عليه السلام قال الزجاج يقال
قررت به عينا اقر بفتح القاف في المستقبل وقررت في المكان اقر بكسر القاف وعينا منصوب على التمييز وروى ابن الانباري عن الاصمعي انه قال معنى قري عينا لتبرد دمعتها
لان دمعة الفرح باردة ودمعة الحزن حارة واشتقاق قري من القرور والقرة وهما البرد وقيل القرة كلمة حاثة فمعنى اقر الله عينه اي سكن الله عينه بالنظر الى من يحبه حتى تقر
وتسكن وفلان قرة عيني اي نفسي تسكن بقربه وجاء في التفسير طيبي نفسا وقال ابو عمرو اقر الله عينه اي انام عينه واذهب سهره ۞ فاما ترين اصله اما ترى ثم دخلت
نون التاكيد فكسرت الياء لالتقاء الساكنين وقرا ابن عباس وابو مجلز والضحاك وابو العالية والجحدري ترئن بهمزة مكسورة من غير ياء اي ان رايت ۞ من البشر احدا فقولي وفيه اضمار
تقديره فسالك عن امر ولدك ۞ فقولي اني نذرت للرحمن صوما وفيه قولان احدهما صمتا قاله ابن عباس وانس بن مالك والضحاك وكذلك قرا ابي بن كعب وانس بن مالك وابو رزين
صمتا مكان قوله صوما وقرا ابن مسعود صياما قال السدي وابن زيد كان في بني اسرائيل من اراد ان يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم الصائم حتى يمسي يدل عليه
قوله ۞ فلن اكلم اليوم انسيا وقال ابن مسعود ووهب امرت بالصمت لانه لم يكن لها حجة عند الناس في شان ولدها وامرت بالكف عن الكلام ليكفيها الكلام ولدها بما يبرئ
به ساحتها والثاني صوما عن الطعام والشراب والكلام قاله قتادة وكان الصمت في الصوم ملتزما بالنذر كما ان من نذر المشي الى البيت الحرام اقتضى ذلك الاحرام بالحج او العمرة قال
القفال من التزم بالنذر ان لا يكلم الناس يحتمل ان يقال انه قربة فيلزم بالنذر ويحتمل ان يقال لا يجوز ذلك في شرعنا لما فيه من التضييق وتعذيب النفس كنذر القيام في
الشمس ونحوه وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شرعنا وقيل كان اذن لها في هذا القدر وهو ان تقول اني نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا وقيل اي قولي بالاشارة
اني نذرت ان لا اكلم اليوم انسيا فهو ابتدا النذر منها وقيل انما قالت هذا اشارة لا نطقا وقالت انسيا لانها كانت تكلم الملائكة وقد يقال قال فلان براسه اي اومى به ۞ فاتت به
قومها تحمله قال ابن عباس في رواية ابي صالح اتتهم به بعد اربعين يوما حين طهرت من نفاسها وقال في رواية الضحاك انطلق قومها يطلبونها فلما راتهم حملت عيسى عليه السلام
فتلقتهم به فذلك قوله فاتت به قومها تحمله فان قيل انه يغني عن تحمله فلا فائدة في التكرير قلنا لما ظهرت منه آيات جاز ان يتوهم السامع فاتت به ان يكون ساعيا على قدميه فيكون
سعيه آية كنطقه فقطع ذلك التوهم واعلم انه كسائر الاطفال وهذا مثل قول العرب نظرت الى فلان بعيني فنفوا بذلك نظر العطف والرحمة واثبتوا نظر العين قال الكلبي حمله يوسف
النجار وكان ابن عمها الى غار في الجبل فاقامت فيه اربعين يوما حتى خرجت من نفاسها ثم جاءت بعيسى عليه السلام تحمله فكلمها في الطريق فقال يا اماه ابشري فاني
عبد الله فلما دخلت على اهلها ومعها الصبي بكوا وحزنوا وكانوا اهل بيت صالحين ۞ فقالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا فيه اربعة اقوال احدها عظيما قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة
قال الفراء الفري العظيم والعرب تقول تركه يفري الفري اذا عمل فاجاد العمل وفضل الناس وقيل بنايته قال عليه السلام في حق عمر رضي الله عنه فلم ار عبقريا يفري فريه اي

يعمل عمله ۞ عجيبا قاله ابو عبيدة ۞ شيئا مصنوعا مختلقا يقال فريت الكذب وافتريته قاله اليزيدي والمولود من الزنا كالشي المفترى قال تعالى ولا يأتين ببهتان يفترينه بين ايديهن
وارجلهن اي بولد يقصد الحاقه بالزوج وليس منه وقال قطرب الفري الجديد من الاسقية اي جئت بامر عجيب لم يسبق اليه ۞ انه الباطل ۞ يا اخت هرون فيه خمسة
اقوال احدها انه اخ لها من ابيها وكان من امثل فتى من بني اسرائيل قاله ابو صالح عن ابن عباس وقال الضحاك كان من ابيها وامها وقال الكلبي كان اخاها من ابيها ۞ انها كانت من بني هرون
اخي موسى فنسبت اليه بالاخوة لانها من ولده كما يقال للتميمي يا اخا تميم رواه عن ابن عباس وبه قال السدي ۞ انه رجل صالح في بني اسرائيل والمعنى يا شبيهة في العفة والصلاح
وعلى هذا يدل حديث المغيرة بن شعبة قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجران فقالوا الستم تقرؤن يا اخت هرون وقد علمتم ما كان بين موسى وعيسى فلم ادر ما اجيبهم
فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الا اخبرتهم انهم كانوا يسمون بانبيائهم والصالحين قبلهم رواه مسلم وهذا يروى عن ابن عباس وبه قال قتادة ۞ ان قوم هرون كان
فيهم قوم فساق ومناة فنسبوها اليهم قاله سعيد بن جبير ۞ انه رجل من افسق بني اسرائيل شبهوها به قاله وهب بن منبه فعلى هذا يخرج في معنى الاخت قولان احدهما الاخت حقيقة و ۞
المشابهة لا المناسبة كقوله تعالى وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها اي شبهها ۞ ما كان ابوك امرء سوء يعنون ما كان عمران زانيا ۞ وما كانت امك بغيا اي زانية فمن اين لك هذا
الولد ۞ فاشارت اليه اي اومأت مريم الى عيسى عليه السلام وانما اشارت لانها كانت امرت بالصمت وقيل اشارت اليه ان كلموه فنظر بعضهم الى بعض تعجبا منها حين اشارت اليه و ۞ قالوا كيف
نكلم من كان في المهد صبيا وقيل اشارت الى الله تعالى فلم يفهموا اشارتها حكاه الماوردي عن ابن عطا والاول اظهر وانما اشارت الى عيسى عليه السلام ليكون كلامه براءة لها وفي كان خمسة
اقوال احدها انها زائدة والمعنى كيف نكلم صبيا في المهد وصبيا حال من الضمير في الجار والضمير المنفصل المقدر كان متصلا بكان وقيل كان الزائدة لا يستتر فيها ضمير فعلى هذا لا يحتاج الى التقدير هو بل
يكون الظرف صلة من ۞ انها في معنى حدث ووقع ۞ انها في معنى الشرط والجزاء والمعنى من يكون في المهد صبيا فكيف يكلم حكاه الزجاج وهذا كما تقول كيف اعظ من لا يقبل موعظتي اي من يكن
لا يقبل والماضي قد يذكر بمعنى المستقبل في الجزاء كقوله تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اي ان يشا يجعل ومعنى من كان الى سنه احسان كان منى اليه مثله قال ابن
الانباري ولا يجوز ان يكون كان ناقصة وقد نصبت صبيا ولا ان تقول هي بمعنى حدث ووقع لانه لو كان بمعنى حدث ووقع لاستغنى فيه عن الخبر تقول كان الحر والبرد اي وجد ونكتفي به
۞ ان كان بمعنى صار قاله قطرب ۞ هي التامة ومن بمعنى الذي وفي المراد بالمهد اربعة اقوال احدها حجرها قاله نوفل وقتادة والكلبي ۞ هو المهد بعينه حكاه الكلبي ايضا ۞ كان سريرا
كالمهد ۞ كيف نكلم من سبيله ان ينوم في المهد لصغره حكاهما القشيري فلما سمع عيسى عليه السلام كلامهم لم يزد على ان ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه ۞ فقال اني عبد الله قال المفسرون
انما قدم ذكر العبودية ليبطل قول من ادعى فيه الربوبية قال عمرو بن ميمون لما اتت قومها بعيسى عليه السلام اخذوا لها الحجارة ليرموها بها فلما تكلم عيسى عليه السلام تركوها ثم لم يتكلم عيسى
بعدها حتى صار بمنزلة غيره من الصبيان يروى عنه عليه السلام انه قال خمسة تكلموا قبل اوان الكلام شاهد يوسف وولد ماشطة بنت فرعون وعيسى وصاحب جريج وولد المراة التي احرقت
في الاخدود ۞ آتاني الكتاب اسكن هذه الياء حمزة والمعنى سيؤتيني الكتاب ۞ وجعلني نبيا ماض ومعناه الاستقبال وقيل اخبر عما كتب له في اللوح المحفوظ وسبق في قضائه كما سئل النبي
صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا قال كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد وقيل آتاني علمني والهمني التورية في بطن امي وجعلني نبيا في وقت كلامه لهم وقيل ان الله كلمهم وهو ابن اربعين يوما قاله
وهب ۞ يوم ولد قاله مقاتل وهو مبني على الزمان الذي غابت فيه مريم وفي الكتاب قولان احدهما انه التورية و ۞ الانجيل ۞ وجعلني مباركا اينما كنت روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذه الاية قال نفاعا حيث ما توجهت وقال مجاهد معلما للخير وقيل مباركا على من اتبعني وآمن لي ۞ واوصاني بالصلوة اي امرني بها وباقامتها فعلى قولنا علمه في حال الصغر تكون
معنى قوله واوصاني بالصلوة لاداها وكان في تلك الحالة مكلفا كما كان نبيا وعلى القول الآخر اوصاني بها لاوديها اذا ادركني التكليف وامكنني اداؤها وفي الصلوة قولان احدهما الدعا والاخلاص ۞
الصلوة ذات الركوع والسجود ويحتمل وجها آخر ان الصلوة الاستقامة ماخوذ من صلوت العود اذا قومته او جليته على النار قال الماوردي والاكثرون على ان الله تعالى اكمل عقله في الصبى
حتى صلح للابس الصلوة في ذلك الوقت وللنبوة قال القشيري وفي هذا نظر لانه لم ينقل انه كان يصلي وهو ابن يوم او شهر ولو كان دام نطقه وتسبيحه ووعظه وصلوته في صغره من وقت
الولادة لكان مثله مما لا ينكتم وقيل واوصاني بالصلوة لآمر بها الخلق وهذا يشير الى انه وان كان لا يصلي في صغره كان يديم نطقه ووعظه وامره لهم بالصلوة ذكره القشيري ۞ والزكوة
فيها قولان احدهما انها زكوة الاموال قاله ابن السائب و ۞ تطهير الجسد من دنس الذنوب اذ لم يكن لعيسى مال قاله الزجاج وعلى قولنا اوصاني لآمر بها يظهر انه زكوة المال ويحتمل قولا ثالثا
ان الزكوة الاستكثار من الطاعة لان الزكوة في اللغة النماء والزيادة قاله الماوردي ۞ وبرا معطوف على مباركا وقرى في الشاذ بكسر الباء والراء وهو معطوف على الصلوة وقيل بكسر الباء وفتح الراء
اي اوصاني بر ابي وجعلني ذا بر فحذف المضاف او وصفه بالمصدر وفي المعنى قولان احدهما بارا بها من الفاحشة ذكره الماوردي ۞ مودبا شكورا لوالدتي ما قاست بسبب تربيتي قال ابن عباس لما قال برا بوالدتي
ولم يقل بوالدي علمنا انه من عند الله ۞ ولم يجعلني جبارا اي متعظما تقتل وتظلم يضرب على الغضب وقيل الجبار الذي لا يرى لاحد عليه حقا وقيل الجبار الذي لا ينصح والشقي الذي لا يقبل النصح
ذكرهما الماوردي قال ويحتمل تاويلا آخر وهو ان الجبار الظالم للعباد والشقي الراغب في الدنيا وقيل شقيا اي عاصيا لربه قال قتادة ذكر لنا ان امراة رات عيسى عليه السلام يحيي الموتى
ويبرئ الاكمه والابرص فقالت طوبى للبطن الذي حملك وللثدي الذي ارضعت به فقال عيسى عليه السلام طوبى لمن تلا كتاب الله واتبع ما فيه ولم يكن جبارا شقيا وكان يقول سلوني
سلوني فاني صغير في نفسي مما اعطاني الله من التواضع ۞ والسلام علي يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا قال المفسرون السلام على من الله يوم ولدت حتى لا يضرني شيطان وقد سبق
تفسير الآية فان قيل لم ذكر ههنا السلام بالالف واللام وفي قصة يحيى بلا الف ولام قلنا عنه جوابان احدهما انه لما جرى ذكر السلام قبل هذا الموضع بغير الف ولام كان الاحسن ان يرده ثانيا بالالف
واللام هذا قول الزجاج وقد اعترض على هذا القول فقيل كيف يجوز ان يعطف هذا وهو قول عيسى على الاول وهو قول الله تعالى فقد اجاب عنه ابن الانباري فقال عيسى انما تعلم من ربه
فيجوز ان يكون سمع قول الله تعالى في يحيى فبنى عليه والصقه بنفسه ويجوز ان يكون عرف السلام الثاني لانه اتى بعد سلام نكرة واجرى عليه غير قاصد به اتباع اللفظ المحكي لان المتكلم له ان يجتبي
بعض الكلام الذي يحكيه فيقول قال عبد الله انا رجل منصف يريد قال لي عبد الله انت رجل منصف ۞ ان سلاما والسلام لغتان بمعنى واحد فالنكرة والمعرفة في هذا سواء ذكره ابن الانباري
۞ ذلك عيسى ابن مريم قال الزجاج ذلك الذي قال اني عبد الله عيسى ابن مريم لا ما تقوله النصارى من انه ابن الله وانه اله واليهود لغير رشده وانه ابن يوسف النجار ۞ قول الحق قرا ابن كثير وابو عمرو
ونافع وحمزة والكسائي قول برفع اللام وقرا عاصم وابن عامر ويعقوب بنصب اللام قال الزجاج من رفع فالمعنى هو قول الحق يعني هذا الكلام واضيف الحق الى القول كما قال وعد الصدق
وحق اليقين ولدار الآخرة وقيل الحق ههنا هو الله تعالى اي هذا قول الله الذي ۞ فيه يمترون وقيل الحق الكلمة اي ذلك عيسى ابن مريم كلمة الله وقوله الذي فيه يمترون واما النصب
فعلى المدح ان فسرت كلمة الله او على المصدر اي قال قول الحق وقوله الذي فيه يمترون اي يشكون وقال قتادة افترقت اليهود فيه والنصارى على ما بيناه وقرا ابو مجلز ومعاذ القارئ

وابن جماز تمترون بالتاء ثم نفى عن نفسه اتخاذ الولد فقال تعالى ما كان لله ان يتخذ من ولد قال ابن الانباري ما كان ينبغي له ان يتخذ من ولد اي ما يصلح له ولا يستقيم فناب اللام عن الفعل وذلك ان الولد
يجانس الوالد وكذلك من اتخذ ولدا انما يتخذه من جنسه والله تعالى ليس كمثله شيء وقال الزجاج من في قوله من ولد موكدة تدل على نفي الواحد والجماعة فلا يجوز ان يتخذ ولدا ولا اكثر
ثم نزه نفسه عن مقالتهم بقوله سبحانه ثم بين السبب في كون عيسى من غير اب فقال اذا قضى امرا اي اذا اراد ان يحدث شيا فانما يقول له كن فيكون لا يتعذر عليه ايجاده على الوجه الذي
اراده قرئ فيكون بالنصب لانه جواب الامر بالفاء وقرئ بالرفع اي فهو يكون وان الله ربي وربكم قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وان بنصب الالف وقرا عاصم وابن عامر وحمزة
والكسائي وان بالكسر وهذا من قول عيسى عليه السلام فمن فتح عطفه على قوله واوصاني بالصلوة والزكوة وبان الله ربي وربكم ومن كسر ففيه وجهان احدهما ان يكون معطوفا على قوله اني عبد الله
والثاني ان يكون مستانفا فاعبدوه هذا صراط مستقيم اي هذا الذي اخبرتكم ان الله امرني به هو الطريق المستقيم الذي يودي الى الجنة ثم قال تعالى لمحمد عليه السلام مخبرا عن اختلاف
الاحزاب فيه وعن حكمه في الذين اختلفوا فيه فقال تعالى فاختلف الاحزاب من بينهم قال المفسرون من زائدة والمعنى اختلفوا بينهم وقال ابن الانباري لما تمسك المومنون
بالحق كان اختلاف الاحزاب بين المومنين مقصورا عليهم وفي الاحزاب قولان احدهما اليهود والنصارى كانت اليهود تقول هو لغير رشدة والنصارى تدعي فيه ما لا يليق به والثاني انهم فرق
النصارى قال بعضهم هو الله وقال بعضهم هو ابن الله وقال بعضهم ثالث ثلثة فويل للذين كفروا بقولهم في المسيح من مشهد يوم عظيم اي من حضور ذلك اليوم للجزاء والحساب
اسمع بهم وابصر فيه قولان احدهما ان لفظه لفظ الامر ومعناه الخبر فالمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يوم القيمة سمعوا وابصروا حين لم ينفعهم ذلك لانهم شاهدوا من امر الله ما لا يحتاجون معه
الى نظر وفكر فعلموا الهدى واطاعوا هذا قول الاكثرين والثاني اسمع بحديثهم اليوم وابصر كيف يصنع بهم يوم ياتوننا قاله ابو العالية ويحتمل وجها ثالثا اسمع الناس ما اخبرناك من حالهم فيستبصر
يوم القيمة ما يصنع بهم قاله الماوردي واليوم ظرف لكن الظالمون اليوم يعني الكفار وقوله اليوم يعني في الدنيا في ضلال مبين عموا عن الحق واثروا الهوى على الهدى وانذرهم يوم الحسرة
اي خوف كفار مكة يوم القيمة يتحسر المسيء اذ لم يحسن والمقصر اذ لم يزدد من الخير وموجبات الحسرة يوم القيمة كثيرة فمن ذلك ما روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار قيل يا اهل الجنة فيشرئبون وينظرون وقيل يا اهل النار فيشرئبون وينظرون فيجا بالموت كانه كبش املح فيقال لهم هل
تعرفون هذا فيقولون هذا الموت فيذبح ثم يقال يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانذرهم يوم الحسرة الاية رواه مسلم
قال اكثر المفسرين هي الحسرة اذا ذبح الموت بين الفريقين فلو مات احد فرحا لمات اهل الجنة ولو مات احد حزنا وحسرة لمات اهل النار ومن موجبات الحسرة ما روى عدي
بن حاتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوتى يوم القيمة بناس الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا الى قصورها نودوا ان اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها
فيرجعون بحسرة ما رجع الاولون بمثلها فيقولون يا ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما اريتنا كان اهون علينا قال ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتم بارزتموني بالعظائم واذا لقيتم
الناس لقيتموهم مخبتين تراءون الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني اجللتم الناس ولم تجلوني تركتم للناس ولم تتركوا لي فاليوم اذيقكم العذاب
مع ما حرمتكم من الثواب ومن موجبات الحسرة قطع الرجاء عند انطباق النار على اهلها اذ قضي الامر قال ابن الانباري قضي في اللغة بمعنى اتقن واحكم وامضى فالمعنى
قاضيا لاتقانه واحكامه ما يتعذ [illegible] وفي الآية اختصار اي قضي الامر الذي فيه هلاككم وللمفسرين في الامر قولان احدهما ذبح الموت قاله ابن جريج والسدي والثاني ان المعنى قضي العذاب لهم
قاله مقاتل وهم في غفلة اي هم في الدنيا في غفلة عما يصنع بهم ذلك اليوم وهم لا يومنون اي بما يكون في الآخرة انا نحن نرث الارض ومن عليها اي نميت سكانها فنرثها ومن عليها
والينا يرجعون بعد الموت فان قيل ما الفائدة في نحن وقد كفت عنها انا فالجواب انه لما جاز في قول المعظم انا نفعل ان يتوهم ان اتباعه فعلوا ابان نحن بان الفعل مضاف اليه حقيقة
فان قيل لم قال ومن عليها وهو يرث الآدميين وغيرهم فالجواب ان من تخص اهل التمييز وغير المميزين يدخلون في معنى الارض ويجرون مجراها ذكر الجوابين عن السوالين
ابن الانباري واذكر في الكتاب ابرهيم اي اذكر لقومك قصة ابرهيم وانه كان حنيفا مسلما وهولاء لم يتخذوا الاولاد انه كان صديقا اي مبالغا في الصدق اي هو اهل للاقتداء به فهلا اقتديتم
به وليس كل صديق نبيا والنبي وان كان صديقا فانما يكتفى بذكره لان عادة العرب ان ترتقي من رتبة الى رتبة اعلى منها تقول اعطه عشرة عشرين اضربه سوطا سوطين
الى غير ذلك اذ قال لابيه يا ابت بكسر التاء على الاضافة وقد حذفت ياء الاضافة وقرئ يا ابت بالفتح اي يا ابتا فاسقط الف الندبة فبقيت التاء مفتوحة لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني
عنك شيا اي لا يدفع عنك ضرا وشيا في موضع المصدر اي شيا من الغناء يا ابت اني قد جاءني من العلم بالله والمعرفة ما لم ياتك فاتبعني على ما جاءني من ذلك اهدك ارشدك الى دين
مستقيم يا ابت لا تعبد الشيطان اي لا تطعه ومن اطاع شيا في معصية الله فقد عبده ان الشيطان كان للرحمن عصيا اي انه قديم العصيان لله تعالى فهو اليه يدعو [illegible] وقيل
انه بمعنى عاص والعصي مثل العاصي يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن قال مقاتل في الآخرة وقال غيره في الدنيا فتكون للشيطان وليا اي يقرن بينكما في النار
وقيل فتكون للشيطان وليا في الدنيا تطيعه ومن كان للشيطان مطيعا في الدنيا كان الشيطان قرينا في الآخرة فانظر حين اراد ان ينصح اباه ويعظه فيما كان متورطا فيه من الخطا العظيم الذي
عصى فيه امر العقل كيف رتب الكلام معه في احسن اتساق وانتظام مع استعمال المجاملة واللطف والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن مستنصحا في ذلك بنصيحة ربه وذلك انه طلب منه
اولا العلة في خطيته طلب منبه على تماديه موقظ لافراطه وتناهيه لان المعبود لو كان حيا مميزا بصيرا سميعا مقتدرا على الثواب والعقاب الا انه بعض الخلق لاستخف عقل من اهله
لعبادة وعنده بالربوبية ولو كان اشرف الخلق كالملائكة والنبيين فكيف بمن جعل المعبود جمادا لا يسمع ولا يبصر ثم ثنى بدعوته الى الحق مترفقا به متلطفا فلم يسم اباه بالجهل المطلق
ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم ثم ثلث بتثبيطه ونهيه عما كان عليه بان الشيطان الذي استعصى على ربه الرحمن الذي جميع ما عندك من النعم من عنده
وهو عدوك وعدو ابيك آدم هو الذي ورطك في هذه الضلالة الا ان ابرهيم عليه السلام لامعانه في الاخلاص لم يذكر من جنايتي الشيطان الا التي تختص منها بالله وهي عصيانه واستكباره ولم يلتفت
الى ذكر معاداته لآدم وذريته ثم ربع بتخويفه سوء العاقبة ولم يخل ذلك من حسن ادب حيث لم يصرح بان العقاب لاحق به ولكنه قال اني اخاف ان يمسك فذكر الخوف والمس ونكر العذاب
وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة اشياعه اكبر من العذاب وصدر كل نصيحة منها بقوله يا ابت توسلا اليه واستعطافا له وقيل انما طمع ابرهيم في ايمان ابيه لانه حين خرج من النار
قال له نعم الاله الهك يا ابرهيم فجعل يتبل بعظه فاجابه ابوه فقال اراغب انت عن الهتي يا ابرهيم اي اتارك عبادتها انت لئن لم تنته عن عيبها وشتمها لارجمنك فيه قولان احدهما بالشتم قاله
ابن عباس ومجاهد والثاني بالحجارة حتى تتباعد عني قاله الحسن واهجرني مليا فيه قولان احدهما اهجرني دهرا طويلا رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس وبه قال الحسن والفراء والاكثرون
والملي من الدهر حين طويل [illegible] اي حينا ومنه الملوان والثاني اعتزلني سالما قبل ان يصيبك عقوبتي رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة والضحاك وهذا فيه نظر

لان الملي بالامر المطيق له من تملى [illegible] ملاوة وقد روي عن الفراء ان الملوان الليل والنهار قال ابرهيم سلام عليك اي سلمت من ان اصيبك بمكروه لانه لم يومر بقتاله على كفره وقيل
لابن عيينة هل يجوز السلام على الكافر فقال نعم قال الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم وقال لقد كان لكم اسوة حسنة في ابرهيم وقال ابرهيم لابيه سلام عليك وقيل المعنى
سلام عليك قد فارقتك سلام توديع وهجر لمقامه على الكفر كما تقول الرجل لغيره عند المفارقة سلام عليك وقيل هو بمعنى قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما اي لم يقابلوهم على جهلهم بالجهل
ساستغفر لك ربي فيه ثلثة اقوال احدها ان المعنى ساسال الله لك توبة تنال بها مغفرة والثاني انه وعده بالاستغفار وهو لا يعلم ان ذلك محظور في حق المصر على الكفر وقد بين في موضع آخر انه انما
استغفر له لوعد سبق منه فلما تبين انه عدو لله تبرا منه والثالث ساستغفر لك ان تركت عبادة الاصنام انه كان بي حفيا فيه ثلثة اقوال احدها لطيفا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال ابن
زيد والزجاج والثاني رحيما رواه الضحاك عن ابن عباس والثالث عليما قاله الكلبي واعتزلكم وما تدعون من دون الله اي اتنحى عنكم وافارقكم وما تدعون من دون الله يعني الاصنام وفي معنى تدعون
قولان احدهما تعبدون والثاني ما تدعونه ربا وادعوا ربي اي واعبده عسى ان لا اكون بدعاء ربي شقيا اي ارجو ان لا اشقى بعبادته كما شقيتم انتم بعبادة الاصنام وقيل اراد بهذا الدعاء دعاءه بان
يهب له اهلا وولدا يتقوى بهما حتى لا يستوحش بالاعتزال عن قومه ولهذا قال فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب قال المفسرون فلما اعتزلهم وما
يعبدون من دون الله هاجر من كوثى الى ارض الشام وهبنا له اسحق ويعقوب فانس الله وحشته من فراق قومه باولاد كرام على الله تعالى وكلا اي من هذين جعلنا نبيا وقال مقاتل
وكلا يعني ابرهيم واسحق ويعقوب جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا قال المفسرون المال والولد والعلم والعمل وجعلنا لهم لسان صدق اي ثناء حسنا في الناس عليا اي رفيعا
سائرا في الناس قال ابن قتيبة وضع اللسان مكان القول لان القول يكون باللسان واذكر في الكتاب موسى اي في القرآن انه كان مخلصا قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر
والمفضل عن عاصم بكسر اللام اي اخلص العبادة لله او اخلص نفسه لطاعة الله وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بفتح اللام اي اخلصه الله من الدنس والآثام وكان رسولا نبيا قال ابن
الانباري انما اعاده لتفخيم شان النبي المذكور وناديناه من جانب الطور قال ابن عباس يريد حين اقبل من مدين وراى النار في الشجرة كلمناه ليلة الجمعة وهو قوله يا موسى اني انا الله
من ناحية الجبل وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زبير قال ابن الانباري خاطب الله العرب بما يستعملون في لغتهم ومن كلامهم عن يمين القبلة وشمالها يعنون مما يلي المستقبل لها
فنقلوا الوصف الى ذلك اتساعا عند انكشاف المعنى لان الوادي لا يد له فيكون له يمين قال المفسرون جاء النداء عن يمين موسى عليه السلام فلهذا قال الايمن ولم يرد يمين الجبل وقال
مقاتل يمين الجبل وقربناه نجيا وهو حال والمعنى مناجيا والنجي بمعنى المناجي كالجليس والنديم قال ابن عباس قربه الله وكلمه ومعنى قربه حتى سمع صريف القلم شبهه بمن
قربه بعض العظماء للمناجاة حيث كلمه بغير واسطة ملك وقال ابن بحر قربه تقريب اصطفا واكرام قال الحسن لم يبلغ موسى عليه السلام من الكلام الذي ناجاه به شيا قط ووهبنا
له من رحمتنا اي من نعمتنا قال ابن عباس يريد حين سال فقال واجعل لي وزيرا من اهلي وحين قال فارسل الى هرون فاجاب الله دعاه ونبيا نصب على تقدير وهبنا له نبيا اخاه
هرون فقوله اخاه بدل من قوله نبيا وهرون اكبر سنا من موسى وانما وهبت له نبوته وقيل رحمتنا اي برحمتنا قيل لما سمع موسى كلام الله قال له ابليس من كلمك قال ربي قال ابليس
فلعلك تكلم شيطانا فعند ذلك قال موسى رب ارني انظر اليك واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد هذا تام فيما بينه وبين الله وفيما بينه وبين الناس فلم يعد قط
وعدا الا وفى به فان قيل كيف خص بصدق الوعد اسمعيل وليس في الانبياء من ليس كذلك فالجواب ان اسمعيل عانى في الوفا بالوعد ما لم يعانه غيره من الانبياء فاثني عليه بذلك
وقيل خصه بالذكر تشريفا له قال المفسرون كان بينه وبين رجل ميعاد فاقام ينتظره واختلفوا في تلك المدة على ثلثة اقوال احدها انه اقام حولا قاله ابن عباس والكلبي وذلك
ان انسانا وعد اسمعيل ان يعود اليه ووعده اسمعيل بالانتظار فلم يبرح من مكانه سنة حتى اتاه جبريل فقال ان التاجر الذي سالك ان يقعد حتى يعود اليك ابليس فلا تقعد ولا كرامة له والثاني
انتظره اثنين وعشرين يوما قاله يزيد الرقاشي والثالث ثلثة ايام قاله مقاتل وقد يكون انه وعد من نفسه الصبر على الذبح فوفى حيث قال ستجدني ان شاء الله من الصابرين وكان رسولا اي الى جرهم
وكان يامر اهله قال ابن عباس ومقاتل يعني قومه كقوله وامر اهلك بالصلوة يعني قومك وفي قراة ابن مسعود وكان يامر قومه وقال الزجاج اهله جميع امته بالصلوة والزكوة
وهما العبادتان المرتفعتان وكان عند ربه مرضيا عنه واصله من الواو ولكن بني على رضي واهل الحجاز يقولون رجل مرضو على الاصل لانه من الرضوان وهو على قول جميع المفسرين اسمعيل
بن ابرهيم عليهما السلام وزعم بعضهم انه ليس باسمعيل بن ابرهيم لان اسمعيل بن ابرهيم مات وان هذا هو اسمعيل بن حزقيل بعثه الله تعالى الى قومه فسلخوا جلدة راسه فخيره الله تعالى
فيما شاء من عذابهم فاستعفاه ورضي بثوابه وفوض امرهم اليه في عفوه وعقابه ذكره الماوردي واذكر في الكتاب ادريس وهو جد ابي نوح وسمي ادريس لكثرة درسه الكتب التي انزلت
عليه وفيه بعد لانه لو كان افعيلا من الدرس لم يكن فيه الا سبب واحد وهو العلمية وكان ينصرف وامتناعه من الصرف دليل على العجمة وكذلك ابليس اعجمي وليس من الابلاس كما يزعمون
قاله الزمخشري وغيره وكان خياطا وهو اول من خط بالقلم واول من خاط الثياب ولبس المخيط وانما كانوا يلبسون الجلود واول من نظر في علم النجوم والحساب انه كان صديقا نبيا
ورفعناه مكانا عليا فيه اربعة اقوال احدها انه في السماء الرابعة روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث المعراج انه راى ادريس
في السماء الرابعة وبهذا قال ابو سعيد الخدري ومجاهد وابو العالية والثاني انه في السماء السادسة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الضحاك والثالث انه في الجنة قاله زيد بن اسلم وهذا
يرجع الى الاول لانه قد روي ان الجنة في السماء الرابعة والرابع انه في السماء السابعة حكاه ابو سليمان الدمشقي وفي سبب صعوده الى السماء ثلثة اقوال احدها انه كان يصعد له من العمل مثل ما يصعد
لجميع بني آدم فاحبه ملك الموت فاستاذن الله في خلته فاذن له فهبط اليه في صورة آدمي وكان ادريس صائما يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى الطعام فابى ففعل ذلك
ثلث ليال فانكره ادريس فقال له اني اريد ان اعلم من انت فقال انا ملك الموت استاذنت ربي ان اصحبك فاذن لي فقال ان لي اليك حاجة قال وما هي قال تذيقني الموت
فلعلي اعلم شدته فاكون له اشد استعدادا فاوحى الله اليه ان اقبض روحه ساعة ثم ارسله ففعل ثم قال كيف رايت قال كان اشد مما بلغني عنه ثم قال له ادريس ان لي اليك حاجة
اخرى قال وما هي قال ترفعني الى السما لانظر اليها والى الجنة والنار فاذن الله له في ذلك فلما قرب من النار قال لي اليك حاجة قال وما تريد قال تسال مالكا حتى يفتح لي ابوابها
فاردها ففعل ثم قال فكما اريتني النار فارني الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتحت له ابوابها فادخله الجنة ثم قال ملك الموت اخرج حتى تعود الى مقرك فتعلق بشجرة وقال
لا اخرج منها حتى يكون الله يخرجني فبعث الله ملكا حكما بينهما يقطع لهما فقال ما تقول يا ملك الموت فقص عليه ما جرى فقال ما تقول يا ادريس قال ان الله يقول كل نفس ذائقة
الموت وقد ذقته وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال لاهل الجنة وما هم منها بمخرجين فلست اخرج منها فسمع هاتفا من فوقه يقول باذني دخل وبامري فعل
فخل سبيله هذا معنى ما رواه زيد بن اسلم مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل من اين لادريس هذه الآيات وهي في كتابنا فقد ذكر ابن الانباري عن بعض العلماء قال كان الله تعالى اعلم

ادريس بما ذكر في القرآن من خوف الورود وامتناع الخروج من الجنة وغير ذلك فقال ما قال بعلم و٢ ان ملكا من الملائكة استاذن ربه ان يهبط الى ادريس فاذن له فلما عرفه ادريس قال بينك
وبين ملك الموت قرابة قال ذاك اخي من الملائكة قال هل تستطيع ان تنفعني عند ملك الموت قال ساكلمه فيك فيرفق بك اركب بين جناحي فركب ادريس فصعد به الى السما فلقي ملك الموت
فقال ان لي اليك حاجة قال اعلم ما حاجتك يكلمني في ادريس وقد محي من الصحيفة اسمه ولم يبق من اجله الا نصف طرفة عين فمات ادريس بين جناحي الملك رواه عكرمة عن ابن عباس وقال
ابو صالح عن ابن عباس فقبض ملك الموت روح ادريس في السما السادسة و٣ ان ادريس مشى يوما في الشمس فاصابه وهج الشمس فقال ادريس يا رب انا مشيت يوما فكيف بمن يحملها خمسمائة عام
في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها واحمل عنه حرها يعني الملك الموكل بالشمس فلما اصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فسال الله عن ذلك فقال ان عبدي ادريس
سالني ان اخفف عنك حملها وحرها فاجبته فقال يا رب اجعل بيني وبينه خلة فاذن الله له حتى اتى ادريس فكان مما قال له ادريس اشفع لي الى ملك الموت ليؤخر اجلي فقال ان الله
لا يؤخر نفسا اذا جاء اجلها قال قد علمت ذلك ولكنه اطيب لنفسي فقال نعم انا مكلمه لك فما كان يستطيع ان يفعل لاحد من بني آدم فهو فاعله لك ثم حمله ملك الشمس على جناحه فرفعه الى السما ووضعه
عند مطلع الشمس ثم اتى ملك الموت فقال ان لي اليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفع بي اليك لتؤخر اجله قال ليس ذلك الي ولكن ان احببت اعلمته متى يموت قال نعم فنظر في ديوانه
فقال انك كلمتني في انسان ما اراه يموت ابدا قال وكيف قال لا اجده يموت الا عند مطلع الشمس قال اني اتيتك وتركته هناك فقال انطلق فما اراك تجده الا وقد مات فوالله ما بقي من اجل ادريس
شيء فرجع الملك فرآه ميتا وهذا المعنى مروي عن ابن عباس وكعب وغيرهما فهذا القول والذي قبله يدلان على انه ميت والقول الثالث يدل على انه حي مثل عيسى عليه السلام لم يمت وقوله
مكانا عليا الظرف اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين يعني الذين ذكرهم من الانبياء في هذه السورة خصهم بالذكر وان انعم على غيرهم ايضا والمعنى انعم عليهم بالنبوة اي فتخلقوا باخلاقهم ولا تترفعوا
عن عبادة الله والسجود له وكان المشركون يترفعون عن الانحناء للركوع والسجود وقال ابو طالب اني لاكره ان تعلوني استي قريش ان ابا طالب علته استه من ذرية آدم يعني ادريس ونوحا
وممن حملنا مع نوح يعني في السفينة ومنهم من ذرية من حملنا مع نوح اي وكانوا في اصلاب من حملنا مع نوح وهو ابراهيم عليه السلام لانه ولد سام بن نوح ومن ذرية ابراهيم وهو اسماعيل واسحق ويعقوب
عليهم السلام واسرائيل يعني ومن ذرية اسرائيل وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى فكان لادريس ونوح شرف القرب من آدم ولابراهيم شرف القرب من نوح ولاسماعيل واسحق
ويعقوب لما تباعدوا من آدم حصل لهم شرف ابراهيم وممن هدينا واجتبينا اي هؤلاء كلهم ممن ارشدنا واصطفينا وهو كما تقول زيد من نسل فلان ومن قوم صالحين يريد بالقوم الصالحين
نسل انبيا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن كلام مستانف وان جعلته صفة كان خبرا والمعنى اذا قرئ عليهم كلام الرحمن خروا سجدا قال الزجاج سجدا حال مقدرة المعنى خروا ساجدين
لان الانسان في حال خروره لا يكون ساجدا او هو جمع ساجد وبكيا معطوف عليه وهو جمع باك فبين الله تعالى ان الانبيا كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا من خشية الله تعالى قال
مقاتل نزلت في مؤمني اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه نظيرها قوله تعالى في بني اسرائيل يخرون للاذقان سجدا ويخرون للاذقان يبكون قال صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وابكوا
فان لم تبكوا فتباكوا وقال ان القرآن نزل بحزن فاذا قراتموه فتحازنوا وقال صالح المري قرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن في المنام فقال يا صالح هذه القراءة فاين البكاء فالسجود
رغبة والبكاء رهبة فخلف من بعدهم خلف قد شرحناه في الاعراف وفي المراد بهذا الخلف ثلثة اقوال آ انهم اليهود رواه الضحاك عن ابن عباس و٢ اليهود والنصارى قاله السدي و٣ انهم من هذه الامة
يأتون عند ذهاب صالحي امة محمد عليه السلام يتنازون بالزنا ينزو بعضهم على بعض في الازقة زنا قاله مجاهد وقتادة اضاعوا الصلوة قرا ابن مسعود وابو رزين الصلوات بالجمع وفي المراد باضاعتهم قولان
آ انهم اخروها عن وقتها وصلوها لغير وقتها قاله ابن مسعود والنخعي وعمر بن عبد العزيز ومقاتل والاكثرون و٢ تركوها قاله القرظي واختاره الزجاج ويحتمل قولا ثالثا ان تكون اضاعتها الاخلال
باستيفاء شروطها قاله الماوردي واتبعوا الشهوات اي اللذات المحرمة والمعنى آثروا شهوات انفسهم على طاعة الله تعالى فسوف يلقون غيا ليس معنى هذا اللقاء مجرد الرؤية وانما المراد الاجتماع
والملابسة مع الرؤية وفي المراد بهذا الغي ستة اقوال آ انه واد في جهنم رواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال كعب وابن مسعود قال ابن عباس اعتذر الوادي للزاني المصر عليه
ولشارب الخمر المدمن عليها ولآكل الربا الذي لا ينزع عنه ولاهل العقوق ولشاهد الزور ولامراة ادخلت على زوجها ولدا و٢ انه نهر في جهنم بعيد قعره خبيث طعمه قاله وهب و٣ انه
الخسران قاله الضحاك ورواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و٤ انه العذاب روي عن مجاهد و٥ انه الشر والخيبة قاله ابن زيد وابن السائب قال الشاعر ش فمن يلق خيرا يحمد الناس امره
ومن يغو لا يعدم على الغي لائما اي يخب و٦ الغي الفساد ومنه وعصى آدم ربه فغوى اي فسد عيشه و٧ ان المعنى فسوف يلقون جزاء الغي كقوله تعالى ومن يفعل ذلك يلق اثاما اي جزاء الاثم
قاله الزجاج وغيا اصله غويا فادغمت الواو في اليا الا من تاب وآمن اي فسوف يلقون غيا الا التائبين ويجوز ان يكون استثناء من غير الجنس اي لكن من تاب وآمن وفيه قولان آ تاب
من الشرك وآمن بمحمد عليه السلام قاله مقاتل و٢ من التقصير في الصلوة وآمن من اليهود والنصارى وعمل صالحا اي بطاعة الله فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيا اي لا ينقصون من طاعتهم شيا
والاسن ثوابهم جنات عدن من كسر التا ابدله من الجنة في الآية قبلها وقرا ابو رزين والضحاك وابن يعمر وابن ابي عبلة جنات برفع التا على الابتداء او خبر مبتدا محذوف وقرا الحسن والجحدري
والشعبي جنة عدن على التوحيد مع رفع التا وقرا ابو مجلز وابو المتوكل الناجي جنة عدن على التوحيد مع نصب التا والعدن الاقامة التي وعد الرحمن عباده بالغيب اي وعدهم بها
ولم يروها فهي غائبة عنهم انه كان وعده ماتيا فيه قولان آ اتيا قاله ابن قتيبة هو مفعول في معنى فاعل وهو قليل ان ياتي الفاعل على لفظ المفعول به وقال الفرا انما لم يقل آتيا
لمشاكلة رؤوس الآي ولان كل من اتاك فانت تاتيه الا ترى انك تقول اتيت على خمسين سنة واتت علي خمسون و٢ مبلوغا اليه قاله ابن الانباري وقال ابن جريج وعده هاهنا موعوده
وهو الجنة وماتيا ياتيه اولياؤه لا يسمعون فيها لغوا اي باطلا وفحشا وفضولا من الكلام قال مقاتل يمينا كاذبة كما يحلف اهل الدنيا اذا شربوا الخمر الا سلاما قال ابو عبيدة
السلام ليس من اللغو والعرب تستثني الشي بعد الشي وليس منه فالمعنى لكن يسمعون فيها سلاما قال ابن الانباري استثنى السلام من غير جنسه وفي ذلك توكيد للمعنى المقصود لانهم
اذا لم يسمعوا من اللغو الا السلام فليس يسمعون لغوا البتة وكذلك قوله فانهم عدو لي الا رب العالمين فكلهم عدو لي وفي معنى هذا الكلام قولان آ انه تسليم الملائكة عليهم قاله مقاتل و٢ لا يسمعون ما
يؤثمهم وانما يسمعون ما يسلمهم من الآفات قاله الزجاج ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال المفسرون ليس في الجنة بكرة ولا عشية ولكن يؤتون رزقهم على ما كانوا يعرفون من الغداة والعشي قال
الحسن كانت العرب لا تعرف شيا من العيش افضل من الغدا والعشا فذكر الله لهم ذلك وقال قتادة كانت العرب اذا اصاب احدهم الغدا والعشا اعجب به فاخبر الله ان لهم في الجنة رزقهم
بكرة وعشيا على قدر ذلك الوقت وليس ثم ليل ولا نهار وانما هو ضوء ونور ولهم مقدار الليل بارخاء الحجب واغلاق الابواب ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الابواب وقيل
رزقهم فيها غير منقطع كما قال لا مقطوعة ولا ممنوعة وهو كما تقول انا اصبح وامسي في ذكرك اي ذكري لك دائب فيكون البكرة قبل تشاغلهم بلذاتهم والعشي بعد فراغهم من لذاتهم لانه يتخللها
فترات انتقال من حال الى حال تلك الجنة يعني الجنة التي ذكرها في قوله فاولئك يدخلون الجنة التي نورث من عبادنا قرا السلمي والحسن والشعبي وقتادة وابن ابي عبلة بفتح الواو وتشديد الرا

والاختيار التخفيف لقوله ثم اورثنا قال المفسرون يورث الله عباده المؤمنين من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو آمنوا ويجوز ان يكون معنى نورث نعطي ويكون كالميراث لهم من
جهة انها تمليك مستانف وقد شرحنا هذا في الاعراف من كان تقيا اي من اتقى معصية الله وعقابه بالطاعة والايمان وما نتنزل الا بامر ربك اي وتقول الملائكة وقرا ابو السميفع وابن يعمر
وما يتنزل بفتح اليا وفي سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت هذه الآية وكان هذا الجواب لمحمد عليه السلام
رواه البخاري و٢ ان الملك ابطا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اتاه جبريل فقال ما حبسك قال كيف ناتيكم وانتم لا تقصون اظفاركم ولا تاخذون شواربكم ولا تستاكون فنزلت هذه الآية قاله مجاهد و٣
ان جبريل احتبس عن النبي عليه السلام حين سالوه عن قصة اصحاب الكهف وذي القرنين والروح فلم يدر ما يجيبهم ورجا ان ياتيه جبريل بجواب فابطا عليه فشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم مشقة
شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبريل قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطات علي حتى ساء ظني فاشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق اليك ولكني عبد مامور
اذا بعثت نزلت فانزل الله هذه الآية وانزل والضحى والليل اذا سجى قاله عكرمة وقتادة والضحاك وفي مقدار احتباسه عنه خمسة اقوال آ خمسة عشر يوما وقد ذكرناه في الكهف عن ابن
عباس و٢ اربعون يوما قاله عكرمة ومقاتل و٣ اثنا عشر ليلة قاله مجاهد و٤ ثلثة ايام قاله مقاتل و٥ خمسة وعشرون يوما حكاه الثعلبي والمفسرون على ان قوله وما نتنزل
قول جبريل وقيل هذا اخبار عن اهل الجنة انهم يقولون عند دخولها ما ننزل هذه الجنات الا بامر الله حكاه الثعلبي والماوردي وقيل ما ننزل موضعا من الجنة الا بامر الله حكاه
ابن الجوزي له ما بين ايدينا وما خلفنا فيه اربعة اقوال آ ما بين ايدينا من امر الآخرة وما خلفنا من امر الدنيا وما بين ذلك يعني ما بين النفختين وبينهما اربعون سنة و٢ ما بين ايدينا
قبل ان نخلق وما خلفنا بعد ان نموت وما بين ذلك ما نحن فيه من الحيوة قاله الاخفش والاول قول قتادة و٣ ما بين ايدينا ما مضى من الدنيا وما خلفنا من الآخرة فهو عكس الاول قاله مجاهد
و٤ ما بين ايدينا اي الارض اذا اردنا النزول اليها وما خلفنا اي السما اذا نزلنا منها وما بين ذلك يعني السما والارض روي عن ابن عباس والمعنى انه عالم بكل شي لا يخفى عليه خافية فكيف نقدم
على فعل بحضرته الا باذنه قال ابن الانباري وانما وحد ذلك ولم يقل ذينك والاشارة الى شيئين احدهما ما بين ايدينا والثاني ما خلفنا لان العرب توقع ذلك على الاثنين وعلى الجمع
وقيل لم يقل ما بين ذينك لان المراد ما ذكرنا كما قال لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك اي بين ما ذكرنا وما كان ربك نسيا النسي بمعنى الناسي وفي معنى الكلام قولان آ ما كان تاركا لك
منذ ابطا الوحي عنك قاله ابن عباس وقال مقاتل ما نسيك عند انقطاع الوحي عنك و٢ انه عالم بما كان وما يكون لا ينسى شيا قاله الزجاج رب السموات والارض اي هو رب السموات
والارض والمعنى مالكهما وما بينهما فاعبده اي وحده لان عبادته بالشرك ليست بعبادة واصطبر لعبادته اي اصبر على امره ونهيه ولا تحزن لتاخر الوحي عنك بل اشتغل بما امرت به وانما
عدي الاصطبار باللام ولم يعد بعلى لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للمحارب اصطبر لقرنك اي اثبت له فيما يورد عليك من شدائده يريد ان العبادة تورد عليك شدائد فاثبت لها هل
تعلم له سميا روى هرون عن ابي عمرو انه كان يدغم هل تعلم ووجهه ان سيبويه يجيز ادغام اللام في التا والثا والدال والزا والسين والصاد والطا لان آخر مخرج الكلام قريب من مخارجهن
قال ابو عبيدة اذا كان بعد هل تا ففيه لغتان بعضهم يبين لام هل وبعضهم يدغمها وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ مثلا وشبها و٢ هل تعلم احدا يسمى الله غيره رويا عن ابن عباس وبالاول
قال سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة و٣ هل تعلم احدا يستحق ان يقال له خالق وقادر الا الله قاله الزجاج ثم ان سمي احد باسم من اسما الرب فالاستحقاق على الكمال في نعوت الجلال ويقول
الانسان يعني الكافر الذي لا يؤمن بالبعث ائذا ما مت لسوف اخرج حيا يقول ذلك استهزاء وتكذيبا منه بالبعث قال ابن عباس في رواية عطا يعني الوليد بن المغيرة وقال في رواية
الكلبي نزلت في ابي بن خلف حين اخذ عظما باليا يفتته بيده ويقول زعم محمد ان الله يبعثنا بعد الموت فقال الله مجيبا له اولا يذكر الانسان فيستدل بالابتدا على الاعادة فهو مشتمل
على معنى نعم انت مبعوث ومتى لسوف اخرج حيا يعني من القبر وقرا ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي يذكر بفتح الذال مشددة الكاف وقرا نافع وعاصم وابن عامر ساكنة الذال خفيفة
وقرا ابي بن كعب وابو المتوكل يتذكر بيا وتا وقرا ابن مسعود وابن عباس والسلمي والحسن يذكر بيا من غير تا ساكنة الذال خفيفة مرفوعة الكاف وفي الآية تنبيه على ان المعدوم
ليس بشي فوربك لنحشرنهم اقسم بنفسه بعد اقامة الحجة على جواز الحشر بانه يحشرهم اي لنحشرن الذين انكروا البعث كما نحشر المومنين والشياطين اي مع الشياطين وذلك ان كل كافر يحشر
مع شيطانه في سلسلة ثم لنحضرنهم حول جهنم قال مقاتل اي في جهنم وذلك ان حول الشي يجوز ان يكون داخله تقول جلس القوم حول البيت اذا جلسوا داخله مطيفين به وقيل يحشرون
حولها قبل ان يدخلوها وقوله جثيا قال الزجاج هو جمع جاث مثل قاعد وقعود وهو منصوب على الحال والاصل ضم الجيم وجاز كسرها اتباعا لكسرة الثا وللمفسرين في معناه خمسة اقوال
آ قعودا رواه العوفي عن ابن عباس و٢ جماعات روي عن ابن عباس ايضا فعلى هذا هو جمع جثوة وهي المجموع من التراب والحجارة و٣ جثيا على الركب قاله الحسن ومجاهد والزجاج و٤
قياما قاله ابو مالك و٥ قياما على الركب قاله السدي وذلك لضيق المكان بهم ثم لننزعن من كل شيعة اي لنخرجن من كل فرقة وامة واهل دين ايهم اشد على الرحمن عتيا اي اعظم معصية
والمعنى انه يبدا بتعذيب الاعتى فالاعتى من الروس والقادة في الشر والعتي مصدر كالعتو وفي رفع ايهم ثلثة اقوال آ انه على الاستيناف ولننزعن يعمل في موضع من كل شيعة
هذا قول يونس و٢ انه على معنى الذي يقال لهم ايهم اشد على الرحمن عتيا قاله الخليل واختاره الزجاج وقال التاويل لننزعن الذي من اجل عتوه و٣ ان ايهم مبنية على الضم لانها خالفت
اخواتها فالمعنى ايهم هو افضل فحذف هو وبيان خلافها لاخواتها انك تقول اضرب ايهم افضل والحسن اضرب من افضل حتى تقول من هو افضل والحسن كل ما الطيب حتى تقول ما هو
الطيب ولا تحذف ما افضل حتى تقول الذي هو افضل فلما خالفت اي من وما والذي بنيت على الضم في الاضافة وهذا لان الصلة توضح الموصول كما ان المضاف اليه يبين ويوضح المضاف
ويخصصه ثم اذا حذفت المضاف اليه من الاسما التي يقتضيها الاضافة نحو قبل وبعد بنيت كذلك هاهنا وليس الشاذ ايهم بالنصب والعامل فيه لننزعن ثم لنحن اعلم بالذين هم
اولى بها صليا يعني ان الاولى بها صليا الذين هم اشد على الرحمن عتيا فيبتدي بهم قبل اتباعهم لانهم كانوا روسا في الضلالة والصلي مصدر صلي النار يصلاها صليا ويجوز ان يقال
صليا بكسر الصاد والصلي دخول النار ومقاساة حرها وان منكم الا واردها قيل في الآية اضمار تقديره والله ما منكم احد الا هو واردها وفيمن عني بهذا الخطاب قولان آ انه عام في
حق المومن والكافر هذا قول الاكثرين ويروى عن ابن عباس انه قال هذه الآية للكفار واكثر الروايات عنه كالقول الاول قال ابن الانباري ووجه هذا انه لما قال لنحضرنهم وقال
ايهم اشد على الرحمن عتيا كان التقدير وان منهم فابدلت الكاف من الها كما فعل في قوله ان هذا كان لكم جزاء المعنى كان لهم لانه مردود على قوله وسقاهم ربهم وفي معنى هذا الورود ستة
اقوال آ انه الدخول روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فيكون على المومن بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للنار او قال
لجهنم ضجيجا من بردهم واخذ ابن عباس بيد مجاهد فقال اما انا وانت فسندخلها وخاصمه نافع بن الازرق فقال ان الشي ربما ورد الشي ولكن لا يدخله فقال له ابن عباس يا ابن
الازرق اما انا وانت فسندخلها فانظر هل ينجينا الله منها ام لا واحتج بقوله تعالى فاوردهم النار وبقوله انتم لها واردون وبقوله لو كان هولاء آلهة ما وردوها والذي يدل على ان الورود هو

الدخول قوله في سياق الآية ثم ننجي الذين اتقوا والنجاة لا تكون الا مما دخلت فيه قال تعالى فنجيناه من الغم والقصة تشهد لهذا تقول العرب وردت بلد كذا وماء كذا لا يريدون دخلت عليه والثاني بمعنى الدخول وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يموت له ثلاث من الولد الا لم يلج النار الا تحلة القسم ثم قرأ وان منكم الا واردها ومعنى القسم قال والذاريات ذروا الى قوله انما توعدون لصادق وقيل القسم قوله فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم وصله بقوله وان منكم الا واردها وقيل اشار بالقسم الى قوله كان على ربك حتما مقضيا وعن ابن مسعود في قوله وان منكم الا واردها قال تردونها ثم تصدرون عنها باعمالكم وكان عبد الله بن رواحة يبكي ويقول انبئت اني واردها ولم انبأ اني صادر عنها وحكى الحسن البصري ان رجلا قال لاخيه يا اخي هل اتاك انك وارد النار قال نعم قال فهل اتاك انك صادر منها قال لا قال ففيم الضحك اذا قال فما رئي ضاحكا حتى مات وكان ابو ميسرة اذا اوى الى فراشه قال يا ليت امي لم تلدني ثم يبكي فقيل له ما يبكيك قال اخبرنا انا واردوها ولم يخبرنا انا صادرون عنها فان قيل فهل يخبرونا عن الانبياء هل يدخلون النار قيل لهم لا نطلق هذه اللفظة بالتخصيص فيهم بل نقول ان الخلق جميعا يردونها وقد اعترض على ارباب هذا القول باشيا فقال الزجاج العرب تقول وردت بلد كذا ووردت ماء كذا اذا اشرفوا عليه ولم يدخلوه ومنه قوله تعالى ولما ورد ماء مدين والحجة القاطعة في هذا القول قوله تعالى اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها قلنا اجاب بعضهم عن هذه الحجج فقال اما الآية الاولى فان موسى عليه السلام لما اقام حتى استقى الماء وسقى الغنم كان بلبثه ومباشرته كالداخل والعرب تعبر عن ذكر الحي وانما كنتم تذكرونها فنقول ما بنى فلان واما الآية الاخرى فان الله تعالى اخبر عن كونهم في الجنة انهم لا يسمعون حسيسها و٤ ان الورود الممر عليها قاله عبد الله بن مسعود وقتادة وقال ابن مسعود يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم فاولهم كلمح البرق ثم كمر الريح ثم كحضر الفرس ثم كالراكب ثم كشد الرجل ثم كمشيه و٥ ان ورودها حضورها قاله عبيد بن عمير و٦ ان ورود المسلمين المرور على الجسر وورود المشركين دخولها قاله ابن زيد و٧ ان ورود المؤمن اليها ما يصيبه من الحمى في الدنيا قال صلى الله عليه وسلم الحمى كير من جهنم فما اصاب المؤمن منها كان حظه من النار ويدل على صحة هذا التأويل ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه عاد مريضا من وعك كان به فقال ابشر ان الله يقول هي ناري اسلطها على عبدي المؤمن في الدنيا لتكون حظه من النار و٨ ان يكون المراد بذلك عرصة القيامة التي تجمع البر والفاجر قاله الماوردي كان على ربك يعني الورود حتما الحتم ايجاب القضا والقطع بالامر والمقضي الذي قضاه الله والمعنى انه حتم ذلك وقضاه على الخلق ثم ننجي الذين اتقوا وقرأ ابن عباس وابو مجلز وابن يعمر وابن ابي ليلى والجحدري ثَم بفتح الثاء بمعنى هناك وقرأ الكسائي ويعقوب ننجي بتخفيفه وقرأت عائشة وابو الجوزاء نُجّي بياء مرفوعة قبل النون خفيفة الجيم مكسورة وقرأ ابي بن كعب وابو مجلز والجحدري ننحي بحاء غير معجمة مشددة وهذه الآية يحتج بها القائلون بدخول جميع الخلق لان النجاة تخليص الواقع في الشي ويؤكده قوله تعالى ونذر الظالمين فيها جثيا ولم يقل وندخلهم وانما يقال نذر ونترك لمن قد حصل في مكانه ومن قال ان الورود للكفار خاصة قال معنى هذا الكلام نخرج المتقين من جملة من يدخل النار والمراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك وبالظالمين الكفار وقد سبق معنى جثيا واذا تتلى عليهم يعني المشركين اياتنا يعني القرآن بينات اي مرتلات الالفاظ ملخصات المعاني مبينات المقاصد ظاهرات الاعجاز والحجج والبراهين او يكون حالا مؤكدة لان ايات الله لا تكون الا واضحة قال الذين كفروا يعني مشركي قريش للذين آمنوا يعني الفقراء المؤمنين اي الفريقين خير مقاما اي منزلا ومسكنا وقرأ اهل الكوفة مُقاما بضم الميم اي اقامة قال ابو علي الفارسي المقام اسم المثوى ان فتحت الميم او ضممت واحسن نديا الندي والنادي مجلس القوم ومجتمعهم وقال الفراء الندي والنادي لغتان وسميت دار الندوة لان المشركين يجلسون فيها ويتشاورون في امرهم وقال تعالى وتأتون في ناديكم المنكر ومعنى الكلام ان المشركين افتخروا على المسلمين بالمجالس والمساكن فاجابهم الله تعالى فقال وكم اهلكنا قبلهم من قرن وقد مضى معنى القرن في الانعام وشرحنا الاثاث في النحل فاما قوله ورئيا فقرأ ابن كثير وعاصم وابو عمرو وحمزة والكسائي رئيا بهمزة بين الراء والياء قال الزجاج معناها منظرا من رأيت وقرأ نافع وابن عامر ريا بتشديد الياء من غير همز قال الزجاج لها تفسيران ١ انها بمعنى الاولى و٢ انها من الري الذي هو ضد العطش والمراد به ان منظرهم مرتو من النعمة كان النعيم بين فيهم لان الري يتبعه الطراوة كما ان العطش يتبعه الذبول والمعنى ان الله قد اهلك قبلهم اقواما كانوا اكثر متاعا واحسن منظرا واهلك اموالهم فليخافوا نقمة الله بالاهلاك كسنة من قبلهم من الكفار وقرأ ابن عباس وابو المتوكل وابو الجوزاء وابن ابي سريج عن الكسائي زيا بالزاي المعجمة مع التشديد من غير همز قال الزجاج معناه حسن هيئتهم قل من كان في الضلالة اي في الكفر والعمى عن التوحيد فليمدد له الرحمن قال الزجاج هذا لفظ امر ومعناه الخبر والمعنى ان الله جعل جزاء ضلالته ان يتركه فيها قال ابن الانباري خاطب الله العرب بلسانها وهي تقصد التوكيد للخبر بذكر الامر يقول احدهم ان زارنا عبد الله فلنكرمه يقصد التوكيد وينبه على اني الزم نفسي اكرامه ويجوز ان تكون اللام لام الدعا على معنى قل يا محمد من كان في الضلالة فاللهم مد له في العمر مدا قال المفسرون ومعنى مد الله له امهاله في الغي حتى يطول اغتراره فيكون ذلك اشد لعقابه حتى هذه حتى هي التي تحكي بعدها الجمل الاترى الجملة الشرطية واقعة بعدها اذا راوا ما يوعدون يعني الذين مد لهم في الضلالة وانما اخبر عن الجماعة لان لفظة من يصلح للجماعة واذا مع الماضي بمعنى المستقبل اي حتى يروا ما يوعدون ثم ذكر ما يوعدون فقال اما العذاب يعني القتل والاسر واما الساعة يعني القيمة وما وعدوا من الخلود في النار فسيعلمون من هو شر مكانا في الآخرة هم ام المؤمنون لان مكان هؤلاء الجنة ومكان هؤلاء النار ويعلمون بالنصر والقتل من اضعف جندا جندهم ام جند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا رد عليهم في قولهم اي الفريقين خير مقاما واحسن نديا ويزيد الله الذين اهتدوا هدى فيه خمسة اقوال ١ ويزيد الله الذين اهتدوا بالتوحيد ايمانا و٢ يزيدهم بصيرة في دينهم و٣ يزيدهم بزيادة الوحي ايمانا فكلما نزلت سورة زاد ايمانهم و٤ يزيدهم ايمانا بالناسخ والمنسوخ قال الزجاج المعنى ان الله يجعل جزاء المؤمنين ان يزيدهم يقينا كما جعل جزاء الكافرين ان يمدهم في الضلالة و٥ ويزيد الله الذين اهتدوا الى الطاعة هدى الى الجنة قاله الماوردي وقد ذكرنا زيادة الايمان في آل عمران والباقيات الصالحات هي الاذكار والاعمال الحسنة التي تبقى لصاحبها ولا تحبط وقد ذكرنا ذلك في سورة الكهف خير عند ربك ثوابا اي جزاء في الآخرة مما يفتخر به الكفار من اموالهم وحسن معاشهم وخير مردا المرد هاهنا مثل الرد في المعنى وخير مردا للثواب على عامليها وقيل خير مردا اي مرجعا فكل احد يرد الى عمله الذي عمله فان قيل كيف قال خير ثوابا ولا ثواب لهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه قلنا هو على طريق قولهم تحية بينهم ضرب وجيع كما قال ثوابهم النار ثم بنى عليه خبرا فان قيل فما وجه التفضيل في الخير اذ لا خير لمفاخرتهم شرا فيه قلنا هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف احر من الشتا اي الحر في حره اشد من البرد في الشتا في برده افرايت الذي كفر باياتنا في سبب نزولها قولان ١ ما روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين فاتيته اتقاضاه فقال والله لا اقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب والله لا اكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فاني اذا مت ثم بعثت جئتني ولي ثم مال وولد فاعطيتك وقال الله تعالى على ما يقول ذلك مستهزئا فانزل الله هذه الآية الى قوله فردا و٢ انها نزلت في الوليد بن المغيرة وهذا مروي عن الحسن والمفسرون على الاول لاوتين مالا وولدا قرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع وعاصم وابن عامر وولدا بفتح الواو واللام وقرأ حمزة والكسائي بضم الواو وسكون اللام قال الفراء هما لغتان كالعُدم والعَدم وليس بجمع وقيس تجعل الولد بالضم جمعا وبالفتح واحدا وقال بجامع الولد الحمل بوجهه الهلا ونحطه وابن زعم هذا الكافر ان يوتى المال والولد فيه قولان ١

اذ اراد في الدنيا قاله ابن الانباري وحكاه الماوردي عن الجمهور و٢ اذا اراد في الجنة على زعمكم وهو قول الكلبي فقيل عليه الحديث اطلع الغيب قال ابن عباس في رواية اعلم ما غاب عنه حتى يعلم افي الجنة هو ام لا وقال في رواية اخرى انظر في اللوح المحفوظ والاطلاع الاشراف وهذا استفهام توبيخ ام اتخذ عند الرحمن عهدا فيه ثلاثة اقوال ١ ام قال لا اله الا الله فان حمه بها قاله ابن عباس و٢ ام قدم عملا صالحا فهو يرجوه قاله قتادة و٣ ام عهد الله اليه انه يدخله الجنة قاله ابن السائب كلا اي ليس الامر على ما قال من انه يوتى المال والولد ويجوز ان يكون معنى كلا اي انه لم يطلع على الغيب ولم يتخذ عند الرحمن عهدا سنكتب ما يقول اي سنامر الحفظة باثبات قوله عليه لنجازيه به ونمد له من العذاب مدا اي نزيده عذابا فوق العذاب وقرأ ابو العالية وابو رجا سيكتب بياء مفتوحة فان قيل كيف جاءت سين التسويف وهو كما قال كتب من غير تاخير قلنا ان المتوعد يقول للجاني سوف انتقم منك يعني انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان ونرثه ما يقول فيه قولان ١ نرثه ما يقول انه له في الجنة فنجعله لغيره من المسلمين قاله ابو صالح عن ابن عباس واختاره الفراء و٢ نرثه ما عنده من المال والولد باهلاكنا اياه وابطال ملكه وهو مروي عن ابن عباس ايضا وبه قال قتادة وقال الزجاج سنسلبه المال والولد ونجعله لغيره ويأتينا فردا اي بلا مال ولا ولد ولا ولي ولا ناصر واتخذوا من دون الله آلهة يعني المشركين عابدي الاصنام ليكونوا لهم عزا قال الفراء ليكونوا لهم شفعا في الآخرة وهذا معنى قول ابن عباس قال الله تعالى كلا قال ابن عباس يريد لا يمنعهم مني شيء وقيل حقا سيكفرون بعبادتهم اي يجحد الآلهة عبادة المشركين لها كما قال تبرانا اليك ما كانوا ايانا يعبدون وذلك انها كانت جمادا لا تعلم العبادة وقيل معناه سيجحدون ان يكونوا عبدوها لما شاهدوا من سوء عاقبتها حكاه الماوردي ويكونون عليهم ضدا يصيرون الاصنام اعوانا عليهم يكذبونهم ويلعنونهم ويتبرؤن منهم وقال ابن قتيبة اعداء يوم القيامة وكانوا في الدنيا اولياء وقيل وقع الضد موقع المصدر اي ويكونون عليهم عونا فلهذا لم يجمع وهو في مقابلة قوله ليكونوا لهم عزا والعز مصدر كذلك ما وقع في مقابلته ثم قيل الآية في عبدة الاصنام واجرى الاصنام مجرى من يعقل جريا على توهم الكفرة وقيل فيمن عبد المسيح او الجن او الملائكة الم تر انا ارسلنا الشياطين قال الزجاج في معنى هذا الارسال وجهان ١ خلينا بين الشياطين وبين الكافرين فلم نعصمهم من القبول منهم و٢ وهو المختار سلطناهم عليهم وذلك حين قال لابليس واستفزز من استطعت منهم بصوتك على الكافرين تؤزهم ازا الاز التحريك والتهييج والمعنى تزعجهم الى المعاصي ازعاجا رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول قتادة وقال السدي تستعجلهم استعجالا وفي رواية الوالبي عن ابن عباس تغريهم اغراء واصله الحركة والغليان ومنه ازيز القدر وهو حركة الماء فيها عند الغليان وفي الحديث ازيز كازيز المرجل فلا تعجل عليهم اي لا تعجل بطلب عذابهم وزعم بعضهم ان هذا منسوخ باية السيف وليس بصحيح قاله ابن الجوزي انما نعد لهم عدا في هذا العدد ثلاثة اقوال ١ انها انفاسهم في الدنيا وآجالهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال طاوس ومقاتل و٢ انها الايام والليالي والشهور والسنين والساعات رواه ابو صالح عن ابن عباس و٣ انها اعمالهم نعدها عدا قاله قطرب وقال مقاتل نعد سنة انظارهم الى وقت الانتقام منهم بالسيف والجهاد وقيل ان المامون كان يقرأ هذه السورة وعنده الفقها فلما انتهى الى هذه الآية التفت الى محمد بن السماك مشيرا ان يعظه فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما اسرع ما تنفد يوم نحشر المتقين اي اذكر لهم يا محمد اليوم الذي يجمع فيه من اتقى الله تعالى في الدنيا بطاعته واجتناب معاصيه وقرأ ابو عمران الجوني بياء مفتوحة ورفع الشين وقرأ ابي بن كعب والحسن البصري ومعاذ القارئ وابو المتوكل يحشر بياء مرفوعة وفتح الشين المتقون رفعا وفي زمان هذا الحشر قولان ١ انه من قبورهم قاله علي كرم الله وجهه و٢ انه بعد الحساب قاله ابو سليمان الدمشقي الى الرحمن اي الى جنته ومحل كرامته كقوله اني ذاهب الى ربي وكما في الخبر من كانت هجرته الى الله ورسوله وفدا جمع وافد مثل ركب وراكب وصحب وصاحب ووفد يفد وفودا ووفادة اذا خرج الى ملك في فتح او امر خطير هذا معنى الاية وفي التفسير ثلاثة اقوال ١ ركبانا قاله ابن عباس يوتون بنوق عليها رحائل من الذهب وازمتها من الزبرجد فيحملون عليها وقال علي كرم الله وجهه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكن على نوق رحالها ذهب ونجائب سروجها يواقيت فان هموا بها سارت وان هموا بها طارت وهذا لان الوافد في الغالب يكون راكبا و٢ ركبانا حكاه الماوردي و٣ جماعة قاله الاخفش ونسوق المجرمين يعني الكافرين ويساق بالياء مرفوعة المجرمون بالواو على الرفع والمعنى نسوق الكفار الى جهنم وردا قال المفسرون عطاشا مشاة حفاة على ارجلهم قد انقطعت اعناقهم من العطش والورد جماعة يردون الماء اسم على لفظ المصدر قال ابن الانباري معنى قوله وردا اي واردين لا يملكون الشفاعة اي لا يشفعون ولا يشفع لهم الا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال الزجاج جائز ان يكون من في موضع رفع على البدل من الواو والنون فيكون المعنى لا يملك الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا وجائز ان يكون في موضع نصب على استثناء ليس من الاول فالمعنى لا يملك الشفاعة المجرمون ثم قال الا بمعنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهدا فانه يملك الشفاعة قال المفسرون العهد هاهنا التوحيد وهو لفظ جامع للايمان وجميع الاعمال الصالحة قال ابن عباس العهد شهادة ان لا اله الا الله ويتبرأ من الحول والقوة ولا يرجو الا الله تعالى وروى ابو وائل عن ابن مسعود انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاصحابه ذات يوم ايعجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك في هذه الحيوة باني اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك فانك ان تكلني الى نفسي تقربني من الشر وتباعدني من الخير واني لا اثق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا توفينيه يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيمة نادى مناد اين الذين لهم عند الله عهد فيدخلون الجنة قال ابن الانباري تفسير العهد في اللغة تقدمة امر يعلم ويحفظ من قولك عهدت فلانا في هذا المكان اي عرفته وشهدته وقالوا اتخذ الرحمن ولدا يعني اليهود والنصارى ومن زعم من المشركين ان الملائكة بنات الله لقد جئتم شيئا ادا اي شيئا عظيما من الكفر والاد في كلام العرب المنكر العظيم وفيه ثلث لغات إدا بالكسر وهي قراءة العامة واَدا بالفتح وهي قراءة السلمي وآدا مثل ماد وهي لغة بعض العرب وقرأ حمزة والكسائي ولدا بضم الواو وسكون اللام وهي اربعة مواضع ههنا وحرف في الزخرف وحرف في نوح والباقون بالفتح وهما لغتان مثل العرب والعرب والعجم والعجم تكاد السموات يتفطرن منه قرأ نافع والكسائي يكاد بالياء لتقدم الفعل وقرأ الباقون بالتاء لتانيث السموات وقرأ اهل الحجاز والكسائي وحفص يتفطرن مشددا من التفطر والباقون ينفطرن بالنون من الانفطار وهي اختيار ابي عبيد لقوله اذا السماء انفطرت وقوله السماء منفطر به والمعنى تقارب الانشقاق من هذا القول وتنشق الارض من اطرافها وتخر الجبال هدا استعظاما لهذه الكلمة وان الله تعالى يقول كدت افعل هذا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا مني على من تفوه بها فهذا وجه تاثير هذه الكلمة في الجماد قال ابن عباس كسرا قال مقاتل وقال عطا هدما قال المفسرون لما قالوا اتخذ الله ولدا اقشعرت الارض وشاك الشجر وغضبت الملائكة واستعرت جهنم وفزعت السموات والارض والجبال ان دعوا للرحمن ولدا قال الفراء من ان دعوا ولان دعوا وقال ابو عبيدة معناه ان جعلوا وليس هو من دعا الصوت فموضع ان نصب لسقوط الخافض وعند الكسائي موضعها خفض بتقدير الخافض وقيل هو في موضع رفع اي الموجب لذلك دعاؤهم والمعنى سموا له ولدا وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا اي ما يصلح له ولا يليق به اتخاذ الولد لان الولد يقتضي مجانسة وكل متخذ ولدا يتخذه

من جنبه والله تعالى منزه عن ان يجانس شيا او يجانسه شي فمحال في حقه اتخاذ الولد ان كل اي ما كل من في السموات والارض من الملائكة وغيرهم الا آتي الرحمن عبدا الملتجي الا اتيه يوم
القيمة عبدا ذليلا خاضعا فالخلق عبيده وعيسى وعزير من جملة العبيد لقد احصيهم اي علم عددهم وعدهم عدا فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم مع كثرتهم وكلهم آتيه يوم القيمة فردا
بلا مال ولا نصير يمنعه من الله وفي هذا اشارة الى انكم لا ترضون استعباد اولادكم ولا كل عبيدكم فكيف رضيتم له ما لا ترضون لانفسكم فانه تعالى لا يتميز عليه ... ووحد الرحمن وآتيه وجمع العائد
في احصيهم وعدهم قال ابن الانباري ان لكل لفظة توحيدا وتاويل جمع فالتوحيد محمول على اللفظ والجمع مصروف الى التاويل ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اي صدقوا وعملوا الطاعات
سيجعل لهم الرحمن ودا قال ابن عباس نزلت في علي كرم الله وجهه وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا
واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فانزل الله ان الذين آمنوا الآية قال ابن عباس ومجاهد ودا اي حبا يحبهم ويحببهم الى عباده المؤمنين من اهل السموات واهل الارضين
وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله عبدا قال يا جبريل اني احب فلانا فاحبه قال فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في السموات ان الله يحب فلانا فاحبوه
فيحبه اهل السموات ثم يوضع له القبول في الارض اخرجه مسلم وذكر في البغض مثل ذلك وقال هرم بن حيان ما اقبل عبد بقلبه الى الله تعالى الا اقبل الله بقلوب اهل الايمان اليه
حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم وقال كعب ما استقر لعبد ثناء في الدنيا حتى يستقر له في اهل السماء وقيل سيجعل لهم الرحمن ودا اي نذيقهم حلاوة الايمان والطاعة حتى يجدوا في قلوبهم الود
المحبة لله تعالى وقيل حبا في الدنيا من الابرار وهيبة عند الفجار وهو معنى قول مجاهد وحكى القشيري عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف فانما يسرناه بلسانك
يعني القرآن قال ابن قتيبة سهلناه وانزلناه بلغتك ليسهل عليك الابلاغ وقيل الباء بمعنى على لتبشر به اي بالقرآن من اطاعك وتنذر به قوما لدا جمع الالد وهو الخصم قال ابو عبيدة الالد الذي اذا
كان من عادته مخاصمة الناس بالباطل قال تعالى وهو الد الخصام قالت عائشة ... صلى الله عليه وسلم ابغض الرجال الى الله تعالى الالد الخصم ثم خوف كفار مكة
فقال وكم اهلكنا قبلهم من قرن بتكذيب الرسل هل تحس منهم من احد اي هل ترى من القرون اهلكناهم من احد يقال هل احسست صاحبك اي هل رايته وقيل هل تجد منهم من احد
ومن زائدة او تسمع لهم ركزا اي صوتا قال ... الصوت الخفي وقال ابن قتيبة الصوت الذي لا يفهم وقال ابو صالح حركة وقرئ تحس من حس اذا شعر به ومنه الحواس
المحسوسات وقرئ تسمع من اسمع قال قتادة هل ترى من عين او تسمع من صوت

تفسير سورة طه عليه الصلوة والسلام وهي مائة وخمس وثلثون آية

مكية في قول الجميع ... كوفي واربع مدنيان ومكي واثنتان بصري ... خمسة الاف ومايتان واثنان ... حرفا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم طه

[illegible]

ومن متعلقة به وليس الوحي متعلقا بالرفع تعنى بقوله تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى اي لم نعجز عنها فلم نعجز عن تأييدك على القيام بما انزلنا عليك حتى انشقي به وقيل من خالق كل
شي فلا حاجة به الى ايمان الخلق ولكن اسمعهم به تذكيرا لهم والعلى جمع العليا كقولك كبرى وكبر وصغرى وصغر الرحمن يقرى بالجر صفة لمن خلق والتلاوة بالرفع على خبر ابتداء مضمر لانه
لما قال ممن خلق بينه فكانه قال هو الرحمن على العرش استوى وقد سبق تفسيره في البقرة ثم عظم نفسه فقال له ما في السموات وما في الارض اي الاحاطة به الى الجميع وما بينهما
يعني الهوا وما تحت الثرى هو التراب الندي والمفسرون يقولون اراد الثرى الذي تحت الصخرة التي عليها الثور التي تحت الارض السابعة ولا يعلم ما تحت الثرى الا الله تعالى وان
تجهر بالقول اي برفع صوتك والمعنى لا تجهد نفسك برفع الصوت فان الله يعلم السر واخفى وفي المراد بالسر واخفى ستة اقوال آ ان السر ما اسره الانسان في نفسه و
اخفى ما لم يكن وهو بعد وسيكون رواه جماعة عن ابن عباس وبه قال الضحاك ب ان السر ما حدثت به نفسك واخفى ما لم تلفظ به قاله سعيد بن جبير ج ان السر العمل الذي يسره الانسان
من الناس واخفى منه الوسوسة قاله مجاهد د ان معنى الكلام يعلم اسرار عباده وقد اخفى سره عنهم فلا يعلم ولا يطلع على غيبه احدا قاله زيد بن اسلم وابنه ه ان السر ما اسره الانسان الى غيره وما
اخفته في نفسه قاله الفراء وكان المشركون ... و ان السر العزيمة حكاه الماوردي ثم وحد نفسه فقال الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى شرحناه في الاعراف والحسنى
تانيث الاحسن ووحدت الحسنى والاسماء جمع لانه مشبه للجماعة توصف بصفة المؤنث الواحدة كقوله حدائق ذات بهجة وقوله مآرب اخرى وهل اتاك حديث موسى قال اهل المعاني
هو استفهام اثبات وايجاب ... حديث موسى ونحو هذا قال ابن عباس يريد وقد اتاك وقال ابن الانباري وهذا معروف عند اللغويين ان تاتي هل بمعنى
قد قال ... صلى الله عليه وسلم ... اللهم هل بلغت يريد قد بلغت وقال تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر اي قد اتى وقال الكلبي
لم يكن اتاه حديثه قبل ذلك وانما اخبره به بذلك ... في تحمل اعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد اذ راى نارا اي حين راى قال
وهب بن منبه استاذن موسى عليه السلام شعيبا عليه السلام في الرجوع الى والدته فاذن له فخرج باهله فولد له ابن في الطريق في ليلة شاتية مثلجة فحاد موسى عن الطريق وقدح النار فلم تور
المقدحة شيا فبينا هو كذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق فقال لاهله امكثوا وقال ابن عباس كان موسى رجلا غيورا لا يصحب الرفقة لئلا ترى امراته فاخطا الطريق في ليلة مظلمة
فراى نارا من بعيد فقال لاهله يعني امراته ... حكاه القشيري وقيل ... خاطبها ... ولكنه خرج الخطاب على ظاهر لفظ الاهل ذكره الثعلبي وغيره
فقال لاهله امكثوا اي اقيموا مكانكم وقرا حمزة لاهله امكثوا بضم الهاء هاهنا وفي القصص ... والفرق بين المكث والاقامة ان الاقامة تدوم والمكث لا يدوم اني آنست نارا قال
الفراء وجدت يقال هل آنست احدا اي وجدت وقال ابن قتيبة آنست بمعنى ابصرت والايناس الابصار الذي لا شبهة فيه وقيل هو ابصار ما يؤنس به ولما كان الايتان (؟) بالقبس
ووجود الهدى ... غير متيقنين ... على الطمع فقال لعلي ولم يقطع آتيكم منها بقبس قال الزجاج هو ما اخذته من النار في راس عود او في راس فتيلة او
غيرها او اجد على النار هدى قال الفراء اراد هاديا فذكره بلفظ المصدر قال ابن الانباري يجوز ان يكون على هاهنا بمعنى عند وبمعنى مع وبمعنى الباء وذكر اهل التفسير انه كان
قد ضل عن الطريق فعلم ان النار لا تخلو من موقد لها ونادى عندها وحكى الزجاج انه ضل عن الماء فرجا ان يجد من يهديه الطريق او يدله على الماء فلما اتاها اي راى شجرة خضراء من اسفلها
الى اعلاها كانها نار بيضاء تتقد فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف وتعجب فالقيت عليه السكينة ثم نودي يا موسى اني انا ربك وانما كرر الكناية لتاكيد الدلالة وازالة الشبهة
وتحقيق المعرفة وقرا ابن كثير وابو عمرو وابو جعفر اني بفتح الالف اي نودي باني وكسرها الباقون اي نودي يا موسى فقال اني انا ربك قال وهب نودي من الشجرة فقيل
يا موسى فاجاب سريعا لا يدري من دعاه فقال اني اسمع صوتك ولا ارى مكانك فاين انت فقال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب اليك من نفسك فعلم ان ذلك لا ينبغي الا
لربه تعالى فايقن به قال بعضهم كن لما لا ترجوا ارجى منك لما ترجوا فان موسى عليه السلام طلب النار ليجد ... فانتسب (؟) كن لما لا ترجو ارجى منك لما انت راجي
ان موسى مضى ليقتبس نارا من ضيا اناه والليل داجي فاتى وقد كلمه الله وناجاه وهو خير ناجي وكذا الامر كلما ازداد ضيقا قرب منه ساعة الانفراج فاخلع نعليك في سبب
امره بخلعهما قولان آ انهما كانا من جلد حمار ميت رواه ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال علي كرم الله وجهه واكثر المفسرين وفي بعض الاخبار غير مدبوغ و ب انهما كانا من جلد بقرة
ذكية ولكنه امر بخلعهما ليباشر تراب الارض المقدسة فيناله بركتها قاله الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وقيل امر بخلع النعل للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى وقيل
اعظاما لذلك الموضع كما لا يدوس الانسان بنعل الحرم حافيا اعظاما له والسلف كانوا يفعلون ذلك اذا طافوا بالبيت وقال ارباب المعاني فرغ قلبك من الاهل والولد وكذلك
هو في التعبير من راى عليه نعلين يتزوج اعلمه الله ربه لتسكن نفسه ويحل عنه امره فقدم تاديبه بقوله فاخلع نعليك انك بالواد المقدس ذكرنا معناه في المائدة عند قوله الارض المقدسة
طوى ... طوى بكسر الطاء وهما لغتان وقرا اهل الكوفة والشام طوى بالتنوين والباقون من غير تنوين لانه معدول عن طاو او طوى فلما كان معدولا من جهته كان مصروفا
عن اعرابه مثل زفر وعمر وقثم وللمفسرين فيه سبعة اقوال آ انه اسم الوادي قاله اكثر المفسرين و ب ان معنى طوى طا الوادي رواه عكرمة عن ابن عباس وعن مجاهد كالقولين و ج سمي طوى
لان موسى طواه بقدميه ليلا فطواه قاله ابن عباس و د سمي طوى لان الله ناداه مرتين وطوى في كلامهم بمعنى مرتين لان الثانية اذا اعقبت الاولى صارت كالمطوية عليها و ه سمي بذلك لان الوادي
قدس مرتين قاله الحسن و و ان معناه يا رجل بالعبرانية روي عن ابن عباس و ز طوى كانه طوى جوعا قال السدي حكى القولين الآخرين الثعالبي قال مقاتل فخلع موسى نعليه ورمى بهما
وراء الوادي المقدس وانا اخترتك اي اصطفيتك وقرا حمزة والمفضل وانا بالنون المشددة اخترناك بالف بلفظ الجمع على التعظيم فاستمع لما يوحى اي للذي يوحى اليك مني قال ابن
الانباري الاستماع هاهنا محمول على الانصات انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني اي وحدني بالعبادة واقم الصلوة لذكري فيه خمسة اقوال آ اقم الصلوة متى ذكرت ان عليك صلوة سواء كنت
في وقتها او لم تكن هذا قول الاكثرين قال صلى الله عليه وسلم من نسي صلوة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها غير ذلك وقرا واقم الصلوة لذكري رواه مسلم ... و ب اقم الصلوة لتذكرني
فيها قاله مجاهد لان الصلوة لا تكون الا بذكر الله تعالى واختاره الحسن ج ان الكلام مردود على قوله فاستمع فيكون المعنى فاستمع لما يوحى الي واستمع لذكري و د اقم الصلوة لاذكرك بالجميل والثواب
كما تقول زرني لعطائي اي لان اعطيك ذكره القشيري وهذه الآية تنبيه على عظم قدر الصلوة حيث اسس بها بعد التوحيد و ه اقم الصلوة بذكري لانه لا يخل في الصلوة الا بذكري حكاه الماوردي
ثم اخبر بمجي الساعة فقال ان الساعة يعني القيمة آتية اكاد اخفيها اكثر القراء على ضم الالف وفي معنى الكلام خمسة اقوال آ اكاد اخفيها من نفسي فكيف يعلمها مخلوق قاله ابن عباس و
سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وقرا ابن مسعود وابي بن كعب ومحمد بن علي اكاد اخفيها من نفسي قال قطرب والمبرد هذا على عادة مخاطبة العرب يقولون اذا بالغوا في كتمان الشي
كتمته حتى من نفسي اي لم اطلع عليه احدا ويكون المقصود بذلك تبعيد الوصول الى علمها و ب ان الكلام تم عند قوله اكاد وبعده مضمر تقديره اكاد آتي بها والابتداء اخفيها و ج ان معنى اكاد اريد

اخفا الساعة عن الخلق قال الشاعر كادت وكدت وتلك خير ارادة لو عاد من لهو الصبابة ما مضى معناه اردت واردت ذكرهما ابن الانباري و٣ ان اكاد صلة للتوكيد اي
الساعة آتية أخفيها فان قيل فما فائدة هذا الاخفا قلنا هو للتحذير والتخويف لان الناس اذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت و٤ ان معنى اخفيها
اي اظهرها وهو من الاضداد يقال اخفيت الشي اي اظهرته واخفيته اي كتمته قال ابو عبيدة وقال ... اي ازيل خفاها والخفا كل شي غطا شيا ومنه الخفا
للكسا الذي يكون عليها وهو كقولك اعجمت الكتاب اي ازلت عجمته واشكيت فلانا اي ازلت شكويه وهذا ... قوله لاخليها لوقتها الا هو ... عن سعيد بن
جبير وعكرمة وابو رجا أخفيها بفتح الالف اي اظهرها يقال خفيت الشي اذا اظهرته واخفيته اذا سترته لتجزى كل نفس بما تسعى اي بما عملت ولتجزى متعلق بقوله ان الساعة
آتية لتجزى ويجوز ان يكون على ... الصلوة لذكري لتجزى فلا يصدنك عنها اي عن الايمان بها من لا يؤمن بها اي من لا يؤمن بكونها اي الخطاب للنبي عليه السلام خطاب لجميع امته
وقيل عن الصلوة واتبع هويه اي مراده وخالف امر الله فتردى اي فتهلك ويجوز ان يكون فتردى نصبا على جواب النهي ... على وما لك فتردى وما تلك بيمينك يا موسى قيل
هذا خطاب لموسى وحيا فانه قال فاستمع لما يوحى والا ... في نفسه من معجزة يعلم بها صحة نبوة نفسه فاريه في العصى وفي نفسه ما اريه لذلك ويجوز ان يكون ما اريه في الحجر فانه
كان فيه له في نفسه ثم يكون العصى واليد زيادة للتاكيد وبرهانا له الى قومه قال الزجاج تلك اسم مبهم يجري مجرى التي والمعنى ما التي بيمينك وقال الفرا هو صلة بيمينك ولو
قال ما ذلك لجاز اي ما ذلك الشي فان قيل ما الفائدة في سواله وهو يعلم قلنا عنه جوابان آ لفظ لفظ السوال ليجيب المخاطب بالاقرار به فتثبت عليه الحجة باعترافه فلا يمكنه
الجحد هذا قول الزجاج فعلى هذا يكون السائدة انه قرر موسى عليه السلام انها عصا لما اراد ان يريه من قدرته في قلبها حية فوقع المعجز بها بعد التثبت فيها والتامل لها فلا يجزع اذا رآها
حية و٣ انه لما اطلع الله تعالى على ما في قلب موسى من الهيبة والاجلال حين التكليم اراد ان يونسه ويخفف عنه ثقل ما كان فيه من الخوف فاجرى هذا القول للاستيناس حكاه ابو سليمان
الدمشقي قال الماوردي تضمن جوابه الاخبار انها عصاه ويكفه فان قيل قد كان يكفي في الجواب ان يقول هي عصاي فما الفائدة في قوله اتوكا عليها الى اخر الكلام وانما سئل عن هذا
لمن لا يعلم قولها قلنا عنه اجوبة ثلثة آ انه اجاب بقوله عصاي فقيل له ما تصنع بها فذكر باقي الكلام جوابا عن سوال ثان قال ابن عباس ووهب وذكر الماوردي ان هذا زيادة ذكرها
ليكون الجواب ان سئل عنها و٣ انه اظهر فوائدها وبين حاجته اليها خوفا ان يامره بالقائها كالنعلين قاله سعيد بن جبير و٣ انه بين منافعها لئلا يكون عابثا بحملها ذكره الماوردي فان قيل
فلم اقتصر على ذكر بعض منافعها ولم يطل الشرح فعنه اجوبة آ انه كره ان يشتغل عن كلام الله تعالى بتعداد منافعها و٢ استغنى بعلم الله فيها عن كثرة التعداد و٣ انه اقتصر على اللازم دون العارض

[illegible]

وإذا الطهر علق حاربت وناضلت عنه واذا اراد الاستقا من البئر ادلاها فطالت على طول البئر وصارت شعبتاها كالدلو حتى يستقي وتضي الشعبتان بالليل كالشمعين واذا
اشتهى ثمرة من الثمار ركزها في الارض فاثمرت تلك الثمرة وفي جنسها قولان آ انها كانت من آس الجنة قاله ابن عباس ثم قيل اسم جبرائيل وقيل كان لشعيب فاعطاها حتى ذلك البيت
فوقع بين تلك العصا و٣ انها كانت من عوسج قال القها يا موسى اي الق العصا من يدك فالقيها فاذا هي حية تسعى يجوز ان يكون تسعى حالا قال المفسرون القيها ظنا منه انه امر
تعالى بعينها فسعى حتى فالتفت فاذا هي كاعظم ثعبان مثل الخلفة من الابل فهرب منها قال ابن عباس صارت حية صفرا لها عرف كعرف الفرس وقال فرق السجي كان ما بين
لحييها اربعين ذراعا ومن وجه الفائدة في اظهار هذه الآية قولان آ لئلا يخاف منها اذا القاها بين يدي فرعون و٢ ليريه ان الذي ابعثك اليه دون ما اريتك فكما ذللت لك الاعظم وهي الحية
اذلك لك الادنى ثم ان الله تعالى امره ان ياخذها وهي على حالها حية فوضع يده عليها فعادت عصا فذلك قوله تعالى سنعيدها سيرتها الاولى قال الفرا طريقتها اي نردها عصا
كما كانت قال الزجاج وسيرتها منصوبة على اسقاط الخافض وافضا الفعل اليها المعنى سنعيدها الى سيرتها ويجوز ان يكون ظرفا اي في طريقتها فان قيل انما كانت العصا واحدة وكان
التها سرّ فما وجه اختلاف الاخبار عنها فانه يقول في الاعراف فاذا هي ثعبان مبين وههنا حية وفي موضع اخر كانها جان والجان ليست العظيم والثعبان اعظم الحيات فالجواب انه
صفتها بالجان عبارة عن ابتدا حالها وبالثعبان اخبار عن انتها حالها والحية اسم يقع على الصغير والكبير والذكر والانثى وقال الزجاج خلقها خلق الثعبان العظيم واهتزازها وحركتها وخفتها
كاهتزاز الجان وخفته وكان على موسى يومئذ مدرعة من صوف قد خللها بخلال من عيدان فلما امره باخذها ادنى طرف المدرعة على يده فقال له ملك يا موسى ارايت لو اذن الله بما
تحاذر اكانت المدرعة تغني عنك شيا قال لا ولكني ضعيف ومن ضعف خلقت وكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية واذا يده في الموضع الذي كان يضعها اذا توكا عليها بين الشعبتين
واضمم يدك الى جناحك قال الفرا والزجاج جناح الانسان عضده الى اصل ابطه وهذا قول مجاهد قال كفك تحت عضدك وقال ابو عبيدة الجناح ناحية الجنب وانشد ...
اضمه للصدر والجناح هو الاصل المستعار من جناح الطاير وفي رواية عن ابن عباس الى صدرك ولهذا اراد طرف العضد وما قرب من العضد تخرج بيضاء من غير سوء اي من غير برص في قول
الجميع والاداء قال ابن عباس كانت تخرج بيضا مثل الثلج تتلالو لها شعاع كشعاع الشمس والقمر واشد ضوءا وكان اذا ادخل يده في جيبه ردها الى العضد الايسر او يساره الى العضد الايمن
خرجت بيضا واذا ردها عادت بلا لونها ويجوز ان يكون بيضا حالا ومن غير سوء يجوز ان يتعلق بتخرج وان يكون صفة لبيضا وحالا من الضمير في بيضا اي تبيض آية اخرى اي دلالة على صدقك سوى العصا
قال الزجاج ونصب آية على معنى آتيناك آية او نوتيك آية وقيل على الحال معترف اخرى بدل من الاولى او حال من الضمير في بيضا وآية حال اخرى بدل من الاولى لنريك من آياتنا الكبرى

هي تانيث الكبرى ولم يقل الكبر لوجوه اربعة آ لما ذكرناه في قوله مآرب اخرى وقد شرحناه في قول الفرا و٢ ان فيه اضمار تقديره لنريك من آياتنا الآية الكبرى و٣ ان فيه تقديم وتاخير تقديره لنريك
الكبرى من آياتنا قاله ابو عبيدة و٤ انما جاز ذلك لوفاق رووس الآي قال ابن عباس وقال كانت يد موسى اكبر واعجب آياته وذلك قوله فاره الآية الكبرى يعني اليد اذهب الى فرعون انه طغى
اي جاوز الحد في العصيان وفيه حذف اي اذهب الى فرعون فادعه الى توحيد الله واعلم باني قد ربطت على قلبه قال كيف تامرني ان اتيه وقد ربطت على قلبه فاتاه ملك من خزان الريح فقال
انطلق فانا اثنا عشر من خزان الريح منذ خلقنا الله تعالى نحن في هذا فما علمناه فامض لما امرت فقال موسى عليه السلام عند ذلك رب اشرح لي صدري وقال المفسرون ضاق صدر موسى
عليه السلام بما كلف من مناوءة فرعون وجنوده فسال ان يوسع الله قلبه للحق حتى لا يخاف ويعلم ان احدا لا يقدر على مضرته الا باذن الله واذا علم ذلك لم يخف فرعون وان اشتدت شوكته
ويسر لي امري اي سهل علي ما بعثتني له واحلل عقدة من لساني قال ابن عباس كانت في لسان موسى رتة وذلك انه كان في حجر فرعون ذات يوم فلطمه لطمة واخذ بلحيته فهم
بقتله فقالت له اسية زوجته انه صبي لا يعقل ولا يفرق بين الاشيا وسارايك بيان ذلك ثم جات بطستين فجعلت في احدهما الجمر وفي الآخر الجوهر ووضعتها بين يدي موسى عليه السلام
فاخذ جبريل عليه السلام بيد موسى فجعلها على الجمر حتى رفع جمرة ووضعها على راس لسانه فاحترق لسانه وصارت فيه عقدة فسال حلها ليفهموا كلامه وهو قوله يفقهوا قولي وذكر الماوردي قولين آخرين
آ انها عقدة حدثت بلسانه عند مناجاة ربه حتى لا يكلم غيره الا باذنه و٢ انه استحيا من ربه من كلام غيره بعد مناجاته واجعل لي وزيرا من اهلي اي عونا وظهيرا من اهل بيتي قال الزجاج اشتقاقه
في اللغة من الوزر وهو الجبل الذي يعتصم به لينجي من الهلكة وقيل هو من الثقل يقال وزر السلطان يزيد اي تحمل عنه اثقال ما اسند اليه من تدبير الولاية ووزرت الشي اي حملته فان
قيل اي مفعول اجعل قلنا فيه ثلثة اقوال آ وزيرا وهرون ولكن قدم المفعول الثاني فعلى هذا يجوز ان يتعلق لي باجعل وان تكون حالا من وزير و٢ ان يكون وزيرا مفعولا اولا على الثاني
وهرون بدل او عطف بيان واخي كذلك و٣ ان يكون المفعول الثاني من اهلي ولي تبيين مثل قوله تعالى ولم يكن له كفوا احد وهرون اخي على ما تقدم ويجوز ان ينتصب هرون بفعل محذوف
اي اضمم الى هرون او اريد هرون كانه قيل من تريد قال اريد هرون او اعني هرون اخي وحرك ابن كثير وابو عمرو يا اخي وانما سال الله ان يجعل له وزيرا لانه لم يرد ان يكون مقصورا على الوزارة
حتى يكون شريكا في النبوة ولولا ذلك لجاز ان يستوزر من غير مسلة اشدد به ازري قال الفرا هذا دعا من موسى والمعنى اشدد به يا رب ازري وفيه قولان آ ان الازر الظهر من موضع الحقوين
ومعناه تقوى به نفسي فعلى هذا السوال لاجل نفسه و٢ يعني ان يكون عونا استقيم به امري قال الشاعر شددت به ازري وايقنت انه اخو الفقر من ضاقت مذاهبه فعلى هذا السوال
يكون لاجل النبوة واشركه في امري اي في النبوة وتبليغ الرسالة وقرا ابن ابي اسحق وابن عامر اشدد الالف مقطوعة مفتوحة واشركه بضم الالف وكذلك يبتدي بالالفين قال
ابو علي هذه القراة على الجواب والمجازاة والوجه الدعا على ما قرات به العامة لانه معطوف على ما تقدمه من قوله رب اشرح لي صدري ولان الاشراك في النبوة لا يكون الا من الله تعالى
الا ان يحمل على الامور الاخر دون النبوة كي نسبحك كثيرا اي نصلي لك ونذكرك كثيرا بالسنتنا حامدين لك على ما اوليتنا من نعمك ومننت به علينا من تحمل رسالتك وكثيرا
نعت لمصدر محذوف تقديره نسبحك تسبيحا كثيرا ونذكرك ذكرا كثيرا وقيل هو نعت لظرف محذوف تقديره نسبحك وقتا كثيرا ونذكرك وقتا كثيرا انك كنت بنا بصيرا
اي عالما وخصصتنا بهذه النعمة فاستجاب الله دعاه فقال قد اوتيت سؤلك يا موسى اي اعطيت مرادك وسوالك وسوال الانسان امنيته التي يطلبها فلين الله صدره وحل
العقدة من لسانه وبعث معه اخاه هرون قيل كان هرون بمصر فاتاه من الله الوحي وامر ان يتلقى موسى فتلقاه من مسيرة ليال من مصر واخبره ان الله اوحى اليه ليتلقاه
فاتيا فرعون فكان موسى يتكلم وهرون يترجم عنه لبقية عجمية بقيت به وقيل زالت العجمة بالكلية بدليل قوله تعالى اوتيت سؤلك يا موسى وانا قال المفسرون ولا يكاد يبين
اذ عرف منه تلك العقدة في حال التربية وما ثبت عنده ان الآفة زالت وقيل كانت في جبهة هرون شامة وعلى ارنبة انف موسى شامة وعلى طرف لسانه شامة لم تكن على احد
بعده وقيل هي سبب العقدة على لسانه ولقد مننا عليك مرة اخرى اي احسنا اليك وانعمنا عليك قبل هذه المرة ثم فسره بقوله اذ اوحينا الى امك ما يوحى اي الهمناها ما يلهم مما كان
سببا لنجاتك ثم فسر ذلك بقوله ان اقذفيه في التابوت وقيل كان هذا الوحي رويا فعبرت وتحقق الشي الذي به فان قيل ما فائدة قوله ما يوحى وقد علم ذلك فقد ذكر عن
ابن الانباري جوابين آ ان المعنى اوحينا اليها الشي الذي يجوز ان يوحى اليها اذ ليس كل الامور يصلح وحيه اليها لانها ليست بنبي و٢ ان ما يوحى افاد توكيد الكلام وتفخيما ما عنى فاقذفيه
في اليم قال ابن عباس يريد النيل واليم البحر والنهر الكبير قال مقاتل الذي صنع التابوت لموسى اسمه حزقيل وهو مومن من آل فرعون فليلقه اليم بالساحل قال ابن الانباري
ظاهر هذا الامر ومعناه معنى الخبر تاويله يلقيه اليم ويجوز ان يكون البحر مامورا بالة ركبها فيه فسمع وعقل كما فعل ذلك بالحجارة والاشجار وقيل لما كانت مشية الله وارادته ان لا تغلى
جرية ماء البحر الوصول به الى الساحل والقته اليه سلك في ذلك سبيل الجان وجعل اليم كانه ذو تمييز امر بذلك ليطيع الامر فقيل فليلقه اليم بالساحل والساحل شاطي البحر والوادي حتى
يوتى لان اليم يسحله وهو فاعل بمعنى مفعول وذلك ان النيل القته الى شرعة دار فرعون ياخذه عدو لي وعدو له يعني فرعون قال المفسرون اتخذت ام موسى تابوتا وجعلت
فيه قطنا محلوجا ووضعت فيه موسى عليه السلام وقيرت راسه وشقوق التابوت ثم القته في النيل وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون فبينا هو جالس على راس البركة مع
امراته آسية اذا بتابوت يجي به الماء فلما راى ذلك امر الغلمان والجواري باخراجه فاخرجوه وفتحوا راسه فاذا صبي من اصبح الصبيان وجها فلما راه فرعون احبه حبا شديدا فذلك
قوله والقيت عليك محبة مني قال ابو عبيدة القيت عليك اي جعلت لك محبة مني قال ابن عباس احبه وحببه الى خلقه فلا يلقاه احد الا احبه من مومن وكافر وقال
قتادة كان في عينيه ملاحة ما راه احد الا احبه فلما ابصرت وجهه آسية قالت لفرعون قرة عين لي ولك وقال ابو جعفر والقيت عليك محبتي ولتصنع على عيني فيه قولان آ
لتربى وتغذى بمراي مني يقال فلان صنيع فلان وصنيعة فلان اي هو الذي كان رباه وصنع فلان جاريته اي رباها وصنع فرسه اذا داوم على علفه ومراعاته وهذا قول قتادة
و٢ معناه لتصنع امك بك ما صنعت من القائك في اليم على عيني اي بعيني ومشاهدتي وهذا قول ابن نهيك وقال ابو عمرو ولتصنع بسكون اللام والعين على الادغام وقرى
بكسر اللام وفتح التا والعين اي لتفعل بامري بمرو منى اذ تمشي اختك قال مقاتل اسمها مريم قال الفرا وانما اقتصر على ذكر المشي ولم يذكر انها مشت حتى دخلت على آل فرعون
فدلتهم على الظئر لان العرب تجتزي بحذف كثير من الكلام وبقليله اذا كان المعنى معروفا ومثله قوله انا انبئكم بتاويله فارسلون ولم يقل فارسل حتى دخل على يوسف قال المفسرون
سبب مشي اخته ان امه قالت لها قصيه فاتبعت موسى على اثر الما فلما التقطه آل فرعون جعل لا يقبل ثدي امراة فقالت لهم اخته هل ادلكم على من يكفله اي يرضعه ويضمه اليه
فقيل لها ومن هي فقالت امي قالوا وهل لها لبن قالت لبن اخي هرون وكان اسن من موسى بثلث سنين فارسلوها فجات بالام فقبل ثديها وقيل فشى الخبر بمصر ان آل
فرعون اخذوا من الما صبيا فمشت لتعلم الخبر فرجعناك الى امك اي رددناك اليها كي تقر عينها بلقائك وبقائك ولا تحزن اي ليزول حزنها الذي كان سبب فقدك وقيل لتقر عينها

بمثالك ولا تحزن بقتلك وقتلت نفسا يعني القبطي الذي وكزه موسى وسياق ذكره في القصص ان شاء الله قال كعب كان اذ ذاك ابن اثنتي عشرة سنة فنجيناك من الغم وكان مغموما خائفا
ان يقتل به فنجاه الله بان هرب الى مدين كما قال فاصبح في المدينة خائفا يترقب وفتناك فتونا فيه ثلاثة اقوال آ اخترناك اختيارا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس و ب خلصناك
تخليصا رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال مجاهد و ج ابتليناك ابتلاء رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الفتون الوقوع في محنة بعد محنة خلصه الله منها اولها ان امه
حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القته في البحر ثم منعه الرضاع الا من ثدي امه ثم جره لحية فرعون حتى هم بقتله ثم تناول الجمرة بدل الدرة ثم قتله القبطي ثم خروجه
الى مدين خائفا يترقب وكان ابن عباس يقص القصة على سعيد بن جبير ويقول عند كل بلية وهذا من الفتون يا سعيد فعلى هذا يكون فتناك خلصناك من تلك المحن كما يفتن الذهب بالنار د
فيخلص من كل خبث والفتون مصدر اي فتناك فتنة ويجوز ان يكون جمعا تقديره بفتون كثيرة فلبثت سنين في اهل مدين تقدير الكلام فخرجت الى اهل مدين فلبثت ومدين بلد شعيب
وكان على ثمان مراحل من مصر فهرب اليه موسى وقيل مدين اسم رجل وقد سبق هذا وفي قدر لبثه هناك قولان آ عشر سنين قاله مقاتل وابن عباس ومقاتل و ب ثمان وعشرون سنة
عشر سنين منها مهر امراته بنت شعيب وثماني عشرة اقام عندها حتى ولد له قاله وهب ثم جئت على قدر يا موسى اي جئت لميقات قدرته لمجيئك قبل خلقك وكان ذلك على راس
اربعين سنة وهو الوقت الذي يوحى فيه الى الانبياء هذا قول الاكثرين وقال الفراء على قدر اي على ما اراد الله به من تكليمه وقال مجاهد على موعد قال جرير يمدح عمر بن عبد العزيز
نال الخلافة اذ كانت له قدرا كما اتى ربه موسى على قدر واصطنعتك لنفسي اي اصطفيتك والاصطناع اتخاذ الصنيعة وهو الخير تسديه الى انسان قال ابن عباس اصطفيتك لرسالتي
ووحيي والمعنى لتتصرف على ارادتي ومحبتي وذلك ان تبليغ الوحي وقيامه باداء الرسالة تصرف على ارادة الله تعالى ومحبته وقال الزجاج تاويله اخترتك لاقامة حجتي وجعلتك بيني
وبين خلقي حتى صرت في التبليغ عني بالمنزلة التي اكون انا بها لو خاطبتهم اذهب انت واخوك باياتي فيها ثلاثة اقوال آ باليد والعصا قاله مقاتل وقد يذكر الاثنان بلفظ الجمع و ب العصا
واليد وحل العقدة ذكره ابن الانباري و ج الايات التسع والاول اصح وقيل الباء بمعنى مع اي مع اياتي ولا تنيا في ذكري اي لا تضعفا ولا تفترا يقال ونى يني ونيا اذا ضعف
وفي المراد بالذكر قولان آ انه الرسالة الى فرعون و ب انه القيام بالفرائض والتسبيح والتهليل وقرا ابن مسعود ولا تهنا في ذكري وقيل في ذكر احساني اليكما اذهبا الى فرعون
فاني تكبر بالراس بالذهاب التوكيد وقيل تبين بهذا انه لا يكفي ذهاب احدهما وقيل الاول امر بالذهاب الى كل الناس و ب بالذهاب الى فرعون انه طغى سبق بيانه فقولا له قولا لينا
وقرا ابو عمران الجوني والجحدري لينا باسكان الياء والمعنى قولا لطيفا رقيقا وللمفسرين فيه خمسة اقوال آ قولا له قل لا اله الا الله وحده لا شريك له رواه خالد بن معدان عن معاذ وعن الضحاك
عن ابن عباس و ب قولا هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى قاله ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل و ج كنياه رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال السدي و د قولا له ان لك
ربا وان لك معادا وان بين يديك جنة ونارا قاله الحسن و ه ان القول اللين ان موسى عليه السلام اتاه فقال تؤمن بما جئت به وتعبد رب العالمين على ان لك شبابا لا يهرم الى الموت
وملكا لا ينزع منك الى الموت ويبقى في اجلك اربعمائة سنة فاذا مت دخلت الجنة فاعجبه ذلك فلما جاء هامان اخبره بما قال موسى عليه السلام فقال قد اردت ان لك رايا انت رب
ان اردت ان تكون مربوبا فقلع عن ذلك روي عن السدي فاما اسم فقد ذكرناه في سورة البقرة وفي كنيته اربعة اقوال آ ابو مرة رواه عكرمة عن ابن عباس و ب ابو مصعب ذكره
ابو سليمان الدمشقي و ج ابو العباس قاله السدي وعكرمة و د ابو الوليد حكاه الثعلبي وحكاه القشيري والماوردي ويحتمل انه ابتداه بالرغبة دون الرهبة ليلين فيسقط ما بعدها من رهبة ووعيد
وقيل ان فرعون احسن الى موسى حين رباه فاراد الله تعالى ان يجعل رفقه به مكافاة وحين يجزي موسى عليه السلام عن مكافاة وحكي عن يحيى بن معاذ انه قرا هذه الاية فبكى وقال الهي هذا
رفقك بمن يقول انا اله فكيف رفقك بمن يقول انت اله قال ابو القاسم الحبيبي هذا رفقك بمن يعاديك فكيف رفقك بمن يواليك هذا رفقك بمن يسبك فكيف رفقك بمن يحبك هذا
رفقك بمن يقول لك ند فكيف رفقك بمن يقول فرد هذا رفقك بمن ضل فكيف رفقك بمن دل هذا رفقك بمن اقترف فكيف
رفقك بمن اعترف هذا رفقك بمن اصر فكيف رفقك بمن تاب هذا رفقك بمن استكبر فكيف رفقك بمن استغفر لعله يتذكر او يخشى قال الزجاج لعل في اللغة ترج وطمع فخاطبة
العباد بما يعقلون والمعنى عند سيبويه اذهبا على رجائكما وطمعكما والعلم من الله من وراء ما يكون وقد علم انه لا يتذكر ولا يخشى الا ان الحجة انما تجب عليه بالاية والبرهان وانما تبعث الرسل وهي
لا تعلم الغيب ولا تدري القبل منها ام لا وهم يرجون ويطمعون ان يقبل منهم ومعنى لعل متصور في انفسهم وعلى تصور ذلك تقوم الحجة قال ابن الانباري ومذهب الفراء في هذا كي يتذكر
ومعنى خالد بن معدان عن معاذ قال والله ما كان فرعون ليخرج من الدنيا حتى يتذكر او يخشى لهذه الاية وانه تذكر وخشي لما ادركه الغرق وقال كعب والذي يحلف به كعب انه مكتوب
في التوراة فقولا له قولا لينا وساقسي قلبه فلا يؤمن قالا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا وقرا عبد الله بن عمرو وابن يعمر وابو العالية يفرط برفع الياء وكسر الراء وقرا عكرمة والنخعي يفرط بفتح الياء
والراء وقرا ابن محيصن يفرط برفع الياء وفتح الراء قال الزجاج اي يبادر بعقوبتنا يقال قد فرط منه امر اي بدر وقد افرط في الشيء اذا اشتط فيه وفرط في الشيء اذا قصر ومعناه
كله التقدم في الشيء لان الفرط في اللغة المتقدم ومنه قوله عليه السلام انا فرطكم على الحوض وقوله في الصلاة على الطفل اجعله فرطا لوالديه او ان يطغى فيه قولان آ يستعصي
قاله مقاتل و ب يجاوز الحد في الاساءة الينا قال ابن زيد نخاف ان يعجل علينا قبل ان يبلغ كلامك وامرك وقيل الالف في قالا [illegible] الصوت اي قال موسى ربنا انا
نخاف وانما احتيج الى هذا لان هرون لم يكن حاضرا في وقت جريان هذا الكلام من موسى ويحتمل ان موسى قال ذلك ثم هرون لما بلغه قاله ايضا ويحتمل انهما قالا ربنا اننا نخاف حين
التقيا كما ذكرناه وفي مصحف ابن مسعود قال ربنا انا نخاف ع روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دخل احدكم على سلطان يخاف تغطرسه فليقل اللهم اني
اعوذ بك من شر فلان واحزابه ان يفرط على احد منهم او ان يطغى عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك قال لا تخافا انني معكما بالنصرة والعون اسمع اقوالكما ودعاكما فاجيب وقولي
وارى اي ما يراد بكما فامنع والمعنى لست بغافل عنكما فلا تهتما فاتياه فقولا انا رسولا ربك اي ارسلنا اليك فارسل معنا بني اسرائيل اي خل عنهم ولا تعذبهم وكان يستعملهم
في الاعمال الشاقة قد جئناك باية من ربك قال ابن عباس هي العصا وقال مقاتل [illegible] اليد في تمام والعصا في تمام والسلام على من اتبع الهدى قال مقاتل على من امن
بالله وقال الزجاج ليس يعني به التحية وانما معناه ان من اتبع الهدى سلم من عذاب الله يدل على هذا المعنى قوله انا قد اوحي الينا ان العذاب على من كذب وتولى اي انما يعذب
من كذب بما جئنا به واعرض عنه واما من اتبعه فانه يسلم من العذاب قال الثعلبي رايت في بعض التفاسير ان هذه ارجى اية للموحدين فاتيا فرعون وبلغاه الرسالة قال
فرعون فمن ربكما في الكلام محذوف تقديره فاتياه وبلغاه الرسالة قال الزجاج وانما لم يقل فاتياه لان في الكلام دليلا عليه لان قوله فمن ربكما يدل على انهما اتياه وقالا له وكان
الخطاب مع موسى عليه السلام ولهذا قال يا موسى وقيل خاطبهما ولكن لم يقل يا هرون اكتفى بذكر احدهما وليوافق رؤوس الآي وقيل خص موسى لمكانه من الرياسة فان هرون

كان

كان في حكم التابع له ويجوز ان يكون قد فعل هذا حشامة على استماع كلام موسى لانه عرف ما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى فقال لموسى بلسانه ذلق ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه
وفيه ثلاثة اقوال آ اعطى كل شيء صورته فخلق كل شيء من الحيوان على صورة اخرى فلم يجعل خلق الانسان كخلق البهائم ولا خلق البعير كصورة الفرس روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس وبه
قال مجاهد وسعيد بن جبير و ب اعطى كل ذكر زوجة مثله رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال السدي فيكون المعنى اعطى كل حيوان ما يشاكله و ج اعطى كل شيء ما يصلحه فاعطى اليد البطش
والرجل المشي واللسان النطق والعين البصر والخلق بمعنى المخلوق لان البطش والمشي معان مخلوقة قاله قتادة وفي قوله ثم هدى ثلاثة اقوال آ هدى كيف ياتي الذكر الانثى رواه الضحاك عن ابن
عباس وبه قال ابن جبير و ب هدى للنكاح والمطعم والمشرب والمسكن رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ج هدى كل شيء الى معيشته قاله مجاهد وقرا عمر بن الخطاب وابن عباس والاعمش
خلقه بفتح اللام صفة للمضاف او المضاف اليه اي كل شيء خلقه لم يخله من عطائه فان قيل ما وجه الاحتجاج على فرعون من هذا فالجواب انه قد ثبت وجود خلق وهداية فلا بد من خالق
وهاد وهو الله دون غيره فما بال القرون الاولى اختلفوا فيما سال عنه من حال القرون الاولى على اربعة اقوال آ انه سال عن اخبارها واحاديثها وشقاوة من شقي منهم وسعادة من سعد
منهم ولم يكن له بذلك علم اذ التوراة انما نزلت عليه بعد هلاك فرعون فقال علمها عند ربي هذا مذهب مقاتل وقال غيره اراد اني رسول واخبار الامم غيب ولا علم لي بالغيب و ب
ان مراده من السؤال عنها لم عبدت الاصنام ولم لم يعبد الله ان كان الحق ما وصفت وهذا كقوله تعالى انا وجدنا اباءنا على امة و ج ان مراده ما لها لا تبعث ولا تحاسب ولا تجازى فقال علمها [illegible]
وقيل انما في علمها كناية عن القيمة لانه ساله عن بعث الامم فاجابه بذلك و د انه سال عنها فيما دعاه اليه من الايمان هل كانوا على مثل ما تدعونا اليه او بخلافه ومعنى البال الشان والحال
لا يضل ربي ولا ينسى قرا عبد الله بن عمرو وعاصم وقتادة يضل بضم الياء وكسر الضاد اي لا يضيعه وقرا ابو المتوكل وابن السميفع يضل بضم الياء وفتح الضاد وفي هذه الاية توكيد
للجزاء على الاعمال والمعنى لا يخطئ ربي ولا ينسى ما كان من امرهم حتى يجازيهم باعمالهم وظن فرعون بجهله ان العذاب لا يكون الا في الدنيا لما قال موسى ان العذاب على من كذب وتولى
وقيل لا يضل ربي اي لا يخطئ في التدبير فمن انظره فلحكمة انظره ومن عاجله فلحكمة عاجله وقيل لم يجعل ذلك في كتاب لانه يضل وينسى وقيل لا يضل ذلك الكتاب ربي اي لا يضيعه
فموضع ربي نصب وقرئ ينسى بضم الياء اي لا ينسى ربي احد ولا ينسى الكتاب ثم زاد في الاخبار عن الله وبيان وصفه فقال الذي جعل لكم الارض مهدا قرا اهل الكوفة بغير الالف
والباقون بالالف اي فراشا واختاره ابو عبيد وابو حاتم لقوله تعالى الم نجعل الارض مهادا لم يختلفوا فيه انه بالالف وهما اسم لما يفرش ويبسط وسلك لكم فيها سبلا السلك ادخال
الشيء في الشيء اي جعل لكم طرقا تسلكونها من بلد الى بلد لاقامة معايشكم والطرق المسلوكة ممهدة وقيل اي شق لكم في الارض العيون والانهار وانزل لكم من السماء ماء يعني المطر
وهذا آخر الاخبار عن موسى عليه السلام ثم اخبر الله عن نفسه بقوله فاخرجنا به يعني بالماء ازواجا من نبات شتى اي اصنافا مختلفة في الالوان والطعوم كل صنف منها زوج وشتى لا واحد
له من لفظه وموصفة لان ازواج او نبات كلوا اي مما اخرجنا لكم من الثمار وارعوا انعامكم يقال رعى الماشية يرعاها اذا سرحها في المرعى ومعنى هذا الامر التذكير بالنعم ان في ذلك
لايات اي لعبرة في اختلاف الالوان والطعوم لاولي النهى قال الفراء الذين العقول قال الزجاج واحد النهى نهية يقال فلان ذو نهية اي ذو عقل ينتهي به عن الاشياء ويدخل
في المحاسن وقال بعض اهل اللغة ذو النهية الذي ينتهي الى رايه وعقله وانما خص اهل النهى لانهم اهل التفكر والاعتبار منها خلقناكم يعني الارض المذكورة في قوله جعل لكم الارض
مهادا والاشارة بقوله خلقناكم الى آدم عليه السلام والبشر كلهم منه وفيها نعيدكم بعد الموت ومنها نخرجكم تارة اخرى اي بعد البعث ولقد اريناه يعني فرعون آياتنا كلها يعني التسع الآيات
ولم يرد كل آية لله تعالى لانها لا تحصى واضاف الرؤية الى الله لانه هو الذي اظهر تلك الايات على يد موسى عليه السلام فكذب اي نسب الايات الى الكذب وقال هذه سحر وابى اي امتنع
من قبول التوحيد قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا يعني مصر بسحرك يا موسى اي تريد ان تغلب على ديارنا بسحرك فتملكها او تخرجنا منها فلناتينك بسحر مثله اي فلنقابلن ما جئت
به من السحر بمثله فاجعل بيننا وبينك موعدا اي اضرب بيننا وبينك اجلا وميقاتا لا نخلفه اي لا نجاوزه نحن ولا انت وقيل اجعل بيننا وبينك موعدا اي مكانا نتواعد لحضورنا
ذلك المكان ولا يقع منا خلاف في حضوره ثم بين ذلك فقال مكانا سوى قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي سوى بكسر السين وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة وخلف ويعقوب
بضمها وقرا ابي بن كعب وابو المتوكل وابن ابي عبلة مكانا سواء بالمد والهمز والنصب والتنوين مع فتح السين وقرا ابن مسعود مثله الا انه كسر السين والمعنى مكانا تستوي مسافته
على الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق الآخر وقيل مكانا يستوي ويتبين للناس ما بيننا فيه وعلى هذا التسوية صفة المكان لا صفة المسافة اليه وقيل مكانا
سوى تستوي حالنا في الرضى به ومكانا نصب على الظرف عند الكوفيين واما البصريون فقالوا قوله مكانا يتعلق بمحذوف اي فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه اي عدنا مكانا سوى
قال موعدكم يوم الزينة فان قيل كيف طابق قوله موعدكم يوم الزينة والسؤال عن المكان قلنا هو مطابق معنى لا لفظا لانهم لا بد ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان فبذكر الزمان
يعلم المكان قرا الجمهور برفع الميم وقرا الحسن ومجاهد وابن ابي عبلة بنصب الميم وفي هذا اليوم اربعة اقوال آ انه يوم عيد لهم رواه ابو صالح عن ابن عباس والسدي عن اشياخه
وبه قال مجاهد وقتادة وابن زيد و ب يوم عاشوراء رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ج يوم النيروز وافق ذلك يوم السبت اول يوم من السنة رواه الضحاك عن ابن عباس و د
يوم سوق لهم كانوا يتزينون بها قاله ابن جبير فاما رفع اليوم فقال البصريون التقدير وقت موعدكم يوم الزينة فناب الموعد عن الوقت وارتفع به ما كان يرتفع بالوقت اذا ظهر فاما
نصبه فقال الزجاج المعنى موعدكم يقع يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى موضع ان رفع المعنى موعدكم حشر الناس ضحى اي اذا رايتم الناس قد حشروا ضحى ويجوز ان يكون ان في
موضع خفض عطفا على زينة المعنى موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس ضحى وقرا ابن مسعود وابن يعمر والجحدري وان تحشر بتاء مفتوحة ورفع الشين ونصب الناس وعن
ابن مسعود والنخعي يحشر بالياء مفتوحة ونصب الشين ورفع الناس قال المفسرون اراد بالناس اهل مصر وبالضحى ضحى اليوم وانما علقه بالضحى ليتكامل ضوء الشمس واجتماع الناس
فيكون ابلغ في الحجة وابعد من الريبة فتولى فرعون اي اعرض مدبرا عن قبول الحق مع ما يلزمه من الطاعة وقيل تولى فرعون ذلك الامر بنفسه وقيل فرجع الى اهله للاستعداد
بما يلقى به موسى عليه السلام فجمع كيده اي مكره وحيلته وذلك جمعه السحرة ثم اتى اي حضر الموعد قال لهم موسى اي قال لفرعون والسحرة وقد ذكرنا عددهم في الاعراف ويلكم قال
الزجاج هو منصوب على الزمكم الله ويلا ويجوز ان يكون على النداء كقوله يا ويلنا من بعثنا لا تفتروا على الله كذبا قال ابن عباس لا تشركوا مع الله احدا فيسحتكم قرا ابن كثير ونافع
وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم بضم الياء وكسر الحاء والباقون بفتح الياء والحاء وهما لغتان سحت واسحت يقال سحته الله واسحته اذا استاصله واهلكه وسحت الشعر اذا استاصل
حلقه وانتصب على جواب النهي وقد خاب من افترى اي خسر من كذب فتنازعوا امرهم بينهم يعني السحرة تناظروا فيما بينهم في امر موسى وتشاوروا واسروا النجوى اي اخفوا كلامهم
من فرعون وقومه وقيل من موسى وهرون وقيل اسروا ههنا بمعنى اظهروا وفي ذلك الكلام الذي جرى بينهم ثلاثة اقوال آ انهم قالوا ان كان هذا ساحرا فانا سنغلبه وان كان من السماء

كانّ عصيّهم فلاسرع قال قتادة و ﮬ انهم لما سمعوا كلام موسى قالوا ما هذا بقول ساحر ولكن هذا كلام الرب الاعلى فعرفوا الحق ثم نظروا الى فرعون وسلطانه والى موسى وعصاه فنكسوا على روسهم
وقالوا ان هذان لساحران قاله الضحاك ومقاتل و ﮬ انهم قالوا ان هذان لساحران الآيات قاله السدي واختلف القرا في قوله ان هذان فقرا ابو عمرو ان هذين
على اعمال ان وقال اني لاستحيي من اقرا ان هذان وقرا ابن كثير ان خفيفة هذانّ بتشديد النون وقرا عاصم في رواية حفص ان خفيفة هذان خفيفة ايضا وقرا نافع
وابن عامر وحمزة والكسائي انّ بالتشديد هذان بالف ونون خفيفة فاما قراة ابي عمرو فاحتجاجه في مخالفة المصحف بما روي عن عثمان وعايشة رضي الله عنهما ان هذا من غلط
الكاتب على ما حكيناه في قوله والمقيمين الصلوة في النسا واما قراة ابن كثير وعاصم فمعناها اجعلا ان الخفيفة من الثقيلة واضمر فيها اسمها ورفع ما بعدها على الابتدا والخبر وجعل
الجملة خبر انّ هذا قول البصريين وفيه نظر لان اللام لا تدخل على خبر المبتدا الا في ضرورة الشعر وقيل هي بمعنى ما واللام بمعنى الا كقوله تعالى وان نظنك لمن الكاذبين اي ما نظنك
الا من الكاذبين قال الزجاج ويشهد له ما روي عن ابي بن كعب انه قرا ما هذان بالتخفيف والاجماع على انه لم يكن احد اعلم بالنحو من الخليل فاما قراة الاكثرين بتشديد انّ
واثبات الالف في قوله هذان فروى عطاء عن ابن عباس انه قال هي لغة بلحارث بن كعب وخثعم وزبيد وكنانة يجعلون الاثنين في رفعهما ونصبهما وخفضهما بالالف يقولون اتاني
الزيدان ورايت الزيدان ومررت بالزيدان قال الفرا انشدني رجل من بني اسد وما رايت افصح منه ش فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى . مساغا لناباه الشجاع لصمما . وقال اخر ش
واها لريا ثم واها واها . يا ليت عيناها لنا وفاها . هي المنى لو اننا نلناها . بثمن نرضي به اباها . ان اباها وابا اباها . قد بلغا في المجد غايتاها . اي قلوص راكب تراها . طاروا علاهن فطر علاها
بمعطار واعليهن فطر عليها فقلبت اليا الفا وقال بعضهم ان المشددة بمعنى نعم روي ان اعرابيا سال ابن الزبير شيا فحرمه فقال لعن الله ناقة حملتني اليك فقال ابن الزبير
انّ وصاحبها يعني نعم وقال الشاعر ش بكر العواذل في الصبوح . يلمنني والومهنه . ويقلن شيب قد علاك . وقد كبرت فقلت انه . اي نعم قال الزجاج والذي عندي وكنت
عرضته على عالمنا محمد بن يزيد وعلى اسمعيل بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد فقبلاه وذكرا انه اجود ما سمعاه في هذا وهو ان انّ قد وقعت موقع نعم والمعنى نعم هذان
لهما الساحران ويلي هذا في الجودة مذهب بني كنانة واستحسن هذه القراة لانها مذهب اكثر القراء وبها يقرا واستحسن ايضا قراة عاصم والخليل لانهما امامان ولانهما وافقا ابي
بن كعب في المعنى قال المجاشعي الصحيح ان تجعل انّ بمعنى نعم لوجهين آ انها اذا كانت بمعنى نعم ارتفع ما بعدها بالابتدا والخبر واللام لا تدخل على خبر مبتدا جا على اصله
ﮬ ان ابا علي الفارسي قال ما قيل ان لا ينبغي ان يكون جوابه نعم لانك ان جعلته جوابا لقول موسى عليه السلام ويلكم الى قوله من افترى قالوا نعم هذان لساحران كان محالا
وان جعلته فتنازعوا امرهم بينهم واسروا النجوى قالوا نعم هذان لساحران كان محالا ايضا وحكى ابن الانباري عن الفراء انه قال الف هذان هي الف هذا والنون فرقت
بين الواحد والتثنية كما فرقت نون الذين بين الواحد والجمع يريدان ان يخرجاكم بسحرهما تقدم تفسيره ويذهبا بطريقتكم المثلى وقرا ابان عن عاصم ويذهبا بضم اليا وكسر الها
وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وعبد الله بن عمرو وابو رجا ويذهبا بالطريقة بالف ولام مع حذف الكاف والميم وفي الطريقة قولان آ بدينكم وما انتم عليه يقال فلان حسن الطريقة
ﮬ بامثلكم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقال مجاهد باولي العقل والاشراف والانساب وقال الشعبي يصرفان وجوه الناس اليهما قال الفرا العرب تقول هولا
طريقة قومهم لاشرافهم فاما المثلى فقال ابو عبيدة هي تانيث الامثل تقول في الاناث خذ المثلى منهما وفي الذكور خذ الامثل قال الزجاج ومعنى المثلى والامثل ذو الفضل
الذي به يستحق ان يقال هذا امثل قومه قال والذي عندي ان في الكلام محذوفا والمعنى يذهبا باهل طريقتكم المثلى وقول العرب هذا طريقة قومه اي صاحب طريقتهم هذا
قول من فيه ثلثة اقوال آ قول السحرة ﮬ قول قوم فرعون ﮬ قول فرعون لمن بين قومه وان اشير به الى جماعتهم ذكرها الماوردي ثم تواصوا فيما بينهم فقالوا فاجمعوا كيدكم
قرا الاكثرون فاجمعوا بقطع الالف من اجمعت والمعنى ليكن عزمكم مجمعا عليه ولا تختلفوا فيختل امركم قال الفرا الاجماع الاحكام والعزيمة على الشي تقول اجمعت
على الخروج واجمعت الخروج تريد ازمعت وقرا ابو عمرو فاجمعوا بفتح الميم من جمعت يريد لا تدعوا من كيدكم شيا الا جئتم به فاما كيدهم فالمراد به سحرهم ومكرهم ثم ائتوا
صفا حال اي مصطفين مجتمعين ليكون انظم لاموركم واشد لهيبتكم وقال ابو عبيدة صفا اي صفوفا وقال ابن قتيبة صفا بمعنى جميعا قال الحسن كانوا خمسة
وعشرين الفا كل الف ساحر صف وقد افلح اليوم من استعلى قال ابن عباس قد فاز من غلب قالوا يا موسى اما ان تلقي اي العصا وكان مع السحرة ايضا عصي وكانوا علموا ان آية
موسى عليه السلام في القا العصا فانه لما دخل على فرعون القى عصاه واما ان نكون اول من القى اي اخترنا منكم وكان هذا القول منهم ادلالا بانفسهم واظهارا للاقتدار وقيل
هذا التخيير منهم استعمال الادب حين معه وتواضع له فقول موسى لهم ان يلقوا قبله من هذا بحسن الادب بلغه وحتى يبينوا ما معهم من مكايد السحر قال بل القوا قال ابن
الانباري دخلت بل بمعنى جحد في الآية الاولى لان الآية الاولى اذا وصلت ونصبت شملها اما ان تلقي واما ان لا تلقي وقيل هو امر تهديد لان القاهم كان كفرا وسحرا وموسى
لا يامر بالسحر والكفر وقيل امرهم بالالقا ليكون معجزته اظهر اذا التقم ما معهم ثم يلقي عصاه فتبتلع كل ما القوا فهو امر بالالقا ليبطل السحر لا ليثبت وقيل ان اللفظ
على صيغة الامر ومعناه معنى الخبر تقديره ان كان الالقا فكم عندكم حجة فالقوا فاذا حبالهم وعصيهم فاذا هي للمفاجاة وحبالهم مبتدا والخبر اذا فعلى هذا تخيل حال وان شئت كان
تخيل الخبر والمعنى فالقوا فاذا حبالهم وعصيهم وقرا الحسن وابو رجا وابو عمران الجوني وابو الجوزا عصيهم برفع العين يخيل اليه قرا ابن عباس وابو رزين والسلمي والحسن
وقتادة والزهري وابن ابي عبلة تخيل بالتا ردوه الى الحبال وقرا الباقون ردوه الى الكيد والسحر قال الكلبي تخيل الى موسى ان الارض حيات كلها وانها تسعى على بطونها
يقال خيل اليه اذا شبه له ومنه الخيال الذي يشبه الشي وليس به كخيال الانسان في المراة ومن الجائز ان يكونوا تركوا الزيبق في سلوخ الحيات حتى جرت وقيل لطخوا حبالهم
وعصيهم بالزيبق فلما اصابه حر الشمس اهتزت فظن موسى عليه السلام انها تقصده ويحتمل انه تخيل ذلك لفرعون ذكره الماوردي وقد ذكرنا ان السحر هل حقيقة له ام لا في قوله واتبعوا ما
تتلو الشياطين على ملك سليمان في سورة البقرة فاوجس في نفسه خيفة موسى قال ابن قتيبة اضمر في نفسه خوفا وقيل حس ووجل والوجس الصوت الخفي قال
الزجاج واصل خيفة خوفة فانقلبت الواو يا لانكسار الخا وفي خوفه قولان آ انه خوف الطبع البشري ﮬ انه لما راى سحرهم من جنس ما اريهم في العصا خاف ان يلتبس على الناس
امره ولا يومنوا فقيل لا تخف انك انت الاعلى عليهم بالظفر والغلبة قاله مقاتل وهو الاصح والق ما في يمينك يعني العصا تلقف ما صنعوا قرا ابن عامر تلقف برفع الفا و
تشديد القاف وروى حفص عن عاصم تلقف خفيفة وقرا ابو بكر عن عاصم بكسر الفا وكان ابن كثير يشدد التا من تلقف يريد تتلقف وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وسعيد
بن جبير وابو رجا تلقم بالميم قال الزجاج القراة بالجزم جواب الامر والرفع على معنى الحال كانه قال القها متلقفة وقد شرحناها في الاعراف انما صنعوا كيد ساحر قرا اهل الكوفة

الا عاصما كيد سحر بكسر السين من غير الف اي كيد ذي سحر او ذوي سحر وقرا الباقون ساحر بالالف على فاعل واختاره ابو عبيد قال لان اضافة الكيد الى الرجل اولى من اضافته الى السحر
لان الكيد يكون للساحر لا للسحر وقري كيد بالرفع اي هو كيد سحر وما بمعنى الذي والعايد محذوف او هي مصدرية ومن قرا كيد بالنصب اي صنعوا كيد ساحر فعلى هذا
ما كافة ولا يفلح الساحر حيث اتى قال ابن عباس لا يسعد حيث ما كان وما بعده والقي السحرة سجدا الآية سبق تفسيرها في الاعراف قال آمنتم له قرا ابن كثير وحفص عن عاصم
وورش عن نافع آمنتم على لفظ الخبر وقرا ابو عمرو وابن عامر آمنتم بهمزة ممدودة وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم ءآمنتم بهمزتين الثانية ممدودة انه لكبيركم
الذي علمكم السحر اي هو رئيسكم ولذا غلبكم لانه احذق قال الكسائي الصبي بالحجاز اذا جا من عند معلمه قال جئت من عند كبيري فلاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف يعني اليد اليمنى
والرجل اليسرى ولاصلبنكم في جذوع النخل في بمعنى على ومثله قوله تعالى ام لهم سلم يستمعون فيه وقيل في ههنا على بابها لان الجذع مكان المصلوب ومحتو عليه شبه تمكن المصلوب في
الجذع بتمكن الشي في وعايه وجذوع النخل الطول واذا كان الصلب الطول كان لصاحبه اشهر وفي القلوب اهول ولتعلمن ايها السحرة اينا اشد عذابا لكم وابقى اي ادوم وقيل اراد
نفسه والله قالوا لن نوثرك اي لن نختارك على ما جانا من البينات قال مقاتل يعني اليد والعصا وقال عكرمة [illegible] ما رفعوا روسهم [illegible] حتى روا الجنة والنار
وروا منازلهم في الجنة التي اليها يصيرون فان قيل لم نسبوا الايات الى انفسهم بقولهم جانا وانما جاءت عامة لهم ولغيرهم فالجواب انهم لما كانوا بابواب السحر ومذاهب الاحتيال
اعرف من غيرهم وقد علموا ان ما جا به موسى عليه السلام ليس بسحر كان ذلك في حق غيرهم ابين واوضح وكان لهم بمعرفة اخص وفي قوله والذي فطرنا قولان ذكرهما الفرا والزجاج آ
ان المعنى لن نوثرك على ما جانا من البينات وعلى الذي فطرنا ﮬ انه قسم تقديره وحق الذي فطرنا وقوله فاقض ما انت قاض اي فاصنع ما انت صانع واصل القضا
عمل باحكام انما تقضي هذه الحيوة الدنيا قال الفرا انما حرف واحد فلهذا نصب الحيوة الدنيا ولو قرا قاري برفع الحيوة لجاز على ان يجعل ما في مذهب الذي اي ان الذي تقضي
هذه الحيوة الدنيا وقرا ابن ابي عبلة وابو المتوكل انما تقضى بضم التا على ما لم يسم فاعله الحيوة برفع التا قال المفسرون المعنى انما سلطانك في هذه الدنيا لا في الآخرة انا امنا بربنا
ليغفر لنا خطايانا قال ابن عباس يريد الشرك الذي كنا فيه وما اكرهتنا عليه من السحر اي والذي اكرهتنا عليه اي وليغفر لنا اكراهك ايانا على السحر فان قيل كيف قالوا اكرهتنا
وقد قالوا ان لنا لاجرا وفي هذا دليل على انهم فعلوا السحر غير مكرهين فلنا عنه اربعة اجوبة آ ان فرعون كان يكره الناس على تعليم السحر قاله ابن عباس قال ابن الانباري
كان يطالب بعض اهل مملكته بان يعلموا اولادهم السحر وهم لذلك كارهون وذلك لشغفه بالسحر ولما خامر قلبه من خوف موسى فالاكراه على السحر هو الاكراه على تعلمه في اول الامر ﮬ
ان السحرة لما شاهدوا موسى عليه السلام بعد قولهم ان لنا لاجرا وراوا ذكره الله تعالى وسلوكه منهاج المتقين جزعوا من ملاقاته بالسحر وصدوا ان يظهر عليهم فيطلع على ضعف صناعتهم
فتفسد معيشتهم فلم يقنع فرعون منهم الا بمعارضة موسى عليه السلام فكان هذا هو الاكراه على السحر ﮬ انهم خافوا ان يغلبوا في ذلك الجمع فيقدح ذلك في صنعتهم عند الملوك والسوقة
فاكرههم فرعون على فعل السحر ﮬ ان فرعون اكرههم على مفارقة اوطانهم وكان سبب ذلك السحر ذكر هذه الاقوال ابن الانباري وذكر الثعلبي ان السحرة قالوا لفرعون ان هذا ليس بسحر
ان الساحر اذا نام بطل سحره فابى عليهم الا ان يغالبوا فذلك قوله وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى اي خير منك ثوابا اذا اطيع وابقى عقابا اذا عصي وهذا جواب قوله ولتعلمن اينا
اشد عذابا وابقى وهذا اخر الاخبار عن السحرة انه من يات ربه مجرما يعني مشركا فان له جهنم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى حيوة تنفعه وقيل هذا من قول السحرة لما امنوا وقيل
ان نفس الكافر معلقة بحنجرته كما اخبر الله تعالى عنه فلا يموت بفراقها ولا يحيى باستقرارها ومن يات مومنا اي مات على الايمان قد عمل الصالحات قال ابن عباس قد ادى الفرايض فاولئك لهم
الدرجات العلى يعني درجات الجنة وبعضها اعلى من بعض والعلى جمع العليا وهو تانيث الاعلى قال ابن الانباري وانما قيل فاولئك لان من يقع بلفظ التوحيد على تاويل الجمع
فاذا غلب لفظها وحد الراجع اليها واذا بين تاويلها جمع المصروف اليها جنات عدن هو بدل من الدرجات العلى ويجوز ان يكون التقدير هي جنات لان خالدين فيها حال وعلى هذا التقدير
لا يكون في الكلام ما يعمل في الحال وعلى الاول يكون العامل في الحال الاستقرار او معنى الاشارة والمعنى جنات اقامة تجري من تحتها الانهار اي من تحت اشجارها [illegible]
خالدين فيها هو توكيد لقوله جنات عدن وذلك جزا من تزكى اي تطهر في الدنيا من الذنوب وقيل تزكى اي تشرف بالطاعات ومن قال هذا من قول السحرة قال لعل السحرة سمعوا
من موسى او من بني اسرايل اذ كان منهم بمصر اقوام وكان فيهم ايضا المومن من آل فرعون وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الدرجات العلى ليراهم من هو اسفل
منهم كما ترى الكوكب الدري وان ابا بكر وعمر منهم ولقد اوحينا الى موسى ذكر حال فرعون وانما عرف بعد قصة السحرة بمدة وبعد آيات ظهرت اي اوحينا الى موسى بعد ان شاهد فرعون
الآيات الكثيرة ان اسر بعبادي اي سر بهم ليلا من ارض مصر واضاف بني اسرايل الى نفسه لانهم كانوا مومنين فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا وقرا ابو المتوكل والحسن
والنخعي يبْسا باسكان البا وقرا الشعبي وابو رجا يابسا بالف قال ابو عبيدة اليبس متحرك الحروف بمعنى اليابس يقال شاة يبس اي يابسة ليس لها لبن والمعنى
اظهر لهم الطريق بان تضرب البحر بالعصا ويبسا لا بلل فيه لا تخاف دركا قرا الاكثرون بالف اي لست تخاف وقرا حمزة وابان عن عاصم لا تخف بالجزم على النهي وعلى جواب الامر وفي
الرفع ثلثة اوجه آ هو مستانف ﮬ هو حال من الضمير في اضرب ﮬ هو صفة للطريق والعايد محذوف اي لا تخاف فيه ولا تخشى فعلى قراة الاكثر هو مرفوع مثل المعطوف عليه ويجوز ان يكون
التقدير وانت لا تخشى وعلى قراة الجزم هو حال اي وانت لا تخشى ويجوز ان يكون التقدير فاضرب لهم غير خاش وقيل الالف في تقدير الجزم شبهت بالحروف الصحاح وقيل اثبتت
لاشباع الفتحة لتوافق روس الآي قال ابن قتيبة معنى دركا لحاقا قال المفسرون قال اصحاب موسى هذا فرعون قد ادركنا وهذا البحر بين ايدينا فانزل الله تعالى على موسى عليه السلام
لا تخاف دركا اي من فرعون ولا تخشى غرقا في البحر فاتبعهم فرعون بجنوده قال ابن قتيبة لحقهم وروى هرون عن ابي عمرو فاتّبعهم بالتشديد قال الزجاج اتبع الرجل الشي
واتّبعه بمعنى واحد ومن قرا بالتشديد فمعناه تبعهم ومعه الجنود ومن قرا فاتبعهم فمعناه الحق جنوده بهم وجايز ان يكون معهم على هذا اللفظ وجايز ان لا يكون الا انه قد كان
معهم فغشيهم من اليم ما غشيهم اي فغشيهم من اليم ما غرقهم وقال ابن الانباري يعني بقوله ما غشيهم البعض الذي غشيهم لانه لم يغشهم كل مائه وقرا ابن مسعود وعكرمة
وابو رجا والاعمش فغشاهم من اليم ما غشاهم بالف فيهما مع تشديد الشين وفتح اليا واضل فرعون قومه اي دعاهم الى عبادته وما هدى وما ارشدهم حين اوردهم موارد الهلكة
وهذا تكذيب له في قوله وما اهديكم الا سبيل الرشاد ثم ذكر الله تعالى منته على بني اسرايل فقال يا بني اسرايل قد انجيناكم من عدوكم لما انجاهم من فرعون قال لهم هذا ليشكروا وواعدناكم
جانب الطور الايمن وذلك انه وعد موسى عليه السلام بعد اغراقه فرعون ان ياتي جانب الطور الايمن فيوتيه التوراة وقد مضى هذا في قوله واذ واعدنا موسى اربعين ليلة والوعد كان لموسى
ولكن خوطبوا به لان الوعد كان لاجلهم ونزلنا عليكم المن والسلوى ذكرناه في سورة البقرة كلوا اي وقلنا لهم كلوا من طيبات ما رزقناكم اي من لذيذ الرزق وقيل من حلاله ولا

تطغوا فيه قال ابن عباس لا تظلموا وقال مقاتل لا تعصوا وقال الكلبي لا تكفروا النعمة [illegible]
والكسائي وخلف [illegible] فيحل عليكم غضبي [illegible]
[illegible] ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى [illegible]
[illegible] وإني لغفار لمن تاب [illegible] وآمن [illegible]
[illegible] وعمل صالحا [illegible]
[illegible] ثم اهتدى [illegible]
[illegible]
[illegible] وما أعجلك عن قومك يا موسى [illegible]
[illegible]
[illegible] قال هم أولاء على أثري [illegible]
[illegible]
[illegible] وعجلت إليك رب لترضى [illegible]
[illegible]
[illegible] قال فإنا قد فتنا قومك [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
سبق لهم في علمنا وكانوا ستمائة ألف افتتنوا بالعجل غير اثني عشر ألفا من بعدك أي من بعد انطلاقك من بينهم وأضلهم السامري أي كان سبب ضلالهم لأنه دعاهم
وصرفهم إلى عبادة العجل وقرأ معاذ القارئ وأبو المتوكل والجحدري وأضلهم برفع اللام وقد شرحنا في البقرة سبب اتخاذ السامري العجل وشرحنا في الأعراف معنى قوله
غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا ويجوز أن يكون مفعولا به بمعنى الموعود والمعنى وعدا صادقا وفيه أربعة أقوال أ
أعطاه التوراة و ب قوله لئن أقمتم الصلاة إلى قوله لأكفرن عنكم سيئاتكم وقوله وإني لغفار و ج النصر والظفر و د أنه ما وعدهم به في الآخرة على التمسك بدينه في الدنيا وهو
قول الحسن أفطال عليكم العهد أي مدة مفارقتي إياكم أو نسيتم إنجاء الله إياكم من فرعون أو نسيتم قولي لكم إني أرجع إليكم بعد أربعين يوما أم أردتم أن يحل عليكم
غضب من ربكم بعبادتكم العجل والمعنى أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله بكم لأن أحدا لا يطلب غضب الله بل يرتكب ما يكون سبب الغضب فأخلفتم
موعدي يعني ما وعدوه من اللحوق به أو ما وعدوه من الإقامة على ما هم عليه إلى أن يرجع إليهم من الطور وكانوا قد تعهدوا أنهم إن أنجاهم الله من ملكة آل فرعون أن
يعبدوا الله ولا يشركوا به ويقيموا الصلاة وينصروا الله ورسوله قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا قرأ أهل المدينة وعاصم بفتح الميم وقرأ حمزة والكسائي وخلف بضم الميم وقرأ
الباقون بكسرها قال أبو علي هي لغات وقال الزجاج الملك بالضم السلطان والقدرة والملك بالكسر ما حوته اليد والملك بالفتح المصدر يقال ملكت الشيء أملكه
ملكا وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال أ ما كنا نملك الذي اتخذ منه العجل ولكنها كانت زينة آل فرعون فقذفناها قاله ابن عباس و ب بطاقتنا قاله قتادة والسدي و ج
لم نملك أنفسنا عند الوقوع في البلية قاله ابن زيد و د لم يملك المؤمنون منع السفهاء من ذلك حكاه الماوردي فيخرج فيمن قال هذا لموسى قولان أ أنهم الذين لم يعبدوا العجل و ب
عابدوه ولكنا حملنا أوزارا قرأ أهل الحجاز والشام وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب حملنا بضم الحاء وتشديد الميم والباقون بفتح الحاء والميم مخففة والأوزار المراد بها حلي آل فرعون الذي
كانوا استعاروه منهم قبل خروجهم من مصر فمن قرأ حملنا بالتشديد فالمعنى حملناها موسى أمرنا باستعارتها من آل فرعون فقذفناها أي طرحناها في الحفيرة وقد ذكرنا سبب
قذفهم إياها في سورة البقرة فكذلك ألقى السامري فيه قولان أ الحلي كما ألقوه و ب التي ما كان معه من تراب حافر فرس جبريل وقد سبق شرح القصة في البقرة فأخرج
لهم عجلا جسدا له خوار سبق تفسيره في الأعراف فقالوا هذا إلهكم هذا قول السامري ومن وافقه من الذين افتتنوا فنسي في المشار إليه بالنسيان قولان أ أنه موسى عليه السلام
ثم في المعنى ثلاثة أقوال أ هذا إلهكم وإله موسى نسي موسى أن يخبركم أن هذا إلهه رواه عكرمة عن ابن عباس و ب فنسي موسى الطريق إلى ربه روي عن ابن عباس أيضا و ج فنسي
موسى إلهه عندكم وخالفه في طريق آخر قاله قتادة و ب أنه السامري والمعنى فنسي السامري إيمانه وإسلامه قاله ابن عباس ومقاتل نحو فنسي أي فترك السامري ما كان
عليه من الدين وقيل نسي أن العجل لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا فعلى هذا القول يكون قوله فنسي من إخبار الله تعالى عن السامري وعلى ما قبله فيه
قولان أ أنه السامري و ب بنو إسرائيل أفلا يرون ألا يرجع أن مخففة من الثقيلة ولا كالعوض من اسمها المحذوف وقد قرئ يرجع بالنصب على أن يكون الناصبة ويكون
لا يرون من أفعال اليقين وقد ذكرنا ذلك في قوله وحسبوا أن لا تكون فتنة قال الزجاج المعنى أفلا يرون أنه لا يرجع إليهم قولا أي أفلا يرون أنه لا يرد لهم جوابا كما قال
المعبود أنه لا يكلمهم ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا توبيخ لهم إذ عبدوا ما لا يملك ضرا من ترك عبادته ولا نفعا من عبده ولقد قال لهم هرون من قبل أي من قبل رجوع موسى يا قوم إنما
فتنتم به أي ابتليتم بالعجل وإن ربكم الرحمن لا العجل فاتبعوني في عبادته وأطيعوا أمري لا أمر السامري فعصوه وقالوا لن نبرح عليه عاكفين أي لن نزال مقيمين على
عبادة العجل حتى يرجع إلينا موسى فلما رجع موسى قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا بعبادة العجل ألا تتبعن قرأ ابن كثير وأبو عمرو ألا تتبعني بياء في الوصل
ساكنة ووقف ابن كثير بالياء وأبو عمرو بغير ياء وروى إسماعيل بن جعفر عن نافع ألا تتبعني أفعصيت بياء منصوبة وروى عن نافع مثل أبي عمرو وسواء وقرأ عاصم وابن عامر
وحمزة والكسائي بغير ياء في الوصل والوقف والمعنى ما منعك من اتباعي ولا كلمة زائدة أي ما منعك من اتباعي واللحوق بي أفعصيت أمري إذ أقمت فيما بينهم وقد كفروا
وقيل معناه هلا قاتلتهم إذ علمت أني لو كنت فيما بينهم لقاتلتهم على كفرهم ثم أخذ برأس أخيه ولحيته غضبا منه عليه فقال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي وهما عضوان
معظمان يقصدان بالإكرام من بين سائر الأعضاء وقد شرحنا في الأعراف معنى يا ابن أم واختلاف القراء فيها وهذا الغضب كان لله تعالى لا للنفس لأنه وقع في نفسه أن هرون عصى الله
بترك اتباع موسى إني خشيت أن تقول أي إن فارقتهم وتبعتك فرقت بين بني إسرائيل وذلك أنه لو لحق بموسى لصاروا أحزابا حزب يسير معه وحزب يتخلفون عنه

وإني لغفار لمن تاب عن الشرك وآمن بما يجب الإيمان به وعمل صالحا ثم اهتدى أي ثم استقام على الهدى المذكور قاضي

مع الإيمان والإنكار على عبدة العجل وحزب مع السامري فلا يؤمن أن يصيروا في الخلاف إلى التقاتل فاعتذر بهذا ولم ترقب قولي فيه قولان أ لم تحفظ قولي لك اخلفني في قومي
وأصلح و ب لم تنتظر أمري فيهم قال فما خطبك يا سامري أي قال موسى ما أمرك وقصتك وما شأنك الذي دعاك إلى ما صنعت والخطب الأمر الجليل قال ابن الأنباري و
بعض اللغويين يقول الخطب مشتق من الخطاب المعنى ما أمرك الذي تخاطب فيه واختلفوا في اسم السامري فقال وهب بن منبه اسمه موسى أيضا قال وكان ابن عم موسى
عليه السلام وقال ابن السائب اسمه ميخا وهل كان من بني إسرائيل أم لا فيه قولان أ لم يكن منهم قاله ابن عباس و ب كان من عظمائهم من قبيلة يقال لها سامرة قاله قتادة وفي بلده قولان
أ كرمان قاله سعيد بن جبير و ب باجرمى قاله وهب قال بصرت بما لم يبصروا به وقرأ حمزة والكسائي تبصروا بالتاء فعلى قراءة الجمهور أشار إلى بني إسرائيل وعلى هذه القراءة خاطب
الجميع وقيل الخطاب مع موسى وحده ولكن جمع الضمير لأن قومه تبع له وقرئ بصرت بكسر الصاد وتبصروا بفتحها وهي لغة قال أبو عبيدة علمت ما لم تعلموا وعرفت ما لم تعرفوا
قال وقوم يقولون بصرت وأبصرت سواء بمنزلة أسرعت وسرعت وقال الزجاج يقال بصر الرجل يبصر إذا صار عليما بالشيء وأبصر يبصر إذا نظر قال المفسرون فقال له
موسى وما ذاك قال رأيت جبريل على فرس فألقي في نفسي أن أقبض من أثرها فقبضت قبضة وقرأ أبي بن كعب والحسن ومعاذ القارئ قبصة بالصاد غير المعجمة قال الفراء القبضة
بالكف كلها والقبصة بالصاد غير المعجمة بأطراف الأصابع وقبضة مصدر بالضاد والصاد ويجوز أن يكون بمعنى المقبوض فيكون مفعولا به وقرئ قبضة بضم القاف وهي بمعنى المقبوض فنبذتها
أي قذفتها في العجل وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وخلف فنبذتها بالإدغام وكذلك أي وكما حدثتك سولت لي نفسي أي زينت لي نفسي قيل قال السامري رأيت القوم سألوك
أن تجعل لهم آلها لما مروا بقوم يعبدون العجل فعلمت أنهم يميلون إلى عبادة العجل وقال ابن عباس لما أمر فرعون بذبح أولاد بني إسرائيل أخفت أم السامري السامري فكان يغذيه
جبريل فلهذا عرفه قال موسى اذهب من بيننا فإن لك في الحيوة أي ما دمت حيا أن تقول لا مساس أي لا أمس ولا أمس فصار السامري يهيم في البرية مع الوحش والسباع لا يمس أحدا
ولا يمسه أحد عاقبه الله بذلك والمعنى أن تقول لا مساس فكان إذا لقي أحدا يقول لا مساس أي لا تقربني ولا تمسني وصار ذلك عقوبة لولده حتى إن بقاياهم اليوم فيما ذكر أهل التفسير
بأرض الشام يقولون ذلك وحكي أنه إن مس واحد من غيرهم واحدا منهم أخذتهما الحمى في الحال ويقال إن موسى عليه السلام هم بقتل السامري فقال الله لا تقتله فإنه سخي وقوله
لا مساس ليس يعني أن تقول هذا بلسانه بل لا يجوز لك أن تخالط ولا تخالط وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله بكعب بن مالك وصاحبيه وهم الثلاثة الذين خلفوا ومن التجأ إلى الحرم
وعليه قتل لا يقتل عند أبي حنيفة ولكن لا يعامل ولا يبايع وهذا إلجاء إلى الخروج ومن هذا القبيل التغريب في حد الزنا ويقرأ لا مساس بكسر الميم وفتح السين وهي مصدر ماسسته وقرئ
بفتح الميم وكسر السين وهو اسم للفعل وقيل هو اسم للخبر أي لا يكون بيننا مماسة وإن لك موعدا لن تخلفه قرئ بضم التاء وكسر اللام أي لا تجده خلفا وقيل المعنى سيصل إليك فكأنه
في به ويقرأ بضم التاء وفتح اللام على ما لم يسم فاعله بمعنى لن يخلفكه الله ويقرأ بالنون وكسر اللام أي لن نخلفه فحذف المفعول الأول والموعد مصدر وانظر إلى إلهك يعني العجل الذي
ظلت قال ابن عباس معناه أقمت وقرأ أبي بن كعب وأبو الجوزاء وابن يعمر ظلت برفع الظاء وقرأ ابن مسعود والأعمش وابن أبي عبلة بكسر الظاء قال الزجاج ظلت وظلت
بفتح الظاء وكسرها فمن فتح فالأصل فيه ظللت بكسر اللام الأولى ولكن اللام حذفت لثقل التضعيف والكسر وبقيت الظاء على فتحها ومن قرأ ظلت بالكسر حول كسرة اللام إلى الظاء عاكفا
مقيما لنحرقنه قرأ الجمهور بضم النون وفتح الحاء وتشديد الراء وقرأ علي كرم الله وجهه وأبو رزين وابن يعمر بفتح النون وسكون الحاء وكسر الراء مخففة وقرأ أبو هريرة والحسن
وقتادة برفع النون وإسكان الحاء وكسر الراء مخففة قال الزجاج إذا شددت فالمعنى نحرقه مرة بعد مرة وذكر في التفسير أن موسى عليه السلام أخذ العجل فذبحه فسال منه دم لأنه كان
قد صار لحما ودما ثم أحرقه بالنار ثم ذراه في البحر وعن السدي أنه برد عظامه بالمبرد وحرقه وعلى هذا قراءة من قرأ لنحرقنه بفتح النون ورفع الراء مخففة يقال حرقه يحرقه
ويحرقه إذا برده ومنه قيل للمبرد المحرق والسم والدم إذا احترقا صارا رمادا فيمكن تذريته فأما الذهب فلا يصير رمادا فلعله برده بالمبارد ويجوز أن يكون لنحرقنه بالتشديد
في معنى لنحرقنه ومعناه نبرده بالمبرد وقيل عرف موسى عليه السلام ما يصير الذهب رمادا وكان ذلك من آياته وفي حرف ابن مسعود لنذبحنه ثم لنحرقنه ثم لننسفنه
أي لنذرينه يقال نسف الطعام بالمنسف إذا ذراه فطير عنه قشوره وترابه ثم أخبرهم موسى عن إلههم فقال إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو أي هو الذي يستحق العبادة لا العجل
وسع كل شيء علما أي وسع علمه كل شيء ولم يضق عليه يقال فلان يسع لهذا الأمر إذا أطاقه وقوي عليه وعلما منصوب على التمييز وهو فاعل في المعنى وقرئ وسع بالتشديد والفتح وهو
معدى إلى مفعولين المعنى أعطى كل شيء علما كذلك نقص عليك أي كما قصصنا عليك يا محمد من نبأ موسى وقومه نقص عليك من أنباء ما قد سبق أي من أخبار من مضى وتقدم وقد
آتيناك من لدنا ذكرا يعني القرآن وسمي القرآن ذكرا لما فيه من الذكر كما سمي الرسول ذكرا لأن الذكر كان ينزل عليه وقيل آتيناك من لدنا ذكرا أي شرفا كما قال وإنه لذكر لك ولقومك
أي شرف من أعرض عنه فلم يؤمن به ولم يعمل بما فيه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا وقرأ عكرمة وأبو المتوكل والجحدري يحمل برفع الياء وفتح الحاء وتشديد الميم والوزر الإثم والمعنى يحمل
حملا ثقيلا من الإثم خالدين فيه أي مقيمين في عذاب الوزر وفي ذلك الثقل وخالدين حال من الضمير في يحمل ويحمل الضمير الأول على لفظ من فوحد وخالدين على المعنى فجمع وساء
لهم قال الكلبي بئس ما حملوا على أنفسهم من المآثم والحمل المحمول كالطحن وحملا تمييز لاسم ساء والتقدير الحمل حملا ولا ينبغي أن يكون التقدير وساء الوزر لأن المميز ينبغي أن يكون من لفظ
اسم بئس يوم ينفخ في الصور قراءة العامة بياء مضمومة على غير تسمية الفاعل وقرأ أبو عمرو بنون مفتوحة لقوله تعالى ونحشر المجرمين وقرأ أبو عمران الجوني ينفخ بياء مفتوحة ورفع الفاء
وهذا هو النفخة الثانية فإن الناس عندها يبعثون وقد سبق ذكر الصور ونحشر المجرمين قرأ أبي بن كعب وأبو الجوزاء وطلحة بن مصرف ويحشر بياء مفتوحة ورفع الشين وقرأ ابن
مسعود والحسن وأبو عمران ويحشر بياء مرفوعة وفتح الشين المجرمون بالواو وقال المفسرون المراد بالمجرمين المشركون يومئذ زرقا حال وفيه خمسة أقوال أ عميا رواه
أبو صالح عن ابن عباس و ب قال ابن قتيبة بيض العيون من العمى قد ذهب السواد والناظر و ج زرق العيون من شدة العطش قاله الأزهري و د زرقا أي طامعين فيما لا ينالونه يقال
ابيضت عيني لطول انتظاري لكذا ذكره القشيري وذكره الماوردي و هـ أن المراد بالزرقة شخوص البصر من شدة الخوف و و أن الزرق الأعداء يقال عدو أزرق يعادي بعضهم بعضا من تفاوت عيونهم كما
الماوردي ومعنى الزرقة الخضرة في سواد العين كعين السنور والعرب تتشاءم بزرقة العين حيث إن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون يتخافتون حال أي يسار بعضهم بعضا إن لبثتم
أي ما لبثتم إلا عشرا وهذا على طريق التقليل لا على وجه التحديد ثم قيل يعنون مدة الدنيا أي لشدة الأهوال يخيل إليهم أنهم لم يبقوا في الدنيا إلا عشرة أيام ويخيل إلى أمثلهم طريقة أنهم ما لبثوا
إلا يوما واحدا وهو قوله إذ يقول أمثلهم طريقة أي أوفاهم عقلا وأصوبهم رأيا إن لبثتم إلا يوما قاله الحسن وقتادة وقيل يعني مدة اللبث في القبور لأنهم وإن كانوا في عذاب فيهون ذلك
في جنب عذاب الآخرة رواه أبو صالح عن ابن عباس وقيل يعنون ما بين النفختين وهو أربعون سنة فإنه يخفف عنهم العذاب فيستقلون مدة لبثهم لهول ما عاينوا لكن عن ابن عباس أيضا

ويسألونك عن الجبال سبب نزولها ان رجالا من ثقيف اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا كيف تكون الجبال يوم القيمة فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس فقل ينسفها ربي نسفا
قال المفسرون يصيرها رمالا تسيل سيلا ثم يصيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح وتلقيها في البحر حتى تستوي الارض فان قيل ما العلة الجالبة للفا في قوله فقل خلافا لاخواتها في
القرآن فالجواب ان تلك اسولة تقدمت سالوا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فجا الجواب عقيب السوال وهذا سوال لم يسالوه بعد فقد علم الله انهم سائلوه فاجاب قبل السوال فيه
مجازها وان سالوك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها الضمير للارض ولم يجر لها ذكر ولكن الجبال يدل عليها قاعا صفصفا قال الفرا القاع ما انبسط من الارض ويكون
فيه السراب نصف النهار وجمعه قيعة ومنه قوله تعالى كسراب بقيعة والصفصف الاملس الذي لا نبات فيه ونحو هذا قال المفسرون ارضا مستوية لا نبات فيها لا ترى مستانف
ويجوز ان يكون حالا او صفة للجبال فيها عوجا ولا امتا فيه ثلثة اقوال آ ان المراد بالعوج الاودية وبالامت الروابي قاله ابن عباس وكذلك قال مجاهد العوج الانخفاض والامت
الارتفاع وهذا مذهب الحسن و ب ان العوج الميل والامت الاثر مثل الشراك رواه العوفي عن ابن عباس و ج ان العوج الصدع والامت الاكمة وهذا قول الحسن يومئذ يتبعون
الداعي اي صوت الداعي للحشر وهو اسرافيل اذا نفخ في الصور لا عوج له يجوز ان يكون بمعنى لا عن الداعي وان يكون مستانفا قال اكثر العلما لا عوج لهم عن دعائه ولا يزيغون عنه بل يتبعون
سراعا وخشعت الاصوات للرحمن اي ذلت وسكنت وكل انسان ساكت هناك للهيبة ووصف الاصوات بالخشوع والمعنى لاهلها فلا تسمع الا همسا فيه ثلثة اقوال آ وطئ الاقدام
الى المحشر واصله الصوت الخفي كصوت اخفاف الابل في المشي ومنه يقال للاسد الهموس لانه يهمس في الظلمة اي يطا وطا خفيفا رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن
جبير واختاره الفرا والزجاج و ب انه تحريك الشفاه بالكلام بغير نطق رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ج انه الكلام الخفي روي عن مجاهد يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له
الرحمن اي لا تنفع الشفاعة احدا من الناس الا من اذن له الرحمن ان يشفع ورضي له قولا اي رضي قوله في الشفاعة وقيل كان له قول مرضي قال ابن عباس هو قول لا اله الا الله وهذا
يدل على انه لا يشفع لغير المؤمن يعلم ما بين ايديهم الكناية راجعة الى الذين يتبعون الداعي قال ابن عباس يعلم ما قدموا وما خلفوا وقد شرحنا هذا في سورة البقرة ولا يحيطون
به علما اي لا يدركونه ولا يعلمون ما هو صانع بهم وقال ابن السائب به يرجع الى ما بين ايديهم وما خلفهم وعنت الوجوه للحي القيوم فيه خمسة اقوال آ ذلت وهو قول ابن عباس و ب
خشعت وهو قول مجاهد والفرق بين الذل والخشوع وان تقارب معناهما ان الذل ان يكون ذليل النفس والخشوع ان يتذلل لذي طاعة ومنه قيل للاسير عان قال
امية بن ابي الصلت مليك على عرش السما مهيمن لعزته تعنو الوجوه وتسجد ويقال اعنت البلاد عنوة اي غلبة خضوع من اهلها و ج استسلمت وهذا قول عطية العوفي و د
عملت وهذا قول الكلبي و ه انه وضع الجبهة والانف والكفين والركبتين على الارض في السجود قاله طلق بن حبيب وكنى عن الناس بالوجوه لان اثار الذل انما تتبين في
الوجوه والقيوم الذي يقوم بتدبير السموات والارض والدنيا والآخرة وقد شرحناه في آية الكرسي وقد خاب يجوز ان يكون حالا وان يكون مستانفا من حمل ظلما قال ابن عباس
خسر من اشرك بالله ومن يعمل من الصالحات من للجنس اي من يعمل الصالحات وقيل للتبعيض اي شيا من الصالحات وهو مؤمن انما شرط الايمان لان غير المؤمن لا يقبل عمله
ولا يكون صالحا فلا يخاف هو جواب الشرط فمن رفع استانف وقرا ابن كثير فلا يخف على النهي وهو حسن لان المعنى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فليامن فانه لم يفرط
فيما وجب عليه ظلما ولا هضما فيه ثلثة اقوال آ لا يخاف ان يظلم فيزاد في سيئاته ولا ان يهضم من حسناته رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ب لا يخاف ان يظلم فيزاد من ذنب غيره ولا ان يهضم
من حسناته قاله قتادة و ج لا يخاف ظلما بان لا يجزى بعمله ولا هضما بالانتقاص من حقه قاله ابن زيد واصل الهضم النقص يقال هضمت لك من حقك اي حططت وهذا شي يهضم الطعام
اي ينقص ثقله وقد فرق بعض المفسرين بين الظلم والهضم فقال الظلم منع الحق كله والهضم منع البعض وان كان ظلما ايضا وكذلك انزلناه اي وكما بينا في هذه السورة انزلنا هذا الكتاب
قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد اي بينا فيه ضروب الوعيد قال قتادة يعني وقائعه في الامم المكذبة لعلهم يتقون اي لكي يكون سببا لاتقائهم الشرك بالاتعاظ بمن قبلهم او يحدث
لهم ذكرا اي يجدد لهم القرآن وقيل الوعيد اعتبارا فيتذكروا به عقاب الامم فيعتبروا وقيل ويحدث لهم شرفا فالذكر ههنا بمعنى الشرف وقرا ابن مسعود والجحدري او نحدث
بنون مرفوعة فتعالى الله لما عرف العباد عظيم نعمه وانزل القرآن نزه نفسه عن الانداد والاولاد فقال فتعالى الله اي جل عن الحاد الملحدين وقول المشركين وقوله الملك اي الذي بيده
كل شي الحق اي ذو الحق وقد ذكرناه في يونس ولا تعجل بالقرآن الآية في سبب نزولها قولان آ ان جبريل عليه السلام كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم بالسورة والآي فلا يفرغ جبريل من آخرها
حتى يتكلم رسول الله باولها مخافة ان ينساها فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس و ب ان رجلا لطم امراته فجات الى رسول الله تطلب القصاص فجعل رسول الله بينهما القصاص فنزلت
هذه الآية فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل قوله تعالى الرجال قوامون على النسا قاله الحسن البصري من قبل ان يقضى اليك وحيه يقضى على ما لم يسم فاعله ووحيه مرفوع به
وقرا ابن مسعود والحسن ويعقوب نقضي بالنون وكسر الضاد وفتح اليا وحيه بنصب اليا وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبريل من تلاوته مخافة نسيانه هذا
على قول الاول و ب لا تتله على احد حتى نبين لك معانيه قاله مجاهد وقتادة وهي رواية العوفي عن ابن عباس و ج لا تسال انزاله قبل ان ياتيك الوحي ذكره القشيري والماوردي وقل
رب زدني علما فيه سبعة اقوال آ زدني قرآنا قاله مقاتل و ب فهما و ج حفظا و د زدني ادبا في دينك لان ما احتاج اليه من علم دينه لنفسه او لامته لا يجوز ان يؤخر الله عنه حتى يلتمسه
منه و ه زدني صبرا على طاعتك وجهاد اعدائك لان الصبر يعف و و زدني علما بقصص انبيائك ومنازل اوليائك و ز زدني علما بحال امتي وما يكون عليهم من بعدي حكى ذلك الماوردي
وكان ابن مسعود اذا قرا هذه الآية قال اللهم زدني ايمانا ويقينا ولقد عهدنا الى آدم هذا تسلية للنبي عليه السلام اي طاعة بني آدم للشيطان امر قديم اي امرناه ووصيناه ان
لا ياكل من الشجرة من قبل ان ياكل من الشجرة او من قبل هؤلاء الذين نقضوا عهدي وتركوا الايمان بي وهم الذين ذكرهم في قوله لعلهم يتقون والمعنى ان نقض هؤلاء العهد فان آدم
ايضا قد نقض العهد وفي قوله فنسي قولان آ انه الترك قاله ابن عباس ومجاهد والمعنى ترك ما امر به و ب انه من النسيان الذي يخالف الذكر حكاه الماوردي وعلى هذا يحتمل ان يكون
آدم في ذلك الوقت بالنسيان مواخذا وان كان هو اليوم عنا مرفوعا وقيل نسي الوعيد لا النهي ان ابليس ذكره النهي فقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الآية وقيل اي فعل فعل الناسي
كما قال فما اصبرهم على النار اي فما اعملهم بعمل من يرى انه يصبر على النار ذكرهما القشيري وقرا معاذ القارئ والجحدري وابن السميفع فنسي برفع النون وتشديد السين ولم نجد له
عزما يجوز ان يكون بمعنى نجد والعزم في اللغة توطين النفس على الفعل وفي المعنى اربعة اقوال آ لم نجد له حفظا رواه العوفي عن ابن عباس المعنى لم يحفظ ما امر به و ب صبرا قاله قتادة
ومقاتل والمعنى لم يصبر عما نهي عنه و ج حزما قاله ابن السائب و د عزما في العود الى المعصية والاصرار عليها قاله ابن كيسان والاول اقرب الى نظم الكلام ولهذا قال قوم آدم
لم يكن من اولي العزم من الرسل لان الله قال تعالى فنسي ولم نجد له عزما وقال قوم كل الرسل اولو العزم وفي الخبر ما من نبي الا وقد اخطا او هم بخطيئة ما خلا يحيى بن زكريا فلو خرج

آدم بسبب خطيئته من جملة اولي العزم لخرج جميع الانبيا سوى يحيى عليه السلام واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى اي ابى ان يسجد فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك
يعني حوا فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى قال المفسرون المراد به نصب الدنيا وتعبها من تكلف الحرث والزرع والطحن والخبز وغير ذلك قال سعيد بن جبير اهبط الى آدم ثور احمر
فكان يحرث عليه ويمسح العرق عن جبينه فذلك شقاوه قال العلما فتشقى ولم يقل فتشقيا لوجوه ثلثة آ ان آدم هو المخاطب فاكتفى به وهذا عن اليمين وعن الشمال قعيد قاله الفرا
و ب انه الكاد عليها والكاسب لها فكان بالشقا اخص و ج لاجل رؤوس الآي ان لك الا تجوع فيها اي في الجنة وقرا ابي بن كعب تجاع وتعرى بالتا المضمومة والالف وانك قرا نافع بكسر
على الاستيناف وهذا روى ابو بكر عن عاصم وقرا الباقون بالفتح نسقا على قوله ان لا تجوع وانك لا تظما اي لا تعطش يقال ظمي الرجل يظما ظما فهو ظمان اي عطشان ولا تضحى
اي تبرز للشمس فيوذيك حرها لانه ليس في الجنة شمس انما هو ظل ممدود فان قيل كيف جمع بين الجوع والعري وبين الظما والضحى والظما من جنس الجوع والضحى من جنس العري فالجواب
عنه جوابان آ ان الضحى الانكشاف الى الشمس والحر عنه يكون والظما اكثر ما يكون عن شدة الحر فجمع بينهما في اللفظ لاجتماعهما في المعنى وكذلك الجوع والعري يتشابهان من قبل الجوع
عري في الباطن من الغذا والعري ظاهر مجسم و ب ان العرب تلف الكلامين بعضهما ببعض اتكالا على علم المخاطب وانه يرد كل واحد منهما الى ما يشاكله فوسوس اليه الشيطان اي دعاه الى
الاكل من الشجرة فلهذا عداه بالى وعداه في موضع آخر باللام لانه بمعنى ذكر له ويكون بمعنى لاجله قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد اي على شجرة من اكل منها لم يمت وملك لا يبلى جديده
ولا يفنى وما بعد هذا مفسر في سورة الاعراف الى قوله فغوى اي فضل طريق الخلود حيث اراده من قبل المعصية وقيل فسد عليه عيشه لان معنى الغي الفساد وقرى شاذا فغوي
باليا وكسر الواو وهو من غوي الفصيل اذا بشم اللبن قال ابن الانباري غلط بعض المفسرين حيث قال معنى غوى اكثر مما اكل من الشجرة حتى بشم لوجهين آ انه لا يقال من البشم غوى
يغوى وانما يقال غوي يغوى و ب ان قوله فلما ذاقا الشجرة يدل على انهما لم يكثرا ولم يتاخر عنهما العقوبة حتى وصلا الى الاكثار قال ابن قتيبة نحن نقول في حق آدم عصى وغوى
كما قال الله تعالى ولا نقول ان آدم عاص غاو كما نقول لرجل قطع ثوبه وخاطه قد قطعه وخاطه ولا نقول هو خياط حتى يكون معاودا لذلك الفعل معروفا به روى ابو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لقي موسى آدم فقال انت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه واسكنك الجنة وامر الملائكة فسجدوا لك فاخرجت الناس من الجنة بذنبك بخطيئتك
فقال له آدم وانت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وانزل عليك التورية فيها تبيان كل شي فبكم وجدت الله كتب التورية قبل ان يخلقني قال باربعين سنة قال فوجدت فيها
وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال افتلومني ان اعمل عملا قد كتبه الله علي قبل ان يخلقني باربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى رواه مسلم
ثم اجتباه ربه اي اصطفاه فتاب عليه اي فعاد عليه بالعفو وهدى اي هداه للتوبة حتى قال ربنا ظلمنا انفسنا الآية قال اهبطا منها جميعا قال مقاتل آدم وابليس منها اي من الجنة
وقال ابو سليمان الدمشقي يعني آدم وحوا بعضكم لبعض عدو اي آدم وذريته وابليس وذريته والحية وقد شرحناه في سورة البقرة وقوله بعضكم لبعض عدو يدل على ان قوله اهبطا
ليس خطابا لآدم وحوا لانهما ما كانا متعاديين فاما ياتينكم مني هدى اي ارشاد الى الدين فاعملوا به فمن اتبع هداي اي رسولي وكتابي فلا يضل ولا يشقى قال ابن عباس من قرا
القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ووقاه سوء الحساب ولقد ضمن الله لمن اتبع القرآن انه لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم قرا هذه الآية ومن اعرض عن ذكري يعني عن القرآن
فلم يؤمن به وقيل عما انزلت من الدلائل ويمكن ان يحمل على الرسول لانه كان منه الذكر فان له معيشة ضنكا الجمهور على التنوين فان الالف في الوقف مبدلة منه وقرا ضنكى على مثال
سكرى قال ابو عبيدة معيشة ضيقة والضنك يوصف به الانثى والذكر بغير ها وكل عيش او مكان او منزل ضيق فهو ضنك وللمفسرين في هذه المعيشة ستة اقوال آ انها عذاب القبر
روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما المعيشة الضنك قالوا الله ورسوله اعلم قال عذاب الكافر في قبره والذي نفسي بيده انه ليسلط عليه تسعة وتسعون تنينا
ينهشون في جسمه ويلسعونه ويخدشونه الى يوم القيمة والى هذا ذهب ابن مسعود وابو سعيد الخدري والسدي و ب انه ضغطة القبر حتى تختلف اضلاعه فيه رواه عطية عن
ابن عباس و ج انه شدة عيشه في النار رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة وابن زيد قال ابن السائب وتلك المعيشة من الضريع والزقوم و د ان المعيشة الضنك
كسب الحرام روى الضحاك عن ابن عباس انه قال المعيشة الضنك ان يضيق عليه ابواب الخير فلا يهتدي لشي منها وله معيشة حرام يركض فيها وبه قال الضحاك وعكرمة و ه سلبه
القناعة حتى لا يشبع و و ان يكتسب دون كفايته قاله الماوردي ونحشره قرا ابان بضم الرا على الاستيناف وبسكونها اما لتوالي الحركات او انه مجزوم حملا على موضع جواب الشرط وهو قوله
فان له وقوله يوم القيمة اعمى حال قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم بفتح الميم وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم بكسرها وقرا نافع بين الكسر والفتح ثم في هذا
العمى للمفسرين قولان آ اعمى البصر روى ابو صالح عن ابن عباس قال اذا اخرج من القبر خرج بصيرا فاذا سيق الى المحشر عمي و ب اعمى عن الحجة قاله مجاهد وابو صالح قال الزجاج
لا حجة له يهتدي بها وقيل اعمى عن الحيل في دفع العذاب عن نفسه كالاعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه والاعمى اذا اطلق كان الظاهر عمى البصر يدل على هذا قوله رب لم حشرتني اعمى
وقد كنت بصيرا اي رب باي ذنب عاقبتني بالعمى وقد كنت بصيرا في الدنيا وكانه يظن انه لا ذنب له وعلى قول مجاهد لم حشرتني اعمى عن حجتي وهو بعيد اذ ما كان للكافرين
حجة في الدنيا كذلك اي الامر كذلك كما ترى اتتك آياتنا فنسيتها اي تركتها ولم تؤمن بها وكما تركتها في الدنيا تترك اليوم في النار وكذلك اي وكما ذكرنا نجزي من اسرف اي اشرك وجاوز
الحد في المعصية ولعذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا ومن عذاب القبر وابقى لانه يدوم افلم يهد لهم اي افلم يبين لهم خبر من اهلكنا قبلهم من القرون وفي فاعل يهد لهم قولان آ ضمير اسم الله
تعالى اي الم يبين الله لهم و ب ان يكون الفاعل ما دل عليه اهلكنا اي اهلاكنا والجملة مفسرة له وكانت قريش ترى مساكن عاد وثمود وفيها علامات الهلاك فذلك قوله يمشون في مساكنهم
وروى زيد عن يعقوب نهد بالنون ان في ذلك لآيات لاولي النهى اي العقول ولولا كلمة سبقت من ربك في تاخير العذاب عن هؤلاء الكفار الى يوم القيامة وقيل الى يوم بدر وقيل
الى انقضا آجالهم لكان لزاما اللزام الملازم اي لكان العذاب لازما لهم قال الفرا وابن قتيبة في هذه الآية تقديم وتاخير والمعنى ولولا كلمة واجل مسمى لكان لزاما واللزام مصدر
في موضع اسم الفاعل ويجوز ان يكون جمع لازم مثل قائم وقيام واجل معطوف على كلمة والمعنى ولولا اجل مسمى لكان العذاب لازما لهم فاصبر على ما يقولون امر الله نبيه بالصبر على ما يسمع من
اذاهم الى ان يحكم الله فيهم ثم حكم فيهم بالقتل فنسخ الصبر وسبح بحمد ربك اي صل له بالحمد له والثنا عليه وقيل بامر ربك قبل طلوع الشمس يريد الفجر وقبل غروبها يعني العصر ومن آناء
الليل الآناء الساعات وقد بيناها في آل عمران فسبح اي فصل وفي المراد بهذه الصلوة اربعة اقوال آ المغرب والعشا رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال قتادة و ب جوف الليل رواه
العوفي عن ابن عباس و ج العشا قاله مجاهد وابن زيد و د اول الليل واوسطه وآخره قاله الحسن واطراف النهار المعنى وسبح اطراف النهار قال الفرا انما هما طرفان فخرجا مخرج
الجمع كقوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وقيل انما قال اطراف النهار لما بين الصلوتين لان صلوة الظهر في آخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف الآخر من النهار فهي

فى طرفين منه والطرف الثالث غروب الشمس وعند ذلك يصلى المغرب فلذلك قال اطراف ونصب اطراف عطفا على قوله قبل طلوع وقيل جمع اطراف لانه يعود فى كل نهار وقيل اراد بالاطراف الساعات كما قال ومن اناء الليل ثم قيل المراد بهذه الصلوة صلوة الظهر قاله قتادة ووقع فى طرفين وقيل انها صلوة المغرب وصلوة الصبح قاله ابن زيد وهذا على ان الفجر فى ابتداء الطرف الاول والمغرب عند انتهاء الطرف الثاني وقيل هي الفجر والظهر والعصر فعلى هذا يكون الفجر من الطرف الاول والظهر والعصر من الطرف الثاني حكاه الفراء وفيه نظر لانهم قد قالوا صلوة الصبح والعصر ابتداء بقوله وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فكيف تعد واطراف النهار عليهما ايضا **لعلك ترضى** قراءة العامة بفتح التاء ودليلها قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى والمعنى لعلك ترضى ثواب الله الشفاعة وقرا الكسائي وابو بكر بضم التاء وفيه وجهان ١ لعلك ترضى بما تعطى ٢ لعل الله يرضاك **ولا تمدن عينيك** الآية سبب نزولها ما روى ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فارسلني الى رجل من اليهود يبيع طعاما فقال قل له ان رسول الله يقول بعني كذا وكذا من الدقيق او اسلفني الى هلال رجب فاتيته فقلت له ذلك فقال اليهودي والله لا ابيعه ولا اسلفه الا برهن فاتيت رسول الله فاخبرته فقال والله لو باعني واسلفني لقضيته واني لامين في السماء امين في الارض اذهب بدرعي الحديد اليه فنزلت هذه الآية تعزية له عن الدنيا قال ابي بن كعب من لم يتعز بعزاء الله تقطعت نفسه حسرات على الدنيا وقد سبق تفسير هذه الآية في آخر الحجر **ازواجا منهم** اي اعطيناهم اصنافا من نعم الدنيا **زهرة الحيوة الدنيا** اي زينتها وبهجتها قراءة العامة بجزم الهاء وقرا يعقوب بفتحها وهما لغتان مثل جهرة وجهرة وانما نصبها على القطع والخروج من الهاء في قوله متعنا به وقال الزجاج هو منصوب بمعنى متعنا لان معنى متعنا جعلنا لهم الحيوة الدنيا زهرة وقيل هو منصوب على البدل من ازواج والتقدير ذوي زهرة فحذف المضاف ويجوز ان يكون جعل الازواج زهرة على المبالغة ولا يجوز ان يكون صفة لانه معرفة وازواجا نكرة ويجوز ان يكون على الذم اي اذم او اعني وجر الحيوة على البدل من ما اختاره مكي **لنفتنهم فيه** اي لنجعل ذلك فتنة لهم وقال ابن قتيبة لنختبرهم **ورزق ربك خير وابقى** فيه خمسة اقوال ١ انه ثوابه في الآخرة ٢ القناعة ٣ ما يفتح الله على المؤمنين من البلاد والغنائم ٤ ما رزقه الله من نعمة الاسلام والنبوة ٥ ان الحلال الكافي خير من الحرام المطغي قاله الماوردي **وامر اهلك بالصلوة** قال المفسرون المراد باهله قومه ومن كان على دينه ويدخل في هذا اهل بيته كقوله وكان يامر اهله بالصلوة وكان عليه السلام بعد نزول هذه الآية يذهب كل صباح الى فاطمة وعلي رضي الله عنهما فيقول الصلوة وكان يفعل ذلك شهرا متوالية وعن عبد الله بن سلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل باهله ضيق امرهم بالصلوة وتلا هذه الآية وامر اهلك بالصلوة **واصطبر عليها** اي واصبر على الصلوة **لا نسئلك رزقا** اي لا نكلفك رزقا لنفسك ولا لغيرك انما نامرك بالعبادة والرزق علينا **والعاقبة للتقوى** اي وحسن العاقبة لاهل التقوى وكان عروة اذا راى ما عند السلاطين دخل داره وقرا ولا تمدن عينيك الآية ونادى الصلوة يرحمكم الله وقال مالك بن دينار كان بكر بن عبد الله المزني اذا اصاب اهله خصاصة يقول قوموا فصلوا ثم يقول بهذا امر الله رسوله ويتلو هذه الآية **وقالوا** يعني المشركين **لولا** اي هلا **ياتينا** محمد **باية من ربه** اي بآيات الانبياء نحو الناقة والعصا **اولم تاتهم** قرا اهل المدينة والبصرة وحفص بالتاء لتانيث البينة وقرا الباقون بالياء لتقديم الفعل ولان البينة هي البيان فرد الى المعنى **بينة ما في الصحف الاولى** اي اولم ياتهم في القرآن بيان ما في الكتب المتقدمة من اخبار الامم التي اهلكناها لما سالوا الآيات ثم كفروا بها فما يؤمنهم ان ياتيهم الآية ان يكون حالهم حال اولئك وقيل اولم تاتهم الآية الدالة على نبوة محمد عليه السلام فما في الكتب المتقدمة من البشارة وقرى بينة بالتنوين وما بدل منها او خبر مبتدا محذوف وحكي عن بعضهم بالنصب والتنوين على ان يكون الفاعل ما وبينة حال متقدمة والصحف بالتحريك والاسكان فتتبع جواب الاستفهام ونذل ونخزى على تسمية الفاعل وترك تسميته **ولو انا اهلكناهم** يعني مشركي مكة **بعذاب من قبله** فيه قولان ١ انها ترجع الى الكتاب قاله مقاتل ٢ الى الرسول قاله الفراء **لقالوا** يعني يوم القيامة **ربنا لولا** اي هلا **ارسلت الينا رسولا** يدعونا الى طاعتك **فنتبع آياتك** اي نعمل بمقتضاها **من قبل ان نذل** بالعذاب **ونخزى** في جهنم وقرا ابن عباس وابو حاتم عن يعقوب نُذَل ونُخزى برفع النون فيهما وفتح الذال **قل** لهم يا محمد **كل** منا ومنكم **متربص** اي نحن نتربص بكم العذاب في الدنيا وانتم تتربصون بنا الدوائر والتربص الانتظار **فستعلمون** اي اذا جاء العذاب وامر الله **من اصحاب** ابتداء وخبر والجملة في موضع نصب ولا يكون من بمعنى الذي لانه لا عائد عليها وقد حكي ذلك عن الفراء **الصراط السوي ومن اهتدى** ومن اهتدى بمعنى الذي وفيه عطف الخبر على الاستفهام وفيه تقوية قول الفراء ويجوز ان تكون من في موضع جر اي واصحاب من اهتدى يعني النبي عليه السلام ويجوز ان يكون استفهاما كالاول والصراط السوي هو الدين المستقيم وقرا السواء بمعنى الوسط وقرى فتمتعوا فسوف تعلمون وقيل هذه الآية منسوخة باية السيف وليس بشيء قاله ابن الجوزي والله اعلم

تفسير سورة الأنبياء عليهم السلام

وهي مكية في قول الجميع وعدد حروفها اربعة الاف وثمانماية وتسعون حرفا والف وماية وثمان وستون كلمة **وهي ماية واثنتا عشرة اية كوفي واحدى عشرة في عدد الباقين** روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة اقترب للناس حسابهم حاسبه الله حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

اقترب للناس حسابهم اقترب افتعل من القرب يقال قرب الشيء واقترب وهذه الآية نزلت في كفار مكة وقال الزجاج اقترب للناس وقت حسابهم وقيل اللام في قوله للناس بمعنى من اي اقترب من الناس حسابهم وقيل اللام صلة لاقترب او تاكيد لاضافة الحساب اليهم كقولك ازف للحي رحيلهم الاصل ازف رحيل الحي والمراد بالحساب محاسبة الله لهم على اعمالهم وفي معنى قربه قولان ١ انه آت وكل آت قريب ومن علم اقتراب الساعة قصر امله وطابت نفسه بالتوبة ولم يركن الى الدنيا ٢ لان الزمان لكثرة ما مضى وقلة ما بقي قريب **وهم في غفلة** اي عما يفعل الله بهم ذلك اليوم وهم مبتدا و**معرضون** الخبر وفي غفلة يجوز ان يكون حالا من الضمير في معرضون اي اعرضوا غافلين ويجوز ان يكون خبرا ثانيا والمعنى يعرضون عن التاهب وقيل اقترب للناس عام والغفلة والاعراض خاص في الكفار بدلالة قوله **ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث** وفي هذا الذكر ثلثة اقوال ١ انه القرآن قاله ابن عباس فعلى هذا يكون الاشارة بقوله محدث الى انزاله لانه انزل شيا شيا فحذف المراد لدلالة الكلام عليه ٢ انه ذكر من الاذكار وليس بالقرآن حكاه ابو سليمان الدمشقي وقال النقاش هو ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالقرآن ٣ انه رسول الله بدليل قوله في سياق الآية هل هذا الا بشر مثلكم قاله الحسين بن الفضل وقرى محدث بالرفع صفة لمحل من ذكر والجر بالرد على ذكر ويجوز النصب على الحال **الا استمعوه وهم يلعبون** قال ابن عباس يستمعون القرآن مستهزئين به **لاهية قلوبهم** اي غافلة عما يراد بهم قال الزجاج الا استمعوه لاعبين لاهية قلوبهم ويجوز ان يكون منصوبا بقوله يلعبون وقرا عكرمة وسعيد بن جبير وابن ابي عبلة لاهية قلوبهم بالرفع **واسروا النجوى** اي تناجوا فيما بينهم يعني المشركين ثم بين من هم فقال **الذين ظلموا** اي اشركوا بالله والذين في موضع رفع على البدل من الضمير في واو واسروا قال المبرد وهذا كقولهم في الكلام ان الذين في الدار انطلقوا بنو عبد الله فهو بدل من الواو في انطلقوا وقيل هو رفع على الذم اي هم الذين ظلموا او نصب على تقدير اعني الذين ظلموا او خفض نعتا للناس اي اقترب للناس الذين ظلموا ثم بين سرهم الذي تناجوا به فقال **هل هذا الا بشر مثلكم** اي آدمي وليس بملك

وهذا انكار للنبوة وبعضهم يقول اسروا ههنا بمعنى اظهروا لانه من الاضداد **افتاتون السحر** اي افتقبلونه **وانتم تبصرون** اي وانتم تعلمون انه سحر يعنون ان متابعة محمد عليه السلام قبول السحر وانتم تعلمون انه بشر مثلكم **قل ربي** قرا اهل الكوفة قال ربي على الخبر عن محمد عليه السلام وقرا الباقون قل على الامر **يعلم القول في السماء والارض وهو السميع** لاقوالهم **العليم** بافعالهم **بل قالوا** يعني بل ههنا انتقال الخبر لحرفهم على ان الاول منزوع عنه والمشركون حاروا في امر محمد عليه السلام فاختلفت اقوالهم فيه فبعضهم يقول هذا الذي ياتي به سحر وبعضهم يقول اضغاث احلام وهي الاشياء المختلطة ترى في المنام وقد شرحناها في يوسف وبعضهم يقول افتراه اي اختلقه من نفسه وبعضهم يقول هو شاعر وهذا الذي جاء به شعر **فلياتنا باية كما ارسل الاولون** قال ابن عباس باية مثل الناقة والعصا فقال الله مجيبا لهم **ما آمنت قبلهم** اي قبل مشركي مكة **من قرية** يعني اهلها **اهلكناها** صفة للقرية والمعنى ان الامم التي اهلكت بتكذيب الآيات لم يؤمنوا بالآيات لما اتتهم فكيف يؤمن هؤلاء فاذا لو كانت الآيات سببا للايمان من غير ارادة الله تعالى لكان ذلك سببا للايمان اولئك فلما بطل ان يكون سبب الايمان هؤلاء **وما ارسلنا قبلك الا رجالا** هذا جواب قولهم هل هذا الا بشر مثلكم يقول الله لم نرسل قبل محمد الا رجالا من بني آدم لا ملائكة **يوحى اليهم** قرا الاكثرون يوحى بالياء وروى حفص عن عاصم نوحي بالنون وقد شرحنا هذه الآية في النحل **وما جعلناهم** يعني الرسل **جسدا لا ياكلون الطعام** قال الفراء لم يقل اجسادا لانه اسم الجنس قال مجاهد ما جعلناهم جسدا ليس فيهم روح بل جعلناهم بشرا ياكلون الطعام وهذا جواب لقولهم ما لهذا الرسول ياكل الطعام **وما كانوا خالدين** اي في الدنيا بل كانوا مستوفين الموت **ثم صدقناهم الوعد** يعني الانبياء انجزنا وعدهم الذي وعدناهم بانجائهم واهلاك مكذبيهم **ومن نشاء** اي الذين صدقوهم **واهلكنا المسرفين** يعني المشركين وهذا تخويف لاهل مكة ثم ذكر منته عليهم بالقرآن فقال **لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم** فيه خمسة اقوال ١ فيه شرفكم قاله ابو صالح عن ابن عباس ٢ دينكم قاله الحسن يعني فيه ما تحتاجون اليه من امر دينكم ٣ فيه تذكرة لكم لما تلقونه من رجعة او عذاب قاله الزجاج ٤ فيه حديثكم قاله مجاهد ٥ فيه سيرتكم وهذا قول مجاهد **افلا تعقلون** اي ما فضلتكم به على غيركم ثم خوفهم فقال **وكم قصمنا من قرية** قال المفسرون واللغويون معناه وكم اهلكنا واصل القصم الكسر **كانت ظالمة** اي كافرة يعني اهلها والظلم وضع الشيء في غير موضعه وهم وضعوا الكفر موضع الايمان **وانشانا** اي اوجدنا بعد اهلاكهم **قوما آخرين فلما احسوا باسنا** اي رأوا عذابنا بحاسة البصر ويجوز ان يكون المعنى لما ذاقوا عذابنا قال المفسرون هم اهل قرية كذبوا نبيهم وقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر حتى قتلهم وسباهم ونكى فيهم وعلى ما قالوا الآية مخصوصة وان وردت عامة **اذا هم منها يركضون** اي يعدون واصل الركض تحريك الرجلين يقال ركضت الفرس اذا اعديته بتحريك رجليك فعدا وفي قوله منها قولان ١ من القرية ٢ من العذاب **لا تركضوا** وذلك انه لما اخذتهم السيوف انهزموا مسرعين فقالت لهم الملائكة بحيث سمعوا النداء لا تركضوا **وارجعوا الى ما اترفتم فيه** اي الى نعمكم التي اترفتكم والى مساكنكم وهذا توبيخ لهم وقد سبق معنى قوله اترفوا **لعلكم تسئلون** فيه ثلثة اقوال ١ تسئلون من دنياكم شيا استهزاء بهم قاله قتادة ٢ تسئلون عن قتل نبيكم قاله ابن السائب ٣ تسئلون عن السبب في كفركم واعراضكم عن قبول الحق فلما ايقنوا بالعذاب **قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين** بكفرنا قال الله تعالى **فما زالت تلك دعويهم** اي زالت تلك الكلمة دعوتهم اي التي هي يا ويلنا انا كنا ظالمين **حتى جعلناهم حصيدا** بالعذاب وقيل بالسيوف كما يحصد الزرع بالمنجل **خامدين** اي ميتين كخمود النار اذا طفئت وحصيدا مفعول ثان والتقدير مثل حصيد فلذلك لم يجمع كما لا يجمع مثل المقدر وخامدين بمنزلة هذا حلو حامض ويجوز ان يكون صفة لحصيد **وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين** اي لم نخلق ذلك عبثا انما خلقنا ذلك دلالة على قدرتنا ليعتبر الناس بخلقه ولاعبين حال من الفاعل في خلقنا **لو اردنا ان نتخذ لهوا** الآية في سبب نزولها قولان ١ ان المشركين لما قالوا الملائكة بنات الله نزلت هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس ٢ ان النصارى قالوا عيسى ابن الله فنزلت هذه الآية قاله مقاتل وفي المراد باللهو ثلثة اقوال ١ الولد رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال السدي قال الزجاج المعنى لو اردنا ان نتخذ لهوا اي ولدا ذا لهو نلهى به ٢ المراة رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول الحسن وقتادة قال اللهو بلغة اليمن المراة ٣ اللعب رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس **لاتخذناه من لدنا** قال المفسرون لاتخذنا نساء وولدا من اهل السماء لا من اهل الارض بحيث لا يطلعون عليه لانه نقص ومن قدر على ستر النقص لم يظهره وهذا انكار على من اضاف ذلك الى الله تعالى واحتجاج عليهم اذ لو كان جائزا في صفته لم يتخذه بحيث يظهر لهم وقيل لو اردنا ان نتخذ ولدا على طريق التبني لاتخذناه من الملائكة ومال الى هذا القول قوم لان الارادة قد تتعلق بالشيء فاما اتخاذ الولد فهو محال والارادة لا تتعلق بالمستحيل قال ابن قتيبة اصل اللهو الجماع فكنى عنه باللهو كما كنى عنه بالسر فالمراة والولد في اللهو متقاربان **ان كنا فاعلين** قيل ان بمعنى ما اي ما كنا فاعلين قاله قتادة ومقاتل والحسن وابن عباس وابن جريج وقيل انها بمعنى الشرط قال الفراء والمبرد والزجاج يجوز ان يكون للنفي كما ذكر المفسرون نحو قوله ان انت الا نذير ان الكافرون الا في غرور ويكون المعنى تحقيقا لكذبهم اي ما فعلنا ذلك ولم نتخذ صاحبة ولا ولدا كما قالوا ويجوز ان تكون للشرط اي ان كنا ممن يفعل ذلك لاتخذناه من لدنا قال الفراء وهذا اشبه بمذهب العربية **بل** اي دع ذلك الذي قالوا فانه كذب وباطل **نقذف بالحق على الباطل** اي نسلط الحق وهو القرآن على الباطل وهو كذبهم وقال بعض اصحاب الخواطر الحق الواعظ والباطل المعاصي ويحتمل قولا آخر ان الحق الاسلام والباطل الشرك قاله الماوردي **فيدمغه** وقرى شاذا بالنصب واصل الدمغ شج الراس حتى يبلغ الدماغ قال الزجاج يذهبه ذهاب الصغار والاذلال **فاذا هو زاهق** اي زائل ذاهب **ولكم الويل مما تصفون** اي ولكم العذاب في الآخرة بسبب وصفكم الرب بالا يجوز وصفه به قال ابن عباس الويل واد في جهنم وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة او مصدرية **وله من في السموات والارض** عبيدا وملكا **ومن عنده** فيه وجهان ١ ان تكون من معطوفة على من الاولى والاولى مبتدا وله الخبر وهي مرفوعة بالظرف فعلى هذا لا يستكبرون حال اما من الاولى او الثانية على قول من رفع بالظرف او من الضمير في الظرف الذي هو الخبر او من الضمير في عنده والوجه الثاني ان تكون من الثانية مبتدا ولا يستكبرون الخبر والمعنى ومن عنده من الملائكة الذين ذكرتم انهم اولاد الله **لا يستكبرون عن عبادته** اي لا يانفون عن عبادته كقوله ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته **ولا يستحسرون** فيه ثلثة اقوال ١ لا يرجعون رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس ٢ لا ينقطعون قاله مجاهد وقال ابن قتيبة لا يعيون يقال حسر واستحسر اذا تعب واعيى ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير اي كليل ٣ لا يستنكفون وهو قول الكلبي **يسبحون الليل والنهار** اي ينزهون الله دائما بقولهم سبحان الله **لا يفترون** اي لا يضعفون ولا يسامون وقوله يسبحون يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا من ضمير الفاعل قبلها ولا يفترون حال من ضمير الفاعل في يسبحون وسئل كعب اما يشغلهم شان اما يشغلهم حاجة فقال للسائل يا ابن اخي جعل التسبيح كما جعل لكم النفس الست تاكل وتشرب وتقوم وتجلس وتجيء وتذهب وتتكلم وانت تتنفس فكذلك جعل لهم التسبيح والمعنى اذا كانوا كذلك فكيف يكونون الهة يعبدون ثم ان الله تعالى عاد الى توبيخ المشركين فقال **ام اتخذوا آلهة من الارض** هذا استفهام معناه الجحد اي لم يتخذوا آلهة من الارض لان اصنامهم كانت من الارض من اي جنس كانت من خشب او حجارة او ذهب او فضة **هم ينشرون** اي يحيون الاموات ويخلقون الخلق يقال انشر الله الموتى فنشروا اي احيا ماخوذ من النشر بعد الطي قال الشيخ

حتى تقول الناس ماراوا يا عجبا للميت الناشر وقرأ الحسن ينشرون بفتح اليا وضم الشين ثم ذكر الدلالة على توحيده وانه لا يجوز ان يكون معه آله آخر فقال لو كان فيهما اي في السما
والارض آلهة اي تعبدون كما يزعم المشركون الا الله وهذا قول جميع النحويين الاخفش والزجاج وابي علي قالوا الا ليس باستثنا ههنا ولكنه مع ما بعده صفة الالهة في معنى غير قال الزجاج
ولذلك ارتفع ما بعدها على لفظ الذي قبلها وانشد شعر وكل اخ مفارقه اخوه لعمر ابيك الا الفرقدان قال المعنى وكل اخ غير الفرقدين مفارق اخوه ولا يجوز ان يكون بدلا
لان المعنى يصير الى قولك لو كان فيهما الا الله لفسدتا الا ترى انك لو قلت ما جاءني قومك الا زيد على البدل لكان المعنى جاءني زيد وحده وقيل يمتنع البدل لان ما قبلها ايجاب ولا يجوز
النصب على الاستثنا لوجهين احدهما انه فاسد في المعنى وذلك انك لو قلت لو جاءني القوم الا زيدا لقتلتهم كان معناه ان القتل امتنع لكون زيد مع القوم فلو نصبت في الآية لكان المعنى ان فساد السموات
والارض امتنع لوجود الله مع الالهة وفي ذلك اثبات آلهة مع الله واذا رفعت على الوصف لا يلزم مثل ذلك لان المعنى لو كان فيهما غير الله لفسدتا والوجه الثاني ان آلهة ههنا نكرة
والجمع اذا كان نكرة لم يستثن منه عند جماعة من المحققين لانه لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثنا وقال الفرا سوى الله وقيل الا ههنا بمعنى الواو بتقدير
لو كان فيهما آلهة والله لفسدتا اي تخربتا وبطلتا وهلكتا ومن فيهما لوجود التمانع بين الالهة فلا يجري امر العالم على النظام لان كل امر صدر عن اثنين فصاعدا لم يسلم من الخلاف
ثم نزه نفسه عما يصفه به الكافرون من الشرك والولد بقوله فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسئل عما يفعل اي لا يسال الله تعالى عما يفعله ويقضيه في خلقه فلا يقال
لم فعل ما فعل لانه المالك للخلق والخلق يسئلون عن اعمالهم لانهم عبيد يجب عليهم امتثال امر مولاهم وعن ابي الاسود الدؤلي قال قال لي عمران بن الحصين ارايت ما يعمل الناس ويكدحون
فيه اليس هو شي قضي عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون مما اتاهم به نبيهم واثبتت عليهم به الحجة قلت بل شي قد قضي عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق قال
فهل يكون ذلك ظلما قلت انه ليس من شي الا وهو خلق الله وملك يده ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فقال ثبتك الله انما اردت ان احزر عقلك جاء رجل من جهينة او مزينة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت ما يعمل الناس فيه ويكدحون اشي قد قضي عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون مما اتاهم به نبيهم واتخذت
عليهم به الحجة فقال بل شي قضي عليهم ومضى قال ففيم العمل ففيم يعمل قال من خلقه الله تعالى لاحدى المنزلتين الهمه لها وتصديق ذلك في كتاب الله فالهمها فجورها وتقواها
ولما ابطل الله تعالى ان يكون آلهة سواه من حيث العقل بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ابطل جواز الاتخاذ من حيث الامر فقال ام اتخذوا من دونه آلهة وهذا استفهام انكار
وتوبيخ قل هاتوا برهانكم اي حجتكم على ما تقولون من جواز اتخاذ اله سواه هذا ذكر من معي اي القران فيه خبر من معي على ديني ممن يتبعني الى يوم القيمة بما لهم من الثواب
على الطاعة والعقاب على المعصية وذكر من قبلي قال ابن عباس في رواية عطا يريد التوراة والانجيل وما انزل الله من الكتب والمعنى هذا القران وهذه الكتب التي انزلت
من قبلي فانظروا هل في واحد منها ان الله امر باتخاذ اله سواه فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود سواه من حيث الامر به قال الزجاج قيل لهم هاتوا برهانكم بان رسولا
من الرسل انبا امته بان لهم الها غير الله فهل في ذكر من معي وذكر من قبلي الا التوحيد يدل على صحة هذا المعنى قوله بعد هذا وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه
لا اله الا انا فاعبدون فالشرائع لم تختلف فيما يتعلق بالتوحيد وانما اختلفت في الاوامر والنواهي فلما توجهت الحجة عليهم ذمهم على جهلهم بمواضع الحق فقال بل اكثرهم
يعني كفار مكة لا يعلمون الحق وفيه قولان احدهما انه القرآن قاله ابن عباس والثاني انه التوحيد قاله مقاتل فهم معرضون اي عن التفكر والتامل وما يجب عليهم من الايمان وما ارسلنا من قبلك
من رسول اي لم نرسل قبلك يا محمد رسولا الا اوحينا اليه التوحيد وقرا الجميع لا اله الا انا وقرا اهل الكوفة نوحي بالنون على التعظيم لقوله ارسلنا والباقون باليا وفتح
الحا على الفعل المجهول انه لا اله الا انا فاعبدون اي وافقكم ايها المسلمون جميع الانبيا على دينكم فتمسكوا به وقالوا اتخذ الرحمن ولدا في القائل لهذا قولان احدهما انهم اليهود قالوا ان الله
صاهر الجن فكانت منهم الملائكة قاله قتادة والثاني انهم مشركوا قريش قاله ابن عباس وقال ابن اسحق القائل لهذا النضر بن الحرث فعلى القولين المراد بالولد الملائكة وكذلك قوله بل عباد
مكرمون هم الملائكة ايضا ومكرمون بالتخفيف والتشديد والمعنى بل عباد اكرمهم الله واصطفاهم كما اكرم بعض الازمان وبعض الاماكن وبعض الادميين والولد ههنا للجمع
وقد يكون للواحد والجمع اولاد ويجوز ان يكون لفظ الولد للجنس كما يقال لفلان مال وولد يراد به الجنس لا الواحد لا يسبقونه بالقول اي لا يتكلمون الا بما يامرهم به وهم بامره
يعملون يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم فيه قولان احدهما ما بين ايديهم من الآخرة وما خلفهم من امر الدنيا قاله الكلبي والثاني ما قدموا وما اخروا من عملهم وهو قول ابن عباس ولا يشفعون اي
يوم القيمة وقيل لا يستغفرون في الدنيا الا لمن ارتضى فيه قولان احدهما لمن رضي عمله قال ابن عباس هم اهل التوحيد والثاني من رضي عنه وهو قول مجاهد والملائكة يشفعون في القيمة و
يستغفرون في الدنيا للمؤمنين ولكن اذا اذن الرب فيه وهم من خشيته اي من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى المفعول مشفقون اي خائفون لا يامنون مكره وقال الحسن
يرتعدون وبعد ان وصف كرامتهم وقرب منزلتهم عنده واثنى عليهم واضاف اليهم تلك الافعال السنية والاعمال المرضية جا بالوعيد الشديد وانذر بعذاب جهنم من اشرك منهم
فقال ومن يقل منهم اي من الملائكة اني اله من دونه اي من دون الله فذلك نجزيه جهنم قال المفسرون يعني ابليس لانه امر بطاعته ودعا الى عبادته ولم يدع احد من الملائكة الى
عبادة نفسه سواه قال ابو سليمان الدمشقي وهذا قول من قال انه من الملائكة فان ابليس قال ذلك للملائكة الذين اهبطوا معه الى الارض ومن قال انه ليس من الملائكة
قال هذا على وجه التهديد وتفظيع امر الشرك وتعظيم شان التوحيد كذلك نجزي الظالمين اي كما جزيناه جهنم نجزي الظالمين جهنم اولم ير الذين كفروا دعا الخلق الى النظر في افعاله
حتى يتحققوا انه القادر على الكمال والاله وحده ولا شريك له فقال اولم ير الذين اي اولم يعلم وقرا ابن كثير بغير واو وكذلك هي في مصاحف مكة وقرا الباقون بالواو ان
السموات والارض السموات لفظ الجمع والارض لفظ الواحد ولهذا قال كانتا لانه اراد السما والارض ومثله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وبيان هذا انه جعل السموات نوعا
والارضين نوعا فاخبر عن النوعين كما يخبر عن اثنين وهو كما تقول اصلحت بين القومين وقال ابو عبيدة السموات جمع والارض واحد فخرجت صفة لفظ الجمع على لفظ صفة الواحد
والعرب تفعل هذا اذا اشركوا بين جمع وبين واحد كانتا رتقا الرتق مصدر يوصف به الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمونث ومعنى الرتق السد من رتقت الشي فارتتق و
منه الرتقا للمنضمة الفرج قال الزجاج المعنى كانتا ذواتي رتق فجعلتا ذواتي فتق والقراءة رتقا بسكون التا وقرئ بفتحها وهو بمعنى المرتوق وللمفسرين في المراد به
ثلاثة اقوال احدها ان السموات كانت رتقا لا تمطر وكانت الارض رتقا لا تنبت ففتق هذه بالمطر وهذه بالنبات رواه عبد الله بن دينار عن ابن عباس وبه قال عطاء وعكرمة ومجاهد في
رواية الضحاك والثاني ان السموات والارض كانتا ملتصقتين ففتقهما الله رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والثالث انه فتق من الارض ست
ارضين فصارت سبعا ومن السما ست سموات فصارت سبعا رواه السدي عن اشياخه وابن ابي نجيح عن مجاهد وقال كعب خلق الله السموات والارضين بعضها على بعض ثم خلق

وهذا توسطها ففتقها بها وجعلنا من الما كل شي حي قرا معاذ القاري وابن ابي عبلة حيا بالنصب على ان يكون صفة لكل او مفعولا ثانيا وفي هذا الما قولان احدهما انه الما المعروف والمعنى جعلنا الما
سبب الحياة لكل شي قاله الاكثرون والثاني انه النطفة كقوله والله خلق كل دابة من ما قاله ابو العالية وهذا احتجاج احتج على المشركين بقدرته سوى ما تقدم من كون السموات والارض
رتقا وقيل الكل قد يذكر بمعنى البعض كقوله تعالى واوتيت من كل شي وقوله تدمر كل شي افلا يؤمنون اي افلا يصدقون بعد هذا البيان وجعلنا في الارض رواسي ان
تميد بهم فسرناه في النحل وجعلنا فيها اي في الرواسي فجاجا حال من سبل اي سبلا فجاجا كما جا في الآية الاخرى وقيل سبلا بدل قال الزجاج الفجاج جمع فج وهو كل منخرق بين
الجبلين قال ابن عباس جعلنا بين الجبال طرقا حتى تهتدوا الى مقاصدكم في طرق الاسفار وفي قوله سبلا تفسير للفجاج وبيان ان تلك الفجاج نافذة مسلوكة فقد يكون الفج غير نافذ و
قيل المراد بالسبل سبل الاعتبار حكاه الماوردي لعلهم يهتدون لعل ليس للشك ههنا بل لترقيق الكلام اي ليستدلوا ويتوصلوا بتلك الطرق الى ما يقصدون وجعلنا السما سقفا
السقف من اسما السما قال تعالى والسقف المرفوع والسما للارض كالسقف للبيت محفوظا فيه اربعة اقوال احدها بالنجوم من الشياطين قاله ابو صالح عن ابن عباس كقوله وحفظناها من كل شيطان
رجيم والثاني محفوظا من الوقوع على الارض كما قال ويمسك السما ان تقع على الارض الا باذنه قاله الزجاج والثالث محفوظا من الهدم والنقض وعن ان يبلغه احد بحيلة حكاه الثعلبي والرابع محفوظا
من الشرك والمعاصي قاله الماوردي وقيل محفوظا فلا يحتاج الى العمارة وهم عن آياتها معرضون اضاف الآيات الى السما لانها مجعولة فيها وقد اضاف الآيات الى نفسه في مواضع لانه الفاعل لها وقرا
مجاهد عن آيتها فجعل السما باسرها آية وهو الذي خلق الليل والنهار ذكرهم نعمه بان جعل لهم الليل ليسكنوا فيه والنهار ليتصرفوا فيه لمعاشهم وجعل الشمس آية النهار والقمر
آية الليل لتعلم الشهور والحساب كل يعني الطوالع في فلك الفلك في كلام العرب كل شي مستدير وجمعه افلاك واصل الكلمة من الدوران ومنه فلكة المغزل قال اكثر المفسرين
الفلك مدار النجوم الذي يجمعها وذكروا في استدارة الفلك قولين احدهما انه كهيئة الكرة والثاني كهيئة الرحى وهو قول الحسن وابن جريج يريدان ان الذي يجري فيه النجوم مستدير كاستدارة الطاحون
واختلفوا في الفلك على ثلاثة اقوال احدها انه السما يدور بالشمس والقمر والنجوم والثاني انه استدارة في السما تدور بالنجوم مع ثبوت السما قاله قتادة والثالث انه استدارة بين السما والارض تدور
بينهما بالنجوم والشمس والقمر قاله ابن زيد وقال ابو سليمان قيل ان الفلك كهيئة الساقية من ما مستدير دون السما وتحت الارض فالارض وسطها والشمس والقمر والنجوم
يجرون في الفلك وليس الفلك يديرها والتنوين في كل عوض من المضاف اليه اي كل في فلك يسبحون والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة جعلوها متكاثرة لتكاثر
مطالعها وهو السبب في جمعها بالشموس والاقمار والا فالشمس واحدة والقمر واحد يسبحون اي يجرون بسرعة كالسابح في الماء ومنه قال تعالى في موضع آخر والسابحات سبحا يعني
النجوم والسبح لا يختص بالجري في الماء فقد يقال للفرس الذي يمد يديه في الجري سابح قال الفراء لما كانت السباحة من افعال الادميين ذكرت بالنون كقوله تعالى
رايتهم لي ساجدين لان السجود من افعال الادميين وقيل لما وصف النجوم بالفعل جرت مجرى ما يعقل فقيل يسبحون وذكر مقاتل معنى يسبحون اي يدخلان من قبل
المغرب فيجريان تحت الارض حتى يخرجان من قبل المشرق ثم يجريان في السما الى المغرب فان قلت كل واحد من الشمس والقمر فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون
في فلك قلنا هذا كقولهم كساهم الامير حلة وقلدهم سيفا اي كل واحد منهم او لان الغرض الدلالة على الجنس وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد سبب نزولها ان ناسا قالوا
ان محمدا لا يموت فنزلت هذه الآية قاله مقاتل ولما احتج في التوحيد احتج في اثبات النبوة فان المشركين كانوا يدفعون نبوته ويقولون هو شاعر نتربص به ريب المنون ولعله يموت
كما مات شاعر بني فلان قال تعالى قد مات الانبيا من قبلك وتولى الله دينه بالنصر فهكذا نحفظ دينك وشرعك والخلد الاسم من الخلود وهو البقاء الدائم يقول ما خلدنا قبلك احدا من
بني آدم في الدنيا فسبيلك سبيل من مضى من الرسل ومن بني آدم في الموت افان مت فهم الخالدون هو استفهام انكار اي ان مات محمد فهم يموتون ايضا فلا شماتة في الاماتة وقرئ
مت بكسر الميم وضمها وهما لغتان قالت عائشة رضي الله عنها استاذن ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مات وسجي بثوب فكشف عن وجهه ووضع فمه بين عينيه
ووضع يديه على صدغيه وقال وانبياه واخليلاه واصفياه صدق الله ورسوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد افان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ثم خرج الى الناس فخطب
والمراد كل نفس مخلوقة من الحيوان تموت ونبلوكم بالشر والخير قال الوالبي عن ابن عباس نبلوكم بالشدة والرخا والصحة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام وكلها بلاء وقال
ابن زيد نبلوكم بما تحبون وما تكرهون لننظر كيف شكركم وكيف صبركم فتنة مصدر موكد لنبلوكم من غير لفظه او في موضع الحال اي فاتنين والينا ترجعون قرا ابن عامر بالتا مفتوحة
وروي عن ابي عمرو بالتا مفتوحة وقرا الباقون بالتا مضمومة واذا راك الذين كفروا قال ابن عباس يعني المستهزئين وقال السدي نزلت في ابي جهل مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضحك وقال هذا نبي بني عبد مناف ان يتخذونك الا هزوا اي ما يتخذونك الا هزوا اهذا الذي يذكر آلهتكم اي يعيب اصنامكم وفيه اضمار اي يقولون وهو جواب اذا وقوله
ان يتخذونك الا هزوا كلام معترض بين اذا وجوابه وهم بذكر الرحمن هم كافرون اي تعجبوا من ذكرك آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع بالسوء وهم بذكر الرحمن الذي خلقهم ومنه نعمهم وضرهم
كافرون وقيل المراد قولهم اذا سمعوا الرحمن ما نعرف الرحمن الا مسيلمة رحمان اليمامة وقيل المراد بذكر الرحمن القرآن فانهم كانوا يكفرون بما فيه ذكره القشيري وقوله هم الثانية توكيد
كفرهم اي هم الكافرون مبالغة في وصفهم بالكفر خلق الانسان من عجل قراءة العامة بضم الخا وكسر اللام على غير تسمية الفاعل وقرا حميد الاعرج ومجاهد وابو رزين العقيلي والضحاك
بفتح الخا واللام ونصب النون وهذه الآية نزلت حين استعجلت قريش بالعذاب وفي المراد بالانسان ههنا ثلاثة اقوال احدها النضر بن الحرث وهو الذي قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
رواه عطية عن ابن عباس والثاني آدم عليه السلام قاله سعيد بن جبير والسدي والثالث انه اسم جنس قاله علي بن احمد النيسابوري فعلى هذا يدخل النضر وغيره في هذا التاويل وان كانت الآية
نزلت فيه فاما من قال انه آدم عليه السلام ففي معنى الكلام ثلاثة اقوال احدها انه خلق عجولا قاله الاكثرون فعلى هذا يكون لما طبع آدم على هذا المعنى وجد في اولاده واورثهم العجلة قال
الفرا كانه يقول بنيته وخلقته من العجلة وعلى العجلة وقال الزجاج خوطبت العرب بما تعقل والعرب تقول للذي يكثر منه الشي خلقت منه كما تقول انت من لعب وخلقت من لعب
يريد المبالغة في وصفه بذلك ويدل على هذا المعنى قوله وكان الانسان عجولا والثاني انه سال ربه بعد اكمال الصورة ونفخ الروح في عينيه ولسانه ان يعجل اتمام خلقه واجرا الروح في جميع جسده قبل
غروب الشمس يوم الجمعة قاله مجاهد والكلبي وقال عكرمة لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح وصارت في راسه ذهب لينهض قبل ان تبلغ الروح الى رجليه فوقع فقيل خلق الانسان
من عجل وقال مقاتل لما بلغت الروح قدم آدم لم يجد مقعدا فوجعت في جسده الى ان خرجت من انفه فعطس فقال الحمد لله رب العالمين فهذه اول كلمة تكلم بها فبلغنا ان الله تعالى رد عليه
يرحمك الله فسبقت رحمته غضبه والثالث ان معنى قوله من عجل اي من طين بلغة حمير قاله ابو عبيدة وكثير من اهل المعاني وانشدوا شعر النبع ينبت بين الصخر ضاحية والنخل ينبت بين الما والعجل
اي الطين والنبع عيدان يعمل منها القسي فاما من قال هو اسم جنس ففي معنى الكلام ثلاثة اقوال احدها خلق عجولا كما سبق والثاني انه خلق على حب العجلة قاله ابن عيسى والثالث ان في الكلام تقديما وتاخيرا

والمعنى خلقت العجلة في الانسان تقول العرب عرضت الناقة على الحوض يريدون عرض الحوض على الناقة قال ابن قتيبة والفرق بين العجلة والسرعة ان العجلة تقديم الشيء قبل وقته والسرعة تقديمه في اقل اوقاته ساوريكم آياتي فيه ثلثة اقوال آ ما اصاب الامم المتقدمة والمعنى انكم تسافرون فترون آثار الهلاك في الماضين قاله ابن السائب و ب انها القتل ببدر قاله مقاتل و ج ساريكم آياتي اي ادلة صدق محمد عليه السلام وما اجله من العاقبة المحمودة فدعوا الاستعجال فلكل اجل مصروف فلا تستعجلون اي بالعذاب وسوال الآيات اثبت اليا في الحالين يعقوب ويقولون متى هذا الوعد اي الموعد كما يقال الله رجاونا اي مرجونا والمعنى متى هذا الذي تعدنا من العذاب وقيل القيمة ان كنتم صادقين في هذا الوعد قال تعالى لو يعلم الذين كفروا جواب لو محذوف تقديره لو علموا صدق الوعد ما استعجلوا وما قالوا متى هذا الوعد وقوله حين لا يكفون اي لا يدفعون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم اذا دخلوا النار واحاطت بهم وقيل ولا عن ظهورهم السياط قال مقاتل تغل ايديهم الى اعناقهم ويجعل في اعناقهم صخرة من الكبريت فتشتعل النار فيها فلا يستطيعون ان يتقوا النار الا بوجوههم فذلك قوله تعالى افمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيمة وحين منصوب لانه ظرف وبغتة مصدر في موضع الحال قوله ولا هم ينصرون اي يمنعون مما نزل بهم بل تاتيهم بغتة يعني الساعة فجاءة وقيل بل تاتيهم النار بغتة فلا يتمكنون من حيلة وقوله فتبهتهم اي تحيرهم يقال بهته يبهته اي واجهه بحيرة فلا يستطيعون ردها عنهم ولا هم ينظرون اي لا يمهلون لتوبة واعتذار ثم عزى نبيه عليه السلام فقال ولقد استهزئ برسل من قبلك اي كما استهزا قومك بك فحاق اي نزل واحاط بالذين سخروا منهم اي من الرسل ما كانوا به يستهزئون يعني العذاب الذي استهزؤا به قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن المعنى قل لهولاء المستعجلين بالعذاب من يحفظكم من باس الرحمن ان اراد انزاله بكم وهذا استفهام انكار اي لا احد يفعل ذلك يقال كلاه الله اي حفظه وحرسه بل هم عن ذكر ربهم معرضون اي عن كلامه ومواعظ ومعرفته لا يتفكرون ولا يعتبرون ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا فيه تقديم وتاخير تقديره ام لهم آلهة من دوننا تمنعهم وتم الكلام ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال لا يستطيعون نصر انفسهم اي فكيف تنصرهم وتمنعهم اذا لم يقدر على منع انفسها مما يراد بها ولا هم فيهم قولان آ انهم الكفار وهو قول ابن عباس و ب انهم الاصنام قاله قتادة منا يصحبون فيه اربعة اقوال آ يجارون رواه العوفي عن ابن عباس و ب قال ابن قتيبة لان المجير صاحب لجاره و ج يمنعون قاله ابن ابي طلحة عن ابن عباس و د ينصرون قاله مجاهد و ه لا يصحبون بخير قاله قتادة ثم بين اغترارهم بالامهال فقال بل متعنا هولاء وآباءهم يعني اهل مكة متعتهم بما انعم عليهم حتى طال عليهم العمر فاغتروا بذلك وظنوا انها لا تزول عنهم فاعرضوا عن التدبر في حجج الله افلا يرون انا ناتي الارض ننقصها من اطرافها النقص نقيض الزيادة وقد سبق شرح ذلك في سورة الرعد افهم الغالبون اي مع هذه الحال وهو نقص الارض المعنى ليسوا بغالبين ولكنهم المغلوبون قل انما انذركم بالوحي اي ليس الي انزال العذاب انما انا منذر بالقرآن كقوله وانذر به الذين يخافون ولا يسمع الصم الدعاء قرا السلمي يسمع بضم اليا وفتح الميم الصم رفع يعني انه لا ينفعل ذلك بهم على مذهب ما لم يسم فاعله وقرا ابن عامر تسمع بتاء مضمومة وكسر الميم الصم نصب على الخطاب للنبي عليه السلام وقرا الآخرون يسمع بياء مفتوحة وفتح الميم الصم رفع على ان الفعل لهم شبه الكافرين بالصم الذين لا يسمعون نداء مناديهم ووجه التشبيه ان هولاء لم ينتفعوا بما سمعوا كالصم لا يفيدهم صوت مناديهم ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك قال المبرد النفحة الوقعة من الشيء دون معظمه يقال نفحه نفحة قال ابن عباس طرف وقال الزجاج المراد ادنى شيء من العذاب والمعنى لو اصابهم طرف من العذاب لا يقنوا بالهلاك ودعوا على انفسهم بالويل مع الاقرار بانهم ظلموا انفسهم بالشرك وتكذيب محمد عليه السلام ونضع الموازين القسط قال الزجاج المعنى ونضع الموازين ذوات القسط والقسط العدل وهو مصدر يوصف به يقال ميزان قسط وميزانان قسط وموازين قسط قال الفراء القسط من صفة الموازين وان كان موحدا كما تقول انتم عدل وانتم رضى ليوم القيمة قيل اللام بمعنى في يوم القيمة وقيل في يوم القيمة وقد ذكرنا الكلام في الميزان في اول الاعراف بما ايسر الموازين يدل على ظاهره على ان لكل عطب ميزانا يوزن به عمله فتوضع الحسنات في كفة والسيات في كفة وقيل هو ميزان واحد وكفتان ولسان والكثرة ترجع الى كثرة من توزن اعمالهم فلما كانت اعمال الخلائق توزن وزنة بعد وزنة سميت موازين وقيل قد يذكر الجمع بمعنى الواحد كقوله الذين قال لهم الناس وانما قاله نعيم فلا تظلم نفس شيئا اي لا ينقص محسن من احسانه ولا يزاد مسيء على اساءته وان كان مثقال حبة من خردل رفع اهل المدينة المثقال بمعنى وان وقع وج لا خبر لها ونصبها الباقون على معنى وان كان ذلك الشيء مثقال ومثله في سورة لقمن والمعنى ان المظلومين يستوفي حقهم من الظالمين حتى لا يبقى لاحد عند احد ظلامة ولا مثقال حبة من خردل اتينا بها اي حضرنا بها للمجازاة والمحاسبة عليها وقرا ابن عباس ومجاهد وحميد آتينا ممدودة اي جازينا بها وكفى بنا حاسبين قال الزجاج هو منصوب على وجهين التمييز والحال قال السدي وكفى بنا محصين والحسب معناه العدد وقال ابن عباس عالمين حافظين وذلك ان من حسب شيئا علمه وحفظه وقيل مثقال حبة ليس شيئا سوى الحبة فلهذا قال اتينا بها ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان فيه ثلثة اقوال آ التورية التي فرق بها بين الحلال والحرام قاله مجاهد وقتادة و ب البرهان الذي فرق به بين حق موسى وباطل فرعون قاله ابن زيد و ج النصر والنجاة لموسى واهلاك فرعون قاله ابن السائب وضياء روى عكرمة عن ابن عباس انه كان يقراها ضياء بغير الواو وذا لغة قال الزجاج ولذلك قال بعض النحويين ويكون المعنى الفرقان ضياء وعند البصريين ان الواو لا تزاد ولا تاتي الا بمعنى العطف فهي هاهنا مثل قوله فيها هدى ونور وعند ابي عبيد قول من قال المراد بالفرقان النصر فيكون المعنى ولقد آتينا موسى وهرون النصر والتورية الذي هو ضياء ومن قال الفرقان التورية قال دخلت الواو على الصفة كما تقول مررت بزيد الكريم والعالم الذين يخشون ربهم بالغيب فيه ثلثة اقوال آ يخافونه ولم يروه بل عرفوه بالنظر والاستدلال قاله الجمهور و ب يخشون عذابه ولم يروه قاله مقاتل و ج يخشون ربهم في سرائرهم وخلواتهم حيث لا يراهم احد قاله الزجاج وهم من الساعة مشفقون اي وهم من عذاب الساعة او من قيام الساعة قبل التوبة خائفون ثم عاد الى ذكر القرآن فقال وهذا ذكر مبارك قال الزجاج هذا القرآن ذكر لمن تذكر به وعظة لمن اتعظ به مبارك كثير الخير والبركة افانتم يا اهل مكة له منكرون اي جاحدون وهذا استفهام توبيخ ولقد آتينا ابرهيم رشده من قبل اي اعطيناه هداه من قبل وفيه ثلثة اقوال آ من قبل بلوغه قاله ابو صالح عن ابن عباس و ب آتيناه ذلك في العلم السابق قاله الضحاك عن ابن عباس و ج من قبل موسى وهرون قاله الضحاك قال المفسرون هديناه صغيرا حين كان في السرب حتى عرف الحق من الباطل كما قال ليحيى وآتيناه الحكم صبيا وقد شرحنا القصة في الانعام وكنا به عالمين اي علمنا انه اهل لايتاء الرشد وصالح للنبوة ثم بين متى آتاه فقال اذ قال لابيه وقومه اي في ذلك الوقت الذي قال لهم وهم يعبدون الصنم ما هذه التماثيل يعني الاصنام والتمثال اسم للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق الله واصله من مثلت الشيء بالشيء اذا شبهته به واسم ذلك الممثل تمثال وجمعه تماثيل التي انتم لها عاكفون اي على عبادتها مقيمون فاللام بمعنى على كقوله تعالى لن نبرح عليه عاكفين وقيل هي على بابها اي لها عابدون وقيل افادت معنى الاختصاص فاجابوه بانهم وجدوا اباءهم يعبدونها فاقتدوا بهم على طريق التقليد في عبادتها فاجابهم ابرهيم عليه السلام فقال لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين اي ظاهر يعلم كل عاقل

انه في ضلال قالوا اجئتنا بالحق اي جاد انت فيما تقول ام لاعب مازح قال بل ربكم رب السموات والارض اي لست بلاعب بل ربكم القائم بتدبيركم خالق السموات والارض وهو الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين اي على انه رب السموات وقيل الشاهدين يبين الحكم ومعنى شهادته اي يثبت انه خالقهما والمعنى وانا ابين بالدليل ما اقول وتالله لاكيدن اصنامكم اعلمهم انه لم يكتف بالمحاجة باللسان بل كسر اصنامهم فعل واثق بان يوطن نفسه على مقاساة المكروه في الذب عن الدين وتالله بمعنى والله والكيد الاحتيال بالشيء بالتدبير الخفي بعد ان تولوا مدبرين اي تنطلقوا ذاهبين قال المفسرون كان لهم عيد يجتمعون فيه كل سنة فقالوا لابرهيم لو خرجت معنا الى عيدنا لاعجبك ديننا فقال سرا منهم وتالله لاكيدن اصنامكم الآية ولم يسمع هذا القول منه الا رجل واحد وهو الذي افشى عليه وقيل انما قال ذلك بعد خروج القوم ولم يبق الا الضعفا فهم الذين سمعوه منه وكان ابرهيم احتال في التخلف عنهم بقوله اني سقيم اي ضعيف عن الحركة فجعلهم جذاذا قرا الاكثرون بضم الجيم وقرا ابو بكر الصديق وابن مسعود وابو رزين وقتادة والاعمش والكسائي بكسر الجيم وقرا الضحاك وابن يعمر بفتح الجيم من غير الف وقرا معاذ القارئ وابو حيوة جذذا بضم الجيم من غير الف ولفظ جذاذ يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمونث قال ابن قتيبة جذاذا اي فتاتا وكل شيء كسرته فقد جذذته وعلى قراءة الكسائي هو جمع جذيذ مثل خفيف وخفاف وثقيل وثقال والجذيذ بمعنى المجذوذ وهو المكسور وقيل الجذاذ جمع الجذة كالقطاف جمع القطفة قال مقاتل بن سليمان كانت اثنين وسبعين صنما من فضة وذهب ونحاس وحديد وخشب فكسرها ثم وضع الفاس على عنق الصنم الكبير وكانوا عند الانصراف من عيدهم يدخلون على اصنامهم ويسجدون لها ثم ينصرفون الى بيوتهم وقيل الا بكانوا يصنعون قبل الخروج لطعاما في بيت الاصنام فاذا انصرفوا دخلوا بيت الاصنام واكلوا ذلك الطعام وقالوا بركت الاصنام عليه الا كبيرا لهم اي كبير الاصنام قال الزجاج جاز ان يكون اكبرها في ذاته وجائز ان يكون اكبرها عندهم في تعظيمهم اياه لعلهم اليه يرجعون في هاء الكناية قولان آ ترجع الى الصنم ثم فيه قولان آ لعلهم يرجعون اليه فيشاهدونه هذا قول مقاتل و ب لعلهم يرجعون اليه بالتهمة حكاه ابو سليمان الدمشقي و ب انها ترجع الى ابرهيم والمعنى لعلهم يرجعون الى دين ابرهيم بوجوب الحجة عليهم قاله الزجاج فلما رجعوا من عيدهم ونظروا الى آلهتهم وهي جذاذ قالوا من فعل هذا بآلهتنا يجوز ان يكون من بمعنى الذي فيكون انه وما بعده الخبر ويجوز ان يكون استفهاما فيكون انه استينافا والمعنى استفهموا من فعل ذلك وانكروا عليه فعله بقولهم انه لمن الظالمين اي فعل ما لم يكن له فعله فقال الذي سمع ابرهيم يقول لاكيدن اصنامكم سمعنا فتى يذكرهم والواحد قد يعبر به عن الجمع اذا كان ما اخبر عنه مما يرضى به غيره ومثله قوله يقولون لئن رجعنا الى المدينة وقد سبق انه سمع من ابرهيم جماعة او سمع واحد فنشى في جماعة واراد ومعنى يذكرهم عيب الاصنام في كل وقت يذكرهم قال الفراء يعيبهم يقول للرجل لئن ذكرتني لتندمن يريد بسوء يقال له ابرهيم قال الزجاج يقال له هو ابرهيم ويجوز ان يكون رفعا على النداء اي يا ابرهيم قال ابن عباس ما ارسل الله نبيا الا شابا ثم قرا سمعنا فتى يذكرهم فاتوا به على اعين الناس اي بمرأى منهم لا ياتوا به خفية قال ابو عبيدة تقول العرب اذا ظهر الامر كان ذلك على اعين الناس لعلهم يشهدون فيه ثلثة اقوال آ يشهدون انه قال لآلهتنا ما قال رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة و ب يشهدون انه فعل ذلك قاله السدي و ج يشهدون عقابه وما يصنع به قاله محمد بن اسحق قال المفسرون فانطلقوا به الى نمرود فقالوا له انت فعلت هذا بآلهتنا يا ابرهيم قال بل فعله كبيرهم هذا اقامة للحجة عليهم قال غضب ان تعبدوا معه الصغار فكسرها فاسئلوهم ان كانوا ينطقون هذا الزام للحجة عليهم بانهم جماد لا يقدرون على النطق واختلف العلماء في وجه هذا القول من ابرهيم عليه السلام قال بعضهم انه وان كان في صورة الكذب الا ان المراد به التنبيه على ان من لا قدرة له لا يصلح ان يكون الها ومثله قول الملكين لداود عليه السلام ان هذا اخي له تسع وتسعون نعجة ولم يكن له شيء فجرى هذا مجرى التنبيه لداود على فعله وانه هو المراد بالفعل والمثل المضروب ومثل هذا لا تسميه العرب كذبا و ب انه من معاريض الكلام فروي عن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله ويقول معناه فعله من فعله ثم يبتدي كبيرهم هذا وهذا بعيد لان حذف الفاعل لا يسوغ وقرا بعضهم بل فعله كبيرهم بتشديد اللام يريد بل لعل فعله كبيرهم وقال ابن قتيبة هذا من المعاريض اي سلوهم ان نطقوا فانهم يصدق نبي بانه الفاعل وان لم يكونوا ينطقون فليس هو الفاعل ومن هذا قوله اني سقيم اي ساسقم ومثله انك ميت اي ستموت ومن هذا قصة الخصمين اذ تسوروا المحراب ومثله وانا او اياكم لعلى هدى والعرب تستعمل التعريض في كلامها كثيرا فتبلغ ارادتها بوجه هو الطف من الكشف واحسن من التصريح وفي خبر الشفاعة ان اهل الموقف اذا سالوا الله يشفع لهم قال اني لست هناكم اني كذبت ثلث كذبات قوله تعالى اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة انها اختي فلو لم يكن في الكلام مجاز فيه لما قال هذا وغير مستحيل ان يكون الله تعالى قد اذن له في ذلك ليقرع قومه ويحتج عليهم ويعرفهم موضع خطاهم كما اذن ليوسف عليه السلام حين امر مناديه فقال ايتها العير انكم لسارقون قال بعضهم لو كان الله اذن له في ذلك او كان تعريضا لما قال اني لست هناكم وقيل الكذب المحرم ما فيه اضرار بالغير فاما ما يكون للدفع عن الدين فهو مباح وقد نص في الكذب في الحرب والصلح بين الزوجين قال ابن الانباري كلام ابرهيم كان صدقا عند البحث ومعنى قول النبي عليه السلام ثلث كذبات اي قال قولا يشبه الكذب في الظاهر وليس بكذب وقد ذهب جماعة الى هذا الوجه وانه من المعاريض واختاره القشيري والذي جاء في خبر الشفاعة محمول على ان الانبيا يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم اجلالا لله تعالى والمعاريض لا تذم خصوصا اذا احتيج اليها روى عمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المعاريض لمندوحة عن الكذب وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يسرني ان لي بما اعلم من معاريض القول مثل اهلي ومالي وقال عليه السلام لعجوز انه الجنة لا يدخلها العجائز اراد قوله انا انشاناهن انشاء وروى عنه عليه السلام انه كان يمازح بلالا فيقول ما اخت خالك منك وقال لامراة من زوجك فسمته له فقال الذي في عينه بياض وقال لاخر انا حاملوك على ولد ناقة وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه حين خرج من الغار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سأله احد من هذا بين يديك يقول هاد يهديني وكانت امراة ابن رواحة قد راته مع جارية له فقالت له وعلى فراشي ايضا فجحد فقالت له فاقرا القرآن فقال شعر وفينا رسول الله يتلو كتابه اذا انشق مشهور من الصبح طالع ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات ان ما قال واقع يبيت يجافي جنبه عن فراشه اذا استثقلت بالكافرين المضاجع فقالت آمنت بالله وكذبت بصري فاتى رسول الله فاخبره فضحك واعجبه ما صنع وخرج شريح من عند زياد وهو مريض فقيل له كيف وجدت الامير فقال تركته يامر وينهى فقيل له ما معنى يامر وينهى قال يامر بالوصية وينهى عن النوح ومثل هذا كثير فرجعوا الى انفسهم اي افكروا وقال بعضهم لبعض انكم انتم الظالمون فيه خمسة اقوال آ حين عبدتم من لا يتكلم قاله ابن عباس و ب حين تتركون آلهتكم وحدها وتذهبون قاله وهب و ج لابرهيم حين اتهموه والفاس في يد كبير الاصنام قاله ابن اسحق ومقاتل و د في عبادة هذه الصغار مع هذا الكبير روي عن وهب ايضا و ه انتم الظالمون لابرهيم حين سالتموه وهذه اصنامكم حاضرة فسلوها ذكره ابن جرير ثم نكسوا على رؤسهم وقرا ابو رزين العقيلي وابن ابي عبلة وابو حيوة نكسوا برفع النون وكسر الكاف مشددة وقرا سعيد بن جبير وابن يعمر الجحدري بفتح النون والكاف مخففة النكس رد الشيء وقلبه بان يجعل اعلاه اسفله واخره اوله ويقال للولد منكوس اذا خرجت رجلاه

قبل اسه ويقال نكست فلانا في ذلك الامر اي رددته فيه بعد ما خرج منه وفي المراد بهذا ثلثة اقوال ا انهم تحيروا في هذا الامر انهم اعترفوا لابرهيم بانه الحجة فقالوا لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون فكيف نسالهم وهذا اعتراف منهم بعجز ما يعبدونه عن النطق فلما اتجهت الحجة عليهم باقرارهم وبخهم ابرهيم عليه السلام فقال افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيا
الآية قاله قتادة و ب عادوا الى الشرك بعدما اعترفوا وقال بعضهم لبعض انتم الظالمون كما ينكس المريض و ج لما طال نعيهم تحيلة من ابرهيم وما يا لمن الطرق نكس الله ونكس
بصره وفيه نظر لانه لم يقل نكسوا رءوسهم بل قال نكسوا على رءوسهم اي ردوا على ما كانوا عليه من اول الامر لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فيه اضمار اي فقالوا وانما قال ينطقون
لاتساق نظم الآي ولانهم اجروا الاصنام اجرى ما يعقل قال افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيا في موضع المصدر اي نفعا ولا يضركم ان تركتم عبادتها اف لكم اي تبا لكم
ولما تعبدون من دون الله وهي كلمة توبيخ وكراهية لمن يقال ذلك له افلا تعقلون اي ليس لكم عقل فتعلمون ان هذه الاصنام لا تستحق العبادة فلما لزمتهم الحجة وعجزوا عن الجواب
غضبوا فقالوا حرقوه ذكر في التفسير ان نمرود استشارهم باي عذاب اعذبه فقال رجل حرقوه فخسف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيمة وانصروا الهتكم اي بتحريقه لانه يعيبها
ان كنتم فاعلين اي ان نصرتموها لالهتكم

فصل في القصة

ذكر اهل التفسير انهم حبسوا ابرهيم عليه السلام في بيت ثم بنوا بنيانا كالحظيرة
طول جداره ستون ذراعا ونادى منادي الملك ايها الناس احتطبوا لابرهيم ولا يتخلفن عن ذلك صغير ولا كبير فمن تخلف القي في تلك النار ففعلوا ذلك اربعين ليلة حتى كانت المراة
لتقول ان ظفرت بكذا لاحتطبن لابرهيم في ناره التي يحرق فيها احتسابا في دينها حتى اذا كاد الحطب يساوي راس الجدار سدوا الابواب وقذفوا فيه النار فارتفع لهبها حتى
ان الطائر ليمر بها فيحترق من شدة وهجها ثم بنوا بنيانا شامخا وبنوا فوقه منجنيقا ورفعوا ابرهيم على راس البنيان وقيدوه ووضعوه في المنجنيق فصاحت السماء والارض
ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق صيحة واحدة ربنا ابرهيم ليس في ارضك احد يعبدك غيره يحرق فاذن لنا في نصرته فقال الله لهم ان استغاث بشيء منكم او دعاه فليغثه
ولينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيري فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بيني وبينه فلما ارادوا القاءه في النار اتاه خازن المياه فقال ان اردت اخمدت النار فان
خزائن المياه والامطار بيدي واتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابرهيم لا حاجة لي اليكم ثم رفع راسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد في السماء وانا الواحد في
الارض ليس في الارض احد يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل وروى المعتمر عن ابي بن كعب عن ارقم ان ابرهيم عليه السلام قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لا اله الا انت سبحانك
رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك قال ثم رموا به فاستقبله جبريل عليه السلام وقال يا ابرهيم الك حاجة قال اليك فلا قال جبريل فسل ربك فقال ابرهيم
حسبي من سوالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا نار كوني بردا وسلاما على ابرهيم قال السدي كان جبريل هو الذي ناداها قال ابن عباس لو لم يتبع بردها سلاما لمات
ابرهيم من بردها فلم يبق يومئذ نار في الارض الا طفيت ظنت انها عنيت وكان عمر ابرهيم عليه السلام حين القي في النار ست عشرة سنة وقيل ستا وعشرين قال
السدي فاخذت الملائكة بضبعي ابرهيم فاقعدوه على الارض فاذا عين من ماء عذب وورد احمر ونرجس قال كعب فعجب فما احرقت النار من ابرهيم الا وثاقه واقام
ابرهيم عليه السلام في ذلك الموضع سبعة ايام وقال غيره اربعين او خمسين يوما قال المنهال ابن عمرو قال ابرهيم ما كنت اياما قط انعم من الايام التي كنت فيها في النار
قال ابن يسار بعث الله تعالى ملك الظل في صورة ابرهيم فقعد فيها الى جنب ابرهيم يونسه واتاه جبريل بقميص من الجنة وطنفسة من الجنة والبسه القميص واجلسه على
الطنفسة وقعد معه يحدثه وقال ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبابي ونظر ابو ابرهيم بعد سبعة ايام في المنام ان ابرهيم خرج من الحائط الذي اوقد عليه فيه
فطلب فلم يقدر عليه فاتى نمرود وقال ائذن لي لاخرج عظام ابرهيم من الحائط فادفنها فانطلق نمرود الى الحائط ومعه الناس فاشرف على الحائط فنقب فاذا ابرهيم عليه السلام في روضة
تهتز وثيابه تندى على الطنفسة من طنافس الجنة وعليه قميص من قمص الجنة وقيل نظر نمرود من صرح له واشرف على ابرهيم وما شاك في سوته فراى ابرهيم في روضة كما
ذكرنا فناداه نمرود يا ابرهيم ان الهك الذي بلغت قدرته هذا لكبير هل تستطيع ان تخرج قال نعم فقام ابرهيم يمشي حتى خرج منها فلما خرج اليه قال له يا ابرهيم من الرجل
الذي رايت معك في مثل صورتك قاعدا الى جنبك قال ذاك ملك الظل ارسله الله الي ليونسني فيها فقال نمرود يا ابرهيم اني متقرب الى الهك قربانا لما رايت من قدرته و
عزته فيما صنع بك اني ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال له ابرهيم اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك هذا حتى تفارقه الى ديني فقال يا ابرهيم لا استطيع ترك ملكي ولكن سوف
اذبحها له فذبحها له نمرود ثم كف عن ابرهيم ومنعه الله منه قال كعب وقتادة والزهري ما احرقت النار يومئذ شيا الا وثاق ابرهيم ولم تبق يومئذ دابة الا اطفات
عنه النار الا الوزغ فلذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله وسماه فويسقا قال المفسرون معنى قوله كوني بردا اي ذات برد وسلام اي سلامة على ابرهيم وارادوا به كيدا
وهو التحريق بالنار فجعلناهم الاخسرين اي الاخسرين اعمالا وكل من اراد امرا فخاب فقد خسر وقيل هذا الخسران ان الله تعالى سلط البعوض على نمرود وقومه حتى اكلت
لحومهم وشربت دماءهم ودخلت واحدة في دماغ نمرود حتى اهلكته والمعنى انهم كادوه بسوء فانقلب عليهم ونجيناه اي من نمرود وكيده ولوطا هو ابن اخي ابرهيم وهو لوط بن
هاران بن تارخ هذا قول الجمهور وقيل هو ابن عمه حكاه القشيري وكان لوط قد آمن بابرهيم وهاجر معه من كوثى من ارض العراق الى ربه ومعه سارة زوجته وهي ابنة عمه
هاران الاكبر عم ابرهيم وقال السدي سارة بنت ملك حران وذلك ان ابرهيم ولوطا انطلقا قبل الشام فلقي ابرهيم سارة وقد طعنت على قومها في دينهم وتركتهم ودينهم
نتن فتزوجها ابرهيم واقام بحران ما شاء الله ان يقيم ثم خرج الى الشام فنزل بارض فلسطين ونزل لوط المؤتفكة قريبا من ابرهيم بينهما مسيرة يوم وليلة او اقرب من ذلك فبعثه الله
نبيا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين فيه قولان ا انها ارض الشام هذا قول الاكثرين وبركتها ان الله تعالى بعث اكثر الانبياء منها واكثر فيها الخصب والثمار والانهار قال
ابي بن كعب سماها مباركة لانها ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس وذكر ان عمر بن الخطاب قال لكعب الا تتحول الى المدينة فانها مهاجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قبره فقال له كعب يا امير المؤمنين اني اجد في كتاب الله ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عباده والقول ب انها مكة قال الله تعالى ان
اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين رواه العوفي عن ابن عباس والاول اصح ووهبنا له يعني لابرهيم اسحق ويعقوب نافلة حال من يعقوب وقيل هو مصدر
كالعافية والعاقبة فيه معنى ووهبنا وفيها قولان ا انها بمعنى الزيادة والمراد بها يعقوب خاصة قال ابن عباس وابي بن كعب وابن زيد وقتادة سال واحدا فقال رب
هب لي من الصالحين فاعطاه الله اسحق ومن وراء اسحق يعقوب من غير دعاء فكان ذلك نافلة كصلاة النفل التي هي زيادة على الفرض واختار هذا القول الفراء ب ان النافلة
بمعنى العطية واسحق ويعقوب من عطاء الله زيادة على ما تقدم من النعمة عليه وهذا مذهب مجاهد وعطاء وكلا هو المفعول الاول لجعلنا والمعنى ابرهيم واسحق ويعقوب

جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله قال ابو عبيدة كل يقع خبره على لفظ الواحد لان لفظه واحد ويقع خبره على لفظ الجمع لان معناه معنى الجمع وجعلناهم ائمة اي رؤسا يقتدى بهم في
الخير يهدون بامرنا اي يدعون الناس الى ديننا بامرنا اياهم بذلك وقيل يهدون بامرنا اي بما انزلنا عليهم من الوحي والامر والنهي فكانه قال يهدون بكتابنا واوحينا اليهم
فعل الخيرات قال ابن عباس شرائع النبوة وقال مقاتل الاعمال الصالحة واقام الصلوة قال الزجاج حذف الهاء من اقامة الصلوة قليل في اللغة تقول اقام اقامة و
الحذف جائز لان الاضافة عوض من الهاء وايتاء الزكوة وكانوا لنا عابدين اي مطيعين ولوطا اتيناه حكما وعلما قال الزجاج انتصب لوط بفعل مضمر لان قبله فعلا والمعنى
واوحينا اليهم واتيناه لوطا وذكر بعض النحاة انه منصوب على معنى واذكر لوطا وهذا جائز لان ذكر ابرهيم عليه السلام قد جرى فحمل لوط على معنى واذكر فاما الحكم ففيه قولان ا انه
النبوة قاله ابن عباس و ب انه الفهم والعقل قاله مقاتل وعلما اي معرفة بامر الدين وما يقع به الحكم ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث اي نجيناه من اهلها وقيل من العذاب
النازل بهم وهذه القرية سدوم والخبائث افعالهم المنكرة من اتيان الذكور وقطع السبيل والضراط في المجالس الى غير ذلك مما قد ذكر الله عنهم في مواضع انهم كانوا قوم سوء فاسقين
وادخلناه في رحمتنا بانجائنا اياه من القوم السوء وهلاكهم انه من الصالحين يعني الانبياء وقيل وادخلناه في رحمتنا اي في الجنة وقيل في النبوة وقيل في الاسلام ونوحا اذ نادى
من قبل اي واذكر نوحا ولذلك ما ياتيك من ذكر الانبياء ومعنى اذ نادى اي دعا على قومه من قبل اي من قبل ابرهيم ولوط فاستجبنا له فنجيناه واهله واتباعه من الكرب العظيم
اي من الغرق ومن تكذيب قومه والكرب اشد الغم واهله اي المؤمنين منهم ونصرناه من القوم الذين كذبوا باياتنا اي منعناه من الكفار وشرهم ان يصلوا اليه وقال
ابو عبيدة من بمعنى على وقيل اي انتقمنا له من القوم الذين كذبوا باياتنا فاغرقناهم اجمعين اي الصغير والكبير وداود وسليمان اي واذكرهما اذ يحكمان في الحرث فيه قولان
ا انه كان زرعا قاله مرة وقتادة و ب انه كان كرما قد نبتت عناقيده قاله ابن مسعود وشريح اذ نفشت فيه غنم القوم اي رعت ليلا قال ابن قتيبة النفش بالليل والهمل بالنهار وهما الرعي
بلا راع وقال الزهري النفش الرعي بالليل والهمل بالنهار ايضا

فصل في ذكر القصة

قال المفسرون ان رجلين دخلا على داود عليه السلام احدهما صاحب زرع و
الآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان هذا انفلتت غنمه ليلا فوقعت في حرثي فلم تبق منه شيا فقال له داود اذهب فان الغنم لك فاعطاه رقاب الغنم بالحرث فخرجا فمرا على
سليمان عليه السلام فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امرهما لقضيت بغير هذا فاخبر داود عليه السلام بذلك فدعاه فقال كيف تقضي بينهما فقال ادفع الغنم الى صاحب
الحرث والحرث لاصحاب الغنم فيكون له نسلها ورسلها وحرثها ومنافعها ويبذر اصحاب الغنم لاصحاب الحرث مثل حرثهم فاذا كان العام المقبل وصار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى اهله واخذ
صاحب الغنم غنمه هذا قول قتادة والزهري ومرة وقال ابن مسعود وشريح ومقاتل وابن عباس نزلا ذات ليلة صاحب غنم فدخلت الاغنام الكرم وهو لا يشعر فاكلت القضبان وافسدت
الكرم فسار صاحب الكرم من الغد الى داود عليه السلام فقضى بالاغنام لصاحب الكرم لانه لم يكن بين ثمن الاغنام وثمن الكرم تفاوت فمروا بسليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة سنة فقال
ما قضى الملك في امركم فقصوا عليه فقال سليمان غير هذا ارفق بالفريقين فعادوا الى داود واخبروه بذلك فدعا سليمان وقال بحق الابوة والنبوة الا اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين قال
تسلم الاغنام الى صاحب الكرم حتى يرتفق بنسلها وصوفها ومنافعها ويعمل الراعي في اصلاح الكرم الى ان يعود كهيئته ثم ترد الاغنام الى صاحبها فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك وكنا
لحكمهم شاهدين اي جرى ذلك بمراى منا وفي المشار اليهم قولان ا داود وسليمان لان الاثنين جمع وهذا مثل قوله وان كان له اخوة يعني اخوين قاله الفراء و ب انه داود وسليمان والخصوم قاله
ابو سليمان الدمشقي وقرا ابن مسعود وابن عباس وابن ابي عبلة وكنا لحكمهما على التثنية والاول اولى لان الحكوم لهم لم يحكموا وانما حكم لهم ففهمناها سليمن يعني القضية او الحكومة وانما كني
عنها لانه قد سبق ما يدل عليها من ذكر الحكم وفضل سليمان وفضيلته راجعة الى داود والوالد يسر بزيادة ولده عليه وكلا اي منهما ومن المذكورين قبلهما آتيناه حكما قال الحسن لولا هذه الآية
لرايت القضاة قد هلكوا ولكنه اثنى على سليمان لصوابه وعذر داود باجتهاده فان قيل كيف اضاف الحكم اليهما وانما المصيب في الحكم احدهما فالجواب ان المعنى اذ شرعا في الحكم من غير
قطع به ويجوز ان يكون المعنى اذ طلبا الحكم في الحرث ولم يبتدياه بعد ويجوز ان يكون داود عليه السلام حكم حكما معلقا بشرط يفعله فكل ذلك قد قيل فان قيل كيف نقض داود حكمه
باجتهاد سليمان ونقض داود باجتهاده فالجواب عنه من ثلثة اوجه ا انهما كانا يقضيان بما يوحى اليهما فاوحي الى داود ما قضى به واوحي الى سليمان بنسخ ذلك وعلى هذا فهمناها
سليمان اي بطريق الوحي الناسخ لما اوحي الى داود فامر سليمان ان يبلغ ذلك داود ولهذا قال وكلا آتينا حكما وعلما وفي هذا نظر اذ كيف يوحى اليه وهو ابن احدى عشرة سنة وكيف
يتصور منه الاجتهاد والحكم في هذا السن ومن شرط الحكم والاجتهاد البلوغ ويجوز ان يكون داود لم ينفذ حكمه على الاطلاق وكان ذلك منه على طريق الفتيا فذكرهم لم يلزمهم اياه فلما الهم
ما هو اقوى في الاجتهاد منه عدل اليه و ب يجوز ان يكون الله تعالى اوحى الى سليمان بهذا الحكم ولزم داود لعلمه النص الوارد بالوحي ان ينقض اجتهاده لان على الحاكم ان ينقض حكمه بالاجتهاد اذا خالف
نصا على ان العلماء قد اختلفوا في الانبياء هل يجوز لهم الاجتهاد في الاحكام فمنعه قوم وجوزه المحققون لانه ليس بمحال لذاته ولا يفضي الى محال ومفسدة ولان اجتهاد الانبياء في الاحكام
اقوى فكان التزام الحكم به اولى ولان الاجتهاد فضيلة فلم يجز ان يحرمها الانبياء فان قيل المانع منه انهم يقدرون على استكشاف الحكم بالوحي فكيف يرجم الظن قلنا فاذا استكشف
فقيل له حكمنا عليك ان تجتهد وانت متعبد فهل له ان ينازع الله فيه او يلزمه ان يعتقد ان صلاحه فيما تعبد به فان قيل لو اجتهد هو لما يؤدي اجتهاد غيره الى شيء آخر فيجب على كل
مجتهد ان يتبع اجتهاده فهو تسويغ لمخالفة النبي عليه السلام قلنا هذه المخالفة غير محرمة لان وجوب اتباع الاجتهاد ثبت بامر هذا من حيث العقل ولكن قام الدليل من الاجماع
على انه يحرم مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم فيما بين من الشرع وعلى تحريم مخالفة اجتهاد الامام الاعظم والحاكم لان صلاح الخلق في اتباع رايهم ومن ذهب الى ان المصيب واحد يحتج اجتهاده
لكونه معصوما عن الخطا دون غيره ومنهم من جوز عليه الخطا ولكن قال لا يقر عليه هذا في جواز الاجتهاد منهم فاما وقوعه منهم فقد قال به قوم وانكره آخرون وتوقف فيه فريق ثالث
وهو الاصح فانه لم يثبت فيه قاطع احتج القائلون به بانه عوتب في اسارى بدر وقيل ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض الآية قلنا لعله كان مخيرا بالنص بين
الاطلاق الكل او قتل الكل او فداء الكل فاشار بعض الاصحاب بتعيين الاطلاق على سبيل المنع عن غيره فنزل العتاب مع الذين عينوا لا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ورد بصيغة
الجمع والمراد به اولئك خاصة احتج المنكرون لذلك بانه لو كان مامورا به لاجاب عن كل سؤال ولما انتظر الوحي ولانه لو كان مجتهدا لنقل ذلك واستفاض قلنا اما انتظار الوحي
فلعله كان حيث لم يتجه له اجتهاد او في حكم لا يدخله اجتهاد او نهي عن الاجتهاد فيه فاما الاستفاضة والنقل فلعله لم يطلع عليه الناس وان كان متعبدا به ولعله كان متعبدا بالاجتهاد
ان لم ينزل عليه نص وكان ينزل النص فيكون كمن تعبد بالحج ان ملك الزاد والراحلة فلم يملك فلا يدل على انه لم يكن متعبدا به

فصل

هذا الحكم الذي حكم به داود
وسليمان بعضه موافق لشرعنا وبعضه مخالف اما الموافق فهو الحكم بالضمان على صاحب الماشية اذا افسدت بالليل حرثا وكذا هو في شرعنا روى حرام بن محيصة عن ابيه

ان ناقة للبراء وقعت في حائط قوم فافسدت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل الاموال حفظ اموالهم بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وانما كان كذلك لان حفظ البهائم نهارا
اذا سرحت في مراعيها شاق على اربابها ولا يشق عليهم حفظها ليلا وحفظ الزرع ليلا شاق على اربابه ولا يشق حفظه نهارا فصار الحفظ في الليل يجب على ارباب المواشي فضمنوا ما افسدت
مواشيهم والحفظ في النهار يجب على ارباب الزرع فلم يحكم لهم مع تقصيرهم بضمان زرعهم وهذا من اصح قضى واعدل حكم رفقا بالفريقين فاما الخلاف في شرعنا فهو ان الحكم عندنا
ضمان ما افسدت الماشية بالقيمة في ذوات القيم او بالمثل في ذوات الامثال الا تسليم الماشية ولا تسليم منافعها وقال ابو حنيفة واصحابه لا ضمان عليه ليلا او نهارا الا ان يكون صاحبها
هو الذي ارسلها وسخرنا مع داود الجبال يسبحن حال من الجبال والطير معطوف على الجبال وقيل هو بمعنى مع ويقرا شاذا بالرفع عطفا على الضمير في يسبحن وقيل التقدير والطير كذلك وفي
تسبيحها ثلثة اقوال آ ان تسيرها معه هو تسبيحها لانه قال يا جبال اوبي معه والطير والتاويب سير النهار الى الليل وهذا قول ابن عيسى و ب انه صلوتها معه وهذا قول قتادة و ج انه تسبيح
مسموع كان يفهمه داود قاله يحيى بن سلام وقال ابو هريرة ووهب كان اذا سبح اجابته الجبال والطير بالتسبيح والذكر وقيل كان اذا وجد فترة امر الجبال فسبحت حتى يشتاق هو
ولهذا قال وسخرنا اي وجعلناها بحيث تطيعه اذا امرها بالتسبيح وكنا فاعلين يعني ما ذكر من التفهيم وايتاء الحكم والتسخير وعلمناه صنعة لبوس لكم في المراد باللبوس قولان آ الدروع وكانت
قبل داود صفائح وكان داود اول من صنع هذه الحلق وسرد فجمعت الخفة والتحصين و ب اللبوس السلاح كله من درع ورمح وسيف وجميع السلاح لبوس عند العرب وقرا ابو المتوكل وابن
السميفع لبوس بضم اللام لتحصنكم اي لتحرزكم وتمنعكم من باسكم يعني الحرب واختلف القراء في قوله تعالى لتحصنكم فقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وحمزة والكسائي بالياء وفيه اوجه
قال ابو علي وغيره يجوز ان يكون الفاعل هو الله تعالى لتقدم علمناه ويجوز ان يكون اللباس لان اللبوس بمعنى اللباس من حيث كان ضربا منه ويجوز ان يكون داود ويجوز ان يكون
التعليم وقد دل عليه علمناه ويجوز ان يكون الصنع وقرا ابن عامر وحفص عن عاصم لتحصنكم حملا على المعنى لان معنى اللبوس الدرع وروى ابو بكر عن عاصم لنحصنكم بالنون خفيفة لتقدم
قوله وعلمناه وقرا ابو الدرداء وابو عمران الجوني وابو حيوة لتحصنكم بتاء مرفوعة وفتح الحاء وتشديد الصاد وقرا ابن مسعود وابو الجوزاء وحميد بن قيس لتحصنكم مفتوحة مع فتح الحاء وتشديد
الصاد مع فتحها وقرا ابو رزين وابو المتوكل ومجاهد بنون مرفوعة وفتح الحاء وكسر الصاد مع تشديدها وقرا معاذ القاري وعكرمة وابن يعمر والجحدري وابن السميفع بياء مرفوعة وسكون
الحاء وكسر الصاد مشددة النون فهل انتم شاكرون اي على تيسير نعمة الدروع لكم وقيل هل انتم شاكرون اهل مكة نعمتي بطاعة الرسول وتصديقه ولسليمان الريح وقرا السلمي والجوني وابو حيوة
الرياح بالالف مع رفع الحاء على الاستيناف وقرا الحسن وابو المتوكل وابو الجوزاء بالالف ونصب الحاء والمعنى وسخرنا لسليمان الريح وهو هواء متحرك وهو جسم لطيف ممتنع بلطفه من القبض
عليه ويظهر للحس بحركته والريح تذكر وتؤنث عاصفة حال اي شديدة الهبوب والعصف اشتد سمي به شدة الريح لانها تعصفه بشدة تطييرها له تجري حال الجري اتا بدلا من عاصفة او من الضمير
فيها بامره اي بامر سليمان الى الارض التي باركنا فيها يعني الشام وذلك انها كانت تجري بسليمان واصحابه حيث شاء سليمان ثم تعود به الى منزله بالشام وقال وهب بن منبه كان سليمان عليه السلام
اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الانس والجن حتى يجلس على سريره وكان فيما يزعمون اذا اراد الغزو امر بعسكره فضرب له بخشب ثم نصب له على الخشب ثم حمل عليه الناس والدواب
وآلة الحرب كلها حتى اذا حمل ما يريد امر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتملته حتى اذا استقلت به امر الرخاء فمرت به شهرا في روحته وشهرا في غدوته
الى حيث اراد وكنا بكل شيء عالمين فنجري الاشياء كلها على ما يقتضيه علمنا وحكمتنا ومن الشياطين من يغوصون له اي وسخرنا من الشياطين من يغوص له قال ابو عبيدة من تقع على الواحد
والاثنين والجمع من المذكر والمؤنث قال المفسرون كانوا يغوصون في البحر فيستخرجون له الجواهر من البحر ويعملون عملا دون ذلك يعني دون الغوص من البناء وغيره وكنا لهم حافظين
اي من ان يفسدوا ما عملوا ومن ان يهيجوا احدا من بني آدم في زمن سليمان ومن ان يخرجوا من امره وقيل ان الحمام والنورة والطاحونة والقوارير والصابون من استخراج الشياطين وقيل
ان نهر الملك مما احتفر لسليمان عليه السلام ثم قيل كان يستسخر الكفار من الجن والشياطين وقيل هم قوم من جن المؤمنين كانوا يطيعونه ويعينونه على امورهم ويأتونه بهم وقيل
بل الله تعالى الملائكة ان يجمعهم لسليمان ويأتونه بهم وقوله وكنا لهم حافظين اي حتى لا يهربوا منه وايوب اذ نادى ربه اي واذكر ايوب اذ دعا ربه اني قرا ابو عمران الجوني اني بكسر الهمزة
مسني الضر وقرا حمزة مسني بتسكين الياء اي اصابني الجهد وانت ارحم الراحمين اي اكرم رحمة وهذا تعريض بسؤال الرحمة اذ اثنى عليه بانه الارحم

فصل فيه قصة

ذكر المفسرون ان ايوب عليه السلام كان اغنى اهل زمانه وكان كثير الاحسان فقال ابليس يا رب سلطني على ماله وولده وكان له ثلثة عشر ولدا فان فعلت رايته كيف يطيعني ويعصيك
فقيل له قد سلطتك على ماله وولده فرجع ابليس فجمع شياطينه ومردته فبعث بعضهم الى دوابه ورعاته فاحتملوها حتى قذفوها في البحر وجاء ابليس في صورة قيمه فقال يا ايوب الا اريك تصلي وقد
اقبلت ريح عاصف فاحتملت دوابك ورعاتها حتى قذفتها في البحر فلم يرد عليه شيئا حتى فرغ من صلاته ثم قال الحمد لله الذي رزقني ثم قبله مني فانصرف خائبا فارسل بعض الشياطين
الى جناته وزرعه فاحرقوها وجاء فاخبره فقال مثل ذلك وارسل بعض الشياطين فزلزلوا منازل ايوب وفيها ولده وخدمه فاهلكوهم وجاء فاخبره فحمد الله فقال ابليس [illegible] قيمة
في ماله لو كان فيك خير لقبضك معهم فانصرف خائبا فقيل له كيف رايت عبدي ايوب قال يا رب سلطني على جسده فسوف ترى قيل له قد سلطتك على جسده فجاء فنفخ في ابهام قدميه
وقيل وجد ايوب ساجدا فعاجله قبل ان يرفع راسه فنفخ في منخره نفخة فاشتعل فيه مثل النار ولم يكن في زمانه اكثر بكاء منه خوفا من الله تعالى فلما نزل به البلاء لم يبك مخافة الجزع
وبقي لسانه للذكر وقلبه للمعرفة والشكر وكان يرى معاه وعروقه وعظامه وكان مرضه انه خرج في جميع جسده ثآليل كاليات الغنم ووقعت به حكة لا يملكها فحك بالاظفار حتى
سقطت ثم بالمسوح ثم بالحجارة فانتثر جسمه وتقطع واخرجه اهل القرية فجعلوا له عريشا على كناسة ورفضه الخلق سوى زوجته واسمها رحمة بنت افرائيم بن يوسف بن يعقوب فكانت
تختلف اليه بما يصلحه روى ابو بكر القرشي عن الليث بن سعد قال كان سبب ذلك [illegible] الناس فكلمه في ذلك جماعة من الانبياء وسكت عنه ايوب لاجل خيل كانت له في سلطانه فاوحى الله
اليه تركت كلامه من اجل خيلك لاطيلن بلاك واختلفوا في مدة لبثه في البلاء على اربعة اقوال آ ثماني عشرة سنة رواه انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم و ب سبع سنين قاله ابن عباس
وكعب ويحيى بن ابي كثير و ج سبع سنين واشهر قاله الحسن و د ثلث سنين قاله وهب وفي سبب سؤاله الرحمة والعافية اثنا عشر قولا آ انه اشتهى ادما فلم تصبه امراته حتى باعت قرنا
من شعرها فلما علم ذلك قال مسني الضر رواه الضحاك عن ابن عباس و ب ان الله تعالى انساه الدعاء مع كثرة ذكره الله فلما انتهى اجل البلاء يسر له الدعاء فاستجاب له رواه العوفي عن ابن عباس
و ج ان نفرا من بني اسرائيل مروا به فقال بعضهم لبعض ما اصاب هذا البلاء الا بذنب عظيم فعند ذلك قال مسني الضر قاله نوف البكالي وقال عبد الله بن عبيد الله بن عمير كان له اخوان
فاتياه يوما فوجدا ريحا فقالا لو كان الله علم منه خيرا ما كان بلغ به كل هذا فما سمع شيئا اشد عليه من ذلك فقال اللهم ان كنت تعلم اني لم ابت ليلة شبعان وانا اعلم مكان جائع فصدقني فصدق
وهما يسمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم اني لم البس قميصا وانا اعلم مكان عار فصدقني فصدق وهما يسمعان فخر ساجدا ثم قال اللهم لا ارفع راسي حتى تكشف ما بي فكشف الله ما به و د ان ابليس جاء

الى امراته

الى زوجته بسخلة فقال لتذبح ايوب هذه لي وقد برا فجاءت فاخبرته فقال ان شفاني الله لاجلدنك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه فذهبت فلما راى ان لا طعام له ولا شراب
ولا صديق خر ساجدا وقال مسني الضر قاله الحسن و هـ ان الله تعالى اوحى اليه وهو في عنفوان شبابه اني مبتليك قال يا رب واين يكون قلبي قال عندي فصب عليه من البلاء
ما سمعتم حتى اذا بلغ البلاء منتهاه اوحى اليه اني معافيك قال رب واين يكون قلبي قال عندك قال مسني الضر قاله ابراهيم بن شيبان و و ان الوحي انقطع عنه اربعين يوما فخاف هجران
ربه فقال مسني الضر وهذا قول جعفر بن محمد الصادق و ز انه وثب ليصلي فلم يقدر على النهوض فقال مسني الضر اخبارا عن حاله لا شكوى لبلائه رواه انس مرفوعا و ح ان دودة [illegible]
فيه قصوت قلبه فخشي ان ينقطع عن الذكر فقال مسني الضر و ط انه انما قال ذلك لشماتة الاعداء وقد سئل بعد العافية فقيل ما اشد ما مر بك فقال شماتة الاعداء و ى ان ابليس قال
لزوجته اسجدي لي حتى ارد عليك المال والاولاد واعافي زوجك فاني انا الذي فعلت بكم هذا فاخبرت ايوب فقال مسني الضر و يا ان امراته كانت تخدم في القرية وتعمل للناس وتحمل
في قوته فلم يستعملها احد ذات يوم فباعت قرنا من راسها برغيف فاتته به فقال لها اين قرنك فاخبرته فحينئذ قال مسني الضر قاله وهب وغيره و يب انما قال لان حينئذ وقعت دودة
من فخذه فرفعها وردها الى موضعها وقال كلي لقد جعلني الله لحامك فعقرته عقرة زاد المها على جميع ما قاسى من عض الديدان حكاه الثعلبي وغيره فان قيل قول ايوب عليه السلام
مسني الضر شكاية وقد قال تعالى انا وجدناه صابرا فاين الصبر مع الشكاية قلنا الشكوى الى الله تعالى لا تنافي الصبر وانما المذموم الشكوى الى الخلق الم تسمع قول يعقوب عليه السلام
انما اشكو بثي وحزني الى الله قال سفيان بن عيينة وكذلك من شكا الى الناس وهو في شكواه راض بقضاء الله لم يكن ذلك جزعا الم تسمع قوله صلى الله عليه وسلم لجبريل في مرضه اجدني
مغموما اجدني مكروبا وقوله عليه السلام لعائشة رضي الله عنها بل انا وا راساه قال ابو القاسم بن حبيب ليس هذا شكاية وانما هو دعاء بيانه قوله تعالى فاستجبنا له والاجابة تتعقب الدعاء
لا الاشتكاء وقيل قوله مسني الضر خارج مخرج الاستفهام والتقدير ايمسني الضر وانت ارحم الراحمين وقيل معناه انت ارحم الراحمين من ان يمسني الضر ذكرهما الماوردي قال
المفسرون لما قال ايوب وانت ارحم الراحمين قيل له ارفع راسك فقد استجيب لك اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاؤك فركض برجله فانفجرت له عين فدخل فيها
فاغتسل فاذهب الله عنه كل ما كان به من البلاء ثم خرج فجلس فاقبلت امراته تلتمسه في مضجعه فلم تجده فقامت كالوالهة ثم قالت يا عبد الله هل لك علم بالرجل المبتلى الذي
كان ههنا فقال لها وهل تعرفينه اذا رايتيه قالت نعم فتبسم وقال انا هو فعرفته بضحكه فاعتنقته قال ابن عباس فوالذي نفس عبد الله بيده ما فارقته من عناقه حتى مر بهما
كل مال لهما وولد وقال الحسن فنشأت سحابة بيضاء على قدر قواعد داره فمطرت ثلثة ايام بلياليها جرادا من ذهب فقال له جبريل اشبعت يا ايوب فقال ومن يشبع من فضل الله وقيل كانت الجرادة
تذهب فيتبعها حتى يردها فقال له الملك اما تشبع من الجراد حتى تتبع الخارج فقال هذه بركة من بركات ربي ولست اشبع منها فاوحى الله اليه قد اثنيت عليك بالصبر قبل وقوعك
في البلاء وبعده ولولا اني وضعت تحت كل شعرة منك صبرا ما صبرت وآتيناه اهله يعني اولاده ومثلهم معهم فيه اربعة اقوال آ ان الله تعالى احيى له اهله باعيانهم وآتاه مثلهم في الدنيا
قاله ابن مسعود والحسن وقتادة وروى ابو صالح عن ابن عباس قال كانت امراته ولدت له سبع بنين وسبع بنات فنشروا له وولدت له امراته سبع بنين وسبع بنات و ب انهم كانوا قد
غيبوا عنه ولم يموتوا فاتاه اياهم في الدنيا ومثلهم معهم في الآخرة رواه هشام عن الحسن و ج انه آتاه الله اجر اهله في الآخرة وآتاه مثلهم في الدنيا قاله نوف ومجاهد و د آتاه اهله ومثلهم معهم
في الآخرة حكاه الزجاج رحمة من عندنا مفعول له ويجوز ان ينتصب على المصدر اي ورحمناه رحمة وذكرى اي عظة للعابدين قال ابن عباس موعظة للمطيعين قال محمد بن كعب
من اصابه بلاء فليذكر ما اصاب ايوب عليه السلام وليقل قد اصاب من هو خير مني واسمعيل وادريس وذا الكفل اي واذكرهم او وارسلنا اسمعيل يعني ابن ابراهيم وادريس قال
عبد الله بن عمرو بن العاص قرات في الكتب فوجدت ادريس عليه السلام اقدم من نوح بعثه الله تعالى الى قومه ليقولوا لا اله الا الله فابوا فاهلكهم الله ورفعه الى السماء الرابعة واما ذا الكفل
اختلفوا هل كان نبيا ام لا على قولين آ انه لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا قاله ابو موسى الاشعري ومجاهد ثم اختلف ارباب هذا القول في علة تسميته بذي الكفل على سبعة اقوال آ ان
رجلا كان يصلي كل يوم مائة صلوة فمات فتكفل بصلاته فسمي ذا الكفل قاله ابو موسى و ب انه تكفل للنبي بقومه ان يكفيه امرهم ويقضي بينهم بالعدل ففعل فسمي ذا الكفل قاله مجاهد و ج
ان ملكا قتل في يوم ثلثمائة نبي وفر منه مائة نبي فكفلهم ذو الكفل يطعمهم ويسقيهم حتى افلتوا فسمي ذا الكفل قاله ابن السائب و د ما رواه الاعمش [illegible] قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحدث حديثا لو لم اسمعه الا مرة او مرتين لم احدث به سمعته منه اكثر من سبع مرات قال كان في بني اسرائيل رجل يقال له ذو الكفل لا ينزع عن ذنب عمله فاتبع امراة فاعطاها
ستين دينارا على ان تعطيه نفسها فلما قعد منها مقعد الرجل من امراته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك قالت من هذا العمل ما عملته قط قال اكرهتك قالت لا ولكن حملتني عليه الحاجة قال
اذهبي فهو لك ثم قال والله لا اعصي الله ابدا فمات من ليلته فقيل مات ذو الكفل فوجد على باب داره مكتوب ان الله قد غفر لذي الكفل قال ابن الجوزي ذكر الثعلبي هذا القول في بيان
ذي الكفل وهو غلط لان ذاك اسمه الكفل والمذكور في القرآن يقال له ذو الكفل ولان الكفل مات في ليلته التي تاب فيها ولم يمض عليه زمان [illegible] فيه الصبر عن الخطايا واذا قلنا
انه نبي فالانبياء معصومون عن مثل هذه الحال قال وذكرت هذا لشيخنا ابي الفضل بن ناصر فوافقني وقال ليس هذا بذاك و ه ان نبيا من الانبياء يقال له اليسع قال من تكفل لي
ان يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام شاب فقال انا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لي ان يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال انا ثم عاد
فقال ذلك فقام الشاب فقال انا فمات ذلك النبي فجلس ذلك الشاب مكانه فكان لا يغضب فجاء الشيطان في صورة انسان ليغضبه وهو صائم وقد اوى مضجعه للقائلة وكان
لا ينام بالليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم فقام ففتح له الباب فجعل يقص عليه فقال ان بيني وبين قومي خصومة وانهم ظلموني وفعلوا
وفعلوا فجعل يطول عليه حتى حضر الرواح وذهبت القائلة ولم ينم فقال له اذا انا جلست للحكومة فائتني لآخذ لك بحقك فخرج وجلس له يوم وهكذا فعل ابليس ثلث
مرات فلما كان اليوم الثالث [illegible] ان لا ياذنوا لاحد حتى ينام فجاء ابليس فمنع منه فتسور عليه فدخل من كوة في البيت فانتبه من نومه فقال له من اين دخلت والباب
مغلوق فعرفه نفسه وقال ان الله تعالى قد عصمك مني فلم اقدر عليك فسمي ذا الكفل لانه تكفل بامر فوفى به و و انه كان اسمه له غير هذا و ز ان ثوابه ضعف ثواب غيره ممن كان
في زمنه حكاهما الماوردي وغيره و ب ان ذا الكفل نبي قاله الحسن وعطاء ثم قيل هو زكريا حكاه الثعلبي وقيل هو اليسع عليه السلام حكاه الثعلبي والقشيري كل من الصابرين اي على طاعة الله
وترك معصيته وادخلناهم في رحمتنا في هذه الرحمة ثلثة اقوال آ انها الجنة قاله ابن عباس و ب النبوة قاله مقاتل و ج النعمة والموالاة حكاه ابو سليمان الدمشقي ومن الانبياء خمسة
لكل واحد منهم اسمان اسرائيل ويعقوب والياس وذو الكفل وعيسى والمسيح ويونس وذو النون ومحمد واحمد وذا النون يعني يونس بن متى عليه السلام والمعنى واذكر
ذا النون وهو لقب ليونس والنون الحوت اضيف اليها لابتلاعها اياه اذ ذهب مغاضبا حال قال ابن قتيبة المغاضبة مفاعلة واكثر المفاعلة من اثنين كالمناظرة والمجادلة و

الخاصمة ويابكون واحد كقولك سافرت وعاقبت اللص وقد جهنا من هذا الباب وقرأ ابو المتوكل وابو الجوزاء والجحدري مغضبا باسكان الغين وفتح الضاد من غير الف
في مغاضبته لمن كانت على قولين احدهما انه غضب على قومه قاله ابن عباس والضحاك وفي سبب غضبه عليهم ثلثة اقوال احدها ان الله تعالى اوحى الى نبي يقال له شعيا ان ائت
فلانا الملك فقل له يبعث نبيا امينا الى بني اسرائيل وكان قد غزا بني اسرائيل ملك وسبى منهم الكثير فاراد النبي والملك ان يبعثا يونس الى ذلك الملك ليكلمه حتى يرسلهم فقال يونس
لشعيا هل امرك الله باخراجي قال لا قال فهل سماني لك قال لا قال فهاهنا غيري من الانبياء فالحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي وللملك ولقومه هذا قول بشر عن ابن عباس والثاني انه
عاين من قومه امرا صعبا من الاذى والتكذيب فخرج عنهم قبل ان يؤمنوا ضجرا وما ظن ان هذا الفعل يوجب عليه ما جرى من العقوبة ذكره ابن الانباري وقد روى وهب بن منبه قال لما
حملت عليه اثقال النبوة ضاق بها ذرعا ولم يصبر فقذفها من يده وخرج هاربا فكذلك اخرجه الله تعالى من اولى العزم فقال لنبيه عليه السلام فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل وقال
ولا تكن كصاحب الحوت اي لا تلق امرك كما القاه والثالث انه لما اوعدهم العذاب خافوا فرفع عنهم فقيل له ارجع اليهم فقال كيف ارجع اليهم فيجدوني كاذبا وانصرف مغاضبا لقومه عاتبا على ربه وقد ذكرنا
هذا في سورة يونس وفي بعض الاخبار ان قومه كان من عادتهم ان يقتلوا من جربوا عليه الكذب فلما لم ياتهم العذاب للميعاد خشي ان يقتلوه فغضب وقال كيف ارجع الى قومي وقد اخلفتهم
الوعد ولم يعلم بسبب صرف العذاب عنهم والثاني انه خرج مغاضبا لربه قاله الحسن وسعيد بن جبير والشعبي وعروة وقال ابو بكر النقاش المعنى مغاضبا من اجل ربه وانما غضب
لاجل تمردهم وعصيانهم وبالغ القتيبي في نصرة هذا القول وقال عاقبه الله تعالى على كراهية العفو عنهم وهذه المغاضبة كانت صغيرة منه اذ كان من حقه ان لا يذهب الا باذن الله
ومن قال ذهب مغاضبا لقومه قال انما توجه عليه اللوم لانه كان من حقه ان يخرج باذن الله مما بينهم وقيل التقام الحوت اياه ما كان عقوبة بل تمحيصا من الصغيرة كما قال في اهل
احد حتى اذا فشلتم الى قوله وليمحص الله الذين آمنوا فمعاصي الانبياء مغفورة ولكن قد يجري تمحيص ويتضمن ذلك زجرا عن المعاودة فظن ان لن نقدر عليه وقرأ يعقوب يقدر بضم الياء
وتشديد الدال وقرأ سعيد بن جبير وابو الجوزاء وابن ابي ليلى يقدر بياء مرفوعة مع سكون القاف وتخفيف الدال وفتحها وقرأ ابو عمران الجوني يقدر بياء مفتوحة وسكون القاف وكسر الدال
خفيفة وقرأ الزهري وابن يعمر وحميد بن قيس نقدّر بنون مرفوعة وفتح القاف وكسر الدال وتشديدها ثم فيه ثلثة اقوال احدها ان لن نقضي عليه بالعقوبة رواه العوفي عن ابن عباس
وبه قال مجاهد وقتادة والضحاك قال الفراء معنى الآية فظن ان لن نقدر عليه ما قدرنا من العقوبة والعرب تقول قدر بمعنى قدّر والثاني فظن ان لن نضيق عليه قاله عطا قال ابن قتيبة
يقال فلان مقدّر عليه ومقتّر عليه ومنه قوله تعالى فقدر عليه رزقه اي ضيق عليه فيه قال النقاش فظن ان لن نضيق عليه الخروج فكانه ظن ان الله قد وسع عليه ان شاء اقام وان
شاء ان يخرج ولم يؤذن له في الخروج والثالث ان المعنى افظن انه يعجز ربه فلا يقدر عليه رواه عوف عن الحسن وقال ابو زيد وسليمان التيمي المعنى فظن ان لن نقدر عليه فعلى
هذا الوجه تكون استفهاما قد حذفت الفه وعلى هذا الوجه يدل انه من القدرة ولا يتصور الا مع تقدير الاستفهام ولا اعلم له وجها الا ان يكون استفهام انكار تقديره ما ظن عجزنا فاين يهرب منا
فنادى في الظلمات فيها اربعة اقوال احدها انها ظلمة البحر وظلمة بطن الحوت وظلمة الليل قاله سعيد بن جبير وقتادة والاكثرون والثاني ان حوتا ابتلع الحوت الذي هو في بطنه فنادى في ظلمة
حوت ثم في ظلمة حوت ثم في ظلمة البحر قاله سالم بن ابي الجعد والثالث انها ظلمة الماء وظلمة معا السمك وظلمة بطنها قاله ابن السائب والرابع انها ظلمة الخطيئة وظلمة الشدة وظلمة الوحدة ذكر الماوردي
روى سعد بن ابي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اني لاعلم كلمة لا يقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة اخي يونس فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من
الظالمين قال الحسن وقتادة هذا القول من يونس اعتراف بذنبه وتوبة من خطيئته انا اليه في بطن الحوت وراجع نفسه فقال اني كنت من الظالمين حيث ذهبت مغاضبا
قال الحسن كان له سلف وعبادة فابى الله ان يدعه للشيطان وقذفه في بطن الحوت اربعين من بين يوم وليلة وقيل سبعة ايام وقيل ثلثة وقيل من ارتفاع النهار الى
آخره قال الشعبي اربع ساعات وقيل غير ذلك على ما سياتي في الصافات ثم فتح الحوت فاه فراى يونس عليه السلام ضوء الشمس فقال سبحانك لا اله الا انت فلم تقل هناك
تاب الى ربه ومن جملة ما جرى من يونس على ترك الاولى قال التوبة ابدا من شعار الصالحين وفي الخبر اني لاستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة ولم يكن ذلك عقوبة من الله لان الانبيا
لا يجوز ان يعاقبوا وانما كان ذلك تاديبا وقد يؤدب من لا يستحق العقاب كالصبيان فاستجبنا له اي اجبنا دعاه ونجيناه من الغم فيه قولان احدهما من غم الخطيئة والثاني من بطن الحوت لان الغم التغطية
وكذلك ننجي المؤمنين اي من كربهم اذا استغاثوا ودعوا روى علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم الله الذي اذا دعي به
اجاب واذا سئل به اعطى دعوة يونس بن متى قال فقلت يا رسول الله هي ليونس خاصة ام لجماعة المسلمين قال هي ليونس خاصة وللمؤمنين اذا دعوا بها الم تسمع الى قول الله تعالى
فنادى في الظلمات الى قوله وكذلك ننجي المؤمنين واختلف القراء في ننجي فقرأ العامة بنونين الثانية منهما ساكنة من الانجاء على معنى نحن ننجي فان قيل لم كتب في المصاحف بنون
واحدة قيل لان النون الساكنة لما سكنت وكان الساكن غير ظاهر على اللسان حذفت كما فعلوا ذلك بالا فخففوا النون من ان لخفائها وخفاها اذ كانت مدغمة في اللام وقرأ ابن عامر وابو بكر
نجي المؤمنين بنون واحدة وتشديد الجيم وتسكين الياء واختلف النحاة في هذه القراءة فمنهم من صححها وقال فيه اضمار معناه نجي النجاء المؤمنين كما تقول ضرب زيد بمعنى ضرب الضرب زيدا
وانشد ابن قتيبة حجة لهذه القراءة شعر ولو ولدت قفيرة جرو كلب لسب بذلك الجرو الكلابا اراد لسب بذلك الجرو السب الكلابا قالوا انما سكن الياء في نجي كما سكنوها في بقي فقالوا بقي
ونحوها وانا اتبع اهل هذه القراءة المصحف لانها مكتوبة بنون واحدة وقال القتيبي من قرا بنون واحدة والتشديد فانه اراد ننجي من التنجية الا انه ادغم وحذف نونا على طلب الخفة
وقال النحويون هو ردي لبعد مخرج النون من الجيم ومن صوب هذه القراءة ابو عبيد وابى ابو حاتم فانه لحنها ونسب قارئها الى الجهل وقال هذا لحن لا يجوز في اللغة ولا يحتج
بمثل ذلك البيت على كتاب الله تعالى وقال ابو علي الفارسي هذا انما يجوز في ضرورة الشعر وراوي هذه القراءة عن عاصم غالط في الرواية والنون الثانية من ننجي تخفى مع الجيم فالتبس
على السامع الاخفاء بالادغام فظن انه ادغام ويدل على هذا اسكانه الياء من نجي ونصب قوله المؤمنين ولو كان على ما لم يسم فاعله ما سكن الياء ولوجب ان يرفع المؤمنين ولم يرو
كان صوابا قال الشريف لا سبيل الى تخطية ما قرأ به مشاهير الائمة وزكريا اذ نادى ربه اي اذكره اذ دعا ربه ان يرزقه ولدا رب لا تذرني فردا اي وحيدا لا ولد لي يعينني على
اقامة دينك وانت خير الوارثين ثناء على الله بانه الباقي بعد فناء خلقه وانه افضل من بقي حيا بعد ميت وان الخلق كلهم يموتون ويبقى هو فاستجبنا له اي اجبنا دعاه ووهبنا له يحيى
واصلحنا له زوجه فيه ثلثة اقوال احدها اصلحت للولد بعد ان كانت عقيما قاله الاكثرون ولدته وهي بنت تسع وتسعين سنة والثاني انها كانت طويلة اللسان بالبذا فاصلحت قاله عطاء وقال
السدي كانت سليطة فكف عنه لسانها والثالث كان في خلقها شيء قاله محمد بن كعب انهم كانوا يسارعون في الخيرات اي يبادرون في طاعة الله وفي المشار اليهم قولان احدهما زكريا وامراته ويحيى
والثاني جميع المذكورين في هذه السورة ويدعوننا وقرأ ابن مسعود ويدعونا بنون واحدة رغبا ورهبا اي للرغب والرهب فهو مفعول له وقيل نصب على المصدر اي يرغبون رغبا

ويرهبون

ويرهبون رهبا وقيل يدعوننا في حال الرخاء والشدة وقرأ الاعمش رُغْبا ورُهْبا بضم الراءين وجزم الغين والهاء وهما لغتان مثل البُخْل والبَخَل والسُقْم والسَقَم وقيل
رغبا ببطون الاكف ورهبا بظهور الاكف حكاه الماوردي وكانوا لنا خاشعين فيه ثلثة اقوال احدها متواضعين وهذا قول ابن عباس والثاني راغبين راهبين وهو قول الضحاك
والثالث وضع اليمنى على اليسرى والنظر الى موضع السجود في الصلوة حكاه النقاش والتي احصنت فرجها فيه قولان احدهما انه مخرج الولد والمعنى منعته مما لا يحل وانما وصف بالعفاف
لانها قذفت بالزنا والثاني جيب درعها ومعنى الفرج في اللغة كل فرجة بين شيئين وموضع جيب درع المرأة مشقوق فهو يسمى فرجا وهذا ابلغ في الثناء عليها لانها اذا منعت
جيب درعها فهي لنفسها امنع وانما ذكرها وليست من الانبياء لتتميم ذكر عيسى عليه السلام ولهذا قال وجعلناها وابنها آية للعالمين فنفخنا فيها من روحنا اي امرنا جبريل فنفخ
في درعها فاجرينا فيها روح عيسى عليه السلام كما تجري الريح بالنفخ واضاف الروح اليه لاضافة الملك للتشريف والتخصيص وجعلناها وابنها آية للعالمين قال الزجاج
لما كان شانهما واحدا كانت الآية فيهما واحدة وهي ولادة من غير فحل وقرأ ابن مسعود وابن ابي عبلة آيتين على التثنية وان هذه امتكم الرفع على انه خبر ان والنصب على انه بدل الكل
بيان قال ابن عباس المراد بالامة ههنا الدين وهو الاسلام ابطل ما سواه من الاديان واصل الامة الجماعة التي هي على مقصد واحد فجعلت الشريعة امة لاجتماع اهلها على مقصد واحد
ونصب امة على القطع لمجي النكرة بعد تمام الكلام وقال الزجاج نصب على الحال اي في حال اجتماعها على الحق وقرأ ابن ابي اسحق امة بالرفع بدل من امتكم او خبر بعد الخبر وفي المشار
اليهم قولان احدهما امة محمد عليه السلام وهو معنى قول مقاتل والثاني انهم الانبياء قاله ابو سليمان الدمشقي وغيره قال الماوردي يحتمل عندي وجهين احدهما انكم خلق واحد فلا تكونوا الا على دين واحد
والثاني انكم اهل عصر واحد فلا تكونوا الا على دين واحد وتقطعوا امرهم بينهم ذم المشركين فقال قد خالفوا واتخذوا من دون الله آلهة وصاروا فرقا واحزابا والتقطع التفرق
وقال الازهري اي تفرقوا في امرهم فنصب امرهم بحذف في فالتقطع على هذا لازم وعلى الاول متعد اي جعلوا امرهم في دينهم قطعا فمن موحد ومن يهودي ومن نصراني ومن
عابد صنم يقال تقطعوا كما يقال تبذعوا المال فيما بينهم كل الينا راجعون اي الى حكمنا فنجازيهم باعمالهم فمن يعمل من الصالحات اي شيئا منها من اداء الفرائض وصلة الرحم ونصر
المظلوم وغيرها من اعمال البر وهو مؤمن اي موحد قال ابن عباس مصدق بمحمد عليه السلام وبما جاء به فلا كفران لسعيه اي لا نضيع جزاءه والكفران مصدر وانا له
كاتبون اي لعمله كاتبون وقيل اي وانا كاتبون لمن يعمل عمله وهذا مثل من رد الكتابة الى النسي لانه لا يقال كتب لعمله بل يقال كتب عمله والاولى اجراء الكتابة على ظاهرها فيثبت الله الكتابة
او يامر الملك بالكتبة وحرام على قرية اهلكناها قرأ حمزة والكسائي وابو بكر بكسر الحاء وجزم الراء من غير الف وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وحفص وحرام بالف واختاره
ابو عبيد وابو حاتم وهما لغتان مثل حل وحلال وقرأ معاذ القاري وابو المتوكل وابو عمران الجوني وحَرْم بفتح الحاء وسكون الراء من غير الف والميم مرفوعة منونة وقرأ سعيد
بن جبير وحَرِمَ بفتح الحاء وسكون الراء ونصب الميم من غير تنوين ولا الف وقرأ ابو الجوزاء وعكرمة والضحاك بفتح الحاء والميم وكسر الراء من غير تنوين وقرأ سعيد بن المسيب و
ابو مجلز وابو رجاء وحَرُمَ بفتح الحاء وضم الراء ونصب الميم من غير الف وهو مرفوع بالابتداء والخبر لا يرجعون ولا زائدة اي ممتنع رجوعهم الى الدنيا وقيل ليست زائدة اي
ممتنع رجوعهم عن معصيتهم والجيد ان يكون انهم فاعلا سد مسد الخبر وفي معنى حرام قولان احدهما واجب قاله ابن عباس وانشدوا في معناه شعر وان حرام لا ارى الدهر باكيا
على شجوه الا بكيت على عمرو اي واجب والثاني انه بمعنى العزم قاله سعيد بن جبير وقال عطا حتم من الله تعالى والمراد بالقرية اهلها وفي معنى الآية ثلثة اقوال احدها انه واجب على قرية
اهلكناها انهم لا يتوبون رواه عكرمة عن ابن عباس والثاني انه واجب عليها اذا اهلكت ان لا ترجع الى قومها او الى الدنيا ليستانفوا العمل ويتداركوا ما فرطوا فيه وهو كقوله تعالى الم يروا كم اهلكنا قبلهم
من القرون انهم اليهم لا يرجعون قاله قتادة والثالث حرام على قرية حكمنا باستيصالها او بالختم على قلوبها ان يتقبل منهم طاعة لعلمنا انهم لا يرجعون عن كفرهم قاله الزجاج فان قيل كيف يصح ان يحرم
على الانسان ما ليس من فعله ورجوعهم بعد الموت ليس اليهم قلنا المعنى انهم منعوا عن ذلك كما يمنع الانسان عن الحرام وان قدر عليه فكان التشبيه بالتحريم للحالتين من حيث المنع وحمل
الحرام والحرم على الواجب بعيد في اللغة والظاهر انه بمعنى المنع حتى متعلقة في المعنى بحرام اي يستمر الامتناع الى هذا الوقت ولا عمل لها فيه اذا فتحت ياجوج وماجوج وقرأ ابن عامر فتّحت
بالتشديد والمعنى فتح الردم عنهم وكانما قيل ابذلك السد فاذا ارتفع السد انفتحا وانفتاح السد الذي بناه ذو القرنين علامة الساعة قال تعالى فاذا جاء وعد ربي جعله دكا وكان وعد ربي حقا
وقد ذكرنا القصة وهم من كل حدب ينسلون قال ابن قتيبة من كل نشز من الارض والاكمة ينسلون من النسلان وهو مقاربة الخطو مع الاسراع كمشي الذئب اذا اسرع وقرأ ابن عباس
ومجاهد من كل جدث بالجيم والثاء اي قبر وقرأ ابو رجاء العطاردي والجحدري ينسُلون بضم السين وفيه مزيد بيان في سورة يس وفي المشار اليهم قولان احدهما انهم ياجوج وماجوج وهو
قول الجمهور والثاني جميع الناس والمعنى وهم يحشرون الى الموقف قاله مجاهد اعتبارا بقوله تعالى فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون فان قيل اين جواب حتى اذا فتحت قلنا
فيه ثلثة اقوال احدها قوله واقترب الوعد الحق والواو زائدة قاله الفراء ومثله حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقوله فلما اسلما وتله للجبين وناديناه اي ناديناه وقال عبد الله بن مسعود الساعة
من الناس بعد ياجوج وماجوج كالحامل المتم لا يدري اهلها متى تفجاهم بولدها ليلا او نهارا والثاني انه قوله عز وجل في قوله يا ويلنا فالمعنى اذا فتحت ياجوج وماجوج واقترب الوعد
الحق قالوا يا ويلنا قاله الزجاج هذا قول البصريين والثالث فاذا هي شاخصة واقترب الوعد الحق قال ابن عباس يريد يوم القيمة فاذا هي فيها اربعة اقوال احدها انها كناية عن الابصار
والابصار تفسير لها كقول الشاعر شعر لعمر ابيها لا تقول ظعينتي الا فرّ عني مالك بن ابي كعب فكنى عن الظعينة في ابيها ثم اظهرها فيكون تاويل الكلام فاذا الابصار شاخصة اي ابصار الذين
كفروا والثاني ان يكون هي عمادا كقوله فانها لا تعمى الابصار وكقوله انه انا الله ذكرهما الفراء والثالث ان يكون تمام الكلام عند قوله هي بارزة واقعة يعني من قربها كانها ابدا حاضرة ثم ابتدا
شاخصة ابصار الذين كفروا على تقديم الخبر على الابتدا والمعنى ابصار الذين كفروا شاخصة ذكره الثعلبي والرابع ان هي كناية عن القصة والمعنى القصة ان ابصارهم تشخص في ذلك اليوم ذكره علي
بن احمد النيسابوري وغيره قال المفسرون تشخص ابصار الكفار من هول يوم القيمة فلا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم ويقولون يا ويلنا اي يقولون يا ويلنا قد كنا في الدنيا في غفلة
من هذا اي في عماية عما يراد بنا بل كنا ظالمين اي انفسنا بالاشراك وتكذيب محمد عليه السلام ثم خاطب اهل مكة فقال انكم وما تعبدون من دون الله يعني الاصنام حصب جهنم وقرأ
علي كرم الله وجهه وابو العالية وعمر بن عبد العزيز حطب بالطاء وقرأ ابن عباس وعائشة حضب بالضاد المعجمة المفتوحة وقرأ عروة وعكرمة وابن يعمر وابن ابي عبلة حضْب باسكان الضاد
المعجمة وقرأ ابو المتوكل وابو حيوة ومعاذ القاري حِضْب بكسر الحاء مع تسكين الضاد المعجمة وقرأ ابو مجلز وابو رجاء حَصْب بفتح الحاء بصاد غير معجمة ساكنة قال الزجاج من قرأ
حصب فمعناه كل ما يرمى به فيها ومن قرأ حطب فمعناه ما يوقد به ومن قرأ بالضاد المعجمة فمعناه ما يهيج به النار قال ابن قتيبة الحصب ما القي فيها واصله من الحصبا وهو الحصى
يقال حصبت فلانا اذا رميته وهو حصبا بتسكين الصاد وما رميت به فهو حصَب بفتح الصاد قال الضحاك يرمون بهم في النار كما يرمى بالحصبا انتم لها واردون يعني العابدين والمعبودين

والمعنى يدخلونها والخطاب لعبدة الاصنام اي انتم واردوها مع الاصنام ويجوز ان يكون الخطاب للاصنام وعبدتها لان الاصنام وان كانت جمادات فقد يخبر عنها بكنايات الآدميين ويجوز ان يقع ما على غير الجماد فيكون المعنى انتم ومن عبدتموه من الشياطين والمعنى لها واردون اي فيها داخلون لو كان هؤلاء اي الاصنام والشياطين آلهة على الحقيقة ما وردوها فيه ثلثة اقوال آ انه اشارة الى الاصنام والمعنى لو كانوا آلهة ما دخلوها و ب انه اشارة الى العابدين لها والمعنى لو كانت الاصنام آلهة منعت عابديها دخول النار و ج انه اشارة الى الآلهة وعابديها بدليل قوله وكل فيها خالدون لهم فيها زفير الزفير صوت نفس المغموم يخرج من القلب وانما يعرض الزفير لعبدة الاصنام فاما الاصنام فالمصير الى ان الله تعالى يحييها ويعذبها حتى يكون لها زفير وهم فيها لا يسمعون في علة كونهم لا يسمعون اربعة اقوال آ انهم يحشرون صما بكما كما قال تعالى ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عميا وبكما وصما ... الكفار ذلك في النار و ب لا يسمعون ما يسرهم بل يسمعون اصوات من يتولى تعذيبهم من الزبانية و ج اذا قيل لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون يصيرون صما بكما و د قال ابن مسعود اذا بقي من يخلد في النار جعلوا في توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت اخر ثم جعلت التوابيت في توابيت اخر فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره و ه انهم انما لم يسمعوا لشدة غليان جهنم قاله ابو سليمان الدمشقي ان الذين سبقت لهم منا الحسنى قال قوم من العلماء ان ههنا بمعنى الا وليس في القرآن سواه وهي في قراءة ابن مسعود وابن نهيك قال اكثر المفسرين لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله الآية شق ذلك على قريش وقالوا شتم آلهتنا فجاء ابن الزبعرى فقال ما لكم قالوا شتم آلهتنا قال وما قال فاخبروه فقال لو حضرته لخصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبعرى انت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال نعم قال خصمتك ورب الكعبة اليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مليح يعبدون الملائكة فضج اهل مكة فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قول ابن الزبعرى قال نعم كل من احب ان يعبد من دون الله فهو مع من عبده فقال الحسين بن الفضل انما قال انكم وما تعبدون الاصنام دون غيرها لانه لو اراد الملائكة والناس لقال ومن تعبدون وقيل ان هذا الخطاب جرى مع مشركي قريش وهم كانوا يعبدون الاصنام وروي عن علي كرم الله وجهه انه قرأ هذه الآية فقال انا منهم وابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وفي المراد بالحسنى ثلثة اقوال آ الجنة قاله ابن عباس و ب السعادة قاله ابن زيد و ج الطاعة حكاه ابن عيسى اولئك عنها مبعدون اي عن جهنم وقد تقدم ذكرها والبعد طول المسافة لا يسمعون حسيسها اي حسها وحركة تلهبها والحس والحسيس الصوت تسمعه من الشيء يمر بك قريبا لا يحزنهم الفزع الاكبر قرأ ابو جعفر بضم اليا وكسر الزاء وقرأ الباقون بفتح اليا وضم الزا وفي الفزع الاكبر اربعة اقوال آ انه النفخة الآخرة رواه العوفي عن ابن عباس وبهذه النفخة يقوم الناس من قبورهم ويدل على صحة هذا القول قوله تعالى وتتلقاهم الملائكة وقوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات الآية و ب انه اطباق النار على اهلها قاله الاكثرون ورواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ج انه ذبح الموت بين الجنة والنار وهو مروي عن ابن عباس ايضا وقاله ابن جريج و د انه حين يؤمر بالعبد الى النار قاله الحسن البصري عن ابي سعيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلثة على كثبان من مسك لا يحزنهم الفزع الاكبر ولا يكترثون للحساب رجل قرأ القرآن محتسبا ثم امّ به قوما محتسبا ورجل اذّن محتسبا ومملوك ادى حق الله عز وجل وحق مواليه وتتلقاهم الملائكة اي تستقبلهم ملائكة الرحمة وفي اي مكان تتلقاهم قولان آ على ابواب الجنة يهنونهم ويقولون لهم هذا يومكم الذي كنتم توعدون قاله ابن السائب و ب اذا قاموا من قبورهم قاله مقاتل يوم نطوي السماء اي اذكر يوم او على اظهار اعني وقرأ ابو العالية وابن ابي عبلة وابو جعفر تُطوى بتاء مضمومة السماء بالرفع وقرأ الباقون بالنون ونصب السماء اي لا يحزنهم الفزع الاكبر في اليوم الذي نطوي فيه السماء كطي السجل والمراد بالسماء الجنس كطي السجل قرأ الجمهور بكسر السين والجيم وتشديد اللام وقرأ الحسن وابو المتوكل وابو الجوزاء ومحبوب عن ابي عمرو السجل بكسر السين واسكان الجيم خفيفة وقرأ ابو السماك كذلك الا انه فتح الجيم للكتاب قرأ اهل الكوفة الا ابا بكر للكتب على الجمع وقرأ الباقون للكتاب على الواحد وفي السجل اربعة اقوال آ انه ملك يكتب اعمال العباد فاذا صعد بالاستغفار قال الله اكتبها نورا قاله علي بن ابي طالب وابن عمر والسدي و ب انه الصحيفة واللام في قوله للكتاب على هذا بمعنى الكتابة والمعنى يوم نطوي السماء كطي السجل للكتابة التي فيه اي من اجلها ليصونها الطي وهذا كما تقول فعلت ذلك لعيون الناس اي من اجل عيون الناس وقيل تتعلق بنطوي ويكون المعنى يوم نطوي السماء للكتاب السابق بانها تطوى كطي السجل اي كطي الصحيفة على ما فيها رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مجاهد والفراء وابن قتيبة و ج انه اسم كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابو الجوزاء وعكرمة عن ابن عباس وهذا ليس بالقوي لان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا معروفين ومن قال هو الملك او الكاتب فيكون اللام متعلقة بنفس الطي لان الكتب مفعول في المعنى وذلك ان التقدير كما يطوي السجل الكتاب والكتب وهذا القول كقولك ضرب زيد لعمرو وقيل السجل بلغة الحبشة الرجل وقال ابن دريد السجل الكتاب والله اعلم ولا التفت الى قولهم انه فارسي معرب والسجل اسم مشتق من السجالة وهي الكتابة واصلها من السجل وهو الدلو يقال ساجلت الرجل اذا نزعت دلوا ونزع دلوا ثم استعير فسميت الكتابة والمراجعة مساجلة لان هذا يكتب مرة ثم يكتب مرة والطي في هذه الآية يحتمل معنيين آ الدرج الذي هو ضد النشر قال تعالى والسموات مطويات و ب الاخفا والتعمية والمحو والطمس لان الله تعالى يمحو رسومها ويكدر نجومها وشمسها قال تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وتقول العرب اطو عن فلان هذا الحديث اي استره واخفه ثم استانف فقال تعالى كما بدانا اول خلق نعيده وفي نصب اول وجهان آ هو منصوب ببدانا اي خلقنا اول الخلق و ب هو حال من الها في نعيده والمعنى مثل اول خلقه وفي معنى الكلام اربعة اقوال آ كما بدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيمة نظيرها قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وقوله وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة قاله اكثر العلماء و ب انا نهلك كل شيء كما كان اول مرة رواه العوفي عن ابن عباس وعلى هذا فهو متصل بقوله يوم نطوي السماء اي نطويها فنعيدها الى الفنا فلا تكون شيئا رواه العوفي عن ابن عباس و ج ان السماء تمطر اربعين يوما كمني الرجال فينبتون بالمطر في قبورهم كما ينبتون في بطون امهاتهم رواه ابو صالح عن ابن عباس و د ان قدرتنا على الاعادة كقدرتنا على الابتداء قاله الزجاج وعدا قال الزجاج هو منصوب على المصدر لان قوله نعيده بمعنى وعدنا هذا وعدا علينا والاظهر في معنى انا كنا فاعلين اي قادرين على فعل ما نشاء وقيل انا كنا فاعلين ما وعدنا ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر قرأ الاعمش وحمزة وخلف بضم الزا وغيرهم بالنصب وهو بمعنى المزبور كالحلوب والركوب يقال زبرت الكتاب وزبرته اذا كتبته واختلفوا في معنى الزبور والذكر على خمسة اقوال آ ان الزبور الكتب المنزلة من السماء والذكر ام الكتاب الذي عند الله قاله سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد وهذا معنى قول ابن عباس في رواية ابن جبير فانه قال الزبور التوراة والانجيل والقرآن والذكر الذي في السماء و ب ان الزبور الكتب المنزلة بعد التوراة والذكر التوراة قاله الضحاك وروي عن ابن عباس و ج ان الزبور كتاب داود عليه السلام والذكر التوراة قاله الشعبي و د ان الزبور زبور داود والذكر القرآن وبعد بمعنى قبل كقوله وكان وراءهم ملك ياخذ اي امامهم وقوله والارض بعد ذلك دحاها اي قبل ذلك حكاه الثعلبي و ه ان الزبور القرآن ومن بعد الذكر التوراة حكاه القشيري ان الارض

فيها ثلثة اقوال آ انها ارض الجنة رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال الاكثرون ودليل هذا التاويل قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض و ب انها ارض الدنيا وهو منقول عن ابن عباس يدل عليه قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض وقوله الذين ان مكناهم في الارض الآية و ج الارض المقدسة قاله ابن السائب والكلبي يرثها عبادي الصالحون فيهم ثلثة اقوال آ انهم امة محمد عليه السلام رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وفي رواية يورث امة محمد ارض الدنيا بالفتوح وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين وقهر الكافرين و ب بنو اسرائيل على قولنا انها الارض المقدسة و ج انه عام في كل صالح قاله بعض فقها المفسرين وذكر القشيري والمعنى ان الله يجعل العاقبة المحمودة في كل زمان لصالحي اهل ذلك الزمان وللكتابة معنيان آ احكام القضا وذكر بلفظ الكتابة لان العادة جارية بان من اراد احكام شي كتبه وقد ترد الكتابة بمعنى الفرض قال تعالى كتب عليكم القصاص وكتب عليكم الصيام و ب الحمل على ظاهر الكتابة اي امر انبياءه بكتابة ما اوحى اليهم من ذلك واضاف الى نفسه لانه امر بالكتابة وهو كما يقال ضرب الامير فلانا اي وقع ذلك بامره وكذا الكتبة في اللوح المحفوظ قال القشيري ويجوز ان يخلق الله كتبته ويقول ولقد كتبنا وقرأ حمزة عبادي بتسكين اليا ان في هذا لبلاغا اي كفاية والبلوغ سبب الوصول الى الشيء كبلاغ المسافر ومنه البلاغة في الكلام لانها الوصول الى ما يريد المتكلم بيانه وفي قوله هذا قولان آ يعني القرآن بلاغا اي وصولا الى البغية فمن اتبع القرآن وعمل به وصل الى ما يرجو من الثواب فالقرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر و ب يعني في هذه السورة من الوعظ والتنبيه لقوم عابدين اي مطيعين والعابد المتذلل الخاضع والعبدان يدخل فيه كل عاقل لانه من حيث الفطرة متذلل للخالق وهو بحيث لو تامل القرآن واستعمله لاوصله ذلك الى الجنة وقال كعب وابن عباس هم امة محمد عليه السلام الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان اي في هذا بلاغ لهم في التثبت على الايمان واركانه يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قرأ ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين ثم قال هي الصلوات الخمس في الجماعة في المسجد الحرام وما ارسلناك الا رحمة للعالمين رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا اي ذا رحمة ويجوز ان يكون بمعنى راحم للعالمين وفيه قولان آ ان الآية خاصة في حق المؤمنين قاله ابن زيد و ب انه عام في حق المؤمن والكافر والبر والفاجر فان قيل كيف صار للكافرين رحمة وقد ازدادوا بعذابا لكفرهم به قيل ... آ ان في ارساله اليهم تعريفا اياهم فضلا من هذا الوجه رحمة عليهم الا ان يحرموا التوفيق فالمؤمن والكافر كرجلين اعطيا نعمة فقبلها احدهما ورد الآخر ... انه امر بالرفق بهم وبما قبل الا ان يلعن قريشا فقال لم ابعث لعانا انما بعثت رحمة و ج ان الله تعالى رفع عنهم عذاب الاستيصال بكفرهم الى الموت او الى القيمة بخلاف من تقدمهم من الامم فانهم عجل عليهم العقوبة من المسخ والخسف وغير ذلك فهذا موضع الرحمة بارساله قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد امر عليه السلام بعد ايضاح الدلائل ان يدعوهم الى التوحيد فهل انتم مسلمون قال ابن عباس فهل انتم مخلصون قال اهل المعاني هذا استفهام بمعنى الامر كقوله فهل انتم منتهون فان تولوا اي اعرضوا ولم يؤمنوا فقل آذنتكم على سواء فيه خمسة اقوال آ انه الاسلام بينا كقوله واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء اي اعلمهم انك نقضت العهد نقضا استويت انت وهم فيه لا تستبق انت به دونهم ليتاهبوا لما يراد بكم قاله ابن قتيبة و ب اعلمتكم بالوحي الي لتستووا في الايمان ولم اظهر لاحد شيئا كتمته من غيره قاله الزجاج و ج على مهل قاله قتادة و د على عدل قاله الفرا و ه ان من كفر فهم كلهم سواء في جهادهم قاله الحسن وان ادري باسكان اليا وهو على الاصل وقد حكي في الشاذ فتحها قال ابو الفتح هو غلط لان ان بمعنى ما وقال غيره انما حركة الهمزة على اليا فتحركت وبقيت الهمزة ساكنة فابدلت الفا لانفتاح ما قبلها ثم ابدلت همزة متحركة لانه في حكم المبتدا بها والابتدا بالساكن محال اقريب ام بعيد اي وما ادري اقريب ام بعيد ما توعدون بنزول العذاب بكم وقيل آذنتكم بالحرب ولا ادري متى تقوم الساعة واقريب مبتدا وما توعدون فاعل لانه قد اعتمد على الهمزة ويخرج على قول البصريين ان يرتفع بعيد لانه اقرب اليه انه يعلم الجهر من القول اي يعلم ما تجهرون به ويعلم ما تكتمون من الشرك وهو المجازي عليه والله اعلم انا وقت العذاب وان ادري لعله فتنة لكم اي ما ادري لعله اي لعل ما انتم فيه او لعل تاخير العذاب فتنة قاله ابن جرير وابو سليمان او لعل ابهام الوقت الذي هو وقت العذاب او لعل ما آذنتكم به فتنة لكم وامتحان قاله الزجاج ومتاع الى حين اي تستمتعون الى اجل يقضي الله فيه ما شاء عن الشعبي قال لما سلم الحسن بن علي عليهما السلام الامر لمعاوية رضي الله عنه قال له معاوية قم فاخطب واعتذر الى الناس فقام الحسن فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان اكيس الكيس التقى وان احمق الحمق الفجور وان هذا الامر الذي اختلفت فيه انا ومعاوية اما حق امرئ كان احق به واما حق كان لي فتركته التماس الصلاح لهذه الامة ثم قرأ وان ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق قرأ حفص قال بالالف على الخبر عن النبي عليه السلام والباقون على الامر وقرأ ابو جعفر ربُّ بضم يا رب على النداء المفرد وقرأ الضحاك ويعقوب في بعض رواته رب احكم باثبات اليا على الخبر بان الله تعالى احكم بالحق من كل حاكم وهذه قراءة غير مرضية لمخالفة المصحف والقراء وقرأ الباقون رب احكم على الدعا ختم السورة بان امر النبي عليه السلام بتفويض الامر الى الله تعالى وتوقع الفرج من عنده اي احكم بيني وبين هؤلاء المكذبين لي وانصرني عليهم وحكم الله لا يكون الا بالحق فالمعنى احكم بعذاب الكفار الذي هو حق نازل بهم كما سبق من الخبر بذلك ثم يجوز ان يعود هذا الى تعجيل العذاب لهم في الدنيا كالذي حل بهم يوم بدر ويجوز ان يريد عذاب الآخرة وقيل اي افصل بيني وبين المشركين بما يظهر به الحق للجميع وقيل ان الله حكم بعذاب الكفار وهو واقع لا محالة ولكن تعبد نبيه عليه السلام بالدعا اظهارا للعبودية وهو كقوله تعالى وآتنا ما وعدتنا على رسلك والله منجز وعده وان لم يسئل والموعود كائن لا محالة ولكن العبد مامور بالتضرع والدعا وربنا الرحمن المستعان اي هو الرحمن الذي منه يتوقع الرحمة والنصر على ما تصفون ايها المشركون من عبادة الاصنام وتكذيبكم والوصف بمعنى الكذب ذكر في مواضع كقوله تعالى سيجزيهم وصفهم وقوله ولكم الويل مما تصفون وقرأ ابن عامر والمفضل عن عاصم يصفون بالياء على ما يصفه الكفار وقيل كان عليه السلام اذا شهد قتالا قال هذه الآية

تفسير سورة الحج

وفيها ستة اقوال آ انها مكية غير آيتين نزلتا بالمدينة وهما قوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف والتي تليها رواه ابو صالح عن ابن عباس و ب انها مدنية الا اربع آيات نزلت بمكة وهو قوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الى آخر الاربع روي ايضا عن ابن عباس و ج قال عطا نزلت بمكة الا ثلث آيات منها نزلت بالمدينة وهي هذان خصمان والتان بعدها و د ان اولها مدني الى قوله وبشر المحسنين والباقي مكي قاله ابو سليمان الدمشقي و ه انها مكية غير ست آيات نزلت بالمدينة وهو قوله هذان خصمان الى قوله الحميد ذكره الثعلبي و و قال هبة الله هي من اعاجيب سور القرآن لان فيها مكيا ومدنيا وحضريا وسفريا وحربيا وسلميا وليليا ونهاريا وناسخا ومنسوخا فاما المكي فمن راس الثلثين منها الى آخرها واما المدني فمن راس خمس وعشرين الى راس ثلثين واما الليلي فمن اولها الى آخر خمس آيات واما النهاري فمن راس خمس الى راس تسع واما السفري فمن راس تسع الى اثنتي عشرة واما الحضري فالى راس العشرين نسب الى المدينة لقرب مدته وهي خمسة آلاف ومائة وخمسة وسبعون حرفا والف ومائتان واحدى وتسعون كلمة وهي ثمان وسبعون آية كوفي وست مدنيان ومكي وخمس بصري واربع شامي وفي رواية ابن ابي بن عن اهل مكة سبع وفي رواية اخرى سبع عن ابي بن كعب عن رسول الله

انه قال من قرا سورة الحج اعطي من الاجر كحجة حجها وعمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الناس قال ابن عباس يريد اهل مكة اتقوا ربكم اي اخشوا في امره ونهيه ان زلزلة الساعة الزلزلة الحركة على الحالة الهائلة وهي مصدر يجوز ان يكون من الفعل اللازم
اي ان تزلزل الساعة وان يكون متعديا اي ان زلزال الساعة الناس فيكون المصدر مضافا الى الفاعل في الوجهين ويجوز ان يكون المصدر مضافا الى الظرف وهو وقت
هذه الزلزلة قولان احدهما يوم القيمة بعد النشور ومعنى عمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قرا ان زلزلة الساعة شيء عظيم وقال اتدرون اي يوم ذلك
فانه يوم ينادي الرب ادم عليه السلام ابعث بعث النار فذكر الحديث وروى ابو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يوم القيمة يا ادم ثم وابعث بعث
النار فيقول يا رب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسع وتسعين الى النار فيشيب المولود وتضع كل ذات حمل حملها فقرا الاية وقال ابن عباس زلزلة الساعة قيامها
يعني انها تقارب قيام الساعة ويكون بعدها والثاني انها تكون في الدنيا قبل القيمة وهي من اشراط الساعة قاله علقمة والشعبي وابن جريج وروى ابو العالية عن ابي بن كعب قال ست ايات
قبل القيمة بينا الناس في اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبيناهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واختلطت الدواب والطير والوحش فماج بعضهم في بعض فقالت الجن
للانس نحن ناتيكم بالخبر فانطلقوا الى البحر فاذا هي نار تاجج فبيناهم كذلك اذ تصدعت الارض الى الارض السابعة والسماء الى السماء السابعة فبيناهم كذلك اذ جاءتهم الريح فماتوا
قال مقاتل هذه الزلزلة قبل النفخة الاولى وذلك ان ينادي مناد من السماء يا ايها الناس اتى امر الله فيفزعون فزعا شديدا فيشيب الصغير وتضع الحامل وفائدة ذكر هول
ذلك اليوم التحريض على التاهب له شيء عظيم اي لا يوصف لعظمه يوم ترونها يعني الزلزلة تذهل كل مرضعة عما ارضعت في تذهل قولان احدهما تسلو عن ولدها وتتركه لشغلها بنفسها
قاله ابن قتيبة والثاني تشتغل عنه قاله قطرب يقال ذهلت عن كذا اذهل ذهولا اذا تركته او شغلك عنه شاغل وقرا ابو عمران الجوني وابن ابي عبلة تُذهل برفع التاء وكسر الهاء كل بنصب اللام
ويوم منصوب بتذهل ويجوز ان يكون بدلا من الساعة على قول من بناه او ظرفا لعظيم او على اضمار اذكر فعلى هذا الوجه يكون تذهل حالا من ضمير المفعول والعائد محذوف اي تذهل فيها
ويجوز ان يكون ظرفا للزلزلة لانه مصدر قد اخبر عنه قال الاخفش وانما قال مرضعة لانه اراد والله اعلم الفعل ولو اراد الصفة فيما نرى لقال مرضع كما يقال حائض وحامل وطامث
وطالق اي ذات رضاع وحمل وحيض وقال المبرد لما قال عما ارضعت قال كل مرضعة قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام
وهذا يدل على ان الزلزلة تكون في الدنيا لان بعد البعث لا يكون حبلى ومرضعة الا ان يقال من ماتت حاملا تبعث حاملا فتضع حملها للهول ومن ماتت مرضعة تبعث كذلك او يقال
هذا مثل كما قال يوما يجعل الولدان شيبا ذكره القشيري وقوله عما ارضعت ما بمعنى من اي عمن ارضعت وقال المبرد ما بمعنى المصدر اي تذهل عن الارضاع وتضع كل
ذات حمل حملها الحمل بفتح الحاء ما كان في البطن وبالكسر ما كان على الظهر او على راس فاما ما كان على الشجر فقد جاء فيه الفتح والكسر والفرق بين المرضعة والمرضع التي ارضعت
وانقطع رضاعها والمرضعة هي التي ترضع ولم ينقطع رضاعها وترى الناس سكارى وقرا عكرمة والضحاك وابن نهيك وتُرى بضم التاء اي تظن ومعنى سكارى من شدة الخوف والهول
وما هم بسكارى من الشراب هذا قول المفسرين والمعنى ترى الناس كانهم سكارى من ذهول عقولهم لشدة ما يمر بهم يضطربون اضطراب السكران من الشراب يدل عليه قراءة من قرا
وتُرى بضم التاء اي تظنهم قال الفراء ولهذه القراءة وجه جيد ولم يقل يكون الناس سكارى وما هم بسكارى لانه متناقض والسكر اختلاط العقل ومنه سكرة الموت وسكر الشراب
وقرا اهل الكوفة غير عاصم سكرى وما هم بسكرى وهي قراءة ابن مسعود بغير الف قال الفراء وهو وجه جيد في العربية لانه بمنزلة الهلكى والجرحى والمرضى والزمنى والعرب تجعل
فعلى علامة لجميع كل ذي زمانة وضرب وهلاك ولا يبالون اكان واحده فاعلا او كان فعيلا او فعلان وقرا الباقون بالف فيهما وهما لغتان جمع سكران وقرا عكرمة والضحاك
وابن السميفع سَكارى وما هم بسَكارى بفتح السين والراء واثبات الالف وقد قال يوم ترونها وهذا للجمع ثم قال وترى الناس وهو للواحد وهو من باب تلون الخطاب
وقيل ترى وان كانت للافراد فتاويلها التشبيه اي وكان الناس سكارى وهو مثل قولهم اسمع بهم وابصر اللفظ لفظ الامر وهو في الجمع والواحد والذكر والانثى واحد لانه
للتعجب ولكن عذاب الله شديد فيه دليل على ان سكرهم من خوف عذابه ومن الناس من يجادل في الله بغير علم نزلت في النضر بن الحارث وفيما جادل فيه ثلاثة اقوال احدها انه كان كلما نزل شيء
من القران كذب به قاله ابن عباس والثاني انه زعم ان الملائكة بنات الله قاله مقاتل والثالث انه قال لا يقدر الله على احياء الموتى ذكره ابو سليمان الدمشقي وغيره وقال عطاء عن ابن عباس نزلت
في ابن الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة وكانا ينكران البعث ويجوز ان يكون الاية فيمن ينكر الصانع وقدرته اصلا قاله القشيري ومعنى بغير علم اي هو جاهل لا دليل معه ويتبع كل شيطان
مريد اي يتبع ما يوسوس اليه الشيطان من العظم الرميم كيف يحيى وامثال هذا القول وهذا الشيطان قد يكون من شياطين الجن والانس وكان النضر بن الحرث ياخذ ما يقول
من الاعاجم والروم وكان ياخذ من اليهود ايضا ما يقدح به في الاسلام والمريد المتمرد على الله وقد ذكرناه في سورة النساء كتب عليه انه من تولاه كتب بمعنى قضي والهاء
وفي تولاه كناية عن الشيطان ومعنى الاية قضي على الشيطان انه يضل من اتبعه وقرا ابو عمران الجوني كتب بفتح الكاف اي كتب الله انه بفتح الهمزة فانه بكسر الهمزة وقرا
ابو مجلز وابو العالية وابن ابي ليلى والضحاك وابن يعمر انه فانه بكسر الهمزة فيهما فمن فتح فلان الاول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كانما
كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغني الحميد او على تقدير قيل او على ان كتب فيه معنى القول وقد تقدم معنى السعير في سورة النساء ثم الزم الحجة منكري البعث فقال
يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث اجمع النحويون على رفع الناس الا المازني فانه اجاز النصب وشبهه بقولك يا زيد الظريف حملا على موضع اي وهذا غير مرضي لان الظريف
نعت يستغنى عنه وليس كذلك الناس وقوله في ريب من البعث وقرا الحسن البعث بفتح العين وهي لغة احتج على هذا المجادل في الله بغير علم بوجهين احدهما بابتداء الخلق والثاني باعادة
النبات غضا بعد تناثر الاوراق في الشتاء ومعنى في ريب من البعث اي في شك من ان الله يبعث الموتى للحساب فانا خلقناكم من تراب يعني خلق ادم والمعنى ابتدا خلقكم
من تراب ثم من نطفة يعني اولاد ادم وجمعها النطاف ثم من علقة وهي الدم الغليظ الجامد وجمعها علق وقيل سميت علقة لرطوبتها وتعلقها بما تمر به فاذا جفت فليست علقة
ثم من مضغة وهي لحمة قليلة قدر ما يمضغ كما قيل غرفة لقدر ما يغرف وفي الحديث خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما علقة ثم اربعين يوما مضغة
ثم يبعث الله الملك فينفخ فيها الروح وقال ابن عباس يصور في العشر بعد الاشهر الاربعة ثم ينفخ بعد ذلك فيه الروح فذلك عدة المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرة ايام
ثم يتحرك في جوفها فيعلم ان فيها ولدا مخلقة وغير مخلقة فيه خمسة اقوال احدها ان المخلقة ما خلق سويا وغير مخلقة ما القته الارحام من النطف وهو دم قبل ان يكون خلقا قاله
ابن مسعود والثاني ان المخلقة ما كان خلقه تاما بنفخ الروح فيه وهو الذي يولد حيا لتمام وغير المخلقة ما سقط غير حي لم يكمل خلقه بنفخ الروح فيه هذا معنى قول ابن عباس والثالث ان المخلقة

المصورة وغير مخلقة غير مصورة قاله الحسن والرابع ان المخلقة وغير المخلقة السقط تارة يسقط نطفة وعلقة وتارة قد صور بعضه وتارة قد صور كله قاله السدي والخامس ان المخلقة ما اخذ منه
الميثاق حكاه القشيري عن ابن عباس لنبين لكم يعني امر البعث وقرا ابو عمران الجوني وابن ابي عبلة ليبين لكم بالياء ونقر في الارحام وقرا ابن مسعود وابو رجاء ويقر
بياء مرفوعة وكسر القاف وفتح الراء والذي يقر في الارحام هو الذي لا يكون سقطا الى اجل مسمى وهو اجل الولادة ثم نخرجكم طفلا قال ابو عبيدة هو في موضع اطفال والعرب قد تضع الواحد
في معنى الجمع قال تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير اي ظهراء وقال غيره انما قال طفلا فوحد لان الميم في قوله يخرجكم قد دلت على الجمع فلم يحتج الى ان يقول اطفالا وقال المبرد
هو اسم استعمل مصدرا كالرضى والعدل فيقع على الواحد والجمع قال تعالى او الطفل الذين لم يظهروا وقيل هو نصب على التمييز كقوله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا وقيل ثم
يخرج كل واحد منكم طفلا كما قال فاجلدوهم ثمانين جلدة اي كل واحد منهم ثم لفظ الطفل يطلق من وقت انفصال الولد الى البلوغ ويقال جارية طفل وجاريتان طفل وجوار طفل وغلام طفل
وغلمان طفل ويقال ايضا طفل وطفلة وطفلان وطفلتان واطفال ولا يقال طفلات واطفلت المراة اي صارت ذات اطفال ثم لتبلغوا فيه اضمار تقديره ثم يعمركم لتبلغوا
اشدكم وقد سبق معنى الاشد وقيل ثم زائدة كالواو في قوله حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها لان ثم من حروف النسق كالواو وقيل فيه تقديم وتاخير كقوله تعالى انا زينا السماء الدنيا
بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد اي وحفظا فعلنا ذلك فكذلك ههنا يعني لتبلغوا اشدكم نخرجكم طفلا ومنكم من يتوفى اي من قبل بلوغ الاشد ومنكم من
يرد الى ارذل العمر شرحنا في النحل قال ابن عباس يبلغ من العمر ما يتغير عقله حتى لا يعقل شيئا وترى الارض هامدة هذا هو الاحتجاج الثاني على احياء الموتى وفي الاول قال انا خلقناكم من تراب
فخاطب جمعا وفي هذا قال وترى الارض هامدة فخاطب واحدا فانفصل اللفظ عن اللفظ ولكن المعنى متصل من حيث الاحتجاج على منكري البعث وقوله هامدة اي يابسة لا نبات فيها يقال
رماد هامد اي كاد يندرس وهمد الثوب همودا اي بلي فاذا انزلنا عليها الماء يعني المطر اهتزت اي تحركت للنبات وربت اي ارتفعت وزادت وقيل انتفخت وقال المبرد اهتز
نباتها فحذف المضاف والاهتزاز في النبات اظهر واما اهتزاز الارض وحركتها فهو بالتشقيق عن النبات واصله من ربا يربو من الزيادة وقرا ابو جعفر المدني وربأت بهمزة مفتوحة
بعد الباء ومثلها في حم السجدة اي ارتفعت ومنه قيل للطليعة ربيئة وانبتت من كل زوج بهيج قال ابن قتيبة من كل جنس حسن يبهج اي يسر وهو فعيل في معنى فاعل والهاء
ان قوله اهتزت وربت يرجع الى الارض لان قوله انبتت صفة الارض والبهج الحسن ومنه قوله تعالى حدائق ذات بهجة اي تبهج الناظر وتمتعه برؤيتها ذلك بان الله هو الحق اي ما ذكرنا
من تصريف احوال الانسان والارض انما كان كذلك لان له صانعا حقا لا صانع غيره وهو قادر على الابتداء والاعادة والحق الموجود الثابت وقيل اي ذو الحق على عباده وقيل الحق بمعنى
المحق في افعاله وقال الزجاج معناه الامر ما وصف لكم وبين بان الله هو الحق اي لان الله هو الحق قال ويجوز ان يكون ذلك نصبا اي فعل ذلك بانه هو الحق وانه يحيي
الموتى اي وبانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير اي وبانه على كل شيء قدير وان الساعة اتية لا ريب فيها هو عطف على قوله بان الله هو الحق من حيث اللفظ وليس عطفا في المعنى اذ لا
فعل الله ما ذكر بان الساعة اتية بل لا بد من اضمار فعل يتضمنه اي وليعلموا ان الساعة اتية وان البعث حق وهو قوله وان الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل
في الله بغير علم يجوز ان يكون هذا اخبارا عن قوم اخرين سوى من اخبر عنهم اولا فالاول الاخبار عمن انكر قدرة الله على البعث والثاني عمن انكر الصانع او عمن انكر ان يكون القران منزلا
من جهته او شك في نبوة محمد عليه السلام وكل هذا جدال في الله وقال ابن عباس نزلت هذه الاية الثانية في ابي جهل والمعظم على ان الاية نزلت في النضر بن الحرث كالاية الاولى
فهما في فريق واحد والتكرير للمبالغة في الذم كما تقول للرجل تذمه وتوبخه انت فعلت هذا انت فعلت هذا ويجوز ان يكون التكرير لانه وصف في كل اية بزيادة فكانه قال ان النضر بن
الحرث يجادل في الله ويتبع كل شيطان مريد والنضر بن الحرث يجادل في الله بغير علم ويجوز ان يقال كانت مجادلته في امور كلها جدال في الله بغير علم اي ليس معه حجة ويقين بعلم بصحة
ما يقول وقيل من غير علم بما يؤول اليه عاقبة جداله من عذاب الله ولا هدى اي ليس معه دليل يكون مهتديا به من حيث النظر والاستدلال ولا كتاب منير اي كتاب له نور في المعنى
من غير ان يشهد له شيء من كتب الله المنزلة على الانبياء والدليل اما معقول واما منقول وليس معه واحد منهما ثاني عطفه اي هو في جداله معرض عن الحق وعن النظر وهو كقوله
ولى مستكبرا وقوله لووا رؤوسهم وقوله اعرض ونأى بجانبه وقوله ثم ذهب الى اهله يتمطى والعطف الجانب وعطفا الرجل يمينه وشماله وهو الموضع الذي يعطفه الانسان
اي يلويه ويميله عند الاعراض عن الشيء ليضل عن سبيل الله اي عن طاعة الله وقرئ ليَضل بفتح الياء واللام لام العاقبة اي يجادل فيضل كقوله ليكون لهم عدوا وحزنا له في الدنيا
خزي وهو ما اصابه يوم بدر وذلك انه قتل وقيل هوان وذل بما يجري له من الذكر القبيح على السنة المؤمنين الى يوم القيمة كما قال ولا تطع كل حلاف مهين الاية ونذيقه
يوم القيمة عذاب الحريق اي نار جهنم ذلك بما قدمت يداك اي يقال له في الاخرة اذا دخل النار ذلك بما قدمت يداك ويحتمل ما قيل له في الدنيا اي لك هذا الخزي في الدنيا ولك العذاب
في الاخرة بما قدمت يداك وان الله ليس بظلام للعبيد اي لا يضع الثواب موضع العقاب ولا العقاب موضع الثواب ومن الناس من يعبد الله على حرف في سبب نزولها
قولان احدهما ان ناسا من العرب كانوا ياتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نحن على دينك فان اصابوا معيشة ونتجت خيلهم وولدت نساؤهم الغلمان اطمانوا وقالوا هذا
دين حق وان لم يجر الامر على ذلك قالوا هذا دين سوء فينقلبون عن دينهم فنزلت هذه الاية هذا معنى قول ابن عباس وبه قال الاكثرون والثاني ان رجلا من اليهود اسلم فذهب
بصره وماله وولده فتشام بالاسلام فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقلني فقال ان الاسلام لا يقال فقال اني لم اصب في ديني هذا خيرا اذهب بصري ومالي وولدي
فقال يا يهودي ان الاسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والفضة والذهب فنزلت هذه الاية رواه عطية عن ابي سعيد الخدري على حرف قال مجاهد وقتادة
على شك قال ابو عبيدة كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم وبيان هذا ان القائم على حرف الشيء غير متمكن منه فشبه به الشاك لانه قلق في دينه على
غير ثبات فيه توضحه قوله تعالى فان اصابه خير اي رخاء وعافية اطمان به على عبادة الله وان اصابته فتنة اي اختبار بجدب او قلة مال انقلب على وجهه اي رجع عن
دينه الى الكفر والمعنى انصرف الى الوجه الذي توجه منه وهو الكفر خسر الدنيا والاخرة يعني هذا الشاك خسر الدنيا والاخرة حيث لم يظفر بالمطلب من الدنيا وخسر الاخرة بارتداده
عن الدين وقرا ابو رزين وابو مجلز ومجاهد وطلحة بن مصرف وابن ابي عبلة و[illegible] [illegible] خاسر الدنيا بالف قبل السين ونصب الهاء والاخرة بخفض ذلك هو الخسران
المبين الضرر الظاهر يدعو من دون الله اي هذا الشاك يعبد سوى الله ما لا يضره اي لم يعبده ولا ينفعه ان اطاعه ذلك الذي فعل هو الضلال البعيد عن الحق يدعو لمن ضره
اقرب من نفعه اي يعبد الذي انقلب على وجهه من ضره ادنى من نفعه اي ضره في الاخرة اكثر لانه بعبادته يدخل النار ولم ير منه نفعا اصلا ولا نفع في عبادة الصنم ولكنه قال
ضره اقرب من نفعه ترفيقا للكلام لقوله تعالى وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين وقيل الكافر يتعب في عبادة الصنم ناجزا ويتوهم انه ينفع له غدا فالتعب متقدم

فان قيل لم دخلت اللام في قوله تعالى لمن ضره وانتم لا تخبرون ضرب لمن بل قلنا اختلف النحاة فيه فمنهم من قال ان في الكلام حذفا تقديره يدعوا والله لمن ضره اقرب
من نفعه فاللام على هذا جواب القسم المحذوف ومنهم من قال ان اللام في غير موضعها وفي الكلام تقديم وتاخير والاصل يدعوا من لضره اقرب من نفعه وهذا قول المبرد ومنهم
من قال هذا على التاكيد معناه يدعو لمن ضره اقرب من نفعه يدعوا ثم حذفت يدعو الاخيرة للاجتزاء بالاولى ولو قلت تضرب لمن ضره اكثر من شره يضرب ثم حذف الخبر
لجاز وفي العرب تقول عندي لما غيره خير منه كانه قال الذي غيره خير منه عندي ثم حذف الخبر من الثاني والابتداء من الاول كانه قال عندي شي غيره خير منه وقيل
المعنى لمن ضره اقرب من نفعه لا يجب ان يدعى فمن على هذا القول والقول الذي قبله مبتدا والخبر محذوف وقيل اللام زائدة مجازها يدعوا من ضره اقرب من نفعه وكذا
قراة ابن مسعود وحكي عن الزجاج انه قال يدعوا بمعنى يقول ومن في موضع رفع والخبر محذوف اي يقول لمن ضره اقرب من نفعه معبودي والهي والكافر الذي يقول
الصنم معبودي لا يقول ضره اقرب من نفعه ولكن المعنى يقول الكافر لمن ضره اقرب من نفعه في قول المسلمين معبودي وهو كقوله يا ايها الساحر ادع لنا ربك اي ايها
الساحر عند اولئك الذين يدعونك ساحرا قال الزجاج ويحتمل ان يكون يدعوا بمعنى يسمي اي يسمي من ضره اقرب من نفعه الها تقول دعوته زيدا اي سميته زيدا قال
ابو علي قد يرد الدعا بمعنى التسمية ولكنه لا ينتظم هنا لانه لا يقال يسمي لمن بل اعلم من فلان لبئس المولى اي الناصر ولبئس العشير اي الصاحب والعاشر يعني الصنم يخالطه العابد
ويصاحبه والولي في الكلام على ثمانية اوجه يقال المولى السيد والمولى العبد والمولى المنعم والمولى المنعم عليه والمولى ابن العم والمولى الحليف وهم الموالي وهم العصبة والمولى الولي والمولى
الاولى من قوله تعالى هي مولكم اي اولى بكم والمولى الحليف ولما ذكر الشاك في الدين بالخسران ذكر ثواب المومنين فقال ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا
الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد اي باوليائه واهل طاعته من الكرامة وباهل معصيته من الهوان من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة
قال مقاتل نزلت في نفر من اسد وغطفان قالوا انا نخاف ان لا ينصر محمد فينقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود والى هذا ذهب ابو حمزة الثمالي والسدي وحكى ابو سليمان
الدمشقي ان الاشارة بهذه الاية الى الذين انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ارزاقهم ما اتسعت وقد شرحنا القصة في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف وفي هاء ينصره
قولان احدهما انها ترجع على من ويكون النصر بمعنى الرزق هذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء قال مجاهد والمعنى من لم يكن يظن ان لن يرزقه الله في الدنيا والاخرة فليمدد
بسبب الى السماء الاية وتقول العرب من ينصرني نصره الله اي من يعطيني اعطاه الله قال ابو عبيدة تقول العرب ارض منصورة اي ممطورة والثاني انها ترجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمعنى من كان يظن ان لن ينصر الله نبيه محمدا فليمدد بسبب الاية قاله اكثر المفسرين قال ابن قتيبة وهذا كناية عن غير مذكور وكان قوم من المسلمين لشدة حنقهم على
المشركين يستبطئون ما وعد الله ورسوله من النصر واخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ان لا يتم امره فقال هذه الاية للفريقين ثم في النصر على هذا
القول قولان احدهما انه الغلبة قاله ابو صالح عن ابن عباس والجمهور والثاني انه الرزق حكاه ابو سليمان الدمشقي قوله فليمدد بسبب الى السماء في المراد بالسما قولان احدهما سقف بيته
فليختنق حتى يموت ثم ليقطع الحبل بعد الاختناق هذا هو قول الاكثرين ومعنى الاية ليصور هذا الانسان في نفسه انه يفعل ذلك اذا اختنق لا يمكنه النظر والعلم والثاني
انها السماء المعروفة والمعنى فليقطع الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قدر قاله ابن زيد والقتال والمعنى فليمدد حبلا الى السماء التي من قبلها ياتيه الوحي والنصر
والنبوة ثم يقطع عن النبي عليه السلام ما ياتيه من السماء وليس هذا امر تكليف بل هو بيان انه لا حيلة له ثم ليقطع قرا ابو عمرو وابن عامر ثم ليقطع ثم ليقضوا بكسر اللام زاد
ابن عامر وليوفوا وليطوفوا بكسر اللام ايضا وكسر ابن كثير لام ليقضوا فحسب وقرا عاصم وحمزة والكسائي بسكون هذه اللامات وكذلك في كل القران اذا كان قبلها واو
او فاء او ثم قال الفراء من سكن فقد خفف وكل لام امر وصلت بواو او فا فاكثر كلام العرب تسكينها وقد كسرها بعضهم قال ابو علي الاصل الكسر لانك اذا ابتدات
قلت ليقم زيد فلينظر هل يذهبن كيده اي صنيعه وحيلته ما يغيظ ما بمعنى المصدر اي هل يذهبن كيده غيظه وقيل ما بمعنى الذي اي هل يذهبن كيده الذي يغيظه
والمعنى ليجهد جهده وكذلك اي ومثل ذلك الذي تقدم من ايات القران انزلناه يعني القران ايات بينات اي الاصل التوحيد وان الله يهدي من يريد اي وانزلنا
اليك ان الله يهدي من يريد ان الذين امنوا اي بالله وبمحمد عليه السلام والذين هادوا هم المنتسبون الى دين موسى عليه السلام والصابئين هم قوم يعبدون النجوم
والنصارى هم المنتسبون الى ملة عيسى عليه السلام والمجوس هم عبدة النيران ثم قيل المجوس في الاصل النجوس لتدينهم باستعمال النجاسات والنون والميم يتعاقبان والذين
اشركوا هم عبدة الاوثان ان الله يفصل بينهم يوم القيمة اي يقضي بينهم بادخال المومنين الجنة والكافرين النار وادخلت ان على كل واحد من جزئي الجملة لزيادة التاكيد
كقول جرير ان الخليفة ان الله سربله وخبر ان الاولى ان الثانية واسمها وخبرها قوله ان الله يفصل بينهم وقيل الخبر محذوف تقديره مفترقون يوم القيمة او نحو ذلك
والمذكور تفسير له ان الله على كل شي شهيد اي عالم لا يعزب عنه شي الم تر اي الم تعلم وقد بينا في سورة النحل معنى السجود في حق ما لا يعقل وما يعقل والدواب يقرا بتخفيف
البا وهو بعيد لانه من التبيب ووجهه انه حذف البا الاولى كراهية التضعيف والجمع بين ساكنين وكثير من الناس يعني المومنين الذين يسجدون لله وكثير حق عليه
العذاب قيل الفريقان من الساجدين فالمومن يسجد بالبدن والكافر يسجد ظله وهذا معطوف على قوله من في السموات وان كان قد دخلوا فيه لكنه كرر للتفصيل وقيل تم
الكلام عند قوله والدواب ثم ابتدا فقال وكثير من الناس والخبر محذوف تقديره مطيعون او مثابون او نحو ذلك ويدل عليه قوله وكثير حق عليه العذاب والتقدير وكثير
منهم ولا يكون معطوفا على قوله من في السموات لان الناس داخلون فيه ومن يهن الله اي يشقه الله فما له من مكرم اي مسعد وقرئ بفتح الرا ان الله يفعل ما يشاء
اي لا اعتراض عليه لاحد هذان خصمان الاية اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال احدها انها نزلت في النفر الذين تبارزوا القتال يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة بن الحرث
وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة هذا قول ابي ذر والثاني انها نزلت في اهل الكتاب قالوا للمومنين نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال
المومنون نحن احق بالله امنا بمحمد وامنا بنبيكم وبما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون نبينا ثم كفرتم به حسدا فنزلت هذه الاية قاله ابن عباس وقتادة والثالث انها في جميع المومنين
والكفار والى هذا المعنى ذهب الحسن وعطا ومجاهد والرابع انها نزلت في اختصام الجنة والنار فقالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته قاله عكرمة
ودليل هذا التاويل ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخلني الا
ضعفاء الناس وسقطهم فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتي ارحم بك من اشا من عبادي وقال للنار انت عذابي اعذب بك من اشا من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها

فاما النار فانهم يلقون فيها وتقول هل من مزيد ولا تمتلي حتى يضع الله فيها رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلي ويزوي بعضها الى بعض فلا يظلم الله من خلقه احدا
واما الجنة فان الله ينشي لها خلقا وسنذكر معنى قوله حتى يضع الله فيها رجله في سورة ق ان شا الله تعالى ثم بين حال الخصمين وحال الفريقين فقال تعالى فالذين
كفروا قطعت لهم ثياب من نار وشدد ابن كثير نون هذان وخففها غيره وقد بينا ان الخصم مصدر يقع على الواحد والاثنين والجمع من المذكر والمونث والاكثر الاستعمال توحيده
فمن ثناه او جمعه حمله على الصفات والاسما ولهذا قال اختصموا في ربهم لانهما جمعان وليسا برجلين بل كل خصم فريق فيه اشخاص ومثله وان طائفتان من المومنين اقتتلوا على انه
قد قرا ابن مسعود وابن ابي عبلة اختصما وفي خصومتهم ثلثة اقوال احدها في دين الله وهذا على القولين الاولين والثاني في البعث قاله مجاهد والثالث اختصام مناخرة على قول عكرمة قوله فالذين
كفروا قطعت لهم ثياب من نار قال الزهري اي سويت وجعلت لباسا لهم قال سعيد بن جبير ثياب من نحاس من نار وليس من الانية شي اذا احمي اشد حرا منه وشبهت النار
بالثياب لانها لباس لهم كالثياب وذكر بلفظ الماضي لان ما كان من اخبار الاخرة فالموعود منه كالواقع ويحتمل ان يقال قد اعدت الان تلك الثياب لهم ليلبسوها اذا صاروا
الى النار يصب جملة مستانفة ويجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا من الضمير في لهم من فوق رؤسهم الحميم روي عن ابي هريرة انه قرا هذه الاية ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يصل الى جوف الكافر فيسلت ما في جوفه حتى يخرق قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان وهذا معنى قوله تعالى يصهر به اي يذاب
الحميم ما في بطونهم والجلود والحميم الماء الحار وفسر الصهر بالاذابة والاحراق والانضاج يقال صهرت الشحم بالنار اذا اذبته قال المفسرون يذاب بالماء الحار ما في بطونهم
من شحم وامعاء حتى يخرج من ادبارهم وتنضج الجلود فتتساقط من حره وقيل الجلود لا تذاب ولكن يجمع في كل شي ما يليق به اي يصهر به ما في بطونهم وتحرق جلودهم ويصهر
بالتخفيف وقرئ بالتشديد للتكثير والجملة حال من الحميم ولهم مقامع من حديد قال الفقهاء هي المطارق وقال الحسن ان النار ترميهم بلهبها حتى اذا كانوا في اعلاها
ضربوا بمقامع فهووا فيها سبعين خريفا فاذا انتهوا الى اسفلها ضربهم زفير لهبها فعادوا فلا يستقرون ساعة وقال مقاتل اذا جاشت جهنم القتهم في اعلاها فيريدون الخروج
فتتلقاهم خزنة جهنم بالمقامع فيضربونهم فيهوي احدهم من تلك الضربة الى قعرها وسميت بذلك لانه يقمع بها المضروب اي يذل يقال قمعت راسه اذا ضربته ضربا عنيفا
روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله ولهم مقامع من حديد لو وضع مقمع من حديد في الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقلوه من الارض كلما ارادوا
ان يخرجوا منها من غم يعني كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من الغم والكرب الذي ياخذ بانفاسهم ردوا اليها بالمقامع ويقال لهم ذوقوا عذاب الحريق والحريق اسم من
الاحتراق والذوق مماسة يحصل معها ادراك الطعم وهو هاهنا توسع والمراد به ادراكهم الالام هذا احد الخصمين وقال في الخصم الاخر ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا
الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار يحلون يقرا بالتشديد من التحلية بالحلي ويقرا بالتخفيف وهو بمعنى المشدد ويقرا بفتح اليا والتخفيف وهو من حليت المراة
اذا لبست الحلي من اساور من ذهب جمع سوار ولولوا قرا اهل المدينة وعاصم هاهنا وفي سورة الملائكة لولوا بالنصب على معنى ويحلون لولوا واستدلوا بانها مكتوبة في
جميع المصاحف بالالف هاهنا وقرا الباقون بالخفض عطفا على الذهب ثم اختلفوا في وجه اثبات الالف فقال ابو عمرو اثبتت فيه كما اثبتت في قالوا وكانوا وقال
الكسائي اثبتوها فيه للهمزة لان الهمزة حرف من الحروف والهمز في لولو وتركه لغتان وقد قرئ بهما واما يعقوب فانه قراها بالنصب وفي فاطر بالخفض رجوعا الى المصحف
لانه كتب في جميع المصاحف هاهنا بالالف وهناك بغير الف ولباسهم فيها حرير وقد قال في سورة هل اتى اساور من فضة قيل يحلون اساور الذهب والفضة جميعا وقيل يحلى البعض
بهذا والبعض بذاك وقيل يحلى النسا بالذهب والرجال بالفضة واللولو ما يستخرج من البحر من جوف الصدف والمراد يرصع السوار باللولو ولا يبعد ان يكون في الجنة سوار
من لولو مصمت يحلون به وهدوا الى الطيب من القول اي ارشدوا الى الطيب من القول وفي وقته قولان احدهما في الدنيا وفيه ثلثة اقوال احدها لا اله الا الله والحمد لله قاله ابن عباس وزاد
ابن زيد والله اكبر والثاني انه القران قاله السدي وقطرب والثالث الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حكاه الماوردي وقال يحتمل رابعا انه ما يشكرون عليه الخالق واثنوا به عليه
الخالق والقول الثاني انه في الاخرة وفيه قولان احدهما هداهم الله الى الطيب من القول وهو الحمد لله لانهم يقولون غدا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي وليس في الجنة لغو ولا كذب
فما يقولونه فهو طيب القول والثاني ان الطيب من القول ما ياتيهم من البشارة وهدوا الى صراط الحميد قال ابن عباس هو طريق الاسلام وهو حميد بمعنى انه محمود هذا على قولنا
ان الهداية في الدنيا وان قلنا انها في الاخرة فمعناه هدوا في الجنة الى صراط الله اذ ليس في الجنة شي من مخالفة امر الله وقيل هدوا الى طريق الجنة قال الماوردي ويحتمل رابعا الاخر
وهو ما حمدت عاقبته وامنت مغبته ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله اي يمنعون الناس من الدخول في الاسلام قال الزجاج لفظ يصدون لفظ مستقبل
عطف على ماض لان معنى الذين كفروا الذين هم كافرون فكانه قال ان الكافرين والصادين وقيل الصد بمعنى دوام الصفة اي والصد عن سبيل الله منهم دائم وقيل ان الذين
كفروا فيما مضى وهم يصدون مع ما تقدم من كفرهم وقيل لفظه مستقبل ومعناه المضي اي وصدوا عن سبيل الله والخبر محذوف تقديره معذبون دل عليه اخر الاية وقيل الواو
في قوله ويصدون زائدة وهو الخبر والمسجد الحرام يعني ويصدون عن المسجد الحرام وفيه قولان احدهما جميع الحرم روى سعيد عن ابن عباس انه قال كانوا يرون ان جميع الحرم مسجد والثاني
انه نفس المسجد حكاه الماوردي الذي جعلناه للناس هذا وقف التام وفي معناه قولان احدهما للناس كلهم لم يخص به بعض دون بعض هذا على انه جميع الحرم والثاني جعلناه
قبلة لصلاتهم ومنسكا لحجهم وهذا انه نفس المسجد سواء قرا حفص سواء بالنصب بايقاع الجعل عليه لان الجعل يتعدى الى مفعولين وقرا الاخرون بالرفع على الابتدا وما
بعده خبره او انه خبر مقدم تقديره العاكف فيه والبادي سواء والجملة مفعول ثان قال ابو علي الفارسي ابدل العاكف والباد من الناس من حيث كان كالشامل لهم
فصار المعنى الذي جعلناه للعاكف والبادي سواء قرا ابن كثير ووقف بيا وابو عمرو البادي بغير يا في الوقف وقرا عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي بغير
يا في الحالتين والعاكف هو المقيم والبادي الذي ياتيه من غير اهله وهذا من قولهم بدا القوم اذا خرجوا من الحضر الى الصحرا واختلف العلما في معنى الاية فقال قوم سوا
العاكف فيه والبادي في تعظيم حرمته وقضا النسك به وحق الله تعالى الواجب عليهما فيه واليه ذهب مجاهد وقال اخرون هما سوا في النزول به فليس احد بما احق بالمنزل
يكون فيه من الاخر وحرموا بهذه الاية كري دور مكة وكرهوا اجارتها في ايام الموسم قال عبد الله بن عمرو سوا اكلت ثمنها او كري دار مكة وقال عبد الرحمن بن سابط
كان الحجاج اذا قدموا مكة لم يكن احد من اهلها احق بمنزله منهم فكان الرجل اذا وجد سعة نزل ففشى فيهم السرقة فكل انسان يسرق من ناحيته فاصطنع رجل بابا فارسل اليه
عمر رضي الله عنه فقال اتخذت بابا من حجاج بيت الله فقال لا انما جعلته لحرز متاعهم ليس احد احق بمنزله من احد الا ان يكون سبق الى المنزل فلا يخرج منه والى هذا القول

ذهب ابن عباس وابن جبير وابن الزبير وقتادة والى نحو ذهب ابو حنيفة واحمد ومذهب هؤلاء ان بيع دور مكة حرام وكذا كراؤها واستدلوا على ان المسجد الحرام جميع الحرم بقوله
تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام واراد به الحرم والقول الاول اقرب الى الصواب فظاهر القرآن يدل عليه والمراد باستواء العاكف فيه والباد استواؤهما في
تفضيله وتعظيم حرمته كما سبق وبه قال الحسن ومن اجاز بيع دور مكة كالشافعي، وكان المشركون يمنعون المسلمين من الصلوات في المسجد الحرام والطواف به ويدعون انهم اربابه
وولاته قال اسحق بن راهويه جالست الشافعي بمكة فتذاكرنا كراء دور مكة وكان يرخص فيه وكنت لا ارخص فيه فذكر الشافعي حديثا وسكت واخذت انا في الباب اسرد
فلما فرغت منه قلت لصاحب لي من اهل مرو بالفارسية مرد مالاني هست قريه بمرو فعلم اني راطنت صاحبي بشيء هجنته به فقال لي اتناظر فقلت وللمناظرة جئت
فقال قال الله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم فنسب الديار الى مالكيها او غير مالكيها وقال صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من اغلق بابه فهو آمن ومن دخل دار ابي سفيان فهو
آمن وهل ترك عقيل من ربع فنسب الله الدار الى مالكها او غير مالكها وقال لي اشترى عمر بن الخطاب دار السجن من مالك فلما علمت ان الحجة لزمتني قمت ومن يرد فيه
بالحاد بظلم الجمهور على ضم الياء وقرئ شاذا بفتحها من الورود فعلى هذا يكون بالحاد حالا اي مكتسبا بالحاد وعلى الاول يكون الباء زائدة وبظلم بدل باعادة الجار وقيل هي حال
ايضا اي ملحدا ظالما وقيل الحادا بسبب الظلم قال ابن قتيبة والباء قد تزاد في الكلام كهذه الآية وكقوله اقرأ باسم ربك وهزي اليك بجذع النخلة بايكم المفتون يلبن الهم
بالموة عينا يشرب بها عباد الله وقد تزاد من كقوله تعالى ما اريد منهم من رزق وتزاد اللام كقوله الذين هم لربهم يرهبون والكاف كقوله ليس كمثله شيء وعن كقوله يخالفون
عن امره وان كقوله فانه ملاقيكم وان الخفيفة كقوله فيما ان مكناكم فيه وما كقوله عما قليل ليصبحن نادمين والواو كقوله وتله للجبين وناديناه وفي المراد بهذا الالحاد ستة
اقوال أ انه الظلم رواه العوفي عن ابن عباس وقال مجاهد هو عمل سيئة فعلى هذا يدخل فيه جميع المعاصي وهو ظاهر اللفظ وب هو الشرك رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس
وبه قال الحسن وقتادة وروي عن مجاهد وج انه الشرك والقتل قاله عطاء ود انه استحلال الحرام متعمدا قاله ابن جريج وه انه احتكار الطعام بمكة وهذا قول حبيب بن ابي ثابت
وقد روي عن عمر رضي الله عنه انه قال لا تحتكروا الطعام بمكة فان احتكار الطعام بمكة الحاد بظلم فان قيل هل يواخذ الانسان ان اراد الظلم بمكة ولم يفعل فالجواب
من وجهين أ انه اذا هم بذلك في الحرم خاصة عوقب وهذا مذهب ابن مسعود فانه قال لو ان رجلا هم بخطيئة لم تكتب عليه ما لم يعملها ولو ان رجلا هم بقتل رجل عند البيت وهو بعدن
ابين او ببلد آخر او يهم فيها بسيئة ولم يعمل الا اذاقه الله في الدنيا من عذاب اليم وقال الضحاك ان الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو بارض اخرى فتكتب عليه وان لم يعملها وقد صار بعضهم الى
ان الهم بالذنب ذنب في الحرم وفي غيره وقال آخرون من هم بالذنب فان عمله كتب عليه وان لم يعمله لم يكتب عليه بالهم شيء وقد وردت فيه اخبار هكذا وعند هؤلاء الحرم
مخصوص بان الهم فيه بالذنب يكتب على صاحبه بحرمة الحرم ب لهذا يضاعف ثواب الحسنات فيه قال مجاهد تضاعف السيئات بمكة كما تضاعف الحسنات وسئل احمد بن
حنبل هل يكتب السيئة اكثر من واحدة فقال لا الا بمكة لتعظيم حرمة البلد واحمد على هذا يرى فضيلة المجاورة وقد جاور جابر بن عبد الله وكان ابن عمر يقيم بها وكان لعبد الله
بن عمرو فسطاطان في الحل والآخر في الحرم فان اراد ان يعاتب اهله عاتبهم في الآخر فسئل عن ذلك فقال كنا نحدث ان من الالحاد فيه ان يقول الرجل لا والله وبلى والله
والوجه ب ان معنى ومن يرد فيه من يعمل قال ابو سليمان الدمشقي هذا قول سائر من حفظنا عنه قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ابي سفيان بن حرب واصحابه
حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمرته عام الحديبية ذكره الماوردي ثم ذكر شان البيت وبدو ما امر به ابراهيم عليه السلام من بنائه والتاذين لجميع الناس من الآفاق
لاقامة مناسك الحج فقال واذ بوأنا لابراهيم اي واذكر اذ بوأنا يقال بوأته منزلا وبوأت له منزلا فاللام صلة للتاكيد قال الزجاج اي جعلنا مكان البيت منزلا لابراهيم
فعلى هذا اللام غير زائدة ومكان ظرف وقيل بوأنا اي بينا لابراهيم مكان البيت قبل ان رفع وقت الطوفان وقيل الذي رفع قبل الطوفان هو البيت المعمور في السماء فهذا بيوت
كان البيت في وقت آدم ثم بناه ابراهيم عليه السلام على اساسه بعد الاندراس وقال قوم ابراهيم هو الذي بنى البيت اولا بامر الله ولم يكن موجودا من قبل وقد شرحنا كيفية
بناء البيت في البقرة ان لا تشرك بي شيئا المعنى واوحينا اليه ذلك او عهدنا اليه وقيل الحاجة الى هذا الاضمار بل اذ بمعنى الحين والوقت اي حين بوأنا لابراهيم مكان البيت
قلنا له لا تشرك او امرناه بان لا يشرك فيعود الاضمار الى شيء واحد وهو القول وعلى الاول التقدير واذكر اذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وشرط يشرك بي بانا وطهر بيتي اي
واوحينا اليه ان طهر بيتي حرك منه الياء نافع وحفص عن عاصم وقد شرحنا الآية في البقرة وفي قوله للطائفين والقائمين قولان أ القائمون في الصلاة قاله عطاء والجمهور وب
المقيمين بمكة حكي عن قتادة وقال مقاتل المقيم بمكة من اهلها والركع السجود يعني الصلوات الخمس وفي الطواف حول البيت من اهل مكة وغيرهم وقال بعض اصحاب الخواطر
قوله وطهر بيتي يعني القلوب للطائفين يعني حجج الله والقائمين يعني الايمان والركع السجود يعني الخوف والرجاء واذن في الناس بالحج يقرأ بالتشديد والتخفيف والمد في الناس
بالحج قال المفسرون لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت امره الله ان يؤذن في الناس بالحج قال يا رب وما يبلغ قال اذن وعلي البلاغ فقام ابراهيم في المقام وقيل على
جبل ابي قبيس وادخل اصبعيه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس ان الله يدعوكم الى حج بيته الحرام فاسمع من في اصلاب الرجال وارحام
النساء ممن سبق في علم الله ان يحج البيت فاجابوه لبيك اللهم لبيك فمن اجاب يومئذ حج على قدر الاجابة ان اجاب مرة فمرة وان اجاب مرتين فمرتين وقيل ان اول
من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا له والمامور بهذا الاذان ابراهيم عليه السلام في قول الجمهور الا ما روي عن ابن عباس انه قال عني في هذه الآية بالناس اهل القبلة وزعم
ان قوله واذن في الناس بالحج كلام مستانف وان المامور بهذا التاذين محمد عليه السلام امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع فقال يا ايها الناس كتب عليكم الحج وقال الحسن
المامور به محمد عليه السلام والناس ههنا يعم جميع بني آدم والاذان بمعنى النداء والاعلام واعلم انه من اتى البيت الذي دعا اليه ابراهيم عليه السلام فكانه قد اتى ابراهيم لانه اجاب
نداءه يأتوك رجالا حال اي مشاة على ارجلهم جمع راجل مثل قائم وقيام وصائم وصيام وقرئ بضم الراء مع التخفيف وهو قليل في الجمع وقرئ بالضم والتشديد مثل كاتب
وكتاب وقرئ رجالى مثل عجالى وقدم الرجال على الركبان في الذكر لزيادة تعبهم في المشي وقد روي ان ابراهيم واسمعيل عليهما السلام حجا ماشيين وحج الحسن بن علي
رضي الله عنهما خمسا وعشرين حجة ماشيا من المدينة الى مكة والنجائب تقاد معه وحج احمد بن حنبل ماشيا مرتين او ثلاثا وعلى كل ضامر في موضع الحال اي وركبانا والضامر
البعير المهزول والضمور الهزال يقال ضمر يضمر ضمورا والمراد ركبان الابل وغيرها من الدواب وذكر بعيب الضمور فقال يأتين من كل فج عميق اي انه قد هزلها طول السفر
ولا يدخل بعير ولا غيره الحرم الا وقد ضمر وضامر بغير هاء للمذكر والمؤنث وقد قيل يأتوك رجالا من قولك هذا رجل لان الغالب خروج الرجال للحج دون الاناث وفيه نقل لقوله

وعلى كل ضامر يعني الركبان وقوله يأتين صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع قال الزجاج يأتين على معنى الابل وقرأ ابن مسعود وابن ابي عبلة يأتون بالواو صفة للرجال والركبان وقيل
يأتون مستانف من كل فج عميق اي طريق بعيد ومنه قيل بئر عميقة اي بعيدة القعر وقد ذكرنا تفسير الفج عند قوله وجعلنا فيها فجاجا وقرأ ابن مسعود معيق يقال بئر معيقة
العمق والمعق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال لبنيه يا بني حجوا من مكة مشاة حتى ترجعوا اليها مشاة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للحاج الراكب بكل
خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قال قيل وما حسنات الحرم قال الحسنة مائة الف وعن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يباهي باهل عرفات
الملائكة يقول يا ملائكتي انظروا الى عبادي شعثا غبرا اقبلوا يضربون الي من كل فج عميق فاني اشهدكم اني قد اجبت دعاءهم وشفعت رغبتهم ووهبت مسيئهم لمحسنهم واعطيت
محسنهم جميع ما سألوني غير التبعات التي بينهم فاذا افاض القوم الى جمع ووقفوا وعادوا الى الرغبة والطلب الى الله تعالى يقول يا ملائكتي عبادي وقفوا فعادوا في الرغبة والطلب
فاشهدكم اني قد اجبت دعاءهم وشفعت رغبتهم ووهبت مسيئهم لمحسنهم واعطيت محسنهم جميع ما سألوني وكفلت عنهم بالتبعات التي بينهم وقال ابو القسم بشر بن محمد بن
ياسين القاضي رأيت في الطواف كهلا قد اجهدته العبادة واصفر لونه وبيده عصا وهو يطوف معتمدا عليها فتقدمت اليه اسائله فقال لي من اين انت قلت من خراسان قال
من اي ناحية تكون بخراسان كانه جهلها قلت ناحية من نواحي المشرق فقال في كم تقطعون هذا الطريق قلت في شهرين او ثلاثة اشهر قال افلا تحجون كل عام وانتم جيران هذا
البيت قلت وكم بينكم وبين هذا البيت قال مسيرة خمس سنين خرجت من بلدي ولم يكن براسي ولحيتي شيب فقلت والله هذا الجهد البين والطاعة الجميلة والمحبة الصادقة فضحك
في وجهي وانشأ يقول شعر زر من هويت وان شطت بك الدار وحال من دونه حجب واستار لا يمنعنك بعد عن زيارته ان المحب لمن يهواه زوار ليشهدوا يجوز ان يتعلق اللام
باذن ويتعلق بيأتوك اي ليحضروا منافع لهم في المنافع ثلثة اقوال أ انها التجارة قاله الجمهور وهو قول ابن عباس والسدي وب منافع الآخرة قاله سعيد بن المسيب والزجاج
قال محمد بن علي الباقر العفو والمغفرة وج منافع الدارين جميعا التجارة وما يرضى الله من امر الدنيا والآخرة وهو قول مجاهد ورواية عطاء عن ابن عباس وهو الاصح لانه
لا يكون القصد بمجرد التجارة وانما الاصل قصد الحج والتجارة تبع عن عمر بن عبد العزيز انه كان يقول اذا وقف بعرفة اللهم انك دعوت الى حج بيتك ووعدت المنفعة على شهود
مناسكك وقد جئتك فاجعل منفعة ما تنفعني به ان تؤتيني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وان تقيني عذاب النار ويذكروا اسم الله في ايام معلومات فيها سبعة اقوال
أ انها ايام العشر عشر ذي الحجة في قول اكثر المفسرين والشافعي وب تسعة ايام من العشر قاله ابو موسى الاشعري وج يوم الاضحى وثلثة ايام بعده رواه نافع عن ابن عمر ومقسم عن ابن عباس
ود انها ايام التشريق رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال عطاء الخراساني والنخعي والضحاك وه انها خمسة ايام اولها يوم التروية رواه ابو صالح عن ابن عباس وو ثلثة ايام
اولها يوم عرفة قاله مالك بن انس وانما قيل لها معلومات للحرص على معرفتها لاجل وقت الحج في آخرها والمعدودات ايام التشريق وانما قيل لها معدودات لانها
قليلة وقال محمد بن كعب المعدودات والمعلومات واحدة وز انها ثلثة ايام يوم النحر ويومين بعده قاله مقاتل والاظهر انها ايام التضحية النحر وايام التشريق لقوله على
ما رزقهم من بهيمة الانعام اي على ذبح ما رزقهم والمراد بالذكر التسمية عند الذبح مثل قولك بسم الله والله اكبر اللهم منك واليك عن فلان وكان الكفار يذبحون على اسماء
اصنامهم فبين ان الواجب الذبح على اسم الله وقت الذبح اذا طلعت الشمس يوم النحر ومضى قدر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخره اذا غربت الشمس يوم الثالث من ايام التشريق
وتخصيص الذبح بهذا كتخصيص الصلوات باوقاتها والصوم بوقته والحج بوقته من بهيمة الانعام هي الابل والبقر والغنم وبهيمة الانعام هي الانعام فهو كقولك صلاة الاولى ومسجد
الجامع فكلوا منها يعني الانعام التي تنحر وهذا امر اباحة وكان اهل الجاهلية لا يستحلون اكل لحومها فاعلم الله ان ذلك جائز هذا قول جماعتهم غير ان هذا في هدي كان تطوعا
فاما دم التمتع والقران فعند احمد يجوز ان ياكل منه وعند الشافعي لا يجوز وكذا اذا كان في كفارة او جبران وقد روى عطاء عن ابن عباس انه قال من كل الهدي
يوكل الا ما كان من فداء او جزاء او نذر واطعموا البائس الفقير البائس ذو البؤس وهو شدة الفقر قال ابن عباس البائس الذي قد ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذي
لم يظهر وعليه وجه غنى وهذا يقتضي الواو فلما لم تذكر واو العطف فالفقير صفة البائس وهو الذي ناله البؤس وشدة الفقر وكلما كان التصدق بلحم الاضحية اكثر كان
الاجر اوفر وفي القدر الذي يجوز اكله كلام فقيل النصف لقوله تعالى فكلوا منها واطعموا وقيل الثلثان لقوله صلى الله عليه وسلم الا فكلوا وادخروا ما تحروا اي اطلبوا الاجر
بالطعام ثم ليقضوا تفثهم فيه اربعة اقوال أ حلق الرأس واخذ الشارب ونتف الابط وحلق العانة وقلم الاظفار والاخذ من العارضين ورمي الجمار والوقوف بعرفة رواه
عطاء عن ابن عباس وب مناسك الحج رواه عكرمة عن ابن عباس وهو قول ابن عمر وج حلق الرأس قاله مجاهد ود الشعر والظفر قاله عكرمة والقول الاول اصح لان التفث
الوسخ والقذارة من طول الشعر والاظفار والشعث والحاج مغبر شعث لم يدهن ولم يستحد فاذا قضى نسكه وخرج من احرامه بالحلق والقلم وقص الاظفار ولبس الثياب
ونحو ذلك فهذا قضاء تفثه قال الزجاج واهل اللغة لا يعرفون التفث الا من التفسير وكانه الخروج من الاحرام الى الاحلال وليوفوا نذورهم روى ابو بكر عن عاصم وليوفوا
بسكون اللام وتشديد الفاء قال ابن عباس هو نذر ما ينحر من البدن وقال آخرون يعني ما نذروا من اعمال البر في ايام الحج وربما نذر الرجل ان يتصدق ويهدي الى مكة وكذلك
قال وليوفوا نذورهم اي ليتموها بقضائها ولم يقل نذروهم لان المراد بالايفاء الاتمام وليطوفوا بالبيت العتيق اراد الطواف الواجب ويسمى طواف الافاضة لانه يكون بعد الافاضة
ويسمى طواف الزيارة لانه يزور البيت بعد الوقوف وفي تسميته عتيقا خمسة اقوال أ لان الله اعتقه من الجبابرة روى عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما سمي الله
البيت العتيق لان الله تعالى اعتقه من الجبابرة فلم يظهر عليه جبار قط وهذا قول اكثر المفسرين قال سعيد بن جبير اقبل تبع يريد هدم البيت حتى اذا كان بقديد اصابه الفالج فدعا
الاحبار فقالوا ان لهذا البيت ربا ما قصده قاصد بسوء قال فما يرضيه قالوا تكسوه وتطعم عنده وكان اول من البسه ونحر عنده الف ناقة وعفا عن اهله وبرهم ووصلهم وب ان العتيق
العتيق القديم وهو اول بيت وضع للناس قاله الحسن وابن زيد وج لانه لم يملك قط قاله سفيان بن عيينة ومجاهد في رواية ود انه اعتق من الغرق ايام الطوفان قاله ابن السائب
وه ان العتيق بمعنى الكريم يقال فرس عتيق اي كريم وعن عكرمة عن ابن عباس قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اتى وادي عسفان قال لقد مر بهذا الوادي نوح وهود و
ابراهيم على بكرات حمر خطمهن الليف وازرهم العباء وارديتهم النمار يحجون البيت العتيق وقيل لبعض الصلحاء ما المعنى في تشعث المحرم قال ليشهد الله منك الاعراض عن
العناية بنفسك فيعلم صدقك في بذلها لطاعته ذلك اي الامر ذلك الذي ذكرته من اعمال الحج ومن يعظم حرمات الله اي امر الحج وغيره فهو خير له والحرمات ما حرم ومنع ارتكابه
وقد حرم ترك المزعومات فيدخل في الحرمات ما امر به ونهي عنه وقال ابن زيد الحرمات خمس البيت الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمسجد الحرام والاحرام وكثير من الناس اختار ان

في معنى الحرمات هنا انها المناسك لدلالة ما يتصل بها من الايات فهو يعني التعظيم خير له عند ربه في الآخرة من التهاون بشيء منها وقيل ذلك التعظيم خير من خزانة مال ينتفع به
واحلت لكم الانعام الابل والغنم والبقر الا ما يتلى عليكم اي تحريمه يعني ما ذكر في المائدة من المنخنقة وغيرها وقيل واحلت لكم الانعام في حال احرامكم الا ما يتلى عليكم في الصيد فانه
حرام في حال الاحرام فعلى هذا استثناء منقطع فاجتنبوا الرجس اي دعوه جانبا قال الزجاج من هنا لتخليص جنس من الاجناس المعنى فاجتنبوا الرجس الذي هو وثن وقد شرحنا معنى الرجس في المائدة واجتنبوا قول الزور فيه خمسة اقوال ا شهادة الزور قاله ابن مسعود و ٢ الكذب قاله مجاهد و ٣ الشرك قاله ابو مالك وكان المشركون يقولون
في تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك ويدخل فيه قولهم الملائكة بنات الله وقولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وذكرهم آلهتهم عند الذبح وقولهم هذا حلال
وهذا حرام وفي الخبر انه عليه السلام قام خطيبا فقال يا ايها الناس عدلت شهادة الزور الشرك بالله تعالى مرتين ثم قرا هذه الآية و ٤ انها اعياد المشركين حكاه النقاش و ٥ انه
النفاق لانه اسلام في الظاهر وقول في الباطن قاله الماوردي حنفاء لله منصوب على الحال وكذلك غير مشركين وتاويله مسلمين لا تنسبون الى غير دين الاسلام وقد ذكرنا معنى الحنيف
ثم ضرب مثلا للمشركين فقال ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء اي سقط والمعنى بحره ولذلك عطف عليه قوله فتخطفه الطير اي تاخذه بسرعة من قولهم خطف يخطف خطفا
اذا سلبه ومنه قوله تعالى يخطف ابصارهم قال ابن عباس يريد يخطف لحمه وقرا اهل المدينة فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء اي فتتخطفه فادغم وتصديق قراءة العامة الا من خطف
الخطفة او تهوي به الريح اي تسقطه في مكان سحيق اي بعيد يقال سحق يسحق سحقا فهو سحيق وفي المراد بهذا المثل قولان ا انه شبه المشرك بالله في بعده عن الهدى وهلاكه بالذي
يخر من السماء قاله قتادة والزجاج و ٢ انه شبه حال المشرك في انه لا يملك لنفسه نفعا ولا دفع ضرر يوم القيامة بحال الهاوي من السماء حكاه الثعلبي وغيره عن ارباب المعاني وقال
الحسن انما شبه اعمال الكفار بهذه الحال لانها تذهب وتبطل ولا يقدرون على شيء منها ذلك اي الامر ذلك الذي ذكرناه من اجتناب الرجس وقول الزور وتعظيم شعائر الله من تقوى القلوب
وقد شرحنا في معنى الشعائر في البقرة وفي المراد بها هنا اربعة اقوال ا البدن وتعظيمها استحسانها واستسمانها لكم فيها منافع قبل ان يسميها صاحبها هديا او يشعرها ويوجبها فاذا فعل
ذلك لم يملك من منافعها شيئا روي هذا المعنى مقسم عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة والضحاك وقال عطاء بن ابي رباح لكم في هذه الهدايا منافع بعد ايجابها وتسميتها
هديا اذا احتجتم الى شيء من ذلك واضطررتم الى شرب البانها الى اجل مسمى وهو ان تنحر وهو مذهب الشافعي وعطاء و ٢ ان الشعائر المناسك ومشاهد مكة والمعنى لكم فيها منافع
بالتجارة الى اجل مسمى وهو الخروج من مكة رواه ابو رزين عن ابن عباس و ٣ لكم فيها منافع من الاجر والثواب وقضاء المناسك واقامة شعائر الحج الى اجل مسمى وهو انقضاء ايام الحج حكاه
الثعلبي وغيره و ٤ ان المراد بالمنفعة اكل الناس لحومها حكاه القشيري روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة فقال اركبها ويحك
او ويلك فانها من تقوى القلوب يعني الافعال المذكورة وقيل فانها من تقوى القلوب اي تعظيمها فحذف المضاف لدلالة تعظيم على التعظيم واضاف التقوى الى القلوب لان
حقيقة التقوى تقوى القلوب ولهذا قال عليه السلام التقوى ههنا واشار الى الصدر ثم محلها اي حيث يحل نحرها الى البيت العتيق يعني عند البيت والمراد به الحرم كله لانا نعلم
انها لا تذبح عند البيت ولا في المسجد نظيره قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام اي الحرم كله هذا على القول الاول وعلى القول الثاني يكون المعنى ثم محل الناس من احرامهم الى البيت
وهو ان يطوفوا به بعد قضاء المناسك وقيل معناه ان اجرها على رب البيت العتيق ولكل امة جعلنا منسكا قرا حمزة والكسائي وبعض اصحاب ابي عمرو بكسر السين وقرا
الباقون بفتحها فمن فتح اراد المصدر من نسك ينسك ومن كسر اراد مكان النسك كالمجلس والمطلع والفتح اولى لان المصدر من هذا الباب بفتح العين وهما لغتان يقال نسك
ينسك بالضم وعلى هذا يقال منسك بالفتح مثل مدخل ويجوز منسك بالكسر مثل مضرب ومعنى الآية لكل جماعة مؤمنة من الامم السالفة جعلنا ذبح القرابين ليذكروا اسم الله
على ما رزقهم من بهيمة الانعام عند ذبحها ونحرها وانما خص بهيمة الانعام لانها المشروعة في القرب دون غيرها من الخيل والبغال والحمير وانما قيل بهائم لانها لا تتكلم قال
ابن عباس منسكا اي شريعة في الذبح وقيل عيدا وقيل قربانا وقيل حجا قاله قتادة وقيل ما قاله مجاهد والمراد من الآية ان الذبح ليست من
خصائص هذه الامة وان التسمية عليها كانت مشروعة قبل هذه الامة فالهكم اله واحد اي لا ينبغي ان تذكروا على ذبائحكم سواه فله اسلموا اي انقادوا واخضعوا وبشر
المخبتين قال ابن عباس وقتادة المتواضعين وقد ذكرنا معناه في سورة هود والفرق بين التواضع والخشوع ان التواضع في الاخلاق والخشوع في الابدان وقال الكلبي هم
الرقيقة قلوبهم وقال مجاهد انهم المجتهدون في العبادة وقال الخليل بن احمد هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم اي اذا خوفوا
بالله خافوا والصابرين على ما اصابهم من البلايا والمصائب في طاعة الله والمقيمي الصلوة في اوقاتها الجمهور على جر الصلوة بالاضافة وقرئ بالنصب والتقدير والمقيمين
فحذف النون تخفيفا للاضافة ومما رزقناهم ينفقون قال ابن عباس يتصدقون حكى النقاش عن ابن عباس انها نزلت في ابي بكر الصديق وعمر وعلي وسلمان وابن مسعود
رضي الله عنهم والبدن جمع بدنة ويقال بدن وبدن وبدنة مثل ثمر وثمر وثمرة قال الفراء بدن بالتخفيف اجود واكثر لان كل جمع كان واحده على فعلة ثم ضم اول جمعه خففت
مثل اكمة واكم واجمة واجم وقرا ابن ابي عبلة والبدن بضم الدال والجمهور على نصب البدن بفعل محذوف اي وجعلنا البدن وقرئ بالرفع على الابتداء وانما سميت بدنة لانها تبدن
اي تسمن يقال بدن الرجل بتشديد الدال وفتحها اذا كبر وتخفيفها وضمها اذا سمن وللمفسرين في البدن ثلاثة اقوال ا انها الابل والبقر قاله عطاء وجابر والسدي
و ٢ الابل خاصة حكاه الزجاج وقال الاول قول اكثر فقهاء الامصار وذكر الماوردي ان الثاني قول الجمهور و ٣ انها كل ذات خف من الابل والبقر والغنم وهو شاذ
حكاه ابن شجرة وقال القاضي ابو يعلى وغيره البدنة اسم يختص الابل في اللغة والبقرة تقوم مقامها في الحكم لان النبي عليه السلام جعل البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة
من شعائر الله اي من اعلام دينه والمعنى جعلناها لكم عبادة الله من سوقها الى البيت وتقليدها واشعارها ونحرها والاطعام منها لكم فيها خير يعني النفع في الدنيا والاجر
في الآخرة وتعمق بعض اصحاب الخواطر فتاول البدن اي نطهر بدنك من البدع فاذكروا اسم الله عليها اي على نحرها صواف اي قياما مقيدة قاله ابن عباس وابن
عمر وقال مجاهد الصواف ان تعقل احدى يديها حتى تقف على ثلاث وتنحر كذلك يدل عليه قراءة ابن مسعود صوافن بالنون وهو ان يقوم على ثلاث وتنصب
الرابعة على طرف سنبكه وقيل مصطفة ذكره ابن عيسى وقرا ابي والحسن ومجاهد وزيد بن اسلم صوافي بالياء اي صافية خالصة لله لا تشركوا به في التسمية على
نحرها احدا كما يفعل المشركون ويقرا بتسكين الياء وهو مما سكن في موضع النصب من المنقوص قال الزجاج صواف منصوبة على الحال ولكنها لا تنون لانها لا تنصرف
فاذا وجبت جنوبها اي سقطت على الارض يقال وجب الحائط وجبة اذا سقط ووجب القلب وجيبا اذا تحرك من فزع واعلم ان نحرها قياما سنة والمراد بوقوعها على جنوبها

موتها وهو علامة نزف الدم وخروج الروح منها وهو وقت الاكل وهو قوله فكلوا منها والامر بالاكل امر اباحة وهذا في الاضاحي وقال ابو الطيب بن سلمة اكله واجب
اذا تطوع بها واطعموا القانع والمعتر وقرا الحسن بفتح التاء وكسر الراء خفيفة وهو في معناه يقال عتر بهم واعترهم وعراهم واعتراهم ويقال القانع بغير الف وفي معنى القانع
والمعتر سبعة اقوال ا ان القانع الذي يسال والمعتر الذي يتعرض ولا يسال رواه بكر بن عبد الله عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير واختاره الفراء و ٢ ان القانع المتعفف
والمعتر السائل رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة والنخعي وعن الحسن كالقولين و ٣ ان القانع المستغني بما اعطيته وهو في بيته والمعتر الذي
يتعرض لك ويلم بك ولا يسال رواه العوفي عن ابن عباس وقال مجاهد القانع جارك الذي يقنع بما اعطيته والمعتر الذي يتعرض لك ولا يسال وهذا مذهب القرظي
فعلى هذا يكون معنى القانع ان يقنع بما اعطى ومن قال هو المتعفف قال هو القانع بما عنده و ٤ ان القانع اهل مكة والمعتر الذي يعتريهم من غير اهل مكة روي عن مجاهد
و ٥ ان القانع الجار وان كان غنيا والمعتر الذي يعتريك رواه ليث عن مجاهد و ٦ ان القانع المسكين السائل والمعتر الزائر قاله زيد بن اسلم و ٧ ان القانع المسكين والمعتر الذي
يعتر القوم للحمهم وليس بمسكين ولا يكون له ذبيحة يجيء الى القوم لاجل لحمهم قاله عكرمة قال الزجاج مذهب اهل اللغة ان القانع السائل يقال قنع الرجل اذا رضي قناعة وقنع قنوعا
اذا سال يقنع فيهما جميعا قال الشماخ شعر لمال المرء يصلحه فيغني مفاقره اعف من القنوع اي من السوال كذلك اي مثل ما وصفنا من نحرها قائمة سخرناها لكم نعمة منا عليكم لتتمكنوا
من نحرها على الوجه المشروع لعلكم تشكرون اي لكي تشكروا لن ينال الله لحومها اي لن يصيب رضى الله الجمهور على الياء لان اللحوم والدماء جمع تكسير فتانيثه غير حقيقي والفصل بينهما
حاصل ويقرا بالتاء وكذلك يناله التقوى وسبب نزولها ان المشركين كانوا اذا ذبحوا البدن لطخوا حيطان الكعبة بدمائها فاراد المسلمون ان يفعلوا ذلك فنزلت هذه الآية
قاله ابو صالح عن ابن عباس قال مقاتل لن يرفع الى الله لحومها ولا دماؤها ولكن يرفع اليه منكم الاعمال الصالحة والتقوى وهو ما اريد به وجه الله والاشارة بهذه الى انه
لا يقبل اللحوم والدماء اذا لم تكن صادرة عن تقوى وفي هذا دليل على ان شيئا من العبادات لا تصلح الا بالنية وهو ان ينوي بها التقرب الى الله تعالى وابتغاء ثوابه فخاطب الله الخلق كما دتهم في
تخاطبهم وذلك ان ما تقبله الانسان يقال قد ناله ووصل اليه من قرا تناله بالتاء فانه انث للفظ التقوى ومن قرا بالياء فلان معنى التقوى والتقى واحد كذلك سخرها لكم سبق تفسيره
لتكبروا الله اي على ما بين لكم وارشدكم الى معالم دينه ومناسك حجه وذلك ان تقولوا الله اكبر على ما هدانا وقيل التسمية عند الذبح وبشر المحسنين قال ابن عباس الموحدين يعني
بشرهم بالقبول والجنة ان الله يدافع مكي والبصري وقرا غيرهم يدافع وهما سواء وقيل يدفع على مصدر دفع ويدافع على مصدر دافع والمعنى ان الله تعالى يدفع غائلة المشركين
عن الذين آمنوا بمنعهم منهم وينصرهم عليهم قال الزجاج اذا فعلتم هذا وخالفتم الجاهلية فيما يفعلونه من نحرهم واشراكهم فان الله يدفع عن حزبه وقيل هو خطاب لقوم ابتلوا بشر
الكفار فوعدهم الله ان يدفع عنهم بان يأذن لهم في الهجرة وقيل يدفع عن المؤمنين باعلائهم بالحجة ثم ان قتل كافر مؤمنا فهو نادر ثم تدفع الله عن ذلك المؤمن بان تقبضه الى
رحمته وقيل يدفع عن الذين آمنوا بان يديم توفيقهم حتى يتمكن الايمان من قلوبهم فلا تقدر الكفار على امالتهم عن دينهم وان جرى اكراه فيعصمهم حتى لا يرتدوا بقلوبهم
ذكر هذا كله القشيري وقيل يدفع بالكفار عن المؤمنين وبالعصاة عن المطيعين وبالجهال عن العلماء قاله ابن عطاء وقيل يدفع عن المؤمنين هواجس انفسهم ووساوس
الشيطان وقيل يدفع بنور السنة ظلمات البدعة قاله سهل بن عبد الله حكى ذلك الماوردي ان الله لا يحب كل خوان كفور قال ابن عباس خانوا الله وجعلوا معه
شريكا وكفروا نعمة الله وذكروا غير اسم الله على الذبيحة وتقربوا الى الاصنام والخوان فعال من الخيانة والمعنى لا يحب لا يثني عليه ولا يرضى فعله او لا يجعل العاقبة الجميلة له اذن
قرا اهل المدينة والبصرة وعاصم بضم الالف وقرا الباقون بفتحها اي اذن الله للذين يقاتلون قرا اهل المدينة والشام وحفص بفتح التاء لما لم يسم فاعله والباقون على
تسمية الفاعل بكسر التاء قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم اومر بالقتال حتى هاجر فانزل الله عليه
هذه الآية بالمدينة وهي اول آية نزلت في القتال قال الزجاج معنى الآية اذن للذين يقاتلون ان يقاتلوا بانهم ظلموا اي بسبب انهم ظلموا اي اخرجوا من ديارهم وقصدوهم بالضرب
والاهانة ثم وعدهم بالنصر فقال وان الله على نصرهم لقدير اي على نصر المؤمنين وفائدة هذا التعريف وعدا منه بالنصر اي سينصرهم وهذا كما ورد في القرآن في مواضع ان الله عليم
ولا يخفى على المسلم ذلك ولكن الفائدة تعريفنا انه يجازي كلا بعمله ثم وصفهم فقال الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق هذا احد ما ظلموا به الا ان يقولوا ربنا الله قال
سيبويه هذا من الاستثناء المنقطع المعنى لكن بان قالوا ربنا الله اي اخرجهم بتوحيدهم وقيل بغير حق الا بالحق الذي هو التوحيد ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض اي
بالجهاد واقامة الحدود وكف الظلم وقرئ ولولا دفاع الله وقد فسرناه في البقرة لهدمت صوامع قرا اهل الحجاز بتخفيف الدال وقرا الباقون بالتشديد على التكثير اي لخربت
صوامع وفيها قولان ا انها صوامع الرهبان قاله ابن عباس وابو العالية ومجاهد وابن زيد و ٢ انها مواضع الصابئين قاله قتادة وابن قتيبة وهي متعبداتهم وتعدد ذلك عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال صومعة المؤمن بيته وسميت صومعة لتلطيف اعلاها يقال صمع الثريد اي رفع راسها وحدده وبيع جمع بيعة وهي بيع النصارى قاله قتادة وقال
مجاهد هي كنائس اليهود وصلوات وقرئ بسكون اللام مع ضم الصاد وضمها وقرئ بضم الصاد واللام وبفتح الصاد وفتح اللام وبكسر اللام وقرئ صلوات بضم الصاد واللام واسكان
الواو وقرئ صلويثا بفتح الصاد واسكان اللام وياء بعد الواو وثاء معجمة بثلث نقط وقرئ صلوتا بفتح الصاد وضم اللام وهو اسم عبري وفيها قولان ا هو اسم الصلوة
ثم فيها قولان ا انها كنائس اليهود قاله قتادة والضحاك و ٢ انها مساجد الصابئين قاله ابو العالية و ٣ انها الصلوات حقيقة والمعنى لولا دفع الله عن المسلمين بالمجاهدين
لانقطعت الصلوات في المساجد قاله ابن زيد وابن عيسى ومساجد قال ابن عباس هي مساجد المسلمين وقال الزجاج معنى الآية لولا دفع بعض الناس ببعض لهدمت في
زمن موسى الكنائس وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وفي زمن محمد المساجد فان قيل لم قدمت مصليات الكافرين على مساجد المؤمنين قلنا لانها اقدم وقيل
لقربها من الهدم وقرب المساجد من الذكر كما اخر السابق في قوله فمنهم ظالم لنفسه لقربه من الجنات يذكر فيها اسم الله كثيرا فيه قولان ا ان الكناية ترجع الى جميع الاماكن
المذكورة قاله الضحاك و ٢ الى المساجد خاصة لان جميع المواضع المذكورة الغالب فيها الشرك ولينصرن الله من ينصره اي ينصر دينه وشرعه ونبيه وهذا وعد من الله بنصرة دينه
ان الله لقوي على خلقه قادر وقوله عزيز اي منيع في سلطانه وقال مقاتل عزيز في انتقامه من عدوه الذين ان مكناهم في الارض قال الزجاج هذه صفة ناصريه والمراد جميع
المسلمين وقيل اصحاب محمد عليه السلام قاله قتادة وقال ابن عباس المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان وقيل هم الولاة قاله القرظي قال المفسرون التمكين
في الارض نصرهم على عدوهم حتى يتمكنوا من البلاد اقاموا الصلوة وآتوا الزكوة اي فعلوها وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر المعروف ما عرف بالشرع حسنه والمنكر ما انكره الشرع

وﷲ عاقبة الامور اي اليه مرجعها لان كل ملك يبطل سوى ملكه وقيل النصر والغلبة لمن نصر دين الله وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم اي كان قبلك انبياء كذبوا فصبروا الى ان اهلك الله المكذبين فاقتد بهم واصبر وفيه تخويف للمكذبين وكذب موسى اي كذبه فرعون وقومه فاما بنو اسرائيل فما كذبوه فلهذا لم يقل وكذب قوم موسى فامليت للكافرين اي اخرت عنهم العقوبة يقال املا الله لفلان في العمر اي اخر عنه اجله ثم اخذتهم بالعذاب فكيف كان نكير هو استفهام بمعنى التقرير والنكير الاسم من الانكار اي اليس وقع العذاب موقعه فكذلك افعل بمن يكذبك يقول كيف انكرت عليهم ما فعلوا من التكذيب ابدلتهم بالنعمة نقمة وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا اثبت الياء في نكير يعقوب ووافقه ورش في اثباتها في الوصل فكاين يجوز ان يكون في موضع نصب بما دل عليه اهلكناها وان يكون في موضع رفع بالابتداء من قرية اهلكناها قرا ابو عمرو اهلكتها بالتاء والباقون اهلكناها بالنون كقوله وكم قصمنا من قرية اهلكناها والاختيار التاء لقوله فامليت وهي ظالمة اي واهلها ظالمون بالتكذيب والكفر فهي خاوية على عروشها اي ساقطة على سقوفها وقد تقدم ذكره في سورة البقرة وبئر معطلة معطوف على قرية قرا ابن كثير وعاصم وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي وبئر بهمزة وروى ورش عن نافع بغير همز اي وكم بئر معطلة اي متروكة وقيل غائرة الماء وقصر مشيد فيه ثلثة اقوال ا مجصص قاله ابن عباس وعكرمة قال الزجاج اصل الشيد الجص والنورة فكل ما بني بهما او باحدهما فهو مشيد و٢ طويل قاله الضحاك ومقاتل و٣ ان المشيد الرفيع وهو قول قتادة وفي الكلام اضمار تقديره وقصر مشيد معطل ايضا ليس فيه ساكن وقد ذكرنا معنى المشيد عند قوله بروج مشيدة وقيل ان القصر والبئر بحضرموت من ارض اليمن معروفان فالقصر مشرف على قلة جبل لا يرتقى اليه بحال بعث الله اليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم روي عن الضحاك فصل عاب قوم من الملحدة قوله تعالى وبئر معطلة وقصر مشيد لجهلهم بجوهر الكلام وغامض المعاني واشارة البلاغة ان الله تعالى ذكر هذا في اشارة على طريق العظة ليعتبر بذلك الا تراه تعالى قال افلم يسيروا في الارض فيكون لهم قلوب يعقلون بها او اذان يسمعون بها يريد لو ساروا لراوا آثار قوم اهلكهم الله وما زالت العرب تصف ذلك في خطبها ومقاماتها افلم يسيروا في الارض قال المفسرون افلم يسر قومك في ارض اليمن والشام فيكون لهم قلوب يعقلون بها اي يعقلون بها ما يرون من العبر والمعنى فيعقلوا بقلوبهم ما نزل بمن كذب قبلهم او اذان يسمعون بها اخبار الامم المكذبة قال ابن قتيبة هل شيء ابلغ في العظة والعبرة من هذه الآية ثم ذكر الله تعالى ان ابصارهم الظاهرة لم تعم عن النظر وانما عميت قلوبهم فقال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور قال الفراء الهاء في قوله فانها عماد ويجوز ان يقال فانه وهي قراءة عبد الله ويجوز ان يكون ضميرها تفسيره الابصار وفي تعمى راجع اليه وقيل فانها ضمير الشان والقصة تجيء مذكرا ومؤنثا قال الزجاج والفراء قوله التي في الصدور توكيد لان القلب لا يكون الا في الصدور وهذه كقوله عشرة كاملة وقوله يطير بجناحيه ومعنى عمى القلب جهله والجاهل بقلبه لا يهتدي الى الصواب بل يهلك صاحبه وقيل لو اطلق ذكر القلب لالتبس فهو لفظ مشترك يقال قلب النخلة فاذا قال التي في الصدور بعد عن الالتباس وقال مجاهد لكل انسان اربعة اعين عينان في راسه لدنياه وعينان في قلبه لآخرته فان عميت عينا راسه وابصرت عينا قلبه لم يضره عماه شيئا وان ابصرت عينا راسه وعميت عينا قلبه لم ينفعه بصره شيئا وقيل لما نزل قوله ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى قال ابن ام مكتوم انا اكون اعمى غدا فنزلت هذه الآية يريد ان من كان في هذه اعمى بقلبه عن الاسلام فهو في الآخرة في النار قاله قتادة وابن عباس ومقاتل ويستعجلونك بالعذاب قال مقاتل نزلت في النضر بن الحرث وقال غيره هو قولهم متى هذا الوعد ونحوه من استعجالهم ولن يخلف الله وعده اي في انزال العذاب بهم في الدنيا فانزل بهم يوم بدر وان يوما عند ربك اي من ايام الآخرة قاله مجاهد وعكرمة وابن زيد يدل عليه ما روي ان الفقراء يدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم خمسمائة عام وقال ابن عباس هي من الايام التي خلق الله تعالى فيها السموات والارض كالف سنة مما تعدون اي من ايام الدنيا قرا عاصم و ابو عمرو وابن عامر تعدون بالتاء وقرا ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء فان قيل كيف انصرف الكلام من ذكر العذاب الى قوله وان يوما عند ربك قلنا عنه اجوبة اربعة ا انهم استعجلوا العذاب في الدنيا فقيل لهم لن يخلف الله وعده في انزال العذاب بكم في الدنيا وان يوما من ايام عذاب ربك في استدامه وثقله كالف سنة من سني الدنيا فكيف يستعجلون العذاب فقد تضمنت الآية وعدهم بعذاب الدنيا والآخرة قاله الفراء و٢ وان يوما عند ربك والف سنة سواء في قدرته على عذابهم فلا فرق بين وقوع ما استعجلوه وبين تاخيره في القدرة الا ان الله تفضل عليهم بالامهال قاله الزجاج وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء والمراد نفي العجلة عن الرب و٣ انه ذكر يستعجلون العذاب وبين ايديهم يوم الحساب الذي مقداره الف سنة من ايام الدنيا فمن كان بين يديه مثل هذا اليوم فليس له استعجال العذاب معنى و٤ ان خلقت السموات والارض في ستة ايام كل يوم مقداره الف سنة من ايام الدنيا كما حكيناه عن ابن عباس وكنت قادرا على خلقها في لحظة فكذا انا قادر على انزال العذاب بهم في الحال ولكن لا يقع العذاب الا في الوقت الذي اريد وكاين من قرية امليت لها اي امهلتها مع عتوها ثم انزلت بهم العذاب في الدنيا ويوم القيمة اعلم بهم الناس اي لا يغتروا بامهال الله وهي ظالمة ثم اخذتها والي المصير ظاهر قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير اي قل لهم ان الله ارسلني بالانذار مبين لكم الاحكام فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم في الجنة وهو العطاء الكثير الذي كرم عند صاحبه وغيره والذين سعوا في آياتنا اي عملوا في ابطالها معاجزين قرا ابو عمرو وابن كثير كلما في القرآن معجزين مشددا اي يثبطون الناس عن الايمان بمحمد عليه السلام وقيل ينسبون من اتبع محمدا الى العجز وقرا الباقون معاجزين بالف اي مغالبين قال الزجاج اي ظانين انهم يعجزوننا لانهم ظنوا انه لا بعث فظنوا ان الله لا يقدر عليهم وهذا كقوله ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا وقيل يعاجزون الانبياء والمؤمنين اي يقاتلونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله اولئك اصحاب الجحيم وذكر الصحبة يوذن بالخلود وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية قال ابن عباس والقرظي وغيرهما من المفسرين لما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولي قومه عنه وشق عليه ما راى من مباعدتهم عما جاءهم به من الله تعالى جلس ذات يوم في نادٍ من اندية قريش كثير اهله احب يومئذ ان ياتيه من الله شيء يقربهم منه وتمنى ذلك فانزل الله تعالى سورة النجم فقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ افرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى القى الشيطان على لسانه لما كان يحدث به نفسه و يتمناه تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلما سمعت قريش ذلك فرحوا بذلك ومضى النبي عليه السلام في قراءته الى اخر السورة وسجد فسجد المسلمون لسجوده وسجد جميع من في المسجد من المشركين الا الوليد بن المغيرة وسعيد بن العاص فانهما اخذا حفنة من البطحاء ورفعاها الى جباههما وسجدا عليها لانهما كانا شيخين كبيرين فلم يستطيعا السجود وتفرقت قريش وسرهم ما سمعوا وقالوا قد ذكر محمد آلهتنا باحسن الذكر وانا قد عرفنا ان الله يحيي ويميت ويخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده فان جعل محمد لها نصيبا فنحن معه فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فقال يا محمد ما ذا صنعت لقد تلوت على الناس ما لم آتك به عن الله تعالى وقلت ما لم يقل لك فحزن رسول الله

صلى الله عليه وسلم حزنا شديدا وخاف من الله تعالى خوفا كثيرا فانزل الله تعالى هذه الآية وسمع بذلك من كان بارض الحبشة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغهم سجود قريش وقيل قد اسلمت قريش واهل مكة فرجع اكثرهم الى عشائرهم وقالوا هو احب الينا فوجدوا القوم قد ارتكسوا حين نسخ الله تعالى ما القى الشيطان فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وجاء بغيره وكان ذانك الحرفان اللذان القى الشيطان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شركا الى ما كانوا عليه وشق على من اسلم فذلك قوله وما ارسلنا من قبلك من رسول وهو الذي ياتيه جبريل بالوحي عيانا وشفاها فان قيل هل من فرق بين الرسول والنبي قلنا فيه قولان ا ان الرسول والنبي واحد لا فرق بينهما قال الله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي فاخبرانهما جميعا مرسلان والقول ٢ انهما مختلفان وان الرسول اعلى رتبة من النبي واختلف قائلو هذا في الفرق بين الرسول والنبي على ثلثة اقوال ا ان الرسول هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي والنبي هو الذي يكون نبوته الهاما ومناما فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا قاله الفراء و٢ ان الرسول هو المبعوث الى امة والنبي هو المخبر عن الله تعالى ما يلقيه اليه وان لم يكن له شريعة قاله قطرب و٣ ان الرسول هو المبتدئ بوضع الشرائع والاحكام والنبي هو الذي يحفظ شريعة غيره قاله الجاحظ واذا قلنا ان النبي والرسول واحد فانما جمع بينهما لان الانبياء تخص البشر والرسل تعم الملائكة والبشر فلذلك جاء بهما الا اذا تمنى في معنى التمني ثلثة اقوال ا تلا وقرا كتاب الله قاله الاكثرون القى الشيطان في امنيته اي قراءته نظيره قوله لا يعلمون الكتاب الا اماني يعني قراءة يقرؤها عليهم قال الشاعر في عثمان رضي الله عنه حين قتل شعر تمنى كتاب الله اول ليله وآخره لاقى حمام المقادر و٢ انه من الامنية وحديث النفس والشهوة قاله القرظي والكلبي و٣ ان التمني يطلق بمعنى الكذب ومنه قول عثمان رضي الله عنه والله ما تمنيت منذ اسلمت وليس هو المراد هنا وقوله الا اذا تمنى قيل هو استثناء من غير الجنس فينسخ الله ما يلقي الشيطان اي يذهبه ويبطله قال السدي لما وقع من هذا ما وقع انزل الله هذه الآية يطيب نفس محمد عليه السلام ويخبره ان الانبياء قبله قد كانوا مثله ولم يبعث الله نبيا الا اذا تمنى ان يومن قومه القى الشيطان على لسانه ما يرضى قومه فينسخ الله ما يلقي الشيطان على لسانه ثم يحكم الله آياته والتمني على هذا من الامنية لا من القراءة ثم يحكم الله آياته اي يثبتها والله عليم بالوحي المجيء حكيم في خلقه فصل اختلف اهل التاويل في وجه الغلط في التلاوة على اربعة اقوال ا ان الشيطان قال ذلك بعد ان تشبه بصوت النبي صلى الله عليه وسلم فظن انه صوت النبي ولا ينكر ان للجن والملك والاشخاص الروحانية قولا وصوتا في الوحي وتبليغ الملك الرسول معترف به وللبشر ايضا احيال في القاء الكلام في كلام النبي عليه السلام قال الله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فلا يستنكر من مردة الشياطين والحق مثل ذلك وقد نادى الشيطان يوم احد الا ان محمدا قد قتل وتصور بصورة الشيخ النجدي يوم الندوة قال ابو زيد وقيل ان الشيطان في هذه الآية شيطان الانس كما قال تعالى شياطين الانس والجن وقد يقال التى الشيطان في قلبي كذا اذا كان الملقي شخصا اطاع الشيطان و٢ انه قال ذلك على سبيل السهو والنسيان وسبق اللسان اذ لا يبعد انه كان سمع الكلمتين من المشركين وكانتا تجري عند قراءة السورة ما كان حفظه سهوا وعلى هذا يجوز السهو على الانبياء ما ان كان يتعلق بالمعارف ولا يقر عليه فلا جرم لما نبه عاد فقرا بالقراءة الصحيحة و٣ ان الشيطان قال ذلك على لسان رسول الله في قراءته واوهم انه من القرآن وان رسول الله هو الذي يتلوه وقد قال ابن عباس ان شيطانا يقال له الابيض كان قد اتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل والقى في قراءة النبي تلك الغرانيق العلى و٤ انه كان ناعسا فالقى الشيطان على لسانه فقراه في نعاسه قاله قتادة وقال الحسن اراد بالغرانيق العلى الملائكة وان شفاعتهن لترتجى منهم لا من الشيطان قال الثعلبي والقشيري هذا غير سديد لقوله فينسخ الله ما يلقي الشيطان اي يبطله وشفاعة الملك غير باطلة وقيل تقدير الكلام تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى عندكم لا انه في الحقيقة كذلك وقال ابو زيد يستحيل ان يقال تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلمة الشرك غلطا لانه كان محافظا على ما يوحى اليه حتى كان يحرك لسانه بالوحي خوفا من النسيان حتى نزل لا تحرك به لسانك فلا يظن به انه غلط فتكلم بالشرك لا سيما والانسان في حال غفلته يجري لسانه بما يحبه كما يجري من النائم والغافل لا بما هو ابغض الاشياء اليه وقال ابن زيد قال قوم اكرهه الشيطان حتى قال كذا وهذا محال اذ ليس للشيطان قدرة على سلب الانسان الاختيار قال الله تعالى مخبرا عنه وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ولو كان للشيطان هذه القدرة لما بقي لاحد من بني آدم قوة في طاعة الله ومن توهم ان للشيطان هذه القوة فهو قول الثنوية في ان الخير من الله والشر من الشيطان ومن قال جرى ذلك على لسانه عليه السلام سهوا او تكلم به الشيطان على لسانه كالجني يتكلم على لسان المصروع فمعنى اضافته الى الشيطان ان الشيطان وسوس به ولكن خالق الكلام والحركات هو الله تعالى ومفعول تمنى غير مذكور لان النبي عليه السلام والمؤمنين علموا المقصود وتدل على الاستفاضة اذ قال تلك الغرانيق العلى ليجعل ما يلقي الشيطان اللام متعلقة بقوله القى الشيطان اي ليجعل الله ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض الفتنة هاهنا بمعنى البلية والمرض الشك والنفاق والقاسية قلوبهم الالف واللام بمعنى الذي والضمير في قلوبهم العائد عليها وقلوبهم مرتفع باسم الفاعل وانث لانه لو كان موضعه الفعل لحقته تاء التانيث وهو معطوف على الذين وعني القاسية الجافية عن قبول الايمان اللين له ثم اعلمهم انهم ظالمون وانهم في شقاق دائم فقال وان الظالمين لفي شقاق بعيد من ان يرجى زواله ثم وصف حال المؤمنين في هذه الفتنة فقال وليعلم الذين اوتوا العلم وهو التوحيد والقرآن وهم المؤمنون وقيل اهل الكتاب انه الحق من ربك اشارة الى نسخ ما يلقي الشيطان فيؤمنوا به اي فيصدقوا بالنسخ فتخبت له قلوبهم اي تخضع وتذل فتنقاد وان الله لهاد الذين آمنوا الى صراط مستقيم اي يثبتهم على الهداية والقراءة لهادي على الاضافة وقرئ لهاد بالتنوين والذين نصب ولا يزال الذين كفروا في مرية منه اي مما القى الشيطان على لسان الرسول فيقولون ما باله ذكر آلهتنا ثم رجع عنها وقال ابن جريج من القرآن وقال غيره من الدين وهو الصراط المستقيم حكاه الثعلبي ومرية بالكسر والضم لغتان حتى تاتيهم الساعة بغتة فيه قولان ا انها القيمة تاتي من تقوم عليه من المشركين قاله الحسن و٢ ساعة موتهم ذكره الماوردي والواحدي او ياتيهم عذاب يوم عقيم فيه قولان ا انه يوم بدر روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي و٢ انه يوم القيمة قاله عكرمة والضحاك واصل العقم في الولادة يقال امراة عقيم لا تلد وسميت الريح العقيم بهذا الاسم لانها لا تاتي بالسحاب الممطر واصل الكلمة القطع ومنه الملك العقيم اي تقطع الارحام بالقتل ويوم عقيم اي ليس فيه خير ويوم القيامة عقيم على الكفار وعلى قول من يقول هو يوم بدر في تسميته بالعقيم ثلثة اقوال ا انه لم يكن للكفار فيه خير ولا بركة فهو كالريح العقيم قاله الضحاك و٢ انهم لم ينظروا فيه الى الليل بل قتلوا قبل المساء قاله ابن جريج فهو عقيم لانقطاع اعمارهم و٣ انه لا مثل له في عظم امره لقتال الملائكة فيه قاله يحيى بن سلام ويقال ليوم القيمة ايضا يوم عقيم انه لا ليل بعده كالمراة لا يولد لها الملك يومئذ لله يعني يوم القيمة من غير منازع ولا مدع ولا مالك ولا ملك يومئذ الا الله وحده يحكم بينهم اي بين المشركين والمسلمين لقوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا اي بالمعجزات وبالنبوة فاولئك لهم عذاب مهين الفاء بمعنى الجزاء

ثم ذكر فضل المهاجرين فقال والذين هاجروا في سبيل الله اي من مكة الى المدينة في طاعة الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا تفضيلا لهم على سائر الموتى في الرزق
لحسن ابتدائه اقوال آ انه الحلال قاله ابن عباس و ب رزق الجنة قاله السدي لعموم انه لا شوبه كدر و ج هو قوله بل احياء عند ربهم يرزقون حكاه الثعلبي و د ان الرزق الحسن في الدنيا العلم
والحكم والفهم كقول شعيب ورزقني منه رزقا حسنا حكاه النقاش وقرئ قتلوا بالتشديد والتخفيف وان الله لهو خير الرازقين اي افضل الرازقين ليدخلنهم مدخلا يجوز
ان يكون ليدخلنهم بدلا من ليرزقنهم ويجوز ان يكون مستانفا ومدخلا بالفتح والضم وقد ذكرنا المعنى يرضونه يعني الجنة لان لهم فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين وان الله لعليم
اي بنياتهم حليم عن عقابهم ذلك ومن عاقب اي ما تقدم ذكره كما اعلمكم ولم سمع ذلك ان انصرهم في الدنيا على من بغى عليهم عاقب بمثل ما عوقب به اي جازى الظالم بمثل ما ظلمه نسمي جزاء
العقوبة عقوبة لاستواء الفعلين في الصورة كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ومعنى الآية من قاتل المشركين كما قاتلوه ثم بغي عليه بالاخراج من منزله ووطنه وزعم مقاتل ان
سبب نزولها ان مشركي مكة لقوا المسلمين لليلة بقيت من المحرم فقاتلوهم فناشدهم المسلمون ان لا يقاتلوهم في الشهر الحرام فابوا الا القتال فثبت المسلمون ونصرهم الله على المشركين
ووقع في نفوس المسلمين من القتال في الشهر الحرام فنزلت هذه الآية وقال ان الله لعفو غفور لتقاتلهم في الشهر الحرام ذلك اي ذلك النصر بان الله القادر على ما يشاء
فمن قدرته انه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وان الله سميع لدعاء المؤمنين بصير بهم حيث جعل فيهم البر والتقوى ذلك بان الله هو الحق اي ذلك الذي فعل من
نصر المؤمنين بانه هو الحق اي ذو الحق فدينه وعبادته حق وقوله هو يجوز ان يكون توكيدا وفصلا ومبتدأ وان ما يدعون قرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم
بالياء والباقون بالتاء والمعنى وان ما تدعون من دونه هو الباطل وان الله هو العلي الكبير اي العالي على كل شيء بقدرته الكبير الذي يصغر كل شيء سواه الم تر ان الله انزل
من السماء ماء يعني المطر فتصبح الارض مخضرة اي بالنبات بعد ان كانت هامدة يابسة وحكى الزجاج عن الخليل انه قال معنى الكلام التنبيه كانه قال اسمع انزل الله من السماء ماء فكان
كذا وكذا وقال ثعلب معنى الآية عند الفراء خبر في المعنى وان خرج مخرج الاستفهام كانه قال اعلم ان الله ينزل من السماء ماء فتصبح ولو كان استفهاما والفاء شرطا لنصبه فيما
بعد الفاء بنصب اذا كان المستفهم عنه سببا له ورؤيته لانزال الماء لا يوجب اخضرار الارض انما يوجبه الماء والتقدير فهي اي القصة وتصبح الخبر ويجوز ان يكون فتصبح
اي اصبحت وهو معطوف على انزل فلا موضع له ومخضرة حال وهو اسم فاعل وقرئ شاذا بفتح الميم وتخفيف الضاد مثل مبقلة ومحرزة اي ذات خضرة ان الله لطيف بارزاق
العباد واستخراج النبات من الارض خبير بما في قلوب العباد عند تاخير المطر له ما في السموات وما في الارض اي كل شيء محتاج الى تدبيره وان الله لهو الغني عن عباده الحميد المحمود
على كل حال وقد سبق معنى الحميد في البقرة الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض ذكر نعمة اخرى فاخبر انه سخر للعباد ما يحتاجون اليه من الدواب ومن غير الدواب والفلك
في نصبه وجهان آ هو منصوب بسخر معطوفا على ما و ب هو معطوف على اسم ان وتجري حال على الوجه الاول وخبر على الثاني ويقرأ بالرفع وتجري الخبر ويمسك السماء ان تقع على الارض
اي كراهة ان تقع على الارض فهو نصب لانه مفعول له ومذهب الكوفيين لئلا تقع وامساكه لها خلق السكون فيها حالا بعد حال الا باذنه اي الا باذن الله لها بالوقوع فيقع باذنه
اي بارادته ان الله بالناس لرءوف رحيم اي في هذه الاشياء التي سخرها وهو الذي احياكم اي بعد ان كنتم نطفا ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم وفناء اعماركم ثم يحييكم للحساب
ان الانسان لكفور يعني المشرك كفور لنعم الله حين ترك توحيده وقيل انما قال ذلك لان الغالب على الانسان كفر النعم كما قال وقليل من عبادي الشكور لكل امة جعلنا
منسكا هم ناسكوه سبق بيانه فان قيل لم ذكر الواو في الاولى دون هذه قلنا لان تلك وقعت مع ما يناسبها من الآيات في المناسك فعطفت على اخواتها واما هذه
فوقعت مع ما يدانيها معناها فلم يجد معطفا فلا ينازعنك في الامر اي لا ينازعك احد منهم فيما تشرع لانك قد كانت الشرائع في كل عصر وقيل فلا ينازعنك في الامر اي في الذبائح
وذلك ان كفار قريش وخزاعة خاصموا رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر الذبيحة فقالوا كيف تاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتله الله يعنون الميتة وقرئ ينزعنك بفتح الياء
وكسر الزاء واسكان النون اي لا يخرجنك فان قيل اذا كانوا هم المنازعين فكيف قيل فلا ينازعنك فقد اجاب عنه الزجاج فقال المراد النهي عن منازعتهم والمعنى فلا تنازعهم
كما يقول الرجل لا يخاصمنك فلان في هذا ابدا وهو جائز في الفعل الذي لا يكون الا من اثنين لان المجادلة والمخاصمة لا تتم الا من اثنين ولا يقال لا يضربنك زيد وانت تريد لا تضرب
زيدا ولا يجوز ان يريد نهيهم عن منازعتك لي لا ينازعونك وادع الى ربك اي الى توحيده والايمان به انك لعلى هدى مستقيم اي دين مستقيم وان جادلوك اي خاصموك
في امر الذبيحة فقل الله اعلم بما تعملون من التكذيب فهو مجازيكم به الله يحكم بينكم يوم القيامة اي يقضي بينكم فيما كنتم فيه تختلفون من الدين وهذا ادب حسن علمه الله
عباده ليردوا به من جادل على سبيل التعنت والجحود ولا يناظروه قال اكثر المفسرين هذا نزل قبل الامر بالقتال ثم نسخ باية السيف وقال بعضهم هذا نزل في حق
المنافقين كانت تظهر من اقوالهم وافعالهم فلتات تدل على شركهم ثم يجادلون على ذلك فوكل امرهم الى الله تعالى فالآية على هذا محكمة الم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض
قال ابن عباس يريد علمت ذلك وهذا استفهام يراد به التقرير اي فاعلم انه يعلم ايضا ما انتم مختلفون فيه فهو يحكم بينكم ان ذلك في كتاب اي كل ما يجري في العالم فهو مكتوب
عند الله في ام الكتاب ان ذلك على الله يسير اي لا يلحقه تعب في شيء ويعبدون من دون الله يعني كفار مكة ما لم ينزل به سلطانا اي حجة وما ليس لهم به علم انه اله وما للظالمين
يعني المشركين من نصير اي مانع من العذاب واذا تتلى عليهم آياتنا بينات يعني القرآن تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر قال مقاتل يعني من القرآن ان يكون من الله والمنكر
بمعنى الانكار والتاويل اثر الانكار من الكراهة وتعبيس الوجوه يكادون يسطون اي يبطشون بمحمد واصحابه من شدة الغيظ وهم الذين يتلون عليهم آياتنا يقال سطا عليه وسطا به
اذا تناوله بالبطش والعنف والشدة قل لهم يا محمد افانبئكم بشر من ذلكم النار اي بما هو اشد عليكم واكره اليكم من هذا القرآن الذي تسمعون ثم ذكره فقال النار اي هو النار وتقرأ
بالنصب على تقدير اعني وتقرأ بالجر على البدل من شر وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير اي الموضع الذي يصيرون اليه يا ايها الناس ضرب مثل معنى ضرب جعل كقوله
ضربت عليهم الذلة قال الاخفش ان قال قائل فاين المثل الذي ذكره الله في قوله ضرب مثل قيل ليس هاهنا مثل وانما المعنى يا ايها الناس ضرب مثل اي شبهت بي الاوثان فاستمعوا
لهذا المثل الذي جعلوه مثلي والمثل والمثل بمعنى وتاويل الآية جعل المشركون الاصنام شركائي فعبدوها معي فاستمعوا حالها وصفتها ثم بين ذلك فقال ان الذين تدعون من
دون الله قراءة العامة بالتاء وقرأ يعقوب بالياء وقرأ ابن السميفع وابو رجاء والجحدري يدعون بضم الياء وفتح العين والمعنى يعبدون من دون الله الاصنام وكانت ثلثمائة وستين
صنما حول الكعبة وقيل السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله وقيل الشياطين الذين حملوهم على معصية الله ذكرها الماوردي لن يخلقوا ذبابا خصه بالذكر لمهانته واستقذاره
وكثرته والذباب اسم واحد للذكر والانثى والجمع القليل اذبة والكثير الذباب مثل غراب واغربة وغربان وسمي بذلك لكثرة حركته يقال ذب الرجل وذبذب اي اسرع السير

وانما نفى الخلقة بلن دون لا لان لن تنفي الشيء نفيا موكدا فكانه نفى عنهم الخلقة نفيا مستغرقا وهذا ابلغ ما انزله الله في تجهيل قريش حيث جعلوا الحجارة والتماثيل الهة ويستحيل منها
الا انه يقدر على اقل ما خلقه الله واذله واذل من ذلك على عجزهم ما جئنا فلذلك ان هذا الاذل لو اختطف منهم شيئا فاجتمعوا ان يستخلصوه منه لم يقدروا وهو قوله وان يسلبهم الذباب
شيئا مما عليهم لا يستنقذوه منه الاستنقاذ والانقاذ التخليص قال ابن عباس كانوا يطلون اصنامهم بالزعفران فيجف فياتي الذباب فيختلسه فلا يقدرون على استرداده من
الذباب وقال ابن جريج كانوا اذا طيبوا اصنامهم عجنوا طيبهم بشيء من الحلواء كالعسل ونحوه فيقع عليها الذباب فيسلبها اياه فلا تستطيع الالهة ولا من عبدها ان تمنعه
ذلك وقال السدي كانوا يجعلون للالهة طعاما فيقع الذباب عليه فياكل منه فلا تقدر ان تستنقذه منه قال ثعلب وانما قال لا يستنقذوه لجعل افعال الالهة
كافعال الادميين اذ كانوا يعظمونها ويسبحون لها وتخاطب كقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم لما خاطبهم جعلهم كالادميين وهذه رايتهم لي ساجدين وقد بينا هذا المعنى في الاعراف
عند قوله وهم يخلقون وذكر الماوردي في معنى قوله وان يسلبهم الذباب قولين آ افسادهم لطعامهم حتى تسلبهم اياها بما افسدها و ب الم في قرص ابدانهم حتى يسلبهم الصبر
وهذا على قولنا ان الذين يدعون من دون الله غير الصنم ضعف الطالب والمطلوب فيه ثلثة اقوال آ ان الطالب الصنم والمطلوب الذباب رواه عطاء عن ابن عباس و ب الطالب
الذباب يطلب ما يسلبه من الطيب الذي على الصنم والمطلوب الصنم يطلب الذباب منه يسلبه عليه روي عن ابن عباس ايضا و ج ان الطالب عابد الصنم يطلب التقرب بعبادته
والمطلوب الصنم هذا معنى قول الضحاك والسدي وقال قوم الآية ضرب مثل على التحقيق ولكن لم يصرح بذلك المثل لدلالة الكلام عليه اي مثلكم مثل من عبد الهة اجتمعت لتخلق
ذبابا فلم تقدر عليه ما قدروا الله حق قدره اي ما عظموه حق عظمته اذ جعلوا هذه الاصنام شركاء له وما وصفوه حق صفته ولا عرفوه حق معرفته ان الله لقوي لا يقهر عزيز
لا يناله احد الله يصطفي من الملائكة رسلا كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ومن الناس الانبياء المرسلين ان الله سميع لمقالة العباد بصير بمن يتخذه رسولا وزعم مقاتل
ان هذه الآية نزلت حين قالوا أأنزل عليه الذكر من بيننا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم الاشارة الى الذين اصطفاهم والمعنى يعلم ما قدموا واخروا وقد بينا معنى ذلك في آية
الكرسي والى الله ترجع الامور اي هو عالم بجميعها واليه ترجع الامور في الآخرة وتنقطع الدعاوى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا قال المفسرون المراد صلوا لان الصلاة
لا تكون الا بالركوع والسجود واعبدوا ربكم اي وحدوه وافعلوا الخير يريد ابواب المعروف قال ابن عباس يريد صلة الرحم ومكارم الاخلاق لعلكم تفلحون اي لكي تسعدوا وتبقوا
في الجنة فصل واختلف اهل العلم في السجدة الاولى من الحج ولم يختلفوا في هذه السجدة الاخيرة فروي عن عمر وابن عمر وعمار وابي الدرداء وابي موسى
وابن عباس انهم قالوا في الحج سجدتان وقالوا فضلت هذه السورة على غيرها بسجدتين وبهذا قال الشافعي واحمد يدل عليه ما روى عقبة بن عامر قال قلت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم في سورة الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجدهما فلا يقراهما فروى عن ابن عباس انه قال في الحج سجدة وبهذا قال الحسن وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير
وابراهيم وجابر بن زيد وابو حنيفة واصحابه ومالك فصل اختلف العلماء في عدد سجود القرآن فقال الشافعي اربع عشرة سجدة وعن احمد روايتان آ مثل مذهب
الشافعي و ب انها خمس عشرة منها سجدة ص وقال ابو حنيفة هي اربع عشرة فاخرج التي في آخر الحج وابدل منها سجدة ص فصل سجود التلاوة سنة وبه قال
احمد وقال ابو حنيفة هو واجب ولا يصح الا بتكبيرة الاحرام والسلام وبه قال احمد خلافا لاصحاب ابي حنيفة ولا يجزي الركوع عن سجود التلاوة وقال ابو حنيفة يجزي قال
احمد يكره قراءة السجدة في صلاة الاخفات وجاهدوا في الله حق جهاده في هذا الجهاد ثلثة اقوال آ فعل جميع الطاعات هذا قول الاكثرين و ب انه جهاد الكفار قاله الضحاك و ج
انه جهاد النفس والهوى قاله عبد الله بن المبارك وهو الجهاد الاكبر على ما روي في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رجع من بعض الغزوات رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد
الاكبر وقوله حق جهاده هو منصوب على المصدر ويجوز ان يكون نعتا لمصدر محذوف اي جهادا حق جهاده وفيه ثلثة اقوال آ انه الصدق في المجاهدة واستيفاء الامكان فيها و ب انه
اخلاص النية لله تعالى و ج لا تخافون في الله لومة لائم فصل زعم قوم ان هذه الآية منسوخة واختلفوا في ناسخها على قولين آ قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها و ب قوله
فاتقوا الله ما استطعتم قاله مقاتل وقال آخرون هي محكمة ولو كان القولان الاولان في تفسير حق الجهاد وهو الاصح لان الله لا يكلف نفسا الا وسعها هو اجتباكم اي اختاركم
واصطفاكم لدينه وما جعل عليكم في الدين من حرج اي ضيق فما من شيء وقع الانسان فيه الا جعل في الشرع مخرجا بتوبة او كفارة او انتقال الى رخصة او نحو ذلك وروي عن
ابن عباس انه قال الحرج ما كان على بني اسرائيل من الاصر والشدائد وضعه الله عن هذه الامة ملة ابيكم ابراهيم قال الفراء المعنى وسع عليكم كملة ابيكم فاذا القيت الكاف نصبت
ويجوز النصب على معنى الامر بها لان اول الكلام امر وهو قوله اركعوا واسجدوا والزموا ملة ابيكم وقيل وافعلوا الخير فعل ابيكم فان فعل ابراهيم مومنته فاقام الملة مقام الفعل
فان قيل هذا الخطاب للمسلمين وليس ابراهيم عليه السلام ابا كلهم قلنا انه وان كان خطابا عاما للمسلمين فهو كالاب لهم لان حرمته وحقه عليهم كحق الوالد كما قال تعالى
وازواجه امهاتهم وقال عليه السلام انا لكم مثل الوالد وهذا معنى قول الحسن البصري وان كان خطابا للعرب خاصة وابراهيم ابو العرب قاطبة وقيل الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لان ابراهيم ابوه فكان ابا الامة لان امة الرسول في حكم اولاده وان امة الرسول داخلة فيما خوطب به الرسول هو سماكم المسلمين في المشار اليه قولان آ انه الله
قاله ابن عباس والجمهور فعلى هذا في قوله من قبل قولان آ من قبل نزول القرآن سماكم بهذا في الكتب التي انزلها و ب من قبل اي في ام الكتاب وفي قوله وفي هذا اي في القرآن و ب
انه ابراهيم عليه السلام حين قال ومن ذريتنا امة مسلمة لك فالمعنى من قبل هذا الوقت وذلك في زمن ابراهيم عليه السلام وفي هذا الوقت حين قال ومن ذريتنا امة مسلمة
هذا قول ابن زيد والقول الاول اولى بالصواب ليكون الرسول شهيدا عليكم المعنى اجتباكم وسماكم ليكون الرسول يعني محمدا عليه السلام شهيدا عليكم يوم القيمة انه
قد بلغكم وتكونوا شهداء على الناس ان الرسل بلغتهم وهذا كقوله جعلناكم امة وسطا الآية وقد شرحناه فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة قال مقاتل فرضهما ان فرضهما الله عليكم
فادوهما روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقبل الله الصلوة الا بالزكوة واعتصموا بالله قال ابن عباس سلوه ان يعصمكم من كل ما يسخط ويكره وقال الحسن
تمسكوا بدين الله وقال مقاتل ثقوا بالله هو مولاكم اي ناصركم الذي يتولى اموركم فنعم المولى هو لكم ونعم النصير لمن تولاه الله لم يغلبه احد وبالله التوفيق

تفسير سورة المؤمنين

مكية في قول الجميع وهي اربعة الاف وثمانمائة وحرفان والف وثمانمائة واربعون كلمة ومائة وثماني عشرة آية كوفي وفي عدد الباقين سبع عشرة آية روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لقد انزلت علينا عشر آيات
من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون الى عشر آيات رواه الحاكم في صحيحه وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى احاط حائط الجنة

جنة من ذهب ولبنة من فضة وغرس غرسها بيده فقال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون فقال لها طوبى لك منزل الملوك • وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين
بشرته الملائكة بالروح والريحان وما يقر عينه عند نزول ملك الموت

بسم الله الرحمن الرحيم

قد افلح المؤمنون من القى حركة الهمزة
على الدال وحذفها فعلته ان الهمزة بعد حذف حركتها صيرت الفا ثم حذفت لسكونها وسكون الدال قبلها في الاصل ولا يعتد بحركة الدال لانها عارضة قال الفراء قد ههنا يجوز
ان يكون تاكيدا لفلاح المؤمنين ويجوز ان يكون تقريبا للماضي من الحال لان قد تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه الا تراهم يقولون قد قامت الصلوة قبل حال قيامها فيكون
معنى الآية ان الفلاح قد حصل لهم وهم عليه في الحال وهذا ابلغ في الصفة من تجريد ذكر الفعل وقرأ ابي بن كعب وعكرمة وعاصم الجحدري وطلحة بن مصرف قد أفلح بضم الالف
وكسر اللام وفتح الحاء على ما لم يسم فاعله قال الزجاج ومعنى الآية قد نال المؤمنون البقاء الدائم في الخير ومن قرأ بضم الالف كان معناه قد اصيروا الى الفلاح والفلاح
كالبشر دخل في البشارة وقال ابن عباس المفلحون الذين ادركوا ما طلبوا ونجوا من شر ما منه هربوا • روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله جنة عدن
خلق فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي قالت قد افلح المؤمنون ثلاثا ثم قالت انا حرام على كل بخيل ومراء الذين هم في صلوتهم خاشعون
اصل الخشوع في اللغة الخضوع والتواضع وفي المراد بالخشوع في الصلوة خمسة اقوال احدها انه النظر الى موضع السجود روى ابو هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى رفع بصره
الى السماء فنزلت الذين هم في صلوتهم خاشعون فنكس رأسه والى هذا المعنى ذهب مسلم بن يسار وقتادة والثاني انه ترك الالتفات في الصلوة وان تلين كنفك للرجل المسلم قاله علي
كرم الله وجهه والثالث انه السكون في الصلوة قاله مجاهد وابراهيم والزهري والرابع انه الخوف قاله الحسن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قام الى الصلوة
فانه بين عيني الرحمن عز وجل فاذا التفت قال الرب عز وجل الى من تلتفت الى من هو خير لك مني ابن ادم اقبل الي فانا خير لك ممن تلتفت اليه وابصر رسول الله صلى الله
عليه وسلم رجلا يعبث بلحيته في الصلوة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه والخامس وضع اليمين على الشمال حكاه الثعلبي عن قتادة فصار في محل الخشوع قولان احدهما القلب
خاصة والثاني في القلب والبصر والذين هم عن اللغو معرضون فيه ستة اقوال احدها ان اللغو الشرك رواه ابو صالح عن ابن عباس والثاني انه الباطل رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس
والثالث المعاصي قاله الحسن والرابع الكذب قاله السدي والخامس انه الشتم والاذى الذي كانوا يسمعونه من الكفار قاله مقاتل والسادس ما لا يجمل من القول والفعل الذي لا فائدة فيه قال الزجاج
اللغو كل لعب وهزل وكل معصية فهي مطرحة ملغاة فالمعنى شغلهم الجد فيما امرهم به عن اللغو والذين هم للزكوة فاعلون اي مؤدون فعبر عن التادية بالفعل لانه فعل
والذين هم لفروجهم حافظون اي في جميع الاحوال عما لا يحل لهم قال الفراء الفرج اسم لجميع سوآت الرجال والنساء فالقبلان وما حولهما كله فرج والمراد بالفرج ههنا فرج
الرجال خاصة الا على ازواجهم على ههنا بمعنى من في قول الفراء وقال الزجاج المعنى انهم يلامون في اطلاق ما حظر عليهم وامروا بحفظه الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم
فانهم لا يلامون ودل على المحذوف ذكر اللوم في آخر الآية فمن ابتغى وراء ذلك اي طلب سوى الازواج والمملوكات فاولئك هم العادون اي الظالمون المتجاوزون الى ما لا يحل لهم
والذين هم لاماناتهم قرأ ابن كثير لامانتهم على التوحيد وقرأ الباقون بالجمع لمن ان يؤدي الامانات الى اهلها والامانات تختلف نحو الامانة التي بين العبيد في حقوقهم
كالودائع والبضائع وما يكون الدينية يد امانة ومنه الامانة التي بين الله وبين عبده كالصوم والغسل والصلوة ونحوها ومعنى راعون حافظون قال الزجاج اصل الرعي
في اللغة القيام على اصلاح ما يتولاه الراعي من كل شيء والذين هم على صلواتهم يحافظون قرأ ابن كثير وعاصم وابو عمرو وابن عامر صلواتهم على الجمع وقرأ حمزة والكسائي
صلاتهم على التوحيد وهو اسم جنس والمحافظة على الصلوات اداؤها في اوقاتها اولئك يعني الموصوفين بهذه الصفة هم الوارثون الذين يرثون الفردوس قد شرحنا معنى الوراثة
في الاعراف عند قوله اورثتموها وشرحنا معنى الفردوس في الكهف قال صلى الله عليه وسلم خلق الله تعالى ثلاثة اشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التورية بيده وغرس الفردوس
بيده ثم قال وعزتي وجلالي لا يدخلها مدمن خمر ولا ديوث قالوا يا رسول الله قد عرفنا مدمن الخمر فما الديوث قال الذي يقر السوء لاهله ولقد خلقنا الانسان فيه قولان
احدهما آدم وانما قيل من سلالة لانه استل من كل الارض هذا مذهب سلمان الفارسي وابن عباس في رواية وقتادة والثاني انه ابن آدم والسلالة النطفة استلت من الطين والطين آدم
عليه السلام والعرب تسمي نطفة الرجل وولده سليله وسلالة لانهما مسلولان منه قاله ابو صالح عن ابن عباس ومن قال ان السلالة هي التراب استشهد بقول امية بن ابي الصلت
خلق البرية من سلالة منتن • والى السلالة كلها ستعود ثم جعلناه يعني ابن آدم نطفة في قرار مكين اي حريز قد هيئ لاستقراره فيه وقد شرحنا في الحج معنى النطفة
والعلقة والمضغة فخلقنا المضغة عظاما قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم عظاما فكسونا العظام على الجمع وقرأ ابن عامر وابو بكر عن
عاصم عظما فكسونا العظم على التوحيد ثم انشاناه خلقا آخر هذه الحالة السابعة قال علي عليه السلام لا يكون موؤدة حتى تمر على التارات السبع وفي محل الانشاء قولان احدهما
انه بطن الام ثم في صفة الانشاء قولان احدهما انه نفخ الروح فيه رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال ابو العالية والشعبي ومجاهد وعكرمة والضحاك والثاني انه جعله ذكرا او انثى قاله الحسن
والثاني انه بعد خروجه من بطن امه ثم في صفة هذا الانشاء اربعة اقوال احدها ان ابتداء ذلك الانشاء انه استهل ثم دل على الثدي وعلم كيف يبسط رجليه الى ان قعد الى ان قام على رجليه الى
ان مشى الى ان فطم الى ان بلغ الحلم الى ان تقلب في البلاد رواه العوفي عن ابن عباس والثاني انه استواء الشباب قاله ابن عمر ومجاهد والثالث انه خروج الاسنان والشعر قاله الضحاك
فقيل له اليس يولد وعلى راسه الشعر قال فاين العانة والابط والرابع انه اعطاء العقل والفهم حكاه الثعلبي وغيره فتبارك الله اي استحق التعظيم والثناء وقد شرحنا معنى تبارك
في الاعراف وقوله احسن الخالقين بدل او خبر مبتدأ محذوف وليس بصفة لانه نكرة وان اضيف لان المضاف اليه عوض من من وهكذا جميع باب افعل منك والمعنى فتبارك الله
احسن المصورين والمقدرين والخلق في اللغة التقدير يقال خلقت الاديم اذا قدرته لتصنع منه شيئا وجاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وعنده عمر
رضي الله عنه الى قوله خلقا آخر فقال عمر فتبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ختمت بما تكلمت به يا ابن الخطاب فان قيل كيف الجمع بين قوله احسن
الخالقين وقوله هل من خالق غير الله فالجواب ان الخلق يكون بمعنى الايجاد ولا موجد سوى الله تعالى ويكون بمعنى التقدير وهو المراد ههنا ثم انكم بعد ذلك اي بعد ما
ذكرنا من تمام الخلق لميتون عند انقضاء آجالكم وقرأ العقيلي وعكرمة وابن ابي عبلة لمايتون بالف قال الفراء والعرب تقول لمن لم يمت انك مائت عن قليل وميت
ولا يقولون للميت الذي قد مات هذا مائت انما يقال في الاستقبال فقط وكذلك يقال هذا سيد قومه اليوم فاذا اخبرت انه يسودهم عن قليل قلت هذا سائد قومه عن
قليل وهذا الباب كله في العربية على ما وصفت لك ثم انكم يوم القيمة تبعثون للجزاء والحساب ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق يعني السموات السبع قال الزجاج كل واحد

وقال ابن قتيبة انما سميت طرائق لتطارقها وهو ان بعضها فوق بعض يقال طارقت الشيء اذا جعلت بعضه فوق بعض والعرب تسمي كل شيء فوق شيء طريقة وقيل انما
طرائق الملائكة وهو قول علي بن عيسى وما كنا عن الخلق غافلين فيه ثلثة اقوال احدها غافلين عنهم اذ بنينا فوقهم سماء اطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب والثاني ما كنا [illegible]
بدليل فانزلنا المطر والثالث لم نغفل عن حفظهم من ان تسقط السماء عليهم فتهلكهم ذكر ابن عيسى وتاول بعض المتعمقة في غوامض المعاني سبع طرائق انها سبعة حجب حجبه بين
ربه فالحجاب الاول قلبه والثاني جسده والثالث نفسه والرابع عقله والخامس علمه والسادس ارادته والسابع مشيئته توصله ان صلحت وتحجبه ان فسدت وهذا كلام بعيد وانزلنا من السماء ماء بقدر يعلمه الله
وقال مقاتل بقدر ما يكفيكم للمعيشة فاسكناه في الارض بمعنى ما يبقى في الغدران والوحلان اقرها فيها لينتفع بها الناس في الصيف عند انقطاع المطر فما في الارض من من السماء
وعن عكرمة عن ابن عباس عن النبي عليه السلام انه قال ان الله انزل من الجنة خمسة انهار سيحون وهو نهر الهند وجيحون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهرا العراق والنيل وهو
نهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل عليه السلام استودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس في اصناف
معايشهم فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض فاذا كان عند خروج ياجوج وماجوج ارسل الله جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود
من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء
من الارض فقد اهلها خير الدين والدنيا ثم ذكر تعالى ما انبت بالماء فقال فانشانا لكم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها يعني في الجنات فواكه كثيرة ومنها تاكلون
شتاء وصيفا وشجرة عطف على قوله جنات وقرأ ابو مجلز وابن يعمر والنخعي وشجرة بالرفع والمفسرون كلهم يقولون هي شجرة الزيتون فان قيل لماذا اخص النخيل والاعناب
والشجرة بالذكر دون غيرها قلنا انما خص هذه الانواع الثلثة بالذكر لانها اكرم الشجر وافضلها ووصف النخيل والعنب بان ثمرها جامع بين امرين انه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطبا
ويابسا ولانهما كانا جل ثمار الحجاز وما والاها وكانت النخيل لاهل المدينة والاعناب لاهل الطائف فذكر القوم ما يعرفون من نعمه واما شجرة الزيتون ففيها قولان احدهما كثرة انتفاعهم
بها فذكرهم من نعمه ما يعرفون كما في النخيل والاعناب والثاني انهم لا يكادون يتعاهدونها بالسقي وهي تخرج الثمرة التي يكون فيها الدهن والثالث انها تنبت بالماء الذي هو ضد النار
وفي ثمرها حياة الناس ومادة لهم والرابع ان اول ما نبت الزيتون نبت بذلك المكان فيما زعم مقاتل والخامس ان الزيتون اول شجرة نبتت في الدنيا بعد الطوفان تخرج من طور سيناء كسر سين
سيناء اهل الحجاز وابو عمرو وفتحها الباقون وكلهم مدها سوى الاعمش قال الفراء العرب تقول سيناء بفتح السين في جميع اللغات الا بني كنانة فانهم يكسرون السين قال ابو علي الفارسي
هذه الكلمة لما جعلت اسما لبقعة او ارض منع التعريف والتانيث ويجوز ان يكون فيه العجمة ايضا ولكن من سينين ولو جعلت اسما للمكان والمنزل او نحو ذلك من الاسماء المذكورة لصرفت لانك
كنت قد سميت مذكرا بمذكر وفي سيناء ستة اقوال احدها انه بمعنى الحسن رواه ابو صالح عن ابن عباس وقال الضحاك الطور الجبل بالسريانية وسيناء الحسن بالنبطية والثاني المبارك رواه العوفي
عن ابن عباس والثالث انه اسم حجارة بعينها اضيف الجبل اليها لوجودها عنده قاله مجاهد والرابع ان طور سيناء الجبل المشجر قاله ابن السائب والخامس ان سيناء اسم المكان الذي به هذا الجبل قاله الزجاج وهو
اصح الاقوال قاله ابن زيد ومقاتل وهذا الجبل الذي نودي منه موسى عليه السلام وهو بين مصر وايلة والسادس انه المرتفع ماخوذ من السناء وهو الارتفاع تنبت بالدهن اكثر القراء
على فتح التاء الاولى من قوله تنبت وضم بائه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بضم التاء وكسر الباء وفيها وجهان احدهما ان الباء زائدة كما يقال اخذت بثوبه واخذت ثوبه والثاني انهما بمعنى واحد قال الفراء
والزجاج هما لغتان يقال نبت الشجر وانبت بمعنى واحد ومعنى تنبت بالدهن تنبت وفيها الدهن كما تقول جاءني زيد بالسيف اي جاءني ومعه السيف [illegible]
وقرأ بضم التاء وفتح الباء وهو مجهول وقرأ ابن مسعود تخرج الدهن وقرأ ابي تثمر بالدهن وحكى الماوردي ان الدهن ههنا المطر اللين ويكون دخول الباء تصحيحا للكلام وصبغ للآكلين
وقرأ ابن مسعود وابن يعمر والنخعي والاعمش وصبغا بالنصب على موضع بالدهن ومن كسر عطف على الدهن وقرأ ابو السميفع وصباغ بالف مع الخفض قال ابن قتيبة الصبغ مثل
الصباغ كما يقال دبغ ودباغ ولبس ولباس قال المفسرون المراد بالصبغ ههنا الزيت لانه يلون الخبز اذا غمس فيه والمراد انه ادام يصطبغ به الآكلون وقد روي عن النبي عليه السلام انه قال
الزيت شجرة مباركة فائتدموا به وادهنوا وان لكم في الانعام لعبرة وهي الدلالة الموصلة الى اليقين المؤدية الى العلم وهي من العبور كانه طريق يتوصل به الى المراد والآية مفسرة في سورة
النحل الى قوله ولكم فيها منافع كثيرة يعني في ظهورها والبانها واولادها واصوافها واشعارها ومنها تاكلون اي من لحومها واولادها والكسب عليها وعليها يعني الابل خاصة وعلى الفلك
تحملون فالابل تحمل في البر والسفن في البحر وهذا كقوله وحملناهم في البر والبحر ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قال المفسرون هذا تعزية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر هذا الرسول
الصابر ليتاسى به في صبره وليعلم ان الرسل قبله قد كذبوا فقال يا قوم اعبدوا الله اي اطيعوه ووحدوه ما لكم من اله غيره افلا تتقون فقال الملا الذين كفروا من قومه يعني الاشراف
وذوي الامر منهم ما هذا الا بشر مثلكم اي انه آدمي لا فضل له عليكم يريد ان يتفضل عليكم اي يعلوكم بالفضل فيصير متبوعا وانتم له تبع ولو شاء الله اي لا يعبد شيء سواه لانزل ملائكة
ولم يرسل بشرا آدميا ما سمعنا بهذا الذي يدعونا اليه نوح والباء في بهذا زائدة في آبائنا الاولين فيه قولان احدهما انه الاب الادنى لانه الاقرب فصار هو الاول والثاني انه الاب الابعد
لانه اول الاباء ولهذا وفي ظرف محذوف اي ما سمعنا هذا كائنا في آبائنا ان هو الا رجل به جنة اي جنون نظيره قوله تعالى ما بصاحبكم من جنة ويقال للجن ايضا جنة قال تعالى
وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وقال تعالى من الجنة والناس يستوي الاسم والمصدر فتربصوا به اي فانتظروا به حتى حين يعني الى وقت ما وقيل الى وقت الموت وقيل
الى وقت يستبين جنونه قال رب انصرني وقرأ عكرمة وابن محيصن رب بضم الباء وفي القصة الاخرى قوله ان يحضرون رب ارجعون بما كذبون قرأ يعقوب كذبوني بياء وفي
القصة التي تليها ايضا فاتقون وان يحضرون ارجعون ولا تكلمون والمعنى انصرني بتكذيبهم اي انصرني باهلاكهم جزاء لهم بتكذيبهم فاوحينا اليه قد شرحناه في هود الى قوله فاسلك فيها
اي ادخل في سفينتك من كل زوجين اثنين قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر والكسائي وابو بكر عن عاصم من كل بكسر اللام من غير تنوين وقرأ حفص عن عاصم من كل
بالتنوين قال ابو علي قراءة الجمهور اضافة كل الى زوجين وقراءة حفص تؤول الى زوجين لان المعنى من كل الازواج زوجين واهلك الا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني
في الذين ظلموا انهم مغرقون قال الحسن لم يحمل نوح معه في السفينة الا من يلد ويبيض فاما من يتولد من الطين من حشرات الارض والبق فلم يحمل منها شيئا فاذا استويت اي
اعتدلت في السفينة راكبا فيها عاليا فوقها انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب انزلني منزلا مباركا قراءة العامة بضم الميم على
المصدر اي انزالا مباركا وقرأ ابو بكر بفتح الميم وكسر الزاي اي موضعا وفي الوقت الذي قال ذلك فيه قولان احدهما عند نزوله في السفينة والثاني عند نزوله من السفينة ان في ذلك الذي ذكرت
لآيات وان كنا لمبتلين اي وقد كنا وقيل وما كنا الا مبتلين اي مختبرين اياهم بتذكيرنا ووعظنا لننظر ما هم عاملون قبل نزول العذاب بهم ثم انشانا من بعدهم قرنا آخرين

يعني يا قوم هود فارسلنا فيهم رسولا منهم وهو هود هذا قول الاكثرين وقال ابو سليمان الدمشقي هو ثمود والرسول صالح ان اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون وقال
الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة واترفناهم في الحيوة الدنيا اي نعمناهم ما هذا الا بشر مثلكم ياكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم
اذا لخاسرون انكم المغبونون من غير فضيلة له عليكم ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون من قبوركم احياء واعاد انكم لما طال الكلام لقوله تعالى الم يعلموا انه من يحادد الله
ورسوله فان له نار جهنم والمعنى فله نار جهنم وقيل انه اعاده لانه فرق بينهما باذا وفي قراءة عبد الله ايعدكم اذا متم هيهات هيهات قرا ابو جعفر بكسر التاء فيهما وقرا نصر بن عاصم
بالفتح وقرا ابو حيوة الشامي بالضم والتنوين وقرا الآخرون بالنصب من غير تنوين وكلها لغات صحيحة فمن نصب جعله مثل اين وكيف وقيل لانهما اداتان فصارتا مثل خمسة عشر
وبعلبك ونحوهما وقال الفراء نصبها كنصب قولك ثمت وربت ومن رفعه جعله مثل منذ وقط وحيث ومن كسره جعله مثل امس وهؤلاء واختلفوا في الوقف عليها فكان ابن
كثير والكسائي يقفان عليها بالهاء والفراء بالتاء وانما ادخلت اللام مع هيهات في الاسم لانها اداة غير مشتقة من فعل فادخل معها في الاسم اللام كما ادخلوها مع هلم لك قال
ابن عباس معناه بعيد بعيد وقال هيهات وايهات لما توعدون وقرا ابن مسعود وابن ابي عبلة ما توعدون بغير لام قال المفسرون استبعد القوم بعثهم بعد الموت
اغفالا منهم للتفكر في بدو امرهم وقدرة الله على ايجادهم ان هي الا حياتنا الدنيا يعنون ما الحيوة الا ما نحن فيه وليس بعد الموت حياة فان قيل كيف قالوا نموت ونحيا وهم لا يعترفون بالبعث
فعنه ثلاثة اجوبة احدها نموت ويحيا اولادنا فكانهم قالوا يموت قوم ويحيا قوم والثاني نحيا ونموت لان الواو للجمع لا للترتيب والثالث ابتداؤنا موات في اصل الخلقة ثم نحيا ثم نموت ذكرها الزجاج وغيره
ان هو الا رجل افترى على الله كذبا اي تقول على الله بدعوى النبوة وباخباره انه يحيي الموتى وما نحن له بمؤمنين اي مصدقين قال رب انصرني بما كذبون تقدم تفسيره قال الله تعالى
عما قليل اي عن قليل من الزمان والوقت يعني عند الموت او عند نزول العذاب بهم ليصبحن نادمين على كفرهم فاخذتهم الصيحة قال المفسرون صاح بهم جبريل صيحة رجفت لها الارض فماتوا
عن آخرهم بتصدع قلوبهم بالحق اي باستحقاقهم العذاب بكفرهم فجعلناهم غثاء قال ابو عبيدة الغثاء ما اشبه الزبد وما ارتفع على السيل ونحو ذلك مما لا ينتفع به في شيء وقال
ابن قتيبة المعنى فجعلناهم هلكى كالغثاء الذي يذهب ويتفرق فبعدا للقوم الظالمين اي المشركين ثم انشانا من بعدهم قرونا آخرين القرون اهل العصر سموا بذلك لمقارنة بعضهم بعضا ما تسبق
من امة اجلها وما يستاخرون اي ما تسبق امة الوقت المؤقت لعذابها ان لم يؤمنوا ولا يتاخر عنه ومن صلة ثم ارسلنا رسلنا تترى قرا ابو جعفر وابن كثير وابو عمرو تترى
بالتنوين على قولهم ان الياء اصلية كما قيل معزى بالياء فاجريت احيانا وترك اجراؤها احيانا فمن نون وقف عليها بالالف ومن لم ينون وقف عليها بالياء ويقال البيت
بياء ولكنها الف ممالة وقراءة العامة بغير تنوين مثل سكرى وهو اسم جمع مثل شتى واصل تترى وترى من المواترة فابدلت التاء من الواو ومعنى تترى تتبع بعضهم بعضا
كذا قال ابن عباس ومجاهد ومن ذلك قولهم على وتيرة واحدة اي على طريقة وحكى الزجاج عن الاصمعي انه قال معنى واترت الخبر اتبعت بعضه بعضا وبين الخبرين
هنيهة وهو نصب على الحال اي متتابعين وحقيقته انه مصدر في موضع الحال وقيل هو صفة لمصدر محذوف اي ارسالا متواترا فاذا في اشتقاق تترى ثلاثة اقوال احدها انه
مشتق من وتر القوس لاتصاله بمكانه منه وهو قول علي بن عيسى والثاني انه مشتق من الوتر وهو الفرد لان كل واحد بعد صاحبه فردا وهو قول الزجاج والثالث انه مشتق
من التواتر وهو قول ابن قتيبة كلما جاء امة رسولها كذبوه تعليل للاستلام فاتبعنا بعضهم بعضا اي اهلكنا الامم بعضها في اثر بعض وجعلناهم احاديث لمن بعدهم من الناس
يتحدثون بامرهم وشانهم قال ابو عبيدة يتمثل بهم في الشر ولا يقال في الخير جعلته حديثا والاحاديث جمع احدوثة فبعدا لقوم لا يؤمنون اي سحقا لهم او ابعدهم الله ثم
ارسلنا موسى واخاه هرون هرون هو بدل من اخاه باياتنا وسلطان مبين اي حجة بينة الى فرعون وملائه فاستكبروا اي تعظموا عن الايمان بالله وعبادته وكانوا
قوما عالين اي متكبرين قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا اي انصدق انسانين مثلنا وهم وقومهما يعني بني اسرائيل لنا عابدون قال
ابن عباس مطيعون قال ابو عبيدة العرب تسمي كل من دان لملك عابدا له ومن ذلك قيل لاهل الحيرة العباد اولانه كان يدعي الالهية فادعى للناس العبادة وان طاعتهم له عبادة
على الحقيقة وانما قال مثلنا ولم يقل مثلينا لان مثلا في حكم المصدر وقد جاءت تثنيته وجمعه في قوله يرونهم مثليهم وفي قوله ثم لا يكونوا امثالكم وقيل انما وحد لان المراد انهما مثلنا
في البشرية وليس المراد الكمية وقيل اكتفى بالواحد عن الاثنين فكذبوهما يعني موسى وهرون فكانوا من المهلكين بالغرق ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التوراة جملة واحدة
لعلهم يهتدون اي لكي يهتدوا من الضلالة قال مقاتل يعني بني اسرائيل لان التوراة انزلت بعد هلاك فرعون وقومه وجعلنا ابن مريم وامه آية وقرا ابن مسعود وابن ابي عبلة
آيتين على التثنية وهذا كقوله وجعلناها وابنها آية وقد سبق شرحه وآويناهما اي جعلنا ماواهما الى ربوة قرا ابن عامر وعاصم بفتح الراء والباقون بالضم وهو المكان المرتفع
من الارض وفي المراد بها ستة اقوال احدها انها دمشق قاله عبد الله بن سلام وسعيد بن المسيب ومقاتل ورواه عكرمة عن ابن عباس والثاني انها بيت المقدس وهو قول قتادة وكعب وهي
اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا والثالث انها الرملة من ارض فلسطين وهو قول ابي هريرة والرابع مصر وهو قول ابن زيد والخامس غوطة دمشق قاله الضحاك والسادس انها ايلة والاعز القرية
ثم قيل لا تسمى ربوة الا اذا اخضرت بالنبات والا قيل نشز وقيل تسمى ربوة وان لم يكن ذات نبات ذات قرار اي مستوية يستقر عليها ساكنوها والمعنى ذات موضع قرار
وقيل ذات ثمار وهو قول قتادة وقيل ذات معيشة تقرهم وهو قول الحسن وقيل ذات منازل يستقرون فيها وهو قول يحيى بن سلام ومعين يعني الماء الجاري
الظاهر الذي تراه العيون والماعون الذي يسهل على معطيه كالماء والنار وهو مفعول من العين وقيل معين فعيل من امعن اي اسرع فهو فعيل بمعنى مفعل فاما السبب الذي
لاجله اويا الى الربوة فقال ابو صالح عن ابن عباس فرت مريم بابنها عيسى عليه السلام من ملكهم ثم رجعت الى اهلها بعد اثنتي عشرة سنة قال وهب بن منبه كان الملك
اراد قتل عيسى وقيل اويا عند ولادة عيسى الى موضع فيه رطب وماء حكاه الثعلبي يا ايها الرسل هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما كيف والرسل انما ارسلوا متفرقين
في ازمنة متفرقة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك قال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة يعني بالرسل ههنا محمدا عليه السلام وحده وهذا على مذهب
العرب في مخاطبة الواحد خطاب الجمع ويتضمن هذا ان الرسل جميعا كذا امروا والى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة والزجاج وقيل هو خطاب لعيسى عليه السلام قال عمرو بن
شرحبيل كان عيسى بن مريم عليه السلام ياكل من غزل امه كلوا من الطيبات قيل ما استلذ وقال ابن عباس من الحلال ومن قال انه خطاب لمحمد عليه السلام قال الطيبات
اي من الغنائم واعملوا صالحا اي ما امركم الله به والمطيع في امره ونهيه اني بما تعملون عليم لا يخفى علي شيء من اعمالكم وان هذه امتكم قرا اهل الكوفة بكسر الالف على الابتداء
وقرا ابن عامر بفتح الالف وتخفيف النون جعل ان صلة مجازه وهذه امتكم وقرا الباقون بفتح الالف وتشديد النون على معنى وبان هذه ويجوز ان يكون نصبا باضمار فعل اي اعلموا

ان هذه امتكم امة واحدة اي ملتكم ملة واحدة وهي دين الاسلام والامة تقع على الدين قال تعالى انا وجدنا آباءنا على امة اي على دين وقيل الامة ههنا الجماعة اي جماعتكم جماعة واحدة في الشريعة
التي نصبها الله لكم والجماعة تسمى امة قال تعالى وجد عليه امة من الناس يسقون والامة في غير هذا المكان الحين وهو قوله تعالى وادكر بعد امة والامة القرن من الناس قال تعالى امم امثالكم
وانا ربكم فاتقون فتقطعوا امرهم بينهم سبق شرحه في الانبياء زبرا قراءة العامة بضم الباء بمعنى كتبا جمع زبور يعني دان كل فريق منهم بكتاب غير الكتاب الذي دان به الآخر قاله مجاهد
وقتادة وقيل معناه فتفرقوا دينهم بينهم كتبا احدثوها يحتجون بها لمذاهبهم قاله ابن زيد وقرا ابن عباس والجحدري زبرا بفتح الباء اي قطعا كقطع الحديد قال تعالى آتوني
زبر الحديد والنصب على قراءة العامة على الحال من امرهم اي مثل كتب وقيل هو مفعول ثان لتقطعوا كل حزب بما لديهم فرحون اي بما عندهم من الدين الذي ابتدعوه معجبون يرون انهم
على الحق وقيل كل حزب بما لهم من اموال واولاد فرحون حكاه الماوردي وفي المشار اليهم قولان احدهما انهم اهل الكتاب قاله مجاهد والثاني انهم اهل الكتاب ومشركو العرب قاله ابن السائب
فذرهم في غمرتهم وقرا ابن مسعود وابي بن كعب في غمراتهم على الجمع والغمرة الماء الذي يغمر القامة فضرب مثلا لما هم مغمورون فيه وفيها اربعة اقوال احدها في ضلالتهم قاله قتادة والثاني في
غفلتهم وهو قول يحيى بن سلام وابن زيد والثالث في حيرتهم وهو قول ابن جريج والرابع في جهلهم وهو قول الكلبي حتى حين فيه ثلاثة اقوال احدها حتى الموت والثاني حتى ياتيهم ما وعدوا به وهو
يوم بدر والثالث انه خارج مخرج الوعيد كما تقول للمتوعد لك يوم وهذا قول الكلبي فصل وهل هذه الآية منسوخة ام لا فيه قولان احدهما انها منسوخة باية السيف والثاني انها محكمة معناها
التهديد ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين ما بمعنى الذي وخبر ان نسارع والعائد محذوف اي نسارع لهم به وما فيه ولا يجوز ان يكون الخبر من مال لانه كان من مال فلا يعاب عليهم
اعتقادهم ان تلك الاموال خير لهم وقرا عكرمة وابو الجوزاء يمدهم بالياء المرفوعة وكسر الميم وقرا ابو عمران الجوني نمدهم بنون مفتوحة ورفع الميم قال الزجاج المعنى ايحسبون ان
الذي نمدهم به من مال وبنين مجازاة لهم وانما هو استدراج لهم من الله وهو معنى قوله نسارع لهم في الخيرات اي نسارع لهم به في الخيرات وقرا ابن عباس وعكرمة يسارع بياء مرفوعة وكسر الراء
وقرا معاذ القارئ وابو المتوكل مثله الا انهما فتحا الراء وقرا ابو عمران الجوني والجحدري وابن السميفع يسرع بياء مرفوعة وسكون السين ونصب الراء من غير الف والعمل على قراءة
العامة لقوله نمدهم بل لا يشعرون اي لا يعلمون ان ذلك استدراج لهم ثم بين المسارعين الى الخيرات فقال ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون سبق شرح هذا في قوله وهم من خشيته
مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون اي يصدقون بالقرآن والذين هم بربهم لا يشركون اي لا يعبدون معه غيره والذين يؤتون ما آتوا قرا عاصم الجحدري يأتون ما أتوا بقصر
همزة أتوا سالت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقالت اهم الذين يزنون وهم مشفقون فقال لا بل هم الذين يصلون وهم مشفقون ويصومون
وهم مشفقون ويتصدقون وهم مشفقون ان لا يتقبل منهم قال الزجاج معنى يؤتون يعطون ما اعطوا وما بمعنى الذي وقلوبهم وجلة اي وهم يخافون ان لا يتقبل منهم وقال
بعض اصحاب الخواطر وجل العارف من طاعته اكثر من وجله من مخالفته لان المخالفة تمحوها التوبة والطاعة تطلب بتصحيح الغرض فقوله انهم الى ربهم راجعون اي لانهم يوقنون انهم
يرجعون اليه اولئك يسارعون في الخيرات وقرا ابو المتوكل وابن السميفع يسرعون بضم الياء واسكان السين وكسر الراء من غير الف قال الزجاج يقال اسرعت وسارعت في
معنى واحد الا ان سارعت ابلغ من اسرعت وهم لها اي اليها سابقون قاله الزجاج والفراء وقيل التقدير وهم يسابقون لها اي يبادرونها فهو في موضع المفعول ومثله قوله هم لها عاملون
اي لاجلها اذا اياها يعملون قال ابن عباس سابقون فيها لما لهم من اهل البر والتقوى وقال في هذه الآية سبقت لهم من الله السعادة فلذلك سارعوا في الخيرات وقيل وهم
بها سابقون الى الجنة وقيل وهم لمن تقدمهم من الامم سابقون قاله الكلبي ولا نكلف نفسا الا وسعها يعني الا ما يسعها ولدينا كتاب يعني اللوح المحفوظ فيه مكتوب كل شيء سبق
في علم الله ينطق بالحق يشهد بما عملوا وقيل هو كتاب اعمال العباد الذي تكتبه الحفظة وهو اليق بظاهر الآية وهم لا يظلمون يعني يوفون جزاء اعمالهم ثم عاد الى الكفار فقال
بل قلوبهم في غمرة من هذا قال مقاتل في غفلة عن الايمان بالقرآن وقال ابن جريج في عمى عن هذا القرآن قال الزجاج يجوز ان يكون اشارة الى ما وصف من اعمال البر في قوله
اولئك يسارعون في الخيرات فيكون المعنى بل قلوب هؤلاء في عماية من هذا ويجوز ان يكون اشارة الى الكتاب فيكون المعنى بل قلوبهم في غمرة من الكتاب الذي ينطق بالحق واعمالهم
محصاة فيه فتخرج في المشار اليه بهذا ثلاثة اقوال احدها القرآن والثاني اعمال البر والثالث اللوح المحفوظ ولهم اعمال من دون ذلك فيه ثلاثة اقوال احدها اعمال سيئة دون الشرك رواه عكرمة عن ابن عباس
وقال ابن جريج من دون اعمال المؤمنين واهل التقوى والخشية والثاني اعمال غير الاعمال التي ذكروا بها سيعملونها قاله الزجاج والثالث اعمال من قبل الحين الذي قدر الله انه يعذبهم
عند مجيئه من المعاصي قاله ابو سليمان الدمشقي ويحتمل تاويلا رابعا انه ظلم المخلوقين مع الكفر بالخالق قاله الماوردي هم لها عاملون اخبار بما سيعملون من اعمالهم الخبيثة التي
كتبت عليهم لا بد لهم ان يعملوها حتى اذا هي للمفاجاة اخذنا مترفيهم اي اغنياءهم ورؤساءهم والاشارة الى قريش بالعذاب فيه قولان احدهما ضرب السيف يوم بدر قاله ابن عباس
ومجاهد والثاني الجوع الذي عذبوا به سبع سنين قاله ابن السائب والطالب اذا هم يجأرون اي يضجون ويجزعون واصله رفع الصوت بالتضرع لا تجأروا اليوم اي لا تستغيثوا من
العذاب انكم منا لا تنصرون اي لا يمنعون من عذابنا ثم ذكر ان اعراضهم عن القرآن اوجب اخذهم بالعذاب بقوله قد كانت اياتي تتلى عليكم يعني القرآن فكنتم على اعقابكم تنكصون اي ترجعون
متاخرين عن الايمان بها مستكبرين به منصوب على الحال وقوله به الكناية عن البيت الحرام وهي كناية عن غير مذكور والمعنى انكم تستكبرون وتفتخرون بالبيت والحرم لامنكم فيه
مع خوف سائر الناس في مواطنهم تقولون نحن اهل الحرم فلا نخاف احدا هذا مذهب ابن عباس وغيره قال الزجاج ويجوز ان يرجع الى النبي عليه السلام ان [illegible] سامرا تهجرون
قال ابو عبيدة تهجرون سامرا والسامر بمعنى السمار بمنزلة طفل في موضع اطفال وهو من سمر الليل وقال ابن قتيبة سامرا اي متحدثين ليلا والسمر حديث الليل وحكى ابن عيسى
انه ظل القمر وقال الزجاج من السمر اخذت سمرة اللون وقرا ابي بن كعب وابو العالية وابن محيصن سمرا بضم السين وتشديد الميم وفتحها جمع سامر وقرا ابن مسعود
وابو رجاء والجحدري سمارا برفع السين وتشديد الميم والف بعدها قوله تهجرون قرا ابن كثير وعاصم وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي بفتح التاء وضم الجيم وفي معناها
اربعة اقوال احدها تهجرون ذكر الله تعالى والحق رواه العوفي عن ابن عباس والثاني تهجرون كتاب الله ونبيه قاله الحسن والثالث تهجرون البيت قاله ابو صالح وقال سعيد بن جبير كانت قريش
تسمر حول البيت وتفتخر ولا تطوف به والرابع هجرا من القول وهو اللغو والهذيان قاله ابن قتيبة قال الفراء يقال قد هجر الرجل في منامه اي هذى والمعنى انكم تقولون في رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما ليس فيه وقرا ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة ونافع تهجرون بضم التاء وكسر الجيم قال ابن قتيبة وهو من الهجر وهو السب والافحاش في القول يريد سبهم النبي
عليه السلام ومن اتبعه وقرا ابو العالية وعكرمة والجحدري وابو نهيك تهجرون بتشديد الجيم ورفع التاء ومعناه معنى قراءة ابن عباس افلم يدبروا القول يعني القرآن فيعرفوا ما فيه
من الدلائل والعبر على صدق رسولهم ام جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين قال ابن عباس اليس قد ارسلنا نوحا وابراهيم والنبيين الى قومهم فكذلك محمد بعثناه الى قومه ام لم يعرفوا رسولهم

مذاتهم بخ لهم الا انهم عرفوا نسبه وصدقه وامانته صغيرا وكبيرا فلم اعرضوا عنه وانكروه أم يقولون به جنة قالوا لمحمد مجنون لكن بوا في ذلك فان المجنون يهذي ويقول ما لا يعقل بل جاءهم
بالحق يعني القرآن الذي لا يخفى حسنه على عاقل وأكثرهم للحق كارهون يعني التوحيد وفي هذا دليل على ان اقلهم ما كانوا يكرهون الحق وانما كانوا لا يؤمنون انفة واستكبارا
وهربا من توبيخ قومهم يقولون صبا وترك دين الآباء يقول الله تعالى ولو اتبع الحق أهواءهم في المراد بالحق قولان أحدهما انه الله تعالى قاله مجاهد والسدي والجمهور فعلى هذا لو اتبع الله سبحانه
أهواءهم فيما يحبون وجعل لنفسه شريكا كما يشتهون والثاني انه القرآن ذكره الفراء والزجاج فيكون المعنى لو نزل القرآن بما يحبون من جعل شريك له لفسدت السموات والأرض ومن فيهن
لقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا بل أتيناهم بذكرهم اي بما فيه شرفهم وفخرهم وهو القرآن فهم عن ذكرهم معرضون اي تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة وقال
ابن عباس بذكرهم اي ببيان الحق لهم ويحتمل وجها آخر بذكر ما عليهم من طاعة ولهم من جزاء قاله الماوردي وقرأ ابن مسعود وابي بن كعب وابو رجاء وابو الجوزاء بل أتيناهم
بذكراهم فهم عن ذكراهم معرضون بالألف فيهما أم تسألهم اي على ما جئت به من الايمان والقرآن خرجا بغير الف في الاولى والف في الثانية وقرأ بغير الف فيهما اي اجرا وما لا يعطونكه
واصل الخرج والخراج الضريبة والغلة وقد ذكرنا ذلك في الكهف قال الله تعالى فخراج ربك اي رزقه وثوابه خير وهو خير الرازقين اي افضل من اعطى وهذا على سبيل التنبيه
لهم انهم لم يسألهم اجرا وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وهو دين الاسلام وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اي بالبعث والثواب والعقاب عن الصراط لناكبون عادلون عن الدين
يقال نكب عن الطريق اي عدل عنه ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر قال ابن عباس الضر هاهنا الجوع الذي نزل بأهل مكة حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم
اعني على قريش بسنين كسني يوسف فجاء ابو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى اليه الضر وانهم قد اكلوا القد والعظام فنزلت هذه الآية والتي بعدها وهو العذاب المذكور في
قوله ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم اي خضعوا واصله طلب السكون لربهم وما يتضرعون اي وما يرغبون الى الله في الدعاء حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد
فيه ثلاثة اقوال أحدها انه يوم بدر رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثاني الجوع الذي اصابهم قاله مقاتل والثالث باب من عذاب جهنم في الآخرة حكاه الثعلبي والماوردي اذا هم فيه مبلسون
اي متحيرون آيسون من كل خير وقد شرحنا في الانعام وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي وابو المتوكل وابو نهيك ومعاذ القارئ مبلَسون بفتح اللام وهو الذي انشأ لكم اي خلق لكم السمع الى
قوله قليلا ما تشكرون قال مقاتل يعني انهم لا يشكرون رب هذه النعمة فيوحدونه وهو الذي ذرأكم في الارض اي خلقكم من الارض واليه تحشرون [illegible]
وهو الذي يحيي ويميت اي يحيي الولد في الرحم ثم يميته وله اختلاف الليل والنهار قال الفراء هو الذي جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض
والزيادة والنقصان أفلا تعقلون ما ترون من صنعه فتعتبروا ويحتمل وجها آخر اختلاف ما تقضي فيهما من سعادة وشقاء وضلالة وهدى قاله الماوردي بل قالوا مثل ما
قال الاولون قال الكلبي كذبت قريش بالبعث مثل ما كذب الاولون قالوا أإذا متنا وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون اي أنبعث بعد هذا انه لا يتصور لقد وعدنا نحن
هذا وآباؤنا هذا من قبل وعدنا بانا ناس قبلنا فلم نر له حقيقة ان هذا الا اساطير الاولين من الاكاذيب قل لهم يا محمد مجيبا لهم لمن الارض
ومن فيها ان كنتم تعلمون فانها سيقولون لله قرأ ابو عمرو لله بغير الف ههنا وفي اللذين بعدها بالف وقرأ الباقون لله في المواضع الثلاثة وقراءة ابي عمرو على القياس
لان قوله لله جواب اللام وهو قوله لمن الارض وهو مطابق اللفظ والمعنى ومن قرأ لله جيد ايضا لانك اذا قلت من صاحب هذه الدار فقيل لزيد جاز لان معنى من صاحب هذه الدار
فيكون المعنى في قوله من رب السموات لمن السموات ومن قرأ سيقولون الله فهو جواب السؤال هذا كلام الزجاج وقال ابو علي الفارسي من قرأ في الموضعين الآخرين لله فقد اجاب
على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ وقرأ سعيد بن جبير وابو المتوكل وابو الجوزاء سيقولون الله الله بالف فيهن كلهن وهو في مصحف اهل البصرة كذلك وفي مصاحف اهل الامصار لله
أفلا تذكرون فتعلمون ان من قدر على ذلك ابتداء قدر على احياء الاموات قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون فيه قولان أحدهما تتقون
عبادة غيره والثاني تخشون عقابه قل من بيده ملكوت كل شيء الملكوت الملك والتاء فيه زيادة للمبالغة وهو يجير ولا يجار عليه يقال اجرت فلانا اذا استغاث بك فحميته واجرت
عليه اذا حميت عنه والمعنى انه يمنع من السوء من يشاء ولا يمنع منه من اراده بسوء ان كنتم تعلمون قال اهل المعاني اجيبوا ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون
قال الفراء والزجاج تصرفون عن الحق وتخدعون والمعنى كيف يخيل اليكم الحق باطلا والصحيح فاسدا بل أتيناهم بالحق اي بالتوحيد والقرآن وانهم لكاذبون فيما يضيفون الى الله
من الولد والشريك ثم نفاهما عنه فقال ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق اي لاعتزل وانفرد بخلقه فلم يرض ان يضاف خلقه وانعامه
الى غيره ومنع الاله الآخر عن الاستيلاء على ما خلق ولعلا بعضهم على بعض اي طلب بعضهم مغالبة بعض وهذا معنى قول المفسرين لقاتل بعضهم بعضا كما يفعل الملوك في الدنيا وهذا الذي
يدل على نفي الشريك يدل على نفي الولد ايضا لان الولد ينازع الاب في الملك منازعة الشريك ثم نزه نفسه عما وصفوه فقال سبحان الله عما يصفون من الكذب عالم الغيب والشهادة
قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم عالم بالخفض وقرأ نافع وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم بالرفع قال الاخفش الجر على ان يكون الكلام من وجه واحد
فيجر على الصفة او على البدل من اسم الله قبله والرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو عالم ويقويه ان الكلام الاول قد انقطع وروى رويس عن يعقوب انه كان اذا ابتدأ رفع و
اذا وصل خفض ثم عطف بالفاء فقال فتعالى عما يشركون والعرب تعطف بالواو والفاء قل رب اما تريني ما يوعدون وقرأ ابو عمران الجوني والضحاك ترئني بالهمز من الرأي
والنون من غير ياء المعنى ان اريتني ما يوعدون من القتل والعذاب فاجعلني خارجا عنهم ولا تهلكني بهلاكهم وهو معنى قوله رب فلا تجعلني في القوم الظالمين [illegible]
ونجاه ومن معه وما في اما زائدة وقيل اصل ان ما فان شرط وما شرط فجمع بين الشرطين توكيدا والفاء في قوله فلا جواب اما تريني اعترض النداء بينهما [illegible]
يكن قبله جزاء لم يجز ان يقال يا زيد فقم الا ان يكون جوابا لكلام قبله كقول القائل قد اقيمت الصلاة فيقول يا زيد فقم وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله تعالى لا يجعله في القوم الظالمين اذا نزل
بهم العذاب ومع هذا امره الله تعالى بهذا الدعاء والسؤال ليعظم اجره وليكون في كل الاوقات ذاكرا لربه وانا على ان نريك ما نعدهم اي من العذاب لقادرون ادفع بالتي هي احسن السيئة
فيه اربعة اقوال أحدها ادفع اساءة المسيء بالصفح قاله الحسن والثاني ادفع الفحش بالسلام قاله عطاء والضحاك والثالث ادفع الشرك بالتوحيد قاله ابن السائب والرابع ادفع المنكر بالموعظة حكاه الماوردي عن ابن عيسى
وذكر بعض المفسرين ان هذا منسوخ باية السيف وحكى الماوردي قولين آخرين أحدهما [illegible] بالجنة وهذا قول ابن جريج والثاني قابل اعداءك بالنصيحة واولياءك بالموعظة وهذا ان
كان خطابا للنبي عليه السلام فالمقصود به جميع الامة نحن اعلم بما يصفون اي بما يقولون من الشرك والتكذيب والمعنى انا نجازيهم على ذلك ثم امره ان يتعوذ من الشيطان فقال وقل رب
أعوذ بك اي استجير بك من همزات الشياطين قال ابن قتيبة هي نخسها وطعنها ومنه قيل للعائب همزة كأنه يطعن وينخس اذا عاب وقال ابن فارس الهمز كالعصر [illegible]

في كتبه ومنه الهمز في الكلام وقال غيره الهمز في اللغة الدفع وهمزات الشياطين دفعهم بالاغواء الى المعاصي وهو معنى قول المفسرين نزغاتهم ووساوسهم وذلك ان الشيطان
انما يدفع الناس الى المعاصي بما يوسوس اليهم وأعوذ بك رب أن يحضرون اي يشهدون والمعنى ان يصيبوني بسوء لان الشيطان لا يحضر ابن آدم الا بسوء ثم اخبر الله تعالى ان هؤلاء
الكفار الذين ينكرون البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند معاينة ملك الموت فقال حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون ولم يقل ارجعني وهو خطاب الواحد على التعظيم
كقوله تعالى انا نحن نحيي الموتى ونحو ذلك على هذا وقال بعضهم هذه المسألة انما كانت منهم للملائكة الذين يقبضون ارواحهم وانما ابتدأ الكلام بخطاب الله تعالى لانهم استغاثوا اولا
بالله ثم رجعوا الى مسألة الملائكة الرجوع الى الدنيا قاله ابن جريج وقيل جمع الضمير ليدل على التكرار فكأنه قال رب ارجعني ارجعني ارجعني فدل بلفظ الجمع على تكرار القول [illegible]
لعلي أعمل صالحا فيما تركت قال ابن عباس فيما ضيعت من عمري وقال مقاتل فيما تركت من العمل الصالح كلا اي لا يرجع الى الدنيا وهي كلمة زجر انها يعني مسألة الرجعة هو قائلها اي هو
كلام لا فائدة فيه وقد روت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله
واما الكافر فيقول رب ارجعون ومن ورائهم برزخ قال ابن قتيبة البرزخ ما بين الدنيا والآخرة وكل شيء بين شيئين فهو برزخ وقال الزجاج البرزخ في اللغة الحاجز
وهو هاهنا ما بين موت الميت وبعثه وقال مجاهد حاجز بينهم وبين الرجوع الى الدنيا وهم فيه الى يوم يبعثون وقال الكلبي هو الاجل ما بين النفختين وبينهما اربعون سنة
فاذا نفخ في الصور في هذه النفخة قولان أحدهما انها النفخة الاولى رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس والثاني انها النفخة الثانية رواه عطاء عن ابن عباس فلا انساب بينهم يومئذ اي
لا تفاخر بينهم كما كانوا يتفاخرون في الدنيا وفي الكلام محذوف تقديره لا انساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها او يتعاطفون بها لان الانساب يومئذ لا تنقطع انما يرتفع التواصل و
التفاخر بها وقيل لا يتعارفون للهول الذي قد اذهلهم ولا يتساءلون فيه ثلاثة اقوال أحدها لا يتساءلون بالانساب ان يترك بعضهم لبعض حقه والثاني لا يسأل بعضهم بعضا عن شأنه لاشتغال كل
واحد بنفسه والثالث لا يسأل بعضهم بعضا من اي قبيلة انت كما تفعل العرب لتعرف النسب فتعرف قدر الرجل وهذه الآية لا تنافي قوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون لان للقيامة
احوالا ومواطن منها ما يشغلهم عظم الامر عن المسألة ومنها حال يفيقون فيها فيتساءلون وهذا معنى قول ابن عباس في رواية المنهال فمن ثقلت موازينه هذه الآية والتي بعدها
تقدم تفسيرهما تلفح وجوههم النار قال الزجاج تلفح وتنفح في معنى واحد الا ان اللفح اعظم تاثيرا يقال لفحته النار والسموم اذا احرقته وهم فيها كالحون الكالح بدو الاسنان
عند العبوس وقال الزجاج الكالح الذي قد تشمرت شفتاه عن اسنانه نحو ما ترى رؤوس الغنم اذا برزت الاسنان وتشمرت الشفاه عند تنضيجها وروى ابو سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرته
رواه الحاكم في صحيحه ألم تكن آياتي تتلى عليكم يعني القرآن فكنتم بها تكذبون في الدنيا قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا قرأ اهل الكوفة غير عاصم شقاوتنا بفتح الشين واثبات
الالف والباقون بكسر الشين من غير الف وهما لغتان قال مقاتل ومجاهد غلبت علينا شقوتنا التي كتبت علينا في الدنيا فلم نهتد وهو قوله وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا
منها اي من النار قال ابن عباس سألوا الرجعة الى الدنيا فان عدنا اي الى الكفر والتكذيب والمعاصي فانا ظالمون قال اخسؤوا فيها قال المبرد الخسأ ابعاد بكره وقال الزجاج
تباعدوا تباعد سخط يقال خسأت الكلب اخسأه اذا زجرته ليتباعد ولا تكلمون اي في رفع العذاب عنكم وقيل زجروا عن الكلام غضبا عليهم قال عبد الله بن عمرو ان اهل جهنم
يدعون مالكا اربعين عاما فلا يجيبهم ثم يقول انكم ماكثون ثم ينادون ربهم ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيدعهم مثل عمر الدنيا ثم يرد عليهم اخسؤوا فيها ولا تكلمون وقال القرظي
اذا قيل لهم اخسؤوا فيها ولا تكلمون انقطع رجاؤهم ودعاؤهم ثم بين الذي لاجله اخسأهم بقوله انه وقرأ ابن مسعود وابو عمران الجوني والجحدري انه بفتح الهمزة كان فريق من
عبادي قال ابن عباس يريد المهاجرين وقيل المؤمنين يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا قرأ اهل المدينة والكوفة الا عاصما بضم
السين ههنا وفي سورة ص والباقون بكسرها وعلى القراءتين جميعا هو مصدر وصف به وانما افرد قال الخليل وسيبويه هما لغتان مثل قول العرب بحر لجي ولجي ودري ودري
وقال الكسائي والفراء الكسر بمعنى الاستهزاء بالقول والضم بمعنى التسخير والاستعباد بالفعل وقيل بعكس ذلك ولم يختلفوا في سورة الزخرف انه بالضم لانه بمعنى التسخير والاستعباد الا
ما روي عن ابن محيصن انه كسرها على ما هو ضم قوله حتى أنسوكم ذكري اي انساكم اشتغالكم بالاستهزاء بهم ذكري وقال مقاتل كان رؤوس كفار قريش كابي جهل وعتبة والوليد
يستهزؤون من عمار وبلال وخباب وصهيب وسالم وسلمان ويضحكون منهم ونسب الانساء الى عباده المؤمنين وان لم يفعلوا لما كانوا السبب في وجوده كقوله انهن اضللن كثيرا من الناس
لما كانوا سببا في الاضلال اليها اني جزيتهم اليوم بما صبروا اي على اذاكم واستهزائكم انهم قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر انهم بفتح الالف وقرأ حمزة والكسائي انهم بكسرها
فمن فتح فالمعنى جزيتهم بصبرهم الفوز ومن كسر استأنف واخبر فقال انهم هم الفائزون الذين نالوا ما ارادوا قال كم لبثتم قرأ نافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر قال كم لبثتم هذا سؤال الله
للكافرين وفي وقته قولان أحدهما انه سألهم يوم البعث والثاني بعد حصولهم في النار وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي قل كم لبثتم وفيها قولان أحدهما انه خطاب لكل واحد منهم والمعنى قل ايها الكافر المسؤول
عن قدر لبثه كم لبثتم والثاني ان المعنى قولوا فاخرجه مخرج الامر للواحد والمراد الجماعة لان المعنى مفهوم وابو عمرو وحمزة والكسائي يدغمون لبثتم والباقون لا يدغمونها فمن ادغم فلتقارب
مخرج الثاء والتاء ومن لم يدغم فلتباين المخرجين وفي المراد بالارض قولان أحدهما انه القبور والثاني الدنيا فاحتقر القوم ما لبثوا لما عاينوا من الاهوال والعذاب فقالوا لبثنا يوما او بعض يوم قال
الفراء المعنى لا ندري كم لبثنا وكم ظرف للبثتم اي سنة او نحوها عدد بدل من كم وقرأ شاذا عددا بالتنوين وسنين بدل منه فاسأل العادين فيهم قولان أحدهما انهم الملائكة الذين يحفظون
اعمال بني آدم قاله مجاهد والثاني انهم الحساب قاله قتادة وقرأ الحسن والزهري والجوني وابن يعمر العادين بتخفيف الدال على معنى المتقدمين كقولك هذه بئر عادية اي سل من تقدمنا
من القدماء فانهم يقولون كما قلنا قال ان لبثتم الا قليلا قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر قال ان لبثتم وقرأ حمزة والكسائي قل ان لبثتم على معنى قل ايها السائل عن
لبثهم وقد ذكرنا ان في مصحف اهل الكوفة قل في موضعين فقرأهما حمزة والكسائي على ما في مصحف الكوفيين ومعنى ان لبثتم اي ما لبثتم في الارض الا قليلا اي زمانا قليلا او لبثا قليلا
لان مكثكم في الارض وان طال فانه متناه ومكثكم في النار لا يتناهى لو انكم كنتم تعلمون اي قدر لبثكم في الدنيا وقيل لو علمتم ان الحكم الى الله ترجعون لعلمتم ذلك أفحسبتم اي أفظننتم انما
خلقناكم عبثا مصدر في موضع الحال او مفعول لاجله والعبث في اللغة اللعب وقيل هو الفعل لا لغرض صحيح قال ابن عباس كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولا عقاب عليها مثل قوله
أيحسب الانسان ان يترك سدى اي يهمل وانكم الينا لا ترجعون قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم وابن عامر ونافع ترجعون بضم التاء وقرأ حمزة والكسائي بفتحها والمعنى لا ترجعون في
الآخرة للجزاء فتعالى الله اي عما يصفه به الجهال من الشريك والولد الملك الحق قال الخطابي هو التام الملك وقيل الثابت الذي لا يزول ملكه وقد ذكرنا معنى الحق في سورة يونس ثم مجد نفسه فقال

لا اله الا هو رب العرش الكريم الكريم في صفة الجماد بمعنى الحسن وقرا ابن محيصن الكريم برفع الميم يعني الله تعالى عن عبد الله بن مسعود انه مر بمصاب مبتلى فقرا في اذنه افحسبتم انما خلقناكم عبثا الى آخر السورة فبرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا قرات في اذنه فاخبره فقال والذي بعثني بالحق نبيا لو ان رجلا موقنا قراها على جبل لزال ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به اي لا حجة له به ولا دليل قال اهل المعاني فيه اضمار اي ولا برهان له به فانما حسابه اي جزاؤه عند ربه انه لا يفلح الكافرون اي لا يسعد من جحد وكذب ثم امر رسوله ان يستغفر للمؤمنين فقال وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين اي افضل رحمة من الذين يرحمون جعل فاتحة السورة قد افلح المؤمنون واورد في آخر خاتمتها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة

تفسير سورة النور

مدنية كلها باجماعهم وهي خمسة الاف وستمائة وثمانون حرفا والف وثلاثمائة وست عشرة كلمة وهي اربع وستون آية كوفي وبصري وشامي واثنتان مدنيان ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة النور اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن فيما مضى وفيما بقي وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن الغزل وسورة النور رواه الحاكم في صحيحه

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة انزلناها قرا الجمهور سورة بالرفع وقرا ابو رزين العقيلي وابن ابي عبلة ومحبوب عن ابي عمرو سورة بالنصب قال ابو عبيدة من رفع فعلى الابتداء فقال الزجاج هذا قبيح لانها نكرة ولا يبتدا بالنكرة حتى توصف وان جعلت انزلناها وفرضناها صفة لها بقي المبتدا بلا خبر ويجوز ان يكون مبتداة على اضمار الخبر والتقدير فيما يتلى عليكم سورة انزلناها ولا يجوز ان يبتدا بهذا الخبر لان خبر النكرة يتقدم عليها نحو قولك في الدار رجل وله مال ولا يجوز رجل في الدار ومال له وانما قبح ذلك لقلة الفائدة ولم يجعلها مبتداة قال الرفع على اضمار هذه سورة والنصب على وجهين احدهما على معنى انزلنا سورة والثاني على معنى اتل سورة ويحتمل ان يكون خصها بهذا الافتتاح لامرين احدهما ان المقصود بها الزجر والوعيد فافتتحت بالزجر كسورة التوبة والثاني ان فيها شرفا للنبي صلى الله عليه وسلم بطهارة نسائه فافتتحت بذكر الشرف وقد ذكرنا معنى السورة في اول الكتاب وفرضناها قرا ابن كثير وابو عمرو بالتشديد وقرا ابن مسعود والسلمي والحسن وعكرمة والضحاك والزهري ونافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي والاعمش وابن ابي عبلة بالتخفيف قال الزجاج من قرا بالتشديد فعلى وجهين احدهما على معنى التكثير اي انا فرضنا فيها فروضا والثاني على معنى بينا وفصلنا ما فيها من الحلال والحرام ومن قرا بالتخفيف فمعناه الزمناكم العمل بما فرض فيها وقال غيره من شدد اراد فصلنا فرائضها ومن خفف فمعناه فرضنا ما فيها وانزلنا فيها آيات بينات واضحات لعلكم تذكرون الزانية والزاني القراءة المشهورة بالرفع وقرا ابو رزين العقيلي وابو الجوزاء وابن ابي عبلة الزانية بالنصب واختاره الخليل وسيبويه والرفع اختيار الاكثرين قال الزجاج الرفع اقوى في العربية لان معناه من زنى فاجلدوه فتاويله الابتداء ويجوز النصب على معنى اجلدوا الزانية فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الجلد ضرب الجلد يقال جلده اذا ضرب جلده كما يقال بطنه اذا ضرب بطنه قال المفسرون الزانية والزاني اذا كانا حرين بالغين بكرين فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ويجب بالسنة تغريب عام وفي حق الثيب الرجم بالحجارة روى عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة وقال عليه السلام واغد يا انيس على امراة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترفت فامر بها فرجمت وممن قال بوجوب النفي في حق البكر مع الجلد ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عمر وممن بعدهم عطاء وطاوس وسفيان ومالك وابن ابي ليلى والشافعي واحمد واسحق وممن قال بالجمع بين الجلد والرجم في حق الثيب علي بن ابي طالب والحسن البصري والحسن بن صالح واحمد واسحق وذهب قوم من العلماء الى ان المراد بالجلد المذكور في هذه الآية البكر واما الثيبة فلا يجب عليها الجلد وانما يجب الرجم روي ذلك عن عمر وبه قال النخعي والزهري وبه قال الاوزاعي والثوري ومالك والشافعي وابو حنيفة وعن احمد رواية مثل قول هؤلاء وليس من شرائط احصان الرجم الاسلام بل يرجم الذمي اذا زنى بحكمنا وقال مالك وابو حنيفة من شرطه الاسلام ومائة وثمانين ينتصبان انتصاب المصادر وانما قدم الزانية لامرين احدهما ان الزنى منها اعر وهو لاجل الحبل اضر والثاني ان الشهوة فيها اكثر وعليها اغلب وقد قدم الحد فيها بالتجلد مع الحرية والبكارة وهو اكثر حدود الجلد لان فعل الزنا اغلظ من القذف بالزنا ولا تاخذكم قرا السلمي وابو رزين والضحاك وابن يعمر والاعمش ياخذكم بالياء بهما لا يحسن ان يتعلق الباء برافة لان المصدر لا يتقدم عليه معموله وانما يتعلق بتاخذ اي ولا تاخذكم بسببهما رافة اي رحمة ورقة وفيها لغات رافة ساكنة الهمزة وقد تخفف الهمزة وهي قراءة العامة ورأفة بفتح الهمزة ورآفة بهمزة ممدودة مثل الكأبة والكآبة وبهما قرا اهل مكة مثل النشأة والنشاءة وقيل القصر على الاسم والمد على المصدر ولم يختلفوا في سورة الحديد انها ساكنة لان العرب لا تجمع اكثر من ثلاث فتحات وفي معنى الكلام قولان احدهما لا تاخذكم بهما رافة فتخففوا الضرب ولكن اوجعوهما قاله سعيد بن المسيب والحسن والزهري وقتادة والثاني لا تاخذكم بهما رافة فتعطلوا الحدود ولا تقيموها قاله مجاهد والشعبي وابن زيد وقد كان الضرب بلفظ الجلد للابرح والابلغ به اللحم قال الزهري يجتهد في جلد الزنا والفرية ويخفف في جلد الشرب وقال قتادة يخفف في الشرب والفرية ويجتهد في الزنا وقال الحسن البصري ضرب الزنا اشد من القذف والقذف اشد من الشرب وضرب الشارب اشد من التعزير وهو مذهب احمد وقال ابو حنيفة التعزير اشد الضرب وضرب الزنا اشد من ضرب الشارب وضرب الشارب اشد من ضرب القذف وقال مالك الضرب في الحدود كلها سواء غير مبرح فاما ما يضرب من الاعضاء فنقل عن احمد في جلد الزاني انه قال يجرد ويعطى كل عضو حقه ولا يضرب وجهه ولا راسه ولا مذاكيره وهو مذهب ابي حنيفة وقال مالك لا يضرب الا في الظهر وقال الشافعي لا يجرد ويتقى الوجه والفرج وقال حماد يجلد القاذف والشارب وعليهما ثيابهما واما الزاني فيخلع ثيابه وتلا هذه الآية في دين الله فيه قولان احدهما في حكمه نظيره قوله تعالى ما كان لياخذ اخاه في دين الملك والثاني في طاعة الله وقد يعبر بالدين عن الطاعة حكاه الماوردي وغيره والاول قول ابن عباس ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر قال مقاتل ان كنتم تصدقون بتوحيد الله وبالبعث الذي فيه جزاء الاعمال وليشهد عذابهما قال الزجاج القراءة باسكان اللام ويجوز كسرها والمراد بعذابهما ضربهما طائفة من المؤمنين في المراد بالطائفة خمسة اقوال احدها الرجل فما فوقه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقال النخعي الواحد طائفة واحتجوا بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والثاني الاثنان فصاعدا قاله سعيد بن جبير وعطاء وعن عكرمة كالقولين قال الزجاج والقول الاول على غير ما عند اهل اللغة لان الطائفة في معنى جماعة واقل الجمع اثنان والثالث ثلاثة فصاعدا قاله الزهري والرابع اربعة بعدد من يقبل شهادتهم على الزنا قاله ابن زيد والخامس عشرة قاله الحسن البصري عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمال امتي تعرض علي في كل جمعة مرتين فاشتد غضب الله على الزناة وعن ابن عيينة انه قال مكتوب في التوراة الزاني لا يموت حتى يفتقر والقواد لا يموت حتى يعمى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة الآية اختلف العلماء في معنى الآية ومحكمها فقال قوم قدم المهاجرون

المدينة وفيهم فقراء كثير ليس لهم اموال ولا عشائر والمسلمون وبالمدينة نساء بغايا مسافحات يكرين انفسهن فرغب في كسبهن ناس من فقراء المسلمين فقالوا لو تزوجنا منهن فعشنا معهن الى يوم يغنينا الله عنهن فاستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنزلت هذه الآية وحرم فيها نكاح الزانية صيانة للمؤمنين عن ذلك واخبر تعالى ان الزانية انما ينكحها الزاني او المشرك لانهن كن زانيات ومشركات والآية وان كان ظاهرها الخبر فانها نهي ان يكون كذا لقوله ومن دخله كان آمنا وقوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر يعني ينبغي ان يكون كذلك وهذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والزهري والشعبي وابي حمزة الثمالي ورواه العوفي عن ابن عباس وقال عكرمة نزلت في نساء بغايا بمكة والمدينة وكن كثيرات منهن تسع صواحب رايات لهن رايات كرايات البيطار يعرفن بها وكانت بيوتهن تسمى في الجاهلية المواخير لا يدخل عليهن الا زان من اهل القبلة او مشرك من اهل الاوثان وكان الرجل ينكح الزانية في الجاهلية يتخذها ماكلة فاستاذن رجل من المسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح ام مهزول وكانت شرطت له ان ينفق عليه فانزل الله هذه الآية ونهى المؤمنين عن ذلك وحرمه عليهم قال المفسرون معنى الآية الزاني من المسلمين لا يتزوج من اولئك البغايا الا زانية او مشركة لانهن كن كذلك والزانية منهن لا ينكحها الا زان او مشرك فهن احمد انه اذا زنى بامراة لم يجز له ان يتزوجها الا بعد التوبة منها وقال آخرون اراد بالنكاح ههنا الجماع ومعنى الآية الزاني لا يزني الا بزانية او مشركة والزانية لا يزني بها الا زان او مشرك وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك وعبد الرحمن بن زيد ومعاوية الوالبي عن ابن عباس فقال يزيد بن هرون هذا عندي ان جامعها وهو مستحل فهو مشرك وان جامعها وهو يحرم فهو زان وقال بعضهم كان هذا حكم الله تعالى في كل زان وزانية حتى نسختها التي بعدها وانكحوا الايامى منكم فاحل نكاح كل مسلمة وانكاح كل مسلم وهذا قول سعيد بن المسيب وهذا على قولنا انه نهي وتحريم بصيغة الخبر لان النسخ لا يصح في الاخبار وانما يصح في الامر والنهي وقال الحسن انها مخصوصة في الزاني لا ينكح الا زانية محدودة ولا ينكح غير محدودة ولا عفيفة والزانية المحدودة لا ينكحها الا زان محدود ولا ينكحها غير محدود ولا عفيف وحرم ذلك على المؤمنين قرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وحرم الله ذلك بزيادة اسم الله تعالى مع فتح حرف حرم وقرا ابن ابي علي وحرم ذلك بفتح الحاء والراء مخففة وفيه قولان احدهما انه نكاح الزواني قاله مقاتل والثاني الزنى قاله الفراء وقوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنين لا يدل على ان الزنى مباح للكافر بل هم مخاطبون بالتفاصيل ايضا ولكن خص المؤمنين بالذكر لانهم اتوا بالايمان الذي يتفرع منه تحريم الزنا فان قيل لم قدم الزانية على الزاني في الآية الاولى وقدمه عليها في الثانية قلنا سيقت تلك الآية لعقوبتهما على ما جنيا والمراة هي التي نشات الجناية منها لانها لو لم تطمع الرجل لم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت اصلا في ذلك بدئ بها واما الثانية فمسوقة لذكر النكاح والرجل اصل فيه لانه هو الراغب والخاطب ومنه يبدا الطلب وقرى لا ينكح بالجزم على النهي على ان المرفوع فيه ايضا بمعنى النهي والذين يرمون المحصنات اي يرمونهن بالزنا والاحصان المشروط في المقذوفة والمقذوف حتى يجب عليه حد القذف خمسة اوصاف البلوغ والعقل والاسلام والحرية والعفة عن الزنا وعن احمد الاسلام ليس بشرط في الاحصان فان كان المقذوف كافرا او عبدا عزر قاذفه ولم يحد وان كان القاذف كافرا حد حدا كاملا وان كان عبدا حد نصف الحد فان لم الجماعة وقال الليث قاذف المجنون يحد فاما قاذف الصبي فنقل قال الشافعي وابو حنيفة لا يحد وقال احمد ان كان مثله يجامع او كانت صبية مثلها يجامع فعلى القاذف الحد وقال مالك يحد قاذف الصبية التي يجامع مثلها ولا يحد قاذف الصبي وان قذف رجل جماعة بكلمة واحدة فعليه حد واحد وان افرد كل واحد بكلمة فعليه لكل واحد حد وهو قول احمد وابن ابي ليلى وقال ابو حنيفة عليه حد واحد سواء قذفهم بكلمة او كلمات وهذا حق اوجبه الله تعالى على القاذف وهل هو حق لله تعالى او للمقذوف فيه ثلثة اقوال احدها انه من حقوق الله تعالى لا يسقط بالعفو ولا يتوقف على الطلب ولا ينتقل الى المال وهذا مذهب ابي حنيفة وقال مالك يجوز العفو عنه قبل الترافع الى الامام ولا يجوز بعده والثاني انه من حقوق الآدميين لوجوبه بالطلب ويسقط بالعفو وهذا مذهب الشافعي واحمد والثالث انه من الحقوق المشتركة بين حق الله وحق الآدمي لتمازج الحقين وهو مذهب بعض المتاخرين وقال الاكثرون لا يستوفى الحد الا بمطالبة المقذوف وقال ابن ابي ليلى يحده الامام وان لم يطالب المقذوف

فصل وقد افادت الآية ان على القاذف اذا لم يقم البينة الحد ورد الشهادة وثبوت الفسق واختلفوا هل يحكم بفسقه ورد شهادته بنفس القذف او بالحد فعلى قول الشافعي انه يحكم بفسقه ورد شهادته اذا لم تقم البينة وهو مذهب احمد وقال مالك وابو حنيفة لا يحكم بفسقه وتقبل شهادته ما لم يقم عليه الحد ثم لم ياتوا اي على ما رموهن به من الزنا باربعة شهداء عدول يشهدون انهم راوه يفعل ذلك فاجلدوهم يعني الذين يرمون بالزنا ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون اي العاصون في مقالتهم ثم استثنى فقال الا الذين تابوا من بعد ذلك الآية ذهب كثير من العلماء الى ان هذا الاستثناء يعود الى الفسق فقط واما الشهادة فلا تقبل وهذا قول شريح والحسن وقتادة واختيار اهل العراق وقالوا لا تقبل شهادته ابدا وانما تمحو توبته الفسق وحده وقال الآخرون انما تمحو الفسق واسقاط الشهادة معا وهو قول الزهري والقسم بن محمد وعطاء وطاوس والشعبي وعكرمة ومجاهد وهو قول اهل الحجاز واختيار الشافعي وقول ابن عباس في رواية الوالبي قال فمن تاب واصلح فشهادته في كتاب الله تقبل قال ابو عبيد وكلا الفريقين انما تاول فالذي لا يقبلها يذهب الى ان الكلام انقطع عند قوله ابدا ثم استانف فقال واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا فاوقع التوبة على الفسق خاصة دون الشهادة واما الآخرون فذهبوا الى ان الكلام معطوف بعضه على بعض ثم اوقع الاستثناء في التوبة على كل الكلام والذي نختار هذا القول لان المتكلم بالفاحشة لا يكون اعظم جرما من راكبها ولا خلاف في ان العاهر تقبل الشهادة اذا تاب فالرامي بها ايسر جرما وليس القاذف باشد جرما من الكافر والكافر اذا اسلم واصلح قبلت شهادته فالقاذف ايضا اذا تاب واصلح ينبغي ان تقبل شهادته وهذا معنى قول الشافعي اذا قبلتم توبة الكافر والقاتل عمدا فكيف لا تقبلون شهادة القاذف وهذا اجماع الصحابة قال سفيان بن عيينة سمعت الزهري قال زعم اهل العراق ان شهادة القاذف لا تقبل فاشهد لاخبرني سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال لابي بكرة تب تقبل شهادتك واختلفوا في كيفية توبته فقال بعضهم هو ان يرجع عن قوله ويكذب نفسه وقال الآخرون هو الندم على ما سلف والاستغفار منه وترك العود فيما بقي فان قيل فما الفائدة في قوله ابدا قلنا الابد لكل انسان مدة حياته فيما يتصل بقصته فيقول القائل الكافر لا يقبل منه شيء ابدا معناه ما دام كافرا كذلك القاذف لا تقبل شهادته ابدا ما دام قاذفا فاذا زال عنه الكفر زال الابد واذا زال عنه الفسق زال الابد لا فرق بينهما في ذلك واصلحوا قال ابن عباس يريد اظهار التوبة وقال مقاتل واصلحوا العمل فان الله غفور لقذفهم رحيم بهم حيث تابوا والذين يرمون ازواجهم روى الضحاك عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قال عاصم بن عدي يا رسول الله لو وجدت على بطن امراتي رجلا فقلت لها يا زانية اجلد ثمانين جلدة الى ان اجيء باربعة شهداء قد فرغ الرجل من حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت يا عاصم بن عدي فخرج عاصم سامعا مطيعا فلم يصل الى منزله حتى استقبله هلال بن امية يسترجع فقال ما وراءك قال شر وجدت شريك بن سحما على بطن امراتي خولة وخولة هذه بنت عاصم قال هذا والله سؤالي الى النبي عليه السلام انفا

فجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره هلال بن امية بالذي كان فبعث اليها فقال لها ما يقول زوجك فقالت يا رسول الله ان ابن سحما كان ياتينا فينزل بنا فيتعلم الشي من القرآن فتباركه عندي وخرج زوجي ولم يكن على ذلك فلا ادري الغيرة ادركته او بخل علي بالطعام فانزل الله تعالى آية اللعان والذين يرمون ازواجهم الايات فاقامه النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر عن يمين المنبر فقال يا هلال اتق الله فان الشاهد انك رايتهما فقال اشهد بالله لقد رايته على بطنها يزني بها واني لمن الصادقين اشهد بالله ما قربت منه ولا قربتها منذ اربعة اشهر وان حملها هذا الذي في بطنها من شريك بن سحما واني لمن الصادقين والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين فقال القوم آمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا خولة ويحك ان كنت الممت بذنب فاقري به فان الرجم بالحجارة في الدنيا ايسر عليك من غضب الله في الآخرة وان غضبه عذاب فقالت يا رسول الله كذب فاقامها مقامه فقالت اشهد بالله ما انا بزانية وانه لمن الكاذبين ما رآه على بطني يزني بي اشهد بالله لقد برئت من الزنا ومن شريك بن سحما مني وانه لمن الكاذبين اشهد بالله لقد قربني منذ اربعة اشهر وان ما في بطني من هلال بن امية وانه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ثم فرق النبي عليه السلام بينهما وقال لا يجتمعان الى ان تقوم الساعة

فصل اذا قذف الرجل زوجته بالزنا لزمه الحد وله التخلص منه باقامة البينة او باللعان فان اقام البينة لزمها الحد وان لاعنها فقد حق عليها الزنا ولها التخلص منه باللعان فان نكل الزوج عن اللعان فعليه حد القذف وان نكلت الزوجة لم تحد وحبست حتى تلاعن او تقر بالزنا في احدى الروايتين عن احمد وفي الاخرى تخلى سبيلها وقال ابو حنيفة لا يحد واحد منهما ويحبس حتى تلاعن وقال مالك والشافعي يجب الحد على الناكل منهما

فصل ولا يصح اللعان الا بحضرة الحاكم او خليفته وسنة اللعان ان يبدا الزوج فيقول اشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا اربع مرات ثم يقول في الخامسة ولعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم تقول المراة اربع مرات اشهد بالله لقد كذب علي فيما رماني به وتقول في الخامسة علي غضب الله ان كان من الصادقين

فصل ويصح اللعان من كل زوج مكلف سواء كان حرا او عبدا مسلما او كافرا وكل من صحت يمينه صح قذفه ولعانه والشهادة ههنا يمين عبر عنها بلفظ الشهادة في قول الشافعي ومالك والمشهور من مذهب احمد وقال ابو حنيفة هي شهادة فلا يصح لعان الكافر والمملوك ونقل عن احمد نحو هذا ولو كانت شهادة لما جاز ان يشهد لنفسه ويلعنها والعرب تسمي الحلف بالله شهادة كما قال قيس شعر

واشهد عند الله اني احبها ... فهذا لها عندي فما عندها ليا

اي احلف واما المكان فانه يتصدا اشرفها بالبلد فان كان بمكة فعند الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند المنبر وان كان في البيت المقدس ففي مسجدها وان كان في سائر البلاد ففي مساجدها وان كانا كافرين بعثا الى الموضع الذي يعتقدان تعظيمه فان كانا يهوديين ففي الكنيسة وان كانا نصرانيين ففي البيعة وان كانا مجوسيين ففي بيت النار وان لم يكن لهما دين مثل الوثنيين فانه يلاعن بينهما في مجلس حكمه واما الوقت فانه تاخير بعد صلوة العصر واما العدد فيحتاج ان يكون هناك اربعة انفس فصاعدا فالتغليظ شرط وفي التغليظ بالمكان قولان آ انه واجب و ب انه مستحب وفي التغليظ بالزمان والجمع طريقان منهم من قطع بالاستحباب ومنهم من قال قولان

فصل ويتعلق باللعان اربعة احكام سقوط الحد ونفي الولد وزوال الفراش ووقوع التحريم المؤبد بينهما فبماذا تقع فيه اربعة اقوال آ بلعان الزوج وحده وهو مذهب الشافعي و ب بلعانهما وهو مذهب مالك و ج بلعانهما وتفريق الحاكم بينهما وهو مذهب ابي حنيفة و د بالطلاق الذي يوقعه الزوج بعد لعانه ولم تختلف الرواية عن احمد ان فرقة اللعان لا تقع بلعان الزوج وحده واختلفت هل تقع بلعانهما من غير فرقة الحاكم وفرقة اللعان فسخ لانه جعل بفعل من قبل الرجل بما واختلفوا في احلالها للزوج ان اكذب بعد اللعان نفسه على قولين آ تحل وهو مذهب ابي حنيفة و ب لا تحل وهو مذهب الشافعي وهو قول عمر وعلي وابن مسعود والصحيح من احدى الروايتين عن احمد واذا نفى الزوج الولد باللعان لحق بامه فان اكذب نفسه لحق الولد حيا وميتا والحقه ابو حنيفة في الحيوة دون الموت ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم اي يشهدون على صحة ما قالوا الا انفسهم وهو نعت لشهداء او بدل منه ولو قرئ انفسهم بالنصب لجاز على ان يكون خبر كان او على الاستثناء وانما كان الرفع اقوى لان ما بعدها نكرة كما في قوله الآية فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين قرا اهل الكوفة الا ابا بكر اربع بالرفع على الابتداء وقرا الباقون بالنصب على معنى ان يشهد اربع شهادات والخامسة يعني والشهادة الخامسة قرا حفص عن عاصم والخامسة نصبا حملا على نصب اربع شهادات وقوله ان لعنة الله عليه قرا نافع ويعقوب وايوب خفيفتين في ان لعنة الله وان غضب الله بتخفيف النون فيهما ورفع الهاء من لعنة الله ونصب الباء من غضب وهي رواية المفضل عن عاصم وقرا الباقون بتشديد النونين وما بعدها نصب قال سيبويه لا تخفف ان في الكلام وبعدها الاسماء وانت تريد التثقيل وقال الاخفش لا اعلم التثقيل الا اجود في العربية لانك اذا خففت فالاصل التثقيل فتخفف وتضمر الشان فان تجيء بالاصل ولا تخفف شيئا ولا تضمر اجود ويدرؤا عنها العذاب اي ويدفع عنها الحد وقيل الحبس وقيل العار ان تشهد اربع شهادات بالله انه يعني الزوج لمن الكاذبين فيما قذفني به وتقول في الخامسة علي غضب الله ان كان من الصادقين فذلك قوله والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين قراءة العامة والخامسة رفعا على الابتداء وخبره في ان وقرا حفص والخامسة نصبا على المعنى كانه قيل ويشهد الخامسة ولولا فضل الله عليكم ورحمته اي ستره ونعمته وجواب لولا محذوف يعني لعاجلكم بالعقوبة ولفضحكم ولكن ستر عليكم ودفع عنكم الحد باللعان حكمة منه ورحمة وان الله تواب يعود على من رجع عن المعاصي بالرحمة حكيم فيما فرض من الحدود ان الذين جاؤ بالافك الآية اجمع المفسرون ان هذه الآية وما يتعلق بها بعدها نزلت في قصة عائشة رضي الله عنها والافك اسوء الكذب واقبحه وهو ماخوذ من افك الشي اذا قلبه عن وجهه فالافك هو الحديث المقلوب عن وجهه ومعنى القلب في الحديث ههنا هو ان عائشة رضي الله عنها كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الحصانة وشرف النسب والسبب لا القذف فالذين رموها بالسوء قلبوا الامر عن وجهه فهو افك قبيح وكذب ظاهر

فصل قصة الافك ان عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي عليه السلام اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه فايتهن خرج سهمها خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فاقرع بيننا في غزوة غزاها وهي غزاة بني المصطلق فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد ما انزل آية الحجاب وانا احمل في هودجي وانزل فيه مسيرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته وقفل ودنونا من المدينة اذن ليلة بالرحيل فمشيت حتى اذا جاوزت الجيش فلما قضيت شاني اقبلت الى الرحل فلمست صدري فاذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتمست عقدي فحبسني ابتغاؤه واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فحملوا هودجي على بعيري الذي كنت اركب وهم يحسبون اني فيه وكانت النساء اذ ذاك خفافا لم يغشهن اللحم انما ياكلن العلقة من الطعام يعني اليسير منه فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه وكنت جارية حديثة السن

فبعثوا

قال عبد الرزاق الوغرة شدة الحر

فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتيممت منزلي الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوني فيرجعوا الي فبينا انا جالسة في المنزل غلبتني عيناي فنمت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني قد عرس من وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلي فراى سواد انسان نائم فعرفني حين رآني وقد كان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي ووالله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطئ على يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك في وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول فقدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمتها شهرا والناس يفيضون في قول اهل الافك ولا اشعر بشي من ذلك وهو يريبني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكي انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم فذلك يحزنني ولا اشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نقهت وخرجت معي ام مسطح وهي عاتكة بنت ابي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف وامها خالة ابي بكر الصديق رضي الله عنه وابنها مسطح بن اثاثة الى المتبرز ولم يكن [illegible] قد اتخذت الكنف في الدور فلما عادت من شانها عثرت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسبين رجلا قد شهد بدرا فقالت هنتاه اولم تسمعي ما قال قلت وماذا قال قالت فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم قلت تاذن لي ان اتي ابوي قالت وانا اريد ان استيقن الخبر من قبلهما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت ابوي فقلت يا اماه ما يتحدث الناس قالت اي بنية هوني عليك فوالله لقل ما كانت امراة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا كثرن عليها فقلت سبحان الله او قد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقا لي دمع ولا اكتحل بنوم ثم اصبحت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد وعلي بن ابي طالب حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق اهله فاما اسامة بن زيد فاشار على رسول الله بالذي يعلم من براءة اهله وبالذي يعلم في نفسه من الود فقال يا رسول الله هم اهلك وما نعلم الا خيرا واما علي كرم الله وجهه فقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسال الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رايت شيئا يريبك من عائشة قالت يا بريرة والذي بعثك بالحق ان رايت عليها امرا قط اغمصه عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فياتي الداجن فياكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذر من عبد الله بن ابي بن سلول فقال وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني اذاه في اهل بيتي فوالله ما علمت على اهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلي الا معي فقام سعد بن معاذ الانصاري فقال يا رسول الله انا اعذرك منه ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك قالت فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية لسعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه وانك لمنافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت وبكيت يومي ذلك لا يرقا لي دمع ولا اكتحل بنوم وابواي يظنان ان البكاء فالق كبدي فبينا هما جالسان عندي وانا ابكي استاذنت علي امراة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قيل وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شاني شي قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله كلامه قلص دمعي حتى ما احس منه قطرة فقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال فقال والله ما ادري ما اقول لرسول الله فقلت لامي اجيبي رسول الله قالت والله ما ادري ما اقول فقلت وانا يومئذ جارية حديثة السن لا اقرا كثيرا من القرآن والله لقد عرفت انكم قد سمعتم هذا حتى استقر في انفسكم وصدقتم به ولئن قلت اني بريئة والله يعلم اني بريئة لا تصدقوني والله ما اجد لي ولكم مثلا الا ما قال ابو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا والله حينئذ اعلم اني بريئة وان الله مبرئي ببراءتي ولكن والله ما كنت اظن ان ينزل في شاني وحي يتلى ولشاني كان احقر في نفسي من ان يتكلم الله في بامر يتلى ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد حتى انزل الله على نبيه عليه الصلوة والسلام واخذه ما كان ياخذه من البرحاء عند الوحي حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي من ثقل القول الذي انزل عليه فلما سري عنه سري وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال ابشري يا عائشة اما والله فقد برأك الله فقالت لي امي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمد الا الله هو الذي انزل براءتي قالت فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم الآيات العشر فلما انزلت هذه الآيات في براءتي قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح لقرابته وفقره والله لا انفق عليه شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم الى قوله الا تحبون ان يغفر الله لكم قال ابو بكر رضي الله عنه والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة وقال لا انزعها منه ابدا قالت عائشة رضي الله عنها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سال زينب بنت جحش زوج النبي عليه السلام عن امري ما علمت وما رايت فقالت يا رسول الله وهي التي كانت تساميني من ازواج النبي عليه السلام فعصمها الله بالورع وطفقت حمنة بنت جحش تحارب لها فهلكت فيمن هلك رواه البخاري ومسلم فذلك قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم اي جماعة منكم ايها المؤمنون روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت هم اربعة حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي ومسطح بن اثاثة وحمنة بنت جحش ولهذا عدهم مقاتل وزاد بعضهم زيد بن رفاعة ذكره الماوردي وكان ابن ابي منافقا فقال منكم اي في ظاهر الحال فان المنافقين كانوا معدودين من المسلمين في اجراء الاحكام عليهم والظاهر ان مثل هذا الافك لا يصدر الا عن كافر فقال منكم ليبين ان جماعة من المؤمنين خاضوا فيه ايضا وهو تعجيب من استزلال الشيطان اياهم وعصبة خبر ان ومنكم نعت لها وبه افاد الخبر لا تحسبوه شرا لكم قال المفسرون هذا خطاب لعائشة وصفوان بن المعطل وقيل للرسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعائشة والمعنى لا تحسبوا الافك شرا لكم بل هو خير لكم لان الله تعالى قد برأكم منه واثاب عليه لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم اي له عقاب ما اكتسب بقدر اثمه والذي تولى كبره منهم قراءة العامة بكسر الكاف وقرا حميد والاعرج ويعقوب بضم الكاف قال الكسائي هما لغتان والمعنى والذي تحمل معظمه فبدا بالخوض فيه قال الضحاك قام باشاعة الحديث وكبر الشي معظمه وفي المتولي لذلك قولان آ عبد الله بن ابي رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مجاهد والسدي ومقاتل قال المفسرون هو الذي اشاع الحديث فله عذاب عظيم بالنار و ب انه حسان روى الشعبي ان عائشة رضي الله عنها قالت ما سمعت احسن من شعر حسان وما تمثلت به الا رجوت

والجنة قوله لابي سفيان شعر هجوت محمدا فاجبت عنه ۞ وعند الله في ذلك الجزاء ۞ فان ابي ووالدتي وعرضي ۞ لعرض محمد منكم وقاء ۞ اتهجوه ولست له بكفو ۞ فشركما لخيركما الفداء ۞
لساني صارم لا عيب فيه ۞ وبحري لا يكدره الدلاء ۞ فقيل يا ام المومنين اليس الله تعالى تقول والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت اليس قد ذهب بصره وروى ابو الضحى
عن مسروق قال كنت عند عائشة رضي الله عنها فدخل حسان بن ثابت فامرت فالقي له وسادة فلما خرج قلت لعائشة تدعين هذا يدخل عليك وقد قال في الافك ما قال وقد انزل
الله فيه والذي تولى كبره الآية قالت واي عذاب اشد من العمى ولعل الله تعالى يجعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره قال حسان يبرئ عائشة مما قيل فيها ويعتذر اليها
رضي الله عنها شعر حصان رزان ما تزن بريبة ۞ وتصبح غرثى من لحوم الغوافل ۞ حليلة خير الناس دينا ومنصبا ۞ نبي الهدى والمكرمات الفواضل ۞ عقيلة حي من لوي بن غالب ۞ كرام المساعي مجدها غير زائل ۞
مهذبة قد طيب الله خيمها ۞ وطهرها من كل شين وباطل ۞ فان كان ما قد جاء عني قلته ۞ فلا رفعت سوطي الي اناملي ۞ وان الذي قد قيل ليس بلايط ۞ بك الدهر بل قول امرئ غير حايل ۞
فكيف وودي ما حييت ونصرتي ۞ لآل رسول الله زين المحافل ۞ له رتب عال على الناس فضلها ۞ تقاصر عنها سورة المتطاول ۞ ثم انكر الله على الذين خاضوا في الافك فقال لولا اذ سمعتموه
اي هلا اذ سمعتم ايها العصبة الكاذبة قذف عائشة بصفوان ظن المومنون والمومنات من العصبة الكاذبة يعني حمنة وحسان ومسطحا بانفسهم خيرا فيه ثلثة اقوال آ
بامهاتهم عفافا منهم بانفسهم و ب باخوانهم و ج باهل دينهم لان المومنين كنفس واحدة لانه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وقوله تعالى هذا افك مبين اي كذب بين وجا في التفسير
ان ابا ايوب الانصاري قالت له امه الا تسمع ما يقول الناس في امر عائشة فقال هذا افك اكنت يا اماه فاعلته قالت معاذ الله قال فعائشة والله خير منك فنزلت هذه الآية
وقيل هذا خطاب لمن سمع فسكت او تردد ولم يكذب وقيل الخطاب لمن سكت ولمن ذكر فان قيل هلا قيل لولا اذ سمعتموه ظننتم وقلتم ولم عدل عن الخطاب الى الغيبة
وعن الضمير الى الظاهر قلنا ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دلالة على ان الاشتراك فيه مقتض على ان لا يصدق مومن على اخيه ولا مومنة على اختها
قول عائب ولا طاعن وفيه تنبيه على ان حق المومن اذا سمع قالة في اخيه ان يبني الامر فيها على الظن لا على الشك وان يقول هذا افك مبين لولا جاؤا عليه باربعة شهداء
اي هلا جاءت العصبة الكاذبة على قذفهم عائشة باربعة شهداء وقرا الضحاك والجحدري باربعة منونة والمعنى يشهدون بانهم عاينوا ما رموها به فاذ لم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله
اي في حكمه هم الكاذبون وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الافك ولم يجتهدوا في دفعه ونفي انكاره وقد يعجز عن اقامة البينة وهو صادق ولكنه في حكم الشرع وظاهر الامر كاذب وقيل
هذا في حق من قذف عائشة خاصة لان الله تعالى علم كذبهم فاعلم بذلك فقول على هذا عند الله اي في علم الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته هذه لولا هي التي يمتنع بها الشيء لامتناع
غيره والمتقدمة بمعنى هلا والمراد لولا اني قضيت الفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جملتها الامهال للتوبة وان ارحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب
على ما خضتم فيه من حديث الافك عذاب عظيم في الدنيا والآخرة ثم ذكر الوقت الذي لولا فضل الله لاصابهم فيه العذاب فقال اذ تلقونه بالسنتكم قال مجاهد ومقاتل يرويه
بعضكم عن بعض وقال الكلبي وذلك ان الرجل منهم كان يلقى الرجل فيقول بلغني كذا وكذا يتلقونه تلقيا قال الزجاج معناه يلقيه بعضكم الى بعض وقرا عمر بن الخطاب
اذ تلقونه بتا واحدة خفيفة مرفوعة واسكان اللام وقاف منقطة بنقطتين مرفوعة خفيفة وقرا ابن معاوية وابن السميفع مثله الا انهما فتحا التاء والقاف وقرا ابن
مسعود تتلقونه بتائين مفتوحتين مع نصب اللام وتشديد القاف وقرا ابي بن كعب وعائشة ومجاهد وابو حيوة تلقونه بتا واحدة خفيفة مفتوحة وكسر اللام ورفع القاف
من الكذب يقال قد ولق يلق اذا اسرع في الكذب وغيره وقرئ تثقفونه بفتح التاء والقاف وفاء مشددة ومفتوحة بعدها واحدة يثقفون اي تتبعون وتقولون بافواهكم
ما ليس لكم به علم اي من غير ان تعلموا انه حق وتحسبونه هينا تظنون ان ذلك القذف سهل لا اثم فيه وهو عند الله عظيم في الوزر ثم زاد في الانكار عليهم فقال ولولا اذ سمعتموه
قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا اي ما يحل لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم اي افترا وكذب عظيم فان قيل ما معنى هنا التعجب في كلمة التسبيح قلنا الاصل في ذلك
ان يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه وكثر ذلك حتى استعمل في كل متعجب منه ثم وعظ الذين خاضوا في الافك فقال يعظكم الله قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقال
مجاهد ينهاكم الله ان تعودوا لمثله ابدا اي لمثل هذا القذف ان كنتم مومنين يعني ان من شرط الايمان ترك قذف المحصنة ويبين الله لكم الآيات اي في الامر والنهي والله عليم
بامر عائشة وصفوان حكيم ببراءتهما ثم هدد القاذفين فقال ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة اي يفشوا ويظهر القذف بالفاحشة وهي الزنى في الذين آمنوا لهم عذاب
اليم في الدنيا يعني الجلد والآخرة يعني عذاب النار فصل هل جلد صلى الله عليه وسلم اهل الافك فيه قولان آ انه عليه السلام جلد مسطحا وحسان وحمنة بنت جحش وكانوا ممن
افصح بالفاحشة رواه عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب عن عائشة فقال في ذلك شاعر من المسلمين وهو حسان ره لقد ذاق حسان الذي كان اهله ۞ وحمنة اذ قالوا هجيرا ومسطح ۞
تعاطوا برجم الغيب زوج نبيهم ۞ وسخطة ذي العرش الكريم فابرحوا ۞ واذوا رسول الله فيها فعمموا ۞ مجللة عار جللوها وفضحوا ۞ فصب عليهم محصدات كانها ۞ شآبيب قطر من ذرى المزن تسفح ۞
وروت عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل امر برجلين وامراة فضربوا حدهم وروى ابو صالح
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد عبد الله بن ابي ومسطحا وحسان وحمنة فاما الثلثة فتابوا واما عبد الله بن ابي فمات منافقا والقول ب ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يجلد احدا من اصحاب الافك وانكر صحة ما ذكروه لان الحد انما يقام باقرار او بينة ولم يتعبده الله ان يقيمها باخباره عنها كما لم يتعبدنا بقتل المنافقين وان اخبر بكفرهم والله يعلم
اي شر ما خضتم فيه وما فيه سخط الله وانتم لا تعلمون ذلك ولولا فضل الله عليكم ورحمته جوابه محذوف تقديره لعاجلكم بالعقوبة كرر المنة بترك المعاجلة بالعقاب وفي ذلك مبالغة
عظيمة وان الله رؤف رحيم يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان قال مقاتل يعني تزيينه في قذف عائشة رضي الله عنها وقد سبق شرح خطوات الشيطان وبيان
الفحشاء والمنكر ما زكى منكم من احد ابدا قرا الحسن ومجاهد وقتادة زكى بتشديد الكاف اي تطهر دليله قوله تعالى ولكن الله يزكي من يشاء وفيمن خوطب بهذا قولان آ انه عام في الخلق و ب
انه خاص للمتكلمين في الافك ثم في معناه اربعة اقوال آ ما اهتدى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ب ما اسلم قاله ابن زيد و ج ما صلح قاله مقاتل و د ما طهر قاله ابن قتيبة ولكن الله
يزكي من يشاء اي يطهر من يشاء من الاثم بالتوبة والغفران والمعنى قد شئت ان اتوب عليكم والله سميع لقولكم عليم بما في نفوسكم من التوبة والندامة ولا ياتل وقرئ بهمزة مفتوحة
يائل اي يالوا ويقصد ومعنى يتال يحلف قال جماعة المفسرين لا يحلف الى يولي ايلاء وتالى يتالى تاليا وائتلى ياتلي ايتلاء اذا حلف ومنهم من فرق بين القراءتين فمعنى
يحلف وهذه الآية نزلت في ابي بكر رضي الله عنه كان ينفق على مسطح لقرابته وفقره فلما خاض في امر عائشة قال ابو بكر والله لا انفق عليه ابدا
وكان ابن خالته فعند بالله الى بر مع اساءته ونهد عن يمينه اولوا الفضل منكم والسعة يعني اولي التفضل والجدة من المال ان يؤتوا قال ابن قتيبة والزجاج ان لا يؤتوا فحذف لا

اولى

اولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله يعني مسطحا وكان مهاجرا ايضا قال ابن عباس قال الله عز وجل لابي بكر رضي الله عنه قد جمعت فيك الفضل والمعرفة بالله وصلة
الرحم وجعلت عندك السعة فتعطف على مسطح فله قرابة وهجرة ومسكنة وليعفوا وليصفحوا الا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم فلما قراها رسول الله صلى الله عليه وسلم على
ابي بكر رضي الله عنه قال ابو بكر بلى احب ان يغفر الله لي قال فاعف واصفح قال عفوت وصفحت لا امنعه معروفي ابدا بعد اليوم وقد جعلت له مثلي ما كان له قبل اليوم وذكر الماوردي
في العفو والصفح وجهين العفو عن الافعال والصفح عن الاقوال و ب ان العفو ستر الذنب من غير مواخذة والصفح الاعراض عن المكروه ان الذين يرمون المحصنات يعني العفائف الغافلات
عن الفواحش كغفلة عائشة رضي الله عنها عما قيل فيها المومنات المصدقات بتوحيد الله وبرسوله لعنوا في الدنيا اي عذبوا بالجلد ثمانين في الدنيا ويعذبون في النار في الآخرة واختلف
العلماء فيمن نزلت هذه الآية على اربعة اقوال آ نزلت في عائشة خاصة قاله سعيد بن جبير و ب انها في ازواج النبي عليه السلام خاصة قاله الضحاك والكلبي وروى العوام بن حوشب عن شيخ من
بني كاهل وعن ابن عباس قال هذه في شان عائشة وازواج النبي عليه السلام خاصة ليس فيها توبة ومن قذف امراة مومنة فقد جعل الله له توبة ثم قرا والذين يرمون المحصنات ثم
لم ياتوا باربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا قال فجعل لهولاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة و ج انها في المهاجرات قال ابو حمزة الثمالي بلغنا ان المراة كانت اذا خرجت الى المدينة
مهاجرة قذفها المشركون من اهل مكة وقالوا انما خرجت تفجر فنزلت هذه الآية و د انها عامة في ازواج النبي وغيرهن وهو قول قتادة وابن زيد فان قيل لم اقتصر على ذكر المحصنات
دون الرجال فالجواب ان من رمى مومنة فلا بد ان يرمي معها مومنا فاستغنى عن ذكر المومنين ومثله سرابيل تقيكم الحر اراد والبرد قاله الزجاج ويجوز اذا اقتصر على ذكرهن ان اول
الكلام ابتداء فيه بذكرهن حيث قال والذين يرمون المحصنات ويجوز انه خصهن بالذكر لان قذفهن افحش من غيرهن ذلك يوم العامل في الظرف معنى الاستقرار في قوله لهم عذاب اليم ولا
يعمل عذاب لانه قد وصف وقيل التقدير اذكر تشهد قراءة العامة بالتاء وقرا اهل الكوفة الا عاصما بالياء لتقدم الفعل عليهم السنتهم هذا قبل ان يختم على افواههم وقيل معناه تشهد
بعضهم على بعض قاله ابن جرير وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون اي في الدنيا يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق اي حسابهم العدل وقيل جزاؤهم الواجب وقراءة العامة بنصب الحق صفة
الدين وقرا مجاهد الحق بالرفع على نعت الله وتصديقه قراءة ابي يوفيهم الله الحق دينهم ويعلمون ان الله هو الحق المبين قال ابن عباس وذلك ان عبد الله بن ابي كان يشك في الدين
فاذا كانت القيمة علم حيث لا ينفعه الخبيثات للخبيثين فيه اربعة اقوال آ الكلمات الخبيثات لا يتكلم بها الا الخبيث من الرجال والنساء والكلمات الطيبات لا يتكلم بها الا الطيب
من الرجال والنساء و ب الكلمات الخبيثات انما تلتصق بالخبيثين من الرجال والنسا فاما الطيبات والطيبون فلا يصلح ان يقال في حقهم الا الطيبات و ج الخبيثات من النسا للخبيثين
من الرجال والطيبات من النساء للطيبين من الرجال و د الخبيثات من الاعمال للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من الاعمال وكذلك الطيبات وتاول
بعض اصحاب الخواطر الخبيثات الدنيا والطيبات الآخرة اولئك مبرؤن يعني الطيبات والطيبين من الناس كعائشة وصفوان منزهون مما يقولون من الزنية وهو منزل قوله
قول فان كان له اخوة والاثنان يحجب بالاخوين فجاء على تغليب لفظ الجمع وقيل مرجع قوله اولئك مبرؤن الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قاله علي بن عيسى وقيل الى الطيبين والطيبات
قاله ابن شجرة لهم مغفرة لذنوبهم ورزق كريم في الجنة قالت عائشة رضي الله عنها اعطيت تسعا ما اعطيتها امراة نزل جبريل بصورتي في راحته حين امر النبي عليه السلام ان
يتزوجني ولقد تزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيري ولقد قبض وان راسه لفي حجري ولقد قبر في بيتي ولقد حفت الملائكة بيتي وان كان الوحي لينزل عليه في اهله فيتفرقون عنه
وان كان لينزل عليه وانا معه في لحافه واني لابنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذري من السما ولقد خلقت طيبة لعبد طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما يا ايها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ذكر اهل التفسير ان سبب نزولها ان امراة من الانصار جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها
احد ولا يزال يدخل علي رجل من اهلي وانا على تلك الحال فكيف اصنع فنزلت هذه الآية فقال ابو بكر رضي الله عنه بعد نزولها يا رسول الله افرايت الخانات والمساكن التي ليس فيها ساكن
فنزل قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة الآية ومعنى قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم اي بيوتا ليست لكم وقد سبق بضم البيوت وكسرها وبيناه في البقرة حتى
تستانسوا فيه ثلثة اقوال آ حتى تستاذنوا واختلف من قال بهذا التاويل فقال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير اخطا الكاتب حتى تستانسوا انما هي حتى تستاذنوا وكان ابي بن كعب
وابن عباس والاعمش يقرؤنها تستاذنوا وفي الآية تقديم وتاخير تقديره حتى تسلموا على اهلها وتستاذنوا وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود وقال غيره الاستيذان
مونس فعبر عنه بالاستيناس وليس فيه خطا من كاتب ولا قاري و ب معناه طلب الانس وهو ان ينظر هل في البيت احد يوذنهم انه داخل عليهم يقول العرب اذهب فاستانس هل
ترى احدا في الدار اي انظر هل ترى فيها احدا ذكره اهل المعاني و ج ان الاستيناس الاستعلام من قول العرب آنست نارا قاله الخليل قال المفسرون وصفة الاستيذان ان يقول
السلام عليكم أأدخل وقال مجاهد والسدي هو التنحنح والتنخم وكان ابن مسعود اذا انتهى الى بابه تنحنح وبزق كراهة ان يهجم منها على امر يكرهه وقال عكرمة هو التسبيح
والتكبير ونحو ذلك قال ابو ايوب قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتكبيرة والتسبيحة والتحميدة ويتنحنح يوذن اهل البيت ويروى ان ابا موسى الاشعري
اتى منزل عمر رضي الله عنه فقال السلام عليكم أأدخل فقال عمر واحدة فقال ابو موسى السلام عليكم أأدخل فقال عمر ثنتان فقال السلام عليكم أأدخل ورجع فوجه عمر
رضي الله عنه في رده فسأله عن صنيعه فقال ابو موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استاذن ثلثا فلم يوذن له فليرجع فقال عمر رضي الله عنه لتجيئني على ذلك ببينة والا فعلت
فانطلق فاتى بطلحة فشهد له قال الحسن الاولى اذن والثانية مؤامرة والثالثة عزمة ان شاؤا اذنوا وان شاؤا ردوا وعن عطاء بن يسار ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم
استاذن على امي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري افاستاذن عليها كلما دخلت قال اتحب ان تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستاذن عليها وعن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطلع في بيت بغير اذنهم فقد حل ان يفقؤا عينه وقال سهل بن سعد اطلع رجل في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه مدرى يحك به راسه فقال
لو علمت انك تنظر لطعنت به عينك انما جعل الاستيذان من اجل النظر ثم الاذن يكون بالقول والاشارة فان جاء رسول فقد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
رسول الرجل اذنه ويستوي في الاذن قول الرجل والمراة والحر والعبد والبالغ والصبي والمسلم والكافر ثم قال وتسلموا على اهلها والسلام ندب والاستيذان حتم وفي السلام
قولان آ انه مسنون بعد الاذن على ما تضمنته الآية من تقدم الاذن عليه ولان السلام من تحيات اللقاء وانما يكون بعد الاذن و ب انه مسنون قبل الاذن وانه وان تاخر في التلاوة فهو
متقدم في الحكم كما سبق وروي ان رجلا استاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادخل فقال النبي عليه السلام لمن كان ثم تعلم هذا كيف يستاذن فيقول السلام عليكم
ادخل فسمعها الرجل فسلم واستاذن والاولى من اطلاق هذين القولين ان ينظر فان وقعت العين على العين قبل الاذن فالاولى تقديم السلام على الاستيذان وان لم تقع العين على العين

قبل الاذن فالاولى تقديم الاستيذان على السلام ذلكم خير لكم اي افضل من ان تدخلوا بغير اذن لعلكم تذكرون ان الاستيذان خير فيا خذون به فان لم تجدوا فيها احدا اي ان وجدتموها
خالية فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم اي اصبروا حتى تجدوا من ياذن لكم ولا يجوز ان يتطلع الى المنزل ليرى من فيه فيستاذنه اذا كان الباب مغلقا الآن يكون الباب مفتوحا فيجوز اذا كان
خارجا منه ان ينظر الى ذلك لان صاحبه بالفتح قد اباح النظر وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا اي ان ردكم فلا تقفوا على ابوابهم ولا تلازموها هو ازكى لكم يعني الرجوع خير لكم وافضل
والله بما تعملون من الدخول باذن وبغير اذن عليم قال قتادة لا يقعد على باب قوم ردوك فان للناس حاجات فصــل وهل هذه الآية منسوخة ام لا فيه قولان آ
ان حكمها عام في جميع البيوت ثم نسخت منها البيوت التي ليس لها اهل يستاذنون بقوله ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة هذا مروي عن الحسن وعكرمة و ب ان الآيتين
محكمتان فالاستيذان شرط في الاولى اذا كان للدار اهل والثانية وردت في بيوت لا ساكن لها والاذن لا يتصور من غير آذن فاذا بطل الاستيذان لم يكن البيوت الخالية
داخلة في الاولى وهذا اصح ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم اختلفوا في هذه البيوت ما هي فقال قتادة هي الخانات والبيوت المبنية
للسابلة ليأووا اليها ويؤووا امتعتهم اليها وقال مجاهد كانوا يضعون بطرق المدينة امتعة في بيوت ليس فيها احد وكانت الطرق اذ ذاك امنة فاحل الله لهم ان
يدخلوها بغير اذن وقال محمد بن الحنفية هي بيوت مكة وقال الضحاك هي الخربة التي ياوي اليها المسافر في الصيف والشتاء وقال ابن زيد هي بيوت
التجار وحوانيتهم التي بالاسواق وقال ابن جريج هي جميع ما يكون من البيوت التي لا ساكن لها على العموم لان الاستيذان انما كان لاجل العورة فاذا لم يكن ذلك
فلا معنى للاستيذان فيخرج في المتاع ثلثة اقوال آ انه عروض الاموال التي هي متاع التجارة هذا قول مجاهد و ب انه الخلا الاذى من البول والغائط وسمي ذلك متاعا لانه امتاع لهم
وهذا قول عطا و ج انه المنافع كلها وهذا قول قتادة والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم يعني عما لا يحل لهم النظر اليه وفي من قولان آ انها
صلة اي يغضوا ابصارهم و ب انها اصل لان المؤمنين غير مامورين بغض البصر مطلقا وانما امروا بالغض عما لا يحل وانما قدم غض البصر على حفظ الفرج لان النظر بريد
الزنى ورائد الفجور ويحفظوا فروجهم فيه قولان آ عما لا يحل لهم قاله الجمهور و ب عن ان ترى فهو امر لهم بالاستتار قاله ابو العالية وابن زيد ودليل هذا التاويل ان
كل موضع في القرآن ذكر فيه الفرج فالمراد به الزنى الا في هذا الموضع فان المراد به الستر ذكره الماوردي وغيره وسميت فروجا لانها منافذ الاجواف ومسالك الخارجات ذلك
اشارة الى الغض وحفظ الفرج ازكى لهم اي خير وافضل عند الله ان الله خبير بما يصنعون في الفروج والابصار روى عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اضمنوا
ستا من انفسكم اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا اذا وعدتم وادوا اذا ائتمنتم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم وكفوا ايديكم وعن علي كرم الله وجهه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النظر الى محاسن المراة سهم من نبال ابليس مسموم فمن رد بصره ابتغاء ثواب الله عز وجل ابدله الله عز وجل بذلك يسرا وعن ابي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينا رجل يصلي اذ مرت به امراة فنظر اليها فاتبعها بصره فذهبت عيناه قال سيبويه انما دخلت من على غض البصر دون حفظ الفرج للدلالة
على ان امر النظر اوسع الا ترى ان المحارم لا باس بالنظر الى شعورهن وصدورهن واقدامهن وكذلك الجواري المستعرضات واما امر الفروج فمضيق ثم امر النساء بمثل
ما امر به الرجال من غض البصر وحفظ الفروج فقال تعالى وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها اي
لا يظهرنها لغير محرم والزينة ما ادخلته المراة على بدنها حتى زانها وحسنها في العيون كالحلي والثياب والكحل والخضاب ومنه قوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد والزينة
زينتان ظاهرة وباطنة فالباطنة القرط والقلادة والخلخال والدملج ونحوها والاخرى ما ظهر منها وفيها ستة اقوال آ انها الثياب رواه ابو الاحوص عن ابن مسعود وفي لفظ
آخر هو الرداء و ب انها الكف والخاتم والوجه و ج الكحل والخاتم رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و د انها القلبان وهما السواران والخاتم والكحل قاله المسور بن مخرمة و ه الكحل
والخاتم والخضاب قاله مجاهد و و الوجه والكفان قاله الضحاك والاوزاعي ومن الزينة الباطنة يجب سترها عن الاجانب ويحرم عليهم تعمد النظر اليها من غير عذر فان كان ثم عذر من
تحمل شهادة او رغبة في نكاح او معالجة لطبيب فانه يحل النظر وليضربن بخمرهن اي مقانعهن وهو جمع خمار وهو ما تغطي به المراة راسها والمعنى وليلقين مقانعهن على جيوبهن
ليسترن بذلك شعورهن وقرطهن واعناقهن وقرا ابن مسعود وابي بن كعب والنخعي والاعمش بخمورهن وكن يلقينها على ظهورهن بادية نحورهن وقيل كانت قمصهن
مفرجة الجيوب كالدراعة تبدو منها صدورهن فامرن بالقاء الخمر عليها لسترها وكنى عن الصدور بالجيوب لانها ملبوسة عليها وقرئ جيوبهن بكسر الجيم ثم قال ولا يبدين
زينتهن يعني الخفية وقد سبق بيانها الا لبعولتهن او آبائهن قال ابن عباس ومقاتل يعني لا يضعن الجلباب والخمار الا لازواجهن استدعاء لميله وتحريكا لشهوته ولذلك
لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء السلتاء والمرهاء فالسلتاء التي لا تختضب والمرهاء التي لا تكتحل وانما فعل ذلك لانصراف شهوة الرجل عنها فامرها بذلك استدعاء لشهوته ولعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسوفة والمفسلة فالمسوفة هي التي اذا دعاها الزوج الى المباشرة قالت سوف افعل والمفسلة هي التي اذا دعاها قالت انا حائض وهي
غير حائض فتكسد وتفتر والفسولة التي تلي الاس والغسل لذلك يقال رجل فسل بين الفسولة ومفسل بين الفسولة اذا ضعف ذكر هذا ابن قتيبة وهل يحل لكل واحد
من الزوجين النظر الى فرج صاحبه فيه وجهان آ يحل كما يحل الاستمتاع به و ب لا لقوله عليه السلام النظر الى الفرج يورث الطمس ثم قال تعالى او آباء بعولتهن او ابنائهن
او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بني اخوانهن او بني اخواتهن وهؤلاء كلهم ذوو محارم ويجوز لهم تعمد النظر من غير تلذذ والذي يلزم الحرة ان تستر من بدنها ما بين سرتها
وركبتها ولذلك يلزم النساء كلهن ان يستر بعضهن من بعض ما بين السرة والركبة ومعنى قوله او نسائهن يعني المؤمنات ولا يجوز لامراة مؤمنة ان تتجرد بين
يدي امراة مشركة الا ان تكون امة لها لقوله او ما ملكت ايمانهن وقال احمد لا يحل للمسلمة ان تكشف راسها عند نساء اهل الذمة واليهودية والنصرانية لا يقبلان المسلمة
وقال عبادة كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي عبيدة بن الجراح اما بعد فقد بلغني ان نساء يدخلن الحمامات معهن نساء اهل الذمة فامنع ذلك وحل دونه فلما
اتى الكتاب ابا عبيدة قام في ذلك المقام مبتهلا اللهم ايما امراة تدخل الحمام من غير علة ولا سقم تريد البياض لوجهها فسود وجهها يوم تبيض الوجوه او ما ملكت ايمانهن يعني
عبيدهن ولا يحل للمراة عبدها وان حل للرجل امته لان البضع انما يستبيحه مالكه وبضع الحرة لا يكون ملكا لعبدها وبضع الامة ملك لسيدها واختلفوا في تحريم ما بطن من زينة
الحرة على عبدها على ثلثة اقوال آ انها تحل ولا تحرم وتكون عورتها معه كعورتها مع ذوي محارمها ما بين السرة والركبة لتحريمه عليها وللاستثناء ان لم يكن استثنا من ذوي
المحارم و ب انها تحرم ولا تحل الا للاستباحة بينهما طريقا مباحا ان اعتق فخالف ذوي المحارم وتكون عورتها معه كعورتها مع الرجال الاجانب وهو ما عدا الزينة الظاهرة من جميع البدن

الا الوجه والكفين وممن قال بهذا الوجه قوله او ما ملكت ايمانهن على الاماء دون العبيد وكذلك قاله سعيد بن المسيب واحمد بن حنبل فعلى هذا انما ذكر الاماء في الآية لانه قد ظن
الظان انه لا يجوز ان تبدي زينتها للاماء لان الذي قد تقدم ذكرهم احرار فلما ذكر الاماء زال الاشكال و ج انه يجوز ان ينظر اليها كما يكون في ثياب مبذلتها ما رزنه الذراعين والساقين
والعنق اعتبارا بالعرف ودفعا لما يشق وهو قول ابن عباس فاما عبد غيرها فكالحر معها ولو كان عبد الزوجها فايما او التابعين وهم الذين يتبعون القوم ويكونون معهم
لارفاقهم اياهم او انهم نشاوا فيهم وللمفسرين في هذا التابع ستة اقوال آ انه الاحمق الذي لا تشتهيه المراة ولا يغار عليه الرجل قاله قتادة وكذلك قال مجاهد هو الابله
الذي يريد الطعام ولا يريد النساء و ب انه العنين قاله عكرمة و ج انه الخنث الذي لا يقوم زبه ولا يشتهيهن كان يتبع الرجل يخدمه بطعامه قاله الحسن والحكم بن ابان عن عروة عن عائشة
ان مخنثا كان يسمى هيتا كان يدخل على ازواج النبي عليه السلام وكانوا يضحكون منه ولا يعدونه من اولي الاربة من الرجال و د انه الشيخ الفاني و ه انه الخادم قاله ابن السائب و و انه
الذي لا يكترث بالنساء اما لكبر او لهرم او لصغر او لجب ونحوه قاله مقاتل وابن المنادي من اصحاب احمد غير اولي الاربة من الرجال اكثر القراء على خفض غير بالصفة للتابعين ويجوز
نصب كان استثناء والمعنى يبدين زينتهن للتابعين الا ذا الاربة منهم فانهن لا يبدين زينتهن لمن كان منهم ذا اربة وفيما اخذت منه الاربة قولان انه ماخوذة من العقل من قولهم
رجل اريب اذا كان عاقلا وانها ماخوذة من الارب وهو الحاجة يقال اربت الى كذا ارب اربا اذا احتجت اليه والمعنى غير ذوي الحاجات الى النساء او الطفل قال ابن قتيبة يريد
الاطفال جليل قوله الذين لم يظهروا على عورات النساء وقرى بفتح الواو اي لم يعرفوها ولم يميزوا بينها وبين غيرها ويجوز ان يكون من ظهر على فلان اذا قوي عليه اي لم يبلغوا ان
القدرة على الوطي فاتت العورة فانما سميت عورة لقبح ظهورها وغض الابصار عنها ماخوذ من عور العين ثم قال ولا يضربن بارجلهن اي باحدى الرجلين على الاخرى ليضرب
الخلخال بالخلخال فيعلم انها ذات خلخالين قال قتادة كانت المراة تضرب برجلها لتسمع قعقعة الخلخال منها فنهيت عن ذلك قال الماوردي يحتمل فعلهن ذلك امرين اما ان يفعلن
ذلك فرحا بزينتهن ومرحا واما تعرضا بالرجال فان كان للثاني فالمنع منه حتم وان كان للاول فالمنع منه مندوب وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون من التقصير الواقع في امره
ونهيه وقيل معناه وارجعوا الى الله فيما امركم به ونهاكم من الآيات المذكورة في هذه السورة لعلكم تفلحون والقراءة ايها المؤمنون وقرا ابن عامر ايه وياايه الساحر وايه الثقلان
قال ابو بردة سمعت رجلا من جهينة يقال له الاغر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس توبوا الى ربكم فاني
اتوب الى الله في كل يوم مائة مرة رواه مسلم وانكحوا الايامى منكم وهم الذين لا ازواج لهم من الرجال والنساء يقال رجل ايم وامراة ايم وامراة ايمة ورجل ارمل وامراة ارملة ورجل بكر
وامراة بكر اذا لم يتزوجا ورجل ثيب وامراة ثيب اذا كانا قد تزوجا والجمع ايامى وقال قوم الايامى ضد الابكار وقال محمد بن الحسن الايم التي في نفسها زوجها وقال
قوم الايامى النساء والصحيح ما تقدم ومعنى قوله عليه السلام انه نهى عن الايمة يعني العزبة وفي هذا الخطاب قولان آ انه خطاب للاولياء ان ينكحوا ايامى من اكفائهن اذا دعون
اليه لانه خطاب خرج مخرج الامر الحتم فلذلك توجه الى الولي دون الزوج و ب انه خطاب للازواج ان يتزوجوا الايامى عند الحاجة واختلفوا في وجوبه فذهب اهل الظاهر اليه
تمسكا بظاهر الامر واوجبوه على من استطاعه وذهب جمهور الفقهاء الى استحبابه للمحتاج قال صلى الله عليه وسلم من احب فطرتي فليستن بسنتي ومن سنتي النكاح وعن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء وعند الشافعي
التخلي لنوافل العبادة اولى من الاشتغال بالنكاح في حق غير التائق وقال ابو حنيفة الاشتغال بالنكاح في حقه افضل واما التائق فالاشتغال بالنكاح في حقه افضل منه لكم
الاحوال والعزاب ثم بين حكم المماليك فقال والصالحين من عبادكم وامائكم والمعنى من عبيدكم يقال عبد وعباد وعبيد كما يقال كلب وكلاب وكليب وقرا معاذ القارئ
والحسن من عبيدكم قال المفسرون المراد بالآية الندب والمعنى زوجوا المؤمنين من عبيدكم وولائدكم فانه احصن للفرج واغض للبصر والمراد بالصلاح ههنا الايمان وقيل ينبغي
ان يكون الرغبة في تزويج الاماء والعبيد اذا كانوا صالحين فيجوز تزويجهن من غير ترغيب واستحباب وهذا كما قال تعالى فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا ثم تجوز الكتابة وان لم يعلم في العبد
خيرا ولكن الخطاب ورد في الترغيب والاستحباب وانما يستحب كتابة من فيه خير فان دعت الامة سيدها الى تزويجها لم يلزمه لانها فراشه وان اراد السيد تزويج عبده او طلب
العبد ذلك من سيده ففعل عبر المستمتع فيه خلاف ثم رجع الى الاحرار فقال ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله اخبر ان النكاح سبب لنفي الفقر قال قتادة ذكر لنا ان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه كان يقول ما رايت مثل رجل يلتمس الغنى من الباه والله يقول ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح وجاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فشكا اليه الحاجة فقال عليك بالباه وجاء رجل الى ابي بكر رضي الله عنه بعد النبي عليه السلام فشكا اليه الحاجة فقال عليك بالباه وجاء رجل الى عمر رضي الله عنه بعد ابي بكر
فشكا اليه الحاجة فقال عليك بالباه وجاء رجل الى عثمان رضي الله عنه بعد عمر فشكا اليه الحاجة فقال عليك بالباه كل ذلك يتلو قوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقيل يغنهم الله
من فضله ان شاء كقوله فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال يبسط الرزق لمن يشاء وقيل ان يكونوا فقراء الى النكاح يغنهم الله عن السفاح وقيل ان يكونوا فقراء الى المال يغنهم
اما بقناعة الصالحين واما باجتماع الرزقين والله واسع اي الرزق عليم بالرزق وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا اي وليطلب العفة عن الزنى والحرام من لا يجد ما ينكح به
من صداق ونفقة حتى يغنيهم الله من فضله فيرزقه ما يتزوج به او يجد امراة ترضى باليسير من الصداق او تزول عنه شهوة النكاح وقوله لا يجدون نكاحا اي طول نكاح فحذف المضاف
والذين يبتغون الكتاب اي يطلبون المكاتبة من العبيد والاماء يقال كاتب الرجل عبده وامته مكاتبة وكتابة وكتابا فهو مكاتب وقيل الكتاب ههنا هو الكتاب المعروف الذي
يكتب فيه الشيء وذلك انهم كانوا اذا كاتبوا العبيد كتبوا عليهم وعلى انفسهم بذلك كتابا بالوثيقة فالمعنى يطلبون العتق الذي يكتب به الكتاب فيدفع اليهم ومعنى العقد سمي كتابا
اما لانه يكتب كما ذكرنا او من الجمع فالعبد يجمع بين النجوم ليعتق والسيد يضم ما ياخذ بعضه الى بعض والكتابة ان يقول السيد لعبده كاتبتك على ان تعطيني كذا وكذا في نجوم معلومة
فاذا اديت ذلك فانت حر ولا بد من التنجيم واقله نجمان فصاعدا ولا يصح حالة وعند ابي حنيفة يصح والآية حجة عليه لان اصل الكتاب من الكتب وهو الضم والجمع كما سبق واقل ما يقع عليه
الضم نجمان فصــل اذا ابتغى السيد والعبد على الكتابة جاز وان دعا السيد اليها لم يجبر العبد عليها وان دعا العبد اليها فقد اختلف الفقهاء في ذلك فقال قوم الامر
بالكتابة امر حتم وايجاب اذا علم في عبده خيرا وسال العبد ذلك بقيمته واكثر ولو كان بدون قيمته لم يلزمه وهو قول عمرو بن دينار وعطا واليه ذهب داود بن علي ومحمد
بن جرير من الفقهاء وهي رواية العوفي عن ابن عباس واحتجوا بظاهر الآية وانها نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سال مولاه ان يكاتبه فابى عليه فانزل الله هذه الآية فكاتبه
حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاداها وقتل يوم حنين في الحرب وقيل اسمه صبيح وروى عن عمر رضي الله عنه قال هي عزمة من عزمات الله من سال الكتابة كوتب قال

آخرون هو امر ندب واستحباب والايتاء من السيد ذلك سواء بذل العبد قيمته او اكثر او اقل وهو قول الشعبي والحسن البصري واليه ذهب مالك والشافعي وابو حنيفة وسائر الفقهاء

فصل اذا انعقدت الكتابة لزمت من جهة السيد وكان المكاتب فيها مخيرا بين الفسخ والامضاء والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم في قول الشافعي واذا عجز عن ادائه نجم عند محله كان السيد بالخيار بين انظاره وتعجيزه واعادته رقيقا واما الصبي والمجنون فلا تصح كتابتهما لانهما ليسا من اهل الابتغاء وقال ابو حنيفة تصح كتابة الصبي اذا كان مراهقا مميزا وبناه على اصله اذا كان المميز حرا واذن له وليه في التصرف لذلك السيد مع عبده لانه اذا كاتبه فقد اذن له في التصرف وصحت كتابته واختلف الفقهاء في الكتابة فقال مالك وابو حنيفة واصحابه تصح الكتابة حالة ومؤجلة كالبيع وقال الشافعي لا تصح الكتابة حالة ان علمتم فيهم خيرا فيه ستة اقوال آ ان علمتم لهم مالا رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعطاء والضحاك واكثر المفسرين واستدلوا بقوله تعالى ان ترك خيرا قال الخليل لو اراد المال لقال ان علمتم لهم خيرا عن سلمان ان عبده التمس منه الكتابة فقال له الك مال قال لا قال اتطعمني اوساخ اموال الناس فابى عليه ب ان علمتم لهم حيلة يعني الكسب وقوة على الاحتراف رواه الوالبي عن ابن عباس وبه قال ابن عمر وابن زيد ومالك واختيار الشافعي والفراء والزجاج والواحدي ج ان علمتم خيرا دينا او امانة وصدقا قاله ابرهيم وابو صالح د ان علمتم انهم يريدون بذلك الخير قاله سعيد بن جبير ه ان اقاموا الصلوة قاله عبيدة السلماني و ان الخير الاسلام والقرآن عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة حق على الله عونهم رجل خرج في سبيل الله ورجل تزوج التماس العفة عما حرم الله عليه ورجل كاتب التماس الاداء وآتوهم من مال الله الذي آتاكم في هذا الخطاب ثلثة اقوال آ انه خطاب للاغنياء الذين تجب عليهم الزكوة امروا ان يعطوا المكاتبين من سهم الرقاب رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول الحسن وابي حنيفة ب انه خطاب للسادة امروا باعانتهم في مال الكتابة اما بان يعطوهم شيئا مما في ايديهم اعني ايدي السادة او يحطوا عنهم شيئا من مال الكتابة قال الشافعي واحمد الايتاء واجب وقدره علي كرم الله وجهه بربع مال الكتابة واليه ذهب احمد والثوري قال الشافعي ليس هو بمقدر وقال مالك وابو حنيفة لا يجب الايتاء وقد روي عن عمر رضي الله عنه انه كاتب غلاما يقال له ابو امية فجاء بنجمه حين حل فقال اذهب يا ابا امية فاستعن به في مكاتبتك قال يا امير المؤمنين لو اخرته حتى يكون في آخر النجوم فقال يا ابا امية اني اخاف ان لا ادرك ذلك ثم قرأ وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال عكرمة وكان ذلك اول نجم ادي في الاسلام ج انه خطاب لجميع المسلين على معونتهم ولو اراد حط شيء من النجوم الكتابة لقال ضعوا عنهم كذا وقال عليه السلام من اعان مكاتبا في رقبته او غازيا في عسرته او مجاهدا في سبيل الله اظله الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء روى مسلم في صحيحه من حديث ابي سفيان عن جابر قال كان عبد الله بن ابي يقول لجارية له اذهبي فابغينا شيئا فنزلت هذه الآية قال المفسرون وكان له جاريتان معاذة ومسيكة وكان يكرههما على الزنى ويأخذ منهما الضريبة وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يؤاجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذي نحن فيه ان كان خيرا فقد استكثرنا منه وان كان شرا فقد آن لنا ان ندعه فنزلت هذه الآية وزعم مقاتل انها نزلت في ست جوار كن لعبد الله بن ابي كان يكرههن على الزنا ويأخذ اجورهن فجاءته احداهن ذات يوم بدينار وجاءت اخرى ببردة فقال لهما ارجعا فازنيا فقالتا والله لا نفعل قد جاءنا الله بالاسلام وحرم الزنى فاتتا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكتا اليه فانزل الله هذه الآية فاما الفتيات فهن الاماء والبغاء الزنى ان اردن تحصنا يعني اذ ليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكراههن على الزنى ان لم يردن تحصنا ونظيرها قوله تعالى وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين يعني اذ وقوله وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين يعني اذ وقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين يعني اذ والتحصن التعفف وقال الحسين بن الفضل في الآية تقديم وتأخير تقديرها وانكحوا الايامى منكم ان اردن تحصنا ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا وقيل ورد النهي على سبب وهو الذي ذكرناه فخرج على صفة السبب وان لم يكن شرطا فيه وقيل انما شرط ارادة التحصين لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصين فاما اذا لم ترد المرأة التحصين فانها تبغي بالطبع وخص النساء بارادة التحصين وان كان لفظ الايامى في التحصيح يشمل الرجال والنساء لوقوع شهواتهن لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا اي من كسبهن وبيع اولادهن وقيل كان الزاني يفتدي ولده من الزنى بمائة من الابل يدفعها الى سيدها ومن يكرههن بعد وقوع النهي فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم للمكرهات والوزر على المكره وقيل غفور للمكره ان تاب واصلح وقرأ ابن عباس وابو عمران الجوني وجعفر بن محمد من بعد اكراههن لهن غفور رحيم وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول لهن والله لهن والله ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات اي لتبين للناس احكامه بهم وقرأ ابن عامر واهل الكوفة غير ابي بكر وابان مبينات بكسر الياء في الموضعين في هذه السورة وآخر سورة الطلاق ومثلا من الذين خلوا من قبلكم يعني خبرا وعبرة وشبها من احوال المتقدمين الذين كذبوا الرسل فحل بهم العذاب اي فاحذروا ان يحل بكم مثل ما حل بهم وموعظة للمتقين اي الذين يتقون الشرك والمعاصي الله نور السموات والارض النور في اللغة الضياء وهو الذي يبين الاشياء ويري الابصار حقيقة ما تراه وفيه اربعة اقوال آ انه هادي اهل السموات والارض لا هادي فيهما غيره فورد النور مضافا الى الله تعالى لانه هو الذي يهدي المؤمنين ويبين لهم ما يهتدون به من الضلالة فالخلائق بنوره يهتدون هذا قول ابن عباس وانس بن مالك ب معناه مدبر السموات والارض قاله مجاهد والزجاج والمعنى يدبر الامر فيهما بحكمه البالغة نيرة كما يقال فلان نور هذا البلد اي يجري امره على سنن السداد ج منور السموات والارض بالشمس والقمر والنجوم كما يقال فلان جود وفلان كرم اي جواد وكريم قاله الحسن وابو العالية وحكي عنهما ان معناه انه مزين السموات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الارضين بالانبياء والعلماء والمؤمنين وقرأ ابي بن كعب وابو المتوكل نور بفتح النون والواو وتشديدها ونصب الراء السموات بالخفض والارض بالنصب د ذكره اهل المعاني وهو ان اصل النور هو التنزيه والتصفية يقال امرأة نوار ونساء نور اذا كن متعريات من الريبة والفحشاء فمعنى النور المنزه من كل عيب وقال بعض العلماء النور على اربعة اوجه نور متلالئ ونور متولد فالنور من جهة صفاء اللون ونور من جهة المدح فالنور المتلالئ مثل قرص الشمس والقمر وشعاع الكواكب وشعلة السراج والمتولد هو من صفاء اللون مثل نور اللآلي واليواقيت وسائر الجواهر والذي من جهة المدح قول الناس فلان نور البلد وشمس العصر قال الشاعر شعر لانك شمس والملوك كواكب اذا بدت لم يبق منهن كوكب وقال آخر شعر قمر الكواكب خالد بن يزيد وقال آخر شعر اذا سار عبد الله من مرو ليلة فقد سار عنها نورها وجمالها فيجوز ان يقال نور الله من جهة المدح لانه واجد الاشياء ونور جميع الاشياء منه دون سائر الاوجه لان النور المحسوس الذي هو ضد الظلمة لا يخلو من شعاع وارتفاع وسطوع وهذه كلها منفية عن الله تعالى لانها من امارات الحدث قالوا ولا يجوز ان يقال يا نور الا ان يضم اليه شيء كما لا يجوز ان يقال يا بديع الا ان يضم اليه شيء كما قال بديع السموات والارض واضاف النور الى السموات والارض للدلالة على سعة اشراقه وفشو اضاءته حتى تضيء له السموات مثل نوره اختلفوا في هذه الكناية على خمسة اقوال آ انها ترجع الى الله تعالى قال ابن عباس مثل هداه ودلالته التي يعطيها في قلب المؤمن والعاقل يسمي نورا ب انها ترجع الى المؤمن وتقديره مثل نور من آمن قاله ابي بن كعب وكان ابي وابن مسعود يقرآن مثل نور من آمن به ج انها ترجع الى محمد صلى الله عليه وسلم قاله كعب وسمي نورا قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين د انها ترجع الى القرآن قال تعالى وانزلنا اليكم نورا مبينا روى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن وزيد بن اسلم وابنه وابن شجرة ه يعني بالنور الطاعة حكاه الثعلبي فمن قال مثل نور المؤمن فيعني في قلب نفسه ومن قال مثل نور محمد عليه السلام فيعني قلب المؤمن ومن قال مثل نور الله ففيه قولان آ يعني في قلب محمد عليه السلام ب في قلب المؤمن ثم ضرب مثلا فقال كمشكوة وفيها خمسة اقوال آ انها موضع الفتيلة من القنديل والمصباح الضوء قاله ابن عباس ب انها القنديل والمصباح الفتيلة قاله مجاهد ج انها الكوة التي لا تنفذ لها والمصباح السراج قاله كعب والفراء وقال ابن قتيبة المشكوة الكوة بلسان الحبشة وقال الزجاج هي من كلام العرب والمصباح السراج واصله الضوء ومنه الصبح ورجل صبيح الوجه اذا كان وضيا وفرق قوم بين المصباح والسراج قال الخليل المصباح السراج بالمرجة والمصباح نفس السراج وقيل السراج اعظم من المصباح لان الله تعالى سمى الشمس سراجا فقال سراجا وهاجا وقال وجعل فيها سراجا وقال في غيرها من الكواكب ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح د ان المشكاة الحديد التي يعلق بها القنديل وهي التي تسمى السلسلة والمصباح هو القنديل وهو مروي عن مجاهد ه ان المشكوة صدر المؤمن والمصباح القرآن الذي فيه وهو قول ابي بن كعب المصباح في زجاجة انما ذكر الزجاجة لان النور في الزجاجة اشد ضوءا منه في غيره وقرأ نصر بن عاصم زجاجة بفتح الزاء فيهما وقرأ معاذ القارئ والجحدري وابن السميفع بكسر الزاء فيهما وقرأ الباقون بضمها وهي ثلث لغات ثم وصف الزجاجة فقال الزجاجة كانها كوكب دري اي نجم مضيء منسوب الى الدر كالدر في صفائه وحسنه واختلف القراء فيه فقرأ ابو عمرو والكسائي بكسر الدال وهمز الياء ممدودة وهو من قول العرب درأ النجم اذا ارتفع وطلع ومن مكان الى آخر وهو من درأ الشيطان فانزعج واصله من الدفع يقال تدارأ الرجلان اذا تدافعا ووزنه من الفعل فعيل وقرأ حمزة وابو بكر بضمة الدال مهموزة ممدودة قال اكثر النحاة هو لحن لانه ليس في الكلام فعيل بضم الفاء وكسر العين قال ابو عبيد وانا ارى لها وجها وذلك انه دروء على وزن فعول من درأت مثل سبوح وقدوس ثم استثقلوا كثرة الضمات فيه وردوا بعضها الى الكسر كما قالوا عتيا وهو فعول من عتوت وقال بعضهم هو مشتق على هذه القراءة من الدرأة وهي البياض وقرأ سعيد بن المسيب وابو رجاء العطاردي بفتح الدال والهمز قال ابو حاتم هو خطأ لانه ليس في الكلام فعيل فان صح منها فهاجة وقرأ الباقون بضم الدال وتشديد الياء من غير همز فنسبوه الى الدر في صفائه وبهائه وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم قال ابو عبيد انما اخترنا هذه القراءة لعلل ثلث آ ما جاء في التفسير انه منسوب الى الدر لبياضه ب للخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة يرون اهل عليين كما ترون الكوكب الدري في افق السماء وان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما منهم وانعما ج اجماع اهل الحرمين عليها توقد اختلف القراء فيه فقرأ شيبة ونافع وايوب وابن عامر وحفص بياء مضمومة يعنون المصباح وقرأ حمزة والكسائي وخلف وابو بكر بتاء مضمومة ارادوا الزجاجة وقرأ ابن محيصن بتاء مفتوحة وتشديد القاف ورفع الدال على معنى توقد الزجاجة وقرأ الآخرون بفتح التاء والقاف والدال على المعنى يعنون المصباح من شجرة مباركة اي من زيت شجرة مباركة فحذف ويدل على ذلك قوله تعالى يكاد زيتها يضيء وزيتونة بدل من شجرة ولا شرقية ولا غربية نعت والمراد بالشجرة المباركة شجرة الزيتون وهي كثيرة البركة وفيها انواع المنافع لان الزيت يسرج به وهو ادام ودهان يوقد بحطبه الزيتون وثفله ورماده يغسل الابريسم ولا يحتاج في استخراج دهنه الى عصار وهو منها اصفى وهي اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والاولياء الارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابرهيم الخليل عليه السلام ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم فانه قال اللهم بارك في الزيت والزيتون قاله مرتين ومن بركتها ان اغصانها تورق من اسفلها الى اعلاها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ائتدموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة وعن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالشجرة المباركة نبت الزيتون فتداووا بها فانها مصحة من الباسور ثم فسرها فقال زيتونة لا شرقية ولا غربية وفيه سبعة اقوال آ انها من الشجر في خضرها خضرة لا تصيبها الشمس قاله ابي بن كعب ورواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ب انها في الصحراء لا يظلها جبل ولا شجر ولا كهف ولا يواريها شيء فاذا طلعت الشمس اصابتها واذا غربت اصابتها فهي ضاحية للشمس طول النهار فليست شرقية وحدها حتى لا تصيبها الشمس اذا غربت ولا غربية وحدها فلا تصيبها الشمس بالغداة اذا طلعت بل تأخذ حظها من الامرين واذا كان كذلك كان زيتها اجود واصفى رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال عكرمة والكلبي ونحوه قال قتادة والسدي والاكثرون وهو اختيار الفراء والزجاج ج انها ليست من شجر الشرق دون الغرب ولا الغرب دون الشرق لان ما اختص باحد الجهتين كان اقل زيتا واضعف ضوءا ولكنها من شجر بين الشرق والغرب كالشام لا شرق ولا غرب وهو قول ابن شجرة د يعني انه ليس في شجر الشرق ولا في شجر الغرب مثلها حكاه يحيى بن سلام ه انها ليست من شجر الدنيا التي تكون شرقية او غربية وانما هي من شجر الجنة قاله الحسن وقد افصح القرآن انها من شجر الدنيا لانه ابدل من الشجرة فقال زيتونة و يعني انها مؤمنة لا شرقية اي ليست نصرانية تصلي الى المشرق ولا غربية اي وليست يهودية تصلي الى المغرب وهو قول ابن عمر ز يعني ان الايمان ليس بشديد واللين لان في اهل المشرق شدة وفي اهل المغرب لينا حكاه الماوردي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار فيه اربعة اقوال آ يكاد زيتها يضيء من صفائه وضيائه قبل ان تصيبه نار توقده ب ان قلب المؤمن يكاد ان يعرف الحق قبل ان يتبين له لموافقته له قاله يحيى بن سلام ج يكاد العلم يعرف من قول العالم قبل ان يتكلم به د يكاد اعلام النبوة تشهد لرسول الله قبل ان يدعو اليها قاله الماوردي وغيره نور على نور فيه ستة اقوال آ يعني ضوء النار على ضوء الزيت على ضوء الزجاجة قاله مجاهد ب نور النبوة على نور الحكمة قاله الضحاك ج نور الرجاء على نور الخوف د نور الايمان على نور العمل ه نور مؤمن هو حجة الله يتلوه حجة مؤمن هو حجة الله حتى لا تخلو الارض منهم و نور نبي من نسل نبي قاله السدي يهدي الله لنوره من يشاء فيه اربعة اقوال آ النور القرآن ب لنور الايمان ج لنور محمد عليه السلام د لدين الاسلام ويضرب الله الامثال للناس اي يبين الاشباه للناس تقريبا الى الافهام والله بكل شيء عليم

فصل اختلف العلما في معنى هذا المثل وفي التمثيل وفي المعنى بالمشكوة والزجاجة والمصباح فقال قوم هذا مثل ضربه الله تعالى لنبيه عليه السلام وقال ابن عباس لكعب الاحبار اخبرني عن قوله تعالى مثل نوره كمشكوة فقال كعب هذا مثل ضربه الله تعالى لنبيه عليه السلام فالمشكوة صدره والزجاجة قلبه والمصباح فيه النبوة توقد من شجرة مباركة وهي شجرة النبوة يكاد زيتها يضيء نور محمد وامره يتبين للناس ولو لم يتكلم به كما يكاد ذلك الزيت يضيء ولو لم تمسسه نار وعن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهم في هذه الآية قال المشكوة جوف محمد عليه السلام والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي جعله الله تعالى فيه لا شرقية ولا غربية لا يهودي ولا نصراني توقد من شجرة مباركة يعني ابرهيم عليه السلام كما جعل في قلب محمد عليه السلام وقال القرظي المشكوة ابرهيم والزجاجة اسمعيل والمصباح محمد سماه الله مصباحا كما سماه سراجا فقال عز من قائل وسراجا منيرا توقد من شجرة مباركة وهي ابرهيم سماه شجرة مباركة لان اكثر الانبياء كانوا من صلبه لا شرقية

ولا غربية يعني لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا وانما قال ذلك لان اليهود تصلي قبل المغرب والنصارى قبل المشرق • يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار يعني تكاد محاسن
النبي عليه السلام تظهر للناس قبل ان يوحى اليه نور على نور نبي من نسل نبي وروى مقاتل عن الضحاك قال شبه عبد المطلب بالمشكوة وعبد الله بالزجاجة والنبي
بالمصباح كان في صلبهما فورث النبوة من ابرهيم عليه السلام توقد من شجرة مباركة لا شرقية ولا غربية بل هي مكية لان مكة وسط الدنيا ووصف بعض البلغاء هذه الشجرة فقال هي
شجرة البقاء والرضوان وعشيرة الهدى والايمان شجرة اصلها نبوة وفرعها مروة واغصانها تنزيل وورقها تاويل وخدمها جبريل وميكائيل • وقال آخرون هذا مثل ضربه الله تعالى
للمومن • وروى الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب قال هذا مثل ضربه الله تعالى للمومن فالمشكوة نفسه والزجاجة صدره والمصباح ما جعل الله من الايمان والقرآن
في قلبه توقد من شجرة مباركة وهي الاخلاص لله وحده لا شريك له فمثله مثل شجرة التف بها الشجر فهي خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس على اي حال كانت لا اذا طلعت ولا اذا غربت
وكذلك المومن قد احترس ان يصيبه شيء من الفتن فان اعطي شكر وان ابتلي صبر وان قال صدق وان حكم عدل فقلب المومن يعمل بالهدى قبل ان ياتيه العلم فاذا جاءه العلم
ازداد هدى على هدى كما يكاد الزيت يضيء قبل ان تمسه النار فاذا مسته النار اشتد نوره فالمومن كلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة
وقال ابن عباس هذا مثل نور الله تعالى وهداه في قلب المومن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل ان تمسه النار فاذا مسته النار ازداد ضوءا على ضوء كذلك يكاد قلب المومن
يعمل بالهدى قبل ان ياتيه العلم فاذا جاءه العلم ازداد هدى على هدى ونورا على نور كقول ابرهيم عليه السلام قبل تجيئه المعرفة هذا ربي حين راى الكوكب من غير ان اخبره احد
ان له ربا فلما اخبره الله انه ربه ازداد هدى على هدى ثم قال نور على نور يعني ايمان المومن وعمله وقال الحسن وابن زيد هذا مثل القرآن في قلب المومن فكما ان هذا المصباح يستضاء
به وهو كما هو لا ينقص فكذلك القرآن والشجرة المباركة شجرة الوحي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار يقول تكاد حجة القرآن تتضح وان لم يقرأ وقيل تكاد حجج الله على خلقه تضيء
لمن تفكر فيها وتدبرها ولو لم ينزل القرآن نور على نور يعني ان القرآن نور من الله لخلقه مع ما قد اقام لهم من الدلائل والاعلام قبل نزول القرآن فازدادوا بذلك نورا ثم اخبر
ان هذا النور المذكور عزيز فقال يهدي الله لنوره من يشاء وقد سبق تفسيره في بيوت متعلق بما قبله اي كمشكوة في بيوت ويجوز ان يكون معناه توقد في بيوت ويجوز ان يكون
متصلا بقوله يسبح له فيها فيكون فيها تكريرا على التاكيد فالمعنى يسبح له رجال في بيوت وقيل في بيوت كلام مبتدأ في وصف المساجد لا اتصال بما تقدم اذ المشكوة و
المصباح فيها لا تختلف بان يكون في مسجد او غيره فان قيل المشكوة انما تكون في بيت واحد فكيف قال في بيوت قلنا عنه جوابان الاول انه من الخطاب المتلون الذي يفتح بالتوحيد
ويختم بالجمع كقوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء والثاني انه راجع الى كل واحد من البيوت فالمعنى في كل بيت مشكوة وقيل هو مثل قوله وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في واحدة
منها وللمفسرين في المراد بالبيوت ههنا خمسة اقوال الاول انها المساجد كلها قاله ابن عباس والجمهور قال سعيد بن جبير عن ابن عباس المساجد بيوت الله في الارض وهي تضيء لاهل
السماء كما تضيء النجوم لاهل الدنيا وقال عمرو بن ميمون ادركت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون المساجد بيوت الله وحق على الله ان يكرم من زاره فيها والثاني انها اربعة
مساجد الكعبة وبيت المقدس ومسجد النبي عليه السلام ومسجد قبا وعن ابي بريدة انه قال هي اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابرهيم واسمعيل عليهما السلام فجعلاها قبلة
وبيت المقدس بناه داود وسليمان عليهما السلام ومسجد المدينة بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد قبا اسس على التقوى بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم والثالث بيوت الانبياء روي
انه عليه السلام تلا هذه الآية فسأله رجل عن البيوت فقال بيوت الانبياء فقام اليه ابو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله هذا البيت منها لبيت علي وفاطمة رضي الله عنهما قال نعم
من افاضلها والرابع بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد والخامس بيوت المدينة قاله السدي لانها التي كانت تصلي فيها حين نزلت هذه الآية اذن الله ان ترفع اي امر الله
ان تعظم قاله الحسن والضحاك وقيل تبنى قاله مقاتل ومجاهد نظيره قوله واذ يرفع ابرهيم القواعد من البيت اي يبني وقيل تطهر عن الانجاس والمعاصي حكاه ابن عيسى
وقيل ترفع فيها الحوائج الى الله تعالى حكاه الماوردي ويذكر فيها اسمه فيه ثلثة اقوال الاول يتلى فيها كتابه قاله ابن عباس والثاني يذكر فيها اسماؤه الحسنى وهو قول ابن جريج والثالث توحيده
رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو قول الكلبي ومقاتل يسبح له فيها قرأ قتادة وابن عباس وابو بكر عن عاصم يسبح بفتح الباء على ما لم يسم فاعله كما تقول ضرب زيد والوقف
على هذه القراءة عند قوله والآصال وقرأ الآخرون بكسر الباء جعلوا التسبيح فعلا للرجال وقرأ معاذ القارئ وابو حيوة تسبح بتاء مفتوحة وكسر الباء ورفع الهاء وفي هذا التسبيح
قولان الاول انه الصلوة قال ابن عباس كل تسبيح في القرآن صلوة يدل عليه قوله تعالى بالغدو والآصال ثم في صلوة الغدو قولان الاول انها صلوة الفجر رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثاني
صلوة الضحى روى ابن ابي مليكة عن ابن عباس قال ان صلوة الضحى لفي كتاب الله تعالى وما يغوص عليها الا غواص ثم قرأ يسبح له فيها بالغدو والآصال وفي صلوة الآصال قولان الاول
انها صلوة الظهر والعصر والمغرب والعشاء قاله ابن السائب والثاني صلوة العصر قاله ابو سليمان الدمشقي والقول الثاني انه التسبيح المعروف ذكره بعض المفسرين ووحد الغدو لانه في الاصل مصدر
لا يجمع والآصال اسم يجمع وعن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدا الى المسجد وراح ليتعلم خيرا او يعلمه كان كمثل المجاهد في سبيل الله رجع غانما من
غزاة ومن راح لغير ذلك كان كالناظر الى الشيء يرى المصلين وليس منهم ويرى الذاكرين وليس منهم ثم وصفهم فقال رجال وانما خص الرجال بالذكر في هذه البيوت لانه ليس
على النساء جمعة ولا جماعة في المساجد لا تلهيهم اي لا تشغلهم تجارة ولا بيع قال اهل المعاني انما خص التجارات لانها اعظم ما يشتغل به ثم يقع على البيع والشراء فما معنى ذكر البيع
الى التجارة فالجواب عنه ما قال الواحدي انه اراد بالتجارة الشراء وقال ابن السائب والكلبي والفراء التجارة لاهل الجلب والباعة هم المقيمون عن ذكر الله فيه اربعة اقوال الاول
عن الصلوة المكتوبة قاله ابن عباس وعطاء وروى سالم عن ابن عمر انه كان في السوق فاقيمت الصلوة فاغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر فيهم نزلت رجال لا تلهيهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله قال الثوري كانوا يشترون ويبيعون ولا يدعون الصلوة في الجماعة في المساجد والثاني عن القيام بحقوق الله تعالى قاله قتادة والثالث عن ذكر الله باللسان قاله ابو سليمان
الدمشقي وغيره والرابع عن الاذان ذكره يحيى بن سلام واقام الصلوة اي اداءها لوقتها واتمامها والمعنى واقامة الصلوة فحذف الهاء الزائدة لاجل الاضافة لان الخافض وما خفض عندهم
كالحرف الواحد فاستغنوا بالمضاف اليه عن الهاء اذ كانت الهاء عوضا عن الواو لان اصل الكلمة اقوامت اقواما فاستثقلوا الفتحة على الواو فسكنوها فاجتمع حرفان ساكنان
فاسقطوا الواو ونقلوا حركتها الى القاف وابدلوا من الواو المحذوفة هاء في آخر الحرف كالتكثير للحرف كما فعلوا في قولهم وعد عدة ووزن زنة واصلهما وعدة ووزنة فلما اضيفت حذفت الهاء
وجعلت الاضافة عوضا منها فان قيل اذا كان المراد بذكر الله الصلوة فما معنى اعادتها فالجواب انه بين انهم يقيمونها باداءها في وقتها وايتاء الزكوة اي المفروضة قال
ابن عباس يعني بالزكوة اخلاص الطاعة لله تعالى اذ ليس لكل مومن مال وقيل نزلت الآية في اهل الصفة وكانوا من افقر الناس • روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال

ان

ان اهل المساجد اوتاد الارض الملائكة جلساؤهم يفتقدونهم ان مرضوا عادوهم وان كانوا في حاجة اعانوهم وقال جليس المسجد على ثلث خصال اخ مستفاد او كلمة محكمة او رحمة
منتظرة يخافون اي يخافون ان يواخذوا بالتقصير يوما تتقلب فيه القلوب والابصار في معناه ستة اقوال الاول ان من كان قلبه مومنا بالبعث والنشور ازداد بصيرة برؤية ما
وعد به ومن كان قلبه على غير ذلك راى ما يوقن معه بامر القيامة قاله الزجاج والثاني ان القلوب تتقلب بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك والابصار تتقلب تنظر من اين يوتون
كتبهم من قبل اليمين ام من قبل الشمال واي ناحية يوخذ بهم اذات اليمين ام ذات الشمال قاله ابن جرير والثالث تتقلب القلوب فتبلغ الى الحناجر وتتقلب الابصار الى الزرق بعد
الكحل والعمى بعد النظر والرابع تقلبها على جمر جهنم والخامس تقلب احوالها بان تلفحها النار ثم تنضجها ثم تحرقها والسادس ان الكافر بعد البعث يتقلب قلبه عن الكفر الى الايمان ويتقلب بصره
عما كان يراه غيا فيراه رشدا حكى هذه الاقوال الماوردي ليجزيهم الله المعنى يسبحون الله ليجزيهم احسن ما عملوا اي ليجزيهم بحسناتهم فاما مساويهم فلا يجزيهم بها ويزيدهم
من فضله ما لم يستحقوه باعمالهم وكل احسان الرب فضل والله يرزق من يشاء بغير حساب اي من غير ان يحاسبه على ما اعطاه او لا نهاية لعطائه وقد شرحناه في آل عمران ثم ضرب
مثلا للكفار فقال والذين كفروا اعمالهم كسراب وهو الشعاع الذي تراه نصف النهار في البرية عند شدة الحر كانه ماء فاذا قرب منه الانسان لم ير شيئا وسمي سرابا لانه
ينسرب اي يجري كالماء والآل ما رايته في اول النهار وآخره كالسراب الا انه يرتفع عن الارض حتى يصير كانه بين السماء والارض وقيل السراب بعد الزوال والآل قبل الزوال والرقراق
بعد العصر بقيعة قرأ ابي بن كعب والجحدري وابن السميفع بقيعات قال الزجاج القيعة جمع قاع مثل جار وجيرة والقيعة والقاع ما انبسط من الارض ولم يكن فيه
نبات ولا حصى والذي يسير فيه يرى كان فيه ماء يجري وذلك هو السراب يحسبه الظمآن ماء اي يظنه العطشان ماء يقال ظمئ يظمأ فهو ظمآن حتى اذا جاءه لم يجده شيئا
يعني جاء ما قدر انه ماء فلم يجده على ما قدره وقيل جاء موضع السراب فاكتفى بذكر السراب عن موضعه فاعلم الله ان الكافر الذي يظن ان عمله قد نفعه عند الله كظن الذي
ظن ان السراب ماء وعمله قد احبطه الله بالكفر ووجد الله عنده اي قدم على الله فوفيه حسابه اي جازاه بعمله وهذا في الظاهر خبر عن الظمآن والمراد به الخبر عن الكافر
والله سريع الحساب مفسر في سورة البقرة او كظلمات في هذا المثل قولان الاول انه لعمل الكافر قاله الجمهور واختاره الزجاج والثاني انه مثل لقلب الكافر في انه لا يعقل ولا يبصر
قاله الفراء وهو مروي عن ابن عباس في بحر لجي وهو العميق الكثير الماء فذلك اشد لظلمته ولجة البحر معظمه يغشاه موج يعلوه موج من فوقه موج ستراكم من فوقه
سحاب من فوق هذا الموج الثاني سحاب ظلمات بعضها فوق بعض ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة السحاب وظلمات خبر مبتدأ محذوف اي هذه ظلمات وقرأ ابن كثير سحاب
ظلمات بالكسر والتنوين وعلى هذا هي بدل من الظلمات الاولى وقرئ سحاب ظلمات باضافة السحاب الى الظلمات وهذه الظلمات التي تقدم ذكرها اذا اخرج يده لم يكد يراها
فيه قولان الاول لم يرها البتة لانه قد قام الدليل عند وصف تلك الظلمات على ان الروية معدومة فبان بهذا ان يكد زائدة للتاكيد بمنزلة ما في قوله عما قليل ليصبحن نادمين قاله
الحسن واختاره الزجاج وابن الانباري والثاني انه لم يرها الا بعد الجهد قاله المبرد وقال الفراء هذا كما تقول ما كدت ابلغ اليك وقد بلغت قال الفراء وهذا وجه العربية
فصل فاما وجه المثل فقال المفسرون لما ضرب الله للمومنين مثلا بالنور ضرب للكافر هذا المثل بالظلمات فالمعنى ان الكافر في حيرة لا يهتدي لرشد
وقيل الظلمات ظلمة الشرك وظلمة المعاصي وقال بعضهم ضرب الظلمات مثلا لعمله والبحر اللجي لقلبه والموج لما يغشى قلبه من الشرك والجهل والحيرة والسحاب الرين والختم
على قلبه فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات يوم القيمة ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور اي الله نور السموات والارض فمن لم يجعل له
نورا يهتدي به اظلمت عليه الامور وقال ابن عباس معناه من لم يجعل الله له دينا وايمانا فما له من دين واختاره السدي وقيل من لم يجعل الله له نورا يمشي به يوم القيمة
لم يهتد الى الجنة كقوله ويجعل لكم نورا تمشون به وقال بعض اصحاب الخواطر ومن لم يجعل الله له نورا وقت القسمة فما له من نور في وقت الخلقة ويحتمل وجها آخر
ومن لم يجعل الله له قبولا في القلوب لم تقبله القلوب ذكره الماوردي قال مقاتل نزلت في عتبة بن ربيعة كان يلتمس الدين في الجاهلية ويلبس المسوح ثم كفر في الاسلام روى
انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلقني من نوره وخلق ابا بكر من نوري وخلق عمر وعايشة من نور ابي بكر وخلق المومنين من امتي من نور عمر
وخلق المومنات من امتي من نور عايشة فمن لم يحبني ويحب ابا بكر وعمر وعايشة فما له من نور فنزل عليه ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور الم تر ان الله يسبح له من
في السموات والارض اي الم تعلم والخطاب للنبي عليه السلام والمراد به الكل وقد تقدم تفسيره والمعنى كل شيء بنطقه ينادي بافصح بيان على نفسه منتفيا الى الصانع بوجوده والطير
هو معطوف على من اي ويسبح له الطير صافات حال من الطير اي باسطات اجنحتها اذا طارت فهي خارجة عن جملة من في السموات والارض فلهذا خصها بالذكر كل اي من الجملة التي
ذكرها قد علم صلاته وتسبيحه قال المفسرون الصلوة لبني آدم والتسبيح لغيرهم من الخلق وفي المشار اليه بقوله قد علم قولان الاول انه الله تعالى والمعنى قد علم الله صلوة المصلي وتسبيح
المسبح قاله الزجاج والثاني انه يرجع الى ضمير كل وهو الاقوى لان القراءة برفع كل على الابتداء فيرجع ضمير الفاعل اليه ولو كان فيه ضمير اسم الله كان الاولى نصب كل لان الفعل الذي بعدها قد نصب
ما هو من سببها فيصير كقولك زيدا ضرب عمرو غلامه فتنصب زيدا بفعل دل عليه ما بعده وهو اقوى من الرفع والآخر جائز فعلى هذا اذا قلنا انه المصلي والمسبح ففيه قولان الاول قد علم
المصلي والمسبح صلاة نفسه وتسبيحه اي قد عرف ما كلف به من ذلك والثاني قد علم المصلي صلاة الله وتسبيحه اي علم ان ذلك لله تعالى وحده وقرأ قتادة والجحدري وابن يعمر
كل قد علم برفع العين وكسر اللام صلاته وتسبيحه بالرفع فيهما والله عليم بما يفعلون ولله ملك السموات والارض اي مقدرها ومدبرها ومصرف احوالها اذ لا يملكها غيره والى
الله المصير اي بعد الموت والمعنى فاياه فاعبدوا الم تر ان الله يزجي سحابا ذكر من جملة عجائبه شيئا آخر اي الم تر بعين قلبك ان الله يزجي سحابا اي يسوقه سوقا رفيقا الى حيث يريد
ثم يولف بينه اي يجمع بين قطع السحاب المتفرقة بعضها الى بعض والسحاب لفظه لفظ الواحد ومعناه الجمع فلهذا قال يولف بينه والاصل في التاليف الهمز وقرئ بالواو تخفيفا
ثم يجعله ركاما اي يجعل بعض السحاب فوق بعض فترى الودق يخرج من خلاله فيه قولان الاول الودق البرق يخرج من خلال السحاب فهو قول ابي الاشهب ومنه قول الشاعر شعر
اثرن عجاجة فخرجن منها خروج الودق من خلل السحاب والثاني انه المطر يقال ودقت السحابة تدق فهي وادقة قال المبرد ودقت سرته اذا اخرجت فسمي المطر ودقا لخروجه من
السحاب قال الليث الودق المطر كله شديده وهينه وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابو العالية ومجاهد والضحاك من خلله والخلال جمع خلل مثل جبال وجبل والمعنى من
وسطه وينزل من السماء من جبال فيها من برد مفعول الانزال محذوف تقديره وينزل من السماء من جبال فيها من برد بردا فاستغني عن ذكر المفعول للدلالة عليه ومن الاولى
لابتداء الغاية لان ابتداء الانزال من السماء والثانية للتبعيض لان البرد بعض الجبال التي في السماء والثالثة لتبيين الجنس لان جنس تلك الجبال جنس البرد قال المفسرون جبال

في السماء مخلوقة من برد وقيل ينزل من السماء برد ايكون كالجبال وقيل ان السماء السحاب سماه سماء لعلوه من الجبال صفة للسحاب ايضا سماه جبالا لعظمه فيتنزل منه بردا فيصيب به
من يشاء اي بالبرد فيضره في نفسه وزرعه وثمره فيهلكه ويصرفه عمن يشاء فلا يضره يكاد سنا برقه اي ضوء برق السحاب يذهب بالابصار من شدة ضوءه وبرقه قال المبرد السنا
مقصور هو اللمع فاذا كان من الشرف والحسب فهو ممدود واصلهما واحد وهو الالتماع واضاف البرق الى السحاب اما الى البرد وقرا ابو جعفر يذهب بضم اليا وكسر الهاء و
ادخال الباء مع حرف الجر بعيد فلعله تقول البا زائدة يقلب الله الليل والنهار اي يصرفهما في اختلافهما وتعاقبهما ان في ذلك الذي ذكرت لعبرة لاولي الابصار اي لذوي
العقول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر اقلب الليل والنهار قال الماوردي يحتمل عندي
ان معنى تقليب الليل والنهار اختلاف ما تقدره الله فيهما من خير وشر ونفع وضر وحكى النقاش قولا آخر انه يغير النهار بظلمة السحاب تارة وبضوء الشمس اخرى ويغير
الليل بظلمة السحاب مرة وبضوء القمر اخرى والله خلق كل دابة من ماء وقرا حمزة والكسائي خالق كل دابة على اسم الفاعل والباقون خلق على الفعل الماضي وفي الماء قولان
آ ان اصل الخلق من الماء ثم قلب بعض الماء الى الريح فخلق منه الملائكة وبعضه الى النار فخلق منه الجن وبعضه الى الطين فخلق منه آدم حكاه ابن عيسى وغيره و ٢ انه النطفة
والمراد به جميع الحيوان المشاهد في الدنيا قاله الشيخ وغيره وانما نكر الماء لان خلق كل دابة من نوع من الماء فخص بتلك الدابة او خلقها من ماء مخصوص وهي النطفة ثم
ثم خالف بين المخلوقات من النطفة وقوله كل دابة يشمل ما يعقل وما لا يعقل فلهذا قال فمنهم تغليبا لما يعقل فمنهم من يمشي على بطنه كالحيات والديدان ومنهم من
يمشي على رجلين كالجن والانس والطير ومنهم من يمشي على اربع كالبهائم والانعام والسباع ولم يذكر من يمشي على اكثر من اربع لانه في راي العين كالذي يمشي على اربع
وقيل لانه يعتمد في المشي على اربع وقيل فيه اختصار اي ومنهم من يمشي على اكثر من اربع وانما سمي السائر على بطنه ماشيا لان كل سائر يقال له ماش وسمي وان لم يكن
حيوانا حتى انه يقال قد مشى هذا الامر قاله الزجاج وقال ابو عبيدة انما هذا على سبيل التشبيه بالماشي لان المشي لا يكون على البطن انما يكون لمن له قوائم فاذا خلطوا ما له
قوائم بما لا قوائم له جاز ذلك كما تقول اكلت خبزا ولبنا ولا يقال اكلت لبنا واشار بالاختلاف الى وجود الصانع اي لولا ان للجميع صانعا مختارا لما اختلفوا بل كانوا من جنس واحد
وهو كقوله تعالى يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل يخلق الله ما يشاء اي كما يشاء ان الله على كل شيء قدير ظاهر لقد انزلنا آيات مبينات يعني القرآن وهي
المبين للهدى والاحكام والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم يعني الاسلام الذي هو دين الله وطريقه الى رضاه وجنته ثم ذكر اهل النفاق وشكهم في الدين فقال تعالى ويقولون
آمنا بالله قال المفسرون نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودي حكومة فجعل اليهودي يجر المنافق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهما و
جعل المنافق يجره الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا فنزلت هذه الآية وقيل انها نزلت في المغيرة بن وائل من بني امية كانت بينه وبين علي بن ابي
طالب كرم الله وجهه خصومة في ماء وارض فامتنع المغيرة ان يحاكم عليا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال انه يبغضني ثم يتولى فريق منهم يعني المنافقين من بعد ذلك اي من بعد
قولهم آمنا وما اولئك يعني المعرضين عن حكم الله ورسوله بالمؤمنين واذا دعوا الى الله اي الى كتابه ورسوله ليحكم بينهم الرسول اذا فريق منهم معرضون معنى الكلام انهم كانوا
يعرضون عن حكم الرسول عليهم لعلمهم انه يحكم بالحق وان كان الحق على غيرهم اسرعوا الى الحكمة مذعنين لثقتهم انه يحكم بالحق قال الزجاج الاذعان في اللغة الاسراع مع الطاعة
تقول قد اذعن لي الى كذا اي قد طاوعني لما كنت التمسه منه افي قلوبهم مرض اي كفر ام ارتابوا اي شكوا في القرآن وهذا استفهام ذم وتوبيخ والمعنى انه كذلك وانما
ذكره بلفظ الاستفهام ليكون ابلغ في ذمهم كما قال جرير شعر الستم خير من ركب المطايا . واندى العالمين بطون راح . اي انتم كذلك ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله
الحيف الميل في الحكم يقال حاف في قضيته اي جار فيما حكم بل اولئك هم الظالمون اي لا يظلم الله ورسوله احدا بل هم الظالمون لانفسهم بالكفر والاعراض عن حكم الرسول ثم نعت المؤمنين
فقال انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم نصب القول على خبر كان واسمه في قوله تعالى ان يقولوا سمعنا واطعنا وقرئ قول بالرفع على اسم كان
والاول اولى قال الفراء قوله انما كان قول المؤمنين ليس بخبر ماض وانما المعنى انما كان ينبغي ان يقول المؤمنون اذا دعوا الى الله ورسوله سمعنا واطعنا وهؤلاء لو كانوا
مؤمنين لكانوا يقولون ذلك وقيل كان صلة والمعنى انما قول المؤمنين كقوله تعالى كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقرا ابو جعفر والجحدري وابن ابي عبلة ليحكم برفع الياء
وفتح الكاف قال المفسرون سمعنا قول الرسول واطعنا امره وان كان ذلك فيما يكرهونه واولئك هم المفلحون وفي الآية دليل على ان من دعي الى الحكم فعليه الاجابة ويأثم ان تأخر
وقد روى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من دعي الى حاكم من المسلمين فلم يجب فهو ظالم لا حق له ثم اثنى الله على من اطاع الله ورسوله فقال ومن يطع الله
ورسوله يريد فيما ساءه وسره ويخش الله في ذنوبه التي عملها ويتقه فيما بعد فلم يعص الله وقرا العامة يتقه موصولة بياء وهو الوجه لان ما قبل الهاء متحرك فحكمها اذا تحرك ما قبلها ان
يتبعها الياء في الوصل وروى عن نافع يتقه بهاء لا يبلغ بها الياء لان حركة ما قبل الهاء ليست بلازم الا ترى ان الفعل اذا رفع قيل يتقيه اختير حذف الياء بعد الهاء وقرا ابو عمرو و
ابن عباس وابو بكر عن عاصم ويتقه جزما وذلك ان ما يلحق هذه الهاء من الواو والياء زائد فرد الى الاصل وحذف الزيادة وقرا حفص باسكان القاف مكسورة الهاء قال ابن
الانباري وهو على لغة من يقول لم اَرَ زيدا ولم اشتر طعاما يسقطون الياء للجزم ثم يسكنون الحرف الذي قبله واقسموا بالله جهد ايمانهم قال المفسرون لما نزل في هؤلاء المنافقين
ما نزل من بيان كراهتهم لحكم الله تعالى ورسوله قالوا للنبي عليه السلام والله لو امرتنا ان نخرج من ديارنا واموالنا ونسائنا لخرجنا فكيف لا نرضى بحكمك فنزلت هذه الآية ومعنى جهد
ايمانهم قال مقاتل من حلف بالله فقد اجهد في اليمين لئن امرتهم ليخرجن اي من اموالهم وديارهم وقيل ليخرجن الى الجهاد قل لا تقسموا اي لا تحلفوا وتم الكلام ثم قال
طاعة معروفة اي طاعة حسنة للنبي عليه السلام نيته خالصة قال مقاتل معناه ليكن منكم طاعة معروفة قال الزجاج تأويله طاعة معروفة افضل واحسن من قسمكم بما لا يصدقون
فيه فحذف خبر الابتداء للعلم به وقيل التقدير فيها ليكن منكم طاعة ويجوز ان يكون خبرا مبتدا محذوف اي امرنا طاعة ولو قرئ بالنصب كان جائزا في العربية وذلك على المصدر اي
اطيعوا طاعة وقولوا قولا احسنوا طاعة وقولا ويدل عليه قوله بعدها قل اطيعوا الله ان الله خبير بما تعملون اي من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل ثم امرهم بالطاعة فقال قل
اطيعوا الله واطيعوا الرسول اي دعوا النفاق واخلصوا الطاعة لله ولرسوله والاذعان لحكمها فان تولوا عن طاعة الله ورسوله فانما عليه ما حمل اي على الرسول ما حمل من التبليغ واداء
الرسالة وعليكم ما حملتم من الطاعة وقرئ حمل وحملتم بالتشديد وقرا نافع بالتخفيف ويحتمل تأويلا آخر فعليه ما حمل من فرض جهادكم وعليكم ما حملتم من وزر عنادكم
قاله الماوردي وذكر بعض المفسرين ان هذا منسوخ بآية السيف وليس بصحيح قاله ابن الجوزي وان تطيعوه يعني محمدا عليه السلام تهتدوا اي تصيبوا الحق وكان بعض السلف يقول من امر السنة

على نفسه قولا وفعلا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه قولا وفعلا نطق بالبدعة لقوله تعالى وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين يعني بالقول لمن اطاعه وبالسيف
لمن عصاه وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات الآية روى ابو عبد الله الحاكم في صحيحه من حديث ابي بن كعب قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه المدينة وآوتهم الانصار
رمتهم العرب عن قوس واحدة فكانوا لا يبيتون الا في السلاح ولا يصبحون الا في لامتهم فقالوا اترون انا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف الا الله فنزلت هذه الآية قال ابو العالية
لما اظهر الله تعالى رسوله على جزيرة العرب وضعوا السلاح وامنوا ثم قبض الله نبيه فكانوا آمنين كذلك في امارة ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم حتى تجبروا وكفروا النعمة وقتلوا
عثمان رضي الله عنه فغير الله ما بهم وادخل عليهم الخوف الذي كان رفع عنهم وروى ابو صالح عن ابن عباس ان هذا الوعد عن الله لامة محمد في التوراة والانجيل وزعم مقاتل ان كفار مكة لما
صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين عن العمرة عام الحديبية قال المسلمون لو ان الله تعالى فتح علينا مكة فنزلت هذه الآية واطعمهم الله خيبر ووعدهم ان يدخلوا العام المقبل مكة
آمنين ليستخلفنهم اي ليجعلنهم يخلفون من قبلهم والمعنى لنورثنهم ارض الكفار من العرب والعجم فنجعلهم ملوكها وسكانها وعلى قول مقاتل المراد بالارض مكة كما استخلف نعت
لمصدر محذوف اي استخلافا كما استخلف الذين من قبلهم وقرا ابو بكر عن عاصم استخلف بضم التاء وكسر اللام وفيهم قولان آ يعني بني اسرائيل وذلك انه لما اهلكت الجبابرة بمصر اورثهم
ارضهم وديارهم واموالهم و ٢ يعني داود وسليمان حكاه الماوردي وليمكنن لهم دينهم وهو الاسلام الذي ارتضى لهم وتمكينه اظهاره على كل دين وليبدلنهم وقرا ابن كثير وابو بكر وابان
ويعقوب وليبدلنهم بسكون الباء وتخفيف الدال وهما لغتان وقيل التبديل تغيير حال الى حال والابدال رفع الشيء وجعل شيء آخر مكانه من بعد خوفهم امنا لانهم كانوا مظلومين
مقهورين قال مقاتل فعل بهم ذلك وبمن كان بعدهم من هذه الامة مكن لهم في الارض وابدلهم امنا من بعد خوف فقد انجز الوعد يعبدونني لا يشركون بي شيئا هذا استئناف كلام في الثناء
عليهم ومن كفر بهذه النعمة بعد ذلك اي جحدها فاولئك هم الفاسقون قال المفسرون اول من جحد هذه النعمة قتلة عثمان رضي الله عنه فلما قتلوه غير الله عليهم ما بهم وادخل عليهم
الخوف الذي رفع عنهم حتى صاروا يقتتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين لا تحسبن الذين كفروا يعني اهل مكة معجزين في الارض اي يعجزوننا ويفوتوننا هربا اي ان قدرة الله محيطة بهم
ومن قرا بالياء فقال الحسبان على هذه القراءة الذين كفروا كانه قيل لا يحسبن الذين كفروا انفسهم معجزين ثم اوعدهم فقال ومأواهم النار ولبئس المصير يا ايها الذين
آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم في سبب نزولها قولان آ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه غلاما من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب في وقت
الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر رضي الله عنه على حالة كره عمر رؤيته عليها فقال عمر يا رسول الله وددت ان الله امرنا ونهانا في حال الاستئذان فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس
و ٢ ان اسماء بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت كرهته فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حالة نكرهها فنزلت هذه الآية
قاله مقاتل واللام في قوله ليستأذنكم لام امر وفي قوله الذين ملكت ايمانكم ثلاثة اقوال آ العبيد دون الاماء يستأذن على سيده في هذه الاوقات الثلاثة وهذا قول ابن عمر ومجاهد
و ٢ انها الاماء لان العبد يجب ان يستأذن ابدا في هذه الاوقات وغيرها وهذا قول ابن عباس و ٣ انه على عمومه في العبيد والاماء وهو قول السلمي قال عطاء ذلك على صغيرهم وكبيرهم
والذين لم يبلغوا الحلم منكم وقرا عبد الوارث الحلم باسكان اللام وقوله منكم اي من احراركم من الرجال والنساء ثلاث مرات اي ثلاث اوقات ثم بينها فقال من قبل صلاة
الفجر وذلك ان الانسان ربما بيت عريانا او على حال لا يحب ان يراه غيره عليها وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة يجوز ان يكون من لبيان الجنس اي حين ذلك من وقت الظهيرة ويجوز ان يكون بمعنى
في وان يكون بمعنى من اجل حر الظهيرة يريد وقت القائلة وهو وقت التجرد ايضا ومن بعد صلاة العشاء حيث ياوي الرجل الى فراشه مع زوجته ويتعرى للنوم فالتكشف غالب في هذه
الاوقات فلذلك قوله ثلاث عورات لكم قرا اهل الكوفة بنصب ثلاث ردا على قوله ثلاث مرات وهي منصوبة على الظرف او على المصدر ورفعها الباقون على معنى هذه ثلاث عورات وسمى
هذه الاوقات عورات وليست عورات ولكن المعنى انها اوقات ثلاث عورات فلما حذف المضاف اعرب المضاف اليه وقرا السلمي وسعيد بن جبير والاعمش عورات بفتح الواو ليس
عليكم يعني المؤمنين الاحرار ولا عليهم يعني الخدم والغلمان جناح في الدخول عليكم بغير اذن بعدهن اي بعد هذه الاوقات الثلاثة طوافون عليكم اي هم طوافون عليكم يدخلون ويخرجون ويذهبون
ويجيئون ويترددون في احوالهم واشغالهم بغير اذن بعضكم على بعض اي يطوف بعضكم على بعض وهم المماليك على بعض وهم الموالي كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم
فصل اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هو منسوخ لا يعمل به اليوم وعن عكرمة ان نفرا من اهل العراق قالوا لابن عباس كيف ترى في هذه الآية فقال ان الله حليم رؤوف
رحيم يحب الستر وكان الناس ليس لهم على بيوتهم ستر ولا حجاب فربما دخل الخادم والولد والرجل على اهله فامرهم الله بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالستور والخير فلم ار احدا يعمل
بذلك وحكي عن سعيد بن المسيب انها منسوخة بقوله واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا واكثر علماء المفسرين على ان هذه الآية محكمة والعمل بها واجب روى سفيان عن موسى بن ابي عائشة
قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم امنسوخة هي قال لا والله قلت ان الناس لا يعملون بها قال الله المستعان وروى ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية
قال ان ناسا يقولون انها نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون بها الناس ومعنى قوله واذا بلغ الاطفال منكم الحلم اي من الاحرار فليستأذنوا اي في جميع الاوقات في الدخول عليكم فليطلبوا
الاذن كما استأذن الذين من قبلهم يعني الاحرار الكبار امروا بالاستئذان على كل حال فالبالغ يستأذن في كل حال والطفل والمملوك يستأذنان في العورات الثلاث وقيل كما
استأذن الذين من قبلهم اي الذين كانوا مع ابراهيم واسماعيل عليهما السلام روي عن ابن عباس وقيل يرجع الى قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا والقواعد
من النساء قال ابن قتيبة يعني العجز واحدها قاعد قال ويقال انما قيل لها قاعد لقعودها عن الحيض والولد من الكبر وقد تقعد عن الحيض والولد ومثلها يرجو النكاح والانما
سميت قاعدا بالقعود لانها اذا اسنت عجزت عن التصرف وكثرة الحركة واطالت القعود فقيل لها قاعد وحامل بلا هاء ليدل بحذف الهاء على انه حمل حبل وقال في غير ذلك قاعدة في بيتها
وحاملة على ظهرها اللاتي لا يرجون نكاحا اي لا يطمع لهن في التزويج فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن عند الرجال ويعني بالثياب الجلباب والرداء والقناع الذي فوق الخمار هذا
هو المراد بالثياب لا جميع الثياب ويدل على هذا التأويل قراءة ابي بن كعب ان يضعن من ثيابهن غير متبرجات بزينة يعني من غير ان تريد بوضع الجلباب والثياب ان ترى زينتهن والتبرج
اظهار المرأة من محاسنها ما ينبغي لها ان تستره وقال عطاء هذا في بيتها فلا بد لها من جلباب فوق الدرع وهذا بعيد الا اذا دخل عليها اجنبي وقال الماوردي انما خص القواعد بوضع
الجلباب لانصراف النفوس عنهن وغيرهن يمنعن من وضع الجلباب والخمار ويؤمرن بلبس الكثيف الجلابيب لئلا تصفهن ثيابهن وان يستعففن اي يلبسن جلابيبهن خير لهن من وضعها
وان سقط عنهن الحرج فيه والله سميع لقولكم عليم بما في قلوبكم ليس على الاعمى حرج الآية في سبب نزولها خمسة اقوال آ انه لما نزل قوله يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تحرج المسلمون
عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمي والعرج وقالوا الطعام من افضل الاموال وقد نهانا الله عن اكل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض

لايستوفى الطعام فانزل الله هذه الآية قال ابن عباس وعلى هذا التاويل تكون على بمعنى فى يعنى ليس عليكم فى مواكلة الاعمى والاعرج والمريض حرج و٢ ان ناسا كانوا اذا خرجوا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الاعمى والاعرج والمريض وعند اقاربهم وكانوا يامرونهم ان ياكلوا مما فى بيوتهم اذا احتاجوا فكانوا يتقون ان ياكلوا منها ويقولون نخشى
ان لا تكون انفسهم بذلك طيبة فنزلت هذه الآية قاله سعيد بن المسيب و٣ ان العرجان والعميان كانوا يمتنعون عن مواكلة الاصحاء لان الناس يتقذرون منهم ويكرهون
مواكلتهم وكان اهل المدينة لا يخالطهم فى طعامهم اعمى ولا اعرج ولا مريض تقذرا فانزل الله تعالى هذه الآية قاله سعيد بن جبير والضحاك و٤ ان قوما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
كانوا اذا لم يكن عندهم ما يطعمون المريض والزمن ذهبوا بهم الى بيوت ابائهم وامهاتهم وبعض من سمى الله فى هذه الآية فكان اهل الزمانة يتحرجون من اكل ذلك الطعام لانه اطعمهم
غير مالكه فنزلت هذه الآية قاله مجاهد و٥ انها نزلت فى اسقاط الجهاد عن اهل الزمانة المذكورين فى الآية قاله الحسن وابن زيد قالا وههنا تم الكلام وقوله ولا على انفسكم كلام منقطع
عما قبله قال ابن عباس تحرج جماعة عن الاكل من هذه البيوت لما نزل قوله يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وقالوا لا يحل لاحد ان ياكل عند احد فانزل الله هذه الآية
ان تاكلوا من بيوتكم فيها ثلثة اقوال ١ انها بيوت الاولاد فنسب بيوت الاولاد الى بيوت انفسهم لقوله عليه السلام انت ومالك لابيك ولذلك لم يذكر الله تعالى بيوت الابناء والاقارب
اكتفاء بهذا و٢ البيوت التى يسكنونها وهم فيها عيال غيرهم فيكون الخطاب لاهل الرجل وولده وخادمه ومن يشتمل عليه منزله ونسبها اليهم لانهم سكانها و٣ انها بيوتهم والمراد اكلهم
من مال عيالهم وازواجهم لان بيت المراة كبيت الرجل وانما اباح الاكل من بيوت القرابات المذكورين لجريان العادة ببذل طعامهم لهم فان كان الطعام مدخرا لم يجز لهم الحرز
ولا ان يتجاوزوا الاكل الى الادخار ولا الى ما ليس بماكول وان كان غير محرز عنهم الا باذن منهم ثم قال او بيوت ابائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم
او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتحه فيه ثلثة اقوال ١ انه الوكيل لا باس ان ياكل اليسير وهو معنى قول ابن عباس
وقرا سعيد بن جبير وابو العالية ملكتم بضم الميم وتشديد اللام مع كسرها على ما لم يسم فاعله وفسرها سعيد فقال يعنى القهرمان الذى بيده المفتاح وقرا انس بن مالك
وقتادة وابن يعمر مفتاحه بكسر الميم على التوحيد و٢ ما تملكونه فى خزائنكم ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله قاله مجاهد وقتادة و٣ بيوت العبيد لان السيد
يملك منزل العبد وعلى هذا فالمفاتيح الخزائن ويجوز ان يكون الذى يفتح به قاله الضحاك او صديقكم قال ابن عباس نزلت هذه فى الحرث بن عمرو خرج مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم غازيا وخلف مالك بن زيد على اهله فلما رجع وجده مجهودا فقال تحرجت ان اكل من طعامك بغير اذنك فنزلت هذه الآية وكان الحسن وقتادة يريان دخول الرجل بيت
صديقه والاكل من طعامه بغير استيذان لهذه الآية وقيل الصديق من صدقك او ادعاه الصديق روى عن ابن عباس والصديق يكون واحدا وجمعا وكذلك العدو والخليط قال ابن عباس
الصديق اكبر من الوالدين ان الجهنميين لم يستغيثوا بالآباء والامهات وانما قالوا فما لنا من شافعين ولا صديق حميم وفى الصديق قولان ١ انه الذى صدقك عن مودته
و٢ انه الذى وافق باطنه باطنك كما وافق ظاهره ظاهرك ذكرهما الماوردى فصل اختلفوا فى نسخ ما ذكر من ثبوت حكمه على قولين ١ انه على ثبوته لم ينسخ شى منه
وهو قول قتادة و٢ انه منسوخ بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وبقوله عليه السلام لا يحل مال امرى مسلم الا بطيب نفس منه ليس عليكم
جناح ان تاكلوا جميعا او اشتاتا فيه خمسة اقوال ١ انها نزلت فى حى من كنانة يقال لهم بنو ليث كانوا يتحرجون ان ياكل الرجل الطعام وحده فربما قعد الرجل والطعام
بين يديه من الصباح الى الرواح وربما كانت معه الابل الحفل فلا يشرب من البانها حتى يجد من يشاربه فنزلت هذه الآية قاله قتادة والضحاك و٢ ان قوما من الانصار كانوا لا ياكلون
اذا نزل بهم ضيف الا مع ضيفهم فنزلت هذه الآية ورخص لهم ان ياكلوا جميعا او اشتاتا قاله عكرمة و٣ ان المسلمين كانوا يتحرجون من مواكلة اهل الضر خوفا من ان يستاثروا عليهم من الاجتماع
على الطعام لاختلاف الناس فى ماكلهم وزيادة بعضهم على بعض فوسع عليهم وقيل ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا او اشتاتا و٤ انها نزلت فى قوم كانوا يتحرجون ان ياكلوا جميعا
ويعتقدون انه ذنب وياكل كل واحد منهم منفردا فنزل ذلك فيهم و٥ انها نزلت فى قوم مسافرين اشتركوا فى ازوادهم فكان اذا تاخر بعضهم امسك الباقون عن الاكل حتى يحضر فنزل
ذلك فيهم ورخص لهم الاكل جماعة وفرادى حكاهما الثعالبى وجميعا نصب على الحال ومعنى اشتاتا متفرقين جمع شت والشت المصدر يقال شت القوم اى تفرقوا فاذا دخلتم بيوتا
فسلموا على انفسكم فيها ثلثة اقوال ١ انها بيوت انفسكم فسلموا على اهاليكم وعيالكم قاله جابر بن عبد الله وطاوس وقتادة و٢ انها المساجد فسلموا على من فيها قاله ابن عباس و٣ انها بيوت
الغير فالمعنى اذا دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم قاله الحسن قال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على اهلك فهم احق من سلمت عليه واذا دخلت بيتا لا احد فيه فقل السلام علينا و
على عباد الله الصالحين وكذلك فى دخول المسجد وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام اسم من اسماء الله تعالى فافشوه بينكم فان الرجل المسلم اذا مر بالقوم فسلم عليهم
فردوا عليه السلام كان له عليهم فضل درجة بذكره اياهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم واطيب وعن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا انتهى احدكم الى المجلس
فليسلم فان بدا له ان يقعد فليقعد فاذا قام فليسلم فان الاولى ليست باحق من الآخرة وعن انس بن مالك قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين وقيل تسعا فما
قال لى لشئ فعلته لم فعلته ولا لشئ كرهته لم كرهته وكنت واقفا على راسه اصب على يديه الماء فرفع راسه وقال الا اعلمك ثلث خصال تنتفع بها فقلت بلى بابى انت وامى
يا رسول الله قال من لقيت من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلوة الضحى فانها صلوة الابرار وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم لم يدخل بيته واذا ذكر اسم الله على طعامه قال لا مبيت لكم ولا عشاء واذا دخلوا
وان لم يسلم حتى يدخل بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء والمبيت فاذن ان كان فى الدار ساكن مسلم قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وان لم يكن فيه ساكن
قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وان كان فيه ليس بمسلم قال السلام على من اتبع الهدى او السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال الحسن كن النساء يسلمن على الرجال
ولا يسلم الرجال على النساء وكان عمر رضى الله عنه يسلم على النساء ولو قيل لا يسلم احد الفريقين على الآخر كان اولى لان السلام مواصلة قاله الماوردى تحية من عند الله قال الزجاج
هى منصوبة على المصدر لان قوله فسلموا بمعنى تحيوا ويحيى بعضكم بعضا وقيل على الحال بمعنى تفعلونه تحية من عند الله قال ابن عباس هذه تحية حياكم الله بها مباركة لانها يكثر بها الخير
والاجر طيبة اى حسنة لما فيها من طيب العيش بالتواصل وطيب الذكر بالثناء كذلك يبين الله اى كما بين لكم سنته دينكم فى هذه الاشياء يبين لكم سائر ما بكم حاجة اليه فى دينكم لعلكم تعقلون
انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله بين فى اول السورة انه انزل آيات بينات وانما النزول على محمد عليه السلام فختم السورة بتاكيد الامر فى متابعته عليه السلام ليعلم ان امره كامر
القرآن واذا كانوا معه على امر جامع اى على امر طاعة يجتمعون عليه نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد واشباه ذلك لم يذهبوا حتى يستاذنوه قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا صعد

اذا صعد على المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله حيث يراه فيعرف انه انما قام ليستاذن فياذن لمن شاء منهم والى هذا اشار
مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده وقال الزجاج اعلم الله ان المؤمنين اذا كانوا معه فيما يحتاج الى الجماعة لم يذهبوا حتى يستاذنوه وكذلك ينبغى ان يكونوا مع الامام لا يخالفونه
ولا يرجعون عنه فى جمع من جموعهم الا باذنه وللامام ان ياذن وله ان لا ياذن على ما يرى لقوله فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله اى استغفر لهم لخروجهم عن الجماعة ان رايت لهم عذرا قال
مقاتل نزلت فى عمر رضى الله عنه استاذن النبى عليه السلام فى غزوة تبوك فى الرجعة الى اهله فاذن له وقال انطلق فوالله ما انت بمنافق يريد بذلك ان يسمع المنافقين وقال ابن عباس
انما استاذن عمر رضى الله عنه فى العمرة فقال عليه السلام لما اذن له يا ابا حفص لا تنسنا من صالح دعائك ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله اى هم المؤمنون الذين
يتسللون من غير اذنك فاذا استاذنوك لبعض شانهم اى امرهم فاذن لمن شئت منهم فى الانصراف واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضا فيه ثلثة اقوال ١ انه نهى عن التعرض لاسخاطه عليه السلام فانه اذا دعا على شخص فدعوته موجبة وليس دعوة غيره كذلك قاله ابن عباس و٢ انهم امروا ان يقولوا يا رسول الله فى لين وتواضع
ونهوا ان يقولوا يا محمد قاله سعيد بن جبير وعلقمة والاسود وعكرمة ومجاهد و٣ انهم نهوا عن الابطاء اذا امرهم والتاخر اذا دعاهم حكاه ابن عيسى وقرا الحسن وابو رجاء وابو المتوكل ومعاذ
القارى دعاء الرسول نبيكم مشددة وبنون قبل الياء قد يعلم الله الذين يتسللون منكم التسلل الخروج فى خفية يقال تسلل فلان من بين اصحابه اذا خرج من جملتهم ولفظ قد على العلم للتوكيد
عليه بما هم عليه من المخالفة عن الدين ورجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد لواذا اى يستتر بشئ مخافة من يراه قال ابن عباس هو ان يلوذ بغيره فيهرب وذلك ان المنافقين كان يثقل عليهم
خطبة النبى عليه السلام يوم الجمعة فيلوذون ببعض اصحابه فيخرجون من المسجد فى استتار من غير استيذان ومعنى قد يعلم الله التهديد بالمجازاة واللواذ مصدر لاوذ فلان بفلان لواذا وملاوذة
ولو كان مصدر لاذ لقال لاذ لياذا كما يقال قمت قياما وقيل هذا كان فى حفر الخندق كان المنافق ينصرف من غير امر رسول الله صلى الله عليه وسلم مختفيا وقيل كانوا يتسللون
فى الجهاد رجوعا عنه لواذا فنزل فيهم هذا قول مجاهد فليحذر الذين يخالفون عن امره فى هذا الامر قولان ١ انها ترجع الى الله تعالى قاله مجاهد و٢ الى الرسول عليه السلام
قاله قتادة وفى عن قولان ١ انها زائدة قاله الاخفش و٢ معناه يعرضون عن امره ويعرضون عنه بغير اذنه ودخلت عن لتضمن المخالفة معنى الاعراض ان تصيبهم فتنة فيها ثلثة اقوال ١ القتل قاله
ابن عباس و٢ بلاء فى الدنيا قاله مجاهد وقال جعفر بن محمد سلطان جائر يسلط عليهم و٣ كفر قاله السدى ومقاتل او يصيبهم عذاب اليم فيه قولان ١ القتل فى الدنيا وهو قول
يحيى بن سلام و٢ عذاب جهنم فى الآخرة ثم عظم نفسه فقال الا ان لله ما فى السموات والارض عبيدا وملكا وخلقا قد يعلم ما انتم عليه من الايمان والنفاق ويوم يرجعون اليه
يعنى يوم البعث فينبئهم بما عملوا من الخير والشر يرون بعضهم ايمانا وفتحا والله بكل شئ عليم من اعمالهم واحوالهم

تفسير سورة الفرقان

مكية كلها ويحكى عن ابن عباس وقتادة انهما قالا الا ثلث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله غفورا رحيما وحكى الثعالبى عن جويبر عن الضحاك
انها مدنية وفيها آيات مكية وهى ثلثة آلاف وسبعمائة وثلثة وثمانون حرفا وثمانمائة واثنان وسبعون كلمة

وهى سبع وسبعون آية

روى ابى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الفرقان بعث يوم القيمة وهو يؤمن ان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من فى القبور وادخل
الجنة بغير حساب بسم الله الرحمن الرحيم تبارك معناه تفاعل من البركة وعن ابن عباس معناه جاء بكل بركة واصل البركة النماء والزيادة قال المحققون
معنى هذه الصفة ثبت ودام بما لم يزل ولا يزال واصل البركة الثبوت يقال برك الطير على الماء وبرك البعير ويقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه ينبغى فى صفاته
ما ثبت به الوحى ورد التوقيف وقد سبق شرحه فى الاعراف الذى نزل الفرقان يعنى القرآن فرق الله فيه بين الحق والباطل وقيل سمى فرقانا لانه يخرج من الشبهات
من قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا اى مخرجا وقيل لانه انزل فصلا فصلا وسورة سورة كما قال وقرآنا فرقناه وهو من الفرق على عبده يعنى محمدا عليه السلام ليكون
فيه قولان ١ انه كناية عن عبده قاله الجمهور و٢ عن القرآن حكاه ابن عيسى وغيره ويروى شاذا للعالمين يعنى الجن والانس لان النبى عليه السلام كان رسولا اليهما نذيرا لهما
اى مخوفا من عذاب الله ولم يكن غيره عام الرسالة الا نوح عليه السلام فانه عم برسالته جميع الانس بعد الطوفان واختلفوا فى عموم رسالته قبل الطوفان على قولين احدهما
انها عامة لعموم العذاب بالطوفان على مخالفته فى الرسالة والثانى انها خاصة لقومه لانه ما تجاوزهم بدعائه ذكرهما الماوردى الذى له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا
ردا على من قال فى عيسى وعزير والملائكة ما قال ولم يكن له شريك فى الملك ردا على من عبد غيره واتخذ الاصنام وخلق كل شئ لا كما قال المجوس ان الشيطان او الظلمة
تخلق بعض الاشياء ولا كما يقول من قال للمخلوق قوة الايجاد فقدره تقديرا فيه ثلثة اقوال ١ سواه وهياه لما يصلح له فلا خلل فيه ولا تفاوت و٢ قدر له ... و٣ قدر له
بتدبير من الاجل والرزق فجرت المقادير على ما خلق ثم ذكر ما صنعه المشركون فقال واتخذوا من دونه آلهة يعنى الاصنام لا يخلقون شيئا وهم يخلقون اى وهى مخلوقة
ولا يملكون لانفسهم ضرا اى دفع ضر ولا نفعا يجرونه الى انفسهم ولا يملكون موتا اى ولا تملك ان تميت احدا ولا حيوة اى تحيى احدا ولا نشورا اى ولا بعثا للاموات والمعنى
كيف يعبدون من هذه صفته ويتركون عبادة من يقدر على ذلك كله ثم اخبر عن تكذيبهم بالقرآن فقال وقال الذين كفروا يعنى مشركى قريش وقال مقاتل هو النضر
الحرث من بنى عبد الدار ان هذا اى ما هذا يعنون القرآن الا افك اى كذب افتريه اى اختلقه من تلقاء نفسه واعانه عليه قوم آخرون قال مجاهد يعنون اليهود وقال
مقاتل اشاروا الى عداس مولى حويطب بن عبد العزى ويسار غلام عامر بن الحضرمى وجبر مولى لعامر وكان الثلثة من اهل الكتاب قال الله تعالى فقد جاؤ ظلما وزورا قال الزجاج
المعنى فقد جاؤ بظلم وزور فلما سقط الباء افضى الفعل فنصب والزور الكذب فالقول الزور اى المائل عن القصد وقيل الزور التمويه وسمى الباطل زورا لانه زور حتى يتوهم بصورة الحق
وهو فى نفسه ضعيف وقيل يرجع الظلم الى ما قالوا فى النبى عليه السلام والزور الى ما قالوا فى القرآن وقالوا اساطير الاولين اكتتبها المعنى قالوا الذى جاء به اساطير
الاولين وقد بينا ذلك فى الانعام قال المفسرون والذى قال هذا هو النضر بن الحارث قال هذا القرآن من حديث رستم واسفنديار اكتتبها اى انتسخها محمد من عداس
وجبر ويسار وامران تكتب له وقرا ابن مسعود والنخعى وطلحة بن مصرف اكتتبها برفع التاء الاولى وكسر الثانية والابتداء على قراءتهم برفع الهمزة فهى تملى عليه اى تقرا عليه
ليحفظها لا ليكتبها لانه لم يكن كاتبا بكرة واصيلا اى غدوة وعشيا قل لهم يا محمد انزله الذى يعلم السر يعنى القرآن الذى يعلم السر اى لا يخفى عليه شئ فى السموات والارض
انه كان غفورا رحيما وقالوا مال هذا الرسول وقعت اللام فى المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن الخط العربى وكذا خط المصحف سنة لا يغير ياكل الطعام انكروا ان يكون الرسول بشرا
ياكل الطعام ويمشى فى الاسواق كما يمشى سائر الناس يطلب المعيشة والمعنى انه ليس بملك ولا بملك لان الملائكة لا ياكلون والملوك لا يتبذلون فى الاسواق فعجبوا ان يكون مساويا للبشر

لا تميز عليهم بشيء وانما جعله بشرا ليكون مجانسا للذين ارسل اليهم ولم يجعله ملكا يمتنع عن المشي في الاسواق لان ذلك فعل الجبابرة لانه امر بدعائهم فاحتاج ان يمشي بينهم لولا انزل اليه ملك وذلك انهم قالوا له سل ربك ان يبعث معك ملكا يصدقك ويجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا فذلك قوله او يلقى اليه كنز اي ينزل اليه كنز من السماء او تكون له جنة ياكل منها اي بستان ياكل من ثماره وقرأ حمزة والكسائي نأكل منها بالنون والمعنى نأكل نحن منها فيكون له علينا مزية بان ناكل من جنته وقال الظالمون للمؤمنين ان تتبعون الا رجلا مسحورا اي ما تتبعون الا رجلا مخدوعا مغلوبا على عقله وقد ذكرنا تفسيره في بني اسرائيل انظر كيف ضربوا لك الامثال حين مثلوك بالمسحور وبالكاهن وبالمجنون والشاعر فضلوا بهذا القول عن الهدى فلا يستطيعون سبيلا في المعنى قولان احدهما لا يجدون مخرجا من الامثال التي ضربوها قاله مجاهد والمعنى انهم كذبوا فيما قالوا وزعموا فلزمهم ذلك الكذب فلم يجدوا منه مخرجا بحجة وبرهان والثاني سبيلا الى الطاعة قاله السدي ثم اخبر انه لو شاء لاعطاه خيرا مما قالوا في الدنيا فقال تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك الذي قالوا وافضل من الكنز والبستان وهو قوله جنات بدل من خير تجري من تحتها الانهار يعني في الدنيا لانه قد شاء ان يعطيه اياها في الآخرة ويجعل لك قصورا قرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر عن عاصم ويجعل برفع اللام وقرأ ابو عمرو بجزم اللام فمن قرأ بالجزم كان المعنى ان يشأ يجعل لك جنات ويجعل لك قصورا ومن رفع على الاستئناف المعنى وسيجعل لك قصورا قال الزجاج اي سيعطيك في الآخرة اكثر مما قالوا ثم اخبر عن تكذيبهم بالبعث واوعدهم على ذلك بالنار فقال بل كذبوا بالساعة واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اي نارا تتلظى ثم وصف ذلك السعير فقال اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا قال السدي والكلبي ومقاتل من مسيرة مائة عام فان قيل السعير مذكر فكيف قال اذا رأتهم فالجواب انه اراد بالسعير النار وفي الخبر من كذب علي متعمدا فليتبوأ بين عيني جهنم مقعدا من النار قالوا يا رسول الله وهل للنار عينان قال نعم الم تسمع الى قول الله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد وقيل يعني ان خزان جهنم اذا رأوهم وهؤلاء المشركين سمعوا لها تغيظا وزفيرا عليهم لحرصهم على تعذيبهم فهو كقوله تعالى واسأل القرية اي اهلها وقيل اذا رأتهم اي ظهرت لهم كما تقول العرب اذا رأك الجبل فخذ عن يمينك اي اذا ظهر لك قال المفسرون المعنى انها تغيظ عليهم فيسمعون صوت تغيظها وغليانها وشبه ذلك بصوت النار في الغضبان اذا غلا صدره من الغيظ والغضب وقيل يسمعون فيها تغيظ المعذبين وزفيرهم حكاه ابن قتيبة قال عبيد بن عمير ان جهنم لتزفر زفرة لا يبقى نبي ولا ملك مقرب الا خر لوجهه واذا القوا منها مكانا ضيقا قال المفسرون تضيق عليهم كما يضيق الزج على الرمح وقال عليه السلام في هذه الآية والذي نفسي بيده انهم يستكرهون في النار كما يستكره الوتد في الحائط وقرأ ابن كثير ضيقا بتخفيف الياء مقرنين قال مقاتل موثقين في الحديد قرنوا مع الشياطين وقال ابو صالح مكتفين دعوا هنالك ثبورا فيه ثلاثة اقوال احدها يعني ويلا على انفسهم وهو قول ابن عباس وقتادة والثاني هلاكا كما تقول القائل واهلاكاه وهو قول الضحاك والثالث معناه وا انصرافاه عن طاعة الله حكاه ابن عيسى وقرأ الجحدري ثبورا بفتح الثاء روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اول من يكسى يوم القيامة ابليس حلة من النار يضعها على حاجبه ويسحبها من خلفه وذريته خلفه وهو يقول واثبوراه وهم ينادون يا ثبورهم حتى تقفوا على النار فينادي يا ثبوراه وينادون يا ثبورهم فيقول الله عز وجل لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قال الزجاج اي هلاككم اكثر من ان تدعوا مرة واحدة والثبور مصدر فهو للقليل والكثير على لفظ الواحد كما قال ضربته ضربا كثيرا نزلت الآيات في ابي جهل واصحابه قل أذلك خير يعني السعير ام جنة الخلد وهذا دليل على تفاوت ما بين المنزلتين لا على ان في السعير خيرا قال الزجاج فقد وقع التساوي بين الجنة والنار في انهما منزلان فلذلك وقع التفضيل بينهما ام جنة الخلد التي وعد المتقون اي وعد الذي يتقي الشرك دخولها والخلود فيها ولهذا لم يقل وعدت كانت لهم جزاء ومصيرا اي ثوابا ومرجعا وانما قيل كانت لان ما وعد الله في الحقيقة كأنه قد كان لهم فيها ما يشاؤون تقدير الكلام يشاؤونه فحذف الهاء كان على ربك وعدا مسؤولا اي ما يشاؤون من الدخول والخلود على ربك وعدا مسؤولا يجوز ان يكون التقدير كان الوعد وعدا ودل على هذا المصدر قوله تعالى وعدا وخبر كان وعدا او على ربك والمعنى ان الله تعالى وعد المؤمنين الجنة على لسان الرسول عليه السلام فسألوه ذلك الوعد في الدنيا فقالوا ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك اي على لسان رسلك قاله الكلبي وقال الفراء ما ترى الملائكة تسأل لهم الجنة قال تعالى اخبارا عنهم ربنا وادخلهم الآية وقال بعض اهل المعاني وعدا واجبا وذلك ان المسؤول واجب وان لم يسأل وهذا الوجوب بحكم الله الذي لا يمين فيه ويوم يحشرهم اي واذكر يوم قرأ ابن كثير وحفص عن عاصم يحشرهم فيقول بالياء فيهما وقرأ نافع وابو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم نحشرهم بالنون فيقول بالياء وقرأ ابن عامر نحشرهم فنقول بالنون فيهما يعني المشركين وفي الحشر قولان احدهما انه حشر الموت وهو قول مجاهد والثاني انه حشر البعث وهو قول ابن عباس وما يعبدون من دون الله قال مجاهد يعني عيسى وعزيرا والملائكة وقال عكرمة والضحاك يعني الاصنام فيأذن الله لها في الكلام ويخاطبها فيقول أانتم اضللتم عبادي هؤلاء والمعنى انتم استدعيتم عبادتهم ام هم ضلوا السبيل اي اخطأوا طريق الحق قالوا سبحانك نزهوا الله من ان يكون معه اله ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء اي ما كان ينبغي لنا ان نعبد غيرك ونتخذ غيرك وليا فكيف ندعو الى عبادتنا وقيل اي نحن وهم عبيدك وليس للعبيد ان يتخذوا دونك اولياء واضافوا الى انفسهم وعنوا الكفار وقد يضيف الرجل الشيء الى نفسه وهو يعني غيره وقرأ ابن يعمر والجحدري نتخذ برفع النون وفتح الخاء ثم ذكروا سبب تركهم الايمان فقالوا ولكن متعتهم وآباءهم قال ابن عباس اطلت لهم العمر واوسعت لهم الرزق وسلمتهم من العذاب حتى نسوا الذكر وفيه اربعة اقوال احدها حتى تركوا القرآن وهو قول ابن عباس والثاني حتى غفلوا عن الطاعة والثالث حتى نسوا الاحسان اليهم والانعام عليهم والرابع حتى نسوا الرسول وكانوا قوما بورا فيه قولان احدهما هلكى قد غلب عليهم الشقاء والخذلان قاله ابن عباس والثاني هم الذين لا خير فيهم قاله الحسن وابن زيد واصله من البوار وهو الكساد والفساد يقال بار الطعام اذا كسد وبارت الايم اذا لم يرغب فيها وكان عليه السلام يتعوذ من بوار الايم وقيل هو جمع بائر يقال اصبحت منازلهم بورا اي خالية لا شيء فيها وقيل هو مصدر كالزور يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث قال المفسرون يقال للكفار فقد كذبوكم بما تقولون اي كذبكم المعبودون في قولكم انهم آلهة وقرأ سعيد بن جبير ومجاهد ومعاذ القارئ بما يقولون بالياء والمعنى كذبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا الآية هذا قول الاكثرين وقال ابن زيد الخطاب للمؤمنين اي فقد كذبكم المشركون بما تقولون ان محمدا رسول الله فما يستطيعون قرأ الاكثرون بالياء وفيه قولان احدهما فما يستطيع المعبودون صرفا للعذاب ولا نصرا لكم والثاني فما يستطيع الكفار صرفا للعذاب عنهم ولا نصرا لانفسهم وقرأ حفص عن عاصم تستطيعون بالتاء فالخطاب للكفار وقال الكلبي ما تستطيعون صرف الحجة عنهم ولا نصرا على آلهتهم في تكذيبهم وقال ابن قتيبة الصرف الحيلة من قولهم انه ليتصرف

يتصرف

ليتصرف اي يحتال ويقتضي على هذا التأويل ان يكون النصر العمل وقد ذكرنا في معنى قوله لا يقبل منهم صرف ولا عدل ان الصرف النافلة والعدل الفريضة قاله يونس وعلى قول ابي صالح ان الصرف الدية والعدل القود ومن يظلم منكم اي بالشرك نذقه عذابا كبيرا اي في الآخرة وقرأ الجحدري والضحاك وابو الجوزاء يذقه بالياء ثم رجع الى مخاطبة النبي عليه السلام بعزيته وقال وما ارسلنا قبلك من المرسلين قال الزجاج في الآية محذوف تقديره وما ارسلنا قبلك رسلا من المرسلين فحذف رسلا لان قوله من المرسلين يدل عليها وقوله تعالى الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق اي انهم كانوا على مثل حالك ولو كان الرسول ملكا لكان من مجوزات العقل ولكن كونه من البشر ابلغ في النبوة لان المدار على المعجزات على ان الرسول اذا كان من البشر كانت قلوبهم اميل اليه للجنسية ثم الملك لا يشاهد في العرف الآن يجعل في صورة البشر ويبقى ثم الاعتراض بحاله والمخلوق لا يخلو من حاجة ومنافع بها قوامه فدفع الرسالة بوقوع الحاجة دفع للرسالة بالكلية فبان ان ما تمسكوا به كان تعللا لم يثر شبهة في الرسالة فان قيل لم كسرت انهم ههنا وفتحت في آية في قوله ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم فقد بينا هناك علة فتح تلك فاما كسر هذه فقد ذكر ابن الانباري فيه وجهين احدهما ان يكون فيها واو الحال مضمرة فكسرت بعدها ان للاستئناف فيكون التقدير الا وانهم لياكلون الطعام فاضمرت الواو ههنا كما اضمرت في قوله او هم قائلون والتأويل او وهم قائلون والثاني ان يكون كسرت لاضمار من قبلها فيكون التقدير وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا من انهم لياكلون فحذف الموصول وجاز الاضمار كما قال تعالى وما منا الا له مقام معلوم اي الا من له مقام معلوم وقال ولا تنكحوا اولادها اي ما منكم الا من هو وهذا قول الكسائي والفراء وقرئ بالفتح على ان اللام زائدة ويكون ان مصدرية ويكون التقدير الا انهم ياكلون وجعلنا بعضكم لبعض فتنة اي الدنيا دار ابتلاء فالمريض فتنة للصحيح والمبتلى فتنة للعافي والفقير فتنة للغني فيقول السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحا مثل فلان ويقول الفقير لو شاء الله لجعلني غنيا مثل فلان وابتلي الشريف بالوضيع فاذا اراد الشريف ان يسلم فرأى الوضيع قد اسلم قبله انف وقال اسلم بعده فيكون له علي السابقة والفضل فيقيم على كفره وقال ابن عيسى فتنة بالعداوة في الدين وقيل الفتنة صبر الانبياء على تكذيب قومهم قال يحيى بن سلام ومقاتل نزلت هذه الآية في ابي جهل والوليد بن عتبة والعاص بن وائل والنضر بن الحارث كانوا اذا رأوا فقراء المؤمنين قالوا انظروا الى اتباع محمد من موالينا ورذالتنا فانزل الله هذه الآية يخاطب هؤلاء المؤمنين اتصبرون على الاذى والاستهزاء والمعنى قد علمتم ما وعد الصابرون وقيل أتصبرون اي اصبروا كقوله تعالى فهل انتم مسلمون اي اسلموا وكان ربك بصيرا اي بمن يصبر وبمن يجزع قال الله فيهم اني جزيتهم اليوم بما صبروا عن ابي الدرداء انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضهم لبعض فتنة فهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة اتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا اي لا يؤمنون بالبعث لولا اي هلا انزل علينا الملائكة فكانوا رسلا الينا واخبرونا بصدقك او نرى ربنا اي عيانا فيخبرنا برسالة محمد لقد استكبروا في انفسهم بهذا القول والتحكم وعتوا عتوا كبيرا اي غلوا في القول غلوا شديدا لانهم طلبوا الرؤية في الدنيا عنادا او جحودا والعتو مجاوزة الحد في الظلم وقيل ان هذه الآية نزلت في عبد الله بن ابي امية ونفر من قريش وذكر الماوردي عبد الرحمن بن امية ومكرز بن حفص يوم اي اذكر يوم او تعلق بمن يوم والكلام بعد يدل عليه اما يبشرون يوم يرون الملائكة فيه قولان احدهما عند الموت وهو قول يحيى بن سلام والثاني يوم القيامة وهو قول مجاهد لا بشرى يومئذ ثم اخبر فقال لا بشرى يعني بالجنة قال عطية العوفي اذا كان يوم القيامة يلقى المؤمن بالبشرى فاذا رأى الكافر ذلك تمناه فلم يره من الملائكة وهو قوله يومئذ للمجرمين اي الذين اجترموا الذنوب والكفر ويقولون حجرا محجورا وقرأ قتادة والضحاك ومعاذ القارئ حجرا بضم الحاء قال الزجاج اصل الحجر في اللغة ما حجرت عليه اي منعت من ان يوصل اليه ومنه حجر القاضي على الايتام وفي القائلين لهذا قولان احدهما انهم الملائكة يقولون للكفار حجرا محجورا اي حراما محرما وفيما حرموه عليهم قولان احدهما البشرى فالمعنى حراما محرما ان يكون لكم البشرى قاله الفراء والضحاك وابن قتيبة والزجاج والثاني ان يدخلوا الجنة قال عطاء عن ابن عباس تقول الملائكة حراما محرما ان يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله والثاني انه قول المشركين اذا عاينوا العذاب ومعناه الاستعاذة من الملائكة روي عن مجاهد وقتادة وقال ابن فارس كان الرجل اذا لقي من يخافه في الشهر الحرام قال حجرا محجورا اي حرام عليك التعرض لي وهذا ذكره سيبويه في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بافعال متروك اظهارها نحو معاذ الله وعمرك الله وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو وهجوم نازلة ونحو ذلك فيضعونها موضع الاستعاذة قال سيبويه ويقول الرجل للرجل اتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وانما وصفهم بمحجور وهو مصدر لان محجورا جاءت لتاكيد معنى الحجر والمعنى انهم كانوا يطلبون نزول الملائكة واذا رأوهم عند الموت او يوم القيامة كرهوا لقاءهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقيل حجرا من قول المجرمين ومحجورا من قول الملائكة اي قالوا للملائكة نعوذ بكم ان تتعرضوا لنا فتقول الملائكة محجورا ان تعاذوا من شر هذا اليوم قاله الحسن وقدمنا الى ما عملوا من عمل اي عمدنا وقصدنا قال ابن عباس لم يكن الله غائبا عن اعمالهم ولكن يريد وعمدنا الى اعمالهم التي عملوها في الدنيا من اعمال الخير لا تتقبل منهم لاحباطها بالكفر وقيل من عمل صالح لا يراد به وجه الله قاله ابن المبارك فجعلناه هباء منثورا فيه خمسة اقوال احدها انه ما يتطاير في الشمس الذي يدخل في الكوة مثل الغبار قاله علي بن ابي طالب كرم الله وجهه والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة واللغويون والمعنى ان الله احبط اعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء والثاني انه الماء المهراق رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثالث انه ما ينسفه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس والرابع انه الشرر الذي يطير من النار اذا اضطرمت فاذا وقع لم يكن شيئا رواه عطية عن ابن عباس والخامس انه الغبار الذي يسطع من حوافر الدواب قاله مقاتل والمنثور المتفرق وهذا منصوب على الصفة لهباء اصحاب الجنة يومئذ اي يوم القيامة خير مستقرا اي موضع قرار في الجنة او في ظل العرش من المشركين واحسن مقيلا قال الزجاج المقيل المقام وقت القائلة وهو النوم نصف النهار وقال الازهري القيلولة عند العرب الاستراحة نصف النهار اذا اشتد الحر وان لم يكن مع ذلك نوم وليس هناك نوم ولكنهم خوطبوا بما اعتادوا في الدنيا كقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا لان في الجنة ليلا ولكن على ما الفوه من الاوقات واهل الدنيا يحدون في القائلة راحة فالمراد ان اهل الجنة في كمال الراحة قال المفسرون ان اهل الجنة لا يمر بهم في الآخرة الا قدر ميقات النهار من اوله الى وقت القائلة حتى يسكنوا مساكنهم في الجنة وليس في النار خير ولكن يجوز ان يقال الجنة خير من النار كما يقال للعاقل والجاهل هذا اعقل الرجلين وان لم يكن للثاني عقل ويوم تشقق السماء هذا معطوف على قوله يوم يرون الملائكة قرأ ابو عمرو واهل الكوفة تشقق بتخفيف الشين على الحذف وكذلك في سورة ق وقرأ الآخرون بالتشديد فيهما على معنى تتشقق فادغموا التاء في الشين قال الفراء المعنى تشقق السماء عن الغمام وتنزل فيه الملائكة وعلى وعن والباء في هذا الموضع بمعنى واحد لان العرب تقول رميت عن القوس وبالقوس وعلى القوس والمعنى واحد وقال ابو علي الفارسي

المعنى تشقق السماء وعليها غمام كما تقول ركب الامير بسلاحه وخرج بثيابه اي وعليه ثيابه وسلاحه و انما تشقق السماء لنزول الملائكة. قال المفسرون هو غمام ابيض رقيق مثل
الضبابة ولم يكن الا لبني اسرائيل وهو الذي قال الله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام و المراد بالسما هنا السموات السبع قال ابن عباس تشقق سما الدنيا فينزل
اهلها وهم اكثر ممن في الارض من الانس والجن ثم تشقق السما الثانية فينزل اهلها وهم اكثر ممن في السما الدنيا ثم كذلك حتى تشقق السما السابعة ثم ينزل الكروبيون وحملة العرش
و هذا معنى قوله تعالى ونزل الملائكة تنزيلا قرا ابن كثير وننزل بنونين الاولى مضمومة والثانية ساكنة واللام مضمومة و الملائكة نصبا وقرا الجحدري والجوني ونزل بنون واحدة
مفتوحة ونصب الزاء وتشديدها وفتح اللام ونصب الملائكة وقرا ابن يعمر ونزل بفتح النون واللام والزاء وتخفيف الملائكة بالرفع وتنزيلا مصدر و في نزولهم قولان 1 لتبشير
المؤمنين بالجنة والكافرين بالنار و2 ليكون مع كل نفس منهم سائق وشهيد الملك يومئذ الحق للرحمن الملك مبتدا والرحمن الخبر والحق نعت للملك قال الزجاج الملك الذي هو الملك
حقا لله الرحمن لانه الاول وكان يوما على الكافرين عسيرا اي صعبا شديدا نظيره قوله تعالى فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير والخطاب دل على انه على المؤمنين يسير
و في الحديث انه يهون على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة ويوم يعض الظالم على يديه في سبب نزولها ثلثة اقوال 1 ان ابي بن خلف كان يحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويجالسه من غير ان يؤمن به فزجره عقبة بن ابي معيط عن ذلك فنزلت هذه الآية رواه عطا الخراساني عن ابن عباس و2 ان عقبة دعا قوما فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاكلوا فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياكل وقال لا آكل حتى يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله فشهد بذلك عقبة فبلغ ابي بن خلف وكان خليلا له فقال صبوت يا عقبة فقال
لا والله ولكنه ابى ان ياكل حتى قلت ذلك وليس من نفسي فنزلت هذه الآية قاله مجاهد و3 ان عقبة كان خليلا لامية بن خلف فاسلم عقبة فقال امية بلغني انك صبوت
الى دين محمد فوجهي من وجهك حرام حتى تاتيه فتبزق في وجهه وتبرا منه فاتى عقبة رسول الله فبزق في وجهه وتبرا منه فعاد [illegible] وانشعب شعبتان فاحرق
خديه وكان اثر ذلك فيه حتى الموت قاله الضحاك وقتل عقبة يوم بدر صبرا ومات ابي بن خلف فقتله النبي عليه السلام يوم احد في المبارزة وانزل الله فيهما هذه الآية قال عطاء
ياكل يديه حتى تذهبا الى المرفقين ثم تنبتان فلا يزال هكذا كلما نبتت يده اكلها ندامة على ما فعل يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا الاكثرون يسكنون يا ليتني وابو عمرو
يحركها قال ابو علي الاصل التحريك لانها بازاء الكاف التي للخطاب الا ان حرف اللين يكره فيه الحركة ولذلك اسكن من اسكن والمعنى ليتني اتبعته فاتخذت معه طريقا الى الهدى
يا ويلتى ليتني لم اتخذ فلانا خليلا في المشار اليه خمسة اقوال 1 انه عنى ابي بن خلف قاله ابن عباس و2 عقبة بن ابي معيط قاله ابو مالك و3 الشيطان قاله مجاهد و4 امية بن خلف
قاله السدي و5 ان فلانا عنى به كناية عن الجملة كما تقول الرجل يحب الاشرار ما تصنع بصحبة فلان و فلان لم لا تصحب افاضل الناس و فلان لا يحسن فيه الالف واللام يقال هذا فلان وفلان
آخر لانه لا نكرة له فلا انسبت اليه قلت الفلاني لان اليا التي لحقته تصيره نكرة و قال ابن السكيت اذا كنيت عن الادميين قلت لقيت فلانا بغير الف ولام فاذا كنيت عن البهائم تقول حلبت الفلانة
وركبت الفلاني فان قيل انما يكنى من يخاف المناداة ويحتاج الى المداجاة فما وجه الكناية قلنا اراد بالظالم كل ظالم واراد بفلان كل من اطيع في معصية الله وارضى بسخط الله وان كانت
الآية نزلت في شخص قال ابن قتيبة لقد اضلني عن الذكر اي صرفني عن القرآن والايمان به كما قال وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم وقيل عن الذكر اي عن الرسول بعد اذ جاءني
الرسول والمعنى لما جاءني وتم الكلام ههنا ثم قال الله وكان الشيطان للانسان خذولا يعني للكافر يتبرا منه في الآخرة فقيل خذلان ابليس للمشركين يوم بدر لما
ظهر في صورة سراقة بن مالك فلما رأى الملائكة تبرا منهم وقيل اراد خليله فسماه شيطانا لانه اضله كما يضل الشيطان قال العلماء حكم هذه الآيات عام في كل متحابين اجتمعا على معصية الله انشد
ابو العتاهية شعر: تجنب قرين السوء واصرم حباله / فان لم تجد عنه محيصا فداره / واحبب حبيب الصدق واحذر مراءه / تنل منه صفو الود ما لم تماره / وفي الشيب ما ينهى الحليم عن الصبى / اذا اشتعلت نيرانه في عذاره
وانشد ابو بكر محمد بن عبد الله المالكي شعر: اصحب خيار الناس اين لقيتهم / خير الصحابة من يكون عفيفا / والناس مثل دراهم ميزتها / فوجدت منها فضة وزيوفا / قال ابو موسى
على المنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل جليس السوء كمثل الكير ان لم يحرق ثيابك يعبق بك ريحه وقال مالك بن دينار انك ان تنقل الحجارة مع الابرار خير من ان تاكل الخبيص
مع الفجار وقال الرسول يعني محمدا عليه السلام وهذا عند كثير من العلماء يقوله يوم القيمة والمعنى يقول الرسول يومئذ ومذهب آخرون منهم مقاتل ان الرسول قال ذلك شاكيا
الى الله من قومه حين كذبوه وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو ان قومي اتخذوا بتحريك الياء واسكنها عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي هذا القرآن مهجورا مفعول ثان لاتخذوا
اي صيروا القرآن مهجورا باعراضهم عنه وفيه قولان 1 متروكا لا يلتفتون اليه ولا يومنون به وهذا معنى قول ابن عباس ومقاتل و2 مهجورا فيه اي جعلوه كالهذيان و منه يقال فلان يهجر
في منامه اي يهذي قاله ابن قتيبة وقال الزجاج الهجر ما لا ينتفع به من القول وعنى بقوله ان قومي اي الكافرين منهم قال المفسرون فعزاه الله فقال وكذلك جعلنا لكل
نبي عدوا من المجرمين اي كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك جعلنا لكل نبي عدوا من كفار قومه والمعنى لا يكبرن عليك فان الانبيا قبلك لقيت هذا التكذيب من قومهم فلك بهم اسوة
وكفى بربك هاديا ونصيرا اي يمنعك من عدوك قال الزجاج والبا في قوله بربك زائدة والمعنى كفى ربك هاديا ونصيرا ونصبا على الحال وقيل على التمييز وقال الذين كفروا
لولا نزل عليه اي على محمد القرآن جملة واحدة اي مجتمعا والمعنى هلا انزل عليه القرآن جملة كما انزلت التوراة على موسى والزبور على داود والانجيل على عيسى فقال الله
كذلك اي انزلناه كذلك متفرقا لنثبت به فؤادك اي لنقوي به قلبك فتزداد بصيرة وذلك انه كان ياتيه الوحي في كل امر وحادثة فكان اقوى لقلبه وانور لبصيرته وفيه قولان 1 انه كان
اميا لم ينزل القرآن مكتوبا فكان نزوله متفرقا اثبت في قلبه وتلك الكتب نزلت على انبيا يكتبون ويقرؤون وان من القرآن ناسخا ومنسوخا وفيه جواب لمن سال عن امور و2
ليثبت به فؤادك باتصال الوحي ومداومة نزول القرآن فلا تصير بانقطاع الوحي مستوحشا وكان في قدرة الله ان يعلمه الكتابة والقراءة والانزال عليه جملة واحدة وان يلهمهم الايمان به
ولكنه لم يفعل ذلك ولا معترض عليه في حكمه ورتلناه ترتيلا فيه ثلثة اقوال 1 ورسلناه ترسيلا اي شيئا بعد شيء وهذا قول [illegible] و2 وفسرناه تفسيرا قاله ابن زيد فالترتيل التبيين في
ترسل وتثبت و3 فرقناه تفريقا آية بعد آية وشيئا بعد شيء وهذا قول ابراهيم روى عبد الله بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يا ابن عباس اذا قرات القرآن فرتله ترتيلا
فقلت ما الترتيل فقال بينه تبيينا ولا تنثره نثر الدقل ولا تهذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكونن هم احدكم آخر السورة ولا ياتونك بمثل يعني المشركين
بمثل يضربونه لك في مخاصمتك وابطال امرك الا جئناك بالحق اي بالذي هو الحق لترده به كيدهم واحسن تفسيرا مما اتوا به من المثل وحذف المثل لدلالة الكلام عليه والتفسير البيان والكشف
وقيل كان المشركون يستمدون من اهل الكتاب وكان قد غلب على اهل الكتاب التحريف والتبديل فكان ما ياتي به النبي عليه السلام احسن تفسيرا مما عندهم لانهم كانوا يخلطون الحق بالباطل
والحق المحض احسن من حق مختلط بباطل ولهذا قال ولا تلبسوا الحق بالباطل ثم وصف هؤلاء المشركين وبين حالهم يوم القيمة فقال الذين اي هم الذين يحشرون على وجوههم وذلك

ان كفار مكة قالوا لمحمد واصحابه شر خلق الله فنزلت هذه الآية وسئل عليه السلام كيف يحشر اهل النار على وجوههم فقال الذي امشاهم على ارجلهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم
اولئك شر مكانا اي منزلا في النار وقيل اليهم في الدنيا شر مكانا اي شر صنعا لانهم يكفرون بالله ويرتكبون المحارم فالمكان اسم للمرتبة عند ذوي العقول كما يقال لفلان عند الناس
مكان واضل سبيلا اي دينا وطريقا لان طريقهم الى النار ولقد آتينا موسى الكتاب الآية ذكر جماعة من الانبياء وذكر ما حل بمن كذبهم ليعتبر كفار عصر نبينا عليه السلام وجعلنا
معه اخاه هرون وزيرا اي معينا وظهيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا باياتنا فدمرناهم تدميرا الخطاب لهما وقوله في موضع آخر اذهب الى فرعون انه طغى لا ينافي هذا
لانهما اذا كانا مامورين فكل واحد مامور ويجوز ان يقال امر موسى اولا ثم لما قال واجعل لي وزيرا من اهلي قال اذهبا الى فرعون والذين كذبوا بالايات فرعون وقومه
فان قيل انما عاينوا الايات بعد الارسال اليهم فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الايات وهم بعد لم يعرفوا آيات موسى عليه السلام قلنا انهم كانوا مكذبين انبياء الله
وكتبه المتقدمة ولهذا قال ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك الآية ومن كذب نبيا فقد كذب سائر الانبياء ولهذا قال وقوم نوح لما كذبوا الرسل وقيل
اي اذهبا الى الكفار واخبر عنهم في وقت محمد عليه السلام بانهم كذبوا بتلك الايات التي راوها من موسى عليه السلام وقيل في الكلام اختصار تقديره فذهبا اليهم فكذبوهما
فدمرناهم فذكر حاشيتي القصة اولها وآخرها لانهما المقصود من القصة بطولها اعني الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتدمير الاهلاك بالعذاب وهو
الاغراق وقوم نوح يجوز ان يكون معطوفا على ما قبله اي ودمرنا قوم نوح لما كذبوا الرسل كذبوا نوحا ومن قبله من الرسل او كان تكذيبهم لواحد منهم تكذيبا للجميع او انهم لم يومنوا ببعثة
الرسل اصلا كالبراهمة قال الزجاج يجوز ان يكون المراد بقوله كذبوا الرسل اي نوحا وحده وقد ذكر بلفظ الجنس كما يقال فلان يركب الدواب وان لم يركب الا دابة واحدة
اغرقناهم وجعلناهم للناس آية اي جعلناهم لمن بعدهم علامة ودلالة على قدرتنا واعتدنا للظالمين عذابا اليما في الآخرة سوى ما حل بهم في الدنيا وعادا وثمود نصب بالتدمير
او وجعلناهم للناس آية واصحاب الرس فيها اربعة اقوال 1 انها بئر كانت تسمى الرس قاله ابن عباس في رواية العوفي وقال في رواية عكرمة هي بئر باذربيجان وزعم ابن السائب
دون اليمامة وقال السدي ومقاتل بئر بانطاكية و2 ان الرس قرية من قرى اليمامة قاله قتادة و3 انه المعدن وهو قول ابي عبيدة وابن قتيبة و4 ان الرس الثلج المتراكم في الجبال وفي
تسميتها بالرس قولان 1 انهم رسوا نبيهم في البئر قاله عكرمة قال الزجاج رسوه اي دسوه فيها و2 ان كل ركية لم تطو فهي رس قاله ابن قتيبة واختلفوا في اصحاب الرس على
خمسة اقوال 1 انهم قوم كانوا يعبدون شجرة فبعث الله اليهم نبيا من ولد يهوذا بن يعقوب فحفروا له بئرا والقوه فيها فهلكوا قاله علي كرم الله وجهه و2 انهم قوم كان لهم نبي يقال له
حنظلة بن صفوان فقتلوه فاهلكهم الله قاله سعيد بن جبير و3 انهم كانوا اهل بئر ينزلون عليها وكانت لهم مواشي وكانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فتمادوا في طغيانهم
فانهارت البئر فخسف بهم وبمنازلهم قاله وهب بن منبه و4 انهم الذين قتلوا حبيب النجار صاحب يس الذي قال يا قوم اتبعوا المرسلين ودسوه في بئر لهم قاله السدي و5 انهم قوم
ارسل اليهم نبي فاكلوه وهم اول من عمل نساؤهم السحق قاله ابن السائب والكلبي وقرونا بين ذلك كثيرا اي واهلكنا قرونا بين عاد واصحاب الرس وقد سبق بيان القرون وفي هذه القصة
تهديد لقريش وكلا ضربنا له الامثال وكلا معطوف على ما قبله ويجوز ان يكون التقدير وذكرنا كلا لان ضربنا له الامثال في معناه واما كلا الثانية فمنصوبة بتبرنا لا غير والمعنى وكلا ضربنا
له الامثال في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا بعد الاعذار والانذار وكلا تبرنا تتبيرا اي اهلكنا بالعذاب اهلاكا قال الزجاج كل شيء كسرته وفتتته فقد تبرته ولقد اتوا يعني كفار مكة
على القرية التي امطرت مطر السوء منصوب لحذف اي امطارا مثل مطر السوء يعني قرية قوم لوط التي رميت بالحجارة وكانت خمس قرى فاهلك الله اربعة وبقيت الخامسة واسمها
صغر وكان اهلها لا يعملون ذلك العمل الخبيث افلم يكونوا يرونها اذا مروا بها في اسفارهم فيعتبروا ويتذكروا ثم اخبر الله بالذي جراهم على التكذيب فقال بل كانوا لا يرجون نشورا اي
لا يخافون بعثا هذا قول المفسرين وقال الزجاج الذي عليه اهل اللغة ان الرجا ليس بمعنى الخوف وانما المعنى بل كانوا لا يرجون ثوابا على عمل الخير فركبوا المعاصي واذا راوك ان يتخذونك
اي ما يتخذونك الا هزوا اي مهزوا به ثم ذكر ما يقولون من الاستهزاء اهذا الذي بعث الله رسولا ورسولا حال او مصدر ان كاد ليضلنا اي ليصرفنا عن آلهتنا اي عن عبادة آلهتنا لولا ان
صبرنا عليها اي على عبادتها وكانوا يرون عبادة الاصنام رشادا لانفسهم قال الله تعالى وسوف يعلمون حين يرون العذاب في الآخرة من اضل سبيلا اي من اخطا طريقا عن الهدى
اهم ام المومنون ثم عجب نبيه عليه السلام من نهاية جهلهم حين عبدوا ما دعاهم اليه الهوى فقال ارايت من اتخذ الهه هواه قال عطاء عن ابن عباس ارايت من ترك عبادة
الهه وخالقه ثم هوي حجرا فعبده ما حاله عندي قال مقاتل هذا ان الحارث بن قيس السهمي هوي حجرا فعبده وقال سعيد بن جبير كان اهل الجاهلية يعبدون الحجر فاذا راوا
حجرا احسن منه اخذوه وتركوا الاول وقال الحسن يقول لا يهوى شيئا الا اتبعه وقال ابن قتيبة يتبع هواه ويدع الحق فهو كالاله له والمعنى انه اطاع هواه وركبه فلم يبق
عاقبة ذلك افانت تكون عليه وكيلا فيه اربعة اقوال 1 يعني ناظرا وهو قول قتادة و2 حفيظا وهو قول يحيى بن سلام و3 كفيلا وهو قول الكلبي و4 مسيطرا وهو قول السدي واصله
من وكلت الشيء اليه اي فوضته قال الكلبي نسختها آية القتال وقيل لم تنسخ وانما الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ام تحسب ان اكثرهم يسمعون يعني اهل مكة والمراد
يسمعون سماع طالب الافهام او يعقلون ما يعاينون من الحجج والاعلام وقيل ان بمعنى بل في مثل هذا الموضع ان هم الا كالانعام اي في الاكل والشرب لا يفكرون في الآخرة بل هم اضل
سبيلا اي لا حساب ولا عقاب على الانعام ولان البهائم تهتدي لمراعيها وتنقاد لاربابها وتقبل على المحسن اليها وهم على خلاف ذلك وقيل ان البهائم ان لم تكن تعتقد صحة التوحيد
والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك ايضا وانما قال ام تحسب ان اكثرهم لانه كان فيهم من علم الله انه سيؤمن الم تر الى ربك كيف مد الظل اي الى فعل ربك وقال الزجاج الم تعلم
فهو من روية القلب ويجوز ان يكون من روية العين فهو مقلوب اي الم تر الى الظل كيف مده ربك ومعنى مد الظل بسطه فينتفع به الناس وفيه قولان 1 ان الظل الليل لانه ظل
الارض يقبل بغروب الشمس ويدبر بطلوعها و2 انه ظل النهار وهو ما حجب من شعاع الشمس وفي الفرق بين الظل والفيء قولان 1 ان الظل ما قبل طلوع الشمس والفيء ما بعد طلوعها و2
ان الظل ما قبل الزوال والفيء ما بعده ويسمى فيئا لانه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب ولو شاء لجعله ساكنا اي ثابتا دائما لا يزول ولا تذهبه الشمس وقيل هو من السكن لا
من السكون لان الظل ساكن اهل يقال سكن فلان بلد كذا اي اقام به ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فيه قولان 1 يعني لانه لولا الشمس لما عرف الظل ولولا النور لما عرفت الظلمة اذ
الاشياء تعرف باضدادها والظل يتبع الشمس في طوله وقصره كما يتبع السائر الدليل فاذا ارتفعت الشمس قصر الظل وان انحطت طال قاله ابن جرير وغيره و2 جعلنا الشمس لما ازالت
الظل دليلا عليه انه من خلق اوجده اذا شئت اعدمه اذا شئت فالشمس دليل اي حجة وبرهان ولم يؤنث الدليل وهو صفة الشمس لانه في معنى الاسم كما يقال الشمس برهان ثم قبضناه
الينا يعني الظل الممدود [illegible] قبضه من الارض قبضا يسيرا فيه ثلثة اقوال 1 سريعا قاله ابن عباس و2 خفيا قاله مجاهد و3 سهلا قاله ابن عيسى وفي وقت قبض الظل قولان 1

عند طلوع الشمس تقبض الظل وتجمع اجزاءه المنبسطة بتسليط الشمس عليه حتى تنسخه شيئا فشيئا و ٢ عند غروب الشمس تقبض اجزاء الظل بعد غروبها وتخلف كل جزء منه جزء
من الظلام وهو الذي جعل لكم الليل لباسا اي ساترا بظلمته لان ظلمته تغشى الاشخاص وتشتمل عليها اشتمال اللباس على لابسه والله تعالى البسنا الليل وغشانا ليسكن
فيه كما قال هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنوم سباتا قال الزجاج السبات ان ينقطع عن الحركة والروح في بدنه اي جعلنا نومكم راحة لكم وقطعا لعملكم واصل
السبت التمدد ومن تمدد استراح يقال سبتت المراة شعرها اي نقضته وارسلته ورجل مسبوت اي ممدود الخلقة وجعل النهار نشورا فيه قولان ١ ينتشرون فيه لابتغاء
الرزق قاله ابن عباس و ٢ تنتشر الروح فيه باليقظة كما تنتشر بالبعث حكاه الماوردي وكان عليه السلام اذا اصبح قال الحمد لله الذي احيانا بعدما اماتنا واليه النشور وفي
تشبيه النوم واليقظة بالممات والنشور عبرة لمن اعتبر وهو الذي ارسل الرياح بشرا بين يدي رحمته قد شرحناه في الاعراف الى قوله وانزلنا من السماء ماء طهورا يعني المطر
قال الازهري الطهور في اللغة الطاهر المطهر والطهور ما يتطهر به كالوضوء الذي يتوضأ به والفطور الذي يفطر عليه ومنه الحديث هو الطهور ماؤه لنحيي به اللام متعلقة بانزلنا
ويضعف تعلقها بطهور لان الماء ما طهر لنحيي بلدة ميتا قرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وابو جعفر ميتا بالتشديد والباقون بالتخفيف لان معنى البلدة والبلد سواء وقال
غيره انما قال ميتا لانه اراد بالبلد المكان وقد سبق معنى صفة البلد بالموت ونسقيه قراءة العامة بضم النون وقرا ابن مسعود وابو الجوزاء وابو رجاء والضحاك والاعمش وابن ابي عبلة نسقيه
بفتح النون وهي قراءة عمر بن الخطاب والمعنى نسقي من ذلك الماء انعاما اي بهائم واناسي كثيرا اي بشرا كثيرا وواحد الاناسي انسي مثل كرسي وكراسي وقيل الاناسي جمع
الانسان والياء بدل من النون والاصل اناسين مثل سراحين وقرا ابو مجلز والضحاك وابو العالية والجحدري واناسي بتخفيف الياء وقال كثيرا لم يقل كثيرين لان فعيلا قد
يراد به الكثرة نحو وحسن اولئك رفيقا ولا يسال حميم حميما يبصرونهم والمراد الكثرة لقوله يبصرونهم فكذلك قوله وقرونا بين ذلك كثيرا فان قيل انزال الماء موصوف بالطهارة
وتعليله بالاحياء والسقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحته قلنا لما كان سقي الاناسي من جملة ما انزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم وخص الانعام من سائر الحيوان الشارب
لان الطير والوحش تبعد في طلب الماء فلا يعوزها شيء منه بخلاف الانعام ولان الانعام قنية الاناسي وعامة منافعهم متعلقة بها فمعنى تنكير الانعام والاناسي ووصفها بالكثرة
ان علية الناس لا يقيمون الا بقرب المياه والانهار الجارية فهم اغنياء عن سقي السماء والباقون وهم كثير منهم لا ماء لهم الا ما ينزله الله من رحمته وانما قدم احياء الارض واسقاء
الانعام على اسقاء الاناسي لان حياة الاناسي بحياة ارضهم وحياة انعامهم فقدم ما هو سبب حياتهم ولقد صرفناه بينهم اي صرفنا الماء المنزل من السماء مرة لبلدة ومرة لبلدة اخرى قال
ابن مسعود وابن عباس ما عام بامطر من عام ولكن الله يصرفه في الارض وهكذا روي عنه عليه السلام انه قال ما من سنة بامطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حول ذلك
الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفيافي والبحار وقيل التصريف يرجع الى الريح وقيل ولقد صرفناه بينهم اي القرآن ليذكروا اي ليتفكروا في نعم الله عليهم ويحمدوه
ويعرفوه ولا يشركوا به شيئا وقد سبق ذكر القراءة في قوله لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وقوله اتخذوا هذا القرآن مهجورا وقرا حمزة والكسائي ليذكروا خفيفة الذال قال ابو علي
ويذكر بمعنى يتذكر فابى اكثر الناس الا كفورا اي جحودا وقيل هو قولهم مطرنا بنوء كذا وكذا قاله عكرمة ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا اي نبيا ينذرهم ولقسمنا بينهم كما قسمنا المطر
لنخفف عليك اعباء النبوة ولكنا جعلناك نذيرا للكل لتعظم كرامتك لدينا فلا تطع الكافرين فيما يدعونك اليه من عبادة آلهتهم وذلك ان كفار مكة دعوه الى دين آبائه وجاهدهم به فيه
قولان ١ بالقرآن قاله الجمهور و ٢ بالاسلام حكاه الماوردي جهادا كبيرا اي تاما شديدا قال الحسن اي اقتلهم او ميلوا وهو الذي مرج البحرين اي خلطهما وافاض احدهما في الآخر
واصل المرج الخلط والارسال ومنه قوله تعالى فهم في امر مريج وقوله عليه السلام كيف بك يا عبد الله اذا كنت في حثالة من الناس وقد مرجت عهودهم واماناتهم وصاروا هكذا
وشبك بين اصابعه ويقال مرجت دابتي وامرجتها اذا ارسلتها في المرعى وخليتها حيث شاءت قال المفسرون المعنى انه ارسلهما في مجاريهما فهما ملتقيان ولا يختلط الملح
بالعذب ولا العذب بالملح وفي البحرين ثلاثة اقوال ١ بحر السماء وبحر الارض قاله سعيد ومجاهد و ٢ بحر فارس والروم قاله الحسن و ٣ بحر العذب وبحر الملح هذا عذب اي طيب
يقال عذب الماء يعذب عذوبة فهو عذب واصل الشيء والماء العذب هو الذي يمنع من العطش والعذاب يمنع المعاقب من معاودة الفعل الذي عوقب عليه فرات الفرات
عذب الماء يقال فرت الماء يفرت فروتة اذا عذب فهو فرات وهذا ملح اجاج المشهور على ألسنة الناس يقال ماء ملح وقرئ ملح بكسر اللام وفتح الميم واصله مالح على هذا وتكلموا في
الشذوذ بحذف الالف كما قالوا في بارد برد والاجاج صفة الملح وفيه ثلاثة اقوال ١ هو المر الشديد المرارة وهو قول قتادة و ٢ هو ابلغ الملح قاله الزجاج وابن قتيبة هو
اشد الماء ملوحة كانه يحرق بملوحته و ٣ هو الحار المتوهج ماخوذ من تأجج النار وهو قول ابن بحر وجعل بينهما برزخا اي حاجزا وفيه اربعة اقوال ١ انه مانع من قدرة الله قاله الاكثرون
قال الزجاج فهما في مراى العين مختلطان وفي قدرة الله تعالى منفصلان لا يختلط احدهما بالآخر قال ابو سليمان الدمشقي وغيره رايت عند عبادان من سواد البصرة
الماء العذب يخلل من دجلة نحو البحر ويأتي المد من البحر فيلتقيان ولا يختلط احد الماءين بالآخر يرى ماء البحر الى الخضرة الشديدة وماء دجلة الى الحمرة الخفيفة فيأتي المستقي فيغرف
من ماء دجلة عذبا لا يخالطه شيء والى جانبه ماء البحر في مكان واحد و ٢ ان الحاجز الارض واليبس وهو قول الحسن ومجاهد و ٣ ان البرزخ النجوم حكاه الماوردي عن قتادة و ٤
ان البرزخ مدة ما بين الدنيا والآخرة اي جعل بين العذب والملح مهلة وهي مدة الدنيا فاذا انقضت اختلط احدهما بالآخر حكاه الماوردي عن الضحاك وحكاه القشيري ايضا وحجرا محجورا
اي حراما محرما ان يغلب احدهما صاحبه قاله الفراء وقيل هي الكلمة التي يقولها المتعوذ وقد تقدم تفسيرها وهي هنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه
بالممانعة فانتفاء البغي ثم كالتعوذ فهنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهو من احسن الاستعارات واشهدها على البلاغة وقال بعض المتعمقين
في غوامض المعاني ان برزخ البحرين قلوب الابرار مضيئة بالبر وهو العذب الفرات وقلوب الفجار مظلمة بالفجور وهو الملح الاجاج وهو بعيد وهو الذي خلق من الماء بشرا
اي من النطفة انسانا فجعله نسبا وصهرا اي ذا نسب وصهر قال علي كرم الله وجهه النسب ما لا يحل نكاحه والصهر ما يحل نكاحه وقال المفسرون النسب سبعة اصناف
من القرابة يجمعها قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم الى قوله وامهات نسائكم ومن هنا الى قوله وان تجمعوا بين الاختين تحريم بالصهر حرم الله تعالى سبعة اصناف من النسب
وسبعة من جهة الصهر سبق في الآية التي ذكر فيها المحرمات والسابعة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وقال ابن قتيبة نسبا اي قرابة النسب وصهرا اي قرابة
النكاح وكل شيء من قبل الزوج مثل الاب والاخ فهم الاحماء واحدهم حما مثل قفا وحمو مثل ابو وحمء مهموز ساكن الميم وحم مثل اب وحماة المراة ام زوجها
لا لغة فيها غير هذه وكل شيء من قبل المراة فهم الاختان والصهر يجمع ذلك كله وحكى ابن فارس عن الخليل انه قال لا يقال لاهل بيت الرجل الا اختان ولاهل بيت المراة

الاصهار ومن العرب من يجعلهم اصهارا كلهم واصل الصهر الاختلاط فسميت المناكح صهرا لاختلاط الناس بها ومنه قوله تعالى يصهر به ما في بطونهم والجلود ذكره الماوردي وقيل
اصل الصهر الملاصقة وقيل فجعله نسبا اي جعل آدم نسبا لاولاده فهم ينتسبون اليه وصهرا اي جعل من اولاده صهرا اي جعل بعضهم لبعض صهرا بان اباح لهم النكاح وقد علم
قبل هذا ما هو قوام المعاش ثم بين ان قوام العالم ايضا في النسب والصهر وقال ابن سيرين نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وعلي كرم الله وجهه وفاطمة رضي الله عنها
فعلي ابن عمه وزوج ابنته فكان نسبا وصهرا وكان ربك قديرا اي قادرا على ما اراد ويعبدون من دون الله يعني هؤلاء المشركين ما لا ينفعهم ان عبدوه ولا يضرهم ان تركوه و
كان الكافر على ربه ظهيرا يجوز ان يكون خبر كان وظهيرا حالا او خبرا ثانيا وفي ظهيرا خمسة اقوال ١ معينا للشيطان على ربه لان عبادة الاصنام معاونة للشيطان و ٢ معينا للمشركين على
ان لا يوحدوا الله تعالى و ٣ معينا على اولياء ربه و ٤ وكان الكافر على ربه هينا ذليلا من قول العرب ظهرت به اذا جعلته وراء ظهرك ولم تلتفت اليه قال تعالى واتخذتموه وراءكم
ظهريا اي هينا و ٥ وكان الكافر على ربه الذي يعبده وهو الصنم قويا غالبا يعمل به ما يشاء لان الجماد لا قدرة له ذكره القشيري قالوا والمراد بالكافر ههنا ابو جهل وما ارسلناك الا
مبشرا اي بالجنة ونذيرا من النار اي هم يتهاونون في الكفر فلا تشتغل بهم فليس عليك الا التبليغ فبلغ قل ما اسألكم عليه من اجر اي على القرآن وتبليغ الوحي وهذا لكونه
لانه لو سالهم شيئا من اموالهم لاتهموه الا من شاء معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا بانفاق ماله في طاعة الله تعالى فكانه قال لا اسألكم لنفسي وقيل اتخاذ السبيل الى الله
الايمان برسله وكتبه والتزام اوامره وتوكل على الحي الذي لا يموت امر عليه السلام ان يثق به ويسند امره اليه في استكفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل واساس الالتجاء
وهو طاعته وعبادته وتنزيهه وتحميده وعرفه بان الحي الذي لا يموت حقيق بان يتوكل عليه وحده ولا يتوكل على غيره من الاحياء الذين يموتون وسبح بحمده اي نزهه عما يقوله في
الكفار وصل له شكرا منك على نعمه وكفى به بذنوب عباده هو متعلق بخبيرا اي كفى الله خبيرا بذنوبهم فيجازيهم بها الذي خلق مبتدا والرحمن الخبر وقرئ بجر الرحمن صفة
للحي وقد سبق تفسيرها في الآية في الاعراف الى قوله فاسئل به خبيرا وفيه خمسة اقوال ١ هو الله تعالى قاله مجاهد و ٢ جبريل عليه السلام قاله ابن عباس و ٣ القرآن قاله شمر و ٤
اهل الكتاب قاله ابو سليمان وهذا يخرج على قولهم لا نعرف الرحمن فقيل سلوا من اسلم من اهل الكتاب فان الله تعالى خاطب موسى عليه السلام في التوراة باسمه الرحمن فعلى هذا
الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به سواه و ٥ فسئل اهل العلم فانهم يخبرونك انه هو الرحمن كما قال فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وفي هاء به ثلاثة اقوال ١ انها ترجع
الى الله تعالى و ٢ الى اسم الرحمن و ٣ الى ما ذكر من خلق السموات والارض وغير ذلك وخبيرا منصوب بقوله فسئل وقيل فسئل خبيرا فهو نصب على الحال من الهاء المضمر وقيل
فسئل عنه فالباء بمعنى عن ويكثر ذلك مع السؤال قال تعالى سال سائل بعذاب واقع وقول ويسئل عن القوم وبالفرس وقال ابن جرير فسئل به اي فسله فالباء زائدة
واذا قيل لهم يعني كفار مكة اسجدوا للرحمن اي صلوا لله واخضعوا له قالوا لفرط جهلهم وما الرحمن اي ان الرحمن ما لا نعرفه فنسجد له انسجد لما تامرنا من غير معرفة فهو استفهام
انكار قال المفسرون انهم قالوا ما نعرف الرحمن الا رحمان اليمامة يعنون مسيلمة قال الزجاج الرحمن اسم من اسماء الله تعالى مذكور في الكتب الاولى ولكنهم لم يكونوا
يعرفونه من اسماء الله فلما سمعوه به انكروا فقالوا وما الرحمن وقيل لم يغب عن العرب هذا الاسم فلعله في قوم لم يعرفوا هذا الاسم من التنوخية والمجوس وغيرهم انسجد لما تامرنا
قرا حمزة والكسائي بالياء اي لما يامرنا به محمد وقيل لما يامرنا به الرحمن والباقون بالتاء على مخاطبة النبي عليه السلام وزادهم قول القائل لهم اسجدوا للرحمن نفورا عن
الدين والايمان وكان سفيان اذا قرا هذه الآية رفع راسه وقال الهي زادني لك خضوعا ما زاد اعداءك نفورا تبارك الذي جعل في السماء بروجا قد شرحناه في الحجر وجعل فيها
سراجا وقرا حمزة والكسائي سرجا بالجمع يعنون النجوم ومن قرا سراجا اراد الشمس نظيره قوله تعالى وجعل الشمس سراجا او يكون كل جزء من الشمس سراجا لانتشارها ولضيائها
في موضع دون موضع وقمرا منيرا اي بالليل يضيء كضوء الشمس بالنهار قال الماوردي وانما جعل الشمس سراجا والقمر نورا لانه لما اقترن بضياء الشمس وهج حرها جعلها
لاجل الحرارة سراجا ولما كان ذلك في القمر معدوما جعله نورا ثم قيل وجعل فيها اي في البروج لان الشمس والقمر من البروج اي جعل في جملتها وقيل فيها اي في السماء وهو الذي
جعل الليل والنهار خلفة فيه ثلاثة اقوال ١ عوضا وخلفا يقوم احدهما مقام الآخر فمن فاته عمل في احدهما قضاه في الآخر قاله ابن عباس والحسن قال قتادة فادوا لله خيرا من
اعمالكم في هذا الليل والنهار فانهما مطيتان يقحمان الناس الى آجالهم ويقربان كل بعيد ويبليان كل جديد ويجيئان بكل موعود الى يوم القيامة وجاء رجل الى عمر رضي الله عنه
فقال فاتتني الصلوة الليلة فقال اذكر ما فاتك من ليلك في نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر و ٢ انه جعل كل واحد منهما يخالف الآخر في اللون
فهذا ابيض وهذا اسود روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد و ٣ ان كل واحد منهما يخلف صاحبه والمعنى هذا جاء هذا ذهب فهما يتعاقبان في الظلام
والضياء والزيادة والنقصان قاله ابن زيد وغيره قال ابو عبيدة الخلفة كل شيء بعد شيء فكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه ويقال للمبطون اصابته خلفة اي قيام
وقعود يخلف هذا ذاك وفي جعلها كذلك اعتبار واستدلال على قدرته ومتسع لذكره وطاعته وهو معنى قوله لمن اراد ان يذكر قراءة العامة بتشديد الذال يعني يتذكر ويتعظ
وقرا حمزة وخلف بتخفيف الذال من الذكر اي يذكر الله بتسبيح فيهما او اراد شكورا اي يشكر نعم الله تعالى عليه وقيل شكورا هو النافلة بعد اداء الفريضة ذكره الماوردي
وعباد الرحمن مبتدا والخبر يمشون والمعنى افاضل العباد وهذه الاضافة على التخصيص والتفضيل تشريفا لهم اي عباده الذين رضي عنهم فكان من لم [illegible] من العباد
وهو كما ان من لم يشغل سمعه وبصره ولسانه وعقله بما امر الله به سماه اصم اعمى ابكم وجعله من الانعام وكانه قال وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الارض هونا فحذف
هم وقرئ وعباد وعبيد وقرا علي والسلمي وابن السميفع يمشون برفع الياء وفتح الشين والميم وبالتشديد وانتصب هونا لانه حال او صفة مصدر محذوف اي يمشون مشيا هونا
قال المفسرون بالسكينة والوقار والطاعة والتواضع غير اشرين ولا مرحين ولا متكبرين ولا مستعجلين وقال الحسن حلماء علماء واذا خاطبهم الجاهلون يعني السفهاء قالوا
سلاما مصدر ويجوز ان يكون قالوا بمعنى سلموا فيكون سلاما مصدره والمعنى قالوا سدادا من القول يسلمون فيه من الاثم قاله مجاهد ومقاتل بن حيان وقال الحسن لا يجهلون
على احد وان جهل عليهم حلموا وقال الضحاك قالوا وعليكم السلام وهذه الآية محكمة عند الاكثرين وزعم ابو العالية والكلبي ان المراد بها انهم يقولون للكفار ليس بيننا وبينكم
غير السلام اي متاركة لا خير ولا شر وهذا قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نسختها آية السيف والقتال قال الحسن هذه صفة نهارهم اذا انتشروا في الناس وليلهم خير ليل اذا خلوا فيما بينهم وبين
ربهم يراوحون بين اطرافهم وهو قوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما قال الزجاج كل من ادركه الليل فقد بات يبيت نام او لم ينم يقال بات فلان قلقا والمعنى
يبيتون لربهم بالليل في الصلوة سجدا وقياما وذكر الكلبي عن ابن عباس قال من صلى ركعتين او اكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما قال الكلبي ويقال ركعتين بعد المغرب

دأبا بعد العشاء. والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو أكثره. والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم أي هم مع طاعتهم مشفقون من عذاب الله. وقيل أي يقولون ذلك في سجودهم وقيامهم في الصلاة. إن عذابها كان غراما أي ملحا دائما لازما غير مفارق من عذب به من الكفار، ومنه سمي الغريم لطلبه حقه وإلحاحه على صاحبه وملازمته إياه. وفلان مغرم بفلان إذا كان مولعا به لا يصبر عنه. قال الزجاج الغرام أشد العذاب. قال محمد بن كعب إن الله تعالى سأل الكفار ثمن نعمته فلم يؤدوها إليه فأغرمهم فأدخلهم النار. إنها ساءت مستقرا ومقاما أي جهنم بئس موضع قرار وإقامة هي. ومستقرا تمييز أو حال. والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قرأ أهل المدينة والشام يقتروا بضم الياء وكسر التاء، وقرأ أهل الكوفة بفتح الياء وضم التاء، وغيرهم بفتح الياء وكسر التاء، وكلها لغات صحيحة. واختلف المفسرون في معنى الإسراف والإقتار فقال بعضهم الإسراف النفقة في معصية الله تعالى وإن قلت، والإقتار منع حق الله تعالى، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن جريج وابن زيد. وعن الحسن في هذه الآية قال لم ينفقوا في معاصي الله ولم يمسكوا عن فرائض الله. وقال بعضهم الإسراف أن ينفق مال غيره بغير حق. قال عون بن عبد الله ليس المسرف من يأكل ماله، إنما المسرف من يأكل مال غيره. وقال بعضهم السرف مجاوزة الحد في النفقة والإقتار التقصير عما لا بد منه، وهو الحسن لقوله تعالى وكان بين ذلك قواما أي وكان إنفاقهم بين ذلك قواما عدلا قسطا وسطا بين الإسراف والإقتار. قال عمر رضي الله عنه كفى بالمرء سرفا أن يأكل كل ما يشتهي. وقال يزيد بن أبي حبيب في هذه الآية أولئك أصحاب محمد عليه السلام كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا يأكلون من الطعام ما يسد الجوعة ويقويهم على عبادة ربهم ويلبسون من الثياب ما يستر عوراتهم ويكنهم من الحر والبرد. قال ثعلب القوام بفتح القاف الاستقامة والعدل وبكسرها ما يدوم عليه الأمر ويستقر. وقال النضر بن شميل وكان بين ذلك قواما هو حسنة بين سيئتين لا إسراف ولا إقتار. وقوله وكان بين ذلك أي وكان الإنفاق وقواما الخبر ويجوز أن يكون بين الخبر وقواما حال. والذين لا يدعون مع الله إلها آخر في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة فنزلت هذه الآية ونزل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم أخرجه مسلم من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني أن وحشيا أتى النبي عليه السلام فقال يا محمد أتيتك مستجيرا فأجرني حتى أسمع كلام الله فقال رسول الله قد كنت أحب أن أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستجيرا فأنت في جواري حتى تسمع كلام الله قال فإني أشركت بالله تعالى وقتلت النفس التي حرم الله وزنيت فهل يقبل الله مني توبة فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية فتلاها عليه فقال أرى شرطا فلعلي لا أعمل صالحا أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله فنزلت إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فدعا به فتلاها عليه فقال ولعلي ممن لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله فنزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال نعم الآن لا أرى شرطا فأسلم. رواه عطاء عن ابن عباس. وهذا وحشي هو قاتل حمزة وفي هذا الحديث المذكور عنه نظر وهو بعيد الصحة والمحفوظ في إسلامه غير هذا وأنه قدم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فأسلم من غير اشتراط ذكره ابن الجوزي. وذكر النقاش أن الآية مكية نزلت قبل إسلام وحشي بأكثر من عشر سنين ووحشي أسلم بعد فتح مكة وفتح الطائف. ولكن وحشي أرسل إلى النبي عليه السلام إني قتلت وفعلت فهل لي من توبة قال نعم فلما أتته قرأ عليه السلام هذه الآية. وحكى الماوردي وغيره عن الكلبي أن وحشيا كتب بعد وقعة أحد وقتل حمزة إلى النبي عليه السلام هل من توبة فإن الله أنزل بمكة إياسي من كل خير وهو قوله والذين لا يدعون مع الله إلها آخر الآية فأنزل الله إلا من تاب فكتب بها النبي إليه فقال وحشي هذا شرط شديد فأنزل الله إن الله لا يغفر أن يشرك به الآية فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وحشي فأرسل وحشي إلى رسول الله إني أخاف أن لا أكون من مشيئة الله فأنزل الله قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه. وقد ذكرنا ذلك في سورة النساء عند قوله إن الله لا يغفر أن يشرك به. والثالث ما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك فأنزل الله تصديقها والذين لا يدعون مع الله إلها آخر الآية. وقوله يدعون معناه يعبدون. ولا يقتلون النفس التي حرم الله سبق تفسيره في الأنعام. ولا يزنون ومن يفعل ذلك قال مقاتل هذه الخصال التي تقدم ذكرها أو بعضها يلق أثاما فيه ثلاثة أقوال: أحدها أن الآثام العقوبة، وأنشدوا: جزى الله ابن عروة حين أمسى عقوقا والعقوق له أثام. أي عقوبة. والثاني أن الآثام اسم واد في جهنم من دم وقيح وهو قول عبد الله بن عمرو وقتادة، ومنه قول الشاعر: لقيت المهالك في حربنا وبعد المهالك تلقى أثاما. والثالث الجزاء وهو قول السدي وأبي عمرو الشيباني وسيبويه والخليل. قال الزجاج يلق أثاما جزم على الجزاء. وقرأ سعيد بن جبير وأبو المتوكل يُلَقَّ برفع الياء وفتح اللام وتشديد القاف مفتوحة. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا قراءة العامة بجزم الفاء في يضاعف والدال في ويخلد على البدل من الفعل الذي هو جزاء الشرط وهو يلق أثاما. ورفعهما ابن عامر وأبو بكر على الابتداء. وقرأ ابن كثير وابن عامر يضعّف مشددا بغير ألف. يقال أضعفت الشيء وضعّفته. وقرأ أبو المتوكل وقتادة وأبو حيوة يُضْعَف برفع الياء وسكون الضاد وفتح العين من غير ألف. وقرأ أبو حصين الأسدي والعمري عن أبي جعفر مثله إلا أن العين مكسورة والعذاب بالنصب. وقرأ أبو حيوة وقتادة والأعمش ويُخْلَد برفع الياء وسكون الخاء وفتح اللام مخففة. وقرأ الجحدري وابن يعمر وأبو المتوكل مثله إلا أنهم شددوا اللام.

فصل وللعلماء في الناسخ والمنسوخ في هذه الآية قولان: أحدهما أنها منسوخة وفي ناسخها ثلاثة أقوال: أحدها قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قاله ابن عباس وكان يقول هذه مكية والتي في النساء مدنية. والثاني أنها نسخت بقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به الآية. والثالث أن الأولى نسخت بالثانية وهي قوله إلا من تاب. والقول الثاني أنها محكمة والخلود إنما كان لانضمام الشرك إلى القتل والزنا. وفساد القول الأول ظاهر لأن القتل لا يوجب الخلود عند الأكثرين وقد بيناه في سورة النساء، والشرك لا يغفر إذا مات المشرك عليه والاستثناء ليس بنسخ. إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا قال ابن عباس قرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنتين والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الآية ثم نزلت إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرح بشيء فرحه بها وبإنا فتحنا لك فتحا مبينا. وعن أبي الجوزاء قال اختلفت إلى ابن عباس ثلاث عشرة سنة فما شيء في القرآن إلا سألته عنه فما سمعته ولا أحدا من العلماء يقول إن الله عز وجل يقول لا أغفر الذنب. فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات

فصل اختلفوا في كيفية هذا التبديل وزمانه فقال ابن عباس يبدل الله شركهم إيمانا وقتلهم إمساكا وزناهم إحصانا، وهذا يدل على أنه يكون في الدنيا. وممن ذهب إلى هذا المعنى سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد. وقيل إن هذا يكون في الآخرة قاله سلمان وسعيد بن المسيب

وعلي بن الحسين. وقال عمرو بن ميمون يبدل الله سيئات المؤمن إذا غفرها له حسنات حتى إن العبد يتمنى أن سيئاته كانت أكثر من حسناته. وعن الحسن كالقولين. وروي عن الحسن أنه قال ود قوم يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا استكثروا من الذنوب فقيل من هم قال هم الذين قال الله فيهم فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات. وهو كذا حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وتخبأ عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من الكبائر فيقال أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول إن لي كبائر ذنوب ما أراها ههنا. قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه. أخرجه مسلم في صحيحه. وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمنين أقوام أنهم أكثروا من السيئات قيل من هم قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات. ومن تاب ظاهر هذه الآية أنها التوبة عن الذنوب المذكورة. وقال ابن عباس يعني ممن لم يقتل ولم يزن وعمل صالحا من الفرائض فإني قدمتهم وفضلتهم على من قاتل نبيي واستحل محارمي. فإنه يتوب إلى الله متابا قال ابن الأنباري معناه من أراد التوبة وقصد حقيقتها فينبغي أن يريد بها وجه الله ولا يخلط بها ما يفسدها. قال ويجوز أن يكون معنى الآية ومن تاب وعمل صالحا فإن ثوابه وجزاءه يعظمان له عند ربه الذي أراده بتوبته. فلما كان قوله فإنه يتوب إلى الله متابا يؤدي عن هذا المعنى كفى منه. وهذا كما يقول الرجل للرجل إذا تكلمت فاعلم أنك تكلم الوزير أي تكلم من يعرف كلامك ويجازيك. ومثله قوله تعالى إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت أي فإني أتوكل على من ينصرني ولا يسلمني. فالتوبة الأولى رجوع عن الشرك والمعاصي والثانية رجوع إلى الله للجزاء. وقال قوم فإنه يرجع إلى الله مرجعا يقبله منه متابا هو تأكيد بالمصدر كقوله وكلم الله موسى تكليما. والذين لا يشهدون الزور فيه تسعة أقوال: أحدها أنه الصنم رواه الضحاك عن ابن عباس أن الزور صنم كان للمشركين. والثاني أنه الغناء قاله محمد بن الحنفية ومكحول. وروى ليث عن مجاهد قال لا يسمعون الغناء. والثالث أنه الشرك قاله أكثر المفسرين. والرابع لعب كان لهم في الجاهلية قاله عكرمة. والخامس الكذب قاله قتادة وابن جريج. والسادس شهادة الزور قاله ابن أبي طلحة. والسابع أعياد المشركين قاله الربيع بن أنس. والثامن مجالس الخنا قاله عمرو بن قيس. والتاسع أنه مجلس كان يشتم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله خالد بن كثير. قال الماوردي ويحتمل عندي تأويلا آخر أنه العهود على المعاصي. وأصل الزور تحسين الشيء خلاف صفته حتى يخيل إلى من سمعه أو رآه خلاف ما هو عليه فهو تمويه الباطل بما يوهم أنه حق. وإذا مروا باللغو فيه خمسة أقوال: أحدها المعاصي قاله الحسن. والثاني أذى المشركين إياهم قاله مجاهد. والثالث الباطل قاله قتادة. والرابع الشرك قاله الضحاك. والخامس إذا ذكروا النكاح كنوا عنه قاله مجاهد. وقال محمد بن علي رضي الله عنهما إذا ذكروا الفروج كنوا عنها. مروا كراما فيه ثلاثة أقوال: أحدها مروا حلماء قاله ابن السائب. والثاني مروا معرضين عنه قاله مقاتل وهذا كقوله تعالى وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه. قال السدي هي منسوخة بآية القتال. والثالث أنه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقال أهل اللغة أصله من قول العرب ناقة كريمة إذا كانت لا تعرض عند الحلب تكرما كأنها لا تبالي بما يحلب منها فيكون التقدير وإذا مروا بأهل اللغو وذوي اللغو مروا كراما فلم يجاروهم فيه ولم يخوضوا معهم فيه. يقال تكرم فلان عما يشينه إذا نزه نفسه عن ذلك. والذين إذا ذكروا بآيات ربهم أي وعظوا بالقرآن لم يخروا عليها صما وعميانا قال ابن قتيبة لم يتغافلوا عنها فكأنهم صم لم يسمعوها عمي لم يروها وإن لم يكونوا خروا حقيقة. تقول العرب شتمت فلانا فقام يبكي وقعد يندب وأقبل يعتذر وظل يتحير وإن لم يكن قام وقعد. وقيل إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم بها فخروا سجدا وبكيا ولم يخروا عليها صما وعميانا. والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا أي من نسائنا وذرياتنا قرأ أبو عمرو وأهل الكوفة ذريتنا بغير ألف والباقون بألف على الجمع. وقد بينت عن عاصم فالذرية تكون واحدا وجمعا فكونها للواحد قوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة. وكونها للجمع قوله ذرية ضعافا. فمن أفرد في هذه الآية لاستغنى عن جمعها لما كانت للجمع ومن جمع فلأن الأسماء التي للجمع قد تجمع نحو قوم وأقوام وقد تجمع بالألف والتاء والواو والنون الجموع المكسرة كقولهم الجُدُرات والطرقات. وفي الخبر إنكن صويحبات يوسف. قرة أعين وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة قرات أعين أي من يعمل بطاعتك فتقر بهم أعيننا في الدنيا والآخرة. وسئل الحسن عن قوله قرة أعين في الدنيا أم في الآخرة قال لا بل في الدنيا وأي شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وولده يطيعون الله وأما ما طلب القوم الآن يطاع الله فتقر أعينهم به. قال القرطبي وإنما قال أعين فنكر وقلل، أما التنكير فلأجل تنكير القرة لأن المضاف لا سبيل إلى تنكيره إلا بتنكير المضاف إليه. وأما قلل ولم يقل عيون لأنه أراد أعين المتقين وهي قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم. وقال الفراء إنما قال قرة لأنها فعل والفعل لا يكاد يجمع ألا ترى إلى قوله وادعوا ثبورا كثيرا فلم يجمعه. والقرة مصدر تقول قرت عينه قرة. ولو قيل قرة أعين أو قرات أعين كان صوابا. وقال غيره أصل القرة من البرد لأن العرب تتأذى بالحر وتستريح إلى البرد فقرة العين برد دمعها فإن دمع السرور بارد ودمع الحزن حار. وقيل قرة العين نومها مع ذهاب الحزن. واجعلنا للمتقين إماما فيه أربعة أقوال: أحدها أئمة في الخير يقتدى بهم إلى الجنة حكاه القشيري. والثاني أئمة تقتدي بنا قاله ابن عباس أي اجعلنا أئمة هدى كما قال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا. وهذا من الواحد الذي أريد به الجمع كقوله تعالى إنا رسول رب العالمين. وقوله فإنهم عدو لي قاله الفراء. وقيل إنما لم يقل أئمة لأن الإمام مصدر يقال أم فلان فلانا إماما كقولك قام قياما وصام صياما. وقيل أراد اجعل كل واحد منا إماما كما قال يخرجكم طفلا أي كل واحد. والثالث اجعلنا نأتم بمن قبلنا من المتقين حتى يأتم بنا من بعدنا قاله مجاهد فعلى هذا يكون من المقلوب فيكون المعنى واجعل المتقين لنا إماما. والرابع نعني وهذا قول جعفر بن محمد. وفي الآية دليل على أن طلب الرياسة في الدين ندب. أولئك يجزون الغرفة وهو كل بناء عال مرتفع وأصلها من الغرف وهو القطع والفصل وغرفت ناصيته أي قطعتها فالغرفة بيت منقطع من غيره. قال ابن عباس يعني الجنة. وقال مقاتل هي غرف الجنة وهي من الزبرجد والدر والياقوت. بما صبروا أي على دينهم وعلى أذى المشركين. وقال الباقر على الفقر. وقال مقاتل على أمر الله تعالى. وقال الضحاك عن الشهوات. ويلقون فيها تحية وسلاما قرأ أهل الكوفة إلا حفصا بفتح الياء وتخفيف القاف واختاره الفراء لأن العرب تقول فلان يلقى بالسلام وبالخير. والباقون يلقون بالتشديد واختاره أبو عبيد لقوله ولقاهم نضرة وسرورا. قال ابن عباس يحيي بعضهم بعضا بالسلام ويرسل إليهم الرب بالسلام. قال مقاتل تحية يعني السلام وسلاما أي سلم الله لهم أمرهم وتجاوز عنهم. وقيل تحييهم الملائكة من عند أنفسهم ويبلغونهم سلام الله عليهم. وقيل تحية ملكا عظيما. ولأصحاب الخواطر وجهان: أحدهما أن التحية على الروح والسلام على الجسد. والثاني أن التحية على العقل والسلام على النفس. خالدين فيها أي مقيمين فيها من غير موت ولا زوال. حسنت الغرفة مستقرا ومقاما أي موضع قرار وموضع إقامة. وخالدين حال من قوله يلقون. قل ما يعبأ بكم ربي فيه ثلاثة أقوال: أحدها ما يصنع بكم قاله ابن عباس. والثاني أي وزن يكون لكم عنده. يقول ما عبأت بفلان أي ما كان له عندي وزن ولا قدر ولم أعبه قاله الزجاج. والثالث ما يعبأ بعذابكم قاله ابن قتيبة. وما تضمنت معنى الاستفهام وهي عبارة عن المصدر كأنه قيل وأي عبء يعبأ بكم لولا دعاؤكم. ويجوز أن تكون ما نافية. وأصل الكلمة تهيئة الشيء يقال عبأت الجيش وعبأت المتاع أعبأه عبأ وعبأته إذا هيأته. لولا دعاؤكم فيه خمسة أقوال: أحدها لولا إيمانكم رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني لولا عبادتكم وطاعتكم يعني أنه خلقكم لعبادته نظيرها قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس

الالبيعبوون وهذا معنى قول ابن عباس في رواية الضحاك عنه وهو قول مجاهد و٣ لولا دعاكم اياه في الشدائد بيانه قوله تعالى فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ونحوها من
الايات و٣ لولا دعاكم معه آلهة وشركا بيانه قوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وهذا معنى قول الضحاك و٤ قال الوليد بن الوليد بلغني ان تفسير هذه الآية قل ما يعبا بكم
ربي لولا دعاكم لتعلموا ما طلبتكم ولي اليكم حاجة الا ان تسالوني فاغفر لكم وتسلوني فاعطيكم فاذا هل هذا خطاب للمؤمنين ... قوله فقد كذبتم الخطاب لاهل مكة
حيث كذبوا رسول الله ولم يجيبوا دعوته وقيل تقريعهم في طاعتي ما خذ من قولهم قد كذب في الحرب اذا تقر فيها حكاه الماوردي عن ابن عباس فقد كذب الكافرون
فسوف يكون لزاما اسم كان مضمر دل عليه الكلام المتقدم اي يكون الجزاء او العذاب ولزاما اي ذا الزام او ملازما فاوقع المصدر موقع اسم الفاعل وفي معنى الكلام خمسة اقوال آ انه عذاب
الدنيا وهو القتل ببدر واتصل به عذاب الآخرة لانه لازم وهذا مذهب ابن مسعود وابي بن كعب ومجاهد و٣ انه الموت قاله ابن عباس ومحمد بن كعب و٣ ان اللزام القتال قاله ابن زيد
و٤ فسوف يكون تكذيبكم لزاما فلا تعطون التوبة حكاه القشيري و٥ قال ابو عبيدة اللزام فصل الشي وهو من اللزوم اي فسوف يكون فيصلا بينكم وبين المؤمنين
والاظهر ان يكون اللزام الجزاء من خير وشر للنوعين والله اعلم

تفسير سورة الشعراء

مكية وقال ابن عباس وقتادة الا اربع
ايات نزلت بالمدينة من قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الى اخرها وهي خمسة الاف وخمسمائة واثنان واربعون حرفا والف ومائتان وسبع وتسعون كلمة وماتان وسبع وعشرون آية كوفي ومدني الاول شامي وست بصري ومدني الاخير ومكي عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اعطيت
السورة التي يذكر فيها البقرة من الذكر الاول واعطيت طه وطس من الواح موسى واعطيت فواتح القرآن وخواتيم السورة التي يذكر فيها الشعراء من تحت العرش
واعطيت المفصل نافلة وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح عليه السلام و
كذب به وهود وشعيب وصالح وابرهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق محمد عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

طسم اختلف القراء فيها وفي اخواتها فكسر الطاء منهن على الامالة حمزة والكسائي وخلف وعاصم في بعض الروايات وقرا اهل المدينة بين الفتح والكسر وهو اختيار
ابي عبيد وابي حاتم وقرا غيرهم بالفتح على التفخيم واظهر النون في السين هنا وفي القصص ابو جعفر وحمزة للتبيين والتمكين واخفاها الآخرون وفي معنى طسم
اربعة اقوال آ انها حروف من كلمات ثم فيها ثلثة اقوال آ رواه علي كرم الله وجهه قال لما نزلت طسم قال عليه السلام الطاء طورسينا والسين الاسكندر والميم مكة
و٣ ان الطاء طيبة وسين بيت المقدس وميم مكة رواه الضحاك عن ابن عباس و٣ ان الطاء شجرة طوبى والسين سدرة المنتهى والميم محمد عليه السلام قاله جعفر الصادق
و٣ انها قسم اقسم الله به وهو من اسماء الله تعالى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقد بينا كيف يكون هذا من اسماء الله في فاتحة مريم وقال القرظي اقسم الله بطوله وسنائه
وملكه وقيل في هذا بعد اذ لا يقال في الدعاء يا طسم و٣ انه اسم السورة قاله مجاهد و٤ انه اسم من اسماء القرآن قاله قتادة وابو روق وباقي الآية تقدم تفسيره لعلك باخع نفسك
قد تراه في سورة الكهف قال المفسرون لما كذبت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم شق ذلك عليه وكان يحرص على ايمانهم فانزل الله تعالى هذه الآية وهي كالانكار عليه
وذلك انه كان يعلم ان الله ان لم يهدهم لم يهتدوا فما يغني عنه حرصه ومعنى الاية لعلك قاتل نفسك لتركهم الايمان ثم اعلم انه لو اراد ان ينزل عليهم ما يضطرهم الى الطاعة لقدر على
ذلك فقال ان نشا ننزل وقرا ابو رزين وابو المتوكل ان يشا بالياء فيهما عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين ولم يقل خاضعة لانه جعل الفعل اولا للاعناق ثم جعل
خاضعين للرجال لان الاعناق اذا خضعت فاربابها خاضعون وقيل لما وصف الاعناق بالخضوع وهي من صفات بني آدم اخرج الفعل مخرج الادميين كما بينا في قوله والشمس
والقمر رايتهم لي ساجدين وهذا اختيار ابي عبيد وقال الزجاج قوله فظلت معناه فتظل لان الجزاء يقع فيه لفظ الماضي في معنى المستقبل كقوله ان تاتني اكرمتك معناه
اكرمك وقيل انما قال خاضعين لاجل رؤس الآي ليكون نسقا واحدا وقيل اراد فظلوا خاضعين فعبر بالاعناق عن جميع الابدان والعرب تعبر ببعض الشي عن كله كقوله تعالى
ذلك بما قدمت يداك وقوله الزمناه طائره في عنقه ونحوهما ومعاني التفسير انه اراد بالاعناق لبراهم ورؤساهم يقال جاء القوم عنقا عنقا اي جماعات جماعات وقرا ابن ابي عبلة
فظلت اعناقهم لها خاضعة ومعنى الآية لظلت اعناقهم لها ذليلين وقال ابن جريج لو شاء الله لاراهم امرا من امره لا يعمل احد منهم بعده معصية وقال ابو حمزة الثمالي في هذه
بلغني انها صوت يسمع من السماء في النصف من شهر رمضان تخرج له العواتق من البيوت ما ياتيهم من ذكر اي وعظ وتذكير من الرحمن محدث في الوحي والتنزيل وسبق تفسيره
في سورة الانبياء الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا فسياتيهم انباء اي اخبار وجزاء ما كانوا به يستهزءون هذا وعيد لهم وقد سبق تفسيره في الانعام ثم ذكر ما يدلهم على قدرته
فقال اولم يروا الى الارض يعني المكذبين بالبعث كم انبتنا فيها من كل زوج كريم اي نوع معه قرينه من ابيض واحمر وحلو ومر مما ياكل الناس والانعام وقوله كريم اي
حسن في المنظر يكرم على الناس يقال ناقة كريمة اذا كثر لبنها وقال الزجاج الكريم المحمود وقال الشعبي من كل زوج كريم هم الناس من نبات الارض كما قال تعالى والله
انبتكم من الارض نباتا فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ان في ذلك لآية يعني ما ذكر من الانبات في الارض لآية في كل واحد من تلك الازواج لآية لدلالة ذلك
على وحدانيته وقدرته لا يعجزه شي وما كان اكثرهم مؤمنين اي ما كان اكثرهم يؤمن في علم الله وقال سيبويه كان ههنا صلة اي وما اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز
المنتقم من اعدائه الرحيم باوليائه واذ نادى ربك موسى عرفناه انه قد ارسل رسلا واوذوا فصبروا فكانت العاقبة المحمودة للرسل والمعنى واتل على قومك اذ نادى الله موسى
حين راى الشجرة والنار بان قال له يا موسى ان ائت القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعصية وفي تقديم الظالمين على قوم فرعون تسجيل عليهم بالظلم ثم عطفهم عليهم
عطف البيان قوم فرعون الا يتقون قرا عبيد بن عمير بالتاء اي قل لهم الا تتقون والباقون بالياء والاصل يتقونني فحذفت احدى النونين لاجتماعهما والياء لالتقاء
الكسرة ويحتمل ان يكون الا يتقون حالا من الظالمين اي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال قال رب اني اخاف ان يكذبون بالياء يكذبوني محذوفة
ومثلها ان يقتلون سيهدين فهو يهدين ويشفين فهو يشفين ثم يحيين كذبون واطيعون فهذه ثمان آيات اثبتهن في الحالين يعقوب ويضيق صدري اي واخاف ان
يضيق صدري بتكذيبهم اياي وقيل اضعف عن ابلاغ الرسالة حكاه الماوردي ولا ينطلق لساني بالكلام والتبليغ للعقدة التي فيه وقال الكلبي ولا ينطلق لساني من هيبة
قراءة العامة برفع قاف يضيق ولا ينطلق ردا على قوله اني اخاف ونصبهما يعقوب ردا على قوله ان يكذبون على معنى واخاف ان يضيق صدري ولا ينطلق لساني فارسل الى هرون
المعنى ارسل جبريل اليه ليكون معي معينا فحذف الاعانة لعلم بها وفي الكلام دليل عليها ولهم علي ذنب وهو القتيل الذي وكزه فقضى عليه المعنى ولهم على دعوى ذنب فاخاف ان يقتلون

به وقيل لهم علي ذنب بزعمهم اولهم مطالبة بحق او باطل ولم يخف موسى من ابلاغ الرسالة لانه يعلم ان الله اذا بعث رسولا تكفل لمعونته على تادية الرسالة قال الله تعالى كلا اي لن
يقتلوك به لاني لا اسلطهم عليك وهو زجر وردع لموسى عليه السلام عن الاقامة على هذا الظن وامر بالثقة بالله تعالى فاذهبا اي انت واخوك فقد ضممته اليك بآياتنا وهي ما اعطاهما
من المعجزة وقيل مع آياتنا انا يعني نفسه معكم ... مجرى الجماعة مستمعون اي سامعون ما تقولانه وما يجيبونكما به واراد بذلك تقوية قلبهما واخبارهما انه يعينهما ويحفظهما فاتيا
فرعون فقولا انا رسول رب العالمين ولم يقل رسولا لانه اراد المصدر اي ذوا رسالة بحذف المضاف وقيل الرسول يقع على الواحد والجمع والاثنين تقول العرب هذا رسولي و
وكيلي وهذان رسولي ووكيلي وهؤلاء رسولي ووكيلي ومنه قوله تعالى فانهم عدو لي وقوله وحسن اولئك رفيقا قال ابو عبيد وقيل معناه كل واحد منا رسول رب العالمين ان
ارسل معنا بني اسرائيل اي اطلقهم من الاستعباد وخل عنهم وكان فرعون استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا في ذلك الوقت ستمائة وثلثين الفا فاتياه فبلغاه الرسالة فعرف فرعون
موسى لانه نشا في بيته فقال الم نربك فينا وليدا اي صبيا صغيرا ولبثت فينا من عمرك سنين وفيها ثلثة اقوال آ ثماني عشرة سنة قاله ابن عباس و٣ اربعون سنة قاله الكلبي
وابن السائب و٣ ثلثون سنة قاله مقاتل قال فرعون ذلك امتنانا عليه باحسانه اليه اي فجازيتنا على ذلك ان كفرت نعمتنا وفعلت فعلتك التي فعلت يعني قتل القبطي قال
الفراء وانما نصبت لانها مرة واحدة ولو اريد بها مثل الجلسة والمشية جاز كسرها وقد قرا بكسر الفاء الشعبي وانت من الكافرين فيه قولان آ من الكافرين لنعمتي قاله ابن عباس وسعيد
بن جبير وعطا وابن زيد و٣ من الكافرين بالهك لانك كنت معنا على ديننا هذا الذي تعيبه قاله الحسن والسدي فعلى الاول وانت من الكافرين الآن وعلى الثاني وكنت قال موسى
فعلتها اذا وانا من الضالين فيه ثلثة اقوال آ من الجاهلين قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وقال بعض المفسرين المعنى كنت جاهلا لم ياتني من الله شي وكذلك هو
في حرف عبد الله بن مسعود وانا من الجاهلين و٣ من الخاطئين والمعنى اني قتلت النفس خطا قاله ابن زيد و٣ من الناسين وهذا ان تضل احدهما قاله ابو عبيدة فنفى بهذا ان التربية
منهم لانافي النبوة وان القتل خطا او في وقت لم يكن علي فيه شرع لاينافي النبوة ايضا ففررت منكم اي ذهبت من بينكم لما خفتكم على نفسي الى مدين وقرا عاصم الجحدري والضحاك
وابن يعمر لما بكسر اللام وتخفيف الميم فوهب لي ربي حكما وفيه قولان آ النبوة قاله ابن السائب و٣ العلم والفهم قاله مقاتل وجعلني من المرسلين وتلك نعمة تمنها علي يعني التربية
ان عبدت بني اسرائيل اي اتخذتهم عبيدا يقال عبدت فلانا واعبدته واستعبدته اذا اتخذته عبدا وفي ان قولان آ ان يكون في موضع رفع على البدل من نعمة و٣ ان تكون في موضع نصب
بنزع الخافض تقديره لان عبدت او لتعبيدك واختلف العلماء في تفسير الآية ففسرها قوم على الانكار وقوم على الاقرار فمن فسرها على الانكار قال معنى الكلام او تلك نعمة على طريق
الاستفهام ومثله هذا ربي وقوله فهم الخالدون وقال ابن ابي ربيعة ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد الرمل والحصى والتراب ... وهذا
قول جماعة منهم مجاهد ثم لهم في معنى الكلام وجوه اربعة آ ان فرعون اخذ اموال بني اسرائيل واستعبدهم وانفق على موسى منها فابطل موسى النعمة لانها اموال بني اسرائيل قاله الحسن
و٣ ان المعنى انك لو كنت لا تقتل اولاد بني اسرائيل لكفلني اهلي وكانت امي تستغني عن قذفي في اليم فكانك تمن علي بما كان بلاؤك سببا له وهو قول البرد والزجاج والازهري و٣
ان المعنى تمن علي باحسانك الي خاصة وتنسى اساتك بتعبيدك بني اسرائيل قاله مقاتل و٤ ان المعنى كيف تمن علي بالتربية وقد استعبدت قومي ومن اهين قومه فقد ذل فتعبد
حبط احسانك الي بتعبيدك قومي حكاه الثعلبي فاما من فسرها على الاقرار فانه قال عدها موسى نعمة حيث رباه ولم يقتله ولا استعبده فالمعنى هي لعمري نعمة اذ ربيتني ولم تستعبدني
كاستعبادك بني اسرائيل فان تدل على المحذوف ومثله في الكلام ان تضرب بعض عبيدك وتترك الآخر فيقول المتروك هذه نعمة علي ان ضربت فلانا وتركتني ثم تحذف وتركتني لان
المعنى معروف هذا قول الفراء فان قيل لم جمع الضمير في قوله منكم وخفتكم مع افراده في تمنها وعبدت قلنا الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه بدليل
قوله تعالى ان الملا ياتمرون بك ليقتلوك واما الامتنان فمنه وحده وكذا التعبيد قال فرعون وما رب العالمين لما قال موسى عليه السلام انا رسول الله رب العالمين قال
فرعون وما رب العالمين سائلا عن ماهيته من الا ماهية له فاجابه بما يدل عليه من مصنوعاته فقال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين انه خلقهما وقال
اهل المعاني ان كنتم موقنين ان ما تعاينون كما تعاينون لان من عاين ذلك وتامل علم ان لها صانعا وان فرعون لا يصلح لذلك فلما قال موسى ذلك تحير ولم يرد جوابا
ينقض به هذا القول فقال لمن حوله الا تستمعون من اشراف قومه قال ابن عباس وكانوا خمسمائة رجل عليهم الاسورة محيلا لقول موسى متعجبا لقومه فان قيل فاين جوابهم
فالجواب انه اراد الا تستمعون قول موسى فرد موسى لانه المراد بالجواب ثم زاد موسى عليه السلام في البيان بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين فاعرض فرعون عن جوابه ونسبه الى الجنون
فقال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون اوهم انه لم يجبه عما سال وادعى انه مجنون لانه يزعم ان ههنا الها غيره وكان هذا عجزا منه عن الاعتراض على حجة موسى فلم يشتغل
موسى بالجواب عما نسبه اليه من الجنون ولكن اشتغل بتاكيد الحجة والزيادة في البيان فقال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون اي ان كنتم ذوي عقول فالحق
عليكم ما اقول فقال فرعون حين لزمته الحجة وانقطع عن الجواب تكبرا عن الحق وتماديا في الغي لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين قال الكلبي كان سجنه اشد
من القتل لانه كان ياخذ الرجل اذا اتركه في السجن يطرحه في مكان وحده فردا لا يسمع ولا يبصر فيه شيئا فقال له موسى حين توعده بالسجن اولو جئتك بشي مبين بين صدق قولي
والواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام والمعنى اتفعل ذلك ولو اتيتك بحجة واضحة وانما قال ذلك له موسى لان من اخلاق الناس السكون الى الانصاف والاجابة الى الحق بعد
البيان فقال له فرعون فات به فانا لا نسجنك ان كنت من الصادقين فالقى موسى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ظاهر امره فقال فهل غير هذا فنزع موسى يده من كمه اي من جيبه
فاذا هي بيضاء للناظرين سبق تفسيره في الاعراف قال فرعون للملا حوله منصوب نصبين آ نصب في اللفظ والعامل فيه ما تقرر في الظرف و٣ نصب في المحل والعامل فيه النصب على
الحال ان هذا لساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تامرون من الموامرة وهي المشاورة او من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد امرين وهم ما سوى الماثل
عليه من فرط الدهش قالوا ارجه واخاه اي اخره واحبسه وابعث في المدائن حاشرين ياتوك بكل سحار عليم فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وهو يوم الزينة قال
ابن عباس وافق ذلك يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النيروز قال ابن زيد وكان اجتماعهم للميقات بالاسكندرية وقيل للناس هل انتم مجتمعون لتنظروا
ما يفعل الفريقان ولمن تكون الغلبة لموسى او للسحرة لعلنا نتبع السحرة قال الاكثرون ارادوا سحرة فرعون وقال بعضهم ارادوا موسى وهرون وقيل قالوا ذلك
على طريق الاستهزاء وقال ابن جريج ولعل ههنا بمعنى كي وما بعده هذا سنفسره في سورة طه الى قوله ان كنا اي لان كنا اول المؤمنين اي من اهل زماننا واوحينا الى موسى
ان اسر بعبادي انكم متبعون يتبعكم فرعون وقومه ليحولوا بينكم وبين الخروج من ارض مصر فارسل فرعون في المدائن حاشرين يحشرون الناس ويجمعون لهم الجيش قال فرعون

ان هؤلاء يعني بني اسرائيل لشرذمة قال المبرد الشرذمة القطعة من الناس غير الكثير وجمعها الشراذم قليلون قال الفراء يقال عصبة قليلة وقليلون وكثير وكثيرون
قال المفسرون كانت الشرذمة ستمائة الف وانما استقلهم بالاضافة الى جنده وكان جنده لا يحصى وانهم لنا لغائظون يقال غاظه واغاظه وغيظه اذا اغضبه والغيظ الغضب
ومنه قوله تكاد تميز من الغيظ والمعنى غاظونا لمخالفتهم ديننا وقتلهم ابكارنا وذهابهم باموالنا التي استعاروها وخروجهم من ارضنا بغير اذن منا وانا لجميع حاذرون
قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو حذرون وقرا الباقون حاذرون بالف وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس واختيار ابي عبيد وهل بينهما فرق فيه قولان احدهما ان
الحاذر المستعد والحذر المتيقظ والثاني انهما لغتان معناهما واحد واهل التفسير يقولون في تفسير حاذرون مؤدون مقوون اي ذوو اداة وهي السلاح لانها اداة الحرب وقوة قال
تعالى وخذوا حذركم اي سلاحكم ومعنى حذرون خائفون شرهم وقرا ابن عجلان حادرون بدال غير معجمة قال الفراء يعني عظاما من كثرة الاسلحة وقيل للعين العظيمة
حدرة فاخرجناهم يعني فرعون وقومه من جنات قال مقاتل يعني البساتين وعيون هي انهار جارية وكنوز يعني الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ومقام كريم اي مجلس
حسن كذلك قال ابن السائب افعل بمن عصاني وقيل الامر كذلك اي كما وصفناه قاله الزجاج واورثناها بني اسرائيل وذلك ان الله تعالى رد بني اسرائيل الى مصر بعدما اغرق
فرعون وقومه فاعطاهم جميع ما كان لقوم فرعون من الاموال والعقار والمساكن فاتبعوهم مشرقين يعني قوم فرعون ادركوا موسى واصحابه حين شرقت الشمس اي طلعت و
قرا الحسن فاتبعوهم بالتشديد واختلفوا في تاخير فرعون وقومه عن موسى عليه السلام على قولين احدهما لاشتغالهم بدفن ابكارهم الى ان انبسطت الشمس لان الوبا في تلك الليلة وقع
فيهم والثاني سحابة اظلتهم فخافوها حتى اصبحوا فانقشعت عنهم قال الزجاج يقال شرقت الشمس اذا طلعت واشرقت اذا اضاءت فلما تراءا الجمعان اي تقابلا بحيث يرى كل فريق
منهما صاحبه وكسر حمزة والاعمش وخلف الراء في ترا وقرا الباقون بالفتح وقرى فلما ترات الفئتان قال اصحاب موسى انا لمدركون اي سيدركنا جمع فرعون
ولا طاقة لنا بهم وقرا الاعرج وعبيد بن عمير لمدّركون بتشديد الدال والاختيار قراءة العامة لقوله تعالى حتى اذا ادركه الغرق قال موسى ثقة بوعد الله كلا ان معي ربي
لن يدركونا بنصره سيهدين اي سيدلني على طريق النجاة وقال السدي سيكفيني فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر قيل لما انتهى موسى عليه السلام الى البحر قال يا من كان
قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء اجعل لنا مخرجا فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فانفلق اي فضرب فانفلق فانشق الماء اثني عشر طريقا وقام الماء على
يمين الطريق وعن يساره كالجبل العظيم فذلك قوله تعالى فكان كل فرق اي كل قطعة من الماء كالطود العظيم اي كالجبل الضخم وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وعاصم الجحدري فلق
قال ابن جريج وغيره لما انتهى موسى عليه السلام الى البحر هاجت الريح والبحر يرمي بموج كالجبال فقال له يوشع بن نون يا مكلم الله اين امرت فقد غشينا فرعون والبحر امامنا فقال
موسى ههنا فخاض يوشع الماء وجاز البحر ما يواري حوافر دابته الماء وقال الذي يكتم ايمانه يا مكلم الله اين امرت فقال ههنا فكبح فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقيه
ثم اقحمه البحر فرسب القوم وصنعوا مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى عليه السلام لا يدري كيف يصنع فاوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فاذا الرجل
واقف على فرسه لم يبتل لبده ولا سرجه وازلفنا ثم الاخرين يعني قوم فرعون قربناهم الى الهلاك وقدمناهم الى البحر وقال ابو عبيدة ازلفنا اي جمعنا ومنه ليلة المزدلفة
وهي ليلة جمع قال الزجاج وكلا القولين حسن لان جمعهم تقريب بعضهم من بعض واصل الزلفى في كلام العرب القربى وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وابو رجاء والضحاك
وابن يعمر وازلقنا بقاف وكذلك قرءوا وازلقت الجنة بقاف ايضا وانجينا موسى ومن معه اجمعين ثم اغرقنا الاخرين يعني فرعون وقومه ان في ذلك لاية اي في اهلاك
فرعون وقومه عبرة لمن بعدهم وما كان اكثرهم مؤمنين لم يكن اهل مصر مصدقين بتوحيد الله ولم يكن آمن من اهل مصر غير آسية امراة فرعون وحزبيل وهو مؤمن آل فرعون
والماشطة ومريم امراة دلت على عظام يوسف عليه السلام وذلك ان موسى عليه السلام لما خرج ببني اسرائيل من مصر اظلم عليهم القمر فقال لقومه ما هذا فقال علماؤهم ان
يوسف عليه السلام لما حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى تنقل عظامه معنا فقال لهم موسى عليه السلام فايكم يدري قبره قالوا ما يعلمه الا عجوز لبني اسرائيل
فارسل اليها فقال دليني على قبره فقالت والله لا افعل حتى تعطيني حكمي قال وما حكمك قالت حكمي ان اكون معك في الجنة فثقل عليه فقيل له اعطها حكمها فدلتهم عليه فاحتفروه
واستخرجوا عظامه فلما اقلوها فاذا الطريق مثل ضوء النهار وروى ابو بردة عن ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل باعرابي فاكرمه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
حاجتك قال ناقة ارحلها واعنز احلبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجزت ان تكون مثل عجوز بني اسرائيل فقال له اصحابه وما عجوز بني اسرائيل فذكر لهم حال هذه العجوز التي
احتكمت على موسى عليه السلام ان تكون معه في الجنة وان ربك لهو العزيز في انتقامه من اعدائه الرحيم بالمؤمنين حين انجاهم من العذاب واتل عليهم نبا ابراهيم نبه المشركين على فرط
جهلهم اذ رغبوا عن اعتقاد ابراهيم ودينه وهو ابوهم اذ قال لابيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد وكانت اصنامهم من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب فنظل لها
عاكفين اي فنقيم على عبادتها وليس المراد وقتا معينا بل هو اخبار عما هم فيه وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا وبات يفعل كذا اذا فعله
ليلا وكان ابراهيم عليه السلام يعلم انهم يعبدون الاصنام ولكن سالهم ليريهم ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة قال هل يسمعونكم قراءة العامة بفتح الياء اي هل يسمعون دعاكم
وقرا قتادة وسعيد بن جبير وابن يعمر والجحدري يسمعونكم بضم الياء وكسر الميم اذ تدعون قال الزجاج ان شئت بينت الذال وان شئت ادغمتها في التاء وهو اجود
في العربية لقرب التاء من الذال او ينفعونكم اي ان عبدتموهم او يضرون ان لم تعبدوهم وهذا استفهام لتقرير الحجة عليهم اي فاذا لم ينفعوا ولم يضروا فما معنى عبادتكم لها
قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وهذا اخبار عن تقليد آبائهم في عبادة الاصنام وترك الاستدلال قال لهم ابراهيم منبها افرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون
يعني الماضين الاولين فانهم عدو لي وفيه قولان احدهما لفظ الواحد والمراد به الجمع والمعنى فانهم اعداء لي والثاني ان المعنى فان كان معبودكم عدو لي فلماذا وصف العدو فان قيل
ما وصف الجماد بالعداوة قلنا عنه اجوبة ثلاثة احدها ان المعنى فانهم عدو لي يوم القيمة لو عبدتهم كما قال تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا والثاني من المقلوب المعنى
فاني عدو لهم لان من عاديته عاداك قاله ابن قتيبة والثالث ان المعنى افعل بهم ما لو فعلت بحي لعاداني اي اسخطهم الاصنام ثم قال الا رب العالمين نصب بالاستثناء يعني فانهم
عدو لي وغير معبود لي الا رب العالمين فاني اعبده قاله الفراء وقيل هو بمعنى لكن قاله اكثر النحويين وقال الحسين بن الفضل يعني الا من عبد رب العالمين وقال
الجرجاني تقديره افرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون الا رب العالمين فانهم عدو لي والا بمعنى دون وسوى كقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى اي
ومعناه فقال الذي خلقني فهو يهدين اي الهادي على الحقيقة هو خالق لا هادي غيره قال اهل المعاني والذي خلقني في الدنيا على فطرته فهو يهديني في الاخرة الى الجنة

فان قيل هذه صفة لجميع الخلق فكيف جعلها ابراهيم عليه السلام دليلا على هدايته ولم يهتد بها غيره قلنا انما ذكرها احتجاجا على وجوب الطاعة لان من انعم وجب ان يطاع ولا يعصى
ليلتزم غيره من الطاعة ما قد التزمها وهذا الزام صحيح ثم وصل ذلك بتعدد نعمه عليه فقال والذي هو يطعمني ويسقين يعني يرزقني ويغذيني وقال ابن عطا يطعمني اي طعام
شاء ويسقيني اي شراب شاء وقال بعض اهل الاشارة يطعمني لذة الايمان ويسقيني حلاوة القبول وقال محمد بن كثير صحبت سفيان الثوري بمكة وكان يستف من السبت
الى السبت كفا من الرمل وقال الحجاج بن عبد الكريم خرجت من بلخ في طلب ابراهيم بن ادهم فرايته بحمص في اتون يسجرها فسلمت عليه وسالته عن حاله فرد علي السلام وكنت معه
ذلك فقال اهل بنفسك تنازعك الشيء من الطعام فقلت نعم فاخذ رمادا وترابا فخلطهما واكلها ثم اقبل علي وانشا يقول شعر واخلط التراب بالرماد وكله ولا تجر النفس عن مقام السؤال
واذا شئت ان تمتنع بالذل فرم ما حوته ايدي الرجال فخرجت من عنده فمكثت اياما لم ادخل عليه فاشتد شوقي اليه فدخلت عليه وكنت عنده فلم يكلم بشيء فقلت له لم لا تكلم فقال من
ينح الخطاب لانه سبب الردى والنطق فيه معادن الآفات واذا نطقت فكن لربك ذاكرا واذا سكت فكن مع الاموات وكان عبد الرحمن بن ابي نعيم لا ياكل في الشهر الا مرة فبلغ ذلك الحجاج
فدعاه وادخله بيتا واغلق عليه بابه ثم فتحه بعد خمسة عشر يوما ولم يشك انه مات فوجده قائما يصلي فقال يا فاسق تصلي بغير وضوء فقال انما يحتاج الى الوضوء من ياكل ويشرب وانا على
الطهارة التي ادخلتني عليها هذا البيت وذكر ان امراة اسرت من حلب الى الروم في ايام سيف الدولة علي بن حمدان فهربت منهم ومشت ما في فرسخ لم تطعم شيئا فدخلت الى سيف الدولة فقال لها
كيف قويت على المشي وكيف عشت بلا طعام ولا شراب فقالت كنت كلما جعت او عييت اقرا قل هو الله احد ثلث مرات فاشبع واروى واقوى واذا مرضت فهو يشفين فان قيل
لم قال ابراهيم عليه السلام مرضت ولم يقل امرضني قلنا انه اراد الثناء على ربه فاضاف اليه الخير المحض لانه لو قال امرضني لعد قومه ذلك عيبا فاستعمل حسن الادب نظيرها
قصة الخضر قال فاردت ان اعيبها وفي الخير المحض فاراد ربك ان يبلغا اشدهما فان قيل هذا يرده قوله والذي يميتني ثم يحيين فالجواب ان القوم كانوا لا ينكرون الموت وانما يجعلون
له سببا سوى تقدير الله فاضافه ابراهيم عليه السلام الى الله تعالى قال جعفر الصادق اذا مرضت بالذنوب شفاني بالتوبة ومعنى يحييني اي للبعث وثم للتراخي بين الموت وبين
منه الحيوة للبعث وقال بعض اهل الاشارة واذا مرضت بمخالفته شفاني برحمته واذا مرضت بمقاساة الخلق شفاني بمشاهدة الحق والذي يميتني بالعدل ويحييني بالفضل
يميتني بالمعصية ويحييني بالطاعة يميتني بالفراق ويحييني بالتلاق يميتني بالجهل ويحييني بالعلم يميتني بالخوف ويحييني بالرجا يميتني بالطمع ويحييني بالقناعة وهذه
تاويلات تخرج من حكم الاحتمال الى جهة الاستطراف فلذلك ذكرتها وان كان حذفها من كتابنا اولى والذي اطمع اي ارجو ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين قراءة العامة بالتوحيد وقرا
الحسن خطاياي والمعنى ما يجري على مثلي من الزلل والمفسرون يقولون يعني الكلمات الثلث قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي اختي زاد الحسن وقوله للكوكب
هذا ربي وعن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله ان عبد الله بن جدعان كان يقري الضيف ويفك العاني فهل ينفعه ذلك قال لا انه لم يقل يوما قط اغفر لي خطيئتي يوم الدين
وهذا الكلام من ابراهيم احتجاج على قومه واخبار انه لا يصلح للالهية الا من فعل هذه الاشيا ويوم الدين هو يوم الجزاء والحساب رب هب لي حكما فيه اربعة اقوال احدها انه البيان عن
الشيء على ما توجبه الحكمة قاله عكرمة والثاني فهما وعلما قاله مقاتل والثالث انه النبوة قاله ابو صالح عن ابن عباس واليه ذهب الكلبي والرابع انه القرآن قاله مجاهد والحقني بالصالحين من قبلي من
النبيين في الدرجة والمنزلة وقال ابن عباس باهل الجنة وقد بيناه في سورة يوسف واجعل لي لسان صدق اي ذكرا جميلا وثناء حسنا وقبولا عاما في الاخرين في الامم التي تجيء من
بعدي فاعطاه الله ذلك فكل اهل الاديان يتولونه ويثنون عليه وجعله لسانا لانه يكون باللسان وقال علي بن عيسى سال ان يجعل من ولده من يقوم بالحق بعده واجعلني من
ورثة جنة النعيم اي ممن يرثها من عباده فمن متعلقة بمحذوف والمعنى من الذين يرثون الفردوس واغفر لابي انه كان من الضالين اي المشركين وهذا انما قاله قبل ان تبين
له انه عدو لله وقد ذكرنا ذلك في آخر سورة براءة وقيل سال ان يغفر له في الدنيا ولا يعاقبه فيها وقيل سال ان يغفر له جنايته عليه التي تسقط بعفوه قال الحسن بلغني ان امه كانت مسلمة
على دينه فلذلك لم يذكرها فان قيل فقد قال اغفر لي ولوالدي قيل اكثر المذكور انما جرى لابيه ويجوز ان يسال الغفران لامه وهي مؤمنة فاما ابوه فلا شك في كفره وقيل
كان نادما كقوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيما ولا تخزني يوم يبعثون قال مقاتل والكلبي لا تعذبني يوم يبعثون وقيل لا تفضحني ثم فسر ذلك اليوم فقال يوم
لا ينفع مال ولا بنون اي لا ينفع مال ولا بنون احدا واذا لم ينفع الابن فمتى ينفع غيره الا من اتى الله بقلب سليم هو استثناء من الكل فالذي لا ينفعه ماله وبنوه وقيل هو
استثناء من غير الجنس اي لكن من اتى الله بقلب سليم ينفعه سلامة قلبه وذكر القلب لانه الذي اذا سلم سلمت الجوارح واذا فسد فسدت سائر الاعضا وقيل ذكر البنين لانه
جرى ذكر والد ابراهيم اي لم ينفعه ابراهيم والقلب السليم الذي سلم من الشرك والشك فاما الذنوب فليس يسلم منها احد هذا قول اكثر المفسرين وقال ابو عثمان النهدي
هو القلب الخالي من البدعة المطمئن على السنة وقال الحسين بن الفضل هو السليم من آفة المال والبنين وقال الجنيد السليم في اللغة اللديغ فالمعنى كاللديغ من خوف الله
قال بعضهم هو الناصح لله في خلقه حكاه عبد الرحمن بن حاتم وقيل سليم القلب من الخوف في القيمة بما تقدم من البشرى عند المعاينة ذكره الماوردي وازلفت الجنة للمتقين
اي قربت اليهم حتى نظروا اليها وبرزت الجحيم اي اظهرت للغاوين وهم الضالون وقيل لهم يوم القيمة على وجه التوبيخ اين ما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم اي يمنعونكم
من العذاب او ينتصرون اي يمتنعون منه ثم لو ثم فيلقون في النار فذلك قوله تعالى فكبكبوا فيها قال الزجاج طرح بعضهم على بعض وقال ابن قتيبة القوا على
رؤوسهم وحقيقة ذلك في اللغة هو تكرير الانكباب كانه اذا القي ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر فيها والغاوون وفيهم ثلثة اقوال احدها انهم المشركون قاله ابن عباس والثاني انهم
الشياطين قاله قتادة ومقاتل والثالث الالهة قاله السدي وجنود ابليس اجمعون يعني ذرية ابليس كلهم من الجن والانس قالوا يعني الشياطين والمعبودين وهم فيها يختصمون
تالله ان كنا لفي ضلال مبين قال الفراء لقد كنا وقال الزجاج ما كنا الا في ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين اي نعدلكم بالله تعالى في العبادة وما اضلنا الا المجرمون
وفيهم قولان احدهما انهم الشياطين قاله مقاتل والثاني اولونا الذين اقتدينا بهم قاله الكلبي وقال عكرمة ابليس وابن آدم القاتل لانه اول من سن القتل وانواع المعاصي فما لنا من
شافعين هذا قولهم اذا شفع الانبياء والملائكة والمؤمنون حين يشفعون لاهل التوحيد ولا صديق حميم اي ذي قرابة يهمه امرنا والحميم القريب الذي توده ويودك وروى جابر
بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجل يقول في الجنة ما فعل صديقي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله تعالى اخرجوا له صديقه الى الجنة فيقول من بقي فما لنا من
شافعين ولا صديق حميم يقال حم الشيء اذا قرب منه ومنه الحمى لانها تقرب من الاجل وقال ابن عيسى انما سمي القريب حميما لانه يحمى لغضب صاحبه فجعله ماخوذا من
الحمية فلو ان لنا كرة اي رجعة الى الدنيا فنكون هو معطوف على كرة اي لو ان لنا ان نكر فنكون اي فان نكون من المؤمنين اي المصدقين بالتوحيد لتحل لنا الشفاعة كما حلت لاهل التوحيد

ان في ذلك لآية اي لعبرة فيما اخبر عن قصة ابرهيم والباقي تقدم تفسيره كذبت قوم نوح المرسلين قال الزجاج قال كذبت والقوم مذكر لان المعنى كذبت جماعة قوم نوح لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الرسل لان كل رسول يامر بتصديق جميع الرسل وقيل كذبوا نوحا في النبوة وفيما اخبر به من مجي الرسل بعده اذ قال لهم اخوهم نوح كان نوح اخاهم في النسب لا في الدين وقيل هي اخوة المجانسة قال الله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه الا تتقون اي عذاب الله بتوحيده وطاعته اني لكم رسول امين على الرسالة فيما بيني وبين ربكم وما اسئلكم عليه اي على الدعا الى التوحيد من اجر ان اجري اي ما اجري وثوابي الا على رب العالمين فالرسل اذا لم يسالوا اجرا كان ابعد على التهمة واقرب الى التصديق قالوا انؤمن لك اي نصدق لقولك واتبعك الواو للحال الارذلون وقرا يعقوب واتباعك بالالف وفيهم ثلثة اقوال آ ان الارذلين الحاكة رواه الضحاك عن ابن عباس و ب انهم الحاكة والاساكفة قاله عكرمة و ج المساكين الذين ليس لهم مال ولا عز قاله عطاء قال الزجاج ونسبوهم الى الجهل لان الصناعات لا تضر في باب الديانات وقيل هم الذين يسلمون ولا ينفعون وقيل هم المتكبرون حكاه الماوردي قال نوح وما علمي بما كانوا يعملون اي لم اعلم اعمالهم وصنايعهم ولم اكلف ذلك انما كلفت ان ادعوهم الى الايمان فالاعتبار بالايمان لا بالحرف والصنايع ان حسابهم الا على ربي اي ما حسابهم فيما يعملون الا على ربي لو تشعرون لو تعلمون ذلك ما عبتموهم في صنايعهم وما انا بطارد المؤمنين اي ما انا بالذي لا اقبل ايمانهم لزعمكم انهم الارذلون ان انا الا نذير مبين انذركم الناس وابين لكم ما يقربكم الى الله تعالى قالوا لئن لم تنته يا نوح عما تقول لتكونن من المرجومين فيه ثلثة اقوال آ من المشتومين قاله الضحاك و ب من المضروبين بالحجارة قاله قتادة و ج من المقتولين بالرجم قال نوح رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا اي اقض بيني وبينهم قضا يعني بالعذاب لانه قال ونجني ومن معي من المؤمنين فانجيناه ومن معه في الفلك المشحون قال ابن عباس ومقاتل الذي قد ملى من الناس والطير والحيوان كلها ثم اغرقنا بعد نجاة نوح ومن معه الباقين اي من بقي منهم ولم يركب السفينة وقوله فيما يجوز ان يكون مصدرا وكذا كذبت عاد المرسلين التانيث بمعنى القبيلة والجماعة والباقي سبق الى قوله اتبنون بكل ريع قراءة العامة بكسر الراء وقرا الجحدري وابو حيوة وابن ابي عبلة ريع بفتح الراء قال الفراء هما لغتان وجمعه ريعة وارياع وفيه ثلثة اقوال آ انه المكان المرتفع روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال بكل شرف قال الزجاج هو في اللغة الموضع المرتفع من الارض و ب انه الطريق رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال قتادة و ج انه الفج بين الجبلين قاله مجاهد والآية العلامة وفيما ارادوا بهذا البنا ثلثة اقوال آ انه اراد بنيانا ما لا تسكنون رواه عطا عن ابن عباس وعلى هذا القول جعل هود بناهم ما يستغنون عنه وما لا يسكنونه عبثا منهم و ب انه بروج الحمام يلعبون به قاله سعيد بن جبير ومجاهد و ج انهم كانوا يبنون في المواضع المرتفعة ليشرفوا على المارة فيسخروا منهم ويعبثوا بهم وهو معنى قول الضحاك روى انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فراى قبة مشرفة فقال ما هذه فقال اصحابه هذا لرجل من الانصار فمكث وحملها في نفسه حتى اذا جا صاحبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم في الناس اعرض عنه وصنع ذلك مرارا حتى عرف الرجل الغضب فيه والاعراض عنه فشكا ذلك الى اصحابه فقال والله اني لانكر نظر رسول الله ما ادري ما حدث في وما صنعت قالوا خرج رسول الله ذات يوم فراى قبتك فقال لمن هذه فاخبرناه فرجع الى قبته فسواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلم ير القبة فقال ما فعلت القبة التي كانت ههنا قالوا شكا الينا صاحبها اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال ان كل بنا يبنى وبال على صاحبه يوم القيمة الا ما لا بد منه وتتخذون مصانع فيها ثلثة اقوال آ قصورا مشيدة قاله مجاهد و ب مصانع للما تحت الارض قاله قتادة و ج بروج الحمام قاله السدي وابن ابي نجيح وفي قوله لعلكم تخلدون قولان آ كانكم وهي في حرف ابي تخلدون ولا تموتون ولعل تاتي في الكلام بمعنى كان هذا قول اكثر المفسرين و ب كيما تخلدون قاله الفراء وابن قتيبة وقال ابن زيد لعل استفهام يعني فهل تخلدون حين تبنون هذه الاشيا وقرا عكرمة والنخعي وقتادة وابن يعمر تُخلدون برفع التا وتسكين الخا وفتح اللام مخففة وقرا الجحدري بفتح الخا وتشديد اللام واذا بطشتم بطشتم جبارين اي قتالين بغير حق قال مجاهد قتلا بالسيف او ضربا بسوط والجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب قال الزجاج وانما انكر عليهم ذلك لانه ظلم فاما في الحق فالبطش بالسيف جائز فاتقوا الله واطيعون اي [illegible] واتقوا الذي امدكم بما تعلمون من الخير ثم اخبر بالذي اعطاهم فقال امدكم بانعام وبنين وجنات وعيون اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم وفيه قولان آ ما عذبوا به في الدنيا و ب عذاب جهنم قالوا سواء علينا اوعظت روي عن ابي عمرو والكسائي بادغام الظا في التا والباقون بالاظهار وهو الاختيار ام لم تكن من الواعظين قال الكلبي نهيتنا ام لم تكن من الناهين لنا ان هذا الا خلق الاولين قرا ابو جعفر وابن كثير وابو عمرو ويعقوب وايوب بفتح الخا وجزم اللام وهي قراءة ابن مسعود واصحابه واختيار الكسائي وابي عبيد وابي حاتم لقوله وتخلقون افكا وقوله ان هذا الا اختلاق ومعناه ان هذا الا كذب الاولين واساطيرهم واحاديثهم يقال خلقت الحديث واختلقته اي افتعلته وقرا ابن عباس وعكرمة والجحدري خلق برفع الخا وتسكين اللام وقرا الباقون بضم الخا واللام اي عادة الاولين من قبلنا يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب وهذا تاويل قتادة وما نحن بمعذبين على ما نفعل فكذبوه بالعذاب في الدنيا فاهلكناهم بالريح وما بعد هذا مفسر في هذه السورة الى قوله اتتركون فيما ههنا آمنين اي فيما اعطاكم الله من الخير في الدنيا آمنين من الموت والعذاب ثم اخبر عن ذلك فقال في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم فيه ثمانية اقوال آ انه اللطيف ومنه هضم الطعام اذا لطف قاله ابن عباس و ب انه الرطب اللين قاله قتادة و ج انه المذنب من الرطب قاله سعيد بن جبير و د انه الذي يتهشم تهشما قاله مجاهد و ه انه الذي يتهشش في الفم قاله ابو العالية و و انه المتراكم قد ركب بعضه بعضا حتى هضم بعضه بعضا قاله الضحاك ومقاتل و ز انه الذي اينع رواه العوفي عن ابن عباس و ح انه الذي ليس فيه نوى قاله الحسن والطلع اسم مشتق من الطلوع وهو الظهور ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين وهو حال قرا اهل الشام والكوفة فارهين بالالف وهي قراءة اصحاب عبد الله اي حاذقين بنحتها وقرا الباقون فرهين بغير الف وهو اختيار ابي حاتم واختلفوا في معناه فقال ابن عباس اشرين وقال قتادة معجبين بصنعكم وقال مجاهد شرهين وقال عكرمة ناعمين وقال السدي متجبرين وقال الكسائي بطرين وقال ابو عبيدة مرحين وقال الاخفش فرحين والعرب تعاقب بين الها والحا مثل مدحه ومدهه ويجوز ان يكون فرهين وفارهين بمعنى واحد مثل قوله عظاما نخرة وناخرة ونحوها فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين قال ابن عباس يعني المشركين وقال مقاتل هم التسعة الذين عقروا الناقة الذين يفسدون في الارض بالمعاصي ولا يصلحون لا يطيعون الله فيما امرهم به قالوا لصالح انما انت من المسحرين اي ممن سحر مرة بعد مرة اخرى قاله مجاهد وقتادة وقال الكلبي وابو صالح عن ابن عباس من المخلوقين المعللين بالطعام والشراب والسحر بفتح السين الرية والمعنى انت بشر مثلنا يدل عليه قوله ما انت الا بشر مثلنا لا تفضلنا في شي لست بملك ولا رسول فات بآية ان كنت من الصادقين قالوا

رسول الله الينا قال ابن عباس ان كنت صادقا فادع الله ان يخرج لنا من هذا الجبل ناقة حمراء عشراء فتضع ونحن ننظر فترد هذا الما فتشرب وتغدوا علينا بمثله لبنا فخرج بهم الى هضبة من الارض فاذا هي تمخض كما تمخض الحامل ثم انشقت عن الناقة فقال هذه ناقة لها شرب اي حظ ونصيب من الما ولكم شرب يوم معلوم قال قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله اول النهار وتسقيهم اللبن اخر النهار واذا كان يوم شربهم كان لانفسهم ومواشيهم وقرا ابي بن كعب وابو المتوكل وابو الجوزا وابن ابي عبلة شُرب بضم الشين وما بعد هذا مفسر الى قوله تعالى اتاتون الذكران وهو جمع الذكر ضد الانثى يعني نكاح الرجال من العالمين من بني آدم وتذرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم يعني فروج نسائهم بل انتم قوم عادون اي ظالمون معتدون متجاوزون الحلال الى الحرام قالوا لئن لم تنته يا لوط اي لئن لم تسكت عن نهينا لتكونن من المخرجين من بلدنا قال اني لعملكم يعني اتيان الرجال من القالين اي لمن القالين اي من المبغضين والقلى البغض يقال قليته اقليه قلى ثم دعا فقال رب نجني واهلي مما يعملون اي من عذاب ما تعملون قال المفسرون من عقوبة صنيعهم فنجيناه واهله وقد ذكرناهم في هود الا عجوزا يعني امراته في الغابرين اي من الباقين في العذاب ثم دمرنا الآخرين اهلكناهم بالخسف والحصب وهو ان الله تعالى خسف بقراهم وارسل الحجارة على من كان خارجا من القرية وهو قوله وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين اي بئس مطر الذين انذروا بالعذاب وقيل ان جبريل خسف بقراهم وجعل عاليها سافلها ثم اتبعها الله تعالى بالحجارة كذب اصحاب الايكة المرسلين قرا ابن كثير ونافع وابن عامر اصحاب ليكة ههنا وفي ص بغير همز والها منتصبة وقرا الباقون الايكة بالهمز فيهما بالالف وهما لغتان وقد سبق هذا الحرف اذ قال لهم شعيب فان قيل لم لم يقل اخوهم كما قال في الاعراف فالجواب ان شعيبا لم يكن من نسل اصحاب الايكة فلذلك لم يقل اخوهم وانما ارسل اليهم بعد ان ارسل الى مدين هذا قول مقاتل بن سليمان وقد ذكرنا في سورة هود عن محمد بن كعب القرظي ان اهل مدين عذبوا بعذاب الظلة فان كانوا غير اصحاب الايكة كما زعم مقاتل فقد تساويا في العذاب وان كان اصحاب مدين هم اصحاب الايكة وهو مذهب ابن جرير الطبري كان حذف الاخ تخفيفا والله اعلم وما بعد هذا قد تقدم تفسيره الى قوله اوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين اي من الناقصين الكيل والوزن يقال اخسرت الكيل والوزن اي نقصته ومنه قوله واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون وقوله وزنوا بالقسطاس المستقيم ذكرناه في بني اسرائيل ولا تبخسوا الناس اشياءهم يقول لا تنقصوا الناس حقوقهم في الكيل والوزن ولا تعثوا في الارض مفسدين من عاث يعيث عيثا وهو اشد الفساد واتقوا الذي خلقكم والجبلة الاولين اي وخلق الجبلة وقيل المعنى واذكروا ما نزل بالجبلة الاولين وقرا الحسن وابو مجلز وابو رجا وابن يعمر وابن ابي عبلة والجُبُلة برفع الجيم والبا جميعا مشددة اللام وقرا السلمي والضحاك والجحدري بكسر الجيم وتسكين البا وتخفيف اللام قال ابن قتيبة الجبلة الخلق يقال جُبل فلان على كذا اي خلق قال الشاعر والموت اعظم حادث مما يمر على الجبلة ومنه قوله تعالى ولقد اضل منكم جبلا كثيرا وانما ادخل الواو في وما انت في هذه القصة وحذفها من قصة ثمود لمعنيين كل واحد مناف للرسالة عندهم آ ان الرسول لا يجوز ان يكون مسحرا و ب لا يجوز ان يكون بشرا واذا حذفت فلم تقصد الا معنى واحد وهو كونه مسحرا ثم قرره بكونه بشرا مثلهم ولما امرهم باتمام الكيل والوزن وتقوى الله كذبوه وسالوه العذاب ان كان صادقا وهو قوله تعالى فاسقط علينا كسفا من السما ان كنت من الصادقين اي جانبا من السما والقطعة منه تنظر اليه كما قال وان يروا كسفا من السما ساقطا يقولوا سحاب مركوم وقد مضى تفسيره قال شعيب ربي اعلم بما تعملون اي من نقصان الكيل والوزن والمعنى انه اعلم به فهو يجازيكم ويعذبكم ان شاء وليس عذابكم بيدي فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة قال المفسرون بعث الله عليهم حرا شديدا اخذ بانفاسهم فخرجوا من البيوت هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة اظلتهم من الشمس فوجدوا لها بردا ونادى بعضهم بعضا حتى اجتمعوا تحتها ارسل الله عليهم نارا فكان من اعظم يوم في الدنيا عذابا فذلك قوله انه كان عذاب يوم عظيم ومعنى الظلة ههنا السحابة التي قد اظلتهم وقال قتادة بعث الله تعالى شعيبا الى امتين اصحاب الايكة واهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اهل مدين فاهلكوا بالصيحة صاح بهم جبريل فهلكوا جميعا وانه لتنزيل رب العالمين يعني القرآن والتنزيل بمعنى المنزل نزل به الروح الامين قرا اهل الحجاز وابو عمرو وحفص بتخفيف الزاي ورفع الحاء والنون يعنون نزل جبريل بالقرآن وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم لقوله وانه لتنزيل وهو مصدر نزل وقرا ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم نزّل مشددة الزاي الروحَ الامينَ بالنصب اي نزل الله بالقرآن جبريل وهو امين الله فيما بينه وبين انبيائه فيما استودعوا الله من الرسالة اليهم على قلبك اي تلاه عليك حتى وعيته بقلبك لتكون من المنذرين اي ممن انذر بآيات الله بلسان عربي مبين قال ابن عباس بلسان قريش ليفهموا ما فيه فلا يقولوا لا نفهم ما تقول يا محمد وقال ابن زيد بلسان جرهم وانه لفي زبر الاولين وقرا الاعمش زبر بتسكين البا وفي ها الكناية قولان آ انها ترجع الى القرآن والمعنى وان ذكر القرآن وخبره لفي زبر الاولين اي في كتبهم والمعنى ان الله تعالى اخبر في كتبهم عن القرآن وانزاله على النبي عليه السلام المبعوث في اخر الزمان هذا قول الاكثرين وقيل ان معانيه فيها و ب انها ترجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ان محمدا ونعته وذكره لفي كتب الاولين وهذا كقوله يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل قاله مقاتل اولم يكن لهم آية قرا ابن عامر بالتا آيةٌ رفع وقرا الباقون باليا آيةً نصب وقرا ابو عمران الجوني وقتادة بالتا آيةً بالنصب قال الزجاج اذا قلت يكن باليا فالاختيار نصب آية ويكون ان اسم كان وتكون آية خبر كان والمعنى اولم يكن لهم علم علماء بني اسرائيل ان محمدا نبي حق آية اي علامة ودلالة على نبوته لان العلماء الذين آمنوا من بني اسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكره في كتبهم قال عطية كانوا خمسة عبد الله بن سلام وابن يامين وثعلبة واسد واسيد ومن قرا تكن بالتا جعل آية هي الاسم وان يعلمه خبر تكن ويجوز ايضا ان تكن بالتا ونصب آية كقوله ثم لم تكن فتنتهم وقرا الشعبي والضحاك والجحدري ان تعلمه بالتا قال ابن عباس بعث اهل مكة الى اليهود وهم بالمدينة فسالوهم عن محمد عليه السلام فقالوا ان هذا لزمانه وانا لنجد في التوراة نعته وصفته فكان ذلك آية لهم على صدقه ولو نزلناه على بعض الاعجمين اي لو نزلنا هذا القرآن على بعض الاعاجم الذي لا يفصحون بكلام العرب فجعلنا القرآن بلسانه فقراه على هؤلاء العرب ما آمنوا لانهم كانوا لا يعقلون ما فيه ولا يقفون على اعجاز نظمه فقد جعلناه بلسان قومك لئلا يبقى لهم ريب في اعجازه وقيل لو انزلنا هذا القرآن على رجل من العجم يحسن لسان العرب لانفت العرب من اتباعه فجعلنا الرسول من انفسهم ليسكنوا اليه والكناية في قوله بعض الاعجمين اراد الناس دون البهائم والصحيح ان الاعجمي والاعجم هو الذي لا يفصح سواء كان من العرب او من العجم وقيل يدخل في الاعجمين البهائم اي لو انزلنا هذا القرآن على بهيمة فقرات عليهم لم يؤمنوا عتوا وتمردا فلا عجب في تركهم الايمان بمحمد وهذا تسلية للنبي عليه السلام وقيل لو انزلنا هذا القرآن على البهائم فقراه محمد على البهائم لما آمنت البهائم فكذا هؤلاء المشركون لا يؤمنون لانهم كالانعام بل هم اضل سبيلا روي عن الحسن انه قرا ولو نزلناه على بعض الاعجميين مشددا ايا ثم حمله

نبه ثم ذكر سبب تركهم الايمان فقال كذلك سلكناه في قلوب المجرمين قال ابن عباس والحسن وغيرهما سلك الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين وقال مقاتل يعني شركهم اخبر انه ادخل الشرك وجعله في قلوبهم فلم يؤمنوا الا عند نزول العذاب حين لم ينفعهم وهو قوله لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم يعني عند الموت فيأتيهم بغتة يعني العذاب وهم لا يشعرون به في الدنيا فيتمنوا الرجعة والنظرة وهو قوله فيقولوا هل نحن منظرون اي لنؤمن ونصدق وقرأ الحسن فتأتيهم بالتاء اي الساعة قال مقاتل فلما وعدهم النبي عليه السلام بالعذاب قالوا فمتى العذاب تكذيبا به فقال تعالى افبعذابنا يستعجلون أفرأيت يا محمد ان متعناهم سنين قال عطاء يريد مثل طول امد الدنيا الى ان تنقضي وقال الكلبي يعني مدة اعمارهم ثم جاءهم ما كانوا يوعدون اي من العذاب ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون في تلك السنين والمعنى وان طال تمتعهم في الدنيا فاذا اتاهم العذاب لم يغن عنهم التمتع شيئا ويكون كانهم لم يكونوا في نعيم قط فعلى هذا تكون ما نفيا ويجوز ان يكون استفهاما وما اهلكنا من قرية بالعذاب في الدنيا الا لها منذرون يعني رسلا تنذرهم بالعذاب انه نازل بهم ذكرى يجوز ان يكون مفعولا له وان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره الانذار ذكرى اي موعظة وتذكيرا وما كنا ظالمين فنعذب على غير ذنب ونعاقب من غير تذكير وانذار وما تنزلت به الشياطين سبب نزولها ان قريشا قالت انما يجيء بالقرآن الشياطين فتلقيه على لسان محمد فنزلت هذه الآية قال مقاتل والمعنى ما تنزلت به الشياطين بل نزل به الروح الامين وقراءة العامة الشياطين بالياء في جميع القرآن وقرأ الحسن البصري وابن السميفع الشياطون بالواو قال الفراء غلط الشيخ يعني الحسن فقيل ذلك للنضر بن شميل فقال ان جاز ان نحتج بقول العجاج ورؤبة فهلا جاز ان نحتج بقول الحسن وصاحبه مع انا نعلم انهما لم يقرآ بذلك الا وقد سمعا فيه وقد سبق ذلك وقال المورج ان كان اشتقاق الشياطين من شاط يشيط كان لقراءتهما وجه وما ينبغي لهم اي ان ينزلوا بالقرآن وما يستطيعون ان ياتوا به من السماء لانه قد حيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشهب وهو قوله انهم عن السمع لمعزولون قال عطاء عن استماع القرآن لمحجوبون لانهم يرجمون بالشهب وقيل انهم يرمون عن العلم بحال [illegible] سموع فهم حكاه الماوردي فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وذلك حين دعي الى دين آبائه فقال تعالى فلا تدع مع الله الها آخر اي لا تعبد قال ابن عباس يحذر به غيره يقول انت اكرم الخلق علي ولو اتخذت من دوني الها لعذبتك وانذر عشيرتك الاقربين روى البخاري ومسلم من حديث ابي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين فقال يا معشر قريش اشتروا انفسكم من الله لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا يا عمة رسول الله لا اغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت ما اغني عنك من الله شيئا وفي بعض الالفاظ سلوني من مالي ما شئتم وعن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقالوا ما لك فقال ارايتكم ان اخبرتكم ان العدو مصبحكم او ممسيكم ما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال ابو لهب تبا لك ألهذا دعوتنا جميعا فانزل الله تعالى تبت يدا ابي لهب الى آخرها رواه مسلم والبخاري ومعنى عشيرتك الاقربين اي رهطك وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل قريش وقيل بنو عبد مناف وفي انذار عشيرته الاقربين قولان احدهما ان يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب اليه الا بمن هو اولى بالبداية ثم بمن يليه والثاني ان يؤمر ان لا ياخذه ما ياخذ القريب للقريب من التعطف والرحمة ولا يحابيهم في الانذار واخفض جناحك اي الن جانبك لمن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس يريد اكرم من اتبعك من المصدقين بتوحيد الله [illegible] لهم التواضع واظهر لهم المحبة والكرامة فان عصوك يعني عشيرتك فقل اني بريء مما تعملون من الكفر وعبادة غير الله وتوكل على العزيز الرحيم قرأ اهل المدينة والشام فتوكل بالفاء عطفا على فقل والمعنى ثق به وفوض امرك اليه فهو عزيز في نقمته رحيم بهم حيث لم يعجل عليهم العقوبة واحفظ اولياءه الذي يراك حين تقوم فيه اربعة اقوال احدها حين تقوم الى الصلاة قاله الاكثرون والثاني الذي يراك اينما كنت قاله مجاهد والثالث حين تقوم من منامك قاله ابو الجوزاء والرابع حين تخلو قاله الحسن ويكون القيام عبارة عن الخلوة لوصوله اليها بالقيام عن جنبها وتقلبك في الساجدين اي ويرى تقلبك في الساجدين وفيه خمسة اقوال احدها وتقلبك في الساجدين اي في اصلاب الانبياء حتى اخرجك رواه عكرمة عن ابن عباس والثاني وتقلبك في الركوع والسجود والقيام مع المصلين في الجماعة والمعنى يراك وحدك ويراك في الجماعة وهذا قول الاكثرين منهم قتادة والثالث وتقلبك في ذهابك ومجيئك في اصحابك المؤمنين لا فيما بين المشركين والكهنة قاله الحسن والرابع وترى تقلبك في المصلين اي ابصارك منهم من هو خلفك كما تبصر من هو امامك وكان يرى من خلفه كما يرى من بين يديه قاله مجاهد والخامس تقلب ذكرك وصفتك على السن الانبياء من قبلك حكاه الماوردي انه هو السميع لقولك العليم بما في قلبك هل انبئكم على من تنزل الشياطين منازعة عليهم حين قالوا انما ياتيه بالقرآن الشيطان ثم بين فقال تنزل على كل افاك اي كذاب اثيم اي فاجر قال قتادة هم الكهنة تسترق الجن السمع ثم ياتون الى اوليائهم من الانس وهو قوله يلقون السمع اي يلقون ما سمعوه الى الكهنة فالسمع هو المسموع واكثرهم كاذبون اي واكثر الكهنة كاذبون فقوله يلقون صفة الشياطين وقوله واكثرهم يرجع الى الكهنة ويجوز ان يرجع الى الشياطين وقيل يلقون السمع اي يستمعون كقوله او القى السمع وهو شهيد اي استمع والمعنى يستمع الشيطان الى الملائكة ثم يخلطون كذبا كثيرا فيلقيه واكثرهم يرجع الى الشيطان ايضا قال مقاتل ان الله تعالى اذا اراد امرا في الارض علم به اهل السموات فتكلموا به فيستمع الشياطين فيرميهم الملائكة بالشهب فذلك قوله يلقون السمع اي الاذان الى كلام الملائكة وقيل يلقون السمع من صفة كل افاك اثيم اي يستمعون الى الشياطين واكثر الشياطين كاذبون فان قيل كيف قال واكثرهم كاذبون بعدما قضى عليهم ان كل واحد منهم افاك قلنا الافاكون هم الذين يكثرون الافك ولا يدل على انهم لا ينطقون الا بالافك فاراد ان هؤلاء الافاكين قل من يصدق منهم والشعراء يتبعهم الغاوون قرأ نافع يتبعهم بسكون التاء والوجهان حسنان يقال تبعت واتبعت مثل حفرت واحتفرت روي عن ابن عباس انه قال الغاوون هم الشياطين نظيره قوله فاغويناكم انا كنا غاوين وقال الضحاك تهاجا رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين ومع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية وهي رواية عطية عن ابن عباس وفي رواية عن ابن عباس انهم شعراء المشركين قال مقاتل عبد الله بن الزبعرى السهمي وابو سفيان بن حرب وهبيرة بن ابي وهب المخزومي ومسافع بن عبد مناف الجمحي وابو عزة عمرو بن عبد الله كلهم من قريش وامية بن ابي الصلت تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع اليهم غواة من قومهم يستمعون اشعارهم ويروون عنهم حين يهجون النبي عليه السلام واصحابه فذلك قوله يتبعهم الغاوون يعني الذين يروون هجاء المسلمين وسب الصحابة والنبي عليه السلام فاذا في الغاوين ثلثة اقوال احدها الشياطين قاله مجاهد وقتادة والثاني السفهاء قاله الضحاك والثالث المشركون قاله ابن زيد روي عنه عليه السلام انه قال من احدث هجاء في الاسلام فاقطعوا لسانه الم تر انهم في كل واد يهيمون هذا مثل بمن يهيم في الاودية والمعنى انهم ياخذون في كل فن من لغو وكذب وغير ذلك فيمدحون بباطل ويذمون بباطل ويقولون فعلنا ولم يفعلوا الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال ابن عباس لما نزل ذم الشعراء جاء كعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت فقالوا يا رسول الله انزل الله هذا

وهو يعلم انا شعراء فنزلت هذه الآية قال المفسرون وهذا الاستثناء لشعراء المسلمين الذين مدحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذموا من هجاه وعن البراء بن عازب انه قال سمعت حسان بن ثابت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهجهم او هاجهم وروح القدس معك رواه البخاري ومسلم وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر حكمة وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح وعن الشعبي قال كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان علي يقول الشعر وكان اشعر الثلاثة رضي الله عنهم وذكروا الله كثيرا اي لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله تعالى ولم يجعلوا الشعر همهم وقيل ذكروا الله في شعرهم وقيل المراد بالذكر الشعر في طاعة الله تعالى وعن ابي هريرة ان عمر رضي الله عنه مر بحسان وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ اليه فقال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابي هريرة فقال انشدك الله اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجب عني اللهم ايده بروح القدس قال اللهم نعم وانتصروا من بعد ما ظلموا قال مقاتل انتصروا من المشركين لانهم بدأوا بالهجاء وقيل ابتداؤهم انهم كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم واخرجوا المسلمين من مكة وسيعلم الذين ظلموا اي اشركوا وهجوا الرسول والمؤمنين اي منقلب ينقلبون قال الزجاج اي منصوبة بقوله ينقلبون لا بقوله سيعلم لان ايا وسائر اسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها وانما يعمل فيها ما بعدها والعلة في ذلك ان الاستخبار قبل الخبر فمتى تقدم الاستخبار التقدم فلم يجز ان يعمل فيه الخبر الذي قبله وذلك انه موضوع على انه جواب ستخبر ومعنى الكلام انهم ينقلبون الى جهنم يخلدون فيها وقرأ ابن مسعود ومجاهد عن ابن عباس وابو المتوكل وابو رجاء اي منفلت ينفلتون بالفاء والتاء على كل واحدة منهما نقطتان وتشديد اللام فيهما وقرأ ابي بن كعب وابن عباس وابو العالية وابو مجلز وابو عمران والجحدري اي منقلب ينقلبون فيهما بالفاء وبنونين ساكنتين ومعناهما ان الذين ظلموا يطمعون ان ينفلتوا من عذاب الله وسيعلمون ان لا وجه لهم من وجوه الانفلات وهو النجاة والفرق بين المنقلب والمرجع ان المنقلب الانتقال الى ضد ما هو فيه والمرجع العود من حال الى حال هو فيها والى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلبا وليس كل منقلب مرجعا وكان شريح يقول سيعلم الظالمون حظ من نقصوا ان الظالم ينتظر العقاب وان المظلوم ينتظر النصر والثواب

تفسير سورة النمل وثلث وتسعون آية

اتفقوا على انها مكية وهي اربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا والف ومائة وتسع واربعون كلمة كوفي واربع وتسعون بصري وخمس في المدنيين والمكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان عليه السلام وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين تقدم تفسيره وكتاب بالجر عطفا على المجرور وبالرفع على آيات وجاء بالواو في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن وقد ذكر وذكر القرآن بلفظ المعرفة وقال وكتاب مبين بلفظ النكرة وهما في معنى المعرفة كما تقول فلان رجل عاقل وفلان الرجل العاقل وقيل القرآن اسم معرفة للكتاب وقوله وكتاب مبين صفة للاسم معرفة كما تقول هذا زيد ومعطي مال كثير اي هذه آيات القرآن وآيات كتاب مبين وفي سورة الحجر الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين فاخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ النكرة وذلك لان الكتاب والقرآن اسمان يصلح كل واحد منهما ان يجعل معرفة وان يجعل صفة هدى وبشرى للمؤمنين هما في موضع الحال من آيات او من كتاب اذا رفعت ويضعف ان يكون من المجرور ويجوز ان يكون حالا من الضمير في مبين جررت او رفعت ويجوز ان يكون في موضع رفع خبرا بعد خبر او على حذف مبتدأ والمعنى بيان من الضلالة وبين فيه امره ونهيه وحلاله وحرامه ووعده ووعيده وبشرى بالثواب قاله عبد الله بن سلام وقيل هدى من الضلالة وبشرى بالجنة قاله الشعبي ثم نعتهم فقال الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون اي يؤمنون بالبعث ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم اي حببنا اليهم قبيح فعالهم حتى اذا رأوه حسنا فهم يعمهون اي يترددون فيها متحيرين اولئك الذين لهم سوء العذاب اي اشده وهم في الآخرة هم الاخسرون لانهم خسروا انفسهم واهليهم وصاروا الى النار وانك لتلقى القرآن قال ابن قتيبة اي يلقى عليك فتتلقاه انت اي تاخذه عن الله العليم الحكيم اي انه انزل عليك بعلمه وحكمته وقال قتادة لتاخذ القرآن وقال السدي لتؤتى بالقرآن وقال ابن بحر لتلقن القرآن فكان عليه السلام يتلقنه من جبريل وجبريل ياتيه به من عند الله اي هذا القرآن ليس بشعر وسحر وكهانة اذ قال موسى لاهله اي اذكر اذ قال موسى لاهله في مسيره من مدين الى مصر ومعه اهله ثم قيل كان معه امرأته وحدها فقال امكثوا وقال سآتيكم بلفظ الجمع لان لفظ الاهل صالح للجمع وقيل اقامها مقام الجماعة في الانس بها والسكون اليها في الامكنة الموحشة وقيل كان معه امرأته وخدم من خدمه فان قيل سآتيكم منها بخبر ولعلي آتيكم منها بخبر كالمتدافعين لان احدهما ترجي والآخر تيقن قلنا قد يقول الراجي اذا قوي رجاؤه سأفعل كذا مع تجويزه الخيبة واما الجمع بين التسويف ووعده لاهله انه يأتيهم وان ابطأ او كانت المسافة بعيدة وقيل كان في الشتاء وضلوا الطريق وكان معه زند فاصلد فابصر النار من بعد فقال سآتيكم منها بخبر عن الطريق وكان قد تحير وترك الطريق او آتيكم بشهاب قبس قرأ اهل الكوفة ويعقوب بشهاب على البدل وقرأ الباقون على الاضافة غير منون قال الزجاج من نون الشهاب جعل القبس من صفته وكل ابيض ذي نور فهو شهاب [illegible] ومن اضاف فقال الفراء هذا مما يضاف الى نفسه اذا اختلفت الاسمان كقوله ولدار الآخرة والشهاب هو الشعاع المضيء ومنه قيل للكوكب الذي يمد ضوءه في السماء شهاب والقبس هو القطعة من النار ومنه اقتبس النار اذا اخذ منه قطعة واقتبست منه علما اذا اخذت منه علما لانك تستضيء بالنار لعلكم تصطلون اي تستدفئون يقال صلي بالنار واصطلى بها اي استدفأ وكان ذلك في شدة الشتاء فلما جاءها اي جاء موسى النار نودي ان بورك من في النار فيه خمسة اقوال احدها ان المعنى قدس من في النار وهو الله تعالى قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن والمعنى قدس من نادى من النار لان الله تعالى ظهر لموسى باياته وكلامه وانما ذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا والعرب تضع احدهما موضع الآخر وقال سعيد بن جبير كانت النار بعينها وهي احد حجب الله تعالى يدل عليه ما روي عن ابي موسى الاشعري قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم باربع فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النار لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل شيء ادركه بصره ثم قرأ ابو عبيدة ان بورك من في النار الآية والثاني ان من زائدة والمعنى بوركت النار نفسها رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس يدل عليه قراءة ابي بوركت النار ومن حولها وسمى النار مباركة كما سمى البقعة مباركة والثالث بورك على من في النار او فيمن في النار قال الفراء والعرب تقول باركه الله وبارك فيه وبارك عليه وبارك له اربع لغات قال السدي كان في النار ملائكة اي بورك الملائكة وقيل من بمعنى ما فمن في النار نور الله وذلك انه علق نورا في النار التي رآها موسى فكانت نارا لعين نورا قاله ابن عيسى والرابع بورك من في النار سلطانه وقدرته والخامس ان هذا التبرك عائد الى موسى عليه السلام والملائكة ومجاز الآية

ابورك من في النار وقصدها وبالقرب منها وهذا كما يقول بلغ فلان البلد اذا قرب منها وهو دخل البلاد يريدون انه في وسطها ونحو هذا كثير والمعنى بورك فيك يا موسى وفي
الملائكة الذين حول النار وهذا تحية من الله لموسى وتكرمة له كما حيى ابرهيم عليه السلام على السنة الملائكة حين دخلوا عليه فقالوا رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت الآية وفي
قوله ومن حولها ثلاثة اقوال احدها الملائكة قاله ابن عباس والحسن والثاني موسى والملائكة قاله محمد بن كعب والثالث موسى فالمعنى بورك فيمن يطلبها وهو قريب منها وهو قول ابي صخر وحكى
الماوردي وجها في قوله بورك من في النار ان النار اشتعلت فيها وهي خضراء لا تحترق **وسبحان الله رب العالمين** فيه قولان احدهما ان موسى قاله حين فرغ من سماع النداء
استعانة بالله وتنزيها له وهذا قول السدي والثاني ان هذا من قول الله تعالى ومعناه وبورك فيمن سبح الله رب العالمين حكاه ابن شجرة ويكون هذا من جملة الكلام الذي نودي به موسى
ثم اخبر الله تعالى موسى عن نفسه وتعرف اليه بصفاته فقال **يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم** والكناية في انه للشان والامر المعنى ان الامر انا الله كما تقول انه كان زيد يا فلان اي ان
الامر هو هذا قال الفراء هذه الهاء يسميها الكوفيون عمادا وهو اسم لا يظهر ويجوز ان يكون راجعا الى ما دل عليه ما قبله وهو قول السدي فانه قال لما كان هي كناية عن المنادي لان موسى قال
من هذا الذي يناديني فقيل انه انا الله وقال غيره لانا العزيز الحكيم صفتان ثم اراه آية على قدرته لكي يشاهد من قدرة الله ما لم يشاهد قبل وهو قوله **والق عصاك فلما راها تهتز**
في الآية محذوف تقديره فالقاها فصارت حية تهتز فلما راها تهتز **كانها جان** قال الزجاج صارت العصا تتحرك كما يتحرك الجان وهي الحية الخفيفة الصغيرة [illegible] البيضاء قال
الكلبي لا صغيرة ولا كبيرة وفي الخبر نهى عن قتل جنان البيوت وهي حيات بيض تكون في البيوت لا تؤذي سميت بذلك لاجتنانها واستتارها وقيل لانها من الشيطان من الجن
حكاه الماوردي **ولى مدبرا** اي من الخوف من الحية **ولم يعقب** اي لم يرجع يقال عقب فلان اذا رجع وكل راجع معقب واهل التفسير يقولون لم يقف ولم يلتفت وقال السدي
ولم ينتظر قال الماوردي ويحتمل تاويلا اخر ان يكون معناه لم يسع ولم يمش لانه في المعنى معقب لابتدائه موضع عقبه قبل قدمه وفي السعي غير مقيم لانه يبتدي بوضع قدمه على عقبه
فقال تعالى **يا موسى لا تخف اني لا يخاف لدي المرسلون** قال ابن عباس لا يخاف عندي من ارسلته برسالتي وقيل المراد في الموضع الذي يوحى اليهم فيه فكانه
نبه على ان من امنه الله بالنبوة من عذابه لا ينبغي ان يخاف من حية **الا من ظلم** فيه ثلثة اقوال احدها انه استثناء صحيح قاله الحسن وقتادة ومقاتل وابن جريج والمعنى الا من ظلم منهم فيما
فعل من صغيرة او قبل النبوة وكان موسى عليه السلام خاف من قتل القبطي وتاب منه حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وقوله ثم بدل حسنا يعني توبة بعد سوء فاني
غفور رحيم والثاني انه استثناء منقطع والمعنى لكن من ظلم فانه يخاف قاله ابن السائب والزجاج وقال الفراء هذا مستثنى من الذين تركوا في الكلام كانه قال لا يخاف
لدي المرسلون انما الخوف على غيرهم الا من ظلم بمن ظلم ثم بدل حسنا والثالث ان الا بمعنى الواو فهو كقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا حكاه الفراء عن بعض النحويين ولم يرضه
وعند الكوفيين لا يجوز الا بمعنى الواو وقرا ابي بن كعب وسعيد بن جبير والضحاك وعاصم الا من ظلم بفتح الهمزة وتخفيف اللام وقرا ابن مسعود والضحاك وابو رجاء والاعمش
وابن السميفع وعبد الوارث عن ابي عمرو حسنا بفتح الحاء والسين **بعد سوء** اي بعد اساءة ثم اراه آية اخرى فقال **وادخل يدك في جيبك** اي جيب قميصك والجيب حيث
جيب من القميص اي قطع وانما امر بادخال يده في جيبه لانه كان عليه في ذلك الوقت مدرعة من صوف ليس لها كم قاله مجاهد وقال ابن عباس كان كمها الى بعض يده
لم يكن لها ازرار ولو كان لها كم لامره ان يدخلها في كمه فادخل يده اليمنى في جيبه من قبل صدره ثم اخرجها ولها شعاع مثل شعاع الشمس فذلك قوله **تخرج بيضاء من غير سوء** اي من
غير برص وبيضاء حال ومن غير سوء حال اخرى **في تسع آيات** اي اذهب في تسع آيات ويجوز ان يكون المعنى والق عصاك وادخل يدك في جيبك في تسع آيات اي في جملة تسع آيات
هما من جملتها تقول خرجت في عشرة نفر وانت احدهم ويجوز ان يكون في بمعنى من تاويله من تسع آيات تقول خذ لي عشرا من الابل فيها فحلان اي منها فحلان ومعنى الآية في تسع آيات
انت مرسل بهن **الى فرعون وقومه** فحذف ذكر مرسل لدلالة الكلام عليه وقد شرحنا الآيات في بني اسرائيل **انهم كانوا قوما فاسقين** اي خارجين عن طاعة الله **فلما جاءتهم آياتنا مبصرة**
اي بينة واضحة وهو كقوله وآتينا ثمود الناقة مبصرة وقيل مبصرة كما قال تعالى في عيشة راضية اي مرضي بها ذكره الكوفيون وقيل مبصرة اي ذات ابصار اي فيها ابصار
لمن نظر اليها وقرا قتادة مبصرة بفتح الميم والصاد وهو مصدر مفعول له اي تبصرة **قالوا هذا سحر مبين** اي هذا الذي نراه عيانا سحر مبين **وجحدوا بها** اي انكروها **واستيقنتها انفسهم**
انها من عند الله **ظلما** اي شركا **وعلوا** وتكبرا عن ان يؤمنوا بما جاء به موسى وقيل المعنى استيقنوا انها ليست بسحر وقيل استيقنوا ان تلك الامور حقا ولكن لم يعرفوا وجه الدلالة وانها
معجزات وظلما حال من الضمير في جحدوا ويجوز ان يكون مفعولا من اجله وقرا ابن عبلة وعلوا بالعين المعجمة والمعنى متقارب **فانظر** اي فانظر يا محمد **كيف كان عاقبة المفسدين** في الاهلاك
قال ابو عبيدة الباء في قوله وجحدوا بها زائدة اي جحدوها وقيل جحدوا بها اي جحدوا واما دلوا عليه من تصديق الرسول **ولقد آتينا داود وسليمان علما** قال المفسرون علما اي بالقضاء
وبكلام الطير والدواب وتسبيح الجبال وقيل صنعة الكيميا وهو شاذ وقيل ان ذلك بسم الله الرحمن الرحيم حكاهما الماوردي **وقالا الحمد لله** فان قيل اتى بالواو وهو موضع الفاء لانه اراد انما
قالا ذلك بعد ما احدث فيهما ايتاء العلم فاضمر ذلك ثم عطف عليه التحميد كانه قال ولقد آتيناهما علما فعملا به وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة وقالا الحمد لله **الذي فضلنا** بالنبوة والكتاب والانة
الحديد وتسخير الشياطين والجن والانس وما اوتوه من العلم **على كثير من عباده المؤمنين** وهم الذين لم يؤتوا علما او لم يؤتوا مثل علمهما فكذلك احمدنا بالحمد على ما آتيناك من النبوة
والفضيلة وهو التقدم على الجميع كما قال ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وفي الآية دليل على شرف العلم وتقدم حملته واهله وان نعمة العلم من اجل النعم واجزل القسم
وان من اوتيه فقد اوتي فضلا على كثير من عباد الله وفي الآية دليل على انهم يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم ومنها التذكير بالتواضع
ان يعتقد العالم انه ان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من داود عليهما السلام وافطن منه وكان داود اشد تعبدا من سليمان **وورث سليمان**
داود فيه ثلثة اقوال احدها ورث نبوته وعلمه وملكه وهو قول قتادة قال الكلبي كان لداود تسعة عشر ولدا ذكرا وانما اختص سليمان بالوراثة لانها وراثة نبوة وملك ولو كانت وراثة
المال لكان الجميع فيه سواء والثاني ورث ان تخدمه الشياطين والريح وهو قول الربيع والثالث ان داود استخلفه في حياته على بني اسرائيل في آخر عمره فكانت ولايته هي الوراثة وهو قول الضحاك ومنه
قوله عليه السلام العلماء ورثة الانبياء لقيامهم في الدين مقامهم حكاه النقاش والماوردي وعن ابي سلمة عن ابي هريرة قال نزل كتاب من السماء الى داود عليه السلام مختوم فيه عشر مسائل ان سل
ابنك سليمان فان هو اخرجهن فهو الخليفة من بعدك قال فدعا داود سبعين قسا وسبعين حبرا واجلس سليمان بين ايديهم وقال يا بني نزل كتاب من السماء فيه عشر مسائل امرت
ان اسالك عنها فان انت اخرجتهن فانت الخليفة من بعدي قال سليمان ليسال نبي الله عما بدا له وما توفيقي الا بالله قال اخبرني يا بني ما ابعد الاشياء وما اقرب الاشياء وما
آنس الاشياء واوحش الاشياء وما القائمان وما المختلفان وما المتباغضان وما الامر الذي اذا ركبه الرجل حمد آخره وما الامر الذي اذا ركبه الرجل ذم آخره فقال سليمان اما اقرب الاشياء
فالآخرة واما ابعد الاشياء فما فاتك من الدنيا واما آنس الاشياء فجسد فيه روح واما اوحش الاشياء فجسد لا روح فيه واما القائمان فالسماء والارض واما المختلفان
فالليل والنهار واما المتباغضان فالموت والحياة كل واحد منهما يبغض صاحبه واما الامر الذي اذا ركبه الرجل حمد آخره فالحلم على الغضب واما الامر الذي اذا ركبه
الرجل ذم آخره فالحدة على الغضب فقال فغك الخاتم فاذا هذه المسائل سواء على ما نزل من السماء فقال القسيسون والاحبار لن نرضى حتى نساله عن مسالة فان هو اخرجها
فهو الخليفة من بعدك قال سلوه قال سليمان سلوني وما توفيقي الا بالله قالوا ما الشي اذا صلح صلح كل شي منه واذا فسد فسد كل شي منه قال سليمان هو القلب
اذا صلح صلح كل شي منه واذا فسد فسد كل شي منه فقالوا صدقت انت الخليفة بعده ودفع اليه داود قضيب الملك فمات من الغد **وقال** يعني سليمان لبني اسرائيل **يا ايها الناس**
علمنا منطق الطير وقرا ابي بن كعب علمنا بفتح العين واللام وما [illegible] ان الله تعالى فهمه كلام الطير حتى كلام النمل قال قتادة والنمل من الطير فجعل ما يفهم من اصوات الطير
منطقا كمنطق الانسان الذي يستفاد وقيل صوت كل شي نطقه فالمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد **واوتينا من كل شي** قال الزجاج اي
من كل شي يجوز ان يؤتاه الانبياء والناس وقال ابن عباس يريد من امر الدنيا والآخرة وقال مقاتل يعني الملك والنبوة والكتاب وتسخير الرياح وسخرت له الجن
والشياطين روى جعفر بن محمد عن ابيه قال اعطي سليمان بن داود ملك مشارق الارض ومغاربها فملك سبعمائة سنة وستة اشهر وملك اهل الدنيا كلهم من الجن والانس
ومن الشياطين والدواب والطير والسباع واعطي علم كل شي ومنطق كل شي وفي زمانه صنعت الصنائع العجيبة التي سمع بها الناس فذلك قوله علمنا منطق الطير واوتينا
من كل شي وروى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الديك الابيض صديقي وصديق صديقي وعدو عدوي قالوا فما يقول اذا صاح قال يقول اذكروا الله يا غافلين
وعن سهل عن ابيه عن ابن عباس قال تقدم قوم من اهل العراق علي فقالوا انت ابن عباس فقال نعم فقالوا انت ابن عم الذي يزعم انه رسول الله والسفير فيما بينه وبين الله
جبريل قال نعم وانا على ذلك من الشاهدين قالوا فانا قوم قد قرانا الكتب وعرفنا ما فيها ونحن سائلوك عن سبعة اشيا فان انت اخبرتنا بها آمنا وصدقنا قال سلوني
تفقها ولا تسلوني تعنتا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لي فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل فعلمت ان دعوة رسول الله لحقتني سلوني عما شئتم قالوا اخبرنا
ما يقول القنبر في صفيره والديك في صقيعه والدراج والديك في صيحته والحمار في نهيقه والضفدع في نقيقه والفرس في صهيله قال نعم اخبركم اما القنبر فانه يقول في
صفيره اللهم العن مبغضي آل محمد واما الزرزور فانه يقول اللهم اني اسالك قوت يوم بيوم يا رازق واما الدراج فيقول الرحمن على العرش استوى واما الديك
فانه يقول اذكروا الله يا غافلين واما الضفدع فانه يقول في نقيقه سبحان المعبود في لجج البحار واما الحمار فانه يقول في نهيقه اللهم العن العشار واما الفرس فانه يقول
في صهيله اذا التقت الفئتان ومشى بعضهم الى بعض سبوح قدوس رب الملائكة والروح قالوا يا ابن عباس نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله واسلموا
وحسن اسلامهم وقال مقاتل مر سليمان عليه السلام على بلبل فوق شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه هل تدرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبيه اعلم
قال يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفا وقال كعب صاح ورشان عند سليمان فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول لدوا للموت وابنوا للخراب وصاحت فاختة عند
سليمان فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاووس فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كما تدين تدان وصاح هدهد
عند سليمان فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح صرد فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول استغفروا الله يا مذنبين فمن ثم نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وصاح خطاف عنده فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول قدموا خيرا تجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وهدرت
حمامة عند سليمان فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول سبحان ربي الاعلى والباز يقول سبحان ربي وبحمده والضفدع يقول كل شي هالك الا وجهه والقطا يقول من
سكت سلم والببغا تقول ويل لمن الدنيا همه والغراب يدعو على العشار والحداة تقول سبحان المذكور بكل مكان وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الديك اذا صاح
قال اذكروا الله يا غافلين وعن جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن جده عن الحسين بن علي رضي الله عنهم قال اذا صاح النسر قال يا ابن ادم عش ما شئت آخره الموت واذا صاح
العقاب قال في البعد عن الناس انس **ان هذا** يعني الذي اعطينا **لهو الفضل المبين** اي الزيادة الظاهرة على ما اعطي غيرنا **وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير** اي
جمع له كل صنف من جنده على حدة قال المفسرون كان سليمان اذا اراد سفرا امر فجمع طوائف من هذه الجنود على بساط واحد ثم يامر الريح فتحملهم بين السماء والارض قال محمد بن كعب بلغنا
ان سليمان كان عسكره مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وكان له الف بيت من قوارير على
الخشب فيها ثلثمائة صريحة وسبعمائة سرية فيامر الريح العاصف فترفعه ويامر الرخاء فتسير به فاوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك ان لا يتكلم احد
من الخلائق الا جاءت الريح فاخبرتك به وعن وهب بن منبه قال اخبرني ان سليمان عليه السلام ركب في الجو يوما فمر بحراث فنظر الحراث اليه فقال لقد اوتي آل داود ملكا عظيما
فحملت الريح كلمته والقتها في اذن سليمان فنزل حتى اتى الحراث فقال اني سمعت قولك وانما مشيت اليك لئلا تتمنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى
خير مما اوتي آل داود فقال الحراث اذهب الله همك كما اذهبت همي **فهم يوزعون** قال قتادة على كل صنف من جنوده وزعة ترد اولاهم على اخراهم يعني ليجتمعوا ويلاحقوا
وهو من الوزع الذي هو الكف يقال وزعته اوزعه وزعا اي كففته والشيب وازع اي مانع قال الليث فالوازع في الحرب الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم
وقيل هو من التوزيع بمعنى التفريق والقوم اوزاع اي طوائف وفي القصة فيما ذكر مقاتل نسجت الشياطين لسليمان عليه السلام بساطا فرسخا في فرسخ ذهبا في ابريسم وكان
يوضع له منبر من الذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلثة الاف كرسي من ذهب وفضة يقعد عليها الانبياء والعلماء فالانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة
وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح ومن الرواح الى الصباح
مسيرة شهر **حتى اذا اتوا على واد النمل** اي اشرفوا عليه وانما عدي اتوا بعلى لان اتيانهم كان من فوق وانه يريد قطع الوادي وبلوغ آخره من قولهم اتيت على الشي اذا انفذته
وبلغت آخره وفي موضعه قولان احدهما انه بالطائف قاله كعب والثاني بالشام قاله قتادة واضاف الوادي الى النمل لكثرة النمل فيه وقيل هو ببلاد اليمن **قالت نملة** وقرا ابو مجلز وابو رجاء
والجحدري وطلحة بن مصرف بضم الميم والمعنى صاحت النملة بصوت خلقه الله لها ولما كان ذلك الصوت مفهوما لسليمان عبر عنه بالقول ولما نطق النمل كما ينطق ابن
آدم اجرى مجرى الآدميين فقيل ادخلوا قال اهل المعاني وعرفت النملة سليمان معجزة له الهمها الله تعالى معرفته حتى عرفته ومعرفة النمل حطمه والنمل يعرف كثيرا
من منافعها وتزيد به على الحيوان فمن ذلك انها تكسر كل حبة تدخرها قطعتين لئلا تنبت الا الكزبرة فانها تكسرها باربع قطع لانها تنبت اذا كسرت بقطعتين فالذي هداها

بهذا هو الذي الهمها معرفة سليمان وتميت نملة لسليمان وهو كثرة حركتها وقلة قرارها وفي وصف تلك النملة قولان أ انها كالنعجة في الجثة قاله نوف الشامي كان النمل على زمن سليمان
كامثال الذباب في العظم و ب انها كانت نملة صغيرة كالنمل المعتادة ادخلوا مساكنكم وقرا ابي بن كعب وابو المتوكل والجحدري مسكنكم على التوحيد اي بقيمين بجمل
لا يحطمنكم نهي مستانف وقيل هو جواب الامر وهو ضعيف لان جواب الشرط لا يوكد بالنون في الاختيار وقرا ابي وابو رجاء ليحطمنكم بغير الف بعد اللام وقرا ابن مسعود
لا يحطمنكم بفتح اليا وسكون الحاء والنون والطاء خفيفة وقرا ابو المتوكل وابو مجلز لا يحطمنكم بفتح اليا وكسر الحاء وتشديد الطاء والنون جميعا وقرا ابن السميفع وابن يعيش
والجحدري يحطمنكم برفع اليا وسكون الحاء وتخفيف الطاء وتشديد النون والحطم الكسر والحطام ما تكسر وتحطم وكانت النملة عرجا فحملت الريح كلامها فالقته في اذن سليمان قال
مقاتل سمع سليمان كلامها من ثلثة اميال وعن قتادة انه دخل الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا او انثى
فسالوه فافحم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له من اين عرفت قال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها
على الذكر والانثى فتمييز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وفي اسم تلك النملة قولان أ طاخية رواه عن الضحاك و ب جرمي قاله مقاتل وهم لا يشعرون فيه قولان أ واصحاب سليمان
لا يشعرون بكلام النملة قاله ابن عباس و ب واصحاب سليمان لا يشعرون بمكانكم لانها علمت انه ملك لا بغي فيه وانهم لو علموا بالنمل لما وطئوهم قاله مقاتل قالوا وهذا يدل على ان سليمان وجنوده كانوا
ركبانا ومشاة على الارض ولم تحملهم الريح لان الريح لو حملتهم بين السما والارض ما خافت النمل ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الريح لسليمان فتبسم ضاحكا حال موكدة وقيل مقدرة
لان التبسم مبتدا الضحك وقيل ضاحكا على انه مصدر والعامل فيه تبسم لانه بمعنى ضحك قال الزجاج اكثر ضحك الانبيا عليهم السلام التبسم قال المفسرون تبسم تعجبا مما قالت
وذلك ان الانسان اذا راى ما لا عهد له به تعجب وضحك وقيل تبسم من ثنائها عليه لعدله في ملكه وقال بعض العلما هذه الآية من عجائب القرآن لانها بلفظة يا نادت ايها
نبهت النمل عينت ادخلوا امرت مساكنكم نصت لا يحطمنكم حذرت سليمان خصت وجنوده عمت لا يشعرون عذرت قال مقاتل حمد ربه حين علمه منطق كل شي وسمع
كلام النملة قال الشعبي كان للنملة جناحان فصارت من الطير فلذلك علم منطقها ولولا ذلك ما علمه فقال رب اوزعني اي الهمني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى
والدي يقال فلان موزع بكذا اي مولع به قال الزجاج تاويله في اللغة كفني عن الاشيا الا عن شكر نعمتك والمعنى كفني عما يباعد منك وانا ادرج ذكر والدي
لان النعمة على الولد نعمة على الوالدين خصوصا النعمة الراجعة الى الدين فانه اذا كان تقيا نفعهما بدعائه وان اعمل صالحا ترضه اي الهمني الاعمال الصالحة وادخلني برحمتك في
عبادك الصالحين اي ادخلني في جملتهم واثبت اسمي مع اسمائهم واحشرني في زمرتهم قال ابن عباس يريد ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ومن بعدهم من الانبيا وتفقد
الطير التفقد طلب ما غاب عنك والطير اسم جامع للجنس وكانت الطير تصحب سليمان في سفره تظله باجنحتها فقال ما لي لا ارى الهدهد اي ما للهدهد لا اراه تقول العرب ما لي
اراك كئيبا معناه ما لك فهذا من المقلوب الذي معناه معلوم والهدهد طائر معروف وهدهدته صوته قرا ابن كثير وعاصم والكسائي ما لي بفتح اليا وقرا نافع وابو عمرو
وابن عامر وحمزة بالسكون قال المفسرون انما تفقد سليمان الهدهد من بين سائر الطيور لانه لما انفصل سليمان عن وادي النمل وقع في قفر من الارض فعطش الجيش
فسالوه الماء وكان الهدهد يدله على الماء فاذا قال له ههنا الماء شققت الشياطين الصخر وفجرت العيون وكان الهدهد يرى الماء في الارض كما يرى الماء في الزجاجة فطلبه
يومئذ لذلك فلم يجده وقال الكلبي لم يكن معه في مسيره الا هدهد واحد وقيل سبب التفقد ان الطير كانت تظله من الشمس فوقعت نفحة من الشمس على راسه
فنظر فاذا موضع الهدهد خال وقيل كان يعرض جنوده فتفقد الغائب والحاضر وكان ياتيه من كل صنف واحد يوما فلم ير الهدهد وقال نافع بن الازرق لابن
عباس ارايت قولك ان الهدهد ينقر الارض فيبصر الماء كيف يبصر هذا والصبي يضع الفخ فيغطيه بشي من التراب فيجي فيقع فيه فقال له ابن عباس ويحك ان القدر
اذا جاء عمي البصر ام كان من الغائبين قال الزجاج معناه بل اكان من الغائبين وقال الكسائي الميم صلة اي اكان من الغائبين كقوله تعالى ام عندهم الغيب
اي اعندهم وقال الجرجاني اي اصار من الغائبين ولم يقل من الغائبة لرؤس الآي ثم اوعد على غيبته فقال لاعذبنه عذابا شديدا فيه سبعة اقوال أ
ان ينتف ريشه ثم يلقيه في الشمس فلا يمتنع من نمل ولا من شي من هوام الارض قاله الجمهور و ب ان يطليه بالقطران ويشمسه قاله مقاتل بن حيان و ج ان يودعه
القفص و د ان يفرق بينه وبين الفه و ه ان اسقه من خدمتي و و لا ابذرن عليه وقته حكاهما الثعلبي و ز لالزمنه صحبة الاضداد حكاه الماوردي او لاذبحنه اي لاقطعن
حلقه او لياتيني بسلطان مبين قرا ابن كثير ليأتينني بنونين وقرا الباقون بنون مشددة والمعنى الا ان ياتيني بحجة وعذر في غيبته وليس اللام في لياتيني
لام القسم لانه لا يقسم سليمان على فعل الهدهد ولكن جا في اثر قوله لاعذبنه وهو مما جاز به القسم فاجراه مجراه ولو لم يات باللام لما جاز النون بل قال او ياتيني اي حتى ياتيني و
كانت قصة الهدهد فيما ذكره العلما بسيرة الانبيا دخل حديث بعضهم في بعض ان نبي الله سليمان عليه السلام لما فرغ من بنا بيت المقدس عزم على الخروج
الى ارض الحرم فتجهز للسير واستصحب من الانس والجن والشياطين والطيور والوحش ما بلغ عسكره مائة فرسخ وامر الريح الرخا فحملتهم فلما وافى الحرم اقام به
ما شاء الله تعالى ان يقيم وكان ينحر كل يوم طول مقامه بمكة خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف ثور وعشرين الف شاة وقال لمن حضره من اشراف قومه ان هذا
مكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا يعطى النصر على جميع من ناواه ويبلغ هيبته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سوا لا ياخذه في الله لومة لائم قالوا فباي
دين يدين الله قال بدين الحنيفية وطوبى لمن ادركه وآمن به وصدقه قالوا وكم بيننا وبين خروجه يا نبي الله قال زها الف عام فليبلغ الشاهد الغائب فانه
سيد الانبيا وخاتم الرسل وان اسمه لمثبت في زبر الانبيا فلما قضى نسكه بمكة سار الى جهة اليمن فخرج من مكة صباحا فوافى صنعا وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فراى ارضا
خضرة نزهة تزهر فاحب النزول بها ليصلي فطلبوا الماء فلم يجدوا وكان الهدهد دليله على الماء لانه كان يرى الماء تحت الارض فطلب الهدهد فلم يجده قالوا فلما نزل سليمان
بتلك الارض قال الهدهد قد اشتغل سليمان بالنزول فارتفع الى السما ونظر يمينا وشمالا فراى بستان بلقيس فمال الى الخضرة فوقع فيه فاذا هو بهدهد فهبط عليه وكان
اسم هدهد سليمان يعفور واسم هدهد اليمن عفير فقال عفير لهدهد سليمان من اين اقبلت واين تريد قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان فقال
الهدهد اليمني ومن سليمان قال ملك الجن والانس والشياطين والطير والوحش والريح فمن اين انت قال من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امراة يقال لها
بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها ملكة اليمن كله وتحت يدها اثنا عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر

الى ملكها

الى ملكها قال اخاف ان يتفقدني سليمان في وقت الصلوة اذا احتاج الى الما قال الهدهد اليماني ان صاحبك يسره ان تاتيه بخبر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى
بلقيس وملكها وما رجع الى سليمان الا وقت العصر فلما نزل سليمان ودخل عليه وقت الصلوة طلب الهدهد لانه نزل على غير ما فسال الانس والجن ومن معه عن الما فلم يعلموا فدعا
بالعقاب سيد الطير فقال علي بالهدهد الساعة فرفع العقاب نفسه دون السما حتى التزق بالهوا فنظر الى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم فاذا هو بالهدهد مقبلا
من نحو اليمن فانقض العقاب نحوه فلما راى الهدهد العقاب علم انه يقصده فقال له العقاب ويلك ثكلتك امك ان نبي الله حلف ليعذبنك او ليذبحنك ثم طارا متوجهين
نحو سليمان فتلقته الطيور فقالوا اين غبت فلقد توعدك نبي الله واخبروه بما قال فقال الهدهد وما استثنى نبي الله فقالوا قال او لياتيني بعذر بين ثم طار العقاب والهدهد
حتى اتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد اتيتك به فلما قرب الهدهد منه رفع راسه وارخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه
قال له اين كنت لاعذبنك عذابا شديدا فقال له الهدهد يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فلما سمع سليمان ارتعد وعفا عنه قال عكرمة انما اضرب سليمان عن
ذبح الهدهد لبره بوالديه قالوا ثم ساله فقال ما الذي ابطاك عني فقال الهدهد ما اخبر الله في كتابه فمكث غير بعيد قراة العامة بضم الكاف وقرا عاصم ويعقوب
وابو حاتم بفتحها وهما لغتان وقرا ابن مسعود فتمكث بزيادة تا والمعنى لم يلبث الا يسيرا حتى جا فقال سليمان ما الذي ابطاك ويحتمل ان سليمان مكث غير بعيد حتى
اتاه الهدهد قاله الماوردي احطت بما لم تحط به اي علمت ما لم تعلمه من الامر وقال قتادة بلغت ما لم تبلغه والاحاطة العلم بالشي من جميع جهاته ومن ذلك قوله
وجئتك من سبا قرا ابن كثير وابو عمرو سبا نصبا غير منصرف وقرا الباقون خفضا منونا قال الزجاج من لم يصرف فلانه اسم مدينة تعرف بمارب من اليمن بينها
وبين صنعاء مسيرة ثلثة ايام ومن صرف فلانه اسم البلد فيكون مذكرا سمي به مذكر وقد روي في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن سبا فقال كان رجلا له عشرة من البنين وقد تكلمت
العرب بالاجراء وغير الاجراء وقال المفضل وسمي سبا لانه اول من سبا بنبا يقين قال ابن عباس بخبر صادق فقال سليمان وما ذاك فقال الهدهد اني وجدت امراة تملكهم
يعني بلقيس بنت شراحيل وله اربعون ملكا وكان ملك ارض اليمن كلها وكان يقول لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا لي وابى ان يتزوج منهم فزوجوه امراة من الجن يقال لها
ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس ولم يكن له ولد غيرها وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان احد ابوي بلقيس جنيا فلما مات ابو بلقيس ولم يخلف ولدا غيرها
طمعت في الملك فطلبت من قومها ان يبايعوها فاطاعها قوم وعصاها آخرون فاختاروا عليها رجلا فملكوه عليهم ثم انه اسا السيرة في اهل مملكته واراد اصحابه ان يخرجوه فلم يقدروا فلما
رات بلقيس ذلك ادركتها الغيرة فارسلت اليه تعرض نفسها عليه فاجابها الملك وقال ما منعني ان ابتديك بالخطبة الا الياس منك قالت لا ارغب عنك لانك كفو كريم
فاجمع رجال قومي فاخطبني اليهم فقالوا لا نراها تفعل هذا فقال انها هي ابتدتني واحب ان تسمعوا قولها وتشهدوا عليها فلما جاوها وذكروا لها ذلك قالت نعم احببت الولد ولم
ارغب عن هذا فزوجوها منه فلما زفت اليه خرجت في ناس كثير من حشمها حتى غصت بهم منازله ثم سقته الخمر حتى سكر ثم حزت راسه وانصرفت من الليل
الى منزلها فلما اصبح الناس راوا الملك قتيلا وراسه منصوبا على باب دارها فعلموا ان تلك المناكحة كانت مكرا وخديعة منها فاجتمعوا اليها فقالوا انت احق بهذا الملك من غيرك
فقالت لولا العار ما قتلته ولكن عم فساده فاخذتني الحمية حتى فعلت ما فعلت فملكوها واستتب امرها وذكرت بلقيس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يفلح قوم ولوا
امرهم امراة واوتيت من كل شي تحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة والرجال والاموال وهذه لفظة تطلق على التكثير لشي وقال السدي من كل شي في ارضها وقال
سفيان من انواع الدنيا كلها ولها عرش عظيم اي سرير ضخم حسن وكان مقدمته من ذهب مفصص بالياقوت الاحمر والزمرد الاخضر ومؤخره من فضة مكلل بانواع الجواهر
وله اربع قوائم قائمة من ياقوت احمر وقائمة من ياقوت اخضر وقائمة من زمرد وقائمة من در وصفائح السرير من ذهب وعليه سبعة ابيات لكل بيت باب مغلق قال
ابن عباس كان عرش بلقيس ثلثين ذراعا وطوله في الهوا ثلثين ذراعا وقال مقاتل كان ثمانين ذراعا وطوله في الهوا ثمانون ذراعا مكلل بالجواهر وقال ابن زيد المراد بالعرش
المجلس قال ابن اسحق وكان يخدمها النسا وكان معها لخدمتها ستمائة امراة قال ابن جرير انما صار هذا عند الهدهد لان سليمان كان لا يرى لاحد في الارض مملكة سواه و
كان مع ذلك يحب الجهاد فلما دله الهدهد على مملكة لغيره وعلى قوم كفرة يجاهدهم صار ذلك عنده عظيما وقال ابن بحر عظيم لما عرض عظيم حكاه الماوردي وجدتها وقومها يسجدون
للشمس من دون الله اي يعبدونها من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم اي ما هم فيه من الكفر فصدهم عن السبيل اي عن الطريقة المستقيمة التي هي التوحيد فهم لا
يهتدون الى الله وتوحيده الا يسجدوا لله من قرا بالتشديد كان المعنى فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا لله قاله الزجاج وقال الفرا زين لهم الشيطان اعمالهم لئلا يسجدوا ثم
حذف اللام ومن قرا بالتخفيف كان المعنى الا يا قوم او يا مسلمين اسجدوا لله لكان ناسكم لتوحيده ولم يكونوا مثلهم في الطغيان والكفر وعلى هذه القراة اسجدوا في موضع جزم
على الامر والوقف عليه الا يا ثم تستانف فتقول اسجدوا لله وعلى هذه القراة هذا كلام معترض من غير القصة اما من الهدهد بان الهم ذلك او من سليمان وقال ابو عبيد
هذا امر من الله مستانف يعني الا يا ايها الناس اسجدوا والوجه قراة العامة لئلا ينقطع القصة بما ليس منها وقرا ابن مسعود هلا يسجدوا لله وفي قراة ابي الا يسجدون
لله فهاتان القراتان حجة لمن خفف الذي يخرج الخبء في السموات والارض الخبء من خبات الشي اخباه خبا والخبء ما خبات من ذخيرة يعني يعلم غيب السموات
والارض وهذا قول قتادة وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير وقال اكثر المفسرين خبء السموات المطر وخبء الارض النبات وعلى هذا في تكون بمعنى من وكذا
هو في قراة عبد الله ومن وفي يتعاقبان تقول العرب لاستخرجن العلم فيكم يريد منكم ويعلم ما تخفون في قلوبهم وما يعلنون بالسنتهم وقرا حفص عن عاصم والكسائي
فيهما بالتاء لان اول الآية خطاب على قراتهم تخفيف الا يا قوم اسجدوا ويدل اخر الآية الله لا اله الا هو رب العرش العظيم لا لملكة سبا لان عرشها وان كان عظيما لا يبلغ
عرش الله تعالى في العظم وقرا الضحاك وابن محيصن العظيم برفع الميم قال ابن اسحق وابن زيد من قوله احطت بما لم تحط به الى قوله رب العرش العظيم قول الهدهد
قال سليمان سننظر اصدقت فيما اخبرت ام كنت من الكاذبين وانا شاك في خبرك لانه انكر ان يكون في الارض لغيره سلطان ثم دلهم الهدهد على الما فاحتفروا الركايا
وسقى الناس والدواب ثم كتب سليمان كتابا من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علي واتوني مسلمين وقال
ابن جريج لم يزد سليمان على ما قال الله في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم قال قتادة كانت الانبيا عليهم السلام تكتب جملا لا يطيلون ولا يكثرون فلما كتب الكتاب طبعه بالمسك
وختمه بخاتمه وقال للهدهد اذهب بكتابي هذا فالقه اليهم قرا ابن كثير وابن عامر والكسائي فالقهي موصولة بيا وقرا الباقون فالقه بسكون الها وروى عن نافع بكسر الها

من غير اشباع والمعنى القه اليهم ثم تول عنهم قال مقاتل انصرف عنهم وقيل اعرض عنهم فانظر ماذا يرجعون اي ماذا يردون من الجواب فان قيل اذا تولى عنهم كيف يعرف
ما يرجعون قلنا عنه جوابان آ ان المعنى ثم تول عنهم مستترا من حيث لا يرونك فانظر ماذا يرجعون نعلم قول ابن وهب و ب ان في الكلام تقديما وتاخيرا تقديره فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم
وهذا مذهب ابن زيد فاخذ الهدهد الكتاب واتى به بلقيس وكانت تدعى مستلقية على قفاها فالقى الكتاب على نحرها هذا قول قتادة وقال مقاتل حمل الهدهد
الكتاب بمنقاره وطار حتى وقف على راس المراة وحولها القادة والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون اليه حتى رفعت المراة راسها فالقى الكتاب في حجرها وقال وهب
بن منبه وابن زيد كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع الشمس فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدهد تلك الكوة فسدها بجناحيه فارتفعت الشمس ولم تعلم
فلما استبطات قامت تنظر فرماها بالصحيفة فاخذت بلقيس الكتاب وكانت كاتبة قارئة فلما رات الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل
الكتاب اعظم ملكا منها لان ملكا رسله الطير بملك عظيم فقرات الكتاب وتاخر الهدهد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت الملا من قومها وهم اثنا عشر الف قائد
مع كل قائد مائة الف مقاتل وقال قتادة ومقاتل والثالي كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة آلاف فجاءوا فاخذوا مجالسهم فقالت لهم بلقيس
يا ايها الملا اني القي الي كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فيه سبعة اقوال آ حسن نظيره قوله تعالى ومقام كريم قاله قتادة و ب شريف لشرف صاحبه قاله ابن
عباس و ج سمته كريما لانه كان مختوما قاله الضحاك يدل عليه قوله عليه السلام كرامة الكتاب ختمه وعن انس قال اراد نبي الله ان يكتب الى العجم فقيل له ان العرب لا يقبلون كتابا
الا عليه ختم فاصطنع خاتما فكاني انظر الى بياضه في كفه وقال ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فكانما استخف به وهذا قول ابن عباس في رواية سعيد بن جبير و د
سمته كريما لانه كان مصدرا ببسم الله الرحمن الرحيم حكاه الثعلبي والقشيري و ه لانها ظنته من عند الله روي عن ابن عباس ايضا و و لانه كان بهيا ذكره ابو سليمان الدمشقي
و ز لتسخير الهدهد وحمله حكاه الماوردي ثم بينت ممن الكتاب فقالت انه من سليمان اي الكتاب من عنده وان المكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم الا تعلوا علي قال
ابن عباس لا تتكبروا علي وفسر ابن عباس لا تعلوا بغين معجمة من الغلو وهو مجاوزة الحد واتوني مسلمين فيه قولان آ مستسلمين طائعين قاله سفيان والكلبي و ب موحدين وهذا
قول ابن عباس ثم قيل انها كانت تقرا وتكتب وقيل قرئ عليها ولم تكن قارئة وقيل قرئ عليها وان كانت قارئة قالت يا ايها الملا افتوني في امري اي اشيروا علي
وبينوا لي ما اعمل قال الفراء جعلت المشورة فتيا وذلك جائز لسعة اللغة وكانت بلقيس اول من وضع المقاولة للمشورة ومكثت في ملكها سبع سنين حتى اتها سليمان
ما كنت قاطعة امرا اي فاعلته وقاضيته حتى تشهدون اي تحضرون والمعنى الا بحضوركم ومشورتكم قالوا مجيبين لها نحن اولوا قوة في القتال ان احتجت اليه
لكثرة عددنا وفوق عددنا وقوة ابداننا قال ابن عباس كان من قوة احدهم انه يركض فرسه حتى اذا احتدم حشه بفخذيه فحبسه بقوته واولوا باس شديد اي شجاعة
والاسابيك اي في القتال وتركه فانظري ماذا تامرين اي تشيرين علينا فقالت بلقيس لهم حين عرضوا انفسهم للحرب ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها قال
اذا دخلوها عنوة عن قتال وغلبة افسدوها اهلكوها وسعوا فيها بالفساد والتخريب ليبدل تحصن اهلها بها وجعلوا اعزة اهلها اذلة اي اهانوا اشرافها وكبراءها كي يستقيم
لهم الامر ومعنى الآية انها حذرتهم مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم وكذلك يفعلون فيه قولان آ انه تصديق من الله لقولها قاله الاكثرون و ب انه من تمام كلامها والمعنى يفعل
سليمان واصحابه اذا دخلوا بلادنا حكاه الماوردي والقشيري انشد ابو القسم الحبيبي هذه الابيات شعر ان الملوك بلاء حيثما حلوا ۞ فلا يكن لك في اكنافهم ظل ۞ ماذا تومل من قوم اذا غضبوا ۞
جاروا عليك وان ارضيتهم ملوا ۞ وان مدحتهم ظنوك تخدعهم ۞ واستثقلوك كما يستثقل الكل ۞ فاستغن بالله عن ابوابهم كرما ۞ ان الوقوف على ابوابهم ذل ۞ فان قيل لم قدم
انه من سليمان على قوله وانه بسم الله الرحمن الرحيم قلنا عنه ثلثة اجوبة آ ان قوله انه من سليمان كان عنوانا و ب ان الواو ليست للترتيب فالكلام على التقديم والتاخير و ج ان الكتاب
كان الكافرة فخشي سليمان ان يكون سبها بادئ وفي اسم الله تعالى فقدم اسمه قبله ثم قالت واني مرسلة اليهم بهدية وذلك ان بلقيس كانت امراة لبيبة اديبة قد ساست فقالت للملا
من قومها اني مرسلة الى سليمان بهدية اصانعه بذلك عن ملكي واختبره بها انبي هو ام ملك فان يكن ملكا قبل الهدية وانصرف وان كان نبيا لم يقبل الهدية ولم يرضه منا الا اتباعه
ودعاء الى دينه فلا يقبلون فليس الا الاسلام فاهدت اليه وصفاء ووصائف قال ابن عباس البستهم لباسا واحدا لكي لا يعرف الذكر من الانثى وقال مجاهد البست
الغلمان لباس الجواري والبست الجواري لباس الغلمان واختلفوا في عددهم فقال مقاتل مائة وصيف ومائة وصيفة وقال مجاهد مائتي غلام ومائتي جارية وقال الكلبي
عشر جوار وعشر غلمان وقال وهب وغيره خمسمائة غلام وخمسمائة جارية وقال ثابت البناني اهدت لصحائف الذهب في اوعية الديباج وقيل كانت اربع لبنات
من ذهب وقيل ثلث لبنات في كل لبنة مائة رطل وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة وقال وهب وغيره من اهل الكتاب عمدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية
فالبست الجواري لباس الغلمان الاقبية والمناطق والبست الغلمان لباس الجواري وجعلت في اسماعهم اساور من ذهب وفي اعناقهم الاطواق من ذهب والمراقا وشنوفا مرصعات
بانواع الجواهر وحملت الجواري على خمسمائة رمكة والغلمان على خمسمائة برذون على كل فرس لجام من ذهب مرصع بانواع الجواهر وغواشيها من الديباج وبعثت اليه خمسمائة لبنة
من ذهب وخمسمائة لبنة من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وارسلت اليه ايضا المسك والعنبر والعود وعمدت الى حقة فجعلت فيها درة يتيمة غير مثقوبة وخرزة
جزعية مثقوبة معوجة الثقب والجزع بكسر الجيم منعطف الوادي وبالفتح الخرز اليماني وهو الذي فيه بياض وسواد تشبه به الاعين ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له
المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها من اصحاب العقل والراي وكتبت معهم كتابا بنسخة الهدية وقالت ان كنت نبيا فميز بين الوصائف والوصفاء واخبرني بما في
الحقة قبل ان تفتحها واثقب الدرة ثقبا مستويا وادخل في الخرزة المثقوبة خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس الغلمان وقالت لهم اذا كلمكم سليمان فتكلموا بكلام فيه تانيث
وتخنيث يشبه كلام النساء وامرت الجواري ان يكلمنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر اليك نظر غضب فاعلم انه
نبي مرسل فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدهد مسرعا الى سليمان فاخبره بالخبر وقيل جاء امير الشياطين فاخبره بما بعثت اليه فامر سليمان الجن
ان يضربوا لبنات الذهب والفضة ففعلوا ثم امرهم ان يبسطوا من موضعه الذي هو فيه الى تسع فراسخ ميدانا واحدا لبنات الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اي الدواب
احسن ما رايتم في البر والبحر قالوا يا نبي الله انا رأينا دواب في البحر الفلاني مختلفة الوانها لها اجنحة واعراف ونواصي قال علي بها الساعة فاتوه بها فقال شدوها عن يمين الميدان
وعن يساره على لبنات الذهب والفضة ثم قال للجن علي باولادكم فاجتمع خلق كثير فاقامهم على يمين الميدان وعلى يساره ثم قعد سليمان عليه السلام على سريره ووضع له اربعة آلاف

كرسي عن يمينه ومثلها عن يساره وامر الشياطين ان يصطفوا صفوفا فراسخ وامر الوحش والسباع والهوام والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وعن يساره فلما دنا القوم من الميدان
نظروا الى ملك سليمان ورأوا الدواب تروث على لبنات الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ورموا ما معهم من الهدايا وفي بعض الروايات ان سليمان امر
بفرش الميدان بلبنات الذهب والفضة وامرهم ان يتركوا على طريقهم غير قدر موضع اللبنات التي معهم خاليا فلما راى الرسل كل الارض مفروشة وموضع اللبنات خاليا خافوا
ان يتهموا بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان ثم جاؤا فلما راوا الشياطين نظروا الى منظر عجيب وفزعوا فقال لهم الشياطين جوزوا فلا باس عليكم فكانوا يمرون على الجن و
الانس والطير والسباع والوحش حتى وقفوا بين يدي سليمان فنظر اليهم سليمان نظرا حسنا بوجه طلق وقال ما وراءكم فاخبره رئيس القوم بالذي جاؤا به واعطاه
كتاب بلقيس فنظر فيه ثم قال اين الحقة فاتى بها فحركها وجاء جبريل فاخبره بما فيها فقال ان في الحقة درة يتيمة غير مثقوبة وجزعة مثقوبة معوجة الثقب فقال الرسول
فاثقب الدرة وادخل الخيط في الخرزة فقال سليمان من لي بذلك فسال الانس فلم يكن عندهم علم بذلك ثم سال الجن فلم يكن عندهم علم من ذلك ثم سال الشياطين فقالوا
ترسل الى الارضة فارسل الى الارضة فجاءت واخذت شعرة في فيها ودخلت في ثقب الدرة وخرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك فقالت تصير رزقي
في الشجرة قال لك ذلك ثم قال من لهذه الخرزة يسلكها الخيط فقالت دودة بيضاء انا لها يا رسول الله واخذت الدودة الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت
من الجانب الآخر ثم جمع بين طرفي الخيط فختم عليه ودفعها اليهم فقال سليمان ما حاجتك فقالت تجعل رزقي في الفاكهة فقال لك ذلك ثم ميز بين الغلمان والجواري
بان امرهم ان يغسلوا وجوههم وايديهم فكانت الجارية تاخذ الماء من الآنية بيدها ثم تجعله على الاخرى ثم تضرب على الوجه والغلام كان ياخذ الماء من الآنية يضرب به
وجهه وكانت الجارية تضرب الماء على باطن ساعدها والغلام على ظاهر الساعد وكانت الجارية تصب الماء صبا والغلام يحدره على يده حدرا فميز بينهم بذلك فناظرة بم
يرجع المرسلون اي بقبول ام رد قال ابن جريج واصل بم بما فانما اسقطوا الالف لان العرب اذا كانت ما بمعنى اي ووصلوها بحرف خافض اسقطوا الفها تفريقا بين
الاستفهام والخبر كقوله عم يتساءلون وقالوا فيم كنتم وربما اثبتوا فيها الالف قال الزجاج لما بارسولها ولهذا قال ارجع اليهم فلما جاء سليمان قال قيل فلما جاءه عليه
لان الرسل جماعة ولهذا قال بم يرجع المرسلون قال اتمدونن بمال قرا حمزة ويعقوب اتمدوني بنون واحدة مشددة وغيرهما بنونين خفيفتين وحذف الياء ابن عامر
وعاصم والكسائي وخلف والباقون باثباتها والمعنى اتمدونني مالا وهذا استفهام انكار يعني انه لا احتاج الى مالكم لان الله تعالى اعطاه ما هو خير من ذلك
وهو قوله فما آتاني الله خير مما آتاكم اي اعطاكم والمعنى ما اعطاني الله من الاسلام والنبوة والملك خير مما اعطاكم فلا افرح بالمال بل انتم بهديتكم تفرحون لانكم
اهل المفاخرة بالدنيا والمكاثرة بها ولا تعرفون غير ذلك وليست الدنيا من حاجتي لان الله اعطاني منها ما لم يعط احدا مع الدين والنبوة والحكمة فقوله بهديتكم اي باهدائه
وقيل باهداء اليكم قرى اتان بكسر النون من غير ياء وقرى بفتح الياء وكلهم فتح الياء غير الكسائي فانه اسكنها من اتاني الله واسال حمزة اناآتيك به اشم النون شيئا
من الكسر فان قيل هل من فرق بين دخول الفاء على فما ودخول الواو قلنا في الفاء زيادة انكار على المخاطب مع كونه جاهلا بحال المخاطب وفي الواو بكون المخاطب عالما
بحال المخاطب ومثاله ان تقول لرجل اتمدني بمال وانا اغنى منك وان تقول اتمدني بمال فانا اغنى منك واختلفوا في رسلها هل كانوا رجالا او نساء على قولين ذكرهما الماوردي
ارجع اليهم اي قال للامير الوفد ارجع اليهم بالهدية وقيل هذا خطاب للهدهد لانه كتب اليها كتابا آخر وارسل الهدهد فلناتينهم بجنود لا قبل لهم بها اي لا طاقة لهم بها ولنخرجنهم
منها اذلة اي من ارضها وملكها ان لم يسلموا قال زهير يصدق نبي الله سليمان لان من جنوده الانس والجن والطير فليس لاحد به طاقة وهم صاغرون اي ذليلون من الصغر
وهو الذل فلما رجعت رسلها اليها بالخبر قالت قد عرفت ان ما هذا بملك وما لنا به طاقة فبعثت اليه اني قادمة عليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما تدعوا اليه من دينك
ثم امرت بعرشها فجعل وراء سبعة ابواب ووكلت به حرسا يحفظونه ثم امرت مناديا فنادى في اهل مملكتها تؤذنهم بالرحيل وشخصت الى سليمان في اثني عشر الف ملك تحت
يدي كل ملك الوف كثيرة واخبر جبريل عليه السلام سليمان عليه السلام انها خرجت من اليمن مقبلة اليه قال ابن عباس كان سليمان مهيبا لا يبتدئ حتى يكون هو الذي
يسال عنه فجلس يوما على سرير ملكه فراى رهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت بهذا المكان وكان قدر فرسخ من سليمان وكان قد بلغه انها احتاطت على عرشها قبل
خروجها فقال يا ايها الملا ايكم ياتيني بعرشها قبل ان ياتوني مسلمين اي مومنين طائعين وفي سبب طلبه لعرشها ستة اقوال آ ان سليمان علم انها ان اسلمت حرم عليه
مالها فاراد ان ياخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه باسلامها قاله الاكثرون و ب ان سليمان اعجبه صفته لما وصفه الهدهد له قاله قتادة و ج انه اراد ان يختبر عقلها وفطنتها اتعرفه
ام تنكره وكانت الجن قد اخبرته ان في عقلها خللا مخافة ان يتزوج بها قاله سعيد بن جبير وابن زيد و د ليجعل ذلك دليلا على صدق نبوته لانها خلفته في دارها واحاطت عليه
من حرسها من قد تقدمها قاله وهب بن منبه و ه ليريها قدرة الله وعظم سلطانه ومعجزته حكاه الثعلبي والقشيري و و انه اراد ان يختبر صدق الهدهد حكاه الماوردي عن ابن عباس قال عفريت
من الجن قال ابو عبيدة العفريت من كل جن او انس الفائق المبالغ الرئيس وقال ابن قتيبة العفريت هو الموثق الشديد وقال الزجاج العفريت النافذ في الامر المبالغ
فيه مع خبث ودهاء وفيه لغتان عفريت بكسر العين وكسر الراء وروي عن الكسائي عفرية بفتح الياء وتخفيفها وروي عنه ايضا بتشديدها وهو منون الهاء على التانيث وقرا ابن
سعود وابن السميفع بكسر العين وفتح الراء وبالف من غير ياء قال وهب كان اسمه كوذا وقيل صخر الجني وقيل ذكوان وحكى السدي انه آصف بن السيطرين ابليس ذكره
الماوردي انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك فيه ثلثة اقوال آ من مجلسك الذي تقضي فيه وكان سليمان عليه السلام يجلس للقضاء بين الناس من وقت الفجر الى طلوع الشمس وقيل
الى نصف النهار والمقام المقعد والمشهد لا موضع القيام كقوله ومقام كريم اي مجلس حسن وقيل سمي مجلس القضاء مقاما لانه يقام فيه بالقضاء بين الخلق و ج انه الذي يوما معروفا كانت عادة
سليمان جارية ان يقوم فيه خطيبا يعظهم ويامرهم وينهاهم وكان يجيء اليوم قريبا و ج قبل ان تسير من ملكك اليهم محاربا حكاه الماوردي واني عليه لقوي اي على حمله امين على ما فيه من
الجواهر واللؤلؤ وغير ذلك قاله ابن السائب وغيره وقال ابن زيد لا آتيك بغيره بدلا منه وقال ابن عباس امين على فرج المراة حكاه الماوردي وقيل يا سليمان بما اقول من اني
احضره في هذا المقدار اليسير حكاه القشيري قال مقاتل قال العفريت انا اضع قدمي عند منتهى بصري فليس شيء اسرع مني قال سليمان اريد اسرع من ذلك قال الذي عنده علم من الكتاب
فيه هو انسي ام ملك ام جني فيه ثلثة اقوال آ انه انسي قاله ابن عباس والضحاك وابو صالح ثم فيه سبعة اقوال آ انه رجل من بني اسرائيل واسمه آصف بن برخيا وكان صديقا يعلم الاسم
الاعظم الذي اذا دعي الله به اجاب واذا سئل به اعطى وهذا قول الاكثرين وكان يقوم على راس سليمان بالسيف قال محمد بن اسحق اخترق مكان العرش حيث هو هناك ثم نبع بين يدي سليمان

ومنحوهذا روى عكرمة عن ابن عباس قال جرى تحت الارض حتى ظهر بين يدي سليمان وقال الكلبي خر آصف ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فصار عرشها تحت الارض حتى نبع عند
كرسي سليمان قال اهل المعاني لا ينكر من قدرة الله تعالى ان يعدمه من حيث كان ثم يوجده حيث كان سليمان بالفضل هذا الذي عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولي
ومعجزة للنبي عليه السلام او يعدم الاماكن التي توسطه ثم يعيدها واختلفوا في ذلك الدعا الذي دعا به آصف فقال مقاتل ومجاهد يا ذا الجلال والاكرام وقال الكلبي يا حي يا قيوم وروت
عايشه رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اسم الله الاعظم الذي دعا به آصف يا حي يا قيوم وعن بكر بن عبد الله قال قال سليمان لصاحب العرش ايتني به ترجع شعبتك فيما
قلت قال تلك الهي واله كل شي الها واحدا لا اله الا انت ايتني بعرشها ويحكى عن الزهري و٢ انه سليمان عليه السلام وانما قال لرجل من بني اسرائيل آتاه الله علما وفهما انا آتيك
قبل ان يرتد اليك طرفك قال سليمان هات قال انت النبي وابن النبي وليس احد عند الله تعالى اوجه منك فان دعوت الله تعالى جاك العرش قال
سليمان صدقت ففعل سليمان ربه فجاءه في الوقت قاله محمد بن المنكدر و٣ انه الخضر قاله ابن لهيعة و٤ انه عابد كان في جزيرة من جزاير البحر فخرج ذلك اليوم ينظر من سكان الارض وهل يعبد الله
ام لا فوجد سليمان عليه السلام فدعا باسم من اسما الله فاذا هو بالعرش قاله ابن زيد و٥ انه اليخا قاله قتادة و٦ انه اسطوم قاله مجاهد و٧ انه ذو النون مصر قاله زهير حكاه الماوردي
والقول ٢ انه من الملايكة ثم فيه قولان ١ انه جبريل عليه السلام و٢ انه ملك من الملايكة ايد الله به نبيه سليمان حكاهما الثعلبي وغيره والقول ٣ انه بعض جنود سليمان من الجن حكاه الماوردي
وفي العلم الذي عنده من الكتاب ثلثة اقوال ١ انه اسم الله الاعظم قاله الجمهور و٢ علم كتاب سليمان الى بلقيس وهذا على قولنا الذي عنده علم من الكتاب ملك حكى القولين الماوردي والثالث
القشيري واذا قلنا هو جبريل فعلم الكتاب علمه بكتب الله المنزلة او بما في اللوح المحفوظ **قبل ان يرتد اليك طرفك** تسعة اقوال ١ قبل ان ياتيك اقصى من ينظر اليه قاله سعيد بن جبير
و٢ قبل ان ينتهي طرفك اذا مددته الى مداه قاله وهب و٣ قبل ان يرتد طرفك خاسيا اذا ادمت النظر قاله مجاهد وعنه ايضا قال يعني يرتد بصرك فيما بينك وبين الحيرة وهو يسند في كرسيه
و٤ من ان بعث رسولا الى منتهى طرفه فلا يرجع اليه حتى يوتى به قاله قتادة و٥ بمقدار ما تفتح عينك ثم تطرف قاله الزجاج و٦ قبل ان يعود طرفك من مجلسك وهذا قول ادريس و٧
قبل الوقت الذي تنتظر وروده فيه من قولهم انا ممتد الطرف اليك منتظر لك حكاه ابن و٨ قبل ان يرجع طرف رجايك خايبا لان الرجا يمد الطرف والاياس يقصر الطرف و٩ من قبل
ان ينقص طرفك بالموت اخبره انه سياتيه قبل موته حكاهما الماوردي قال ابن جبير قال لسليمان انظر الى السما فما طرف حتى جاء به فوضعه بين يديه **فلما رآه مستقرا عنده** في الكلام محذوف
تقديره فدعا الله فاتى به فلما رآه يعني سليمان مستقرا عنده اي ثابتا بين يديه **قال هذا من فضل ربي** اي هذا التمكن من حصول المراد من فضل الله وعطايه قال قتادة والله ما جعله
تحرا وابطرا ولكن جعله منة ستره وفضلا منه **ليبلوني** اي ليختبرني **أأشكر** فيما اعطاني من نعمه **ام اكفر** نعمته بترك الشكر قاله ابن جريج وقال ابن عباس اشكر على السرير اذ
اتيت به ام اكفر اذ رايت في الدنيا من هو دوني اعلم مني قال نعم ثم عظم الله الشكر فقال **ومن شكر فانما يشكر لنفسه** لان في الشكر تادية حق واستدامة نعمة **ومن
كفر فان ربي غني** عن شكره **كريم** بالافضال على من يكفر نعمه **قال نكروا لها عرشها** قال المفسرون خافت الشياطين ان يتزوج سليمان بلقيس فتفشي اليه اسرار الجن وذلك ان امها
كانت جنية ولا ينفكون من تسخير سليمان وذريته بعده لو تزوجها فاساوا الثنا عليها ليزهدوه فيها وقالوا ان في عقلها شيا وان رجلها كحافر الحمار فاراد سليمان ان يختبر عقلها بتنكير عرشها
وينظر الى قدميها ببنا الصرح قال ابن قتيبة معنى نكروا غيروا يقال نكرت الشي فتنكر اي غيرته فتغير وللمفسرين في كيفية تغييره ستة اقوال ١ انه زيد فيه ونقص منه رواه
العوفي عن ابن عباس و٢ انهم جعلوا صفايح الذهب التي كانت عليه مكان صفايح الفضة وصفايح الفضة مكان صفايح الذهب والياقوت مكان الزبرجد والزبرجد مكان اللولو وقاله
البرجد مكان ما يشبه الياقوت قاله ابن عباس ايضا و٣ انهم جعلوا ما كان منه احمر اخضر وما كان اخضر احمر قاله مجاهد و٤ انهم جعلوا اسفله اعلاه ومقدمه موخره وزادوا فيه ونقصوا
منه قاله قتادة و٥ انهم جعلوا فيه تماثيل السمك قاله ابو صالح و٦ انهم نزعوا ما عليه من فصوصه وجواهره روي عن ابن عباس ايضا **ننظر اتهتدي** لمعرفته **ام تكون من الذين لا يهتدون**
اي من القوم الذين لا يهتدون ولا يعرفون وقيل اتهتدي للدين والايمان اذا رات تلك المعجزة بنقل عرشها بعدما اطبقت عليه الاقفال والاغلاق وقيل ننظر بالرفع على الاستيناف
ومن جزم فعلى الجواب **فلما جاءت** اي بلقيس **قيل اهكذا عرشك** هكذا اربع كلمات حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الاشارة ولم يقل لها هذا عرشك لئلا يكون تلقينا قال مجاهد
جعلت تعرف وتنكر وعجبت من حضور عرشها عند سليمان **فقالت كانه هو** وقال مقاتل عرفته ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا عليها ولو قيل لها اهذا عرشك لقالت نعم وقال
عكرمة كانت حكيمة فقالت ان قلت هو خشيت ان اكذب وان قلت لا خشيت ان اكذب فقالت كانه هو قال المفسرون فقيل لها فانه عرشك فما اغنى عنك اغلاق الابواب **واوتينا**
العلم من قبلها فيه ثلثة اقوال ١ انه قول سليمان عليه السلام قاله مجاهد ثم في معناه قولان ١ انه واوتينا العلم بالله وقدرته على ما يشا من قبل هذه المراة و٢ واوتينا العلم باسلامها ومجيها
طايعة من قبل مجيها **وكنا مسلمين** لله والقول ٢ انه من قول بلقيس فانها لما رات عرشها قالت قد عرفت هذه الآية واوتينا العلم بصحة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة يعني
امر الهدهد والرسل التي بعثت من قبل هذه الآية **وكنا مسلمين** منقادين لامرك قبل ان نجي و٣ انه من قول قوم سليمان حكاه الماوردي قال ابن جريج علمنا ان العرش عرشها قبل
ان نسلها **وصدها ما كانت تعبد من دون الله** وهو الشمس والقمر قال الفرا معنى الكلام وصدها من ان تعبد الله ما كانت تعبد وقيل صدها سليمان اي منعها ما كانت
تعبد قال الزجاج المعنى صدها عن الايمان العبادة التي كانت عليها لانها نشات ولم تعرف الا قوما يعبدون الشمس والصد بمعنى المنع وقيل الصد انما يتعدى الى مفعولين بواسطة
حرف الجر مثل صدرت زيدا عن كذا فعلى هذا المعنى صدها سليمان او صدها الله تعالى او توفيقها عما كانت تعبد فحذف الجار كما قال واختار موسى قومه **انها كانت من قوم كافرين**
القراة بكسر انها على الاستيناف والمعنى كانت من قوم يعبدون الشمس والقمر وقرا سعيد بن جبير وابن ابي عبلة انها بفتح الهمزة اي لانها او على البدل من ما ويكون ما على هذا
مصدرية **قيل لها ادخلي الصرح** قال المفسرون ان سليمان امر الشياطين فبنوا الصرحا اي قصرا من زجاج واجرى تحته الما والقى فيه كل شي من دواب البحر السمك وغيره
ثم وضع له سريرا في صدره فجلس عليه وحوله الطير والانس والجن وفي سبب امره بذلك ثلثة اقوال ١ انه اراد ان يريها ملكا هو اعز من ملكها قاله وهب بن منبه و٢ انه اراد ان ينظر
الى قدميها من غير ان يسالها كشفهما لانه قيل له ان رجلها كحافر الحمار فاراد ان يعلم حقيقة ذلك قاله القرظي و٣ انه فعل ذلك ليختبر عقلها وفهمها كما فعلت هي من توجيها اليه
والوصفا ليميز بين الذكر والانثى ذكره ابن جرير وجمع الصرح صروح وقال مجاهد الصرح بركة من قوارير وقال للتحصيص ايضا صرح من التصريح بالشي يقال هذا
ساحة الدار وصرحة الدار كلها بمعنى واحد **فلما راته حسبته لجة** وهو معظم الما قال ابن جريج يعني بحرا **وكشفت عن ساقيها** لتخوضه الى سليمان فنظر سليمان فاذا هي احسن
الناس ساقا وقدما الا انها كانت كثيرة شعر الساقين قال بعضهم انما نظر اليها لانه اراد ان يتزوجها فناداها سليمان **انه صرح ممرد** اي مملس ومنه الامرد لملوسة خده و

قيل ان الواسع في طوله وعرضه قاله ابن شجرة وقوله **من قوارير** اي من زجاج وليس بما قال الماوردي والقول بان امها كانت جنية مستنكر في العقول لتباين الجنسين
واختلاف الطبعين وتفارق الجسمين لان الآدمي جسماني والجني روحاني وخلق الآدمي من صلصال كالفخار وخلق الجني من مارج من نار ويمتنع الامتزاج مع هذا التباين و
يستحيل التناسل مع هذا الاختلاف كذا ستقول فذكرته حاكيا فلما جلست قالت يا سليمان اني اريد ان اسالك عن شي قال سلي قالت اخبرني عن ما يربك لامن ارض ولا سما وكان
سليمان اذا جاءه شي لا يعلمه سال الانس عنه فان كان عندهم علم ذلك الا سال عنه الجن فان علموا والا سال الشياطين فسال الشياطين عن ذلك فقالوا هذا اهون شي اجر الخيل ثم خلها ثم
املا منه الآنية فقال لها سليمان عرق الخيل قالت صدقت ثم قالت اخبرني عن لون الرب فوثب سليمان عن سريره ساجدا وصعق فقامت عنه وتفرقت جنوده وجاءه الرسول فقال
يا سليمان يقول لك ربك ما شانك فقال يا رب انت اعلم بما قالت قال فان الرب يامرك ان تعود الى سريرك وترسل اليها والى من حضرها من جنودها وجنودك فتسالهم وتسالها عما
سالتك عنه ففعل سليمان ذلك فلما دخلوا عليه قال لها عمادا سالتني قالت ما سالتك الا عن الما قال وعن اي شي سالتني ايضا قالت ما سالتك عن شي الا عن هذا وسال الجنود
فقالوا مثل ذلك وانساهم الله ذلك وكفى سليمان الجواب ثم ان سليمان دعاها الى الاسلام وكانت قد رات حال العرش والصرح فاجابت و**قالت رب اني ظلمت نفسي** بالكفر **واسلمت**
مع سليمان لله رب العالمين وحسن اسلامها وقيل لما رات الما ظنت ان سليمان قصد ان يغرقها فلما عرفت الحال قالت ظلمت نفسي بما اصابني من الظن بنبي الله ثم اسلمت قال سفيان
اكثرهم لما اسلمت اراد سليمان عليه السلام ان يتزوجها فلما هم بذلك كره ما راى من كثرة شعرها وقال يحسن ما يذهب بهذا
فصل اختلف العلما في امرها بعد اسلامها فقال
فقالوا ما نورة ثم سال الشياطين فقال كيف اقلع هذا الشعر من غير مضرة بالجسد فدلوه على عمل النورة وكانت النورة والحمامات من يومئذ وتزوجها سليمان عليه السلام وحبها حبا
شديدا واقرها على ملكها وامر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلث حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا سلحين وبينون وغمدان وكان سليمان يزورها في كل شهر مرة بعد ان ردها الى
ملكها ويقيم عندها ثلثة ايام وولدت له ولدا سماه داود فمات في حيوة ابيه ثم مات سليمان وماتت بعده بشهر وروى ابن اسحق عن بعض اهل العلم عن وهب بن منبه قال
زعموا ان سليمان قال لبلقيس لما اسلمت اختاري رجلا من قومك ازوجكه قالت ومثلي يا نبي الله ينكح الرجال وقد كان لي في قومي من الملك والسلطان ما كان قال نعم انه
لا يكون في الاسلام من ذلك لا ينبغي لك ان تحرمي ما احل الله لك فقالت زوجني ان كان ولا بد من ذا تبع الحميري ملك همدان فزوجها اياه ثم ردها الى اليمن وسلط زوجها على اليمن وقال
للجن اعملوا له ما استعمالكم فيه فصنعوا الصنايع في اليمن حتى مات سليمان فلما ان حال الحول وتبينت الجن موت سليمان اقبل رجل منهم فسلك تهامة حتى اذا كان في جوف اليمن
صاح باعلى صوته يا معشر الجن ان سليمان مات فارفعوا ايديكم فعمدت الشياطين الى حجرين عظيمين فكتبوا فيهما كتابا نحن بنينا سلحين وصرواح ومراح وبينون وهنيدة
وتلثوم وهذه حصون باليمن عملتها الشياطين لتبع ثم تفرقوا وانقضى ملك ذي تبع وملك بلقيس وقال قوم لم يرد فيه خبر صحيح انه تزوجها ولا انه زوجها حكاه
الثعلبي **ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله** يعني بان اعبدوا الله وحده **فاذا هم فريقان** اذا هنا للمفاجاة فهي مكان وهم مبتدا وفريقان الخبر و**يختصمون** صفة وهي العاملة
في اذا والمعنى فاذا هم فريقان مومن وكافر ومصدق ومكذب يختصمون في الدين كل فريق يقول الحق معي **قال** لهم صالح **لم تستعجلون بالسيئة** بالبلا والعقوبة **قبل الحسنة** العافية والرحمة
والاستعجال طلب التعجيل بالامر والمعنى انكم قلتم ان كان ما اتيتنا به حقا فاتنا بالعذاب وقيل لم توخرون الايمان الذي يوجب لكم الثواب وتقدمون الكفر الذي يوجب العقاب
لولا اي هلا **تستغفرون الله** من الشرك **لعلكم ترحمون** فلا تعذبون **قالوا اطيرنا بك وبمن معك** اي تشاءمنا بك وبمن معك اي على دينك واصله تطيرنا فادغمت التا في الطا واثبتت الالف
ليسلم السكون لما بعدها وانما تطيروا به لانهم قحطوا وجاعوا وقد شرحنا هذا المعنى في الاعراف **قال طايركم** اي عملكم من الخير والشر وما يصيبكم من الخصب والجدب **عند الله** فيه قولان ١
ما اصابكم من عند الله لانها في سرعة نزولها كالطاير وهذا قول ابن عباس و٢ عملكم عند الله وهو قول قتادة لانه في سرعة صعوده اليه كالطاير **بل انتم قوم تفتنون** فيه اربعة اقوال ١
تختبرون بالخير والشر نظيره قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة قاله ابن عباس و٢ تعذبون عن دينكم قاله الحسن و٣ تفتنون حتى تجهلوا انه من عند الله قاله الكلبي و٤ تبتلون
بادبار الكفر فتثابون على الطاعة وتعاقبون على معصيتي قاله قتادة **وكان في المدينة** يعني مدينة ثمود وهي الحجر التي نزلها صالح **تسعة رهط** من ابنا اشرافهم **يفسدون في الارض**
يعيرون ارض الحجر في فسادهم خمسة اقوال ١ يفسدون في الكفر **ولا يصلحون** بالايمان و٢ يفسدون بالمنكر ولا يصلحون بالمعروف و٣ يفسدون بالمعاصي ولا يصلحون بالطاعة و٤
يفسدون بكسر الدراهم والدنانير ولا يصلحون بتركها صحاحا قاله سعيد بن المسيب و٥ كانوا يتبعون عورات الناس ولا يسترونها عليهم حكاه الماوردي والرهط من الثلثة الى العشرة او من
السبعة الى العشرة وانما جاز تمييز التسعة به لانه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة انفس والفرق بين الرهط والنفر ان النفر من الثلثة الى التسعة والرهط قد ذكر والجمع ارهط واراهط
وفي بيانهم اختلاف **قالوا تقاسموا بالله** اي احلفوا بالله ايها القوم وموضع تقاسموا جزم على الامر وقال قوم من اهل المعاني محله نصب على الفعل الماضي يعني انهم تحالفوا وقرا ابن مسعود ولا
يصلحون تقاسموا بغير قالوا **لنبيتنه** اي لنقتلن صالحا **واهله** ليلا هذه قراة العامة بالنون فيهما وهو اختيار ابي حاتم وقرا يحيى وحمزة والاعمش والكسائي بالتا لتبيتنه ثم لتقولن
بالتا فيهما وقرا مجاهد وابو رجا وحميد بن قيس ليبيتنه بيا بتا وبيا مرفوعتين ثم ليقولن بيا مفتوحة وقاف مضمومة ودال ساكنة واللام مضمومة **لوليه** اي لولي صالح ان سالنا عنه
ما شهدنا اي ما حضرنا **مهلك اهله** اي اهلاكهم قراه الاكثرون بضم الميم وفتح اللام والمهلك يجوز ان يكون الموضع فروى ابو بكر وابان عن عاصم بفتح الميم واللام من يهلك وروت
عن حفص والمفضل بفتح الميم وكسر اللام وهو اسم المكان على ما شهدنا موضع هلاكهم فهذا كان مكرهم **وانا لصادقون** فان قيل كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا من
التبييت قلنا كانهم اعتقدوا انهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا اهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك اهله فذكروا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين لا الحل
فجاءهم الله عليه فاهلكهم وفي صفة اهلاكهم اربعة اقوال ١ انهم اتوا دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملايكة بالحجارة فقتلتهم قاله ابن عباس و٢ رماهم الله بصخرة فقتلتهم قاله قتادة
و٣ انهم دخلوا غارا ينتظرون مجي صالح فبعث الله عليهم صخرة فسدت باب الغار قاله ابن زيد و٤ انهم نزلوا في سفح جبل ينتظر بعضهم بعضا ليأتوا دار صالح فجثم عليهم الجبل فاهلكهم
قاله مقاتل **ومكروا مكرا** اي ارادوا قتل صالح بياتا **ومكرنا مكرا** اي قابلنا حيلتهم بما انزلنا من العقوبة قبل ان يتمكنوا من صالح **وهم لا يشعرون** بكونا وقدوم مكرهم **فانظر**
كيف كان عاقبة مكرهم اي فانظر كيف العاقبة وهي **انا دمرناهم وقومهم اجمعين** بصيحة جبريل قرا عاصم وحمزة والكسائي انا بفتح الالف وقرا الباقون بكسرها فمن كسرها استانف
ومن فتح قال ابو علي فيه وجهان ١ ان يكون بدلا من عاقبة امرهم و٢ ان يكون محمولا على مبتدا مضمر كانه قال هو انا دمرناهم **فتلك بيوتهم خاوية** اي خربة خالية وقرا العا
بالنصب على الحال عن الزجاج والكسائي والنحاس اي فانظر الى بيوتهم خاوية فلما قطع منها الالف واللام نصب كقوله تعالى وله الدين واصبا وقرا عيسى خاوية بالرفع على خبر المبتدا المحذوف

اي اخبرتك بيوتهم خاوية بما ظلموا اي بظلمهم ان في ذلك لآية اي لعبرة لقوم يعلمون وانجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون قال مقاتل خرج على ايديهم اول يوم مثل الحمصة
ثم اصفرت من الغد ثم اسودت في اليوم الثالث وصاح جبريل في خلال ذلك فخمدوا وكانت الفرقة المؤمنة الناجية اربعة آلاف فخرج بهم صالح الى حضرموت فلما دخلها مات
صالح فسمي حضرموت ولوطا اي وارسلنا لوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة يعني اللواط وانتم تبصرون فيه قولان ا وانتم تعلمون انها فاحشة و ب يرى بعضكم بعضا كانوا لا
يستترون عتوا منهم وتمردا ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء ذكر في الاعراف اعاد ذكرها لانكم لفرط قبحه او تفصيل ما اجمل من الفاحشة بل انتم قوم تجهلون
التيمة وعاقبة العصيان او موضع قضاء الشهوة فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يتطهرون اي من ادبار الرجال يقولونه استهزاء بهم
فانجيناه واهله الا امرأته قدرناها اي جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الغابرين اي من الباقين في العذاب وقرأ ابو بكر عن عاصم قدرناها خفيفة وهي في معنى المشددة
وامطرنا عليهم مطرا اي الحجارة فساء مطر المنذرين يعني الذين انذروا العذاب قل الحمد لله قال الفراء قيل للوط عليه السلام قل الحمد لله على هلاك كفار قومك وقال الباقون
الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر عليه السلام ان يحمد الله على هلاك الامم الكافرة وقيل على جميع نعمه وقال مقاتل على ما اعلمتك من هذا الامر وسلام الحمد لله
ايضا وكذا آلله خير اي قل ذلك كله على عباده الذين اصطفى فيهم اربعة اقوال ا انهم الرسل دليله قوله وسلام على المرسلين رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل
عكرمة عن ابن عباس قال اصطفى ابرهيم بالخلة ومحمدا بالرؤية و ب انهم اصحاب محمد عليه السلام رواه ابو مالك عن ابن عباس وبه قال السدي و ج انهم الذين
آمنوا به رواه عطاء عن ابن عباس و د انهم امة محمد عليه السلام اصطفاهم لمعرفته وطاعته قاله ابن السائب ومعنى السلام عليهم انهم سلموا مما عذب به الكفار ثم قال مخاطبا
للكفار آلله خير اما يشركون القراءة بهمزة ممدودة وكذلك كل استفهام لقيه الف وصل مثل قوله تعالى آلذكرين و الآن جعلت الهمزة ها بين الاستفهام والخبر ومعنى الآية آلله
الذي صنع هذه الاشياء خير اما يشركون من الاصنام وقرأ عاصم واهل البصرة بالياء والباقون بالتاء وكان عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال بل الله خير وابقى واجل واكرم وليس
في عبادة الاصنام خير ولكن خرج الخطاب على اعتقادهم فانهم كانوا يتوهمون في الاصنام وعبادتها خيرا فقيل لهم احتجاجا الله خير اما تشركون امن خلق السموات والارض
قال ابو حاتم فيه اضمار كانه قال آلهتكم خير ام من خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق ذات بهجة الحدائق البساتين واحدها حديقة
وهي كل روضة و بستان عليه حائط وما لم يكن عليه حائط لا يقال له حديقة ذات بهجة اي ذات منظر حسن والبهجة الحسن يبتهج من رآه ما كان لكم ان تنبتوا شجرها اي
ما ينبغي لكم لانكم لا تقدرون عليها وهي ما النافية يعني ما قدرتم عليه ثم قال مستفهما منكرا عليهم أإله مع الله اي ليس معه اله اعانه على صنعه ثم قال بل هم قوم يعدلون
اي يشركون وقد شرحنا هذا في فاتحة الانعام امن جعل الارض قرارا اي مستقرا لا تميد باهلها وجعل خلالها انهارا وجعل لها رواسي اي جبالا ثوابت وجعل بين البحرين حاجزا اي مانعا
من قدرته بين العذب والملح فلا يختلط احدهما بالآخر أإله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون توحيد ربهم وقيل لا يتفكرون ليعلموا امن يجيب المضطر اذا دعاه وهو المكروب
المجهود وقال ذو النون هو الذي قطع العلائق عما دون الله وقال جماعة المستثني المضطر الذي اذا رفع يديه داعيا الى الله تعالى لم يكن له وسيلة من طاعة قدمها
وانا حقق اجابة المضطر وان كان قد يجيب غير المضطر لامرين ا ان سؤاله ورغبته اخضع و ب ان اجابته اعم واعظم لانها تتضمن كشف بلوى واسداء نعمى ويكشف السوء
يعني الضر النازل بالانسان وكانوا يعترفون بذلك ويفزعون في الشدائد الى الله تعالى ويجعلكم خلفاء الارض اي سكانها يهلك قوما وينشئ آخرين وقيل اولادكم خلفا منكم وحكاه
النقاش وقيل خلفا من الكفار ينزلون ارضهم في طاعة الله بعد كفرهم قاله الكلبي أإله مع الله قليلا ما تذكرون يعني يتعظون قرأها ابو عمرو بالياء والباقون بالتاء امن
يهديكم اي يرشدكم الى مقاصدكم اذا سافرتم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته اي قدام المطر أإله مع الله تعالى الله عما يشركون امن يبدأ
الخلق ثم يعيده بالبعث ومن يرزقكم من السماء المطر والارض النبات أإله مع الله قل هاتوا برهانكم اي حجتكم على قولكم ان مع الله آلهة اخرى ان كنتم صادقين ان لي شريكا منع
شيئا من هذه الاشياء قل لا يعلم من في السموات فاعل يعلم من يعني الملائكة والارض الغيب مفعول له و الا الله بدل من من نزلت في المشركين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن وقت قيام الساعة قال الفراء وانما رفع ما بعد الا لان قبلها جحدا كما تقول ما ذهب احد الا ابوك وما يشعرون ايان يبعثون اي هؤلاء الذين في السموات والارض
لا يعلمون متى يبعثون وقيل اي ان المشركين لا يعرفون متى يبعثون لانهم شاكون فيه او منكرون له قالت عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد اعظم
الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله بل ادارك علمهم في الآخرة قرأ ابن عباس بلى باثبات الياء أأدرك بفتح الالف وتشديد الدال
على الاستفهام روي عن ابن عباس في هذه الآية ادارك علمهم في الآخرة اي لم يدرك قال الفراء وهو وجه حسن جيد كانه وجه الى الاستهزاء بالمكذبين بالبعث كقولك
للرجل تكذبه بلى لعمري لقد ادركت السلف فانت تروي ما لا اروي وانت تكذبه وقرأ الحسن ويحيى بن وثاب والاعمش وشيبة ونافع وعاصم وحمزة والكسائي
وخلف بل ادارك بتشديد الدال اي تدارك وتتابع علمهم في الآخرة هل هي كائنة ام لا فتارة يقولون هي كائنة وتارة يقولون هي غير كائنة تصديق هذه القراءة انها في حرف ابي
ام تدارك علمهم في الآخرة والعرب تضع بل موضع ام وام موضع بل اذا كان في اول الكلام استفهام كقول القائل فوالله ما ادري أسلمى تغولت ام النوم ام كل الي حبيب
اي بل كل ومعنى الكلام هل تتابع علمهم بذلك في الآخرة ام لم يتتابع فضل وغاب علمهم به فلم يبلغوه ولم يدركوه لان في الاستفهام ضربا من الجحد وقرأ ابو جعفر ومجاهد
وحميد وابن كثير وابو عمرو ويعقوب بل ادرك من الادراك اي لم يدرك علم الآخرة وقال مجاهد معناه يدرك علمهم في الآخرة ويعلمونها اذا عاينوها حين لا ينفعهم
لانهم كانوا في الدنيا مكذبين وقيل بل غاب علمهم في الآخرة فليس لهم علم وقال اجمع علمهم في الآخرة انها كائنة وهم في شك من وقتها بل هم في شك منها بل هم منها عمون
اي جهلة وقرأ سليمان بن يسار وعطاء بن يسار بل ادرك غير مهموز وقرأ ابن محيصن بل أدرك على الاستفهام اي لم يدرك وجملة القول فيه ان الله تعالى اخبر رسوله عليه السلام
انهم اذا بعثوا يوم القيمة يستوي علمهم في الآخرة وما وعدوا فيه من الثواب والعقاب وان كانت علومهم مختلفة في الدنيا وان كانوا في شك من امرها وهو قوله بل هم في
شك منها بل هم اليوم في الدنيا في شك من الساعة بل هم منها عمون قال ابن قتيبة اي من علمها عمون جمع عم وهو الاعمى القلب وقال الذين كفروا يعني مشركي مكة
ائذا كنا ترابا وآباؤنا ائنا لمخرجون من قبورنا لقد وعدنا هذا البعث نحن وآباؤنا من قبل محمد وليس ذلك شيئا ان هذا الا اساطير الاولين اي احاديثهم واكاذيبهم
التي كتبوها قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين اي انظروا حين كذبوا الرسل ليعرفوا ما حل بهم من العذاب ولا تحزن عليهم اي على تكذيبهم اياك واعراضهم

عنك ولا تكن في ضيق وضيق قرئ بفتح الضاد وكسرها وهما لغتان قال ابن السكيت يقال في صدر فلان ضيق وضيق وهو ما يضيق عنه الصدر وهذه الآية منسوخة في النحل
ويقولون متى هذا الوعد الذي تعدنا يا محمد من العذاب ان كنتم صادقين بانه سيكون قل عسى ان يكون ردف لكم الجمهور على كسر الدال وقرئ بالفتح وهي لغة يقال ردفت
الرجل واردفته اذا ركبت خلفه قال ابن عباس قرب لكم وقال ابن قتيبة تبعكم واللام زائدة كانه قال ردفكم فادخل اللام فيه كما دخل في قوله لربهم يرهبون وللرؤيا تعبرون
ويجوز ان لا تكون زائدة ويحمل الفعل على معنى دنا لكم اي قرب من اجلكم والفاعل بعض الذي تستعجلون وكان الذي دنا لهم القتل ببدر وسائر العذاب لهم فيما بعد الموت ثم ذكر فضله في تاخير
العذاب عنهم فقال وان ربك لذو فضل على الناس في تاخير العذاب ولكن اكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن من اكننت وقرئ بفتح التاء وضم الكاف
من كننت اي سترت صدورهم وما يعلنون المعنى يعلم ما يسرونه في صدورهم وما يظهرونه من القول فيجازيهم عليه وما من غائبة اي وما من شيء يغيب وهي الغيبوبة والخفاء
الا وقد علمه الله واثبته في اللوح المحفوظ ليعلم بذلك من شاء من ملائكته والغائبة اشارة الى جميع الغائبات وقيل الغائبة مصدر كالعافية بمنزلة الغيب ان هذا القرآن
يقص على بني اسرائيل وذلك ان اهل الكتاب اختلفوا فيما بينهم فصاروا احزابا يطعن بعضهم على بعض فنزل القرآن بتبيين ما اختلفوا فيه فلو اخذوا به لسلموا وانه لهدى ورحمة
للمؤمنين يعني القرآن للمؤمنين خصهم بالذكر لانهم المنتفعون به ان ربك يقضي بينهم اي بين المختلفين في الدين بحكمه فان قيل ما معنى يقضي بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه
قلنا معناه بحكمه وهو عدله لانه لا يقضي الا بالعدل فسمي المحكوم به حكما او اراد بحكمته وقرأ ابو المتوكل وابو الجوزاء والجحدري بحكمه بكسر الحاء وفتح الكاف وهو العزيز الذي
لا يرد حكمه العليم الذي لا يخفى عليه شيء فتوكل على الله اي فاعتمد عليه فانه ناصرك انك على الحق المبين اي الظاهر وقيل المظهر لمن تدبر وجه الصواب ثم ضرب للكفار مثلا
فقال انك لا تسمع الموتى اي ليس كفر هؤلاء لقصور الحق عن البيان ولكن لتركهم التدبر فهم كالموتى الذين لا حس لهم ولا عقل وقيل هذا فيمن علم الله انه لا يؤمن
ثم قيل كما انك لا تسمع الموتى ابتداء لا تسمع هؤلاء الكفار وقيل اي انك لا تسمع هؤلاء وقد طبع الله على قلوبهم فهم موتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين اي اذا ولى
الاصم ثم ناديته لم تسمعه كذلك هؤلاء لا تسمعون ما تدعوهم اليه لفرط اعراضهم عما يدعون اليه من التوحيد ومعنى قوله اذا ولوا مدبرين تاكيد لحال الاصم لانه اذا تباعد
كان ابعد عن ادراك الصوت وقرأ ابن كثير تسمع بفتح التاء والميم الصم بالرفع اي لا ينقادون للحق وما انت بهادي العمي عن ضلالتهم اي ما انت بمرشد من اعماه الله عن الهدى
واعمى قلبه عن الايمان وقرأ حمزة يهدي العمي على الفعل وحجته قوله افانت تهدي العمي والمعنى انك لا تهديهم عن ضلالتهم لشدة عنادهم ان تسمع اي ما تسمع اسماع افهام الا
من يؤمن باياتنا قال مقاتل الا من صدق بالقرآن وقال ابن عباس الا من خلقته للسعادة فهم مسلمون مخلصون بتوحيد الله واذا وقع القول عليهم اي وجب العذاب قاله ابن عباس
وقال قتادة الغضب وهو معنى القول وسموه بالقول وهو ما نعدوا به من قيام الساعة والعذاب وقال ابن قتيبة الحجة ومتى ذلك فيه قولان ا اذا لم يامروا بالمعروف
وينهوا عن المنكر قاله ابن عمر وابو سعيد الخدري و ب اذا لم يرج صلاحهم حكاه ابو سليمان الدمشقي وهو معنى قول ابي العالية والاشارة بقوله عليهم الى الكفار التي تخرج الدابة عليهم
والمفسرون في صفة الدابة خمسة اقوال ا انها ذات زغب وريش رواه حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ذات زغب وريش لها اربع قوائم و ب ان
راسها راس ثور وعيناها عين خنزير واذنها اذن فيل وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب كبش وقوائمها
قوائم بعير بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعا رواه ابن جريج عن ابن الزبير و ج ان وجهها وجه رجل وسائر خلقها كخلق الطير قاله وهب و د ان لها اربع قوائم وزغبا وريشا وجناحين
قاله مقاتل و ه حكاه محمد بن كعب عن علي كرم الله وجهه انه سئل عن الدابة فقال والله ما لها ذنب وان لها للحية قال الماوردي وفي هذا اشارة الى انها من الانس وان
لم يصرح به والجمهور على انها من دواب الارض وفي المكان الذي تخرج منه خمسة اقوال ا من الصفا روى حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بينما
عيسى يطوف بالبيت معه المسلمون تضطرب الارض تحتهم وينشق الصفا مما يلي المسعى وتخرج الدابة من الصفا اول ما يبدو منها راسها ملمعة ذات وبر وريش
لن يدركها طالب ولن يفوتها هارب وفي حديث آخر عن النبي عليه السلام انه قال لها ستون ذراعا وكذلك قال ابن مسعود تخرج من الصفا تجري كجري الفرس ثلاثة
ايام وما خرج ثلثها وقال عبد الله بن عمرو تخرج الدابة فيمس راسها السحاب ورجلاها في الارض ما خرجتا فتمر بالانسان يصلي فيقول ما الصلاة من حاجتك فتخطمه و ب انها
تخرج من شعب جياد روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بئس الشعب جياد مرتين او ثلاثا قالوا ولم ذاك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات
يسمعها ما بين الخافقين وبه قال ابن عمر و ج انها تخرج من بعض اودية تهامة قاله ابن عباس و د من بحر سدوم قاله وهب بن منبه و ه انها تخرج بتهامة بين الصفا والمروة
حكاه الزجاج وقد روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تخرج الدابة معها خاتم سليمان وعصى موسى فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتختم انف الكافر بالخاتم حتى ان اهل
البيت ليجتمعون فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا يا كافر وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه مؤمن وتسم الكافر بين عينيه وتكتب
بين عينيه كافر فتعرف الناس المؤمن والكافر وقال حذيفة بن اسيد ان للدابة ثلاث خرجات خرجة في بعض البوادي ثم تكتم وخرجة في بعض القرى ثم تكتم فبينا
الناس يوما في اعظم المساجد على الله حرمة واكرمها على الله يعني المسجد الحرام اذ ارتفعت الارض فانطلق الناس هربا فلا يفوتونها حتى انها لتاتي الرجل وهو يصلي فيقول اتعوذ
بالصلاة والله ما كنت من اهل الصلاة فتخطمه وتجلو وجه المؤمن تكلمهم قرأ الاكثرون بتشديد اللام فهو من الكلام وفيما تكلمهم به ثلاثة اقوال ا انها تقول ان الناس كانوا باياتنا
لا يوقنون قاله قتادة و ب تكلمهم ببطلان الاديان سوى دين الاسلام قاله السدي و ج تقول هذا مؤمن وهذا كافر حكاه الماوردي وقرأ ابن ابي عبلة والجحدري بتسكين الكاف وكسر اللام
فهو من الكلم والمعنى تجرحهم وسئل ابن عباس عن القراءتين فقال كل ذلك والله تفعل تكلم المؤمن وتكلم الفاجر والكافر اي تجرحه قال الماوردي وجرحه الشهادة
كفره ومنه جرح الشهود بالتفسيق وحكي عن بعضهم انه قال كلامها ظهور الايات منها من غير نطق ولا لفظ وقرأ ان تكلمهم ان الناس قرأ عاصم وحمزة والكسائي بفتح
الهمزة وكسرها الباقون فمن فتح اراد تكلمهم بان الناس وهكذا قرأ ابن مسعود والجحدري بزيادة باء مع فتح الهمزة ومن كسر فلان معنى تكلمهم تقول لهم ان الناس وهو حكاية
لقوله تعالى عند ذلك فان قلت اذا كان حكاية لقول الدابة فكيف تقول باياتنا قلت قولها حكاية لقول الله تعالى او لاختصاصها بالله وانها من خواص خلقه اضافت
آيات الله الى نفسها فاما خروج هذه الدابة فهو من اشراط الساعة وبعضها انها تخرج في ليلة جمع والناس سائرون الى منى تكلمهم بلسان ذلق فتقول ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون
اي بخروجي لان خروجها من الآيات وتقول الا لعنة الله على الظالمين ويوم نحشر من كل امة فوجا اي واذكر يوم نحشر وكذلك هو عليهم نفخ في الصور والفوج الجماعة من الناس كالزمرة وكذلك

الرؤساء والمتبوعون في الكفر يحشرون جميعا لاقامة الحجة عليهم ممن يكذب باياتنا فهم يوزعون يدفعون يحبس اولهم على آخرهم ليجتمعوا ثم يساقون الى النار حتى اذا جاءوا اي الى
موقف الحساب قال الله تعالى اكذبتم باياتي هذا استفهام انكار عليهم ووعيد لهم والمعنى اكذبتم باياتي التي انزلتها على رسولي وبالايات التي اقمتها على توحيدي وانه
لا يجوز الاشراك بي ولم تحيطوا بها علما فيه قولان احدهما لم تعرفوها حق معرفتها والثاني لم تحيطوا علما ببطلانها والمعنى انكم لم تتفكروا في صحتها بل كذبتم جاهلين غير مستدلين
اماذا كنتم تعملون في الدنيا فيما امرتكم به ونهيتكم عنه ووقع القول عليهم اي وجب العذاب عليهم بما ظلموا اي اشركوا فهم لا ينطقون لان افواههم مختومة وقال اكثر المفسرين
لا ينطقون بحجة وعذر عن انفسهم نظيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثم احتج عليهم بقوله الم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا
مضيئا يبصر فيه ان في ذلك الذي ذكرت لايات لقوم يؤمنون اي يصدقون فيعتبرون ويوم ينفخ في الصور قال ابن عباس هي النفخة الاولى جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فسأله عن الصور فقال قرن ينفخ فيه وقال مجاهد الصور كهيئة البوق وقيل هي لغة اهل اليمن ...

تفسير سورة القصص

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وفي رواية ان فيها من المدني قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله لا نبتغي الجاهلين قال مقاتل وفيها آية ليست بمكية
ولا مدنية وهي قوله ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد نزلت بالجحفة قبل حين هجرته للهجرة قال ابن عباس وقتادة وهي خمسة آلاف وثمانمائة حرف والف واربعمائة
واحدى واربعون كلمة وعدد آيها ثمان وثمانون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ طسم القصص لم يبق ملك في السموات
والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا ان كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون

بسم الله الرحمن الرحيم

طسم تلك آيات الكتاب المبين تقدم تفسيره قال قتادة مبين والله بركته ورشده وهداه من باب ابان بمعنى اظهر قال الزجاج مبين الحق من الباطل و
الحلال من الحرام وهذا من ابان بمعنى فصل نتلو عليك قال ابن عباس نوحي اليك من نبأ موسى وفرعون اي من خبرهما وحديثهما بالحق اي بالصدق الذي لا ريب فيه لقوم يؤمنون
اي يصدقون بالقرآن فاما من لم يؤمن فلا يعتقد انه حق وقيل نتلو عليك من اجل المؤمنين لانهم المنتفعون به وقيل لقوم يؤمنون اي لقوم همتهم التصديق ...

دات وجعلتهم بموسى وحبتهم له قالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون الى ان يرد الى امه فمكث عند امه الى ان فطمته ثم ردته فنشأ موسى في حجر فرعون وامرأته
يربيانه بايديهما فبينا هو يلعب يوما بين يديه وبيده قضيب يلعب به فضرب به راس فرعون فغضب فرعون وهمّ بقتله فذكرنا قصته فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فيه قولان احدهما
اذا خفت عليه القتل قاله مقاتل والثاني اذا خفت عليه ان يصيح او يبكي فيسمع صوته قاله ابن السائب وفي قوله ولا تخافي قولان احدهما ان يعرف قاله ابن السائب والثاني ان يضيع قاله مقاتل و
قالت رب اني قد علمت انك قادر على ما تشاء ولكن كيف لي ان ينجو الصبي من البحر وبطون الحيتان فاوحى الله اليها لا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك لتتم رضاعه
لكوني انت ترضعيه وجاعلوه من المرسلين الى اهل مصر فالتقطه آل فرعون الالتقاط اصابة الشيء من غير طلب ومنه اللقطة والمراد بآل فرعون الذين تولوا اخذ التابوت
من البحر وفي الذين التقطوه ثلثة اقوال احدها جوار لامرأة فرعون قاله السدي والثاني ابنة فرعون قاله محمد بن قيس والثالث اعوان فرعون قاله ابن اسحق ليكون لهم هذه اللام تسمى
لام العاقبة ولام الصيرورة لانهم انما اخذوه ليكون لهم قرة عين فكان عاقبة ذلك انه كان لهم عدوا وحزنا قرا اهل الكوفة الا عاصما بضم الحاء وجزم الزاء وقرا الآخرون
بفتح الحاء والزاء واختاره ابو عبيد للتفخيم وهما لغتان وللمفسرين في معنى الكلام قولان احدهما ليكون لهم عدوا في دينهم وحزنا لما يصنعه بهم والثاني عدوا لرجالهم وحزنا على نسائهم
فقتل الرجال بالغرق واستعبد النساء قرة عين اي هو قرة عين لي ولك صفتان للقرة وحكي عن بعضهم الوقف على لا وهو خطأ لانه لو كان كذلك لقال تقتلونه اي اتقتلونه
على الانكار والجازم على هذا وهم لا يشعرون اخبر الله تعالى ان هلاكهم على يديه وهم لا يشعرون بذلك قاله قتادة وقيل وهم لا يشعرون انه عدو لهم قاله مجاهد وقيل لا يشعرون
بنو اسرائيل انا التقطناه قاله محمد بن قيس وقيل وهم لا يشعرون اني افعل ما اريد لا ما يريدون قاله محمد بن اسحق واصبح فؤاد ام موسى فارغا يقرا فزعا بكسر الفاء و
سكون الزاء كانه لم ذهب منه فزعا اي بالملاء وقرا فرغا اي خاليا وقرا فزعا وفي معنى الكلام سبعة اقوال احدها فارغا من كل شيء الا من ذكر موسى رواه سعيد بن جبير
عن ابن عباس وبه قال عامة المفسرين والثاني اصبح فؤادها فزعا رواه الضحاك عن ابن عباس وهي قراءة كما سبق والثالث فارغا من وحينا بنسيانه قاله الحسن وابن زيد والرابع فارغا
من حزن لعلمها انه لم يغرق قاله ابو عبيدة قال ابن قتيبة وهذا من اعجب التفسير اذ كيف يكون كذلك والله يقول لولا ان ربطنا على قلبها وهل يربط الا على قلب الجازع
المحزون والخامس ناسيا قاله اليزيدي والسادس والها رواه سعيد بن جبير ايضا والسابع نافرا قاله العلاء بن زيد وفي معنى قوله واصبح قولان احدهما انها القته ليلا واصبح فؤادها في النهار فارغا والثاني
القته نهارا ومعنى اصبح صار كما قال الشاعر مضى الخلفاء بالامر الرشيد واصبحت المدينة للوليد وقيل ان مخففة من الثقيلة وقيل بمعنى ما كادت لتبدي به وفي هذه
الهاء قولان احدهما انها ترجع الى موسى عليه السلام وفي ما ارادت هنا فيه اربعة اقوال احدها انه حين فراقه روى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال كادت تقول وابناه قال قتادة
وذلك من شدة وجدها والثاني حين حملت لرضاعه كادت تقول هو ابني قاله السدي والثالث انه لما كبر وسمعت الناس يقولون موسى بن فرعون كادت تقول لا بل ابني قاله ابن السائب
والرابع لما رات التابوت يرفعه موج ويضعه آخر خشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شفقتها عليه والقول الثاني انها ترجع الى الوحي اي كادت لتبدي بالوحي الذي اوحينا
اليها ان نرده عليها حكاه ابن جرير لولا ان ربطنا على قلبها بالصبر واليقين قال الزجاج المعنى لولا ربطنا على قلبها والربط الهام الصبر لتكون من المؤمنين اي المصدقين
بوعد الله حين قال لها انا رادوه اليك وقالت لاخته قصيه اي لاخت موسى واسمها مريم قاله مقاتل وقال الضحاك اسمها كليمة حكاه الماوردي ومعنى قصيه اي
اتبعي اثره وانظري اين وقع قال وهب انما قالت لاخته قصيه لانها سمعت ان فرعون اصاب صبيا في تابوت يقال قصصت الشيء اذا اتبعت اثره متعرفا حاله قصا
وقصصا فبصرت به عن جنب اي عن بعد منها عنه تبصره ولا توهم انها تراه قال ابن عباس الجنب ان يسمو بصر الانسان الى الشيء البعيد وهو الى جنبه لا يشعر به والجنب
من مثل(?) وقيل عن شوق حكاه ابو عمرو بن العلاء وذكر انها لغة وقرا ابي بن كعب وابو مجلز عن جناب بفتح الجيم وكسر النون والف بعدها وقرا ابن مسعود
والجوني عن جانب بفتح الجيم وكسر النون وبينهما الف وقرا قتادة وابو العالية والجحدري عن جنب بفتح الجيم واسكان النون من غير الف وهم لا يشعرون فيه
قولان احدهما وهم لا يشعرون انه عدو لهم قاله مجاهد والثاني لا يشعرون انها اخته قاله السدي وحرمنا عليه المراضع اي منعناه من الارتضاع الا من امه فالتحريم هو المنع لا تحريم
الشرع والمراضع جمع مرضع يقال امرأة مرضع ومرضعة ونساء مراضع وقيل جمع مرضع مثل مطلع من قبل فيه ثلثة اقوال احدها من قبل ان نرده الى امه والثاني
من قبل مجيء اخته والثالث من قبل ان يولد اي حكم القضاء بذلك وذلك ان الله تعالى اراد ان يرده الى امه فمنعه من قبول ثدي المراضع فقالت اخته هل ادلكم على
اهل بيت يكفلونه لكم اي يضمنونه ويرضعونه فقالوا لها نعم من تلك فقالت امي قالوا وهل لها لبن قالت لبن هرون لانه ولد في سنة لا يقتل فيها صبي فدلتهم على
ام موسى فلما جاءت قبل ثديها وقيل انها لما قالت وهم له ناصحون قالوا لعلك تعرفين اهله قالت لا ولكني انما قلت وهم للملك ناصحون قاله السدي والنصح اخلاص العمل
فلما التقم الثدي قال لها فرعون ومن انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك قالت اني امرأة طيبة اللبن طيبة الريح لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها واجرى عليها
كل يوم دينارا قاله ابو عمران الجوني فذهبت به الى بيتها فذلك قوله فرددناه الى امه كي تقر عينها بولدها ولا تحزن على فراقه ولتعلم ان وعد الله حق برده
ولدها اليها حتى تعلم شاهدة ولكن اكثرهم لا يعلمون ان الله وعدها برده ولما بلغ اشده الآية مفسرة في سورة يوسف وكلام المفسرين في لفظ الآيتين متقارب الا انهم فرقوا
بين بلوغ الاشد وبين الاستواء فاما بلوغ الاشد فقد سبق بيانه وفي مدة الاستواء لهم اربعة اقوال احدها انه اربعون سنة قاله مجاهد وقتادة وابن زيد والثاني ستون سنة
ذكره ابن جرير والثالث اعتدال القوة قاله ابن شجرة والرابع خروج اللحية قاله ابن قتيبة حكاه الماوردي ودخل المدينة يعني موسى عليه السلام وفي المدينة ثلثة اقوال احدها
انها مصر والثاني مدينة بالقرب من مصر يقال لها منف بينها وبين مصر فرسخان قاله السدي والاول ابن شجرة والثالث عين شمس قاله الضحاك

فصل

اختلف العلماء في السبب الذي من اجله دخل موسى عليه السلام هذه القرية فقال السدي ركب فرعون يوما وليس عنده موسى فلما جاء موسى ركب في اثره فادركه
المقيل في تلك المدينة وقال غيره لما توهم فرعون في موسى انه عدوه امر باخراجه من مدينته فلم يدخل الا بعد ان كبر فدخلها يوما على حين غفلة من اهلها وفي
ذلك الوقت اربعة اقوال احدها انه كان في يوم عيد لهم وكانوا قد اشتغلوا فيه بلهوهم قاله علي كرم الله وجهه والثاني انه دخل نصف النهار رواه جماعة عن ابن عباس وبه قال
سعيد بن جبير والثالث بين المغرب والعشاء قاله وهب بن منبه والرابع انه لما اخرجه لم يدخل عليهم حتى كبر فدخل على حين غفلة من ذكره لانه كان قد نسي امره قاله ابن زيد
فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فيه قولان احدهما من شيعته اسرائيلي ومن عدوه قبطي قاله ابن عباس والثاني من شيعته مسلم ومن عدوه كافر قاله

محمد بن اسحق والعدو يذكر للواحد والجمع قال الزجاج وانما قيل للغائب هذا وهذا على وجه الحكاية للحضرة والمعنى اذا نظر اليهما الناظر قال هذا من شيعته وهذا
من عدوه قال المفسرون وكان القبطي قد سخر الاسرائيلي ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون فابى عليه واستغاث بموسى وكان موسى قد اوتي بسطة في الخلق وشدة في القوة و
البطش فوكزه موسى قال قتادة بعصاه وقال مجاهد بكفه والوكز الضرب بجميع الكف في الصدر قال الفراء وابو عبيدة هو الدفع باطراف الاصابع وفي مصحف
عبد الله فنكزه بالنون وروى عنه باللام والوكز والنكز واللكز واللهز بمعنى واحد ومعناها الدفع الا ان الوكز في الصدر واللكز في الظهر ففعل موسى ذلك وهو لا يريد قتله
وانما يريد دفعه فقضى عليه اي قتله وكل ما فرغت منه واتممته فقد قضيت عليه وقضيته فلما قتله موسى ندم على قتله ثم دفنه في الرمل قال هذا من عمل الشيطان اي هو هيج
غضبي حتى ضربت هذا وما كان موسى امر بالقتل فلهذا ندم على ما جرى قال الحسن لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ في تلك الحال لانها كانت حال كف عن القتال انه عدو
مضل مبين اي الشيطان عدو لابن آدم بين الضلال واضلاله دعاؤه الى الضلال ثم استغفر فقال رب اني ظلمت نفسي يعني باتباع هواي وقتل نفس لم اومر بقتلها فاغفر لي
اي فاستر علي هذا الذنب فغفر له انه هو الغفور الرحيم وقيل ندم لانه كان فيما بينهم فخاف ان يقتلوه قال رب بما انعمت علي اي بالمغفرة والحكمة والتوحيد فلن اكون
ظهيرا للمجرمين قال ابن عباس عونا للكافرين وهذا يدل على ان الاسرائيلي الذي اعانه موسى عليه السلام كان كافرا وهو قول مقاتل وقيل ليس هذا خبرا وانما هو دعاء
اي فلا اكون بعد هذا ظهيرا وفي قراءة عبد الله فلا تجعلني ظهيرا على جهة الدعاء قال ابن عباس قال ذلك ولم يستثن فابتلي لان صاحبه الذي اعانه دل عليه ولم يقل
بما انعمت علي من المغفرة لان هذا كان قبل الوحي وما كان علم بان الله غفر له ذلك القتل بعث بعض الامراء وهو عبد الرحمن بن مسلم الى الضحاك بعطاء اهل بخارا وقال
اعطهم فقال اعفني فلم يزل يستعفيه حتى اعفاه فقال له بعض اصحابه ما عليك ان تعطيهم قال لا احب ان اعين الظلمة على شيء من امرهم وعن عبيد الله بن الوليد الرصافي
قال قلت لعطاء بن ابي رباح ان لي اخا ياخذ بقلمه وانما يكتب ما يدخل وما يخرج فان اخذ بقلمه كان في ذلك غنى وان ترك احتاج وصار عليه دين وله عيال فقال لمن الراس
قلت خالد بن عبد الله قال اما تقرا ما قال العبد الصالح رب بما انعمت علي فلن اكون ظهيرا للمجرمين فلا يعينهم فان الله سيغنيه فاصبح في المدينة وهي التي قتل بها
القبطي خائفا على نفسه يترقب اي ينتظر سوءا يناله منهم فاذا الذي استنصره بالامس وهو الاسرائيلي يستصرخه اي يستغيث به على قبطي آخر اراد ان يسخره ايضا والاستصراخ
الاستغاثة وهو من الصراخ وذلك لان المستغيث يصوت ويصرخ في طلب الغوث قال له موسى في هذه الكناية قولان احدهما ترجع الى القبطي والثاني الى الاسرائيلي وهو الاصح فعلى
الاول يكون المعنى انك لغوي بتسخيرك وظلمك وعلى الثاني فيه قولان احدهما ان يكون الغوي بمعنى المغوي كالاليم والوجيع والمعنى انك مضل حين قتلت بالامس رجلا بسببك
وتدعوني اليوم الى آخر والثاني ان يكون الغوي بمعنى الغاوي والمعنى انك غاو في قتالك من لا تطيق دفع شره عنك فلما ان اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما اي القبطي قال يا موسى
هذا قول الاسرائيلي قال المفسرون لما راى الاسرائيلي غضب موسى عليه السلام حين قال له انك لغوي مبين وراه قد هم ان يبطش بصاحبه ظن انه يريده فخاف
على نفسه فقال يا موسى اتريد ان تقتلني وكان قوم فرعون لم يعلموا من قاتل القبطي الا انهم اتوا فرعون فقالوا ان بني اسرائيل قتلوا رجلا منا فخذ لنا بحقنا ولا ترخص لهم
في ذلك فقال لهم ابغوني قاتله ومن يشهد عليه لاخذ لكم حقكم فبينا هم يطوفون ولا يدرون من القاتل وقعت هذه الخصومة بين الاسرائيلي والقبطي في اليوم الثاني
فلما قال الاسرائيلي لموسى عليه السلام اتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا بالامس انطلق القبطي الى فرعون فاخبره ان موسى هو الذي قتل الرجل فامر بقتل موسى فعلم بذلك
رجل من شيعة موسى فاتاه فاخبره فذلك قوله وجاء رجل من اقصا المدينة يسعى الآية ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض اي ما تريد الا ان تكون قتالا بالظلم قال الزجاج هو
الذي لا يتواضع لامر الله والقاتل بغير حق جبار وقال عكرمة لا يكون الانسان جبارا حتى يقتل نفسين بغير حق وما تريد ان تكون من المصلحين اي ما هكذا يكون الاصلاح
وجاء رجل من اقصا المدينة يسعى اي من آخرها ومن ابعدها يسرع على رجليه وسلك طريقا قريبا حتى سبقهم الى موسى فاخبره لحذر حتى اخذ طريقا آخر واختلفوا في اسمه فقال اكثر
اهل التاويل اسمه حزقيل بن صبورا مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون وقيل شمعون وقيل شمعان وفيه حديث كلام نذكره في سورة المؤمن ان شاء الله تعالى
قال يا موسى ان الملا ياتمرون بك ليقتلوك قال ابو عبيدة يتشاورون فيك ليقتلوك قال الزجاج ياتمر بعضهم بعضا بقتلك وقال ابن
قتيبة يهمون بك ويشهد لقول الزجاج قوله تعالى واتمروا بينكم بمعروف اي ليامر بعضكم بعضا فاخرج اي من القرية اني لك من الناصحين اي في امري اياك بالخروج فخرج منها اي من مدينة
فرعون خائفا يترقب ينتظر الطلب قال رب نجني من القوم الظالمين يعني المشركين وقيل من الظالمين لانهم ارادوا قتله بقتل لم يكن عمدا لكان مخطئا فيه ولما توجه تلقاء
مدين اي نحوها وقصدها ماضيا اليها خارجا عن سلطان فرعون واصلها من اللقاء زيدت فيه التاء ولم تصرف مدين لانها اسم بلدة معروفة وهو مدين بن ابراهيم عليهما السلام نسبت
اليه مدين كما نسبت مدائن الى اخيه مدائن بن ابراهيم قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل اي قصد الطريق الى مدين وانما قال ذلك لانه لم يكن يعرف الطريق اليها فلما دعا جاء
ملك على فرس بيده عنزة فانطلق به الى مدين قال المفسرون خرج موسى بلا زاد ولا درهم في الظهر وكان بين مصر ومدين ثمانية ايام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر قال
ابن جبير خرج من مصر حافيا فلما وصل الى مدين وقع خف قدمه ولما ورد ماء مدين قال ابن عباس ورد وخضرة البقل تتراءى في بطنه من الهزال وجد عليه امة من الناس
اي جماعة وهم الرعاة يسقون مواشيهم ووجد من دونهم اي من سوى الامة امراتين وهما ابنتا شعيب قال مقاتل اسم الكبرى صبورا واسم الصغرى عبرا تذودان اي يحبسان
اغنامهما عن الماء حتى يفرغ الناس ويخلو لهما البئر هذا قول المفسرين ومعنى الذود في اللغة الكف والطرد والدفع قال الحسن تكفان الغنم عن ان تختلط باغنام الناس
فترك ذكر الغنم اختصارا وقال قتادة يدفعان الناس عن شاتهما قال ما خطبكما اي ما شانكما لا تسقيان قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء وقرا ابن مسعود وابو الجوزاء
وابن يعمر لا نسقي برفع النون وقرا السلمي والحسن وابن عامر وابو جعفر وابو حيوة وايوب بن المتوكل يصدر بفتح الياء وضم الدال جعلوا الفعل للرعاء اي حتى يرجع
…عن الماء وقرا الآخرون بضم الياء وكسر الدال اي حتى يصرفوا مواشيهم عن الماء… لان الافعال تعدى عنه والرعاء جمع راع
وقرا عكرمة وسعيد بن جبير وابن يعمر والجحدري الرعاء بضم الراء والمعنى نحن امراتان لا نستطيع ان نزاحم الرجال وابونا شيخ كبير لا يقدر ان يسقي ماشيته من الكبر
فلذلك احتجنا نحن ان نسقي وقيل قالتا ذلك تعتذرا(?) لموسى ليعلم(?) وقيل سبب امتناعهما التصون من الاختلاط بالرجال وكان على تلك البئر صخرة عظيمة فاذا
فرغ الرعاء من سقيهم اعادوا الصخرة فتاتي المرأتان الى فضول حياض الرعاء فيسقيان عنها فسقى لهما وفي صفة ما صنع قولان احدهما انه ذهب الى بئر لكن عليها صخرة لا يقلها الا…

من الناس فاقتلعها وسقى لهما قاله عمر بن الخطاب وقال شريح عشرة من الرجال والثاني انه زاحم القوم على الماء وسقى لهما فاخذ دلوهما وسقى غنمهما قاله ابن اسحق قال
المفسرون ادلى دلوا واحدا فافرغه في الحوض ثم دعا بالبركة فسقى الغنم ورويت ومعنى سقى لهما اي سقى لاجلهما فحذف مفعول السقي ثم تولى الى الظل اي انصرف الى ظل
شجرة من شدة الحر وهو جائع فقال رب اني لما انزلت الي من خير فقير واراد بالخير الطعام وحكى ابن جرير انه اسمع المراتين هذا الكلام تعريضا ان يطعماه قال ابن
عباس سال نبي الله فلق خبز يقيم به صلبه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس لقد قال موسى رب اني لما انزلت الي من خير فقير وهو اكرم خلقه عليه ولقد
افتقر الى شق تمرة قال قطرب اللام في قوله لما بمعناه الى تقول العرب احتجت له واحتجت اليه بمعنى واحد قال محمد بن اسحق ورجعتا الى ابيهما في ساعة كانتا لا ترجعان
فيها فانكر شانهما وسالهما فاخبرتاه الخبر فقال لاحديهما علي به وفيها قولان احدهما انها الصغرى والثاني الكبرى فجاءته احديهما تمشي على استحياء وفي استحيائها قولان احدهما
بكم درعها قاله عمر بن الخطاب وقيل سترت وجهها بيدها والثاني انه بعدها من البذاء قاله الحسن وفي سبب استحيائها ثلاثة اقوال احدها انه كان من صفتها الحيا فهي تمشي مشي من لم
يعتد الخروج والدخول والثاني انها دعته لتكافيه وكان الاجمل عندها ان تدعوه من غير مكافاة والثالث لانها رسول ابيها قالت ان ابي يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا
قال المفسرون لما قالت اجر ما سقيت لنا كره ذلك موسى عليه السلام واراد ان لا يتبعها ولم يجد بدا من ان يتبعها لانه كان في ارض مسبعة وخوف وقد اجهده الجوع فخرج
معها وكانت الريح تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها فناداها يا امة الله كوني خلفي وأريني السمت بقولك وكان بين موسى وبين ابيها ثلاثة اميال فلما دخل على شعيب اذا هو
بالعشاء مهيئا فقال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله قال شعيب ولم ذاك الست بجائع قال بلى ولكن اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا من
اهل بيت لا نبيع شيئا من عمل الآخرة بملء الارض ذهبا فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكنها عادتي وعادة آبائي نقري الضيف ونطعم الطعام فجلس موسى عليه السلام ياكل فلما
جاءه وقص عليه القصص يعني جاء موسى شعيبا وقص عليه امره من حين ولد والسبب الذي اخرجه من ارضه قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين اي لا سلطان له بارضنا
ولسنا في مملكته قالت احداهما وهي الكبرى يا ابت استاجره اي اتخذه اجيرا ان خير من استاجرت القوي الامين اي خير من استعملت على عملك من قوي عليه وادى الامانة
قال شعيب وما علمك بامانته وقوته قالت اما قوته فانه رفع الحجر الذي لا يرفعه الا كذا وكذا واما امانته فانه قال لي امشي خلفي فاني اكره ان تصيب الريح ثيابك فتصف
لي جسدك وارني قدامي بحصاة حتى انهج نهجا فقال عند ذلك شعيب اني اريد ان انكحك اي ان ازوجك احدى ابنتي هاتين على ان تاجرني ثماني حجج قال الزجاج في
بفتح التا وكسرها لغتان والمعنى يكون اجيرا لي ثماني سنين واحدتها حجة قال الفراء يقول ان تجعل ثوابي رعي غنمي ثماني حجج تقول العرب اجرك الله فهو ياجرك بمعنى اثابك
فان اتممت عشرا فمن عندك اي ذلك تفضل منك ليس بواجب عليك وما اريد ان اشق عليك في العشر من السنين ستجدني ان شاء الله من الصالحين في حسن الصحبة والوفا
بما قلت وقيل فيما تقدم ذكره الماوردي وحكى يحيى بن سلام انه جعل لموسى كل سخلة توضع على خلاف شبه امها فاوحى الله تعالى الى موسى ان الق عصاك في الماء فولدت كلهن
بخلاف شبه امهن وقال غير يحيى بل جعل له كل بلقا فولدت بلقا كلهن قال صلى الله عليه وسلم بكى شعيب النبي صلى الله عليه وسلم من حب الله تعالى حتى عمي فرد الله عليه بصره و
اوحى اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار فقال الهي وسيدي انت تعلم اني ما ابكي شوقا الى جنتك ولا خوفا من النار ولكن حبك بقلبي فاذا نظرت اليه
فما ابالي ما الذي تصنع بي فاوحى الله اليه يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهنيئا لك لقائي يا شعيب لذلك اخدمتك موسى بن عمران كليمي قال موسى لشعيب ذلك بيني وبينك اي ذلك
الذي وصفت وشرطت علي وما شرطت لي من تزويج احديهما فلي فالامر كذلك بيننا وتم الكلام ثم قال ايما الاجلين قضيت اي من الثماني او العشر اتممت وفرغت منه فلا عدوان
علي اي لا اظلم على بان كلفت اكثر منهما واطالب بالزيادة عليهما والله على ما نقول وكيل اي شهيد فيما بيني وبينك قال الفراء ما صلة وهي في قراءة عبد الله ايّ الاجلين قضيت
وقال قتادة وكيل بمعنى حفيظ وقال ابن شجرة رقيب وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان موسى آجر نفسه بعفة فرجه وطعمة بطنه فقيل له اي الاجلين قضى
قال ابرهما واوفاهما ثم يجوز ان يقال كانت الغنم للمراة فان المهر ينبغي ان يكون لها والاب عقد الاجارة لها عنها ويجوز ان يكون الاب اعطاها عوضا عن ذلك
ثم ذلك شرع من قبلنا فلا نطلب فيه حقايق شرعنا هكذا ذكره القشيري وقيل انه شرط للاب في انكاحه اياها ثماني حجج وليس بصداق حكاه الماوردي فصل
اختلف العلماء في هذا الذي استاجر موسى عليه السلام على اربعة اقوال احدها انه شعيب نبي الله وعلى هذا اكثر اهل التفسير وفيه اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل عليه كما سبق
وبه قال وهب ومقاتل والثاني انه صاحب مدين واسمه يثرى قاله ابن عباس والثالث رجل من قوم شعيب قاله الحسن والرابع انه يثرون ابن اخي شعيب روي عن ابي عبيدة
ووهب وسعيد بن جبير والكلبي وكان شعيب قد مات قبل ذلك بعدما كف بصره فدفن بين يدي المقام وزمزم فصل اختلفوا في التي تزوجها موسى
عليه السلام على قولين احدهما انها الصغرى روي عن ابن عباس والثاني الكبرى قاله مقاتل وقد سبق ذكرهما وفي اسم التي تزوجها ثلاثة اقوال احدها صفوريا حكاه ابو عمران الجوني والثاني
صفورة قاله شعيب الجبائي والثالث صبورا قاله مقاتل وفي اسم الاخرى قولان احدهما ليا وهو قول ابن اسحق والثاني شرفا وهو قول ابن جرير وقيل اسم الكبرى صفرا والصغرى صفيرا فصل
قال العلماء باخبار الانبياء عليهم السلام لما تعاقدا بينهما هذا العقد اعطاه عصا يدفع بها السباع عن غنمه واختلفوا في حال تلك العصا فقال عكرمة خرج بها آدم من الجنة
واخذها جبريل بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا فدفعها اليه وقال آخرون لم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وصلت الى شعيب عليه السلام
وكانت عصا الانبياء عنده فاعطاها موسى عليه السلام وقال السدي كانت تلك العصا استودعها اياه ملك في صورة رجل فامر ابنته ان تاتيه بعصا فدخلت الجارية فاخذت
العصا فاتته بها فلما راها قال الشيخ لا ائتيه بغيرها فالقتها تريد ان تاخذ غيرها فلا يقع في يدها الا هي فعلت ذلك مرارا فاعطاها موسى فاخرجها معه ثم ان الشيخ
ندم وقال كانت وديعة فخرج يتلقى موسى فلما لقيه قال اعطني العصا قال موسى هي عصاي فابى ان يعطيه اياها فاختصما حتى رضيا ان يجعلا بينهما اول رجل يلقاهما
فاتاهما ملك يمشي فقضى بينهما فقال ضعوها بالارض فمن حملها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها واخذها موسى بيده فرفعها فتركها له الشيخ وروى الكلبي عن ابي صالح عن ابن
عباس انه قال كان لهم بيت وكانت تسكنه [illegible] وكان في البيت ثلاثة عشر عصا وكان ليثرون احد عشر ولدا من الذكور فكلما ادرك منهم ولد امره بدخول البيت واخرج
عصا منها فحمل يحترق الولد حتى هلك كلهم فخرج موسى عليه السلام ذات يوم الى منزله فلم يجد اهله فاحتاج الى عصا لرعيه فدخل ذلك البيت فاخذ عصا من تلك العصي وخرج بها فلما
علمت بذلك امراته انطلقت الى ابيها واخبرته بذلك فسره وقال لها ان زوجك هذا نبي وان له مع هذه العصا لشانا وفي بعض الاخبار ان موسى عليه السلام لما اصبح من الغد بعد العقد

اراد الرعي فقال له شعيب اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تاخذ على يمينك وان كان الكلاء بها اكثر فان هناك تنينا عظيما اخشى عليك منه
وعلى الاغنام فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق اخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يردها الى ذات الشمال فلم تطعه فسار موسى عليه السلام على اثرها حين
غلبته فرأى عشبا وريفا لم ير مثله فنام موسى والاغنام ترعى فاذا بالتنين قد جاء فقامت عصى موسى فحاربته حتى قتلته وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى رأى العصا
دامية والتنين مقتولا فارتاع لذلك وقال ان لله تعالى في تلك العصا قدرة وارادة فعاد الى شعيب عليهما السلام وكان ضريرا فمس الاغنام فاذا هي اسمن حالا مما كانت
فسأله فاخبره موسى بالقصة ففرح لذلك شعيب وعلم ان لموسى وعصاه شانا فاراد شعيب ان يجازي موسى على حسن رعيه اكراما وصلة لابنته فقال له اني قد وهبت لك من كل
التي تضعها اغنامي في هذه السنة كل ابلق وبلقاء فاوحى الله الى موسى في المنام ان اضرب بعصاك الماء الذي في مستقى الاغنام فضرب موسى بعصاه الماء ثم سقى الاغنام منه فما اخطات واحدة
منها الا وقد وضعت حملها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وامراته فوفى له بشرطه وسلم اليه الاغنام فلما قضى موسى الاجل اي اتمه وفرغ منه وروى
ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سئلت اي الاجلين قضى موسى فقل خيرهما وابرهما وان سئلت اي المراتين تزوج فقل الصغرى منهما فان صح هذا الحديث فلا معدل عنه
وقال مجاهد لما قضى موسى عليه السلام الاجل مكث بعد ذلك عند صهره عشرا اخر فاتم عنده عشرين سنة وقيل اكثر وقيل اقل وقال وهب اقام عندهم بعد الاجلين [illegible]
سنتين ثم استاذنه في العود الى مصر لزيارة والدته واخته فاذن له فسار باهله وماله وكانت ايام الشتاء فاخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وامراته في شهرها فالجاه المسير الى جانب
الطور في ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ زوجته الطلق فقدح زنده فلم يور فانس من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بخبر او جذوة من النار في الجذوة
ثلث لغات فتح الجيم وهي قراءة عاصم وضمها وهي قراءة حمزة وكسرها في قراءة الباقين وفيها اربعة اقوال احدها ان الجذوة اصل شجرة فيها نار وهو قول قتادة والثاني انها عود في بعضها نار وليس
في بعضه نار وهو قول الكلبي والثالث انها عود فيه نار ليس له لهب وهو قول زيد بن اسلم والرابع انها شهاب من نار يلتهب وهو قول ابن عباس قال الشاعر والقى على قبس من النار جذوة
شديدا عليه حرها والتهابها لعلكم تصطلون اي تستدفئون بها من البرد فلما اتاها نودي من شاطئ الواد الايمن اي جانب الوادي الايمن عن يمين موسى في البقعة المباركة بتكليم الله موسى وبعثه نبيا قال
عطا يعني المقدسة وقرأ الاشهب العقيلي البقعة بفتح الباء من الشجرة اي من ناحية الشجرة او من عند الشجرة وفيها قولان احدهما انها شجرة العناب قاله ابن عباس والثاني انها عوسجة قاله
مقاتل والكلبي وقتادة وابن السائب فاسمع الله موسى كلامه وهذا اعلا منازل الانبياء ان يسمعوا كلام الله تعالى من غير رسول يبلغ وكان الكلام متضمنا على تعريفه بانه الله رب العالمين
اثباتا لوحدانيته وصار بهذا الكلام من اصفياء الله لا من رسله لانه لا يصير رسولا الا بعد امره بالرسالة والامر بها انما كان بعد هذا الكلام فان قيل فكيف اضاف البركة الى البقعة
دون الشجرة والشجرة بالبركة احق لان الكلام من عندها سمع قلنا عنه جوابان احدهما ان الشجرة لما كانت في البقعة اضاف البركة الى البقعة لدخول الشجرة فيها ولم يخص بها الشجرة
لخروج البقعة منها فصار اضافتها الى البقعة اعم والثاني ان البركة تعدت من الشجرة الى البقعة فصارت البقعة بها مباركة فلذلك خصها بذكر البركة وما بعد هذا مفسر فيما مضى الى قوله
انك من الآمنين اي من ان ينالك مكروه واضمم اليك جناحك من الرهب قال المفسرون لما القى موسى عصاه فصارت جانا هرب وفزع فامره الله تعالى ان يضم اليه جناحه ليذهب
عنه الفزع قال مجاهد كل من فزع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وفسر ابن الآية بجناح الانسان عضده وقال اليدان كلتاهما جناح وقال عطا عن ابن عباس يعني اضمم
يدك الى صدرك من الخوف فلا خوف عليك وحكى ابن الانباري عن الفراء انه قال الجناح ههنا العصا قال ابن الانباري الجناح للانسان مشبه بالجناح للطائر في حال تشبه العرب
رجلي الانسان بجناحي الطائر فيقولون قد مضى فلان طائرا في حاجته يعنون ساعيا على قدميه وفي حال يجعلون العضد منه بمنزلة جناحي الطائر كقوله واضمم يدك الى جناحك وفي
حال يجعلون العصا بمنزلة الجناح لان الانسان يدفع بها عن نفسه بجناحه وانما يقع الجناح على هذه الاشياء تشبيها واستعارة كما يقال قد قص جناح الانسان وقد قطعت يده ورجله
اذا وقعت بجائحة ابطلت تصرفه ويقول الرجل للرجل انت يدي ورجلي اي انت من اصل به الى حاجتي وقيل واضمم اليك جناحك اي شمر واستعد لتحمل اعباء النبوة حكاه
القشيري فان قيل قد جعل الجناح بعض اليد مضموما وجعلها في موضع آخر مضموما اليه فقال واضمم يدك الى جناحك قلنا المراد بالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وبالمضموم اليمنى
وكل واحدة منهما جناح فاما الرهب فقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو بفتح الراء والهاء وقرا حمزة والكسائي بضم الراء وسكون الهاء وروى حفص عن عاصم بفتح الراء وسكون الهاء
وهي قراءة ابن مسعود وقرا ابي بن كعب والحسن وقتادة بضم الراء والهاء قال ابن الانباري الرهب والرهب والرهب مثل الرشد والرشد والبخل والبخل وتلك
لغات ترجع الى معنى الخوف وقيل لما هاله بياض يده وشعاعها امر ان يدخلها في جيبه فعادت الى عادتها الاولى فذانك قرا ابن كثير وابو عمرو بالتشديد وقرا الباقون
بالتخفيف قال الزجاج التشديد تثنية ذلك والتخفيف تثنية ذاك جعل بدل اللام في ذلك تشديد النون في ذانك ومعنى الآية فذانك يعني اليد البيضاء والعصا برهانان
من ربك اي حجتان من الله لموسى على صدقه الى فرعون وملائه انهم كانوا قوما فاسقين قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلون واخي هرون هو افصح مني لسانا
اي احسن بيانا لان موسى عليه السلام كان في لسانه اثر الجمرة التي تناولها ولهذا قال فرعون ولا يكاد يبين فارسله معي ردءا بسكون الدال وبعدها همزة وقرا ابو جعفر بفتح الدال والف
بعدها من غير همز وقرا نافع كذلك الا انه نون فمن ترك الهمز طلب الخفة قال الزجاج الردء العون وقيل الردء الزيادة قاله مسلم بن جندب يصدقني قراءة العامة بالجزم
وقرا عاصم وحمزة بالرفع وهو اختيار ابي عبيد فمن جزم فعلى جواب الدعاء ومن رفعه فعلى الحال اي ردءا مصدقا فاحالة التصديق كقوله تعالى انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا اي كائنة حال
صرفه الى الاستقبال واكثر المفسرين على انه اشار بقوله يصدقني الى هرون فان قيل تصديق اخيه ايش الفائدة فيه قلنا ليس الغرض ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق موسى
وانما هو ان يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدقه الذي يخاف تكذيبه فاسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه اسنادا مجازيا وقال مقاتل بن سليمان لكي يصدقني فرعون قال
الله تعالى لموسى عليه السلام سنشد عضدك باخيك اي سنعينك ونقويك به وشد العضد كناية عن التقوية ونجعل لكما سلطانا اي حجة على النبوة وقيل العز والتسليط لانه تعالى
به قال الزجاج السلطان ابين الحجج فلا يصلون اليكما بقتل ولا اذى وفي قوله باياتنا فيه قولان احدهما انه متعلق بما بعده فالمعنى باياتنا انتما ومن اتبعكما الغالبون والثاني ان في الكلام تقديما
وتاخيرا تقديره ونجعل لكما سلطانا باياتنا فلا يصلون اليكما والمعنى بالآيات سائر معجزاته ثم اخبر ان الغلبة لهما عليهم ولمن اتبعهما فقال انتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى باياتنا
بينات اي ظاهرات قال الكلبي مكثت امراة موسى مكانها لا تدري ما فعل موسى حتى مر بها راع فاخبرها انه راى موسى متوجها نحو مصر فاحتملت ورجعت الى ابيها والله اعلم وليس
في القرآن هل سار بها الى مصر ام لا قالوا ما هذا الا سحر مفترى اي ما هذا الذي جئتنا به الا سحر افتريته من قبل نفسك لم تبعث به وما سمعنا بهذا الذي تدعونا اليه في آبائنا الاولين

اي كانا في زمانهم وآبائهم وقال موسى قراءة العامة بالواو وقرأ ابن كثير بغير واو وكذلك هو في مصاحفهم ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده اي هو اعلم بالمحق منا
ومن تكون له عاقبة الدار قرأ حمزة والكسائي وخلف والمفضل يكون بالياء وقرأ الباقون بالتاء والمعنى هو اعلم بمن تكون له الجنة انه لا يفلح الظالمون اي لا يسعد
من اشرك بالله ثم قال فرعون منكرا لما اتى به موسى من توحيد الله وعبادته يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله غيري اي لا تنظروا الى قول موسى وهذا اعتراف منه بالشك
فاوقد لي يا هامان على الطين اي اطبخ لي الآجر قال اهل التفسير لما امر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع العمال والفعلة حتى اجتمع خمسون الف بناء سوى
الاتباع فرفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بنيان احد من الخلق منذ خلق الله السموات والارض واراد ان يفتنهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه
فامر بنشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهي متلطخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعده على البراذين فبعث الله تعالى جبريل عند غروب الشمس فضربه بجناحه
فقطعه ثلث قطع فوقع قطعة منها على عسكر فرعون فقتلت منه الف الف رجل ووقعت اخرى في البحر واخرى في المغرب ولم يبق احد ممن عمل فيه بشيء الا هلك فذلك قوله
فاوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا اي قصرا عاليا وقال الزجاج الصرح كل بناء متسع مرتفع لعلي اطلع الى اله موسى اي انظر اليه واقف على حاله واني لاظنه من الكاذبين
في ادعائه الها غيري وانه رسول واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق اي بالباطل والظلم وظنوا انهم الينا لا يرجعون اي انما استكبروا لانهم توهموا انه لا معاد وقرأ ابن كثير وابو عمرو و
عاصم وابن عامر يرجعون برفع الياء وقرأ نافع وحمزة والكسائي بفتحها ثم ذكر اهلاكه اياهم بالغرق فقال فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم اي طرحناهم في البحر بحر القلزم
قاله عطا وقال قتادة هو بحر وراء مصر يقال له اساف غرقهم الله فيه وقال مقاتل يعني نهر النيل والشبه بما اول فانظر يا محمد كيف كان عاقبة الظالمين
يعني قبلك وجعلناهم ائمة قال ابن عباس ائمة ضلال في الدنيا يأتم بهم في الكفر والشرك يقتدي بهم الناس اليه وهو قوله يدعون الى النار لان من اطاعهم ضل ودخل النار و
ويوم القيمة لا ينصرون لا يمنعون من العذاب واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة اي الزمناهم اللعن وهو البعد عن الخير ويوم القيمة هم من المقبوحين فيه خمسة اقوال آ
سواد الوجوه وزرقة العيون كقوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقا قاله ابن عباس و ب قبح اعمالهم واوصافهم عند الناس و ج المشوهين بالعذاب قاله مقاتل و د من المهلكين
قاله الاخفش وقطرب و ه من المغلوبين قاله ابن بحر وقال ابن جريج معنى الآية واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة لعنة ثم استقبل الكلام فقال هم من المقبوحين
ولقد آتينا موسى الكتاب فيه قولان آ انها ست من المثاني السبع التي انزل الله على رسوله محمد عليه السلام حكاه الماوردي عن ابن عباس ورواه مرفوعا و ب انها التورية قاله
قال يحيى بن سلام وهو اول كتاب نزل فيه الفرائض والحدود والاحكام ويعني بالقرون الاولى عادا وثمودا وغيرهما كانوا قبل موسى عليه السلام بصائر للناس حال من الكتاب او
مفعول له وكذلك هدى ورحمة والمعنى ليتبصروا بذلك الكتاب وليهتدوا به وهدى من الضلالة لمن عمل به ورحمة لمن آمن به لعلهم يتذكرون اي لكي يتذكروا ما فيه من المواعظ
والبصائر عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اهلك الله قوما ولا قرنا ولا امة ولا اهل قرية بعذاب من السماء منذ انزل الله التورية على وجه الارض غير
اهل القرية الذين مسخوا قردة الم تر ان الله تعالى قال ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الاولى الآية وما كنت بجانب الغربي اي غربي الجبل وقال الكلبي بجانب
الوادي الغربي قال ابن عباس يريد حيث ناجى موسى ربه وهو قوله اذ قضينا الى موسى الامر اي عهدنا اليه واحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون وقومه وما كنت من الشاهدين
لذلك الامر فتذكره من تلقاء نفسك وفي هذا بيان لصحة نبوة نبينا لانهم يعلمون انه لم يقرأ الكتب ولم يشاهد صحة ما جرى فلولا انه وحي من الله اليه ما علم ذلك وحكي عن ابن عباس
انه قال اذ قضينا اي اخبرنا ان امة محمد خير الامم ولكنا انشأنا قرونا اي خلقنا امما من بعد موسى فتطاول عليهم العمر اي طال امهالهم فنسوا عهد الله وتركوا امره وهذا
يدل على انه عهد الى موسى وقومه عهودا في محمد عليه السلام امروا بالايمان به فلما طال امهالهم اعرضوا عن مراعاة العهود فتركوا الوفاء بها نظيره قوله تعالى فطال عليهم الامد فقست قلوبهم
وما كنت ثاويا في اهل مدين اي مقيما كمقام موسى وشعيب فيهم تتلوا عليهم آياتنا تذكرهم بالوعد والوعيد قال مقاتل يقول لم تشهد اهل مدين فتقرأ على اهل مكة خبرهم
ولكنا كنا مرسلين اي ارسلناك الى اهل مكة واخبرناك خبر المتقدمين ولولا ذلك ما علمته وما كنت بجانب الطور اي بناحية الطور وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى اذ نادينا
موسى اي كلمناه وهذا قول الاكثرين وقيل اذ نادينا امة محمد وفيه قولان آ انهم نودوا وهم في اصلاب الرجال ان يؤمنوا بك اذا بعثت اليهم قاله مقاتل وقال وهب بن
منبه قال موسى يا رب ارني محمدا قال انك لن تصل الى ذلك فان شئت ناديت امته فاسمعتك صوتهم قال بلى يا رب فقال تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلاب ابائهم
و ب انهم نودوا يا امة محمد اجبتكم قبل ان تدعوني واعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني ورحمتكم قبل ان تسترحموني قاله ابو هريرة وابن عباس ولكن رحمة
من ربك قراءة العامة بالنصب على الخبر بتقدير ولكن رحمناك رحمة وقرأ عيسى بالرفع يعني هي رحمة من ربك اذ اطلعك الله عليه وعلى الاخبار الغائبة عنك لتنذر قوما ما اتاهم من
نذير من قبلك يعني اهل مكة لعلهم يتذكرون ولولا ان تصيبهم مصيبة جواب لولا محذوف تقديره لولا انهم يحتجون بترك الارسال اليهم لعاجلناهم بالعقوبة بكفرهم وقيل
لولا ذلك لم يحتج الى ارسال الرسل فيقولوا ربنا لولا اي هلا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فلما جاءهم يعني اهل مكة الحق من عندنا وهو محمد عليه السلام
والقرآن قالوا لولا اي هلا اوتي محمد من الآيات مثل ما اوتي موسى كالعصى واليد والكتاب جملة واحدة قال المفسرون امرت اليهود قريشا ان تسأل محمدا مثل ما اوتي موسى
فقال الله اولم يكفروا بما اوتي موسى اي فقد كفروا بآيات موسى كما كفروا بآيات محمد والمعنى اولم يكفروا ابناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في
زمن موسى بما اوتي موسى من قبل قالوا ساحران تظاهرا اي تعاونا على السحر وعلى الضلالة وقرأ اهل الكوفة سحران بغير الف وهي قراءة ابن مسعود وبه قرأ عكرمة واحتج بقوله قل
فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اتبعه وقرأ الآخرون بالالف واختاره ابو حاتم وابو عبيد لان معنى التظاهر بالناس وافعالهم اشبه منه بالكتب فمن قرأ ساحران ففيها
ثلثة اقوال آ موسى ومحمد عليهما السلام قاله ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير فعلى هذا هو من قول مشركي العرب و ب محمد وعيسى قاله قتادة فعلى هذا هو من قول اليهود
الذين لم يؤمنوا بنبينا و ج موسى وهرون قاله مجاهد فعلى هذا هو من قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة ومن قرأ سحران ففيه ثلثة اقوال آ التورية والفرقان قاله ابن عباس والسدي
و ب الانجيل والفرقان قاله قتادة و ج التورية والانجيل قاله ابو مجلز واسمعيل بن خالد ومعنى الكلام كل سحر منهما يقوي الآخر فنسب التظاهر الى السحرين توسعا في الكلام وقالوا
انا بكل كافرون يعنون ما تقدم ذكره على اختلاف الاقوال قال الله تعالى لنبيه قل لكفار مكة فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اي من التورية والقرآن اتبعه ان كنتم
صادقين انهما ساحران فان لم يستجيبوا لك بان لم يأتوا بمثل التورية والقرآن فاعلم انما يتبعون اهواءهم قال الزجاج فان لم يأتوا بما اتيتم من الكتب لا حجة لهم فيه وانما اتبعوا الهوى

ثم ذمهم فقال ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله اي لا احد اضل ممن تبع هواه بغير بيان جاءه من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولقد وصلنا لهم القول قرأ
الحسن وابو المتوكل وابن يعمر وصلنا بالتخفيف وقرأ العامة بالتشديد على التكثير وفي المشار اليهم قولان آ قريش قاله الاكثرون منهم مجاهد و ب اليهود قاله رفاعة القرظي والمعنى
انزلنا القرآن يتبع بعضه بعضا ويخبر عن الامم الخالية كيف عذبوا بتكذيبهم وقيل تابعنا لهم القول فبعثنا رسولا بعد رسول لعلهم يتذكرون اي لكي يتعظوا ويخافوا فيؤمنوا الذين
بسبيل وهم به مؤمنون خبره وقوله آتيناهم الكتاب فيهم ثلثة اقوال آ انهم مؤمنوا اهل الكتاب رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد و ب مسلموا اهل الانجيل روى سعيد بن
جبير عن ابن عباس ان اربعين من اصحاب النجاشي قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا معه احدا فنزلت فيهم هذه الآية و ج مسلموا اليهود كعبد الله بن سلام وغيره قاله السدي
من قبله اي من قبل القرآن هم به يؤمنون فيه قولان آ بمحمد عليه السلام لان ذكره كان مكتوبا في كتبهم فآمنوا به و ب بالقرآن واذا يتلى عليهم يعني القرآن قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا
من قبله مسلمين اي من قبل نزول القرآن مخلصين مصدقين بمحمد عليه السلام لانه كان مذكورا في كتبهم فآمنوا به ثم اثنى عليهم فقال اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا
في المشار اليهم قولان آ مؤمنوا اهل الكتاب وهذا قول الجمهور وهو الظاهر وفيما صبروا عليه قولان آ انهم صبروا على الكتاب الاول وصبروا على اتباعهم محمدا قاله قتادة وابن زيد
و ب انهم صبروا على الايمان بمحمد قبل ان يبعث ثم على اتباعه حين بعث قاله الضحاك و ج انهم قوم من المشركين اسلموا فكان قومهم يؤذونهم فصبروا على الاذى قاله مجاهد ويدرؤن
بالحسنة السيئة قال ابن عباس يدفعون بشهادة ان لا اله الا الله الشرك وقال مقاتل يدفعون ما يسمعون من الاذى والشتم من المشركين بالصفح والعفو وقيل غير
ذلك في الرعايا ومما رزقناهم من الاموال ينفقون في طاعة الله واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه فيه ثلثة اقوال آ انه الاذى والسب قاله مجاهد و ب انه الشرك قاله الضحاك و ج
انهم قوم من اليهود آمنوا فكانوا يسمعون ما غير اليهود من صفة محمد عليه السلام فيكرهون ذلك ويعرضون عنه قاله ابن زيد وهل هو منسوخ ام لا فيه قولان وقالوا لنا اعمالنا
ولكم اعمالكم فيه قولان آ لنا ديننا ولكم دينكم وذلك انهم عيروهم بترك دينهم قاله مقاتل و ب لنا حلمنا ولكم سفهكم سلام عليكم قال الزجاج لم يريدوا التحية وانما ارادوا بيننا
وبينكم المتاركة وهذا قبل الامر بالقتال لا نبتغي الجاهلين فيه ثلثة اقوال آ لا نتبع دين الجاهلين و ب لا نطلب مجاورتهم وصحبتهم و ج لا نريد ان نكون جهالا او لا نحب الخوض
معكم فيما تخوضون فيه انك لا تهدي من احببت قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وقد روى مسلم فيما انفرد به عن البخاري
من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل لا اله الا الله اشهد لك بها يوم القيمة قال لولا ان يعيرني نساء قريش يقلن انه حمله على ذلك الجزع لاقررت بها عينك فانزل
الله انك لا تهدي من احببت الآية قال الزجاج اجمع المفسرون انها نزلت في ابي طالب وهي عامة لانه لا يهدي الا الله ولا يرشد ولا يوفق الا الله وفي قوله من احببت
قولان آ من احببت هدايته و ب من احببته لقرابته ولكن الله يهدي من يشاء اي يرشد لدينه من يشاء قال قتادة يعني العباس والله اعلم بالمهتدين اي بمن قدر له
الهداية وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا قال ابن عباس في رواية العوفي هم ناس من قريش قالوا ذلك وقال في رواية ابن ابي مليكة ان الحرث بن عامر
بن نوفل قال ذلك وذكر مقاتل ان الحرث بن عامر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا لنعلم ان الذي تقول حق ولكن يمنعنا ان نتبعك ونتبعك مخافة ان تتخطفنا العرب
من ارضنا يعنون مكة ومعنى الآية ان اتبعناك على دينك خفنا العرب لمخالفتنا اياها والتخطف الانتزاع بسرعة فرد الله عليهم قولهم فقال اولم نمكن لهم حرما آمنا اي اولم نسكنهم
حرما ونجعله مكانا لهم ومعنى آمنا ذو امن يأمن فيه الناس وذلك ان العرب كانت تغير بعضهم على بعض واهل مكة آمنون في الحرم من القتل والسبي والغارة اي فكيف
يخافون اذا اسلموا وهم في حرم آمن كما قال اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم يجبى اليه اي يجمع ويحمل اليه من النواحي الثمرات يقال جبى الماء في الحوض اي جمعه
فيه والجابية الحوض العظيم وقرأ اهل المدينة تجبى بالتاء لاجل الثمرات واختاره ابو حاتم وقرأ غيرهم بالياء لقوله كل شيء واختاره ابو عبيد وقرئ نجبي بالنون عن ابي عمرو الياء
من الجبي ومعنى الكلية الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء ولكن اكثرهم لا يعلمون ان الله هو الذي فعل بهم ذلك فيشكروه ثم خوفهم بمثل عذاب الامم الماضية فقال وكم
اهلكنا من قرية بطرت معيشتها قال الزجاج معيشتها منصوب باسقاط في والمعنى بطرت في معيشتها وقيل نصبت ببطرت لان معناه كفرت نعمتها او جهلت شكر
معيشتها فحذف المضاف والبطر الطغيان في النعمة قال عطاء عاشوا في البطر فاكلوا رزق الله وعبدوا الاصنام وجعل الفعل للقرية وهو للاهل في الاصل وقد مضت هذه المسألة
فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافر ومار الطريق يوما او ساعة والمعنى لم تسكن من بعدهم السكنى الا قليلا وكنا نحن الوارثين
يعني لم يخلفهم احد بعد هلاكهم في منازلهم فبقيت خرابا غير مسكونة كقوله انا نحن نرث الارض ومن عليها وما كان ربك مهلك القرى يعني قرى الكافرة اهلها حتى يبعث في امها
رسولا اي في اعظمها رسولا ينذرهم وخص الاعظم ببعثة الرسول فيها لان الرسول انما يبعث الى الاشراف واشراف القوم وملوكهم يسكنون المدائن وهي امهات ما حولها وقال قتادة ام القرى
مكة والمراد بالقرى التي حول مكة والرسول محمد عليه السلام يتلوا عليهم آياتنا قال مقاتل يخبرهم الرسول ان العذاب نازل بهم ان لم يؤمنوا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون
اي لم اهلكهم الا وقد استحقوا الاهلاك لاصرارهم على الكفر بعد الاعذار اليهم وما اوتيتم من شيء اي ما اعطيتم من مال وخير فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها اي تتمتعون به ايام حياتكم
ثم يفنى وينقضي وما عند الله من الثواب خير وابقى وافضل وادوم لاهله مما اعطيتم في الدنيا قال ابن عباس ان الله تعالى خلق الدنيا وجعل اهلها ثلثة اصناف
المؤمن والمنافق والكافر فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع وقرأ ابو عمرو يعقلون بالياء والباقون بالتاء افمن وعدناه وعدا حسنا الآية اختلفوا فيمن نزلت
على اربعة اقوال آ انها نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي جهل و ب في علي وحمزة رضي الله عنهما وابي جهل قالهما مقاتل بن حيان عن مجاهد و ج في المؤمن والكافر قاله قتادة و د في عمار
والوليد بن المغيرة قاله السدي والوعد الحسن قولان آ الجنة و ب النصر فهو لاقيه اي مصيبه ومدركه كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا اي كمن هو ممتع بشيء يفنى ويزول عن
قريب ثم هو يوم القيمة من المحضرين الى النار او الى الجزاء ويوم يناديهم اي ينادي يوم القيمة هؤلاء المشركين فيقول اين شركائي هذا على حكاية قولهم والمعنى اين شركائي في قولكم
قال الذين حق عليهم القول اي وجب عليهم العذاب وفيهم قولان آ انهم رؤساء المشركين و ب انهم الشياطين ربنا هؤلاء الذين اغوينا يعنون الاتباع اغويناهم كما غوينا اي
اضللناهم كما ضللنا تبرأنا اليك منهم قال الزجاج برئ بعضهم من بعض وصاروا اعداء كما قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وقيل لكفار
بني آدم ادعوا شركاءكم اي استغيثوا بآلهتكم لتخلصكم من العذاب فدعوهم فلم يستجيبوا لهم اي لم يجيبوهم الى نصرهم ورأوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون جواب لو محذوف
على تقدير لو انهم كانوا يهتدون اي في الدنيا لما اتبعوهم ولما رأوا العذاب ويوم يناديهم اي يسأل الله الكفار فيقول ماذا اجبتم المرسلين اي ما كان جوابكم لمن ارسل اليكم من النبيين

فعميت عليهم وقرأ ابو رزين وقتادة وابو العالية وابو المتوكل والجحدري فعُمِّيت بضم العين وتشديد الميم قال المفسرون خفيت عليهم الحجج وسميت انباء لانها اخبار يخبر بها
قال ابن قتيبة عموا عنها من شدة الهول فلم يجيبوا فهم لا يتساءلون فيه خمسة اقوال آ لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجة قاله الضحاك و ب ان المعنى سكتوا فلا يتساءلون
في تلك الساعة قاله الفراء و ج لا يسأل بعضهم بعضا ان يحمل عنه شيئا من ذنوبه حكاه الماوردي و د لا يتساءلون بالانساب قاله مجاهد و ه لا يسأل بعضهم بعضا عن حاله لشغل
كل واحد منهم بنفسه حكاه ابن شجرة فاما من تاب من الشرك وآمن صدق بتوحيد الله وعمل صالحا ادى الفرائض فعسى ان يكون من المفلحين اي الفائزين بالسعادة
وربك يخلق ما يشاء ويختار قال المفسرون نزلت جوابا للمشركين حين قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والمعنى انه لا يبعث الرسل باختيارهم وقيل
هو جواب لليهود اذ قالوا لو كان الرسول الى محمد غير جبريل لآمنا وروى العوفي عن ابن عباس في قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار قال كانوا يجعلون لآلهتهم خير اموالهم في الجاهلية
فقال وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته والخيرة اسم من الاختيار يقام مقام المصدر والخيرة اسم للمختار ايضا يقال محمد خيرة الله من خلقه ويجوز
التخفيف فيها قال الزجاج والوقف الجيد على قوله ويختار ويكون ما نفيا والمعنى ليس لهم ان يختاروا على الله ويجوز ان يكون ما بمعنى الذي ويكون المعنى ويختار
الذي لهم فيه الخيرة وقيل عنى وربك يخلق ما يشاء النبي عليه السلام ويختار الانصار لدينه حكاه النقاش لمحمود الوراق ش توكل على الرحمن في كل حاجة اردت فان الله يقضي ويقدر

[illegible]

ابو صالح كانت خزائنه تحمل على اربعين بغلا و ه انها مفاتح اوعيته وكانت اربعمائة الف الف واربعين جرابا قاله الضحاك والمفاتح جمع مفتح جاء على حذف الزيادة وقيل يقال
مفتح ومفتاح فمن قال مفتح قال في الجمع مفاتح ومن قال مفتاح قال في الجمع مفاتيح وما بمعنى الذي في موضع نصب بآتينا وان اسمها وخبرها صلة الذي وهما كثيرة ان لتنوء
بالعصبة اولي القوة يقال ناء بحمله اذا نهض به مثقلا اي تثقلهم وتميلهم ومنه اخذت الانواء لان الطالع اذا ناء الغارب ينوء ومعنى الكلام لتنيء العصبة فلما دخلت الباء في العصبة
انفتحت التاء كما تقول هذا يذهب بالابصار وهذا يذهب الابصار هذا اختيار الفراء وابن قتيبة والزجاج وقال بعضهم هذا من المقلوب تقديره ما ان العصبة لتنوء بمفاتحه كما يقال
انها لتنوء بها عجيزتها اي هي تنوء بعجيزتها قاله اهل البصرة وانشدوا ش فديت بنفسه نفسي ومالي وما آلوك الا ما اطيق اي فديت بمالي ونفسي نفسه وهذا اختيار ابي عبيدة
والاخفش وقد بينا معنى العصبة في سورة يوسف وفي المراد بها ههنا سبعة اقوال آ اربعون رجلا رواه العوفي عن ابن عباس و ب ما بين الثلاثة الى العشرة رواه الضحاك عن ابن عباس

و خمسة عشر قاله مجاهد و ج فوق العشرة الى الاربعين قاله قتادة و د سبعون رجلا قاله ابو صالح و ه ما بين الخمسة عشر الى الاربعين حكاه الزجاج و و ستون حكاه الثعلبي ويقال
كان قارون اينما ذهب تحمل معه مفاتيح خزائنه وكانت من حديد فلما ثقلت عليه جعلت من خشب فثقلت عليه فجعلها من جلود الابل وقيل البقر على طول الاصابع اذ قال له قومه
فيهم قولان آ انهم المؤمنون من قومه قاله السدي و ب انه قول موسى حكاه الماوردي عن يحيى بن سلام وهو جمع اريد به واحد كقوله الذين قال لهم الناس لا تفرح قال المفسرون
لا تبطر ولا تمرح فانما الترهد فليس يكبح ان الله لا يحب الفرحين وقرأ ابو رجاء وابو حيوة والجحدري وابن ابي عبلة الفارحين بالف والمعنى لا يحب البطرين الذين لا يشكرون
الله على ما اعطاهم وقيل لا يحب الباطلين قاله ابن بحر وقيل الباغين ان الله لا يحب الباغين قاله مجاهد وابتغ فيما آتاك الله اي اطلب فيما اعطاك الله من الاموال
وقرأ ابو المتوكل وابن السميفع واتّبع بتشديد التاء وعين ساكنة غير معجمة الدار الآخرة اي الجنة وهو ان يقوم بشكر الله فيما انعم عليك وتنفقه في رضاه ولا تنس نصيبك
من الدنيا فيه خمسة اقوال آ العمل في الدنيا للآخرة هذا قول الاكثرين واختيار الزجاج لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا الذي يعمل للآخرة و ب لا تنس صحتك وقوتك وشبابك
وغناك ان تطلب به الآخرة قاله علي كرم الله وجهه و ج ان تستغني بالحلال عن الحرام قاله قتادة و د خذ قدر الكفاية وتصدق بالباقي فالنصيب قدر الكفاية ههنا قاله منصور
بن زادان وهو معنى قول الحسن و ه هو الكفن لان حظه من الدنيا عند خروجه منها حكاه الثعلبي واحسن اي الى الدنيا كما احسن الله اليك والمعنى اعبد الله كما انعم عليك واحسن العطية
في الصدقة والخير ولا تبغ الفساد في الارض اي لا تعمل بالمعاصي ان الله لا يحب المفسدين اي لا يحب اعمال المفسدين قاله ابن عباس وقال ابن عيينة لا يقرب المفسدين
قال يعني قارون انما اوتيته يعني المال على علم عندي فيه اربعة اقوال آ على علم عندي بصنعة الذهب رواه ابو صالح عن ابن عباس قال سعيد بن المسيب كان موسى
عليه السلام يعلم الكيميا فعلم يوشع بن نون ثلثه وعلم كالب ثلثه وعلم قارون ثلثه فخدعهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وفي خبر آخر انه علم موسى علم الكيميا فعلم
موسى قارون قال الزجاج وهذا لا اصل له لان الكيميا باطل لا حقيقة له و ب برضا الله عني ومعرفته باستحقاقي قاله ابن زيد فتقول عندي معناه ان عندي ان الله آتاني هذه الكنوز
على علم منه باستحقاقي اياها لفضل فيّ و ج انما اعطيته لفضل علمي بالتوراة وكان من علمائهم وكان احد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للميقات قاله الفراء والزجاج
و د على علم عندي بوجوه المكاسب علم يعلم ان الله تعالى سهل له اكتسابها قاله ابن عيسى اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون في الدنيا حين كذبوا رسلهم من هو اشد منه
قوة واكثر جمعا للاموال ولم ينفعهم قوتهم ومالهم كنمروذ وغيره فلو كان المال يدل على فضل فلم اهلكهم مع كثرة اموالهم وقيل القوة الآلات والانصار ولا يسأل عن ذنوبهم
المجرمون فيه ستة اقوال آ لا يسألون ليعلم ذلك من قبلهم وان سئلوا سؤال توبيخ وتقريع قاله الحسن و ب ان الملائكة تعرفهم بسيماهم فلا تسألهم عن ذنوبهم قاله مجاهد و ج يدخلون النار
بغير حساب قاله قتادة و د ما اقول فوربك لنسألنهم اجمعين هو سؤال التوبيخ و ه لا يسأل المجرمون من هذه الامة عن ذنوب الامم الخالية الذين عذبوا في الدنيا و و لا يسألون عن
احصائها ويعطون صحائفها فيعرفونها ويعترفون قاله الربيع و ز اسألك من اهلك من القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتج الى مسألتهم عن ذنوبهم قاله السدي وهو بمعنى القول
الاول والقراءة يسأل على ما لم يسم فاعله وتسمية الفاعل والمجرمون الفاعل اي لا يسألون غيرهم عن عقوبة ذنوبهم لاعترافهم بها يعترفون المجرمين اي لا يسألهم الله فخرج
على قومه في زينته فيها اربعة اقوال آ في ثياب حمر وصفر قاله الحسن وقال وهب في ثياب معصفرة و ب على البغال الشهب عليها الكواعب من الجواري ثم البستهن ثياب الحمر
ومعه اربعة الاف فارس على دوابهم الارجوان وثلثمائة جارية عليهم الحلي والثياب الحمر على البغال الشهب قاله ابن عباس ومقاتل ووهب بن منبه قال الزجاج الارجوان
في اللغة صبغ احمر و ج خرج في ثوب اخضر كان الله تعالى انزله على موسى من الجنة فسرقه منه قارون ذكره صاحب التيسير و د انه خرج في سبعين الفا عليهم المعصفرات وكان
اول يوم رؤيت المعصفرات فيه قاله ابن زيد قال ابو لبابة اول من صبغ بالسواد قارون وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اربع خصال من خصال
قوم قارون جر نعال السيوف في الارض ولبس الخفاف الملونة ولبس الارجوان وكان احدهم لا ينظر في وجه خادمه تكبرا فلما نظر هؤلاء اهل ذلك الزمان في تلك الزينة والجمال
تمنوا مثل ذلك وهو قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظيم اي نصيب وافر من الدنيا وقيل انما قال هذا اقوام لم يرغبوا
في الآخرة وهم الكفار حكاه صاحب التيسير وقال الذين اوتوا العلم قال ابن عباس هم احبار بني اسرائيل وقال مقاتل الذين اوتوا العلم بما وعد الله في الآخرة قالوا
للذين تمنوا مثل ما اوتي قارون ويلكم ثواب الله اي ما عنده من الجزاء خير لمن آمن اي صدق بتوحيد الله وعمل صالحا مما تلم بالفرائض مما اعطي قارون في الدنيا ولا يلقاها
قال مقاتل لا يؤتاها يعني الاعمال الصالحة ودل عليه قوله صالحا وقال ابن السائب انها الجنة والمعنى لا يعطيها في الآخرة الا الصابرون على امر الله وقال الفراء انها
الكلمة التي قالوها وهي قوله ثواب الله خير وقوله الا الصابرون على الطاعة وعلم ما قسم لهم من القليل عن الكثير فخسفنا به وبداره الارض قال المفسرون دعا قارون
امرأة من بني اسرائيل بغيا فقال لها اني اعطيك الفين على ان تجيئي غدا اذا اجتمع بنو اسرائيل عندي فتقولي يا معشر بني اسرائيل ما لي ولموسى قد اذاني قالت نعم فاعطاها خريطتين
عليها خاتمه فلما جاءت بيتها ندمت وقالت يا ويلها قد عملت كل فاحشة فما بقي الا ان افتري على نبي الله فلما اصبحت اقبلت ومعها الخريطتان حتى قامت بين بني اسرائيل
فقالت ان قارون اعطاني هاتين الخريطتين على ان آتي جماعتكم فازعم ان موسى يراودني عن نفسي ومعاذ الله ان افتري على نبي الله وهذه دراهمه عليها خاتمه فعرف بنو اسرائيل
خاتم قارون فغضب موسى عليه السلام فدعا عليه فاوحى الله اليه اني امرت الارض ان تطيعك وسلطتها عليه فمرها فقال موسى يا ارض خذيه وهو على سرير وفراشه فاخذته
حتى غيبت سريره فلما رأى ذلك قارون ناشده الرحم فقال خذيه فاخذته حتى غيبت قدميه ثم اخذته حتى غيبت ركبتيه ثم قال خذيه فاخذته حتى غيبت حقويه وهو يناشده الرحم
فقال خذيه فاخذته حتى غيبته فاوحى الله اليه يا موسى ما افظك ناشدك الرحم واستغاثك فابيت ان تغيثه لو اياي دعا واستغاثني لاغثته قال موسى رب غضبا
لك فعلت قال ابن عباس فخسفت به الارض الى الارض السفلى وقال قتادة ومقاتل وسمرة بن جندب خسف به فهو يتجلجل في الارض كل يوم قامة رجل الى يوم
القيامة قال مقاتل فلما هلك قارون قال بنو اسرائيل انما اهلك موسى قارون ليأخذ ماله وداره فخسف الله بداره وماله بعد ثلاثة ايام فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله
اي من جماعة يمنعونه من الله وما كان من المنتصرين اي من الممتنعين مما نزل به من الخسف ثم اعلمنا الله ان الذين تمنوا مكانه ندموا على ذلك التمني وهو قوله واصبح
الذين تمنوا مكانه بالامس العرب تعبر باضحى وامسى واصبح عن الصيرورة والفعل يقول اصبح فلان عالما وامسى حزينا واضحى مغموما اذا صار بهذه الاحوال وليس ثم من الصبح
والمسى والضحى شيء يقولون ويكأن الله اختلف العلماء في هذه اللفظة فقال مجاهد معناها الم تعلم وقال قتادة الم تر وقال الفراء هي كلمة تقرير كقولك الا ترى الى صنع الله

... استغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد اليه الوجه والعمل اي اليه اوجه العمل ... الا وجهه يعني الا هو قاله الضحاك ومجاهد ...

... الاملك والملك تدليتي ... قاله محمد بن اسمعيل البخاري ... الاموت العلا ... والنقاش عن مجاهد ... الادبه قاله ...

... حكي الماوردي ... له الحكم اي الفصل بين الخلائق في القيمة دون غيره واليه ترجعون اي تردون اليه في الآخرة فيثيب المحسن ويعاقب المسيء والله الموفق للصواب وهو حسبي ونعم الوكيل

تفسير سورة العنكبوت

وفيها خمسة اقوال ا انها مكية رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن وعطا وجابر بن زيد ومقاتل و ب انها مدنية روي عن ابن عباس ايضا وهو قول قتادة و ج نزل من اولها الى راس العشر بمكة وباقيها بالمدينة قاله هبة الله المفسر وغيره و د عكس هذا نزل العشر الاول بالمدينة وباقيها بمكة حكاه ابن الجوزي و ه نزلت بين مكة والمدينة قاله علي كرم الله وجهه وهي اربعة الاف و مائة وخمس وستون حرفا وتسعمائة وثمانون كلمة

وهي تسع وستون آية

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المومنين والمنافقين صدق رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الم احسب الناس ان يتركوا الآية اختلفوا في سبب نزولها على ثلثة اقوال ا انها نزلت في عمار بن ياسر اذ كان يعذب في الله قاله ابن جريج وعبد الله بن عبيد بن عمير و ب انها نزلت في اناس كانوا بمكة قد اقروا بالاسلام فكتب اليهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة فاتبعهم المشركون فردوهم فنزلت هذه الآية فكتبوا اليهم قد نزل فيكم اية كذا وكذا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلنا فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله فيهم

ولنحمل خطاياكم ... وقوله ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده لفظه نهي وتأويله
الزجاج والفراء هو امر في تأويل الشرط والجزاء يعني ان اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم كقوله تعالى فليلقه اليم بالساحل وقوله لا يحطمنكم سليمان وجنوده لفظه نهي وتأويله
جزاء وقال الاخفش كانهم امروا انفسهم بذلك وقرأ الحسن ولنحمل بكسر اللام وقال ابن قتيبة الواو زائدة المعنى لنحمل خطاياكم قال تعالى وما هم بحاملين
من خطاياهم من شيء اي لا يخفف عنهم شيء من العذاب انهم لكاذبون فيما ضمنوا من حمل خطاياهم وليحملن اثقالهم يعني اوزارهم واثقالا مع اثقالهم اي اوزارا مع اوزارهم وهي
اوزار الذين اضلوهم وهذا كقوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ونحو هذا روى الحسن ان النبي عليه السلام قال ايما داع دعا الى هدى
فاتبع عليه وعمل به فله مثل اجور الذين اتبعوه ولا ينقص ذلك من اجورهم شيئا وايما داع دعا الى ضلالة فاتبع عليها وعمل بها فعليه مثل اوزار الذين اتبعوه لا ينقص من اوزارهم شيء
ثم قرأ الحسن وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وحكى الماوردي في قوله وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم انهم اعوان الظلمة وليسألن يوم القيمة سؤال توبيخ وتقريع عما
كانوا يفترون من الكذب على الله تعالى وقال مقاتل عن قولهم نحن الكفلاء بكل تبعة تصيبكم من الله ثم عزى نبيه بما ابتلي به النبيون من قبله من قومهم فقال تعالى ولقد
ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فصل اختلفوا في عمر نوح عليه السلام على خمسة اقوال آ انه بعث بعد اربعين سنة
اي اقام فيهم يدعوهم الى الله الف سنة الا خمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس وب انه لبث فيهم الف سنة الا خمسين
وعاش في قومه الف سنة الا خمسين عاما يدعوهم وعاش بعد الطوفان ... قال كعب الاحبار وج انه بعث وهو ابن خمسين وثلثمائة فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما ثم عاش بعد

[illegible]

وما لكم من دون الله من ولي ... والذين كفروا بآيات الله ولقائه ...
قال مقاتل وج انها العفو والمغفرة قاله ابو سليمان الدمشقي قال ابن جرير وذلك في الآخرة عند معاينة العذاب ثم عاد الى قصة ابرهيم عليه السلام وهو قوله فما كان جواب قومه
حين دعاهم الى الله ونهاهم عن الاصنام الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه وهذا بيان لسفههم حين اجابوا من احتج عليهم بان يقتل او يحرق وقراءة العامة بنصب الباء على خبر كان
وقرأ سالم الافطس جواب رفعا على اسم كان فانجاه الله من النار اي جعلها عليه بردا وسلاما قال كعب ما احترق منه الا وثاقه ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون بتوحيد الله
وقدرته فقال ابرهيم عليه السلام لقومه انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب مودة رفعا بينكم خفضا بالاضافة
فاختار ابو عبيد وابو حاتم على معنى ان الذين اتخذتم من دون الله اوثانا فهي مودة بينكم في الحيوة الدنيا ثم تنقطع ولا تنفع في الآخرة كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار ثم قال بلاغ
اي هذا بلاغ وقوله لا ينطقون ثم قال متاع اي هو متاع فكذلك اضمر ههنا هي ويجوز ان يكون خبر ان وقرأ عاصم في بعض الروايات مودة مرفوعة بينكم وهو راجع الى معنى القراءة الاولى

وقرأ حمزة والكسائي وحفص مودة بالنصب بينكم بالخفض على الاضافة بوقوع الاتخاذ عليها وجعل انما حرفا واحدا وقرأ الآخرون مودة نصبا بينكم بالنصب وهي راجعة
الى معنى قراءة حمزة ومعنى الآية انكم اتخذتم الاوثان مودة بينكم في الحيوة الدنيا تتوادون وتتحابون على عبادتها وتتواصلون عليها ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض تتبرأ القادة من
الاتباع ويلعن بعضكم بعضا يلعن الاتباع القادة لانهم زينوا لهم الكفر ومأويكم النار العابدون والمعبودون وما لكم من ناصرين اي مانعين منها فآمن له لوط اي صدق ابرهيم
وهو اول من صدقه حين رأى النار لم تضره وقال ابرهيم اني مهاجر الى ربي وقيل قال لوط اني مهاجر الى ربي حكاه القشيري فهاجر من كوثى وهي من سواد الكوفة الى حران ثم الى
الشام ومعه ابن اخيه لوط وامرأته سارة وهو اول من هاجر قال مقاتل هاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة والمعنى اني مهاجر الى رضى ربي والى حيث امرني ربي بهجر
قومه المشركين انه هو العزيز اي المتنع الذي لا يرام الحكيم في افعاله ووهبنا له اسحق من بعد اسمعيل ويعقوب من اسحق وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وذلك ان الله لم يبعث
نبيا بعد ابرهيم الا من صلبه وآتيناه اجره في الدنيا فيه خمسة اقوال آ الذكر الحسن رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وب الثناء الحسن والولد الصالح رواه ابو صالح عن ابن عباس
وج العافية والعمل الحسن والثناء قاله قتادة ود انه ارى مكانه في الجنة قاله السدي وه النية الصالحة التي اكتسب بها الاجر في الآخرة قاله الحسن وذكر الماوردي قولا سادسا
وهو رضا اهل الاديان به قال ويحتمل قولا سابعا انه بقاء ضيافته عند قبره وليس ذلك لغيره من الانبياء وانه في الآخرة لمن الصالحين اي من الانبياء واهل الجنة وفي هذا
حث على الاقتداء بابرهيم في الصبر على الدين الحق وما بعد هذا مفسر الى قوله وتقطعون السبيل وفيه ثلثة اقوال آ انهم كانوا يعترضون على من مر بهم لعملهم الخبيث
قاله ابو صالح عن ابن عباس وب انهم كانوا اذا جلسوا في مجالسهم رموا ابن السبيل بالحجارة فيقطعون سبيل المسافرين قاله قتادة وج انه قطع النسل للعدول عن النساء الى الرجال
حكاه الماوردي وتأتون في ناديكم المنكر قال ابن قتيبة النادي المجلس والمنكر يجمع الفواحش من القول والفعل واختلفوا في المراد بهذا المنكر على اربعة اقوال آ انهم
كانوا يحذفون اهل الطريق ويسخرون منهم فذلك المنكر رواه ام هانئ بنت ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوم لوط كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم
قصعة فيها حصى فاذا مر بهم عابر سبيل حذفوه فايهم اصابه كان اولى به وذلك قوله وتأتون في ناديكم المنكر وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والحذف فانه لا ينكأ العدو ولا يصيب
الصيد ولكن يفقأ العين ويكسر السن وهو قول عكرمة والسدي وب انه التصفيق على اليد وحل الازرار وحل الانداد والخذف والرمي بالبندق ولعب الحمام والصفير
ومضغ العلك وتطريف الاصابع بالحناء والتوطئة رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس وهو قول مكحول وج انه الضراط رواه عروة عن عائشة وهو قول القسم بن محمد ود
انه اتيان الرجال في مجالسهم قاله مجاهد وقتادة وابن زيد وهذه الآية تدل على انه لا ينبغي للمجتمعين ان يتعاشروا الا على ما يقرب من الله وينأى عن الهزء واللعب قال الزجاج
ولما انكر لوط على قومه ما كانوا يأتونه من القبائح قالوا له استهزاء ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين ان العذاب نازل بنا وعند ذلك قال لوط رب انصرني اي بتحقيق قولي
في العذاب على القوم المفسدين العاصين فاستجاب الله دعاءه وبعث جبريل ومعه الملائكة ليعذب قومه وهو قوله ولما جاءت رسلنا ابرهيم بالبشرى باسحق ومن وراء اسحق يعقوب
قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية يعنون قرية لوط ان اهلها كانوا ظالمين اي مشركين قال ابرهيم للرسل ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الا امرأته
كانت من الغابرين ولما ان جاءت رسلنا لوطا حسب انهم من الانس سيء بهم اي ساءه مجيئهم اليه وخاف قومه عليهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن مفسر في
سورة هود انا منجوك واهلك يعني ناتج قال المبرد الكاف في منجوك مخفوضة ولم يجز عطف الظاهر على المضمر المخفوض فحذف الثاني على المعنى وصار التقدير
وننجي اهلك او ومنجون اهلك انا منزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء قال مقاتل يعني الخسف والحصب بما كانوا يفسقون اي جزاء لفسقهم ولقد
تركنا منها آية بينة في المكني عنها قولان آ انها الفعلة التي فعل بهم فعلى هذا في الآية ثلثة اقوال آ انها الحجارة التي ادركت اوائل هذه الامة قاله قتادة وب انها الماء الاسود على
وجه الارض قاله مجاهد وج الخبر عما صنع بهم وب انها القرية فعلى هذا في المراد بالآية ثلثة اقوال آ انها آثار منازلهم الخربة قاله ابن عباس وب ان الآية في قريتهم الى الآن ان اساسها
اعلاها وسقوفها اسفلها حكاه ابو سليمان الدمشقي وج ان المعنى تركناها آية تتلوان في السماء لا تريد انها هي الآية قاله الفراء والى مدين اخاهم شعيبا اي وارسلنا الى
مدين شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر اي واخشوا البعث الذي فيه جزاء الاعمال وقيل اجتهدوا في طاعة الله رجاء الثواب في الآخرة ولا تعثوا في الارض
مفسدين اي لا تكفروا فانه اصل كل فساد والمعنى لا تبالغوا في الفساد فأخذتهم الرجفة اي الزلزلة فاصبحوا في دارهم جاثمين اي باركين وعادا وثمودا قال الزجاج ومقاتل
واهلكنا عادا وثمود الان قبل هذا فاخذتهم الرجفة او واذكر عادا وثمودا وقد تبين لكم من مساكنهم اي ظهر لكم يا اهل مكة من منازلهم بالحجاز واليمن آية في هلاكهم وكانوا
مستبصرين قال الفراء اي ذوي بصائر يمكنهم تمييز الحق من الباطل لو تأملوا وقال قتادة والكلبي ومقاتل كانوا مستبصرين في دينهم وضلالتهم معجبين بها يحسبون
انهم على هدى ويرون ان امرهم حق والمعنى انهم كانوا عند انفسهم مستبصرين فيما كانوا عليه من الضلالة وقارون وفرعون وهامان اي واهلكت هؤلاء بعد ان جاءتهم الرسل
فاستكبروا وما كانوا سابقين اي لم يسبقونا ولم يفوتونا فكلا اخذنا بذنبه اي عاقبناه بتكذيبه للرسل فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا يعني قوم لوط ومنهم من اخذته الصيحة
يعني ثمود وقوم شعيب ومنهم من خسفنا به الارض يعني قارون واصحابه ومنهم من اغرقنا يعني قوم نوح وفرعون وقومه وما كان الله ليظلمهم فيعذبهم على غير ذنب لانه
انذرهم وامهلهم وبعث اليهم الرسل وازاح العلل ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالاقامة على المعاصي ثم ضرب لهم مثلا فقال مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء
يعني الاصنام تتخذها المشركون اولياء يرجون نفعها ونصرها عند حاجتهم اليها كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وبيتها لا يغني عنها في حر ولا برد ولا مطر كذلك الآلهة التي اتخذتم
اشياء لا تملك لهم نفعا ولا ضرا وان اوهن البيوت لبيت العنكبوت لا بيت اوهن منه فيما تتخذه الهوام لو كانوا يعلمون ان اتخاذهم الاولياء كاتخاذ العنكبوت بيتا قال
ثعلب العنكبوت انثى وقد يذكرها بعض العرب والنون فيه اصل والتاء زائدة لقولهم في جمعه عناكب وفي تصغيره عنيكب قال عطاء نسجت العنكبوت مرتين مرة
على داود عليه السلام والثانية على محمد عليه السلام وقال جعفر بن محمد سمعت ابي يقول قال علي كرم الله وجهه طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فان تركه في البيت يورث
الفقر وقد حكي عن يزيد بن ميسرة ان العنكبوت شيطان مسخه الله ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء اي هو عالم بما عبدوه من دونه لا يخفى عليه ذلك والمعنى انه
يجازيهم على كفرهم قرأ اهل البصرة يدعون بالياء لذكر الامم قبلها واختلفوا فيها عن عاصم والباقون بالتاء وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال يعني امثال القرآن التي شبه
بها احوال الكفار وقيل تلك بمعنى هذه والمثل قول سائر يشبه حال الثاني بالاول نضربها اي نبينها للناس وما يعقلها الا العالمون اي وما يعقل الامثال الا العلماء عن جابر

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فقال العالم الذي عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه [illegible]
الا العالمون خلق الله السموات والارض بالحق اي للحق [illegible] ان في ذلك لآية للمؤمنين [illegible] اتل ما اوحي اليك من الكتاب
يعني القرآن واقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشا والمنكر في المراد بالصلوة قولان آ انها الصلوة المعروفة قاله الاكثرون روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من لم تنهه صلوته عن الفحشا والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا و ب ان المراد بالصلوة القرآن قاله ابن عمر يدل عليه قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها اي بقراتك
وقد شرحنا معنى الفحشا والمنكر فيما سبق وفي معنى الآية للعلماء ثلثة اقوال آ ان الانسان اذا ادى الصلوة كما ينبغي وتدبر ما يتلوا فيها نهته عن الفحشا والمنكر هذا مقتضاها
وموجبها و ب انها تنهيه ما دام فيها و ج ينبغي ان تنهيه الصلوة عن الفحشا والمنكر عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة لمن لم يطع الصلوة وطاعة الصلوة
ان تنهى عن الفحشاء والمنكر ومعنى هذا ان الله تعالى اخبر ان الصلوة ناهية عن الفحشاء والمنكر فمن اتاهما ولم ينته عن المعاصي لم يكن صلوته بالصفة التي وصفها الله واذا
لم يكن بتلك الصفة لم تكن صلوة فان تاب يوما وترك معاصيه تبيننا ان ذلك نهي من الصلوة وان صلاته كانت نافعة له ناهية وان لم ينته الا بعد زمان وروى جابر قال
قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتردعه وقال ابن بحر ان الصلوة ههنا الدعا ومعناه قم بالدعا الى امر الله تعالى ولذكر الله اكبر
فيه ثمانية اقوال آ ان معناه ولذكر الله اياكم افضل من ذكركم له وهو قول عبد الله وسلمان ومجاهد وعطية وعكرمة وروى نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله
ولذكر الله اكبر قال ذكر الله اياكم اكبر من ذكركم اياه وقالت الحكماء لان ذكر الله للعبد على حد الاستغنا وذكر العبد اياه على حد الافتقار ولان ذكره دائم وذكر العبد اياه موقت ولان
ذكر العبد لجر نفع او دفع ضر وذكر الله للعبد للفضل والكرم وقال ذو النون لانك ذكرته بعد ان ذكرك ولان ذكر الله جزاء الذكر قال تعالى فاذكروني اذكركم وقال
ولذكر الله اكبر من ذكركم اياه حين بعث اليكم محمدا عليه السلام وسبكم لدينه اكبر من ذكركم اياه فيفعل ما امركم به ويترك ما نهاكم عنه و ج ولذكر الله افضل من كل شيء سواه وهذا
مذهب ابي الدردا وقتادة و د ولذكر الله اكبر في الصلوة مما نهتك عنه من الفحشا والمنكر قاله عبد الله بن عون و ه ولذكر الله للعبد في الصلوة اكبر من ذكر العبد لله قاله
ابن قتيبة و و ولذكر الله العبد في الصلوة اكبر من الصلوة وهذا قول ابي مالك و ز ولذكر الله اكبر من ان تحويه افهامكم وعقولكم و ح ولذكر الله اكبر من ان يبقى على صاحبه عقاب
الفحشا والمنكر حكاها الماوردي و ط اذا كانت الصلوة تنهى عن الفحشا والمنكر فذكر الله احرى ان ينهى عن الفحشا والمنكر حكاه القشيري والله يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا اهل
الكتاب الا بالتي هي احسن فيه خمسة اقوال آ ان التي هي احسن لا اله الا الله رواه الضحاك عن ابن عباس و ب الكف عنهم اذا بذلوا الجزية فان ابوا قتلوا قاله مجاهد و ج انه القرآن
والدعا الى الله تعالى بالآيات والحجج و د ان قالوا شرا قلنا خيرا رواه ابن ابي نجيح و ه بحجج بشريعة الاسلام ولا تذم ما تقدمها من الشرائع قاله الماوردي الا الذين ظلموا منهم
هو استثناء من الجنس وفي المعنى قولان آ الا الذين ظلموا فافرطوا في العناد وفي الاعتدا وهم الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابتغوا لله شركا فلا تجادلوهم بالحسنى بل بالغلظة
لانهم يغلظون لكم فيكون مستثنى من التي هي احسن لا من الجدال و ب لا تجادلوهم البتة بل حكموا فيهم السيف اذا ضربوا الحرب وابوا عن قبول الجزية قاله مجاهد والاول ابن
عيسى واختلفوا في نسخ ذلك على قولين آ انها منسوخة باية السيف قاله قتادة والكلبي و ب انها ثابتة الحكم وهو مذهب ابن زيد وقولوا اي لمن ادى الجزية منهم اذا اخبركم بشيء
مما في كتبهم امنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم الآية روى ابو هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤن التورية بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم الآية وقيل اذا اخبركم من اسلم منهم عن التورية بشيء فجادلوهم بالتي هي احسن وقولوا امنا بالذي
على موسى من كتاب الا الذين ظلموا اي اصروا على كفرهم فلا تعوا بتولهم وهذا قول السدي وقيل في الآية تقديم وتاخير اي لا تجادلوا اهل الكتاب اي من اسلم منهم كابن سلام
واصحابه الا الذين ظلموا فجادلوهم بالتي هي احسن بايراد الحجج وقراءة القرآن عليهم وكذلك اي وكما انزلنا الكتب عليهم انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به
يعني مؤمني اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه ومن هؤلاء من يؤمن به يعني اهل مكة وهم الذين اسلموا وقال محمد بن جرير فالذين اتيناهم الكتاب من كان قبلكم يؤمنون به
ومن هؤلاء الذين بين ظهرانيكم اليوم من يؤمن به وما يجحد باياتنا الا الكافرون قال قتادة انما يكون الجحد بعد المعرفة قال مقاتل هم اليهود وما كنت تتلوا من قبله من كتاب
قال ابو عبيدة مجازه ما كنت تقرا قبله كتابا ومن زائدة المعنى ما كنت قارئا قبل الوحي ولا كاتبا وهكذا كانت صفته في التورية والانجيل انه امي لا يقرا ولا يكتب اذا
لارتاب المبطلون اي لو كنت قارئا كاتبا لشك اليهود فيك ولقالوا ليست هذه صفته في كتابنا والمبطلون الذين ياتون بالباطل وفيهم قولان آ كفار قريش قاله مجاهد و ب اليهود قاله
مقاتل وقال قتادة هم مشركوا العرب يقولون لو كان يكتب ويقرا لقد تعلمه من غيره بل هو ايات بينات في الكناية عنه قولان آ انه النبي عليه السلام ثم في معنى الكلام قولان آ ان المعنى
بل وجدان اهل الكتاب في كتبهم ان محمدا لا يكتب ولا يقرا وانه امي ايات بينات في صدورهم وهذا مذهب ابن عباس والضحاك وابن جريج و ب ان المعنى بل محمد ذو آيات بينات
في صدور الذين اوتوا العلم من اهل الكتاب لانهم يجدونه بنعته وصفته قاله قتادة و ب انه القرآن والذين اوتوا العلم المؤمنون الذين حملوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وحملوه بعده وانما اعطى الحفظ هذه الامة وكان من قبلهم لا يقرؤن كتابهم الا نظرا فاذا اطبقوه لم يحفظوا ما فيه سوى الانبياء وهذا قول الحسن وقرا ابن السميفع
بل هي ايات بينات وقوله وما يجحد باياتنا الا الظالمون يعني كفار اليهود قاله مقاتل وقال ابن عباس هم المشركون وقالوا يعني كفار مكة لولا انزل عليه ايات من ربه
قرا ابن كثير والاعمش وحمزة والكسائي وخلف ويعقوب وابو بكر باية على التوحيد وقرا الباقون ايات بالجمع واختاره ابو عبيد لقوله قل انما الايات عند الله وقد تقع الآية
على الكثرة وان كانت على لفظ واحد فالقراتان معناهما واحد و انما ارادوا كايات الانبياء من قبلك او ايات اقترحوها عليه كجعل الصفا ذهبا وان يجري بمكة نهرا فاجابهم
اليه قل لهم انما الايات عند الله فاذا شاء ارسلها وليست بيدي وانما انا نذير مبين وانما يلزم ان ياتي بما يشهد بصدقه من المعجزات وقد فعل ذلك وزعم بعض علما التفسير
ان قوله وانما انا نذير مبين منسوخ باية السيف ثم بين الله تعالى ان القرآن يكفي من الآيات التي ارسلها بقوله تعالى اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم
فيه خبر ما قبلهم وخبر ما بعدهم وذكر يحيى بن جعدة ان اناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتب كتبوها فيها بعض ما يقول اليهود فلما نظر فيها القاها ثم قال
كفى بها حماقة قوم او ضلالة قوم فنزل قوله اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك اي في انزال القرآن عليك لرحمة لمن آمن وعمل به وذكرى وتذكيرا
وموعظة لقوم يؤمنون قال مقاتل فكذبوا بالقرآن فنزل قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا اي يشهد لي اني رسوله وهذا القرآن كتابه ويشهد عليكم بالتكذيب وشهادة الله

اثبات الحجج له بانزال الكتاب عليه يعلم ما في السموات والارض فهو مطلع على امري وامركم والذين آمنوا بالباطل قال ابن عباس بغير الله وقال مقاتل بعبادة الشيطان وكفروا
بالله اولئك هم الخاسرون بالعقوبة وفوات المثوبة ويستعجلونك بالعذاب استهزاء وتكذيبا منهم بذلك قال مقاتل نزلت في النضر بن الحرث حين قال فامطر علينا حجارة
من السماء ولولا اجل مسمى فيه اربعة اقوال آ انه يوم القيمة قاله سعيد بن جبير و ب انه اجل الحيوة الى حين الموت واجل الموت الى حين البعث قاله قتادة و ج مدة اعمارهم لانهم اذا
ماتوا صاروا الى النار قاله الضحاك و د الوقت الذي قدره الله لهلاكهم وعذابهم قاله ابن جرير وليأتينهم يعني العذاب وقرا معاذ القاري وابو نهيك وابن ابي عبلة ولتاتينهم
بغتة وهم لا يشعرون باتيانه ثم ذكر ان موعدهم النار فقال يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين اي جامعة لهم وهذه الآية متعلقة بما بعدها اي
العذاب محيط بهم يوم القيمة يغشيهم والمعنى يعلوهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم كقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش ويقول ذوقوا قرا اهل
الكوفة ونافع بالياء اراد الملك الموكل بعذابهم وقرا الباقون بالنون لانه اراد الله لما كان باسر الله جاز ان ينسب اليه ومعنى ما كنتم تعملون اي جزاء ما كنتم تعملون من الكفر والتكذيب
يا عبادي الذين آمنوا قرا اهل العراق غير عاصم باسكان يا عبادي وكذلك التي في الزمر وفتحها الباقون ان ارضي واسعة قرا ابن عامر ارضي بفتح اليا واسكنها الباقون
وفي المعنى ثلثة اقوال آ انه خطاب لمن آمن من اهل مكة قيل لهم ان ارضي واسعة يعني المدينة واسعة فلا تجاوروا الظلمة في ارض مكة قاله ابو صالح عن ابن عباس
وكذلك قال مقاتل نزلت في ضعفاء مسلمي مكة ان كنتم في ضيق بمكة من اظهار الايمان فارض المدينة واسعة و ب ان المعنى اذا عمل بالمعاصي في ارض فاخرجوا منها رواه سعيد بن
جبير عن ابن عباس وبه قال عطا و ج ان رزقي لكم واسع قاله مطرف بن عبد الله روى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان
شبرا من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابرهيم ومحمد عليهما السلام و د معناه ان رحمتي واسعة لكم حكي عن مطرف ايضا و ه الطلبوا اولياء الله اذا ظهروا بالخروج اليهم
قاله ابو العالية و و ان المراد بالارض الجنة حكاه القشيري و ز جاهدوا اعداء الله بالقتال وهذا قول مجاهد فاياي فاعبدون قال الزجاج فاياي منصوب بفعل مضمر
و الفاني قوله فاياي فاعبدون بمعنى الشرط اي ان ضاق بكم موضع فاياي فاعبدون لان ارضي واسعة ثم خوفهم بالموت لتهون عليهم الهجرة فقال كل نفس ذائقة
الموت المعنى فلا تقيموا في دار الشرك خوفا من الموت ثم الينا ترجعون بعد الموت فنجزيكم باعمالكم والاكثرون قروا ترجعون بالتاء على الخطاب وقرا ابو بكر عن عاصم بالياء
ثم ذكر ثواب من هاجر فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني المهاجرين لنبوئنهم من الجنة غرفا قال ابن عباس لنسكننهم غرف الدر والزبرجد
والياقوت وقرا حمزة والكسائي وخلف بالثاء قال الزجاج ثوى الرجل اذا اقام واثويته اذا انزلته منزلا يقيم فيه قال الاخفش لا يعجبني هذه القراة لانك لا تقول
اثويته الدار بل تقول في الدار وليس في الآية حرف جر ثم حذف كما تقول امرتك الخير اي بالخير وقرا الباقون بالباء اي لننزلنهم ثم وصف تلك الغرف فقال تجري
من تحتها الانهار خالدين فيها لا يموتون نعم اجر العاملين وانما خص الغرف لامرين آ لان الغرف لا تستقر الا على البيوت فكان جمعا بين الامرين و ب انها انزه من البيوت
لاشرافها والذ سكنى ثم وصفهم فقال الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون قال ابن عباس وذلك ان المهاجرين توكلوا على الله وتركوا دورهم واموالهم قال
مقاتل ان احدهم كان يقول كيف اهاجر الى المدينة وليس لي بها مال ولا معيشة فقال الله تعالى وكاين من دابة وهي كل حيوان يدب على الارض مما يعقل وما لا يعقل والمعنى
من نفس دابة لا تحمل رزقها اي لا ترفع رزقها معها ولا تدخر شيا لغد والله يرزقها واياكم انها الاقويا وان كنتم مطيقين لحمل ارزاقكم وكسبها حكى النقاش عن مجاهد في قوله لا تحمل رزقها
قال هو محمد عليه السلام لا تدخر قوت يوم لغد قال المفسرون يرزقها حيث ما توجهت واياكم اي ويرزقكم ان هاجرتم الى المدينة فالحاصل انه يسوي في الرزق
بين الحريص والمتوكل والراغب والقانع حتى لا يغتر الجلد انه مرزوق بجلده ولا يتصور العاجز انه ممنوع بعجزه وعن ابن عباس لا يدخر الا ابن آدم والنمل والفارة وقد فسر
لا تحمل رزقها اي تدخر وتعده وهو السميع اي لاقوالكم انا لا نجد ما ننفق في المدينة العليم بما في قلوبكم ولئن سالتهم يعني كفار مكة فكانوا يقرون بانه الخالق والرازق من خلق
السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فانى يؤفكون يعني من اين تكذبون بتوحيده الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر له اي يقتر على من يشاء ان الله بكل شيء
عليم فان قيل الذي يرجع اليه الضمير في قوله ويقدر له هو من يشاء فكان بسط الرزق وقدره جعلا لواحد قلنا يحتمل الوجهين معا ان يريد ويقدر لمن يشاء فوضع الضمير
موضع من يشاء لان من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله وان يريد تعاقب الامرين على واحد على حسب المصلحة ولئن سالتهم من نزل من السماء ماء فاحيا به الارض
من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله اي احمد الله على اقرارهم لان ذلك يلزمهم الحجة ويوجب عليهم التوحيد ثم قال بل اكثرهم لا يعقلون توحيد ربهم مع اقرارهم بانه خالق
الاشياء والمراد بالاكثر الجميع وما هذه الحيوة الدنيا الا لهو ولعب يعني الحيوة في هذه الدار الا لهو ولعب اي باطل وغرور ينقضي عن قريب وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة فكيف
لا تصغرها وان الدار الآخرة يعني الجنة لهي الحيوان قال ابو عبيدة والحيوة الحيوان الحياة وهو قول جميع المفسرين وانه مصدر بمنزلة الحياة ويكون كالنزوان والغليان ويكون
التقلب وان الدار الآخرة لهي دار الحيوان اوذات الحيوان والمعنى ان حياة الآخرة هي الحياة لانه لا تنغيص فيها ولا انفاد لها وذاق الحيوان يا والاصل حييان فقلبت الياء واوا لئلا
يلتبس بالتثنية ولم تقلب الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها لئلا يحذف احدى الالفين لو كانوا يعلمون اي لو علموا لرغبوا في الباقي الدائم عن الفاني الزائل ولكنهم لا يعلمون فاذا ركبوا في
الفلك يعني المشركين دعوا الله مخلصين له الدين افردوا الله بالطاعة وتركوا شركاءهم فلا يدعونهم لانجائهم فلما نجاهم الله من اهوال البحر وافضوا الى البر اذا هم يشركون به في البر وهذا
اخبار عن عنادهم وانهم عند الشدائد يعلمون ان القادر على كشفها هو الله وحده فاذا زالت عادوا الى كفرهم ليكفروا بما آتيناهم هذه لام الامر ومعناه التهديد والوعيد كقوله تعالى اعملوا
ما شئتم والمعنى ليجحدوا نعمة الله في انجائه اياهم وليتمتعوا باقي عمرهم فسوف يعلمون عاقبة كفرهم ومن كسر اللام في قوله وليتمتعوا جعل اللامين بمعنى كي فتقديره لكي يكفروا
ولكي يتمتعوا والمعنى لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به في العاجل من غير نصيب في الآخرة ومن سكنها جاز ان يكون كذلك وان يكون امرا اولم يروا يعني كفار مكة
انا جعلنا حرما آمنا يعني مكة وقد ذكرنا هذا المعنى في القصص ويتخطف الناس من حولهم اي ان العرب يسبي بعضهم بعضا واهل مكة آمنون فذكرهم الله هذه النعمة ليذعنوا
له بالطاعة افبالباطل يؤمنون فيه ثلثة اقوال آ الشرك قاله قتادة و ب الاصنام قاله ابن السائب و ج الشيطان قاله مقاتل وقرا السلمي والجحدري تؤمنون وبنعمة الله يكفرون
بالتاء فيهما وفي النعمة هنا قولان آ محمد عليه السلام والاسلام و ب انعامه عليهم حين اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبالعافية ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اي لا احد اظلم ممن
زعم ان لله شريكا وانه امر بالفواحش او كذب بالحق لما جاءه يعني محمدا والقرآن اليس في جهنم مثوى للكافرين اي اما لهذا الكافر مأوى في جهنم وهذا استفهام بمعنى التقرير

والذين جاهدوا فينا فيه اربعة اقوال ا قاتلوا الجنا اعدانا قاله ابن زيد ب جاهدوا في طلب العلم قاله ابن عيينه ج اجتهدوا في العمل بالطاعة والكف عن المعصية وتجاوزنا وصدّ

من عقابنا قاله ابو سليمان الداراني عن عبد الله بن الزبير قال يقول الحكمة من طلبني فلم يجدني فليطلبني في الموضعين ان يعمل بأحسن ما يعلمه ويدع أسوء ما يعلمه

و اجتهدوا في اقامة السنة قال سهل بن عبد الله ثم قال مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى ومن دخل الجنة في العقبى سلم ومن لزم السنة في الدنيا سلم لنهدينّهم

سبلنا فيه خمسة اقوال ا الطريق الى الجنة قاله السدي ب يوفقهم لسبيل الشهادة او المغفرة ج لنهدينّهم سبل العمل بالعلم د الذين جاهدوا في الهجرة لنهدينّهم سبيل الثبات

على الايمان ه الذين جاهدوا بالصبر على المصائب والنوائب لنهدينّهم سبل الوصول الى المواهب وقال الحسين بن الفضل في الآية تقديم وتاخير تقديرها والذين هديناهم سبلنا جاهدوا

فينا وان الله لمع المحسنين اي بالنصر والعون قال ابن عباس يريد بالمحسنين الموحّدين وقال غيره يريد المجاهدين وقال ابن المبارك من اعتاصت عليه مسألة

فليسأل اهل الثغور عنها لقوله تعالى لنهدينّهم سبلنا

تفسير سورة الروم

اعلم انها مكية كلها باجماعهم وهي ثلثة آلاف حرف وخمسمائة وأربعة وتكثون حرفا وثمانمائة وتسعة عشر كلمة وعددها ستون آية كوفي وبصري ومدني الاول وشامي وتسع وخمسون مكي روى ابن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله تعالى بين السماء والارض وادرك ما ضيّع في يومه وليلته صدق رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الم ذكرنا تفسيره غلبت الروم قال المفسرون كانت في فارس امرأة لا تلد الا الملوك الابطال فدعاها كسرى فقال اني اريد ان ابعث الى الروم جيشا واستعمل عليهم رجلا من بنيك فاشيري علي ايهم استعمل فقالت هذا فلان اروغ من ثعلب واحذر من صقر وهذا فلان انفذ من سنان وهذا فلان احلم من كذا فاستعمل ايهم شئت قال فاني قد استعملت الحليم فسار الى الروم باهل فارس فظهر عليهم فقتلهم واخرب مدائنهم وكان قيصر قد بعث رجلا فالتقيا باذرعات وبصرى وهي ادنى الشام الى ارض العرب والعجم فغلب فارس الروم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بمكة فشق ذلك عليهم وكان النبي عليه السلام يكره ان يظهر المجوس على اهل الكتاب من الروم وفرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والروم اهل كتاب وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من اهل الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله تعالى الم غلبت الروم الى آخر الايات فخرج ابو بكر رضي الله عنه الى الكفار فقال فرحتم بظهور اخوانكم على اخواننا فلا تفرحوا ولا يقرّن الله اعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا فقام اليه ابيّ بن خلف الجمحي فقال كذبت يا ابا فضيل فقال ابو بكر رضي الله عنه انت الكذب يا عدو الله فقال ابيّ اجعل بيننا اجلا انا جيك عليه والمناحبة المراهنة فقال اغلق على عشر قلائص من كل واحد منهما ان ظهرت الروم على فارس اخذها ابو بكر وان لم تظهر اخذها ابيّ وجعلا بينهما اجلا الى ثلث سنين فجاء ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره وذلك قبل تحريم القمار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فخرج ابو بكر رضي الله عنه فلقي ابيّا فقال لعلك ندمت قال لا قال ازايدك في الخطر وأمادك في الاجل فاجعلها مائة قلوص الى تسع سنين قال قد فعلت فلما خشي ابيّ بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه ولزمه وقال اني اخاف ان تخرج من مكة فاقم لي كفيلا فكفله ابنه عبد الله فلما اراد ابيّ بن خلف ان يخرج الى غزاة احد اتاه عبد الله بن ابي بكر ان يخرج الا بكفيل فاعطاه كفيلا ثم خرج الى احد ثم رجع ابيّ بن خلف فمات بمكة من جراحته التي جرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند راس سبع سنين من المراهنة هذا قول اكثر المفسرين وقال ابو سعيد الخدري ...

وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وكذلك تخرجون سبحان ربك رب
العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وكان ابرهيم خليل الله يقولها كل يوم ست مرات واعتض عن ذكر الاوقات قوله وله الحمد في السموات والارض
قال ابن عباس يحمده اهل السموات واهل الارض ويصلون له والفرق بين المساء والعشاء ان المساء بدو الظلام بعد المغيب والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للمغيب
وهو ماخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر يخرج الحي من الميت فيه اقوال ذكرناها في آل عمران ويحيي الارض بعد موتها اي يجعلها تنبت بعد ان كانت لا تنبت
قال الماوردي ويحتمل وجها ثانيا انه كثرة اهلها لانهم يحيون مواتها ويعمرون خرابها وكذلك تخرجون من الارض ليوم القيمة وفي هذا دليل على صحة القياس وقد احتج بنحو
الله اضاف الخروج اليهم كقوله يخرجون من الاجداث ومن اياته ان خلقكم من تراب اي من دلائل قدرته ان خلقكم من تراب يعني آدم لانه اصل البشر ثم اذا انتم بشر
من لحم ودم يعني ذريته تنتشرون اي تنبسطون في الارض ومن اياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا فيه قولان احدهما انه يعني بذلك آدم خلق حوا من ضلعه وهو معنى
قول قتادة والثاني جعل لكم ادميات مثلكم ولم يجعلهن من غير جنسكم قاله الكلبي وقيل من نطف لتسكنوا اليها اي لتأنسوا اليها اي الى الازواج وجعل بينكم مودة
ورحمة فيها اربعة اقوال احدها ان المودة المحبة والرحمة الشفقة قاله السدي وذلك ان الزوجين يتوادان ويتراحمان من غير رحم بينهما وروي ان رجلا اتى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله لقد عجبت من امر وانه ليعجبني ان الرجل ليتزوج المرأة وما رآها ولا رأته حتى اذا ابتنى بها اصطحبا وما من شيء احب الى احدهما من الآخر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل بينكم مودة ورحمة والثاني ان المودة الجماع والرحمة الولد قاله الحسن والثالث ان المودة حب الكبير والرحمة الحنو على الصغير قاله الكلبي
والرابع انه التراحم بين الزوجين قاله مقاتل ان في ذلك الذي ذكرت من صنعه لايات لقوم يتفكرون في عظمة الله وقدرته ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم
يعني اللغات من العربية والعجمية وغيرهما وقيل اختلاف السنتكم النغمة والصوت حتى لا يشتبه صوتان من اخوين لاب وام والوانكم يعني ابيض واسود واحمر حتى لا
يشتبه صوتان مع التشاكل وانما نعلم ان ذلك حكمة منه دل بها على قدرته حتى لا يشتبه الناس في التناكح والحقوق وغير ذلك ان في ذلك لايات للعالمين وقرأ ابن كثير
ونافع وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم للعالمين بفتح اللام وقرأ حفص عن عاصم بكسر اللام يعني جميع العلماء قال الفراء هو وجه جيد
لانه قال لايات لقوم يعقلون اي لايات لاولي الالباب ومن آياته منامكم بالليل والنهار اي نومكم قال ابو عبيدة المنام من مصادر النوم بمنزلة قام يقوم قياما ومقاما قال
المفسرون تقدير الآية منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله وهو طلب الرزق بالنهار فجعل النوم في الليل دليلا على الموت والتصرف في النهار دليلا على البعث وقيل الليل والنهار
معا وقت للنوم ووقت للابتغاء للفضل لان من الناس من يتصرف في كسبه ليلا وينام نهارا ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون فيه ثلاثة اقوال احدها يسمعون الحق فيتبعونه
والثاني يسمعون الوعظ فيخافونه والثالث يسمعون القرآن فيصدقونه وكان فيهم من يسد سمعه حتى لا يسمع القرآن ووعظ الرسول ومن آياته يريكم البرق حذف ان من قوله يريكم لدلالة الكلام
عليه وقيل هو على التقديم والتأخير تقديره ويريكم البرق من آياته خوفا للمسافر من الصواعق وطمعا للحاضر المقيم في المطر وقد شرحنا ذلك في الرعد وقيل ان المعنى من آياته
آية يريكم فيها البرق فحذف لدلالة من عليها والخوف والطمع منصوبان على المفعول له ويجوز ان يكونا حالين اي خائفين وطامعين ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ومن آياته
ان تقوم السماء والارض بامره اي قامتا بغير عمد بامره قاله ابن مسعود وقال الفراء ان تدوما قائمتين بامره وفي امره قولان احدهما بتدبيره وحكمته والثاني باذنه لهما ثم اذا دعاكم دعوة
بنفخه اسرافيل الاخيرة في الصور بامر الله من الارض اي من قبوركم اذا انتم تخرجون منها وقال علي بن عيسى اخرجهم بما هو بمنزلة الدعاء وبمنزلة قوله كن فيكون وقال قتادة
اجابهم بدعا داعيه وله من في السموات والارض يعني عبيدا وملكا كل له قانتون قال الكلبي هذا خاص لمن كان منهم مطيعا وقال ابن عباس كل له مطيعون في الحياة
والموت والبعث وان عصوا في العبادة وقد فسرنا في سورة البقرة وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده اي يخلقهم اولا ثم يخلقهم ثانيا للبعث والقراءة يبدؤ وقرأ ابن مسعود
يبدئ وهذا قوله وهو الذي يبدئ ويعيد ودليل العامة كما بدأكم تعودون وهو اهون عليه فيه اربعة اقوال احدها ان الاعادة اهون من البداية وكل هين عليه قاله مجاهد وابو العالية والثاني
ان اهون بمعنى هين والمعنى وهو هين عليه وما من شيء بعزيز عليه وقد يوضع افعل في موضع فاعل ومثله قولهم في الاذان الله اكبر اي كبير قال الفرزدق شعر
ان الذي سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه اعز واطول اي عزيزة طويلة هذا قول ابي عبيدة وهو مروي عن الحسن وقتادة والربيع والكلبي والثالث انه خاطب العباد بما يعقلون فاعلمهم
انه يجب ان يكون عندهم البعث اسهل من الابتداء في تقديرهم وحكمهم فمن قدر على الانشاء كان البعث اهون عليه وهذا اختيار الفراء والمبرد والزجاج وهو قول مقاتل وعلى
هذه الاقوال الثلاثة يكون الهاء في عليه عائدة الى الله تعالى والرابع ان الهاء تعود على المخلوق اي هو اهون على المخلوق لانه خلقه نطفة ثم علقة ثم مضغة ويوم القيمة يقول له كن
فيكون دفعة واحدة رواه ابو صالح عن ابن عباس وهو اختيار قطرب وله المثل الاعلى قال المفسرون له الصفة العليا في السموات والارض وهي انه لا اله غيره والمثل الوصف
كما قال مثل الجنة اي صفتها وقيل ليس كمثله شيء قاله ابن عباس وقال الضحاك يحيي ويميت قال الماوردي ويحتمل تاويلا آخر هو ان جميع ما يختص به من الصفات
التي لا يشاركه المخلوقون فيها وهو العزيز في ملكه الحكيم في خلقه ضرب لكم مثلا اختلفوا في سبب ضرب المثل على ثلاثة اقوال احدها ان المشركين اشركوا به في العبادة غيره قاله قتادة
والثاني ان الجاهلية كانت تلبي وتقول لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فنزلت هذه الآية قاله سعيد بن جبير ومقاتل والثالث انهم كانوا يورثون آلهتهم فضرب الله تعالى
هذا المثل لهم قاله السدي ومعنى الآية بين لكم ايها المشركون شبها لحالكم ذلك المثل من انفسكم ثم بينه فقال هل لكم من ما ملكت ايمانكم اي من عبيدكم من شركاء فيما رزقناكم
من المال والعبيد والاهل اي هل يشاركونكم في اموالكم وهو قوله فانتم فيه سواء اي انتم وشركاؤكم من عبيدكم فيما رزقناكم شرع سواء فاذا لم يشارككم عبيدكم في اموالكم لانكم
مالكون لهم فالله تعالى اولى ان لا يشاركه احد من خلقه في العبادة لانه مالكهم وخالقهم تخافونهم كخيفتكم انفسكم فيه ثلاثة اقوال احدها تخافون ان يشاركوكم في اموالكم كما تخافون
ذلك من شركائكم قاله ابو مجلز والثاني تخافون ان يرثوكم كما تخافون من ورثتكم قاله السدي والثالث تخافون ان يرثوكم كما تخافون من عذركم قاله السدي والثالث تخافون لائمتهم كخيفة
بعضكم بعضا قاله يحيى بن سلام ومعنى انفسكم ههنا امثالكم من الاحرار كقوله تعالى ولا تلمزوا انفسكم وكقوله ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا اي بامثالهم من المؤمنين
كذلك اي كما بينا هذا المثل نفصل الايات لقوم يعقلون عن الله ثم بين الله لهم انهم انما اتبعوا فيما اشركوا به الهوى فقال بل اتبع الذين ظلموا اي اشركوا بالله اهواءهم
في الشرك بغير علم يعلمونه جاءهم من الله فمن يهدي من اضل الله اي لا هادي لمن اضله الله وهذا يدل على انهم انما اشركوا باضلال الله اياهم عن الحق وما لهم من ناصرين اي مانعين من عذاب

قال مقاتل ثم امر الله تعالى نبيه عليه السلام بتوحيده فقال فاقم وجهك للدين حنيفا اي اخلص دينك وهو قول سعيد بن جبير وقال ابو سليمان استقم بدينك نحو الجهة التي
وجهك الله اليها وقال غيره سدد عملك والوجه ما يتوجه اليه وعمل الانسان ودينه ما يتوجه اليه لتسديده واقامته حنيفا قال الزجاج الحنيف الذي يميل الى الشيء
ولا يرجع عنه كالحنف في الرجل وهو ميلها وقد سبق شرحه وحنيفا حال من المامور او من الدين فطرة الله نصب على المصدر اي فطر فطرة وقيل نصب بالاغراء اي الزموا فطرة
الله وانما اضمر على خطاب الجماعة لقوله تعالى منيبين اليه ومنيبين حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه واقيموا الصلوة ولا تكونوا معطوف على هذا الضمير والفطرة
الخلقة الا ترى الى قوله لا تبديل لخلق الله والمعنى انه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير نافرين عنه وقد قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما
اللذان يهودانه وينصرانه ويمجسانه وقال مجاهد وقتادة في قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها الاسلام والذي اشار اليه الزجاج اصح واليه ذهب ابن قتيبة فرق ما بيننا وبين اهل
القدر في هذا الحديث ان الفطرة عندهم الاسلام والفطرة عندنا الاقرار بالله والمعرفة به لا الاسلام والكل اقروا حين قال الست بربكم قالوا بلى وليس احد الا وهو مقر بان له صانعا و
مدبرا وان عبد شيئا دونه وسماه بغير اسمه فمعنى الحديث ان كل من يولد في العالم على هذا العهد وهذا الاقرار الاول وهو الفطرة ثم يهود اليهود ابناءهم اي يعلمونهم ذلك وليس
الاقرار الاول مما يقع به حكم وثواب واستدلوا عليه بان الناس اجمعوا على انه لا يرث المسلم من الكافر ولا الكافر من المسلم ثم اجمعوا على ان اليهودي اذا مات وله صغير ورثه
وكذلك الولد يرث والده وكذلك النصراني والمجوسي ولو كان معنى الفطرة الاسلام ما ورثه الا المسلمون ولا دفن الا معهم لا تبديل لخلق الله لفظه لفظ النفي ومعناه النهي والمعنى لا تبدلوا
خلق الله وفيه قولان احدهما انه احصاء البهائم قاله عمر بن الخطاب والثاني دين الله بالكفر قاله الجمهور وذكر الماوردي قولا آخر اي لا تبديل لخالق بغير الله فيخلق كخلق الله لانه خالق يخلق وغيره
مخلوق لا يخلق وهو معنى قول ابن بحر قال ويحتمل وجها آخر اي لا يشقى من خلقه سعيدا ولا يسعد من خلقه شقيا ذلك الدين القيم يعني التوحيد هو الدين المستقيم ولكن اكثر
الناس لا يعلمون توحيد الله تعالى منيبين اليه قال الزجاج زعم جميع النحويين ان معنى هذا فاقيموا وجوهكم منيبين لان مخاطبة النبي عليه السلام يدخل معه فيها الامة كقوله تعالى
يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وقوله فاقم وجهك معناه فاقيموا وجوهكم منيبين اليه اي راجعين اليه في كل امر لا يخرجون عن شيء من امره وهو نصب على الحال من الضمير في فاقم وجهك
واتقوه واقيموا الصلوة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا تقدم تفسيره في آخر سورة الانعام كل حزب بما لديهم فرحون قال مقاتل كل اهل ملة بما عندهم راضون
واذا مس الناس ضر فيه قولان احدهما انه القحط والرحمة المطر والثاني البلاء والرحمة العافية دعوا ربهم منيبين اليه اي لا يلجؤون في شدتهم الى اوثانهم انما يرجعون في دعائهم الى الله ثم اذا
اذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون اي تركوا توحيده في الرخا ليكفروا بما آتيناهم قد شرحناه في آخر العنكبوت فتمتعوا خطاب لهم بعد الاخبار عنهم فسوف تعلمون حالكم
في الآخرة وفي مصحف عبد الله وليتمتعوا ام انزلنا عليهم سلطانا اي على هؤلاء المشركين حجة وكتابا من السماء فهو يتكلم بما كانوا به يشركون اي يامرهم بالشرك وهذا استفهام انكار
معناه ليس الامر كذلك واذا اذقنا الناس قال مقاتل يعني كفار مكة رحمة وهي المطر والسيئة الجوع وقال ابن قتيبة الرحمة ههنا من فرح البطر الذي لا شكر فيه والقنوط
الياس من فضل الله وهو خلاف وصف المؤمن فانه يشكر عند النعمة ويرجو عند الشدة بما قدمت ايديهم اي ما عملوا من السيئات اذا هم يقنطون اي يقنطون من رحمة الله ثم وعظهم فقال
اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون ثم امر فقال فآت ذا القربى حقه اي من الصلة والبر والمسكين قال مقاتل حقه ان يتصدق عليه
وابن السبيل يعني الضيف وقد سبق تفسيره ذلك خير يعني اعطاء الحق خير وافضل من الامساك للذين يريدون وجه الله اي يطلبون باعمالهم ثواب الله ثم نعتهم بقوله واولئك هم المفلحون
اي يظفرون بطلبهم من الثواب في الآخرة وما آتيتم من ربا قرأ ابن كثير اتيتم مقصورا غير ممدود بمعنى قصدتم والباقون بالمد بمعنى اعطيتم ليربو في اموال الناس
قرأ الحسن وعكرمة واهل المدينة لتربوا بتاء مضمومة وجزم الواو على الخطاب اي لتربوا انتم وهي قراءة ابن عباس واختيار يعقوب وايوب وابي حاتم وقرأ الآخرون ليربو
بياء مفتوحة ونصب الواو وجعلوا الفعل للربا واختاره ابو عبيد لقوله فلا يربو عند الله ولم يقل فلا تربون واختلف المفسرون فيه على اربعة اقوال احدها انه الرجل يعطي العطية
لغيره بهبة ليأخذ اكثر منها فهذا ربا حلال ليس فيه اجر ولا وزر فهذا للناس عامة فاما النبي عليه السلام خاصة فكان هذا عليه حرام لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر قاله سعيد بن جبير ومجاهد
وطاوس وقتادة والضحاك والثاني هو الرجل يلزق بالرجل ويخدمه ويعطيه لاجل خدمته لا لاجل الله تعالى قاله الشعبي والثالث هو الربا المحرم قاله الحسن والرابع هو الرجل يعطي قريبه المال ليصير غنيا
لا ليقصد بذلك ثواب الله قاله النخعي وقوله ليربو في اموال الناس اي في اجتلاب اموال الناس واجتذابها فلا يربو عند الله اي فلا يكون له ثواب عند الله لانكم قصدتم زيادة العوض
ولم يقصد البر والقربة وما آتيتم من زكوة اي ما اعطيتم من صدقة لا تطلبون بها المكافاة انما تريدون بها ما عند الله فاولئك هم المضعفون يضاعف لهم الثواب يعطون بالحسنة عشر
امثالها قال الزجاج اي ذوو الاضعاف من الحسنات كما يقال رجل مقو اي صاحب قوة وموسر صاحب يسار وقال الكلبي تضاعف اموالهم في الدنيا بالزيادة فيها ولم يقل فانتم
المضعفون لانه رجع من المخاطبة الى الغيبة ثم ذكر ما اصاب الناس بترك التوحيد فقال ظهر الفساد في البر والبحر في هذا الفساد اربعة اقوال احدها نقصان البركة قاله ابن عباس
والثاني ارتكاب المعاصي قاله ابو العالية والثالث الشرك قاله قتادة والسدي والرابع قحط المطر قاله عطية وفي البر والبحر ههنا ثلاثة اقوال احدها ان البر البرية التي ليس عندها نهر والبحر ما كان من المدائن
والقرى على شط نهر قاله ابن عباس وقال عكرمة لا اقول بحركم هذا ولكن كل قرية عامرة والثاني ان البر المراد به اهل البوادي والبحر اهل القرى قاله قتادة والثالث ان البحر الماء العرفي
والبر ظهر الارض والامصار وغيرها قاله عطية وغيره وقال مجاهد ظهور الفساد في البر قتل ابن آدم اخاه وفي البحر ملك جائر يأخذ كل سفينة غصبا قال الماوردي ويحتمل
ان ظهور الفساد ولاة السوء وقيل لعطية اي فساد في البحر قال اذا قل المطر قل الغوص وقال ابن عباس اذا امطرت السماء تفتحت الاصداف في البحر فاذا وقع فيها من
ماء السماء فهو لؤلؤ وقيل الفساد الواقع في البحر ما كان من تغريق قوم فرعون وقوم نوح ولهذا قال بعضنا قل سيروا في الارض ليبلغكم الخبر المستفيض وهو مما يسمى
فسادا في العرف لانه تعويق وخسف وتغريق وقد يسمي العذاب في القرآن مثلا وسيئة وان كان ما يفعله الله لا يكون شرا وسيئة وفسادا ولكنه جزاء الشر والسيئة والفساد
وللمتعمقة في تأويل المعاني في تأويلها قولان احدهما ان البر النفس والبحر القلب والثاني ان البر اللسان والبحر القلب لظهور ما على اللسان وخفاء ما في القلب وهو بعيد واصل البر
من البر لانه يبر بصلاح المقام فيه واصل البحر الشق بما كسبت ايدي الناس اي بما عملوا من المعاصي ليذيقهم قرأ السلمي وروح عن يعقوب بالنون وهو اختيار ابي حاتم وقرأ
الباقون بالياء يعني الذين عملوا من ذنوبهم لعلهم يرجعون عن كفرهم واعمالهم الخبيثة وقال الحسن لعله يرجع من بعدهم قل سيروا في الارض اي سافروا فانظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبل اي الذين كانوا قبلكم كان اكثرهم مشركين فاهلكوا بشركهم فاقم وجهك للدين القيم اي اقم قصدك لاتباع دين الحق وهو الاسلام المستقيم من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله

فالسبب عن استماع الكفار عن التوحيد الطبع على قلوبهم فاصبر ان وعد الله حق

ونحيه وفي المعنى ثلثة اقوال آ لا يستجهلنك قاله ابن شجرة و ب لا يستفزنك عن دينك

يوقنون اي لا يصدقون بالبعث والجزاء اي هم ضلال شاكون

في صلاة الصبح لئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين

تفسير سورة لقمان

في الارض من شجرة اقلام والتي بعدها روي ذلك عن عطاء

ذلك عن الحسن وهي الف ومائة وعشرة احرف وخمسمائة وثمان واربعون كلمة

مكية روى ابي ابن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة لقمان

وهي اربع وثلثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

على الحال قال الزجاج المعنى تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة

للمحسنين الموحدين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون

الذين ادركوا ما لم يطلبوا ومن الناس من يشتري لهو الحديث

في شرى القيان والمغنيات وقال ابن السائب ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث

مجاهد كان غليظ الشفتين مشقوق القدمين وكان قاضيا في بني اسرائيل وقال ابن عباس كان عبدا حبشيا وقال سعيد بن المسيب كان لقمان اسود من سودان مصر وفي صنعته ثلثة اقوال أ انه كان خياطا قاله سعيد بن المسيب و ب راعيا قاله ابن زيد فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال الست عبد فلان الذي كنت ترعى بالامس قال بلى قال فما بلغ بك ما ارى قال تقوى الله واداء الامانة وصدق الحديث وتركي ما لا يعنيني قاله عبد الرحمن بن زيد و ج انه كان نجارا فقال له سيده اذبح شاة وآتني باطيبها مضغتين فاتاه باللسان والقلب فقال له ما كان فيها شيء اطيب من هذين فسكت ثم امره بذبح شاة وقال الق اخبثها مضغتين فالقى اللسان والقلب فقال امرتك ان تاتيني باطيبها مضغتين فاتيتني باللسان والقلب وامرتك ان تلقي اخبثها مضغتين فالقيت اللسان والقلب فقال انه ليس شيء اطيب منهما اذا طابا ولا اخبث منهما اذا خبثا قاله خالد الربعي وقال قتادة خير لقمان بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة على النبوة فاتاه جبرئيل عليه السلام وهو نائم فذر عليه الحكمة فاصبح ينطق بها فقيل كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك فقال انه لو ارسل الي بالنبوة عزمة لرجوت الفوز منه ولكنت ارجو ان اقوم بها ولكنه خيرني فخفت ان اضعف عن النبوة فكانت الحكمة احب الي واختلفوا في زمانه على قولين أ انه كان فيما بين عيسى ومحمد عليهما السلام و ب انه ولد لعشر سنين من ملك داود عليه السلام وبقي الى دهر يونس عليه السلام ذكرهما الماوردي وقال داود طوبى لك يا لقمن اعطيت الحكمة وصرفت عنك البلوى واعطي داود عليه السلام الخلافة وابتلي بالبلاء والفتنة ولقمن اسم اعجمي وان وافق العربي فان لقمن فعلان من اللقم ان اشكر لله اي احمده على نعمه واطعه فيما امر به ومن يشكر فانما يشكر لنفسه اي انما يعمل لنفسه لان نفع شكره يعود الى نفسه ويزداد من النعمة اذا ازداد من الشكر ومن كفر اي النعمة ولم يوحد الله فان الله غني عن خلقه غير محتاج الى الشكر حميد اي حقيق ان يحمد وان لم يحمده احد واذ قال لقمان لابنه اي واذكر يا محمد مقالة لقمن لابنه وفي اسم لابنه ثلثة اقوال أ مشكم قاله الكلبي و ب انعم حكاه الثعلبي والنقاش و ج باثان حكاه النقاش ايضا والماوردي وهو يعظه اي يذكره ويؤدبه يا بني والقراءة بكسر يا بني وروى عن عاصم فتحها واختلف فيها عن ابن كثير لا تشرك بالله اي لا تعدل بالله شيئا في العبادة ان الشرك لظلم عظيم يعني عند الله بسماه ظلما لانه قد ظلم به نفسه والتسوية بين من لا نعمة الا منه وبين من لا نعمة منه البتة لا يتصور ان يكون اظلم منه وقيل كان ابنه وامراته كافرين فما زال بهما حتى اسلما حكاه النقاش وغيره وقوله يا بني ليس هو على وجه التصغير وان كان على لفظه وانما هو على وجه الترقيق كما يقال للرجل يا اخي وللصبي هو كويس ذكره الماوردي ووصينا الانسان بوالديه قال مقاتل نزلت في سعد بن ابي وقاص وقد شرحنا ذلك في العنكبوت حملته امه وهنا المصدر هنا حال اي ذات وهن وقيل التقدير في وهن على وهن وقرا الضحاك والجحدري وهنا على وهن بفتح الهاء فيهما قال ابن عباس شدة بعد شدة وقال الضحاك والزجاج ضعفا على ضعف والمعنى لزمها بحملها اياه ان تضعف مرة بعد مرة وقال مجاهد ضعف الولد على ضعف الوالدة وقال ابن كامل ضعف الولد حالا بعد حال نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظما ثم سويا ثم مولودا ثم رضيعا ثم فطيما وقال ابن بحر ضعف نطفة الاب على ضعف نطفة الام ويحتمل وجها آخر ضعف الجسم على ضعف العزم قاله الماوردي وفصاله في عامين اي فطامه يقع في انقضاء عامين وموايداه خبره في الظرف على تقدير وفصاله يقع في عامين وقرا النخعي وابو عمران والاعمش وفصاله بفتح الفاء وقرا ابي بن كعب والحسن وابو رجا وطلحة بن مصرف والجحدري وقتادة وفصله بفتح الفاء وسكون الصاد من غير الف والمراد ذكر مشقة الوالدة بارضاع الولد بعد الوضع ان اشكر تفسير لوصينا والمعنى اشكر لي النعمة ولوالديك التربية وشكر الله بالحمد والطاعة وشكر الوالدين بالبر والصلة قال قتادة ان الله قرن بين حقه وحق الوالدين فقال ان اشكر لي ولوالديك قال صلى الله عليه وسلم رضى الرب في رضى الوالدين وسخط الرب في سخط الوالدين وقال سفيان بن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في ادبار الصلوات فقد شكر الوالدين وان جاهداك مفسر في العنكبوت الى قوله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفا منه مصدر محذوف اي صحابا معروفا وقيل التقدير بمعروف وهو المستحسن من الافعال من حلم واحتمال وبر وصلة وما يقتضيه الكرم والمروة واتبع سبيل من اناب الي اي رجع الي وفي المراد بمن اناب ثلثة اقوال أ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني انه ابو بكر رضي الله عنه وذلك انه حين اسلم اتاه عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد وعثمان وطلحة والزبير فقالوا آمنت وصدقت محمدا فقال نعم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمنوا وصدقوا فانزل الله تعالى يقول لسعد واتبع سبيل من اناب الي يعني ابا بكر في الايمان وقال ابن اسحق اسلموا على يد ابي بكر رضي الله عنه و ج من سلك طريق محمد واصحابه حكاه الثعلبي ثم الي مرجعكم في الآخرة فانبئكم بما كنتم تعملون ثم رجع الى الخبر عن لقمان فقال يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل قال بعض النحاة هذه الكناية راجعة الى الخطيئة والمعصية يعني ان المعصية ان تك يدل عليه قول مقاتل قال انعم بن لقمان لابيه يا ابت اني عملت بالخطيئة حيث لا يراني احد كيف يعلمها الله فقال يا بني انها ان تك الآية وقال السدي قال ابن لقمان لابيه ارايت لو كانت حبة في قعر البحر اكان الله يعلمها فاجابه بهذه الآية وقال قتادة من خير او شر والقراءة مثقال ذرة بالنصب على خبر كان وقرئ بالرفع على اسمها وجاز ان يقع ولا خبرها وانانث المثقال لاضافته الى الحبة وقد بينا مثقال حبة من خردل في الانبياء فتكن في صخرة قال قتادة في جبل وقال ابن عباس في صخرة تحت الارضين السبع وهي التي تكتب فيها اعمال الفجار قال عبد الله بن الحرث هي صخرة خضراء على ظهر حوت قال السدي بلغنا ان خضرة السماء منها وقال السدي خلق الله الارض على حوت هو النون الذي ذكره الله في القرآن ن والقلم والحوت في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على صخرة وهي الصخرة التي ذكر لقمان ليست في السماء ولا في الارض والصخرة على الريح او في السموات او في الارض يات بها الله ان الله لطيف خبير لطيف باستخراجها خبير عالم بمكانها وهذا مثل لاعمال العباد والمراد ان يأتي الله بالاعمال يوم القيامة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقيل الله الرزق اي ان كان للانسان رزق بمثقال حبة خردل في هذه المواضع جاء الله بها اليه اي لا يهتم للرزق حتى يشتغل عن اداء الفرائض وعن اتباع سبيل من اناب الي قال الثعلبي رايت في بعض الكتب ان لقمان قال لابنه يا بني انها ان تك مثقال حبة الى آخر الآية فانفطر من هيبة هذه الكلمة فمات فكانت آخر حكمته يا بني اقم الصلوة اي المفروضة وامر بالمعروف بالايمان بالله وطاعته واتباع امره وانه عن المنكر الشرك والظلم والمعاصي واصبر على ما اصابك فيهما من الاذى وقيل على شدائد الدنيا كالامراض وغيرها ان ذلك من عزم الامور اي من الامور الواجبة التي امر الله بها وقال ابن عباس من حزم الامر وقد ذكرنا ذلك في سورة آل عمران وفي العزم والحزم وجهان أ معناهما واحد وان اختلف لفظهما و ب ان معناهما مختلف ثم في اختلافهما وجهان أ ان الحزم الحذر والعزم القوة ومنه المثل المضروب لا خير في عزم بغير حزم و ب ان الحزم التاهب للامر والعزم النفاذ فيه ومنه قولهم في بعض الامثال تحزم فاذا استوضحت فاعزم ولا تصعر خدك للناس قرا ابن كثير وابو جعفر وابن عامر

وعاصم وابو جعفر ويعقوب تصعر بتشديد العين من غير الف وقرا نافع وحمزة والكسائي بالف من غير تشديد قال الفراء هما لغتان ومعناهما الاعراض من الكبر والعجب يقال صعر خده وصاعر اذا امال وجهه واعرض تكبرا وقرا ابي بن كعب وابو رجاء وابن السميفع والجحدري تصعر باسكان الصاد وتخفيف العين من غير الف قال ابن عباس لا تتكبر فتحتقر الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك وقال مجاهد هو الرجل يكون بينك وبينه حنة فتلقاه فتعرض عنه بوجهك وقال قتادة و الربيع بن انس يكون الفقير والغني عندك سواء وقال ابرهيم وابو الجوزاء هو التشدق في الكلام وقيل هو الذي يلوي شدقه عند ذكر الانسان احتقارا به قاله عطا وقال الموج لا تعبس في وجوه الناس والصعر داء ياخذ الابل في اعناقها ورؤسها حتى تلفت اعناقها ولا تمش في الارض مرحا الآية بعضها مفسر في بني اسرائيل وبعضها في سورة النساء واقصد في مشيك اي ليكن مشيك قصدا لا تخيلا ولا اسراعا وقال عطا امش بالوقار والسكينة كقوله يمشون على الارض هونا وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سرعة المشي يذهب بهاء المؤمن وقال الضحاك انظر في مشيك موضع قدميك واغضض من صوتك اي انقص منه قال الزجاج ومنه قولهم غضضت بصرك وفلان يغض من فلان وعلى قول الاخفش من زائدة وقال عطاء عن ابن عباس واغضض من صوتك اذا دعوت وناديت وناجيت ربك وكذلك وصية الله في الانجيل لعيسى بن مريم عليه السلام مر عبادي اذا دعوني يخفضوا اصواتهم فاني اسمع واعلم ما في قلوبهم والصوت مصدر صات يصوت صوتا فهو صايت ويقال صوت تصويتا فهو مصوت ان انكر الاصوات قرا ابو المتوكل وابن ابي عبلة ان انكر بفتح الهمزة ومعنى انكر اقبح يقال اتانا فلان بوجه منكر اي قبيح قال المبرد تاويله ان الجهر بالصوت ليس بمحمود وانه داخل في باب الصوت المنكر لصوت الحمير وحد الصوت وهو مضاف الى الجماعة لانه مصدر والمصدر يدل على الكثرة قال قتادة والضحاك اقبح الاصوات لصوت الحمير اوله زفير وآخره شهيق وقال ابن زيد لو كان رفع الصوت خيرا ما جعله الله للحمير وحكى الماوردي عن جعفر بن محمد في قوله لصوت الحمير هي العطسة المرتفعة فان قيل لم خص الحمير من بين سائر الحيوان تعلمنا عنه جوابان أ لانه اقبح في النفس وهو عند العرب مضروب به المثل و ب ان صياح كل شيء يسبح الله تعالى الا الحمار فانه ينهق بلا فائدة فهو بمنزلة الشيطان قاله سفيان الثوري وقد حكي عن زيد بن الحارث انه قال نهيق الحمار دعاء على الظلمة وعن ام سعد قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغض الله تعالى ثلثة اصوات نهيق الحمار ونباح الكلاب والداعية بالحرب والسبب في ضرب المثل بصوت الحمار ما روى سليمان بن ارقم عن الحسن ان المشركين كانوا في الجاهلية يتجاهرون ويتفاخرون برفع الاصوات فمن كان منهم اشد صوتا كان اعز ومن كان اخفض صوتا كان اذل فقال الله تعالى ان انكر الاصوات لصوت الحمير فلو ان شيئا يهاب لصوته لكان الحمار فجعلهم بمنزلته

فصل

في ذكر ما روي من حكم لقمان عن انس بن مالك قال كان لقمن عند داود عليه السلام وهو يسرد درعا فجعل لقمن يتعجب مما يرى ويريد ان يسأله فيمنعه حكمته من السؤال فلما فرغ منها ودانها صبها عليه وقال نعم درع الحرب هذه فقال لقمن ان من الحكمة الصمت وقليل فاعله وعن عكرمة كان لقمن من اهون مماليك سيده عليه قال فبعثه مولاه في رقيق له الى بستان له يأتوه من ثمره فجاؤوا وليس معهم شيء وقد اكلوا الثمرة واحالوا على لقمان فقال لقمن لمولاه ذو الوجهين لا يكون عند الله امينا فاسقني واياهم ماء حميما ثم ارسلنا ففعل فجعلوا يتقيؤن الفاكهة وجعل لقمان يتقيأ ماء بحتا فعرف صدقه وكذبهم قال واول ما رأى من حكمته انه جاء مولاه وقد طال الجلوس فيه فناداه لقمان ان طول الجلوس على الحاجة يجمع الكبد ويورث الباسور ويصعد الحرارة الى الراس فاجلس هونا ثم اخرج فخرج فكتب حكمته على باب الحش وعن عبد الله المزني عن ابيه قال قال لقمان ضرب الوالد ولده كالسماد للزرع وعن عبد الله بن دينار ان لقمان قدم من سفر فلقي غلامه في الطريق فقال ما فعل ابي قال مات قال الحمد لله ملكت امري قال ما فعلت امرأتي قال ماتت قال جدد فراشي قال ما فعلت اختي قال ماتت قال سترت عورتي قال ما فعل اخي قال مات قال انقطع ظهري وقد ذكرنا بعض شيء من حكمه الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات يعني الشمس والقمر والنجوم والسحاب والرياح وما في الارض يعني الجبال والانهار والبحار والاشجار والنبات قال الزجاج ومعنى تسخيرها للآدميين الانتفاع بها واسبغ عليكم نعمه اي اوسع واكمل نعمه يقال سبغت النعمة اذا تمت واسبغها الله وقرا نافع وشيبة وابو جعفر والعطاردي وابو مجلز وابو السمال والفرج وابن [illegible] وحفص نعمه بالجمع واختاره ابو عبيد وابو معاذ النحوي وابو حاتم وقرا الآخرون نعمة منونة على الواحد ومعناها جمع ايضا ودليله قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله وفي مصحف ابن مسعود نعمته بالتوحيد والاضافة قال مجاهد وسفيان هي لا اله الا الله ظاهرة وباطنة حال وصفة واختلفوا فيهما على اقوال أ ان الظاهرة الدين والرياش والباطنة ما غاب عن العباد وعلمه الله تعالى قاله ابن عباس و ب ان الظاهرة تسوية الخلق والرزق والاسلام والباطنة ما ستر من ذنوب بني آدم فلم يعلم بها احد ولم يعاقب عليها قاله مقاتل و ج ان الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة قاله الضحاك و د ان الظاهرة محمد صلى الله عليه وسلم والباطنة المعرفة قاله القرظي و ه ان الظاهرة بالجوارح والباطنة بالقلب قاله الربيع و و ان الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة قاله عطا الخراساني و ز ان الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة قاله مجاهد وقال الضحاك سالت ابن عباس عن قوله تعالى واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قال ابن عباس سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النعمة الظاهرة والباطنة قال اما الظاهرة فالاسلام وما حسن من خلقك وما افضل عليك من الرزق واما الباطنة فما ستر من سوء عملك يا ابن عباس يقول الله تعالى اني جعلت للمؤمن ثلثا صلوة المؤمنين عليه بعد انقطاع عمله اكفر عنه خطاياه وجعلت له ثلث ماله لاكفر عنه خطاياه وسترت عليه سوء عمله الذي لو ابديته للناس لنبذه اهله وما سواهم و ح ان الظاهرة نعيم الدنيا والباطنة نعيم العقبى قاله المحاسبي و ط ان الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبته قاله سهل بن عبد الله و ي ان الظاهرة الرزق والكسب والباطنة الرزق من حيث لا يحتسب وقيل الظاهرة الدخل للعقلاء والباطنة الخرج للفقراء وقيل الظاهرة النعيم بيانه قوله تعالى انعمت عليهم والباطنة التعليم بيانه قوله تعالى ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون وقيل الظاهرة ما حل وجاء من النعم والباطنة ما لم يرو وقوي من انواع البلاء وقيل الظاهرة في تيسير الطاعات ومعونة ذكرها عابك وعلما ولجأ واثنى عليك بها واثابك عليها بيانه قوله التائبون الآية وقوله قد افلح المؤمنون وقوله ان المسلمين والمسلمات الى آخرهن والباطنة اجمال المعاصي فذلك انه دعاك منها الى التوبة باسم الايمان من غير عدها وتفصيلها بيانه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون وقيل الظاهرة التوفيق للعبادات والباطنة الاخلاص وقيل الظاهرة تلاوة القرآن والباطنة معرفته وقيل الظاهرة ضياء النهار والتصرف في المعاش والباطنة ظلمة الليل للسكون والقرار وقيل الظاهرة نعمته عليك بعد ما خرجت من بطن امك والباطنة نعمته عليك وانت في بطن امك وقيل الظاهرة القول السديد والباطنة التاييد والتسديد وقيل الظاهرة النطق والتاييد والباطنة العقل والتسديد وقيل الظاهرة ذكر اللسان والباطنة ذكر الجنان وقيل الظاهرة المال والاولاد والباطنة الهدى والرشاد وقيل الظاهرة ما يكفر الله به الخطايا من الرزايا والبلايا والباطنة ما يعفو عنه ولا يؤاخذ به في الدنيا والعقبى وقيل الظاهرة ما بينك وبين خلقه من الانساب والاصهار

والباطنة ما بينك وبينه من القرب في الاسرار والمناجاة بالاسحار حكى هذه الاقوال الثعلبي وقيل الظاهرة الولد والباطنة الجماع ويحتمل ان يقال الظاهرة في نفسه والباطنة في ذريته من بعده ذكر الماوردي قال ويحتمل تأويلا آخر ان الظاهرة ما مضى والباطنة ما يأتي **ومن الناس من يجادل في الله** مفسر في سورة الحج والآية الثانية مفسرة في سورة البقرة وكذلك الآية الثالثة **ومن كفر فلا يحزنك كفره** اي فلا تهتم بكفره فان رجوعهم الينا وان حسابهم علينا وهو قوله **الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتعهم قليلا** يعني في الدنيا **ثم نضطرهم** يعني في الآخرة **الى عذاب غليظ** وهو عذاب النار ولا يجدون عنه محيصا وما بعد هذا قد تقدم تفسير الفاظه في مواضع الى قوله **ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام** في سبب نزولها قولان احدهما ان احبار اليهود قالوا يا محمد ارايت قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا ايانا تريد ام قومك فقال كلا يريد فقالوا الست تتلو فيما جاءك انا قد اوتينا التورية فيها تبيان كل شيء فقال عليه السلام هي في علم الله قليل قالوا يا محمد كيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فكيف يجتمع هذا علم قليل وخير كثير فانزل الله تعالى هذه الآية رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و٢ ان المشركين قالوا في القرآن انما هو كلام يوشك ان ينفد وينقطع فنزلت هذه الآية رواه قتادة ومعنى الآية لو كانت شجر الارض اقلاما وكان البحر ومعه سبعة ابحر مدادا وفي الكلام محذوف تقديره فكتب بهذه الاقلام وهذه البحور كلمات الله لتكسرت الاقلام ثم نفدت البحور ولم تنفد كلمات الله اي لم تنقطع وقد ذكرنا معنا ها في آخر الكهف **والبحر** قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي والبحر بالرفع ونصبه ابو عمرو قال الزجاج من قرا بالنصب فهو عطف على اسم ان وان شئت على اضمار فعل تفسيره **يمده** والرفع على معنى والبحر هذه حاله او عطف على موضع اسم ان وفي قراءة ابن مسعود وبحر يمده على التنكير وضم يا يمده وفتحها لغتان ومعنى يمده اي يزيد فيه شيء بعد شيء تقول في الزيادة مددته وفي المعونة امددته وقوله من بعده اي من خلفه سبعة ابحر يكتب بها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة والابحر السبعة مملوة مدادا فهي تصب فيه مدادها ابدا غير منقطع فان قيل الكلمات جمع قلة والموضع موضع كثرة فهلا قيل كلم الله قلنا معناه ان كلماته لا تبقى بكتبها البحار فكيف بكلمه قال ابو عبيدة البحر هاهنا الماء العذب فاما الماء الملح فلا تنبت فيه الاقلام **ان الله عزيز حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة** قال مقاتل ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا اطوارا نطفة علقة مضغة لحما فكيف تزعم انه يبعثنا خلقا جديدا في ساعة واحدة فنزلت هذه الآية يقول ما خلقكم ايها الناس جميعا في القدرة الا كخلق نفس واحدة ولا بعثكم جميعا الا كبعث نفس واحدة وما بعد هذا قد تقدم تفسيره الى قوله **الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله** قال ابن عباس يريد ان ذلك من نعم الله عليكم مع اهوال البحر وصغر الفلك **ليريكم من آياته** اي من صنعه وعجائبه في البحر وابتغاء الرزق **ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا غشيهم** يعني الكفار وقال بعضهم يعم **موج كالظلل** قال مقاتل كالجبال وقال الكلبي كالسحاب والظلل جمع ظلة شبه الموج بها في كثرتها وارتفاعها وانما شبه الموج وهو واحد بالظلل وهو جمع لان الموج يأتي بشيء بعد شيء ويركب بعضه بعضا كالظلل وقيل هو بمعنى الجمع وانما لم يجمع لانه مصدر واصله من الحركة والازدحام **دعوا الله مخلصين له الدين** سبق شرحه وكان سبب اسلام عكرمة بن ابي جهل هذا وهو اخلاصهم في البحر الدعاء عن مصعب بن سعد عن ابيه قال لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وقال اقتلوهم وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة عكرمة بن ابي جهل وعبد الله بن خطل ومقيس بن صبابة وعبد الله بن سعد بن ابي سرح فاما عكرمة فركب في البحر فاصابتهم ريح عاصف فقال اهل السفينة اخلصوا فان الهتكم لا تغني عنكم شيا هاهنا فقال عكرمة لئن لم ينجني في البحر الا الاخلاص ما ينجيني في البر غيره اللهم ان لك علي عهدا ان انت عافيتني مما انا فيه ان آتي محمدا حتى اضع يدي في يده فلاجدنه عفوا كريما فجاء فاسلم **فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد** اي عدل في الوفاء في البر بما عاهدوا الله عليه في البحر من التوحيد قاله مقاتل وقيل مقتصد في قوله وهو كافر قاله مجاهد يعني انه يعترف بان الله وحده القادر على انجائه وان اضمر الشرك لكن انخفض القول فيه **وما يجحد بآياتنا الا كل ختار** اي غدار بعهده والختر اقبح الغدر واشده ومنه قول عمرو بن معدي كرب

فانك لو رايت ابا عمير ملأت يديك من غدر وختر

كفور اي لله في نعمه **يا ايها الناس اتقوا ربكم** قال المفسرون هذا خطاب لكفار مكة وختم الآية بالتحذير من القيمة **واخشوا يوما** اي عقاب يوم **لا يجزي والد عن ولده** اي لا يقضي ولا يغني عنه شيا ومنه قيل للمتقاضي المتجازي وقرى لا يجزي بضم اليا وفيه اضمار اي لا يجزي فيه والد ومثله قوله واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيا وقد تقدم والمؤمن لا يشفع لاحد الا باذن الله قال مقاتل يعني بهذا الكفار **ولا مولود** يجوز ان يعطف على والد ويكون ما بعده صفة له ويجوز ان يكون مبتدأ وان يكون نكرة لانه في سياق النفي والجملة بعده الخبر **هو جاز عن والده شيا** جاءت جاز في المصحف بغير يا والاصل جازي بضمة وتنوين وكرسي وللخليل ان الاختيار في الوقف هو جاز بغير يا هكذا وقف الفصحاء من العرب ليعلموا ان هذه اليا تسقط في الوصل وزعم يونس ان بعض العرب الموثوق بهم يقف بيا ولكن الاختيار اتباع المصحف **ان وعد الله حق** اي بالبعث والجزاء **فلا تغرنكم الحيوة الدنيا** اي عن الاسلام والتزود للآخرة **ولا يغرنكم بالله** اي بحلمه وامهاله **الغرور** يعني الشيطان وهو الذي من شانه ان يغر قال الزجاج الغرور على وزن الفعول وفعول من اسماء المبالغة تقول فلان اكول اذا كان ياكل كثيرا فقيل للشيطان غرور لانه يغر كثيرا وقال ابن قتيبة الغرور بفتح الغين الشيطان وبضمها الباطل وقرا سماك بن حرب بضم الغين وفيه قولان ١ غرور الدنيا بخدعها الباطلة قاله الكلبي والثاني غرور النفس شهواتها الموبقة حكاه الماوردي **ان الله عنده علم الساعة** الآية نزلت في رجل يقال له الوارث بن عمرو بن حارثة من اهل البادية اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عن الساعة ووقتها وقال ان ارضنا اجدبت فمتى ينزل الغيث وتركت امرأتي حاملا فماذا تلد وقد علمت اين ولدت فباي ارض اموت وقد علمت ما عملت اليوم فما اعمل غدا فانزل الله هذه الآية قاله مجاهد روى ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم متى تقوم الساعة الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم نفس باي ارض تموت الا الله رواه البخاري ومعنى الآية ان الله عنده علم الساعة متى تقوم فاياكم ان تاتيكم بغتة وانتم مغترون بالدنيا **وينزل الغيث** وقرا نافع وعاصم وابن عامر وينزل الغيث مشددة قال ابن جني وغيره هذا يدل على قوة شبه الظرف بالفعل لانه عطفه على قوله عنده فلا يعلم احد متى ينزل الغيث ليلا ام نهارا الا الله تعالى **ويعلم ما في الارحام** لا يعلم احد سواه من ذكر او انثى سليم او سقيم مؤمن او كافر **وما تدري نفس ماذا تكسب غدا** من خير او شر **وما تدري نفس باي ارض تموت** فيه قولان ١ معناه على اي حكم تموت من سعادة او شقاوة حكاه النقاش و٢ في اي ارض يكون موته ودفنه وهو الاظهر قال مقاتل ابن آدم ما من مولود يولد الا وفي سرته من تربة الارض التي يدفن فيها وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وابن جلي وابن ابي عبلة باية بتاء مكسورة قال ابو عبيدة يقال باية ارض كنت وباي ارض كنت لغتان قال الفراء من قال باي ارض اجتزى بتانيث الارض من ان يظهر في اي تانيثا آخر وقيل اراد بالارض المكان فلذلك ذكر قال صلى الله عليه وسلم

اذا اراد الله قبض عبد بارض جعل له اليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة الآية وقال ابن عباس هذه الخمسة لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل قال الزجاج فمن ادعى انه يعلم شيا من هذه فقد كفر بالقرآن لانه خالفه ثم ان الانبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله اياهم والمراد ابطال قول الكهنة والمنجمين ومن يستسقي بالانوا وقد تعرف بطول التجارب اشيا من ذكورة الحمل وانوثته وذلك بتعليم الله العبد والله يعلم من غير استفادة من سواه **ان الله عليم** اي بالغيب والافعال **خبير** بالنية والجزاء

تفسير سورة السجدة

وتسمى سورة المضاجع وفيها اربعة اقوال ١ انها مكية وهو قول الجمهور و٢ فيها من المدني ثلث آيات اولها قوله افمن كان مؤمنا قاله الكلبي و٣ فيها آية مدنية وهي قوله تتجافى جنوبهم قاله مقاتل و٤ فيها خمس آيات مدنيات اولها تتجافى جنوبهم حكاه الماوردي وهي الف وخمسماية وثمانية عشر حرفا وثلثماية وثمانون كلمة

وهي ثلثون آية

كوفي ومدنيان ومكي وشامي وتسع وعشرون بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الم تنزيل اعطي من الاجر كانما احيا ليلة القدر وعن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرا الم تنزيل الكتاب وتبارك الملك وقيل هما تفضلان على كل سورة في القرآن بسبعين حسنة ومن قراهما كتب له سبعون حسنة ومحي عنه سبعون سيئة ورفع له سبعون درجة

بسم الله الرحمن الرحيم

الم يجوز ان يكون مبتدأ وتنزيل خبره ويجوز ان يكون تنزيل المبتدأ ولا ريب فيه الخبر قال مقاتل لا شك فيه انه تنزيل من رب العالمين ليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا اساطير الاولين **ام يقولون افتريه** اي بل يقولون افتريه وليس من انزال الله عليك **بل هو الحق من ربك** كذبهم الله في دعوى الافترا **لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك** يعني العرب كانوا امة امية لم ياتهم نذير قبل محمد وكانت الحجة عليهم بانذار من تقدم من الرسل وان لم يروهم وقال ابن عباس وذلك في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام وقيل ما اتاهم من نذير من قبلك يامرهم عليه من عبادة الاوثان حكاه النقاش وما بعد هذا مفسر الى قوله **ما لكم من دونه من ولي** يعني الكفار يقول ليس من دون عذابه من ولي اي قريب يمنعكم فيرد عذابه عنكم **ولا شفيع** يشفع لكم **افلا تتذكرون** فتؤمنوا **يدبر الامر من السماء الى الارض** فيه قولان ١ يقضي الامر من السماء فينزل مع الملائكة الى الارض ثم يعرج الملك اليه في يوم من ايام الدنيا فيكون الملك قد قطع في يوم واحد من ايام الدنيا في نزوله وصعوده مسافة الف سنة من سني الآدمي و٢ يدبر امر الدنيا مدة ايام الدنيا فينزل القضا والقدر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه اي يعود اليه الامر والتدبير حيث ينقطع امر الامرا واحكام الحكام وينفرد الله بالامر في يوم كان مقداره الف سنة وذلك في القيمة لان كل يوم من ايام الآخرة كالف سنة وقال مجاهد يقضي امر الف سنة في يوم واحد ثم يلقيه الى الملائكة فاذا مضت قضى الف سنة اخرى ثم كذلك ابدا وللمفسرين في المراد بالامر ثلثة اقوال ١ انه الوحي قاله السدي و٢ انه القضا قاله مقاتل و٣ امر الدنيا ويعرج بمعنى يصعد قال الزجاج يقال عرجت في السلم اعرج وعرج الرجل يعرج اذا صار اعرج وقرا معاذ القاري وابن السميفع وابن ابي عبلة يعرج بيا مرفوعة وفتح الراء وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء يعرج بيا مفتوحة وكسر الراء وقرا الجوني والجحدري بتا مفتوحة ورفع الراء وقيل معنى يدبر الامر تحويل الشمس في الطلوع والغروب فان ما بين المشرق والمغرب في سير الشمس في الطلوع خمسماية سنة وفي الغروب خمسماية سنة فذلك الف فتحويل يدبر الامر من السماء الى الارض اي الشمس تطلع من السماء وتدور فوق الارض وقوله اليه كناية عن السماء او عن اسم الله تعالى لانها اذا رجعت الى الله فقد رجعت الى السماء ومصيرها الى السماء وهي لا تكون الا في السماء بمعنى غيبوبتها تحت وعودها لطلوعها فوق الارض واما قوله في سال سائل في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فانه اراد على الكافر جعل الله ذلك اليوم عليه مقدار خمسين الف سنة وعلى المؤمن كقدر صلوة مكتوبة صلاها في دار الدنيا ويجوز ان يكون ليوم القيمة اول وليوم آخر وفيه اوقات شتى بعضها الف سنة وبعضها خمسون الف سنة ويجوز ان يكون هذا اخبارا عن شدته وهوله ومشقته لان العرب تصف ايام الكروه بالطول وايام السرور بالقصر والى هذا التاويل ذهب جماعة من المفسرين وقال ابن ابي مليكة دخلت انا وعبد الله بن فيروز مولى عثمان بن عفان على ابن عباس فساله ابن فيروز عن هذه الآية فقال له ابن عباس من انت قال انا عبد الله بن فيروز مولى عثمان بن عفان قال ابن عباس ايام سماها الله تعالى لا ادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم فضرب الدهر حتى دخلت على سعيد بن المسيب فسئل عنها فلم يدر ما يقول فقلت الا اخبرك بما حضرت به ابن عباس فاخبرته فقال ابن المسيب للسائل هذا ابن عباس قد اتقى ان يقول فيها وهو اعلم مني **ذلك عالم الغيب والشهادة** اي الذي يخلق من الاشيا عالم الغيب والشهادة يعلم ما غاب عن الخلق وما حضرهم **العزيز الرحيم** اي المنيع في ملكه الرحيم باهل طاعته **الذي احسن كل شيء خلقه** خبر مبتدأ محذوف اي هو الذي او خبر بعد خبر والعزيز مبتدأ والرحيم صفة والذي خبره وقوله كل شيء خلقه فيه خمسة اقوال ١ جعله حسنا و٢ احكم كل شيء رويا عن ابن عباس وبالاول قال قتادة وبالثاني قال مجاهد و٣ احسنه لم يتعلمه من احد والاحسان العلم يقال فلان يحسن اذا علمه قاله السدي ومقاتل و٤ ان المعنى الهم خلقه كل ما يحتاجون اليه حتى علمهم قاله الفراء و٥ احسن الى كل شيء خلقه حكاه الماوردي عن ابن عيسى وفي خلقه قراءتان قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر خلقه ساكنة اللام وقرا الباقون بتحريك اللام قال الزجاج فتحها على الفعل الماضي وتسكينها على البدل فيكون المعنى احسن خلق كل شيء خلقه وقال ابو عبيدة المعنى احسن خلق كل شيء والعرب تفعل مثل هذا يقدمون ويؤخرون **وبدا خلق الانسان من طين** يعني آدم **ثم جعل نسله** اي ذريته وولده وقد سبق شرح الآية ثم رجع الى آدم فقال **ثم سويه ونفخ فيه من روحه** وقد سبق بيان ذلك ثم عاد الى ذريته فقال **وجعل لكم السمع والابصار** بعد كونكم نطفا **والافئدة** يعني القلوب وسمي القلب فوادا لانه ينبوع الحرارة الغريزية ماخوذ من المفاد وهو موضع النار وخص الاسماع والابصار والافئدة بالذكر لاختصاصها بالحس والاعتبار **وقالوا** يعني منكري البعث **ائذا ضللنا في الارض** قرا علي كرم الله وجهه وعلي بن الحسين وجعفر بن محمد وابو رجاء وابو مجلز وحميد وطلحة صللنا بصاد مهملة مفتوحة وكسر اللام الاولى قال الفراء ضللنا وضللنا لغتان والمعنى اذا صارت عظامنا ولحومنا ترابا كالارض تقول ضل الماء في اللبن وضل الشيء في الشيء اذا اخفاه وغلب عليه وقرا ابو نهيك وابو المتوكل وابو الجوزاء وابو حيوة وابن ابي عبلة ضللنا بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام الاولى وكسرها وقرا الحسن وقتادة ومعاذ القاري صللنا بصاد غير معجمة مفتوحة وذكر فيها الزجاج معنيين ١ انتنا وتغيرنا يقال صل اللحم واصل اذا انتن وتغير و٢ صرنا من جنس الصلة وهي الارض اليابسة من قوله صلصال كالفخار **ائنا لفي خلق جديد** هذا استفهام انكار انكروا اعادتهم بعد الموت قال الله تعالى **بل هم بلقاء ربهم كافرون** اي بالبعث **قل يتوفيكم ملك الموت** اي يقبض ارواحكم اجمعين **الذي وكل بكم** قال ابن عباس وكل بقبض ارواحكم وقال انس بن مالك تجي جبريل ملك الموت بجهازين فقال يا ملك الموت كيف تستطيع قبض الانفس عند الوباء هاهنا عشرة آلاف وهاهنا كذا وكذا فقال له ملك الموت تزوى لي الارض حتى كانها بين فخذي فالتقطهم بيدي وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الارواح

والاوجاع كلها بريد الموت ورسل الموت فاذا جا الاجل اتى ملك الموت بنفسه فقال يا ايها العبد كم خبر بعد خبر وكم رسول بعد رسول وكم بريد بعد بريد انا الخبر الذي ليس بعدي
خبر وانا الرسول الذي ليس بعدي رسول اجب ربك طائعا او مكرها فاذا قبض روحه وتصارخوا عليه قال على من تصرخون وعلى من تبكون فوالله ما ظلمت له اجلا ولا اكلت له
رزقا دعاه ربه فليبك الباكي على نفسه وان لي فيكم عودة ثم عودة حتى لا ابقى منكم احدا وقيل التوفي بمعنى الاحصا اي يحصيكم ملك الموت فلا يغيب احد عن احصا
روى جعفر بن محمد عن ابيه قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملك الموت عند راس رجل من الانصار فقال له النبي عليه السلام ارفق بصاحبي فانه مؤمن فقال
ملك الموت يا محمد طب نفسا وقر عينا فاني بكل مؤمن رفيق واعلم ان ما من اهل بيت مدر ولا شعر في بر ولا بحر الا وانا اتصفحهم في كل يوم خمس مرات
حتى لانا اعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله يا محمد لو اني اردت ان اقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله عز وجل هو الامر بقبضها قال
جعفر بن محمد بلغني انما يتصفحهم عند مواقيت الصلوة فان قيل ما الجامع بين قوله توفته رسلنا وتتوفهم الملائكة ويتوفاكم ملك الموت والله يتوفى الانفس حين
موتها وهو الذي يتوفاكم بالليل قلنا توفي الملائكة النزع والقبض وتوفي ملك الموت الدعا والامر يدعوا الارواح فتجيبه ثم يامر اعوانه بقبضها وتوفي الله
خلق الموت فيها وقد اشرنا الى ذلك في سورة الانعام عند قوله توفته رسلنا **ثم الى ربكم ترجعون** اي تصيرون اليه احيا فيجزيكم باعمالكم ثم اخبر عن حالهم في القيمة وعند
الحساب فقال **ولو ترى** يا محمد **اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم** اي مطاطيوها حياء وندما للذي سلف من معاصيهم في الدنيا والمعنى لو رايت منكري البعث لرايت
امرا عظيما ويجوز ان يخاطب به كل احد كما تقول فلان لئيم ان اكرمته اهانك وان احسنت اليه اساء اليك فلا يريد به مخاطبا بعينه واذ ولو كلاهما للمضي ويراد
بهما المستقبل هنا وانما جاز ذلك لان المترقب من الله تعالى بمنزلة الموجود المقطوع به في تحققه **ربنا** اي يقولون ربنا **ابصرنا وسمعنا** اي ابصرنا ما كنا نكذب وسمعنا منك
تصديقا لما اتتنا به رسلك وقيل ابصرنا معاصينا وسمعنا ما قيل فينا **فارجعنا** الى الدنيا **نعمل صالحا** نتوب لا اله الا الله **انا موقنون** قال ابن عباس ايقنوا ذلك اليوم ما كانوا انكروا
في الدنيا والمعنى انا مصدقون بالبعث وقيل مصدقون بالذي اتى به محمد انه حق قال يحيى بن سلام فاكذبهم الله تعالى فقال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم
لكاذبون ثم اخبر انه لا يؤمن من قدر له الايمان فقال **ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها** اي رشدها وتوفيقها للايمان وهذا كقوله ولو شاء ربك لامن من في الارض
وقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وقيل هديها في الرجوع الى الدنيا لانهم سالوا الرجعة ليؤمنوا حكاه الماوردي والقشيري وقيل هديها هدايتها الى الجنة حكاه الماوردي
ايضا **ولكن حق القول مني** اي وجب وسبق والقول هو قوله لابليس لاملان جهنم منك وممن تبعك منهم اجمعين وقوله **لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين** اي من
كفار الفريقين وفي الجنة قولان احدهما انهم الجن قاله الجمهور والثاني انهم الملائكة رواه السدي عن عكرمة وهذا التاويل معلول لان الملائكة لا يعصون الله ما امرهم فيعذبون وسموا جنا لاجتنانهم
عن الابصار ثم قال لاهل النار **فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا** اي تركتم الايمان به ثم قيل يقول الله لهم ذلك وقيل يقول الملك بامر الله قال مقاتل اذا دخلوا النار قالت
لهم الخزنة فذوقوا العذاب **انا نسيناكم** اي تركناكم من الرحمة وهذا معنى قول السدي وقال مجاهد تركناكم في العذاب **وذوقوا عذاب الخلد** اي الدائم الذي لا ينقطع **بما كنتم تعملون**
يعني في الدنيا من المعاصي وقد يعبر بالذوق عما يطرا على النفس وان لم يكن مطعوما لاحساسها به كاحساسها بذوق الطعوم ثم اخبر عن احوال المؤمنين في ايمانهم فقال
انما يؤمن باياتنا اي يصدق بحججنا وبالقران **الذين اذا ذكروا بها** اي وعظوا بها **خروا سجدا** فيه قولان احدهما اذا قرئت عليهم ايات القران خضعوا بالسجود على الارض طاعة لله تعالى
وتصديقا بالقران وشكرا على ما رزقهم من الاسلام قاله الجمهور والثاني معناه الذين اذا دعوا الى الصلوات الخمس بالاذان والاقامة اجابوا اليها وهذا قول ابن معاذ لان المنافقين
كانوا اذا اقيمت الصلوة خرجوا من ابواب المسجد حكاه الماوردي **وسبحوا بحمد ربهم** اي قالوا في سجودهم سبحان الله وبحمده وسبحان ربي الاعلى وبحمده **وهم لا يستكبرون**
عن الايمان بالله والسجود له **تتجافى جنوبهم عن المضاجع** اختلفوا فيمن نزلت وفي الصلوة التي تتجافى لها جنوبهم على اربعة اقوال احدها انها نزلت في المتهجدين بالليل الذين يقومون
للصلوة عن الفرش وهو قول الحسن ومجاهد وعطا وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال معاذ بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وقد
اصابنا الحر فتفرق القوم فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم اقربهم مني فدنوت منه فقلت يا رسول الله انبئني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار فقال سالت عن عظيم وانه
ليسير على من يسره الله عليه تعبد الله لا تشرك به شيا وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤدي الزكوة المفروضة وتصوم شهر رمضان قال وان شئت انباتك بابواب الخير قلت اجل يا
رسول الله قال الصوم جنة والصدقة تكفر الخطيئة وقيام الرجل في جوف الليل يبتغي وجه الله قال ثم قرا هذه الاية تتجافى جنوبهم عن المضاجع وعن ابي ادريس الخولاني
عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فانه داب الصالحين قبلكم وان قيام الليل قربة الى الله ومنهاة عن الاثم وتكفير السيات ومطردة للداء عن
الجسد وقد روى العوفي عن ابن عباس قال تتجافى جنوبهم لذكر الله كلما استيقظوا ذكروا الله اما في الصلوة واما في قيام او قعود وعلى جنوبهم فهم لا يزالون يذكرون الله
والثاني انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون بين المغرب والعشا قال انس نزلت فينا معاشر الانصار كنا نصلي المغرب فلا نرجع الى رحالنا حتى نصلي
العشا مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عقب ما بين المغرب والعشا بنى الله له في الجنة قصرين مسيرة مائة عام وفيهما من الشجر
ما لو نزلها اهل المشرق والمغرب لاطعمتهم فاكهة وهي صلوة الاوابين وغفلة الغافلين وان من الدعا المستجاب الذي لا يرد ما بين المغرب والعشا وهو قول ابي حازم ومحمد
بن المنكدر والثالث انها نزلت في صلوة العشا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينامون حتى يصلوها قاله ابن عباس والرابع انها صلوة العشا والصبح في جماعة قاله ابو الدردا والضحاك
ومعنى تتجافى اي ترتفع عن مواضع الاضطجاع والمضاجع جمع مضجع وهو الموضع الذي يضطجع عليه **يدعون ربهم خوفا وطمعا** فيه قولان احدهما خوفا من حسابه وطمعا في رحمته
والثاني خوفا من عقابه وطمعا في ثوابه ويحتمل قولا ثالثا انهم يدعونه في دفع ما يخافون والتماس ما يرجون لا يعدلون عنه في خوف ولا رجاء قاله الماوردي **ومما رزقناهم ينفقون**
اي في الواجب والتطوع **فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين** التلاوة اخفي على انه فعل ماض مبني لما لم يسم فاعله وقرا حمزة بسكون اليا على انه فعل مضارع راجع الى الله
تعالى وحجته قراة ابن مسعود نخفي بالنون وقرا المحدث كعب ما اخفى بفتح الالف والفا اي اخفى الله وما بمعنى الذي او بمعنى اي قال الزجاج وفي هذا دليل على
ان المراد بالاية التي قبلها صلوة الليل لانه عمل يسره الانسان فجعل لفظ ما يجازى عليه اخفي لهم وانا لا يعلم الناس كنه ثواب الله لان معدوداته لا تتناهى فلا تتصور حدودها
قال ابن عباس في هذه الاية هذا مما لا تفسير له والامر اعظم واجل مما يعرف تفسيره وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل اعددت لعبادي

العالمين

الصالحين ما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين وقرا ابو الدردا وابو هريرة والسلمي والشعبي وقتادة
من قرات اعين بالف على الجمع وقال ابن مسعود في التورية مكتوب لقد اعد الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لم تر عين ولم تسمع اذن ولا يخطر على قلب بشر وما لا يعلمه
ملك مقرب ولا نبي مرسل وانه لفي القران فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين **جزاء بما كانوا يعملون** يعني من الطاعات واجتناب المعاصي وقيل هذا في المجاهدين حكاه النقاش والماوردي
افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون في سبب نزولها قولان احدهما ان الوليد بن عقبة بن ابي معيط قال لعلي كرم الله وجهه وقد جرى بينهما تنازع انا احد منك
سنانا وابسط منك لسانا واشجع جنانا واملا للكتيبة منك فقال له علي كرم الله وجهه اسكت فانك فاسق فنزلت هذه الاية فعنى بالمؤمن عليا وبالفاسق الوليد بن عقبة
رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال عطا بن يسار وعبد الرحمن بن ابي ليلى ومقاتل والثاني انها نزلت في عمر بن الخطاب وابي جهل قاله شريك ولم يقل يستويان لانه
لم يرد بالمؤمن مؤمنا واحدا ولا بالفاسق فاسقا واحدا وانما اراد جميع المؤمنين وجميع الفساق قال الزجاج من تصلح للواحد والجمع وقال ايضا يجوز ان يقال للاثنين
جماعة والمعنى لا يستوون في العمل والمنزلة قال قتادة لا والله ما استووا لا عند الموت ولا في الاخرة وقد شهد الله بهذا الكلام لعلي كرم الله وجهه بالايمان وانه في الجنة بقوله
فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات الماوى قرا ابن مسعود وطلحة بن مصرف جنة الماوى على التوحيد والمعنى ياوون الى الجنات فاما في الجنات الماوى
لان ذلك الموضع يتضمن جنات وقد قال صلى الله عليه وسلم تاوي اليها ارواح الشهدا وقال هي عن يمين العرش **نزلا** النزل ما يهيا للنازل والضيف وهو نصب على الحال
من الجنات اي لهم الجنات معدة ويجوز ان يكون مفعولا له واما الذين فسقوا مفسر في سورة الحج **ولنذيقنهم من العذاب الادنى** فيه خمسة اقوال احدها انه ما اصابهم يوم بدر رواه مسروق
عن ابن مسعود وبه قال قتادة والسدي والثاني انه الجوع سبع سنين بمكة حتى اكلوا الجيف والعظام والكلاب قاله مقاتل والثالث مصايب الدنيا في الانفس والاموال قاله ابي بن كعب
وابن عباس في رواية ابي طلحة وابو العالية والحسن وقتادة والضحاك والرابع الحدود رواه عكرمة عن ابن عباس والخامس انه عذاب القبر وهو قول البرا بن عازب ومجاهد وفيه نظر
لقوله لعلهم يرجعون قاله القشيري **دون العذاب الاكبر** اي قبل العذاب الاكبر وفيه ثلاثة اقوال احدها انه عذاب يوم القيمة قاله ابن مسعود والثاني انه القتل بسيف هو اعظم من العذاب
الذي اصابهم من الجوع قاله مقاتل والثالث انه خروج المهدي بالسيف حكاه الماوردي عن جعفر بن محمد قال ويحتمل تاويلا اخر ان العذاب الادنى في المال والاكبر في النفس
لعلهم يرجعون اي الى التوحيد والايمان يعني من بقي منهم بعد بدر وبعد القحط **ومن اظلم** قد فسرناه في الكهف قال معاذ بن جبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلث من
فعلهن فقد اجرم من عقد لوا في غير حق او عق والديه او مشى مع ظالم لينصره يقول الله تعالى **انا من المجرمين منتقمون** **ولقد اتينا موسى الكتاب** يعني التورية **فلا تكن في
مرية من لقائه** فيه خمسة اقوال احدها فلا تكن في شك من لقاء موسى ربه رواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني من لقاء موسى ليلة الاسرا قاله المفسرون وعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه سيلقى موسى عليه السلام قبل ان يموت فلقيه ليلة الاسرا في السما وفي بيت المقدس وهذا قول مجاهد والكلبي والسدي وقتادة وابن السايب والثالث فلا تكن في شك من
الاذى كما لقي موسى من قومه فاصبر كما صبر قاله الحسن والرابع فلا تكن في مرية من تلقي موسى كتاب الله بالرضى والقبول قاله السدي والخامس فلا تكن في شك من لقا موسى في القيمة
وستلقاه فيها مع سائر الانبيا حكاه النقاش والقشيري والماوردي **وجعلناه هدى لبني اسرائيل** فيه قولان احدهما الكتاب قاله الحسن والثاني موسى قاله قتادة **وجعلنا منهم** اي من بني اسرائيل
ائمة اي قادة في الخير تقتدى بهم **يهدون بامرنا** اي يدعون الناس الى طاعة الله وقيل المراد بهم الانبيا وقيل الفقها والعلما **لما صبروا** قرا حمزة والكسائي بكسر اللام وتخفيف
الميم اي لصبرهم واختار ابو عبيد اعتبارا بقراة عبد الله بما صبروا وقرا الباقون بفتح اللام وتشديد الميم اي حين صبروا والمراد صبرهم على دينهم واذى عدوهم وعن دنياهم
وكانوا باياتنا يوقنون اي يصدقون انها من عند الله وفي هذا تنبيه لقريش انكم ان اطعتم جعلت منكم ائمة **ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة** اي يحكم وفي المشار اليهم قولان
احدهما الانبياء واممهم حكاه النقاش والثاني يحكم بين المؤمنين والمشركين حكاه الماوردي عن يحيى بن سلام ثم خوف كفار مكة فقال **اولم يهد لهم كم اهلكنا** الاية مفسرة في اخر سورة
طه ثم وعظهم ليخافوا فقال **اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز** وهي التي لا نبت وقد ذكرناها في اول الكهف فاذا جاءها الماء انبتت ما ياكله الناس والانعام واصل
الجرز الانقطاع من قولهم سيف جراز اي قاطع وناقة جراز اذا كانت تاكل كل شي لانها لا تبقي شيا الا قطعته بفيها ورجل جرز اي اكول وتاول ابن عطا هذه الاية على
انه يوصل بركات المواعظ الى القلوب القاسية **ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين** فيه اربعة اقوال احدها انه فتح يوم بدر روى عكرمة عن ابن عباس في هذه الاية قال
يوم بدر فتح للنبي عليه السلام فلم ينفع الذين كفروا ايمانهم بعد الموت والثاني انه يوم القيمة وهو يوم الحكم بالثواب والعقاب قاله مجاهد والثالث انه اليوم الذي ياتيهم العذاب فيه في الدنيا
قاله السدي والرابع فتح مكة قاله ابن السايب والفرا وابن قتيبة وقد اعترض على هذا القول فقيل كيف لا ينفع الكفار ايمانهم يوم الفتح وقد اسلم جماعة منهم وقبل اسلامهم
قلنا عنه جوابان احدهما لا ينفع من قتل من الكفار ايمانهم بعد الموت وقد ذكرناه عن ابن عباس وقد ذكر اهل السير ان خالد بن الوليد دخل يوم فتح مكة من غير الطريق التي دخل منها رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلقيه صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وغيرهما فقاتلوه فصاح خالد في اصحابه وقاتلهم فقتل اربعة وعشرين من قريش واربعة من هذيل وانهزموا فلما ظهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الم انهكم عن القتال فقيل ان خالدا قوتل فقاتل والثاني لا ينفع الكفار ما اعطوا من الامان لان النبي عليه السلام قال من اغلق بابه فهو امن ومن
دخل دار ابي سفيان فهو امن قال الزجاج يقال امنت فلانا ايمانا فعلى هذا يكون المعنى لا ينفع هذا الامان عنهم عذاب الله وهذا القول الذي قد رفعناه عنه ليس بالجاد
وانا بينا وجهه لانه قد قيل فيه وخرج تمام ذكرنا في الفتح قولان احدهما انه الحكم والقضاء وهو الحساب والثاني فتح البلاد **فاعرض عنهم** قال ابن عباس نسختها اية السيف **وانتظر** موعدي لك
يعني بنصرة على اعدائه وقيل عذاب الاخرة **انهم منتظرون** اي ينتظرون بكم الحوادث من موت او قتل فيستريحون منكم قراة العامة بكسر الظاء وقرا ابن السميفع بفتح الظاء
اي ان الملائكة في السما ينتظرون هلاكهم كما تنتظر انت قال ابو حاتم الصحيح كسر الظاء لقوله فارتقب انهم مرتقبون وقيل ليست الاية منسوخة اذ يقع الاعراض
مع الامر بالقتال كالهدنة وغيرها وقيل اعرض عنهم بعدما بلغت في الحجة

تفسير سورة الاحزاب

مدنية في قول الجميع وهي خمسة الاف وسبعماية وستة وتسعون حرفا والف ومائتان وثمانية وثمانون كلمة **وثلث وسبعون اية** روى ابي بن كعب عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطي الامان من عذاب القبر

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي اتق الله الاية سبب نزولها ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابي جهل وابا الاعور السلمي قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابي راس المنافقين بعد القتال

وقد اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الامان ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابي السرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه ارفض ذكر
آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة ومنفعة لمن عبدها وندعك وربك فشق على النبي عليه السلام قولهم فقال عمر رضي الله عنه ائذن لي يا رسول الله في قتلهم فقال
عليه السلام قد اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فامر النبي عليه السلام عمر ان يخرجهم من المدينة فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين من
اهل مكة يعني ابا سفيان وابا الاعور وعكرمة والمنافقين عبد الله بن ابي وطعمة وعبد الله بن سعد ان الله كان عليما بما يكون من قبل كونه حكيما فيما يفعله ناداه الله تعالى بالنبي تارة و
بالرسول اخرى وباسمه تارة كما قال تعالى يا آدم يا عيسى يا موسى يا داود كرامة له وتشريفا وتنويها بفضله فان قيل ما الفائدة في امره عليه السلام بالتقوى وهو سيد المتقين قلنا
عنه اجوبة اربعة آ ان المراد بذلك استدامة ما هو عليه من التقوى اي اثبت عليه وازدد منه لان التقوى باب لا يبلغ آخره و ب ان معناه الاكثار من تقوى الله في الجهاد و ج انه خطاب توجه عليه
والمراد به امته و د اتق الله في نقض العهد الذي بينك وبينهم وفرق في هذه الآية بين الكافر والمنافق فالمنافق وليس كل كافر منافقا واتبع ما يوحى اليك من ربك يعني القرآن
ان الله كان بما يعملون خبيرا قرا بالياء ابو عمرو وغيره بالتاء على المخاطبة واناجابا بالجمع لانه عنى بقوله اتبع انت واصحابك وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا اي حسبك الله فانا بالمرور
ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه في سبب نزولها قولان آ ان المنافقين كانوا يقولون لمحمد قلبان قلب معنا وقلب مع اصحابه فاكذبهم الله تعالى وانزل هذه الآية قال ابن عباس و ب
انها نزلت في جميل بن معمر الفهري كذا نسبه جماعة من المفسرين وقال الزجاج جميل بن اسد ويكنى ابا معمر وقال مقاتل ابو معمر بن اسد الفهري وكان لبيبا حافظا لما يسمع وكان
يقول ان في جوفي قلبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فكانت قريش تسميه ذا القلبين فاكذبه الله تعالى في ذلك واخبر انه ما خلق لاحد قلبين فلما كان يوم بدر وهزم
المشركون وفيهم يومئذ جميل بن معمر تلقاه ابو سفيان وهو معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ما حال الناس قال انهزموا قال فما بال احدى نعليك في يدك والاخرى
في رجلك قال ما شعرت الا انها في رجلي فعرفوا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده وهذا قول جماعة من المفسرين وقد قال الزهري في هذا قولا عجيبا قال بلغنا ان ذلك في زيد
بن حارثة ضرب له مثل حين تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اعتقه فلما نزل التبني نسخ من ادعائه ولدا فانزل الله فيه ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه يقول ما جعل الله
لرجل من ابوين كذلك لا يكون لزيد ابوان حارثة ومحمد وهو قول مقاتل بن حيان وفيه اثبات لمذهب الشافعي في نفي الولد عن ابوين ويكون معناه ما جعل الله لرجل من ابوين وقيل
معناه انه لا يكون للرجل قلب مؤمن معنا وقلب كافر علينا فالكفر والايمان لا يجتمعان في قلب واحد فيكون معناه ما جعل الله لرجل من دينين حكاه النقاش والقشيري قال الاخفش
من زائدة في قوله من قلبين وقيل هذا مثل ضربه الله للظاهر اي كما لا يكون للرجل قلبان لا يكون امراته المظاهر امه حتى يكون له امان حكاه القشيري وقيل ان رجلا كان يقول
ان لي نفسين نفسا تامرني ونفسا تنهاني فنزل ذلك وهذا قول الحسن حكاه الماوردي وما جعل ازواجكم اللائي قرا ابو جعفر وابو عمرو وورش اللاي بغير همز و[illegible]
ولا ياء واحتجوا بالكسرة عن الياء وقرا نافع بالمد والهمز وحذف الياء واختلف فيه عن ابن كثير وقرا اهل الشام والكوفة بالمد والهمز واثبات الياء واختار ابو عبيد
الاشباع والكل لغات معروفة وكذلك اختلافهم في سورتي المجادلة والطلاق واللائي جمع التي تظاهرون قرا اهل الحجاز والبصرة بفتح التاء وتشديد الظاء والهاء من غير الف
شامي كذلك الا انه بالالف وبفتح التاء وتخفيف الظاء كوفي غير عاصم وبضم التاء وتخفيف الظاء وكسر الهاء عاصم قال المفسرون نزلت في اوس بن الصامت وامراته
خولة بنت ثعلبة ومعنى الكلام ما جعل ازواجكم اللائي تقولون هن علينا كظهور امهاتنا في التحريم كما تقولون انما قولكم معصية وفيه كفارة وازواجكم لكم حلال وسنشرح هذا
في سورة المجادلة ان شاء الله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم الادعياء جمع الدعي وهو الذي يدعى ابنا لغير ابيه نزلت في زيد بن حارثة اعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبناه قبل
الوحي وآخى بينه وبين حمزة بن عبد المطلب في الاسلام فجعل الفقير اخا للغني ليعود عليه فلما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش الاسدية وكانت تحت زيد بن حارثة
قالت اليهود والمنافقون تزوج محمد امراة ابنه وهو ينهى الناس عن ذلك فنزلت هذه الآيات ابطالا لما قالوا وتكذيبا لهم انه ابنه واخبارا ان الدعي لا يكون ابنا
ذلكم قولكم بافواهكم اي ادعاؤكم نسب من لا حقيقة لنسبه قول بالفم لا حقيقة له والله يقول الحق معناه ما جعل الدعي ابنا وهو يهدي السبيل يدل على طريق الحق في الحاق
النسب بالاب وفي الزوجة انها لا تصير كالام قال مجاهد كان الرجل في الجاهلية يكون ذليلا فياتي الرجل ذا القوة والشرف فيقول انا ابنك فيقول نعم فاذا قبله واتخذه ابنا اصبح
اعز اهله ادعوهم لآبائهم اي انسبوهم الى ابائهم الذين ولدوهم قال ابن عمر ما كنا ندعو زيد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزل قوله تعالى ادعوهم لآبائهم رواه البخاري قال
السدي فدعاه النبي عليه السلام الى حارثة وعرفت كلب نسبه فاقروا به واثبتوا نسبه هو اقسط عند الله اي دعاؤكم اياهم لآبائهم اقسط المصدر لدلالة الفعل عليه والمعنى اعدل عند الله فان لم
تعلموا آباءهم اي لم تعرفوا اباهم فاخوانكم اي فهم اخوانكم بالرفع والنصب اي فادعوهم اخوانكم في الدين يعني من اسلم منهم فليقل احدكم يا اخي ومواليكم في معنى الكلام ثلثة اقوال آ معناه
فانسبوهم الى اسماء اخوانكم ومواليكم مثل عبد الله وعبد العزيز وعبد الرحمن وهذا قول مقاتل بن حيان و ب قولوا اخونا فلان وولينا فلان وهذا قول يحيى بن سلام روى محمد بن
المنكدر قال جلس نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم جابر بن عبد الله الانصاري فتفاخروا بالآباء فجعل كل واحد منهم يقول انا فلان بن فلان حتى انتهوا الى سلمان الفارسي
فقال انا سلمان بن الاسلام فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فقال صدق سلمان وانا عمر بن الاسلام وذلك قوله فاخوانكم في الدين و ج انه ان لم يعرف لهم اب ينتسبون اليه كانوا اخوانا في الدين
ان كانوا احرارا وموالي ان كانوا عتقاء كما فعل المسلمون فيمن عرفوا نسبه وفيمن لم يعرفوه فان المقداد بن عمرو كان يقال له المقداد بن الاسود بن عبد يغوث الزهري فرجع الى ابيه
وسفيان بن معمر كانت امه امراة معمر في الجاهلية فادعاه ابنا ثم اسلم سفيان وشهد بدرا فنسب الى ابيه ونسبه في بني زريق من الانصار ومن لم يعرف له اب سالم مولى ابي حذيفة
فنسب الى ولاء ابي حذيفة وليس عليكم جناح فيما اخطاتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه ثلثة اقوال آ فيما اخطاتم به قبل النهي وما تعمدت قلوبكم بعد النهي من هذا وغيره قاله
مجاهد و ب ما اخطاتم به ما سهوتم عنه وما تعمدت قلوبكم ما قصدتموه عن عمد قاله حبيب بن ابي ثابت و ج ما اخطاتم به ان تدعوه لغير ابيه وانتم ترون انه ابوه لم يكن عليكم
باس قاله قتادة وكان الله غفورا لما كان من قولكم قبل النهي رحيما بقبول التوبة في الاسلام قال الزجاج لا جناح عليك ان تقول يا بني من غير تعمد ان تجريه مجرى
الولد في الارث قال صلى الله عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او الى غير ولي النعمة فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ومحل ما في قوله ما تعمدت الجر عطفا على ما التي
في قوله فيما اخطاتم به ويجوز ان يكون في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف اي تؤاخذون به النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فيه ثلثة اقوال آ انه حكم فيهم بما شاء فنفذ
حكمه عليهم قاله ابن عباس وعطاء يعني اذا دعاهم النبي الى شيء ودعتهم انفسهم الى شيء كانت طاعة النبي عليه السلام اولى من طاعة بعضهم لبعض و ب انه اولى بهم من الحمل على الجهاد وبذل

النفس دونه وحكى النقاش ان سبب نزولها ان النبي عليه السلام لما اراد غزوة تبوك امر الناس بالخروج فقال قوم منهم نستاذن اباءنا وامهاتنا فانزل الله تعالى النبي اولى بالمؤمنين
من انفسهم و ج اولى بهم في قضاء ديونهم واسعافهم في نوائبهم على ما رواه عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا انا اولى الناس به
في الدنيا والآخرة اقرءوا ان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن ترك مالا فلورثته وان ترك دينا او ضياعا فلياتني فانا مولاه وقال الحكماء النبي اولى بالمؤمنين
من انفسهم لان انفسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم والنبي يدعوهم الى ما فيه نجاتهم وقال ابو بكر الوراق النبي يدعوهم الى العقل وانفسهم تدعوهم الى الهوى وقرا ابن
عباس وابن مسعود النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو اب لهم وازواجه امهاتهم وفي مصحف ابي مثل ذلك الا انه اخر الاب عن الامهات وروي ان عمر رضي الله عنه سمع
صبيا يقرأ النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم وهو اب لهم فامره باسقاط وهو اب لهم فقال هذا مصحف ابي فذهب اليه فساله فقال انه كان يلهيني القرآن
ويلهيك الصفق في الاسواق وقال قوم لا يجوز ان يسمى النبي عليه السلام ابا لقوله تعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن يقال هو مثل الاب للمؤمنين كما قال عليه السلام
انما انا لكم مثل الوالد والصحيح انه يجوز ان يقال انه اب المؤمنين اي في الحرمة وقوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم اي في النسب وازواجه امهاتهم يعني كانهن في الحرمة
نظيرها قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض اي كالسموات والارض واراد الله بهذا تعظيم حقهن وحرمتهن وانه لا يجوز نكاحهن كما لا يجوز نكاح الام ودليل هذا التاويل
انه لا يحرم على الولد رؤية الام وقد حرم الله رؤيتهن على الاجانب ولا يرثن المؤمنين ولا يرثوهن فعلم انهن امهات المؤمنين في معنى دون معنى وهذا معنى ما روى
مسروق عن عائشة رضي الله عنها ان امراة قالت لها يا امه فقالت لست لك بام انما انا ام رجالكم فبان بهذا ان معنى هذه الامومة ما ذكرناه وقيل انهن امهات
المؤمنين والمؤمنات تعظيما لحقهن على الرجال والنساء ولهذا قال عليه السلام لعائشة انا وانت ابوا هذه الامة حكاه الماوردي وحكى ايضا انه لا يحرم النظر اليهن
لتحريم نكاحهن وقيل من لم يدخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم نكاحها فان المستعيذة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت لما راته نعوذ بالله منك
فقال لها عليه السلام لقد استعذت بمعاذ فتزوجها رجل في زمن عمر رضي الله عنه فهم عمر برجمه فذكر له انه غير مدخول بها فكف عنه فاذا لا يجوز ان يقال
لبناتهن هن اخوات المؤمنين ولا لاخوانهن واخواتهن اخوال المؤمنين وخالات المؤمنين ولهذا قال الشافعي تزوج الزبير اسماء بنت ابي بكر وهي اخت ام المؤمنين
ولم تقل هي خالة المؤمنين واطلق قوم هذا وقالوا معاوية رضي الله عنه خال المؤمنين يعنون في الحرمة لا في النسب ومعاوية اخ ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي عليه السلام
واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله مفسر في آخر الانفال من المؤمنين والمهاجرين يعني ان ذوي القرابات بعضهم اولى بميراث بعض من ان يرثوا بالهجرة
والايمان كما كانوا يفعلون قبل النسخ الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا وهذا استثناء ليس من الاول والمعنى لكن فعلكم الى اوليائكم معروفا جائز وذلك ان الله تعالى لما نسخ
التوارث بالحلف والهجرة اباح الوصية للمعاقد فيوصي لمن يتولاه بما احب من ثلثه فمعنى المعروف ههنا الوصية او الهبة او الصلة وقيل عنى بالاولياء القرابات من المشركين
فهم اولياء في النسب لا في الدين كان ذلك في الكتاب مسطورا فيه ثلثة اقوال آ يعني نسخ الميراث بالهجرة ورده الى ذوي الميراث من القرابات في الكتاب مسطورا و ب كان ان لا يرث
مسلم من كافر في الكتاب مسطورا و ج كان التوارث بالهجرة والمواخاة في الكتاب مسطورا قبل النسخ وفي الكتاب اربعة اقوال آ اللوح المحفوظ قاله ابراهيم التيمي و ب في الذكر
وهو قول مقاتل بن حيان و ج في التوراة ان بني اسرائيل ان اصنعوا مثله في بني لاوي بن يعقوب حكاه النقاش و د في القرآن وهو قول قتادة مسطورا اي مكتوبا واذ اخذنا
اي اذكر اذ اخذنا من النبيين ميثاقهم اي عهدهم وفيه قولان آ ان يصدق بعضهم بعضا ويتبع بعضهم بعضا قاله قتادة و ب ان يعبدوا الله ويدعوا الى عبادته ويصدق بعضهم بعضا
وان ينصحوا قومهم قاله مقاتل وهذا الميثاق اخذ منهم حين اخرجوا من ظهر آدم كالذر قال ابي بن كعب لما اخذ ميثاق الخلق خص النبيين بميثاق آخر ومنك ومن
نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم فان قيل لم خص الانبياء الخمسة بالذكر دون غيرهم من الانبياء قلنا لانه بين على فضلهم لانهم اصحاب الكتب والشرائع واولوا العزم
من الرسل وائمة الامم وقدم ذكر نبينا بيانا لفضله عليهم وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم في قوله ومنك ومن نوح قال كنت اول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث
واخذنا منهم ميثاقا غليظا اي عهدا شديدا على الوفاء بما حملوا وذكر المفسرون ان ذلك العهد الشديد اليمين بالله تعالى فالميثاق الثاني تاكيد للميثاق الاول باليمين وقيل الاول
هو الاقرار بالله و في امر النبوة وقيل معناه ان يعلنوا ان محمدا رسول الله ويعلن محمد ان لا نبي بعده حكاه الماوردي ليسال الصادقين عن صدقهم يقول اخذنا
ميثاقهم لكي يسال الصادقين عن صدقهم يعني النبيين هل بلغوا الرسالة ليثابوا على تبليغهم ومعنى سؤال الانبياء وهو يعلم صدقهم تبكيت مكذبيهم كما قال تعالى ءانت
قلت للناس وفيه تنبيه اي اذا كان الانبياء يسالون فكيف من سواهم وقيل ليسال الانبياء عن الوفاء بالميثاق ثم تم الكلام ثم اخبر بعد ذلك عما اعد للكافرين فقال واعد
للكافرين عذابا اليما يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم يذكرهم الله انعامه عليهم في دفع الاحزاب عنهم من غير قتال اذ جاءتكم جنود وهم الذين تحزبوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايام الخندق **فصل** في قصتهم ذكر اهل العلم بالسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اجلى بني النضير ساروا الى خيبر فخرج نفر من اشرافهم
الى مكة فالبوا قريشا ودعوهم الى الخروج لقتاله ثم خرجوا من عندهم فاتوا غطفان وسليم ففارقوهم على مثل ذلك فتجهزت قريش وخرجوا يقودهم ابو سفيان ووافتهم بنو سليم
وخرجت بنو اسد ومن تبعهم من العرب فكانوا اربعة آلاف اسد وفزارة واشجع وبنو مرة فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم خروجهم من مكة اخبر الناس خبرهم وشاورهم
فاشار سلمان بحفر الخندق ولم تكن العرب تعرف الخندق فلما فرغ رسول الله منه اقبل المشركون فنزلت قريش بمجمع الاسيال في عشرة آلاف منهم وممن تابعهم ونزلت غطفان
الى جانب احد وخرج النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون فجعلوا ظهورهم الى سلع في ثلثة آلاف من المسلمين وجعل الخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري فرفعوا الى الآطام
وخرج حيي بن اخطب الى كعب بن اسد القرظي صاحب بني قريظة وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاهده على ذلك فلما سمع كعب بحيي اغلق دونه حصنه
فاستاذن عليه فلم يفتح له فقال له كعب انك يا حيي امرؤ مشؤوم واني قد عاهدت محمدا ولست بناقض عهده ولم ار منه الا الوفاء والصدق قال له ويحك افتح لي اكلمك
قال ما انا بفاعل قال حيي والله ما اغلقت دوني الا تخوفا على جشيشتك ان آكل معك منها فاحفظه ذلك ففتح له فقال يا كعب جئتك بعز الدهر وبحر طام جئتك بقريش
وغطفان قد عاهدوني على ان يستاصلوا محمدا فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر بجهام الجهام السحاب قد اهراق ماءه يرعد ويبرق وليس فيه شيء فدعني فلم ار
من محمد الا صدقا ووفاء فلم يزل به حيي حتى سمح له على ان اعطاه عهدا من الله وميثاقا لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمدا ان ادخل معك في حصنك فيصيبني

ما اصابك من خير وشر فنقض كعب العهد الذي كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الخبر الى النبي عليه السلام بعث سعد بن معاذ وسعد بن عبادة وعبد الله بن رواحة
وخوات بن جبير الى بني قريظة وقال انظروا احق ما بلغنا عن هؤلاء القوم ام لا فان كان حقا فالحنوا الي لحنا ولا تفتوا في اعضاد الناس وان كانوا على الوفا فاجهروا به
للناس فخرجوا اليهم فوجدوهم على اخبث ما بلغهم عنهم فعادوا الى النبي عليه السلام فاخبروه بالخبر ولم يظهروه الى الناس ثم ان القوم تاهبوا للقتال فاشتد الخوف على المسلمين
واتاهم عدوهم من فوقهم ومن اسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن وظهر نفاق بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا ان ناكل كنوز كسرى وقيصر
واحدنا لا يقدر ان يذهب الى الغائط ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقال اوس بن قيظي احد بني حارثة يا رسول الله ان بيوتنا عورة من العدو فاذن لنا فلنرجع الى ديارنا
فانها خارجة من المدينة فاقام المشركون بضعا وعشرين ليلة لم يكن حرب الا الرمي بالنبل والحصى فلما اشتد البلاء على الناس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينة بن حصن
والحرث بن عوف قايدي غطفان واعطاهما ثلث ثمار المدينة على ان يرجعا بمن معهما عن رسول الله فاجابا الى ذلك وكتبوا بينهم كتابا ولم يشهدوا فيه فجا سعد بن معاذ وسعد
بن عبادة الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستشارهما في ذلك فقالا يا رسول الله اشي امرك الله به فلا بد لنا من العمل ام امر تحبه فنصنعه ام شي تصنعه لنا فقال بل لكم والله
ما افعل ذلك الا لاني رايت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة فقال سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وهم لا يطمعون ان ياكلوا من ثمرنا
الا قرى او بيعا فحين اكرمنا الله بالاسلام واعزنا بك نعطيهم اموالنا والله لا نعطيهم الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانت وذاك
فتناول سعد الصحيفة فمحاها ثم اقاموا على الحصار ولم يكن قتال الا ان فوارس من قريش منهم عكرمة بن ابي جهل ونوفل بن عبد الله ونفر اخر تلبسوا للقتال وخرجوا
على خيلهم نحو الخندق فراوه ثم قالوا والله ان هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق فاقتحموه بخيولهم وخرج علي كرم الله وجهه
في نفر من المسلمين حتى اخذ عليهم الثغرة التي اقتحموا منها خيولهم فلما وقف علي كرم الله وجهه قال لعمرو بن عبدود كنت تعاهد الله لا يدعوك رجل من قريش الى خصلتين
الا اخذت احدهما واني ادعوك الى الله ورسوله والى الاسلام قال لا حاجة لي في ذلك قال فاني ادعوك الى النزال قال ولم يا ابن اخ فوالله ما احب ان اقتلك قال علي ولكني احب
ان اقتلك والله فحمي عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعقره وضرب وجهه ثم اقبل على علي فتنازلا وتجاولا فقتله علي كرم الله وجهه وقتل رجلان احدهما منبه بن عثمان
اصابه سهم فمات منه بمكة والاخر نوفل بن المغيرة وكان قد اقتحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقال يا معشر العرب قتلة احسن من هذه فنزل اليه علي كرم الله وجهه
فقتله فغلب المسلمون على جسده فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم جسده فقال عليه السلام لا حاجة لنا في جسده ولا في ثمنه فشانكم به فاقام المسلمون على حالهم عليه
ثم ان نعيم بن مسعود من غطفان اتى النبي عليه السلام فقال اني قد اسلمت ولم يعلم بذلك قومي فمرني بامرك فقال عليه السلام انما انت فينا رجل واحد فخذل عنا ان استطعت
فان الحرب خدعة فخرج نعيم حتى اتى بني قريظة وكان لهم نديما في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودي اياكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم قال فان قريشا وغطفان جاءوا
بحرب محمد وقد ظاهرتموهم عليه وانهم ليسوا كهيئتكم البلد بلدكم به اموالكم وابناؤكم ونساؤكم لا تقدرون ان تحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان اموالهم واهلوهم بغيره فان
راوا غنيمة اصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا حتى تاخذوا رهنا من اشرافهم يكونون بايديكم ثقة لكم على ان تقاتلوا
محمدا معكم ولا يخلوكم وينصرفوا الى بلادهم فقالوا لقد اشرت ونصحت ثم خرج واتى قريشا فقال لابي سفيان ومن معه من اشراف قريش قد عرفتم ودي لكم وقد بلغني امر رايت
علي ان ابلغكموه فاكتموا علي قالوا نفعل قال اعلموا ان اليهود قد ندموا على نقض العهد الذي بينهم وبين محمد وقد ارسلوا اليه بانا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك عنا
ان ناخذ من القبيلتين قريش وغطفان رجالا من اشرافهم فتضرب اعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم فاجابهم الى ذلك فان بعث اليهود اليكم يلتمسون منكم احدا فلا تدفعوا اليهم
ثم خرج واتى غطفان قومه وقال لهم مثل ما قاله لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كان ليلة السبت في شوال سنة خمس وكان مما صنع الله لرسوله عليه السلام ارسل ابو سفيان وقادة
غطفان الى بني قريظة عكرمة بن ابي جهل في نفر من قريش وغطفان وقالوا لهم انا لسنا بدار مقام وقد هلك الخف والحافر فاستعدوا للقتال فارسلوا اليهم ان اليوم السبت
ولا نعمل فيه شيئا ومع ذلك فلسنا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم وذكروا لهم ما اشار به نعيم عليهم فلما رجعت الرسل الى المشركين واعادوا عليهم مقالة اليهود قالوا والله
لقد صدق نعيم فيما قال فبعث المشركون الى اليهود انا لا ندفع اليكم احدا فان اردتم القتال فاخرجوا فقالت اليهود لقد صدق نعيم فيما اشار به فاشتغلوا من نظائرهم على القتال دون
اخذ الرهاين فالى المشركون وخذلهم الله تعالى فبعث عليهم الريح الباردة في ليال شاتية شديدة البرد وكانت ريح قال النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد
بالدبور فالقت النيران وقلعت الاوتاد والاطناب وارسل عليهم الرعب حتى كان سيد كل حي يقول لقومه اجتمعوا الي فاذا اجتمعوا قال لهم النجا النجا فانهزموا من غير قتال
فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها هم الملائكة لم يقاتلوا يومئذ قال مقاتل انزل الف ملك عليهم جبريل وفيما كان منهم اربعة اقوال آ تفريق كلمتهم واقعاد بعضهم على بعض ب القاء
الرعب في قلوبهم حكاه ابن شجرة ج تنبيه قلوب المسلمين من غير ان يقاتلوا معهم د جعلت تقلع اوتادهم وتطفي نيرانهم وتكبر في عسكرهم فاشتد عليهم فانهزموا من غير قتال وقرا
الجحدري والنخعي والجوني وابن السميفع بعدها بالياء وكان الله بما يعملون بصيرا قرا ابو عمرو بالياء يعني الكفار وقرا الباقون بالتاء على الخطاب للمؤمنين اذ جاءوكم من
فوقكم اي من فوق الوادي من قبل المشرق قريظة والنضير وغطفان ومن اسفل منكم من المغرب من ناحية مكة ابو سفيان في قريش ومن معه واذ زاغت الابصار اي مالت
عن كل شي فلم تنظر الا الى عدوها مقبلا من كل جانب وبلغت القلوب الحناجر الحنجرة جوف الحلقوم قال قتادة شخصت عن مكانها فلولا انه ضاق الحلقوم عنها ان تخرج لخرجت
وقال غيره المعنى انهم جبنوا وجزع اكثرهم وسبيل الجبان اذا اشتد خوفه ان تنتفخ رئته واذا انتفخت الرئة رفعت القلب الى الحنجرة ولهذا يقال للجبان انتفخ سحره
وهذا المعنى مروي عن ابن عباس والفراء قال ابو سعيد الخدري قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شي نقول فقد بلغت القلوب الحناجر قال قولوا اللهم استر
عوراتنا وآمن روعاتنا قال فقلناها فضرب وجوه اعداء الله بالريح فهزموا وتظنون بالله الظنونا فيه قولان آ انكم ظننتم كثرتهم حتى قنطتم ب اختلفت ظنونهم فظن
المنافقون ان محمدا واصحابه يستاصلون وظن المؤمنون انه ينصر وانه خطاب للمنافقين وقد اختلف القراء في الظنون والسبيل والرسول فاثبت الالفات فيها وصلا ووقفا
اهل المدينة والشام وعاصم في رواية ابي بكر وابي عمرو برواية عياش والكسائي برواية قتيبة قالوا لانها ثابتة في مصحف عثمان رضي الله عنه وسائر مصاحف البلدان وقرا
ابو عمرو في سائر الروايات عنه وحمزة بحذفها في الحالين وهو القياس واثبتها الباقون في الوقف دون الوصل لان آخر الآيات عندهم فواصل تشبيها لها بالقوافي هنالك

اي عند ذلك وفي تلك الحال ابتلي المؤمنون اي اختبروا بالقتال والحصر والجوع ليتبين المخلص من المنافق حكى علي بن عيسى ان هنالك للبعيد من المكان وهناك للوسط
وهنا للقريب وزلزلوا اي حركوا وازعجوا وقوله زلزالا شديدا اي انه تاكيد قال الفراء حركوا الى الفتنة تحريكا فعصموا والقراءة بكسر الزاء وقرئ
بفتحها وهما مصدران واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض فيه ثلثة اقوال آ انه الشك قاله الحسن ب انه النفاق ايضا عبر عنهم بعبارتين ج ان الذين في قلوبهم
مرض لم يكونوا منافقين ولكن كانوا اهل ضعف في البصائر فكان المنافقون يستميلونهم بادخال الشبه عليهم حكاه القشيري والثاني قول قتادة ما وعدنا الله و
رسوله الا غرورا قال المفسرون قالوا يوم الخندق ان محمدا يعدنا ان نسكن كسرى وقيصر ولا نامن ان نذهب الى الخلاء هذا والله الغرور واذ قالت طائفة منهم يعني
من المنافقين وفي القائل لهذا قولان عبد الله بن ابي واصحابه قاله السدي و بنو سالم من المنافقين قاله مقاتل وقيل قالت اليهود للمنافقين لا مقام لكم حكاه القشيري وقيل
هو من قول اوس بن قيظي ومن وافقه على رايه من المنافقين حكاه الماوردي عن يزيد بن رومان وحكاه الثعلبي ايضا يا اهل يثرب يثرب اسم المدينة وقال ابو عبيدة
يثرب اسم ارض وقعت المدينة في ناحية منها ويثرب لا ينصرف للتعريف ووزن الفعل وفيه التانيث ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال للمدينة يثرب وسماها
طيبة ولعله كره اسم التثريب انه الفساد لا مقام لكم القراءة بفتح الميم اي لا مكان لكم تقيمون فيه وقرا عاصم بضم الميم اي لا اقامة لكم يقال اقمت اقامة ومقاما وقال
الفراء المقام بالفتح الثبات على الامر وبالضم الثبات في المكان وفي تاويل ذلك ثلثة اقوال آ لا مقام لكم على دين محمد فارجعوا الى دين مشركي العرب قاله الحسن ب لا
مقام لكم على القتال فارجعوا الى طلب الامان قاله الكلبي ج لا مقام لكم على القتال في مكانكم فارجعوا الى مساكنكم ذكره النقاش ويستاذن فريق منهم النبي في الرجوع
الى المدينة وفيهم قولان آ انهم بنو حارثة قاله ابن عباس قال السدي انما استاذن رجلان من بني حارثة ب بنو حارثة وبنو سلمة بن جشم قاله مقاتل قال الضحاك رجع منهم ثمانون
رجلا بغير اذن يقولون ان بيوتنا عورة فيها ثلثة اقوال آ قاصية في المدينة نخاف على عورة النساء والصبيان من السبي قاله قتادة ب خالية اي ليس فيها الا العورة من النساء وهذا
قول الكلبي والفراء ماخوذ من قولهم قد اعور الفارس اذا بان منه موضع خلل للضرب والطعن ج مكشوفة الحيطان نخاف عليها السراق والطلب وهذا قول السدي والعرب
تقول قد اعور منزلك اذا ذهب ستره وسقط جداره وكل ما كره انكشافه فهو عندهم عورة وقرا ابن عباس عورة بكسر الواو والفعل منه عور فهو اسم فاعل ثم قال تعالى
وما هي بعورة تكذيبا لهم فيما ذكروه ان يريدون الا فرارا من القتال والدين ولو دخلت عليهم من اقطارها اي لو دخل على المنافقين من اقطار المدينة ونواحيها ثم سئلوا
الفتنة قرا علي كرم الله وجهه والضحاك والزهري وابو عمران وابو جعفر برفع السين ومد الواو بهمزة مكسورة بعدها وقرا الحسن وابو الاشهب سولوا برفع السين
وسكون الواو من غير مد ولا همز وقرا الاعمش والجحدري بكسر السين ساكنة الياء من غير همز ولا واو ومعنى سئلوا الفتنة اي سئلوا فعلها والفتنة الشرك في قول الجمهور
قال ابن عباس ومقاتل يقول الله لو ان الاحزاب دخلوا المدينة ثم امروهم بالشرك لاشركوا وهو قوله لآتوها اي لاعطوهم ما سالوا وقال الضحاك ثم سئلوا القتال
في العصبية لاسرعوا اليه وقرا اهل الحجاز والشام لاتوها بالقصر من الاتيان وقرا الباقون بالمد من الايتاء اي اعطوا ما عندهم من القوة وما تلبثوا بها الا يسيرا فيه ثلثة
اقوال آ وما احتبسوا عن الاجابة الى الكفر الا قليلا قاله قتادة ب وما تلبثوا بالمدينة بعد الاجابة الا يسيرا حتى يعذبوا قاله السدي ج على قولنا ان الفتنة هي القتال ان المعنى
ولو دخلت المدينة على اهلها من اقطارها ثم سئلوا هؤلاء المنافقون الحرب لاتوها مبادرين وما تلبثوا يعني الجيوش الداخلة عليهم بها الا قليلا حتى يخرجوهم منها
وانما منعهم من القتال معك الشك في دينك قال ابو سليمان الدمشقي حفظت هذا المعنى من كتاب الواقدي ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل في وقت ما هذا فيه
ثلثة اقوال آ انهم ناس غابوا عن وقعة بدر فلما علموا ما اعطى الله اهل بدر من الكرامة قالوا لئن شهدنا قتالا لنقاتلن قاله قتادة ب انهم اهل العقبة وهم سبعون رجلا بايعوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على طاعة الله ونصرة رسوله قاله مقاتل ج انه لما نزل بالمسلمين يوم احد ما نزل عاهد الله معتب بن قشير وثعلبة بن حاطب لا يوليان دبرا قط فلما
كان يوم الاحزاب نافقا قاله الواقدي واختاره ابو سليمان وهو اليق مما قبله واذا كان الكلام في حق المنافقين فكيف يطلق القول على اهل العقبة كلهم لا يولون الادبار
يولون جواب القسم لان عاهدوا في معنى اقسموا وقرئ بتشديد النون وحذف الواو على تاكيد جواب القسم والمعنى لا ينهزمون ولا يولون العدو ظهورهم وكان عهد الله
مسئولا اي يسال عنه في الآخرة ثم اخبرك ان الفرار لا يزيد في اجالهم فقال قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل قال ابن عباس لان من حضر اجله مات او قتل
واذا لا تمتعون الا قليلا اي لا تمتعون بعد الفرار في الدنيا الا قليلا وهو باقي آجالكم وهو كل ما هو آت قريب ثم اخبر ان ما قدره عليهم واراده بهم لا يدفع عنهم بقوله قل من ذا الذي يعصمكم
من الله اي يجيركم ويمنعكم عنه ان اراد بكم سوءا من هلاك وهزيمة وبلاء او اراد بكم رحمة وهي النصر والعافية والسلامة وهذا كله امر من النبي عليه السلام ان يخاطبهم بهذه الاشياء
ولا يجدون لهم من دون الله وليا اي قريبا ينفعهم ولا نصيرا اي ناصرا ينصرهم ومعنى قوله او اراد بكم رحمة من يمنع الله ان يرحمكم ان اراد بكم رحمة اذ لا يقال عصمه من رحمته
بل يقال عصمه من الآفة وقد قال قوم يقال عصمه عن الخير وعصمه من الشر قد يعلم الله المعوقين منكم يقال عاقه واعاقه وعوقه اذا صرفه عن الوجه الذي يريده وفي سبب
نزولها قولان آ ان رجلا انصرف من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب فوجد اخاه لابيه وامه وعنده شواء ونبيذ فقال له انت ههنا ورسول الله بين الرماح والسيوف
فقال هلم الي لقد احيط بك وبصاحبك والذي يحلف به لا يستقبلها محمد ابدا فقال له كذبت والذي يحلف به اما والله لاخبرن رسول الله بامرك فذهب الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليخبره فوجد جبريل قد نزل بهذه الآية الى قوله يسيرا هذا قول ابن زيد ب ان عبد الله بن ابي ومعتب بن قشير والمنافقين الذين رجعوا من الخندق الى المدينة
كانوا اذا جاءهم منافق قالوا له ويحك اجلس فلا تخرج ويكتبون بذلك الى اخوانهم الذين في العسكر ان ائتونا بالمدينة فانا ننتظركم يثبطونهم عن القتال وكانوا لا ياتون العسكر
الا ان لا يجدوا بدا فياتون ليرى الناس وجوههم فاذا غفل عنهم عادوا الى المدينة فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب والقائلين لاخوانهم هلم الينا فيهم ثلثة اقوال آ انهم المنافقون
قالوا للمسلمين ما محمد واصحابه الا اكلة راس ولو كانوا لحما لالتهمهم ابو سفيان واصحابه دعوا هذا الرجل فانه هالك ومن معه فخلوهم وهلم الينا اي تعالوا الينا وهي لغة
اهل الحجاز يسوون بين الواحد والجماعة واما تميم فيقولون هلم يا رجل وهلموا يا رجال ب انه المنافق الذي قال لاخيه ما ذكرناه في قول ابن زيد ج انهم اليهود دعوا اخوانهم
من المنافقين الى ترك القتال قاله مقاتل وهلم ذكر في الانعام الا ان ذاك متعد وهذا لازم ولا ياتون الباس الا قليلا اي لا يحضرون الحرب في سبيل الله الا قليلا للرياء والسمعة
ولو كان ذلك لله كان كثيرا وقد حكي عن الحسن في قوله ولا يذكرون الله الا قليلا قال انما قل لانه كان لغير الله وقيل ولا ياتون الباس الا قليلا خوفا من الموت اشحة عليكم قال الزجاج

منصوب على الحال وانتصابه من الضمير في ياتون وقرى بالرفع والاشحة جمع شحيح كالاذلة والذليل والمعنى بخلا وفيما شحوا به اربعة اقوال آ اشحة بالخير قاله مجاهد
و ٢ بالنفقة في سبيل الله قاله قتادة و ٣ بالغنيمة روي عن قتادة ايضا وقال الزجاج بالظفر والغنيمة و ٤ بالقتال معكم حكاه الماوردي عن ابن كامل ثم اخبر عن جبنهم فقال
فاذا جاء الخوف اي اذا حضر القتال رايتهم ينظرون حال لان رايتهم ابصرتهم والمعنى انهم ينظرون اليك خوفا من القتال تدور حال من الضمير في ينظرون اعينهم كالذي يغشى عليه من الموت
اي دورانا كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت وهو الذي قرب حاله وغشيته اسبابه فيذهب ويذهب عقله ويشخص بصره فلا يطرف وكذلك هولاء ويقال للميت اذا شخص
بصره ودارت عينه فاذا ذهب الخوف اي جاء الامن والغنيمة سلقوكم بالسنة حداد فيه قولان آ رفعوا اصواتهم عليكم بالسنة حداد اي شديدة ومنه قول عليه السلام لعن الله السالقة
اي التي ترفع صوتها بالنياحة و ٢ معناه آذوكم بالكلام الشديد بالسنة سليطة قاله ابن قتيبة قال قتادة بسطوا السنتهم فيكم وقت القسمة يقولون اعطونا اعطونا فلستم
باحق بها منا فاما عند الباس فاجبن قوم واخذله للحق واما عند القسمة فاشح قوم والعرب تقول صلقوكم بالصاد والاجود في القراة بالسين وبالصاد قرا ابي بن كعب وابو الجوزا وابن
ابي عبلة اشحة حال من الضمير المرفوع في سلقوكم على الخير فيه ثلاثة اقوال آ على قسمة الغنيمة قاله يحيى بن سلام و ٢ على المال ان ينفقوه في سبيل الله قاله السدي و ٣ على النبي عليه السلام بظفره
حكاه الماوردي اولئك لم يؤمنوا اي هم وان اظهروا الايمان فليسوا بمؤمنين لنفاقهم فاحبط الله اعمالهم قال مقاتل ابطل جهادهم لانه لم يكن في ايمان وكان ذلك الاحباط على الله
يسيرا هينا وقيل كان نفاقهم على الله هينا حكاه الماوردي ثم اخبر عنهم بما يدل على جبنهم فقال يحسبون الاحزاب لم يذهبوا اي يحسب المنافقون من شدة خوفهم وجبنهم ان
الاحزاب بعد انهزامهم وذهابهم لم يذهبوا الى مكة وان يات الاحزاب اي يرجعوا اليهم للقتال كرة ثانية يودوا لو انهم بادون في الاعراب اي يتمنون لو كانوا في بادية الاعراب
من خوفهم والبادون خلاف الحاضرين يقال بدا فلان يبدو بداوة اذا خرج الى البادية وهي البداوة والبداوة بالكسر والفتح وباد جمع باد وقرئ بدا مثل غاز وغزى يسالون
عن انبائكم اي ودوا لو كانوا بالبعد منكم يسالون عن اخباركم يقولون ما فعل محمد واصحابه فيعرفون حالكم بالاستخبار لا بالمشاهدة وقيل يسالون شماتة بالمسلمين وفرحا
بنكباتهم ولو كانوا فيكم اي لو كانوا يشهدون القتال معكم ما قاتلوا الا قليلا فيه ثلاثة اقوال آ الا رياء من غير احتساب قاله مقاتل و ٢ الا رميا بالحجارة قاله الكلبي وابن السائب و ٣
الا كرها حكاه الماوردي قال مقاتل ثم عاب من تخلف بالمدينة بقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اي قدوة صالحة وقرا عاصم هنا وفي سورة الممتحنة
اسوة بضم الالف والباقون بالكسر فيهما وهما لغتان وهو اسم كان والخبر لكم وفي رسول الله حال والظرف يتعلق بالاستقرار لا باسوة والاسوة من الايتساء كالقدوة
من الاقتداء اسم يوضع موضع المصدر يقول الله تعالى كان لكم برسول الله اقتداء لو اقتديتم به في نصرته والصبر معه في مواطن القتال كما فعل هو يوم احد اذ كسرت رباعيته وشج حاجبه
وقتل عمه حمزة وواساكم مع ذلك بنفسه فهلا فعلتم مثل ما فعل هو لمن كان يرجوا الله بدل من قوله لكم وهو تخصيص بعد التعميم للمؤمنين يعني ان الاسوة برسول الله انما كانت
لمن كان يرجوا الله واليوم الاخر وفيه ثلاثة اقوال آ لمن كان يخاف الله واليوم الاخر قاله علي بن عيسى و ٢ لمن كان يرجوا ثواب الله وما عنده من النعيم وهو قول ابن عباس
ويحيى بن سلام و ٣ لمن كان يرجوا لقاء الله بايمانه وتصديقا بالبعث الذي فيه جزاء الاعمال قاله سعيد بن جبير وذكر الله كثيرا فيه قولان آ استكثر من ذكر الله خوفا من عقابه
ورجاء لثوابه و ٢ استكثر من العمل لطاعته فصل اختلفوا في هذه الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم من قال هي على الايجاب حتى يقوم دليل الاستحباب ومنهم
من قال هي على الاستحباب حتى يقوم دليل الايجاب ومنهم من يحمل على الايجاب في امور الدين وعلى الاستحباب في امور الدنيا ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الاحزاب بقوله
ولما راى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله انما اظهر الاسمين هنا مع تقدم ذكرهما لئلا يكون الضمير الواحد عن الله وغيره وفي
الموعود قولان آ ان الله تعالى كان قد وعدهم في سورة البقرة وغيرها اذ قال ام حسبتم ان تدخلوا الجنة الى قوله الا ان نصر الله قريب فلما راوا احزاب المشركين يوم الخندق قالوا هذا
ما وعدنا الله ورسوله قاله ابن عباس وقتادة و ٢ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدهم بالنصر والظهور على مداين كسرى وقيصر وروي انه عليه السلام قال لاصحابه ان الاحزاب
سائرون اليكم تسعا او عشرا اي في آخر تسع ليال او عشر فلما راوهم قد اقبلوا للميعاد قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما وفيه قولان آ
الا ايمانا بالرب وتسليما للقضا قاله الحسن و ٢ الا ايمانا بالوعد وتسليما للامر قاله قتادة من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ انها نزلت
في انس بن النضر قاله انس بن مالك وقد اخرجه البخاري ومسلم من حديث انس بن مالك قال غاب عمي انس بن النضر عن قتال بدر فقال غبت عن اول قتال قاتله رسول الله
صلى الله عليه وسلم مع المشركين لئن اراني الله قتال المشركين ليرين الله ورسوله ما اصنع فلما كان يوم احد انكشف المسلمون فقال اللهم اني ابرا اليك مما جاء به هولاء يعني المشركين
واعتذر اليك بما صنع هولاء يعني المسلمين ثم تقدم فلقيه سعد بن معاذ فقال يا سعد والذي نفسي بيده اني لاجد ريح الجنة دون احد فقاتلهم حتى قتل قال سعد فلم استطع
يا رسول الله ان اصنع ما صنع قال انس فوجدناه بين القتلى به بضع وثمانون ما بين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم وقد مثلوا به فما عرفناه حتى عرفته اخته ببنانه ورؤيك
بشبابه ذكر القشيري وغيره قال انس فكنا نقول فيه وفي اشباهه نزل قوله من المؤمنين رجال صدقوا الآية و ٢ انها نزلت في طلحة بن عبيد الله قتل لعلي كرم الله وجهه حدثنا
عن طلحة قال ذاك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله فمنهم من قضى نحبه لا حساب عليه فيما يستقبل وقال بعض المفسرين هذا القدر من الآية في طلحة والقها في انس قال ابن جرير
فوالله بما عاهدوا عليه وفي ذلك اربعة اقوال آ انهم عاهدوا ليلة العقبة على الاسلام والنصرة و ٢ انهم قوم لم يشهدوا بدرا فعاهدوا الله ان لا يتاخروا بعدها و ٣ انهم عاهدوا ان اذا لقوا
اذا لقوا فصدقوا و ٤ انهم عاهدوا على البأساء والضراء وحين البأس فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر فيه ثلاثة اقوال آ فمنهم من مات ومنهم من ينتظر الموت قاله ابن عباس و ٢ فمنهم
من قضى عهده قتل او عاش ومنهم من ينتظر ان يقضيه بقتال او صدق لقاء قاله مجاهد و ٣ فمنهم من قضى نذره الذي كان نذر قاله ابو عبيدة قال ابن عباس من قضى نحبه حمزة
ومن قتل معه وانس بن النضر واصحابه وقال محمد بن اسحق فمنهم من قضى نحبه من استشهد يوم بدر واحد ومنهم من ينتظر ما وعده الله من نصره او الشهادة على ما مضى
عليه اصحابه واصل النحب النذر واستعير النحب مكان الاجل لان الاجل وقع بالنحب وكان النحب سببا له وما بدلوا تبديلا اي ما غيروا العهد الذي عاهدوا ربهم كما غير المنافقون قال ابن السائب
وقال الكلبي ما بدلوا ما عاهدوا الله عليه من الصبر ولا نكثوا بالفرار ليجزي الله يجوز ان يكون اللام لام العاقبة وان يتعلق بصدقوا او بزادهم او بما بدلوا الصادقين بصدقهم
هم المؤمنون الذين صدقوا فيما عاهدوا عليه ويعذب المنافقين ان شاء فيه قولان آ يعذبهم ان شاء او يخرجهم من النفاق ان شاء وهذا قول قتادة و ٢ يعذبهم الله في الدنيا ان شاء
او يميتهم على نفاقهم فيعذبهم في الآخرة ان شاء وهذا قول السدي او يتوب عليهم اي في الدنيا فيخرجهم من النفاق الى الايمان فيغفر لهم ليس الله يجوز ان لا يعذبهم اذا ماتوا على النفاق ان الله

كان غفورا رحيما لمن تاب ورد الله الذين كفروا اي صدهم ومنعهم عن الظفر بالمسلمين بغيظهم اي لم يشف صدورهم بنيل ما ارادوا والبا بمعنى مع اي ردهم مع غيظهم كما
يقال ركب الامير بسلاحه لم ينالوا خيرا اي لم يصيبوا ما املوا من الظفر والمال وكفى الله المؤمنين القتال فيه قولان آ بالريح والملائكة قاله قتادة والسدي والجمهور و ٢
بعلي كرم الله وجهه حكى سفيان الثوري عن زبيد عن مرة قال اقرانا ابن مسعود هذا الحرف وكفى الله المؤمنين القتال بعلي بن ابي طالب ذكره الماوردي وكان الله قويا
في سلطانه عزيزا في انتقامه وانزل الذين ظاهروهم اي اعانوا الاحزاب يعني بني قريظة من اليهود ظاهروا ابا سفيان وجموعه من الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
ونقضوا ما بينهم وبين رسول الله من العهد فصل يشتمل على قصتهم ذكر اهل العلم بالسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من الخندق ووضع عنه اللامة
واغتسل تبدى له جبريل عليه السلام الا ارئك وضعت اللامة وما وضعت الملائكة سلاحها منذ اربعين ليلة ان الله يامرك ان تسير الى بني قريظة فاني عامد اليهم فمزلزل
بهم حصونهم فدعا عليا كرم الله وجهه فدفع لواه اليه وبعث بلالا فنادى في الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامركم ان لا تصلوا العصر الا ببني قريظة فلبس الناس السلاح
فلم ياتوا بني قريظة حتى غربت الشمس واختصم الناس فقال بعضهم ان رسول الله عزم علينا ان لا نصلي حتى ناتي قريظة فانا نحن في عزمة رسول الله فليس علينا اثم وصلى طائفة
من الناس احتسابا وتركت طائفة منهم الصلوة حتى غربت الشمس فصلوها حين جاءوا بني قريظة فلم يعنف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا من الفريقين وحاصرهم رسول الله
خمسة عشر يوما اشد الحصار وقيل عشرين ليلة فارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر فارسله اليهم فشاوروه في امرهم فاشار اليهم بيده انه الذبح
ثم ندم وقال خنت الله ورسوله فانصرف فارتبط في المسجد حتى انزل الله تعالى توبته ثم نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمت الاوس رسول الله وقالت هم حلفاؤنا
ونحن احق بهم من غيرنا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم فيهم الى سعد بن معاذ فجاء سعد والناس يقولون يا سعد احسن في مواليك بني قريظة فان رسول الله انما ولاك
ذلك لتحسن فيهم فقال قد آن لسعد ان لا ياخذه في الله لومة لائم احكم فيهم سعد بقتل كل من جرى عليه الموسى وسبي النساء والذراري وقسم الاموال فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة ارقعة يعني سبع سموات فاستنزلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحصن وخندق في سوق المدينة خندقا وقدمهم
فضرب اعناقهم وهم في ثمانماية الى التسعماية وقيل كانوا ستماية مقاتل وسبعماية اسير وكان علي والزبير يضربان اعناقهم وفيهم حيي بن اخطب وكعب بن اسيد وكان الزبير
بن باطا اليهودي قد من على ثابت بن قيس بن شماس في الجاهلية يوم بعاث فجز ناصيته وخلى سبيله قال فاني اريد ان اجزيك بيدك عندي قال ان الكريم يجزي الكريم
فاتى ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستوهبه منه فوهبه فجا اليه وقال قد وهبني رسول الله لك قال شيخ كبير لا اهل ولا ولد فما اصنع بالحياة فاتى ثابت النبي
عليه السلام فاستوهبه اهله فوهبه فجا اليه فقال قد استوهبنا لك اهلك قال يا ثابت اهل بيت بالحجاز ولا مال لهم فما بقاؤهم على ذلك فعاد ثابت فاستوهب ماله
فعرفه ذلك فقال يا ثابت ما فعل الذي كان وجهه مراة تتراءى فيه عذارى الحي كعب بن اسيد قال قتل قال فما فعل سيد الحاضر والبادي حيي بن اخطب قال قتل
قال فما فعل بنو قريظة قال قتلوا قال فاني اسالك بيدك عندك الا الحقتني بالقوم فوالله ما في العيش بعد هولاء من خير فقدمه ثابت فضرب عنقه ثم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قسم غنائمهم على المسلمين واخرج منه الخمس وكان فتح بني قريظة في آخر ذي القعدة سنة خمس وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين
دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقال انكم في منازلكم وقال عمر اما تخمس كما خمست يوم بدر قال لا انما جعلت هذه لي طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع
الله ورسوله من صياصيهم اي من حصونهم واصل الصياصي قرون البقر لانها تمتنع بها وتدفع عن انفسها فقيل للحصن الصياصي لانه يمنع وقذف في قلوبهم الرعب اي
الخوف حتى نزلوا على حكم سعد وانما حكموه طمعا في انه لا يحكم بحكم يستاصلهم فريقا تقتلون يعني المقاتلة وتاسرون فريقا يعني الذراري والنساء وقرا ابن يعمر
وابن ابي عبلة وتاسرون برفع السين واورثكم ارضهم يعني عقارهم ونخيلهم ومنازلهم واموالهم من الذهب والفضة والعبيد والاماء وارضا لم تطؤها
باقدامكم بعد وهي مما سيفتحها الله عليكم وفيها اربعة اقوال آ انها فارس والروم قاله الحسن و ٢ ما ظهر عليه المسلمون الى يوم القيامة قاله عكرمة و ٣ مكة قاله قتادة و ٤
خيبر قاله ابن زيد وابن السائب وابن اسحق ومقاتل وكان الله على كل شي قديرا من نقمة وعقوبة ومغفرة وفتح وغير ذلك يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتن تردن
الحيوة الدنيا وزينتها قال المفسرون كان نساء النبي عليه السلام يسالنه من عرض الدنيا والزيادة في النفقة وتاذى بغيرة بعضهن على بعض فهجرهن وآلى منهن شهرا
ولم يخرج الى اصحابه فنزلت آية التخيير وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع حفصة فتشاجرا بينهما فقال لها هل لك ان اجعل بيني
وبينك رجلا قالت نعم قال فابوك اذا فارسل الى عمر رضي الله عنه فلما دخل عليها قال لها تكلمي فقالت يا رسول الله تكلم ولا تقل الا حقا فرفع عمر يده فوجا وجهها
ثم رفع يده فوجا وجهها فقال له النبي عليه السلام كف فقال يا عمر يا عدو الله النبي عليه السلام لا يقول الا حقا والذي بعثه بالحق لولا مجلسه ما رفعت يدي حتى تموتي فقام
النبي عليه السلام وصعد الى غرفته فمكث فيها شهرا لا يقرب شيا من نسائه يتغدى ويتعشى فيها فانزل الله يا ايها النبي قل لازواجك الآية وقيل ان عمر رضي الله عنه دخل
عليه وبسطه حتى عرف ما منعه من الخروج فمضى الى بيت حفصة ونهاها ان تطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيا وطاف على باقي نسائه وقال لعائشة اعرفك
انك امراة حسنا وان زوجك يحبك فوالله لتنتهن او لينزلن فيكن القرآن فقالت له ام سلمة يا ابن الخطاب او ما بقي لك الا ان تدخل بين رسول الله وبين نسائه من يسال
المراة الا زوجها وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة خمس منهن من قريش عايشة بنت ابي بكر رضي الله عنها وحفصة بنت عمر رضي الله عنها و
ام حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي امية واربع من غير قريش صفية بنت حيي الخيبرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية و
جويرية بنت الحرث المصطلقية فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض الآية عليهن فبدا بتخيير عايشة رضي الله عنها وكانت احبهن اليه فقال لها يا عايشة اني ذاكر لك امرا
فلا عليك ان لا تعجلي حتى تستامري فيه ابويك وخشي حداثة سنها قالت وقد علم ان ابوي لا يامراني بفراقه وتلا آية التخيير فقالت افي هذا استامر ابوي فاني اريد
الله ورسوله والدار الآخرة ثم قالت لا تخبر ازواجك باختياري اياك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني مبلغا ولم يبعثني متعنتا فخيرهن فاخترن الله
ورسوله قال سعيد بن جبير الا الحميرية فانها اختارت نفسها فصل اختلف اهل التاويل في تخييره لهن على قولين آ انه خيرهن بين اختيار الدنيا فيفارقهن
او اختيار الآخرة فيمسكهن ولم يخيرهن في الطلاق وهذا قول الحسن وقتادة و ٢ انه خيرهن بين الطلاق والمقام معه وهذا قول عايشة ومجاهد والشعبي ومقاتل واختلفوا في

السبب الذي لاجله خير رسول الله نساءه على خمسة اقوال آ لان الله تعالى خيره بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختار الآخرة على الدنيا وقال اللهم احيني مسكينا وامتني مسكينا واحشرني
في زمرة المساكين فلما اختار ذلك امره الله بتخيير نسائه ليكن على مثل حاله ان كان اختيارهن مثل اختياره حكاه ابو القسم الصيمري ب لانهن تغايرن عليه روت عمرة عن عايشة
رضي الله عنها قالت حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهجرنا شهرا فقال ان الشهر لايتم هكذا وهكذا وهكذا ثم حبس الابهام ج لان ازواجه طالبنه وكان غير مستطيع فكان اولهن
ام سلمة سالته سترا معلما فلم يقدر عليه وسالته ميمونة حلة يمانية وسالته زينب ثوبا مخططا وهو البرد اليماني وسالته ام حبيبة ثوبا سحوليا وسالته حفصة ثوبا من
ثياب مصر وسالته جويرية معجرا وسالته سودة قطيفة خيبرية وسالته كل واحدة منهن شيئا الا عايشة رضي الله عنها حكاه النقاش د ان ازواجه اجتمعن يوما فقلن
نريد ما يريد النساء من الحلي حتى قال بعضهن لو كنا عند غير النبي عليه السلام اذا كان لنا شان وثياب وحلي فانزل الله آية التخيير حكاه النقاش ايضا ه لان الله تعالى
صان خلوة نبيه فخيرهن على ان لايتزوجن بعده فلما اجبن الى ذلك امسكهن قاله مقاتل بن حيان فلما اخترنه والصبر معه على ما يلاقيه من شدة وطاعة عوضهن الله على صبرهن
بامرين آ ان يجعلهن امهات المؤمنين فقال تعالى وازواجه امهاتهم تعظيما لحقهن وتاكيدا لحرمتهن وتفضيلهن على سائر النساء بقوله لستن كاحد من النساء ب ان حرم
عليه طلاقهن والاستبدال بهن فقال تعالى لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج الآية فكان تحريم طلاقهن مستدانا واما تحريم التزويج عليهن فكان
ذلك لما كان النبي عليه السلام في شدته وقلة مكنته ثم اختلف الناس بعد سعة الدنيا عليه هل احل له النساء على قولين آ انه كان تحريمهن عليه باقيا لان الله جعل جزا الصبر من
ب ان الله تعالى احل له ذلك لان علة التحريم الضيق والشدة فاذا زال زال موجبها قالت عائشة رضي الله عنها مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له النسا يعني
اللاتي حرمن عليه وقيل ان الناسخ لتحريمهن قوله تعالى انا احللنا لك ازواجك الآية فاما غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فلايلزمه تخيير نسائه فان خيرهن فقد اختلف
الفقهاء في حكمه على ثلثة مذاهب آ ان اخترن الزوج فلا فرقة وان اخترن انفسهن كانت طلقة رجعية وهذا قول عمر وعائشة والزهري والشافعي ب هو قول علي
كرم الله وجهه ان اخترن الزوج فهي طليقة وله الرجعة وان اخترن انفسهن كانت تطليقة باين والزوج كاحد الخطاب ج هو قول زيد بن ثابت ان اخترن الزوج فهي
تطليقة باين والزوج كاحد الخطاب وان اخترن انفسهن فهي ثلث لاتحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وانما اختص النكاح بوجوب التخيير لنسائه بين التسريح والامساك
لان الجمع بين عدد منهن يوغر صدورهن بالغيرة التي هي اعظم الآلام وهو ايذا لهن يكاد ينفر القلب عن الاعتقاد وكذا الزام الصبر على الضر والفقر يوذيهن ومهما
التي نام الامر اليهن خرج عن ان يكون بصدد التاذي والايذا فنزه عن ذلك منصبه العلي وقيل له يا ايها النبي قل لازواجك فصل في بيان خصائص
رسول الله صلى الله عليه وسلم وله اختصاص بواجبات ومحرمات ومباحات لم تشاركه امته فيها اما الواجبات فكالضحى والاضحى والوتر والتهجد قال تعالى فتهجد به
نافلة لك اي زيادة لك على درجاتك وقال تعالى وشاورهم في الامر فظاهره الايجاب وقيل انه استحباب استمالة للقلوب وتردد في وجوب السواك عنه
واما المحرمات فقد حرم عليه اخذ الزكوة والصدقة صيانة لمنصبه عن اوساخ اموال الناس التي تعطى على سبيل الترحم وتنبئ عن ذل الآخذ وعز المأخوذ منه وابدل
بالفي الذي يوخذ على سبيل القهر والغلبة وينبئ عن عز الآخذ وذل المأخوذ منه وشاركه في هذا العز ذوو القربى وقيل انهم لم يشاركوه في الصدقة بل في الزكوة فقط
وكان عليه السلام لاياكل الثوم وقال لا آكل متكئا فقيل حرم ذلك عليه وقيل كان ذلك تنزها وترفعا واما المباحات والتخفيفات فقد ابيح له الوصال في
الصوم وصفية المغنم والاستبداد بخمس الخمس ودخول مكة بغير احرام وحرم ميراثه فقال عليه السلام انا لانورث ماتركناه صدقة وفي النكاح ابيح له الزيادة على
الاربع وفي الزيادة على التسع خلاف وكذلك في انحصار طلاقه في الثلث خلاف وكان ينعقد نكاحه بلفظ الهبة واذا نظر الى امراة فوقعت منه موقعا وجب على الزوج ان
يطلقها لتصرف هي كما ياتي واختلفوا في انعقاد نكاحه بغير ولي وشهود وفي حالة الاحرام وهل كان يجب عليه القسم بين نسائه ام كان يقسم تبرعا وتكرما واعتق صفية
وجعل صداقها عتقها ومن خاصيته له بالاتفاق فتعالين اصل تعال ان يقول من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطي ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة ومعنى تعالين
اقبلن ولم يرد نهوضهن اليه بانفسهن امتعكن اي اعطكن متعة الطلاق وقد ذكرناها في سورة البقرة واسرحكن يعني الطلاق سراحا جميلا من غير اضرار طلاقا بالسنة
وقرئ امتعكن واسرحكن بالرفع على الاستيناف وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة يعني الجنة فان الله اعد للمحسنات منكن يعني اللاتي اثرن الآخرة اجرا
عظيما يعني الجنة يا نساء النبي من يات منكن بفاحشة مبينة فيها قولان آ انها الزنا لو فعلته منهن لان فحشها ظاهر قاله السدي ب النشوز وسوء الخلق قاله ابن عباس يضاعف
لها العذاب ضعفين فيه قولان آ انه عذاب الدنيا والعذاب على عذابها ضعف كما زيد في ثوابها ضعف في قوله نوتها اجرها مرتين وانما ضوعف عذابهن على الفاحشة لانهن
يشاهدن من الزواجر الرادعة عن الذنوب مالا يشاهد غيرهن فاذا لم يمتنعن استحققن تضعيف العذاب ولان في معصيتهن اذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجرم من
آذى رسول الله اكبر من جرم غيره وقال ابو عبيدة والاخفش الضعفان ان يجعل الواحد ثلثة فيكون عليهن ثلثة حدود لان ضعف الواحد اثنان فكان ضعفا الواحد ثلثة
قال ابن قتيبة المراد بالضعف المثل فصار المراد بالضعفين المثلين وقال آخرون اذا كان ضعف الشيء مثليه وجب ان يكون ضعفاه اربعة امثاله وقال
سعيد بن جبير يجعل عذابهن ضعفين ويجعل على من قذفهن الحد ضعفين والظاهر انه اراد بالضعف المثلين لانه قال نوتها اجرها مرتين فاما في الوصايا فلو اوصى
لانسان بضعف نصيب ولده فهو وصية بان يعطى مثل نصيبه مرتين ولو قال بضعفي نصيب ولدي فهو وصية بان يعطى مثل نصيبه ثلث مرات وقال ابو ثور يعطى
اربعة امثاله ولكن الوصايا تجري في العرف فيما بين الناس وكلام الله تعالى مرد تفسيره الى كلام العرب والضعف في كلام العرب المثل الى ما زاد وليس بمقصور على مثلين يقال
هذا ضعف هذا اي مثله وهذا ضعفاه اي مثلاه فالضعف في الاصل زيادة غير محصورة قال تعالى فاولئك لهم جزاء الضعف ولم يرد مثلا ولامثلين وكل هذا كلام الازهري
قرا ابن عامر وابن كثير نضعف بالنون وكسر العين مشددا من غير الف العذاب نصبا وقرا ابو عمرو ويعقوب يضعف بالياء وفتح العين والتشديد العذاب رفعا
قال ابو عمرو وانما قرات هذه وحدها بالتشديد لقوله ضعفين وقرا الباقون يضاعف بالالف ورفع الباء من العذاب وهما لغتان مثل باعد وبعد وكان ذلك
على الله يسيرا اي هينا ومن يقنت منكن لله ورسوله اي تطع الله ورسوله قال قتادة كل قنوت في القرآن فهو طاعة قرا العامة يقنت بالياء الا ما روي عن ابن عباس
ويعقوب انهما قرا تقنت بالتاء وتعمل وقرا يحيى والاعمش والكسائي وخلف يعمل ويوتها بالياء فيهما والباقون تعمل بالتاء ونوتها بالنون قال الفراء انما قال يأت

ونقنت

وتقنت لان من اداة تقوم مقام الاسم يعبر به عن الواحد والاثنين والجمع والمونث والمذكر قال تعالى ومنهم من ينظر اليك وقال ومنهم من يستمعون اليك وقال ومن يقنت منكن
لله ورسوله وتعمل صالحا نوتها اجرها مرتين اي ضعف ثواب غيرها من النساء وضعف بعض النحاة قراءة من قرا تقنت بالتاء وما بعدها بالتاء لان التذكير اصل فلا يجعل بعدها التانيث
وما علوا به قد جاء مثله في القرآن وهو قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وفي اجرها مرتين قولان آ انهما في الآخرة ب ان احدهما في الدنيا والآخر في الآخرة ذكرهما الماوردي
واعتدنا لها رزقا كريما فيه قولان آ في الدنيا كونه واسعا حلالا ب في الآخرة وهو الجنة قال الجوهري وانما ضوعف اجرهن لطلبهن رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفرهن على
طاعة الله عن ابي رافع قال كان عمر رضي الله عنه يقرا في صلوة الغداة بسورة يوسف والاحزاب فاذا بلغ يا نساء النبي رفع صوته فقيل له فقال اذكرهن العهد ثم اظهر فضلهن
على النساء بقوله يا نساء النبي لستن كاحد من النساء قال الزجاج والفراء لم يقل كواحدة لان احدا نفي عام يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمونث قال تعالى لا نفرق
بين احد من رسله وقال تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين قال ابن عباس يريد ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من النساء الصالحات انتن اكرم علي وانا بكم ارحم و
ثوابكم اعظم ان اتقيتن الله وشرط عليهن التقوى ليتبين بذلك ان فضيلتهن انما يكون بالتقوى لا بنفس اتصالهن بالنبي عليه السلام فلا تخضعن بالقول فيه ستة اقوال آ لاتلن
الكلام لغير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترققنه قاله الجوهري واختاره الفراء و ب معناه لاترفعن بالقول وهو قول السدي و ج لاترخصن بالقول رواه عن ابن عباس د لاتكلمن
بالرفث وهو قول الحسن و ه هو الكلام الذي فيه ما يهوى المريب وهو قول الكلبي و و هو ما يدخل من قول النساء في قلوب الرجال وهو قول ابن زيد فيطمع الذي في قلبه
مرض يقرا فيطمع بفتح العين على جواب النهي وبالكسر على نية الجزم عطفا على تخضعن وقوله في قلبه مرض فيه قولان آ شهوة الزنا والفجور هذا قول عكرمة والسدي والجمهور ب
انه النفاق وهو قول قتادة وكان اكثر من يصيب الحدود في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم المنافقون وقلن قولا معروفا اي صحيحا عفيفا جميلا بعيدا من طمع المريب بجد
وخشونة اي قولا حسنا مع كونه خشنا والمراة مندوبة اذا خاطبت الاجانب الى الغلظة في المقالة لان ذلك ابعد من الطمع في الريبة وقرن في بيوتكن قرا ابو جعفر وشيبة
ونافع وعاصم بفتح القاف وغيرهم بالكسر فمن فتح القاف فمعناه واقررن اي الزمن بيوتكن من قولك قررت بالمكان اقر قرارا وقررت اقر لغتان فحذفت الراء الاولى
التي هي عين الفعل ونقلت حركتها الى القاف فانفتحت كقولهم في ظللت ظلت قال تعالى فظلتم تفكهون وظلت عليه عاكفا والاصل منه ظللت فحذفت احدى اللامين وهذا
من التكلف ودليل هذا التاويل قراءة ابن ابي عبلة واقررن بفتح الراء على الاصل في لغة من يقول قررت اقر قرارا وقرا ابي باسكان القاف وبراءين الاولى مفتوحة
والثانية ساكنة قال ابو عبيد وكان اشياخنا من اهل العربية ينكرون القراءة بالفتح وهي جائزة عندنا مثل قوله فظلتم ومن كسر القاف فمعناه كن اهل وقار
وسكينة في بيوتكن ولا تخرجن وهو قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وفي التبرج اربعة اقوال آ انه التبختر والتكبر في المشي وهذا قول ابن ابي نجيح قال
قتادة كان لهن مشية وتكسر فنهاهن عن ذلك ومنه ما روي عنه عليه السلام انه قال المائلات المميلات لايدخلن الجنة يعني بالمائلات اللاتي يتمايلن في مشيتهن
والمميلات اللاتي يستملن قلوب الرجال اليهن ب انه المراة التي كانت تمشي بين ايدي الرجال فذلك هو التبرج وهذا قول مجاهد ج هو ان تلقي الخمار على راسها
ولا تشده فتري قلائدها وعنقها ويبدو ذلك كله منها وذلك التبرج وهو قول مقاتل بن حيان د ان التبرج ان تبدي المراة من محاسنها ما يجب ستره مما تستدعي به شهوة الرجل وهو
اختيار الزجاج وابي عبيدة واصله من برج العين وهو السعة يقال في عينيه برج اي سعة و في الجاهلية الاولى خمسة اقوال آ ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام قاله الشعبي
ب هي زمن داود وسليمان عليهما السلام كانت المراة تلبس قميصا من الدر غير مخيط الجانبين فيرى خلقها فيه قاله ابو العالية ج ان الجاهلية الاولى هي الزمن الذي ولد
فيه ابراهيم عليه السلام وكانت المراة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها على الرجال وكان ذلك
في زمن نمرود الجبار والناس كلهم كفار قاله الكلبي د هي ما بين آدم ونوح عليهما السلام ثمانمائة سنة وكان نساؤهم اقبح ما يكون من النساء ورجالهم حسان وكانت
المراة تريد الرجل على نفسه قاله الحكم ه ما رواه عكرمة عن ابن عباس انه لما تلا هذه الآية قال ان الجاهلية الاولى فيما بين نوح وادريس عليهما السلام وكانت الف سنة
وان بطنين من ولد آدم وكان احدهما يسكن السهل والآخر يسكن الجبل وكانت رجال الجبل صباحا وفي النساء دمامة وكانت نساء اهل السهل صباحا وفي الرجال دمامة
وان ابليس اتى رجلا من اهل السهل في صورة غلام فاجر نفسه منه فكان يخدمه واتخذ ابليس شيئا مثل الذي يزمر به الرعاة فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من
حولهم فاتخذ لهم عيدا يجتمعون اليه فاختلط اهل السهل باهل الجبل وظهرت الفاحشة فيهم فهو تبرج الجاهلية الاولى قال الزجاج وانما قيل الاولى لان كل متقدم
اول وكل متقدمة اولى فتاويله انهم متقدمون سوالف محمد عليه السلام وكان عادة الكفار قبل الاسلام خروج البغايا وتزينهن للرجال قاله قتادة وقيل لسودة زوج
النبي عليه السلام مالك لاتحجين ولا تعتمرين كما يفعل اخواتك فقالت قد حججت واعتمرت وامرني الله ان اقر في بيتي فوالله لا اخرج من بيتي حتى اموت فما خرجت
من بيتها حتى اخرجت بجنازتها واقمن الصلوة اي في اوقاتها واتين الزكوة عند محلها انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس فيه ستة اقوال آ الاثم قاله السدي ب الشرك
قاله الحسن بن صالح ج الشيطان قاله ابن زيد د المعاصي ه الشك حكاهما الماوردي و الاقذار قال الزجاج الرجس كل مستقذر من ماكول او عمل او فاحشة
واستعير للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض المقترف للمقابح يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالانجاس وفي هذه الاستعارة ما ينفر اولي الالباب عما كرهه الله لعباده
ونهاهم ويرغبهم فيما رضيه لهم وامرهم به اهل البيت قال الزجاج انتصب اهل على المدح اعني اهل البيت وقيل على النداء المعنى يا اهل البيت وفي المراد باهل البيت ههنا
اربعة اقوال آ انهم نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهن في بيته وهو قول الكلبي وعكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس وهولاء الذين قالوا هذا القول احتجوا بما تقدم وما
تاخر وهو قوله واذكرن ما يتلى في بيوتكن وكلاهما خطاب للازواج خاصة وانما ذكر الخطاب في قوله عنكم ويطهركم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيهن فغلب المذكر ب
انها كل امراة كانت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاه القشيري ج انه خاص في رسول الله وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام عن ابي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في خمسة فيّ وفي علي وحسن وحسين وفاطمة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية وعن عطاء بن ابي
رباح قال حدثني من سمع ام سلمة تذكر ان النبي عليه السلام كان في بيتها فاتته فاطمة ببرمة فيها خزيرة فدخلت عليه بها فقال لها ادعي زوجك وابنيك قالت فجاء علي
وحسن وحسين فدخلوا عليه فجلسوا ياكلون من البرمة من تلك الخزيرة وهو على منامة تحته كساء قالت وانا في الحجرة اصلي فانزل الله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية

قالت فاطمة فضل الكسا فغشيهم به ثم اخرج يده فلوى بها الى السماء فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فادخلت راسي البيت
فقلت انا معكم يا رسول الله قال انك الى خير انك الى خير ودخلت امراة على عائشة فقالت ارايت خروجك يوم الجمل قالت انه كان قدرا من الله فسالتها عن علي فقالت
سالتني عن احب الناس كان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفيج من كان احب الناس الى رسول الله رايت عليا وفاطمة وحسنا وحسينا وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بثوب عليهم ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فقلت يا رسول الله انا من اهل بيتك فقال تنحي انت الى خير وعدي سد الحديث
عن زينب بنت جحش الخزيرة ان يجعل في القدر لحم متقطع صغار وعلى ما كثير فاذا نضج ذر عليه الدقيق وان لم يكن فيها لحم فهي عصيدة و ٣ انهم اهل رسول الله ازواجا
وهو قول الضحاك وحكى الزجاج انهم نسا النبي والرجال الذين هم آله قال واللغة تدل على انه النساء والرجال جميعا لقوله عنكم بالميم ولو كان النساء لم يجز الا عنكن
ويطهركم **ويطهركم تطهيرا** فيه ثلثة اقوال آ من الاثم وهو قول السدي و ٢ من السو وهو قول قتادة و ٣ من الذنوب ومعانيها متقاربة وفي تاويل هذه الآية لاصحاب الخواطر
ثلثة اقوال آ يذهب عنكم رجس الاهوا والبدع ويطهركم من دنس الدنيا والميل اليها و ٢ يذهب عنكم رجس الغل والحسد ويطهركم بالتوفيق والهداية و ٣ يذهب عنكم رجس
البخل والطمع ويطهركم بالسخا والايثار **واذكرن** فيه قولان آ انه تذكير لهن بالنعم و ٢ انه امر لهن بحفظ ذلك فمعنى واذكرن واحفظن **ما يتلى في بيوتكن من آيات الله** يعني القرآن
والحكمة فيها قولان آ انها السنة قاله قتادة و ٢ انها الامر والنهي واحكام القرآن ومواعظه قاله مقاتل وهذا حث لهن على حفظ القرآن والاخبار ومذاكرتهن بها للاحاطة
بحدود الشرع والخطاب وان اختص بهن فغيرهن داخل فيه لان مبنى الشرع على هذين كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام **ان الله كان لطيفا** باوليائه **خبيرا** بجميع
خلقه وقيل لطيفا بكن اذ جعلكن في البيوت التي تتلى فيها اياته خبيرا بكن اذ اختاركن لرسوله **ان المسلمين والمسلمات الآية** في سبب نزولها خمسة اقوال آ ان ازواج
النبي عليه السلام قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن ولم يذكر النساء فما فينا خير نذكر به انا نخاف ان لا يقبل منها طاعة فانزل الله تعالى هذه الآية رواه عطية عن ابن عباس
و ٢ ان ام سلمة قالت يا رسول الله يذكر الرجال ولا نذكر فنزلت هذه الآية ونزل قوله لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى قاله مجاهد و ٣ ان ام عمارة الانصارية قالت قلت يا رسول الله
بابي وامي ما بال الرجال يذكرن والا نذكر النساء فنزلت هذه الآية قاله عكرمة و ٤ ذكر مقاتل بن سليمان ان ام سلمة ونسيبة بنت كعب قالتا ذلك فنزلت هذه الآية فيهما و ٥ ان
لما ذكر ازواج رسول الله عليه السلام دخل نساء من المسلمات عليهن فقلن ذكرتن ولم نذكر ولو كان فينا خير لذكرنا فنزلت هذه الآية قاله قتادة و ٦ ان اسماء بنت عميس لما رجعت
من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابي طالب دخلت على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هل نزل فينا شيء من القرآن قلن لا فاتت رسول الله فقالت ان النساء لفي خيبة وخسار
قال وم ذاك قالت لانهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال فانزل الله هذه الآية ذكره مقاتل بن حيان وفي المسلمين والمسلمات **والمؤمنين والمؤمنات** قولان آ يعني بالمسلمين
والمسلمات المتذللين والمتذللات والمؤمنين والمؤمنات المصدقين والمصدقات و ٢ انهما في الدين فعلى هذا في الاسلام والايمان قولان آ انهما واحد في المعنى وان اختلف
في الاسماء و ٢ انهما مختلفان وفيهما على قول من خالف بينهما قولان آ ان الاسلام الاقرار باللسان والايمان التصديق بالقلب قاله الكلبي و ٢ ان الاسلام هو اسم الدين والايمان التصديق
والعمل عليه قال الفراء لفظ المؤمنين يشتمل الذكور والاناث وكنت اردن ان تخصص ويذكرن واردن بالذكر نذكرهن لذلك **والقانتين والقانتات** فيه قولان آ
المطيعين تديننا امر ونهي والمطيعات قاله الجمهور و ٢ الداعين والداعيات حكاه الماوردي **والصادقين والصادقات** اي في ايمانهم ونذورهم وقولهم **والصابرين والصابرات**
اي على ما اصابهم من الضر والفقر والنوائب والمصائب وعلى امر الله وعن معاصيه **والخاشعين والخاشعات** فيه ثلثة اقوال آ الذين خشعت قلوبهم من خوف الله و ٢ المتواضعين
والمتواضعات قاله سعيد بن جبير والذي قبله قاله يحيى بن سلام وقتادة و ٣ المصلين والمصليات قاله الكلبي **والمتصدقين والمتصدقات** فيه قولان آ المتصدقين بانفسهم
في طاعة الله و ٢ المتصدقين باموالهم وفيه قولان آ مؤدين الزكاة المفروضة قاله ابن شجرة و ٢ صدقة التطوع **والصائمين والصائمات** فيه قولان آ الامساك عن المعاصي والقبائح
و ٢ عن الطعام والشراب وهو الصوم الشرعي وفيه قولان آ صوم الفرض و ٢ شهر رمضان وثلثة ايام من كل شهر وهي الايام البيض ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر
حكاه الماوردي **والحافظين فروجهم والحافظات** اي عن الفواحش والحرام وسائر الجسد كلها يحفظون اسماعهم من اللغو والخنا ويحفظون افواههم من قول الزور والكذب
واكل الحرام **والذاكرين الله كثيرا والذاكرات** فيه ثلثة اقوال آ انهم الذاكرون له باللسان قاله يحيى بن سلام و ٢ انهم التالون كتاب الله تعالى قاله ابن شجرة و ٣ يعني المصلين
والمصليات حكاه النقاش عن ابي سعيد وابي هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استيقظ من الليل وايقظ امراته فصليا من الليل ركعتين كتبا من الذاكرين
الله كثيرا والذاكرات وقال عطا بن ابي رباح من فوض امره الى الله فهو داخل في قوله ان المسلمين والمسلمات ومن اقر بان الله ربه وان محمدا نبيه ولم يخالف قلبه لسانه
فهو داخل في قوله والمؤمنين والمؤمنات ومن اطاع الله في الفرض والرسول في السنة فهو داخل في قوله والقانتين والقانتات ومن صان لسانه عن الكذب فهو داخل في قوله
والقانتين والقانتات ومن صان لسانه عن الكذب فهو داخل في قوله والصادقين والصادقات ومن صلى فلم يعرف من على يمينه وعن يساره فهو داخل في قوله والخاشعين والخاشعات
ومن صبر على الطاعة وعن المعصية وعلى الرزية فهو داخل في قوله والصابرين والصابرات ومن تصدق كل اسبوع بدرهم فهو داخل في قوله والمتصدقين والمتصدقات ومن صام
في كل شهر الايام البيض فهو داخل في قوله والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عما لا يحل فهو داخل في قوله والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس
فهو داخل في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات **اعد الله لهم مغفرة** اي لذنوبهم **واجرا عظيما** لطاعتهم وهو الجنة **وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الآية** في سبب نزولها قولان آ انها
نزلت في عبد الله بن جحش واخته زينب وكانا ابني عمة النبي عليه السلام آمنة بنت عبد المطلب خطب النبي عليه السلام زينب لزيد بن حارثة مولاه وهي تظن انه يخطبها لنفسه
فلما علمت انه يخطبها لزيد كرهت ذلك وكذلك اخوها فلما نزلت الآية رضيا واسلما فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من زيد وهذا المعنى مروي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والجمهور
والمراد بالمؤمن عبد الله وبالمؤمنة اخته زينب و ٢ انها نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وكانت اول امراة هاجرت فوهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
قد قبلت فزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي واخوها وقالا انما اردنا رسول الله فزوجها عبده فنزلت هذه الآية قاله ابن زيد والاول عند المفسرين اصح **اذا قضى الله ورسوله امرا** اي
حكما بذلك **ان يكون** قراءة اهل الكوفة يكون بالياء واختاره ابو عبيد قال بين التانيث والفعل وقرا الباقون بالتاء **لهم الخيرة من امرهم** انما جمع لان اول الآية يراد به العموم وقراءة العامة
بكسر الخاء وفتح الياء وقرا الحسن وابن السميفع فسكون الياء لغتان والخيرة الاختيار على ما قضاه الله ورسوله **ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا بعيدا**

فيه قولان آ قد جاز جورا مبينا و ٢ فقد اخطا خطا طويلا قاله السدي ومقاتل ولما زوج النبي عليه السلام زينب بن زيد ساق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دنانير وستين درهما
وخمارا وملحفة ودرعا وازارا وخمسين مدا من طعام وثلثين صاعا من تمر **واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه** الآية قال المفسرون لما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا
بزينب مكثت عنده حينا ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى زيدا ذات يوم في حاجة فابصر زينب قائمة في درع وخمار فاعجبته وكانت بيضاء جميلة من اتم نساء قريش فوقعت
في قلبه فقال سبحان الله مقلب القلوب والابصار فلما جاء زيد ذكرت ذلك له ففطن زيد والقي في قلب زيد كراهتها لما راى فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اني اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك ارابك منها شيء قال لا والله يا رسول الله ما رايت منها الا خيرا ولكنها تتعظم علي لشرفها وتؤذيني بلسانها فقال له النبي عليه السلام
امسك عليك زوجك واتق الله ثم ان زيدا طلقها بعد ذلك فلما انقضت عدتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك ائت زينب فاخطبها
علي قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجينها قال فلما رايتها عظمت في صدري حتى لا استطيع ان انظر اليها حين علمت ان رسول الله ذكرها فوليتها ظهري وقلت يا زينب
ابشري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك ففرحت بذلك وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اؤامر ربي فقامت الى مسجدها ونزل قوله زوجناكها فتزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ودخل بها وما اولم على امراة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الخبز واللحم حتى امتد النهار فذلك قوله واذ تقول للذي انعم الله عليه بالاسلام وانعمت عليه
بالاعتاق قاله الجمهور وقيل انعم الله عليه بمحبة رسوله وانعم الرسول عليه بالتبني حكاه الماوردي وكان زيد من سبي الجاهلية فاشتراه رسول الله واعتقه وتبناه
وقيل ملكت خديجة من يشتري لها غلاما فاشترى لها زيدا وكان كيسا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخديجة هبيه لي فقالت نعم على انك ان اعتقته فولاه لي فقال
لا حاجة لي فيه فقالت هو لك فنشا زيد في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان عمه لقيه يوما وكان ورد مكة في شغل له فقال ما اسمك يا غلام فقال زيد قال ابن من
قال ابن حارثة قال ابن من قال ابن شراحيل الكلبي قال فما اسم امك قال سعدى فضمه الى صدره وارسل الى اخيه وقومه فحضروا واراد ان يقيم معهم قالوا لمن انت
قال لمحمد بن عبد الله فاتوه وقالوا هذا ابننا فرده علينا فقال اعرض عليه فان اختاركم فخذوه بغير فداء وبعث الى زيد وقال هل تعرف هؤلاء قال نعم هذا ابي وهذا
اخي وهذا عمي قال فاي صاحب كنت لك فبكى وقال لم تسالني عن ذلك قال اخيرك فان اجبت ان تلحق بهم فالحق وان اردت ان تقيم فانا من قد عرفت قال ما
اختار عليك احدا فجذبه عمه وقال يا زيد اخترت العبودية على ابيك وعمك قال اي والله للعبودية عند محمد احب الي من اكون عندكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشهدوا انه وارث وموروث فلم يزل يقال زيد بن محمد الى ان نزل قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم **امسك عليك زوجك** يعني زينب **واتق الله** في امرها فلا
تطلقها **وتخفي في نفسك** اي تسر في نفسك **ما الله مبديه** اي مظهره وفيه اربعة اقوال آ حبها قاله ابن عباس و ٢ عهد عهده الله اليه ان زينب ستكون له زوجة فلما اتى زيد يشكوها
قال له اتق الله واخفى في نفسه ما الله مبديه قاله علي بن الحسين و ٣ ايثار طلاقها وميله اليها قاله مقاتل وقتادة وابن جريج و ٤ ان الذي اخفاه ان طلقها زيد تزوجها قاله
ابن زيد **وتخشى الناس** فيه قولان آ تخشى اليهود ان يقولوا تزوج محمد امراة ابنه رواه عطاء عن ابن عباس و ٢ تخشى لوم الناس ان يقولوا امر رجلا بطلاق زوجته
ثم نكحها قاله قتادة **والله احق ان تخشاه** اي اولى ان تخشى في كل الاحوال وجميع الامور وليس المراد انه لم يخش الله في هذه الحال ولكن لما كان الخشية من الناس نوع
تعلق قيل الله احق ان تخشى منهم قالت عائشة رضي الله عنها ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم اية هي اشد عليه من هذه الآية ولو كتم شيئا من الوحي لكتمها **فصل**
ذهب بعض العلماء الى ان زيدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حبها ما يثار طلاقها وان كان ذلك شائعا في التفسير وانا غموت في هذه القصة على شيئين آ انه اخبره انها ستكون زوجته
في الجنة فقال لزيد امسك عليك زوجك وكتم ما اخبره الله به من امرها حياء من زيد ان يقول له ان زوجتك ستكون امراتي ويكون قوله ما الله احق ان تخشاه اي في كتمان
ما اخبرك وهذا يخرج على ما ذكرنا عن علي بن الحسين وقد نصره الثعلبي والواحدي و ٢ انه لما راى اتصال الخصومة بين زيد وزينب ظن انهما لا يتفقان وانه سيفارقها واضمر
انه ان طلقها تزوجها صلة لرحمها واشفاقا عليها لانها كانت بنت عمته فعاتبه الله على اضمار ذلك واخفائه حين قال لزيد امسك عليك زوجك واراد منه ان يكون ظاهره وباطنه
عند الناس سواء كما قيل له في قصة رجل اراد قتله هلا اومات الينا بقتله فقال ما ينبغي لنبي ان تكون له خائنة الاعين ذكر هذا القول القاضي ابو يعلى والنشيري وقول عائشة
لو كتم شيئا من القرآن لكتم هذه الآية لا يدل على انه عصى ربه ما الجوز ولكن لانه ترك الافضل **فلما قضى زيد منها وطرا** معنى قضاء الوطر في اللغة بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء
يقال قضى وطرا منها اذا بلغ ما اراد من حاجته فيها قول ابن ابي ربيعة فقالت لي الريح الجنوب بما سكاد تقضي من تهامة الاوطارا اي تبلغ من اعمال الحج ما اراده قال ابن عباس
بلغ ما اراد من حاجته يعني الجماع وفيه اضمار اي لما قضى وطره منها وطلقها وقيل هو عبارة عن الطلاق اي لما طلقها **زوجناكها** قال يحيى بن سلام وقتادة وانما صار عبارة عن
الطلاق لان الرجل انما يطلق امراته اذا لم يبق له فيها حاجة وانما ذكر قضاء الوطر ههنا ليبين ان امراة المتبنى تحل وان وطئها ومعنى قوله **لكيلا يكون على المؤمنين حرج في
ازواج ادعيائهم** وكانت زينب تفاخر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول زوجني الله من السماء وزوجكن اهلوكن وعن الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي عليه السلام
اني لادل عليك بثلث ما من نسائك من يدل بهن جدي وجدك واحد وانكحنيك الله وان السفير جبريل **وكان امر الله مفعولا** يعني ان قضاء الله في زينب ان يتزوجها
رسول الله كان ماضيا ثم بين انه لم يكن عليه حرج في هذا النكاح بقوله تعالى **ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له** فيه ثلثة اقوال آ فيما احل من تزويج زينب قاله قتادة
و ٢ في التي وهبت نفسها للنبي عليه السلام ان يزوجه الله اياها بغير صداق وهذا قول الحسن و ٣ في ان ينكح من شاء من عدد النساء قاله الضحاك قال ابو جعفر الطبري نكح
رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ودخل بثلث عشرة ومات عن تسع وكان يقسم لثمان **سنة الله** هي منصوبة على المصدر اي سن الله سنة وقيل نصب بنزع الخافض اي
كسنة الله وقيل على الاغراء اي اتبعوا سنة الله اراد سنة الله في الانبياء الماضين ان لا يواخذهم بما احل لهم وقال الكلبي ومقاتل اراد داود عليه السلام حين جمع الله بينه
وبين المراة التي هويها فكذلك جمع بين محمد وزينب حين هويها وقيل الاشارة بالسنة الى النكاح فانه من سنن الانبياء وقيل الى كثرة الازواج مثل قصة داود وسليمان
عليهما السلام كان لداود مائة امراة ولسليمان سبعمائة امراة وثلثمائة سرية **وكان امر الله قدرا مقدورا** فيه قولان آ قضاء مقضيا قاله الجمهور و ٢ فعلا مفعولا قاله الضحاك
ثم ذكر الانبياء الماضين واثنى عليهم فقال **الذين يبلغون رسالات الله** موضع الذين جر على الوصف للانبياء المذكورين في الذين خلوا وقيل هو رفع على المدح اي هم
الذين ويجوز ان يكون نصبا اي اعني الذين **ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله** اي لا يخافون قالة الناس فيما احل لهم **وكفى بالله حسيبا** اي مجازيا ولما تزوج رسول الله صلعم

زينب قال الناس ان محمدا تزوج امراة ابنه فانزل الله تعالى **ما كان محمد ابا احد من رجالكم** المعنى ليس النبي باب زيد فتحرم عليه زوجته قال المفسرون لم يكن ابا احد لم يلد وقد ولد له ذكور ابرهيم والقسم والطيب والطاهر قاله قتادة وقال غيره وعبد الله وقيل الطيب والمطهر وعبد الله اسما كانت لواحد وبنات عليه السلام اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضي الله عنهم **ولكن رسول الله** قال الزجاج من نصبه جعله خبر كان والمعنى ولكن كان محمد رسول الله وكان خاتم النبيين ومن رفع فالمعنى ولكن هو رسول الله **وخاتم النبيين** اخرهم فلا نبي بعده قال ابن عباس يريد لو لم اختم به النبيين لجعلت له ولدا يكون بعده نبيا وقرا عاصم بفتح التاء قال ابو الوجه الكسر لان التاويل انه ختمهم فهو خاتمهم ولانه قال انا خاتم النبيين لم اسمع احدا يرويه الا بكسر التاء ووجه الفتح ان معناه آخر النبيين وخاتم الشي آخره ومنه قوله تعالى ختامه مسك اي آخره وفي حرف عبد الله ولكن نبيا ختم النبيين يروى جابر بن عبد الله عن النبي عليه السلام انه قال انما مثلي في الانبياء كمثل رجل بنى دارا فاكملها وحسنها الا موضع لبنة فكان من دخل فيها فنظر اليها قال ما احسنها الا موضع هذه اللبنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا موضع اللبنة ختم بي الانبياء رواه البخاري ومسلم وهو عليه السلام ابو امته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه فان قيل اليس كان ابا القاسم والطيب والقسم وابرهيم قلنا قد اخرجوا من حكم النفي بقوله رجالكم من وجهين احدهما ان هولاء لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني انه قد اضاف الرجال اليهم وهولاء رجاله لا رجالهم **وكان الله بكل شي عليما** **يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا** قال ابن عباس لم يفرض الله على عباده فريضة الا جعل لها حدا معلوما ثم عذر اهلها في حال العذر غير الذكر فانه تعالى لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر احدا على تركه الا مغلوبا على عقله وامرهم بذكره في الاحوال كلها فقال فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا اي على كل حال بالليل والنهار وفي البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والصحة والسقم والسر والعلانية وعلى كل حال وروى مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عجز عن الليل ان يكابده وجبن عن العدو ان يجاهده وبخل بالمال ان ينفقه فليكثر ذكر الله عز وجل وقال مجاهد الذكر الكثير ان لا ينساه ابدا وقال الكلبي وابن السايب يقال ذكر الله كثيرا بالصلوات الخمس لان المنافقين الذين يقومون الى الصلوة كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا وفي هذا المعنى روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول ربكم انا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه وقيل الذكر الكثير ما جرى عن اخلاص من القلب **وسبحوه بكرة واصيلا** وانما خص التسبيح بالذكر مع انه من جملة الذكر لفضله من بين الاذكار لان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والافعال وقيل المراد بالتسبيح الصلوة وقد بينا ان الصلوة تسمى تسبيحا والمراد بالبكرة صلاة الفجر قال ابو عبيدة الاصيل ما بين العصر الى الليل وهو قول الاخفش وفي صلاة الاصيل ثلثة اقوال احدها صلاة العصر قاله ابو العالية وقتادة والثاني انها الظهر والعصر والمغرب والعشا قاله ابن السايب والكلبي والثالث انها الظهر والعصر قاله مقاتل وقيل التسبيح ههنا الدعا حكاه الماوردي **هو الذي يصلي عليكم وملائكته** في صلاة الله علينا خمسة اقوال احدها انها رحمته قاله الحسن والثاني انها مغفرته قاله سعيد بن جبير والثالث ثناؤه قاله ابو عبيد والرابع كرامته قاله سفيان والخامس بركته قاله ابو عبيدة وفي صلاة الملائكة قولان احدهما دعاؤهم قاله ابو العالية والثاني استغفارهم قاله مقاتل **ليخرجكم من الظلمات الى النور** فيها ثلثة اقوال احدها من الضلالة الى الهدى قاله ابن زيد والثاني من الكفر الى الايمان قاله مقاتل والثالث من النار الى الجنة حكاه الماوردي والقشيري **وكان بالمؤمنين رحيما** قال انس لما نزلت هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ما خصك الله بشي الا اشركنا فيه فانزل الله تعالى هو الذي يصلي عليكم **تحيتهم** تحية المؤمنين يحيون به والتحية قول سائغ بالسلام ونحو حياك الله ولك البشرى **يوم يلقونه** فيه قولان احدهما ان الكناية ترجع الى الله تعالى ثم فيه ثلثة اقوال احدها ان معناه تحيتهم من الله تعالى يوم يلقونه سلام وروى صهيب عن النبي عليه السلام ان الله يسلم على اهل الجنة والثاني تحيتهم الملائكة يوم يلقون الله سلام قاله مقاتل وقال الثاني تسلم عليهم الملائكة يوم القيمة وتبشرهم حين يخرجون من قبورهم والثالث تحيتهم بينهم يوم يلقون ربهم سلام وهو ان يحيي بعضهم بعضا بالسلام اي سلامة لنا ولكم من عذاب الله حكاه القشيري وابو سليمان الدمشقي والقول الثاني ان الهاء ترجع الى ملك الموت تقبض روح المومن قال ربك يقرئك السلام واعد لك اجرا كريما وقال البراء بن عازب في قوله تحيتهم يوم يلقونه سلام قال ملك الموت ليس تقبض روح مومن الا سلم عليه وقد سبق ذكر ملك الموت في ذكر الملائكة والاجر الكريم هو الرزق الحسن في الجنة **يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا** اي على امتك وعلى جميع الامم بتبليغ الرسالة وقيل شاهدا على امتك انك ابلغتهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم فتؤدي عليهم شهادة مقبولة عندي كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم فان قيل وكيف كان شاهدا وقت الارسال وانما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة او عند ادائها قلنا هي حال مقدرة تقول مررت برجل معه صقر صائدا به غدا اي مقدرا بالصيد غدا **ومبشرا** اي بالجنة لمن صدقك **ونذيرا** اي منذرا بالنار لمن كذبك **وداعيا الى الله** اي توحيده وطاعته **باذنه** فيه ثلثة اقوال احدها بامره يعني انه امرك بهذا الا انك تفعل من تلقاء نفسك قاله مقاتل وابن عباس والثاني بعلمه قاله ابن جرير والثالث بالقرآن قاله يحيى بن سلام فان قيل قد فهم من قوله انا ارسلناك داعيا انه ماذون له في الدعا فما فائدة قوله باذنه قلنا باذنه اي بتسهيله وتيسيره مواستعانة فلما كان الاذن تسهيلا لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك ان دعا اهل الشرك والجاهلية الى التوحيد والشرايع امر في غاية الصعوبة والتعذر فقيل باذنه ليوذن بان الامر صعب لا يستطاع الا اذا سهله الله ويسره **وسراجا منيرا** فيه قولان احدهما ان القرآن سراج منير اي يعني روى عن ابن عباس وقتادة والثاني انه الرسول هو كالسراج المنير في الهداية حكاه الجماعة ومنه قول كعب بن زهير شعر ان الرسول لنور يستضا به مهند من سيوف الله مسلول **وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا** فيه قولان احدهما ثوابا قاله الكلبي والثاني انه الجنة قاله قتادة ومقاتل قال الكلبي سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية نزل عليه انا فتحنا لك فتحا مبينا قال المسلمون هنيئا لك يا رسول الله ما اعطاك الله فغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فماذا لنا فانزل الله وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا **ولا تطع الكافرين والمنافقين** ذكرنا تفسيره في اول السورة **ودع اذاهم** فيه اربعة اقوال احدها دع ذكر اذاهم ان لا تشاغله قاله مقاتل والثاني كف عن اذاهم وقتالهم وهذا قبل ان يومر بالقتال قاله الكلبي والثالث معناه اصبر على اذاهم قاله قتادة وقطرب والرابع هو قولهم تزوج محمد وما تكلموا به حين نكح زينب قاله الضحاك **وتوكل على الله** في كفاية شرهم واذاهم **وكفى بالله وكيلا** **يا ايها الذين امنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن** اي تزوجتم وقوله **من قبل ان تمسوهن** اي لا تجامعوهن وقرا حمزة والكسائي تماسوهن بالف **فما لكم عليهن من عدة تعتدونها** اجمع العلماء ان الطلاق اذا كان قبل المسيس والخلوة لا عدة فيه وليس للمطلقة من المهر الا نصفه ولا رجعة للمطلق ولكنه كاحد الخطاب ان كان الطلاق دون الثلاث وان كان ثلثا حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره وقال عطا وجابر بن زيد اذا طلق البكر ثلثا طلقت واحدة

وهو بخلاف قول الجمهور وان كان الطلاق بعد الخلوة وقبل المسيس ففي وجوب العدة وكمال المهر قولان احدهما وهو مذهب ابي حنيفة واحمد ان العدة تجب ويجب المهر كاملا والرجعة تثبت والخلوة تقوم مقام المسيس الا ان يكونا في الخلوة محرمين او صائمين او احدهما والثاني وهو مذهب الشافعي والعول عليه من اقاويله انه لا عدة ولا رجعة ولا تستحق من المهر الا نصفه **تعتدونها** اي تستوفونها عددا والاعتداد ههنا بمعنى الاستيفاء تقول عددت الدراهم فاعتدها اي استوفاها **فمتعوهن** قال ابن عباس هذا اذا لم يكن قد سمى لها صداقا فاذا فرض لها صداقها فلها النصف والمطلقة قبل المسيس لا تستحق المتعة مع نصف المهر فاذا لم يفرض لها صداقا فانها تستحق المتعة وهي واجبة لها على قول اكثر العلماء وقد بينا المتعة في سورة البقرة وكان سعيد بن المسيب وقتادة يقولان هذه الآية منسوخة بقوله فنصف ما فرضتم **وسرحوهن سراحا جميلا** اي من غير ضرار والسراح اسم للتسريح وليس بالمصدر

فصل اختلف العلماء فيمن قال ان تزوجت فلانة فهي طالق ثم تزوجها فذهب ابن عباس وعائشة والشافعي واحمد انها لا تطلق بهذه الآية لانه جعل الطلاق بعد النكاح فانه قال اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكحتموهن وروى طاوس عن ابن عباس انه تلا هذه الآية ثم قال لا يكون طلاق حتى يكون نكاح قال سماك بن الفضل انما النكاح عقدة والطلاق يحلها فكيف تحل عقدة لم تعقد قال عمر فصار بهذه الكلمة قاضيا على صنعا وقال عليه السلام لا طلاق قبل النكاح وقال ابو حنيفة ينعقد الطلاق وكذلك العتق فاذا وجد النكاح وقع الطلاق واذا وجد ملك العبد عتق وقال مالك ان سمى قبيلة او امراة بعينها او ضرب اجلا وقع وان عمم لم يقع وفرق بعضهم بين ذلك في خصوص النساء وهو اذا كان في امراة بعينها ولا ينعقد في عمومهن وعن احمد في العتق روايتان فان قيل لم خص المؤمنات والحكم الذي نطق به يستوي فيه المؤمنات والكتابيات قلنا في اختصاصهن تنبيه على فضل المؤمنين والاولى بهم ان يتخيروا لنطفهم وان لا ينكحوا الا مؤمنات عفائف ويتنزهوا عن غيرهم من الكتابيات والفواسق والآية التي في المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح محصنات الكتابيات وهذه فيها تعليم ما هو الاولى بالمومن من نكاح المؤمنات **يا ايها النبي انا احللنا لك ازواجك** ذكر الله تعالى انواع الانكحة التي احلها فقال ازواجك **اللاتي آتيت اجورهن** اي مهورهن يعني اللواتي تزوجتهن بصداق **وما ملكت يمينك** يعني الجواري **مما افاء الله عليك** اي رده عليك من الكفار مثل صفية وجويرية ومارية واعتق عليه السلام صفية وجويرية وتزوجهما **وبنات عمك وبنات عماتك** من نساء بني عبد المطلب **وبنات خالك وبنات خالاتك** يعني نساء بني زهرة **اللاتي هاجرن معك** اي الى المدينة والمعنى هاجرت كما هاجرت فان لم تكن هاجرت معه في حال هجرة النبي عليه السلام وقال قوم هذا يدل على ان الهجرة شرط في التحليل وان من لم تهاجر من النساء لم يحل نكاحها وقالت ام هاني خطبني رسول الله فاعتذرت اليه بعذري فعذرني ثم انزل الله انا احللنا لك ازواجك الى قوله هاجرن معك فلم اكن احل له لاني لم اهاجر وهذا يدل من مذهبها ان تخصيصه بالمهاجرات يمنع نكاح من لم تهاجر وذكر بعض المفسرين ان شرط الهجرة في التحليل منسوخ ولم يذكر ناسخه وحكى الماوردي في ذلك قولين احدهما ان الهجرة شرط في احلال كل النساء لرسول الله من غريبه وقريبه والثاني انها شرط في احلال بنات عمه وعماته المذكورات في الآية وليس شرطا في احلال الاجنبيات وحكى ايضا ان المراد بالمهاجرات المسلمات وقرا ابن مسعود واللاتي هاجرن **وامراة مؤمنة** في الناصب لها وجهان احدهما انا احللنا في اول الآية مقدرة هذا قول قوم وقالوا احللنا ماض وان وهبت وهو صفة المراة مستقبل فاحللنا في موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا في المعنى وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك والوجه الثاني ان ينتصب بفعل محذوف اي ويحل لك امراة **ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها** اي اثر نكاحها واختلف اهل التاويل هل كان عند النبي عليه السلام امراة وهبت نفسها له على قولين احدهما لم يكن عنده امراة وهبت نفسها له وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد فمن قال ذلك قرا ان وهبت بكسر ان على المستقبل والثاني انه كان عنده امراة وهبت نفسها له وهو قول الجمهور ومن قال ذلك قرا ان بفتح الالف على الماضي وكان ابن شجرة يذهب مذهب التاويل من قرا ان بفتح الالف انه في امراة بعينها حتى وهبت نفسها احل له ان ينكحها ومن قرا ان بكسر الالف انه في كل امراة وهبت نفسها فانه يحل له ان ينكحها واختلفوا في التي وهبت نفسها على اربعة اقوال احدها ميمونة بنت الحرث روي عن ابن عباس وهو قول قتادة والثاني ام شريك بنت جابر وهو قول عروة بن الزبير ومقاتل والضحاك قال مقاتل لم يقبلها والثالث انها خولة بنت حكيم ولم يدخل بها وهذا قول عائشة والرابع انها زينب بنت خزيمة قاله الشعبي وكانت ام المساكين **خالصة لك من دون المؤمنين** خالصة نصب على الحال او مصدر لفعل محذوف اي هبة خالصة وقد قرئ بالرفع اي ذلك خلوص لك وفي معنى خالصة ثلثة اقوال احدها ان المراة اذا وهبت نفسها له لم يلزمه صداقها دون غيره من المؤمنين قاله انس بن مالك وابن المسيب والثاني ان له ان ينكحها بلا ولي ولا شهود دون غيره قاله قتادة والثالث خالصة لك ان يملك عقد نكاحها بلفظ الهبة دون المؤمنين وهذا قول الشافعي واحمد وعن ابي حنيفة ينعقد النكاح بلفظ الهبة لغير النبي عليه السلام ايضا فان قيل لم قال ان وهبت نفسها للنبي ولم يقل لك قلنا لو قال ذلك لتوهم انه يجوز لغيره كما جاز في قوله وبنات عمك وبنات عماتك فذكر النبي عليه السلام ليزول اللبس ثم اخبر الله عن المؤمنين فقال **قد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواجهم** فيه قولان احدهما ان لا يتزوج الرجل اكثر من اربع نسوة قاله مجاهد والثاني ان لا يتزوج الرجل المراة الا بولي وشهود وصداق قاله قتادة **وما ملكت ايمانهم** اي وما احللنا لهم من ملك اليمين مع الزوجات من غير عدد محصور **لكيلا يكون عليك حرج** اي ضيق في امر النساء وفيه قولان احدهما انه راجع الى قوله احللنا لك ازواجك اي احللنا لك ما ذكرنا ليرتفع عنك الحرج قاله علي بن عيسى وغيره والثاني انه راجع الى قوله وامراة مؤمنة ان وهبت نفسها ويشبه ان يكون قول يحيى بن سلام **وكان الله غفورا** للواقع في الحرج اذا تاب **رحيما** بالتوسعة على عباده **ترجي من تشاء منهن** قرا حمزة ونافع والكسائي ترجي بغير همز والباقون بالهمز وسبب نزولها انه لما نزلت آية التخيير المتقدمة اشفقن ان يطلقهن فقلن يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الآية قال ابو رزين وفي معنى الآية اربعة اقوال احدها تطلق من تشاء من نسائك وتمسك من تشاء منهن قاله ابن عباس والثاني تترك نكاح من تشاء وتنكح من تشاء من نساء امتك قاله الحسن والثالث تعزل من شئت من ازواجك فلا تاتيها بغير طلاق وتاتي من تشاء فلا تعزلها قاله مجاهد والرابع تقبل من تشاء من المؤمنات اللواتي يهبن انفسهن وتترك من تشاء قاله عكرمة واكثر العلماء على ان هذه الآية نزلت مبيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مصاحبة نسائه كيف شاء من غير ايجاب القسم عليه والتسوية بينهن غير انه كان يسوي بينهن تكرما قال الزهري ما علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجى منهن احدا ولقد اوتهن كلهن حتى مات وقال ابو رزين اوى عائشة وام سلمة وحفصة وزينب وكان قسمه من نفسه وماله فيهن سوا فارجى سودة وجويرية وصفية وام حبيبة وميمونة وكان يقسم لهن ما شاء كما شاء وكان اراد فراقهن فقلن اقسم لنا ما شئت ودعنا على حالنا ولم يقم انا ارجى سودة وحدها لانها وهبت يومها لعائشة وتوفي وهو يقسم لثمان **ومن ابتغيت ممن عزلت** اي اذا اردت اصابة من عزلت **فلا جناح عليك** فاباح الله ترك القسم لهن حتى انه ليوخر من يشاء في وقت نوبتها فلا يطاها ويطا من يشاء في غير نوبتها فلا جناح عليك فيما تفعل تفضيلا لك على سائر الرجال وتخفيفا عنك **ذلك ادنى ان تقر اعينهن** اي ذلك التخيير الذي خيرناك في صحبتهن ادنى الى رضاهن والمعنى انهن اذا علمن ان هذا التي من الله كان الطيب لانفسهن وذهب التنافس والتغاير وقل

حن بهن ويرضين بما اتيتهن كلهن من التفضيل والتسوية وهو معنى قوله ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن وقرأ ابو عمران الجوني تقر بضم التاء وكسر القاف اعينهن بنصب النون
وكلهن بالرفع تاكيد للضمير في يرضين وقرأ ابن مسعود ويرضين كلهن بما اتيتهن وقرئ بنصب كلهن على انه تاكيد هن من اتيتهن والله يعلم ما في قلوبكم من امر النساء والميل الى
بعضهن ومن المحبة والبغض وكان الله عليما بخلقه حليما عن عقابهم لا يحل لك النساء من بعد قرأ اهل البصرة بالتاء والباقون بالياء لان تانيث الجمع غير حقيقي وفي قوله من بعد
ثلثة اقوال آ من بعد نسائك اللواتي خيرتهن واخترن الله ورسوله قاله ابن عباس والحسن وقتادة وكن تسعا وكان طلاق حفصة قبل التخيير وراجعها وجرى قبل قصة التخيير
انه هم بطلاق سودة فوهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني حتى احشر في زمرة نسائك و ب لا تحل لك النساء من بعد الذي احللنا لك بقوله انا احللنا لك ازواجك الى قوله خالصة
لك فكانت الاباحة بعد نسائه مقصورة على بنات عمه وبنات خاله وخالاته والمهاجرات معه وهذا قول ابي بن كعب والضحاك و ج لا تحل لك النساء غير المسلمات قاله مجاهد ولا
ان تبدل بهن من ازواج فيه ثلثة اقوال آ ان تطلق زوجاتك وتستبدل بهن سواهن قاله الضحاك ب ان تبدل بالمسلمات المشركات قاله مجاهد وقال ابن عباس في قوله
ولو اعجبك حسنهن يعني اسما بنت عميس الخثعمية امراة جعفر بن ابي طالب وقد حكم الله بان زوجاته امهات المؤمنين ويشعر هذا بنوع تعظيم والكافرة لا تستحق ذلك و ج ان
تعطي الرجل زوجتك وتاخذ زوجته وهذه كانت عادة الجاهلية قاله ابو هريرة وابن زيد ومن زائدة الا ما ملكت يمينك لجواز ان يكون في موضع رفع بدلا من النساء وان يكون في
موضع نصب على اصل الاستثناء وهو من الجنس ويجوز ان يكون من غير الجنس وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ الا ان تملك بالسبي فيحل لك وطؤها وان كانت من غير الصنف
الذي احلله لك والى هذا اومى ابي بن كعب و ب الا ان تصيب يهودية او نصرانية فتطاها بملك اليمين قاله ابن عباس ومجاهد و ج الا ان تبدل امتك بامة غيرك قاله ابن زيد
قال ابو سليمان الدمشقي وهذه الاقوال جائزة الا انا لا نعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح يهودية ولا نصرانية بعقد نكاح ولا ملك يمين ولقد سبى ريحانة القرظية ولم يطاها
حتى اسلمت وكان الله على كل شيء رقيبا اي حافظا فصل اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الاية على قولين آ انها منسوخة بقوله انا احللنا لك ازواجك
وهذا مروي عن علي وابن عباس وعائشة وام سلمة وعلي بن الحسين والضحاك وقالت عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له النساء قال
ابو سليمان الدمشقي تعني نساء جميع القبائل من المهاجرات وغير المهاجرات والقول ب انها محكمة ثم فيها قولان آ ان الله تعالى اثاب نساءه حين اخترنه فلم يحل له غيرهن ولم
ينسخ هذا قاله الحسن وابن سيرين وابو امامة بن سهل وابو بكر بن عبد الرحمن و ب ان المراد بالنساء هاهنا الكافرات ولم يحل له ان يتزوج كافرة قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة
وجابر بن زيد يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية في سبب نزولها ستة اقوال آ اخرجه مسلم والبخاري من حديث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
تزوج زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون فاخذ كانه يتهيا للقيام فلم يقوموا فلما راى ذلك قام فقام من القوم من قام وقعد ثلثة فجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فدخل فاذا القوم جلوس فخرج وكان عليه السلام شديد الحيا فلما راى النبي عليه السلام تعلى عن بيته خرجوا وجئت فاخبرت النبي عليه السلام انهم قد انطلقوا فجا
حتى دخل وذهبت ادخل فالقى الحجاب بيني وبينه وانزل الله هذه الاية ذكره اكثر المفسرين وقال قتادة ومقاتل كان ذلك في بيت ام سلمة دخل عليها جماعة في بيتها فاكلوا
وطالوا الحديث فتاذى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الاية و ب ان ناسا من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى
ان يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون فكان عليه السلام يتاذى بهم فنزلت هذه الاية قاله ابن عباس و ج ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ان نساءك يدخل
عليهن البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فنزلت اية الحجاب اخرجه البخاري من حديث انس واخرجه مسلم من حديث ابن عمر كلاهما عن عمر رضي الله عنه و د ان عمر امر نساء
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت زينب بنت جحش يا ابن الخطاب انك تغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فانزل الله هذه الاية قاله ابن مسعود و ه ان عمر رضي الله عنه
كان يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلا يفعل فخرجت سودة ليلة فقال عمر رضي الله عنه قد عرفناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب فنزل الحجاب رواه
عكرمة عن عائشة رضي الله عنها و و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم معه بعض اصحابه فاصابت يد رجل منهم يد عائشة وكانت معهم فكره النبي عليه السلام ذلك فنزلت اية الحجاب
قاله مجاهد الا ان يؤذن لكم الى طعام اي تدعوا اليه غير ناظرين اي منتظرين اناه قال الزجاج موضع ان نصب والمعنى الا بان يؤذن لكم او لان يؤذن لكم وغير منصوبة
على الحال والمعنى الا ان يؤذن لكم غير منتظرين وقرا غير بالجر على الصفة للطعام وهذا عند البصريين خطا لانه جرى على غير ما هو له فيجب ان يبرز ضمير الفاعل فيكون غير ناظرين انتم
ومعنى اناه نضجه وادراكه يقال انى يانى انى اذا ادرك يقال انا بكسر الالف مقصور وانا بفتح الالف ممدود ومنه قوله تعالى حميم آن اي بلغ غاية الحرارة وقال قتادة غير
متوقعين حينه ووقته ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم اي اكلتم الطعام فانتشروا اي فتفرقوا واخرجوا من منزله ولا مستانسين لحديث محله خفض مردود على قوله
غير ناظرين وغير مستانسين لحديث وذلك انهم كانوا بعد الاكل يتحدثون طويلا وكان يؤذيه ذلك ويستحيي ان يقول لهم قوموا وذلك قوله ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم
وكان عليه السلام يحتمل اطالتهم كرما منه ويصبر على الاذى فعلم الله من يحضره الادب فصار ادبا لهم ولمن بعدهم والله لا يستحيي من الحق اي لا يترك ان يبين لكم ما هو الحق
قالت ابن عائشة حسبك في الثقلاء ان الله تعالى لم يحتملهم وقال اذا طعمتم فانتشروا واذا سالتموهن متاعا اي شيئا يستمتع به وينتفع به من آلة المنزل فسئلوهن من وراء
حجاب اي لا تكلموا ازواج النبي عليه السلام الا من وراء حجاب ذلكم اطهر اي سؤالكن المتاع من وراء الحجاب اطهر لقلوبكم وقلوبهن من الريبة وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله اي
ليس لكم اذاه في شيء من الاشياء ولفظ كان مستغنى عنه فهو تاكيد ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا نزلت في رجل كان يقول لئن توفي رسول الله تزوجت عائشة
رضي الله عنها وزعم مقاتل ان ذلك الرجل طلحة بن عبيد الله ان ذلكم يعني نكاح ازواجه كان عند الله عظيما اي ذنبا عظيم العقوبة وذلك تعظيم لرسوله وايجاب حرمته حيا وميتا
ولانهن ازواجه في الجنة ولان المراة في الجنة لآخر ازواجها قال ابن عباس ندم هذا الرجل على ما حدث به نفسه فمشى الى مكة على رجليه وحمل على عشرة افراس في سبيل الله
واعتق رقيقا فكفر الله عنه ورحمه ان تبدوا شيئا او تخفوه قيل انها نزلت فيما ابداه القائل لئن مات رسول الله لاتزوجن عائشة والمعنى انه يعلم السر والعلانية وتحريمهن
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لزمت نفقاتهن في بيت المال واختلف اهل العلم في وجوب العدة عليهن لوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على قولين آ لا عدة عليهن لانها
مدة تربص ينتظر بها الاباحة و ب تجب لانها عبادة وان لم يتعقبها الاباحة لا جناح عليهن في آبائهن الاية قال المفسرون لما نزلت اية الحجاب قال الآباء والابناء والاقارب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ايضا نكلمهن من وراء حجاب فانزل الله تعالى لا جناح عليهن في آبائهن ولا ابنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخوانهن ولا

نسائهن ولا ما ملكت ايمانهن في نزول الحجاب من هؤلاء وان يروهن وقال مجاهد الجناح عليهن في وضع جلابيبهن عندهم فان قيل ما بال العم والخال لم يذكرا فلنا عنه جوابا
آ انهما يجريان مجرى الوالدين وقد يسمى العم ابا قال تعالى قالوا نعبد الهك واله آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق واسمعيل كان العم قاله الزجاج و ب ان المراة تحل لابنيهما فانها تحل لابن العم وابن الخال
فكره لهما ان تضع خمارها عند عمها وخالها لانهما ينعتانها لهما قاله الشعبي وعكرمة وفي قوله ولا نسائهن قولان آ يعني النساء المسلمات دون المشركات لان نساء اليهود والنصارى يصفن
لازواجهن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن عباس و ب انه في الجميع حكاه الماوردي والقشيري فعلى هذا لا فرق بين المؤمنات والكافرات في النظر ويكون المعنى ولا النساء تجري لفظ
الاضافة كقوله في ابائهن وابنائهن ولا ما ملكت ايمانهن فيه قولان آ الاماء دون العبيد وهو قول سعيد بن المسيب و ب انه عام في العبيد والاماء وقد سبق بيان هذا في سورة النور وقرابة الرضاع
كقرابة النسب واتقين الله ان يراكن غير هؤلاء ان الله كان على كل شيء من اعمال بني آدم شهيدا لم يغب عنه شيء ان الله وملائكته يصلون على النبي في صلوة الله والملائكة اقوال ذكرناها في هذه
السورة يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اي ادعوا له بالمغفرة واستغفروا له وسلموا تسليما قولوا السلام عليك ايها النبي والحديث الصحيح الجامع لتفسير هذه الاية ما روى كعب بن عجرة
قال قلنا يا رسول الله قد عرفنا السلام عليك فكيف الصلوة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابرهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
على ابرهيم انك حميد مجيد رواه البخاري ومسلم ومعنى قوله عرفنا السلام عليك ما نقول في التشهد سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وقال الاصمعي سمعت المهدي على
منبر البصرة يقول ان الله امركم بامر بدا فيه بنفسه وثنى بملائكته فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اثره صلى الله عليه وسلم من بين الرسل
واختصكم بها من بين الامم فقابلوا نعمة الله بالشكر وقال انس بن مالك دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ار اشد استبشارا منه يوميذ ولا اطيب منه نفسا فقلت
يا رسول الله ما رايتك قط اطيب نفسا ولا اشد استبشارا منك اليوم قال وما يمنعني وقد خرج آنفا جبريل من عندي قال قال الله من صلى عليك صلوة صليت بها عليه عشر صلوات ومحوت
عنه عشر سيئات وكتبت له عشر حسنات وعن ابن الحسن عن ابيها قالت قالوا يا رسول الله ارايت قول الله ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال عليه السلام هذا من العلم
المكنون ولولا انكم سالتموني عنه ما اخبرتكم ان الله وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي علي الا قال ذانك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذينك الملكين
آمين ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي علي الا قال ذانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذينك الملكين آمين وذهب ابن التايب الى ان معنى قوله وسلموا تسليما اي
سلموا لما يامركم به تسليما فاذا الصلوة واجبة على النبي عليه السلام واختلفوا في وقت وجوبها فقال قوم كلما ذكر وقيل في كل مجلس ذكر وان تكرر ذكره ومنهم من قال يجب في العمر مرة
وكذا قال في اظهار الشهادتين والقراءة وملائكته بالنصب ورفعها ابن عباس عطفا على محل اسم ان وهو ظاهر عند الكوفيين ومعه عند البصريين ان يحذف الخبر لدلالة يصلون عليه
ان الذين يؤذون الله ورسوله اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال في الذين طعنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اتخذ صفية بنت حيي قاله ابن عباس و ب نزلت في المصورين
قاله عكرمة وفي بعض الاخبار ومن اظلم ممن اراد ان يخلق كخلقي فليخلق حبة او ذرة وقال عليه السلام لعن الله المصورين و ج نزلت في المشركين واليهود والنصارى وصفوا الله بالولد
وكذبوا رسوله وشجوا وجهه وكسروا رباعيته وقالوا مجنون شاعر ساحر كذاب ويدل على صحة هذا التاويل قوله عليه السلام ما احد اصبر على اذى يسمعه من الله انه يجعل له ندا ويجعل
له ولدا وهو مع ذلك يعافيهم ويطعمهم ويرزقهم و د انهم قوم من المنافقين كانوا يكذبون على النبي عليه السلام ويبهتونه قاله يحيى بن سلام وفي قوله يؤذون الله اربعة اقوال آ يخالفون
امره ويعصونه ويصفونه بما هو منزه عنه والله تعالى لا يلحقه اذى ولكن لما كانت مخالفة الامر فيما بيننا تسمى ايذاء خوطبنا بما نتعارفه و ب يؤذون اولياء الله مثل قوله واسال القرية
بحذف الاهل واراد الله تعالى به المبالغة في النهي عن اذى اوليائه فجعل اذيهم اذاه قال ارباب المعاني و ج معنى قوله يؤذون الله اي يؤذون رسوله وجعل اذى رسوله اذى له تشريفا له
كقوله والله ورسوله احق ان يرضوه حكاه الماوردي والقشيري و د ان الله تعالى لما كان هو المجازي لهم على اذاهم اضيف الاذى اليه حكاه القشيري لعنهم الله في الدنيا بالقتل والجلاء والآخرة
بالنار واعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الاية في سبب نزولها اربعة اقوال آ ان عمر رضي الله عنه راى جارية متبرجة فضربها وكف ما راى من زينتها فذهبت
الى اهلها تشكو فخرجوا اليه فاذوه فنزلت هذه الاية رواه عطاء عن ابن عباس و ب انها نزلت في الزناة الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يتبعون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهن
فيرون المراة فيدنون منها فيغمزونها وانما كانوا يؤذون الاماء غير انه لم تكن الامة تعرف من الحرة لان زيهن كان واحدا انما يخرجن في درع واحد وخمار الامة والحرة سواء فشكوا ذلك
الى ازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الاية قاله السدي والكلبي و ج انها نزلت فيمن تكلم في عائشة وصفوان المعطل بالافك قاله الضحاك و د ان ناسا من
المنافقين كانوا يؤذون علي بن ابي طالب ويكذبون عليه حكاه مقاتل والنقاش والقشيري بغير ما اكتسبوا قال المفسرون يرمونهم بما ليس فيهم الملق ايذاء الله ورسوله وقيد ايذاء المؤمنين
والمؤمنات لان اذى الله ورسوله لا يكون الا من غير حق واما اذى المؤمنين والمؤمنات فمنه ومنه فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا قال الحسن وقتادة اياكم واذى المؤمن فانه
حبيب ربه احب الله فاحبه وغضب لربه فغضب الله له وان الله يحوطه ويؤذي من اذاه روى عبد الرحمن بن سمرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقال رايت
الليلة عجبا رايت رجالا يعلقون بالسنتهم فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يرمون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا وعن الحسن انه قال من نظر الى مؤمن او مؤمنة نظرة
يخيفه بها في غير حق اخافه الله يوم القيمة ويروى ان عمر لاشتم علقمة فقرا هذه الاية يا ايها النبي قل لازواجك الاية سبب نزولها ان الفساق كانوا يؤذون النساء اذا خرجن
بالليل فاذا راوا المراة عليها قناع تركوها وقالوا هذه حرة واذا راوها بغير قناع قالوا هذه امة فاذوها فنزل قوله قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن
وفيه ثلثة اقوال آ ان الجلباب الرداء الذي يستر من فوق الى اسفل وهو قول ابن مسعود والحسن وابن قتيبة و ب انه القناع وهو قول ابن جبير و ج انه كل ثوب تلبسه المراة فوق ثيابها
وقيل هو ثوب واسع اوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المراة على راسها ويبقى منه ما ترسله على صدرها وفي التفاسير يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة
ليعلم انهن حرائر وقال عكرمة ادناء الجلباب ان تقنع راسها وتلقيه فوق خمارها حتى لا ترى ثغرة نحرها ومن التبعيض يحتمل وجهين آ ان تجلبن ببعض ما لهن من الملاحف
و ب ان ترخي المراة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنع به حتى تتميز من الامة ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين اي اولى واجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن
والامة مامورة بالستر ولكن كان الامر في ذلك الوقت في الاماء اسهل وللان يجب الستر والتقنع في حق الجميع ثم يجوز النظر الى الاماء فانه روي ان عمر رضي الله عنه قال للجارية
والامة متشبهة بالحرائر يا لكعاء ولعل السبب فيه ان الرقيقة تحتاج الى التردد في المهمات ومنهم من قال انها كالحرة لا ينظر اليها الا لحاجة الشراء وهو القياس وكان الله غفورا
اي لما سلف رحيما لا يؤاخذهم بما ارتكبوا على جهالة ثم اوعد هؤلاء الفساق فقال لئن لم ينته المنافقون اي عن نفاقهم والذين في قلوبهم مرض اي فجور وهم الزناة وقيل

هم المنافقون عبر عنهم بلفظين حكاه القشيري وفي قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون قولان ا ينتهي عن اذى المسلمين وهو قول الكلبي و٢ عن اظهار ما في قلوبهم من النفاق
وهو قول الحسن وقتادة والمرجفون في المدينة يعني بالكذب والباطل يقولون اتاكم العدو وقتلت سراياكم يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير حقيقة لكونه خبرا متزلزلا
غير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة لنغرينك بهم اي لنسلطنك عليهم بان نامرك بقتالهم قاله المفسرون وقد اغرى بهم فقيل لجاهد الكفار والمنافقين فقال
يوم جمعة يا فلان بن فلان اخرج من المسجد فانك منافق قم يا فلان بن فلان فانك منافق ثم لا يجاورونك فيها اي في المدينة الا قليلا اي زمنا قليلا حتى يهلكوا او يرحلوا ملعونين
منصوب على الحال اي لا يجاورونك الا ملعونين وقيل على الذم والمعنى مطرودين مبعدين عن الرحمة اينما ثقفوا اي وجدوا وادركوا اخذوا وقتلوا تقتيلا اي الحكم فيهم هذا
على جهة الامر به سنة الله في الذين خلوا من قبل سنة منصوب على المصدر اي سن ذلك سنة قال الزجاج سن الله في الذين ينافقون الانبياء ويرجفون بهم ان
يقتلوا حيث ما ثقفوا ولا يبدل فيهم سنته وهو قوله ولن تجد لسنة الله تبديلا يسئلك الناس عن الساعة قال الكلبي سال اهل مكة النبي عليه السلام عن الساعة وعن
قيامها وقال عروة الذي سال عنها عتبة بن ربيعة قل انما علمها عند الله اي اجبهم عن سوالهم وقل علمها عند الله وليس في اخفاء الله وقتها ما يبطل نبوتي وليس من
شرط النبي ان يعلم الغيب بغير تعليم من الله وما يدريك اي اي شيء يعلمك امر الساعة ومتى يكون والمعنى انت لا تعرف ذلك ثم قال لعل الساعة تكون قريبا اي في زمان
قريب فان قيل لم قال قريبا ولم يقل قريبة قلنا عنه اجوبة ثلاثة ا انه اراد الظرف ولو اراد صفة الساعة بعينها لقال قريبة هذا قول ابي عبيدة و٢ ان المعنى راجع الى
البعث او الى مجيء الساعة و٣ ان تانيث الساعة غير حقيقي ذكرهما الزجاج وانما ابهم امر الساعة واخفاه ليكون العبد مستعدا لها في كل وقت ان الله لعن الكافرين
اي ابعدهم عن الرحمة واعد لهم سعيرا اي نارا مسعورة الشديدة وفي الآية دليل على ان النار مخلوقة لان المعد المهيا خالدين فيها ابدا لا يجدون وليا يعني قريبا ينصرهم و
ينفعهم ولا نصيرا اي مانعا يمنعهم من العذاب وذلك ان الله اوجب لهم الخلود في النار ونزع الرحمة من قلوب الملائكة الموكلين بعذابهم يوم يجوز ان يكون ظرفا لما لا يجدون
مقوله تقلب وجوههم في النار ظهرا لبطن حتى يستحيلون عليها قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام وجوههم بالرفع وقرئ تقلب يعني السعير وجوههم نصبا وخصت
الوجوه بالذكر لانها اكرم موضع على الانسان من جسده يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا اي في الدنيا قال الزجاج الاختيار الوقف بالالف لان اواخر الآيات
وفواصلها تجري مجرى اواخر الابيات وانما خوطبوا بما يعرفونه من الكلام المولف ليدل بالوقف بزيادة الحرف ان الكلام قد تم وقد اشرنا الى هذا في قوله الظنونا وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
قرا ابن عامر ويعقوب وابو حاتم ساداتنا بالالف وكسر التاء على جمع الجمع وقرا الباقون بحذف الالف وفتح التاء وفي السادة ههنا ثلثة اقوال ا الرؤساء وهو قول
قتادة و٢ الامراء وهو قول ابي اسامة و٣ الاشراف وهو قول طاوس والسادة جمع السيد وكبراءنا فيهم ثلثة اقوال ا العلماء وهو قول طاوس و٢ ذوو الاسنان وهو
قول ابي ثور حكاه الماوردي والقشيري و٣ هم المطعمون في غزوة بدر قاله مقاتل فاضلونا السبيلا اي عن السبيل وهو التوحيد فلما حذف الجار وصل الفعل ما الاضلال لا يتعدى
الى مفعولين من غير توسط بحرف الجر كقوله لقد اضلني وقرئ السبيلا كالرسولا ربنا آتهم ضعفين من العذاب اي ضعفي ومثلي عذابنا فانهم ضلوا واضلوا فاتهم عذاب الضلال
والاضلال والعنهم لعنا كبيرا قرا ابن وثاب وعاصم بالبا وهي قراءة عبد الله وبعض رواة الشام وقرا الباقون بالثاء وهو اختيار ابي حاتم وابي عبيد قالا انا اخترنا
الثا لقوله ويلعنهم اللاعنون وقوله اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فهذا يشهد للتكثير يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبراه الله مما قالوا اي
لا تؤذوا محمدا كما آذى بنو اسرائيل موسى عليه السلام فينزل بكم ما نزل بهم واختلفوا فيما آذوا به موسى عليه السلام على اربعة اقوال ا انهم قالوا هو آدر دليل هذا التاويل ما روى
ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع
موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب مرة يغتسل ووضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجمح موسى عليه السلام في اثره يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو اسرائيل
الى سوءة موسى فقالوا والله ما بموسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فطفق يضرب الحجر وهذا الحديث مشهور في الصحاح وهو قول اكثر المفسرين
والآدر العظيم الخصيتين وفي رواية اخرى عن ابي هريرة عن النبي عليه السلام انه قال ان موسى كان رجلا حييا لا يكاد يرى من جسمه شيء يستحيي منه فقالوا ما يستتر
موسى الا من عيب بجلده اما برص واما ادر واما آفة فاراد الله ان يبرئه مما قالوا وان موسى خلا يوما وحده فوضع ثوبه على حجر ثم اغتسل فعدا الحجر بثوبه فاخذ موسى
يطلب الحجر ويقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فنظروا الى احسن خلقا واعدلهم صورة و٢ ان موسى عليه السلام صعد الجبل ومعه هرون فمات
هرون عليه السلام فقالت بنو اسرائيل انت قتلته وكان اشد حبا لنا منك والين لنا وآذوه بذلك فامر الله الملائكة فحملته حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة
بموته حتى عرف بنو اسرائيل انه قد مات فبراه الله من ذلك فانطلقوا به حتى دفنوه فلم يطلع على قبره احد من خلق الله الا الرخم فجعله الله اصم ابكم قاله علي كرم الله وجهه وقيل
احياه الله فاخبرهم ببراءة موسى عليه السلام و٣ ان قارون استاجر امراة بغية لتقذف موسى عليه السلام بنفسها على ملا من بني اسرائيل فعصمها الله وبرا موسى من ذلك واهلك
قارون وقد مضت القصة قاله ابو العالية و٤ انهم رموه بالسحر والجنون حكاه الماوردي وفيما آذوا به محمدا عليه السلام قولان ا قولهم زيد بن محمد قاله النقاش و٢ ان النبي
عليه السلام قسم قسما فقال رجل من الانصار هذه القسمة ما اريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي عليه السلام فغضب وقال رحم الله موسى قد اوذي باكثر من هذا فصبر وهذا قول
ابي وائل وكان عند الله وجيها يقال وجه الرجل يوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان ذا جاه وقدر قال ابن عباس كان عند الله حظيا لا يسال الله شيئا الا اعطاه الا النظر وقال
الحسن كان مستجاب الدعوة وقد بينا معنى الوجيه في آل عمران وقرا ابن مسعود والاعمش وابو حيوة وكان عبدا لله بالباء والتنوين وكسر اللام وقراءة العامة اوجه لانها
مفصحة بوجاهته عند الله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا فيه عشرة اقوال ا صوابا قاله ابن عباس و٢ صدقا قاله الحسن و٣ عدلا قاله مقاتل والسدي
و٤ قصدا قاله ابن قتيبة و٥ هو قول لا اله الا الله قاله عكرمة و٦ هو الذي يوافق ظاهره باطنه و٧ هو الذي اريد به وجه الله دون غيره و٨ هو الاصلاح بين المتشاجرين وهو ماخوذ
من تسديد السهم ليصاب به الغرض قاله الماوردي يحفظ اللسان وسداد القول راس الخير كله و٩ في شان زينب وزيد اي لا تنسبوا رسول الله الى ما لا يصلح قاله مقاتل
بن حيان و١٠ قولا سديدا يسد عنكم ابواب النيران او الكذب حكاه القشيري وسديد بكسر السين اي اتى السداد يصلح لكم اعمالكم فيه ثلثة اقوال ا يتقبل حسناتكم قاله
ابن عباس و٢ يزكي اعمالكم قاله مقاتل و٣ يعطيكم الثواب الجزيل حكاه القشيري ويغفر لكم ذنوبكم اي يسترها عليكم ومن يطع الله ورسوله فيما امره فقد فاز فوزا عظيما

اي نال الخير كله وظفر به ونجا من كل خوف انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال الآية في الامانة ستة اقوال ا انها الطاعة والفرائض التي فرضها الله على عباده عرضها
على السموات والارض والجبال ان ادوها اثابهم وان ضيعوها عذبهم فكرهوا واشفقوا من غير معصية ولكن تعظيما لدين الله ان لا يقوموا بها وقالوا نحن مسخرات لامرك لا نريد
ثوابا ولا عقابا فقال الله لآدم اني قد عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تطقها فهل لك ان تاخذها بما فيها فقال يا رب وما فيها فقال ان احسنت جوزيت
وان اسات عوقبت فتحملها آدم فما لبث الا مقدار الظهر والعصر حتى اصاب الذنب واخرج من الجنة قاله اكثر المفسرين و٢ هي ائتمان الرجال والنساء على الفروج وهو قول
ابي بن كعب وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خلق الله من الانسان فرجه وقال له يا ابن آدم هذه امانة خبأتها عندك فان حفظتها حفظتك فالفرج امانة والاذن
امانة والعين امانة واليد امانة والرجل امانة ولا ايمان لمن لا امانة له و٣ انها امانات الناس والوفا بالعهد فحق على كل مسلم ان لا يغش مسلما ولا معاهدا في شيء قليل ولا كثير وهي
رواية الضحاك عن ابن عباس و٤ رواية السدي عن اشياخه ان آدم عليه السلام لما اراد الحج قال للسماء احفظي ولدي بالامانة فابت وقال للارض فابت وقال للجبال فابت
وقال لقابيل فقال نعم تذهب وتجيء وتجد اهلك كما يسرك فلما انطلق آدم قتل قابيل هابيل فرجع آدم فوجد ابنه قد قتل فذلك قوله انا عرضنا الامانة الى قوله وحملها الانسان
وهو قابيل حين حمل امانة آدم ثم لم يحفظ له اهله و٥ حكاه ابن قتيبة عن بعض المفسرين ان آدم عليه السلام لما حضرته الوفاة قال يا رب من استخلف بعدي فقيل اعرض خلافتك
على جميع الخلق فعرضها فكل اباها غير ولده و٦ ان هذه الامانة هي ما اودعه الله في السموات والارض والجبال والخلق من الدلائل على ربوبيته ان يظهروها فاظهروها الا الانسان
فانه كتمها وجحدها وعنى بالانسان الكافر حكاه الماوردي عن بعض المتكلمين وذكر الزجاج والمفسرون في المراد بعرض الامانة اربعة اقوال ا ان الله تعالى ركب العقل في هذه
الاشياء وافهمهن خطابه وانطقهن بالجواب حين عرض عليهن ولم يرد بقوله ابين المخالفة ولكن ابين للخشية والمخافة وكان العرض تخييرا لا الزاما واشفقن بمعنى
خفن منها ان لا يؤدينها فيلحقهن العقاب هذا قول الاكثرين و٢ ان المراد بالآية انا عرضنا الامانة على اهل السموات والارض والجبال من الملائكة اذ ليس يخلو هذه المواضع من
ملائكته فيها وهذا كقوله واسال القرية قاله الحسن و٣ عرضنا بمعنى عارضنا الامانة بالسموات والارض والجبال فكانت اثقل منها لتغليظ حكمها فلم تستقل بها وضعفت
عن حملها واشفقن منها كناية عن ضعف السموات والارض والجبال في جنب الامانة حكاه الماوردي عن ابن بحر وحكاه القشيري و٤ ان العرض في هذه الآية مذهب مثل اي ان السموات
والارض على كبر اجرامها لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها تقلد الشرائع بما فيها من الثواب والعقاب اي ان التكليف امر حقه ان يعجز السموات والارض والجبال وقد
كلفه الانسان وهو ظلوم جهول ان عقل ما كلف به وقصر فيه وهذا كقوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل ثم قال وتلك الامثال نضربها للناس وقوله فابين ان يحملنها
واشفقن منها اي لو كانت مما يجوز تكليفها لاشفقن وابين وحملها الانسان اي حمل هذا الامر العظيم فصار حاملا له وهو ظلوم جهول لانه لا يتامل العواقب من الثواب و
العقاب قاله جماعة منهم القفال حكاه القشيري قال القفال اذا تقرر في الكتاب انه يضرب الله الامثال للناس وعدد طيا من الخبر بما لا يخرج الا على ضرب المثل وجب
حمله عليه ثانيا في الانسان اربعة اقوال ا انه آدم عليه السلام في قول الجمهور و٢ قابيل في قول السدي و٣ الكافر والمنافق في قول الحسن و٤ جميع الناس قاله ثعلب واختلفت
عباراتهم في قوله ظلوما جهولا فقال ابن عباس والضحاك ظلوما لنفسه جهولا غرا بامر ربه وبما احتمل من الامانة وقال قتادة ظلوما للامانة جهولا عن حقها وقال الكلبي
ظلوما حين عصى ربه جهولا لا يدري ما العقاب في ترك الامانة وقال المقاتلان ظلوما لنفسه جهولا بعاقبة ما تحمل وقال الحسين بن الفضل ظلوما جهولا عند الملائكة
لا عند الله ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات قال المقاتلان ليعذبهم الله بما خانوا الامانة وكذبوا الرسل ونقضوا الميثاق الذي اقروا به
حين اخرجوا من ظهر آدم وقال ابن قتيبة اي عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق وشرك المشرك فيعذبهم الله ويظهر ايمان المومن فيتوب عليه اي يعود بالرحمة والمغفرة
ان حصل منه تقصير في بعض الطاعات ولذلك ذكر بلفظ التوبة وقرئ ويتوب بالنصب على العطف وقرئ بالرفع على الاستيناف وكان الله غفورا لمن تاب من شركه
رحيما بالهداية

تفسير سورة سبا

وفيها قولان ا انها مكية قاله الجمهور و٢ فيها اية مدنية وهي قوله ويرى الذين اوتوا العلم قاله الضحاك [illegible]
ومقاتل وهي خمسون واربع آيات في جميع العدد غير اهل الشام فانهم يعدونها خمسا وخمسين فيها [illegible] ثلاث وثمانون كلمة [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة سبا لم يبق نبي ولا رسول الا كان له يوم القيمة رفيقا ومصافحا
الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض ملكا وخلقا وله الحمد في الآخرة يجوز ان يكون ظرفا العامل فيه الحمد وان يكون حالا من الحمد والعامل فيه الظرف والمعنى هو المحمود في الآخرة كما انه
المحمود في الدنيا لان النعم في الدارين كلها منه يحمده اولياؤه اذا دخلوا الجنة فيقولون الحمد لله الذي صدقنا وعده والحمد لله الذي هدانا لهذا والحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وآخر دعواهم ان
الحمد لله رب العالمين قال ابن عباس وله الحمد في الآخرة حيث لا احمد غيره وقيل المعنى ان له الحمد في السموات وفي الارض لانه خلق السموات قبل الارض فصارت الاولى والآخرة
حكاه النقاش وهو الحكيم الذي احكم امر الدنيا والآخرة ودبرهما بحكمته الخبير بكل ما كان يكون يعلم مستانف وقيل هو حال موكد ما يلج في الارض اي ما يدخل فيها من مطر وميت
وغير ذلك وما يخرج منها من زرع ونبات وكنوز الذهب والفضة وغير ذلك وما ينزل من السماء اي من مطر ورزق وملك وما يعرج فيها من الملائكة واعمال العباد ودعائهم وهو الرحيم
باوليائه واهل طاعته الغفور لذنوبهم وقال الذين كفروا يعني منكري البعث لا تاتينا الساعة اي لا نبعث قل بلى وربي لتاتينكم عالم الغيب بالكسر من نعت الرب او بدلا ومن رفع
فهو خبر ابتداء على تقدير هو عالم الغيب ويجوز ان يكون مبتدا والخبر لا يعزب وقرا حمزة علام الغيب على المبالغة كقوله علام الغيوب لا يعزب عنه اي لا يخفى عليه وقرا الكسائي لا يعزب
بكسر الزاء وهما لغتان مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر عطفا على مثقال وقرا ابن السميفع والنخعي والاعمش ولا اصغر من ذلك ولا اكبر بالنصب فيهما عطفا على
ذرة الا انه فتح لانه لا ينصرف الا في كتاب مبين ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالثواب اولئك لهم مغفرة ورزق كريم حسن يعني الجنة والذين سعوا في آياتنا معاجزين
اي ظنوا انهم يفوتوننا ولا نقدر على بعثهم في الآخرة وقد سبق تفسيره في سورة الحج اولئك لهم عذاب من رجز اليم قرئ بالرفع على نعت العذاب وبالخفض على نعت الرجز والرجز
سوء العذاب ويرى الذين اوتوا العلم الرؤية بمعنى العلم وفيهم ثلثة اقوال ا انهم مؤمنو اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه رواه ابو صالح عن ابن عباس و٢ انهم اصحاب محمد عليه السلام
قاله قتادة و٣ جميع المسلمين حكاه القشيري الذي انزل اليك من ربك يعني القرآن هو الحق هذان مفعولان ليرى وهو فصل عند البصريين كقوله بل هو خيرا لهم ومن قرا هو الحق بالرفع
جعل هو مبتدا والحق خبرا والجملة في موضع المفعول الثاني وقيل موضع يرى رفع وليس بنصب فان من ذهب اليه نصب جعله معطوفا على ليجزي قال الفراء والزجاج وفيه تامل

ان قوله ليجزي متعلق بقوله لتاتينكم والابتدا لتاتينكم الساعة ليجزي الذين ا ويرى الذين اوتوا العلم ان القرآن حق فانهم يرون القرآن حقا وان لم تاتهم الساعة والصحيح انه رفع على الاستيناف ويهدي
يعني القرآن الى صراط العزيز الحميد اي يدلهم القرآن الهادي الى دين العزيز في ملكه الحميد عند خلقه وقال الذين كفروا يعني منكري البعث قال بعضهم لبعض هل ندلكم على رجل
يزعم انكم تبعثون بعد الموت بعد ان تكونوا عظاما ورفاتا وترابا وهو قوله اذا مزقتم كل ممزق اي فرقتم كل تفريق وقطعتم كل تقطيع والممزق ههنا مصدر بمعنى التمزيق
انكم لفي خلق جديد اي يجدد خلقكم للبعث افترى على الله كذبا هذا ايضا من قول الكفار بعضهم لبعض قالوا افترى محمد على الله كذبا حين زعم انا نبعث بعد الموت والالف
في افترى الف استفهام وهو استفهام تعجب وانكار دخلت على الف الوصل وحذفت همزة الوصل استغناء عنها ام به جنة اي جنون فرد الله عليهم فقال بل اي ليس الامر
على ما قالوا من الافتراء والجنون الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم الذين يجحدون البعث في العذاب اذا بعثوا في الآخرة والضلال البعيد من الحق في الدنيا ثم وعظهم ليعتبروا فقال
افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض وذلك ان الانسان حيثما نظر راى السماء والارض قدامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله والمعنى انهم حيث كانوا فان
ارضي وسمائي محيطة بهم وانا القادر عليهم ان شئت خسفت بهم الارض وان شئت اسقطت عليهم قطعة من السماء وهو قوله ان نشا نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
قرا العامة نسقط ونشا ونخسف بالنون فيهن وقرا حمزة والكسائي والاعمش بالياء وهو اختيار ابي عبيد لذكر الله قبلهن وادغم الكسائي وحده الفاء في الباء من قوله
نخسف بهم لان الفاء والباء متقاربان قال ابو علي الفارسي وذلك غير جائز لان الفاء من باطن الشفة السفلى واطراف الثنايا العليا فانحدر الصوت بها الى الفم
حتى اتصلت بمخرج الثاء ولهذا جاز ابدال الثاء بالفاء وللمقاربة بينهما فلم تجز ادغامه في الباء ان في ذلك اي فيما يرون من السماء والارض لآية تدل على قدرة الله تعالى على البعث وعلى ما
يشاء من الخسف بهم لكل عبد منيب اناب الى الله رجع الى طاعته وتامل ما خلق وخص المنيب لانه المنتفع بالفكر في حجج الله وآياته ولقد آتينا داود منا فضلا بين لمنكري
نبوة محمد ان ارسال الرسل ليس امرا بدعا بل ارسلنا الرسل وايدناهم بالمعجزات واحللنا بمن خالفهم العقاب والمعنى اتيناه النبوة والزبور وتسخير الجبال والطير وحسن الصوت
الى غير ذلك مما انعم الله به عليه يا جبال اوبي معه وقرا عبد الوارث اوبي بضم الهمزة وتخفيف الواو قال الزجاج وقلنا يا جبال اوبي معه اي رجعي معه اذا سبح قال
ابو ميسرة هو بلسان الحبشة وقال بعضهم هو التفعيل من الاياب اي ارجعي معه بالتسبيح وهذا معنى قول قتادة وابن عباس وقال وهب بن منبه نوحي معه والطير
اي تسعدك على ذلك وكان اذا نادى بالنياحة على ذنبه بترجيع اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطير فصدى الجبال تجاوبه التسبيح نحو ما يسبح ثم انه قال في نفسه ليلة
من الليالي لاعبدن الله عبادة لم يعبده احد بمثلها فصعد الجبل فلما كان في جوف الليل وهو على الجبل دخلته وحشة فاوحى الله الى الجبال ان آنسي داود فاصطكت الجبال بالتسبيح
والتهليل وقال داود في نفسه كيف يسمع صوتي مع هذه الاصوات فهبط عليه ملك فاخذ بعضده حتى انتهى الى البحر فوكزه برجله وركضه برجله فانفرج له البحر فانتهى الى الارض فركلها
برجله فانفرجت له حتى انتهى الى الحوت فركلها برجله فتنحت له عن صخرة فركل الصخرة برجله فانفلقت فخرج منها دودة تنشر فقال له الملك ان ربك يسمع نشيش هذه الدودة في هذا
الموضع وقال القتيبي اصله من التاويب في السير وهو ان يسير النهار كله وينزل ليلا فكانه اراد اوبي النهار كله بالتسبيح الى الليل ومعنى تسبيح الجبال ان يخلق الله
فيها تسبيحا فيسمع منها كما يسمع من داود عليه السلام وقيل سيري معه كيف سار وهو قول الحسن قوله والطير قراءة العامة بالنصب عطفا على محل الجبال وقيل انه مفعول
وقيل هو عطف على قوله ولقد آتينا داود منا فضلا والطير اي وسخرنا له الطير وقرا ابو عبد الرحمن السلمي وابو العالية وابن ابي عبلة والطير بالرفع ردا على الجبال اي
اوبي انت والطير او على النداء المعنى يا جبال ويا ايها الطير اوبي معه قال ابن عباس كان اذا قرا لم يبق دابة الا استمعت لقراءته وبكت لبكائه وقال وهب
بن منبه كان يقول للجبال سبحي وللطير اجيبي ثم ياخذ هو في تلاوة الزبور بصوته الحسن فلا يرى الناس منظرا احسن من ذلك ولا يسمعون شيئا اطيب منه والنا
له الحديد اي جعلناه لينا حتى صار في يده مثل الشمع فيعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة وكانت قبل ذلك صناعة وكان سبب ذلك ما روي في الاخبار ان داود
عليه السلام لما ملك بني اسرائيل كان من عادته ان يخرج للناس متنكرا فاذا راى رجلا لا يعرفه تقدم اليه يساله عن داود ويقول ما تقول في داود واليكم اي رجل هو فيثنون عليه
ويقولون خيرا فبينا هو في ذلك يوم من الايام اذ قيض الله له ملكا في صورة آدمي فلما راه داود تقدم اليه على عادته يساله فقال له الملك نعم الرجل هو لولا خصلة فيه
فراع داود ذلك وقال ما هي يا عبد الله فقال انه ياكل ويطعم عياله من بيت المال قال فتنبه لذلك وسال الله تعالى ان يسبب له سببا يستغني به عن بيت المال ويتقوت
منه ويطعم عياله فالان الله له الحديد فصار في يده مثل العجين وعلمه الله صنعة الدروع فكان يتخذ الدروع وانه اول من اتخذها فيقال انه كان يبيع كل درع منها باربعة
آلاف فياكل ويطعم عياله منها ويتصدق على الفقراء والمساكين ويقال انما الآن له الحديد في يديه لما اعطي من القوة ان اعمل سابغات اي امرناه ان اعمل وقلنا
له اعمل ويكون ان في معنى ان يعمل سابغات اي دروعا سابغات فذكر الصفة لانها تدل على الموصوف والسابغات الدروع الكوامل التي تغطي لابسها حتى تفضل عنه فيجرها
على الارض ومنه اسباغ النعمة اي اتمامها وقدر في السرد السرد نسج الدروع ومنه قيل لصانعها سراد وزراد تبدل من السين زاي وقال الزجاج السرد في اللغة تقدمة الشيء
الى الشيء تاتي به متسقا بعضه في اثر بعض متتابعا ومنه قولهم سرد فلان الحديث يسرده سردا اي والاه ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلثة سرد وواحد فرد فاذا السرد يكون
مصدرا ويجوز ان يكون نعتا والعرب تنعت بالمصدر كقولهم رجل عدل ورجل صوم وفي معنى الكلام قولان احدهما عدل المسامير في الحلقة فلا تدق فيقلق ولا تغلظه فتكسر
الحلقة قاله مجاهد والثاني لا تجعل حلقه واسعة فلا تقي صاحبها قاله قتادة وفي السرد قولان احدهما انه حلق الدرع قاله ابن عباس والثاني انه المسامير التي في حلق الدرع قاله قتادة
واعملوا صالحا من خطاب لداود عليه السلام واله اني بما تعملون بصير ثم ذكر ابنه سليمان وما اعطاه الله من الخير والكرامة فقال تعالى ولسليمان الريح قرا الاكثرون بنصب
الريح على معنى وسخرنا لسليمان الريح وروى عن عاصم الريح رفعا على معنى وله تسخير الريح على معنى وسخرنا لسليمان الريح وروى عن عاصم وقرا ابو جعفر الرياح على الجمع
غدوها شهر ورواحها شهر اي سير غدو تلك الريح المسخرة له مسيرة شهر وسير رواحها شهر والمعنى انها كانت تسير في اليوم مسيرة شهرين للراكب
قال قتادة تغدو مسيرة شهر الى نصف النهار وتروح مسيرة شهر الى آخر النهار وقال الحسن لما شغلت سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب فعقر
الخيل فابدله الله مكانها خيرا منها واسرع وهي الريح فكان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للمسرع ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر
للمسرع وقال وهب ذكر لي ان منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتاب كتبه بعض اصحاب سليمان اما من الجن واما من الانس نحن نزلناه وما بنيناه ومبنيا وجدناه غدونا

من اصطخر فقلناه ونحن راحلون منه فبايتون بالشام ان شاء الله وكان مستقره بمدينة تدمر وكان امر الشياطين قبل شخوصه من الشام فبنوها له بالصفاح والعمد والرخام الابيض
والاصفر [illegible] واسلنا له عين القطر فيه قولان احدهما النحاس وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي وقال الخليل القطر النحاس المذاب والثاني انه الصفر وهو قول مجاهد
وعطاء وابن زيد قال الزجاج القطر النحاس وهو الصفر اذيب من ذلك قال المفسرون كان النحاس لا يذوب قبل سليمان ومن وقته ذاب اجراه الله حتى صنع منه ما اراد
من غير نار كما الين لداود الحديد بغير نار واجريت له عين القطر ثلاثة ايام بلياليهن تجري جري الماء وانما يعمل الناس اليوم بما اعطي سليمان عليه السلام قال قتادة هي عين بارض اليمن وقال
ابن عباس ومجاهد والسدي وعكرمة اجري له عين القطر من صنعاء ثلاثة ايام وقيل لعكرمة الى اين سالت فقال لا ادري قال الشيخ تخصيص الاسالة بثلاثة ايام لا ادري ما
ولعله وهم من القائل وفي رواية عن مجاهد انها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها وهذا يشير الى بيان الموضع لا الى بيان المدة والظاهر انه جعل النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل
كعين الماء ولا دلالة على تعيين المدة ذكر النقاش ان عين القطر جرت ثلاثة ايام ثم غارت وذهبت وكانت بارض اليمن ومن الجن اي وسخرنا من الجن من يعمل بين يديه اي بحضرته باذن ربه
اي بامر ربه يسخرهم الله له وامرهم بطاعته والكلام يدل على ان منهم من لم يسخر له ومن يزغ منهم اي يعدل من الجن عن امرنا له بطاعة سليمان نذقه من عذاب السعير وفي وقته قولان احدهما
في الدنيا قاله مقاتل حكى يحيى بن سلام انه لم يكن يسخر منهم الا الكفار فاذا آمنوا ارسلوا وكان مع المسخر منهم ملك بيده سوط من نار فمن زاغ من الجن ضربه الملك بذلك السوط والثاني في
الآخرة وهو قول الاكثر يعملون له ما يشاء من محاريب فيها اربعة اقوال احدها انها المساجد قاله مجاهد وابن قتيبة والثاني القصور قاله عطية والثالث المساجد والقصور قاله المبرد لا يكون المحراب
الا ان يرتقى اليه بدرج وقد فسرناه في سورة آل عمران والرابع المساكن وسميت المساكن والمجالس محاريب لانه يحامى عليها ويذب عنها قاله ابن زيد وتماثيل وهو جمع تمثال وهو
كل شيء مثلته بشيء وفيها قولان احدهما انها كانت كالطواويس والعقبان والنسور على كرسيه ودرجات سريره لكي يهابها من اراد الدنو منه قاله الضحاك والثاني انها كانت صور
النبيين والملائكة تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا بذلك عبادة ويتشبهوا بهم وهذا يدل على ان التصوير كان مباحا في ذلك الزمان وقيل كانت صور غير
الحيوان وهو شجر الاكرم وفيما كانوا يعملونها منه قولان احدهما من النحاس قاله مجاهد والثاني من الرخام والشبه قاله قتادة وجفان كالجواب الجفان جمع جفنة وهي القصعة الكبيرة
تجبي الماء اي تجمعه فجعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة وقرا ابن كثير وابو عمرو كالجوابي الا ان ابن كثير يثبت الياء في الوصل والوقف وابو عمرو يثبتها
في الوصل دون الوقف قال الزجاج اكثر القراء على الوقف بغير ياء وكان الاصل الوقف بالياء الا ان الكسرة تنوب عنها قال المفسرون
كانوا يصنعون له القصاع كحياض الابل يجتمع على القصعة الواحدة الف رجل ياكلون منها وقدور راسيات اي ثوابت يقال رسى يرسو اذا ثبت ماخوذ من الجبال الرواسي لثبوتها وثبوت
الارض بها وفي علة ثبوتها في مكانها قولان احدهما ان اثافيها منها قاله ابن عباس وكان بارض اليمن تنحت من الجبال والثاني لانها لا تنزل عن مكانها لعظمها قاله ابن قتيبة قال المفسرون كانت
القدور كالجبال لا تحرك من اماكنها ياكل من القدر الواحد الف رجل وكان ملك سليمان ما بين مصر وكابل وقيل ملك الدنيا قال النقاش كان على سماط سليمان اربعمائة الف يغديهم ويعشيهم و
كانت القدور ستة الاف منصوبة ليس فيها فرج لا ياكل منها الا الايتام من بني اسرائيل ومساكينها وكان لسليمان اثنا عشر الف خباز واثنا عشر الف طباخ لكل يوم اعملوا آل داود شكرا
المعنى وقلنا اعملوا بطاعة الله شكرا له على ما آتاكم والشكور المتوفر على اداء الشكر الباذل وسعه فيه وقيل هو من شكر على احواله كلها قال الزجاج نصب شكرا بمعنى اعملوا
للشكر او نصب على المصدر اي اشكروا شكرا وقليل من عبادي الشكور ارسل حمزة الياء وفتحها الباقون قال ثابت كان داود عليه السلام قد جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن
تاتي ساعة من ساعات الليل والنهار الا وانسان من آل داود قائم يصلي فعمهم الله في هذه الآية اعملوا آل داود شكرا قال داود كيف اشكرك والشكر نعمة منك قال الآن شكرتني
حين علمت ان النعمة مني وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ثلث من اوتيهن فقد اوتي مثل ما اوتي آل داود العدل في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى وخشية الله في السر
والعلانية فلما قضينا عليه الموت يعني على سليمان قال المفسرون كانت الانس تقول ان الجن تعلم الغيب الذي يكون في غد فلما مات سليمان مكث قائما على عصاه حولا ميتا
والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة التي كانت تعمل في حياة سليمان لا يشعرون بموته حتى اكلت الارضة عصا سليمان فخر فعلموا بموته وعلم الانس ان الجن لا تعلم الغيب وقيل ان سليمان سال
الله تعالى ان يعمي على الجن موته فاخفاه عنهم حولا وفي سبب سؤاله قولان احدهما ان الجن كانوا يقولون للناس انا نعلم الغيب فاراد تكذيبهم والثاني لانه كان قد بقي من عمارة بيت المقدس بقية وذلك
ان داود شرع في بنائه ورفع اساسه فاوحى الله اليه اني قد جعلت تمام بناء هذا البيت على يد ولدك اسمه سليمان يلي الامر بعدك فترك داود عمارته فلما ولي سليمان امر الجن فعمروه
بالصفاح والرخام والذهب والفضة والجواهر واحكم صنعته فعمل فيه ما لم يعمل في بنية قبله ولا بعده فكانت لذلك الى الانحاء بحث نحر الخروبة واخذ كلما فيه من الجواهر والذهب وغيرها
روى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان نبي الله كان اذا صلى صلاة الا وجد شجرة نابتة بين يديه فيقول لها ما اسمك فيقول
كذا وكذا فيقول لما انت فيقول لكذا وكذا فصلى ذات يوم فاذا شجرة بين يديه فقال لها ما اسمك فقالت الخروبة فقال لما انت فقالت لخراب هذا البيت فقال سليمان اللهم عم على
الجن موتي حتى تعلم الانس ان الجن كانوا لا يعلمون الغيب قال فنحتها عصا فتوكا عليها حولا وهم لا يعلمون ثم اكلتها الارضة فسقط ما دلهم على موته الا دابة الارض وفيها قولان احدهما انها الارضة قاله الجمهور
وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء والجحدري دابة الارض بفتح الراء وهو واحد الارضة والثاني انها دابة تاكل العيدان يقال لها القادح وهو قول ابن زيد تاكل منساته القراءة بهمزها وترك الهمز
ابو عمرو واهل المدينة وهما لغتان وقرئ بفتح الميم وهي لغة وقرئ من ساته بكسر التاء على ان من حرف جر اي من طرف عصاه وقرئ اكلت منساته والمنساة العصا قال
الزجاج وانما سميت منساة لانه ينسا بها اي يطرد ويزجر يقال نسات الغنم اذا سقتها قال السدي المنساة العصا بلغة الحبشة وقال المؤرج منساته عصاه بلغة حضرموت
وجهها الناسي قال الشاعر اذا دببت على المنساة من هرم فقد تباعد عنك اللهو والغزل فلما خر اي سقط تبينت الجن من تبين الشيء اذا ظهر وتجلى والمعنى ظهر وانكشف
للناس انهم لا يعلمون الغيب ولو علموا ما لبثوا في العذاب المهين اي ما عملوا مسخرين وهو ميت وهم يظنونه حيا قال مقاتل العذاب المهين الشقي والنصب في العمل وقيل
تبينت الجن اي علمت جهلها لانها كانت تتوهم باستراقها السمع انها تعلم الغيب فعلمت خطاها في ظنها وقيل بان لعوام الجن ان رؤساءهم المدعين لعلم الغيب كذبوا او
كان رؤساء الجن سبعة وقرا يعقوب تبينت بضم التاء والباء وكسر الياء اي علم من جاهلهم انهم كانوا لا يعلمون الغيب وقرا ابن عباس وابن مسعود تبينت الانس ان لو كان الجن يعلمون
الغيب فصل قال ابن زيد قال سليمان عليه السلام لملك الموت اذا امرت بقبض روحي فاعلمني فاتاه فقال يا سليمان قد امرت بك وقد بقيت لك
سويعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي واتكى على عصاه فدخل عليه ملك الموت فقبض روحه وهو متكي على عصاه وفي رواية اخرى ان سليمان عليه السلام

كان من عادته ان يعتكف في بيت المقدس المدد الطوال يدخل معه طعامه وشرابه ويعبد ربه هناك ولا يدخل اليه احد فقال ذات يوم لاصحابه قد اتاني الله من الملك بما ترون
وما مرّ علي يوم بحيث صفي لي من الكدر وقد احببت ان يكون لي يوم واحد نصفوا الى الليل ولا اغتم فيه وليكن ذلك اليوم غدا فلما كان من الغد دخل قصره وامر باغلاق
ابوابه ومنع الناس من الدخول عليه ودفع الاخبار اليه لئلا يسمع من ذلك ما يسوءه ثم اخذ العصا بيده وصعد فوق قصره واتكى على عصاه ينظر في ملكه اذ نظر الى شاب حسن الوجه
عليه ثياب بيض قد خرج عليه من جانب من جوانب قصره وقد منعت من دخله اما منعك البواب والحجاب اما هبتني حيث دخلت قصري بغير اذني فقال له انا الذي لا يحجبني
حجاب ولا يردني بواب ولا اهاب الملوك ولا اقبل الرشا وما كنت لادخل هذا القصر بغير اذن قال سليمان فمن اذن لك في دخله قال ربه فارتعد سليمان وعلم انه ملك الموت
فقال انت ملك الموت قال نعم قال فيم جئت قال جئت لاقبض روحك قال يا ملك الموت هذا يوم اردت ان يصفو لي ولا اسمع فيه ما يغمني قال يا سليمان ذلك اليوم
لم يخلق في ايام الدنيا فارض بقضاء ربك فانه لا مرد له فدعا سليمان ربه ان يعمّ على الجن موته حتى يظهر للانس انهم لا يعلمون شيا من الغيب فانهم كانوا يدعون ذلك
وقام يصلي متكئا على عصاه وقبض ملك الموت روحه وهو متكئ عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه اينما صلى وكان للمحراب كوى بين يديه وخلفه وكان الشيطان
اذا نظر اليه في محرابه احترق فمر به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع صوته ولم يحترق فنظر الى سليمان قد سقط ميتا فاخبر الناس ففتحوا عليه فاذا العصا قد اكلتها
الارضة ولم يعلموا مذ كم مات فوضعوا الارضة على العصا فاكلت منها يوما وليلة ثم حسبوا على ذلك النحو فوجدوه قد مات مذ سنة وكانت الجن تعمل بين يديه وهم يعتقدون انه
حي والباكون احتباسه عن الخروج بين الناس لطول صلاته قبل ذلك وهي قراءة ابن مسعود فمكثوا يدأبون بعد موته حولا كاملا وحكى ان سليمان عليه السلام بنا بيت المقدس
في السنة الرابعة من ملكه واستكمل بناه في السنة الحادية عشر من ملكه وقرّب بعد فراغه منه اثنى عشر الف ثور ومايه وعشرين الف شاة واتخذ اليوم الذي فرغ من بنائه عيدا
وقام على الصخرة رافعا يديه الى الله تعالى بالدعاء فقال اللهم انت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد اللهم فاوزعني شكرك على ما انعمت علي
وتوفني على ملتك ولا تزغ قلبي بعد اذ هديتني اللهم اني اسالك لمن دخل هذا البيت خمس خصال لا يدخله مذنب طلب التوبة الا غفرت له وتبت عليه ولا خائف
الا امنته ولا سقيم الا شفيته ولا فقير الا اغنيته والخامس ان لا تصرف بصرك عمن يدخله حتى يخرج منه الا من اراد الحادا وظلما يا رب العالمين ثم قيل ان الشياطين
قالوا للارضة لو كنت تاكلين الطعام لاتيناك باطيب الطعام واطيب الشراب ولكنا سننقل اليك الماء والطين فهم ينقلون اليها ذلك حيث كانت قال اهل التاريخ كان
عمر سليمان عليه السلام ثلثا وخمسين سنة وملك ملكه اربعين سنة مضين لمملكته وقيل عمر سليمان مايه وثمانون سنه وعمر داود سبعون سنة حكاه ابو الليث وحكى
النقاش عن ابن ابي زياد ان سليمان عليه السلام قبض على سريره قائم على فراشه وحكى الضحاك عن ابن عباس انه قال من زعم انه قبض وهو على عصاه فقد كذب
بل قبض على فراشه فمكثوا في العذاب المهين سنه وكان الباب في وجهه على عادته في عبادته فبعث الله الارضة فاكلت عتبة الباب فخر الباب ساقطا والله اعلم
لقد كان لسبا في مسكنهم آية قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم مساكنهم وقرا حمزة وحفص عن عاصم مسكنهم بفتح الكاف من غير الف
وقرا الكسائي وخلف مسكنهم بكسر الكاف وهي لغة قال المفسرون المراد بسبا ههنا القبيلة التي هم من اولاد سبا وقد ذكرنا في سورة النمل الخلاف في هذا
وان قوما يقولون هو اسم بلد وليس اسم رجل قال الزجاج من لم يصرفه جعله اسم قبيلة ومن صرف وكسر ونون جعله اسما للحي او اسما لرجل وكل جائز ما يه رفع
باسم كان وجنتان بدل من آية او خبر مبتدا محذوف تقديره الآية جنتان وقري جنتين بالنصب على المدح فصل ذكر العلماء بالتفسير والسير ان بلقيس
لما ملكت جعل قومها يقتتلون على ماء واديهم فجعلت تنهاهم فلا يطيعونها فتركت ملكها وانطلقت الى قصرها فنزلته فلما كثر الشر بينهم وندموا اتوها فارادوها ان ترجع الى ملكها
فابت فقالوا لترجعين او لنقتلنك فقالت انكم لا تطيعوني وليست لكم عقول فقالوا نحن نطيعك فجاءت الى واديهم وكانوا اذا مطروا اتاهم السيل
من مسيرة ايام فامرت به فسد ما بين الجبلين بمسناة وحبست الماء من وراء السد وجعلت له ابوابا بعضها فوق بعض وبنت من دونه بركة وجعلت فيها اثني عشر
مخرجا على عدة انهارهم فكان الماء يخرج بينهم بالسوية الى ان كان من شانها مع سليمان ما سبق ذكره وبقوا بعدها على حالهم وقيل انما بنوا ذلك البنيان لئلا يغشى
السيل اموالهم فيهلكها فكانوا يفتحون من ابواب السد ما يريدون فياخذون من الماء ما يحتاجون اليه وكانت لهم جنتان عن يمين واديهم وشماله كانتا قد احاطتا
بذلك الوادي الذي بين مساكنهم فاخصبت ارضهم وكثرت فواكههم والآية العلامة التي تدلهم على ان لهم الها خلقهم ان كل الخلائق لو اجتمعوا على ان يخرجوا ثمرة
لم يقدروا ولم يهتدوا الى اختلاف اجناس الثمار والوانها وطعومها وروائحها وازهارها وفي ذلك ما يدل على انها لا تكون الا من قادر عالم واذا قدر على هذه الاشيا قدر
على بعثة الرسل ولم يرد بقوله جنتان بستانين وانما اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شماله وكل واحدة من الجماعتين في تقاربها وتضامها
كانها جنة واحدة واراد بستاني كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كلوا اي قيل لهم كلوا من رزق ربكم ولم يكن ثم امر وانما تمكنوا من تلك النعمة فقال لهم لسان
الحال وقيل قالت لهم الرسل قد اباح الله لكم هذه النعم وقوله من رزق ربكم اي ثمار الجنتين قال السدي ومقاتل كانت المراة تخرج فتحمل مكتلها على راسها وتمر
فيمتلي مكتلها من الوان الفاكهة من غير ان تمس شيا بيدها واشكروا له اي ما رزقكم من النعم والمعنى اعملوا بطاعته اذا انعم عليكم بما انعم بلدة طيبة اي هذه بلدة ورب غفور
اي لكم رب وقرى شاذا بلدة ورب بالنصب على انه مفعول اسكنوا واشكروا والبلدة ارض سبا طيبة لانها اخرجت ثمارها ولم تكن سبخة ولم يكن فيها شي يؤذي من بعوض
وذباب وبرغوث وعقرب وحية والغريب يمر بها وفي ثيابه القمل فيموت القمل لطيب هوائها ورب غفور اي والمنعم بها عليكم رب غفور فان قيل كيف خصهم بالامتنان بانه
غفور للذنوب ومنه نعمة منه تعم جميع خلقه قلنا عند جوابان آ احدهما ان يكون امتنانه عليهم بعفوه عن عذاب الاستيصال بتكذيب من كذبوه من سالف الانبياء الى ان استدا
الاصرار فاستوصلوا ب انه جمع لهم من طيب بلدهم ومغفرة ذنوبهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه فلذلك صاروا مخصوصين من بينهم وكانت ثلث عشرة قرية فبعث الله اليهم ثلثة عشر نبيا
فكذبوا الرسل ولم يعترفوا بنعم الله فذلك قوله فاعرضوا اي عن الحق فكذبوا انبياءهم فارسلنا عليهم سيل العرم وفيه اربعة اقوال آ ان العرم المطر الشديد واصله من العرامة وهي
الشراسة والعصيان رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال ابن عباس العرم الذي لا يطاق وهو من اضافة الشي الى نفسه كما قال ولدار الاخرة ب انه اسم الوادي رواه العوفي عن ابن عباس
وبه قال قتادة والضحاك ومقاتل ج انه اسم المسناة قاله مجاهد وابو ميسرة والفراء وقال ابو عبيدة العرم جمع عرمة وهي السكر والمسناة التي تحبس الماء د ان العرم الجرذ الذي نقب عليهم السكر

حكاه الزجاج وفي صفة ارسال هذا السيل عليهم قولان آ ان الله تعالى بعث على سكرهم دابة الارض فنقبت فيه نقبا فسال ذلك الماء الى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفعون به رواه
العوفي عن ابن عباس وقال قتادة والضحاك بعث الله عليهم جرذا يسمى الخلد والخلد الفار الاعمى فنقبه من اسفله فاغرق جناتهم وخرب به ارضهم ب انه ارسل عليهم ماء
احمر ارسله في السد فشقه وهدمه وحفر الوادي قاله مجاهد ويقال ان ذلك كان في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام وبدلناهم بجنتيهم يعني اللتين يطعمان الفواكه
جنتين ذواتي اكل خمط قراءة العامة بتنوين اكل واضافه ابو عمرو وخفف الكاف ابن كثير ونافع وثقلها الباقون وانما سماهما جنتين على وجه المقابلة كما قال فمن اعتدى
عليكم فاعتدوا عليه وليس الثاني اعتداء قال قتادة بينا شجر القوم من خير الشجر اذ صيره الله من شر الشجر عقوبة باعمالهم فاما الاكل فهو الثمر والقراءة الجيدة بالاضافة لان
الخمط عند العرب اسم شجر فقالوا هو الاراك واكله جناه وهو البرير وقال ابو عبيدة الخمط كل شجرة مرة ذات شوك قال الاخفش الاحسن في هذا الاضافة مثل
ثوب خز وقال ابن الاعرابي الخمط ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش يتفرك ولا ينتفع به وقال المبرد والزجاج يقال لكل نبت قد اخذ طعما من
المرارة حتى لا يمكن اكله خمط وعلى هذا حسن التنوين في اكل اذ جعلت الخمط اسما للماكول واثل فيه اربعة اقوال آ انه الطرفا قاله ابن عباس و ب انه السمر قاله ابن جريج و ج
انه شجر يشبه الطرفا الا انه اعظم منه طولا ومنه اتخذ منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ورقه كورق الطرفا قاله قتادة والفراء و د انه شجر حطب لا يؤكل منه شي وهو قول الحسن وشي
من سدر قليل فيه تقدم تقديره وشي قليل من سدر قال الازهري السدر من الشجر سدران احدهما ابري لا ينتفع به ولا يصلح ورقه للغسول وله ثمر عفص لا يوكل
والثاني سدر ينبت على الماء وثمره النبق وورقه غسول يشبه شجر العناب وهو اصغر شي يتمكك به والمعنى قوله وشي من سدر قليل يعني ان الاثل والخمط كانا اكثر في
الجنتين المبدلتين من السدر والاثل والسدر معطوفان على الاكل لا على خمط لان الاثل لا اكل له وقرى اثلا وشيا بالنصب عطفا على جنتين ذلك جزيناهم بما كفروا
اي ذلك التبديل جزيناهم بكفرهم وهل نجازي الا الكفور قرا اهل الكوفة نجازي بالنون ونصبوا الكفور والباقون باليا على ما لم يسم فاعله ورفعوا الكفور وروي
عن عاصم فان قيل قد يجازي المومن والكافر فما معنى هذا التخصيص قلنا عنه اجوبة اربعة آ ان المومن يجزى ولا يجازى فيقال في افصح اللغة جزى الله المومن
ولا يقال جازاه لان جازاه بمعنى كافاه فالكافر يجازى بسيئته مثلها مكافاة له والمومن يزاد في الثواب ويتفضل عليه هذا قول الفراء و ب ان الكافر ليس له حسنة تكفر ذنوبه
فهو يجازي بجميع الذنوب والمومن قد احبطت حسناته سيئاته هذا قول الزجاج وقال طاوس الكافر يجازي ولا يغفر له والمومن لا يناقش الحساب و ج ان المعنى وهل
يجازى مثل هذا الجزاء وهو العقاب العاجل الا الكفور و د ان يجازى ههنا بمعنى يعاقب لان الجزاء عام لكل مكافاة فلما استعمل في معنى العاقبة في قوله جزيناهم بما كفروا
قيل وهل يجازى الا الكفور ولم يرد الجزاء العام وانما اراد الخاص وهو العقاب وجعلنا بينهم هذا عطف على قوله لقد كان لسبا يعني وكان من قصتهم انا جعلنا بينهم وبين
القرى التي باركنا فيها بالماء والشجر وهي قرى الشام وقد سبق بيان معنى البركة فيها هذا قول الجمهور وحكى ابن السائب ان الله لما اهلك جنتهم قالوا للرسل قد عرفنا نعمة الله
علينا فلئن رد الينا ما كنا عليه فلنعبدنه عبادة شديدة فرد عليهم النعمة وجعل لهم قرى ظاهرة فعادوا الى الفساد وقالوا باعد بين اسفارنا قرى ظاهرة فيها قولان آ يعني متواصلة
ينظر بعضها الى بعض وكان متجرهم من ارض اليمن الى الشام وكانوا يبيتون بقرية ويقيلون باخرى حتى يرجعوا وكانوا لا يحتاجون الى زاد من وادي سبا الى ارض الشام وهو قول الحسن
وقتادة و ب انه جعل ما بين القرية والقرية مقدارا واحدا قاله ابن قتيبة وقيل ظاهرة اي معروفة بانه يقال هذا امر ظاهر اي معروف قال سعيد بن جبير هي القرى
التي بين مارب والشام وقال مجاهد هي السروات وقال وهب بن منبه هي قرى صنعا وقدرنا فيها السير اي جعلنا فيها السير بمقدار معلوم حتى يكون المقيل
في قرية والمبيت في اخرى فبين القرية والقرية نصف يوم وهذا مقدار السير وانما يبالغ الانسان في السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل
على نفسه المشقة ونزل اينما اراد سيروا المعنى وقلنا لهم سيروا فيها ليالي واياما اي ليلا ونهارا آمنين من مخاوف السفر من جوع او عطش او تعب او سبع
وكانوا يسيرون اربعة اشهر في امان وقال ليالي واياما بلفظ النكرة تنبيها على قصر اسفارهم فبطروا النعمة وملوها كما مل بنو اسرائيل المن والسلوى فقالوا
ربنا باعد بين اسفارنا قرا ابن كثير وابو عمرو بعد بتشديد العين وكسرها وقرا نافع وعاصم وحمزة والكسائي باعد بالف وكسر العين وعن ابن عامر كالقراتين
قال ابن عباس انهم قالوا لو كانت جناتنا ابعد مما هي كان اجدر ان نشتهي جناها وقال ابو سليمان الدمشقي لما ذكرتهم الرسل نعم الله انكروا ان يكون ما هم فيه
نعمة وسالوا الله تعالى ان يباعد ما بين اسفارنا واجعل بيننا وبين الشام فلوات ومفاوز لنركب اليها الرواحل ونتزود الازواد فعجل الله لهم الاجابة وقرا ابن الحنيفة
ويعقوب ربنا باعد برفع من ربنا وفتح العين من باعد والدال على جهة الخبر فعلا ماضيا على طريق الاخبار للناس عما انزل الله بهم وهو اختيار ابي حاتم وقرا علي كرم الله وجهه والسلمي
وابو رجاء وابن السميفع وابن ابي عبلة بعد برفع العين وتخفيفها وفتح الدال من غير الف على طريق الشكاية الى الله تعالى وقرا الجحدري والجوني بوعد برفع البا وبواو
ساكنة مع كسر العين وظلموا انفسهم اي بالكفر وتكذيب الرسل وبقولهم باعد بين اسفارنا اذ كان من حقهم الشكر فجعلناهم احاديث اي لمن بعدهم يتحدثون بامرهم
ومزقناهم كل ممزق اي فرقناهم في كل وجه من البلاد كل التفريق وذلك ان الله تعالى لما غرق مكانهم واذهب جنتهم تبددوا في البلاد فصارت العرب تتمثل بهم
في الفرقة فيقول تفرقوا ايدي سبا وايادي سبا قال الشعبي لما غسان فلحقوا بالشام واما الاوس والخزرج فلحقوا بيثرب واما خزاعة فلحقت بتهامة واما
الازد فلحقوا بعمان وقال يحيى بن سلام مزقوا بالهلاك حتى صاروا ترابا تذروه الرياح ان في ذلك يعني فيما فعل بسبا لآيات لعبرا ودلالات لكل صبار عن معاصي
الله شكور لانعمه ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه قرا اهل الكوفة صدق بتشديد الدال وبه قرا ابن عباس وهو اختيار ابي عبيد اي صدق ظنه فيهم
وهو قوله لاغوينهم اجمعين وقوله ولا تجد اكثرهم شاكرين فالظن مفعول به وقرا الباقون بالتخفيف اي صدق في ظنه فنصب على المصدر او على الظرف وقري
برفعهما مع التخفيف بجعل الثاني بدل الاشتمال وقري بنصب ابليس على انه مفعول ورفع ظنه على انه فاعل وفي معنى الكلام خمسة اقوال آ ان ابليس لم يعلم الغيب ولكن لما وجد
آدم ضعيف العزم قد اصغى الى وسوسته قال ان ذريته اضعف عزما منه فظن بهم اتباعه فقال ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قاله الحسن وغيره و ب انه ظن ذلك عند اخباره
الملائكة انه يجعل فيها من يفسد فيها و ج ان ابليس قال خلقت من نار وخلق آدم من طين والنار تحرق كل شي لاحتنكن ذريته الا قليلا فصدق عليهم قاله ابن عباس و د انه قال
يا رب هولاء الذين شرفتهم وكرمتهم وفضلتهم علي لا تجد اكثرهم شاكرين ظنا منه فصدق عليهم ظنه قاله زيد بن اسلم و ه انه ظن ان اغواهم اجابوه وان الهمهم الطاعة صدق ظنه

قال الكلبي وفي المشار اليهم قولان آ انهم اهل سبا اي كفروا الا فريقا منهم آمنوا برسلهم وب انه عام اي صدق ابليس ظنه على الناس الا من اطاع الله د في قوله فاتبعوه قولان آ اتبعوا
ابليس وهو قول الحسن وب فاتبعوا ظنه وهو قول مجاهد الا فريقا من المؤمنين ليس يريد الا فريقا هم بعض المؤمنين بل اراد الا فريقا هم المؤمنون فمن للتبيين لان من المؤمنين
من يذنب وينقاد لابليس في بعض المعاصي وقلل المؤمنين بقوله الا فريقا لانهم قليل بالاضافة الى الكفار وما كان له عليهم من سلطان قد شرحناه في قوله ليس لك عليهم سلطان
قال الحسن والله ما ضربهم بعصا ولا قهرهم على شي الا انه دعاهم الى الاماني والغرور الا لنعلم اي ما كان تسليطنا اياه الا لنعلم المؤمنين من الشاكين وقيل ظهوره
كنا نعلم انه سيوجد وقرأ الزهري الا ليُعلم بيا مرفوعة على ما لم يسم فاعله وقرأ ابن يعمر الا ليَعلم بفتح اليا وفي المراد بعلمه ههنا ثلثة اقوال شرحناها في اول العنكبوت
وربك على كل شي من الايمان والشك حفيظ قال ابن قتيبة الحفيظ بمعنى الحافظ وقال الخطابي هو فعيل بمعنى فاعل كالقدير والعليم فهو يحفظ السموات والارض بما
فيها لتبقى مدة بقائها ويحفظ عباده من المهالك ويحفظ عليهم اعمالهم ويعلم نياتهم ويحفظ اولياءه عن مواقعة الذنوب ويحرسهم من مكائد الشيطان ثم قيل الاستثنا منقطع
اي لا سلطان له عليهم ولكن ابتليناهم بوسوسته ليعلم وقيل هو متصل اي ما كان له عليهم سلطان غير انا سلطناه عليهم ليتم الابتلاء وقيل كان زائدة اي وما له عليهم من سلطان
كقوله كنتم خير امة اي انتم خير امة وقيل لما اتصل طرف منه بقصة سبا قال وما كان لابليس على اولئك الكفار من سلطان وقيل وما كان له في قضائنا السابق سلطان
عليهم وقيل الا ليعلم اي الا ليظهر وهو كما تقول النار تحرق الحطب فيقول آخر بل الحطب يحرق النار فيقول الاول تعال حتى نجرب النار والحطب ليعلم ايهما يحرق صاحبه
اي ليظهر ذلك وان كان معلوما لهم ذلك وقيل الاستعمال انتم مولاه وهو كقوله وهو اهون عليه اي في ظنكم وكقوله ذق انك انت العزيز اي عند نفسك والمقصود ظهور
المعلوم للعباد وقيل الا ليعلم اولياؤنا والملائكة كقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله اي يحاربون اولياء الله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله المعنى قل للكفار ادعوا
الذين زعمتم انهم آلهة لينعموا عليكم بنعمة او يكشفوا عنكم بلية ثم اخبر عنهم فقال لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض اي من خير وشر ونفع وضر وما
لهم فيهما من شرك اي لم يشاركوا في شي من خلقهما وما له منهم اي من الآلهة من ظهير اي معين على شي بل الله المنفرد بالايجاد ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له قرأ ابن كثير
ونافع وابن عامر اذن بفتح الالف وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي وخلف بضم الالف وعن عاصم كالقولين المعنى انه لا تنفع شفاعة ملك ولا نبي حتى يؤذن له في
الشفاعة قاله الكلبي وقيل حتى يؤذن له فيمن يشفع له من اهل التوحيد قاله مقاتل وفي هذا رد عليهم حين قالوا ان الآلهة تشفع لنا حتى اذا فزع عن قلوبهم قرأ الاكثرون
بضم الفا وكسر الزاء وقرأ ابن عامر ويعقوب بفتح الفا والزاء ومعنى القرائتين سواء كما ذكرنا في اذن واذن قال ابو عبيدة معناه نفس عنها وقال الزجاج معناه
كشف عنها الفزع ويكون التفزيع بمعنى ازالة الفزع كالتمريض وهو مثل اشكاه اي ازال شكواه فكذا فزعه وافزعه اي ازال فزعه وقرأ الحسن وقتادة وابن يعمر فرغ براء
غير معجمة وغين معجمة من التفريغ اي فرغت قلوبهم من الخوف وقيل فرغت من الشك والشرك وفي المشار اليهم قولان آ انهم الملائكة وقد دل الكلام على انهم يفزعون
لامر يطرأ عليهم من امر الله فلم يذكره في الآية لان اخراج الفزع يدل على حصوله وفي سبب فزعهم قولان آ انهم يفزعون لسماع كلام الله روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا تكلم الله بالوحي سمع اهل السما صلصلة كجر السلسلة على الصفوان فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم
فيقولون يا جبريل ماذا قال ربكم فيقول الحق فينادون الحق الحق والشاهد لهذا الحديث والمفسر له ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قضى الله الامر
في السما ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وب انهم يفزعون من قيام الساعة وفي السبب
الذي لاجله يظنون الساعة قولان آ انه لما كانت الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة وخمسين عاما ثم بعث الله محمدا عليه السلام ونزل جبريل بالوحي سمعت الملائكة
وظنوا ان الساعة قد قامت فصعقوا مما سمعوا لجهل يمس باهل كل سما فيكشف عنهم الفزع فيرفعون رؤسهم فيقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم فلم يدروا ما كان ولكنهم
قالوا قال الحق قاله قتادة ومقاتل وابن السائب وقيل لما علموا بالايحاء الى محمد فزعوا لعلمهم ان ظهوره من شروط الساعة وب ان الملائكة المعقبات الذين يختلفون
الى الارض يكتبون اعمالهم اذا ارسلهم الله فانحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم اسفل منهم من الملائكة انه من امر الساعة فيخرون سجدا ويصعقون حتى يعلموا
انه ليس من امر الساعة وهكذا كلما مروا عليهم رواه الضحاك عن ابن مسعود والقول ب ان الذين تشير اليهم المشركون ثم في معنى الكلام قولان آ ان المعنى حتى اذا كشف الفزع
عن قلوب المشركين عند الموت اقامة للحجة عليهم قالت لهم الملائكة ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق فاقروا به حين لم ينفعهم الاقرار قاله الحسن وابن زيد ودليل هذا التاويل
قوله في آخر السورة ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت وب حتى اذا كشف الغطاء عن قلوبهم يوم القيمة قيل لهم ماذا قال ربكم قاله مجاهد وهو العلي الذي فوق خلقه بالقهر والاقتدار الكبير
العظيم فلا شي اعظم منه قل اي لكفار مكة من يرزقكم من السموات والارض من السما المطر ومن الارض النبات وانما امر بهذا السؤال احتجاجا عليهم بان الذي يرزق هو المستحق
للعبادة لا غيره وذلك انه اذا استفهمهم عن الرزاق لم يمكنهم ان يثبتوا رازقا غير الله ولهذا قيل له قل الله لانهم لا يجيبون بغير هذا وههنا تم الكلام ثم امره ان يقول لهم
وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين هذا على وجه الانصاف في الحجاج كما يقول القائل احدنا كاذب والمعنى ما نحن وانتم على امر واحد ان احد الفريقين لمهتد والآخر ضال
فالنبي عليه السلام ومن معه على الهدى ومن خالفه في ضلال فكذبهم باحسن من تصريح الكذب وقيل هو على جهة الاستهزاء بهم وهو غير شاك في دينه ومذهبه ومذهب
المفسرين ان الالف في او صلة ومعناه واو العطف كأنه قيل انا واياكم وقال الفراء والزجاج هو لذلك في المعنى على ان العربية على غير ذلك لا يكون او بمنزلة الواو كما تقول
خذ درهما او دينارين فله ان يأخذ واحدا او اثنين وليس له ان يأخذ ثلثة وانما معنى الآية وانا لضالون او مهتدون وانكم ايضا لضالون او مهتدون وهو يعلم ان رسول الله المهتدي
وان غيره الضال والمعنى نحن ندعوا الى الله وانتم الى الاصنام والجمع بين الامرين متناقض وقد ثبت اني على الحق فتعين جانبكم للضلال وهذا تقرير للحجة لا اظهار شك ثم خاطب
قد طلب هو كقولك ان كنت اني فافعل كذا وليس ثم شك وقيل معناه انا ومن تبعنا واياكم جميعا على هدى كنا او في ضلال مبين انتم حكاه النقاش فان قيل كيف خالف بين حرفي
الجر الداخلين على الحق والضلال فالجواب ان صاحب الحق كأنه مستعل على فرس جواد يركض به حيث شاء والضال كأنه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري اين يتوجه قل لا تسئلون
عما اجرمنا اي لا تؤاخذون به ولا نسأل عما تعملون من الكفر والتكذيب والمعنى اظهار التبري منهم وقيل هذه الآية منسوخة بآية السيف ولا وجه له قل يجمع بيننا ربنا
يعني عند البعث في الآخرة ثم يفتح بيننا اي يقضي بالحق اي بالعدل وهو الفتاح العليم فيه ثلثة اقوال آ العالم بما يخفون قاله ابن اسحق وب العليم بالحكم قاله ابن السائب وج

العليم بخلقه قاله مقاتل قل اي للكفار اروني اعلموني الذين الحقتم به شركاء اي اعلموني من اي وجه الحقتموهم وهم لا يخلقون ولا يرزقون كلا ردع وتنبيه والمعنى ارتدعوا عن
هذا القول وتنبهوا على ضلالكم فليس الامر على ما انتم عليه بل هو الله العزيز في ملكه الحكيم في امره وما ارسلناك الا كافة هو حال من المفعول في ارسلناك والهاء زائدة للمبالغة
وللناس متعلق به اي وما ارسلناك الا كافة للناس عن الكفر والمعاصي وقيل هو حال من الناس الا انه ضعيف عند الاكثرين لان صاحب الحال مجرور ويضعف هنا من
وجه آخر وذلك ان اللام على هذا يكون بمعنى الى اذ المعنى ارسلناك الى الناس ويجوز ان يكون التعليل من اجل الناس والمعنى ان رسالته عامة الى العرب والعجم وسائر الامم
قال عليه السلام بعثت الى الاحمر والاسود وقيل في الكلام تقديم وتاخير تقديره وما ارسلناك الا للناس كافة وقيل الا ذا كافة فحذف المضاف اي مانع
للناس من الكفر بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد يعنون العذاب الذي يعدهم به في القيمة وانما قالوا هذا لانهم ينكرون البعث قل لكم
ميعاد يوم هو مصدر مضاف الى الظرف وفيه قولان آ انه يوم الموت عند النزع والسياق قاله الضحاك وب يوم القيمة وهو ميعاد عذاب الكفار لا تستأخرون عنه ساعة
اي لا تتأخرون عن ذلك اليوم او الميعاد ولا تستقدمون اي ولا تتقدمون عليه بان يزاد في اجلهم او ينقص منه وقال الذين كفروا يعني مشركي مكة لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي
بين يديه فيه ثلثة اقوال آ التورية والانجيل وهو قول الجمهور وب من الانبياء والكتب وهو قول قتادة وج من امر الآخرة وهو قول ابن عيسى وذلك ان مؤمني اهل الكتاب
اخبروا المشركين بصحة امر محمد عليه السلام وكانوا من قبل يعتمدون على قولهم فلما اخبروهم بصدق محمد عليه السلام قالوا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه فكذبوا
بالجميع وبان تناقضهم ثم اخبر عن عاقبة امرهم وما لهم في الآخرة فقال لرسوله ولو ترى اي في الآخرة لرايت عجبا فحذف الجواب اذ الظالمون اي الكافرون موقوفون
عند ربهم اي يحبسون للحساب يوم القيمة يرجع بعضهم الى بعض القول في الجدال يقول الذين استضعفوا وهم الاتباع للذين استكبروا وهم الاشراف والقادة لولا انتم لكنا
مؤمنين مصدقين بتوحيد الله اي انتم منعتمونا عن الايمان ثم اجابهم المتبوعون في الكفر بقولهم انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم اي منعناكم عن الايمان بعد اذ جاءكم به
الرسول بل كنتم مجرمين بترك الايمان وفي هذا تنبيه للكفار ان طاعة بعضهم لبعض في الدنيا تصير سببا للعداوة في الآخرة كقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا الآية
فقال الاتباع مجيبين لهم بل مكر الليل والنهار قال الاخفش الليل والنهار لا يمكران باحد ولكن يمكر فيهما وهذا كقوله من قريتك التي اخرجتك وهو من سعة
العربية وقال المبرد بل مكركم في الليل والنهار فاضيف المكر اليهما لوقوعه فيهما وهو كقوله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر فاضيف الاجل اليه قال الفراء وهذا مما يتسع
فيه العرب لوضوح معناه كما يقولون ليله قائم ونهاره صائم فتضيف الفعل الى غير الآدميين والمعنى لهم وقيل مكر الليل والنهار هو طول السلامة فيهما كقوله فطال عليهم الامد
ونحوه وقرأ سعيد بن جبير وابو الجوزاء والجحدري مكرّ بفتح الكاف والراء الليل والنهار برفعهما وقرأ ابن يعمر مكرٌ باسكان الكاف ورفع الراء وتنوينها الليل والنهار
بنصبهما اذ تامروننا ان نكفر بالله وذلك انهم كانوا يقولون لهم ان ديننا حق ومحمد ساحر كذاب واسروا الندامة لما راوا العذاب تقدم تفسيره في سورة يونس وجعلنا
الاغلال في اعناق الذين كفروا قال ابن عباس غلوا بها في النار غلت ايديهم الى اعناقهم وقالت لهم خزنة جهنم هل يجزون الا ما كانوا يعملون في الدنيا قال ابو عبيدة
مجاز هل ههنا مجاز الايجاب وليست باستفهام والمعنى ما يجزون الا ما كانوا يعملون وما ارسلنا في قرية من نذير اي نبي ينذر الا قال مترفوها هم اغنياؤها ورؤساؤها
انا بما ارسلتم به كافرون اي من التوحيد والايمان وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا قالوا ذلك للانبياء والفقراء وظنوا من جهلهم ان الله خولهم المال والولد لكرامتهم عليه فقالوا
وما نحن بمعذبين لان الله احسن الينا بما اعطانا فلا يعذبنا وقيل قالوا كما خصنا بالغنى والثروة نحن احق بالنبوة وما نحن بمعذبين اي بما عذبتم به من الفقر
حكاه الماوردي فاخبر انه يبسط الرزق لمن يشا ويقدر اي بسط الرزق وتضييقه ابتلاء وامتحان لان البسط يدل على رضى الله ولا التضييق يدل على سخطه فلا تظنوا ان
اموالكم واولادكم تغني عنكم من الله شيئا ولكن اكثر الناس لا يعلمون هذا لانهم لا يتاملون ثم صرح بهذا المعنى فقال وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى قال الزجاج
اي ما اموالكم بالتي تقربكم ولا اولادكم بالذين يقربونكم فحذف اختصارا وقال الفراء تصلح ان تقع التي على الاموال والاولاد جميعا لان الاموال جمع والاولاد جمع فان شئت
وجهت التي الى الاموال واكتفيت بها عن ذكر الاولاد وانشد نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والراي مختلف وقد شرحنا هذا في قوله ولا ينفقونها في سبيل الله وقرأ ابي بن
كعب والحسن وابو الجوزاء باللاتي تقربكم وقرئ بالذي اي بالشي الذي يقربكم قال الاخفش زلفى هو اسم المصدر كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا وقال ابن قتيبة
زلفى اي قربى ومنزلة عندنا الا من آمن وعمل صالحا قال الزجاج المعنى ما يقرب الاموال والاولاد الا من آمن وعمل بها بطاعة الله والمعنى ان الاموال لا يقرب احدا
الا المؤمن الذي ينفقها في سبيل الله والاولاد لا يقرب احدا الا من علمهم الخير وفقههم في الدين فمن موضع من نصب بالاستثناء على البدل من الكاف والميم وقيل هو استثناء
منقطع اي لكن من آمن وعمل فايمانه وعمله يقربانه مني روى ليث عن طاوس انه كان يقول اللهم ارزقني الايمان والعمل وجنبني المال والولد فاني سمعت فيما اوحيت وما
اموالكم ولا اولادكم الآية فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا فيه ثلثة اقوال آ انه اضعاف الحسنة بعشر امثالها لقوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها
قاله ابن زيد وغيره وب نؤتيها اجرها مرتين لهذه الآية قاله القرظي وج لهم جزاء الاضعاف ولم يرد والله اعلم انهم يجازون على الواحد بواحد مثله ولا اثنين وكيف يكون هذا والله
يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وخير منها ولكنه اراد جزاء التضعيف فالضعف في معنى الجمع ونحو هذا فآتهم عذابا ضعفا من النار واضافه الجزاء الى الضعف كاضافة الشي الى نفسه
نحو حق اليقين وصلوة الاولى فالمعنى لهم الجزاء المضعف للواحد عشرة الى ما يريد الله تعالى من الزيادة قاله ابو بكر وابن قتيبة والقراءة جزاء الضعف بالاضافة وقرأ
سعيد بن جبير وابو المتوكل جزاء منصوبا منونا والضعف مرفوعا تقديره فاولئك لهم الضعف جزاء وقرأ ابو الجوزاء وقتادة والجوني جزاء بالرفع والتنوين الضعف
بالرفع وهم في الغرفات يعني غرف الجنة وهي البيوت فوق الابنية وقرأ الاعمش وحمزة الغرفة على التوحيد اراد اسم الجنس كقوله اولئك يجزون الغرفة وقرأ الحسن وابو المتوكل
الغرفات برفع الغين وسكون الراء مع الالف وقرأ ابو الجوزاء وابن يعمر بضم الغين وفتح الراء مع الالف آمنون اي من العذاب والموت والنار وانقطاع النعمة والاحزان
والاسقام وما بعد هذا مفسر فيما تقدم الى قوله وما انفقتم من شي فهو يخلفه اي يأتي ببدله يقال اخلف الله له وعليه اذا ابدل ما ذهب عنه وما شرطية في موضع نصب
والفا جواب الشرط ومن شي تبيين وقيل هي بمعنى الذي في موضع رفع بالابتدا وما بعد الفا الخبر وفي معنى الكلام ستة اقوال آ ما انفقتم من غير اسراف ولا
تقتير فهو يخلفه قاله سعيد بن جبير وب ما انفقتم في طاعة الله فهو يخلفه في الآخرة بالاجر قاله السدي وج ما انفقتم في الخير والبر فهو يخلفه اما ان يعجل في الدنيا او يدخر لكم

في الآخرة الا ان يرتكب كبيرة فيمنع نفسه ذلك قال الكلبي وابن السائب روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملكان ينزلان فيقول
احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا تلفا وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قال لي انفق انفق عليك وعن انس بن مالك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ينادي مناد كل ليلة لدوا للموت وينادي مناد ابنوا للخراب وينادي مناد اللهم هب للمنفق خلفا وينادي مناد اللهم هب للممسك
تلفا وينادي مناد ليت الناس لم يخلقوا وينادي مناد ليتهم اذ خلقوا فكروا فيما خلقوا له وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما وقى
الرجل به عرضه فهو صدقة وما انفق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها ضامنا الا ما كان من نفقة في بنيان او معصية قال عبد الحميد قلت لمحمد بن المنكدر ما معنى ما وقى
عرضه قال يعطي الشاعر وذا اللسان والثاني فهو يخلفه ان شاء اذا رأى ذلك صلاحا كاجابة الدعاء حكاه الماوردي عن ابن عيسى والثالث معناه فهو اخلفه بجعل الالف بدل الياء لان نفقته من
خلف الله ورزقه حكاه الماوردي عن سفيان بن الحرث وحكاه النقاش قال ان الانسان قد ينفق ماله في الخير ولا يرى له خلفا ابدا وانما معنى الآية ما كان من خلف فهو منه حكاه
الثعلبي عن مجاهد قال ابو امامة انكم تأولون هذه الآية على غير تأويلها وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والا فمنا ايكم والسرف في
المال والنفقة وعليكم بالاقتصاد فما افتقر قوم قط اقتصدوا وعن ابي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فقه المرء رفقه في معيشته وهو خير الرازقين انما جاز
الجمع لانه يقال رزق السلطان الجند وفلان يرزق عياله اي يعطيهم فاخبر الله انه خير المعطين ويوم يحشرهم جميعا يعني المشركين ومن عبدوه من الملائكة ثم يقول للملائكة
أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون هذا استفهام تقرير وتوبيخ للعابدين كقوله لعيسى عليه السلام أأنت قلت للناس اتخذوني وامي الهين وقوله اهؤلاء مبتدأ واياكم في موضع نصب
بيعبدون ويعبدون خبر كان وفيه دلالة على جواز تقديم خبر كان عليها لان معمول الخبر بمنزلته فتبرأ الملائكة منهم فقالوا سبحانك تنزيها لك انت ولينا من دونهم اي انت
آمرنا وحافظنا وانت الذي نتولاك ونلتمس التقرب اليك ونخلص في الطاعة لك وليس هؤلاء لنا باولياء ولسنا نريد ولاية غيرك واصل الولاية من القرب وفي الخبر ليليني
منكم اولوا الاحلام والنهى ومن ولي شيئا فتولاه فقد تولاه ذلك الشيء فالمؤمن ولي الله والله وليه بل كانوا يعبدون الجن اي يطيعون الشياطين في عبادتهم ايانا فصاروا بطاعتهم
عابدين لهم دوننا وقيل كانوا يدخلون في اجواف الاصنام اذا عبدت فيعبدون بعبادتها وفي التفاسير ان حيا يقال لهم بنو مليح من خزاعة كانوا يعبدون الجن ويزعمون
ان الجن تتراءى لهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله وهو قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اكثرهم بهم مؤمنون اي مصدقون لهم فيما يخبرونهم من الكذب فيقول الله
فاليوم يعني في الآخرة لا يملك بعضكم لبعض يعني العابدين والمعبودين نفعا بالشفاعة ولا ضرا بالتعذيب يريد انهم عاجزون لا نفع عندهم ولا ضر ونقول للذين ظلموا اي
عبدوا غير الله ذوقوا عذاب النار اي تدنيهم عذاب النار فهو ما تكون ويجوز ان يقول الله لهم او الملائكة ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون في الدنيا واذا تتلى عليهم آياتنا بينات
قالوا ما هذا الا رجل يعنون محمدا عليه السلام يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى يعنون القرآن وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر
مبين قتادة كانوا يقولون القرآن سحر وتارة افك ويحتمل ان يكون قوم قالوا افك وقوم قالوا سحر ثم اخبر انهم لم يقولوا ذلك عن بينة ولم يكذبوا محمدا عن بينة ولم يأتهم
قبله كتاب ولا نبي يخبرهم ببطلان ما هو فقال وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير قال قتادة ما انزل الله على العرب كتابا قبل القرآن يعني مشركي قريش
اهل جهالة لا ملة لهم وليس عندهم عهد بانزال الكتب فمن اين كذبوك ولم يأتهم كتاب ولا نذير بهذا الذي فعلوه فليس لتكذيبهم وجه يتشبث به كما يقول اهل الكتاب وان كانوا مبطلين
في قولهم نحن اهل كتاب وشرائع ومستندون الى رسل فاذا سل الحول على الذين انذرتهم نبيئا وقد كان اسمعيل نذيرا للعرب ثم خوفهم واخبرهم عن عاقبة من كان قبلهم فقال
وكذب الذين من قبلهم من الامم الكافرة وما بلغوا يعني اهل مكة معشار ما آتيناهم وفيه اربعة اقوال احدها ما بلغ كفار مكة معشار ما آتينا الامم التي كانت قبلهم من القوة والمال
وطول العمر قاله الجمهور والثاني ما بلغ الذين من قبلهم معشار ما اعطينا هؤلاء من الحجة والبرهان حكاه الماوردي والثالث ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما اعطيناهم حكاه النقاش
قال الحسن ما ادى امة من الشكر عشر ما انعم الله عليهم والرابع انهم ما عملوا معشار ما امروا به روي عن الحسن وفي المعشار ثلاثة اقوال احدها ان المعشار والعشير والعشر جزء من العشرة والثاني
المعشار عشر العشر وهو العشيري والثالث ان المعشار عشر العشير فصار المعشار عشر عشر عشر فيكون جزءا من الف جزء وهو نسبة الواحد من الالف بهذا اللفظ يتلفظ بلفظ العشر لان عشر
وهو الاظهر لان المراد به المبالغة في التقليل فكذبوا رسلي فكيف كان نكير يعني العذاب والعقوبة والنكير اسم الانكار وقال الزجاج المعنى فكيف كان نكيري وانما حذفت الياء
لانه آخر آية قل انما اعظكم اي آمركم واوصيكم بواحدة وفيها ثلاثة اقوال احدها انها لا اله الا الله رواه ليث عن مجاهد والثاني طاعة الله رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد والثالث انها قوله ان تقوموا لله مثنى
وفرادى قاله قتادة والمعنى ان التي اعظكم بها قيامكم وتشمركم لطلب الحق لا القيام الذي هو ضد القعود كما قال تعالى وان تقوموا لليتامى بالقسط مثنى وفرادى فيه ثلاثة اقوال
احدها جماعة وفرادى قاله السدي والثاني منفردا برأيه ومشاورا لغيره وهذا مأثور حكاه الماوردي والثالث مناظرا مع غيره ومتفكرا في نفسه قاله ابن قتيبة ومعنى الكلام ليتفكر الانسان منكم وحده
وليخل بغيره وليناظر وليستشر فيستدل بالمصنوعات على صانعها ويصدق الرسل وليقل الرجل لصاحبه هلم فلنتصادق هل رأينا بهذا الرجل جنة قط او جربنا عليه كذبا وتم الكلام
عند قوله ثم تتفكروا وفيه اختصار تقديره ثم تتفكروا لتعلموا صحة ما امرتكم به وان الرسول ليس بمجنون ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد يعني في الآخرة وقال الزجاج
والفراء الآية متصلة بعضها ببعض اي تتفكروا اي شيء بصاحبكم من آثار الجنون واماراته قل ما سألتكم من اجر على تبليغ الرسالة فهو لكم اي لا اسألكم شيئا كما يقول القائل ما لي
في هذا فقد وهبته لك يريد ليس لي فيه شيء وقيل يريد بالاجر ما اراد في قوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وقوله لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى
وقال قتادة من اجر اي جعل وتشبيه ان يكون في الذكر قاله الماوردي وقال مقاتل والكلبي ظاهر اللفظ انه سألهم شيئا وهو ان لا يؤذوا اقاربه فابهموا عن ذلك ثم عاب آلهتهم
فقالوا انما ان نؤذي قرابته فعلنا وهو يذكر آلهتنا ويعيبها فنزلت هذه الآية ان شئتم فآذوهم وان شئتم فلا تؤذوهم وقيل نسخت هذه الآية قوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا
المودة في القربى ثم ذكر ان اجره عند الله وهو قوله ان اجري الا على الله اي ان ثوابي على الله وهو على كل شيء شهيد قال ابن عباس لم يغب عنه شيء قل ان ربي يقذف بالحق
القذف الرمي بالسهم والحصى والكلام قال الكلبي يرمي بالحق على معنى يأتي به وقال مقاتل يتكلم بالحق وهو الاسلام والقرآن يعني انه يلقيه الى انبيائه علام الغيوب علم ما غاب
عن خلقه قال الفراء النعت اذا جاء بعد الخبر رفع تقول ان اخاك قائم الظريف ومثله ان ذلك لحق تخاصم اهل النار وقال الزجاج هو رفع لان تأويله قل ربي علام الغيوب
يقذف بالحق وان مؤكدة وقيل الرفع على البدل مما في يقذف اي قل انه يقذف بالحق علام الغيوب وقرأ ابو رجاء علام بنصب الميم صفة لرب اعلى المدح قل جاء الحق فيه ثلاثة اقوال

بعثة محمد عليه السلام قاله ابن زيد والثاني القرآن والايمان قاله قتادة والثالث الجهاد بالسيف قاله ابن مسعود والباقي وما يبدئ الباطل وما يعيد اي ذهب الباطل ذهابا لم يبق منه اقبال ولا
ادبار ولا ابداء ولا اعادة وفي المراد بالباطل ثلاثة اقوال احدها انه الشيطان لا يخلق احدا ولا يبعثه قاله قتادة والثاني انه الاصنام لا تبدئ خلقا ولا تحيي قاله الضحاك وقال ابو سليمان الدمشقي
لا تبتدئ الصنم من عنده كلاما فيجاب ولا يرد ما جاء من الحق بحجة والثالث انه الباطل الذي يضاد الحق فالمعنى ذهب الباطل بمجيء الحق فلم يبق منه بقية تقبل او تدبر او تبدي او تعيد
ذكره جماعة من المفسرين قل ان ضللت كما تزعمون وذلك ان كفار مكة قالوا لقد ضللت حين تركت دين آبائك فقال قل ان ضللت كما تزعمون فانما اضل على نفسي اي اثم ضلالي على نفسي وان
اهتديت فبما يوحي الي ربي من الحكمة والبيان انه سميع قريب مني ولو ترى اذ فزعوا في زمان هذا الفزع قولان احدهما انه حين البعث من القبور قاله الاكثرون والثاني انه عند نزول
العذاب في الدنيا رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة قال سعيد بن جبير هو الجيش الذي يخسف الله بهم في البيداء يغزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها فكلما يخلون
البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب ويبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقوا وقال الضحاك وزيد بن اسلم هذه الآية فيمن قتل ببدر من المشركين فلا فوت المعنى فلا فوت لهم
اي لا يمكنهم ان يفوتونا واخذوا من مكان قريب فيه اربعة اقوال احدها من مكانهم يوم بدر قاله زيد بن اسلم والثاني من تحت اقدامهم بالخسف قاله مقاتل والثالث من القبور قاله ابن قتيبة
والرابع يوم القيامة وهو قول ابي القسم بن نافع واين كانوا فهم من الله قريب وقالوا اي حين عاينوا العذاب آمنا به في هاء الكناية اربعة اقوال احدها انها تعود الى الله تعالى قاله مجاهد والثاني
الى البعث قاله الحسن والثالث الى الرسول قاله قتادة والرابع الى القرآن قاله مقاتل وانى لهم التناوش قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي والمفضل عن عاصم بالهمز قال الفراء
من همز جعله من ناشت ومن لم يهمز جعله من نشيت وهما متقاربان والمعنى تناولت الشيء مثل ذمت الرجل وذامته اذا عبته وقد تناوش القوم في القتال اذا تناول
بعضهم بعضا بالرماح ولم يتدانوا كل التداني واختار ابو عبيد ترك الهمز قال لان معناه التناول واذا همز كان معناه البعد فكيف يقول انى لهم البعد من مكان بعيد والمعنى كيف
لهم ان يتناولوا الايمان والتوبة من بعد وانما تقبل التوبة في الدنيا والدنيا قد ذهبت والمكان البعيد الآخرة او ما بين الآخرة والدنيا او ليلهم الان حيث لا ينال وقد كفروا به
فيه الاقوال التي ذكرناها في قوله آمنا به ومعنى من قبل اي في الدنيا من قبل معاينة اهوال الآخرة ويقذفون بالغيب اي يرمون بالظن من مكان بعيد وهو بعدهم عن العلم بما
يقولون وفي المراد بما قالوه هنا خمسة اقوال احدها انهم ظنوا انهم يردون الى الدنيا قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني انه قولهم في الدنيا لا بعث لنا ولا جنة ولا نار قاله الحسن وقتادة
والثالث انه قولهم عن محمد عليه السلام هو ساحر هو كاهن هو شاعر قاله مجاهد والرابع انه طعنهم في القرآن يقولون هو سحر هو شعر هو اساطير الاولين قاله عبد الرحمن بن زيد
والخامس انه مثل لان من ينادى من مكان بعيد لا يسمع اي هم لا يعقلون ولا يسمعون فظنهم ظن بعيد لا يتحقق حكاه القشيري وحيل بينهم وبين ما يشتهون اي منعوا الكفار
مما يشتهون وفيه ستة اقوال احدها انه الرجوع الى الدنيا قاله ابن عباس والثاني الى الاهل والمال والولد قاله مجاهد والثالث الى الايمان قاله الحسن والرابع الى الطاعة لله قاله قتادة والخامس
الى التوبة قاله السدي والسادس حيل بين الجيش الذي خرج لتخريب الكعبة وبين ذلك بان يخسف بهم قاله مقاتل كما فعل وقرأ ابن مسعود وابي بن كعب وابو عمران نفيل بضم الحاء و
العين باشياعهم اي نظرائهم ومن كان مثل حالهم من الكفار من قبل اي من قبل هؤلاء حين لم يقبل منهم الايمان والتوبة وقت اليأس انهم كانوا في شك من البعث ونزول العذاب بهم
والكناية في انهم ترجع الى الذين اخبر عنهم بانه حيل بينهم لا الى الاشياع وقوله مريب اي موقع لهم الريبة والتهمة وقيل المريب الرجل اذا جاء بريبة كما يقال الام اذا فعل ما يلام عليه ومن
قال هو من الريب الذي هو الشك والتهمة قال شك مريب كما يقال عجب عجيب وشعر شاعر وقال الضحاك هم اصحاب الفيل حين ارادوا خراب الكعبة والله اعلم

تفسير سورة فاطر

وتسمى سورة الملائكة وهي مكية بالاتفاق وعدد حروفها ثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا وسبعمائة وسبع وسبعون
كلمة وهي خمس واربعون آية كوفي ومكي وبصري ومدني الاول وست مدني الاخير وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
من قرأ سورة الملائكة دعته يوم القيامة ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي الابواب شئت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله فاطر السموات والارض الاضافة محضة لانه للماضي لا غير فاما جاعل الملائكة فكذلك في احد المذهبين واجاز قوم ان يكون غير محضة على حكاية الحال والفطر
الشق عن الشيء باظهاره للحس يقال فطر ناب الناقة اي ابتدأ خروجه وفطره اذا اخرجه قال ابن عباس كنت لا ادري ما فاطر حتى اختصم اعرابيان في بئر فقال
احدهما انا فطرتها اي ابتدأتها وفي تأويلها هنا قولان احدهما خلقها مبتدئا على غير مثال سبق قاله الجمهور والثاني انه شقها فالارض شقها لما يلج فيها وما يخرج منها والسماء لما ينزل منها وما
يعرج فيها حكاه الماوردي وفيه تنبيه على ان من قدر على الابتداء قدر على الاعادة جاعل الملائكة وقرئ جاعل بالرفع الملائكة بالنصب رسلا مفعول ثان اي برسلهم الى الانبياء والى ما
شاء من الامور برحمة او نقمة او غير ذلك اولي بدل من رسل او نعت له وقوله اجنحة اي اصحاب اجنحة مثنى وثلاث ورباع نعت لاجنحة اي بعضهم له جناحان وبعضهم ثلاثة وبعضهم اربعة
اي انهم ليسوا كالآدميين في ابطاء الحركة بل لهم اجنحة ينزلون بها من السماء الى الارض ويعرجون من الارض الى السماء وهي مسيرة كذا سنة في كل يوم يزيد في الخلق ما يشاء فيه سبعة
اقوال احدها انه زاد في خلق الملائكة الاجنحة روي عن ابن عباس والثاني يزيد في الاجنحة ما يشاء قال ابن عباس رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج جبريل وله ستمائة جناح وهذا القول
اختيار الفراء والزجاج ومروي عن الحسن والثالث ان الزيادة في الخلق حسن الوجه رواه عوف عن الحسن والرابع انه حسن الصوت قاله الزهري وابن جريج والخامس الملاحة في العينين قاله
قتادة والسادس حسن الخط قال صلى الله عليه وسلم الخط الحسن يزيد الحق وضوحا حكاه الثعلبي والسابع انه الشعر الجعد حكاه النقاش والقشيري والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من
طول قامة واعتدال صورة وتمام في الاعضاء وقوة في البطش وجزالة في الرأي وذلاقة في التكلم وحسن تأن وما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف ولا يحصره العيان ان الله على كل
شيء قدير ما يريد ما هي شرطية في موضع نصب بيفتح ومن رحمة تبيين لما وقوله ما يفتح الله للناس من رحمة فيها خمسة اقوال احدها من خير ورزق قاله قتادة والثاني من مطر
قاله السدي والثالث من توبة روي عن ابن عباس والرابع من وحي قاله الحسن والخامس من دعاء قاله الضحاك فلا ممسك لها وقرأ ابي بن كعب وابن ابي عبلة فلا ممسك له اي لا يقدر احد
على ان يمسكه وما يمسك من ذلك فلا يقدر احد على ان يرسله وهو قوله فلا مرسل له من بعده وهو العزيز فيما امسك الحكيم فيما ارسل وقوله فلا ممسك لها يرجع الى الرحمة فانث
الضمير وقوله فلا مرسل له يرجع الى اللفظ ولو قال فيهما لها او له لجاز وانما انث الاول دون الثاني للدلالة على ان رحمته سبقت غضبه يا ايها الناس اذكروا نعمة الله عليكم
قال المفسرون الخطاب لاهل مكة وليس المراد ذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به وبالقلب وحفظها عن الكفران وشكرها بمعرفة حقها ونعمة الله عليهم اسكانهم الحرم
ومنع الغارات عنهم وقيل العافية وظاهر الخطاب العموم هل من خالق غير الله القراءة برفع غير على معنى هل خالق غير الله لان من زائدة مؤكدة وقرأ حمزة والكسائي بالجر صفة لخالق

قال ابو علي وذلك حسن لاتباع الجر الجر وقرئ بالنصب على الاستيناف ومنها استفهام توبيخ وتقرير اي لا خالق سواه وقال في موضع احسن الخالقين ما ليس فهذا استيناف
والخلق له معان في اللغة منها الانشاء ومنها التقدير ولذلك قال المقدر الاديم خالق الاديم وقد سبق مثل هذا يرزقكم من السماء المطر ومن الارض النبات سبق ايضا لا اله الا هو
فانى تؤفكون قال الزجاج من اين يقع الافك والتكذيب بتوحيد الله وانكار البعث وانتم تقرون بان الله خلقكم ورزقكم ثم عزى نبيه بقوله وان يكذبوك فقد كذبت رسل
من قبلك والى الله ترجع الامور بفتح التاء وضمها يايها الناس ان وعد الله حق بالبعث والثواب والعقاب وباقي الاية مفسر في سورة لقمان ثم حذرهم الشيطان فقال
ان الشيطان لكم عدو اي يريد هلاككم فاتخذوه عدوا اي انزلوه من انفسكم منزلة الاعداء وتجنبوا طاعته انما يدعوا حزبه اي شيعته الى الكفر ليكونوا من اصحاب
السعير اي ليسوقهم الى النار ثم بين حال موافقيه ومخالفيه فقال الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير اي ثواب
عظيم القدر افمن زين له سوء عمله فراه حسنا اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال ا في ابي جهل ومشركي مكة قاله ابن عباس و ب في اصحاب الاهواء والملل التي خالفت
الهدى قاله سعيد بن جبير و ج انهم اليهود والنصارى والمجوس قاله ابو قلابه وهذا التزيين من الشيطان وقيل من سادة الكفار وقيل هم زينوا لانفسهم بترك التدبر وا
قيل هذا التزيين من الله فان منه الهداية والاضلال فان قيل اين جواب افمن زين له فالجواب من ثلثة اوجه ا ان الجواب محذوف تقديره افمن زين له سوء عمله كمن
هداه الله ويدل على هذا قوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء و ب ان المعنى افمن زين له سوء عمله فاضله الله كمن هداه الله و ج جوابه تحت قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم
حسرات فان الله يضل من يشاء وجاز هذا الحذف لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات يجوز ان يكون حالا اي متلهفة
ويجوز ان يكون مفعولا له وقرا ابو جعفر تذهب بضم التاء وكسر الهاء نفسك بنصب السين قال ابن عباس لا تغتم ولا تهلك نفسك حسرة على تركهم الايمان نظيره قوله فلعلك
باخع نفسك ان الله عليم بما يصنعون اي عالم فيجازيهم على ذلك ثم اخبر عن صنعه ليعتبروا فقال والله الذي ارسل الرياح فتثير سحابا اي تزعجه من مكانه وقال
ابو عبيد تجمعه وتجيء وانما قال فتثير مضارعا وما قبله وما بعده ماض ليحكي الحال التي تقع فيها اثارة الريح السحاب وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة
الربانية فسقناه الى بلد ميت اي الى مكان لا نبات فيه فاحيينا به الارض بعد موتها اي انبتنا فيها الزرع والكلا بعد ما لم يكن كذلك النشور اي البعث والاحيا من كان
يريد العزة فيه ثلثة اقوال ا من كان يريد العزة بعبادة الاوثان فلله العزة جميعا قاله مجاهد و ب من كان يريد العزة فليتعزز بطاعة الله قاله قتادة وروى انس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان ربكم يقول كل يوم انا العزيز فمن اراد عز الدارين فليطع العزيز و ج من كان يريد علم العزة لمن هي فانها لله جميعا قاله الفراء وقيل ان سبب نزول هذه الاية ما رواه
الحسن ان المشركين عبدوا الاصنام وطلبوا بها التعزز كما اخبر عنهم بقوله واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا فانزل الله تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا واصل العز
المنعة يقال عز الشيء اذا امتنع ومنه قيل شاة عزوز اذا كانت عسيرة الحلب وقيل اصله من عز اذا غلب ومنه يقال من عز بز اي من غلب سلب والعزاز اطراف الارض لانها
ممتنعة بعسر المشي عليها ثم بين ان الذي تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله اليه يصعد الكلم الطيب وقرا ابن مسعود والسلمي والنخعي والجحدري الكلام الطيب والصعود
ضد الهبوط وهما مصدران فاما الصعود والهبوط بفتح الاول فاسمان يقال صعد يصعد صعودا اذا ارتفع واصعد في الارض يصعد اصعادا والكلم يذكر ويؤنث يقال هذه كلم وهذا كلم
وكذا كل جمع ليس بينه وبين واحده الا الهاء يجوز فيه التذكير والتانيث والفرق بين الكلم والكلام ان الكلام يقع على الجملة القائمة بنفسها نحو قولك زيد قائم والكلم انما هو جمع كلمة
كلبنة ولبن والكلم الطيب توحيده وذكره وكل مرضي له واحسن الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر روى ذلك مرفوعا وقيل الكلم الطيب الدعا الذي يتوسل به الى الرب
وما تصعد به الحفظة من الثناء على من في الارض من صالحي الخلق ذكره النقاش قال الزجاج ومعنى اليه يصعد اي انه يعلم ذلك كما يقال ارتفع الامر الى القاضي والى السلطان اي علمه
وصعود الكلم الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه وقيل يصعد الى سمائه والمحل الذي لا يجري فيه لاحد حكم غيره وقيل صعود القبول اي تقبل الكلم الطيب وتثيب عليه وقيل يحمل
الكتاب الذي فيه كتبت الطاعات الى السماء والعمل الصالح قال الحسن وقتادة وعلي بن المديني هو اداء الفرائض واجتناب المحارم يرفعه في ها الكناية في يرفعه اربعة اقوال ا
انها ترجع الى الكلم الطيب فالمعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب قاله اكثر المفسرين ويدل هذا التاويل قوله عليه السلام لا يقبل الله قولا الا بعمل ولا يقبل قولا وعملا الا بنية وجاء في الخبر
طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وفي هذا المعنى يقول الشاعر لا ترض من رجل حلاوة قوله حتى يصدق ما يقول فعاله فاذا وزنت مقاله بفعاله فتوازيا فاخاذاك جماله
وقال ابن المقفع قول بلا عمل كثريد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقيل فيه شعر لا يكون المقال الا بفعل انما القول زينة في الفعال كل قول يكن بلا فعل فيه
مثل ماء يصب في الغربال و ب قال بعض اهل المعاني على معنى هذا القول معنى يرفعه اي يجعله رفيعا ذا قدر وقيمة كما يقال ثوب رفيع ومرتفع و ج ان الكناية ترجع الى العمل الصالح
يعني ان الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يرفع ولا يفيد عمل الا اذا كان صادرا عن توحيد وقرئ والعمل الصالح بالنصب لان عامل الذكر يرفع وينصب وهذا التاويل اختيار
نحاة الكوفة وبه قال ابو صالح وشهر بن حوشب و د انها ترجع الى الله تعالى فالمعنى والعمل الصالح يرفعه الله على الكلم الطيب لان العمل يحقق الكلم والعامل اكثر تعبا من القائل حكاه البغوي
ثم ذكر من اتى بخلاف ذلك فقال والذين يمكرون السيئات قال ابو عبيدة يمكرون بمعنى يكتسبون ويجترحون وفي المشار اليهم اربعة اقوال ا انهم الذين مكروا برسول الله في
دار الندوة ليثبتوه او يقتلوه وقد تقدمت القصة في سورة الانفال قاله ابو العالية و ب انهم اصحاب الريا قاله مجاهد وشهر بن حوشب و ج انهم الذين يعملون السيئات في الدنيا
قاله قتادة وابن السائب والكلبي و د هم الذين يقولون الشرك قاله مقاتل ومكر فعل غير متعد فلا يقال مكر فلان عمله وانما نصب السيئات لانه صفة المصدر ثم اخبر ان مكرهم يبطل
فقال ومكر اولئك هو يبور اي يفسد ويهلك ولا يكون شيئا اي ليس له ثواب ومكر اولئك مبتدا ويبور خبره وهو فصل او توكيد ويجوز ان يكون مبتدا ويبور الخبر
والجملة خبر مكر وانه دل على نفسه بصنعه فقال والله خلقكم من تراب يعني آدم ثم من نطفة يعني نسله ثم جعلكم ازواجا اي اصنافا ذكورا واناثا والواحد الذي معه آخر
من شكله ازواج والاثنان زوجان قال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر والانثى وقال قتادة زوج بعضهم ببعض وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه يعني بامره وما يعمر
من معمر ولا ينقص من عمره قراءة العامة ينقص بضم اليا وقرا الحسن وابن سيرين وعيسى بفتح اليا وضم القاف وقرا الاعرج من عمره بالتخفيف وفي هاء عمره ثلثة
اقوال ا انها كناية عن آخر فالمعنى ولا ينقص من عمر آخر غير الاول فكنى عنه بالهاء كانه الاول لان لفظ الثاني لو ظهر كان كالاول كانه قال ولا ينقص من عمر معمر وهذا سهل في الكلام عندي
درهم ونصفه فالمعنى نصف درهم آخر هذا معنى رواية العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد واختاره الفراء و ب انها ترجع الى المعمر المذكور فالمعنى ما يذهب من عمر هذا المعمر يوم او ليلة الا وذلك

عن انس رضي الله عنه اتفقا على الروايه عنه من سره ان يبسط له رزقه اي يكثر رزقه وينسأ بالهمزة وضم اليا اي يؤخر في اثره وهو بالتحريك ما بقي من رسم الشيء والمراد به هنا الاجل عبر عنه به لانه تابع للحيوة فليصل رحمه بكسر الحاء من الرحم واصل
وعاء الولد في البطن ثم سميت القرابة رحما قال النووي للصلة درجات بعضها ارفع من بعض وادناها ترك المهاجرة عن قريبه وصلته بالكلام ولو كان بالسلام ومن ترك ما يقدر عليه لم يسم واصلا واختلفوا ان الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي رحم محرم
وقال آخرون هي قرابة كل ذي نسب محرما كان او غيره . فان قيل الآجال والارزاق مقدرة لا تزيد ولا تنقص بالنصوص فما وجه الحديث . اجيب بان الاشياء قد تكتب في اللوح المحفوظ موقوفة على الشروط كما كتب ان وصل فلان رحمه فعمره سبعون سنة والا فخمسون ولعل الله
والحكمة في جعلها وهو المعنى من قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت لكن هذا انما بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ لا بالنسبة الى علم الله الازلي اذ لا محو فيه ولا زيادة . او يقال المراد منه البركة في رزقه وعمره وبقاء ذكره الجميل بعده وهو كالحيوة . او يقال الحديث صدر في موضع الحث
على صلة الرحم بطريق المبالغة يعني لو كان شيء يبسط به في رزق رجل واجله لكان الصلة ويجوز فرض المحال اذا تعلق به حكمة . اي يكتب في المشارق
من الباب الاول

مكتوب وقال سعيد بن جبير مكتوب في اول الكتاب عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلثة الى ان ينقطع عمره وهذا المعنى في رواية جبير
عن ابن عباس وبه قال عكرمة وابو مالك و ج انه كتب في اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة وبين في موضع آخر من اللوح انه سيصل رحمه
فمن اطلع على الاول دون الثاني ظن انه زيادة او نقصان اي انه عالم بالقضا الذي يكون حتما لا يتغير وبما يكون مشروطا بشرط ثم هو عالم بان الشرط هل يقع او لا يقع فيعلم ما كان وما يكون
مما يجوز ان يكون ويعلم انه لو كان كيف كان يكون حكاه القشيري وفي عمر المعمر اربعة اقوال ا الهرم والكبر ذكره النقاش و ب ستون سنة قاله الحسن و ج اربعون سنة وهو مشهور و د ثماني عشرة
سنة حكاه الماوردي عن ابن غالب ان ذلك على الله يسير اي كتبه الاعمال والآجال وزيادة العمر ونقصانه وقال الكلبي ان حفظ ذلك بغير كتاب على الله يسير وما يستوي البحران
يعني العذب والملح وذكر بما فقال هذا عذب فرات سائغ شرابه اي يجوز في الحلق سائغ على فاعل وبه يرتفع شرابه لاعتماده على ما قبله وقرئ سيغ بالتشديد وهو فيعل مثل
سيد وقرا بالتخفيف مثل ميت وهذا ملح اجاج شديد الملوحة وما بعد هذا مفسر الى قوله تعالى والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير وهو القشرة الرقيقة التي على النواة
كاللفافة وقيل هو شق النواة وهو اختيار المبرد وقد سبق ان تدعوهم لكشف ضر لا يسمعوا دعاكم لانها جماد لا تنفع ولا تضر ولو سمعوا بان يخلق الله لها سمعا ما استجابوا لكم اي لم يكن
عندهم اجابة وقيل ولو سمعوا ما تابعوكم على الكفر حكاه القشيري ويوم القيمة يكفرون بشرككم اي يتبرؤن من عبادتكم ويقولون ما كنتم ايانا تعبدون ولا ينبئك اي يا محمد مثل خبير
اي عالم بالاشياء يعني نفسه والمعنى انه لا اخبر منه تعالى بما اخبر انه سيكون يايها الناس انتم الفقراء الى الله اي المحتاجون اليه في رزقه ومغفرته والله هو الغني عن عبادتكم الحميد
عند خلقه باحسانه اليهم وذكر الحميد ليدل على انه الغني النافع بغناه خلقه ان يشا يذهبكم اي يفنكم ويات بخلق جديد اخر غيركم وما ذلك على الله بعزيز اي بممتنع وقيل الخلق
الجديد من لا يشرك به شيا ولا تزر وازرة وزر اخرى اي لا تحمل نفس اثما عن غيرها يوم القيمة فلا تغتروا بقول روسا الكفر نحن نحمل خطاياكم سئل الحسين بن الفضل عن الجمع بين
هذه الآية وبين قوله وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم فقال ولا تزر وازرة وزر اخرى طوعا وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم كرها وقيل وليحملن اثقالهم الآية عنى بهم الضالين
المضلين وانهم يحملون اثقال اضلال الناس مع اثقال ضلالهم وذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم وان تدع مثقلة اي نفس مثقلة بالذنوب غيرها الى حملها الذي حملت
من الخطايا لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى اي ولو كان المدعو ذا قرابة ويجوز ان يكون حالا وكان تامة قال ابن عباس يقول الاب والام يا بني احمل عني فيقول حسبي ما علي ونظيره
قوله لا يجزي والد عن ولده الآية وفي هذا تسلية للنبي عليه السلام اي لا تكلف انت حمل اوزارهم والوزر الثقل ومنه قوله ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم اي اثقالا انما تنذر الذين
يخشون ربهم بالغيب اي يخشونه ولم يروه والمعنى انما يقبل انذارك من يخشى عذاب الله وهو كقوله انما تنذر من اتبع الذكر وكقوله انما انت منذر من يخشاها واقاموا الصلوة
ومن تزكى اي تطهر من الشرك والفواحش وفعل الخير فانما يتزكى لنفسه اي فصلاحه لنفسه والى الله المصير فيجزي بالاعمال في الآخرة وما يستوي الاعمى والبصير يعني
المؤمن والكافر والجاهل والعالم ولا الظلمات اي الشرك والضلالات ولا النور الهدى والايمان ولا الظل ولا الحرور فيه قولان ا ظل الليل وسموم النهار قاله عطا و ب الظل
الجنة والحرور النار قاله مجاهد قال الفراء الحرور بمنزلة السموم وهي الرياح الحارة والحرور يكون بالليل والنهار والسموم لا يكون الا بالنهار وقال ابو عبيدة يكون بالنهار
مع الشمس وكان روبة يقول الحرور بالليل والسموم بالنهار وما يستوي الاحياء ولا الاموات يعني المؤمنين والكافرين وقيل الاحيا العقلاء والاموات الجهال وهو قول
ابن قتيبة قال قتادة هذه امثال ضربها الله للكافر والمؤمن يقول كما لا تستوي هذه الاشياء كذلك لا يستوي الكافر والمؤمن وفي لا المذكورة في هذه الآية قولان ا
انها زائدة موكدة لان المعنى الظلمات لا تساوي النور وليس المراد ان النور في نفسه لا يستوي وكذلك لا في ولا الاموات و ب انها نافية لاستواء احد المذكورين مع الآخر ان الله يسمع
من يشا اي يفهم من يريد افهامه حتى يتعظ ويهتدي قال عطا يريد اولياءه الذين خلقهم لجنته وما انت بمسمع من في القبور يعني الكفار شبههم بالموتى حين صموا فلم يجيبوا
ان انت الا نذير تنذرهم بالنار فالكافر اماته الكفر حتى اقبره في كفره فلذلك لم يسمع والقراء بتنوين مسمع وقرا الجحدري والحسن والسلمي باضافتها الى من قال بعض
المفسرين نسخ معناها بآية السيف انا ارسلناك بالحق اي محقا او صفة لمصدر اي ارسالا مصحوبا بالحق بشيرا اي بالجنة ونذيرا بالنار وان من امة الا خلا فيها نذير الامة الجماعة
الكثيرة ويقال لاهل كل عصر امة وعند المتكلمين الامة هم المصدقون بالرسول دون المبعوث اليهم وهم الذين يعتبر اجماعهم والمراد هاهنا اهل كل عصر فان قيل كم من امة
في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام لم يكن فيها نذير قلنا نذارة عيسى كانت باقية فيهم وحكمها مستمر فلما قارب الاندراس بعث الله محمدا عليه السلام وقال ابن جريج
خلا فيها اي سلف فيها نبي الا العرب وما بعد هذا مفسر فيما سبق الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به اضاف الفعل الى نفسه وكان في الاول بلفظ الغائب لقوله الم تر ان الله لان التغيير
هنا لتظهر في المعنى فقام احدهما مقام الآخر ونصب مختلفا الوانها على الحال وهي حال مقدرة لان الثمرة اول ما تخرج لا تختلف الوانها وانما تختلف عند البلوغ ومن الجبال جدد بيض وحمر
مختلف الوانها قال ابن قتيبة والفراء الطرق يكون في الجبال كالعروق بيض وسود وحمر واحدها جدة وقال الزجاج كل طريق جدة وجادة وغرابيب سود الغربيب
الشديد السواد الذي يشبه لون الغراب وقال سود والغرابيب لا يكون الا اسود للتوكيد قال الفراء هذا على التقديم والتاخير تقديره وسود غرابيب لانه يقال اسود غربيب وقل ما
يقال غربيب اسود قال الزجاج المعنى ومن الجبال غرابيب سود وهي ذوات الصخر الاسود وللمفسرين في المراد بالغرابيب ثلثة اقوال ا الطرائق السود قاله ابن عباس و ب الاودية السود
قاله السدي وفي الحديث ان الله يبغض الشيخ الغربيب يعني الذي يخضب بالسواد ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانه قال الموضح انما ذكر الكناية لاجل من وقيل
انما قال الوانه لان الكناية مردودة الى ما في الاضمار مجازه ومن الناس والدواب والانعام ما هو مختلف الوانه كذلك تم الكلام هاهنا اي ومن هذه الاشيا مختلف الوانه كاختلاف الثمرات
ثم ابتدأ فقال انما يخشى الله من عباده العلماء روى عن عمر بن عبد العزيز انه قرا يخشى الله رفعا العلماء نصبا وهو اختيار ابي حنيفة وابن مصرف على معنى يعظم الله وقيل
يختاره وقيل يجلهم الله ويعظمهم لانهم هم الخائفون الذين يفهمون ما يخاطبهم به ومن سواهم تبع لهم لاجل الهيبة المختشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده والقراة
الصحيحة ما عليه العامة وقيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وذلك انه ظهر منه خوف حتى عرف فيه فكلمه النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانزل الله تعالى انما يخشى الله من
عباده العلماء وفي الحديث اعلمهم بالله اشدهم خشية وقال مسروق كفى بالمرء علما ان يخشى الله وكفى بالمرء جهلا ان يعجب بعلمه واتى رجل الشعبي فقال افتني ايها العالم
فقال الشعبي انما العالم من خشي الله وقال الربيع بن انس من لم يخش الله فليس بعالم وقال ابن عباس يريد انما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني وقيل
ان فاتحة الزبور راس الحكمة خشية الله ان الله عزيز في ملكه غفور لذنوب المؤمنين ان الذين يتلون كتاب الله فيهم قولان ا انهم القراء يداومون على تلاوته وهو شانهم وديدنهم و ب انهم

يأخذون بما فيه واقاموا الصلوة اي ويقيمون الصلوة ويداومونها لمواقيتها وحدودها وانفقوا مما رزقناهم اي يخرجون حقوق المال سرا وعلانية اي خفية من الناس وجهرا
ويجوزان يرجع قوله سرا وعلانية الى الصلوة والانفاق جميعا وفي الخبر افضل صلوة الرجل في بيته الا المكتوبة يرجون تجارة لن تبور التجارة طلب الثواب بالطاعة قال المفسرون
يرجون بفعلهم تجارة لن تفسد ولن تهلك ولن تكسل وذكر بلفظ الرجاء لان المؤمن لا يقطع بالموافاة فانه غيب قال تعالى والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة عن
عبيد بن عمير الليثي انه قال قام رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لي لا احب الموت قال الك مال قال نعم قال فقدمه قال لا استطيع قال فان قلب
المؤمن مع ماله ان قدمه احب ان يلحق به وان اخره احب ان يتاخر معه ليوفيهم يتعلق بيرجون ويجوز الصيرورة ويجوز ان تتعلق بمحذوف اي فعلوا ذلك ليوفيهم اجورهم
اي جزاء اعمالهم ويزيدهم من فضله قال ابن عباس سوى الثواب ما لم ترعين ولم تسمع اذن وقال الضحاك يفسح لهم في قبورهم وقال ابو وائل يشفعهم فيمن
احسن اليهم في الدنيا انه غفور شكور قال ابن عباس غفور العظيم من ذنوبهم وشكور اليسير من اعمالهم وقال الخطابي الشكور الذي هو يشكر اليسير من الطاعة فيثيب
عليه الكثير من الثواب ويعطي الجزيل من النعمة ويرضى باليسير من الشكر ويحتمل ان يكون معنى الثناء على الله تعالى بالشكور ترغيب للخلق في الطاعة قلت لم كثرت لئلا يستقلوا
القليل من العمل ولا يتركوا اليسير منه ووصفه بالشكور مجاز ومعناه انه يقابل الاحسان مقابلة الشكور والذي اوحينا اليك من الكتاب يعني القرآن هو الحق فالزموا تلاوة
والعمل به مصدقا لما بين يديه مؤلفا لما قبله من الكتب ومن للتبيين او للتبعيض مصدقا حال مؤكدة لان الحق لا ينفك عن هذا التصديق ان الله بعباده لخبير بصير
خبرك وابصر حالك فرآك اهلا لان يوحي اليك مثل هذا الكتاب المعجز ثم اورثنا الكتاب في ثم قولان آ انها بمعنى الواو اي واورثنا الكتاب ب انها للترتيب والمعنى
انزلنا الكتب المتقدمة ثم اورثنا الكتاب ب انها للترتيب والمعنى انزلنا الكتب المتقدمة ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا وفيهم قولان آ انهم امة محمد عليه السلام قاله ابن
عباس ب انهم الانبياء واتباعهم قاله الحسن وفي الكتاب قولان آ انه اسم جنس والمراد به الكتب التي انزلها الله وهذا يخرج على القولين فان قلنا الذين اصطفاهم الله محمد
فقد قال ابن عباس ان الله اورث امة محمد كل كتاب انزله قال ابن جرير الطبري ومعنى ذلك اورثهم الايمان بالكتب كلها وجميع الكتب يامر باتباع القرآن فهم
مؤمنون بها عاملون بمقتضاها واستدلوا على صحة هذا القول بان الله تعالى قال في الآية التي قبل هذه والذي اوحينا اليك من الكتاب هو الحق واتبعه بقوله ثم اورثنا
الكتاب فعلمنا انهم امة محمد عليه السلام اذ كان معنى الميراث انتقال شيء من قوم الى قوم ولم يكن امة على عهد نبينا انتقل اليهم كتاب من قوم كانوا قبلهم غير امته وان
قلنا هم الانبياء واتباعهم كان المعنى واورثنا كل كتاب انزل على نبي ذلك النبي واتباعه والقول ب ان المراد بالكتاب القرآن وفي معنى اورثنا قولان آ اعطينا لان الميراث
عطاء قاله مجاهد ب اخرنا ومنه الميراث لانه متاخر عن الميت والمعنى اخرنا القرآن عن الامم السالفة واعطيناه هذه الامة اكراما لها ذكره بعض اهل المعاني ثم قسمهم ورتبهم
فقال فمنهم ظالم لنفسه الآية علق الظلم بالنفس فلذلك ساغ ان يكون من اهل الاصطفاء مع ظلمه فان قيل ما وجه الحكمة في تقديم الظالم وتاخير السابق وانما يقدم الافضل فالجواب
عنه ان نقول انما اخر السابق ليكون اقرب الى الجنات والثواب كما قدم الصوامع والبيع والصلوات في سورة الحج على المساجد التي هي افضل بقاع الارض ليكون الصوامع اقرب الى
الخراب والهدم ويكون المساجد اقرب الى ذكر الله ومنهم من قال انما فعل ذلك لان الملوك اذا ارادوا الجمع بين اشياء بالذكر قدموا الادنى على الافضل كقوله ان ربك لشديد العقاب وانه
لغفور رحيم وقال يولج الليل في النهار وقال يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور وقال خلق الموت والحيوة وقيل قدم الظالم لئلا ييئس من رحمته واخر
السابق لئلا يعجب بعمله وقيل قدم الظالم لانه لم يكن له شيء يتكل عليه الا رحمة الله فاتكل عليها واعتمد على رحمته واتكل المقتصد على حسن ظنه بربه واتكل السابق على حسناته وطاعاته وقال
محمد بن علي الترمذي جمعهم في الاصطفاء ازالة العلل على ان الاصطفاء اوجب الارث لا الارث اوجب الاصطفاء ولذلك قيل صحح النسبة ثم الطمع في الميراث وقال ابو بكر الوراق
انما رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العبد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قربة فاذا عصى دخل في حيز الظالمين واذا تاب دخل في جملة المقتصدين واذا صحت
توبته كثرت منه العبادة والمجاهدة واتصل بالله ودخل في عدد السابقين وقيل قدم الظالم للايذان بكثرتهم وان المقتصد قليل بالاضافة اليهم وان السابقين اقل من القليل
والتقديم في الذكر لا يدل على التشريف كقوله لا يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة وفي الظالم لنفسه اقوال آ انه صاحب الصغائر روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية قال كلهم في الجنة ب انه الذي مات على كبيرة
ولم يتب منها قاله عطاء عن ابن عباس وبه قال مقاتل ج انه الكافر رواه عمرو بن دينار عن ابن عباس وقد رواه ابن عمر مرفوعا الى النبي عليه السلام فعلى هذا يكون الاصطفاء
لمجالسة انزل عليه الكتاب كما قال وانه لذكر لك ولقومك اي شرف لكم وكم من مكرم لم يقبل الكرامة د انه المنافق حكي عن الحسن وقد حكي عن الحسن انه قال الظالم الذي
ترجحت سيئاته على حسناته والمقتصد الذي قد استوت حسناته وسيئاته والسابق من رجحت حسناته وروي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه قال سابقنا اهل جهاد و
مقتصدنا اهل حضر وظالمنا اهل بدو وعن عقبة بن صهبان قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فسالتها عن قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الآية فقالت يا بني كلهم في الجنة
اما السابق بالخيرات فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له رسول الله بالجنة واما المقتصد فمن اتبع اثره من اصحابه حتى لحق بالله تعالى واما الظالم فمثلي ومثلك
فجعلت نفسها معنا وقال مجاهد وقتادة فمنهم ظالم لنفسه هم اصحاب المشأمة ومنهم مقتصد هم اصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات هم السابقون المقربون من الناس كلهم قال
قتادة هذه في الدنيا على ثلث منازل وعند الموت ايضا قال الله تعالى فاما ان كان من المقربين الى قوله وجنة نعيم وفي الآخرة ايضا قال الله تعالى وكنتم ازواجا ثلثة
فاصحاب الميمنة الى قوله المقربون وقال سهل بن عبد الله السابق العالم والمقتصد المتعلم والظالم الجاهل وعنه ايضا السابق الذي اشتغل بمعاده والمقتصد الذي
اشتغل بمعاده ومعاشه والظالم الذي اشتغل بمعاشه عن معاده وقيل الظالم طالب الدنيا والمقتصد طالب العقبى والسابق طالب المولى وقيل الظالم المسلم والمقتصد المؤمن
والسابق العارف المحسن وقيل الظالم من اخذ حلالا كان او حراما والمقتصد من يجتهد في طلب الحلال والسابق الذي ترك الجميع وترك الدنيا جملة واعرض عنها
وقيل الظالم من كان ظاهره خيرا من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي باطنه خير من ظاهره وقيل الظالم الذي يعبد الله خوفا من النار
والمقتصد الذي يعبد الله طمعا في الجنة والسابق الذي يعبده لا لسبب وقيل الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقيل الظالم الذي يعبد على الغفلة
والعادة والمقتصد الذي يعبد على الرغبة والرهبة والسابق الذي يعبد على الهيبة ورؤية المنة وقيل الظالم التالي للقرآن والمقتصد القارئ له العالم به والسابق القارئ لكتاب الله

العالم به العامل وقيل السابق الذي يدخل المسجد قبل اذان المؤذن والمقتصد الذي يدخل وقد اذن والظالم الذي يدخل المسجد وقد اذن واقيم وقال ذو النون المصري
الظالم الذي يذكر الله بلسانه والمقتصد الذي يذكره بقلبه والسابق الذي لا ينساه ربه ذكر هذه الاقوال الثعلبي عن الاعمش ان رجلا دخل المسجد فقال اللهم ارحم غربتي وآنس
وحشتي ويسر لي جليسا صالحا قال ابو الدرداء لان كنت صادقا لانا اسعد بك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فمنهم ظالم لنفسه الآية فقال
اما السابق فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس في المقام ثم يدخل الجنة ثم الذين قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا
الحزن الآية وقرأ ابو المتوكل والجحدري وابن السميفع سباق مثل فعال بالخيرات اي بالاعمال الصالحة الى الجنة او الى الرحمة باذن الله اي بارادته وامره ذلك هو الفضل الكبير
يعني ايراثهم الكتاب ثم اخبر بثوابهم وجمعهم في دخول الجنة فقال جنات يجوز ان يكون خبرا ثانيا لذلك او خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ والخبر يدخلونها قرأ ابو عمرو يدخلونها بضم
الياء وفتح الخاء والباقون وقرأ نافع وابو بكر عن عاصم ولؤلؤا بالنصب فروى ابو بكر عن عاصم انه كان يهمز الواو الثانية ولا يهمز الاولى وفي رواية اخرى انه كان يهمز الاولى
ولا يهمز الثانية والآية مفسرة في سورة الحج ولما دخلوها واستقرت بهم الدار حمدوا ربهم على الدار وعلى ما صنع بهم وهو قوله وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن والحزن
والحزن واحد كالبخل والبخل وفي المراد بهذا الحزن عشرة اقوال آ انه حزن النار رواه ابو الجوزاء عن ابن عباس ب حزن الذنوب والسيئات وخوف رد الطاعات رواه عكرمة
ج انه حزن الموت قاله عطية د حزن ابليس ووسوسته قاله الضحاك ه حزن اهوال الدنيا واوجالها قاله قتادة و حزن الظالم يوم القيمة لما يشاهد من هول حاله قاله
ابن زيد ز خوف السلطان حكاه الكلبي ح طلب المعاش حكاه الفراء ط الجوع رواه ابو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال شمر بن عطية قال ابن الجوزي والصحيح
في هذا الحديث حكى هذا القول النقاش وغيره ي انه الخبز روي عن شمر بن عطية ايضا وعن سعيد بن جبير وذكر الزجاج وغيره ان الآية عامة في هذه الاقوال وغيرها من الاحزان
ما كان منها للمعاش او للمعاد قال ابن الجوزي ومن الشيخ تخصيص هذا الحزن بالخبز وما اشبهه روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس على اهل لا اله الا الله وحشة
في قبورهم ولا في منشرهم فكاني باهل لا اله الا الله وقد اخرجوا من القبور ينفضون التراب عن رؤوسهم وهم يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور قال
ابن عباس غفر العظام من ذنوبهم وشكر اليسير من محاسن اعمالهم الذي احلنا دار المقامة يعني الجنة والمقامة بمعنى الاقامة وهي لا تكون الا ظرفا لانها مصدر ميمي وقد بين ان تمام السرور وزوال الحزن طول دار
المقامة فاما الدنيا فدار انتقال فلا يتصور فيها كمال السرور قال الفراء المقامة هي الاقامة والمقامة المجلس بالفتح لا غير من فضله قال الزجاج اي بتفضله لا باعمالنا
لا يمسنا موضعه حال من المفعول الاول فيها نصب اي تعب وقال قتادة وجع ولا يمسنا فيها لغوب اي كلال واعياء وفتور قراءة العامة بفتح اللام وقرأ السلمي
بضم اللام وهو مصدر ايضا كالولوغ وقيل هو اسم ما يلغب اي لا نتكلف شيئا يلغب منه يقال لغب يلغب مثل نصر ينصر ولغب يلغب مثل سمع يسمع والفرق بين النصب
واللغوب ان النصب التعب واللغوب ما يلحق من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة واللغوب نتيجته وما يحدث منه ثم قال في صفة الكفار والذين كفروا
لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا اي لا يهلكون فيستريحوا مما هم فيه من العذاب من قوله فوكزه موسى فقضى عليه وقوله فيموتوا جواب النفي ونصبه باضمار ان وقرئ فيموتون
باثبات النون عطفا على يقضى وادخالا في حكم النفي اي لا يقضى عليهم الموت ولا يخفف عنهم من عذابها طرفة عين كذلك نجزي كل كفور اي كل كافر بالله وبالرسول وبالبعث
قراءة العامة بنصب اللام والنون وقرأ ابو عمرو بضم الياء وفتح الزاء على غير تسمية الفاعل كل برفع اللام وهم يصطرخون فيها اي يدعون ويستغيثون فيها وهو افتعال
من الصراخ ويقال للمغيث صارخ وللمستغيث صارخ ربنا اخرجنا نعمل صالحا اي نوحدك ونطيعك غير الذي كنا نعمل في الدنيا من الشرك والمعاصي وقوله صالحا غير يجوز ان يكونا
صفتين لمصدر محذوف او لمفعول محذوف ويجوز ان يكون صالحا نعتا للمصدر وغير الذي مفعول فان قيل هلا اكتفى بقوله نعمل صالحا وما فائدة زيادة غير الذي كنا نعمل
على انه يوهم انهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوا قلنا فائدة زيادته التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر وركوب
المعاصي ولانهم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحة كما قال تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فقالوا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فوبخهم الله تعالى فقال اولم نعمركم
قال ابو عبيدة معناه التقرير وليس باستفهام والمعنى اولم نعمركم عمرا يتذكر فيه من تذكر واختلفوا في هذه المدة على خمسة اقوال آ انها ثماني عشرة سنة قاله قتادة والكلبي
وعطاء ووهب بن منبه وابو العالية ب اربعون سنة قاله الحسن ج ستون سنة رواه مجاهد عن ابن عباس وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
اذا كان يوم القيمة نودي اين ابناء الستين وهو الذي قال الله فيه اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من عمره الله ستين
سنة فقد اعذر اليه في العمر د سبعون سنة قال صلى الله عليه وسلم معترك منايا امتي ما بين الستين الى السبعين وقال ابن عمر هذه الآية تعيير لابناء السبعين ه
انه البلوغ يعني ما يمكنه النظر وتحصيل المعرفة فلم يفعل فقد لزمته الحجة حكاه النقاش والقشيري وروي عن الحسن ذكره الماوردي وجاءكم النذير فيه خمسة اقوال آ انه
الرسول عليه السلام قاله قتادة وابن زيد وابن السائب ومقاتل ب انه القرآن حكاه الثعلبي ج انه الشيب قاله عكرمة وسفيان بن عيينة ووكيع والحسين بن الفضل
د موت الاهل والاقارب ه الحمى حكاهما الماوردي قال وهب بن منبه ما من شعرة تبيض الا وهي تقول للتي تليها يا اختي تجهزي للموت وفيه قيل شعر
رأيت في الوجه شعرة بقيت ۞ سوداء عيني تحب رؤيتها ۞ فقلت للشيب وهو يطلبها ۞ بالله الا رحمت وحدتها ۞ فقل لبث السوداء في وطن ۞ تكون فيه البيضاء ضرتها ۞ وقال آخر شعر
ومن عجب الدنيا انخداع مجرب ۞ لها بعد علم انها هي تخدع ۞ أرى الشعرات البيض ترسل نحوه ۞ تنادي بالترحال لو كنت تسمع ۞ ويخضب كي يخفى تماثل عمره ۞ ويلبس ثوبا وقته التوتع ۞
ظللنا معا فاموا مولعين بحاضر ۞ نرى بهنا علم اليقين ونجمع ۞ وليس لما يكفي الحريص نهاية ۞ ويكفيه ادنى بلغة حين يقنع ۞ وقال سالم بن ابي الشيب يوم الموت قال
الفضيل بن عياض الشيب اعلام الموت فذوقوا يعني العذاب فما للظالمين من نصير اي من مانع يمنع عنهم ان الله عالم غيب السموات والارض اي علم انه لو ردكم الى الدنيا
لم تعملوا صالحا كما قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وقيل هو ابتداء كلام اي هو يعلم الغيب وما في الصدور هو الذي جعلكم خلائف في الارض اي امة خلفت من قبلها ورأت
فيمن سلف ما ينبغي ان يعتبر به فمن كفر فعليه كفره اي جزاء كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتا اي غضبا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا ثم امر
نبيه بالاحتجاج عليهم بقوله قل ارأيتم شركاءكم معناه اخبروني عن الذين اتخذتموهم وعبدتموهم من دون الله شركاء بزعمكم ماذا خلقوا من الارض اي باي شيء اوجبتم لهم شركاء مع الله في العبادة
اي شيء خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات اي شركة في خلقها ثم ترك هذا النظم فقال ام آتيناهم كتابا يأمرهم بما يفعلون فهم على بينة منه قرأ ابن كثير وابو عمرو

والاعمش وحمزة بينة على الواحد وقرا غيرهم بينات على الجمع وهو اختيار ابي عبيد قال لموافقة الخط لاني رايتها في بعض المصاحف بالالف والمراد البيان بان مع الله شريكا
او انزلنا عليهم كتابا بان الله لا يعذبهم على كفرهم فهم واثقون به وهو قول الكلبي ثم استانف فقال بل ان يعد الظالمون اي ما يعد بعضهم بعضا وهم الرؤسا والاتباع الا غرورا اي الا
الاصنام تشفع لهم وانه لا حساب عليهم ولا عقاب وقال مقاتل ما يعد الشيطان الكفار كفار بني آدم من شفاعة الآلهة لهم في الآخرة الا باطلا ليس بشي قيل وعدهم بانهم ينصرون
عليهم حكاه الماوردي ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا اي كيلا تزولا لما بين ان آلهتهم لا يقدر على خلق شي من السموات والارض بين ان خالقها وممسكها هو الله فلا
يوجد حادث الا بايجاده ولا يبقى الا بابقائه وقال الزجاج يمسك ان يمنع ان تزولا فلا حاجة على هذا الى اضمار شي ولما قالت النصارى المسيح ابن الله وقالت اليهود عزير ابن الله كادت
السموات يتفطرن والجبال ان تزول والارض ان تنشق فامسكها الله وانما وحد الارض مع جمع السموات لان الارض تدل على الارضين والسموات سبع والارضون سبع ولكن لما ذكرهما
اجراهما مجرى شيئين فعادت الكناية اليهما وهو كقوله ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ولئن زالتا اي ولو زالتا كقوله ولئن ارسلنا ريحا اي لو زالتا لم يمسكهما احد الا الله
وقيل يعني زوالهما يوم القيامة ان امسكهما اي لا يمسكهما وقال الفرا اي ما امسكهما من احد من بعده اي من بعد امساكه وهو اخبار عن عظيم قدرة الله على حفظ السموات وامساكهما
عن الزوال انه كان حليما عن الكفار اذ لم يعجل عليهم بالعقوبة غفورا للمؤمنين واقسموا بالله جهد ايمانهم يعني كفار مكة قال ابن عباس حلفوا بالله قبل ان ياتيهم محمد بالبان غليظة

[illegible]

ما يحيق المكر السيئ الا باهله والمكر والبغي والنكث ثلاث خصال لا تعدو صاحبها يقول الله انما بغيكم على انفسكم والنكث فمن نكث فانما ينكث على نفسه فهل ينظرون اي ينتظرون
الا سنة الاولين اي ينزل بهم العذاب كما نزل بالامم المكذبة قبلهم فلن تجد لسنة الله في العذاب تبديلا وان تاخر ولن تجد لسنة الله تحويلا لا تقدر احد ان
تحول العذاب عنهم الى غيرهم وما بعد هذا مفسر فيما مضى الى قوله ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا من الذنوب وبعضهم يقول اراد الناس المشركين وقد شرحنا هذه الآية في سورة النحل
فان الله كان بعباده بصيرا قال ابن جرير بمن يستحق العقوبة وبمن يستوجب الكرامة وهذا وعيد بالجزاء

تفسير سورة يس

وهي ثلث وثمانون اية

وفيها قولان احدهما
انها مكية قاله ابن عباس والجمهور وحكي عن ابن عباس وقتادة انهما قالا انها مكية الا آية منها وهي قوله واذا قيل لهم انفقوا الآية والثاني انها مدنية حكاه ابو سليمان الدمشقي
قال وليس بالمشهور وهي ثمانية آلاف حرف وسبعمائة وسبع وعشرون كلمة وكوفي وثلاث مدنيان وبصري ومكي وشامي عن
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شي قلب وان قلب القرآن يس ومن قرا سورة يس كتب الله بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضي الله عنها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن سورة تشفع لقاريها وتغفر لمستمعها الا وهي سورة يس وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس تدعى
المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها خير الدنيا وخير الآخرة وتدعى الدافعة القاضية تدفع عنه كل شي وتقضي له كل حاجة ومن قراها عدلت له عشرين حجة
ومن سمعها كان له الف دينار في سبيل الله ومن كتبها وشربها ادخلت جوفه الف دواء والف يقين والف رحمة ونزع منه كل داء وغل وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرا سورة يس وهو في سكرات الموت او قرئت عنده جاء رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة فسقاه اياها وهو على فراشه فيشرب فيموت ريان ويبعث ريان ولا يحتاج
الى حوض من حياض الانبيا حتى يدخل الجنة وهو ريان وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة يس في ليلة اصبح مغفورا له وعن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من دخل المقابر وقرا سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم

يس اختلف القراء فيه فقرا حمزة والكسائي وخلف وعاصم في اكثر الروايات بكسر اليا وفتحها الباقون وقرا ابو جعفر وابو عمرو وحمزة وايوب وابو حاتم وعاصم في اكثر
الروايات يس باظهار النون والسكون واختلف فيه عن نافع وابن كثير وقرا بفتح النون كاين وكيف وقرئ بكسر النون وقرئ بضمها كحيث والتسكين اجود لانها حروف
هجاء واختلف المفسرون في تاويلها على ستة اقوال احدها يا انسان بلغة طي وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبير وقيل هو بلغة الحبشة وقيل بلغة كلب
وحكى الطبري انها بالسريانية والثاني انه قسم اقسم الله تعالى به وهو من اسمائه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثالث معناه يا محمد قاله ابن الحنفية والضحاك قال علي كرم الله
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى سماني في القرآن سبعة اسما محمد واحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله والرابع معناه يا رجل قاله ابو العالية والخامس
انه من اسماء القرآن والسادس انه فواتح من كلام الله تعالى افتتح به كلامه وهو قول مجاهد فان قيل ان سمه احمد ومحمد وعبد الله قلنا سمه احمد في
قوله تعالى ومبشرا برسول ياتي من بعدي اسمه احمد ومحمد في قوله محمد رسول الله وعبد الله في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه فان قيل لم عد يس آية ولم يعد طس آية قلنا لان طس
اشبه قابيل من جهة الزنة وحروف الصحاح وليس اوله حرف علة وليس مثاله في الاسماء المفردة فاشبه الجمل والكلام التام ولانه شاكل ما بعده من رؤوس الآي والقرآن الحكيم
اقسم الله تعالى بالقرآن المحكم من الباطل وهو جواب لكفار مكة لست مرسلا على صراط مستقيم اي على دين مستقيم وهو الاسلام قال الزجاج اي على طريق الانبيا الذين تقدموك
قال وانك لمن المرسلين خبران وعلى صراط مستقيم خبر ثان فيكون المعنى انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم ويجوز ان يكون على صراط مستقيم من صلة المرسلين فيكون المعنى
انك لمن المرسلين الذين ارسلوا على طريقة مستقيمة كقوله وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله اي الى الصراط الذي امر الله به تنزيل قرا ابن عباس واهل الكوفة بنصب اللام على المصدر

كانه قال نزل الله ذلك تنزيلا وقيل على الخروج من الوصف وقرا الاخرون بالرفع اي هو تنزيل العزيز الرحيم وقرا ابي بن كعب وابو رزين وابو العالية والحسن والجحدري
تنزيل بكسر اللام يرجع الى القرآن وقيل الى النبي عليه السلام اي انك لمن المرسلين والمك تنزيل العزيز الرحيم فالتنزيل على هذا هو بمعنى الارسال قال الله تعالى قد انزلنا
اليكم ذكرا رسولا ويقال ارسل الله المطر وانزل بمعنى ومحمد عليه السلام رحمة من الله انزلها من السما لتنذر قوما متصل بقوله انك لمن المرسلين لتنذر قوما ما انذر آباؤهم
فيما قولان احدهما نفي وهو قول قتادة والزجاج والاكثرين والمعنى لتنذر قوما لم ينذر آباؤهم ولم ياتهم نبي ثم يجوز ان يكون المعنى بلغهم الخبر ولكن غفلوا واعرضوا ونسوا
ويجوز ان يكون هذا خطابا لقوم لم يبلغهم خبر نبي وقد قال تعالى وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير قال المجاشعي وهذا التاويل
انما يصح اذا كان القوم ههنا يعني بهم العرب العدنانية فاما اليمانية فقد كان فيهم هود وصالح وشعيب عليهم السلام قال ويعد ايضا من قبل ان قبسا بعث فيهم خالد بن سنان
وهو الذي اطفا النار الحرة التي كانت ببلاد عبس وروي ان ابنته وفدت على النبي صلى الله عليه وسلم فاكرمها وقال هذه بنت نبي ضيعه قومه والقول الثاني انها بمعنى
الذي قاله مقاتل وقال عكرمة هي بمعنى الذي المعنى كالذي انذر آباؤهم ويحتمل ان يكون ما مصدرية والتقدير لتنذر قوما كانذار آبائهم فهم غافلون اي عن حجج التوحيد
وادلة البعث ويقال للمعرض عن الشي انه غافل عنه وقيل وهم غافلون عن عقاب الله لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون في القول قولان احدهما وجب العذاب

[illegible]

اذكر لهم اصحاب القرية وهي انطاكية في قول الجميع **اذ جاءها المرسلون** يعني رسل عيسى عليه السلام قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه السلام رسولين من الحواريين الى اهل انطاكية فلما قربا من المدينة رايا شيخا يرعى غنما وهو حبيب فسلما عليه قال الشيخ لهما من انتما قالا رسولا عيسى عليه السلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن قال معكما آية قالا نعم نحن نشفي المريض ونبرئ الاكمه والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي ابنا مريضا صاحب فراش منذ سنين قالا فانطلق بنا اليه فاتى بهما اليه فمسحا ابنه فقام في الوقت صحيحا باذن الله تعالى ففشى الخبر في المدينة وشفى الله على ايديهما خلقا كثيرا وكان بالمدينة ملك يعبد الاصنام من ملوك الروم فانتهى الخبر اليه فدعاهما وسالهما عن حالهما ومجيئهما فقالا انا ندعوك الى عبادة الله قال ولنا اله سوى آلهتنا قالا نعم من اوجدك وآلهتك قال قوما حتى انظر في امركما فتتبعهما الناس وضربوهما ثم ان الملك حبسهما فلما عرف عيسى عليه السلام بعث شمعون راس الحواريين على اثرهما فدخل البلد متنكرا وجعل يعاشر حاشية الملك حتى انسوا به ثم اتصل بعد ذلك بالملك فعاشره ورضي بعشرته ثم قال له في بعض الايام بلغني ايها الملك انك حبست رجلين حين دعواك الى دينهما فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال الملك حال الغضب بيني وبين ذلك قال فان راى الملك دعاهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى هاهنا قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لهما شمعون صفاه واوجزا قالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال شمعون وما آيتكما قالا ما تتمناه فامر الملك حتى جاء بغلام مطموس العينين موضع عينيه كالجبهة فدعوا الله فانشق موضع البصر فاخذا بندقتين من الطين فوضعاهما على حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان انت سالت الهك ان يصنع مثل هذا فيكون لك الشرف ولالهك فقال الملك ليس لي عنك سر ان الهنا الذي نعبده لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا يضر وكان شمعون كلما دخل الملك على الصنم يدخل بدخوله ويصلي كثيرا ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال الملك للمرسلين ان قدر الهكم على احياء ميت آمنا به قالا الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان هاهنا ميتا مات منذ سبعة ايام ولم ادفنه حتى يرجع ابوه وكان غائبا فجيء بالميت وقد تغير واروح فجعلا يدعوان الله ربهما وجعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت فقال اني قد مت منذ سبعة ايام مشركا فادخلت في سبعة اودية من نار وانا احذركم مما انتم فيه فآمنوا فآمن الملك وبعض اهل البلد وكفر البعض وقيل بل كفر الملك وعزم على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا وكان على باب المدينة الاقصى فجاء يسعى اليهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى **اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث الآية** واختلفوا في اسمائهما فقيل صادق وصدوق روي عن ابن عباس وكعب الاحبار وقيل يوحنا وبولس وقيل غير ذلك قوله فعززنا بثالث قراءة العامة بالتشديد اي قوينا وشددنا الرسالة برسول ثالث ماخوذ من العزة وهي القوة والمنعة وقرا ابو بكر والمفضل عن عاصم بالتخفيف اي قهرنا وغلبنا بثالث قال الفراء عززنا وعززنا كقولك شددنا وشددنا بالتثقيل والتخفيف ونحو ذلك قال الزجاج قال مقاتل واسم الثالث شمعون وكان من الحواريين وصي عيسى عليه السلام وقال كعب اسمه سلوم وقيل غير ذلك قال وهب اوحى الله الى شمعون يخبره خبر الاثنين ويامره بنصرتهما وذكر الفراء ان هذا الثالث كان قد ارسل قبلهما قال ومثله في التنزيل كانه بعدهما وانما المعنى عززنا بالثالث الذي قبلهما والمفسرون على انه ارسل بعدهما ثم ان الثالث انما يكون بعد ثان فاما اذا سبق الاثنين فهو اول وفي الذي ارسل هؤلاء الرسل قولان احدهما ان الذي ارسلهم هو الله تعالى وهذا ظاهر القرآن وهو مروي عن ابن عباس وكعب ووهب والثاني ان عيسى عليه السلام ارسلهم وجاز ان يضاف ذلك الى الله لانهم رسل رسله قاله قتادة وابن جريج **قالوا ما انتم الا بشر مثلنا** اي ما لكم علينا فضل في شيء **وما انزل الرحمن من شيء** اي لم يرسل رسولا ولم ينزل كتابا **ان انتم الا تكذبون** اي فيما تزعمون **قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون** وان كذبتمونا فان قيل فعلم الله بهم لا يكون حجة عند الكفار لم قلنا يحتمل قولهم ذلك وجهين احدهما ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون بما يظهر لكم من المعجزة وقيل انهم احيوا ميتا وابرءوا زمنا كما ذكرنا والثاني معناه ان تمكين ربنا لنا انما هو لعلمه بصدقنا **وما علينا الا البلاغ المبين** اي ما علينا الا ان نبلغ ونبين لكم فقالت القوم للرسل **انا تطيرنا بكم** اي تشاءمنا بكم وذلك ان المطر حبس عنهم فقالوا انما اصابنا هذا الشر من قبلكم **لئن لم تنتهوا** اي تسكتوا عنا **لنرجمنكم** فيه ثلاثة اقوال احدها لنرجمنكم بالحجارة وهذا قول قتادة والثاني لنقتلنكم قاله السدي والثالث لنشتمنكم ونؤذيكم حكاه النقاش والقشيري **وليمسنكم منا عذاب اليم** فيه قولان احدهما انه القتل والثاني التعذيب المؤلم قبل القتل **قالوا طائركم معكم** فيه اربعة اقوال احدها ان اعمالكم معكم قاله قتادة والثاني ان الشؤم معكم ان اقمتم على الكفر قاله علي بن عيسى وغيره والثالث حظكم من الخير والشر فهو لازم لكم في اعناقكم قاله الضحاك والرابع ان كل من ذكركم بالله تطيرتم به حكاه الماوردي عن بعض المتاخرين **ائن ذكرتم** وقرا ابن كثير بهمزة واحدة بعدها ياء ووافقه ابو عمرو الا انه كان يمد والمعنى ائن وعظتم بالله تطيرتم وهذا استفهام محذوف الجواب تقديره ان وعظتم تطيرتم بنا وقلتم هذا القول **بل انتم قوم مسرفون** فيه قولان احدهما مسرفون في كفركم وتطيركم قاله قتادة والثاني مسرفون في كفركم قاله الجمهور والاسراف مجاوزة الحد والكفر مجاوزة الحد **وجاء من اقصا المدينة رجل يسعى** اختلفوا فيه على اربعة اقوال احدها انه كان اسكافا وهذا قول عمر بن الحكم والثاني انه كان قصارا قاله السدي والثالث انه كان حبيب النجار قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقال وهب كان قد اسرع فيه الجذام وكان منزله عند اقصى باب المدينة وكان مؤمنا ذا صدقة يجمع كسبه اذا امسى فيقسمه نصفين فيطعم نصفا عياله ويتصدق بالباقي فلما بلغه ان قومه قصدوا قتل الرسل جاءهم **فقال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسالكم اجرا وهم مهتدون** قال قتادة لما انتهى حبيب الى الرسل قال لهم تسالون على هذا اجرا قالوا لا وكان حبيب في غار يعبد ربه فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه وقيل كان حراثا يعمل في بعض ضواحي المدينة والرابع انه الراعي الذي ابرا الرسولان ابنه كما سبق حكاه القشيري وقوله يسعى فيه قولان احدهما يشتد في مشيه والثاني يقصد وجه الله بالذب عن رسله كقوله وسعى لها سعيها وقوله فاسعوا الى ذكر الله فاخذوه ورفعوه الى الملك فقالوا له قد تبعت عدونا فقال **وما لي** سكن هذه الياء حمزة وخلف ويعقوب والجمهور على فتح الياء لان ما بعدها في حكم المتصل بها اذ كان لا يحسن الوقف عليها والابتداء بما بعدها وما لي لا ارى الهدهد بالعكس من ذلك **لا اعبد الذي فطرني** المعنى اي شيء يمنعني من ان اعبد الله الذي ابتدا خلقي **واليه ترجعون** للجزاء اخرج الكلام في معرض المناصحة لنفسه وهو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم ويداريهم فان قيل لم اضاف الفطرة الى نفسه والبعث اليهم والله قد فطرهم جميعا كما يبعثهم جميعا وهو يعلم ذلك فالجواب ان ايجاد الله نعمة توجب الشكر والبعث في القيامة وعيد يوجب الزجر فكانت اضافة النعمة الى نفسه اظهر في الشكر واضافة البعث الى الكفار ابلغ في الزجر وقيل وضع قوله وما لي لا اعبد الذي فطرني مكان قوله وما لكم لا تعبدون الذي فطركم الا ترى الى قوله واليه ترجعون ولولا انه قصد ذلك لقال الذي فطرني

واليه ارجع وقد ساقه ذلك المساق الى ان قال آمنت بربكم فاسمعون اي يريد فاسمعوا قولي واطيعون فقد نبهتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه ان العبادة لا تصح الا لمن منه مبتداكم واليه مرجعكم ثم انكر عليهم عبادة الاصنام بقوله **أأتخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر** اي بسوء ومكروه **لا تغن عني** هو جواب الشرط ولا يجوز ان يقع ما مكان لا هنا لان لا تنفي ما في الحال وجواب الشرط مستقبل لا غير والمعنى لا تدفع عني **شفاعتهم شيئا** يعني لا شفاعة لها فتغني **ولا ينقذون** اي لا يخلصوني من ذلك المكروه اثبت الياء في تغن ولا ينقذون يعقوب **اني اذا** فتح هذه الياء نافع وابو عمرو **لفي ضلال مبين** اي ان فعلت ذلك **اني** فتح هذه الياء اهل الحجاز وابو عمرو **آمنت بربكم فاسمعون** اثبت ياء فاسمعوني في الحالين يعقوب وفيمن خاطبهم قولان احدهما خاطب قومه بذلك اي فاعلموا مني ايماني وقيل فاسمعوني في عبادة الله وحده هذا قول ابن مسعود ووهب بن منبه والثاني انه خاطب الرسل ومعنى فاسمعون فاشهدوا لي بذلك قاله الفراء فلما قال هذا وثبوا عليه وثبة رجل واحد فقتلوه وقال ابن مسعود وطئوه بارجلهم حتى خرجت امعاؤه من دبره والقي في بئر وهي الرس فهم اصحاب الرس فادخله الله تعالى الجنة وهو حي فيها يرزق وقال السدي كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قطعوه وقتلوه وقال الحسن خرقوا خرقا من حلقه وعلقوه من سور المدينة وقبره في سوق انطاكية فاوجب الله له الجنة فذلك قوله **قيل ادخل الجنة** فلما دخلها **قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي** في ما قولان احدهما انها مع غفر في موضع مصدر والمعنى بغفران الله لي والثاني انها بمعنى الذي فالمعنى ليتهم يعلمون بالذي غفر لي ربي تمنى ان يعلموا الحالة ليعلموا احسن مآبه وحميد عاقبته وليؤمنوا مثل ايمانه فيصيروا الى مثل حاله وفي حديث مرفوع نصح قومه حيا وميتا وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم الا ترى كيف تمنى الخير لقتلته روى عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين علي بن ابي طالب وصاحب ياسين ومؤمن آل فرعون وعلي افضلهم وقوله قيل ادخل الجنة قالت له الملائكة او قال الله له ذلك وقيل هو كقوله تعالى سيروا فيها ليالي واياما آمنين اي ليسيرون فيها ولم يكن ثم قول ذكره القشيري **وجعلني من المكرمين** اي اكرمني بدخول الجنة وقد حكى القشيري عن الحسن انه لما اراد القوم ان يقتلوه رفعه الله الى السماء فهو في الجنة لا يموت الا بفناء السماء وهلاك الجنة فاذا اعاد الله الجنة ادخلها فلما قتلوه غضب الله تعالى لاستضعافهم اياه غضبة لم يبق من القوم شيئا وعجل لهم العذاب **وما انزلنا** ما نافية وسكنا وما كنا ويجوز ان يكون ما الثانية زائدة اي وقد كنا وقيل هي اسم معطوف على جند وقوله **على قومه** يعني قوم حبيب **من بعده** اي من بعد قتله **من جند من السماء** المراد ما عاتبناهم لانا لم نحتج الى ذلك **وما كنا منزلين** اي فاعلين وهذا تصغير لامرهم اي اهلكناهم بصيحة واحدة وقيل ما بعثنا اليهم بعده نبيا ولا انزلنا عليهم رسالة قاله مجاهد **ان كانت الا صيحة واحدة** بالنصب اي ان كانت الاخذة او العقوبة الا صيحة واحدة وقرا ابو جعفر صيحة واحدة بالرفع جعل فيها كان بمعنى الوقوع وفي الصيحة قولان احدهما انها صيحة من جبريل عليه السلام وذلك انه اخذ بعضادتي باب المدينة ثم صاح بهم **فاذا هم خامدون** لا يسمع لهم حس كالنار اذا طفئت قاله الجمهور والثاني ان الصيحة هي العذاب قاله الحسن **يا حسرة على العباد** هذا نداء للحسرة عليهم وقيل المنادى محذوف وحسرة مصدر اي تحسروا حسرة على العباد وحسرة اقوال احدها انهم تحسروا على انفسهم قاله مجاهد والزجاج استهزاؤهم بالرسل كان حسرة عليهم في الآخرة وقال ابو العالية لما عاينوا العذاب قالوا يا حسرتنا على المرسلين كيف لنا بهم الان حتى نؤمن والثالث انه تحسر الملائكة على العباد في تكذيبهم الرسل قاله الضحاك والرابع ان هذا من قول الرسل لما راوا من نزول العذاب باهل القرية والخامس انه من قول الله تعالى على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على انفسهم والسادس انه من قول الرجل الذي جاء من اقصا المدينة يسعى لما وثب القوم لقتله والحسرة بلوغ الغاية في التلهف حتى يبقى القلب حسيرا موضع فيه لزيادة الخوف وطرف حاسر اذا لم يبق فيه قوة للنظر وقرئ يا حسرة العباد بالاضافة لاختصاصها بهم من حيث انها موجهة اليهم ثم بين سبب الحسرة فقال **ما ياتيهم من رسول** اي في الدنيا **الا كانوا به يستهزؤون** ثم خوف كفار مكة فقال **الم يروا** اي الم يعلموا **كم اهلكنا قبلهم من القرون** فيعتبروا ويخافوا ان يعجل لهم الهلاك كما عجل على من قبلهم وقد سبق تفسير القرون **انهم اليهم لا يرجعون** قال الفراء الف انهم مفتوحة لان المعنى الم يروا انهم اليهم لا يرجعون وقد كسرها الحسن كانه لم يوقع الرؤية على كم فلم يوقعها على ان فاكسر على الاستيناف **وان كل لما** قرئ بالتشديد ابن عامر والاعمش وعاصم وحمزة والباقون بالتخفيف فمن شدد جعل ان بمعنى الجحد ولما بمعنى الا تقديره وما كل الا جميع كقولك سالتك لما فعلت اي الا فعلت ومن خفف جعل ان للتحقيق وما صلة زائدة تقديره وان كل لجميع لدينا محضرون يوم القيمة في الموضع الذي يكون فيه الحساب والجزاء **وآية لهم الارض الميتة** قرا نافع الميتة بالتشديد وهو الاصل والتخفيف اكثر وكلاهما جائز وآية مرفوعة بالابتداء وخبرها لهم ويجوز ان يكون خبرها الارض الميتة والمعنى وعلامة تدلهم على التوحيد وان الله يبعث الموتى احياء الارض الميتة بالنبات **واخرجنا منها حبا فمنه ياكلون** يعني بالحبات من الحبوب **وجعلنا فيها جنات** اي في الارض بساتين من نخيل واعناب وانما خصهما بالذكر لانهما اعلا الثمار **وفجرنا فيها من العيون** من على قول الاخفش زائدة وعلى قول غيره المفعول محذوف اي من العيون ما ينتفعون به **وما عملته ايديهم** يعني الغروس والحروث التي قاسوا حراثتها وقرا اهل الكوفة عملت بغير هاء لان هذه الهاء الراجعة الى الموصول تجيء محذوفة في اكثر القرآن كقوله تعالى اهذا الذي بعث الله رسولا وسلام على عباده الذين اصطفى والهاء ثبتت في مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة ومحذوفة من مصاحف اهل الكوفة قال الزجاج موضع ما خفض والمعنى ليأكلوا من ثمره ومما عملته ايديهم ويجوز ان يكون ما نفيا والمعنى ولم تعمله ايديهم وهذا على قراءة من اثبت الهاء فاذا حذفت الهاء فالاختيار ان تكون ما في موضع خفض ويكون بمعنى الذي فيحسن حذف الهاء وكذلك ذكر المفسرون القولين فمن قال بالاول قال ليأكلوا مما عملت ايديهم ومن قال بالثاني قال ليأكلوا ما ليس من صنعهم ولكنه من فعل الحق **افلا يشكرون** الله فيوحدونه قال ابو عبيدة قد تكلم العرب اثنين ثم تقتصر على الخبر عن احدهما فلهذا قال من ثمره كقوله الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وقال الجرجاني من ثمره ترجع الكناية الى مضمر مراد في اللفظ وهو الماء لان قوله وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمر ما ذكرنا كما قال وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه ثم نزه نفسه فقال تعالى **سبحان الذي خلق الازواج كلها** يعني اجناس الفواكه والحبوب واصناف ما تنبت الارض وغير ذلك وكل صنف زوج لانه مختلف الالوان والطعوم والاشكال والصغر والكبر فاختلافها ازدواجها **ومن انفسهم** يعني الذكور والاناث **ومما لا يعلمون** من دواب البحر والبر وغيرها مما لم يقفوا على علمه ثم يجوز ان يكون ما خلقه مما لا يعلمه الملائكة ويجوز ان لا يعلمه مخلوق ووجه الاستدلال في الآية انه اذا انفرد بالخلق فينبغي ان لا يشرك به وخلق الاشياء ازواجا ليعرف فضل البعض على البعض كما يعرف فضل الخلق على الكل **وآية لهم الليل نسلخ منه النهار** اي وعلامة لهم تدل على توحيدنا وقدرتنا الليل نسلخ منه النهار قال الفراء نرمي بالنهار عن الليل ومنه بمعنى عنه وقال ابو عبيدة

يخرج منه النهار فيتميز فتجيء الظلمة مأخوذ من سلخ الشاة اذا خرجت من جلدها فاستعير لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وذلك لان الاصل الظلمة والنهار داخل عليه
فاذا غربت الشمس سلخ النهار من الليل اي كشط فاذا هم مظلمون اي داخلون في الظلام يقال اظلمنا اي دخلنا في ظلام الليل واظهرنا اي دخلنا في وقت الظهيرة
وكذلك اصبحنا وامسينا والشمس تجري لمستقر لها اي وآية لهم الشمس وفي المعنى اربعة اقوال احدها الى موضع قرارها روى ابو ذر قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن قوله لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش رواه البخاري ومسلم وقال انها تذهب حتى تسجد بين يدي ربها فتستاذن في الطلوع فيؤذن لها والثاني ان
مستقرها مغربها لا تجاوزه ولا تقصر عنه قاله مجاهد والثالث لوقت واحد لا تعدوه قاله قتادة وقال مقاتل لوقت لها الى يوم القيامة والرابع تسير في منازلها
حتى تنتهي الى مستقرها الذي لا تجاوزه ثم ترجع الى اول منازلها قاله ابن السائب وقال ابن قتيبة الى مستقر لها ومستقرها اقصى منازلها في الغروب
لانها لا تزال تتقدم في الغروب كل ليلة حتى تنتهي الى اقصى مغاربها ثم ترجع فمستقرها بلوغها الموضع الذي لا تجاوزه بل ترجع اليه كالانسان يقطع مسافة حتى
تبلغ اقصى مقصوده فيقضي وطره ثم يرجع الى منزله الاول الذي منه ابتدأ سفره وعلى هذا تبلغ الشمس اقصى منازلها وهو مستقرها اذا طلعت الهنعة وذلك اليوم
اطول الايام في السنة وتلك الليلة اقصر الليالي فالنهار اذا خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات ثم يأخذ في النقصان وترجع الشمس فاذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار
وكل واحد ثنتا عشرة ساعة ثم تبلغ ادنى منازلها وتطلع النعائم وذلك اليوم اقصر الايام والليل خمس عشرة ساعة حتى اذا طلع فرغ الدلو المؤخر استوى الليل
والنهار فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة وكل عشرة ايام ثلث ساعة وكل شهر ساعة تامة حتى يستويان ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة ساعة
ويأخذ النهار من الليل كذلك فسبحان المدبر لذلك وقرأ ابن مسعود وعكرمة وعلي بن الحسين لا مستقر لها وهي قراءة ابن عباس والمعنى انها تجري ابدا
لا تثبت في مكان واحد الى ان يكورها الله يوم القيامة ذلك يعني الذي ذكر من امر الليل والنهار والشمس تقدير العزيز في ملكه العليم بما قدر من امرها والقمر قرأ ابن
كثير ونافع وابو عمرو والقمر بالرفع واختاره ابو حاتم على الابتداء والخبر قدرناه او عطفا على الليل بين ايات القمر وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي
والقمر بالنصب اي وقدرنا القمر قدرناه ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثاني عليه كما تقول زيدا قمت عمرا اكرمته واختاره ابو عبيد منازل اي ذا منازل فحذف المضاف
ومنازل القمر ثمانية وعشرون منزلا ينزل في كل ليلة منها منزلا فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة وقد سميناها في سورة يونس فاذا صار الى آخر منازله دق
وذلك قوله حتى عاد كالعرجون القديم وهو عود العذق الذي فيه الشماريخ فاذا جف وقدم اشبه الهلال قال ابن قتيبة القديم ههنا الذي قد اتى عليه حول
قال الزجاج وتقدير عرجون فعلون فالنون اصل وقيل هي زائدة لانه من الانعراج وهو صحيح في المعنى ولكنه شاذ في الاستعمال وقرأ ابو مجلز وابو رجاء
والضحاك والجحدري وابن السميفع كالعرجون بكسر العين لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر فيه اربعة اقوال احدها انهما اذا اجتمعا في السماء كان احدهما بين يدي الآخر
لا يشتركان في المنازل قاله ابن عباس والثاني لا يشبه ضوء احدهما ضوء الآخر لان ضوء القمر ليلا وضوء الشمس نهارا فاذا جاء سلطان احدهما ذهب سلطان الآخر قاله
قتادة ومجاهد ووجه الحكمة في ذلك انه لو اتصل الضوء لم يعرف الليل والثالث لا يدرك الشمس القمر ليلة البدر خاصة لانه يبادر بالمغيب قبل طلوعها حكاه يحيى بن سلام
والرابع ان الشمس لا يدرك القمر في سرعة سيره ولا الليل سابق النهار وقرأ ابن المتوكل وابو الجوزاء وابو عمران والجحدري سابق بالتنوين النهار بالنصب وفيه قولان احدهما
لا يتقدم الليل قبل استكمال النهار والثاني لا يأتي ليل بعد ليل من غير تقدم نهار فاصل بينهما فاذا اجتمعا وادرك كل واحد صاحبه قامت القيامة فذلك قوله وجمع الشمس
والقمر وانما كان هذا التعاقب الا لتتم مصالح العباد وليعلم عدد السنين والحساب وكل في فلك يسبحون اي يسيرون ومن انبسط في شيء فقد سبح فيه ومنه السباحة
في الماء واخبر عنها بالخبر عما يعقل كقوله والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين ووصف هذه الاشياء بالسباحة توسع وهو كما يقال تحركت الشجر اي حركت قال
الحسن الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والارض غير متصل بالسماء ولو كانت متصلة ما جرت وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون قرأ نافع وابن عامر
ذرياتهم على الجمع وقرأ الباقون من السبعة ذريتهم على التوحيد وانا يحتمل ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي انا وقيل هي مبتدأ وآية لهم الخبر وجاز ذلك لما كان لانا
تعلق بما قبلها قال المفسرون اراد في سفينة نوح عليه السلام فنسب الذرية الى المخاطبين لانهم من جنسهم كانه قال ذرية الناس وقال الفراء اي ذرية من هم منهم فجعلها
ذريتهم وقد سبقتهم وقال غيره هو حمل الابناء في اصلاب الاباء حين ركبوا السفينة مع نوح عليه السلام وقيل اراد بالذرية الاباء والاجداد اي حملنا آباءهم في سفينة نوح فالذرية
تقع على الاباء بدليل هذه الآية وهو من ذرأ الله الخلق فالولد ذرء من الاب والاب ذرء من الولد وقيل اي من انا فقدرنا انا سخرنا لهم الفلك يحملون فيه ذريتهم واولادهم
ويسافرون في البحر وليس فيه سفينة نوح على التخصيص حكاه القشيري وحكى الماوردي عن علي كرم الله وجهه ان الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء تشبيها بالفلك
المشحون وقوله في الفلك المشحون الفلك اسم للشيء المستدير ومنه فلكة المغزل ذكرنا ذلك في سورة هود ووصف السفينة بانها مشحونة اي مملوءة مما يحتاج اليه الناس وغيرهم
وخلقنا لهم من مثله ما يركبون فيه قولان احدها سفينة نوح وهي السفن روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال الضحاك وابو مالك وابو صالح والمراد بهذا
ذكر منته بان خلق الخشب الذي يعمل منه السفن والثاني انها الابل خلقها الله لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة
وعن الحسن وقتادة كالقولين ويجيء على مقتضى قول علي كرم الله وجهه في ان الذرية النطف في بطون النساء وخلقنا لهم من مثله ما يركبون النساء خلقن للركوب الازواج ذكره الماوردي
لكن قال لم اره محكيا ثم ذكر الله تعالى ان بفضله ورحمته يحفظهم ولو شاء اغرقهم فلم يغثهم احد ولم ينقذهم من الغرق وهو قوله وان نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم الجمهور على الفتح
فيكون ما بعده مبنيا وقرئ بالرفع والتنوين والمعنى لا مغيث لهم والصريخ ههنا بمعنى الصارخ ولا هم ينقذون يقال انقذه واستنقذه اذا خلصه من مكروه الا رحمة منا
ومتاعا الى حين اي الا ان نرحمهم ونمتعهم الى حين آجالهم وذلك ان الكافر متعه الله في الدنيا ويرزقه فيها فاذا ركب السفينة سلمه حتى يموت باجله ورحمة مفعول له
او مصدر وقيل التقدير الا برحمة وقيل هو استثناء منقطع واذا قيل لهم يعني الكفار اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم فيه اربعة اقوال احدها ما بين ايديكم ما مضى من الذنوب
وما خلفكم ما ياتي من الذنوب قاله مجاهد والثاني ما بين ايديكم من عذاب الله لمن تقدمكم من عاد وثمود وما خلفكم من امر الساعة قاله قتادة والثالث ما بين ايديكم من الدنيا
وما خلفكم من عذاب الآخرة قاله سفيان والرابع ما بين ايديكم من امر الآخرة وما خلفكم من امر الدنيا فلا تغتروا بها لعلكم ترحمون لتكونوا على رجاء الرحمة من الله وجواب اذا محذوف

تقديره اذا قيل لهم هذا اعرضوا ويدل على هذا المحذوف قوله وما تاتيهم من آية اي من دلالة تدل على صدق محمد عليه السلام الا كانوا عنها معرضين واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله
اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة اقوال احدها في اليهود قاله الحسن والثاني في الزنادقة قاله قتادة والثالث في مشركي قريش قال مقاتل وذلك ان المؤمنين قالوا لكفار مكة انفقوا على
المساكين النصيب الذي زعمتم انه لله من الحرث والانعام فقالوا انطعم من لو يشاء الله اطعمه وقال ابن السائب كان العاص بن وائل اذا سأله المسكين قال اذهب الى
ربك فهو اولى بك مني ويقول قد منعه الله اطعمه انا ومعنى الكلام انهم قالوا لو اراد الله ان يرزقهم لرزقهم فنحن نوافق مشيئته فيهم فلا نطعمهم وهذا خطأ
منهم لان الله تعالى اغنى بعض الخلق وافقر بعضا ليبلو الغني بالفقير فيما فرض الله في ماله من الزكوة والمؤمن لا يعترض على المشيئة وانما يوافق الامر وقيل انما قالوا
هذا على سبيل الاستهزاء ومثله قوله تعالى ولو شاء الله ما اشركنا ان انتم الا في ضلال مبين فيه ثلاثة اقوال احدها انه من قول الكفار للمؤمنين يعنون انكم في خطأ من اتباع محمد عليه السلام
والثاني من قول الله للكفار حين ردوا بهذا الجواب والثالث من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فيه قولان احدهما انه ما وعدوا به من العذاب وهو قول
الجمهور والثاني ما وعدوا به من الظفر وهو قول قتادة يعنون محمدا واصحابه ما ينظرون اي ما ينتظرون الا صيحة واحدة وهي النفخة الاولى من اسرافيل تاخذهم وهم يخصمون
اي يختصمون في البيع والشري ويتكلمون في الاسواق والمجالس واجود القراءة فتح الخاء تشديد الصاد لان الاصل يختصمون فالقيت حركة الحرف المدغم وهو التاء على الساكن
الذي قبله وهو الخاء وقرأ ابو بكر الخاء حركة بالكسر لالتقاء الساكنين وقرأ اهل المدينة بالجمع بين ساكنين قال الزجاج وهو افسد الوجوه وقرأ حمزة ساكنة الخاء خفيفة
الصاد وهو يفعلون من الخصومة كانه قال وهم يتكلمون والمعنى تاخذهم وبعضهم يخصم بعضا وحكى ابن عيسى وهم يخصمون في دفع النشأة الثانية والقوم اذا كانوا على
امر واحد كان الخبر عن بعضهم كالخبر عن جميعهم ثم ذكر ان الساعة اذا اخذتهم بغتة لم يقدروا على الايصاء بشيء فقال فلا يستطيعون توصية اي لا يستطيع بعضهم
ان يوصي الى بعض بما في يده من حق ولا الى اهلهم يرجعون اي الى منازلهم ثم اخبر عما يلقون في النفخة الثانية بعد الموت فقال ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث يعني
القبور واحدها جدث وهذه لغة اهل العالية واهل السافلة يقولون جدف الى ربهم ينسلون اي يخرجون بسرعة وفي الخبر شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضعف فقال عليكم بالنسل
اي بالاسراع في المشي فانه ينشط ويقال نسل ينسل بالكسر والضم نسولا اي خرج من الشيء ومنه نسيل الدابة ايام الربيع اذا اسقط الشعر عن جسدها شيا فشيا
ويقال لما يتساقط النسالة وقيل للولد نسل لانه يخرج من بطن امه قال امرؤ القيس شعر وان تك قد ساءتك مني خليقة فسلي ثيابي من ثيابك تنسل قالوا
يا ويلنا هو مثل يا حسرتا وقال الكوفيون وي كلمة ولنا جار ومجرور والويل بمعنى التبوح وهذا قول الاصمعي قال المفسرون هو واد في جهنم من بعثنا من مرقدنا قرأ
علي كرم الله وجهه وابو رزين والضحاك والجحدري من بعثنا بكسر الميم والثاء وسكون العين والبعث بمعنى الايقاظ ههنا يقال انبعث من منامه وبعثه غيره
وفي حرف عبد الله من اهبنا من مرقدنا وهو بمعنى البعث يقال هب من منامه واهبه غيره قال الشاعر شعر خليلي هبا طال ما قد رقدتما قال المفسرون انما
يقولون هذا لان الله تعالى رفع عنهم العذاب فيما بين النفختين فيرقدون فلهذا يقولون من بعثنا من مرقدنا وقال اهل المعاني ان الكفار اذا عاينوا جهنم وانواع عذابها
صار ما عذبوا في القبور في جنبها كالنوم فقالوا من بعثنا من مرقدنا وفي قائل هذا قولان احدهما انه قول المؤمنين ثم يجيبون انفسهم فيقولون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حكاه
الماوردي عن ابن عيسى والثاني انه قول الكفار لانكارهم البعث فيقال لهم هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وهو قول الجمهور وانما يدعون بالويل لانه يعني من آثار العذاب والويل
كلمة تدل على تمني ما كان لم يكن وقرئ يا ويلتنا قوله هذا ما وعد الرحمن على السنة الرسل انه يبعثكم بعد الموت وصدق المرسلون في وعد البعث وفي قائل هذا ثلاثة اقوال احدها
انه قول المؤمنين لهم عند قيامهم من الاجداث سمعهم قاله قتادة والثاني من قول المشركين والثالث انه من قول الملائكة لهم قاله الحسن وفي هذا قولان احدهما انه اشارة الى المرقد تمام القول من بعثنا
من مرقدنا هذا وعليه يجب ان يكون الوقف فيكون هذا نعت لمرقدنا وما وعد مبتدأ والخبر محذوف اي حق او نحوه والثاني انه ابتدأ هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون فيكون
اشارة الى الوعد ويكون الوقف قبل الابتداء منه وما وعد الخبر وهي بمعنى الذي او نكرة موصوفة او مصدرية ثم ذكر النفخة الثانية فقال ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم
جميع لدينا محضرون اي مجموعون حضروا موقف الحساب فاليوم لا تظلم نفس شيئا اي لا ينقص من ثواب عمل ولا تجزون الا ما كنتم تعملون في الدنيا من خير وشر ثم ذكر اصحاب الجنة
فقال ان اصحاب الجنة اليوم في الآخرة في شغل قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وشيبة بجزم الغين واختاره ابو حاتم وقرأ الآخرون بضم الغين واختاره ابو عبيد وهما لغتان
مثل السحت والسحت ونحوهما واختلف المفسرون في معنى الشغل على خمسة اقوال احدها انه افتضاض الابكار قاله الجمهور روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ان اهل الجنة كلما جامعوا نساءهم عادوا ابكارا والثاني انهم في شغل عما فيه اهل النار وعن ما هم فيه لا يذكرونهم قاله الكلبي ومقاتل والثالث انهم في السماع قاله وكيع والرابع في زيارة بعضهم بعضا قاله ابن كيسان
والخامس شغلهم بثمرة اشياء ملك لا عزل معه وشباب لا هرم معه وبقاء لا فناء معه وحياة لا موت معه وصحة لا سقم معه وانس لا وحشة معه وقيل شغلهم في الجنة سبعة انواع
من الثواب بسبعة اعضاء فاما ثواب الرجل فقوله ادخلوها بسلام آمنين وثواب اليد قوله يتنازعون فيها كأسا لا لغو فيها ولا تأثيم وثواب الفرج قوله وحور عين وثواب البطن
قوله تعالى كلوا واشربوا وثواب اللسان قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وثواب الاذن قوله لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وثواب العين قوله وتلذ الاعين قال
طاوس لو علم اهل الجنة عمن شغلوا ما هناهم ما اشتغلوا به وسئل بعضهم عن قوله عليه السلام اكثر اهل الجنة البله قال لانهم في شغل النعيم عن المنعم فمن رضي بالجنة عن الله فهو ابله وفي شغل
خبران وفاكهون خبر ثان او هو الخبر وفي شغل يتعلق به فاكهون قراءة العامة بالالف وقرأ ابو جعفر فكهون بغير الف حيث كان وهما لغتان كالحاذر والحذر وقال ابو عبيد هما
في اللغة مختلف فالفكه الذي يتفكه بالطعام وباعراض الناس والفاكه صاحب الفاكهة مثل شاحم ولاحم وقرئ فاكهين على الحال من الضمير في الجار ومعنيه ههنا اربعة اقوال احدها
فرحون قاله ابن عباس والثاني معجبون قاله مجاهد والضحاك ومنه قوله فظلتم تفكهون اي تعجبون والثالث ناعمون قاله السدي والرابع ان الفكه الطيب النفس الضحوك يقال رجل فكه وفاكه
ولم يسمع لهذا فعل في الثلاثي هم وازواجهم اي حلائلهم من الحور العين وقيل هم ونساؤهم المؤمنات في الدنيا ويحتمل انه اراد المتبتين في ظلال قراءة العامة بالالف وكسر الظاء
على انه جمع ظل وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير وحمزة والكسائي وخلف في ظلل على جمع ظلة مثل غرفة وغرف على الارائك واحدها اريكة والارائك السرر عليها الحجال وقيل
هي الفرش في الحجال لهم فيها فاكهة اي في الجنة ولهم ما يدعون فيه ثلاثة اقوال احدها ما يشتهون ويتمنون قاله يحيى بن سلام وابو عبيدة والثاني ما يسألون وهو قول ابن زياد والثالث ما يدعون
اهل الجنة فياتيهم قاله الكلبي قال الزجاج والادعاء ماخوذ من الدعاء سلام قولا من رب رحيم قراءة العامة بالرفع اي لهم سلام وقيل هو بدل من ما وقرأ النخعي بالنصب

على القطع او المصدر وقرا اصحاب وفي المعنى ثلثة اقوال آ انه سلام الله عليهم اكرامًا لهم روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم
نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولا من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا
يلتفتون الى شيء من النعيم ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم و قال ابن عباس يرسل الرحيم اليهم بالسلام وقال مقاتل
ان الملائكة تدخل على اهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم يا اهل الجنة من ربكم الرحيم و ب انه تبشير الله لهم بسلامتهم حكاه الماوردي و ج لهم ما يتمنونه سلام لهم اي سالم خالص
لا ينازعهم فيه احد حكاه القشيري وامتازوا اليوم ايها المجرمون يقال ميزت الشيء عن الشيء اذا عزلته عنه ونحيته فاسألوا ذلك ان المؤمنين والكفار يحشرون مع ربهم
فقال لهم اعتزلوا من الصالحين وكونوا على حدة ثم قيل هذا عند الوقوف للسؤال وقيل عند الانكفاء الى النار يومئذ اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار وقال
الضحاك هو ان يفرد لكل واحد من اهل النار بيت فيدخل فيه ويردم عليه بابه بالنار فيكون فيه ابدا الم اعهد اليكم يا بني آدم يقال لهم ذلك عند دخول النار توبيخا
الم اعهد اليكم الم اوصيكم والقدم الامر اليكم على السنة الرسل ان لا تعبدوا الشيطان اي لا تطيعوا ابليس قال ابن عباس لم تصلوا له ولم تعبدوا له ولكنهم اطاعوه في الدنيا ومن اطاع
شيا فقد عبده اي ذل له انه لكم عدو مبين اي بين العداوة اخرج اباكم من الجنة وان اعبدوني اي الم اعهد اليكم ان اطيعوني فاني خالقكم وان ذلكم هذا صراط مستقيم اي هذا
الذي ادعوكم اليه وهو دين الاسلام صراط مستقيم يوصل الى الجنة ثم ذكر عداوته لبني آدم فقال ولقد اضل منكم جبلا كثيرا قرا علي كرم الله وجهه جبلا مخففا بالباء
والجبل الاجيال وقرا اهل المدينة وعاصم وايوب وابو عبيد وابو حاتم بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وبه قرا الحسن وعيسى بن عمر وقرا ابن عباس وابو عمرو
بضم الجيم وجزم الباء مخففا وقرا الباقون بضم الجيم والباء وتخفيف اللام وكلها لغات معناها الخلق والامة واما اختار ابو عبيد و ابو حاتم كسر الجيم والباء والتشديد
لقوله والجبلة الاولين افلم تكونوا تعقلون اي يتدبرون هذا فتعلموا ان الواجب طاعة الله واجتناب طاعة الشيطان ويقال لهم لما دنوا من النار هذه جهنم التي كنتم
توعدون بها في الدنيا اصلوها اي قاسوا حرها اليوم يعني يوم القيمة بما كنتم تكفرون بها في الدنيا اليوم نختم على افواههم فيه قولان آ ان يكون منعها من الكلام هو الختم
عليها و ب ان يكون ختما يوضع عليها فيمنع من الكلام وفي سبب الختم اربعة اقوال آ انهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فختم الله على افواههم حتى نطقت جوارحهم
قاله ابو موسى الاشعري و ب ليعرفهم اهل الموقف فيتميزوا منهم قاله ابن زيد و ج لان اقرار غير الناطق ابلغ في الالزام من اقرار الناطق لخروجه مخرج الاعجاز وان كان يوما
يحتاج فيه الى الاعجاز و د ليعلم ان اعضاءه التي كانت اعوانا في حقه صارت عليه شهودا في حق ربه ذكرها الماوردي وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون
في الدنيا وقرئ وتكلمنا ايديهم ولتشهد بلام الامر على ان الله يامر الاعضاء بالكلام والشهادة وفي كلامها ثلثة اقوال آ انه يظهر منها سمة تقوم مقام كلامها و ب ان الكافرين
بما شهدوا عنها و ج ان الله تعالى خلق فيها ما يتهيا معه الكلام هذا قول الجمهور والقولان الاولان ذكرهما الماوردي والنقاش فان قيل فلم قال وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم فجعل ما كان من اليد كلاما وما كان من الرجل شهادة قيل ان اليد مباشرة لعمله والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة وقول الفاعل على نفسه اقرار
فلذلك عبر عما صدر من الايدي بالقول وعما صدر من الارجل بالشهادة قال عقبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول عظم من الانسان
يتكلم يوم يختم على الافواه فخذه من الرجل اليسرى فاحتمل ان يكون تقدم الفخذ بالكلام على سائر الاعضاء لان لذة معاصيه يدركها بحواسه التي هي في الشطر الاعلى من جسده واقرب
اعضاء الشطر الاسفل منها الفخذ فجاز لقربه منها ان يتقدم في الشهادة عليها و تقدمت اليسرى لان الشهوة من سائر الاعضاء اقوى منها في مياسرها فلذلك تقدمت اليسرى
على اليمنى لقوة شهوتها ذكره الماوردي ولو نشاء لطمسنا على اعينهم اي اذهبنا اعينهم وجعلناها بحيث لا يبدو لها شق ولا جفن يهددهم الله بهذا كقوله ولو شاء الله لذهب
بسمعهم وابصارهم يقول كما اعمينا قلوبهم لو نشاء اعمينا ابصارهم الظاهرة فاستبقوا الصراط اي تبادروا الى الطريق فانى يبصرون اي كيف يبصرون وقد اعمينا اعينهم ولو نشاء
لمسخناهم على مكانتهم اي على مكانهم الذي هم فيه قعود وفيه ثلثة اقوال آ لاقعدناهم على ارجلهم قاله الحسن وقتادة و ب لاهلكناهم في مساكنهم قاله ابن عباس و ج لغيرنا
خلقهم قردة وخنازير وحجارة والمسخ تحويل الصورة قاله السدي والقراءة مكانتهم على الواحد وروي عن عاصم مكاناتهم بالجمع والمكان والمكانة واحد كالمقام والمقامة فما
استطاعوا مضيا ولا يرجعون اي لا يقدرون على ذهاب ولا مجي ومن نعمره ننكسه في الخلق قرا الاعمش وعاصم وحمزة بالتشديد وغيرهم بفتح النون وضم الكاف
مخففا وذكرنا معنى النكس عند قوله ثم نكسوا على رؤسهم قال الزجاج من اطلنا عمره نكسنا خلقه فصار بدل القوة الضعف وبدل الشباب الهرم وبعد الزيادة النقصان
افلا يعقلون اي افليس لهم عقل فيعتبرون فيعلمون ان الذي قدر على هذا من تصريف احوال الانسان قادر على البعث بعد الموت وقرئ افلا تعقلون بالياء والتاء وما علمناه الشعر
قال الكلبي ان كفار مكة قالوا ان القرآن شعر وان محمدا شاعر فقال تعالى وما علمناه الشعر وفيه قولان آ ليس الذي علمناه من القرآن شعرا لان قول الشاعر يوهم
شبهه في النبي عليه السلام فلذلك لم يعلمه الله الشعر كما جعله اميا لا يحسن الخط لتكون الحجة اثبت والشبهة ادحض وما كان يتزن له بيت شعر حتى اذا تمثل
ببيت من شعر جرى على لسانه منكسرا قال الحكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمثل بقول العباس بن مرداس ش اتجعل نهبي ونهب العبيد بين الاقرع وعيينه
قالوا يا رسول الله انما هو بين عيينه والاقرع فاعادها فقال بين الاقرع وعيينه فقام اليه ابو بكر رضي الله عنه فقبل راسه وقال وما علمناه الشعر وما ينبغي له وعن علي بن
زيد عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله انما قال كفى الشيب والاسلام للمرء
ناهيا اشهد انك رسول الله ما علمك الشعر وما ينبغي لك وعن قتادة قال بلغني ان عايشه رضي الله عنها سئلت هل كان رسول الله يتمثل بشيء من الشعر فقالت
كان الشعر ابغض الحديث اليه و تمثل ببيت اخي بني قيس طرفة ش ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا ويأتيك بالاخبار من لم تزود فجعل يقول ويأتيك من
لم تزود بالاخبار فقال ابو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال اني لست بشاعر وما ينبغي لي وما جرى على وزن الشعر فلا يعد شعرا اذا لم يقصد به قيل الشعر
وقال بعضهم يجوز عنه قول الشعر فانه قال يوم الخندق اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة وروى البراء انه عليه السلام قال انا النبي لا كذب
انا ابن عبد المطلب وكان يمشي فعثر فدميت اصبعه فقال هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت وهذه الابيات الذي روين عنه رجز والرجز قيل
ليس بشعر وانما هو مثل السجع من الكلام قال الخليل الرجز ليس بشعر وانما هو انصاف ابيات واثلاث ونصف البيت ومثله لا يقال له شعر ولا بيت ولجاز ان يقال

لنصف البيت شعر ولقيل للجزء منه شعر وقال بعضهم في قوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب بفتح الباء على الوصل ان هو الا ذكر اي ما القرآن الا ذكر وموعظة وقيل الذكر النبي عليه السلام
لقوله تعالى قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا وقرآن مبين اي بين الاحكام لينذر قرا اهل المدينة والشام والبصرة الا ابا عمرو بالتاء ههنا وفي سورة الاحقاف يعنون النبي عليه السلام وقرا الباقون
فيهما بالياء يعنون القرآن من كان حيا يعني مؤمنا حي القلب لان الكافر كالميت في انه لا يتدبر ولا يتفكر ويحق القول اي يجب كلمة العذاب على الكافرين ثم ذكرهم قدرته فقال اولم
يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما اي مما توليناه خلقه بابداعنا وانشائنا لم نشارك في خلقه ولم نخلقه باعانة معين وذكر الايدي ههنا يدل على الانفراد بالخلق والواحد منا
اذا قال عملت هذا بيدي دل هذا على انفراده بعمله والعرب تخاطب بما يستعملون في مخاطباتهم والانعام ههنا الابل والبقر والغنم فهم لها مالكون ضابطون قاهرون اي لم نخلق الانعام
وحشية نافرة من بني آدم لا يقدرون على ضبطها بل هي مسخرة لهم وهو قوله تعالى وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها ياكلون وهو ما يركبون من الابل وقراءة العامة ركوبهم بفتح الراء
اي مركوبهم كما يقال ناقة حلوب اي محلوب وقرا الاعمش والحسن بضم الراء على المصدر اي ذو ركوبهم ويكون المصدر بمعنى المفعول وفي مصحف عايشة ركوبتهم والركوب والركوبة
واحد مثل الحمول والحمولة وهو فعول بمعنى مفعول ومنها ياكلون بين انه ذللها لهم للركوب والاكل ولهم فيها منافع من الاصواف والاوبار والاشعار والنسل ومشارب من البانها
افلا يشكرون رب هذه النعمة فيوحدونه ثم ذكر جهلهم وغرتهم فقال واتخذوا من دون الله آلهة لا قدرة لها على فعل لعلهم ينصرون اي يرجون من نصرتها لهم ان نزل بهم عذاب
وطمعا ان تشفع لهم عند الله لا يستطيعون نصرهم اي الاصنام وهم لهم جند محضرون يعني الكفار جند الاصنام وفي الجند ههنا قولان آ شيعة وهو قول ابن جريج و ب اعوان
وفي قوله محضرون اربعة اقوال آ محضرون عند الحساب و ب محضرون للدفع عنهم والمنع منهم وهو قول حميد و ج يغضبون للآلهة في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيرا ولا تدفع عنهم شرا
و د ان الآلهة جند للعابدين لها محضرون معهم في النار فلا يدفع بعضهم عن بعض فلا يحزنك قولهم هذا تسلية للنبي عليه السلام اي لا يحزنك قولهم انك ساحر وشاعر وتم الكلام ههنا ثم
استانف فقال انا نعلم ما يسرون في ضمائرهم وما يعلنون بالسنتهم فنجازيهم اولم ير الانسان الآية فيه قولان آ انها نزلت في ابي بن خلف الجمحي خاصم النبي عليه السلام
في انكار البعث واتى بعظم قد بلي ففتته بيده فقال اتحيي الله هذا بعد ما رم فنزلت هذه الآية وهذا قول مجاهد وعكرمة والسدي و ب انها نزلت في العاص بن وايل اخذ عظما
باليا من البطحا ففته بيده ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ايحيي الله هذا بعد ما ارى فقال رسول الله نعم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك جهنم ونزلت هذه الآيات فيه وهذا
قول ابن عباس فاذا هو خصيم مبين يجادل مظاهر بالمجادلة يريد بذلك انه صار بعد ان لم يكن شيئا مذكورا خصيما مبينا وفي ذلك قولان آ ان الله تعالى ينبهه بذلك على نعمه
و ب ان يدله بذلك على احياء الموتى كابتدائه بعد ان لم يكن شيئا وهذا تعجب من جهله وانكار عليه خصومته ثم اكد الانكار عليه بقوله تعالى وضرب لنا مثلا يعني انه ضرب المثل
في انكار البعث بالعظم البالي وتعجب ممن يقول ان الله يحييه ونسي خلقه قال مقاتل ترك النظر في خلق نفسه اذ خلق من نطفة اي جوابه من نفسه ثم بين ذلك المثل
بقوله قال من يحيي العظام وهي رميم قاس قدرة الله بقدرة الخلق فانكر احياء العظم البالي لما لم يكن في مقدور الخلق يقال رم العظم يرم رما اذا بلي فهو رميم والعظام
رميم ولا يقال رميمة بالهاء لان فعيلا اذا كان منقولا عن فاعل لا يبنى على الفعل فلا يدخله علامة التانيث وكلما كان منقولا عن وجهه ووزنه كان مصروفا عن اعرابه كقوله وما كانت
امك بغيا فاسقط الهاء لانها مصروفة عن باغية وقرئ خالقه قل يحييها الذي انشاها اول مرة ابتداها وخلقها اول مرة اي من قدر على انشائه اول مرة من غير شيء فهو قادر على
اعادته في النشاة الثانية من شيء وهو بكل خلق عليم اي يعلم خلقهم في الدنيا واعادتهم في الآخرة ثم زاد في البيان والخبر عن عجيب صنعه فقال الذي جعل لكم من الشجر الاخضر
نارا ذكر من بدائع خلقه النار من الشجر الاخضر مع مضادة الماء النار وانطفائها به وهي الزناد التي توري بها الاعراب واكثرها من المرخ والعفار ومن امثالهم
اذا ارادوا النار منها تقطع منها غصنين مثل السواكين وهما اخضران يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي انثى فتخرج منها النار باذن الله يقول
الحكماء في كل شجر نار الا العناب وكذلك يتخذ منها مدقة القصارين والشجر يذكر كقوله من شجر من زقوم فمالئون منها البطون و
الاخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى وحكى الماوردي عن ابي جعفر السمرقندي عن احمد بن معاذ النحوي في قوله تعالى جعل لكم من الشجر الاخضر يعني به ابراهيم
نارا اي نورا يعني به محمدا عليه السلام فاذا انتم منه توقدون اي تقتبسون منه الدين وعلى قول الجمهور فاذا انتم منه توقدون تقدحون النار وتوقدونها من تلك
الشجر ثم ذكر ما هو اعظم خلقا من الانسان فقال اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم هذا استفهام معناه التقرير يعني من قدر على خلق
السموات والارض في عظمها وكثرة اجزائها يقدر على اعادة خلق البشر وقرا يعقوب يقدر والقراءة بقادر بالالف ثم اجاب عن هذا الاستفهام بقوله بلى اي هو قادر
على ذلك وهو الخلاق وقرئ الخالق يخلق خلقا بعد خلق العليم بجميع ما خلق ثم ذكر قدرته على ايجاد الشيء فقال انما امره اذا اراد شيئا اي اذا اراد خلق شيء اي
لا يحتاج الى تعب ومعالجة في الخلق بل يقول له كن فيكون وتقدم معناه في سورة النحل والقراءة فيكون بالرفع لانها جملة من مبتدا وخبر تقديرها فهو يكون معطوفة على
مثلها وهو امره ان يقول له كن وقرئ بالنصب عطفا على يقول ثم نزه نفسه عما وصفه به المشركون فقال فسبحان الذي بيده ملكوت اي ملك كل شيء وقرئ
ملكه والملكوت والملك واحد الا ان الملكوت اكثر مبالغة كل شيء واليه ترجعون وقرئ بضم التاء وفتحها والمعنى اليه تردون بعد الموت فيجازي المحسن ويعاقب المسيء

تفسير سورة الصافات

اتفقوا على انها مكية وهي ثلثة آلاف وثمانماية وستة وعشرون حرفا وثمانماية واثنتان وستون كلمة
وهي ماية واثنتان وثمانون آية كوفي ومدنيان وشامي واية بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الصافات اعطي
من الاجر عشر حسنات بعدد كل جني وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيمة انه كان مؤمنا بالمرسلين

بسم الله الرحمن الرحيم

والصافات صفا فيها ثلثة اقوال آ انها الملائكة قاله ابن مسعود وابن عباس وسعيد
بن جبير وعكرمة ومجاهد والجمهور لانها تصف انفسها في السما كصفوف الخلق في الدنيا قال ابن عباس يريد الملائكة صفوفا لا يعرف كل ملك منهم من الى جانبه
لم يلتفت منذ خلقه الله تعالى وقال ابن عيسى وغيره تصف اجنحتها في الهوا واقفة الى ان يامرها الله تعالى بما يشاء وقال الحسن تصطف في صلاتهم عند ربهم وهو
معنى قوله تعالى وانا لنحن الصافون و ب انها الطير دليله قوله تعالى والطير صافات وقوله اولم يروا الى الطير فوقهم صافات حكاه الثعلبي و ج انهم جماعة المؤمنين
اذا قاموا في صفوفهم الى الصلوة او القتال حكاه النقاش لقوله تعالى صفا كانهم بنيان مرصوص والصف ترتيب الجمع على خط واحد فالزاجرات زجرا فيها ثلثة اقوال آ

انها الملائكة التي تزجر السحاب في سوقه وتاليفه قاله الجمهور وقيل تزجر عن المعاصي بما ينزله الوحي قاله ابن عيسى و٢ انها زواجر القرآن قاله قتادة والنجع و٣ انها رفع المؤمنين
اصواتهم بالقرآن حكاه النقاش فالتاليات ذكرا فيها ثلاثة اقوال ١ انها الملائكة تقرأ كتب الله تعالى قاله الجمهور و٢ انهم الرسل تتلوا الذكر على قومهم رواه الضحاك عن ابن عباس
و٣ هم جماعة قراء القرآن وقال قتادة هو ما يتلى في القرآن من اخبار الامم السالفة والقرآن يسمى ذكرا قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر وتوصف ايات القرآن بالتلاوة
قال تعالى ذلك نتلوه عليك وقوله ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل فيجوز ان يقال لايات القرآن تاليات لان بعض الحروف يتبع بعضا وحرف الفاء اذا جاء
عاطفة في الصفات اما ان تدل على ترتيب معانيها في الوجود واما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الافضل فالاكمل واعمل الاحسن فالاجمل واما
على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقولك رحم الله المحلقين فالمقصرين فاذا اجريت هذه الاوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فعطفها بالفاء يفيد ترتيبا لها
في الفضل فاما ان يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة واما على العكس ولئن اجريت الصفة الاولى على طوائف والثانية والثالثة على اخر فقد افادت ترتيب
الموصوفات في الفضل اعني ان الطوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا او على العكس ومن الجمع جمع الجمع فالصافات جمع صافة
وصافة جمع صاف وكذلك الزاجرات والتاليات وصفا مصدر ذكر للتاكيد وكذلك زجرا وقيل صفا مفعول به لان الصف قد يقع على المصفوف وقرا ابن ابي عمرو
اذا ادغم وحمزة على كل حال بالادغام في الصاد اي ادغموا التاء في الصاد وكذلك التاء في الزاي من الزاجرات زجرا وفي الذال من التاليات ذكرا وقرا الباقون بالاظهار
لانه هو الاصل في الكلام اقسم الله تعالى بهذه الاشياء وجواب القسم ان الهكم لواحد وقيل معناه ورب هذه الاشياء انه لواحد فارب بمعنى وحض هذه الاشياء بالذكر
تشريفا لها قال مقاتل ان كفار مكة قالوا اجعل الالهة الها واحدا فاقسم الله بهؤلاء ان الهكم لواحد ثم وصف الاله الواحد فقال رب السموات والارض خبر بعد خبر
او خبر مبتدا محذوف اي هو رب وما بينهما من شيء ورب المشارق اي مطالع الشمس في كل يوم من ايام السنة وذلك ان الله تعالى خلق للشمس ثلثماية وستين
كوة في المشرق وثلثماية وستين كوة في المغرب على عدد ايام السنة تطلع كل يوم من كوة وتغيب في كوة منها فهي المشارق والمغارب ولا تطلع الا وهي كارهة تقول رب
لا تطلعني على عبادك فاني اراهم يعصونك قاله ابن عباس وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب كانه اراد جميع ما شرقت عليه
الشمس حكاه الثعلبي وذكر مقاتل انه ماية وسبعة وسبعون مشرقا في السنة كلها والمغارب مثل ذلك وحكى الماوردي عن يحيى بن سلام انها ماية وثمانون مشرقا
وقوله رب المشرقين ورب المغربين المشرق الصيف والشتا ومغربهما فان قيل لم ترك ذكر المغارب قلنا دل ذكر المشارق على المغارب لان الشروق قبل
الغروب فلهذا لم تذكر المغارب وهو كقوله سرابيل تقيكم الحر اي والبرد انا زينا السماء الدنيا يعني التي تلي الارض وهي ادنى السموات الى الارض خصها بالذكر لاختصاصها
بالزينة او لاختصاصها بالمشاهدة بزينة الكواكب قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي بزينة الكواكب مضافا اي بحسنها وضوئها وقرا حمزة وحفص عن عاصم
بزينة منونة وخفض الكواكب فجعل الكواكب بدلا من الزينة لانها هي كما تقول مررت بابي عبد الله زيد فالمعنى انا زينا السماء الدنيا بالكواكب وقرا ابو بكر
عن عاصم بزينة بالتنوين ونصب الكواكب والمعنى زينا السماء الدنيا بان زينا الكواكب فيها حين القيناها في منازلها وجعلناها ذات نور قال الزجاج يجوز ان
يكون الكواكب في النصب بدلا من قوله بزينة لان قوله بزينة في موضع نصب وقرا ابي بن كعب ومعاذ القارئ بزينة بالتنوين الكواكب وبان زينت الكواكب وحفظا
اي وحفظناها حفظا بالكواكب من كل شيطان مارد اي متمرد يرمون بها فلا تجلهم لا يسمعون قال الفراء لا هاهنا كقوله كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به يصلح
في لا على هذا المعنى الجزم والعرب تقول ربطت الفرس لا ينفلت وقال غيره اي لئلا يسمع الشياطين فحذف الناصب فعاد الفعل الى الرفع ولو قال ان يسمعوا لكان
صحيحا ايضا وقرا اهل الكوفة يسمعون بالتشديد واصله يتسمعون فادغمت التاء في السين وهو اختيار ابي عبيد وقرا الاخرون بالتخفيف وهو اختيار ابي حاتم
وفي معنى الكلام قولان ١ انهم منعوا بها ان يسمعوا او يتسمعوا وهذا قول قتادة و٢ انهم يتسمعون ولكن لا يسمعون قاله مجاهد الى الملا الاعلى وهم الملائكة في السماء تقول
العرب سمعت فلانا وتسمعت من فلان والى فلان ويقذفون من كل جانب الا بالشهب دحورا يقال دحره دحرا ودحورا اذا طرده وابعده والمعنى انهم يبعدون عن تلك
المجالس التي يسترقون فيها السمع وهو نصب على المصدر اي يدحرون دحورا ويقذفون للدحر ثم حذف اللام فنصب وقرا علي كرم الله وجهه وابو عبد الرحمن وابو رجا والضحاك
وابن ابي عبلة دحورا بفتح الدال اي ويقذفون من كل جانب بداحر او بما يدحر فحذف الباء ولهم عذاب واصب فيه اربعة اقوال ١ انه الدائم قاله الجمهور و٢ انه الموجع قاله
ابو صالح والسدي والكلبي و٣ انه الشديد روي عن ابن عباس و٤ انه الخالص حكاه الثعلبي وفي زمان هذا العذاب قولان ١ في الاخرة و٢ في الدنيا يرجمون بالشهب
وقد اعد لهم في الاخرة نوع من العذاب الا من خطف الخطفة قرا ابن السميفع خطف بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها وقرا ابو رجا والجحدري بكسر الخاء والطا جميعا
والتخفيف قال الزجاج خطف وخطف بفتح الطاء وكسرها يقال خطفت اخطف وخطفت اخطف اذا اخذت الشيء بسرعة ويجوز الا من خطف بفتح الخاء
وتشديد الطاء ويجوز خطف بكسر الخاء وفتح الطاء والمعنى اختطف فادغمت التاء في الطاء وسقطت الالف لحركة الخاء فمن فتح الخاء القى عليها فتحة التاء التي
كانت في اختطف ومن كسر الخاء فلسكونها وسكون الطاء فاما من روى خطف بكسر الخاء والطاء فلا وجه لها الا وجيها ضعيفا جدا وهو ان يكون على اتباع الطا كسرة الخاء والخطفة
مصدر والالف واللام فيه للجنس او للعهد منهم قال المفسرون المعنى الا من اختلس الكلمة من كلام الملائكة مسارقة فاتبعه اي لحقه شهاب ثاقب اي نار مضيئة
محرقة والثاقب النير المضيء وهو كقوله الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين وقيل هو الذي يثقب كل شيء وينفذ فيه وهو قول ابن زيد وانما يعودون الى
استراق السمع مع علمهم بانهم لا يصلون اليه طمعا في السلامة وقيل المراد ركاب الجن فاستفتهم الضمير لمشركي مكة والهمزة وان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام
في اصلها فلذلك قيل فاستفتهم اي استخبرهم ولم يقل فقررهم اهم اشد خلقا اي احكم صنعة ام من خلقنا فيه قولان ١ ام من عددنا خلقه من الملائكة والشياطين والسموات
والارض قاله ابن جرير و٢ ام من خلقنا قبلهم من الامم السالفة المعنى انهم ليسوا اقوى منهم فقد اهلكناهم بالتكذيب فما الذي يؤمن هؤلاء ثم ذكر خلق الناس فقال
انا خلقناهم من طين لازب قال الفراء وابن قتيبة اي لاصق لازم والباء تبدل من الميم لقرب مخرجهما قال ابن عباس هو الطين الحر الجيد اللزق وقال
غيره هو الطين الذي ينشف عنه الماء وتبقى رطوبته في باطنه فيلصق باليد كالشمع وقال قتادة لازب والفرق بين اللاصق واللازق ان اللاصق الذي قد لصق

بعضه ببعض

بعضه ببعض واللازق هو الذي يلزق بما اصابه وهذا اخبار عن تساوي الخلق في الاصل فمن قدر على اهلاك الاقويا قدر على اهلاك الضعفا بل عجبت ويسخرون بل
معناه ترك الكلام الاول والاخذ في الكلام الاخر كانه قال دع يا محمد ما مضى قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر بفتح التاء وقرا علي كرم الله وجهه وابن مسعود
وابن عباس والسلمي وعكرمة وقتادة وابو مجلز والنخعي وطلحة بن مصرف والاعمش وابن ابي ليلى وحمزة والكسائي عجبت بضم التاء فمن فتح اراد بل عجبت يا محمد
ويسخرون هم قال ابن عباس يسخرون منك وقيل يسخرون بانفسهم وفيما عجب منه قولان ١ من الكفار اذ لم يؤمنوا بالقرآن و٢ اذ كفروا بالبعث ومن ضم التاء اراد
الاخبار عن الله تعالى انه عجب وقد انكر هذه القراة قوم منهم شريح القاضي فانه قال ان الله لا يعجب انما يعجب من لا يعلم قال الزجاج انكار هذه القراة غلط لان العجب
من الله خلاف العجب من الادميين وهذا كقوله ويمكر الله وقوله سخر الله منهم واصل العجب في اللغة ان الانسان اذا راى ما ينكره ويقل مثله قال قد عجبت من كذا وكذلك
اذا فعل الادميون ما ينكره الله تعالى جاز ان يقول عجبت والله قد علم الشيء قبل كونه وقال ابن الانباري المعنى جازيتهم على عجبهم من الحق فسمى الجزاء على الشيء باسم
الشيء الذي له الجزاء فسمى فعله عجبا وليس بعجب في الحقيقة لان التعجب يدهش ويحير والله تعالى يجل عن ذلك وكذا سمي تعظيم الثواب عجبا لانه انما يتعجب من الشيء اذا كان في
النهاية والعرب تسمي الفعل باسم الفعل اذا داناه من بعض الوجوه وان كان مخالفا في اكثر معانيه وقال ابن جرير من ضم التاء فالمعنى بل عظم عندي وكبر اتخاذهم لي شريكا
وقال غيره التعجب من الله على ضربين ١ بمعنى الانكار والذم كهذه الاية و٢ بمعنى الاستحسان والاخبار عن تمام الرضى كقوله عليه السلام عجب ربك من شاب ليست له صبوة
وقيل عجبت عائد الى محمد عليه السلام اي فاستفتهم فقل لهم عجبت من اعراضكم عن هذه الحجج وقيل المعنى عجبت عباده واذا ذكروا لا يذكرون اي اذا وعظوا بالقرآن
لا يتعظون به وقرا سعيد بن جبير والضحاك وابو المتوكل والجحدري وابو عمران ذكروا بتخفيف الكاف اي اذا ذكروا بالوعظ والزجر واذا راوا اية قال ابن عباس
يعني انشقاق القمر يستسخرون اي يسخرون ويستهزءون قال ابو عبيدة يستسخرون ويسخرون سواء قال ابن قتيبة يقال سخر واستسخر كما يقال قر واستقر وعجب
واستعجب وقالوا ان هذا الا سحر مبين جعلوا ما يدل على التوحيد سحرا يعجزون عنه سحرا ثم ذكر انكارهم البعث بقوله ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون وروى
حرمي عن ابي جعفر اذا متنا بغير الف استفهام وقد سبق بيان الاية او اباؤنا الاولون هذه الالف للاستفهام دخلت على حرف العطف كقوله تعالى او امن اهل القرى
وقرا نافع وابن عامر او اباؤنا بسكون الواو قل نعم اي تبعثون وانتم داخرون اي صاغرون والدخور اشد الصغار ثم ذكر ان بعثهم يقع بزجرة واحدة فقال
فانما هي زجرة اي فانما قصة البعث زجرة واحدة اي صيحة واحدة من اسرافيل يعني نفخة البعث وسميت زجرة لان مقصودها الزجر فاذا هم ينظرون اي الى البعث الذي
كذبوا به فلما عاينوا البعث ذكروا قول الرسل في الدنيا ان البعث حق فدعوا بالويل وقالوا يا ويلنا من العذاب هذا يوم الدين اي يوم الحساب والجزاء نجازي فيه باعمالنا
فقالت الملائكة هذا يوم الفصل يوم القضاء الذي كنتم به تكذبون يفصل الله فيه بين المحسن والمسيء والحق والباطل ويقول الله تعالى للملائكة احشروا الذين
ظلموا اي اجمعوهم من حيث هم الى الموقف للجزاء والحساب وفيهم قولان ١ انهم المشركون و٢ انه عام في كل ظالم وفي ازواجهم اربعة اقوال ١ امثالهم واشباههم وهو قول
ابن عباس والنعمان بن بشير ومجاهد ورواه عن عمر رضي الله عنه انه قال يحشر صاحب الربا مع صاحب الربا وصاحب الزنا مع صاحب الزنا وصاحب الخمر مع صاحب الخمر
ورواه عن قتادة والضحاك ايضا و٢ ان ازواجهم المشركات قاله الحسن و٣ اشياعهم رواه عن قتادة ايضا و٤ قرناؤهم من الشياطين الذين اضلوهم قاله مقاتل والجمهور على نصب
ازواجهم اي واحشروا ازواجهم او هو بمعنى مع وهو في المعنى قوي وقرئ شاذا بالرفع عطفا على الضمير في ظلموا وما كانوا يعبدون من دون الله اي من الاصنام والشياطين
وابليس فاهدوهم الى صراط الجحيم اي دلوهم على طريقها واذهبوا بهم اليها قال الزجاج يقال هديت الرجل اذا دللته وهديت العروس الى زوجها واهديت الهدية
واذا جعلت العروس كالهدية قلت اهديتها وقفوهم اي احبسوهم وقرا ابن السميفع انهم بفتح الهمزة انهم مسئولون قال المفسرون لما سيقوا الى النار حبسوا عند الصراط
لان السؤال عند الصراط وفي هذا السؤال تسعة اقوال ١ يسئلون عن اعمالهم واقوالهم في الدنيا روي عن ابن عباس و٢ عن لا اله الا الله روي ايضا عن ابن عباس و٣ عن
خطاياهم قاله الضحاك و٤ سالتهم خزنة جهنم الم ياتكم نذير ونحو هذا قال مقاتل و٥ انهم يسئلون عما كانوا يعبدون ذكره ابن جرير و٦ ان سؤالهم ما لكم لا تناصرون و٧ عما
دعوا اليه من بدعة رواه انس بن مالك مرفوعا و٨ عن ولاية علي كرم الله وجهه حكاه ابو هرون العبدي عن ابي سعيد الخدري و٩ عن جلسائهم وهو قول عثمان بن زائدة حكى
هذه الاقوال الاربعة الماوردي وروى عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تزال قدما ابن آدم بين يدي الله تعالى يوم القيامة حتى يسئل عن خمس خصال
عن شبابه فيما ابلاه وعن عمره فيما افناه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه وماذا عمل فيما علم وروى عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا كان يوم القيامة دعا الله تعالى بعبد من عبيده فيوقفه بين يديه فيسئله عن جاهه كما يسئله عن ماله ما لكم لا تناصرون في موضع الحال اي يقال لهم ذلك على سبيل
التوبيخ والتقريع وفيه ثلثة اقوال ١ لا ينصر بعضكم بعضا قاله الجمهور و٢ لا يمنع بعضكم بعضا من دخول النار وهو قول السدي و٣ لا يتبع بعضكم بعضا في النار وهذا قول قتادة وهو
جواب ابي جهل حين قال يوم بدر نحن جميع منتصر فقيل لهم ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون يقال استسلم للشيء اذا انقاد له وخضع والمعنى انهم منقادون
لا حيلة لهم واقبل بعضهم على بعض فيهم قولان ١ الانس على الشياطين قاله قتادة و٢ الاتباع على الرؤسا وهو قول ابن عباس يتساءلون وهو سؤال توبيخ ولوم يقول كل واحد
لم فعلت كذا قال تعالى ان ذلك لحق تخاصم اهل النار قالوا انكم كنتم تاتوننا عن اليمين في قائل ذلك قولان ١ انه الانس للجن وهو قول قتادة و٢ انه الضعفاء للذين
استكبروا وهو قول ابن عباس وفي قوله تاتوننا عن اليمين ثلثة اقوال ١ كنتم تقهروننا بقدرتكم علينا لانكم كنتم اعز منا رواه الضحاك عن ابن عباس و٢
من قبل الدين والحق والطاعة فتضلونا عنها قاله الضحاك وقال الزجاج تاتوننا من قبل الدين فتخدعونا باقوى الاسباب واليمين عبارة عن الحق وهذا كقوله
اخبارا عن ابليس ثم لاتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم فمن اتاه الشيطان من قبل اليمين فقد اتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق و٣ الرؤسا
كانوا قد حلفوا لهؤلاء ان ما يدعونهم اليه هو الحق فوثقوا بايمانهم فمعنى قوله تاتوننا عن اليمين اي من ناحية الايمان التي كنتم تحلفونها فوثقنا بها قاله ارباب المعاني و
المفسرون على القول الثاني ولما كانت اليمين اشرف العضوين وكانوا يتيمنون بها في كل احوالهم ويتشاءمون بالشمال حتى سموها الشومى كما سموا اختها اليمنى وتيمنوا بالسانح
وتشاءموا بالبارح وعضدت ذلك الشريعة حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب السيئات ووعد المحسن

ان يولى كتابه بيمينه والسوء بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل اتاه عن اليمين اي من قبل الخير وناحيته فجاءه في نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا
عن الحلف فاجاب ان من الحلف ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذاك وهي ايضا مستعارة للقوة والقهر كما ذكرنا قالوا بل لم تكونوا مؤمنين اي اجابهم الرؤسا
وقالوا لم تكونوا على الحق فنضلكم عنه انما الكفر من قبلكم وما كان لنا عليكم من سلطان فيه قولان احدهما انه القهر والثاني الحجة فيكون المعنى على الاول ما كان لنا عليكم من قوة نقهركم
بها ونكرهكم على متابعتنا وعلى الثاني لم ناتكم بحجة على ما دعوناكم اليه كما اتت الرسل بل كنتم قوما طاغين اي ضالين عن الحق فحق علينا قول ربنا يعني كلمة العذاب وهو قوله لاملان
جهنم من الجنة والناس اجمعين وقيل حق قول ربنا انا لذائقون العذاب فانه وعد من وافاه كافرا بذوق العذاب وفي الكلام اضمار اي انا لذائقون العذاب فاغويناكم
اي زينا لكم ما كنتم عليه من الكفر فاغتررتم عن اختيار منكم انا كنا غاوين مثلكم ثم اخبر عن الاتباع والمتبوعين بقوله فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالمجرمين
اي المشركين انهم كانوا اذا قيل في الدنيا لا اله الا الله اي قولوا هذه الكلمة يستكبرون اي يتعظمون عن قولها ويقولون ائنا لتاركوا آلهتنا المعنى انترك عبادة آلهتنا لشاعر مجنون يعنون
محمدا صلى الله عليه وسلم فرد الله عليهم فقال بل اي ليس الامر على ما قالوا جاء محمد بالحق بالقرآن والتوحيد وصدق المرسلين الذين كانوا قبله اي انه اتى بما اتى به من قبله
من الرسل انكم لذائقوا العذاب الوجه بالجر بالاضافة وقرئ شاذا بالنصب وهو وجهه من قاربه لان اسم الفاعل يحذف منه النون وينصب اذا كان فيه الالف واللام الاليم وما
تجزون الا ما كنتم تعملون اي في الدنيا ثم استثنى المؤمنين فقال الا عباد الله المخلصين يعني الموحدين وفي استثنائهم منه قولان احدهما من الجزاء على الاعمال فالمعنى انا لا نؤاخذهم بسوء اعمالهم
بل نغفرها لهم قاله ابن زيد والثاني من ذوق العذاب فانهم لا يذوقون العذاب قاله مقاتل وقيل هو استثناء منقطع اي لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب وقرئ المخلصين
بفتح اللام اي اخلصهم الله واصطفاهم اولئك لهم رزق معلوم فيه قولان احدهما انه الجنة قاله قتادة والثاني انه الرزق في الجنة قاله السدي فعلى هذا في معنى معلوم قولان احدهما انه بمقدار الغداة
والعشي قاله ابن السائب والثاني انهم حين يشتهونه يؤتون به قاله مقاتل ثم بين الرزق فقال فواكه هو بدل من رزق او على تقدير هو وهم مكرمون بالتخفيف والتشديد
للتكثير والفواكه جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبها ويابسها وهم مكرمون باعظام الله في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكاس من معين يطاف يجوز ان
يكون مستانفا وان يكون كالذي قبله وان يكون صفة لمكرمون ومن معين نعت لكاس وكذلك بيضاء قال الضحاك كل كاس ذكرت في القرآن فانما عني بها
الخمر قال ابو عبيدة الكاس الاناء بما فيه والمعين الماء الطاهر الجاري وقيل انه الشديد الجري مستغن لهم معين وكذا اذا اشتد دخوله فيه وقال الزجاج الكاس
الاناء الذي فيه الخمر ويقع الكاس على كل اناء مع شرابه فان كان فارغا فليس بكاس والمعين الخمر تجري كما يجري الماء على وجه الارض من العيون وقوله بيضاء قال
الحسن خمر الجنة اشد بياضا من اللبن ويدل على انه اراد بالكاس الخمر انه قال بيضاء ولو اراد الاناء على انفراده او الاناء والخمر لقال ابيض وقال ابن جرير انما اراد بقوله
بيضاء الكاس ولتانيث الكاس انثت بيضاء وفي قراءة ابن مسعود صفراء لذة للشاربين قال ابن قتيبة اي لذيذة يقال شراب لذ ولذيذ مثل نبات غض وغضيض
فاللذة مصدر جعل اسما وقال الزجاج لذة اي ذات لذة فحذف المضاف لا فيها غول فيها ستة اقوال احدها ليس فيها صداع رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثاني ليس فيها
وجع بطن رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وابن زيد والثالث ليس فيها وجع ولا صداع راس ويقال للوجع غول لانه يؤدي الى الهلاك قاله قتادة والرابع
ليس فيها اذى ولا مكروه قاله سعيد بن جبير والخامس لا تغتال عقولهم فيذهب بها ولا يصيبهم منها وجع قاله السدي واختاره الزجاج والسادس ليس فيها اثم حكاه ابن جرير
واصل الكلمة من الهلاك يقال غاله يغوله غولا اي اهلكه ولا هم عنها ينزفون قرا حمزة والكسائي وخلف بكسر الزاي هنا وفي سورة الواقعة ووافقهم عاصم الا في الواقعة
وقرا الباقون بفتح الزاي فمن فتح الزاي فمعناه لا يذهب عقولهم بشربها يقال نزف الرجل فهو منزوف ونزيف اذا سكر وزال عقله ومن كسر الزاي قال الزجاج له
معنيان احدهما لا ينفد شرابهم اي هو دائم ابدا يقال انزف الرجل اذا فنيت خمره والثاني لا يسكرون يقال انزف اذا ذهب عقله من السكر والنزف في اللغة الاستخراج يقال
نزفت البئر اذا استقيت ماءها كله فكان من سكر نزف عقله واستخرج وقال ابن عباس لا يبولون وحكى الضحاك عنه انه قال في الخمر اربع خصال السكر والصداع والقيء والبول
فذكر الله خمر الجنة فنزهها عن هذه الخصال وعندهم قاصرات الطرف فيهن قولان احدهما انهن نساء قد قصرن طرفهن على ازواجهن فلا ينظرن الى غيرهم واصل القصر الحبس قال
ابن زيد ان المراة منهن تقول لزوجها وعزة ربي ما ارى في الجنة شيئا احسن منك فالحمد لله الذي جعلني زوجك وجعلك زوجي قاله الجمهور والثاني انهن قصرن طرف الازواج
عن غيرهن لكمال حسنهن حكاه ابن الجوزي عن الشيخ ابي محمد بن الخشاب النحوي وقوله عين فيه قولان احدهما حسان العيون واحدها عيناء يقال رجل اعين وامراة
عيناء ورجال ونساء عين قاله مجاهد ومقاتل والثاني العظام الاعين قاله السدي وابن زيد والاخفش وقطرب كانهن بيض مكنون في المراد بالبيض ههنا ثلاثة اقوال احدها انه اللؤلؤ
رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال ابو عبيدة لقوله تعالى كانهم لؤلؤ مكنون والثاني بيض النعام قاله الحسن وابن زيد والزجاج قال جماعة من اهل اللغة
العرب تشبه المراة الحسناء في بياضها وحسن لونها ببيضة النعامة وهو احسن الوان النساء وهو ان تكون المراة بيضاء مشربة صفرة والثالث انه البيض حين يقشر قبل ان تمسه
الايدي قاله السدي والى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير وقتادة وابن جرير فعلى القول الاول هو مكنون في صدفه وعلى الثاني هو مكنون بريش النعام وعلى الثالث هو مكنون
بقشره ويقال اكننت الشيء اخفيته في نفسك وكننته صنته وانما ذكر المكنون والبيض جمع لانه رده الى اللفظ فاقبل بعضهم على بعض يعني اهل الجنة يتساءلون
عن احوال كانت في الدنيا قال قائل منهم اني كان لي قرين فيه اربعة اقوال احدها انه الصاحب في الدنيا والثاني انه الشريك رواه العوفي عن ابن عباس والثالث انه الشيطان قاله مجاهد والرابع انه الاخ
قاله مقاتل وهما الاخوان المذكوران في سورة الكهف في قوله تعالى واضرب لهم مثلا رجلين فالقرين والقارن والصاحب والمصاحب الفاظ متقاربة المعنى يقول ائنك لمن
المصدقين اي بالبعث قال الزجاج وهي مخففة الصاد من صدق يصدق والجمهور ههنا تخفيف الصاد وقرا ابو بكر بن عبد الرحمن عن حمزة المصدقين بتشديد
الصاد ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمدينون اي مجزيون ومحاسبون على طريق التعجب فاما من قرا انا لمدينون من غير استفهام فيقول المعنى ائنك لمن المصدقين
انا لمدينون ولكن الالف لا تدخل اللام في خبر ان قال هل انتم مطلعون اي قال المؤمن لاخوانه في الجنة هل انتم مطلعون الى النار لننظر كيف حال ذلك القرين وقيل هو قول
الملائكة هل انتم مطلعون باسكان الطاء وتخفيفها وقرا ابن ابي عبلة مطلعون بكسر النون فاطلع اي القائل فرآى قرينه في سواء الجحيم وقرئ فاطلع بهمزة مرفوعة وسكون
الطاء قال ابن مسعود اطلع ثم التفت الى اصحابه فقال لقد رايت جماجم القوم تغلي قال ابن عباس في الجنة كوى ينظر منها اهلها الى النار فرآه يعني قرينه الكافر

في سواء الجحيم اي في وسطها وانما قيل للوسط سواء لاستواء المسافة منه الى الجوانب قال قتادة فوالله لولا ان الله تعالى عرفه اياه ما عرفه لقد تغير حبره
وسبره يعني حسنه وتخطيطه قال تالله ان كدت لتردين هذا قول المؤمن في الجنة لقرينه في النار قال المفسرون معناه والله لقد كدت تهلكني باغوائك
اياي والارداء الهلاك ومن اغوى انسانا فقد اهلكه ولولا نعمة ربي اي انعامه علي بالاسلام لكنت من المحضرين معك في النار افما نحن بميتين فيه خمسة اقوال احدها
انه اذا كان ذبح الموت قال اهل الجنة افما نحن بميتين الا موتتنا هو مصدر من اسم الفاعل وقيل هو استثناء وقوله الاولى اي التي كانت في الدنيا وما نحن بمعذبين
فقيل لهم لا فعند ذلك قالوا ان هذا لهو الفوز العظيم فيقول الله تعالى لمثل هذا فليعمل العاملون قاله ابن السائب وقيل يقول الملائكة ذلك وقيل يقوله المؤمن والثاني ان
هذا قول المؤمن لاصحابه فقالوا له انك لا تموت فقال ان هذا لهو الفوز العظيم قاله مقاتل قال ابو سليمان انما خاطب المؤمن اهل الجنة بهذا على طريق الفرح بدوام النعم
لا على طريق الاستفهام لانه قد علم انهم ليسوا بميتين ولكن اعاد الكلام ليزداد بتكراره على سمعه سرورا والثالث ان هذا قول المؤمن لقرينه الكافر على جهة التوبيخ بما كان
كان القرين يقول ليس الا الموت في الدنيا لا عقاب ولا ثواب بعده فقال المؤمن علمت الآن انه لم يكن كما قلت والرابع ان الموتة الاولى كون الانسان نطفة اي لا نحيى
بعد موت الا في تلك الموتة والخامس انهم كانوا يسمعون من المؤمنين ان العبد يموت ثم يحيى في قبره ثم يموت عند النفخة الاولى يقول المنكرون للبعث لا موت الا الموتة
الاولى حكى ذلك الثعلبي اذلك خير يشير الى ما وصف لاهل الجنة نزلا تمييز قال ابن قتيبة اي رزقا يقال اقمت لهم نزلهم اي هيات لهم ما يصلح ان ينزلوا عليه وقال
الزجاج النزل ههنا الريع والفضل في الطعام فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة والشهد يقول هذا طعام له نزل بسكون الزاي ومنها ام شجرة
الزقوم اختلف العلماء هل هذه الشجرة في الدنيا ام لا فقال قطرب هي شجرة مرة تكون بارض تهامة من اخبث الشجر وقال غيره الزقوم شجرة كريهة الطعم وقيل
انها لا تعرف في شجر الدنيا وانما هي في النار يكره اهل النار على تناولها انا جعلناها فتنة للظالمين يعني الكافرين وذلك انهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر
وقال ابن الزبعري لصناديد قريش ان محمدا يخوفنا بالزقوم وان الزقوم بلغة البربر الزبد والتمر فادخلهم ابو جهل بيته فقال يا جارية زقمينا فاتتهم
بالزبد والتمر فقال تزقموا فهذا ما يوعدكم به محمد والفتنة الاختبار اختبروا بها فكذبوا وقال ابن قتيبة الفتنة بمعنى العذاب وكان هذا القول منهم
جهلا اذ لا يستحيل في العقل ان يخلق الله في النار شجرا من جنسها لا تاكله النار كما يخلق فيها الاغلال والقيود والحيات والعقارب وخزنة النار وهذا الاستبعاد الذي
وقع للكفار هو الذي وقع الآن للملحدة حتى حملوا الجنة والنار على نعيم او عقاب تختص بالارواح وحملوا وزن الاعمال والصراط واللوح والقلم على معاني زوروها
في انفسهم دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع واذا ورد خبر الصادق بشيء يجوزه العقل فالواجب تصديقه وان جاز ان يكون له تاويل انها شجرة تخرج في
اصل الجحيم اي في قعر النار قال الحسن اصلها في قعر النار واغصانها ترتفع الى دركاتها قال يحيى بن سلام بلغني انها في الباب السادس وانها تحيى بلهب النار
كما يحيى شجركم ببرد الماء طلعها اي ثمرها وسمي طلعا لطلوعه كانه رؤوس الشياطين فان قيل كيف شبهها بشيء لم يشاهدوه ولم يعرفوه قلنا عنه اجوبة احدها انه
قد استقر في النفوس قبح الشياطين وان لم تشاهد فجاز تشبيهها بما قد علم قبحه فعلى هذا المراد الشياطين باعيانهم وهذا معنى قول ابن عباس والقرظي والثاني انه اراد بالشياطين
حيات لها رؤوس ولها اعراف فشبه طلعها برؤوس الحيات ذكره الزجاج قال الفراء والعرب تسمي بعض الحيات شيطانا وهي حية ذو عرف قبيح الوجه
والثالث ان بين مكة واليمن شجرا يسمى رؤوس الشياطين فشبهها بها قاله ابن السائب فانهم لآكلون منها اي من ثمرها فمالئون منها البطون وذلك انهم يكرهون على
اكلها حتى تمتلئ بطونهم ثم ان لهم عليها لشوبا من حميم اي مزجا وخلطا من حميم وهو الماء الحار فيقابل به شراب اهل الجنة والمعنى انهم اذا اكلوا الزقوم شربوا عليه الحميم قال تعالى
وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به والاول تسمية بالمصدر والعجب من هذا التصريح يصير اقوام من المسلمين الى [illegible] الى
ان احوال الدار الآخرة خيالات كما يرى الانسان في النوم اليوم انه يتالم او يلتذ ويرجع ذلك الى الروح تعالى عنه المسلمون ثم ان مرجعهم اي بعد اكل الزقوم وشرب
الحميم لالى الجحيم وذلك ان الحميم خارج من الجحيم فهم يوردونه كما تورد الابل الماء ثم يردون الى الجحيم ويدل على هذا قوله يطوفون بينها وبين حميم آن قاله مقاتل و
قيل انهم يكونون في وسط الجحيم فاذا جاعوا جاءوا الى الزقوم فاكلوا منه وسقوا بعد ذلك ثم يردون الى دركاتهم ومقاماتهم ومعنى التراخي في ذلك بين
وقرا ابن مسعود ثم ان منقلبهم وقرئ منقلبهم اي مصيرهم انهم الفوا آباءهم اي وجدوا آباءهم ضالين عن الهدى فهم على آثارهم يهرعون اي يسرعون في مثل اعمال آبائهم
ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين اي من هؤلاء المشركين من الامم الخالية ولقد ارسلنا فيهم منذرين اي فيمن مضى من الامم والمنذر الرسول فانظر كيف كان عاقبة المنذرين
الذين انذروا بالعذاب يحذر بهلاك آباء مكة الا عباد الله المخلصين اي الموحدين ثم قيل هو استثناء من المنذرين وقيل من قوله ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين ولقد
نادانا نوح اي دعانا وفي دعائه قولان احدهما انه دعا مستنصرا على قومه والثاني ان ينجيه من الغرق وانما دعا عليهم بالهلاك بعد طول الاستدعاء لانه اريد ليطهر الله الارض من
العصاة وليكونوا عبرة يتعظ بهم من بعدهم من الامم فلنعم المجيبون اي فنعم المجيبون نحن وفيه اضمار اي فاجبناه ونجيناه واهله اي خلصناه واهله وقد ذكرنا عددهم
في هود من الكرب العظيم اي من الغمة التي كانوا فيها من اذى قومه ومن الغرق وجعلنا ذريته هم الباقين اي في الارض ثم توالدوا ولم يكن لاحد نسل بعد الخروج
من الفلك من اصحاب الفلك الا لاولاد نوح حام وسام ويافث فسام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الترك وقد سبق ذكرهم في سورة هود هذا ظاهر
ما نقله المفسرون وقد قال قوم كان لغير ولد نوح نسل ايضا بدليل قوله تعالى ذرية من حملنا مع نوح وقوله تعالى قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك و
على امم ممن معك الآية ذكره القشيري وتركنا عليه في الآخرين اي تركنا عليه ثناء حسنا في كل امة الى يوم القيامة وقيل في الآخرين في امة محمد عليه السلام وقيل
في الانبياء اذ لم يبعث بعده نبي الا امر بالاقتداء به قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا سلام على نوح في العالمين قال الزجاج تركنا عليه الذكر
الجميل وذلك الذكر قوله سلام على نوح اي تركنا عليه في الآخرين ان يصلى عليه الى يوم القيامة وقرا ابن مسعود سلاما بالنصب مفعول تركنا ومن رفع فعلى الابتداء اي السلام
له من ان يذكر بسوء في الآخرين انا كذلك نجزي المحسنين قال مقاتل جزاه الله باحسانه الثناء الحسن في العالمين انه من عبادنا المؤمنين ثم اغرقنا الآخرين
اي من كفر وليست ثم للتراخي ههنا بل هي لتعديد النعم كقوله تعالى او مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا اي ثم اني اخبركم اني اغرقت الآخرين وهم الذين تاخروا عن الايمان

وان من شيعته لابرهيم اي من اهل دينه وسنته فالهاء في شيعته عائدة على نوح في قول الاكثرين وقال ابن السائب تعود الى محمد عليه السلام واختاره الفرا والكلبي
والمعنى كان على دينه وان كان سابقا له قال الاصمعي والشيعة الاعوان وهو ماخوذ من الشياع وهو الحطب الصغار الذي يوضع مع الكبار حتى تستوقد لانه تعين
على الوقود ولم يكن بين نوح وابرهيم من الانبياء الا هود وصالح وكان بين نوح وابرهيم الفان وستماية سنة واربعون اذ جاء ربه يعني صدق الله وآمن به بقلب سليم
خالص من الشرك ومن كل دنس وقيل هو الذي سلم الناس من شره وظلمه وقد ذكرنا في الشعراء اذ قال لابيه وقومه ماذا تعبدون هذا استفهام توبيخ كانه وبخهم على
عبادتهم غير الله فقال ائفكا منصوب بتريدون آلهة دون الله تريدون آلهة بدل منه وقيل ائفكا مفعول له وآلهة مفعول تريدون والافك اسوأ الكذب وقوله تريدون
اي تعبدون فما ظنكم برب العالمين هي كلمة تحذير كقوله ما غرك بربك الكريم اي فما ظنكم بمن هو رب العالمين اذا لقيتموه وقد عبدتم الاصنام ماذا يصنع بكم وقيل
اي شي توهمتموه حتى اشركتم به غيره فنظر نظرة في النجوم فيه اربعة اقوال آ انه نظر في علم النجوم وكان القوم يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا لئلا
ينكروا عليه وذلك انه اراد ان يكايدهم في اصنامهم ليلزمهم الحجة في انها غير معبودة وقال ابن عايشة كان علم النجوم من النبوة فلما حبس الله الشمس
على يوشع بن نون ابطل ذلك فنظر ابرهيم فيها وكان علما نبويا و ب انها كلمة من كلام العرب تقول اذا تفكر الرجل في امر قد نظر في النجوم يقال نجم النبت اذا طلع المعنى
فكر فعلم انه لا بد لكل حي من ان يسقم قاله الخليل وابو العباس والحسن وقتادة و ج ان المعنى فنظر فيما نجم من الاشيا فعلم ان لها خالقا ومدبرا وانها تتغير
فعلم ان ذلك يلحقه فقال اني سقيم حكاه ابو جعفر النحاس و د نظر في النجوم التي علمها فان قيل فما كان مقصوده في ذلك قلنا كان لهم عيد فاراد التخلف عنهم ليكيد
اصنامهم فاعتل بالسقم وفي قوله اني سقيم اربعة اقوال آ ان معناه سأسقم سقم الموت لان من كتب الله عليه الموت يسقم في الغالب وهذا كقوله تعالى انك ميت قاله الضحاك
و ب انه قل ما يخلو الانسان من سقم خفي فيكون انه اشار الى ذلك واوهمهم انه سقم يحدث عند خروجه وهذا تورية وتعريض حكاه القشيري و ج ان الله اعلمه بالسقم اذا طلع
نجم يعرفه فلما راى النجم قال اني سقيم قاله ابن الانباري و د اني سقيم القلب عليكم اذ تكهنتم بنجوم لا تضر ولا تنفع حكاه الثعلبي والماوردي وذكر السدي انه خرج معهم
الى يوم عيدهم فلما كان ببعض الطريق القى نفسه وقال اني سقيم اشتكي رجلي وحكى النقاش ان الناس كانوا على عهد النمرود يتطيرون ان نظروا الى الزهرة يقولون
من نظر اليها اصابه الطاعون فلما خرجوا الى عيد لهم قيل له اخرج معهم فنظر الى السما فنبض على يديه فقالوا ما لك قال نظرت الى الزهرة فاصابني الطاعون قال الثعلبي رحمه الله
الصحيح انه لم يكن سقيما لما روي عنه عليه السلام انه قال لم يكذب ابرهيم الا ثلث كذبات قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة انها اختي وهذا [illegible]
فانه وان جاز له ما فعل لانه في اسر الذنب عن النبي غير انه كان مستشعرا من ذلك ولهذا قال والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والانبياء لقرب محلهم
من اصطفاء الله تعالى يحترزون عنها يوم الجزا فتولوا عنه مدبرين اي عذروه وخرجوا الى عيدهم دونه وقيل اوهمهم ان به الطاعون وكانوا يهربون من هذا
الداء خوفا من العدوى فراغ الى آلهتهم اي فمال اليها في خفية يقال راغ الثعلب يروغ روغا فقال الا تاكلون فيه ثلثة اقوال آ انه قرب اليهم طعاما فقال ذلك استهزاء
بهم وهو قول ابن زياد و ب انه وجدهم حين خرجوا الى عيدهم قد صنعوا عند آلهتهم طعاما لتبرك لهم فيه فلذلك قال للاصنام الا تاكلون يعني ما بين ايديهم من الطعام وهو
قول السدي و ج انهم تركوه لمسكنه حكاه القشيري ما لكم لا تنطقون هذا استهزاء بها وجعل كلامه للاصنام وان كانت لا تعقل عنه الكلام احتجاجا على جهل من عبدها وتنبيها
على عجزها فراغ عليهم ضربا باليمين اي مال بالضرب عليها وفي اليمين ثلثة اقوال آ انها اليد اليمنى قاله الضحاك والربيع بن انس لان الضرب باليمين اقوى وقوة الرجل في يمينه
في الغالب و ب بالقوة والقدرة وقوة النبوة اشد قاله السدي والفرا و ج بسبب اليمين الذي حلف بها حين قال وتالله لاكيدن اصنامكم حكاه الجماعة قال الزجاج ضربا
مصدر وانما قال عليهم لانهم جعلوها بمنزلة من يعقل فاقبلوا اليه يزفون قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر والكسائي بفتح اليا وكسر الزاي وتشديد الفا
وقرا حمزة والمفضل عن عاصم برفع اليا وكسر الزاي وتشديد الفا وقرا ابن السميفع وابو المتوكل والضحاك بفتح اليا وكسر الزاي وتخفيف الفا قال الزجاج اعرف
القراات فتح اليا وتشديد الفا واصله من زفيف النعامة وهو اول عدوها يقال جاء فلان يزف زفيف النعامة اي يسرع واما ضم اليا فمعناه يحملون غيرهم على الزفيف
وعلى هذا فالمفعول محذوف قال الاصمعي ازففت الابل اي حملتها على ان تزف وقيل هو من ازف اذا اسرع ايضا واما كسر الزاي مع تخفيف الفا فهو من وزف
يزف بمعنى اسرع يسرع ولم يعرفه الكسائي والفرا وعرفه غيرهما قال المفسرون بلغهم ما فعل ابرهيم عليه السلام فاسرعوا اليه لياخذوه فلما انتهوا اليه قال لهم ابرهيم محتجا
عليهم اتعبدون ما تنحتون بايديكم من الاصنام فان قيل كيف بين هذا وبين قوله قالوا من فعل هذا بآلهتنا كالمتناقض حيث ذكر ههنا انهم ادبروا عنه خيفة العدوى فلما
ابصروا بكرها اقبلوا اليه مسرعين ليكفوه ثم ذكر انهم سالوا حتى قيل لهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابرهيم فلعله هو الكاسر ففي احدهما شاهدوه يكسرها وفي الآخر انهم استدلوا
بذمه اياها على انه هو الكاسر فالجواب انه يحتمل ان يكون الذين ابصروه وزفوا اليه نفر منهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور من عيدهم الى بيت الاصنام
لياكلوا الطعام الذي عندها راوها مكسورة فنزهوها من ذلك وانكروه وقالوا من فعل هذا بآلهتنا لم ينم عليه اولئك النفر نماء صريحا ولكن على سبيل التورية والتعريض
بقولهم سمعنا فتى يذكرهم لبعض الصوارف فقال على سبيل الحجاج اتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون قال ابن جرير فيها وجهان آ ان تكون بمعنى المصدر فيكون
المعنى الله خلقكم وعملكم و ب ان تكون بمعنى الذي فيكون المعنى الله خلقكم وخلق الذي تعملونه بايديكم من الاصنام فاعبدوه دون غيره وفي هذه الآية دليل على ان اعمال العباد
مخلوقة لله تعالى حيث قال وما تعملون على انها مكتسبة للعباد حيث اثبت لهم عملا فلما لزمتهم الحجة قالوا ابنوا له بنيانا قال ابن عباس بنوا حائطا من حجارة طوله في السما
ثلثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملاوه نارا وطرحوه فيها فذلك قوله تعالى فالقوه في الجحيم وهي النار العظيمة قال الزجاج كل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم فارادوا به
كيدا اي شرا وهو ان يحرقوه بالنار فجعلناهم الاسفلين لان ابرهيم علا بالحجة حين سلمه الله ورد كيدهم عنه ولم يلبثوا الا يسيرا حتى اهلكهم الله تعالى وقال يحيى بن سلام
من الاسفلين في نار جهنم وقال اني ذاهب الى ربي سيهدين في هذا الذهاب ثلثة اقوال آ حقيقة الذهاب ثم في وقته لهذا قولان آ انه حين اراد هجرة قومه فالمعنى اني ذاهب
الى حيث امرني ربي سيهدين الى حيث امرني وهو الشام قاله الاكثرون و ب حين القي في النار قاله سليمان بن صرد فعلى هذا في المعنى قولان آ ذاهب الى الله بالموت سيهدين
الى الجنة و ب ذاهب الى ما قضى به ربي سيهدين الى الخلاص من النار و ج اني ذاهب الى ربي بقلبي وعملي ونيتي قاله قتادة و د اني منقطع اليه بعبادتي حكاه النقاش وقد بينا ان البلاد كلها

مهاجرا الى الشام في قول الجمهور وقيل الى حران وهو قول ابن هاجر ومعه لوط وسارة قال مقاتل فلما قدم الارض المقدسة سال ربه الولد فقال رب هب لي من الصالحين
ولفظ الهبة غلب في الولد وان كان قد جا في الاخ قال تعالى ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا فاستجاب الله دعاه بقوله فبشرناه بغلام حليم وفيه قولان آ انه اسحق
ولم يثن الله بالحلم على احد الا على ابرهيم واسحق قاله مقاتل وقتادة وعبيد بن عمير و ب انه اسمعيل رواه عن ابن عباس وهو قول الشعبي ولم يبشر بنبوة اسحق بعد ذلك
وهو حليم في ذات الله صبور على امر الله قال الزجاج وهذه البشارة تدل على انه يبشر بابن ذكر وانه يبقى حتى ينتهي في السن ويوصف بالحلم قال الحسن ما سمعت الله
تعالى نحل عباده شيا اجل من الحلم فلما بلغ معه السعي فيه اربعة اقوال آ ادرك معه العمل قاله ابن عباس وعكرمة و ب انه المشي والمعنى مشى مع ابيه قاله قتادة قال ابن السائب
كان ابن ثلث عشرة سنة و ج ان المراد بالسعي العبادة قاله ابن زيد قال ابن عباس صام وصلى الم تسمع الى قوله تعالى وسعى لها سعيها و د انه سعي العمل الذي تقوم
به الحجة قاله الحسن قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك الآية واختلف السلف من علماء المسلمين في الذي امر بذبحه كان اسحق واليه ذهب من الصحابة عمر وعلي
وعبد الله بن مسعود والعباس بن عبد المطلب وعنه قال كعب الاحبار وسعيد بن جبير وقتادة ومسروق وعكرمة والقسم بن ابي بزة وعطا ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط و
الزهري والسدي وهي رواية عكرمة وابن جبير عن ابن عباس وهو قول مقاتل بن سليمان واختاره ابن جرير وهؤلا يقولون هذه القصة كانت بالشام وقيل
طويت له الارض حتى حمله الى المنحر بمنى في ساعة قال سعيد بن جبير اري ابرهيم عليه السلام ذبح ولده اسحق في المنام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى اتى به
المنحر بمنى فلما صرف الله عنه الذبح امره ان يذبح الكبش سار به في روحة واحدة مسيرة شهر طويت له الاودية والجبال وعن ابي ميسرة قال قال يوسف عليه السلام للملك تستنكف
ان تاكل معي وانا والله يوسف بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابرهيم خليل الله وقال الآخرون هو اسمعيل عليه السلام والى هذا القول ذهب عبد الله بن عمر
وابو الطفيل وسعيد بن المسيب والحسن البصري ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن انس والقرظي والكلبي وهي رواية عطا بن ابي رباح وابي الجوزا عن
ابن عباس قال المفدى اسمعيل وزعمت اليهود انه اسحق وكذبت اليهود ولكل فريق حجة وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم كلا القولين ولو كان فيهما صحيح
بالاجماع لم يعدل الى غيره فاما الرواية التي رويت عنه ان الذبيح اسحق فما روى قيس بن الاحنف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الذي اراد ذبحه اسحق
وكذا روي عن نبينا صلعم وعن انس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع اسحق بعدي يقول يا رب صدقت نبيك وجدت بنفسي للذبح فلا تدخل النار من لا
يشرك بك شيا فيقول الله وعزتي وجلالي لا ادخل النار من لا يشرك بي شيا واما من روى عنه عليه السلام ان الذبيح اسمعيل فما روى معوية قال كنت
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فقال يا رسول الله عد علي مما افاء الله عليك يا ابن الذبيحين فضحك رسول الله فقيل له يا رسول الله وما الذبيحان فقال
ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لئن سهل الله له امرها ليذبحن احد ولده قال فخرج السهم على عبد الله فمنعه اخواله وقالوا افد ابنك بمائة من الابل
ففداه بمائة من الابل و ب اسمعيل فاما حجة من قال انه اسحق من القرآن فهو ان الله اخبر عن خليله حين فارق قومه مهاجرا الى الشام وقال اني ذاهب الى ربي
سيهدين انه دعا فقال رب هب لي من الصالحين وذلك قبل ان يعرف هاجر وقبل ان تصير له ام اسمعيل ثم اتبع على ذلك الخبر باجابة دعوته وتبشيره اياه بغلام حليم ثم عن
روية ابرهيم ان يذبح ذلك الغلام الذي بشر به حين بلغ وليس في القرآن انه بشر بولد الا باسحق واحتج من قال انه اسمعيل من القرآن بما روى محمد بن اسحق
عن محمد بن كعب القرظي انه كان يقول ان الذي امر الله ابرهيم بذبحه من ابنيه اسمعيل وانا لنجد ذلك في كتاب الله تعالى وذلك ان الله يقول حين فرغ من قصة
المذبوح وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وقال تعالى فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب يقول بابن وابن ابن فلم يكن يامره بذبح اسحق وله فيه
من الله الموعد فلما لم يكن اسحق الا بعد انقضا قصة الذبح ثم بشره باسحق علمنا ان الذبيح اسمعيل قال القرظي فذكرت ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو خليفة
قال لي عمر ان هذا شي ما كنت انظر فيه واني لاراه كما قلت ثم ارسل الى رجل كان عنده بالشام وكان يهوديا فاسلم وحسن اسلامه وكان يرى انه من علما اليهود
فساله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وانا عنده فقال اي ابني ابرهيم عليه السلام امر بذبحه فقال اسمعيل ثم قال والله يا امير المؤمنين ان اليهود ليعلمون ذلك
ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على ان يكون اباكم للفضل الذي ذكر الله منه بصبره على ما امر به فهم يجحدون ذلك ويزعمون انه اسحق لان اسحق ابوهم واحتجوا
ايضا ان قرني الكبش كانا منوطين بالكعبة في ايدي بني اسرائيل الى ان احترق البيت واحترق القرنان في ايام ابن الزبير والحجاج قال الشعبي ان قرني الكبش
منوطان بالكعبة وكان القرنان ميراثا لولد اسمعيل عن ابيهم فلم يزل يرثهم عقب ذلك ولد اسحق وهم العجم وكانوا اكثر واعز واشرف من العرب فهذا ادل دليل على ان
الذبيح اسمعيل وقال الاصمعي سالت ابا عمرو بن العلا عن الذبيح اسحق كان او اسمعيل فقال لي يا اصمعي اين ذهب عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان
اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع ابيه كما قال الله تعالى واذ يرفع ابرهيم القواعد من البيت واسمعيل والمنحر بمكة لا شك فيه وسئل ابو سعيد الضرير عن الذبيح
فانشد شعر ان الذبيح هديت اسمعيل ۞ نطق الكتاب بذلك والتنزيل ۞ شرف به خص الاله نبينا ۞ وابانه التفسير والتاويل وقال قوم قصة ذبح اسمعيل
وقعت ببيت المقدس واما تعلق القرن بالكعبة فلعله حمل من الشام الى مكة واكثر العلما انه لم ير انه ذبحه في المنام وانما المعنى انه امر في المنام بذبحه ويدل عليه
قوله افعل ما تؤمر وذهب بعضهم الى انه راى انه يعالج ذبحه ولم ير اراقة دمه قال مقاتل راى ذلك ابرهيم ثلث ليال متتابعات وقال سعيد بن جبير
عن ابن عباس رؤيا الانبياء وحي قال قتاده رؤيا الانبياء حق اذا راوا شيا فعلوه وقال محمد بن كعب كانت الرسل ياتيهم من الله ايقاظا ورقودا
فان الانبياء لا تنام قلوبهم ودلت الآية على جواز النسخ قبل الفعل وعلى هذا قوله قد صدقت الرؤيا اي حققت ما نبهناك عليه وفعلت ما امكنك ثم امتنعت
لما منعناك ومن قال لا يجوز النسخ قبل الفعل قال ما امر بالذبح الحقيقي الذي هو فري الاوداج وانهار الدم وانما راى انه اضجعه للذبح فتوهم انه امر
بالذبح الحقيقي فلما اتى بما امر به من الاضجاع قيل له قد صدقت الرؤيا وقال هؤلاء ايضا اسم الذبح يقع على امرار السكين على الحلق من غير قطع وقد يقول
الرجل ذبحت الشاة فلم تذبح اذا امر السكين على حلقها فلم يقطع وقالوا ايضا امر السكين على حلق الابن فانقلب فعلم ان الامر كان مشروطا بالامكان كمن
يومر بصلوة الظهر مثلا فيموت قبل الزوال فانا نعلم ان الامر كان مشروطا بالبقاء وقد يقولون فري الاوداج فالتحمت وكل هذا خارج عن المفهوم من الآية والاطلاق

بالخليل والذبح ان يئسهما من هذا الامر ما ليس حقيقة وايضا لو صحت هذه الاشيا لم يحتج الى الفداء فصل في قصة الذبح ذكر اهل العلم بالتفسير والسير انه لما نزل
به اضيافه من الملائكة المرسلين الى المؤتفكة وبشروه بغلام حليم قال ابرهيم عليه السلام هو اذا لله ذبيح فلما بلغ الغلام معه السعي قيل له اوف بنذرك الذي نذرت فقال
ابرهيم عليه السلام عند ذلك لابنه انطلق نقرب قربانا لله تعالى واخذ سكينا وحبلا ثم انطلقا حتى اذا ذهبا بين الجبال قال له الولد يا ابه اين قربانك قال يا بني اني ارى في المنام
اني اذبحك فانظر ماذا ترى فقال له يا ابه اشدد رباطي حتى لا اضطرب واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شيء فينقص اجري وتراه امي فتحزن واستحد شفرتك و
اسرع مر السكين على حلقي ليكون اهون للموت علي فان الموت شديد واذا اتيت امي فاقرها مني السلام وان رايت ان ترد قميصي على امي فافعل فانه
عسى ان يكون اسلى لها عني فقال له ابرهيم نعم العون انت على امر الله ففعل ابرهيم ما امر به ابنه ثم اقبل عليه يقبله وقد ربطه وهو يبكي والابن يبكي فقال الابن يا ابت ان
كببتني لوجهي فانك اذا نظرت في وجهي رحمتني وادركتك رقة تحول بينك وبين امر الله وانا لا انظر الى الشفرة فاجزع ففعل ابرهيم ذلك ثم وضع السكين على قفاه قال
مجاهد فانقلبت السكين وقال السدي ضرب الله على حلقه صفيحة نحاس وهذا لا يحتاج اليه بل منعها بالقدرة ابلغ قالوا فلما طعن بها نبت وعلم الله منهما الصدق
والتسليم نودي يا ابرهيم قد صدقت الرؤيا هذا فداء ابنك فنظر ابرهيم فاذا جبريل معه كبش املح اقرن فكبر جبريل وكبر الكبش وكبر ابرهيم وكبر ابنه فاخذ ابرهيم الكبش
واتى به المنحر من منى فذبحه قال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان اول الاسلام وان راس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة قد وحش اي يبس
وفي الصحاح وحش صار ردياً قال السدي فلما اخذ ابرهيم عليه السلام الكبش خلى عن ابنه واكب عليه وهو يقبله ويقول يا بني وهبت لي ثم رجع الى سارة فاخبرها
الخبر فجزعت سارة وقالت يا ابرهيم اردت ان تذبح ابني ولا تعلمني وروي عن ابي هريرة وعن كعب الاحبار وابن اسحق قالوا لما راى ابرهيم ذبح ابنه قال الشيطان
والله لئن لم افتن عند هذا ال ابرهيم لا افتن منهم احدا ابدا فتمثل لهم الشيطان رجلا واتى ام الغلام فقال لها هل تدرين اين ذهب ابرهيم بابنك قالت ذهب به يحتطبا
من هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به الا ليذبحه قالت كلا هو ارحم به قال هو يزعم ان الله امره بذلك قالت ان كان ربه امره بذلك فقد احسن ان يطيع ربه وسلمنا لامر الله
تعالى فخرج من عندها الشيطان حتى اذا اتى الابن وهو يمشي على اثر ابيه فقال له يا غلام هل تدري اين يذهب بك ابوك قال نحتطب لاهلنا من هذا الشعب قال والله ما
يريد الا ان يذبحك قال ولم قال يزعم ان الله امره بذلك قال فليفعل ما امره به فلما امتنع منه الغلام اقبل على ابرهيم فقال اين تريد ايها الشيخ قال اريد هذا الشعب لحاجة لي
فقال والله اني لارى الشيطان قد جاءك في منامك فامرك بذبح ابنك فقال اليك عني يا عدو الله فوالله لامضين لامر ربي فرجع ابليس بغيظه لم ينل من ابرهيم وآله شيا
مما اراد وروى ابو الطفيل عن ابن عباس ان ابرهيم عليه السلام لما امر بذبح ولده عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه ابرهيم ثم ذهب الى جمرة العقبة
فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات ثم عرض له عند الجمرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم ادركه عند الجمرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابرهيم
لامر الله فهذه قصة الذبح فانظر ماذا ترى قراءة العامة بفتح التاء وقرا حمزة والكسائي ترى بضم التاء وكسر الراء ولم يقل ذلك على وجه المؤامرة في امر الله ولكن
اراد ان ينظر ما عنده من الصبر على امر الله وتثبيته على طاعته فقال له ابنه يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فوجده في الامتحان صادق الطاعة سريع
الاجابة قوي الدين وماذا يجوز ان يكون اسما واحدا فينتصب بترى اي اي شيء ترى وترى من الراي لا من رؤية العين ولا المتعدية الى مفعولين ومن قرا بضم التاء وكسر الراء
فهو من الراي الا انه نقل بالهمزة فيتعدى الى اثنين فماذا احدهما والثاني محذوف اي تريني ويجوز ان تكون ما استفهاما وذا بمعنى الذي فيكون مبتدا وخبرا اي ما الشيء
الذي تريه او الذي تريني فلما اسلما اي استسلما لامر الله وطاعته وقرا ابن مسعود والحسن وسعيد بن جبير والاعمش وابن ابي عبلة فلما سلما بتشديد اللام من غير
همز قبل السين اي سلما لامر الله وقال ابن عباس استسلما قال قتادة اسلم هذا ابنه وهذا نفسه وفي جواب قوله فلما اسلما قولان احدهما وناديناه والواو زائدة قاله الفراء
والثاني ان الجواب محذوف لان في الكلام دليلا عليه والمعنى فلما فعل ذلك سعد واجزل ثوابه قاله الزجاج وتله للجبين اي صرعه واضجعه وكبه وقال ابن عباس وابن قتيبة
صرعه على جبينه على الارض والوجه جبينان والجبهة بينهما وهي ما اصاب الارض في السجود والناس لا يكادون يفرقون بين الجبهة والجبين فالجبهة مسجد الرجل والجبينان
يكتنفانها من كل جانب جبين واللام في قوله للجبين بمعنى على وكذا في قوله يخرون للاذقان يعني على الاذقان وقال مجاهد اكبه لوجهه وقال قطرب اي وضع جبينه
على تل وناديناه اي نادته الملائكة يا ابرهيم وقيل من قبل الحق قال الكوفيون الواو زائدة كقوله واجمعوا ان يجعلوه في غيابت الجب واوحينا اليه وقوله وهم من كل حدب
ينسلون واقترب الوعد الحق وقال البصريون لا يجوز اقحام الواو والجواب مستتر كما ذكره الزجاج قد صدقت الرؤيا اي عملت ما رايته في المنام وقرا ابو المتوكل
وابو الجوزاء والجوني والجحدري صدقت بتخفيف الدال وههنا تم الكلام ثم قال تعالى انا كذلك نجزي المحسنين اي كما ذكرنا من العفو عن ذبح ولده نجزي من احسن في طاعتنا
ان هذا لهو البلاء المبين اي الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح بكره وواحده والبلاء اسم من الابتلاء وقد قال تعالى واذ ابتلى ابرهيم ربه وقيل هو من البلاء الذي هو
الفناء يقال ابلى فلان في الحرب بلاء حسنا اي هذا الصبر والتسليم منهما المحمود في الدين وقال ابن السائب ومقاتل البلاء ههنا بمعنى النعمة اي صرف الذبح عنه والفداء
نعمة عظيمة منا عليه يقال للنعمة بلاء وللمحنة بلاء لانها سميت باسم سببها المؤدي اليها كما قيل لاسباب الموت هذا الموت بعينه وفديناه بذبح عظيم الذبح بكسر الذال
هو المذبوح وبفتح الذال مصدر ذبحت فان قيل اذا كان ما فعله ابرهيم من البطح وامرار الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء والفداء انما هو التخليص من الذبح ببدل
فالجواب انه قد علم بمنع الله ان حقيقة الذبح لم يحصل من فري الاوداج وانهار الدم فوهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مكان [illegible] حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس
اسمعيل ويكون في نفس الكبش بدلا منه والفائدة في تلك الحقيقة ان يوجد ما منع منه في ولده حتى يكمل منه الوفاء [illegible]
انه كبش اقرن قد رعى في الجنة قبل ذلك اربعين عاما قاله ابن عباس في رواية مجاهد وقال في رواية سعيد بن جبير هو الكبش الذي قربه ابن آدم فتقبل منه كان في
الجنة حتى فدي به والثاني ان ابرهيم فدى ابنه بكبشين ابيضين اعينين اقرنين رواه ابو الطفيل عن ابن عباس والثالث انه ما فدي الا بتيس من الاروى اهبط عليه من ثبير
قاله علي والحسن وفي معنى عظيم ثمانية اقوال احدها انه كان قد رعى في الجنة قال سعيد بن جبير حق له ان يكون عظيما وقد رعى في الجنة اربعين خريفا وهو قول ابن عباس
والثاني لانه ذبح على دين ابرهيم عليه السلام وسنته قاله الحسن والثالث لانه متقبل قاله مجاهد وقال ابن سليمان لما قربه ابن آدم رفع حيا فرعى في الجنة ثم جعل فداء الذبيح فتقبل

مرتين والرابع لانه كان من عند الله قاله الحسين بن الفضل والخامس لانه لم يكن من نسل وانما كان بالتكوين قاله ابو بكر الوراق والسادس لانه فداء عبد عظيم حكاه الثعلبي والقشيري والسابع لانه يصغر
مقدار غيره من الكباش بالاضافة اليه قاله اهل المعاني والثامن لانه عظيم الشخص والبركة وقد استشهد ابو حنيفة بهذه الايات فيمن نذر ذبح ابنه انه يلزمه ذبح شاة وتركنا عليه اي على
ابرهيم في الاخرين اي ثناء جميلا في الامم بعده وقيل هو دعاء ابرهيم واجعل لي لسان صدق في الاخرين وهذا لم يذكر المشترك والقرآن كالآية الواحدة يستدل بالبعض على
البعض وان تفرق البعضان في السور وقيل اشار بهذا الى قول الخلق سلام على ابرهيم وقوله سلام ارتفع بالحكاية والمعنى سلام منا وقيل سلامة له من الافات
كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين اي من الذين اعطوا العبودية حقها حتى استحقوا الاضافة الى الله تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين من جعل اسحق
الذبيح قال بشر ابرهيم بنبوة اسحق واثيب اسحق بصبره النبوة وهذا قول ابن عباس في رواية عكرمة وبه قال السدي وقتادة ومن قال الذبيح اسمعيل قال بشر الله ابرهيم
بولد يكون نبيا بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره وهذا قول سعيد بن المسيب وباركنا عليه اي على ابرهيم في اولاده وعلى اسحق حين اخرج انبياء بني اسرائيل من صلبه
والبركة ادامة النعمة واصله من البروك وهو الاستقرار والثبات ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال منهم محسن فاجر المحسن
ومنهم المسيء فلجزاء المسيء وبين ان اليهود والنصارى وان كانوا من ولد اسحق والعرب وان كانوا من ولد اسمعيل فلابد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر
فلا ينفع المسيء نبوة النبوة قوله مبين اي ظاهر الكفر والفسق ولقد مننا على موسى وهرون اي بالنبوة وغيرها من الحفظ من كيد فرعون ونجيناهما وقومهما هم بنو اسرائيل
من الكرب العظيم الذي كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وما كان يصيبهم من جهته من البلاء والغرق ونصرناهم فيه قولان احدهما انه يرجع الى موسى وهرون وقومهما والثاني انه
يرجع اليهما فقط وجمعا لان العرب يذهب بالرئيس الى الجمع لجنوده واتباعه ذكره ابن جرير واتيناهما الكتاب المستبين اي التورية يقال استبان كذا اي صار بينا و
استبانه فلان مثل تبين الشيء نفسه وهديناهما الصراط المستقيم اي ارشدناهما الطريقة التي لا اعوجاج فيها وتركنا عليهما في الاخرين اي تركنا عليهما الثناء الجميل سلام
على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين فيه قولان احدهما انه نبي من انبياء بني اسرائيل قاله الاكثرون قال ابن عباس
هو عم اليسع وقالوا هو الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون بن عمران والثاني انه ادريس قاله قتادة وكذلك كان يقرؤها ابن مسعود وابو العالية وابو عثمان النهدي
وان ادريس مكان الياس وقرا ابن عباس وان الياس بغير همز والاصل الهمز لاجماعهم على سلام على الياسين بالهمز اذ قال لقومه الا تتقون اي اذكر لقومك اذ قال الياس
لقومه وقيل هو من صلة المرسلين اي كان من المرسلين حين قال لقومه الا تتقون اتدعون بعلا فيه ثلاثة اقوال احدها انه بمعنى الرب قاله ابن عباس ومجاهد وابو عبيدة وابن
قتيبة وقال الضحاك كان ابن عباس قد اعياه هذا الحرف فبينا هو جالس اذ مر اعرابي قد ضلت ناقته وهو يقول من وجد ناقة انا بعلها فتبعه الصبيان يصيحون به
يا زوج الناقة فدعاه ابن عباس فقال ويحك ما عنيت ببعلها قال انا ربها قال ابن عباس صدق الله اتدعون بعلا ربا وقال قتادة البعل بلغة اليمن الرب
والثاني انه اسم صنم كان لهم وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فتنوا به وعظموه حتى اخدموه اربعمائة سادن وكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة
والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وبه سميت مدينتهم بعلبك وهذا قول الضحاك وابن زيد والثالث ان اسم بعل اسم امراة كانوا يعبدونها حكاه محمد بن اسحق وكان الانبياء
من بني اسرائيل بعد موسى يبعثون اليهم بتجديد احكام التورية وبنو اسرائيل يومئذ متفرقون في ارض الشام وفيهم ملوك كثيرة فارسل الله الياس الى قومه وكانوا قد ضلوا ولهم
ملك آمن بالياس وقيل لم يؤمن به ومات كافرا وقال كعب لالياس ثلاثة اسماء الياس وادراسين وآل ياسين ولبث في قومه اربعمائة سنة الله ربكم و
رب آبائكم الاولين قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم الله ربكم بالرفع وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وخلف ويعقوب الله بنصب
الهاء والبائين بدلا من احسن او على اضمار اعني ومن قرا بالرفع على الاستيناف لتمام الكلام الاول اي انه خالقكم وخالق من كان قبلكم وقيل كان حمزة اذا وصل نصب
واذا وقف رفع فكذبوه فانهم لمحضرون اي يحضرون النار غدا الا عباد الله المخلصين اي الذين لم يكذبوه فانهم لا يحضرون النار قال اهل العلم بالسير والتفسير ان
الياس دعا على قومه بحبس المطر فجهدوا جهدا شديدا واستخفى الياس منهم خوفا على نفسه ثم قال يوما انكم قد اهلكتم جهدا وهلكت البهائم والشجر بخطاياكم فاخرجوا اصنامكم
وادعوها فان استجابت لكم فالامر كما تقولون وان لم تفعل علمتم انكم على باطل فنزعوا عنه وادعوا الله ان يفرج عنكم فقالوا انصفت فخرجوا باوثانهم فدعوها فلم يستجب لهم
فعرفوا ضلالهم فقالوا ادع الله لنا فدعا لهم فارسل الله المطر وعاشت بلادهم فلم ينزعوا عما كانوا عليه فدعا الياس ربه ان يقبضه اليه ويريحه منهم فقيل له اخرج يوم كذا
الى مكان كذا فما جاءك من شيء فاركبه فخرج فاقبل فرس من نار فوثب عليه فانطلق به وكساه الله الريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وطار في
الملائكة فكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا سلام على الياسين قرا ابن كثير وعاصم وابو عمرو وحمزة والكسائي الياسين موصولة مكسورة الالف ساكنة اللام جعلوها كلمة واحدة
وقرا الحسن مثلهم الا انه فتح الهمزة وقرا نافع وابن عامر ويعقوب آل ياسين مقطوعة جعلوها كلمتين وفي قراءة الوصل قولان احدهما انه جمع لهذا النبي
وامته المؤمنين به وكذلك يجمع ما ينسب الى الشيء بلفظ الشيء فتقول رايت المهالبة تريد بني المهلب والثاني انه اسم النبي وحده وهو اسم عبراني والعجمي من الاسماء قد يفعل به
هذا كما تقول ميكال وميكائيل ذكر القولين الفراء والزجاج فاما قراءة من قرا آل ياسين مفصولة ففيها قولان احدهما انهم آل هذا النبي المذكور وهو يدخل فيهم كقوله عليه السلام
اللهم صل على آل ابي اوفى فهو داخل فيهم لانه هو المراد بالدعاء والثاني انهم آل محمد عليه السلام قاله الكلبي والاول اليق بسياق الآية وقيل اشار بيس الى جميع القرآن
اي سلام على آل القرآن اي اهل القرآن كما في الخبر يا اهل القرآن اوتروا وكما نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يا اصحاب الشجرة يا اصحاب [illegible]
يا اصحاب سورة البقرة وقرا عبد الله بن مسعود سلام على ادراسين فان قيل كيف قال ادراسين وانما الواحد ادريس والجموع ادريسين لا ادراسين
فالجواب انه يجوز ان يكون لغة كابرهيم وابرهام وقرا ابي بن كعب وابو نهيك سلام على ياسين بحذف الهمزة واللام وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناه اي واذكر
اذ نجيناه وقيل كان رسولا حين نجيناه على قوله وعند ابي عبيدة اذ زائدة واهله اجمعين يعني المؤمنين نجيناهم من الخسف الا عجوزا في الغابرين يعني امراة لوط وكانت
من المتخلفين عن لوط حتى هلكت فيمن هلك ثم دمرنا الآخرين اي اهلكناهم وانكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل الوقف عليه تام وهذا خطاب لاهل مكة كانوا اذا ذهبوا
الى الشام وجاؤوا مروا على قرى قوم لوط صباحا ومساء افلا تعقلون اي فتعتبرون بهم وان يونس لمن المرسلين قال السدي يونس بن متى بعثه الله تعالى الى قرية

يقال لها نينوى على شاطئ دجلة قال قتادة وهي من ارض الموصل اذ ابق الى الفلك المشحون قال المبرد تأويل ابق تباعد وقال ابو عبيدة والحسن فر وقال
الزجاج هرب وقال بعض اهل المعاني خرج من بين ظهراني قومه لما كذبوه من غير اذن الله تعالى ومن غير علم قومه بخروجه فكان فاعلا ما يفعله العبد الابق ولا يجوز للانبياء
فراق قومهم من غير اذن الله تعالى وكان هذا من يونس صغيرة او ترك الاولى والفلك السفينة والمشحون المملوء وقد ذكرنا بعض قصته في آخر سورة يونس وفي الانبياء
فساهم اي فقارع وحقيقتها القى السهم على جهة القرعة فكان من المدحضين اي المغلوبين المقروعين يقال دحضت الحجة اي زلت ولم تثبت وذلك ان السفينة وقفت
فقال الملاحون هنا عبد ابق من سيده وهذا رسم السفينة اذا كان فيها عبد ابق لا تجري فاقترعوا فوقعت على يونس عليه السلام فقالوا الا نلقيه في الماء فاقترعوا ثانيا
وثالثا فخرجت على يونس فقال انا الابق وزج نفسه في الماء قال سعيد بن جبير لما استهموا جاء حوت الى السفينة فاغرفاه ينتظر امر ربه حتى اذا القى نفسه
اخذه الحوت فذلك قوله فالتقمه الحوت يقال لقمت اللقمة والتقمتها اذا ابتلعتها وهو مليم اي مستحق اللوم لانه اتى ما يلام عليه وقال قتادة مليم نفسه على ما صنع
فلولا انه كان من المسبحين فيه ثلثة اقوال ا من المصلين قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ب من العابدين قاله مجاهد ووهب بن منبه ج انه قول لا اله الا انت سبحانك
اني كنت من الظالمين قاله الحسن وسعيد بن جبير وقد روى عمران القطان عن الحسن انه قال والله ما كانت الا صلوة احدثها في بطن الحوت فعلى هذا القول يكون تسبيحه
في بطن الحوت وجمهور العلماء على انه اراد لولا ما تقدم له قبل التقام الحوت اياه من التسبيح والصلوة والذكر للبث في بطنه الى يوم يبعثون اي لصار له بطن الحوت قبرا الى
يوم القيمة عقوبة له ولم يرد انه كان يبقى حيا في بطن الحوت اذ لا شك ان ذلك الحوت وغيره كانوا يموتون قبل يوم القيامة قال سعيد بن جبير شكر الله له قديم فعله قال
الضحاك فيما حكيناه عنه في سورة يوسف اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة الكلام الى اخره واختلفوا في قدر مكثه في بطن الحوت على ستة اقوال ا اربعون يوما قاله
انس بن مالك وكعب وابو مالك وابن جريج والسدي ب سبعة ايام قاله سعيد بن جبير وعطاء ج ثلثة ايام قاله مجاهد وقتادة د عشرون يوما قاله الضحاك هـ بعض
يوم التقمه ضحى ونبذه قبل غروب الشمس قاله الشعبي و ساعة واحدة حكاه القشيري فنبذناه اي القيناه بالعراء فيه خمسة اقوال ا بالساحل وهو قول ابن عباس و ب
بالارض وهو قول السدي ج موضع بارض اليمن وهو قول قتادة د الفضاء الذي لا يواريه نبت ولا شجر ومنه قيل المتجرد عن الثياب عريان وهو قول الاخفش هـ
بالعراء اي عن الدنيا حكاه النقاش عن الحسن وروى عن ابن عباس انه قال القته على شاطئ قرية من الموصل ذكره القشيري وهو سقيم فيه قولان كهيئة الفرخ
الذي ليس له ريش روي عن ابن عباس وهو قول ابن مسعود و كهيئة الصبي المولود قاله السدي وانبتنا عليه شجرة من يقطين فيه خمسة اقوال ا انه القرع قاله الجمهور ب
انه كل شجرة ليس لها ساق يبقى في الشتا الى الصيف قاله سعيد بن جبير ج انه كل شجرة لها ورق عريض روي عن ابن عباس د انه كل ما ينبسط على وجه الارض من البطيخ
والقثاء رواه التيمي عن ابي ايوب هـ انها شجرة سماها الله يقطينا اظلته رواه هلال بن خباب قال الزجاج اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان اذا اقام به وحكى
سعيد بن جبير انه لما تساقط ورق الشجرة عنه افضت اليه الشمس فشكاها فاوحى الله اليه يا يونس جزعت من حر الشمس ولم تجزع لمائة الف او يزيدون تابوا الي فتبت عليهم
فان قيل ما الفائدة في انبات شجرة اليقطين عليه دون غيرها قلنا اخرج كالفرخ على ما وصفنا وجلده قد ذاب فادنى شيء يمر به يوذيه وفي ورق اليقطين خاصية
وهي انه اذا ترك على شيء لم يقربه ذباب فانبته الله تعالى عليه ليغطيه ورقها ويمنع الذباب ريحه ان يسقط عليه فيوذيه وقوله وانبتنا عليه اي عنده وقيل له وقيل
انشاها فوقه مظللة وقيل ما كان ثم يقطين بل انبته الله تعالى في الحال وعرق القرع اذا رش ماؤه على الحائط لم يقربه ذباب وارسلناه الى مائة الف او يزيدون
فيه ثلثة اقوال ا انها بمعنى بل قاله ابن عباس والفراء وهو قول مقاتل والكلبي ب انها بمعنى الواو ومنه قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب قاله ابن قتيبة
وقرا ابي بن كعب ومعاذ القاري وابو المتوكل والجحدري ويزيدون بغير الف ج انها على اصلها ومعناه او يزيدون في تقديركم اذا رآهم الرائي قال هؤلاء مائة الف او يزيدون
فالشك انما وقع في حكاية قول المخلوقين قاله الزجاج وقيل بعضهم يقول مائة الف وبعضهم يقول واكثر وفي زيادتهم اربعة اقوال ا انهم كانوا مائة الف ويزيدون عشرين الفا
رواه ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ب انهم كانوا مائة الف وثلثين الفا ج مائة الف وبضعة وثلثين الفا رويا عن ابن عباس د كانوا يزيدون سبعين الفا
قاله سعيد بن جبير عن نوف واختلفوا هل كانت رسالته قبل التقام الحوت او بعده فقال قوم ارسله قبل التقام الحوت الى مائة الف او يزيدون فآمنوا بعد مفارقته اياهم
وهو قول الحسن ومجاهد والاكثرين وهو الاصح والمعنى وكنا ارسلناه الى مائة الف فلما خرج من بطن الحوت امر ان يرجع الى قومه الذين ارسل اليهم ثانيا وقيل
ارسلناه الى قوم آخرين سوى القوم الاول وفي هذا بعد قاله القشيري وقال قوم انه كان عبدا صالحا فدعا قومه الى الايمان ثم استغنى فنادهم فلما انجاه الله تعالى جعله رسولا
اليهم فآمنوا واستدل هؤلاء بان الرسول لا يخرج مغاضبا لربه فكان ما جرى منه قبل النبوة فآمنوا يعني قبل عوده اليهم ثم صدقوا الايمان بعد عوده او اظهروا ايمانهم المتقدم
او داموا على ايمانهم حيث انهم دعاهم اولا فاستغنوا فنادهم فلما احسوا بالعذاب آمنوا فمتعناهم الى حين اي الى منتهى آجالهم فاستفتهم اي سل اهل مكة سوال توبيخ الربك
البنات ولهم البنون اي هل في جهة العقل والشرع ان يكون له البنات ولهم البنون وكانت قريش وقبائل العرب خزاعة وجهينة وبنو مليح يقولون الملائكة بنات الله وهذا
كقوله الكم الذكر وله الانثى ام خلقنا الملائكة اناثا اي اتدعون هذا عن حس ومعاينة ويقولون اكم حضرتم خلق الله اياهم اناثا وهذا معنى قوله وهم شاهدون وهذا
كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اشهدوا خلقهم ثم اخبر عن كذبهم فقال الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون اي ادعوا ان الملائكة بنات
الله وهو كذب واذ لا برهان عليه اصطفى البنات على البنين قراءة العامة بقطع الالف لانه الف الاستفهام دخلت على الف الوصل وبقيت الف الاستفهام مفتوحة مقطوعة
على حاله مثل قوله اذهبتم طيباتكم ونحوها وقرا ابو جعفر ونافع في بعض الروايات الكاذبون اصطفى بكسر الهمزة على لفظ الخبر على الحكاية عن قول المشركين مجاز ليقولون ولد الله
ويقولون اصطفى البنات على البنين وقيل اراد بالمد وهو بعيد مالكم كيف تحكمون اي كيف تقضون بالجور حين تزعمون ان لله البنات ولكم البنون افلا تذكرون اي افلا
تتعظون فتنتهوا عن هذا القول ام لكم سلطان مبين اي حجة بينة على ما تقولون فاتوا بكتابكم الذي فيه حجتكم ان كنتم صادقين في قولكم وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا
فيه ثلثة اقوال ا انهم قالوا هو وابليس اخوان رواه العوفي عن ابن عباس وهو قول الكلبي وهو قول الزنادقة الذين يقولون النور والخير والحيوان النافع من خلق الله والظلمة
والشر والحيوان الضار من خلق الشيطان ب انهم اشركوا الشيطان في عبادة الله فذلك النسب الذي جعلوه وهذا قول الحسن ج هو قول المشركين الملائكة بنات الله فقال الله

ابي بكر الصديق فمن امهاتهم قالوا سروات الجن قاله مجاهد وقال قتادة قالوا صاهر الجن والملائكة من الجن وقال الكلبي قالوا لعنهم الله تزوج من الجن فخرج بينهما
الملائكة وفي تسمية الملائكة بالجنة على هذا التاويل ثلثة اقوال ا انهم بطن من بطون الملائكة يقال لهم الجنة روي عن ابن عباس ومجاهد ب لانهم على الجنان وهو قول ابي
صالح ج لاستتارهم عن العيون روي عن قتادة ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون فيهم قولان ا ان الجنة الملائكة ب الجن وبنا على قولان ا علمت ان قائلي هذا القول لمحضرون
قاله علي بن عيسى وغيره ب انهم علموا انهم في انفسهم لمحضرون وهو قول من زعم ان الجنة هم الجن وفي قوله لمحضرون قولان ا لمحضرون للحساب وهو قول مجاهد و ب
لمحضرون في النار وهو قول قتادة ثم نزه نفسه عما قالوا من الكذب فقال سبحان الله عما يصفون الا عباد الله المخلصين يعني الموحدين وفيما استثنوا منه قولان ا
انهم استثنوا من حضور النار قاله مقاتل و ب مما يصف اولئك وهو معنى قول ابن السائب ويجوز ان يكون منفصلا فانكم وما تعبدون يعني الاصنام ما انتم عليه بفاتنين
اي بمضلين احدا ممن تدعونه الى العبادة الا من اضله الله يقال فتنه وافتنه اي اضله ويقال فتنته على الشيء وبالشيء كما يقال اضله على الشيء واضله به ويجوز
ان يكون الواو في وما تعبدون بمعنى مع يقال جا فلان وفلان وجاء فلان مع فلان وقيل هي بمعنى الذي وقيل بمعنى المصدر اي فانكم وعبادتكم لهذه الاصنام الا من
هي بمعنى الذي او نكرة موصوفة هو صال الجحيم فيه قولان ا يعني الا من سبق في علم الله انه يصلى الجحيم قاله ابن عباس ومحمد بن كعب و ب الا من اوجب الله عليه ان يصلى
الجحيم وهذا قول الحسن ذكر ان الحسن دخل عند عمر بن عبد العزيز فقال لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس وهو راس الخطيئة وان في ذلك لعلما في كتاب الله جهله
من جهله وعرفه من عرفه ثم قرا فانكم وما تعبدون ما انتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم وما منا الا له مقام معلوم لما ذكر قول المشركين ان الملائكة بنات الله تبين
ان الملائكة استعظموا قولهم وقالوا وما منا الا له مقام معلوم لا يتجاوزه وفيه اضمار اي ما منا ملك وفي الخبر ما في السماء موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم هذا
قوله وما منا الا له مقام معلوم وقيل هذا من قول الرسل والمؤمنين للمشركين اي لكل واحد منا ومنكم في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب وقيل منا من له
مقام الخوف ومنا من له مقام الرجا ومنا من له مقام الاخلاص ومنا من له مقام الشكر الى غير ذلك من المقامات قاله ابو بكر الوراق وحكى قتادة قال كان يصلي
الرجال والنسا جميعا حتى نزل قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم فتقدم الرجال وتاخر النساء وانا لنحن الصافون فيه قولان ا انهم الملائكة يقفون صفوفا في السما
قيل حول العرش ينتظرون ما يؤمرون به و ب قيل في الصلوة مصطفين وكان عمر رضي الله عنه يقول قيموا صفوفكم واستووا انما يريد الله بكم هدى الملائكة ويقرا
وانا لنحن الصافون وقيل وانا لنحن الصافون اجنحتنا في الهوا ننظر ما نؤمر به و ب ما حكاه ابو مالك قال كان الناس يصلون متبددين فانزل الله تعالى وانا لنحن
الصافون فامرهم النبي عليه السلام ان يصطفوا وليس يصطف احد من اهل الملل في صلوتهم غير المسلمين وانا لنحن المسبحون فيه قولان ا احدهما المصلون وهو قول قتادة
ب المنزهون لله تعالى عن السوء يخبرون انهم يعبدون الله تعالى بالصلوة والتسبيح وانهم ليسوا بمعبودين ولا بنات الله كما زعمت الكفار ثم عاد الى الاخبار عن المشركين
فقال وان كانوا ليقولون اللام في ليقولون لام توكيد المعنى وقد كان كفار قريش يقولون قبل بعثة محمد عليه السلام لو ان عندنا ذكرا من الاولين اي كتابا من الاولين
مثل كتب الاولين وهم اليهود والنصارى لكنا عباد الله المخلصين اي لاخلصنا العبادة لله تعالى وقيل اي لو كان عندنا علم من اخبار الامم الخالية كيف اهلكوا لكنا عباد الله
المخلصين فكفروا به فيه اختصار تقديره فلما اتاهم ما طلبوا كفروا به وهذا تعجب منهم اي فقد جاءهم نبي وانزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون اليه فما وفوا بما قالوا وكفروا
فسوف يعلمون عاقبة كفرهم وهذا تهديد لهم ثم ذكر ان العاقبة للانبياء بالنصر وان كذبهم قومهم فقال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين اي تقدم الوعد
بنصرهم بالحجة والظفر وقيل اراد بالكلمة قوله كتب الله لاغلبن انا ورسلي قاله مقاتل انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون يعني حزب الله لهم الغلبة
بالحجة والنصر في العاقبة لانهم نجون من عذاب الله ولا يلزم انهزامهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فان الغلبة كانت لهم ولمن بعدهم في العاقبة وانما
سماها كلمة وهي كلمات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة واحدة وقرئ كلماتنا وقرا ابن مسعود على عبادنا على تضمين سبقت معنى حقت فتول
عنهم اي اعرض عن كفار مكة حتى حين اي حتى تنقضي مدة امهالهم وقال مجاهد حتى نامرك بالقتال فعلى هذا الآية محكمة وقال ابن عباس في رواية حتى
الموت وكذلك قال قتادة وقال ابن زيد حتى القيمة فعلى هذا يتطرق نسخها وقال مقاتل بن حيان نسختها آية السيف وابصرهم اي انظر اليهم اذا نزل بهم العذاب
قال مقاتل بن سليمان اذا نزل بهم العذاب يوم بدر وقيل ابصر حالهم بقلبك فسوف يبصرون ما انكروا وكانوا يستعجلون بالعذاب تكذيبا فقيل افبعذابنا يستعجلون
فاذا نزل بساحتهم اي العذاب وقرا ابن مسعود وابو عمران والجحدري وابن نعيم فاذا نزل برفع النون وكسر الزاي وتشديدها وقوله بساحتهم اي بفنائهم و
ناحيتهم والساحة فناء الدار فساء صباح المنذرين اي بئس صباح الذين انذروا بالعذاب وفيه اضمار اي فساء الصباح صباحهم لانهم يعجلون في العذاب وخص الصباح
لانها كانت توافي الصباح وقرا ابن مسعود فبئس صباح عن انس قال لما اتى النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وجدهم حين خرجوا الى زرعهم ومعهم مساحيهم فلما راوا معه
الجيش نكصوا فرجعوا الى حصنهم فقال النبي عليه السلام الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ثم كرر ما سبق تاكيدا لوعد العذاب فقال
وتول عنهم حتى حين وابصر العذاب اذا نزل بهم فسوف يبصرون تهديدا لهم ثم نزه نفسه عن قولهم بقوله سبحان ربك رب العزة فيه قولان ا مالك العزة فاضيف الرب الى
العزة لاختصاصه بها و ب كل متعزز من ملك وغيره وما من عزة لاحد الا هو ربها ومالكها عما يصفون اي من اتخاذ النساء والاولاد وغير ذلك وسلام على المرسلين
فيه قولان ا سلامة عليهم اكراما لهم و ب قضاؤه بسلامتهم بعد ارساله اليهم فانه ما من نبي بالقتال الآخر من القتل والحمد لله رب العالمين اي الشكر له على هلاك
المشركين ونصرة الانبيا والاوليا وعلى جميع ما انعم به على الخلق اجمعين روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سلمتم علي فسلموا على المرسلين فانما انا رسول
من المرسلين وعن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته او حين ينصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون
الى آخر السورة وعن علي كرم الله وجهه انه قال من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيمة فليكن آخر كلامه في مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

تفسير سورة ص

ويقال لها سورة داود اتفقوا على انها مكية
وهي ست وثمانون آية سفيان ومكي وبصري وشامي وثمان وثمانون كوفي وخمس في عدد ايوب بن المتوكل وصاد وسبعماية واثنان وثلثون كلمة وثلثة آلاف وسبعة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلعم انه قال من قرأ سورة ص اعطي من الاجر بوزن كل جبل سخره الله تعالى لداود عشر حسنات وعصمه ان يصر على ذنب صغير او كبير

ص قراءة العامة بالجزم لانها من حروف الهجاء وقد قرئت بالفتح وبالكسر فمن فتحها فعلى ضربين ا لالتقاء الساكنين و ب على معنى اتل ص ويكون ص اسما للسورة ولا ينصرف ومن كسر فعلى ضربين ا لالتقاء الساكنين ايضا و ب على معنى صاد القرآن بعملك اي عارض القرآن بعملك من قولك صادى يصادي اذا قابل وعادل يقال صاديته اذا قابلته وقرأ الحسن ص بالرفع من غير تنوين ذهب بعض الى انه اسم لكلمة معرفة فلما اجتمع التأنيث والمعرفة لم يصرفه واراد الرفع باضمار هذه

فصل سبب نزولها ما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان قريشا شكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي طالب فقال يا ابن اخي ما تريد من قومك فقال يا عم اريد منهم كلمة تذل لهم بها العرب وتؤدي اليهم بها الجزية العجم قال كلمة واحدة قال كلمة واحدة قال يا عم قال لا اله الا الله فقالوا اجعل الالهة الها واحدا فنزل ص والقرآن الى قوله ان هذا الا اختلاق واختلفوا في معنى ص على سبعة اقوال ا انه قسم اقسم الله به وهو من اسمائه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ب انه بمعنى صدق محمد عليه السلام رواه عطاء عن ابن عباس و ج صدق الله قاله الضحاك والزجاج و د انه اسم من اسماء القرآن اقسم به قاله قتادة و ه انه اسم حية رأسها تحت العرش وذنبها تحت الارض السفلى حكاه ابو سليمان الدمشقي وقاله [illegible] عن عكرمة و و انه من المصاداة وهي المعارضة وهذا على قراءة من كسر صاد ومنهم ابن عباس والحسن وابن ابي عبلة فيكون المعنى عارض القرآن بعملك وقابله به واعمل باوامره وانته عن نواهيه و ز انه بمعنى صاد محمد قلوب الخلق واستمالها حتى آمنوا به واحبوه حكاه الثعلبي وغيره وهذا على قراءة من فتح صاد وهي قراءة ابي رجاء وابي الجوزاء والقرآن ذي الذكر فيه اربعة اقوال ا ذي الشرف كقوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدي و ب ذي البيان قاله مقاتل وقتادة و ج ذي التذكير قاله الضحاك و د ذكر ما قبله من الكتب حكاه ابن قتيبة فان قيل اين جواب القسم بقوله ص والقرآن ذي الذكر قلنا عنه اجوبة خمسة ا ان ص جواب لقوله والقرآن فصاد معناها وجب وحق كما تقول وجب والله ونزل والله وحق والله قاله الفراء وثعلب و ب ان جواب ص قوله كم اهلكنا من قبلهم من قرن ومعناه لكم فلما طال الكلام حذفت اللام ومثله والشمس وضحاها قد افلح من فالمعنى لقد افلح غير انه لما اعترض بينهما كلام تبعه قوله قد افلح حكاه الفراء وثعلب ايضا وهو بعيد لان كم في موضع نصب و ج انه قوله ان كل الا كذب الرسل كقوله تالله ان كنا وقوله والسماء والطارق ان كل نفس لما عليها حافظ حكاه الاخفش و د انه قوله ان ذلك لحق تخاصم اهل النار قاله الكسائي وقال الفراء لا نجده مستقيما في العربية لتاخره جدا عن قوله والقرآن و ه ان جوابه محذوف تقديره والقرآن ذي الذكر ما الامر كما تقول الكفار ويدل على هذا المحذوف قوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق ذكره جماعة من المفسرين والى نحوه ذهب قتادة قوله في عزة العزة الحمية والتكبر عن الحق وقرأ عمرو بن العاص وابو رزين وابن يعمر والجحدري غرة بغين معجمة وراء غير معجمة والشقاق الخلاف والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خوف كفار مكة فقال كم اهلكنا من قبلهم من قرن يعني الامم الخالية المهلكة بتكذيب الرسل فنادوا عند وقوع الهلاك بهم وفي هذا النداء قولان ا انه الدعاء و ب الاستغاثة عند نزول العقوبة ولات حين مناص قرأ الضحاك وابو المتوكل والجحدري وابن يعمر بفتح التاء ورفع النون قال ابن عباس ليس حين نزو ولا فرار وقال عطا هي لغة اهل اليمن لات بمعنى ليس وقال وهب بن منبه لات بالسريانية ليس وقد روي عن عيسى بن عمر الثقفي انه قرأ ولات حين بكسر التاء وخفض حين قال ابن الانباري كان الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والاخفش وابو عبيدة يذهبون الى ان التاء في قوله ولات منقطعة من حين قال وقال ابو عبيدة الوقف عندي على هذا الحرف ولا والابتداء تحين لثلاث حجج ا ان تفسير ابن عباس يشهد لها لانه قال ليس حين نزو ولا فرار فقد علم ان ليس هي اخت لا وبمعناها و ب انا لا نجد في شيء من كلام العرب ولات انما المعروفة لا و ج ان هذه التاء انما وجدناها تلحق مع حين ومع الآن ومع الاوان فيقولون كان هذا تحين كان ذاك وكذلك تاوان ويقال اذهب تلان اي الآن كقول السعدي ش العاطفون تحين ما من عاطف والمطعمون زمان ما من مطعم ومنه حديث ابن عمر وسأله رجل عن عثمان فذكر مناقبه ثم قال اذهب بها تلان الى اصحابك يريد الآن وذكر ابن قتيبة عن ابن الاعرابي ان معنى هذا البيت هو العاطفونه بالهاء ثم يبتدي حين ما من عاطف قال ابن الانباري وهذا غلط لان الهاء انما تقحم على النون في مواضع القطع والسكون فاما مع الاتصال فانه غير موجود وقال علي بن احمد النيسابوري النحويون يقولون في قوله ولات هي لا ثم زيدت فيها التاء كما قالوا ثم وثمت ورب وربت واصلها هاء وصلت بلا فقالوا لاه فلما وصلوها جعلوها تاء والوقف عليها بالتاء عند الزجاج وابي علي وعند الكسائي بالهاء وعند ابي عبيد الوقف على لا قال لاني تعمدت النظر اليه في مصحف عثمان رضي الله عنه فوجدت التاء متصلة مع حين فاما المناص فهو الفرار قال الفراء النوص بالنون التأخر والبوص بالباء التقدم وجمعهما امرؤ القيس في بيت فقال ش امن ذكر ليلى اذ نأتك تنوص فتقصر عنها خطوة وتبوص وقال ابو عبيدة المناص مصدر ناص ينوص نوصا وهو النجاء والفوت وقيل النوص التقدم والبوص ايضا التأخر وهو من الاضداد قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاتلوا فاضطروا في الحرب قال بعضهم لبعض مناص اي عليكم بالفرار والهزيمة فلما نزل بهم العذاب ببدر قالوا مناص فانزل الله ولات حين مناص فلم تستطيعوا فرارا من العذاب ولا رجوعا الى التوبة وعجبوا ان جاءهم منذر منهم يعني محمدا عليه السلام من انفسهم ينذرهم النار وقال الكافرون هذا ساحر كذاب حين يزعم انه رسول الله اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب اي لامر عجيب وقرأ السلمي وابو العالية وابن يعمر وابن السميفع عجّاب بتشديد الجيم قال اللغويون العجاب والعجّاب والعجب بمعنى واحد كما يقال كبير وكبار وكبّار وانطلق الملأ منهم ان امشوا اي امشوا لان المعنى انطلقوا في القول وقيل هو الانطلاق حقيقة والتقدير انطلقوا قائلين امشوا قال المفسرون لما اجتمع اشراف قريش عند ابي طالب وشكوا اليه محمدا عليه السلام وقال انه سفه احلامنا وسب الهتنا وعاب ديننا فخاطب ابو طالب النبي عليه السلام وقال ما تريد منهم قال ادعوهم الى قول لا اله الا الله فنفروا من ذلك وقالوا امشوا واصبروا على آلهتكم فذلك قوله وانطلق الملأ منهم اي انطلقوا من مجلسهم الذي كانوا فيه عند ابي طالب وهم يقولون اثبتوا على عبادة آلهتكم واصبروا على دينكم ان هذا الذي نراه من زيادة اصحاب محمد لشيء يراد اي لامر يراد بنا قال مقاتل لما اسلم عمر رضي الله عنه وقوي الاسلام بذلك شق ذلك على قريش وقالوا ان اسلام عمر وقوة الاسلام لشيء يراد بنا وقيل ان خلاف محمد لنا ومفارقته لديننا انما يريد الرياسة علينا والتملك لنا ما سمعنا بهذا الذي جاءنا به محمد من التوحيد في الملة الآخرة فيها اربعة اقوال ا النصرانية رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وابراهيم بن المهاجر عن مجاهد

و ب قاله القرظي والنصرانية اخر الملل والنصارى لا يوحدون لانهم يقولون ثالث ثلاثة و ج انها ملة قريش روي عن مجاهد وبه قال قتادة و د فيما بين عيسى ومحمد عليهما السلام قاله الحكم و ه اليهودية والنصرانية قاله الفراء والزجاج والمعنى ان اليهود اشركت بعزير والنصارى قالت ثالث ثلاثة فلهذا انكرت التوحيد ان هذا الا اختلاق اي ما هذا الذي جاء به محمد الا اختلاق اي كذب ثم انكروا تخصيص الله اياه بالقرآن والنبوة فقالوا أأنزل عليه الذكر من بيننا قال الزجاج كيف انزل على محمد القرآن من بيننا ونحن اكبر سنا واعظم شرفا منه قال الله تعالى بل هم في شك من ذكري يعني حين قالوا ان هذا الا اختلاق والمعنى انهم ليسوا على يقين مما يقولون انما هم شاكون بل لما يذوقوا عذاب قال مقاتل لما بمعنى لم كقوله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال غيره هذا تهديد لهم والمعنى انه لو نزل بهم العذاب علموا ان ما قاله محمد حق واثبت بالياء في الحالين يعقوب ثم اجاب عن انكارهم نبوته بقوله ام عندهم خزائن رحمة ربك قال المفسرون اي بايديهم مفاتيح النبوة والرسالة فيضعونها حيث شاؤوا اي ليست بايديهم ولكنها بيد العزيز في ملكه الوهاب وهب النبوة لمحمد عليه السلام ثم اخبر ان الملك له يصطفي من يشاء وهو قوله ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليرتقوا هذا كلام محمول على المعنى اي ان زعموا ذلك فليرتقوا في الاسباب التي توصلهم الى السماء قال قتادة ومقاتل يعني الابواب التي في السماء قال الكلبي يقول في طرقها من سماء الى سماء وكل ما يوصله الى شيء من باب وطريق فهو سببه ثم اخبر عن هزيمتهم بعد وهو قوله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب قال قتادة اخبره الله وهو يومئذ بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وجند خبر مبتدأ محذوف تقديره هم جند و ما زائدة والجند الاتباع فكأنه قال هم اتباع مقلدون ليس فيهم عالم وقيل جند مبتدأ و ما هنالك نعت ومهزوم الخبر وهنالك اشارة الى بدر ومصارعهم بها والاحزاب سائر من تقدم من الكفار الذين تحزبوا على الانبياء يدل عليه قوله كذبت قبلهم قوم نوح قال ابو عبيدة قوم من العرب يؤنثون القوم وقوم يذكرون فان احتج عليهم بهذه الآية قالوا وقع المعنى على العشيرة واحتجوا بقوله كلا انها تذكرة قالوا والمعنى مذكر وعاد وفرعون ذو الاوتاد فيه ستة اقوال ا انه كان يعذب الناس باربعة اوتاد يشدهم فيها ثم ترفع صخرة فتلقى على الانسان قاله ابن مسعود وابن عباس وكذلك قال الحسن ومجاهد كان يعذب الناس باوتاد يتدها في ايديهم وارجلهم و ب انه ذو البناء المحكم روي عن ابن عباس ايضا وبه قال الضحاك والقرظي واختاره ابن قتيبة قال والعرب يقول هم في عز ثابت الاوتاد وملك ثابت الاوتاد يريدون انه ثابت شديد واصل هذا ان البيت من بيوتهم يثبت باوتاد قال الاسود ش في ظل ملك ثابت الاوتاد و ج ان المراد بالاوتاد الجيوش والجنود رواه عطية عن ابن عباس وذلك انهم كانوا يشيدون له ملكه ويقوون امره كما يقوي الوتد الشيء و د انه كان يبني منارا يذبح عليها الناس و ه انه كان له اربع اسطوانات فيأخذ الرجل فيمد كل قائمة الى اسطوانة فيعذبه روي القولان عن سعيد بن جبير و و انه كان ذا اوتاد وارسان وملاعب يلعب عليها بين يديه قاله عطاء وقتادة ولما ذكر المكذبين قال اولئك الاحزاب فاعلمنا ان مشركي قريش حزب من هؤلاء الاحزاب وقد عذبوا واهلكوا وهو معنى قوله ان كل الا كذب الرسل فحق عقاب اي ما كل منهم الا كذب الرسل وقوله اولئك الاحزاب يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون خبرا والمبتدأ من قوله وعاد وان يكون من قوله ثمود وان يكون من قوله قوم لوط وما ينظر هؤلاء يعني الكفار اي ما ينتظرون لوقوع العذاب بهم الا صيحة واحدة وفيها قولان ا انها النفخة الاولى و ب النفخة الاخيرة قاله ابن السائب ما لها من فواق قرأ حمزة وخلف والكسائي بضم الفاء وقرأ الباقون بفتحها وهل بينهما فرق ام لا فيه قولان ا انهما لغتان بمعنى واحد وهو معنى قول الفراء وابن قتيبة والزجاج اي ما لها من رجوع والفواق ما بين حلبتي الناقة وهو ان تحلب الناقة وتترك ساعة حتى ينزل شيء من اللبن ثم تحلب وافاق من مرضه اي رجع الى الصحة و ب ان من فتحها اراد ما لها من راحة ومن ضمها اراد ما بين الحلبتين قاله ابو عبيدة وللمفسرين في معنى الكلام اربعة اقوال ا ما لها من رجعة ثم فيه قولان ما لها من ترداد قاله ابن عباس والمعنى ان تلك الصيحة لا تكرر و ب ما لها من رجوع الى الدنيا قاله الحسن وقتادة و ب ما لها من افاقة بل تهلكهم قاله ابن زيد و ج ما لها من فتور ولا انقطاع قاله ابن جرير و د ما لها من راحة حكاه جماعة من المفسرين وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب في قولهم هذا قولان ا انه لما ذكر لهم ما في الجنة قالوا هذا قاله سعيد بن جبير والسدي و ب انه لما نزل قوله فاما من اوتي كتابه بيمينه الآيات قالت قريش زعمت يا محمد انا نؤتى كتبنا بشمائلنا فعجل لنا قطنا يقولون ذلك تكذيبا قاله ابو العالية ومقاتل وفي المراد بالقط اربعة اقوال ا انه الصحيفة قاله ابو صالح عن ابن عباس قال الفراء القط في كلام العرب الصك وقال ابو عبيدة القط الكتاب وهي كتب الجوائز قطوط لانهم كانوا يكتبون الانصباء من العطايا في الصحف والى هذا المعنى ذهب الحسن ومقاتل وابن قتيبة و ب ان القط الحساب رواه الضحاك عن ابن عباس و ج انه القضاء قاله عطا الخراساني والمعنى انهم لما وعدوا بالقضاء بينهم سألوا ذلك و د انه النصيب قاله سعيد بن جبير قال الزجاج القط من قططت اي قطعت فالنصيب هو القطعة من الشيء فالمعنى عجل لنا نصيبا من العذاب او الثواب ان كان الامر كما تقول وكل هذا استهزاء منهم اصبر على ما يقولون اي من تكذيبهم واذاهم وفي هذا الصبر قولان ا انه امر بالصبر سلوكا لطريق اولي العزم وهذا محكم و ب انه منسوخ بآية السيف فيما زعم الكلبي واذكر عبدنا داود في وجه المناسبة بين قوله اصبر وبين قوله واذكر عبدنا داود قولان ا انه امر ان يتقوى على الصبر بذكر داود على العبادة والطاعة و ب ان المعنى عرّفهم ان الانبياء مع طاعتهم كانوا خائفين وعظم امر معصية الله في اعينهم بذكر قصة داود وهو انه نبي من الانبياء وقد ولاه من النبوة والملك العظيم ثم زل فوبخه الله على ذلك حتى بعثه منه ما حمله من البكاء الدائم والاستغفار والانابة فما الظن بكم مع كفركم وقيل اذكر لهم اقاصيص الانبياء ليكون برهانا على صحة نبوتك ذا الايد اي القوة في العبادة ومنه قوله تعالى والسماء بنيناها بايد اي بقوة وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه انه اواب اي راجع عن كل ما يكره الله تعالى الى ما يحب وقد سبق ذكره في سورة بني اسرائيل انا سخرنا الجبال معه يسبحن قد ذكرنا ذلك في الانبياء بالعشي ذكرناه في مواضع وذكرنا معنى الاشراق في الحجر عند قوله مشرقين قال الزجاج الاشراق طلوع الشمس واضاءتها عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس في قوله بالعشي والاشراق قال كنت امر بهذه الآية لا ادري ما هي حتى حدثتني ام هانئ بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى وقال يا ام هانئ هذه صلاة الاشراق والطير محشورة وقرأ ابن عباس وابو الجوزاء والضحاك وابن ابي عبلة والطير محشورة بالرفع فيهما اي مجموعة اليه تسبح معه كل له اواب في هذه الكناية قولان ا انها ترجع الى داود اي كل لداود اواب اي راجع الى طاعته قاله الجمهور و ب انها ترجع الى الله تعالى والمعنى كل مسبح لله تعالى قاله السدي وشددنا ملكه اي قويناه وقرأ الحسن وشدّدنا بتشديد الدال وفيما شدد

ملكه قولان آ انه الحرس والجنود قال ابن عباس كان يحرسه كل ليلة ستة وثلثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضي نبي الله عنكم قاله الجمهور وقال مقاتل كان يحرسه كل ليلة ثلثة وثلثون الفا من بني اسرائيل وقال قتادة ماتان وثلثون الف فارس و ب انه هيبة القيت له في قلوب الناس رواه عكرمة عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل استعدى على رجل من عظمائهم عند داود عليه السلام فقال ان هذا غصبني بقرا لي فسال داود الرجل عن ذلك فجحد فسال الآخر البينة فلم يكن له بينة فقال لهما داود قوما حتى انظر في امركما فقاما من عنده فاوحى الله تعالى الى داود في منامه ان يقتل الرجل الذي استعدي عليه فقال هذه رويا ولست اعجل فاوحى الله اليه في منامه ان يقتله فلم يفعل فاوحى الله اليه الثالثة ان يقتله او تاتيه العقوبة فارسل داود اليه فقال ان الله اوحى الي ان اقتلك فقال الرجل تقتلني بغير بينة فقال داود نعم والله لانفذن امر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تعجل علي حتى اخبرك اني والله ما اخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت ابا هذا فقتلته فبذلك اخذت فامر به داود فقتل فاشتد هيبة بني اسرائيل لداود عند ذلك واشتد به ملكه **واتيناه الحكمة** وفيها خمسة اقوال آ انها الفهم قاله ابن عباس والحسن وابن زيد ومقاتل و ب الصواب قاله مجاهد و ج السنة قاله قتادة و د النبوة قاله السدي و ه العلم وهو قول ابن ابي نجيح **وفصل الخطاب** فيه خمسة اقوال آ علم القضاء والعدل قاله ابن عباس والحسن و ب بيان الكلام روي عن ابن عباس ايضا وهو البيان الكافي في كل غرض مقصود و ج قوله اما بعد وهو اول من تكلم بها قاله ابو موسى الاشعري والشعبي و د تكليف المدعي البينة والمدعى عليه اليمين لان الخصومة تنفصل بها وهو قول اكثر المفسرين و ه ان فصل الخطاب سلسلة اعطيت داود عليه السلام فيها فصل الخطاب وهي مشهورة في القصص روي عن علي كرم الله وجهه **وهل اتاك نبؤ الخصم** القراءة بفتح الخاء وقري بكسرها [illegible]

فصل اختلف العلماء في السبب الذي امتحن لاجله داود عليه السلام على خمسة اقوال آ انه قال يا رب قد اعطيت ابرهيم واسحق ويعقوب من الذكر ما لوددت انك اعطيتني مثله فقال الله تعالى اني ابتليتهم بما لم ابتلك به فان شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم به واعطيتك كما اعطيتهم قال نعم فبينا هو في محرابه اذ وقعت عليه حمامة فاراد ان ياخذها فطارت فذهب لياخذها فراى امراة تغتسل فلما راته غطت جسدها بشعرها قاله السدي فوقعت في قلبه قال ابن عباس وغيره كان زوجها غازيا في سبيل الله فكتب داود الى امير الغزاة ان يجعل زوجها في حملة التابوت وكان من حمل التابوت لا يحل له ان يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه او يقتل فبعثه وقدمه ففتح الله على يديه فكتب الى داود بذلك فبعث اليه ايضا ان ابعثه الى عدو كذا وكذا فبعثه ففتح الله على يديه فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ايضا ان ابعثه الى عدو كذا وكذا اشد منه باسا فبعثه فقتل في المرة الثالثة فلما انقضت عدتها خطبها داود فشرطت عليه ان ولدت غلاما يكون الخليفة بعدك وكتبت عليه بذلك كتابا واشهدت عليه خمسين رجلا من بني اسرائيل فلم يشعر بفتنتها حتى ولدت سليمان عليه السلام وشب وكان من شانهما ما قصه الله في كتابه قال الشيخ وغيره هذا لا يصح من طريق النقل ولا يجوز من حيث المعنى لان الانبياء منزهون عنه و ب انه ما زال يجتهد في العبادة حتى برز له قرناؤه من الملائكة فكانوا يصلون معه ويسعدونه بالبكاء فلما استانس بهم قال اخبروني باي شي انتم موكلون قالوا انما نكتب صالح عملك ونصرف عنك السوء فقال في نفسه ليت شعري كيف اكون لو خلوني ونفسي وتمنى ان يخلي بينه وبين نفسه ليعلم كيف يكون فامر الله تعالى قرناءه ان يعتزلوه ليعلم انه لا غناء به عن الله تعالى فلما فقدهم جد واجتهد واضعف عبادته الى ان ظن انه قد غلب نفسه فاراد الله تعالى ان يعرفه نفسه وضعفه فارسل اليه طائرا من طيور الجنة فسقط في محرابه فقطع صلاته ومد يده اليه فتنحى عن مكانه فاتبعه بصره فاذا بامراة فذكر نحو ما تقدم قاله وهب بن منبه و ج انه تذاكر هو وبنو اسرائيل فقالوا هل ياتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فاضمر داود في نفسه انه سيطيق ذلك فلما كان يوم عبادته اغلق ابوابه وامر ان لا يدخل عليه احد واكب على قراءة الزبور فاذا حمامة من ذهب فاهوى اليها فطارت فتبعها فراى المراة رواه عن الحسن و د انه قال لبني اسرائيل حين ملك والله لاعدلن بينكم ولم يستثن فابتلي رواه قتادة عن الحسن و ه انه اعجبه كثرة عمله فابتلي قاله ابو بكر الوراق

فصل اختلف المحققون في ذنبه الذي عوتب عليه على اربعة اقوال آ انه لما هويها قال لزوجها تحول عنها فعوتب على ذلك وقد روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما زاد داود على ان قال لصاحب المراة اكفلنيها وتحول عنها وهو قول ابن مسعود وقد حكى ابو سليمان الدمشقي انه بعث الى اوريا فقدم من غزاته فادناه واكرمه الى ان قال له يوما انزل عن امراتك وانظر اي امراة شئت في بني اسرائيل ازوجكها او اي امة شئت ابتاعها لك فقال لا اريد بها بدلا فلما وجه الى ما سال امر ان يرجع الى غزاته و ب انه تمنى تلك المراة حلالا وحدث نفسه بذلك فاتفق غزو اوريا ومهلكه من غير ان سعى في سبب قتله ولا في تعريضه للهلاك فلما بلغه قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امراته فعوتب على ذلك وذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة عند الله تعالى و ج انه لما وقع نظره عليها اشبع النظر اليها حتى علقت بقلبه و د ان اوريا كان قد خطب تلك المراة فخطبها داود مع علمه بان اوريا قد خطبها فتزوجها فاغتم اوريا وعاتب الله داود اذ لم يتركها لخاطبها الاول واختار القاضي ابو يعلى هذا القول واستدل على صحته بقوله تعالى وعزني في الخطاب قال فدل على ان الكلام انما كان بينهما في الخطبة فعوتب داود بشيئين ينبغي للانبياء التنزه عنهما احدهما خطبته على خطبة غيره والثاني اظهار الحرص على التزويج مع كثرة نسائه ولم يعتقد ذلك معصية فعاتبه الله عليها قال واما ما روي انه نظر اليها فهويها وقدم زوجها للقتل فلا يجوز ذلك على الانبياء لان الانبياء لا ياتون المعاصي مع العلم بها كما سبق وقد روي عن علي كرم الله وجهه انه قال من حدثكم بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص ان داود قارف من تلك المراة محرما جلدته جلدا لفرية على الانبياء مائة وستين لان حد الناس ثمانون وحد الانبياء ستون ومائة وهي حدان وروي انه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من اهل الحق فكذب المحدث به وقال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فلا ينبغي ان يلتمس خلافها وان كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترا على نبيه فما ينبغي اظهارها فقال عمر رضي الله عنه لسماعي هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس والله اعلم اي الاسباب كان فمعنى قوله وهل اتاك نبؤ الخصم اي قد اتاك نبؤ الخصم فاعتبر به واستمع له وقيل هل للاستفهام وهو كما يقول الرجل لغيره هل سمعت بما جرى على فلان فيقول لا فيقول كان من امره كيت وكيت وقيل تقدير الكلام هل اتاك نبؤ الخصم فاني اعلم انه لم ياتك فاستمع له لاخبرك والخصم مصدر خصمه يخصمه ثم يسمى به الاثنين والجمع فيقال لهما خصم وهم خصم اي هما ذوا خصم وهم ذوو خصم فقوله خصم يصلح للواحد والاثنين والجماعة والذكر والانثى والمراد من الخصمين ههنا ملكان تصورا بصورة رجلين متخاصمين قال مقاتل بعث الله الى داود ملكين جبريل وميكائيل لتنبيهه على التوبة فاتياه في المحراب وهو قوله **اذ تسوروا المحراب** يقال تسورت الحائط والسور

اذا علوته وانما قال تسوروا والخصم اثنان لان معنى الجمع ضم شي الى شي والاثنان فما فوقهما جماعة كقوله فقد صغت قلوبكما وقيل كانوا جماعة واذ منصوب بمحذوف تقديره وهل اتاك نبؤ الخصم محتكمين اذ تسوروا وكان داود في ذلك الوقت محتجبا عن الخصوم لاشتغاله بالصلوة فلما لم يجد الخصمان من باب داره سبيلا تسوروا المحراب ونزلوا اليه وفي المحراب اربعة اقوال ذكرناها في آل عمران آ انه صدر المجلس ومنه محراب المسجد و ب انه مجلس الاشراف الذي يحارب عنه لشرف صاحبه و ج انه المسجد و د الغرفة لانهم تسوروا عليه فيها **اذ دخلوا على داود** قال الفراء يجوز ان يكون معنى تسوروا ودخلوا فيكون تكرارا ويجوز ان يكون المعنى لما فيكون المعنى اذ تسوروا المحراب لما دخلوا او لما تسوروا دخلوا **ففزع منهم** وذلك انهما اتياه على غير صفة مجي الخصوم وفي غير وقت الحكومة ودخلا من غير اذن وقال ابو الاحوص دخلا عليه وكل واحد منهما اخذ براس صاحبه **قالوا لا تخف خصمان** اي نحن خصمان وقال ابن الانباري نحن كخصمين ومثل خصمين فسقط الكاف وقام الخصمان مقامها وقيل كانوا جماعة فقولهم خصمان اي فريقان خصمان ولهذا قال تسوروا وقال اذ دخلوا وقال ففزع منهم وقيل اي نحن فريقان من الخصوم **بغى بعضنا على بعض** اي تعدى وخرج عن الواجب **فاحكم بيننا بالحق** اي بالعدل **ولا تشطط** اي لا تجر والاصل يقال شط واشط شططا واشطاطا اذا جار في حكمه وقرا ابن ابي عبلة بفتح التاء وضم الطاء قال الفراء وبعض العرب يقول شططت علي في السوم واكثر الكلام اشططت بالالف وشطت الدار اذا بعدت **واهدنا الى سواء الصراط** اي قصد الطريق والمعنى احملنا على الحق وهو كقول الرجل للملك انصفني من خصمي فيجي منه هذا الكلام وان كان يعلم انه يفعل ذلك فقال داود تكلما فقال احد الملكين **ان هذا اخي** اي على ديني واشار الى المدعى عليه وقيل اخي اي صاحبي **له تسع وتسعون نعجة** النعجة الانثى من البقر الوحشية ومن الضان وهي قراءة عبد الله بن مسعود له تسع وتسعون نعجة انثى وقد يجوز ان يقال نعجة انثى وهو تاكيد كما تقول هو رجل ذكر وقرا الاعرج والحسن نعجة بكسر النون والعرب تعبر بالنعجة والشاة عن المراة وهو كثير فاش في اشعارهم **ولي نعجة واحدة** اي امراة واحدة وفتح الياء حفص عن عاصم واسكنها الباقون **فقال اكفلنيها** اي ضمها الي واجعلني كافلها وهو الذي يعولها وينفق عليها والمعنى طلقها لاتزوجها **وعزني في الخطاب** القراءة وعزني بالتشديد وقري شاذا بالتخفيف وقرا عمر بن الخطاب وابو رزين والضحاك وابن يعمر وابن ابي عبلة وعازني بالف وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ قهرني في الخصومة وهو قول قتادة و ب غلبني على حقي من قولهم من عز بز اي من غلب سلب وهو قول ابن عيسى و ج معناه ان تكلم كان ابين مني وان بطش كان اشد مني وان دعا كان اكثر مني وهو قول الضحاك وابن عباس واصل الكلمة الشدة فان قيل كيف قال الملكان هذا ولم يكونا خصمين ولا باغيين ولا نعاج عندهما ولا يليق بهما الكذب فالجواب ان العلماء قالوا انما هذا على سبيل التمثيل والتشبيه بقصة داود وتقدير كلامهما ما تقول ان جاءك خصمان فقالا كذا وكذا وكان داود لا يرى عليه تبعة فيما فعل فنبهه الله تعالى بالملكين وقال ابن قتيبة والحسين بن الفضل هذا مثل ضربه الله له ونبهه على خطيئته وهو كقول الناس ضرب زيد عمرا وظلم عمرو زيدا واشترى بكر دارا وما كان هناك ظلم ولا ضرب ولا اشترى دارا وقد ذكرنا انفا ان المعنى نحن كخصمين **قال** يعني داود **لقد ظلمك بسؤال نعجتك** قال الفراء اي بسواله نعجتك فاذا القيت الهاء من السوال اضفت الفعل الى النعجة ومثله لا يسام الانسان من دعاء الخير اي من دعائه بالخير فلما القى الهاء اضاف الفعل الى الخير والقى من الخير الباء **الى نعاجه** اي ليضمها الى نعاجه قال ابن قتيبة المعنى بسؤال نعجتك مضمومة الى نعاجه فاختصر قال ويقال الى بمعنى مع فان قيل كيف جاز لداود ان يحكم وهو لم يسمع كلام الاخر فقد اجيب عنه من اوجه ثلثة آ ان الخصم الاخر كان قد اعترف فحكم عليه باعترافه وحذف ذكر الاعتراف اكتفاء بفهم السامع والعرب تقول امرتك بالتجارة فكسبت الاموال اي فاتجرت فكسبت الاموال ويدل عليه قول السدي ان داود عليه السلام قال للخصم الاخر ما تقول قال نعم اريد ان اخذها منه فاكمل بها نعاجي وهو كاره قال اذا لا ندعك وان رمت هذا ضربنا منك هذا وهذا يشير الى انفه وجبهته فقال انت يا داود احق ان يضرب منك هذا حيث لك تسع وتسعون امراة ولم يكن لاوريا الا واحدة فنظر داود فلم ير احدا فعرف ما وقع فيه و ب معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه فسكته بهذا او صبره الى ان سال خصمه ذكره الماوردي والواحدي والقشيري و ج **وان كثيرا من الخلطاء** يعني الشركاء واحدهم خليط وهو المخالط في المال وانما قال هذا لانهما شريكين والشركاء كثير منهم يظلم بعضهم بعضا وهو قوله **ليبغي بعضهم على بعض** القراءة باسكان الياء الاخيرة وروي عن ابن عباس انه قرا ليبغي بفتح الياء الاخيرة قال ابن جني وهذه الرواية لا احسبها مضبوطة لخروجها عن المعروف من كلام العرب وان كانت الرواية بكسر اللام استقام **الا الذين امنوا وعملوا الصالحات** فانهم لا يظلمون احدا فحذف اكتفاء بفهم السامع **وقليل ما هم** في ما قولان آ انها صلة زائدة والمعنى هم قليل هم فيه فهم مبتدا وقليل خبره وقيل المعنى هم قليل و ب انها بمعنى الذي وتقديره وقليل الذي هم لذلك والمعنى الصالحون الذين لا يظلمون احدا قليل **وظن داود** اي ايقن وعلم وقيل ذكر بلفظ الظن لانه ادركه بالاستدلال **انما فتناه** فيه ثلثة اقوال آ اختبرناه وهو قول ابن عباس و ب ابتليناه بما جرى له من نظره الى المراة وافتتانه بها وهو قول السدي و ج شددنا عليه في التعبد وهو قول علي بن عيسى وقرا عمر بن الخطاب انا فتناه بتشديد التاء والنون جميعا للمبالغة وقرا انس بن مالك وابو رزين والحسن وقتادة وعلي بن نصر عن ابي عمرو فتناه بتخفيف التاء والنون جميعا اي ان الخصمين فتناه قال ابو علي الفارسي يريد صمدا له وفي سبب علمه وتنبهه على ذلك ثلثة اقوال آ ان الملكين افصحا له بذلك على ما ذكرنا عن السدي و ب انهما عرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم انه عني بذلك قاله وهب بن منبه و ج انه لما حكم بينهما نظر احدهما الى صاحبه وضحك ثم صعد الى السماء وهو ينظر اليهما فعلم ان الله ابتلاه بذلك قاله مقاتل **فاستغفر ربه** قال المفسرون لما فطن داود بذنبه **وخر راكعا واناب** قال ابن عباس اي ساجدا وعبر عن السجود بالركوع لانهما بمعنى الانحناء وقال بعضهم المعنى فخر بعد ان كان راكعا قاله مقاتل اي لما احس بالامر قام الى الصلوة ثم وقع من الركوع الى السجود

فصل اختلف العلماء هل هذه من عزائم السجود على قولين آ ليست من عزائم السجود قاله الشافعي و ب انها من عزائم السجود قاله ابو حنيفة وعن احمد روايتان قال المفسرون بقي داود في سجوده اربعين ليلة لا يرفع راسه الا لوقت الصلوة المكتوبة او لحاجة لا بد منها ولا ياكل ولا يشرب فاكلت الارض من جبينه ونبت العشب من دموعه وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة ابعد ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد نبت البقل من دموعه حتى غطى راسه ثم نادى رب قرح الجبين وجمدت العين وداود لم يرجع اليه في خطيئته شي فنودي اجائع فتطعم ام مريض فتشفى ام مظلوم فتنتصر فنحب نحبا هاج كل شي حوله من النبت فعند ذلك غفر له وكان يقول في سجوده رب ان لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجاء جبريل عليه السلام بعد اربعين ليلة فقال يا داود ان الله قد غفر لك الهم الذي هممت به فقال داود اني قد عرفت ان الله قادر على ان يغفر لي فكيف لي بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال يا رب دمي الذي عند داود فقال جبريل ما سالت ربك عن ذلك فقال [illegible]

ويجد داود ذلك ماشاء الله ثم نزل جبريل فقال قد سالت الله عما قلت فقال قل لداود ان الله يجمعكما يوم القيمة فيقول له هب لي دمك الذي عند داود فيقول له هب لي دمك
الذي عند داود فيقول لك هولك يارب فيقول له ان لك في الجنة ماشئت عوضا. وروي انه قال لجبريل انطلق الى قبر اوريا فناداه وتحلل منه فاتى قبره وصاح اليه يا اوريا
فقال من هذا الذي قطع علي لذتي وايقظني قال انا داود قال وما جاء بك يا نبي الله قال اسئلك ان تجعلني في حل مما كان مني اليك قال وما كان منك قال عرضتك للقتل
قال عرضتني للجنة فانت في حل فاوحى الله اليه يا داود الم تعلم اني حكم عدل الا اعلمته انك تزوجت امرأته فرجع داود اليه وناداه فاجابه وقال يا نبي الله الم اعف
عنك قال نعم لكني انما فعلت ذلك بك من اجل زوجتك حتى تزوجتها بعدك فلم يجبه اوريا فقام عند قبره وحثى التراب على راسه ثم انه نادى الويل لداود ثم الويل الطويل
لداود حين تقربه الملائكة مع الظالمين فاتاه نداء من السما يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاك واقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحبي لم يهب لي ذنبي قال يا داود
قد اعطيته يوم القيمة مالم تر عيناه ولم تسمع اذناه واقول له هذا عوض ذنب داود فاستوهبك منه فيهبك لي قال رب الآن عرفت انك غفرت لي وروي انه ما شرب
شرابا بعد التوبة والمغفرة الا ونصفه ممزوج بدموعه وان الدموع خدّت في وجهه خديد الماء في الارض. وروي انه كان قبل خطيئته يقول في دعائه اللهم اغفر
للخطائين فلما اخطأ لم يجالس الا الخاطئين ويقول تعالوا الى داود الخاطي وكان يجعل خبز الشعير في قصعة فيبكي حتى يبله ثم يذر عليه الملح والرماد ويأكل ويقول هذا اكل
الخاطئين. وروي ان داود ما رفع بعد خطيئته راسه الى السما حتى مات وانه كان اذا قرأ الزبور بعد الخطيئة لا يقف له الماء ولا تصغى اليه البهائم والطير والوحش كما
كانت قبلها فقال رب الست قد غفرت لي فما هذا قال يا داود الخطيئة غيرت صوتك وحالك فاما الذنب فقد غفرناه واما الود فلا يعود. وروي انه كتب خطيئته
في كفه حتى لا ينساها. وروى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يعودون داود يظنون انه مريض وما به من مرض الا الحيا والخوف من الله تعالى
وانما جاءت هذه القصة على جهة التمثيل والتعريض دون التصريح لكونها ابلغ في التوبيخ من قبل ان المتامل اذا وقف على المعرض به كان اوقع في نفسه واشد
تمكنا من قلبه واجلب لاحتشامه وحيائه مع مراعات حسن الادب بترك المجاهرة وانما كان ذلك على وجه التحاكم اليه ليكون محجوجا بحكمه ومعترفا على نفسه بظلمه
فغفرنا له ذلك يعني الذنب وان له عندنا لزلفى اي درجة في الجنة قريبة رفيعة كما يقال فلان قريب عند الامير اي جليل القدر والزلفى الاقتراب قال مالك بن دينار
يوضع في الجنة غدا منبر رفيع ثم ينادى يا داود مجدني بذلك الصوت الرخيم الذي كنت تمجدني به في الدنيا فيقول الله تعالى اني ادنيك فيرفع داود صوته بالزبور
فيستفرغ نعيم اهل الجنة وحسن مآب قال مقاتل حسن مرجع وهو ما اعد الله له في الجنة وهي مآب الانبياء والاولياء وقال محمد بن كعب في قوله وحسن مآب
اول من يشرب الكاس يوم القيمة داود وابنه يا داود انا جعلناك خليفة في الارض اي وقلنا يا داود انا جعلناك اي صيرناك خليفة اي خلفا عمن كان قبلك من الانبياء وقيل
جعلناك خليفة من قبلنا تدبر امور الخلق وقال مقاتل ملكناك من الجبابرة وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير فاحكم بين الناس
بالحق اي بالعدل الذي هو حكم الله بين خلقه ولا تتبع الهوى اي لا تمل مع ما تشتهي اذا خالف امر الله فيضلك منصوب على الجواب وقيل مجزوم عطفا على النهي وفتح اللام
لالتقاء الساكنين والكناية في فيضلك ترجع الى الهوى اي اتباع الهوى يعدل بصاحبه عن طريق الله وطاعته ان الذين يضلون عن سبيل الله اي يعدلون عن الطريق الموصل
الى رضى الله وقرا ابو نهيك وابو حيوة وابن يعمر يضلون بضم اليا لهم عذاب شديد اي لا تخفيف فيه بما نسوا يوم الحساب وفيه ثلثة اقوال آ بما تركوا العمل لذلك اليوم قاله السدي
وقال الزجاج لما تركوا لذلك اليوم صاروا بمنزلة الناسين ب ان في الكلام تقديما وتاخيرا تقديره لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نسوا اي تركوا القضا بالعدل قاله
عكرمة ج قاله مقاتل ان الذين يضلون عن سبيل الله يعني عن دين الله الاسلام لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب الايمان بيوم الحساب ثم قيل قال هذا لما اكرم بالنبوة و
قيل بعد ان تاب عليه وغفر خطيئته وما خلقنا السما والارض وما بينهما باطلا اي عبثا لغير حكمة بالغة قال ابن عباس لا لثواب والعقاب ذلك ظن
الذين كفروا يعني اهل مكة هم الذين ظنوا انها خلقت باطلا وانه لا قيامة ولا حساب فان قيل انما كان القوم يقرون بان الله خلق السما والارض فيما جعلوا ظانين خلقها
للعبث لا للحكمة فالجواب انه لما كان انكارهم البعث والحساب والثواب والعقاب مؤديا الى ان خلقها عبث باطل جعلوا كانهم يظنون ذلك ويقولون لان الجزا هو الذي سيقت
اليه الحكمة في خلق العالم فمن جحده فقد جحد الحكمة من اصلها ومن جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفه الخالق وظهر بذلك انه لا يعرفه فكان اقراره بكونه خالقا كلا اقرار فويل للذين
كفروا من النار اي ينادون يوم القيمة بالويل ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال مقاتل قالت كفار قريش للمؤمنين انا نعطى في الآخرة من الخير مثل
ما تعطون فانزل الله هذه الآية وقال ابن السائب نزلت في الستة الذين تبارزوا يوم بدر علي وحمزة وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة والوليد بن عتبة كالمفسدين
في الارض لعملهم فيها بالمعاصي ويسمى المؤمنين بالمتقين لاتقائهم الشرك كالفجار اي الكفار وحكم الآية عام وقد ذكرنا معنى ام كتاب اي هذا كتاب يعني القرآن انزلناه
اليك مبارك هذا المعنى كثير خيره ونفعه ليدبروا آياته وقرى مباركا بالنصب والقراة ليدبروا بيا ودال مشددة وقرا عاصم في رواية بالتا وتخفيف الدال
والمعنى ليتفكروا فيها فيتقرر عندهم صحتها وليتذكروا بما فيه من المواعظ اهل اللب والعقل ووهبنا لداود سليمان يعني ولدا ثم مدح سليمان بقوله نعم العبد
وقيل داود لحذف المخصوص بالمدح انه اواب اي رجاع عما يكره الله الى ما يحب ولمن ذكرت ... في الاواب اقوال ذكرت في بني اسرائيل اذ عرض عليه
اي على سليمان واذ صلة نعم العبد او صلة اواب اي نعم العبد هو اذ كان من وصفه كذا والعرض اظهار الشي بالعشي اي بعد صلوة العصر الصافنات وهي الخيل وفي معنى
الصافنات قولان آ انها القائمة على ثلث قوائم وقد اقامت الاخرى على طرف الحافر من يد او رجل والى هذا المعنى ذهب مجاهد وابن زيد واختاره الزجاج قال وهذا
اكثر قيام الخيل اذا وقفت كانها تراوح بين قوائمها قال الشاعر ش الف الصفون فما يزال كانه مما يقوم على الثلاث كسيرا ب وهو جمع صافنة و ب انها القائمة سواء
كانت على ثلاث او غير ثلاث قال الفرا على هذا رأيت العرب واشعارهم تدل على انها القيام خاصة وقال ابن قتيبة الصافن في كلام العرب الواقف من
الخيل وغيرها ومنه قوله عليه السلام من سره ان يقوم له الرجال صفونا فليتبوأ مقعده من النار اي يديمون القيام له وفي حرف عبد الله اذ عرض عليه بالعشي الصوافن
وهو بمنزلة الصافنات وقرئ الصافنات وهي الخيل الجياد هي السراع في العدو والجري وهي جمع جواد وقيل جيد جمع لها بين الصفون والجودة ليجمع بين وصفين
محمودين الوقوف والجري وفي سبب عرضها عليه اربعة اقوال آ انه عرضها لانه اراد جهادا عدو قاله علي كرم الله وجهه و ب انها كانت من دواب البحر قال الحسن بلغني انها

كانت

كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقال ابراهيم التيمي كانت عشرين فرسا ذات اجنحة وقال ابن زيد اخرجتها له الشياطين من البحر ج انه ورثها من ابيه داود وكان ابوه
اصابها من العمالقة قاله وهب بن منبه ومقاتل د انه غزا جيشا فظفر به وغنمها فدعا بها فعرضت عليه قاله ابن السائب وفي عددها اربعة اقوال آ ثلثة عشر الفا قاله وهب
ب عشرون الفا قاله سعيد بن مسروق ج الف فرس قاله ابن السائب ومقاتل د عشرون فرسا قاله التيمي قال المفسرون لم تزل تعرض عليه حتى غابت الشمس ففاتته صلوة
العصر وكان مهيبا لا يبتديه احد بشي فلم يذكروه ونسي هو وقيل عرضت عليه بعد الظهر فلم يصل العصر حتى غابت الشمس وقيل ما كان في ذلك الوقت صلوة الظهر ولا صلوة
العصر بل كانت تلك الصلوة نافلة يأتي بها في ذلك الوقت فشغل عنها ذكره القشيري فتذكر سليمان فاتت الصلوة وقال على سبيل التلهف اني احببت حب الخير عن ذكر ربي
وفي الخير ثلثة اقوال آ انه المال قاله سعيد بن جبير والضحاك ب حب الدنيا وهو قول السدي ج حب الخيل وهي في قراة ابن مسعود وهذا قول قتادة والسدي قال الفرا والعرب تسمي الخيل
الخير والنبي صلى الله عليه وسلم سمى زيد الخيل زيد الخير وسميت الخيل خيرا لان الخيل معقود بنواصيها الاجر والمغنم والحب مصدر اضيف الى المفعول اي احببت الخير حبا قال الفرا
يقول اثرت حب الخير وكل من احب شيا فقد آثره عن ذكر ربي اي على ذكر ربي وعن وعلى بمعنى يقال رضيت عن فلان وعلى فلان وقد وهي تعن نفسه وساله على نفسه
وماله والمفسرون على ان المراد بذكر ربه صلوة العصر به قال علي وابن مسعود وقتادة وروى الحرث عن علي كرم الله وجهه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة
الوسطى فقال هي صلوة العصر التي فرط فيها سليمان وقيل عن ذكر ربي اي عن ذكر الله روي عن ابن عباس وقال الزجاج لا ادري هل كانت صلوة العصر مفروضة
ام لا الا ان اعراضه الخيل شغله عن وقت كان يذكر الله فيه حتى توارت بالحجاب فيه قولان آ استترت الشمس بالحجاب عن الابصار هذا قول الجمهور وذكر الماوردي
ان الحجاب جبل اخضر محيط بالخلائق قال ويقال الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه ولم يجر للشمس ذكر وهو كقوله تعالى ما ترك على ظهرها
من دابة اي على ظهر الارض وقوله حتى اذا بلغت الحلقوم اي بلغت النفس الحلقوم وقال انها ترمي بشرر ولم يتقدم للنار ذكر قال الزجاج انما يجوز الاضمار
اذا جرى ذكر الشي او دليل الذكر وقد جرى هنا الدليل وهو قوله بالعشي والعشي ما بعد الزوال ب حتى توارت الخيل بحجاب الليل اي شغلت فكري بها الى تلك الحال
حكاه الماوردي وغيره ردوها علي قال المفسرون لما شغله عرض الخيل عليه عن الصلوة وصلاها بعد خروج وقتها اغتم وغضب فقال ردوها علي يعني اعيدوا الخيل علي
فطفق اي فجعل طفق يفعل لقوله اضرب بعصاك البحر فانفجرت اي فضرب فانفجرت يقال طفق يطفق مثل حمد يحمد هذا هو الصحيح قال ابن قتيبة اقبل مسحا اي
يمسح مسحا والمسح القطع وعن علي كرم الله وجهه قال قال سليمان للملائكة الموكلين بالشمس ردوها علي يعني الشمس فردوها عليه حتى صلى العصر في وقتها حكاه الثعلبي
وقوله بالسوق هو جمع ساق مثل دور ودار وهمز السوق ابن كثير قال ابو علي وغير الهمز احسن منه وقرا الجوني وابن محيصن بالسووق مثل الرووس وفي
في المراد بالمسح هاهنا ثلثة اقوال آ انه ضربها بالسيف روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فطفق مسحا بالسوق والاعناق بالسيف وروى مجاهد عن ابن
عباس قال مسح اعناقها وسوقها بالسيف وقال الحسن وقتادة وابن السائب قطع اعناقها وسوقها وهو اختيار السدي ومقاتل والفرا وابي عبيد والزجاج وابن قتيبة و
الجمهور ب انه جعل يمسح اعراف الخيل وعراقيبها حبا لها رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقال مجاهد مسحها بيده وهذا اختيار ابن جرير والقاضي ابي يعلى ج انه كوى سوقها
واعناقها وحبسها في سبيل الله تعالى حكاه الثعلبي والقشيري والمفسرون على الاول وقد اعترض على القول الثاني فقيل اي مناسبة بين شغلها اياه عن الصلوة وبين مسح اعناقها
حبا لها فقيل لم يثبت خبرا ما عن ابن عباس ويحملوا قول مجاهد مسحها بيده اي تولى ضرب اعناقها فان قيل فالقول الاول يرد عليه انه لا ذنب للحيوان فكيف وجه العقوبة
اليه وقصد التشفي بقتله وهذا يشبه فعل الجبارين لا فعل الانبيا فالجواب انه لم يكن يفعل ذلك الا وقد ابيح له وجائز ان يباح له ما يمنع في شرعنا ذكره الزجاج وغيره على انه
اذا ذبحها كانت قربانا واكل لحمها جائز فما وقع تفريط قال وهب بن منبه لما ضرب سوقها واعناقها شكر الله له ذلك فسخر له الريح مكانها وهي احسن في المنظر واسرع
في السير واعجب في الاصوات وعن كعب الاحبار ان الافراس كانت اربعة عشر فلما ضرب سوقها واعناقها سلبه الله ملكه اربعة عشر يوما ولقد فتنا سليمان اي ابتليناه وامتحناه
بسلب ملكه وقيل عاقبناه حكاه النقاش والقينا على كرسيه اي سريره جسدا هو مفعول القينا وفيه قولان آ انه شيطان قاله ابن عباس والجمهور وفي اسمه ثلثة اقوال آ
صخر رواه العوفي عن ابن عباس وذكر العلما انه كان شيطانا مريدا لم يسخر لسليمان ب آصف قاله مجاهد الا انه ليس بالمومن الذي عنده الاسم الاعظم الا ان بعض ناقلي التفسير حكى
ان آصف الذي عنده علم من الكتاب وانه لما فتن سليمان سقط الخاتم من يده فلم يثبت فقال له آصف انا اقوم مقامك الى ان يتوب الله عليك فقام في مقامه وسار بالسيرة
الحميدة وهذا لا يصح ولا ذكره من يوثق به ج حبقيق قاله السدي والمعنى اجلسنا على كرسيه في ملكه شيطانا ثم اناب اي رجع وفيما رجع اليه قولان آ تاب من ذنبه
قاله قتادة ب رجع الى ملكه قاله الضحاك وفي سبب ابتلا سليمان بهذا خمسة اقوال آ انه كانت له امراة يقال لها جراده وكان بين بعض اهلها وبين قوم خصومة فقضى بينهم
بالحق الا انه ود ان الحق كان لاهلها فعوقب حيث لم يكن هواه فيهم واحدا واوحى الله تعالى اليه انه سيصيبك بلا فكان لا يدري ايأتيه من السما ام من الارض رواه سعيد
بن جبير عن ابن عباس ب ان زوجته جراده كانت آثر النسا عنده فقالت له يوما ان اخي بينه وبين فلان خصومة واني احب ان تقضي له فقال نعم ولم يفعل فابتلي لاجل
ما قال نعم قاله السدي ج ان زوجته جرادة كان قد سباها في غزاة له وكانت بنت ملك فاسلمت وكانت تبكي عنده الليل والنهار فسالها عن حالها فقالت اذكر ابي
وما كنت فيه فلو انك امرت الشياطين فصوروا صورته في داري اتسلى بها ففعل وكانت اذا خرج سليمان تسجد له هي وولايدها اربعين صباحا فلما علم سليمان كسر تلك
الصورة وعاقب المراة وولايدها ثم تضرع الى الله تعالى مستغفرا مما كان في داره فسلط الشيطان على خاتمه هذا قول وهب بن منبه د انه احتجب عن الناس ثلثة ايام فاوحى الله
اليه يا سليمان احتجبت عن الناس ولم تنظر في امور عبادي ولم تنصف مظلوما من ظالم فسلط الشيطان على خاتمه قاله سعيد بن المسيب ه انه قارب امراة من نسائه في
الحيض قاله الحسن والقول الخامس ان المراد بالجسد الذي القي على كرسيه انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين فقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم تنفك من البلا فسبيلنا
ان نقتل ولده او نخبله فعلم بذلك سليمان فامر السحاب فحملته وغذا ابنه في السحاب خوفا من الشياطين فعاتبه الله على تخوفه من الشياطين ومات الولد فالقي على كرسيه
جسدا. وروي عن النبي عليه السلام انه قال قال سليمان لاطوفن الليلة على سبعين امراة كل واحدة تاتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امراة
واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعين وذلك قوله فتنا سليمان فكان شق الولد هو الجسد الملقى على كرسيه وقيل

انسانا ميتا التي على كرسيه عقوبة له على ترك الاستثناء حكاه القشيري والمفسرون الاول واختلف العلما في كيفية ذهاب خاتم سليمان على قولين احدهما انه كان جالسا على شاطي البحر
فوقع منه في البحر قاله علي كرم الله وجهه و٢ ان شيطانا اخذه وفي كيفية ذلك اربعة اقوال ١ انه دخل ذات يوم الحمام ووضع الخاتم تحت فراشه فجا الشيطان فاخذه فالقاه في البحر
وجعل الشيطان يقول انا نبي الله قاله سعيد بن المسيب و٢ ان سليمان قال للشيطان كيف تفتنون الناس قال ارني خاتمك اخبرك فاعطاه اياه فنبذه في البحر فذهب ملك
سليمان وقعد الشيطان على كرسيه قاله مجاهد و٣ انه دخل الحمام ووضع خاتمه عند اوثق نسائه في نفسه فاتاها الشيطان فتمثل لها في صورة سليمان فاخذ الخاتم منها فلما خرج سليمان
يطلب الخاتم قالت اخذته فهرب سليمان وجا الشيطان فجلس على سريره قاله سعيد بن جبير و٤ انه دخل الحمام واعطى الشيطان خاتمه فالقاه الشيطان في البحر فذهب
ملك سليمان والقي على الشيطان شبهه فاما قصة الشيطان فذكر اكثر المفسرين انه لما اخذ الخاتم رمى به في البحر والقي عليه شبه سليمان فجلس على كرسيه وتحكم في سلطانه
وقال السدي لم يلقه في البحر حتى فر من مكان سليمان وهل كان ياتي نسا سليمان فيه قولان ١ انه لم يقدر عليهن قاله الحسن وقتادة و٢ انه كان ياتيهن في زمان
الحيض فانكرنه قاله سعيد بن المسيب والاول اصح قالوا وكان يقضي بقضايا فاسدة ويحكم بالاجور فانكره بنو اسرائيل وقال بعضهم لبعض اما ان يكون قد هلكتم
واما ان يكون ملككم قد هلك فاذهبوا الى نسائه فسلوهن فذهبوا اليهن فقلن اي والله قد انكرناه فلم يزل على حاله الى ان انقضى اوان البلاء وفي كيفية هلاك الشيطان
عن مكان سليمان اربعة اقوال ١ ان سليمان وجد خاتمه فتختم به ثم جاء فاخذ بناصية الشيطان قاله سعيد بن المسيب و٢ ان سليمان لما رجع الى ملكه وجاءته الريح والطير
والشياطين فر الشيطان حتى دخل البحر قاله مجاهد و٣ انه لما مضى اربعون يوما طار الشيطان من مجلسه قاله وهب و٤ ان بني اسرائيل لما انكروه احدقوا به ثم نشروا
التورية فقرؤها عنده فطار من بين ايديهم والخاتم معه فالقاه في البحر فالتقمه حوت قاله السدي وفي قدر مكث الشيطان قولان ١ اربعون يوما قاله الاكثرون و٢
اربعة عشر يوما حكاه الثعلبي واما قصة سليمان عليه السلام فانه لما سلب خاتمه ذهب ملكه فانطلق هاربا في الارض قال مجاهد كان يستطعم فلا يطعم فيقول لو عرفتموني
اطعمتموني انا سليمان فيطردونه حتى اعطته امراة حوتا فوجد خاتمه في بطن الحوت وقال سعيد بن جبير انطلق سليمان حتى اتى الساحل فوجد صيادين قد صادوا
سمكا كثيرا وقد انتن عليهم بعضه فاتاهم يستطعم فقالوا اذهب الى تلك الحيتان فخذ منها فقال اطعموني من هذا فابوا عليه فقال اطعموني فاني سليمان فوثب اليه
رجل منهم فضربه فاتى تلك الحيتان واخذ منها شيئا فشق بطن حوت فاذا هو بالخاتم وقال الحسن ذكر لي انه لم ياوه احد من الناس ولم يعرف اربعين ليلة وكان ياوي
الى امراة مسكينة فبينا هو يوما على شط النهر وجد سمكة فاتى بها المراة فشقتها فاذا بالخاتم وقال الضحاك اشترى سمكة من امراة فشق بطنها فوجد خاتمه وفي
المدة التي سلب فيها الملك قولان ١ اربعون ليلة كما ذكرنا عن الحسن و٢ خمسون ليلة قاله سعيد بن جبير قال المفسرون فلما جعل الخاتم في يده رد الله عليه بهاءه وملكه
فاظلته الطير واقبل لا يستقبله جني ولا طائر ولا حجر ولا شجر الا سجد له حتى انتهى الى منزله قال السدي ثم ارسل الى الشيطان فجيء به فالقي في البحر فهو فيه الى ان
تقوم الساعة وقال وهب جاء بصخرة فادخله فيها ثم اوثقها بالحديد والرصاص ثم قذفها في البحر قال مقاتل ملك سليمان اربعين سنة عشرين قبل الفتنة وعشرين
بعدها وكانت الاربعون يوما التي خرج فيها من ملكه ذي القعدة وعشرين من ذي الحجة وحكى يحيى بن ابي عمرو الشيباني ان سليمان وجد خاتمه بعسقلان فمشى منها الى
بيت المقدس تواضعا لله تعالى ويقال كان لسليمان اربعمائة كرسي اذا جلس صفت حوله ستمائة فيجي اشراف الناس فيجلسون مما يليه ويجي بقية الانس
فيجلسون من ورائهم ثم يجي اشراف الجن فيجلسون من ورا الانس ثم يجي بقية الجن فيجلسون من ورائهم وعلى كل كرسي طائر من كل يعمل تدعوه فتجي الريح فتحملهم والطير
تظلهم من فوقهم ويروح من بيت المقدس فيصلي باصطخر ويروح من اصطخر فيبيت ببيت المقدس ثم قرا ابن عباس ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وقال
وهب ان الله تعالى اسكن آدم الجنة وختمه بخاتم العز وقال له يا آدم هذا خاتم العز خلقته لك وانت له وهو لك الان تنسى فيه عهدي فاخلعه والبسه من
لا ينسى عهدي فاودعه خلافتك فنزع آدم وقال يا رب من هذا الذي تودعه خلافتي فقيل ولدك سليمان فاخذ آدم فتختم به وكان في اصبع آدم كالشمس
في الدنيا يعني لنوره اشجار الجنة فلما عصى آدم ربه ونسي عهده طار الخاتم حتى استجار بركن من اركان العرش وقال الهي هذا آدم قد عصى وانك جعلتني
لاهل الطهارة فقيل له استقر فلك الان فانا سنجعلك لمن نسلمه من الكبر والفخر ونلبسه عزا لا يملكه احد فلما اصطفى الله سليمان بالخلافة واحب ان يري عباده قدرته
جعل عز سليمان في ذلك الخاتم فاتاه الله يوم عاشورا لسبيحة الجمعة وسليمان قائم في محرابه وحوله اثنا عشر سبطا في كل سبط اثنا عشر الفا من العلما والحكما والقضاة
واهل التورية والزبور وقد اسندوا كتب الانبياء اصحاب البرانس والعكاكين قد الهمهم الله من فوقهم وسليمان في قراة الزبور ناداه جبريل سلام عليك يا سليمان
هذه هدية الله اليك هذا الخاتم فتختم به وسجد سليمان وسجد من خلفه من اول النهار الى الاخر يعظم الله ويحمده ويمجده حتى رفع راسه وصعد كرسيه واستقبل الناس
بوجهه فنفع الخاتم اليهم يلمع كالبرق الخاطف فقال لهم هذا خاتم جمع فيه سلطاني وعزي وفضلي على العالمين وهو خاتم الطاعة لا يمسه الا عزيز تقي فقالوا
قد اوتينا اليك طاعتنا وانت العزيز الامين التقي النقي قال وهب وكان على تربيعه مكتوب على الجانب الاول انا الله العزيز لا عزيز غيري وعزيز من البسه
خاتم عزي وعلى الجانب الرابع آية الكرسي يحيط بها محمد رسول الله خاتم الانبياء وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نقش خاتم سليمان لا اله الا الله محمد
رسول الله واخبار سليمان عليه السلام مما كثر وفيها خلاف بين السلف من نقلة الاخبار ورواة الآثار قال قتادة فلما رجع سليمان الى ملكه قال رب اغفر لي
وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب من بعدي فتح اليا نافع وابو عمرو وفيه ثلاثة اقوال ١ لا يكون لاحد بعدي قاله مقاتل وابو عبيدة فاستجاب الله تعالى
ذلك وقد اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلوة فقال ان الشيطان عرض لي يفسد علي الصلوة فامكنني الله منه
فاخذته فاردت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فرده الله خاسئا او خائبا ويدل عليه
قوله فسخرنا له الريح ولم تسخر لاحد بعده ولا لاحد سواه و٢ لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني في حياتي كما فعل الشيطان الذي جلس على كرسيه قاله الحسن وقتادة و٣ انه سال العصمة من
الذنوب وملك النفس لانه لا تشوف الى ملك الدنيا حكاه الثعلبي والقشيري وانما طلب هذا الملك ليعلم انه قد غفر له ويعرف منزلته باجابة دعوته قال الضحاك ولم يكن في ملكه حين
دعا هذه الريح ولا الشياطين وقدم الاستغفار على استيهاب الملك جريا على عادة الانبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم امر دينهم على امر دنياهم فان قيل اما يشبه الحسد والحرص

على الاستعداد

على الاستعداد بالتوبة ان يستعطي الله تعالى ما لا يعطيه غيره قلنا كان ناشيا في بيت الملك والنبوة ووارثا لهما فاراد ان يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب الفه ملكا زائدا على
الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الاعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا للمبعوث اليهم فسخرنا له الريح وقرا ابو الجوزاء وابو جعفر الرياح على الجمع وقوله تعالى
تجري بامره رخاء حال من الضمير في تجري وفيه خمسة اقوال ١ مطيعة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن والضحاك و٢ انها الطيبة قاله مجاهد و٣ اللينة ماخوذة
من الرخاوة قاله اللغويون و٤ سريعة قاله قتادة و٥ ليست بالعاصف المؤذية ولا بالضعيفة المقصرة وهو قول الحسن فان قيل كيف وصفها بهذا وقد وصفها في سورة
الانبيا بانها عاصفة فالجواب ان المفسرين قالوا كان يامر العاصف تارة ويامر الرخاء اخرى وقال ابن قتيبة كانها كانت تشتد اذا اراد وتلين اذا اراد حيث اصاب
اي حيث قصد واراد قال الاصمعي العرب تقول اصاب فلان الصواب فاخطا الجواب معناه انه قصد الصواب واراده فاخطا مراده ولم يتعمد الخطا قال الكلبي حكم سليمان
في الحرث وهو ابن احدى عشرة سنة وملك وهو ابن اثنتي عشرة سنة والشياطين اي وسخرنا له الشياطين وما سخرت لاحد قبله كل بناء يبنون له ما يشاء
وغواص يغوصون له في البحار فيستخرجون الدر وسليمان اول من استخرج اللؤلؤ من البحر وآخرين مقرنين اي وسخرنا له آخرين يعني مردة الشياطين سخروا له حتى قرنهم
في الاصفاد قال مقاتل اوثقهم في الحديد وكل ما شددته شدا وثيقا بالحديد وغيره فقد صفدته وقد شرحنا معنى مقرنين في الاصفاد في سورة ابراهيم عليه السلام هذا عطاؤنا
المعنى قلنا له هذا عطاؤنا وفي المشار اليه قولان ١ انه جميع ما اعطي فامنن او امسك اي اعط من شئت من المال وامنع من شئت والمن الاحسان الى من لا يطلب ثوابه رواه عطا
عن ابن عباس و٢ انه اشارة الى الشياطين المسخرين له فالمعنى فامنن على من شئت بالاطلاق وامسك من شئت منهم قاله مقاتل وقتادة والسدي بغير حساب فيه خمسة
اقوال ١ بغير تقدير فيما تعطي وتمنع حكاه ابن عيسى و٢ ليس عليك حرج فيما فعلت قاله الحسن ما انعم الله على احد نعمة الا عليه تبعة الا سليمان فان الله تعالى يقول هذا
عطاؤنا الآية وهو قول مجاهد و٣ بغير حساب تحاسب عليه يوم القيمة قاله سعيد بن جبير و٤ بغير حساب اي بغير جزاء يعني اعطيناك تفضلا لا مجازاة قاله الزجاج
و٥ فيه تقديم وتاخير اي هذا عطاؤنا بغير حساب فامنن او امسك وفي حرف ابن مسعود هذا فامنن او امسك عطاؤنا بغير حساب ثم اخبر بمنزلته في الجنة فقال
وان له عندنا لزلفى وحسن ماب قوله لن نفي اسم ان والخبر والعامل في عنده الخبر وحكى ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى هذا عطاؤنا فامنن قال قال سليمان عليه السلام
اوتينا ما اوتي الناس وما لم يؤتوا وعلمنا ما علم الناس وما لم يعلموا فلم نر شيا افضل من خشية الله في الغيب والشهادة والقصد في الفقر والغنا وكلمة الحق في الغضب والرضا
واذكر عبدنا ايوب امر الله محمدا عليه السلام بالاقتدا به في الصبر على المكاره اي اذكر اذ نادى ربه اني مسني الشيطان اي فقال اني مسني الشيطان فان قيل لم نسبه الى الشيطان
قلنا لما كانت وسوسته اليه وطاعته له فيما وسوس سببا فيما مسه به من النصب والعذاب نسبه اليه وذلك انه ذكر ما كان فيه من نعمه وما صار اليه من محنة فالتجا
الى الله في ان يكفيه ذلك بكشف البلاء وبالتوفيق في دفعه ورده بالصبر الجميل وقيل استاذن الشيطان الله ان يسلطه على ماله فسلطه ثم على اهله وولده فسلطه ثم
على جسده فسلطه ثم على قلبه فلم يسلطه قال ابن عباس فهو قوله مسني الشيطان بنصب قرا الاكثرون بضم النون وسكون الصاد وقرا ابو جعفر بنصب بضمتين
وقرا يعقوب بفتح النون والصاد وهي لغات بمعنى المرض والالم وقال ابو عبيدة النصب بتسكين الصاد الشر وتحريكها الاعياء وعذاب فيه قولان ١ انه العذاب الذي
اصاب جسده و٢ اخذ ماله وولده واختلفوا في سبب ابتلاء ايوب عليه السلام فقال وهب استغاثه رجل على ظلم يدفعه عنه فلم يغثه فابتلي وقال الكلبي كان يغزو
ملكا من الملوك كافرا وكانت مواشي ايوب في ناحية ذلك الملك فكان يداهنه ولم يغزه فابتلي وقال غيره كان ايوب كثير المال فاعجب بماله فابتلي وقيل
ذبح شاة فاكلها ولم يطعم جاره حكاه النقاش والماوردي وقد ذكرنا قصة ايوب في سورة الانبيا اركض اي اضرب برجلك ومنه ركض الفرس فركض فظهرت عين ماء
جاب فذلك قوله هذا مغتسل قال ابن قتيبة المغتسل الماء وهو الغسول ايضا وقيل هو الموضع الذي يغتسل فيه وشراب يشرب منه قال مقاتل والحسن ركض
برجله فنبعت عين فاغتسل منها فخرج صحيحا ثم مشى اربعين ذراعا ثم ركض برجله الاخرى فنبعت عين فاغتسل منها فخرج صحيحا ثم مشى اربعين ذراعا اخرى ماء عذب
بارد فذلك قوله هذا مغتسل بارد وشراب وعلى هذا جمهور العلماء انه ركض ركضتين فنبعت له عينان فاغتسل من واحدة وشرب من الاخرى ثم قيل بقي في البلاء سبع سنين
وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقيل عشرين سنة وقيل ثماني عشرة سنة وقيل اربعين وما بعد هذا مفسر في سورة الانبيا الى قوله وخذ بيدك
ضغثا وهو مل الكف من الشجر والشماريخ والحشيش وكان قد حلف لئن شفاه الله ليجلدن زوجته مائة جلدة وفي سبب هذه اليمين خمسة اقوال ١ ان ابليس جلس في
طريق زوجته كانه طبيب فقالت له يا عبد الله ان ههنا انسانا مبتلى فهل لك ان تداويه قال نعم ان شاء شفيته على ان يقول اذا برا انت شفيتني فجاءت فاخبرته فقال ذاك
الشيطان لله علي ان شفاني ان اجلدك مائة جلدة رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس و٢ ان ابليس لقيها فقال انا الذي فعلت بايوب ما به وانا اله الارض وما اخذته منه
فهو بيدي فانطلقي اريك فمشى بها غير بعيد ثم سحر بصرها فارتها واديا عميقا فيه اهلها وولدها ومالها فاتت ايوب فاخبرته فقال ذاك الشيطان ويحك
كيف وعى قوله سمعك والله لئن شفاني الله لاجلدنك مائة قاله وهب بن منبه و٣ ان ابليس جا الى زوجته بسخلة فقال ليذبح لي هذه وقد برا فاخبرته بذلك فحلف
ليجلدنها حكاه يحيى بن سلام و٤ انها كانت تاتيه كل يوم بقدر معلوم من الطعام فجاءته يوما باكثر من المعتاد فخاف خيانتها فحلف ليضربنها حكاه سعيد بن المسيب و٥ انها باعت
ذوابتها برغيفين اذ لم تجد شيئا تحمله اليه وكان ايوب يتعلق بها اذا اراد القيام فلهذا حلف ليضربنها حكاه القشيري قال المفسرون جزى الله زوجته لحسن صبرها
ان افتاه في ضربها فسهل الامر بجمع لها مائة عود وقيل مائة سنبلة وقيل كانت اسلا وقيل من الاذخر وقيل كانت شماريخ فضربها بها ضربة واحدة ولم يحنث في يمينه
وهل ذلك خاص له ام لا فيه قولان ١ انه عام وبه قال ابن عباس وعطا بن ابي رباح وبه قال الشافعي وابو حنيفة و٢ انه خاص لايوب قاله مجاهد وقال مالك والليث
بن سعد اذا حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجمعها كلها وضربه بها ضربة واحدة لا يبر وبه قال اصحاب احمد انا وجدناه صابرا اي على البلاء الذي ابتلاه الله به مع تمني العافية
وطلب الشفا نعم العبد انه اواب اي راجع الى ما يحب الله من طاعته واذكر عبادنا قرا العامة بالالف وقرا ابن كثير عبدنا على الواحد وهي قراة ابن عباس اشارة الى
ابراهيم عليه السلام واسحق ويعقوب عطفا عليه لانه الاصل وهما ولداه والمعنى اذكر صبرهم فابراهيم القي في النار واسحق اضطجع للذبح ويعقوب صبر على ذهاب بصره
وابتلي بفقد ولده ولم يذكر اسمعيل معهم لانه لم يبتل كما ابتلوا اولي الايدي والابصار فيه اربعة اقوال ١ ان الايدي القوة في العبادة والابصار الفقه في الدين وهو قول ابن عباس

و٢ ان الايدي القوة في امر الله والابصار العلم بكتاب الله وهو قول قتادة و٣ ان الايدي النعمة رواه الضحاك و الابصار العقول قاله مجاهد و٤ ان الايدي القوة في ابدانهم والابصار
القوة في اديانهم وهو معنى قول مقاتل قال ابن جرير و ذكر الايدي مثل و ذلك ان باليد البطش و بالبطش تعرف قوة القوي فلذلك قيل للقوي ذو يد وقرا ابن مسعود
والاعمش وابن ابي عبلة الايد بغير ياء قال الفراء و لها وجهان آ ان يكون القاري بهذا اراد الايدي فحذف الياء وهو صواب مثل المناد والجاب و٢ ان يكون من القوة
والتاييد من قوله و ايدناه بروح القدس وقرا الايادي بفتح الياء الاولى وبعدها الف على انها جمع ايدي يراد بها النعم والمنن لانهم كانوا كذلك مع اسمهم انا اخلصناهم
بخالصة اي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين فافردناهم بمزية من خصال الخير ثم ابان عنها بقوله ذكرى الدار وفي المراد بالدار ههنا قولان آ الاخرة و٢ الجنة وفي
الذكرى قولان آ انها من الذكر فعلى هذا يكون المعنى اخلصناهم بذكر الاخرة فليس لهم ذكر غيرها قاله مجاهد وعطا وكان فضيل بن عياض يقول هو الخوف الدائم في
القلب و٢ انها التذكير فالمعنى انهم يدعون الناس الى الاخرة والى عبادة الله قاله قتادة وقرا اهل المدينة باضافة خالصة الى ذكرى وهي رواية هشام عن اهل الشام
وقرا الاخرون بالتنوين قال ابو علي تحتمل قراة من نون وجهين آ ان يكون بدلا من خالصة و التقدير اخلصناهم بذكرى الدار و٢ ان يكون المعنى اخلصناهم بان يذكروا
الدار بالتاهب للاخرة و الزهد في الدنيا ومن اضاف فالمعنى اخلصناهم باخلاصهم ذكرى الدار بالخوف منها وقال ابن زيد اخلصناهم بافضل ما في الجنة وقيل المخلوق
لهم ذكر الدنيا وهو الثناء الحسن عليهم كما قال تعالى وجعلنا لهم لسان صدق عليا وقيل اخلصناهم من العاهات والافات وجعلناهم ذاكرين الدار الاخرة حكاه الثعلبي و
الذي قبله حكاه القشيري وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار اي من الذين اتخذهم الله صفوة نقاهم من الادناس جمع مصطفى وفتحة الفاء موضعها كسر لان قبل نون الجمع
وبابه في الجر والنصب يكون مكسورا لكنه لما كان مقصورا لم يكسر والاخيار جمع خير واذكر اسمعيل واليسع وذا الكفل اي اذكرهم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقتهم واليسع
نبي واسمه اعجمي معرب وقد ذكرناه في الانعام والصافات وشرحنا في الانبياء قصة ذي الكفل وتكلمنا في البقرة في اسم اسمعيل وزعم مقاتل ان اسمعيل هذا ليس بابن
ابرهيم والتنوين في وكل عوض من المضاف اليه معناه كلهم من الاخيار اختيروا للنبوة هذا ذكر اي شرف وثنا جميل يذكرون به ابدا وقيل هذا ذكر من مضى من الانبيا
وان للمتقين لحسن مآب اي مرجع حسن يرجعون اليه في الاخرة ثم بين ذلك المرجع فقال جنات عدن عطف بيان لحسن مآب ومفتحة حال والعامل فيها ما في
المتقين من معنى الفعل و في مفتحة ضمير الجنات وقرا ابو حيوة وابن رفيع جنات بضم التاء و الناس مفتحة ايضا وهذا على ان الكلام قد تم بقوله لحسن مآب ثم استانف
جنات عدن مرفوعا من وجهين آ اضمار هي او هو و٢ رجوع الذكر في التاويل الى معنى مفتحة لهم الابواب اي مفتحة لهم ابوابها وصلاح رفعها برجوع الذكر وهي نكرة لانها
اضيفت الى عدن فارتفعت عن منزلة النكرة المحضة فقاربت معنى المعرفة المحضة قال الفراء انما رفعت الابواب لان المعنى مفتحة لهم ابوابها والعرب تجعل الالف
واللام خلفا من الاضافة فيقولون مررت على رجل حسنة العين قبيح الانف والمعنى حسنة عينه قبيح انفه ومنه قوله تعالى فان الجحيم هي الماوى والمعنى ماواه قال
الزجاج المعنى مفتحة لهم الابواب منها فالالف واللام للتعريف لا للبدل وقال ابو علي يجعل الابواب رفع على انه بدل من الضمير في مفتحة لان تقديره مفتحة هي
ويكون بدل البعض من الكل كقولك ضرب زيد راسه قال ابن جرير الفائدة في ذكر تفتيح الابواب ان الله تعالى اخبر عنها ان ابوابها تفتح لهم بغير فتح سكانها
لها بيد وكن بالامر وقيل تفتح الملائكة لهم الابواب متكئين حال من الجمع في لهم ولا يجوز ان يكون حالا من المتقين لانه قد اخبر عنهم قبل الحال وقيل هو حال
من الضمير في يدعون و قد تقدم على العامل فيه فيها اي الجنات يدعون فيها تقديرالآية يدعون في الجنات متكئين فيها بكل كثيرة وشراب بالوان الفاكهة والوان
الشراب والمعنى وشراب كثير فحذف للدلالة عليه وعندهم قاصرات الطرف قد مضى بيانه في الصافات اتراب قال الزجاج الاتراب اللواتي اسنانهن واحدة قال
يحيى بن سلام بنات ثلث وثلثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن حكاه عبد الرحمن بن ابي حاتم هذا ما توعدون قرا ابن كثير وابو عمرو بالياء
والباقون بالتاء على الخطاب ليوم الحساب اللام بمعنى في وقيل لاجل يوم الحساب ثم اعلم ان ذلك غير منقطع فقال ان هذا لرزقنا ماله من نفاد اي انقطاع
وفنا قال ابن عباس والسدي كلما اكل من يذق الجنة عاد مثله هذا المعنى الامر هذا الذي ذكرناه و ان للطاغين يعني الكافرين لشر مآب اي شر مرجع و
مصير ثم اخبر بذلك فقال جهنم يصلونها فبئس المهاد اي بئس ما مهدوا لانفسهم او بئس الفراش لهم ومنه مهد الصبي وقيل فيه حذف اي بئس موضع المهاد هذا فليذوقوه
حميم وغساق قال الفراء والزجاج في الآية تقديم وتاخير تقديره هذا حميم وغساق فليذوقوه وقيل اي هذا فليذوقوه منه حميم ومنه غساق فاما الحميم
فهو الماء الحار واما الغساق ففيه لغتان قرا حمزة والكسائي وخلف وحفص بالتشديد ولذلك في عم يتساءلون وتابعهم المفضل في عم يتساءلون وقرا الباقون
بالتخفيف لانه اسم مثل عذاب وفي الغساق اربعة اقوال آ انه الزمهرير رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقال مجاهد الغساق لا يستطيع ان يذوقه من برده
و٢ انه ما يجري من صديد اهل النار رواه الضحاك عن ابن عباس و به قال عطية وقتادة وابن زيد و٣ ان الغساق عين في جهنم يسيل اليها حمة كل ذات حمة من حية
وعقرب وغيرهما من الادى فيغمس فيها غمسة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام و يجر لحمه جر الرجل ثوبه قاله كعب و٤ انه ما يسيل من دموعهم قاله السدي
وفي الحسن لو ان دلوا من غساق يهراق في الدنيا لانتن اهل الدنيا قال ابو عبيدة الغساق ما سال يقال غسقت العين والجرح ومنه الليل غاسقا لانه ينصب على
الارض والجبال والاكام وقيل هو ماخوذ من الظلمة والسواد وقيل الغساق البارد المنتن بلغة الترك واخر من شكله قرا ابو عمرو و المفضل واخر بضم الهمزة
ابن عيينة فجمعها لاجل نعته بالازواج وهي جمع وقرا الباقون بفتح الالف وهو على التوحيد واحتجوا بان العرب تنعت الاسم اذا كان فعلا بالقليل والكثير قال
الزجاج من قرا واخر بالمد فالمعنى وعذاب آخر من شكله اي مثل الاول ومن قرا واخر فالمعنى وانواع اخر لان قوله ازواج بمعنى انواع واشباه والوان قال
ابن قتيبة من شكله اي من نحوه ازواج اي اصناف وقال ابن جرير من شكله اي من نحو الحميم وقال ابن مسعود واخر من شكله هو الزمهرير وقال الحسن
لما ذكر الله تعالى العذاب الذي يكون في الدنيا قال واخر من شكله اي واخر من شكل عذاب الدنيا انواع في الاخرة لم تر في الدنيا هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم هذا قول
الزبانية للقادة المتقدمين في الكفر اذا جاؤهم بالاتباع وقيل بل هو قول الملائكة لاهل النار كلما جاؤهم بالاتباع وقيل بل هو قول الملائكة لاهل النار كلما جاؤهم امة بعد امة و
الفوج الجماعة من الناس وجمعه افواج والمقتحم الداخل في الشي رميا بنفسه فيه قال الكلبي وابن السائب انهم يضربون بالمقامع فيلقون انفسهم في النار خوفا من تلك

التابع فلما قالت الملائكة ذلك لاهل النار قالوا لا مرحبا بهم فاتصل الكلام كانه واحد وانما الاول من قول الملائكة والثاني من قول اهل النار وقد بينا مثل هذا في قوله تعالى
ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب والمرحب والرحب السعة ومنه رحبة المسجد والمعنى لا اتسعت بهم مساكنهم قال ابو عبيدة تقول العرب للرجل لا مرحبا بك اي لا رحبت
عليك الارض اي لا اتسعت وقال ابن قتيبة معنى قولهم مرحبا واهلا وسهلا اي اتيت رحبا وسعة واتيت اهلا لا غرباء فانس ولا تستوحش واتيت سهلا لا حزنا
وهو في مذهب الدعاء كما تقول لقيت خيرا قال الزجاج مرحبا منصوب لان المعنى صادفت رحبا وسعة فاذا قلت لا فالمعنى على ذلك المعنى قال النابغة لا مرحبا بغد ولا اهلا به
ان كان تفريق الاحبة في غد وهذا اخبار من هؤلاء انهم ستنقطع مصير جملتهم انهم صالوا النار اي داخلوها كما دخلناها ومقاسون حرها فاجابهم القوم قالوا بل انتم لا مرحبا بكم
هؤلاء الاتباع يقولون ذلك للقادة وقد سبقوهم الى النار يقولون انتم قدمتموه لنا وفيه ثلاثة اقوال آ معناه انتم شرعتموه لنا وجعلتم لنا اليه قدما وهو قول الضحاك و٢ قدمتم لنا هذا العذاب
قدمتم لنا الكفر الذي استوجبنا به العذاب في النار حكاه ابن زياد فبئس القرار اي بئس المستقر جهنم قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار اي شرعه وسنه فزده
فزده عذابا ضعفا مضاعفا اي زدهم عذابا اخر في النار وقد شرحناه في الاعراف وفي القائل لهذا ثلاثة اقوال آ الاتباع تبعا لكلامهم الاول وتحقيقا لقولهم عند التكذيب قاله
مقاتل و٢ انه قول جميع اهل النار قاله ابن السائب و٣ قاله الفوج الاول جوابا للفوج الثاني حكاه الماوردي قال الكلبي ثم ينظرون في النار فلا يرون من كان يخالفهم
معهم في النار وهم المؤمنون فعند ذلك قالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار اي في الدنيا يعنون فقراء المؤمنين عمار وصهيبا وخبابا وبلالا وسلمان اتخذناهم
قرا ابو عمرو وحمزة والكسائي من الاشرار اتخذناهم بالوصل على الخبر اي انا اتخذناهم واختاره ابو عبيد من وجهين آ ان الاستفهام متقدم في قوله ما لنا لا نرى رجالا و٢ ان
المشركين لم يكونوا يشكون في اتخاذهم المؤمنين في الدنيا سخريا فكيف يستفهمون عما قد علموه ويكون ام على هذا بمعنى بل وهولاء يبتدئون بكسر الهمزة وقرا الباقون
بقطع الالف وفتحها على معنى الاستفهام وهولاء يبتدئون بفتح الهمزة وجعلوا ام جوابا بمعنى اتخذناهم سخريا في الدنيا وليسوا كذلك فلم يدخلوا معنا النار قال الفراء وهذا
استفهام بمعنى التعجب والتوبيخ وتحريا بضم السين وكسرها ام زاغت عنهم الابصار قال مقاتل ام زاغت ابصارنا عنهم فلا نراهم وهم معنا في النار وقال
قتادة زاغت ابصارنا عنهم فلم نرهم حين دخلوا النار والزيغ الميل وقال ابن كيسان يعني ام كانوا خيرا منا ونحن لا نعلم بذلك فكانت ابصارنا تزيغ عنهم في الدنيا فلا نعدهم شيئا
ان ذلك لحق قال الزجاج اي ان الذي وصفناه عنهم لحق ثم بين ما هو فقال تخاصم اهل النار هو بدل من حق او خبر مبتدأ محذوف اي هو تخاصم وقرا ابو الجوزاء
وابو الشعثاء وابو عمران وابن ابي عبلة تخاصم برفع الضاد وفتح الميم وكسر اللام من اهل وقرا ابو مجلز وابو العالية وابو المتوكل تخاصم بفتح الصاد والميم ورفع اللام قل هو نبأ
عظيم النبأ الخبر وفي المشار اليه قولان آ انه القرآن في قول الجمهور قال مقاتل القرآن حديث عظيم لانه كلام الله و٢ انه البعث بعد الموت نظيره قوله تعالى عم يتساءلون عن النبأ
العظيم رواه معمر عن ابن عباس وهو قول قتادة انتم عنه معرضون اي لا تتفكرون فيه فتعلمون صدقي بانى نبي وان ما جئت به من الاخبار عن قصص الماضين لم اعلمه الا بوحي
من الله ويدل على هذا المعنى قوله ما كان لي من علم بالملا الاعلى يعني الملائكة اذ يختصمون في شان آدم عليه السلام حين قال اني جاعل في الارض خليفة الآية هذا قول الاكثر
المفسرين وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال لي ربي تعالى اتدرون فيم يختصم الملا الاعلى قلت لا قال اختصموا في الكفارات والدرجات فاما الكفارات
فاسباغ الوضوء في السبرات يعني شدة البرد ونقل الاقدام الى الجماعات وانتظار الصلوة بعد الصلوة واما الدرجات فافشاء السلام واطعام الطعام والصلوة بالليل والناس
نيام ان يوحى الي اي ما يوحى الي الا انما انا نذير اي انذركم وابين لكم ما تاتونه وتجتنبونه وقرا ابو جعفر انما بكسر الالف لان الوحي قول اذ قال ربك هذا متصل بقوله يختصمون
وانما اعترضت تلك الآية بينهما وما بعد هذا مفسر فامضي الى قوله لما خلقت بيدي اي لما توليت خلقه كما قال مما عملت ايدينا انعاما وقد شرحنا ذلك استكبرت ام كنت من العالين
استفهام توبيخ والمعنى اتكبرت بنفسك حين ابيت السجود ام كنت من العالين اي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا وما بعد هذا قد سبق بيانه وتقدم الى قوله
قال فالحق والحق اقول قرا عاصم وحمزة وخلف برفع الاولى ونصب الثانية على معنى فانا الحق وقيل خبر الحق محذوف تقديره الحق مني وقرا المحبوب عن ابي عمرو
بالرفع فيهما قال الزجاج من رفعهما كان المعنى فانا الحق والحق اقول وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر والكسائي بالنصب فيهما قال الفراء هو على معنى
قولك حقا لاتينك ووجود الالف واللام وطرحهما سواء وهو بمنزلة قولك الحمد لله وحمدا لله وهما بمعنى واحد وقال مكي انتصب الحق الاول على الاغراء اي اتبعوا الحق
واسمعوا والزموا الحق وقيل هو منصوب على القسم كما تقول الله لافعلن فتنصب حين تحذف الجار لان تقديره فبالحق واما الحق الثاني فيجوز ان يكون الاول وكرر
توكيدا ويجوز ان يكون منصوبا باقول كانه قال واقول الحق وقرا ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابو رجاء ومعاذ القاري فالحق بكسر القاف والحق بنصبها وقرا الجحدري
بكسر القافين جميعا فالاول على القسم المحذوف حرفه كقولك الله لافعلن و الثاني حكاية لفظ القسم به ومعناه التوكيد وقرا ابو المتوكل وابو الجوزاء وابو نهيك فالحق
بالنصب والحق بالرفع والمراد بالحق اما اسم الله الذي في قوله ان الله هو الحق المبين او الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله باقسامه به لاملان جهنم منك اي من نفسك
وذريتك وهم الشياطين وممن تبعك من ذرية آدم وقوله اجمعين تاكيد للضمير في منهم او الكاف في منك مع من تبعك قل ما اسئلكم عليه من اجر اي ما اسئلكم على تبليغ الرسالة
والقرآن مالا وما انا من المتكلفين اي ما اتكلم رسولا من قبل نفسي ولم اتكلف هذا الاتيان بل امرت به ولا اتكلفكم الاجر ان هو اي ما هو القرآن الا ذكر اي موعظة للعالمين وقيل
ذكر للخلق اي شرف اذا عملوا به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم ولتعلمن يا معشر الكفار نبأه
اي خبر صدق القرآن وقيل نبأ محمد رسول وقيل نبأ الوعيد انه صدق بعد حين فيه ثلاثة اقوال آ بعد الموت و٢ يوم القيمة رويا عن ابن عباس وبالاول قال قتادة وبالثاني
قال عكرمة و٣ يوم بدر قاله السدي و مقاتل وقال ابن السائب من بقي الى ان ظهر امر محمد عليه السلام علم ذلك ومن مات علمه بعد الموت وفيه تهديد ووعيد
وذهب بعض المفسرين الى ان هذه الآية منسوخة باية السيف ولا وجه لذلك

تفسير سورة الزمر

وتسمى سورة الغرف روى العوفي وابن ابي طلحة
عن ابن عباس انها مكية وبه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة وجابر بن زيد وروي عن ابن عباس انه قال فيها ايتان نزلتا بالمدينة الله نزل احسن الحديث وقوله
يا عبادي الذين اسرفوا وقال مقاتل فيها من المدني يا عبادي الذين اسرفوا الآية وقوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة وفي رواية اخرى عنه قال فيها ايتان
مدنيتان يا عبادي الذين اسرفوا وقوله يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم وقال بعض السلف فيها ثلث ايات مدنية يا عبادي الذين اسرفوا الى قوله لا يشعرون وقال

بينا سبع آيات مدنية من قوله يا عبادي الذين اسرفوا الى آخر السبع حكاه الماوردي وهي اربعة آلاف وسبعمائة وثمانية احرف والف ومائة واثنان وسبعون كلمة وهي خمس وسبعون آية كوفي واثنان وسبعون آية مكي وبصري وثلث شامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الزمر لم يقطع الله رجاه واعطاه ثواب الخائفين الذين خافوا الله تعالى وعن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرا كل ليلة بني اسرائيل والزمر

بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب قال الفراء معناه هذا تنزيل وان شئت رفعته بمن يعني من الله تنزيل وان شئت جعلته ابتداء وخبره ما بعده من الله روي عن ام الدرداء وعيسى بن عمر النصب في تنزيل على الاغراء كقولك اقرا تنزيل الكتاب والمعنى تنزيل القرآن نزل الله على محمد شيئا شيئا وليس من كلام الشيطان ولا الكهنة ولا كلام البشر العزيز الحكيم صفة لله تعالى وقيل اي نزل الكتاب العزيز الحكيم من الله فهو صفة الكتاب انا انزلنا اليك الكتاب بالحق قال مقاتل يقول لم ننزله باطلا لغير شيء فاعبد الله مخلصا قال الزجاج هو منصوب على الحال والمعنى فاعبد الله موحدا لا تشرك به شيئا والاخلاص ان يقصد العبد بنيته وعمله الى خالقه لا تجعل ذلك لعرض الدنيا الا لله الدين الخالص يعني الخالص من الشرك وما سواه ليس بدين الله الذي امر به وقيل المعنى لا يستحق الدين الخالص الا الله ذكره اهل المعاني والذين منصوب بمخلص اتخذوا من دونه اولياء يعني آلهة ويدخل في هؤلاء اليهود حين قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله وجميع عبادة الاصنام ويدل عليه قوله بعد ذلك لو اراد الله ان يتخذ ولدا ما نعبدهم اي يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى اي الا ليشفعوا لنا الى الله وقرا ابن مسعود باظهار القول وقرا ابي ما نعبدكم الا لتقربونا على الخطاب حكاية لما خاطبوا به آلهتهم والزلفى القربى وهو اسم اقيم مقام المصدر كانه قال ليقربونا الى الله تقريبا وقيل الزلفى حال قال قتادة وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله فيقال لهم ما معنى عبادتكم الاوثان قالوا ليقربونا الى الله زلفى ويشفع لنا عند الله قال الكلبي وجوابه في الاحقاف قوله فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة الآية ان الله يحكم بينهم اي بين اهل الاديان فيما هم فيه يختلفون فيجازي كلا بما يستحقه وذهب قوم الى ان هذه الآية منسوخة باية السيف ولا وجه لذلك ان الله لا يهدي اي لا يرشد من هو كاذب في قوله ان الآلهة تشفع لنا وقوله تعالى كفار اي كافر لو اراد الله ان يتخذ ولدا كما زعموا لاصطفى مما يخلق ما يشاء يعني الملائكة كما قال لو اردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ثم بين انه منزه عن اتخاذ الولد فقال سبحانه تنزيها له عن ذلك هو الله الواحد لا شريك له ولا صاحبة ولا ولد القهار لخلقه فهو ما خلق بالموت وهو حي لا يموت خلق السموات والارض بالحق اي لم يخلقها عبثا لغير شيء يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وفيه ثلثة اقوال آ يحمل الليل على النهار ويحمل النهار على الليل وهو قول ابن عباس ب يغشي الليل على النهار فيذهب ضوءه ويغشي النهار على الليل فيذهب ظلمته نظيره قوله تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل قاله قتادة ج ينقص من الليل فيزيد في النهار وينقص من النهار فيزيد في الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمسة عشر ساعة واصل التكوير اللف والجمع ومنه كور العمامة قال الحسن وابن حيان والكلبي ومنه نعوذ بالله من الحور بعد الكور اي النقصان بعد الاجتماع وسخر الشمس والقمر اي ذللها للسير على ما اراد لمنافع الناس كل يجري لاجل مسمى اي الى الاجل الذي وقت الله الدنيا اليه وهو انقضاؤها الا هو العزيز الغالب في ملكه الغفار لاوليائه واهل طاعته خلقكم من نفس واحدة يعني آدم قال الفراء والزجاج المعنى خلقكم من نفس خلقها واحدة ثم جعل منها زوجها اي قبل خلقكم جعل منها زوجها لان حوا خلقت قبل الذرية ومثله في الكلام ان تقول قد اعطيتك اليوم شيئا ثم الذي اعطيتك امس اكثر وقيل خلقكم من نفس واحدة يعني خلقكم اولا في ظهر آدم فانه اخرج الذرية من ظهر آدم ثم اخذ الميثاق ثم خلق بعد ذلك حوا وقيل ثم اخبركم انه خلق منها زوجها وانزل لكم من الانعام معنى الانزال ههنا الانشاء والاحداث كقوله قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ولم ينزل اللباس ولكنه انزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف والوبر واللباس منها كذلك الانعام تكون بالنبات والنبات يكون بالماء وقيل ان الله خلق هذه الانعام في الجنة ثم انزلها الى الارض كما قيل في قوله وانزلنا الحديد فيه باس شديد وهو ان آدم لما هبط الى الارض انزل معه الحديد ذكره النقاش والماوردي والقشيري وقيل جعل الخلق انزالا لان الخلق انما يكون بامر ينزل من السماء فالمعنى خلق لكم كذا بامره النازل من السماء حيث كتب في اللوح المحفوظ كل كائن يكون ثمانية ازواج ذكر وانثى من الابل والبقر والضان والمعز وقد مضى ذلك في سورة الانعام يخلقكم مستانف في بطون امهاتكم خلقا مصدر من بعد خلق فيه قولان آ نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظما ثم لحما ثم انبت الشعر الى غير ذلك من تقلب الاحوال الى اخراج الاطفال كما قال خلقكم اطوارا قاله الجمهور ب خلقا في بطون امهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم قاله ابن زيد في ظلمات ثلث فيها ثلثة اقوال آ ظلمة الرحم وظلمة البطن وظلمة المشيمة قاله الجمهور ب انها ظلمة صلب الاب وظلمة بطن المراة وظلمة الرحم قاله ابو عبيدة وحكاه ابن عيسى ج ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل حكاه الثعلبي عن ابن جبير والمشيمة التي يكون فيها الولد ذلكم الله ربكم اي الذي خلق هذه الاشيا فانى تصرفون اي عن طريق الحق بعد هذا البيان ان تكفروا فان الله غني عنكم اي عن طاعتكم لا حاجة اليها فمن اطاع فتحسن الى نفسه ولا يرضى لعباده الكفر فيه قولان آ لا يرضاه للمؤمنين وهم الذين قال فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فيكون عاما في اللفظ خاصا كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يعني المؤمنين وهذا على قول من لا يفرق بين الرضى والارادة وهو قول ابن عباس والسدي ب لا يرضى لاحد وان وقع بارادته فالرضى على هذا ابا ان يثيب فيكون صفة فعل واما المشية فهو صفة ذات وهو فرق بين الرضى والارادة وقد ذكرنا الى هذا في البقرة عند قوله والله لا يحب الفساد وان تشكروا اي تؤمنوا بربكم وتطيعوه يرضه لكم اي يثيبكم او يثني عليكم فاذا شكرتم زادكم والرضى بشكركم لا لاكم ولصلاحكم لا لمنفعة ترجع اليه وقرا ابو عمرو وابن كثير والكسائي يرضهو بواو بعد الها في اللفظ وهو الاصل وقرا ابن عامر بضم الها من غير اشباع للضمة واختلف فيه عن نافع وروى عن عاصم مثل ابن عامر وروي عنه سكون الها وبه قرا حمزة ولا تزر وازرة وزر اخرى اي لا تحمل نفس ذنب نفس غيرها والوزر الثقل انه عليم بذات الصدور اي بما في القلوب واذا مس الانسان ضر الآية اختلفوا فيمن نزلت على قولين آ في عتبة بن ربيعة قاله عطاء ب في ابي حذيفة بن المغيرة قاله مقاتل والضر البلاء والشدة دعا ربه منيبا اي راجعا اليه من شركه مستغيثا به ثم اذا خوله اي اعطاه وملكه ومنه قيل المال والعبيد خول وقوله نعمة منه يعني اغناه وانعم عليه بالصحة نسي ما كان يدعو اليه من قبل فيه ثلثة اقوال آ نسي الدعا الذي كان يتضرع به الى الله تعالى ب نسي الضر الذي كان يدعو الله تعالى كشفه ج نسي الله الذي كان يتضرع اليه قاله الزجاج وقد تدل ما على الله كقوله تعالى ولا انتم عابدون ما اعبد وقال الفراء ترك الذي كان يدعو اليه وجعل لله اندادا راجع عبادة الاوثان ليضل عن سبيله اي عن دين الله قل اي لهذا الكافر تمتع بكفرك قليلا في الدنيا الى اجلك قال الزجاج لفظه لفظ الامر ومعناه التهديد والوعيد انك من اصحاب النار اي مصيرك الى النار وقرى ليضل بضم اليا امن هو قانت قرا ابن كثير

ونافع وحمزة وابو جعفر والمفضل عن عاصم وزيد عن يعقوب امن بالتخفيف وقرا الباقون بالتشديد فاما المشددة فمعناها اهذا الذي ذكرنا خير امن هو قانت والاصل في امن ام من فادغمت الميم في الميم واما المخففة ففي تقديرها ثلثة اوجه آ انها بمعنى النداء قاله الفراء وفسرها الذين قرا بها فقالوا يا من هو قانت وهو وجه حسن والعرب تدعوا بالالف كما تدعوا بيا فيقولون يا زيد اقبل وازيد اقبل فيكون المعنى انه ذكر الناسي الكافر ثم قص قصة الصالح بالنداء كما تقول فلان لا يصوم ولا يصلي فيا من يصوم ابشر ب ان تقديرها امن هو قانت كمن ليس بقانت ج امن هو قانت كمن جعل لله اندادا وقد ذكرنا معنى القنوت في البقرة ومعنى اناء الليل في آل عمران ساجدا وقائما حالان من الضمير في قانت او من الضمير في يحذر واختلفوا فيمن نزلت على خمسة اقوال آ في رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاه يحيى بن سلام والثاني في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما قاله ابن عباس في رواية الضحاك عنه ج في عثمان بن عفان رضي الله عنه قاله ابن عمر د في عمار وصهيب وابي ذر وابن مسعود رضي الله عنهم قاله الكلبي وقال مقاتل نزلت في عمار بن ياسر وابي حذيفة بن المغيرة ه انه مرسل فيمن كان على هذه الحال حكاه الماوردي يحذر الآخرة اي عذاب الآخرة وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وابن عباس وعروة وسعيد بن جبير ومجاهد وابو عمران يحذر عذاب الآخرة بزيادة عذاب ويرجو رحمة ربه فيها قولان آ انها المغفرة قاله ابن السائب ب الجنة قاله مقاتل قل هل يستوي الذين يعلمون ان ما وعد الله من الثواب والعقاب حق والذين لا يعلمون ذلك وقال ابو جعفر محمد بن علي الذين يعلمون نحن والذين لا يعلمون عدونا انما يتذكر اولوا الالباب اي انما يتعظ ذووا العقول من المومنين قل يا عبادي الذين آمنوا اي صدقوا بتوحيد الله اتقوا ربكم بطاعته وتم الكلام ثم قال للذين احسنوا اي وحدوا الله واحسنوا العمل في هذه الدنيا حسنة فيها اربعة اقوال آ انها العافية والصحة وهو قول السدي ب ما رزقهم الله من خير الدنيا وهو قول يحيى بن سلام ج ما اعطاهم الله تعالى من طاعته في الدنيا وحسنته في الآخرة وهو قول الحسن د الظفر والغنيمة حكاه النقاش والقشيري وقد تقدم هذا في النحل والبقرة وارض الله واسعة فيها قولان آ انه حث لهم على الهجرة من مكة الى حيث يامنون كقوله الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قاله ابن عباس ب انها ارض الجنة رغبهم فيها والجنة يسمى ارضا قال تعالى واورثنا الارض قاله مقاتل انما يوفى الصابرون على دينهم فلا يتركونه لمشقة تلحقهم اجرهم بغير حساب قال عطاء بما لا يهتدي اليه عقل ولا وصف وفي التفسير بغير مكيال ولا ميزان وهذه نزلت في جعفر بن ابي طالب واصحابه حين لم يتركوا دينهم قل اني امرت قال مقاتل وذلك ان كفار قريش قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما حملك على الذي اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابائك فتاخذ بها فنزلت هذه الآية والمعنى امرت ان اعبد الله على التوحيد والاخلاص لا اشوب عبادتي بشرك وامرت ان اكون اول المسلمين من هذه الامة قال الجرجاني دخلت اللام في لان لان التاويل ان اعبد الله مخلصا وامرت بذلك لان اكون اول المسلمين اي اذا عبدته مخلصا كنت اول المسلمين في الجزاء والثواب فاللام لام اجل وقيل هو كقولك امرت ان افعل كذا وامرت لافعل كذا وامرنا لنسلم لرب العالمين اي ان نسلم قل اني اخاف ان عصيت ربي باتباع دين آبائي عذاب يوم عظيم قال اكثر المفسرين وقال ابو حمزة الثمالي وابن المسيب هذه الآية منسوخة وانما هذا قبل ان غفر له صلى الله عليه وسلم قل الله اعبد مخلصا له ديني اي اعبده ولا اشرك به شيا فاعبدوا ما شئتم وبعضهم يقول هو منسوخ باية السيف وهذا فيه نظر لانه لو كان امرا كان منسوخا فاما ان يكون بمعنى الوعيد فلا وجه لنسخه فان قيل ما معنى التكرير في قوله قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله قل الله اعبد مخلصا له ديني فالجواب انه ليس بتكرير لان الاول الاخبار بانه مامور من جهة الله تعالى باحداث العبادة والاخلاص ب الاخبار بانه يخص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة واخر في الاول فالكلام اولا واقع في الفعل نفسه وايجاده وثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله ولذلك رتب عليه فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم بان صاروا الى النار وخسروا اهليهم يوم القيمة وفي المعنى ثلثة اقوال آ انهم خسروا الحور العين اللواتي اعدت لهم في الجنة لو اطاعوا قاله الحسن وقتادة ب خسروا الاهل في النار اذ لا اهل لهم فيها قاله مجاهد وابن زيد ج خسروا اهليهم الذين كانوا في الدنيا اذا صاروا الى النار بكفرهم وصار اهلوهم الى الجنة بايمانهم ذكره الماوردي وغيره الا ذلك هو الخسران المبين اي الغبن المبين ثم اخبر بحالهم فقال لهم من فوقهم ظلل مبتدا ولهم الخبر يعني اطباقا من النار تلتهب عليهم كقوله يوم يغشاهم العذاب من فوقهم الآية وكقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش ومن تحتهم ظلل لانها ظلل لمن تحتهم وقيل ما فوقهم كالظلل وما تحتهم كالظلل لكثرة النار وهذا كقوله تعالى انها ترمي بشرر كالقصر فشبه النار بالقصر المبني وفي هذه الآية بالظلل المبنية ذلك يعني ما وصف الله تعالى من العذاب يخوف الله به عباده المومنين ليخافوه فيتقوه ويلزموا التوحيد ثم امرهم بذلك فقال يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها روى زيد عن ابيه ان هذه الآية والتي بعدها نزلت في ثلثة نفر كانوا في الجاهلية يوحدون الله زيد بن عمرو بن نفيل وابي ذر وسلمان الفارسي عبدوا الله بغير كتاب ولا نبي وفي المراد بالطاغوت ههنا ثلثة اقوال آ الشياطين قاله مجاهد ب الكهنة قاله ابن السائب ج الاوثان قاله مقاتل فعلى قول مقاتل انما قال يعبدوها لانها مؤنثة وقال الاخفش انما قال يعبدوها لان الطاغوت في معنى الجماعة وان شئت جعلته واحدا مؤنثا وقرا الحسن الطواغيت وانابوا الى الله اي رجعوا اليه بالطاعة لهم البشرى اي بالجنة قاله مقاتل ويحيى بن سلام وقيل انها بشرى الملائكة للمومنين وهو قول الكلبي فبشر عبادي حرك ابو عمرو اليا ثم نعتهم فقال الذين يستمعون القول وفيه ثلثة اقوال آ انه القرآن قاله الجمهور فعلى هذا في معنى فيتبعون احسنه اقوال قد ذكرناها في الاعراف عند قوله وامر قومك ياخذوا باحسنها ب جميع الكلام ثم في المعنى قولان آ انه الرجل يجلس مع القوم فيسمع كلامهم فيعمل بالمحاسن ويحدث بها ويكف عن المساوي ولا يظهرها قاله ابن السائب ب انه لما ادعى مسيلمة انه قد اتى بقرآن واتت الكهنة بالكلام المزخرف في الاباطيل فرق المومنون بين ذلك وبين كلام الله تعالى فاتبعوا كلام الله ورفضوا الاباطيل اولئك قاله ابو سليمان الدمشقي ج انهم يستمعون القرآن واقوال الرسول فيتبعون احسن ما يؤمرون به فيعملون به قال عطاء عن ابن عباس ان ابا بكر الصديق آمن بالنبي عليه السلام وصدقه فجاء عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعيد بن زيد وسعد بن ابي وقاص فسالوه فاخبرهم بايمانه فآمنوا ونزل فيهم فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ثم اثنى عليهم بباقي الآية ووصفهم بالهداية والعقل فقال اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب ثم ذكر من سبقت له من الله الشقاوة فقال افمن حق عليه كلمة العذاب قال ابن عباس من سبق في علم الله انه في النار افانت تنقذ من في النار فان قيل كيف اجتمع في هذه الآية استفهامان بلا جواب قيل اما الفراء فانه يقول هذا مما يراد به استفهام واحد فسبق الاستفهام الى غير موضعه فرد الى موضعه الذي هو له فيكون المعنى افانت تنقذ من في النار من حقت عليه كلمة العذاب ومثله ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون فرد انكم مرتين والمعنى ايعدكم انكم مخرجون اذا متم ومثله لا تحسبن الذين يفرحون

بالنواثم قال فلا تحسبنهم تزيد تحسبن مرتين والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بمفازة من العذاب وقال الزجاج يجوز ان يكون في الكلام محذوف تقديره افمن حق عليه كلمة العذاب
ينتخلص منه او ينجو افانت تنقذ قال المفسرون افانت تخلصه مما قدر له فتجعله مؤمنا فان قيل قال ههنا افمن حق عليه كلمة العذاب وقال في موضع آخر حقت
كلمة العذاب قلنا الفعل اذا تقدم ووقع بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتانيث على ان التانيث ههنا ليس بحقيقي بل الكلمة في معنى الكلام والقول اي افمن
حق عليه قول العذاب قال عطا يريد بهذه الاية ابا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي عليه السلام عن الايمان به لكن الذين اتقوا ربهم بالايمان والطاعة لما بين ان
للكفار ظللا من النار من فوقهم ومن تحتهم بين ان للمتقين غرفا من فوقها غرف لان الجنة درجات يعلو بعضها بعضا ولكن ليس للاستدراك لانه لم يات بعده نفي لقوله
ما رايت زيدا لكن عمرا بل هو لترك قصة الى قصة مخالفة للاولى نحو جاءني زيد لكن عمرو لم يات وقرا ابو المتوكل وابو جعفر لكن بتشديد النون وفتحها
من فوقها غرف مبنية قال ابن زيد يريد من زبرجد وياقوت وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان اهل الجنة ليتراؤن الغرف
من فوقهم كما تتراؤن الكوكب الدري في الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال
آمنوا بالله وصدقوا المرسلين تجري من تحتها الانهار اي من تحت الغرف وعد الله نصب على المصدر اي وعدهم الله غرفا وعدا ومن قرا وعد بالرفع فالمعنى ذلك وعد الله
لا يخلف الله الميعاد الم تر ان الله انزل من السماء ماء اي من السحاب او من جهة السماء قال الشعبي كل ماء في الارض فمن السماء نزل فسلكه اي فادخله في الارض والسلوك
الدخول ومنه قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين ومنه سلوك الطريق ينابيع هو جمع ينبوع وهو يفعول من نبع ينبع بالرفع والنصب والخفض والينبوع المكان الذي
ينبع منه ومعنى ادخال الماء في الارض اسكانه فيها كما قال وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض ثم يخرج به زرعا اي بذلك الماء الخارج من ينابيع الارض زرعا
هو جنس اي زروعا شتى لها الوان وطعوم مختلفة قيل اللون الصنف يقال هذا لون من النبات ولون من الطعام وقيل عنى اللون الذي هو عرض كالحمرة والصفرة
والبياض والخضرة ثم يهيج اي يجف يقال هاج النبت يهيج هيجا اذا تم جفافه فتراه بعد الخضرة مصفرا ثم يجعله حطاما اي دقاقا متكسرا متفتتا ان في ذلك لذكرى
لاولي الالباب قال مقاتل هذا مثل ضربه الله للدنيا بينا ترى النبت اخضر اذ تغير فيبس ثم هلك فكذلك الدنيا وزينتها افمن شرح الله صدره للاسلام قال الزجاج جوابه
متروك لان الكلام دال عليه تقديره افمن شرح الله صدره فاهتدى كمن طبع الله على قلبه فلم يهتد يدل على هذا قوله فويل للقاسية قلوبهم وروى ابن مسعود ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم تلا هذه الآية فقلنا يا رسول الله وما هذا الشرح قال نور يقذفه الله في القلب فينفسح القلب فقيل له فهل لذلك من امارة قال نعم قيل وما هي قال الانابة
الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقد ذكرنا ذلك عند قوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيه اربعة اقوال
آ انه اليقين قاله ابن عباس ب كتاب الله ياخذ به وينتهي اليه قاله قتادة ج البيان قاله ابن السائب د الهدى قاله مقاتل وفيمن نزلت هذه الآية فيه خمسة اقوال آ انها نزلت في
ابي بكر الصديق رضي الله عنه وابي بن خلف رواه الضحاك عن ابن عباس ب في علي وحمزة وابي لهب وولده قاله عطا ج في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ابي جهل قاله مقاتل د
في عمار بن ياسر حكاه الماوردي والنقاش ايضا فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله القسوة صلابة القلب ونبوه عن قبول الحق فان قيل كيف تقسو القلب من ذكر الله
فالجواب انه كلما تلي عليهم القرآن فكذبوا به قست قلوبهم عن الايمان به وويل كلمة يتكلم بها الواقع في الهلكة الشديدة قال مقاتل وغيره من ههنا بمعنى عن قال الفرا كما تقول
اتخمت عن طعام اكلته ومن طعام اكلته وقرا ابي بن كعب وابن ابي عبلة وابو عمران قلوبهم عن ذكر الله اولئك اي هؤلاء القاسية قلوبهم في ضلال مبين روى ابو سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى اطلبوا الحوائج من السمحاء فاني جعلت فيهم رحمتي ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم فاني جعلت فيهم سخطي وعن ابي الدردا
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله ويحب كل قلب خاشع حزين رحيم يعلم الناس الخير ويدعو الى طاعة الله ويبغض كل قلب قاس لا
ينام الليل كله ولا يذكر الله ولا يدري ترد عليه روحه ام لا الله نزل احسن الحديث الآية لما قال فيتبعون احسنه بين ان احسن ما يسمع ما انزله الله وهو القرآن قال سعد بن ابي وقاص
قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو حدثتنا يا رسول الله فانزل الله تعالى الله نزل احسن الحديث فقالوا لو قصصت علينا فنزل نحن نقص عليك احسن القصص فقالوا
لو ذكرتنا فنزل الم يان للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله والحديث ما يتحدث به المحدث وسمي القرآن حديثا لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث به اصحابه وقومه وهو كقوله
تعالى فباي حديث بعده يؤمنون وقوله افمن هذا الحديث تعجبون وقوله ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا وقوله ومن اصدق من الله حديثا وقوله وذرني ومن يكذب
بهذا الحديث كتابا نصب على البدل من احسن الحديث ويحتمل ان يكون حالا منه متشابها فيه ثلثة اقوال آ ان بعضه يشبه بعضا في الآي والحروف فالآية تشبه الآية والكلمة
تشبه الكلمة والحرف تشبه الحرف فلا تناقض فيه لان المتناقض لا يشبه بعضه بعضا وهو كقوله الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا وقوله ولو كان من عند
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقوله قرآنا عربيا غير ذي عوج هذا قول قتادة ب ان بعضه يصدق بعضا ويشهد بعضه لبعض ج متشابها في الفضل لان كله معجز مثاني اي يثنى
فيه الانبا والقصص وذكر الترغيب والترهيب والامر والنهي ويثنى في التلاوة فلا يمل لحسن مسموعه ويثنى فيه ذكر الجنة والنار والآية بعد الآية والسورة بعد السورة وانما
جاز وصف الواحد بالجمع لان الكتاب جملة ذات اوصاف وتفاصيل وتفاصيل الشي هي جملته لا غير الا تراك تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآيات ولذلك تقول
اقاصيص واحكام ومواعظ مكررات ونظيره قولك الانسان عظام وعروق واعصاب الا انك تركت الموصوف الى الصفة واصله كتابا متشابها فصولا مثاني فان قيل
ما الحكمة في تكرار القصص والوعظ وقد كانت تكفي واحدة فالجواب ان وفود العرب كانت ترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرئهم المسلمون شيئا من القرآن فيكون ذلك كافيا
لهم وكان يبعث الى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة فلو لم تكن الانبا والقصص مثناة ومكررة لوقعت قصة موسى الى قوم وقصة عيسى الى قوم وقصة نوح الى قوم فاراد الله
ان يشهر هذه القصص في اطراف الارض ويلقيها الى كل سامع فاما فائدة تكرار الكلام من جنس واحد كقوله فباي آلاء ربكما تكذبان وقوله لا اعبد ما تعبدون وقوله اولى لك
فاولى وقوله وما ادريك ما يوم الدين فسنذكره في سورة الرحمن ان شاء الله تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم اي ياخذهم قشعريرة وهو تغير يحدث في جلد الانسان من
الوجل والخوف وروى العباس بن عبد المطلب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحاتت عنه ذنوبه كما تحات عن الشجرة اليابسة ورقها
وفي معنى الآية خمسة اقوال آ تقشعر من وعيده وتلين عند وعده قاله السدي ب تقشعر من الخوف وتلين من الرجا ج تقشعر الجلود لاعظامه وتلين عند تلاوته حكاه الماوردي

د انه في غاية الجزالة والبلاغة فاذا راوا عجزهم عن معارضته اقشعرت جلودهم اعظاما وتعجبا من حسنه وهو كقوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرايته خاشعا متصدعا من
خشية الله فالتصدع قريب من الاقشعرار والخشوع قريب من قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذكره القشيري ه انهم اذا سمعوا المتشابه نفروا من ذلك واقشعرت
جلودهم فاذا فكروا فيه تبينوا انها حكمة بالغة وان المتشابه يصدق بعضه بعضا لانت قلوبهم واطمانت اليه ذكره النقاش ومعنى ثم تلين جلودهم وقلوبهم اي تطمئن و
تسكن الى ذكر الله الجنة والثواب فحذف مفعول الذكر للعلم به قال قتادة هذا نعت اولياء الله تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم الى ذكر الله ولم ينعتهم بذهاب عقولهم
والغشيان عليهم انما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان وقد روى ابو حازم قال مر ابن عمر رضي الله عنه برجل ساقط من اهل العراق فقال ما شانه فقالوا انه اذا قرئ عليه القرآن يصيبه
هذا قال انا لنخشى الله تعالى وما نسقط وقال عكرمة سالت اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ
عليهم القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله تدمع اعينهم وتقشعر جلودهم قال فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خر احدهم مغشيا عليه قالت اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم وعن عمر بن عبد العزيز قال ذكر ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن قال بيننا وبينهم ان يقعد احدهم على ظهر بيت باسطا رجليه ثم يقرا عليه القرآن
فان رمى بنفسه فهو صادق وقال ابو عمران الجوني وعظ موسى عليه السلام قومه فشق رجل منهم قميصه فقيل لموسى عليه السلام قل لصاحب القميص لا يشق قميصه
ليشرح لي عن قلبه وقال عامر بن عبد الله بن الزبير جئت ابي فقال لي اين كنت فقلت وجدت قوما ما رايت خيرا منهم قط يذكرون الله فيرعد احدهم حتى يغشى عليه
من خشية الله فقعدت معهم فقال لا تقعد معهم بعدها قال فراني كانه لم ياخذ ذلك في فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن ورايت ابا بكر وعمر
رضي الله عنهما يتلوان القرآن فلا يصيبهم هذا من خشية الله تعالى افتراهم اخشى لله من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما قال فرايت ذلك كذلك وقرا ابي بن كعب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرقوا فقال رسول الله اغتنموا الدعا عند الرقة فانها رحمة وقال صلى الله عليه وسلم اذا اقشعر الجلد من خشية الله حرمه الله على النار ذلك هدى الله في المشار اليه قولان آ
انه القرآن قاله مقاتل ب انه ما ينزل بالمومنين عند تلاوة القرآن من اقشعرار الجلد عند الوعيد ولينها عند الوعد قاله ابن الانباري ومن يضلل الله فما له من هاد اي من خذله الله فلا
مرشد له وفيه رد على القدرية افمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيمة قال ابن المسيب نزلت في ابي جهل قال المفسرون ان الكافر يلقى في النار مغلولا فلا يمكنه
ان يتقي العذاب الا بوجهه فان كان الوجه لا يتقى به فهو اذا لا يتقي العذاب والمعنى فمن يلقى في النار فيحرق بدنه كله ولا يمكنه ان يرد عنه اشرف اعضائه وهو الوجه
كمن ليس كذلك وقال مجاهد اتقاؤهم النار بالوجه انهم يخرون على وجوههم في النار وقال مقاتل يلقى الكافر في النار في الحجر وهو معلق في عنقه فحها ووجها
على وجهه لا يطيق دفعها عن وجهه من اجل الاغلال التي في يده وعنقه قال الزجاج جوابه محذوف تقديره افمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن يدخل الجنة وهو كقوله
تعالى افمن يلقى في النار خير ام من ياتي آمنا يوم القيامة وتم الكلام ثم اخبر عما يقال للكفار بقوله وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون اي قالت خزنة جهنم لهم
ذلك او قال الله لهم ذوقوا اي هذا جزاء ما كنتم تكسبون وقوله وقيل المعنى الاستقبال اي يقال لهم ذلك ومثله كثير لا سيما فيما يتعلق باحوال الآخرة كقوله اذ قال الله يا عيسى
ابن مريم وقال قوم هو في معنى الحال اي افمن يتقي بوجهه سوء العذاب وقد قيل للظالمين ذوقوا اي في هذه الحالة كما يقال قال ذاك والزمان زمان اي في هذه الحال
وقيل قد دفهم العذاب وليس ثم قول وهو كقوله وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي واياما اي فكانوا يسيرون كذب الذين من قبلهم اي من قبل كفار مكة فاتيهم
العذاب من حيث لا يشعرون اي وهم آمنون غافلون عن العذاب فاذاقهم الله الخزي اي الهوان في الحيوة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر اي مما اصابهم في الدنيا لو كانوا
يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن اي وصفنا لهم من كل باب اليه حاجة كقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شي اي فيما بهم حاجة اليه من امر الدين وكقوله واوتيت
من كل شي اي مما يحتاج اليه الملوك قرآنا عربيا قال الزجاج عربيا منصوب على الحال المعنى ضربنا للناس في هذا القرآن في حال عربيته وقوله قرآنا توكيد كما تقول
جاني زيد رجلا صالحا وجاني عمرو انسانا عاقلا فتذكر رجلا وانسانا توكيدا غير ذي عوج اي انه مستقيم واشار بقوله عربيا اي انه بلغتهم وقد عجزوا عن معارضته فثبت انه
من عند الله لعلهم يتقون اي الكفر والمعاصي ضرب الله مثلا ثم بينه فقال رجلا هو بدل من مثل ومثلا تمييز وانما جعل المثل في رجل دون صبي لان الرجل افطن لما
شقي به او سعد فيه شركاء متشاكسون اي متنازعون مختلفون متشاحنون سيئة اخلاقهم فكل واحد منهم يستخدمه بقدر نصيبه فيه وقيل متظالمون ماخوذ من قولهم
شكسني مالي اي ظلمني قال المفسرون هذا مثل ضربه الله للمومن والكافر فان الكافر يعبد آلهة شتى فمثله بعبد يملكه جماعة يتنافسون في خدمته ولا يقدر ان يبلغ
رضاهم والمومن يعبد الله وحده فمثله بعبد لرجل واحد قد علم مقاصده وعرف الطريق الى رضاه فهو في راحة من تشاكس الخلطاء فيه فذلك قوله ورجلا سلما لرجل اي يسلم له من غير
منازعة وقرا ابن كثير وابو عمرو وابن عباس ومجاهد والحسن سالما بالالف واختاره ابو عبيد قال انا اخترنا سالما لصحة التفسير فيه وذلك ان السالم الخالص ضد المشترك
فاما السلم فهو ضد الحرب ولا موضع للحرب ههنا وقرا سعيد بن جبير سلما بكسر السين وسكون اللام وقرا الآخرون سلما بفتح السين واللام من غير الف واختاره
ابو حاتم وقال هو الذي لا تنازع فيه هل يستويان مثلا هذا استفهام معناه الانكار اي لا يستويان لان الخالص لمالك واحد يستحق معونته واحسانه ما لا يستحقه
صاحب الشركاء المتشاكسين وقيل لا يستويان في باب الراحة لان هذا قد عرف الطريق الى رضى مالكه وذاك متحير بين الشركاء قال ثعلب وانما قال هل يستويان مثلا
ولم يقل مثلين لانهما جميعا ضربا مثلا واحدا ومثله وجعلنا ابن مريم وامه آية ولم يقل آيتين لان شانهما واحد وقرى مثلين وانما جعل المثل في رجل دون صبي وامراة
لان الرجل افطن لما يشقى به او يسعد والصبي والمراة قد يغفلان عن ذلك وتم الكلام ثم قال الحمد لله دون غيره من المعبودين وقد وضح الدليل وزال الشبه
بل اكثرهم لا يعلمون ما يصيرون اليه من العقاب والمراد بالاكثر الكل ثم اخبر نبيه عليه السلام بانه يموت وان هؤلاء الذين يكذبونه يموتون ويجتمعون للخصومة عند الله
تعالى وهو قوله انك ميت وانهم ميتون وقرا ابن محيصن وابن ابي عبلة وابن اسحق وعيسى بن عمر انك مائت وانهم مائتون بالالف فيهما قال الحسن والفراء
والكسائي الميت بالتشديد من لم يمت وسيموت والميت بالتخفيف الذي فارقه الروح لذلك لم يخفف ههنا والمعنى انك واياهم وان كنتم احياء فانتم في عداد الموتى
لان ما هو كائن فكان قد كان ثم انكم اي واياهم فغلب ضمير المخاطب على ضمير الغائب تختصمون فتحتج انت عليهم بانك بلغت فكذبوا وقيل يختصم الظالم والمظلوم
والمحق والمبطل قاله ابن عباس فان قيل علم عليه السلام انه يموت فما معنى اخباره بذلك قلنا فيه اربعة اقوال آ انه ذكر ذلك تحذيرا من الآخرة ب انه ذكره حثا

على العمل وقيل انه يذكر توطية للموت وقيل لان لا يختلفوا في موته كما اختلف الامم في غيره حتى ان عمر رضي الله عنه لما انكر موته احتج عليه ابو بكر بهذه الآية فامسك وقيل لما نزلت هذه الآية
قال الزبير بن العوام يا رسول الله ايكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب قال نعم ليكررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذي حق حقه قال الزبير والله
ان الامر لشديد وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كانت عنده مظلمة لاخيه من ماله او عرضه فليتحللها اليوم منه قبل ان يؤخذ حيث لا يكون
دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيات صاحبه فحمل عليه وقال ابو العالية هم اهل القبلة وقال عبد الله
بن عمر لقد عشنا برهة من دهر ونحن نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي اهل الكتابين ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تختصمون قلت كيف نختصم ونبينا واحد وكتابنا واحد
حتى رايت بعضنا يضرب وجه بعض بالسيف فعلمت انها نزلت فينا وعن ابي سعيد الخدري في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد ونبينا واحد وديننا واحد فما هذه
الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وقالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا
والوجه الذي يدل عليه كلام الله هو الاول فمن اظلم ممن كذب على الله بان له شريكا وولدا وكذب بالصدق اذ جاءه هو التوحيد والقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم اليس في جهنم
مثوى للكافرين اي مقام للجاحدين وهذا استفهام بمعنى التقرير اي انه كذلك والذي جاء بالصدق فيه اربعة اقوال أ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله علي كرم الله وجهه وابن
عباس وقتادة وابن زيد ثم في الصدق الذي جاء به قولان أ لا اله الا الله رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وب قاله سعيد بن جبير وب انه القرآن قاله قتادة وفي الذي صدق
به ثلاثة اقوال أ انه رسول الله ايضا هو جاء بالصدق وهو صدق به قاله ابن عباس والشعبي وب انه ابو بكر رضي الله عنه قاله علي كرم الله وجهه وج انهم المؤمنون قاله قتادة والضحاك
وابن زيد والثاني ب ان الذي جاء بالصدق اهل القرآن وهو الصدق يجيئون به يوم القيمة وقد ادوا حقه فهم الذين صدقوا به قاله مجاهد وج ان الذي جاء بالصدق الانبياء
قاله الربيع فعلى هذا يكون الذي صدق به المؤمنون ود ان الذي جاء بالصدق جبريل وصدق به محمد عليه السلام قاله السدي وقيل الذي صدق به علي كرم الله وجهه حكاه ليث
عن مجاهد وفي قراءة ابن مسعود والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بالتخفيف اي صدق به الناس ولم يكذبهم به يعني اداه اليهم كما نزل وقيل
معناه صار صادقا به اي بسببه لان القرآن معجزة فيصير صادقا بها فعلى قول من قال الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به المؤمنون يكون الذي بمعنى الذين على طريق الجنس كقوله
تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر ثم قال الا الذين امنوا وعملوا الصالحات ويدل عليه قراءة ابن مسعود وقوله اولئك هم المتقون يدل على ان معنى الذي معنى الجمع
لهم ما يشاءون عند ربهم اي لهم ما يشتهون في الجنة عند ربهم اي من فضل ربهم ذلك جزاء المحسنين في اقوالهم وافعالهم ليكفر الله عنهم اي اعطاهم ما شاءوا ليكفر عنهم اسوأ الذي
عملوا اي يستر ذلك بالمغفرة وفيه قولان أ اسوأ الذي عملوا قبل الايمان والتوبة وب اسوأ الذي عملوا من الصغائر لانهم يتقون الكبائر ويجزيهم اجرهم باحسن الذي كانوا يعملون
اي يجزيهم باجر احسن الاعمال وهي الجنة وقال مقاتل يجزيهم بالمحاسن من اعمالهم دون المساوي اليس الله بكاف عبده ذكر المفسرون ان مشركي مكة قالوا يا محمد ما تزال
تذكر الهتنا وتعيبها فاتق ان تصيبك بسوء فنزلت هذه الآية والمراد بعبده ههنا محمد عليه السلام يكفيه عداوة من يعاديه وهذا استفهام تقرير وجوابه بلى ان الله كاف
عبده وقرأ حمزة والكسائي عباده على الجمع وهم الانبياء لان الامم قصدتهم بالسوء والمعنى انه كما كفى الانبياء قبلك يكفيك ايضا وقرأ سعد بن ابي وقاص والجوني بكافي بياء
مثبتة عبده بكسر الدال والهاء من غير الف وقرأ ابي بن كعب وابو العالية وابو الجوزاء والشعبي مثله الا انهم اثبتوا الالف في عباده وقرأ السلمي وابو جعفر وشيبة
والاعمش بكاف بالتنوين عباده على الجمع وقرأ ابن مسعود وابو رجاء العطاردي يكافي بياء مرفوعة قبل الكاف وياء ساكنة بعد الفاء عباده على الجمع ويخوفونك بالذين
من دونه اي بالذين يعبدون من دونه وهم الاصنام ثم ذكر سبب ضلالهم فقال ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهد الله فما له من مضل اي من يتولى الله هدايته لم يضله
احد بين ان الاضلال والهداية اليه وانه منتقم ممن عصاه فقال اليس الله بعزيز اي غالب لا يمتنع عليه شيء ذي انتقام ممن عصاه وكفر به ثم اعلم انهم مع عبادتهم
للاوثان مقرون بان الله خالق السموات والارض فقال ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم امره ان يحتج عليهم بان ما يعبدون من دون الله
لا يملك كشف ضر فقال قل افرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر اي بمرض وفقر وبلاء وشدة هل هن كاشفات ضره قرأ ابو عمرو وابو بكر عن عاصم كاشفات
وممسكات بالتنوين فيهما ضره ورحمته على المفعول وقرأ الباقون بالاضافة فمن نون فلانه غير واقع وما لم يقع من اسماء الفاعلين فالوجه فيه التنوين ومن اضاف
فعلى الاستخفاف وحذف التنوين والمعنى على التنوين وكلا الوجهين حسن فان قيل لم فرض المسالة في نفسه دونهم فالجواب لانهم خوفوه معرة الاوثان فامر
بان يقررهم اولا بان خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فان ارادني الله خالق العالم الذي اقررتم به بضر او رحمة هل يقدر هؤلاء على منعه قال مقاتل
فسالهم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا ولم يجيبوا فقال الله تعالى لنبيه عليه السلام قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون به يثق الواثقون قل يا قوم اعملوا الآية ذكر بعض
المفسرين انها والآية التي تليها منسوخة باية السيف انا انزلنا عليك الكتاب يعني القرآن للناس اي لجميع الخلق بالحق ليس فيه باطل وهذه الآية مفسرة في آخر سورة يونس
وما انت عليهم بوكيل اي لم نوكلك بهم ولا تؤخذ بهم قال مقاتل وهذا قبل ان يؤمر بالقتال الله يتوفى الانفس حين موتها اي حين موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف
والتي لم تمت في منامها اي ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فيمسك اي عن الجسد النفس التي قضى عليها الموت وقرأ حمزة والكسائي قضي بضم القاف وفتح الياء ويرسل
الاخرى اي الى الجسد الى اجل مسمى وهو انقضاء العمر روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تلتقي ارواح الاحياء وارواح الاموات في المنام فيتعارفون ويتساءلون ثم ترد ارواح
الاحياء الى اجسادها الى اجل مسمى وقال ابن عباس في رواية اخرى في ابن آدم نفس وروح فالنفس بها العقل والتمييز والعلم والروح بها الحركة فاذا نام العبد قبض الله
نفسه ولم يقبض روحه وهذا قول ابن الانباري قال القشيري وفي هذا بعد اذ المفهوم من الآية ان النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ولهذا قال فيمسك التي
قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فاذا يقبض الله الروح في الحالين في حالة النوم وحالة الموت وقال ابن جريج في الانسان روح ونفس بينهما حاجز فهو تعالى
يقبض النفس عند النوم ثم يردها الى الجسد عند الانتباه واذا اراد اماتة العبد في نومه لم يرد النفس وقبض الروح فصل اختلف العلماء هل بين النفس والروح
فرق على قولين وعند قوم الروح جوهر ولا بد وان يكون متحيزا والمخلوق اما عرض او قائم بنفسه متحيز ثم الحي حي بالحياة لا بالروح واجرى الله العادة بان يخلق الحيوة
في الحيوان اذا خلق فيه الروح الذي هو جسم لطيف وذلك الجسم ان كان حيا فهو حي بحيوة وكل جزء من الحيوان حي بحيوة والحيوان احياء كثيرون يخلق الله بعضها لبعض

وقيل التوفي بمعنى الاستيفاء يقال توفيته واستوفيته بمعنى مثل تكبر واستكبر يعني انه يوفي الانفس اي يستوفي عدد ايام عمرها حين موتها اي حين تحضر اجلها وقوله تعالى
والتي لم تمت في منامها اي ويستوفي عدد ما قضى لمن لم يحضره الموت وفي التورية يا ابن آدم كما تنام تموت وكما تستيقظ تبعث وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا اوى احدكم الى فراشه فليضطجع على شقه الايمن وليقل باسمك وضعت جنبي وباسمك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ
به عبادك الصالحين ام اتخذوا الآية نزلت في اهل مكة زعموا ان الاصنام شفعاؤهم عند الله قاله الاكثرون وقال مقاتل هم الملائكة قل اولو كانوا لا يملكون شيئا من
الشفاعة ولا يعقلون انكم تعبدونهم وهذا استفهام انكار والجواب محذوف تقديره او لو كانوا بهذه الصفة تتخذونهم قل لله الشفاعة جميعا اي لا يشفع احد الا باذنه
كما قال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وفي اشمأزت
اربعة اقوال أ انقبضت عن التوحيد قاله ابن عباس ومجاهد وب استكبرت قاله قتادة وج نفرت قاله ابو عبيدة والزجاج ود انكرت قاله المؤرج واصل الاشمئزاز النفور و
الاستكبار وكان المشركون اذا سمعوا قول لا اله الا الله وحده لا شريك له نفروا لانهم كانوا يقولون الاوثان الهة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون اي يفرحون قال
مجاهد ومقاتل حين قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سورة النجم فقال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ففرح كفار مكة بذلك حين سمعوا ان لها شفاعة وما بعد هذا مفسر
سبق تفسيره دخل على الربيع بن خثيم رجل ممن شهد قتل الحسين بن علي عليهما السلام ممن كان قاتله فقال جئتم بها يعني الرؤوس ثم ادخل يده في حنكه تحت لسانه وقال والله لقد قتلتم
صفوة لو ادركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقبل افواههم واجلسهم في حجره ثم قرأ قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب انا لنعرف آية لم يقرأها احد قط فسال الله شيئا الا اعطاه اياه قل اللهم فاطر السموات والارض الآية ولو ان للذين ظلموا
ما في الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة سبق تفسيره وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قال مقاتل ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحتسبوا في الدنيا
انه نازل بهم في الآخرة والمعنى انهم كانوا يتقربون الى الله بعبادة الاصنام فلما عوقبوا عليها بدا لهم من الله ما لم يحتسبوا وقد ظهر هذا في قوله تعالى وبدا لهم سيئات ما كسبوا
اي مساوي اعمالهم وروي عن محمد بن المنكدر انه جزع عند الموت وقال اخشى هذه الآية ان يبدو لي ما لا احتسب وحاق بهم ما كانوا به يستهزءون اي نزل بهم
كل ما انذرهم النبي عليه السلام ما كانوا ينكرونه ويكذبون به فاذا مس الانسان ضر دعانا قال مقاتل هو ابو حذيفة بن المغيرة وقد سبق في هذه السورة نظيرها وانما قال
ههنا فاذا بالفاء وفي اول السورة بالواو لان هذه وقعت مسببة عن قوله اشمأزت على معنى انهم يشمئزون عن ذكر الله فاذا مس احدهم ضر دعا من اشمأز من ذكره واما
الاولى فلم تقع مسببة بل هي جملة ناسبت جملة قبلها فعطفت عليها بالواو ثم اذا خولناه اي اعطيناه نعمة منا قال انما اوتيته ذكر الكناية لان المراد بالنعمة الانعام على علم
فيه خمسة اقوال أ على خير علمه الله عندي قاله مقاتل وب على علم برضاه عني قاله ابن عيسى وج على علم مني بجمعه واكتسابه اي حصل المال بالجد وهو قول مجاهد ود بعلم علمني
الله اياه قاله الحسن وه علمت اني سوف اصيبه حكاه النقاش بل هي فتنة اي بلوى يبتلى بها العبد ليشكر ام يكفر ولكن اكثرهم لا يعلمون اي ذلك استدراج لهم وامتحان
وقيل بل هي اي المقالة التي قالها فتنة وقرئ بل هو فتنة على وفق انما اوتيته قد قالها يعني تلك الكلمة وهي قوله انما اوتيته على علم وقرئ قاله على معنى القول الذين
من قبلهم فيهم قولان أ انهم الامم الماضية قاله السدي وب قارون قاله مقاتل فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون اي ما دفع عنهم العذاب كسبهم وفيه ثلاثة اقوال أ انه الكفر وب عبادة
الاصنام وج من الاموال فاصابهم سيئات ما كسبوا اي جزاء سيئاتهم وهو العذاب وسمى جزاء السيئة سيئة ثم اوعد كفار مكة فقال والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم
سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين اي انهم لا يعجزون الله ولا يفوتونه قال مقاتل ثم وعظهم ليعلموا وحدانيته حين مطروا سبع سنين فقال اولم يعلموا ان الله
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك اي في بسط الرزق وتقتيره لآيات لقوم يؤمنون لان المؤمن هو الذي يتدبر الآيات قل يا عبادي الذين اسرفوا على
انفسهم الآية في سبب نزولها اربعة اقوال أ ان ناسا من المشركين كانوا قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تدعونا اليه
لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة فنزلت هذه الآية رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وب انها نزلت في عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين
كانوا قد اسلموا ثم عذبوا فافتتنوا وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا قوم اسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به فنزلت
هذه الآية فكتبها عمر رضي الله عنه الى العياش والوليد واولئك النفر فاسلموا وهاجروا وهذا قول ابن عمر وج انها نزلت في وحشي وقد ذكرنا هذا القول في آخر الفرقان عن ابن عباس
ود ان اهل مكة قالوا يزعم محمد ان من عبد الاوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف نهاجر ونسلم وقد فعلنا ذلك فنزلت هذه الآية وهذا مروي عن ابن عباس ايضا
ومعنى اسرفوا اي ارتكبوا الكبائر لا تقنطوا قرئ بكسر النون وفتحها والمعنى لا تيأسوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وفي مصحف ابن مسعود لمن يشاء ونعت عن
ابن عباس انه هو الغفور لذنوب عباده الرحيم بهم ولما نزلت هذه الآية فرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ورآها اصحابه من اوسع الآيات في مغفرة الله تعالى للذنوب
وروى ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما احب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم وعن زيد بن اسلم ان رجلا كان في الامم
الماضية يجتهد في العبادة ويشدد على نفسه ويقنط الناس من رحمة الله ثم مات فقال اي رب ما لي عندك قال النار قال رب فاين عبادتي واجتهادي فيقول انك كنت تقنط الناس
من رحمتي في الدنيا فانا اليوم اقنطك من رحمتي وعن ابن مسعود انه كان يقول ان اكثر آية فرجا في القرآن قل يا عبادي ثم دعاهم الى التوبة فقال وانيبوا الى ربكم اي ارجعوا اليه
من الشرك والذنوب واسلموا له اي اخلصوا له التوحيد من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون اي لا تمنعون من عذاب الله وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من السعادة ان يطول عمر المرء ويرزقه الله الانابة واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم اعلم ان القرآن كله حسن وانما المعنى ما قال الحسن التزموا طاعة الله واجتنبوا
معصيته فان الذي انزل على ثلاثة اوجه ذكر القبيح ليجتنب وذكر الادون لئلا ترغب فيه وذكر الاحسن لتؤثره ولذلك قال السدي وقد بينا ذلك في قوله ياخذوا باحسنها
من قبل ان ياتيكم العذاب بغتة يريد الموت وذلك انهم يموتون بغتة فيقعون في العذاب وهو قوله وانتم لا تشعرون ان تقول نفس قال المبرد المعنى بادروا قبل ان
تقول نفس وحذرا من ان تقول نفس وقال الزجاج خوف ان تصيروا الى حالة تقولون فيها هذا القول ومعنى يا حسرتا يا ندامتا ويا حزنا والتحسر الاغتمام على ما فات
سمي بذلك لانحساره عن صاحبه بما يمتنع عليه استدراكه وقيل في الاصل فيه والالف في يا حسرتا هي كناية عن المتكلم والمراد يا حسرتي على الاضافة ولكن العرب تحول الياء

التي هي كناية اسم المتكلم في الاستغاثة الا فقال يا ويلتا و يا ذلتا فيخرجون ذلك على لفظ الدعا وربما ادخلت العرب الها بعد هذه الالف فيخفضونها مرة ويرفعونها اخرى وربما
ادخلوا اليا بعد الالف لتدل على الاضافة ولذلك قراها ابو جعفر ومعاذ القاري يا حسرتاي بالف بعد التا و يا مفتوحة وقرا الحسن وابو العالية وابو عمران وابو الجوزاء
حسرتي بكسر التا على الاضافة الى النفس قال الزجاج زعم الفرا انه يجوز يا حسرتاه على كذا بفتح الهاء يا حسرتاه بالضم والكسر والنحويون على انه لا يجوز ان يثبت هذه الها في
الوصل ويحكى عن ابي جعفر يا حسرتاي بجزم اليا على ما فرطت في جنب الله فيه خمسة اقوال آ في طاعة الله قاله الحسن و ب في حق الله قاله سعيد بن جبير و ج في امر الله قاله مجاهد
والزجاج و د في ذكر الله قاله عكرمة والضحاك ويدل عليه قراة ابن مسعود في ذكر الله و ه في جنب الله اي في قرب الله وجواره يقال فلان يعيش في جنب فلان اي في قربه
وجواره فعلى هذا يكون المعنى على ما فرطت في طلب قرب الله وهي الجنة ومنه قوله والصاحب بالجنب قاله الفرا وغيره وان كنت لمن الساخرين اي وما كنت الا من
المستهزئين بالقرآن وبالمؤمنين في الدنيا وقيل وما كنت الا في تحزن ولعب وباطل اي كان سعي في عبادة غير الله سعيا باطلا حكاه الثعلبي وعن ابي صالح انه
قال كان رجل عالم من بني اسرائيل ترك عمله واخذ في الفسق وكان عنده مال فانفق ماله في الفجور فاتاه ملك الموت فقال من انت فقال انا ملك الموت
جئت لاقبض روحك فقال يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ذهب عمري في طاعة الشيطان واسخطت ربي فندم حين لم تنفعه الندامة فانزل الله خبره في القرآن
او تقول لو ان الله هداني اي ارشدني الى دينه لكنت من المتقين للشرك او تقول حين ترى العذاب مشاهدة لو ان لي كرة رجعة الى الدنيا فاكون من المحسنين
اي الموحدين فيقال لهذا القائل بلى قال الزجاج بلى جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي غير ان معنى لو ان الله هداني ما هديت فقيل بلى قد بين الله لك طريق
الهدى فكنت بحيث لو اردت ان تؤمن امكنك وانتصب اكون على جواب لو وان على موضع الكرة قد جاءتك اياتي قراة العامة بفتح الكاف وفتح التا في قوله فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين وقرات عايشة بكسرها اجمع مخاطبة للنفس وروي ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ام سلمة سمعته عليه السلام يقراها كذلك وعلى قراة العامة
استكبرت وكنت هو خطاب الذكر لان النفس تقع على الذكر والانثى يقال ثلثة انفس وقال المبرد تقول العرب هو نفس واحدة اي انسان واحد وحيث قال يا ايتها
النفس المطمئنة وكذلك سولت لي نفسي فليس المراد بالنفس ههنا الا الانسان ثم قوله بلى يرجع الى الامور الثلثة وقيل الى قوله لو ان الله هداني وقيل المراد بالايات
القرآن وقيل المعجزات اي وضح الدليل فانكرته وتكبرت عن الايمان به ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله فزعموا ان له ولدا وشريكا وجوههم مسودة جملة في موضع
الحال ان كان من روية العين ومفعول ثان ان كان من روية القلب ولو قرى وجوههم مسودة بالنصب لكان على بدل الاشتمال وقال الحسن هم الذين يقولون ان الاشيا
الينا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل اليس في جهنم مثوى للمتكبرين اي عن الايمان وقد سبق آنفا وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم قرا اهل الكوفة بالالف على الجمع وقرا الباقون
بغير الف على الواحد واختاره ابو عبيد وابو حاتم قال لان المفازة ههنا الفوز وان جمع تحسن كقولك السعادة والسعادات قال المبرد والمعنى ينجيهم الله بفوزهم اي بنجاتهم من النار
وفوزهم بالجنة وفيها للمفسرين ثلثة اقوال آ بفضائلهم قاله السدي و ب باعمالهم قاله ابن السايب ومقاتل و ج بفوزهم من النار لا يمسهم السوء اي العذاب ولا هم يحزنون اي لا يصيبهم الموت
والهم من الهموم الله خالق كل شيء اي هو منشئ كل شيء فكيف تتخذ شريكا دونه وهو على كل شيء وكيل اي الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها والتصرف فيها له مقاليد
السموات والارض اي مفاتيحها وخزائنها لان مالك المفاتيح مالك الخزائن واحدها مقليد ويقال اقليد وجمع على غير واحدة كما قالوا مذاكير جمع ذكر ويقال هو فارسي
معرب وللمفسرين في المقاليد ثلثة اقوال آ انها المفاتيح قاله ابن عباس ومقاتل و ب الخزائن قاله الضحاك وقال الزجاج تفسيره ان كل شيء في السموات والارض فهو خالقه
وفاتح بابه قال المفسرون مفاتيح السموات المطر ومفاتيح الارض النبات و ج ما رواه عبد الله بن عمر عن عثمان بن عفان رضي الله عنهم انه سال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن تفسير هذه الآية له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سالني احد عنها قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر
والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير وعن علي كرم الله وجهه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير المقاليد فقال يا علي سالت عظيما المقاليد
ان تقول عشرا اذا اصبحت وعشرا اذا امسيت لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده
الخير وهو على كل شيء قدير من قالها عشرا اذا اصبح وعشرا اذا امسى اعطاه الله خصالا ستا اولهن يحرسه من ابليس وجنوده ولا يكون لهم عليه سلطان والثانية يعطى قنطارا من
الجنة اثقل في ميزانه من جبل احد والثالثة يرفع الله له درجة لا ينالها الا الابرار والرابعة يزوجه الله من الحور العين والخامسة تشهد له اثنا عشر ملكا يكتبونها في رق منشور تشهدون
لها يوم القيمة والسادسة كان له كمن قرا التورية والانجيل والزبور والفرقان وكمن حج واعتمر وتقبل الله حجته وعمرته وان مات من يومه او ليلته او شهره طبع عليه بطابع
الشهدا والذين كفروا بايات الله يعني القرآن اولئك هم الخاسرون خسروا حين صاروا الى النار ثم اعلمهم انه انما ينبغي ان يعبدوا الخالق وحده فقال تعالى قل افغير الله تامروني
اعبد قرا نافع وابن عامر تامروني مخففة غير ان نافعا فتح اليا ولم يفتحها ابن عامر وقرا ابن كثير تامروني بتشديد النون وفتح اليا وقرا الباقون بسكون اليا ونصب
افغير باعبد كانه قال افغير الله اعبد فيكون تامروني اعتراضا وحقيقته افغير الله اعبد فيما تامروني ايها الجاهلون وقيل التقدير اتامروني اعبد غير الله ويكون اعبد على
نصبا على الحال بتقدير اتامروني عابدا غير الله ومن قرا بنون واحدة مخففة فقد حذف احدى النونين استثقالا لاجتماعهما ومن قرا بنونين مخففتين فعلى
الاصل ومن قرا بنون واحدة مشددة فانه ادغم احدى النونين في الاخرى لاجتماعهما وهو الاختيار لانه مكتوب في المصحف بنون واحدة وكانوا يدعونه الى دين آبائه ولقد اوحي
اليك والى الذين من قبلك فيه تقديم وتاخير تقديره ولقد اوحي اليك لئن اشركت ليحبطن عملك وكذلك اوحي الى الذين من قبلك وقال ابو عبيدة ان مجازها
مجاز الامرين الذين يخبر عن احدهما ويكف عن الآخر وقال الاخفش لم يقل اشركتم لان المعنى على الاول والثاني معطوف عليه فاستغني عنه وهو كما تقول لقد قيل لزيد
وعمرو لتذهبن اي قيل لكل واحد منهم وقال مقاتل اي اوحي اليك والى الانبيا قبلك بالتوحيد فالتوحيد محذوف قال ابن عباس هذا ادب من الله لنبيه
عليه السلام وتهديد لغيره لان الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداهنة الكفار وقال غيره انما خاطبه بذلك ليعرف من دونه ان الشرك يحبط الاعمال المتقدمة كلها ولو
وقع من نبي وهذا الكلام مع علم الله ان رسله لا يشركون ولا تحبط اعمالهم انما هو على سبيل الفرض والمحالات يصح فرضها فكيف ما ليس بمحال وقال اهل المعاني معناه لئن
طالعت غيري بالستر ليحبطن عملك والفرق بين اللامين في لئن وليحبطن ان الاولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم والشرط

وقرا ابو عمران وابن السميفع ويعقوب لنحبطن بالنون عملك بالنصب ولتكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل ثم امر بتوحيده فقال بل الله فاعبد قال مقاتل وحّد
لان عبادته لا تصح الا بالتوحيد وكن من الشاكرين اي لانعامه عليك وما قدروا الله حق قدره فيحكى عن ابي حيوة وابي نوفل وما قدّروا بتشديد الدال من قدروا وفتح الدال مع التخفيف
في قدره وسبب نزولها ان رجلا من اهل الكتاب اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القسم بلغك ان الله يحمل الخلائق على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والثرى على اصبع فضحك
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه فانزل الله تعالى هذه الآية قاله ابن مسعود وقد اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين نحوه عن ابن مسعود وقد فسرنا اول هذه الآية في الانعام والمعنى ما
عظموه حق عظمته ولا اعتقدوا فيه ما يجب اعتقاده من القدرة على البعث قال ابن عباس هذه الآية في الكفار فاما من آمن بانه على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره ثم ذكر عظمته فقال
والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه وقد اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله الارض يوم
القيمة ويطوي السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض واخرج جابر من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوي الله السموات يوم القيمة ثم ياخذهن بيده
اليمنى ثم يقول انا الملك اين الجبارون والمتكبرون والقبض في اللغة ما قبضت عليه بجميع كفك اخبر الله تعالى عن قدرته واخبر ان الارض كلها مع عظمها وكثافتها في مقدوره
كالشيء الذي يقبض عليه القابض بكفه فذكر القبضة وان كان لا يقبض عليها تنبيها لنا على عادة التخاطب فيما بيننا لانا نقول هو في يد فلان وقبضته للشيء الذي يهون عليه التصرف
فيه وان لم يقبض عليه وكذا قوله والسموات مطويات بيمينه ذكر اليمين للمبالغة في الاقتدار يعني ان الله يطويها بقدرته كما يطوي الواحد منا الشيء الذي له طيه بيمينه قال
الاخفش بيمينه تقول في قدرته نحو قوله تعالى وما ملكت ايمانكم اي ما كانت لكم عليه قدرة والطي معان منها الادراج كطي القرطاس والثوب بيانه قوله تعالى يوم نطوي السما
كطي السجل للكتب ومنها الاخفا يقال اطو هذا الحديث عني اي استر ومنها الاعراض يقال طويت عن فلان اي اعرضت عنه ومنها الافنا تقول العرب لمن مات
فلانا يبيني اي افنيته وقراة العامة مطويات بالرفع وقرى بالكسر ومحلها النصب على الحال والقطع وقيل اليمين القسم لانه حلف انه يطويها ويفنيها بعد احيا
علي بن مهدي الطبري وانما قال يوم القيمة وان كانت قدرته شاملة لكل شيء الآن ايضا لان الدعاوي تنقطع ذلك اليوم كما قال والامر يومئذ لله وقال مالك يوم الدين
وعن ابي ايوب الانصاري ان حبرا من اليهود اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ارايت قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فاين الخلق عند ذلك
فقال النبي عليه السلام هم اضياف الله فلن يعجزهم ما لديه فقال الحبر فقوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه فاين الخلق عند ذلك فقال
عليه السلام هم فيها كالرقم في الكتاب وفي رواية فاين يكون الخلق قال يكونون في الظلمة عند الحشر حتى ينجي الله من يشاء قال اليهودي والذي انزل التورية على موسى بن
عمران ما على الارض احد يعلم هذا غيري وغيرك والغرض من هذا الكلام بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله وقدرته لا غير من غير ذهاب بالقبضة
ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز وهذا هو الدليل على القدرة الباهرة وان الافعال العظام التي تتحير فيها الافهام والاذهان هينة عليه ولا ترى بابا في علم البيان
ادق ولا الطف من هذا ولا انفع واعون على تاويل المشتبهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الانبيا سبحانه وتعالى عما يشركون نزه نفسه عن
شركهم ونفخ في الصور فصعق وقرا ابن السميفع وابن يعمر والجحدري فصعق بضم الصاد من في السموات ومن في الارض اي ماتوا من الفزع وشدة الصوت الا من شاء الله
يناذكر في سورة النمل ثم نفخ فيه اخرى وهي نفخة البعث فاذا هم قيام ينظرون يعني الخلائق قيام على ارجلهم ينظرون ما يقال لهم وما يومرون به يقلبون ابصارهم في الجهات نظر المبهوت
وقيل ينظر بعضهم الى بعض في حال اجتماع الاجزاء المتفرقة حكاه القشيري وقرى قياما بالنصب على الحال واشرقت الارض بنور ربها قد استعير النور للحق والقرآن والبرهان في غير
موضع من القرآن وهذا من ذاك والمعنى واشرقت الارض بما يقيمه فيها من الحق والعدل في الحساب وقيل ان الله يخلق في القيمة نورا يلبسه وجه الارض فتشرق الارض به وقيل
ان الله يتجلى للملائكة فتشرق الارض بنوره وقيل نعل الميل يوم القيمة فيدعم اتصال النور خارجا عن العادة في الدنيا وقد ضل قوم ههنا فتوهموا ان الله من جنس النور والضيا وهم محجوبون
والله تعالى عن مشابهة المحسوسات بل هو منور السموات والارض فمنه كل نور خلقا وانشاء وقد تمسك قوم بقوله اول كل موجود سواه فهي شعاع نوره وهو كفر صريح اذ تقدمه
على العالم تقدم الرتبة كتقدم العلة على المعلول ولم يكن لوجوده اول وهو قول بحوادث لا اول لها وقال ابو عبيد بن عمير واشرقت على ما لم يسم فاعله والمراد بالارض عرصات
القيمة وشرقت الشمس اذا طلعت واشرقت اذا اضات ووضع الكتاب فيه قولان آ كتاب الاعمال قاله قتادة ومقاتل و ب الحساب يوضع كتاب كل انسان في يده ليقرا قاله
ابن عباس يعني اللوح المحفوظ وجيء بالنبيين والشهدا اي احضروا من تقف الحساب وفي الشهدا قولان آ انهم الذين يشهدون على الناس باعمالهم قاله الجمهور ثم فيهم اربعة اقوال آ انهم
المرسلون من الانبيا ليشهدوا على اممهم و ب امة محمد عليه السلام يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وتكذيب الامم اياهم رويا عن ابن عباس و ج الحفظة قال تعالى وجاءت كل نفس معها
سايق وشهيد فالسايق ملك يسوقها الى الحساب والشهيد ملك يشهد عليها وهو الملك الموكل بها قاله عطا و د انهم النبيون والملائكة وامة محمد عليه السلام والجوارح قاله ابن زيد
و ب انهم الشهدا الذين قتلوا في سبيل الله قاله مقاتل والاول اصح وقضي بينهم بالحق وهم لا يظلمون اي لا ينتقصون من ثواب اعمالهم وهو قوله ووفيت كل نفس ما عملت اي ثواب ما عملت
وهو اعلم بما يفعلون من غير احتياج الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك يشهد الكتب والشهود ليكون آكد في الحجة وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حال اي افواجا متفرقين قال ابو عبيدة الزمر
جماعة في تفرقة بعضها على اثر بعض واحدها زمرة وقيل فعلة من الزمر وهو الصوت كصوت المزمار ومنه مزامير داود حتى اذا جاءوها فتحت ابوابها السبعة وكانت قبل ذلك مغلقة
قرا اهل الكوفة بالتخفيف في فتحت وفتحت وشددها الآخرون على التكثير وقال لهم خزنتها توبيخا وتقريعا الم ياتكم رسل منكم اي من انفسكم يتلون عليكم ايات ربكم اي ما انزل
على الانبيا وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة عليهم ولكن حقت كلمة العذاب وهي قوله تعالى لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين على الكافرين
قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها اي يقال لهم ادخلوا النار فبيس مثوى المتكبرين وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا اي ركبانا حتى
اذا جاءوها وفتحت ابوابها في هذه الواو ثلثة اقوال آ انها زايدة لان ابواب الجنة ثمانية وابواب النار سبعة فوكدت الواو ههنا فرقا بينهما قاله الكرخي وكان ينكر قول من يقول
هي واو الثمانية لان هذا غير معروف في كلام العرب وقال ابو بكر بن عبدوس تسمى واو الثمانية وكانت العرب تفعل ذلك اذا بلغت الثمانية تقول خمسة ستة سبعة وثمانية
قال تعالى سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما وقال تعالى التائبون العابدون فلما بلغ الثمانية من الاوصاف قال والناهون عن المنكر وقال ويقولون سبعة و
ثامنهم كلبهم وقال ثيبات وابكارا و ب زيدت في الجنة علامة لزيادة رحمة الله تعالى على غضبه وعقوبته و ج انها واو الحال والمعنى جاءوها وقد فتحت ابوابها فدخلت الواو

لبيان ان الابواب كانت مفتوحة قبل مجيئهم وحذفت من قصة اهل النار لبيان انها كانت مغلقة قبل مجيئهم ووجه الحكمة في ذلك من ثلثة اوجه آ ان اهل الجنة جاؤها وقد فتحت ابوابها ليستعجلوا السرور والفرح اذا راوا الابواب مفتحة فلم يعقهم عائق عن الدخول واغلقت ابواب النار لانه اشد لخوفهم وفزعهم لان البلاء توقعه اشد من وقوعه ذكره ابو الحجاج بن قشاقلا من اصحاب احمد وغيره ب ان الوقوف على الباب المغلق نوع ذل فصين اهل الجنة عنه ج انه لو وجد اهل الجنة بابها مغلقا لاثار انتظار فتحه في كمال الكرم ومن كمال الكرم غلق باب النار الى حين مجئ اهلها لان الكريم يعجل المثوبة ويؤخر العقوبة وقد قال تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم د ويحتمل ان يقال انما كان ابواب النار مغلقة حذرا ان يصل الى اهل الجنة لانه ربما وقع نظر اهل النار عليها او نالهم شئ من ريحها فيزداد همهم ويتضاعف غمهم حيث لم ينالوها كما قيل يغشى الناس يوم القيمة ظلمة شديدة فيعطى المؤمنون النور فيمشي فيه المنافقون ثم يطفأ عنهم ليكون اشد عليهم **فصل** اختلف العلماء في جواب هذه الآية على ثلثة اقوال آ ان الجواب محذوف قاله ابو عبيدة والمبرد والزجاج وغيرهم وفي تقدير المحذوف قولان آ ان تقديره حتى اذا جاؤها الى آخر الآية سعدوا قاله المبرد ب حتى اذا جاؤها الى قوله فادخلوها خالدين دخلوها وانما حذف لان في الكلام دليلا عليه وهذا اختيار الزجاج والقول ب ان الجواب قال لهم خزنتها والواو زائدة ذكره الاخفش ج ان الجواب حتى اذا جاؤها فتحت ابوابها والواو زائدة حكاه الزجاج عن قوم من اهل اللغة **وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم** فيه ستة اقوال آ انهم اذا انتهوا الى باب الجنة وجدوا عند باب الجنة شجرة يخرج من تحت ساقها عينان فيشربون من احدهما فلا يبقى في بطونهم اذى الا خرج ويغتسلون من الاخرى فلا تتغير وجوههم ولا تشعث اشعارهم ابدا ولا تنتحب جلودهم حتى اذا انتهوا الى باب الجنة قال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم روي عن علي كرم الله وجهه وذكره مقاتل و ب طاب لكم المقام قاله ابن عباس و ج طبتم بطاعة الله تعالى قاله مجاهد و د انهم طيبوا قبل دخول الجنة بالمغفرة واقتص لبعضهم من بعض فلما هذبوا قالت لهم الخزنة طبتم قاله قتادة و ه كنتم طيبين في الدنيا قاله الزجاج و و انه دعاء لهم بمعنى طاب لكم عيشكم حكاه القشيري **فادخلوها خالدين** اي لا تموتون فلما دخلوها **قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده** بالجنة **واورثنا الارض** اي ارض الجنة وفي تسميتها ميراثا قولان آ لانها صارت اليهم في آخر الامر كالميراث ب لانهم ورثوها عن اهل النار **نتبوأ** حال من الفاعل او المفعول **من الجنة حيث نشاء** يعني ننزل منها حيث نشاء وذلك انها جنات كثيرة ولكل واحد جنة في غاية ما يعلمه الله من السعة وحكى ابو سليمان الدمشقي ان امة محمد عليه السلام يدخلون الجنة قبل الامم فينزلون منها حيث شاؤا ثم تنزل الامم بعدهم فيها فلذلك قال نتبوأ من الجنة حيث نشاء يقول الله تعالى **فنعم اجر العاملين** اي نعم ثواب المطيعين في الدنيا الجنة وقيل هذا من قولهم نعم الثواب هذا **وترى الملائكة** يا محمد **حافين** حال من الملائكة **من حول العرش** اي محدقين به يقال حف القوم بفلان اذا احدقوا به ودخلت من للتوكيد كقولك ما جاءني من احد **يسبحون** حال من الضمير في حافين **بحمد ربهم** قال السدي ومقاتل بامر ربهم وقال بعضهم يسبحون بالحمد حيث دخل الموحدون الجنة وقال ابن جرير التسبيح ههنا بمعنى الصلوة **وقضي بينهم** اي بين اهل الجنة والنار **بالحق** اي بالعدل **وقيل الحمد لله رب العالمين** هذا قول اهل الجنة شكرا لله تعالى على انعامه وخلاصهم من النار قال المفسرون ابتدأ الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختم بالحمد في قضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين فنبه على حمده في بداية كل امر وخاتمته وقال بعضهم يحمدونه على سبيل التلذذ بينهم لا على سبيل التعبد لان التعبد قد زال عنهم في الآخرة روي ان عمر رضي الله عنه قرأ آخر الزمر على المنبر فتحرك المنبر مرتين

تفسير سورة المؤمن

سميت بذلك لاجل مؤمن آل فرعون قال ابو سليمان الدمشقي ويقال لها سورة الطول وعند الجمهور انها مكية وحكي عن ابن عباس وقتادة ان فيها آيتين نزلتا بالمدينة قوله ان الذين يجادلون في آيات الله والتي بعدها قال الزجاج وكان الحواميم كلها نزلت بمكة وهي اربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا والف ومائة وتسع وتسعون كلمة

وهي خمس وثمانون آية

كوفي وشامي واربع ستيان ومكي ومدنيان وثمانون بصري ذكر فضل الحواميم روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الحواميم ديباج القرآن وعن ابن عباس انه قال لكل شئ لباب ولباب القرآن الحواميم وكان صلى الله عليه وسلم يقول الحواميم سبع وابواب جهنم سبع حطمة ولظى والسعير وسقر والهاوية والجحيم وجهنم تجئ كل حاميم منهن يوم القيمة فيقف على باب من هذه الابواب فيقول لا يدخل الباب من كان يؤمن بي ويقرأني وعن ابي بردة الاسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم في صلوة الليل وقال ابن قتيبة يقال ان حاميم اسم من اسماء الله تعالى اضيفت هذه السور اليه كانه قيل سور الله لشرفها وفضلها وان كان القرآن كله سور الله كما يقال بيت الله وحرم الله وناقة الله وقال ابن الانباري يقول العرب وقعت في الحواميم وفي آل حاميم فمن قال وقعت في آل حم جعل حم اسما لكلهن ومن قال وقعت في الحواميم جعل حم كانه حرف واحد بمنزلة قابيل وهابيل وقال ابو منصور اللغوي من الخطأ ان تقول قرأت الحواميم وليس من كلام العرب والصواب ان تقول قرأت آل حاميم وفي حديث ابن مسعود اذا وقعت في آل حاميم وقعت في روضات دمثات وقال الكميت ش وجدنا لكم في آل حم آية ذكر فضل هذه السورة خاصة روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ حم المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا مؤمن الا صلوا عليه واستغفروا له صدق رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم

حم فيه اربعة اقوال آ انه قسم اقسم الله به وهو من اسماء الله تعالى رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال ابو سليمان الدمشقي وقد قيل ان جواب القسم قوله ان الذين ينادون و ب انها حروف من اسماء الله تعالى ثم فيها ثلثة اقوال آ ان الر وحم ونون حروف الرحمن رواه عكرمة عن ابن عباس و ب ان الحاء مفتاح اسمه حميد والميم مفتاح اسمه مجيد قاله ابو العالية و ج ان الحاء مفتاح كل اسم لله ابتداؤه حاء مثل حكيم وحليم وحي والميم مفتاح كل اسم له ابتداؤه ميم مثل ملك ومتكبر ومجيد حكاه ابو سليمان الدمشقي وروى نحوه عن عطاء الخراساني و ج ان معنى حم قضي ما هو كائن رواه ابو صالح عن ابن عباس وروى عن الضحاك والكسائي مثله كانما اراد الاشارة الى حُمَّ بضم الحاء وتشديد الميم قال الزجاج وقد قيل في حم حُمَّ الامر و د ان حم اسم من اسماء القرآن قاله قتادة واختلف القراء في حم فكسر الحاء حيث جاءت عيسى وحمزة والكسائي وقرأ ابو عبيدة وابو حاتم وابو جعفر وابن ذكوان بين الفتح والكسر وكذا روي عن نافع وقرأ الباقون بالفتح قال الزجاج فاما الميم فساكنة في قراءة القراء كلهم الا عيسى بن عمر فانه فتحها وفتحها على ضربين آ ان يجعل حم اسما للسورة فتنصبه ولا تنونه لانه على لفظ الاسماء الاعجمية نحو قابيل وهابيل و ب انه على معنى اتل حم والاجود ان يكون فتح لالتقاء الساكنين حيث جعله اسما للسورة ويكون حكاية حروف هجاء **تنزيل الكتاب** تنزيل مبتدأ و **من الله** خبره ويجوز ان يكون تنزيل خبر مبتدأ محذوف اي هذا تنزيل الكتاب ويجوز ان يكون حم مبتدأ وتنزيل خبره وقوله من الله يرجع الى الكتاب اي هو كتاب من عند الله ويجوز ان يرجع الى التنزيل اي هو تنزيل من الله **العزيز** في ملكه **العليم** بخلقه **غافر الذنب** لمن يقول لا اله الا الله وهم اولياؤه واهل طاعته **وقابل التوب** من الشرك والمعاصي وهو جمع توبة ويجوز ان يكون مصدرا من تاب يتوب توبا وتوبة مثل قال يقول قولا **شديد العقاب** اي لمن اصر على الكفر قال الكسائي شديد العقاب نعت للنكرة تقول مررت برجل شديد البطش والقول مررت بعبد الله شديد البطش على النعت ولكن لما جامع غافر الذنب وقابل التوب صلح كما قال وهو الغفور الودود وقال الزجاج شديد العقاب خفض على البدل لانه مما توصف به النكرة **ذي الطول** اي ذي التفضل على العباد يقال طال على فلان طولا اي تفضل عليه تفضلا وقيل الطول الغنى كما قال تعالى ومن لم يستطع منكم طولا فقوله ذي الطول اي ذي الغنى عمن يقول لا اله الا الله قاله مجاهد وقال قتادة ذي النعم وقال ابن زيد ذي القدرة وقال عكرمة ذي المن **لا اله الا هو اليه المصير** اي اليه يصير الخلق يوم الحشر روي ان عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذا باس شديد من اهل الشام فقيل له تتايع في هذا الشراب فقال عمر لكاتبه اكتب من عمر الى فلان بن فلان سلام عليك فاني احمد الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرؤها ويقول وعدني الله ان يغفر لي وحذرني عقابه فلم يزل يرددها على نفسه حتى بكى ثم نزع فاحسن النزع وحسنت توبته وحاله فلما بلغ عمر امره قال هكذا فاصنعوا اذا رايتم احدكم قد زل زلة فسددوه ووقفوه وادعوا الله ان يتوب عليه ولا تكونوا اعوانا للشياطين عليه **ما يجادل في آيات الله** اي ما يخاصم فيها بالتكذيب لها ودفعها بالباطل **الا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد** اي تصرفهم للتجارات فاني وان امهلتهم لا اهملهم بل اعاقبهم نحو نفر في آل عمران **كذبت قبلهم قوم نوح** يعني رسولهم نوحا **والاحزاب من بعدهم** وهم الذين تحزبوا على انبيائهم بالتكذيب نحو عاد وثمود ومن بعدهم **وهمت كل امة برسولهم ليأخذوه** قال الفراء اراد بالامة الرجال فلذلك قال برسولهم وفي حرف عبد الله برسولها وكل صواب وفي قوله لياخذوه قولان آ ليقتلوه قاله ابن عباس وقتادة و ب ليحبسوه والعرب تقول للاسير اخيذ حكاه ابن قتيبة وقال قتادة فيه اضمار اي لياخذوه ليقتلوه قال الاخفش وانما قال لياخذوه فجمع على الكل لان الكل مذكر ومعناه معنى الجماعة وما بعد هذا مفسر في سورة الكهف الى قوله **فاخذتهم** اي عاقبتهم فاهلكتهم **فكيف كان عقاب** استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعة بهم اي اليس وجدوه حقا **وكذلك حقت** اي ومثل ما حق على الامم المكذبة حقت **كلمة ربك** بالعذاب وهي قوله تعالى لاملان جهنم **على الذين كفروا** من قومك **انهم اصحاب النار** وقرأ نافع وابن عامر حقت كلمات ربك انهم قال الاخفش لانهم او بانهم اصحاب النار وههنا تم الكلام ثم اخبر بفضل المؤمنين فقال **الذين يحملون العرش** كلهم قرأوا العرش بفتح العين الا ما حكي عن ابن عباس من ضم العين وهما لغتان المفتوحة منها يذهب بها الى المصدر من قولهم عرش يعرش ويعرش اذا بنى بيتا او اتخذ بناء يعلى عليه وقد يجعل المصدر موضع الاسم في اكثر الكلام فذهب بالمفتوح الى الاسم اي الى الشئ المبني والمرفوع وحملة العرش اربعة املاك فاذا كان يوم القيمة جعلوا ثمانية قال ابن عباس حملة العرش ما بين كعب احدهم الى اسفل قدمه مسيرة خمسمائة عام وقال ميسرة ارجلهم في الارضين السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وقال مجاهد بين الملائكة وبين العرش سبعون حجابا من نور وحكى مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس قال لما خلق الله حملة العرش قال لهم احملوا عرشي فلم يطيقوا فخلق مع كل ملك منهم من اعوانهم مثل جنود سبع سموات وسبع ارضين وما في الارض وعدد الحصى والثرى فقال احملوا عرشي فلم يطيقوا فقال قولوا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلما قالوا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم استقلوا عرش ربنا قال فنفذت اقدامهم في الارض السابعة على متن الثرى فلم تستقر فكتب على كل قدم من اقدامهم اسما من اسمائه فاستقرت اقدامهم وفي الخبر ان الله تعالى امر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة وقال مقاتل حملة العرش اول خلق الله من الملائكة وروى جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال ان العرش اطوق لخلق من الله وان بعض السنته لينطق بهذه الكلمات اعوذ بالله من غضب الله واعوذ بالله من سخط الله واعوذ بالله من نقمة الله واعوذ بالله من كيد الله **ومن حوله** قال وهب ان حول العرش سبعون الف صف من الملائكة يطوفون به ومن وراء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة ليس منهم احد الا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر وقال غيره الذين حول العرش هم الكروبيون سادة الملائكة وقد ذكرنا في السورة المتقدمة معنى قوله يسبحون بحمد ربهم **ويؤمنون به** اي يصدقون به فان قيل ما فائدة قوله ويؤمنون به ولا يخفى على احد ان حملة العرش ومن حوله من الملائكة مؤمنون فالجواب ان فائدته اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالصلاح **ربنا** اي يقولون ربنا **وسعت كل شئ رحمة وعلما** قال الزجاج هو منصوب على التمييز وقال غيره وسعت رحمتك وعلمك كل شئ **فاغفر للذين تابوا** من الشرك والمعاصي **واتبعوا سبيلك** اي دين الاسلام **وقهم عذاب الجحيم** قال مطرف وجدنا انصح عباد الله لعباد الله الملائكة ووجدنا اغش عباد الله لعباد الله الشياطين **ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم** اي على السنة الرسل **ومن صلح** اي وحد ومن موضع من نصب عطفا على الهاء والميم في وادخلهم وقوله تعالى **من آبائهم وازواجهم وذرياتهم** اي وادخل معهم الجنة من تم سروره بهم من اقاربهم ليكمل لهم الانس **انك انت العزيز الحكيم وقهم السيئات** اي اعصمهم عن الشرك وقيل انواع العذاب قاله قتادة **ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته** اي يوم القيمة وقيل في الدنيا فقد رحمته يومئذ فيه تقديم وتاخير **وذلك هو الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون لمقت الله** قال المفسرون لما راوا اعمالهم ودخلوا النار مقتوا انفسهم لسوء فعلهم فناداهم مناد لمقت الله اياكم في الدنيا اذ تدعون الى الايمان فتكفرون **اكبر من مقتكم انفسكم** يقال ناديت ان زيدا قائم وناديت لزيد قائم فلهذا قال ينادون لمقت الله وقيل لمقت الله اياكم اكبر من مقتكم انفسكم حين كنتم تكفرون اذا دعيتم الى الايمان فجعلهم ماقتين لانفسهم حين كفروا وهذا كقولك للغير اذا اهنت نفسك فغيرك اشد اهانة لها ويقولون لمن يهين نفسه وكذا فعل فعل من يمين نفسه وقيل لمقت الله لكم اكبر من مقت بعضكم بعضا يعني اذا دخلوا النار كانهم اذا دخلوها تبرأ بعضهم من بعض وهو كقوله ولا تلمزوا انفسكم اي اخوانكم وقوله من مقتكم هو مصدر مضاف الى الفاعل وانفسكم منصوب به **ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين** لما نزلوا ما سبق وعاينوا الحساب والعقاب اعترفوا بالبعث بطلان قولهم انما هي موتة واحدة وحيوة واحدة وقالوا ربنا امتنا اثنتين قال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني امواتا في اصلاب آبائهم فاحياهم الله في الدنيا ثم اماتهم الموتة التي لا بد منها ثم احياهم للبعث يوم القيمة فهما حياتان وموتتان وهذا مثل قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فاعترفوا في النار بما كذبوا به وهو قوله **فاعترفنا بذنوبنا** اي بالتكذيب ثم سالوا الرجعة فقالوا **فهل الى خروج من سبيل** اي هل من خروج من جهنم ونرد الى الدنيا فنعمل بالطاعة من سبيل وفي الكلام اختصار تقديره فاجيبوا ان لا سبيل الى ذلك وقيل لهم **ذلكم** يعني العذاب الذي نزل بهم **بانه اذا دعي الله وحده** وحده مصدر في موضع الحال من الله اي دعي منفردا **كفرتم** اي اذا قيل لا اله الا الله انكرتم وقلتم اجعل الآلهة الها واحدا **وان يشرك به** غيره **تؤمنوا** اي تصدقوا ذلك قال الثعلبي سمعت بعض العلماء يقول وان يشرك به بعد الرد الى الدنيا

كانوا لا يؤمنون اي يصدقون ذلك الشرك نظير قوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه فالحكم لله العلي الكبير فقد بينا في البقرة معنى العلي وفي الرعد معنى الكبير وانما جاز صفته بانه علي
ولم يجز صفته بانه رفيع لان صفة قد تنتقل من علو المكان الى علو الشان والرفيع لا يستعمل الا في ارتفاع المكان ذكره الماوردي هو الذي يريكم اياته اي مصنوعاته التي تدل على
وحدانيته وقدرته وينزل لكم من السماء رزقا يعني المطر الذي هو سبب الرزق وما يتذكر الا من ينيب اي ما يتعظ الا من يرجع الى طاعة الله ثم امر المؤمنين بتوحيده
فقال فادعوا الله مخلصين له الدين اي موحدين مخلصين له التقوى ولو كره الكافرون من اهل مكة ثم عظم نفسه فقال رفيع الدرجات يجوز ان يكون هو رفيع
الدرجات فيكون ذو صفة ويلقي مستانفا وان يكون مبتدأ والخبر ذو العرش او يلقي وفي معنى الآية ثلثة اقوال أ رافع طبقات الثواب للانبياء والمؤمنين في الجنة قاله يحيى
بن سلام وغيره و ب يعني رافع السموات السبع قاله ابن عباس وسعيد بن جبير و ج عظيم الصفات قاله ابن زياد وكل خصلة من خصال الرفعة درجة وهو في نهاية الكمال
وقرئ رفيع بالنصب على المدح ذو العرش اي خالقه ومالكه يلقي الروح فيه ستة اقوال أ القرآن و ب النبوة رويا عن ابن عباس وبالاول قال ابن زيد والثالث
قال السدي و ج الوحي قاله قتادة وانما سمي القرآن والوحي روحا لان قوام الدين به كما ان قوام البدن بالروح و د جبريل قاله الضحاك و ه الرحمة حكاه ابراهيم الحربي
و و ارواح عباده لا ينزل ملك الا ومعه منها روح وهو قول مجاهد من امره فيه ثلثة اقوال أ من قضائه وهو قول ابن عباس و ب بامره قاله مقاتل و ج من قوله ذكره الثعلبي ومن
امره يجوز ان يكون حالا من الروح وان يكون متعلقا بيلقي على من يشاء من عباده يعني الانبياء لينذر يوم التلاق قراءة العامة بالياء اي لينذر الله وقرا الحسن بالتاء يعني
لتنذر انت يا محمد والمراد بيوم التلاق يوم القيمة واثبت ياء التلاقي في الحالين ابن كثير ويعقوب وعن ابي جعفر موافقتهما في الوصل والباقون بغير ياء في الحالين وفي
تسميته بذلك خمسة اقوال أ انه يلتقي فيه اهل السماء والارض رواه ابو يوسف بن مهران عن ابن عباس و ب يلتقي في ذلك اليوم الاولون والآخرون روي عن ابن عباس
ايضا و ج يلتقي فيه الخلق والخالق قاله قتادة ومقاتل و د يلتقي المظلوم والظالم قاله ميمون بن مهران و ه يلتقي المرء بعمله حكاه الثعلبي والقشيري يوم هم هو بدل من يوم التلاق
ويجوز ان يكون التقدير اذكر يوم وان يكون ظرفا للتلاقي وهم مبتدأ وبارزون خبره والجملة في موضع جر باضافة يوم اليها والمعنى يوم هم ظاهرون من قبورهم لا يسترهم
شيء لان الارض يومئذ قاع صفصف لا يخفى على الله منهم شيء فان قيل فهل خفي عليه منهم اليوم شيء قلنا لا الا ان معنى الكلام التهديد بالجزاء وللمفسرين فيه ثلثة اقوال أ
لا يخفى عليه مما عملوا شيء قاله ابن عباس و ب ان معناه انهم كانوا يستترون في الدنيا اذا استتروا بالحيطان والحجب ان الله لا يراهم ويخفى عليه اعمالهم فهم اليوم صائرون من البروز
والانكشاف الى حال لا يستترون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه قال الله تعالى ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم وهو معنى قول قتادة و ج ابرزهم جميعا لانه لا يخفى عليه منهم شيء حكاه الماوردي وخص يوم القيمة بالذكر لعظم ذلك اليوم لمن الملك اليوم اتفق الجمهور
على ان هذا يقوله الله تعالى واختلفوا في وقت قوله على قولين أ انه يقوله عند فناء الخلق اذا لم يبق مجيب يرد فيرد هو على نفسه فيقول لله الواحد القهار فهو السائل وهو المجيب
قاله الاكثرون و ب انه يقوله يوم القيمة وفيمن يجيبه قولان أ انه يجيب نفسه وقد سكت الخلائق لقوله قاله عطا و ب ان الخلائق كلهم يجيبونه فيقولون لله الواحد القهار قاله ابن جريج
وقيل ينادي مناد لمن الملك اليوم قاله ابن مسعود وخص يوم القيمة لانقطاع الدعاوي اليوم تجزى كل نفس بما كسبت اي يقال لهم اذا اقروا بالملك يومئذ وحده لا ظلم اليوم
اي لا ينقص احد شيئا مما عمله ان الله سريع الحساب وانذرهم يوم الآزفة فيه قولان أ انه يوم القيمة قاله الجمهور قال ابن قتيبة سميت القيمة بذلك لقربها يقال ازف
الشيء وازف شخوص فلان اي قرب ونظير هذه الآية قد ازفت الآزفة اي قربت القيمة و ب انه يوم حضور المنية قاله قطرب وانما القيمة تجري على التانيث كالحاقة والطامة
واضيف اليوم الى الآزفة على تقدير يوم القيمة الآزفة او يوم المجادلة الآزفة وعند الكوفيين هو من باب اضافة الشيء الى نفسه مثل مسجد الجامع اذ القلوب لدى الحناجر
وذلك انها ترتقي الى الحناجر وهي الحلاقيم فلا تخرج ولا تعود هذا على القول الاول وعلى القول الثاني هي النفوس تبلغ الحناجر عند حضور المنية نظير هذه الآية قوله وافئدتهم
هواء كاظمين نصب على الحال والحال محمول على المعنى لان القلوب لا يقال كاظمين وانما الكاظمون اصحاب القلوب والمعنى اذ قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم
قال المفسرون اي مغمومين ممتلين خوفا وحزنا والكاظم الممسك للشيء على ما فيه وقد اشرنا الى هذا عند قوله والكاظمين الغيظ ما للظالمين قال ابن عباس
ومقاتل يريد المشركين والمنافقين من حميم فيه قولان أ انه القريب وهو قول الحسن و ب انه الشفيق وهو قول مجاهد ومعنى الكلام ما لهم من حميم ينفعهم ولا شفيع يطاع فيهم فتقبل
شفاعته ويجاب وسميت الاجابة طاعة لموافقتها ارادة المجاب يعلم خائنة الاعين قال ابن قتيبة الخيانة والخائنة واحد وللمفسرين فيها اربعة اقوال أ انه الرجل يكون
في القوم فتمر به المرأة فيريهم انه يغض بصره فاذا راى منهم غفلة لحظ اليها فاذا خاف ان يفطنوا غض بصره قاله ابن عباس و ب انه نظر العين الى ما نهي عنه قاله مجاهد و ج الغمز بالعين
قاله الضحاك والسدي قال قتادة الغمز بالعين فيما لا يحبه الله ولا يرضاه و د النظرة بعد النظرة قاله ابن السائب وما تخفي الصدور فيه ثلثة اقوال أ تضمر من الفعل ان لو قدرت
على ما نظرت اليه قاله ابن عباس و ب الوسوسة قاله السدي و ج ما تسره القلوب من امانة او خيانة حكاه الماوردي والله يقضي بالحق اي يحكم به فيجزي بالحسنة والسيئة والذين
يدعون من دونه اي من الآلهة وقرا نافع وابن عامر تدعون بالتاء على معنى قل لهم لا يقضون بشيء اي لا يحكمون بشيء ولا يجازون لانهم لا يعلمون وقد نبه الله تعالى بهذا على انه حي
لانه انما يامر ويقضي من كان حيا وايد ذلك بذكر السمع والبصر فقال ان الله هو السميع البصير اولم يسيروا في الارض الآية تقدم تفسير بعضها وبعضها ظاهر الى قوله كانوا هم اشد
منهم قوة قرا ابن عامر منكم بالكاف وكذلك هو في مصاحفهم وهو على الانصراف من الغيبة الى الخطاب وما كان لهم من الله اي من عذابه من واق اي يقي العذاب عنهم
ذلك اي ذلك العذاب الذي نزل بهم بانهم كانت تاتيهم رسلهم بالبينات فكفروا يعني بآيات الله والشرائع فاخذهم الله اي فاهلكهم انه قوي شديد العقاب اي قادر على
ما يريد ولقد ارسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين ذكر لهم موسى وفرعون وكان بلغهم ذلك او كان يمكنهم تعرفه من اهل الكتاب والايات العلامات الدالة على صدقه
والسلطان الحجة ثم قيل هذا السلطان بالايات والمعجزات وقيل بالتورية الى فرعون وهامان وقارون ذكرهم لان مدار التدبير في عداوة موسى عليه السلام فرعون
الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الاموال والكنوز وكان موسى عليه السلام يطلب من فرعون تخلية بني اسرائيل ليخرجها معه من مصر فقالوا ساحر كذاب لما عجزوا عن
معارضته حملوا المعجزات على السحر فلما جاءهم بالحق من عندنا قال فرعون وقومه اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه قال قتادة هذا قتل غير القتل الاول لان فرعون
كان قد امسك عن قتل الولدان فلما بعث الله موسى عليه السلام اعاد فرعون عليهم القتل واستحيوا النساء ليصدهم بذلك عن متابعة
وما كيد الكافرين الا في ضلال اي باطل وقال

فرعون ذروني اقتل موسى وانما قال هذا لانه كان اذا هم بقتله كفوه عن ذلك بقولهم ليس بالذي تخافه وهو اقل من ذلك وما هو الا بعض السحرة واذا قتلته ادخلت الشبهة على
الناس واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة والظاهر ان فرعون كان قد استيقن انه نبي وان ما جاء به حق ولكن الرجل كان فتاكا سفاكا للدماء في اهون شيء فكيف لا يقتل
من احس منه بانه يهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم بقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وليدع ربه شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوة ربه وكان قوله ذروني اقتل موسى تمويها
على قومه وايهاما انهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه الا ما في نفسه من الفزع اني اخاف ان يبدل دينكم اي عبادتكم اياي او ان يظهر في الارض الفساد وقرا اهل الكوفة او
ان بالالف وكذلك هي في مصاحف اهل العراق قال ابو عبيد وبها نقرأ للزيادة التي فيها ولان او تاتي بمعنى الواو ولا يكون في معنى او وقرا ابو عمرو واهل
المدينة والشام واهل مكة وان بغير الف وكذلك هي في مصاحف اهل الحرمين والشام وقرا اهل المدينة والبصرة يظهر بضم الياء وكسر الهاء الفساد بالنصب على التعدية وكذلك
روى حفص عن عاصم وهو اختيار ابي عبيد قال يبدل دينكم فكان يظهر ليكون الفعلان معا على نسق واحد وقرا الآخرون بفتح الياء والهاء ورفع الدال من الفساد وهي
اختيار ابي حاتم والمعنى يظهر الفساد بتغير احكامنا فيحال لك فسادا اذا ابر عسمه وقيل يقتل ابناكم كما تفعلون بهم فلما قال فرعون هذا استعاذ موسى بربه فقال اني عذت بربي
اي لذت بربي وربكم وقرا ابن كثير وعاصم وابن عامر عذت مبينة الذال وادغمها ابو عمرو وحمزة والكسائي وابو جعفر وخلف فان قيل لم قال وربكم فانه ذلك لم
ربهم الذي في زعمهم قلنا عنه ثلثة اجوبة أ ان قرينة الحال تدل على انه اراد ربا ايضا لانه كان قد انكر عليهم اتخاذ فرعون ربا فيكون المعنى ربي الذي هو ربكم ب ان الخطاب
مع فرعون وقومه فيكون المعنى ربي ورب من زعمتم انه رب ج لا رب غيره انه بعث لهم على ان تعتذوا به فيعوذوا بالله عباده ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه من كل متكبر اي متعظم
عن الايمان لا يؤمن بيوم الحساب يعني يوم القيمة واذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب الفسوق والجرأة على الله تعالى وعباده
وقال رجل مؤمن من آل فرعون في الآل ههنا قولان أ انه بمعنى الاهل والنسب آمن بموسى عليه السلام وكتم ايمانه من آل فرعون وقومه قاله السدي ومقاتل كان ابن عم
فرعون وهو المراد بقوله وجاء رجل من اقصا المدينة يسعى و ب انه بمعنى القبيلة والعشيرة قال قتادة كان قبطيا وقيل كان اسرائيليا وانما المعنى وقال رجل مؤمن يكتم ايمانه
من آل فرعون وفيه بعد لانه يقال كتم امر كذا ولا يقال كتم منه كذا قال الله تعالى ولا يكتمون الله حديثا وايضا ما كان من فرعون انه يحتمل من بني اسرائيل مثل هذا
القول وفي اسمه اربعة اقوال أ حزبيل قاله ابن عباس ومقاتل و ب حبيب قاله كعب و ج سمعون بالسين المهملة و د شمعان بالشين المعجمة وكذلك حكى الزجاج شمعان بالشين
وذكر ابن ماكولا بالشين المعجمة ايضا والاكثرون على انه آمن بموسى لما جاء وقال الحسن كان مؤمنا قبل مجيء موسى وكذلك امرأة فرعون وقيل ان اسمه حزقيل وكان
ملكا على نصف الناس وله الملك من بعد فرعون حكاه الكلبي وقوله يكتم ايمانه قال مقاتل كتم ايمانه من فرعون مائة سنة اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله اي لانه يقول
ربي الله وهذا استفهام انكار وقد جاءكم بالبينات من ربكم اي بما يدل على صدقه وان يك كاذبا فعليه كذبه اي لا يضركم ذلك وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم
من العذاب وفي بعض ثلثة اقوال أ انها بمعنى كل قاله ابو عبيدة و ب انها صلة والمعنى يصبكم الذي يعدكم حكي عن الليث و ج انها على اصلها ثم في ذلك قولان أ انه وعدهم النجاة ان آمنوا
والهلاك ان كفروا فدخل ذكر البعض لانهم كانوا على احد الحالين و ب انه وعدهم على كفرهم الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة فصار هلاكهم في الدنيا بعض الوعد قال الزجاج
ان البعض قد يستعمل في موضع الكل تلطفا في الخطاب وتوسعا في الكلام ومثله قول الشاعر ش قد يدرك المتاني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل وانما ذكر البعض
ليوجب الكل لان البعض من الكل ولكن القائل اذا قال اقل ما يكون للمتاني ادراك بعض الحاجة واقل ما يكون للمستعجل الزلل فقد بان فضل المتاني على المستعجل بما لا يقدر
الخصم ان يدفعه فكان المؤمن قال لهم اقل ما يكون في صدقه ان يصيبكم بعض الذي يعدكم وفي بعض ذلك هلاككم ان الله لا يهدي اي لا يوفق للصواب من هو مسرف كذاب
وفيه قولان أ مسرف على نفسه بالكفر كذاب على ربه قاله قتادة و ب انه السفاك للدماء قاله مجاهد والمعنى لو كان موسى مسرفا كذابا لما ايده الله بالنبوة ولما عضده بالبينات
روي ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت فلقوه حين فرغ فاخذوا بمجامع ردائه فقالوا له انت الذي تنهانا عما يعبد اباؤنا فقال انا ذاك فقام ابو بكر رضي الله عنه فالتزمه
من ورائه وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم الآية رافعا صوته بذلك وعيناه تسفحان حتى ارسلوه وعن جعفر الصادق رضي الله عنه ان مؤمن
آل فرعون قال ذلك سرا وابو بكر رضي الله عنه قاله ظاهرا يا قوم لكم الملك اليوم اضافهم الى نفسه فقال يا قوم ليكونوا اقرب الى وعظه ظاهرين في الارض اي غالبين في ارض
مصر قاهرين لاهلها يذكرهم نعم الله عليهم وظاهرين نصب على الحال اي في حال ظهوركم فمن ينصرنا من باس الله ان جاءنا اي من عذاب الله يحذرهم من نقمته فعلم فرعون ظهور
حجته فقال ما اريكم الا ما ارى لنفسي وهو من الراي الذي بمعنى الاعتقاد وما اهديكم الا سبيل الرشاد للجمهور على التخفيف وهو اسم للصلاح اسم الرشاد او الارشاد وقرئ
بتشديد الشين وهو الذي يكثر منه الارشاد او الرشد والمعنى ما ادعوكم الا الى طريق الهدى في تكذيب موسى والايمان بي وهذا يدل على انه انقطع عن جواب المؤمن
وقال الذي آمن يا قوم اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب اي مثل ايامهم لانه لما اضافه الى الاحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد وثمود اقتصر على الواحد من الجمع لان المضاف اليه اغنى عن ذلك
مثل داب قوم نوح اي مثل السنة والعادة في قوم نوح في العذاب وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد اي لا يعذب قبل اتخاذ الحجة عليهم بارسال
الرسل والظلم وان استحال منه فيجوز ان يقال لا يريده كما ان الولد محال في وصفه وجاز ان يقول لو اراد الله ان يتخذ ولدا لان المراد في الموضعين تحقيق نفي الظلم والولد
وقيل انما قال يوم الاحزاب ولم يقل ايام لانه اراد الزمان والزمان تام الاوقات والمثل يجوز ان يكون مضاف مثل جزاء دابهم وانتصب مثل الثاني لانه عطف بيان للمثل الاول
لان آخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ويا قوم اني اخاف عليكم يوم التناد قرا عاصم وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي التناد بغير ياء واثبت الياء في الوقف ابن كثير ويعقوب
ووافقهم ابو جعفر في الوصل وقرا ابو بكر الصديق وابن عباس وسعيد بن المسيب وابن جبير وابو العالية والضحاك التناد بتشديد الدال قال الزجاج اما اثبات
الياء فهو الاصل وحذفها احسن لان الكسرة تدل على الياء ومن قرا بالتشديد فهو من قولهم ند فلان وند البعير اذا هرب ويدل على هذا قوله يوم تولون مدبرين وقوله يوم يفر
المرء من اخيه قال ابو علي معنى الكلام اني اخاف عليكم عذاب يوم التناد قال الضحاك اذا سمع الناس زفير جهنم ندوا فرارا منها في الارض فلا يتوجهون قطرا من
اقطار الارض الا والملائكة فيرجعون من حيث جاؤوا وقال غيره يؤمر بهم الى النار فيفرون ولا عاصم فاما قراءة التخفيف فهو من النداء وفيه للمفسرين اربعة اقوال أ
انه عند نفخة الفزع فينادي الناس بعضهم بعضا روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يامر الله تعالى اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فيفزع اهل السموات

والارض الا من شاء الله فتسير الجبال وترج الارض وتذهل المرضع وتضع الحوامل ويولي الناس مدبرين ينادي بعضهم بعضا وهو قوله يوم التناد و٢ انه نداء اهل الجنة
اهل النار بعضهم بعضا كما ذكر في الاعراف وهو قول قتادة و٣ انه قولهم يا حسرتنا يا ويلنا قاله ابن جريج و٤ ان ينادي كل اناس بامامهم وينادي بسعادة السعدا وشقاوة الاشقيا
الا ان فلانا سعد سعادة لا يشقى بعدها ابدا الا ان فلانا شقي شقاوة لا يسعد بعدها ابدا حتى يذبح الموت وسمي يوم التناد لمناداة بعضهم بعضا يوم تولون مدبرين فيه
قولان آ مدبرين في انطلاقهم الى النار قاله قتادة و٢ مدبرين في فرارهم من النار حتى يقذفون فيها وهذا قول السدي ما لكم من الله من عاصم فيه قولان آ من ناصر وهو قول
قتادة و٢ من مانع واصل العصمة المنع وهو قول علي بن عيسى ومن يضلل الله فما له من هاد قيل من ضل عن اسرار الله وبيانه فلا احد يهديه اذ ليس اشفى من بيان القرآن
وقيل من خلق الله في قلبه الضلال فلا هادي له وفي قائل هذا قولان آ انه موسى و٢ انه من قول مؤمن ال فرعون ذكرهما النقاش والماوردي ولقد جاءكم يوسف فيه ثلثة
اقوال آ انه يوسف بن يعقوب قاله الجمهور و٢ يوسف بن ابرهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم تسعا وعشرين سنة رواه عن ابن عباس و٣ ما حكاه النقاش عن الضحاك
ان الله تعالى بعث اليهم رسولا من الجن يقال له يوسف وضعفه النقاش وقال اذا ذكر موسى او عيسى او يوسف على الاطلاق بلا نسبة الى اب وام فهو موسى وعيسى
ويوسف الذي قد استغنى بشهرتهم عن نسبهم قال وهب فرعون موسى هو فرعون يوسف عمّر الى زمان موسى والاصح ان فرعون موسى ليس هو فرعون
يوسف من قبل اي من قبل موسى بالبينات اي بالدلالات على التوحيد كقوله ءارباب متفرقون خير الآية وقال ابن السائب تعبير الرؤيا وشق القميص وقيل
بعثه الله رسولا بعد موت يعقوب عليه السلام حكاه النقاش وغيره فما زلتم في شك مما جاءكم به قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له حتى اذا هلك قلتم
لن يبعث الله من بعده رسولا اي انكم اقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة كذلك مثل ذلك الضلال يضل الله من هو مسرف اي مشرك مرتاب اي شاك
في توحيد الله وصدق انبيائه الذين يجادلون قال الزجاج هذا تفسير المسرف المرتاب والمعنى هم الذين يجادلون في ايات الله قال المفسرون يجادلون في
ابطالها والتكذيب بها فالذين نصب قال ويجوز ان يكون رفعا اي هم الذين يجادلون او الذين مبتدأ وخبره كبر مقتا قيل هذا من كلام مؤمن ال فرعون وقيل هو ابتداء
خطاب من الله بغير سلطان اي بغير حجة اتاهم من الله كبر مقتا اي جدالهم كبر مقتا عند الله كقوله كبرت كلمة ومقت الله ذمه ولعنه لهم وعند الذين آمنوا قال ابن عباس
يمقتهم الله تعالى ويمقتهم الذين آمنوا بذلك الجدال كذلك اي كما طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا وجادلوا بالباطل يطبع الله على كل قلب متكبر عن عبادة الله وتوحيده جبار
سبق معنى الجبار في هود وقرا ابو عمرو وابن عامر قلبٍ منونا وقرا الآخرون بالاضافة واختاره الزجاج لان المتكبر هو الانسان لا القلب قال ويجوز
ان يقول قلب متكبر اي صاحبه واذا وصف القلب بالتكبر كان صاحبه في المعنى متكبرا فان قيل لو كانت هذه القراءة اصوب لتقدم القلب على الكل قلنا ان
هذا جائز عند العرب قال الفراء تقديمه وتاخيره واحد وقرا ابن مسعود وابو عمران على قلب كل متكبر بتقديم القلب قال المفسرون لما وعظ المؤمن
فرعون وزجره عن قتل موسى قال فرعون يا هامان ابن لي صرحا اي قصرا مشيدا بالآجر وقد ذكرناه في القصص وهذا من التصريح وهو الاظهار لعلي ابلغ الاسباب
اسباب السموات هو بدل مما قبله والمعنى الطرق من سماء الى سماء قال ابن عباس وقتادة يعني ابوابها وقيل المعنى لعلي ابلغ ما يؤديني الى السموات قال الزجاج
وفي هذا التكرير فائدة لانه اذا ابهم ثم اوضح كان تفخيما لشانه فلما اراد تفخيم ما امل من بلوغه اسباب السموات ابهمها ثم اوضحها فاطلع بالرفع عطفا على ابلغ وبالنصب
على جواب الاسى اي ان تبين لي اطلع وقال قوم هو جواب لعل اذ كان في معنى التمني وما بعد هذا مفسر في القصص الى قوله وكذلك اي مثل ما وصفنا
زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل قال ابن عباس صده الله عن سبيل الهدى [illegible]
وما كيد فرعون الا في تباب اي في بطلان [illegible]
[illegible] اتبعون اهدكم سبيل الرشاد [illegible] يا قوم انما هذه الحيوة الدنيا متاع [illegible]
[illegible] وان الآخرة هي دار القرار [illegible]
[illegible] من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها [illegible]
[illegible] ومن عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب [illegible]
[illegible]
[illegible] ويا قوم ما لي ادعوكم الى النجوة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] تدعونني لاكفر بالله [illegible] وانا ادعوكم الى العزيز الغفار [illegible]
[illegible]
لا جرم [illegible]
[illegible]
[illegible] فستذكرون ما اقول لكم [illegible]
[illegible] وافوض امري الى الله [illegible]
[illegible] فوقاه الله سيئات ما مكروا

اي سالا دوا به من الشر وحاق بآل فرعون اي حاط بهم سوء العذاب قال المفسرون غرقوا في البحر ودخلوا النار وذلك قوله النار يعرضون عليها النار بدل و
يرفعون الخبر ويقرا بالنصب تقديره يصلون النار غدوا وعشيا فيه ثلثة اقوال آ انه يعرض عليهم مقاعدهم من النار غدوا وعشيا فيقال لهم يا ال فرعون هذه منازلكم
توبيخا وهذا قول قتادة و٢ انهم يعذبون بالنار في قبورهم غدوة وعشيا ما دامت الدنيا قاله مجاهد و٣ ان ارواح آل فرعون في اجواف طير سود يعرضون على النار كل يوم مرتين
فيقال يا آل فرعون هذه داركم قاله ابن عباس وابن مسعود وقال عطا تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا وهو قول السدي، يعضده ابن عمر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن الجنة وان كان من اهل النار فمن النار يقال هذا مقعدك حتى
يبعثك الله يوم القيمة اخرجه مسلم والبخاري في الصحيحين، وسال رجل الاوزاعي فقال يرحمك الله رأينا طيورا تخرج من البحر تاخذ ناحية الغرب بيضا فوجا فوجا لا يعلم عددها
الا الله تعالى فاذا كان العشي رجع مثلها سودا قال وفطنتم لذلك قال نعم قال ان تلك الطيور في حواصلها ارواح آل فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا فترجع الى وكورها
وقد احترقت رياشها وصارت سودا فينبت عليها من الليل رياش بيض وتتناثر السود ثم تغدوا فيعرضون على النار غدوا وعشيا ثم ترجع الى وكورها فذلك دابهم في
الدنيا فاذا كان يوم القيمة قال الله تعالى ادخلوا آل اشد العذاب قال وكانوا يقولون انهم ستمائة الف وهذه الآية تدل على عذاب القبر لان الله تعالى ميّز عذاب الآخرة فقال
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب اي اشد عذاب جهنم وخص الله تعالى هذين الوقتين بالعذاب وفيما بينهما الله اعلم بحالهم فاما ان يعذبوا بجنس آخر
من العذاب او يفتر عنهم ويجوز ان يكون غدوا وعشيا عبارة عن الدوام قرا اهل الكوفة ونافع بقطع الهمزة في ادخلوا وفتحها وكسر الخاء ونصب ال فرعون على انه مفعول
اي يقال للخزنة جهنم ادخلوهم النار وقرا الباقون بوصلها وضم الخاء من الاسم بالتحمل وانتصب ال فرعون على النداء، وجعل الفراء في الكلام تقديما وتاخيرا فقدره
ادخلوا ال فرعون اشد العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وهو خلاف ما ذهب اليه غيره من انتظام الكلام على سياقه واذ يتحاجون في النار المعنى واذكر لقومك
يا محمد اذ يختصمون يعني اهل النار في النار وهذه الآية مفسرة في سورة ابرهيم قال الذين استكبروا وهم القادة والرؤسا انا كل فيها اي نحن وانتم ان الله قد حكم بين العباد اي قضى
هذا علينا وعليكم وقرا ابن السميفع انا كلا بالنصب جعلها نعتا وتاكيدا وقال الذين في النار لخزنة جهنم الخزنة جمع خازن مثل ظلمة وظالم وانما قال لخزنة جهنم ولم يقل لخزنتها
لان في ذكر جهنم تهويلا وتفظيعا قالوا ذلك لما اشتد عليهم العذاب ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب يوما يجوز ان يكون ظرفا اي يخفف عنا في يوم شيئا من العذاب
فالمفعول محذوف وعلى قول الاخفش يجوز ان يكون من زائدة ويجوز ان يكون مفعولا اي عذاب يوم من ايام الدنيا فاحتج عليهم الخزنة في ترك التخفيف عنهم بايتان
الرسل اليهم وتركهم الاجابة وهو قوله اولم تك تاتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى ولكنا كذبنا قالوا فادعوا انتم اي انا لا ندعوا لكم بالتخفيف لانهم علموا ان الكافر لا يخفف عنه
العذاب وحقت كلمة العذاب ولا تبديل لكلمات الله ولا سبيل لنا الى الدعا والشفاعة الا باذن الله وما دعاء الكافرين الا في ضلال اي ما دعاؤهم لانفسهم بالتخفيف
الا في بطلان لا ينفع وهذا من قول الخزنة او من قول الله تعالى انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحيوة الدنيا النصر يكون بالحجة ويكون بالقهر والغلبة ويكون باهلاك العدو
وكل هذا قد كان للانبياء والمؤمنين من قبل الله تعالى فتارة يكون باعلاء امرهم كما اعطى داود وسليمن من الملك ما قهر به كل كافر واظهر محمدا على مكذبيه وتارة يكون بالانتقام من
مكذبيهم بانجا الرسل واهلاك اعدائهم كما فعل بنوح عليه السلام وقومه وموسى وقومه وتارة يكون بالانتقام من مكذبيهم بعد وفاة الرسل كتسليط بخت نصر على قتلة يحيى بن زكريا
قتل منهم سبعين الفا فهم في الدنيا لا محالة منصورون بأحد هذه الوجوه ويوم يقوم الاشهاد يعني يوم القيمة والاشهاد جمع شاهد مثل طائر واطيار او جمع شهيد مثل شريف واشراف
وفي الاشهاد ثلثة اقوال آ انهم الملائكة شهدوا للانبياء بالابلاغ وعلى الامم بالتكذيب قاله مجاهد والسدي قال مقاتل هم الحفظة من الملائكة و٢ الملائكة والانبياء قاله قتادة و٣
انهم اربعة الملائكة والانبياء والمؤمنون والجوارح قاله ابن زيد ثم اخبر عن ذلك اليوم فقال يوم لا ينفع الظالمين هو بدل من يوم يقوم فقرأ ابن كثير وابو عمرو وتنفع
بالتاء والباقون بالياء المعذرة والاعتذار والمعنى اي لا يقبل منهم ان اعتذروا ولهم اللعنة اي البعد من الرحمة وقد بيّنا في الرعد ان لهم بمعنى عليهم ولهم سوء الدار اي جهنم
ولقد آتينا موسى الهدى قال مقاتل الهدى من الضلالة يعني التورية واورثنا بني اسرائيل الكتاب يعني موسى وهو التورية ايضا في قول الاكثرين وقال ابن السائب التورية
والانجيل والزبور هدى قيل هو الانجاء من الغرق لان موسى قال كلا ان معي ربي سيهدين فبين لهم الطريق في البحر وهداهم وقيل هدى اي هو هدى يعني ذلك الكتاب وانتصب هدى
وذكرى على المفعول له او على الحال فاصبر اي على اذاهم ان وعد الله حق في نصرك واهلاك عدوك قال الكلبي نسخ ذلك باية السيف واستغفر لذنبك يعني الصغائر على قول
من جوزها على الانبياء وعند من لم يجوزها يقول هذا تعبد من الله لنبيه بهذا الدعا كي يزيده درجة وليصير سنة لمن بعده وقيل فاستغفر الله من ذنب صدر منك قبل النبوة وسبح
بحمد ربك اي بالشكر له والثناء عليه وقيل بحمد ربك اي استدم التسبيح في الصلوة وخارجها في العشي والابكار فيه ثلثة اقوال آ انها الصلوات الخمس قاله ابن عباس و٢ صلوة الغداة وصلوة
العصر قاله قتادة و٣ انها كانت صلوة قبل ان تفرض الصلوات الخمس ركعتان غدوة وركعتان عشية قاله الحسن وما بعد تقدم تفسيره الى قوله ان في صدورهم الا كبر الآية نزلت
في قريش والمعنى ما يحملهم على تكذيبك الا ما في صدورهم من الكبر والتكبر عليك ما هم ببالغيه اي ببالغي مقتضى ذلك الكبر ان الله مذلهم وقيل الكبر بمعنى الامر الكبير اي يطلبون النبوة
او امرا كبيرا يصلون به اليك من القتل ونحوه ولا يبلغون ذلك او يتمنون موتك قبل ان يتم دينك ولا يبلغون وقال ابو العالية ومقاتل نزلت في اليهود تعظموا عن اتباع محمد عليه السلام
وقالوا ان الدجال منا وسيخرج عن قريب فيرد الملك الينا اي انهم لا يبلغون خروج الدجال فاستعذ بالله من فتنة الدجال على القول الاخير او من شر الكفار وقيل فاستعذ بالله
من مثل ما ابتلوا به من الكبر والكفر انه هو السميع لقولهم البصير بهم ثم نبه على عظم قدرته بقوله تعالى لخلق السموات والارض مع عظمها وكثرة اجزائها ووقوفها من غير عمد
وجريان الافلاك بالكواكب من غير سبب اعظم في النفس واهول في الصدر من خلق الناس وان كان عظيما بالحواس المهياه للادراك ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعني الكفار حين
لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها ثم ضرب مثلا للكفار والمؤمنين فقال وما يستوي الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء قليلا ما تذكرون
بالتاء كوفي وغيرهم بالياء واختار ابو عبيد قال لان اول الايات وآخرها خبر عن قوم ان الساعة اي القيمة لآتية لا ريب فيها ولكن اكثر الناس لا يؤمنون بها وقال ربكم ادعوني
استجب لكم فيه قولان آ وحدوني واعبدوني اثبكم هذا قول اكثر المفسرين ولما عبر عن العبادة بالدعا جعل الاثابة استجابة ليتجانس اللفظ ويدل على ذلك قوله ان الذين يستكبرون عن
عبادتي الآية و٢ انه الذكر والدعا والسؤال قاله السدي روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليسأل احدكم ربه حاجته كلها حتى شسع نعله اذا انقطع وروى

ان يكون معنى فرحوا بما عندهم من العلم اي علمهم باسور الدنيا كما قال يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم بنجاتهم وهلاك اعدائهم حكاه ابن عيسى وابو سليمان
وغيرهما وحاق بهم ما كانوا به يستهزءون حاق الشي يحيق اذا لزم وثبت فلما راوا باسنا اي راوا العذاب قالوا آمنا بالله وحده اي كفرنا بالاوثان من قوله وكفرنا بما كنا به
مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا اي حكم بانه لايقبل الايمان بعد روية العذاب سنة الله التي قد خلت في عباده اي كسنة الله في الكفار وهي ان التوبة لاتقبل بعد
روية العذاب وحصول العلم الضروري وقيل احذروا يا اهل مكة سنة الله في اهلاك الكفرة وخسر هنالك الكافرون فان قيل كانهم لم يكونوا خاسرين قبل ذلك فعنه جوابان
آ انهم خسروا بمعنى هلكوا قال ابن عباس وح انه انما تبين لهم خسرانهم عند نزول العذاب قاله الزجاج

تفسير سورة حم السجدة

ويقال لها سجدة المومن ويقال لها المصابيح واتفقوا على انها مكية وهي ثلثة آلاف وثلث ومائة وخمسون حرفا وسبعماية وست وتسعون كلمة وهي اربع وخمسون اية
كوفي وثلث مدنيان ومكي وشامي وخمسون بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة حم السجدة اعطاه الله تعالى بكل حرف عشر حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل من الرحمن الرحيم قال الفراء يجوز ان يرتفع تنزيل بحم ويجوز ان يرتفع باضمار هذا
وقال الزجاج تنزيل مبتدا وخبره كتاب فصلت آياته هذا مذهب البصريين ويجوز ان يكون كتاب بدلا من قوله تنزيل وقيل نعت لقوله تنزيل وفصلت اي عدت
السورة او القرآن اياته اي بينت وميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من احكام وامثال ومواعظ وغير ذلك قرآنا في نصبه اربعة اقوال آ على المدح و ح على اعادة
الفعل اي فصلناه قرآنا و ح على اضمار فعل اي ذكرنا قرآنا و ح على الحال المعنى بينت اياته في حال جمعه عربيا لقوم يعلمون اي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الايات المنفصلة بلسانهم

ومن خلفهم اي انذروهم بالبعث في الآخرة قالوا لو شاء ربنا اي لو اراد دعوة الخلق لانزل ملائكة بدل هولاء الرسل فانا بما ارسلتم به كافرون فاما عاد فاستكبروا في الارض اي عن الايمان
وعملوا بغير الحق فاعجبتهم اجسامهم وكان هود قد تهددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفعه بفضل قوتنا وهو معنى قوله وقالوا من اشد منا قوة فقال تعالى ردا عليهم
اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وهو العبد انما يقدر باقدار الله وكانوا باياتنا يجحدون اي بحججنا يكفرون ثم ذكر عذابهم بقوله فارسلنا عليهم ريحا صرصرا وفيها
ثلثة اقوال أ انها الباردة قاله ابن عباس وقتادة والضحاك وقال الفراء هي الريح الباردة تحرق كما تحرق النار وكذلك قال الزجاج هي الشديدة البرد جدا و ب انها الشديدة
السموم قاله مجاهد و ج انها الشديدة الصوت قاله السدي وابو عبيدة وابن قتيبة قال ابن السكيت صرصر يجوز ان يكون من الصر وهو البرد ويجوز ان يكون من صرير
الباب ومن الصرة وهي الصيحة ومنه قوله تعالى فاقبلت امراته في صرة وقيل انها الدبور في ايام نحسات قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو نحسات باسكان الحاء
وقرا الباقون بكسرها قال الزجاج من كسرها فواحدهن نحس ومن اسكنها فواحدهن نحس والمعنى نكدات مشومات ذات نحوس كما قال تعالى فاهلكوا بريح صرصر عاتية
سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما وفي اول هذه الايام ثلثة اقوال أ غداة يوم الاحد قاله السدي و ب يوم الجمعة قاله الربيع بن انس و ج كن اخر شوال من يوم الاربعا الى الاربعا
قاله يحيى بن سلام قال ابن عباس ما عذب قوم الا في يوم الاربعا لنذيقهم عذاب الخزي اي عذاب الهوان والذل وهو العذاب الذي يخزون به ولعذاب الآخرة اخزى
اي اشد اذلالا واهانة وهم لا ينصرون واما ثمود فهديناهم فيه اربعة اقوال أ بينا لهم قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وقال قتادة بينا لهم سبيل الخير والشر و ب دعوناهم
قاله مجاهد و ج دللناهم على مذهب الخير قاله الفراء و د خلقنا المعرفة في قلوبهم فارتدوا عن الدين لان هدى الدعوة والبيان لا يختص بهم دون غيرهم قرا الاعمش ويحيى بن
وثاب ثمود بالرفع وكانا يجريان ثمود في القرآن كله الا في قوله واتينا ثمود الناقة فانهما كانا لا يجريانه هاهنا من اجل انه مكتوب في المصحف هاهنا بغير الف وقرا ابن ابي اسحق واما
ثمود نصبا غير منون على فعل محذوف تفسيره قوله فهديناهم وقرا الباقون مرفوعا غير منون على الابتداء والخبر فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى اي اختاروا الكفر على الايمان
والعمى على التبيان والمعصية على الطاعة فاخذتهم صاعقة العذاب الهون اي ذي الهوان وهو الذي يهينهم ويجوز ان يكون الهون اسما مثل الدون فيقال عذاب
هون اي مهين كما يقال ما لبثوا في العذاب المهين حكى النقاش ان العذاب الهون العطش وفي الصاعقة ثلثة اقوال أ انها النار وهو قول السدي و ب الصيحة قاله
ابن الحكم و ج الموت لكل شيء امات وهو قول ابن جريج بما كانوا يكسبون من تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة ونجينا الذين آمنوا اي ميزناهم عن الكفار فلم يحل بهم
[illegible] وكانوا يتقون ويوم يحشر اعداء الله اي يبعث ويجمع وقرا نافع ويعقوب نحشر بنون مفتوحة وضم الشين اعداء بالنصب على
المفعول والباقون بالياء لما لم يسم فاعله ورفع اعداء الله الى النار فهم يوزعون لما ذكر حال عاد وثمود في الدنيا ذكر احوالهم في الآخرة ايضا واحوال سائر الكفار وفي يوزعون
اربعة اقوال أ يدفعون وهو قول ابن عباس و ب يساقون وهو قول ابن زيد و ج يمنعون من التفرق حكاه ابن عيسى و د يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا والوزع الكف
والحبس ومنه قول عائشة رضي الله عنها ما يزع السلطان اكثر مما يزع القرآن حتى اذا ما جاؤها يعني النار التي حشروا اليها وما زيدت للتاكيد ومعنى التاكيد فيها ان
وقت مجيئهم النار لا محالة يكون وقت الشهادة عليهم ومثله قوله تعالى اثم اذا ما وقع آمنتم به اي لا بد لوقت وقوعه من ان يكون وقت ايمانهم به شهد عليهم سمعهم
وابصارهم وجلودهم قال مقاتل ينطق جوارحهم بما كتمت الالسن من عملهم بالشرك وفي جلودهم ثلثة اقوال أ انها الايدي والارجل و ب الفروج رويا عن ابن عباس و ج
انها الجلود نفسها وهو الظاهر ومنه ما اخرج مسلم من افراده من حديث انس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما اضحك
قال قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب الم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز على نفسي الا شاهدا مني قال فيقول
كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال لاركانه انطقي قال فتنطق باعماله قال فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت اناضل
فتبين بهذه الآثار ان كل جزء فيه الحيوة فهو مندرج تحت التكليف وليس التكليف مختصا بالروح دون البنية وقد تحاج اليوم بعض الاعضاء لبعض ويزول هذا التحجب
عنه في بعض الاحوال فينطق كل عضو بما عمل وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا لما خاطبت وخوطبت اجراها مجرى ما يعقل قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء اي خلق فينا
قوة النطق حتى نطقنا كما ينطق الاشخاص وهو خلقكم اول مرة اي ركب الحيوة فيكم بعد ان كنتم نطفا من قدر على ذلك قدر على ان ينطق الجلود وقيل هو خلقكم ابتداء
كلام من الله وليس من جواب الجلود واليه ترجعون اي ثم اماتكم ثم احياكم بعد الموت فصرتم الى الحكم ومن قال المكلف والمحاسب والمثاب والمعاقب الروح
فلا موت للروح عنده فاين الاحياء بعد الاماتة واين قوله كل شيء هالك الا وجهه وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم يجوز ان يكون هذا من كلام
الجوارح ويجوز ان يكون من قول الله والملائكة وفي معنى الكلام ثلثة اقوال أ وما كنتم تستخفون في الدنيا ان تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتتركوا المعاصي خوفا من الشهادة
قاله مجاهد و ب وما كنتم تظنون وهو قول قتادة و ج وما كنتم تستخفون اي تستحيون من انفسكم حذرا من شهادة الجوارح عليكم لان الانسان لا يمكنه ان يخفي من نفسه عمله فيكون
الاختفاء بمعنى ترك المعصية هذا قول السدي وروى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وختناه
ثقفيان او ثقفي وختناه قرشيان كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فتكلموا بكلام لم اسمعه فقال احدهم اترون ان الله يسمع كلامنا هذا فقال الآخر انا اذا رفعنا
اصواتنا سمعه واذا لم نرفع لم يسمع وقال الآخر ان سمع منه شيئا سمعه كله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الى قوله
من الخاسرين ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون قال ابن عباس ان الكفار كانوا يقولون ان الله لا يعلم ما في انفسنا ولكنه يعلم ما يظهر وقيل ولكن ظننتم
اي كان عملكم عمل من ظن ان الله لا يعلم كثيرا من افعالكم وقيل كانوا يطعمون الطعام ويقدمون على الاشياء من الخير فجعلوا في هذا النوع عالمين بان الله يعلم ذلك
وجعلوا في معاصيهم كالظانين بان الله لا يعلم ذلك وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم اي هذا الظن هو الذي سهل عليكم المعاصي فارداكم النار وفي هذا تنبيه على ان من حق المؤمن
ان لا يغيب عنه ان عليه من الله عينا ورقيبا حتى تكون في اوقات خلواته من ربه اهيب واحسن احتشاما منه مع الملأ ولا ينبسط في سره مدلا من التشبه
بهولاء الظانين فالظن ظنان ظن ينجي وظن يردي قال محمد بن حازم الباهلي • الحسن الظن مستريح • يهتم من ظنه قبيح • من ريح ارضه ستبت من كل وجه الريح
لم يمت الخير من سخا • وانما يهلك الشحيح • فان يصبروا فالنار مثوى لهم اي مسكن وان يستعتبوا فما هم من المعتبين فيه ثلثة اقوال أ معناه وان يطلبوا الرضى

فلما

فما هم بمرضي عنهم والمعتب الذي قد قبل عتابه واجيب الى سواله يقال اعتبني فلان اي ارضاني واستعتبته طلبت منه ان يعتب اي يرضى قاله ابن عيسى وغيره و
ب وان يستغيثوا فما هم من المغيثين و ج وان يجزعوا فما هم من الآمنين حكاها الماوردي وقرئ يستعتبوا بضم اليا وفتح التاء اي يطلب منهم ان يرضوا ربهم
فما هم من المعتبين بكسر التاء اي ممن يزيل العتبى فارقوا دار العمل وقيضنا لهم قرناء فيه قولان أ هيأنا لهم قاله مقاتل و ب سببنا لهم قرناء من الشياطين والانس وهو قول
علي بن عيسى والزجاج فزينوا لهم ما بين ايديهم وما خلفهم فيه اربعة اقوال أ ما بين ايديهم من امر الآخرة انه لا جنة ولا نار ولا بعث ولا حساب وما خلفهم من امر الدنيا
فزينوا لهم اللذات وجمع الاموال وترك الانفاق في الخير قاله الكلبي و ب ما بين ايديهم من الدنيا وما خلفهم من امر الآخرة على عكس الاول وهذا قول السدي ومجاهد و ج
ما بين ايديهم من ذلك ما فعلوا وما خلفهم ما عزموا على فعله في المستقبل قاله الزجاج و د ما بين ايديهم من فعل الفساد في زمانهم وما خلفهم هو ما كان من قبلهم حكاه ابن عيسى وحق
عليهم القول في امم اي مع امم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين سبق تفسيره وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن اي لا تسمعوه وعارضوه باللغو و
الباطل وهو قوله والغوا فيه بفتح الغين قال الاخفش ومن فتح الغين كان من لغى يلغى ومن ضمها كان من لغا يلغو والمعنى سواء وهو الكلام الخالي من الفائدة وفيه
للمفسرين اربعة اقوال أ يعني تعاوا فيه وعيبوه وهذا قول ابن عباس و ب اجحدوه وانكروه قاله قتادة و ج عادوه رواه سعيد بن ابي عروبة وكان مشركوا قريش يوصي بعضهم بعضا
اذا سمعوا القرآن رفعوا اصواتهم بالرجز والاشعار حتى يلتبس عليهم قولهم فيسكتوا وهو قوله لعلكم تغلبون و د والغوا فيه بالمكاء والتصفير والتخليط في المنطق قاله مجاهد ثم اوعدهم
بقوله فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم اسوأ اي باسوأ ما كانوا يعملون وهو الشرك ذلك يعني العذاب الشديد جزاء اعداء الله ثم بين ذلك الجزاء فقال النار
اي هي النار وهو بدل من جزاء او خبر مبتدأ محذوف او ابتداء وما بعده الخبر وجزاء مصدر اي جوزوا بذلك جزاء ويجوز ان يكون منصوبا بجزاء اعداء الله ولن يكون حالا لهم فيها دار الخلد
اي دار الاقامة قال الزجاج هي الدار ولكنه كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها وقال الذين كفروا لما دخلوا النار ربنا ارنا اللذين اضلانا قرا ابن كثير
وابن عامر وابو بكر عن عاصم بسكون الراء لثقل الكسرة فيها كما قالوا في فخذ فخذ وقيل معناه اعطنا اللذين اضلانا وعن الخليل انك اذا قلت ارني ثوبك بالكسر فمعناه بصرنيه واذا
قلت بالسكون فهو استعطاء معناه اعطني ثوبك وقرا الباقون بكسر الراء على الاصل وقوله اللذين اضلانا قال المفسرون يعني ابليس وقابيل لانهما سنا المعصية وقيل
وذكر بلفظ الماضي والمراد المستقبل اي لما علم الاتباع ان الداعين لهم الى الكفر كانوا على ضلال سالوا الله ان يريهم اياهم ليشتفوا بهم بان يجعلوهم تحت اقدامهم ليكونا من
الاسفلين في النار ثم ذكر المؤمنين فقال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اي وحدوه وفيه ثلثة اقوال أ استقاموا على التوحيد قاله ابو بكر الصديق ومجاهد
و ب على طاعة الله واداء فرائضه قاله ابن عباس والحسن وقتادة و ج على الاخلاص والعمل الى الموت قاله ابو العالية والسدي وروى عطاء عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في ابي بكر
الصديق رضي الله عنه وذلك ان المشركين قالوا ربنا الله والملائكة بناته وهولاء شفعاؤنا عند الله فلم يستقيموا وقالت اليهود ربنا الله وعزير ابنه ومحمد ليس بنبي فلم يستقيموا
وقال ابو بكر رضي الله عنه ربنا الله وحده ومحمد عبده ورسوله فاستقام وعن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله مرني بامر اعتصم به قال قل ربي الله ثم
استقم قلت يا رسول الله ما اكثر ما تخاف علي فاخذ بلسان نفسه ثم قال هذا وكان الحسن اذا قرا هذه الآية قال انت ربنا فارزقنا الاستقامة وقال الفضيل بن عياض
ثم استقاموا اي زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية وقيل استقاموا سرا كما استقاموا قولا تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا اي بان لا تخافوا وفي وقت نزولها عليهم ثلثة
اقوال أ عند الموت قاله ابن عباس ومجاهد فعلى هذا في معنى ان لا تخافوا قولان أ لا تخافوا الموت ولا تحزنوا على اولادكم قاله مجاهد و ب لا تخافوا ما امامكم ولا تحزنوا على ما
خلفكم قاله عكرمة والسدي و ب تتنزل عليهم اذا قاموا من القبور قاله قتادة فيكون المعنى انهم يبشرونهم بزوال الخوف والحزن يوم القيمة وقال عطا لا تخافوا على ذنوبكم
فاني اغفرها و ج تتنزل عليهم في قبورهم اذا ماتوا حكاه الثعلبي وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون قال وكيع بن الجراح وابن زيد البشرى تكون في ثلثة مواطن عند الموت
وفي القبر وعند البعث نحن اولياؤكم قال المفسرون هذا قول الملائكة لهم والمعنى نحن الذين كنا نتولاكم في الدنيا لان الملائكة تتولى المؤمنين وتحبهم لما ترى من اعمالهم
المرفوعة الى السماء وفي الآخرة اي ونحن معكم في الآخرة لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة وقال السدي هم الحفظة على ابن آدم فلذلك قالوا نحن اولياؤكم وقيل هم الملائكة
الذين ياتون لقبض الارواح ويجوز ان يكون هذا من قول الله تعالى والله ولي المؤمنين ومولاهم ولكم فيها اي في الجنة ما تشتهي انفسكم من الكرامات واللذات ولكم فيها
ما تدعون اي تتمنون كقوله ولهم فيها ما يدعون فصل قال اهل الاشارة في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا بالوفاء على ترك الجفاء تتنزل عليهم الملائكة بالرضاء
ان لا تخافوا من العنا ولا تحزنوا على الفنا وابشروا بالبقاء مع الذين كنتم توعدون من اللقاء ان لا تخافوا فلا خوف عليكم اهل الاستقامة ولا تحزنوا فان لكم انواع الكرامة وابشروا
بالجنة التي هي دار السلامة ان لا تخافوا فطال ما رهبتم ولا تحزنوا فقد نلتم ما طلبتم وابشروا بالجنة التي فيها رغبتم ان لا تخافوا فانتم اهل النوال ولا تحزنوا فانتم اهل الوصال
وابشروا بالجنة التي هي دار الجلال ان لا تخافوا فطال ما كنتم خائفين ولا تحزنوا فقد كنتم من العارفين وابشروا بالجنة تعجز عنها وصف الواصفين ان لا تخافوا فقد زالت عنكم
المخافة ولا تحزنوا فقد سلمتم من كل آفة وابشروا بالجنة التي هي دار الضيافة نزلا يجوز ان يكون جمع نازل ويكون المعنى ولكم ما تدعون من غفور رحيم نازلين ويجوز ان يكون
يراد به الرزق الذي يقام للنازل والضيف ونزلا انتصب على المصدر اي انزلناه نزلا وقيل على الحال اي منزلا ومن احسن قولا ممن دعا الى الله
هذا توبيخ للذين تواصوا باللغو في القرآن والمعنى اي كلام احسن من القرآن ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وطاعته وفيمن اريد بهذا ثلثة اقوال أ انه محمد عليه السلام دعا الى شهادة
ان لا اله الا الله قاله ابن عباس والسدي و ب انهم المؤذنون روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نزلت في المؤذنين وهذا قول عائشة ومجاهد وعكرمة
و ج انه المؤمن اجاب الله الى ما دعاه ودعا الناس الى ذلك قاله الحسن والسدي وعمل صالحا فيه ثلثة اقوال أ صلى ركعتين بين الاذان والاقامة وهو قول عائشة ومجاهد وقيس
بن ابي حازم و ب ادى الفرائض وقام لله بالحقوق قاله عطاء والكلبي و ج صام وصلى قاله عكرمة وقال انني من المسلمين ليس الغرض انه تكلم بهذا ولكن جعل دين الاسلام مذهبه
ومعتقده كما تقول هذا قول ابي حنيفة اي مذهبه ولا تستوي الحسنة ولا السيئة قال الزجاج لا زائدة موكدة والمعنى لا تستوي الحسنة والسيئة وللمفسرين فيها خمسة
اقوال أ ان الحسنة الايمان والسيئة الشرك قاله ابن عباس و ب ان الحسنة المداراة والسيئة الغلظة حكاه ابن عيسى و ج ان الحسنة الصبر والسيئة النفور و د ان الحسنة العفو
والسيئة الانتصار حكاه ابن عيسى و ه ان الحسنة حب آل محمد عليه السلام والسيئة بغضهم وهو قول علي كرم الله وجهه ذكر هذه الاقوال الاربعة الماوردي وذكر مقاتل انها نزلت في ابي

كان يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي عليه السلام مبغضا له فامره الله تعالى بالعفو ادفع بالتي هي احسن السيئة كدفع الغضب بالصبر والاساءة بالعفو والجهل بالحلم فاذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم وصار كالصديق القريب وهو معنى قوله كانه ولي حميم وقال عطا التي هي احسن السلام اذا لقي من يعاديه سلم عليه ان لم قال المفسرون هذه الآية منسوخة باية السيف وما يلقاها اي ما يعطاها قال الزجاج ما يلقى هذه الفعلة وهي دفع السيئة بالحسنة الا الذين صبروا على الاذى وما يلقاها الا ذو حظ عظيم من الخير وقال السدي الا ذو جد وقال قتادة الحظ العظيم الجنة اي ما يلقاها الا من وجبت له الجنة ثم امره ان يستعيذ بالله من الشيطان فقال واما ينزغنك من الشيطان نزغ سبق تفسيره في سورة الاعراف ثم ذكر علامات توحيده ودلالات قدرته فقال ومن اياته الليل والنهار والاية ظاهرة فان استكبروا اي تكبروا عن التوحيد وعن العبادة فالذين عند ربك يعني الملائكة يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسامون اي لا يفترون ولا يملون وانما قال الذي خلقهن بالتانيث لانه اجرى على طريق جمع التكثير وهي الآيات والمجرى على طريق تغليب المذكر على المؤنث لانه فيما لا يعقل **فصل** في موضع هذه السجدة قولان احدهما عند قوله يسامون قاله ابن عباس ومسروق وقتادة وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي والثاني عند قوله ان كنتم اياه تعبدون روي عن اصحاب عبد الله والحسن وابي عبد الرحمن وهو مذهب مالك ومن اياته انك ترى الارض خاشعة قال الزهري اذا يبست الارض ولم تمطر قيل قد خشعت وقال قتادة غبراء دارسة لا نبات فيها فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت اي تحركت بالنبات وربت اي علت والاهتزاز والربو قد يكونان قبل الخروج من الارض وقد يكونان بعد خروج النبات الى وجه الارض فربوها ارتفاعها وقد سبق بيان هذا ان الذي احياها لمحيي الموتى اي بالحساب انه على كل شيء قدير ان الذين يلحدون في آياتنا نزلت في ابي جهل قاله مقاتل وقد شرحنا معنى الالحاد في النحل وفي المراد به ههنا خمسة اقوال احدها وضع الكلام على غير موضعه رواه العوفي عن ابن عباس والثاني انه المكاء والصفير عند تلاوة القرآن قاله مجاهد والثالث انه التكذيب بالآيات قاله قتادة والرابع انه المعاندة قاله السدي والخامس انه الميل عن ادلتنا قاله ابو مالك لا يخفون علينا هذا وعيد بالجزاء افمن يلقى في النار خير امن ياتي آمنا يوم القيمة وهذا عام غير ان المفسرين ذكروا فيمن اريد به سبعة اقوال احدها انه ابو جهل وابو بكر الصديق رضي الله عنه رواه الضحاك عن ابن عباس والثاني ابو جهل وعمار بن ياسر قاله عطا والثالث ابو جهل ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن السائب ومقاتل والرابع ابو جهل وعثمان بن عفان رضي الله عنه حكاه الثعلبي والخامس ابو جهل وحمزة حكاه الواحدي والسادس ابو جهل وعمر بن الخطاب رضي الله عنه والسابع الكافر والمؤمن حكاهما الماوردي الاول عن ابن زياد والآخر عن مقاتل اعملوا ما شئتم قال الزجاج لفظه لفظ الامر ومعناه الوعيد والتهديد اي الا بذكم من الجزاء انه بما تعملون بصير ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم يعني القرآن لان فيه ذكر ما يحتاج اليه من الاحكام ثم اخذ في وصف الذكر وترك الجواب ان وفي جوابها ههنا قولان احدهما انه اولئك ينادون من مكان بعيد ذكره الفراء والثاني انه متروك وفي تقديره قولان احدهما ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم كفروا به والثاني ان الذين كفروا يجازون بكفرهم او هم معاندون وانه لكتاب عزيز فيه اربعة اقوال احدها انه عزيز من الشيطان ان يبدله قاله السدي والثاني كريم على الله قاله ابن السائب والثالث منيع من الباطل قاله مقاتل والرابع يمتنع على الناس ان يقولوا مثله حكاه الماوردي عن علي بن عيسى وحكاه القشيري لا ياتيه الباطل فيه ثلثة اقوال احدها الكذب قاله سعيد بن جبير والثاني الشيطان والثالث التبديل رواه عن مجاهد قال قتادة لا يستطيع ابليس ان ينتقص منه حقا ولا يزيد فيه باطلا من بين يديه ولا من خلفه فيه ثلثة اقوال احدها بين يدي تنزيله وبعد نزوله قاله الحسن والثاني ليس قبله كتاب يبطله ولا ياتي بعده كتاب يبطله قاله قتادة والثالث لا ياتيه الباطل في اخباره عما تقدم ولا في اخباره عما تاخر قاله ابن جريج تنزيل من حكيم حميد اي تنزيل من عند الله الحكيم في امره الحميد عند خلقه ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك فيه قولان احدهما ما يقول لك المشركون الا ما قاله من قبلهم لانبيائهم انه ساحر ومجنون وكذبوا كما كذبت قاله الحسن وقتادة والجمهور والثاني ما يخبرك الا بما اخبر الانبياء قبلك من ان الله غفور وانه ذو عقاب حكاه الماوردي والقشيري وقال الكلبي ثم قيل ان ربك كلام مبتدأ وقيل هو متصل بما يقال لك اي انا امرت بالانذار والتبشير ولو جعلناه يعني الكتاب الذي انزل عليه قرآنا اعجميا اي بغير لغة العرب لقالوا لولا اي هلا فصلت آياته اي بينت آياته بالعربية حتى نفهمه أأعجمي وعربي قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم أأعجمي ممدودة وقرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم أأعجمي بهمزتين والمعنى أعجمي ونبي عربي وهذا استفهام انكار اي لو كان كذلك لكان اشد لتكذيبهم وانما قال اعجمي ولم يقل عجمي لان الاعجمي ضد الفصيح وهو الذي لا يبين وان كان عربي النسب ويقال للحيوان غير الناطق اعجمي ومنه صلوة النهار عجماء لا يجهر فيها بالقراءة وكانت النسبة الى الاعجمي اكد لان الرجل العجمي الذي ليس من العرب قد يكون فصيحا بالعربية والعربي قد يكون غير فصيح فالنسبة الى الاعجمي اكد في نفي البيان لا عجمي وقال ابو علي الاعجمي بمعنى العجمي وهذا في بابه العربي قل هو يعني القرآن للذين آمنوا هدى من الضلالة وشفاء من الاوجاع والشكوك والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر اي صمم عن سماع القرآن ثم قيل هو كلام مبتدأ منقطع عما قبله وقيل هو متصل بما تقدم ووجهه انه لا يخلو ان يكون الذين لا يؤمنون في موضع جر عطفا على الذين آمنوا على معنى وتلك هو للذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر الا ان فيه عطفا على عاملين وان كان الاخفش يجيزه واما ان يكون مرفوعا على تقديره والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر على حذف المبتدأ اي في آذانهم منه وقر وهو عليهم عمى او ذو عمى لانهم لا يفقهونه وقري عمي بكسر الميم والقراءة بالفتح على المصدر واختاره ابو عبيد لقوله هدى وشفاء فكذلك عمى مصدر مثلهما ولو انهما هاد وشاف لكان الكسر في عمي اجود ليكون نعتا مثلهما اولئك ينادون من مكان بعيد اي انهم لا يسمعون ولا يفهمون كالذي ينادى من بعيد قال الفراء تقول للرجل الذي لا يفهم كلامك انك تنادى من مكان بعيد وقال علي كرم الله وجهه من مكان بعيد من قلوبهم وقال الضحاك ينادون باشنع اسمائهم ولقد آتينا موسى الكتاب هذه تسلية للنبي عليه السلام يقول كما آمن بكتابك قوم وكذب به قوم فكذلك كتاب موسى وهو قوله تعالى فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك في تاخير العذاب الى اجل مسمى وهو يوم القيمة لقضي بينهم بالعذاب الواقع بالمكذبين وانهم لفي شك من صدقك وكتابك مريب اي موقع لهم الريبة من عمل صالحا فلنفسه اي ان الله غير محتاج الى طاعة فمن اطاع فالثواب له ومن اساء فعليها اي فالعقاب عليه وما ربك بظلام للعبيد لان له ان يتصرف في ملكه كما يريد اليه يرد علم الساعة سبب نزولها ان اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا عن الساعة ان كنت رسولا قاله مقاتل ومعنى الآية لا يعلم قيامها الا الله وما تخرج من ثمرة من صلة قرا اهل الكوفة والمدينة والشام ثمرات بالجمع وحفص عن عاصم وقرا غيره ثمرة على الواحد من اكمامها اي من اوعيتها قال ابن قتيبة اي من المواضع التي كانت فيها مستترة وغلاف كل شيء كمه ومن هذا قيل للقلنسوة كمة لانها تغطي الراس وكم القميص لانه يغطي اليد وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه يقول اليه يرد علم الساعة كما يرد اليه علم الثمار والنتاج ويوم يناديهم اي ينادي الله المشركين اين شركائي الذين

كنتم تزعمون في الدنيا انها آلهة قالوا آذناك اي اعلمناك قاله الفراء وابن قتيبة وظنوا فيه قولان احدهما ايقنوا ما لهم من محيص من النار وقد يعبر بالظن عن اليقين فيما طريقه الخبر دون العيان لان الخبر يحتمل والعيان غير محتمل قاله الجمهور والثاني هو الظن الذي هو اغلب الراي اي لا يشكون في انهم اصحاب النار ولكن يطمعون ان يخرجوا منها وليس بعيد ان يكون لهم ظن ورجاء الى ان يوقنوا حكاه القشيري وما ههنا حرف وليس باسم فلذلك لم يعمل فيه الظن وقد شرحنا المحيص في سورة النساء والمعنى ما لنا من فرار من النار لا يسام الانسان قال المفسرون المراد به الكافر والمعنى لا يمل من دعاء الخير اي من دعائه بالخير وهو المال والعافية وان مسه الشر وهو الفقر والشدة فيئوس من روح الله تعالى وقنوط من رحمته بدليل قوله انه لا ييئس من روح الله الا القوم الكافرون ولئن اذقناه رحمة منا اي خيرا وعافية وغنى ليقولن هذا لي اي هذا واجب لي بعملي فيرى النعمة حتما واجبا على الله ولم يعلم انه ابتلاه بالنعمة ثم شك في البعث فيقول وما اظن الساعة قائمة اي لست على يقين من البعث ثم يتوهم ان له مع كفره في الآخرة منزلة فيقول ولئن رجعت الى ربي اي لست على يقين من البعث فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي ان لي عنده للحسنى اي الجنة انه كما اعطاني في الدنيا يعطيني في الآخرة الجنة قال تعالى فلننبئن الذين كفروا اي لنخبرنهم باعمالهم ولنذيقنهم من عذاب غليظ اي شديد واذا انعمنا على الانسان اعرض اي بطر واستعان بنعم الله على معاصيه واعرض عن ذكر ربه ونأى بجانبه اي ترفع عن الانقياد للحق وتكبر على انبياء الله قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو ونأى مثل نعى وقرا ابن عامر وناء مفتوحة النون ممدودة والهمزة بعد الالف وقرا حمزة ونئى بكسر النون والهمزة واذا مسه الشر اي اصابه المكروه فذو دعاء عريض اي كثير والعرب تستعمل الطول والعرض كليهما في الكثرة يقال اطال فلان الدعاء والكلام وقيل انما وصف الكثير بالعريض دون الطويل لان العريض يجمع طولا وعرضا فكان اعم قل اي يا محمد لاهل مكة ارايتم ان كان يعني القرآن من عند الله ثم كفرتم به فاخبروني من اضل اي لا احد اضل منكم لفرط شقاقكم وعداوتكم وهو معنى قوله ممن هو في شقاق بعيد اي خلاف للحق بعيد عنه وقال ابن جرير معنى الآية كفرتم به الستم في شقاق للحق وبعد عن الصواب سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فيه خمسة اقوال احدها في الآفاق فتح اقطار الارض وفي انفسهم فتح مكة قاله الحسن ومجاهد والسدي والثاني في الآفاق وقائع الله في الامم الخالية وفي انفسهم يوم بدر قاله قتادة ومقاتل والثالث في الآفاق امساك القطر عن الارض وفي انفسهم البلايا التي تكون في اجسادهم قاله ابن جريج والرابع في الآفاق آيات السماء كالشمس والقمر والنجوم وفي انفسهم حوادث الارض قاله ابن زيد وحكي عن ابن زيد ان الذي في انفسهم سبيل البول والغائط فان الانسان ياكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين والخامس في الآفاق آثار من مضى قبلهم من المكذبين وفي انفسهم كونهم خلقوا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما الى ان نقلوا الى العقل والتمييز قاله الزجاج حتى يتبين لهم انه الحق في هاء الكناية قولان احدهما انها ترجع الى القرآن والثاني الى جميع الذي دعاهم اليه الرسول صلى الله عليه وسلم اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد اي اولم يكف به انه شاهد على كل شيء قال الزجاج المعنى اولم يكفهم شهادة ربك والباء زائدة ومعنى الكفاية ههنا انه قد بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة على توحيده وان القرآن من عنده الا انهم في مرية اي في شك من لقاء ربهم اي من البعث والثواب والعقاب الا انه بكل شيء محيط احاط علمه وقدرته بكل شيء

تفسير سورة حم عسق

واسمها سورة الشورى روى العوفي عن ابن عباس انها مكية وبه قال الحسن وعكرمة وقتادة والجمهور وحكي عن ابن عباس وعن قتادة ان فيها اربع آيات نزلت بالمدينة اولها قل لا اسالكم عليه اجرا وقال مقاتل فيها من المدني قوله ذلك الذي يبشر الله عباده الى قوله بذات الصدور وقوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل وهي عشرة الاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفا وثمانمائة وست وستون كلمة **وهي ثلث وخمسون آية** كوفي وخمسون مدنيان ومكي وبصري وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة حم عسق كان ممن تصلي عليه الملائكة ويستغفرون له ويترحمون عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

حم عسق سئل الحسين بن الفضل لم قطع حم عسق ولم يقطع كهيعص والمر والمص فقال لانها بين سور اولها حم فجرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانها عدت آيتين وعدت اخواتها التي كتبت موصولة آية واحدة وقيل لان اهل التاويل لم يختلفوا في كهيعص واخواتها انها حروف التهجي لا غير واختلفوا في حم فاخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا وقالوا معنى حم قضي ما هو كائن الى يوم القيمة وقد سبق شرح حم وفي عسق ثلثة اقوال احدها انه قسم اقسم الله به وهو من اسمائه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والثاني انه حروف من اسماء ثم فيها سبعة اقوال احدها ان العين علم الله والسين سناؤه والقاف قدرته رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال الحسن والثاني ان العين فيها عذاب والسين فيها مسخ والقاف فيها قذف رواه ابو الجوزاء عن ابن عباس ويدل عليه ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه لما نزلت هذه الآية عرفت الكآبة في وجهه فقيل له ما هذه الكآبة يا رسول الله فقال اخبرت ببلاء ينزل بامتي من خسف ومسخ وقذف ونار تحشرهم وريح تقذفهم في اليم وآيات متتابعات متصلة بنزول عيسى بن مريم عليه السلام وخروج الدجال والثالث ان الحاء من حرب والميم من تحويل ملك والعين من عدو مقهور والسين استيصال بسنين كسني يوسف عليه السلام والقاف من قدرة الله في ملوك الارض قاله عطاء والرابع ان العين من عالم والسين من قدوس والقاف من قاهر قاله سعيد بن جبير والخامس ان العين من العزيز والسين من السلام والقاف من القادر قاله السدي والسادس حم حرب يكون بين قريش والموالي فيكون الغلبة لقريش على الموالي ثم ملك بني امية ع علو ولد العباس س سنا المهدي ق قوة عيسى بن مريم حين يقتل النصارى ويخرب البيع قاله بكر بن عبد الله المزني والسابع ان هذا في شان محمد عليه السلام فالحاء حوضه المورود والميم ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سناؤه المشهود والقاف قيامه في المقام المحمود وقربه من الكرامة الى المعبود والقول الثالث انها اسم من اسماء القرآن قاله قتادة وكان ابن عباس يقرا حم سق بغير عين وكذلك هو في مصحف عبد الله كذلك يوحي اليك فيه خمسة اقوال احدها كما اوحيت حم عسق الى كل نبي صاحب كتاب نوحيها اليك قاله ابو صالح عن ابن عباس والثاني كذلك نوحي اليك اخبار الغيب كما اوحينا الى من قبلك رواه عطاء عن ابن عباس والثالث ان حم عسق نزلت في امر العذاب فقيل كذلك نوحي اليك ان العذاب نازل بمن كذبك كما اوحينا ذلك الى من قبلك قاله مقاتل والرابع ان المعنى هكذا نوحي اليك قاله ابن جرير والخامس ان كذلك من تمام ما سبق اي جاء حم عسق كذلك ثم ابتدأ يوحي اليك ولم يقل اوحي ولكن على لفظ المضارع ليدل على ان ايحاء مثله عادته قرا ابن كثير يوحى بفتح الحاء كانه لم يسم فاعله وقد روي عن ابي عمرو وارتفع اسم الله على ما دل عليه يوحى كانه قال من الموحي فقيل الله وقرا الباقون بكسر الحاء والله تعالى الفاعل وقري نوحي بالنون وارتفع اسم الله بالابتداء والعزيز وما بعده اخبار

العزيز الحكيم صفتان لله ما في السموات وما في الارض اي هو مالك ما في السموات والارض وهو العلي اي العالي في ملكه القاهر لما دونه العظيم الذي يجل عن ان يكون له شريك تكاد السموات يتفطرن قرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة تكاد بالتاء يتفطرن بياء وتاء وقرأ نافع والكسائي يكاد بالياء يتفطرن مثل قراءة ابن كثير وقرأ ابو عمرو وابو بكر عن عاصم تكاد بالتاء ينفطرن بالنون اي ينشققن من فوقهن وفيه اربعة اقوال أ تكاد كل سماء ينفطرن فوق التي تليها من قول المشركين اتخذ الله ولدا ونظيرها قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا قاله ابن عباس و ب من فوقهن اي من فوق الارضين من خشية الله لو كن ممن يعقل قاله الضحاك والسدي و ج يتفطرن من هيبة الله وعظمته د من فوقهن من الملائكة روي عن ابن عباس والملائكة يسبحون بحمد ربهم فيه قولان أ تعجبا مما يرون من جرأة المشركين ويذكر التسبيح في موضع التعجب قاله علي كرم الله وجهه و ب خضوعا لما يرون من عظمة الله قاله ابن عباس وقال بعضهم يصلون بامر ربهم ويستغفرون لمن في الارض فيه قولان أ انه اراد المؤمنين قاله قتادة والسدي و ب انهم كانوا يستغفرون للمؤمنين فلما ابتلي هاروت وماروت استغفروا لمن في الارض حكاه الكلبي وفي استغفارهم لهم قولان أ من الذنوب والخطايا وهو ظاهر قول مقاتل و ب انه طلب الرزق لهم والسعة عليهم وهو قول الكلبي وفي هولاء الملائكة قولان أ انهم جميع ملائكة السماء وهو ظاهر قول الكلبي و ب انهم حملة العرش وقد بين الله ذلك في حم المؤمن فقال الذين يحملون العرش ومن حوله الآية واذا قلنا استغفارهم لاهل الارض فقد زعم قوم منهم مقاتل انها منسوخة بقوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا وليس بشيء لانهم انما يستغفرون للمؤمنين دون الكفار فلفظ هذه الآية عام ومعناها خاص ويدل على معنى التخصيص قوله ويستغفرون للذين آمنوا الا ان الله هو الغفور الرحيم لاوليائه واهل طاعته والذين اتخذوا من دونه اولياء يعني كفار مكة اتخذوا آلهة فعبدوها من دون الله حفيظ عليهم اي حافظ لاعمالهم ليجازيهم بها وما انت عليهم بوكيل اي لم توكل بهم فتؤخذ بهم وهذه الآية عند جمهور المفسرين منسوخة بآية السيف والصحيح قال ابن الجوزي وكذلك اي ومثل ما ذكرنا اوحينا اليك قرآنا عربيا ليفهموا ما فيه لتنذر ام القرى يعني مكة والمراد اهلها وتنذر يوم الجمع اي وتنذرهم بيوم الجمع وهو يوم القيمة يجمع الله تعالى فيه الاولين والآخرين واهل السموات والارضين لا ريب فيه اي لا شك فيه وفي هذا الجمع انه كائن ثم بعد الجمع يتفرقون وهو قوله فريق في الجنة وفريق في السعير وقرئ فريقا بالنصب على الحال منهم اي متفرقين كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون ثم ذكر سبب افتراقهم فقال ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة اي على دين واحد كقوله لجمعهم على الهدى ولكن يدخل من يشاء في رحمته اي في دينه وجنته والظالمون ما لهم من ولي دافع عنهم العذاب ولا نصير يمنعهم منه ام اتخذوا من دونه اولياء اي بل اتخذ الكافرون من دون الله اولياء يعني آلهة يتولونهم فالله هو الولي اي ولي اوليائه فليتخذوه وليا دون الآلهة وقال ابن عباس وليك يا محمد وولي من اتبعك وهو يحيي الموتى يعني للجزاء وهو على كل شيء قدير من الاحياء وغيره وما اختلفتم فيه من شيء فيه قولان أ من امر الدين و ب انه عام فحكمه الى الله فيه قولان أ علمه عند الله و ب هو يحكم فيه قال مقاتل ان اهل مكة كفر بعضهم بالقرآن وآمن به بعضهم فقال تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله اي يحكم فيه يوم القيمة ذلكم الله الذي يحكم بين المختلفين هو ربي عليه توكلت في كفاية مهماتي واليه انيب اي ارجع في المعاد فاطر السموات والارض تقدم تفسيره جعل لكم من انفسكم ازواجا اي ان خلق من الانس ومن الانعام ازواجا اي اصنافا ذكورا واناثا للتناسل والانتفاع بها يذرؤكم فيه في ذلك خمسة اقوال أ يخلقكم قاله السدي و ب يعيشكم قاله مقاتل و ج يكثركم قاله الفراء فكم يذرؤكم قاله ابن زيد و ه يبثكم قاله قطرب وفي قوله فيه قولان أ انها على اصلها قاله الاكثرون فعلى هذا في هاء الكناية ثلثة اقوال أ انها ترجع الى بطون الاناث وقد تقدم ذكر الازواج قاله زيد بن اسلم فعلى هذا يكون المعنى يخلقكم في بطون النساء والى نحو ذهب ابن قتيبة فقال يخلقكم في الرحم او في الزوج وهو كناية عن غير مذكور وقال ابن جرير يخلقكم فيما جعل لكم من ازواجكم ويعيشكم فيما جعل لكم من الانعام و ج انها ترجع الى الارض قاله ابن زيد فعلى هذا يكون المعنى يذرؤكم فيما خلق من السموات والارض و ج انها ترجع الى الجعل المذكور ثم في معنى الكلام قولان أ يعيشكم فيما جعل من الانعام كما ذكرنا عن مقاتل و ب يخلقكم في هذا الوجه الذي ذكر من جعل الازواج ذكره الواحدي والقول ب ان فيه بمعنى به والمعنى يكثركم بما جعل لكم قاله الفراء والزجاج ليس كمثله شيء فيه قولان أ ليس كمثل الرجل والمرأة شيء حكاه الماوردي عن ابن عباس والضحاك و ب ليس كمثل الله شيء قاله الجمهور فعلى هذا قال ابن قتيبة ليس كهو شيء والمثل صلة موكدة والعرب تقيم المثل مقام النفس فيقول مثلي لا يقال له هذا اي انا لا يقال لي هذا وقال تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وفي حرف ابن مسعود فان آمنوا بما آمنتم به وقال الزجاج الكاف صلة موكدة والمعنى ليس مثله شيء وقيل التشبيه يحصل بحرفين الكاف والمثل فجمع بينهما ونفى التشبيه بهما عن نفسه للتاكيد وما بعد هذا سبق تفسيره الى قوله شرع لكم من الدين اي بين واوضح لكم من الدين ما وصى به نوحا وفيه ثلثة اقوال أ انه تحليل الحلال وتحريم الحرام قاله قتادة و ب تحريم الاخوات والامهات والبنات قاله الحكم و ج التوحيد وترك الشرك وشرع بمعنى سن ومن زائدة في الكلام والذي اوحينا اليك اي من القرآن وشرائع الاسلام قال الزجاج وشرع الذي اوحينا اليك وشرع لكم ما وصى به ابرهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ان في محل الرفع اي هو ان اقيموا الدين وقيل هو جر بدل من الهاء في قوله ما وصى كانه قال بان اقيموا الدين قال مجاهد لم يبعث الله نبيا الا وصاه باقام الصلوة وايتاء الزكوة والاقرار لله بالطاعة فذلك دينه الذي شرع لهم وهي رواية الوالبي عن ابن عباس وقيل بعث الله الانبياء كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة والمخالفة وخص نوحا وابرهيم وموسى وعيسى لانهم ارباب الشرائع كبر على المشركين اي عظم على مشركي مكة ما تدعوهم اليه يا محمد من التوحيد الله يجتبي اليه من يشاء الاجتباء الاختيار واصله الجمع يقال جبى الخراج وجبى الماء في الحوض اي يختار الله للتوحيد من يشاء وقيل يصطفي برسالته من يشاء وقوله اليه الى الله تعالى وقيل الى دينه ويهدي اليه اي الى الله تعالى او الى الدين الحق من ينيب اي من يتوب عن الشرك وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم فيه ثلثة اقوال أ الامن بعد ما جاءهم البيان على السنة الرسل فليس تفرقهم لتقصير في البيان والحجج ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا و ب من بعد كثرة علمهم للبغي و ج من بعد ما جاءهم القرآن بغيا منهم على محمد ولولا كلمة سبقت من ربك في تاخير العذاب عن المكذبين من هذه الامة الى يوم القيمة لقضي بينهم بانزال العذاب وان الذين اورثوا الكتاب يعني اليهود والنصارى من بعدهم اي من بعد انبيائهم لفي شك منه اي من محمد عليه السلام مريب وقيل عني العرب وانه يحتمل لقوله ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فلذلك فادع واستقم قال الفراء فالى ذلك تقول دعوت الى فلان ودعوت لفلان وذلك بمعنى هذا والمعنى فيه قولان أ انه القرآن قاله ابن السائب وغيره و ب انه التوحيد قاله مقاتل ولا تتبع اهواءهم يعني اهل الكتاب لانهم دعوه الى دينهم وقل آمنت بما انزل الله من كتاب

اي بكتب الله كلها فان اليهود آمنوا بالبعض وكذا النصارى وامرت لاعدل بينكم قال بعض النحاة المعنى امرت كي اعدل بينكم وقال غيره امرت بالعدل وامرت يقع على ان وعلى كي وعلى اللام يقال امرت ان اعدل وكي اعدل ولاعدل ثم فيما امر ليعدل فيه قولان أ في الاحكام اذا ترافعوا اليه و ب في تبليغ الرسالة الله ربنا وربكم اي هو الهنا وان اختلفنا فهو يجازينا باعمالنا وذلك قوله لنا اعمالنا اي جزاؤها ولكم اعمالكم لا حجة بيننا وبينكم قال مجاهد لا خصومة بيننا وبينكم وفي هذه الآية قولان أ انها منسوخة اقتضت الاقتصار على الانذار وذلك قبل الامر بالقتال ثم نزلت آية السيف فنسختها قاله الاكثرون و ب ان معناها الكلام بعد ظهور الحجج والبراهين قد سقط بيننا ولم يبق منكم الا العناد وبعد العناد لا حجة ولا جدال فعلى هذا هي محكمة ثم ذكر ان مصير الفريقين الى الله تعالى فيجازي كلا بعمله وهو قوله الله يجمع بيننا واليه المصير والذين يحاجون في الله اي يخاصمون في دينه قال قتادة هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم نحن خير منكم وقال مجاهد طمع رجال ان تعود الجاهلية من بعد ما استجيب له فيه سبعة اقوال أ من بعد اجابة الله الى اظهار المعجزات و ب من بعد ما اجاب اليه الرسول من المحاجة و ج من بعد ما استجاب المسلمون لربهم وآمنوا بكتابه ورسوله و د من بعد ما استجيب له يوم الفتح و ه من بعد ما استجيب لمحمد في دعوته من اهل بدر بنصرة المؤمنين و و من بعد ما استجاب له جميع الاشياء من جهة الخلقة و ز من بعد ما استجيب له اي من بعد ما وحدوا الله وكانوا يستفتحون بمحمد عليه السلام قبل مبعثه يعني اليهود حجتهم داحضة اي باطلة عند الله وعليهم غضب ولهم عذاب شديد الله الذي انزل الكتاب بالحق يعني القرآن لم ينزله لغير شيء والميزان فيه قولان أ انه العدل قاله ابن عباس وقتادة والجمهور والعدل يسمى ميزانا لان الميزان آلة الانصاف و ب انه الذي يوزن به حكي عن مجاهد ومعنى انزاله الهام الخلق ان يعملوا به وامر الله اياهم بالانصاف وما يدريك لعل الساعة قريب تقدم شرحه في آخر سورة الاحزاب قال الزجاج لم يقل قريبة لان تانيث الساعة غير حقيقي والمعنى لعل البعث او لعل مجيء الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها لانهم لا يخافون ما فيها اذ لم يؤمنوا بها فهم يطلبون قيامها استبعادا واستهزاء والذين آمنوا مشفقون منها اي خائفون منها لانهم يعلمون انهم محاسبون فلا يدرون ما يكون منهم ويعلمون انها الحق اي انها كائنة لا محالة الا ان الذين يمارون في الساعة اي يخاصمون في كونها لفي ضلال بعيد حين لم يتفكروا فيعلموا قدرة الله على اقامتها الله لطيف بعباده شرحناه في سورة الانعام فيهم قولان أ انهم المؤمنون و ب انه عام في البر والفاجر لا يهلكه جوعا يرزق من يشاء اي كما يشاء من شاء موسعا ومن شاء مقترا وفي تفضيل قوم بالمال حكمة ليحتاج البعض الى البعض كما قال تعالى ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وكان هذا لطفا بالعباد وهو القوي اي على ما اراد من رزق يرزقه العزيز الغالب من كان يريد حرث الآخرة الحرث الكسب يقال هو يحرث لعياله ويحترث اي يكتسب قال ابن عباس من كان يريد العمل لله بما يحب ويرضى نزد له في حرثه اي نعينه على عبادتي ونسهل عليه ونضعف له الحسنات ومن كان يريد حرث الدنيا اي من كان يسعى لدنياه وآثرها على آخرته نؤته منها وهو الرزق الذي قسم له وما له في الآخرة من نصيب لانه كافر بها لم يعمل لها فصل اتفق العلماء على ان اول هذه الآية الى الحرث محكم واختلفوا في آخرها على قولين أ انه منسوخ بقوله عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد وهذا قول جماعة منهم مقاتل و ب ان الآيتين محكمتان متفقتان في المعنى لانه لم يقل في هذه الآية نؤته مراده فعلم انه انما يؤتيه الله ما اراد وهذا موافق لقوله لمن نريد ويحقق هذا ان لفظ الآيتين لفظ الخبر ومعناهما معنى الخبر وذلك لا يدخله النسخ وهذا مذهب جماعة منهم قتادة ام لهم شركاء يعني كفار مكة الهم آلهة شرعوا اي سنوا لهم من الدين ما لم ياذن به الله قال ابن عباس شرعوا لهم دينا غير دين الاسلام وهو معنى قوله ما لم ياذن به الله ومعنى الهمزة في ام التقريع والتوبيخ وهي بمعنى بل وشركاؤهم شياطينهم الذين زينوا لهم الشرك وانكار البعث ولولا كلمة الفصل وهي القضاء السابق بان الجزاء يكون في القيمة لقضي بينهم في الدنيا بنزول العذاب وان الظالمين اي المشركين لهم عذاب اليم اي يوم القيمة ترى الظالمين مشفقين يعني في الآخرة اي خائفين مما كسبوا اي من السيئات وهو واقع بهم اي وجزاؤهم واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات اي في افضل موضع من الجنة والروضة الموضع النزه الكثير الخضرة لهم ما يشاؤن عند ربهم اي من النعيم ذلك هو الفضل الكبير الذي ينبغي ان يرغب فيه ذلك الذي اي الذي ذكرت من نعيم الجنات يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي يبشر بفتح الياء وسكون الباء وضم الشين وقرأ مجاهد وحميد بضم الياء وسكون الباء وكسر الشين والمعنى يبشرهم به عباده فحذف حرف الجر قل لا اسئلكم عليه اجرا الآية وفي سبب نزولها ثلثة اقوال أ ان المشركين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فنزلت هذه الآية رواه الضحاك عن ابن عباس و ب انه لما قدم المدينة كانت تنوبه نوائب وليس في يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل قد هداكم الله به وليس في يده سعة فاجمعوا له من اموالكم ما لا يضركم ففعلوا ثم اتوه به فنزلت هذه الآية وهذا ايضا مروي عن ابن عباس و ج ان المشركين اجتمعوا في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون محمدا يسأل على ما يتعاطاه اجرا فنزلت هذه الآية يحثهم على مودته ومودة اقاربه وهذا التاويل اشبه بظاهر الآية لان السورة مكية وهذا قول قتادة والهاء في عليه كناية عما جاء به من الهدى الا المودة في القربى في هذا الاستثناء قولان أ انه من الجنس فعلى هذا يكون سائلا اجرا وقد اشار ابن عباس في رواية الضحاك الى هذا المعنى ثم قال نسخت هذه الآية بقوله قل ما سألتكم من اجر فهو لكم والى هذا المعنى ذهب مقاتل و ب انه استثناء من غير الاول لان الانبياء لا يسألون على تبليغهم اجرا وانما المعنى لكني اذكركم المودة في القربى وقد روى هذا المعنى جماعة عن ابن عباس منهم العوفي وهذا اختيار المحققين وهو الصحيح فلا يتوجه النسخ اصلا وفي المراد بالقربى خمسة اقوال أ ان معنى الكلام الا ان تودوني لقرابتي منكم قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد في الاكثرين قال ابن عباس لم يكن بطن من بطون العرب الا ولرسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة و ب ان تودوا قرابتي قاله علي بن الحسين وسعيد بن جبير والسدي ثم في المراد بقرابته قولان أ علي وفاطمة وولداها روي عن ابن عباس انه لما نزلت الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هولاء الذين امرنا الله بمودتهم قال علي وفاطمة وولداهما وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نظر الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم انشد مسعود العقيبة المصري ان كان حبي خمسة زكت بهم فرائضي وبغض من عاداهم رفضا فاني رافضي والقول ج انهم الذين تحرم عليهم الصدقة ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفترقوا في جاهلية ولا اسلام يدل عليه قوله واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول ولذي القربى وقوله ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى وقوله وآت ذا القربى حقه وقيل هم بنو عبد المطلب عن علي كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي واذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه غدا اذا لقيني في القيمة وعن انس بن مالك قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمزة وجعفر وعلي والحسن والحسين والمهدي. انشد بعضهم: رايت ولائي آل طه فريضة
على رغم اهل البعد تورثني القربى، فما سال المبعوث اجرا على الهدى، بتبليغه الا المودة في القربى. و ج الا ان تودوا الى الله بما يقربكم اليه من العمل الصالح قاله الحسن وقتادة
و د الا ان تودوني كما تودون قرابتكم قاله ابن زيد و ه الا ان تودوا قرابتكم وتصلوا ارحامكم حكاه الماوردي عن عبد الله بن القسم. والقربى مصدر كالزلفى ومن
يقترف حسنة هي المودة في آل محمد نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في اي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقيب المودة تناولتها
تناولا اوليا كان سائر الحسنات لها تابعا والاقتراف الاكتساب نزد له فيها حسنا اي نضاعفها بالواحدة عشرا فصاعدا وقرا ابن السميفع وابن يعمر والجحدري يزد بالياء وقرئ
حسنى كالبشرى على المصدر ان الله غفور للذنوب شكور للقليل من الحسنات حتى يضاعفه ام يقولون اي بل يقولون اشارة الى اهل مكة افترى على الله كذبا حين زعم ان القران
من عند الله فان يشا الله يختم على قلبك فيه اربعة اقوال ا يختم على قلبك فينسيك القران قاله قتادة و ب يربط على قلبك بالصبر على اذاهم فلا يشق عليك قولهم افترى على الله
كذبا قاله مقاتل والزجاج و ج معناه لو حدثت نفسك ان تفتري على الله كذبا لطبعت على قلبك حكاه الماوردي عن ابن عيسى و د فان يشا الله يختم على قلوب الكفار
ويعاجلهم بالعذاب والخطاب له والمراد الكافر ذكره القشيري ويمح الله الباطل قال الفراء ليس بمردود على يختم فيكون جزما انما هو مستانف ومثله مما حذفت منه الواو
قوله ويدع الانسان بالشر قال الكسائي فيه تقديم وتاخير تقديره والله يمحو الباطل وقال الزجاج الوقف عليها بغير واو لان الواو تسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين
فكتبت على الوصل ولفظ الواو ثابت والمعنى يمحو الله الشرك ويحق الحق بما انزله من كتابه على لسان نبيه عليه السلام انه عليم بذات الصدور اي بما في قلوب العباد
قال ابن عباس لما نزل قوله قل لا اسالكم عليه اجرا الآية وقع في قلوب قوم منها شيء فقالوا ما يريد الا ان يحثنا على قرابته من بعده ثم خرجوا فنزل جبريل عليه السلام فاخبره
انهم اتهموه وانزل هذه الآية فقال القوم يا رسول الله نشهد انك صادق فنزل قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اي هولاء الذين يحسبون تحملاتي القرابة
يستحقون العقوبة ثم نبههم الى التوبة فمن تاب عن شركه فالاسلام يجب ما قبله وانما اخر عذاب هذه الامة ليتوب تائبهم ويؤمن مؤمنهم وقال ابن عباس يريد اولياءه
واهل طاعته والآية عامة يقال قبلت منه الشيء وقبلته عنه فمعنى قبلته منه اخذته منه وجعلته مبدا قبوله ومنشاه ومعنى قبلته عنه عزلته عنه وابنته عنه والتوبة
بالنية والعمل. روى جابر ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اني استغفرك واتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له علي كرم الله وجهه
يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك تحتاج الى توبة فقال له يا امير المومنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب
الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية واذاقة النفس مرارة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك
ضحكته ويعفو عن السيئات اي الكبائر اذا تيب عنها والصغائر اذا اجتنبت الكبائر ويعلم ما تفعلون اي من خير وشر وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالتاء و
قراءة الباقين بالياء على الاخبار عن المشركين والتهديد لهم ويستجيب اي يجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات في معنى الكلام قولان ا يجيبون ربهم ويطيعونه فجعل
الفعل للذين آمنوا و ب يستجيب الله للذين آمنوا فالفعل فيه لله تعالى وهو الاصح لانه وقع بين فعلين لله تعالى الاول قوله يقبل التوبة والثاني ويزيدهم والمعنى ويجيب
المومنين اذا دعوه وعدي وقتادة عن النخعي ويستجيب الذين آمنوا قال يشفعون في اخوانهم ويزيدهم من فضله قال يشفعون في اخوان اخوانهم وعن عبد الله قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله ويزيدهم من فضله قال الشفاعة لمن وجبت له النار ممن احسن اليهم في الدنيا وقيل يجيب دعا المومنين بعضهم لبعض ويزيدهم من فضله اي على ثوابهم
قال الضحاك يجعل لهم الجنة مع عددهم ويسبغ عليهم النعم ويتم لهم الكرامة في الدنيا والآخرة والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في
الارض قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك انا نظرنا الى اموال بني قريظة والنضير فتمنيناها فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم من
اهل الصفة تمنوا سعة الدنيا والغنا ذكره الثعلبي بين الله تعالى انه يرزق من يشاء ثم بين انه من ضيق عليه الرزق فليس ذلك لهوانه بل الدنيا دار ابتلاء وافعال
الرب لا تخلوا عن مصالح فتدبيرهم من حال عبد انه لو بسط الرزق له قاده ذلك الى الفساد فيزوي عنه الدنيا مصلحة له وقيل لو اعطاهم الكثير لطلبوا ما هو اكثر منه
كقوله لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما ثالثا وهذا هو البغي وقيل لو جعلناهم سوا في المال لما انقاد بعضهم الى بعض ولتعطلت الصنائع والبغي طلب
ما ليس لك طلبه وقيل اراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق اي لو دام المطر لتشاغلوا به عن الدعا فيقبض ذلك تارة ليتضرعوا ويبسط اخرى ليشكروا ذكره
وما بعده القشيري وقيل كانوا اذا اخصبوا اغار بعضهم على بعض فلا يبعد حمل البغي على هذا قد اعطى اقواما مع علمه بانهم يستعملونه في الفساد ولو فعل بهم خلاف ما فعل
لكانوا اقرب من الصلاح والامر في هذا موكول الى المشية ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من افعال الله ولكن ينزل بقدر ما يشاء اي ينزل ارزاقهم بقدر
ما يشاء لكفايتهم انه بعباده خبير بصير يعرف ما تؤول اليه احوالهم فيقدر لهم ما هو الاصلح لهم واقرب الى جمع شملهم فيفقر ويغني ويمنع ويعطي ويقبض ويبسط
قرا اهل المدينة والشام والكوفة والحسن البصري وابو رجاء وايوب ينزل وهو الذي ينزل الغيث بفتح النون وتشديد الزاي وقرا اهل مكة وابو عمرو ويعقوب
باسكان النون وتخفيف الزاي وخالف حمزة والكسائي في الثاني وهو الذي ينزل الغيث وخالفا ذلك ايضا في آخر سورة لقمان وشقة انما سواهما في جميع القران
وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا اي يئسوا قال قتادة قيل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه اجدبت الارض وقحط الناس قال مطروا اذا وسمي المطر غيثا لانه يغيث
الناس وينشر رحمته فيها قولان ا انها المطر قاله مقاتل نظيره قوله وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته وقيل رحمته بركات الغيث ومنافعه او رحمته في كل
شيء و ب انها الشمس بعد المطر حكاه ابو سليمان الدمشقي وهو الولي الذي يتولى عباده باحسانه الحميد المحمود على ذلك قال مقاتل نزلت حين حبس المطر عن اهل مكة سبع سنين
حتى قنطوا ثم انزل الله المطر وقيل نزلت في الاعرابي الذي سال رسول الله صلى الله عليه وسلم المطر يوم الجمعة في خبر الاستسقا ومن آياته خلق السموات والارض وما بث
فيهما من دابة من اصناف الخليقة التي تدب اي تتحرك بالحيوة من جن وانس وبهائم وحشرات وقال مجاهد يدخل في هذا الملائكة والناس وقيل بث في الارض
خاصة دون السما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح وقال ابو علي تقديره وما بث في احدهما فحذف المضاف وهو على جمعهم اي يوم القيمة اذا يشا
قدير وما اصابكم من مصيبة وهو ما يلحق المومن من مكروه فبما كسبت ايديكم قرا اهل المدينة والشام بما كسبت بحذف الفاء على ان ما مبتدا وبا خبرها من غير تضمين معنى الشرط

وقرا الباقون بالفاء على تضمين معنى الشرط وفي معنى الكلام قولان ا انه الحدود على المعاصي وهذا قول الحسن و ب انها البلوى في النفوس والاموال عقوبة على المعاصي وهذا قول
الحسن و ج انها البلوى في النفوس والاموال عقوبة على المعاصي والذنوب قاله الجمهور قال ثابت البناني كان يقال ساعات الاذى يذهبن ساعات الخطايا ثم
فيها قولان ا انها خاصة في البالغين ان يكون عقوبة لهم وفي الاطفال ان يكون مثوبة لهم و ب انها عقوبة عامة للبالغين في انفسهم وللاطفال في غيرهم من والد ووالدة وهذا
قول العلايي فيه حكاهما الماوردي ويعفو عن كثير فيه قولان ا عن كثير من العصاة لا يعجل عليهم العقوبة قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر وعن علي كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير آية في
كتاب الله وما اصابكم من مصيبة الآية يا علي ما من خدش عود ولا نكبة قدم الا بذنب وما عفا الله عنه في الدنيا فهو اكرم من ان يعود فيه وما عاقب عليه في الدنيا فهو اعدل من
ان يثني على عبده. وعن محمد بن سيرين لما ركبه الدين اغتم لذلك فقال اني اعرف هذا الغم بذنب اصبته منذ اربعين سنة وقيل لابي سليمان الداراني ما بال العقلاء
ازالوا اللوم عمن اساء اليهم قال لانهم علموا انما ابتلاهم الله بذنوبهم قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله
بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا واذا اراد بعبده الشر امسك عليه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة وقال عكرمة ما من نكبة اصابت عبدا فما فوقها الا بذنب لم يكن الله ليغفره له الا بها
او درجة لم يكن الله تعالى يبلغه الا بها وعن الضحاك قال ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه الا بذنب ثم قرا وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم فاي مصيبة اعظم من نسيان القرآن
وقيل هذا خطاب للكفار وكان اذا اصابهم شر قالوا هذا بشوم محمد فرد الله تعالى عليهم وقال وما اصابكم من مصيبة الآية ذكره القشيري وما انتم بمعجزين في الارض اي
لا تعجزوني حيث ما كنتم وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير وهذا يحتمل فيه العصاة والكفار ومن آياته الجوار في البحر قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو الجواري بيا في الوصل
الا ان ابن كثير يقف ايضا بيا ونافع وابو عمرو بغير يا ويعقوب يوافق ابن كثير والباقون بغير يا في الوصل والوقف قال ابو علي القياس ما ذهب اليه ابن كثير
ومن حذف فلكثرة حذف مثل هذا في كلامهم والجواري السفن واحدتها جارية وهي السائرة في البحر قال تعالى حملناكم في الجارية وقوله وله الجوار المنشات في البحر كالاعلام اي
تنشر وقيل كالجبال وقال الخليل بن احمد كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم جعلها الله لعباده ليقطعوا عليها المسافة البعيدة في المدة اليسيرة للتجارة وبلوغ الاغراض
فمن قدر على هذا قدر على ان يرزق من يشاء ان يشا يسكن الريح اي التي تجريها فيظللن يعني الجواري رواكد على ظهره اي سواكن على ظهر البحر لا يجرين ان في ذلك لآيات لكل
صبار شكور اي لكل واحد بتدبيراته مستسلم لقضائه وذكر الصبار والشكور لاتصال الكلام ببسط الرزق وقبضه وحق من بسط عليه الرزق ان يشكر وحق من ضيق
عليه الرزق ان يصبر قال عون بن عبد الله فكم من منعم عليه غير شاكر وكم من مبتلى غير صابر او يوبقهن اي يهلكهن ويغرقهن بان يجعل الرياح عواصف فيغرقها بذنوب اهلها
وقيل يوبق اهل السفن ولذلك قال بما كسبوا يقال اوبقه اذا اهلكه يوبقه ايباقا ويعف عن كثير اي من ذنوبهم فينجيهم من الهلاك والقراة الفاشية ويعف
بالجزم وفيه اشكال لان المعنى ان يشا يسكن الريح فيبقى السفن رواكد او يهلكها بذنوب اهلها والحسن عطف يعف على هذا لانه يصير المعنى ان يشا يعف وليس المعنى
ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشية فهو اذا عطف على المجزوم من حيث اللفظ وقد قرا قوم ويعفو بالرفع وهي جيدة في المعنى ويعلم الذين يجادلون في
آياتنا قرا نافع وابن عامر ويعلم بالرفع على الاستيناف وقطعه من الاول وقرا الباقون بالنصب قال الفراء هو مردود على الجزم الا انه صرف والجزم اذا صرف عنه
معطوفه نصب قال ابو علي والمبرد النصب باضمار ان لانه صرفه عن الجواب وعطفه على المعنى وفي بعض المصاحف وليعلم وهذا يدل على ان النصب بمعنى وليعلم الذين
يعلم وللمفسرين في معنى الآية قولان ا ويعلم الذين يخاصمون في آيات الله ما لهم من محيص حين يوخذون بالغرق انه لا ملجا لهم و ب انهم يعلمون بعد البعث انه لا مهرب لهم من
العذاب وهو ماخوذ من قولهم حاص به البعير حيصة اذا مال ومن قولهم يحيص عن الحق اي يميل عنه فما اوتيتم من شيء اي اعطيتم من الدنيا فهو متاع يتمتعون به ثم يزول ريما
وما عند الله خير وابقى للذين آمنوا لا للكافرين انما اعد لهم في الآخرة العذاب فينبغي للمؤمن ان يشغل عمره بطاعة الله لينال النعيم الذي لا يفنى والذين يجتنبون كبائر الاثم
قرا حمزة والكسائي كبير على التوحيد من غير الف وقرا الباقون بالالف فقد شرحنا الكبائر في سورة النسا وفي المراد بالفواحش ههنا قولان ا الزنى و ب موجبات الحدود وقيل
الكبائر والفواحش بمعنى واحد الا انه كرر لتعدد اللفظ اي يجتنبون المعاصي لانها كبائر وفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون اي يعفون عمن ظلمهم طلبا لثواب الله نزلت هذه
الآية وما بعدها في عمر رضي الله عنه حين شتم بمكة وقال ابن عباس نزلت هذه الآية والتي بعدها في ابي بكر رضي الله عنه حين لامه الناس على انفاقه وحين شتم فحلم
وهم تاكيد اي يغفرون هم والذين استجابوا لربهم اي اجابوه فيما دعاهم اليه واقاموا الصلوة اي ادوها بشروطها قال عبد الرحمن بن زيد نزلت في الانصار دعاهم الله
للايمان به وطاعته فاستجابوا له وكانوا قبل الاسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اذا كان بينهم امر اجتمعوا وتشاوروا فاثنى الله عليهم فقال وامرهم شورى
بينهم الشورى فعلى من المشاورة تمام تمام المصدر يقال هذا الشي شورى بينهم اذا تشاوروا فيه والمعنى انهم يتشاورون فيما بينهم ولا يعجلون في الامر قال
الحسن والله ما تشاور قوم قط الا هداهم الله لارشد امورهم. روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان امراؤكم خياركم واغنياؤكم سمحاءكم وامركم شورى
بينكم فظهر الارض خير لكم من بطنها واذا امراؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاكم وامركم الى نسائكم فبطن الارض خير لكم من ظهرها والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون
اختلفوا في البغي على ثلثة اقوال ا انه بغي الكفار على المسلمين قال عطاء هم المؤمنون الذين اخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم ثم مكنهم الله منهم فانتصروا وقال
زيد بن اسلم كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين بمكة فرقة كانت توذى فتعفو عن المشركين وفرقة توذى فتنتصر فاثنى الله عليهم جميعا فقال في الذين
لم ينتصروا واذا ما غضبوا هم يغفرون وقال في المنتصرين والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون اي من المشركين وقال ابن زيد ذكر المهاجرين وكانوا صنفين صنف
عفى وصنف انتصر فقال واذا ما غضبوا هم يغفرون فبدا بهم فقال والذين استجابوا لربهم الى قوله ينفقون وهم الانصار ثم ذكر صنف الثاني فقال والذين اذا اصابهم
البغي هم ينتصرون من المشركين و ب بغي المسلمين على المسلمين خاصة و ج انه عام في جميع البغاة سوا كانوا مسلمين او كافرين فصل اختلف في هذه الآية
علما الناسخ والمنسوخ فذهب بعض المتاولين بانها في المشركين الى انها منسوخة باية السيف وكانهم يشيرون الى انها اثبتت الانتصار بعد بغي المشركين فلما جاز لنا ان نبدا بالقتال
دل على انها منسوخة وللمتاولين بانها في المسلمين قولان ا انها منسوخة بقوله ولمن صبر وغفر فكانها نبهت على مدح المنتصر ثم اعلمنا ان الصبر والغفران امدح فبان وجه النسخ و ب انها محكمة

لان الصبر والغفران فضيلة والانتصار مباح فعلى هذا يكون محكمة وهو الاصح فان قيل كيف الجمع بين هذه الآية ونظائرها سوى المنتصر وبين آيات الحث على العفو قلت
عنه اربعة اجوبة آ انه انتصار المسلمين من الكفار وتلك رتبة الجهاد كما ذكرنا عن عطاء و ب ان المنتصر لم يخرج عن فعل ابيح له وان كان العفو افضل ومن لم يخرج عن الشرع بفعله
حسن مدحه و ج انه اذا بغى على المؤمن فاسق فالآن له اجترا الفاسق عليه وليس للمؤمن ان يذل نفسه فينبغي له ان يكسر شوكة العصاة لتكون الشوكة لاهل الدين قال
النخعي كانوا يكرهون للمؤمنين ان يذلوا انفسهم فيجترئ عليهم الفساق فاذا قدروا عفوا و قال القاضي ابو يعلى هذه الآية محمولة على من تعدى واصر على ذلك وآيات العفو
محمولة على ان يكون الجاني نادما و د انهم منتصرون اي يتناصرون فيما بينهم وينصر بعضهم بعضا كالمقول اقتتل القوم واختصموا اي تقاتلوا وتخاصموا ذكره القشيري ثم ذكر حد
الانتصار فقال وجزاء سيئة سيئة مثلها سمي الجزاء باسم الابتداء وان لم يكن سيئة لتشابههما في الصورة قال مجاهد والسدي وابن ابي نجيح هو جواب القبيح اذا قال
كلمة اجاب بمثلها من غير ان يتعدى ولذا في الجراح فاذا قال اخزاه الله قال اخزاه الله او لعنه الله قال لعنه الله ولا يقابل القذف ولا الكذب بمثله ولا الكذب وقال مقاتل
هذا محمول على الجراح التي تماثل في القصاص دون غيرها من سب او شتم وهذا قول سفيان وابي حنيفة والشافعي فمن عفى واصلح فلم يقتص وفي اصلح قولان آ اصلح العمل
قاله سعيد بن جبير و ب اصلح بينه وبين اخيه قاله ابن زياد فاجره على الله ضمن الله له اجر العفو وقال عليه السلام اذا كان يوم القيمة نادى مناد من كان له اجر على الله فليقم
فيقوم خلق فيقال لهم ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عمن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله تعالى انه لا يحب الظالمين اي من بدأ بالظلم او تعدى في الاقتصاص
ولمن انتصر بعد ظلمه اي بعد ظلم الظالم اياه فاولئك ما عليهم من سبيل اي من طريق الى لوم احد وهذا ينقسم الى ثلثة اقسام آ ان يكون قصاصا يستحقه فلا حرج عليه
اذا استوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحاكم لكن يزجره الامام في تفرده بالقصاص لما فيه من الاجترا على سفك الدما وان كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما
بينه وبين الله حرج وهو في الظاهر مطالب بفعله ومعاقب عليه و القسم ب ان يكون حدا لله تعالى لا حق فيه لاحد كحد الزنا وقطع السرقة فان ثبت ذلك عند حاكم اخذه
وعوقب عليه وان لم يثبت عند حاكم نظر فان كان قطعا في سرقة سقط الحد بزوال العضو المستحق قطعه ولم يجب عليه في ذلك حق الا التعزير ادبا وان كان جلدا لم يسقط
لتعديه مع بقاء محله وكان مؤاخذا بحكمه و القسم ج ان يكون حقا في مال فيجوز لصاحبه ان يغالب على حقه حتى يصل اليه ان كان من هو عليه عالما به وان كان غير عالم نظر فان
امكنه الوصول اليه عند المطالبة لم يكن له الاستبداد باخذه وان كان لا يصل اليه بالمطالبة لجحود من هو عليه مع عدم بينة تشهد له ففي جواز استبداده باخذه مذهبان آ جوازه وهو
قول الشافعي و ب منعه وهو قول ابي حنيفة انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون بغير الحق قال ابن عباس ومقاتل يعملون فيها بالمعاصي اولئك لهم عذاب اليم
ولمن صبر فلم ينتصر وغفر ان ذلك التصبر والتجاوز لمن عزم الامور قال مقاتل من الامور التي يعزم عليها وامر الله بها وقد شرحناه في آل عمران ومن يضلل الله فما له
من ولي اي من احد يلي هدايته بعد اضلال الله له وترى الظالمين يعني المشركين لما راوا العذاب في الآخرة يقولون هل الى مرد من سبيل يطلبون الرد الى الدنيا ليعملوا بطاعة
الله فلا يجابون الى ذلك وتريهم يعرضون عليها اي على النار خاشعين اي خاضعين متواضعين من الذل ينظرون من طرف خفي فيه خمسة اقوال آ من طرف ذليل
رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد و ب ينظرون من عين ضعيفة قاله الاخفش وقال من بعض البصر و ج يسارقون النظر قاله قتادة والسدي و د ينظرون ببعض
العين قاله ابو عبيدة و ه انهم ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم قد حشروا عميا حكاه الفرا والزجاج وعرف المؤمنون خسران الكافرين في ذلك اليوم فقالوا ان الخاسرين الذين
خسروا انفسهم بان صاروا الى النار واهليهم في الجنة ان كانوا في النار فلا انتفاع لهم بهم وقيل خسران الاهل انهم لو آمنوا لكان لهم اهل في الجنة من الحور العين الا ان
الظالمين في عذاب مقيم يجوز ان يكون هذا من قول المؤمنين ويجوز ان يكون ابتداء قول من الله تعالى وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله اي لا يمنع العذاب
عنهم دافع ومن يضلل الله فما له من سبيل اي الى عمل الخير في الدنيا ولا الى الجنة في الآخرة استجيبوا لربكم اي اجيبوه فقد دعاكم برسوله من قبل ان ياتي يوم وهو يوم
القيمة لا مرد له من الله اي لا يقدر احد على رده ودفعه وقيل لا رجوع لكم الى الدنيا وقيل لا يرد لاخبار الله بوقوعه ولا خلف في قوله ما لكم من ملجا اي تلتجئون اليه يومئذ
وما لكم من نكير فيه قولان آ قدرة على تغيير ما نزل بكم قاله الكلبي يقال انكرت على فلان اي غيرت عليه و ب ان النكير بمعنى المنكر كالاليم بمعنى المولم اي لا تجدون
يومئذ منكرا لما نزل بكم من العذاب وناصرا قاله مجاهد فان اعرضوا اي عن الاجابة فما ارسلناك عليهم حفيظا اي حافظا لاعمالهم حتى تحاسبهم ان عليك الا البلاغ
اي ما عليك الا ان تبلغهم وقد بلغت وقيل وما ارسلناك موكلا بهم لا تفارقهم دون ان يؤمنوا اي ليس لك اكراههم على الايمان وهذا عند المفسرين منسوخ باية السيف
وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة فرح بها قال المفسرون المراد بالانسان الكافر وهو اسم جنس والمراد بالرحمة المطر والغنا والصحة ونحو ذلك وان تصبهم سيئة
يعني المرض والقحط والفقر ونحو ذلك بما قدمت ايديهم اي بما سلف من مخالفتهم فان الانسان كفور لما تقدم من النعم لله ملك السموات والارض اي له التصرف فيهما
بما يريد يهب لمن يشاء اناثا يعني البنات كما وهب للوط لم يولد له الا البنات ويهب لمن يشاء الذكور يعني البنين ليس معهم انثى كما وهب لابرهيم عليه السلام فلم يولد له
الا الذكور ولم يقل الذكورا للمراعاة لرؤس الآي او يزوجهم يعني الاناث والذكور قال الزجاج معنى يزوجهم اي يقرنهم وكل شيئين يقترن احدهما بالآخر فهما زوجان
ويقال لكل واحد منهما زوج تقول عندي زوجان من الخفاف يعني اثنين قال ابن قتيبة تقول العرب زوجت ابلي اذا جمعت بين صغارها وكبارها
قال الحسن يجمع لهم الاناث والذكور كما جمع لمحمد عليه السلام فانه ولد له اربعة بنين واربع بنات ومعنى يزوجهم ذكرانا واناثا حال والمفسرون في معنى الكلام
قولان آ ان تلد المراة ذكورا واناثا اما في بطن واحد او بطن قاله مجاهد والجمهور و ب ان تلد توأما غلاما وجارية قاله محمد بن الحنفية ويجعل من يشاء عقيما العقيم
الذي لا يولد له من الرجال والنسا يقال رجل عقيم وامراة عقيم واصل العقم القطع ومنه الملك عقيم اي تقطع فيه الارحام بالقتل فجعل الله عيسى ويحيى عليهما السلام عقيمين
والآية عامة وهذه الاقسام موجودة في غير الانبياء وانما ذكروا الانبياء تمثيلا انه عليم بمصالح العباد قدير على ذلك فان قيل لم قدم الاناث اولا على الذكور مع تقدمهم
عليهن ثم رجع فقدمهم ولم عرف الذكور بالالف واللام بعد ما نكر الاناث فالجواب انه ذكر البلاء في آخر الآية الاولى وكفران الانسان بنسيانه الرحمة ثم عقبه بذكر
ملكه ومشيئته وذكر قسمة الاولاد فقدم الاناث لان سياق الكلام انه فاعل ما يشاء لا ما يشاؤه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الانسان اهم والاهم
واجب التقديم وليلي الجنس الذي كانت العرب تعده بلاء ولما اخر الذكور تدارك ذلك وهم احق بالتقديم بتعريفهم بالالف واللام لانهم اشرف فميزهم بسمة التعريف ثم اعطى بعد ذلك

كلا الجنسين حقه من التقديم والتاخير وعرف ان تقديمهن لم يكن لتقدمهن ولكن لمقتضى آخر فقال ذكرانا واناثا و قد روى واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ان من يمن المراة تبكيرها بالانثى قبل الذكر لان الله تعالى بدأ في الذكر بالاناث فقال يهب لمن يشاء اناثا وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الآية قال
المفسرون سبب نزولها ان اليهود قالوا للنبي عليه السلام الا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا صادقا كما كلمه موسى ونظر اليه فقال لهم لم ينظر موسى الى الله ونزلت هذه الآية
والمراد بالوحي ههنا ما يقع به العلم مثل الالهام الذي هو نفث في القلب كقوله عليه السلام ان روح القدس نفث في روعي او الرؤيا في المنام اذ هي تختص بالانبيا وحي والا
وحيا استثناء منقطع لان الوحي ليس بتكليم او من وراء حجاب وهو كلام باسماع من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام فانه اسمعه كلامه بلا واسطة ولم يشاهد الرب
او يرسل رسولا قرا ابن عامر ونافع يرسل بالرفع فيوحي بسكون اليا وقرا الباقون يرسل بالنصب فيوحي بتحريك اليا قال مكي بن ابي طالب من نصب عطفه
على قوله الا وحيا لانه بمعنى الا ان يوحي ولا يجوز ان يكون معطوفا على يكلمه لان المعنى يصير وما كان لبشر ان يكلمه الله وما كان ان يرسل رسولا فعلى ابطال المعنى ومن رفع يرسل
استانفه والمعنى او يرسل رسولا كجبريل عليه السلام فيوحي ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء قال القاضي ابو يعلى وغيره هذه الآية محمولة على انه لا تكلم بشرا
الا من وراء حجاب في دار الدنيا وليس فيها دليل على نفي الرؤية واسماع الله العبد الكلام القديم في حال الرؤية غدا قال ابن عباس نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره
منهم الا محمد وعيسى وموسى وزكريا عليهم السلام فاما غيرهم فكان وحيا والهاما في المنام انه علي حكيم ظاهر وكذلك اي وكما اوحينا الى الرسل اوحينا اليك وقيل
عطف على اول السورة فالمعنى كذلك نوحي اليك والى الذين من قبلك وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا فيه اربعة اقوال آ انه النبوة و ب انه القرآن قال ابن عباس و
سمى القرآن روحا لانه يهتدى به وفيه حيوة من موت الجهل وجعله من امره بمعنى انه انزله كما شاء وعلى ما شاء من النظم المعجز والتاليف المعجب ويمكن ان يحمل قوله ويسئلونك
عن الروح على القرآن ايضا قل الروح من امر ربي اي يسئلونك من اين لك هذا القرآن قل من امر الله انزله علي معجزا ذكره القشيري و ج ان الروح جبريل عليه السلام وفي مصحف
ابي وكذلك انزلنا اليك روحا من امرنا و د ما اوحى اليه كله لان الخلق يحيون به في دينهم كما يحيى الجسد بالروح ما كنت تدري ما الكتاب يعني القرآن قبل الوحي ولا
الايمان فيه خمسة اقوال آ انه بمعنى الدعوة الى الايمان لانه كان قبل الوحي لا يقدر ان يدعو الى الايمان بالله قاله ابو العالية و ب ان المراد به شرائع الايمان ومعالمه وهي كلها ايمان
وقد سمى الصلوة ايمانا بقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم الى البيت المقدس فيكون اللفظ عاما والمراد الخصوص هذا اختيار ابن قتيبة ومحمد بن اسحق وابن
خزيمة و ج انه ما كان يعرف الايمان حين كان في المهد وقبل البلوغ حكاه الماوردي والواحدي والقشيري و د ما كنت تدري قبل الوحي ما الكتاب ولا اهل الايمان وهو
من باب حذف المضاف اي من الذي يؤمن ابو طالب او العباس او غيرهما قاله الحسين بن الفضل و ه اي كنت من قوم اميين لا يعرفون الكتاب ولا الايمان حتى تكون
قد اخذت ما جئتهم به عمن كان يعلم ذلك منهم وهو كقوله وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون حكاه القشيري والقول ما
اختاره ابن قتيبة وابن خزيمة وقد اشتهر في الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحد الله تعالى ويبغض اللات والعزى ويحج ويعتمر وقد تكلم العلماء انه هل كان
ملتزما لشرع قبل الوحي اليه فقال قوم كان يتبع شرع ابرهيم عليه السلام وقيل شرع نوح عليه السلام وقيل غير ذلك وليس فيه دليل مقطوع به والاصح انه كان على
شريعة العقل اذ ليس للعقل شريعة وتصرف في تحسين والتقبيح قال ابن قتيبة قد جاء في الحديث انه كان على دين قومه اربعين سنة ومعناه ان العرب لم يزالوا على
بقايا من دين اسمعيل فمن ذلك حج البيت والختان وايقاع الطلاق وان للزوج الرجعة في الواحدة والاثنتين ودية النفس مائة من الابل والغسل من الجنابة وتحريم ذوات
المحارم بالقرابة والصهر وكان لا يقرب الاوثان ويعيبها وكان لا يعرف شرائع الله التي شرعها لعباده على لسانه فذلك قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولم يرد
الايمان الذي هو الاقرار بالله لان آباء الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون مع شركهم وعن علي كرم الله وجهه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط
قال لا قالوا هل شربت خمرا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا في هاء الكناية ثلثة اقوال آ
ترجع الى القرآن وهو قول السدي و ب الى الايمان قاله ابن عباس و ج الى الوحي نهدي به من نشاء من عبادنا اي من نختاره للنبوة كقوله يختص برحمته من يشاء ويجوز ان
تجمعهما في كناية واحدة كقولك اقبالك وادبارك يعجبني وانك لتهدي الى صراط مستقيم اي تدعو وهذه شهادة للنبي عليه السلام بالتبليغ وقرا الجحدري لتهدى بضم
التاء وفتح الدال اي لتدعى وقرئ لتدعوا صراط الله هو بدل من صراط مستقيم بدل المعرفة من النكرة اي لتدعوا الى الطريق المؤدي الى رضى الله ودينه فاثبت عليه
وقال علي كرم الله وجهه صراط الله هو القرآن وقيل الاسلام روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الى الله تصير الامور هذا وعيد بالبعث والجزا قيل احترق مصحف
فلم يبق الا قوله تعالى الا الى الله تصير الامور وغرق مصحف فانمحى كل شي فيه الا قوله تعالى الا الى الله تصير الامور

تفسير سورة الزخرف

مكية وقال مقاتل الآية منها وهي قوله واسئل من ارسلنا الى آخرها وهي ثلثة آلاف واربعمائة حرف وثمانمائة وثلث وثلثون كلمة وهي

تسع وثمانون آية

كوفي وست مدنيات وبصري وثمان شامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الزخرف
كان ممن يقال له يوم القيمة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تقدم بيانه والكتاب المبين يعني القرآن وقيل جميع الكتب المنزلة على الانبياء لان الكتاب اسم جنس ذكره القشيري ثم من جعل حم قسما كانت الواو في
قوله والكتاب عطفا ومن قال غير ذلك جعلها للقسم وجواب القسم انا جعلناه قرآنا عربيا اي انزلناه وسميناه وبيناه ووصفناه كقوله تعالى ما جعل الله من بحيرة و
قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وقوله اجعلتم سقاية الحاج كلها بمعنى الوصف والتسمية ويستحيل ان يكون بمعنى الخلق قرآنا عربيا حال ومعنى العربي
انه بلسان العرب وفيه قولان آ انه جعل عربيا لان لسان اهل السما عربي قاله مقاتل و ب لان كل نبي انزل كتابه بلسان قومه قاله سفيان الثوري وهذا دليل على انه اذا انتقل
بغير العربية لا يكون قرآنا وانه في ام الكتاب اي وان هذا القرآن في اللوح المحفوظ الذي نسخ منه الكتب وقد اثبت فيه الامور كلها وام الكتاب اصل الكتاب واصل كل
شي امه قال تعالى وانه لقرآن كريم في كتاب مكنون وقال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وكل هذا تحريض على تدبره والايمان به وقيل الكتاب ذكر عند الله فيه ما
سيكون من افعال العباد يقابل كل يوم بما يرفعه الحفظة من اعمالهم وهو قول ابن جريج وقال ايضا الكتابة انما يكون من الخلق من طاعة ومعصية وايمان وكفر

لدينا اي عندنا لعلي اي رفيع الشأن حكيم فيه قولان آ انه محكم اي ممنوع من الباطل قاله مقاتل ب حاكم لاهل الايمان بالجنة ولاهل الكفر بالنار والمعنى ان كذبتم به يا اهل مكة فانه عندنا شريف عظيم
المحل افنضرب عنكم الذكر صفحا يقال ضربت عنه واضربت اي تركته وامسكت عنه والصفح مصدر قولهم صفحت عنه اي اعرضت عنه وذلك انك توليه صفحة وجهك وعنقك وللمفسرين
فيه اربعة اقوال آ افنترك عنكم الوحي فلا نامركم ولا ننهاكم ولا نرسل اليكم رسولا وهذا استفهام معناه الانكار اي لا نفعل ذلك هذا قول الكلبي وقتادة ب افحسبتم انكم تكذبون بالقرآن
فنترككم ولا نعاقبكم على كفركم قاله مجاهد والسدي ورواه العوفي عن ابن عباس ج ان نهملكم فلا نعرفكم ما يجب عليكم حكاه النقاش د اي نؤاخذكم فلا نؤاخذ وهو قول فلا ننفعل الاول
وقد قرئ صفحا بضم الصاد والاشبه ان يكون لغة ان كنتم قوما مسرفين قرا ابن كثير وعاصم وابو عمرو وابن عامر بفتح همزة ان بمعنى لان كنتم وقرا نافع وحمزة والكسائي بكسر الهمزة
على الشرط وما تقدم يدل على الجواب قال الزجاج هذا على معنى الاستقبال اي ان يكونوا مسرفين نضرب عنكم الذكر صفحا قال قتادة مسرفين اي مشركين ثم عزى نبيه
عليه السلام بقوله وكم ارسلنا من نبي في الاولين اي وقد ارسل قبل هؤلاء اقوام فلم يمنعنا ذلك من الارسال اليهم تاكيد الحجة عليهم وما ياتيهم من نبي الا كانوا به يستهزءون فاهلكنا
اشد منهم بطشا اي امكنا الاولين فحذف المفعول وكانوا اشد قوة من قومك وقوله اشد انتصب على الحال وقيل هو مفعول اي فقد اهلكنا اقوى من هؤلاء المشركين في ابدانهم
واتباعهم ومضى مثل الاولين اي بينا سنة الاولين من العذاب المذكور في القرآن في غير موضع منه وذكر قصصهم وحالهم العجيبة التي حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم ثم اخبر عن جهلهم حين اقروا بانه خلق السموات والارض ثم عبدوا غيره وانكروا قدرته على البعث بقوله ولئن سالتهم اي سالت قومك
من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم فقد تم الاخبار عنهم ثم ابتدا دالا على نفسه بصنعه فقال الذي جعل لكم الارض مهادا ولو كان هذا اخبارا عن قول الكفار لقال الذي
جعل لنا الارض وتفسير هذه الآية قد تقدم في سورة طه الى قوله لعلكم تهتدون اي لكي تهتدوا في اسفاركم الى مقاصدكم والذي نزل من السماء ماء بقدر قال ابن عباس يريد انه ليس
كما انزل على قوم نوح بغير قدر فاغرقهم بل هو بقدر ليكون نافعا فانشرنا به اي فاحيينا به بلدة ميتا كذلك اي كما احيينا هذه البلدة الميتة بالمطر كذلك تخرجون من قبوركم احياء قرا
حمزة والكسائي وابن عامر تخرجون بفتح التاء وضم الراء والباقون بضم التاء وفتح الراء وما بعد هذا سبق تفسيره الى قوله لتستووا على ظهوره اي على ظهور ما جعل لكم فالكناية
تعود الى لفظ ما قاله ابو عبيدة وقال الفراء اضاف الظهور الى الواحد لان ذلك الواحد في معنى الجمع كالجند والجيش والرهط وغيرها من اسماء الجنس ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم
ذلك الركب في البحر والبر اذا استويتم عليه اي ركبتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا اي هذا المركب وما كنا له مقرنين فيه ثلاثة اقوال آ ضابطين وهو قول الاخفش وابي عبيدة
يقال فلان مقرن لفلان اي ضابط له ب مماثلين في الايد والقوة من قولهم فلان قرن فلان اذا كان مثله في القوة ج مطيقين قاله ابن عباس ومجاهد والكلبي وانشد قطرب
قول عمرو بن معدي كرب شعر لقد علم القبائل ما عقيل لنا في النائبات بمقرنينا والمعنى ما كنا مطيقين للابل والسفن في البر والبحر وهذا خبر والمراد به الامر اي قولوا كذا ولو كان
خبرا لذكر هذا كل راكب وحكى سليمان بن يسار ان قوما كانوا في سفر وكانوا اذا ركبوا قالوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وكان فيهم رجل على ناقة له رازم وهي التي لا تتحرك
هزالا فقال اما انا فاني لهذه لمقرن قال فقمصت به فدقت عنقه وانا الى ربنا لمنقلبون اي لراجعون في الآخرة وكان صلى الله عليه وسلم اذا استوى على بعيره خارجا في سفره كبر ثلاثا
وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم انا نسالك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا واطو عنا بعده
اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم اني اعوذ بك من وعثاء السفر وكابة المنقلب وسوء المنظر في الاهل والمال واذا رجع قال آيبون تائبون لربنا حامدون
اخرجه مسلم في صحيحه وعن علي كرم الله وجهه انه قال كان صلى الله عليه وسلم اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا
هذا وما كنا له مقرنين وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا ووجه الاتصال قوله وانا الى ربنا لمنقلبون بما قبله انه كم من راكب دابة عثرت به او طاح من ظهرها فهلك وكم من راكبين في سفينة
انكسرت بهم فغرقوا فلما كان الركوب مباشرة امر خطر واتصالا بسبب التلف كان من حق الراكب ان لا ينسى انه هالك منقلب الى ربه غير منفلت من قضائه وقدره ثم رجع الى
ذكر الكفار الذين قد تقدم ذكرهم فقال تعالى وجعلوا له من عباده جزءا الجعل هاهنا بمعنى الحكم بالشيء والمعنى جعلوا له ولدا فالولد بعض من الوالد ولم يعلموا ان من قدر على خلق
السموات والارض لا يحتاج الى ولد يعضده او يستانس به وقال قتادة جزءا اي شبها ان الانسان لكفور يعني جنس الكفار اي انهم لم يشكروا نعمة الله فاشركوا به وقوله مبين
اي ظاهر الكفر ثم انكر عليهم فقال ام اتخذ مما يخلق بنات وهذا استفهام توبيخ وانكار واصفاكم بالبنين اي اخلصكم بهم نظيره قوله افاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة
اناثا وقوله واذا بشر احدهم بما ضرب للرحمن مثلا اي بما جعل له شبها وذلك ان ولد كل شيء شبهه وجنسه وهذا ظل وجهه مسودا اسم ظل وخبرها وقرئ مسود بالرفع على ان في ظل ضمير
الشان ووجهه مسود جملة واقعة موقع الخبر وهو كظيم فيه ثلاثة اقوال آ حزين قاله قتادة ب مكروب قاله عكرمة ج ساكت حكاه ابن ابي حاتم لفساد مثله وبطلان حجته والآية مفسرة
في النحل او من ينشأ قرا حمزة والكسائي وخلف بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين قال الواحدي هذا ردي لانه لم يحك في اللغة نشا بمعنى انشا الا ان يقال في النشا
مثل بلغ وابلغ وفرح وافرح وروي عن الجحدري والنخعي انهما لا يهمزان لكنهما يقرآن ينشا بفتح النون وضم الياء وتشديد الشين واسكان الالف وروي ايضا عن الجحدري بضم الياء
واسكان النون وتخفيف الشين وروي عن الحسن ينشاء بضم الياء وفتح النون وبعدها الف من غير تشديد ولا همز وقرا الباقون بفتح الياء وسكون النون وهذا استفهام
توبيخ ومن في محل النصب اي اتخذ له من ينشا في الحلية ويجوز ان يكون رفعا على الابتداء والخبر مضمر وان شئت قلت خفض ردا الى اول الكلام وهو قوله باضرب ومعنى النشء التربية
والحلية الزينة ومنه انه جعل النشء في الزينة والنعمة من المعايب والمذام قال مجاهد رخص للنساء في الحرير والذهب وقرا هذه الآية وروى ابو موسى الاشعري عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال الذهب والحرير حرام على ذكور امتي حل لاناثهم وفي المراد بالذي ينشا في الحلية هاهنا ثلاثة اقوال آ البنات فانهن ربين في الحلية قاله ابن قتيبة وغيره ب الجواري
قاله ابن عباس ومجاهد ج الاصنام التي كانوا يعبدونها كانوا يحلونها ويزينونها قاله ابن زيد وهو في الخصام غير مبين فيه ثلاثة اقوال آ انه عن قلة البلاغة وهو قول السدي
ب ضعف الحجة وهو قول قتادة قال قتادة قل ما تكلمت امراة تريد ان تتكلم بحجتها الا تكلمت بالحجة عليها ج السكوت عن الجواب قاله الضحاك وابن زيد ومن زعم انها الاصنام وفي مصحف
ابن مسعود وهو في الكلام غير مبين وجعلوا الملائكة اي حكموا وقالوا الملائكة بنات الله وقوله عباد الرحمن قرا ابن كثير ونافع وابن عامر ويعقوب وابان عن عاصم عند الرحمن
بنون من غير الف واختاره ابو حاتم قال لان هذا مدح واذا قلت عباد الرحمن فالخلق كلهم عباد الرحمن ويصدق هذه القراءة قوله ان الذين عند ربك وقرا الباقون عباد وتصديق
هذه القراءة قوله بل عباد مكرمون وروي عن عكرمة انه قرا عباد بالنصب وانه كذلك في مصحف عبد الله وهو منتصب على المدح وفي قوله عباد الرحمن قولان آ انه سماهم عباده على وجه التكريم

كما قال

كما قال وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا ب انه جمع عابد اي كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة ثم كيف حكموا بانهم اناث من غير دليل عليه ولهذا قال اشهدوا خلقهم
قرا نافع والمفضل عن عاصم اأشهدوا بهمزتين الاولى مفتوحة والثانية مضمومة وروي عن نافع اأشهدوا ممدودة من اشهدت والباقون لا يهمزون والمعنى احضروا
خلقهم فعرفوا انهم اناث وهذا توبيخ لهم اذ قالوا فيما يعلم بالمشاهدة من غير مشاهدة وقال الكلبي ومقاتل لما قالوا هذا القول سالهم النبي عليه السلام فقال ما يدريكم انهم
اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا انهم اناث فقال تعالى ستكتب بنون مفتوحة شهادتهم بنصب التاء وقرا ابن ابي عبلة في ستكتب وقرا شهاداتهم بالالف
ويسالون اي عنها وهذا وعيد لهم وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم في المكني عنه قولان آ انهم الملائكة قاله قتادة ومقاتل ب الاوثان قاله مجاهد وانما عنوا بهذا انه لو لم يرض
عبادتنا لها لعجل عقوبتنا فرد عليهم قولهم بقوله ما لهم بذلك من علم وبعض المفسرين يقول انما اشار بقوله ما لهم بذلك من علم الى ادعائهم ان الملائكة اناث قال ولم يتعرض لقولهم
لو شاء الرحمن ما عبدناهم لانه قول صحيح والذي اعتمدنا عليه اصح لان ارادة الله غيب وكيف علموه فلا يمكن الاحتجاج بها وهذه الآية كقوله تعالى لو شاء الله ما اشركنا وقوله
انطعم من لو يشاء الله اطعمه وقد كشفنا عن هذا المعنى هناك ان هم الا يخرصون اي هم كاذبون لا عذر لهم في عبادة غير الله وكان في ضمن كلامهم ان الله امرنا بهذا ورضي عنا بانتحال
الكفر دينا ام آتيناهم كتابا من قبله اي من قبل هذا القرآن بان تعبدوا غير الله او من قبل محمد عليه السلام فهم به مستمسكون ياخذون بما فيه ثم اعلم انهم اتبعوا اباءهم في الضلالة
فقال تعالى بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة قراءة العامة بضم الالف اي على سنة وملة ودين وقرا عمر بن عبد العزيز ومجاهد والجحدري إمة بكسر الالف فقيل
هي الطريقة والمقصد من قولهم اممت وقيل هي النعمة والمعنى على نعمة وحال حسنة قال عدي بن زيد شعر ثم بعد الفلاح والملك والإمة وارتهم هناك القبور ذكر مقاتل
والنقاش انها نزلت في الوليد بن المغيرة وصخر بن حرب وابي جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابني ربيعة كلهم من قريش وهي ترد على اهل التقليد وان كل متبع
لابائه وسلفه بغير حجة ملوم عند الله تعالى وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير اي وكما قال هؤلاء فقد قال من قبلهم ايضا الا قال مترفوها اي ملوكها ورؤساؤها
انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون بهم قل اولو جئتكم قراءة العامة على الامر وقرا ابن عامر وحفص عن عاصم قال على الخبر اولو جئناكم بالف ونون عن ابي جعفر
وقرا الباقون جئتكم على الواحد باهدى مما وجدتم عليه اباءكم اي قل لهؤلاء المقلدين ارايتم لو جئتكم بما هو ارشد واقوم طريقة من التقليد فبان عندكم بالدليل انه اقوم
واهدى اتتبعون على تقليدكم وتتركون الدليل الواضح ومن قرا قال اي قال كل نبي لقومه ذلك فابوا ان يقبلوا وقالوا انا بما ارسلتم به ايها الرسل كافرون ولما اعترض
قوله قل او لو جئتكم اعاد ذكر القول فقال قالوا انا بما ارسلتم به كافرون ثم رجع الى الامم الخالية فقال فانتقمنا منهم اي اصروا على التقليد فانتقمنا منهم بالعذاب
فانظر يا محمد بقلبك كيف كان آخر من كذب الرسل واذ قال ابراهيم لابيه وقومه انني براء وروي عن الاعمش انه بنون واحدة بري بكسر الراء وبعدها ياء ممدودة وهمزة
في البراء بمعنى البري لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وهو واقع موقع النعت قال ابراهيم ذلك حين خرج من السرب وهو ابن سبع عشرة سنة ثم استثنى خالقه من البراءة فقال
الا الذي فطرني فانه سيهدين لدينه وقيل الاعمى لكن وجعلها كلمة فيها ثلاثة اقوال آ لا اله الا الله لم يزل في ذريته من يقولها وهو قول مجاهد وقتادة ب انه لا يعبد
الا الله وهو قول الضحاك ج الاسلام لقوله تعالى هو سماكم المسلمين من قبل وهو قول عكرمة باقية في عقبه فيه ثلاثة اقوال آ في ذريته وهو قول قتادة ب في آل محمد صلى الله عليه وسلم
وهو قول السدي ج من خلفه وهو قول ابن عباس وقرا بعضهم عقبه بسكون القاف وهي لغة تميم وقيل وجعلها الله كلمة باقية في عقب ابراهيم لعلهم يرجعون اي الى
التوحيد كلهم اذا سمعوا ان اباهم تبرا من الاصنام ثم ذكر نعمته على قريش فقال بل متعت هؤلاء وآباءهم يعني متعتهم بانفسهم واموالهم ولم اعجل عليهم بالعقوبة وقرا قتادة
متعت بفتح التاء على انه من قول ابراهيم في مناجاته لله تعالى والاعلى انه من قول الله حتى جاءهم الحق وهو القرآن ورسول مبين وهو محمد عليه السلام فكان ينبغي ان يقابلوا
هذه النعمة بطاعة الله ورسوله ولما جاءهم الحق يعني قريشا في قول الاكثرين وقال قتادة هم اليهود والحق القرآن قالوا هذا سحر وانا به كافرون بالقرآن المجيد
عليه السلام او بهذا الذي وقالوا لولا اي هلا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فاما القريتان فمكة والطائف قاله ابن عباس والجماعة واما عظيم مكة
ففيه قولان آ الوليد بن المغيرة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال قتادة والسدي ب عتبة بن ربيعة قاله مجاهد وفي عظيم الطائف خمسة اقوال آ حبيب بن عمرو بن عمير
الثقفي رواه العوفي عن ابن عباس ب مسعود بن عمرو بن عبيد الله رواه الضحاك عن ابن عباس ج ابو مسعود عروة بن مسعود الثقفي رواه الليث عن مجاهد وبه قال قتادة د
ابن عبد ياليل رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد ه كنانة بن عبد عمرو بن عمير الطائفي قاله السدي واراد بالتعظيم الرياسة وكثرة المال والاتباع وغرب عن قولهم ان العظيم
من كان عند الله عظيما فقال تعالى ردا عليهم وانكارا لقولهم اهم يقسمون رحمة ربك يعني النبوة فيضعونها حيث ارادوا وقوله من القريتين اي من احد القريتين وقيل
التقدير على رجل من رجلين من القريتين وقيل كان الرجل يسكن مكة والطائف ويتردد اليهما فصار كانه من اهلهما ثم قال نحن قسمنا بينهم معيشتهم كلهم قرا على
الواحد معيشتهم الا ما روي عن ابن مسعود وابن عباس والاعمش وسفيان انهم قرءوها معايشهم على الجمع والمعنى انا اذا قسمنا الرزق في المعيشة فليس لاحد ان يتحكم
في شيء من ذلك وهي دون النبوة فكيف يكون النبوة قال قتادة انك لتلقى ضعيف الحيلة عيي اللسان قد بسط الله له الرزق وتلقى شديد الحيلة بسيط اللسان وهو
مقتر عليه وقال عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم وان الله يعطي الدنيا من احب ومن لا يحب ولا يعطي
الدين الا من احب فمن اعطاه الله الدين فقد احبه ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات فيه اربعة اقوال آ بالفضائل فمنهم فاضل ومنهم مفضول قاله مقاتل ب بالحرية والرق
فبعضهم مالك وبعضهم مملوك قاله قتادة والضحاك ج بالغنى والفقر قاله السدي وابن زيد د بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر حكاه الماوردي ليتخذ بعضهم بعضا سخريا
وقرا ابن السميفع وابن محيصن بكسر السين والمعنى ليستخدم بعضهم بعضا في حوائجهم ليتم قوام العالم ولم يسو بينهم في اسباب المعاش فجعل منهم اقوياء وضعفاء واغنياء وفقراء
وموالي وخدما ولو وكلهم الى انفسهم وولاهم تدبير امرهم لضاعوا وهلكوا ورحمة ربك خير مما يجمعون فيه خمسة اقوال آ النبوة خير من الاموال التي يجمعونها قاله ابن عباس
ب الجنة خير مما يجمعون في الدنيا قاله السدي ج ان الرحمة دين الله وهو الاسلام خير مما يجمعون في الدنيا حكاه القشيري وغيره د ان اتمام الفرائض خير من كثرة النوافل
ه ان بعض ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم عليه من اعمالهم حكاهما الماوردي ثم اخبر عن هوان الدنيا عنده فقال ولولا ان يكون الناس امة واحدة فيه قولان آ
لولا ان يجتمعوا على الكفر قاله ابن عباس والاكثرون ب على اختيار الدنيا على الدين قاله ابن زيد وقيل المراد لولا ما اردنا ان يكون الناس كلهم امة واحدة مجتمعة في الارزاق بان يكون

في المؤمنين فقير وغني وفي الكافرين فقير وغني لجعل للكافرين كذا وكذا وهو قوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة قرأ ابن كثير وابو عمرو وحميد سَقفا
بفتح السين على الواحد ومعناه الجمع اعتبارا بقوله فخر عليهم السقف من فوقهم وقرأ الباقون بضم السين والقاف على الجمع يقال سَقف وسُقُف مثل رَهن ورُهُن
قال ابو عبيد ولا ثالث لهما وقيل هو جمع سقيف وقيل هو جمع سُقف وقيل هو جمع سقوف جمع الجمع والمعنى لجعلنا سقف البيوت من الفضة وقيل
جذوعها من الفضة قال الفراء ان شئت جعلت اللام في لبيوتهم مكررة كقوله يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه وان شئت جعلتها بمعنى على كأنه قال جعلنا لهم
على بيوتهم ومعارج يعني الدرج من عرج يعرج والواحد معرج ومعرج ومعراج والجمع معارج ومعاريج والمعنى وجعلنا معارج من فضة عليها يظهرون اي على المعارج
يرتقون يقال ظهرت على البيت اي علوت سطحه وهذا لان من علا شيئا وارتفع عليه ظهر للناظرين ولبيوتهم ابوابا وسررا وهو جمع السرير اي ابوابا وسررا من فضة
عليها يتكئون من الاتكاء وهو التحامل على الشيء وزخرفا فيه ثلثة اقوال ا انه الذهب نظيره قوله بيت من زخرف وهو قول ابن عباس و٢ انه الفرش ومتاع البيت وهو قول ابن زيد
و٣ انه النقوش وهو قول الحسن والمعنى ونجعل لهم مع ذلك ذهبا فيجوز ان يكون معناه من فضة ومن زخرف فلما نزع الخافض نصب وان كل ذلك مخففة من الثقيلة وقوله
لما متاع الحيوة الدنيا شدده عاصم وحمزة لما على معنى وما كل ذلك الا متاع الحيوة الدنيا وخففها الباقون على معنى وكل ذلك متاع الحيوة الدنيا فتكون ان للابتداء وما صلة والآخرة
عند ربك للمتقين اي للمؤمنين وتقدير الآية وما كل ذلك الا ومن يعش فيه ثلثة اقوال ا يعرض قاله الضحاك عن ابن عباس وبه قال قتادة والفراء والزجاج
و٢ يعمى رواه عطية عن ابن عباس ايضا وبه قال عطاء وابن زيد و٣ انه البصر الضعيف حكاه الماوردي وغيره وقال ابو عبيدة تظلم عينه وروى عن ابن عباس انه قرأ يعشَ
بفتح الشين قال الفراء من قرأ يعشَ فمعناه يعمى ومن نصب الشين اراد يعمى عنه قال الفراء ولا ارى القول الا قول ابي عبيدة ولم نر احدا يجيز عشوت عن الشيء
انما يقال تعاشيت عن كذا اي تغافلت عنه كأني لم اره ومثله تعاميت والعرب تقول عشوت الى النار اذا استدللت اليها ببصر ضعيف ومنه حديث ابن المسيب
ان احدى عينيه ذهبت وهو يعشو بالاخرى اي يبصر بها بصرا ضعيفا قال الحطيئة ش متى تأته تعشو الى ضوء ناره * تجد خير نار عندها خير موقد قال المفسرون
ومن يعش عن ذكر الرحمن فلم يخف عاقبته ولم يلتفت الى كلامه وما فيه من الحكم نقيض له شيطانا وروى عن عاصم والاعمش يقيض بالياء ردا على قوله ومن يعش والمعنى
نسبب له شيطانا فنجعل ذلك جزاءه فهو له قرين وفيه قولان ا انه شيطان يقيض له في الدنيا يمنعه من الحلال ويبعثه على الحرام وينهاه عن الطاعة ويأمره بالمعصية وهو قول ابن
عباس و٢ نقيض له شيطانا في الآخرة اذا قام من قبره اخذ بيده شيطان فلم يفارقه حتى يدخلا النار فيقرن معه في سلسلة وهو قول ابي سعيد الخدري وانهم يعني الشياطين
ليصدونهم يعني الكافرين عن السبيل اي سبيل الهدى وانما جمع لان قوله ومن يعش في معنى الجمع ويحسبون يعني كفار بني آدم انهم على هدى وقيل يحسب الكفار ان
الشياطين مهتدون فيطيعونهم حتى اذا جاءنا عاد الى لفظ الواحد اي جاءنا الكافر يوم القيمة وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابو بكر عن عاصم جاءانا بالف
على التثنية يعنون الكافر وشيطانه وجاء في التفسير انهما يجعلان يوم البعث في سلسلة فلا يفترقان حتى يصيرهما الله الى النار فيقول الكافر يا ليت بيني و
بينك بعد المشرقين اي بعد ما بين المشرقين وفيهما قولان ا انهما مشرق الشمس في اقصر يوم في السنة الى مشرق اطول يوم في السنة قاله ابن السائب ومقاتل و٢ انه
اراد المشرق والمغرب فغلب اسم المشرق قال الشاعر ش اخذنا بآفاق السماء عليكم * لنا قمراها والنجوم الطوالع * يعني الشمس والقمر ويقال للغداة والعشي العصران وللكوفة والبصرة
البصرتان ولابي بكر وعمر العمران وللسبطين الحسنان وهذا اختيار الفراء فبئس القرين اي انت ايها الشيطان ويقول الله يومئذ للكفار ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم
اي في الدنيا انكم في العذاب مشتركون والمعنى لا ينفعكم اشتراككم في العذاب مع الشياطين وكنتم تظنون ان الشرك ينفعكم وقيل ان الاشتراك في العذاب لا يخفف عنكم
لان لكل واحد النصيب الاوفر من العذاب قال المبرد منعوا روح التأسي لان التأسي يسهل المصيبة وانشد للخنساء في هذا المعنى ش ولولا كثرة الباكين حولي
على اخوانهم لقتلت نفسي * وما يبكون مثل اخي ولكن * أعزي النفس عنه بالتأسي * وقرأ ابن عامر انكم بكسر الالف على ان الكلام تم عند قوله اذ ظلمتم وقرأ غيرهم بفتح الالف
ثم اخبر عنهم بما سبق لهم من الشقاوة بقوله افانت تسمع الصم او تهدي العمي ومن كان في ضلال مبين وفيه تسلية للنبي عليه السلام اي من اعميناه قلبه فلا هادي له فاما
نذهبن بك قال ابو عبيدة معناه فان نذهبن وقال الزجاج دخلت ما توكيدا للشرط ودخلت النون الثقيلة في نذهبن توكيدا ايضا وقرأ الحضرمي نذهبن او نرينك
باسكان النون فيهما وفي المعنى قولان ا فاما نخرجنك من مكة من اذى قريش فانا منهم منتقمون بالسيف يوم بدر حكاه الماوردي و٢ فاما نميتنك قبل ان نريك النقمة
في كفار مكة فانا منهم منتقمون بعدك بالقتل وقيل فانا منهم منتقمون اي من امتك بما احدثوا بعدك فروي ان النبي صلى الله عليه وسلم أُري ما لقيت امته بعده فما
انبسط ضاحكا حتى لقي الله تعالى ذكره الماوردي وحكاه الثعلبي عن الحسن وقتادة او نرينك الذي وعدناهم من العذاب بالقتل والذل فانا عليهم مقتدرون
متى شئنا قال ابن عباس اراه الله ذلك يوم بدر وقيل او نرينك اي في المؤمنين ما وعدناهم فنحن قادرون عليه حكاه القشيري وذهب بعض المفسرين الى ان قوله
فاما نذهبن بك منسوخ بآية السيف ولا وجه له ثم امره بالتمسك بالقرآن فقال فاستمسك بالذي اوحي اليك وان كذب به من كذب انك على صراط مستقيم
يعني دين الاسلام وانه يعني القرآن لذكر لك ولقومك في الذكر قولان ا يعني لشرف لك بما اعطيك ولقومك نظيره قوله تعالى لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم اي شرفكم قاله
ابن عباس والجمهور و٢ لتذكرة لك ولقومك تذكرون به امر الدين وتعملون به حكاه الماوردي عن ابن عيسى وغيره وفي قومه ثلثة اقوال ا انهم العرب قاطبة و٢ قريش
و٣ جميع من آمن به وقد روى الضحاك عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل لمن هذا الامر بعدك لم يخبر بشيء حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا
سئل قال لقريش وهذا يدل على ان النبي عليه السلام فهم من هذا انه يلي على المسلمين بحكم النبوة وشرف القرآن ثم قومه من قريش يخلفونه في الولاية بشرف القرآن الذي
انزل على رجل منهم وروى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يزال هذا الشأن في قريش ما بقي في الناس اثنان وانما كان القرآن شرفا للعرب لانه نزل
بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالاخص منهم وقال ابن قتيبة انما وضع الذكر موضع الشرف لان الشرف يذكر به وعن مالك بن انس في قوله وانه لذكر لك
ولقومك قول الرجل حدثني ابي عن جدي وسوف تسألون فيه قولان ا عن شكر ما اعطيتم من ذلك قاله الكلبي والزجاج و٢ تسألون عن القرآن وعما لزمكم القيام بحقه وهو
قول ابن جريج واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا فان قيل كيف يسأل الرسل وقد ماتوا قبله فعنه اجوبة اربعة ا انه لما اسري بالنبي عليه السلام بعث الله له آدم وولده

من المرسلين فاذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوة قال جبريل ثم اقام وقال يا محمد سل من ارسلنا من قبلك من رسلنا
الآية فقال عليه السلام لا اسأل قد اكتفيت رواه عطاء عن ابن عباس وهو قول سعيد بن جبير والزهري وابن زيد و٢ سل مؤمني اهل الكتاب من الذين ارسلت اليهم الانبيا
هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وفيه حذف اي سل امم من ارسلنا وكانت العرب تراجع اهل الكتاب لاسيما في امر النبي عليه السلام فاذا شهدوا بنفي عبادة الاصنام كان فيه اقوى
الحجة اسنول بالنبي عليه السلام اولم يؤمنوا روي عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي قال ابن الانباري سل تباع من ارسلنا قبلك كما تقول
السخاء حاتم اي سخاء حاتم والشعر زهير اي شعر زهير وعند المفسرين انه لم يسأل على القولين و٣ ان يكون الخطاب للنبي خطابا لمن يشكل في ذلك اي سلوا يا معشر اهل الكتاب
هل اتى الرسل بغير التوحيد ذكره القشيري وغيره و٤ ليس المراد سؤال الرسل حقيقة السؤال لاحالته ولكنه مجاز عن النظر في اديانهم والفحص عن مللهم هل جاءت بعبادة الاوثان قط
في ملة من الملل والسؤال الواقع مجازا عن النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسألة الشعراء الديار والرسوم والاطلال ونحو ذلك ذكره الزمخشري وفي قراءة عبد الله
وأبي وسل الذين ارسلنا اليهم قبلك وروى عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني ملك فقال يا محمد واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا على
ما بعثوا قال قلت على ما بعثوا قال على ولايتك وولاية علي بن ابي طالب ذكره الثعلبي ولقد ارسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فقال اني رسول رب
العالمين المعنى ارسلنا موسى بالمعجزات فكذب فجعلنا العاقبة له فكذلك انت فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون اي استهزاء وتكذيبا وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها
اي كانت آيات موسى عليه السلام من كبار الآيات وكانت كل آية اكبر مما قبلها من الاعجوبة من الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فكانت عذابا لهم ومعجزات
لموسى عليه السلام ومعنى الاخوة المشاكلة كما يقال هذه صاحبة هذه اي هما قرينتان في المعنى وقيل اكبر من اختها لان الاولى تقتضي علما والثانية تقتضي علما فتنضم الثانية
الى الاولى فيزداد الوضوح واخذناهم بالعذاب على تكذيبهم بتلك الآيات لعلهم يرجعون عن كفرهم وقالوا لما عاينوا العذاب لموسى يا ايها الساحر في خطابهم له بهذا اربعة
اقوال ا انهم ارادوا يا ايها العالم وكان الساحر فيهم عظيما رواه ابو صالح عن ابن عباس و٢ انهم قالوه على جهة الاستهزاء قاله الحسن و٣ انهم خاطبوه بما تقدم له عندهم من
التسمية بالساحر جرى على السنتهم بالعادة قاله الزجاج و٤ لم يتأسفهم موسى عليه السلام في خطابهم اياه رجاء ان يؤمنوا و٥ معناه يا ايها الذي غلبنا بسحره يقال ساحرته
فسحرته اي غالبته فغلبته وخاصمته فخصمته اي غلبته بالخصومة ونحوها وهو معنى قول ابن بحر ادع لنا ربك بما عهد عندك اي بما عهد عندك فيمن آمن كشف
العذاب عنه وقيل عهده الى موسى عليه السلام لئن آمنوا كشفت عنهم وقيل عهد الله اليه ما اعطاه من النبوة اننا لمهتدون اي سنؤمن بك وقد سبق تفسيره
في سورة الاعراف فان قيل كيف سموه ساحرا وهم يزعمون انهم مهتدون به فالجواب ان قولهم اننا لمهتدون وعد منوي اخلافه وعهد معزوم على نكثه وقيل
سموه بما تقدم لهم عندهم من التسمية بالساحر كما سبق ذكره فلما كشفنا عنهم العذاب اي فدعا فكشفنا اذا هم ينكثون قرئ بضم الكاف وكسرها اي ينقضون العهد ونادى
فرعون في قومه جعل قومه محلا للنداء وفيه قولان ا انه انما نادى لما خاف ميل القوم اليه في مجامعهم واماكنهم فاسند النداء اليه كقولك قطع الامير اللص اذا امر بقطعه قاله ابن
جريج و٢ نادى بنفسه قاله ابو مالك فقال أليس لي ملك مصر وفيه قولان ا انها الاسكندرية حكاه الماوردي عن مجاهد و٢ انه ملك منها اربعين فرسخا في مثلها حكاه النقاش
وهذه الانهار فيها ثلثة اقوال ا انهار النيل تجري من تحتي فيه اربعة اقوال ا تحت قصره و٢ تحت سريره لارتفاعه و٣ بين يديه في جنانه وبساتينه و٤ من تحتي اي في قبضتي وملكي
وامري والقول الـ٢ ان معنى قوله وهذه الانهار تجري من تحتي اي القواد والجبابرة يسيرون تحتي حكاه الماوردي والنقاش عن الضحاك و٣ انه اراد بالانهار الاموال عبر
عنها بالانهار لكثرتها وظهورها وقوله تجري من تحتي اي افرقها على من يتبعني قاله الماوردي وقيل كان اذا امسك النيل عن الجريان والواو في وهذه عاطفة
للانهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها افلا تبصرون بالتاء وحكي عن يعقوب بالياء والمعنى افلا تبصرون الحق لي وضعف موسى والقدح على نعمكم
وعجز موسى ام انا خير قال ابو عبيدة ام بمعنى بل انا خير وحكى الزجاج عن سيبويه والخليل انها عاطفة انا بأم على افلا تبصرون كأنه قال افلا تبصرون ام انتم بصراء لانهم اذا
قالوا انت خير منه فقد صاروا عنده بصراء من هذا الذي هو مهين فيه ثلثة اقوال ا ضعيف قاله مقاتل وقتادة و٢ حقير قاله سفيان و٣ انه كان يمتهن نفسه في حوائجه حكاه الماوردي
عن ابن عيسى وقال الزجاج المهين القليل يقال شيء مهين اي قليل وحكى الفراء عن قارئ انه قرأ اما انا خير اي بعد الميم ولا يكاد يبين اي عن نفسه ما يريد من الكلام
للعقدة التي كانت في لسانه وقيل الذي كان بلسانه من الآفة اذهبه الله لما قال واحلل عقدة من لساني فكانه عيره بشيء عرفه منه في الصبى وقال وقيل ولا يكاد
يبين الحجة التي تدل على صدقه في دعوى النبوة وهذا من قول فرعون كان عنادا او كذبا بعد ما شاهد الآيات وقيل كانت العجمة ذهبت وبقيت بقية فلهذا قال ولا يكاد يبين
فلولا القي عليه اسورة من ذهب قرأ الحسن ويعقوب وابو حاتم وحفص أسورة جمع سوار وقرأ ابن مسعود اساوير جمع اسوار وهو السوار وقرأ العامة اساورة بالالف
وروي عن الاعمش انه قرأ اساور بالالف وضم الراء من غير هاء قال الفراء واحد الاساورة اسوار وقد يكون الاساورة جمع اسورة كما يقال في جمع الاسقية الاساقي وفي
جمع الاكرع الاكارع وقال الزجاج يصلح ان يكون الاساورة جمع الجمع تقول اسورة واساورة كما تقول اقوال واقاويل ويجوز ان يكون جمع اسوار وانما صرفت اساورة
لانك ضممت الهاء الى اساور فصار اسما واحدا وصار له مثال في الواحد نحو علانية والمعنى هلا القي عليه الاساورة القاء مقاليد الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا تسويد الرجل سوروه
بسوار وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته وعلامة لرياسته او جاء معه الملائكة مقترنين فيه ثلثة اقوال ا متتابعين قاله قتادة و٢ يمشون معه
قاله الزجاج و٣ يتقارن بعضهم بعضا في المعونة وهو قول السدي وفي مجيئهم قولان ا ليكونوا له اعوانا قاله مقاتل و٢ ليكونوا دليلا على صدقه قاله الكلبي قال عكرمة فقعد
على باب فرعون اربعمائة الف سور من ذهب فاستخف قومه فاطاعوه اي حملهم على التمويه قال الفراء استفزهم بالقول فاطاعوه على التكذيب وقال غيره استخف احلامهم
وحملهم على خفة الحلم بكيده وغروره فاطاعوه في تكذيب موسى ومنه قوله ولا يستخفنك الذين لا يوقنون انهم كانوا قوما فاسقين اي عاصين لله قال ابو الهدى ولو
كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى فرعون منها شرابا فلما آسفونا فيه قولان ا انه يرجع الى الله تعالى وفيه قولان ا اغضبونا والاسف الغضب يقال اسفت آسف
اسفا اي غضبت ذكرنا ذلك عند قوله غضبان اسفا والغضب من الله تعالى ارادة العقوبة فيكون من صفات الذات وقياس العقوبة فيكون من صفات الفعل وهذا قول
ابن عباس والجمهور و٢ اسخطونا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس ومعناهما مختلف والفرق بينهما ان السخط اظهار الكراهة والغضب ارادة الانتقام والقول الـ٣

ان الاسف راجع الى الانبياء والاولياء لان الله تعالى لا يفوته شيء ويكون تقديره فلما اسفوا رسلنا واولياءنا انتقمنا منهم وهو كقوله تعالى يوذون الله ويحاربون الله اي اولياءه وذكر النقاش والماوردي عن سماك بن الفضل قال كنا عند عروة بن الزبير والى جنبه وهب بن منبه فجاء قوم فشكوا عاملهم وذكروا منه شيا فتناول وهب عصا كانت في يد عروة فضرب بها راس العامل حتى سال دمه فضحك عروة واستلقى على قفاه وقال يعيب علينا ابو عبد الله الغضب وهو يغضب قال وهب وما لي لا اغضب وقد غضب الذي خلق الاحلام ان الله تعالى يقول فلما اسفونا انتقمنا منهم يقول اغضبونا فاغرقناهم اجمعين فجعلناهم سلفا قرا علي وابن مسعود بضم السين وفتح اللام جمع سلفة مثل الظلمة يقال تقدمت سلفة من الناس اي قطعة منهم وقرا حمزة والكسائي والاعمش بضم السين واللام قال الفراء هو جمع سليف وحكي عن القاسم بن معن انه قال سمعت العرب تقول مضى سليف من الناس وقال ابو حاتم سلف وسلف واحد مثل خشب وخشب وثمر وثمر وكله من التقدم وحكي عن سعيد بن عياض سلفا بضم السين وسكون اللام وهذا على انه اراد سلفا فسكن وقرا الباقون بفتح السين واللام على جمع السالف مثل حارس وحرس وناصب ونصب والمعنى جعلناهم سلفا متقدمين ليتعظ بهم الآخرون وفيه ثلاثة اقوال احدها سلفا في النار وهو قول قتادة والثاني سلفا لكفار امة محمد عليه السلام وهو قول مجاهد والثالث سلفا لمن عمل بعملهم وهو قول ابي مجلز ومثلا للآخرين اي عظة وعبرة لمن يجي بعدهم ولما ضرب ابن مريم مثلا اكثر المفسرين على ان هذه الآية نزلت في مجادلة ابن الزبعرى مع رسول الله حين نزل قوله انكم وما تعبدون من دون الله الآية وقد شرحنا القصة في سورة الانبياء والمشركون هم الذين ضربوا عيسى عليه السلام مثلا لآلهتهم وشبهوه بها لان تلك الآية انما تضمنت ذكر الاصنام لانها عبدت من دون الله فالزموه عيسى عليه السلام وضربوه مثلا لاصنامهم لانه معبود النصارى وقال مجاهد ان قريشا قالت انما يريد محمد ان نعبده كما عبد قوم عيسى فانزل الله هذه الآية وحكى ابن عيسى انه لما ذكر الله تعالى خلق عيسى عليه السلام من غير اب كادم اكبرته قريش فانزل الله هذه الآية ومعناه ضرب مثلا ان خلقه الله من انثى بغير ذكر كما خلق آدم من غير انثى ولا ذكر ولذلك غلت النصارى حتى اتخذته الها اذا قومك يعني المشركين منه يصدون قرا اهل المدينة والشام وجماعة من الكوفيين بضم الصاد وهي قراءة علي والنخعي ومعناه يعرضون نظيره قوله يصدون عنك صدودا وقرا الباقون بكسر الصاد وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم واختلفوا فيهما على قولين احدهما انهما واحد وان اختلفت لفظهما مثل يعرشون ويعرشون قاله الكسائي فعلى هذا في تاويل ذلك اربعة اقوال احدها يضجون وهو قول ابن عباس وعكرمة والضحاك والثاني يضحكون وهو قول قتادة والثالث يجزعون حكاه عبد الرحمن بن ابي حاتم والرابع يعرضون قاله ابن قتيبة والقول الثاني ان معناهما مختلف وفيهما ثلاثة اقوال احدها انه بالضم يعدلون وبالكسر يضجون قاله الاخفش والثاني انه بالضم يعدلون وبالكسر يضجون قاله ابو عبيدة والثالث انه بالضم من الصدود وبالكسر من الضجيج قاله قطرب وقالوا االهتنا خير ام هو وهذا قول قريش قالوا الهتنا وهي الاصنام خير ام هو وفيه قولان احدهما يعنون محمدا عليه السلام فنعبده ونطيعه ونترك الهتنا هذا قول قتادة والثاني انهم يعنون عيسى عليه السلام قالوا يزعم محمد ان كل ما يعبد من دون الله في النار وهذا قول السدي قال الله تعالى ما ضربوه لك الا جدلا اي خصومة بالباطل وهو جدال اي جدالهم قال مقاتل ما وصفوا الذكر عيسى الا ليجادلوك لانهم قد علموا ان المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات ثم ذكر انهم اصحاب خصومات فقال بل هم قوم خصمون وفيه قولان احدهما ان الخصم الحاذق بالخصومة والثاني انه المجادل بغير حجة وقرا ابن مسعود االهتنا خير ام هذا روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم قرا ما ضربوه لك الا جدلا الآية ثم ذكر عيسى عليه السلام فقال ان هو الا عبد انعمنا عليه بالنبوة وخلقه من غير ذكر وبسياسته نفسه وقمع شهوته وجعلناه مثلا لبني اسرائيل اي آية وعبرة يعرفون به قدرة الله تعالى على ما يريد فكيف يجوز ان يكون معبودا وظهوره من غير اب لا يوجب له الالهية كما ان ظهور آدم من غير اب ولا ام لا يوجب له الالهية ثم خاطب كفار مكة فقال ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة وفيه قولان احدهما ان المعنى لجعلنا بدلا منكم ملائكة ثم في معنى يخلفون ثلاثة اقوال احدها يخلف بعضهم بعضا قاله ابن عباس والثاني يخلفونكم بدلا منكم قاله مجاهد والثالث يخلفون الرسل فيكونون اليكم بدلا من الرسل منكم حكاه الماوردي والقول الثاني ولو نشاء لجعلنا من الانس ملائكة وقلبنا الخلقة فجعلنا بعضكم ملائكة يخلفون من ذهب منكم وان لم تجر العادة بذلك فالجوهر جنس واحد والاختلاف بالاوصاف وليس في اسكاننا اياهم السماء شرف حتى يعبدوا او يقال انهم بنات الله حكاه الثعلبي والماوردي وغيرهما وانه لعلم للساعة في هاء الكناية قولان احدهما انها ترجع الى عيسى عليه السلام ثم في معنى الكلام قولان احدهما نزول عيسى عليه السلام من اشراط الساعة يعلم بها قربها وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي والثاني احياء عيسى عليه السلام الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى قاله ابن اسحق وقرا ابن عباس وابو رزين وابو عبد الرحمن وقتادة وابن محيصن وحميد لعلم بفتح العين واللام وقرا الجمهور بكسر العين وتسكين اللام وقرا ابي لذكر الساعة على تسمية ما يكون به ذكرا كما سمي ما يعلم به علما قال ابن قتيبة من كسر العين فالمعنى انه يعلم به قرب الساعة ومن فتح العين واللام فانه بمعنى العلامة والدليل وفي الحديث ان عيسى عليه السلام ينزل على ثنية من الارض المقدسة ومعه حربة وبها يقتل الدجال فياتي بيت المقدس والناس في صلاة الغداة والامام يؤم بهم فيتاخر الامام فيتقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الا من آمن به وحكى علي بن عيسى عن قوم انهم قالوا اذا نزل عيسى عليه السلام رفع التكليف لئلا يكون رسولا الى اهل ذلك الزمان يامرهم عن الله وينهاهم وهذا قول مردود للحديث الذي ذكرناه ولان بقاء الدنيا يقتضي بقاء التكليف فيها ولانه ينزل آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر وليس يستنكر ان يكون امر الله متصورا على تاييد الاسلام والامر به والدعاء اليه ذكره الماوردي والقول الثاني ان الهاء ترجع الى القرآن ومعناه وان القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها ويخبركم باحوالها واهوالها واليه ذهب الحسن وسعيد بن جبير فلا تمترن بها فيه قولان احدهما لا تشكون في قيامها قاله الجمهور والثاني لا تكذبون بها قاله ابن عباس والسدي واتبعون اي على التوحيد هذا الذي انا عليه صراط مستقيم اي قوم يوصلكم الى الجنة او هذا القرآن ان جعل الضمير في قوله لعلم للقرآن قاله الحسن او الى عيسى عليه السلام روي عن ابن عباس ولا يصدنكم الشيطان اي لا يصرفنكم الشيطان عن الدين انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قتادة ومقاتل يعني بالانجيل وقيل بالمعجزات التي جاء بها من احياء الموتى وابراء الاسقام والاخبار بكثير من الغيوب قاله ابن عباس وقد شرحنا ذلك في البقرة قال قد جئتكم بالحكمة فيها ثلاثة اقوال احدها انها النبوة قاله عطاء والسدي والثاني انها الانجيل قاله مقاتل وهو البينات عنده

والثالث ما يودي الى الجميل ويكف عن القبيح وهو قول ابن عيسى ولابين لكم بعض الذي تختلفون فيه في ذلك ثلاثة اقوال احدها ما تختلفون فيه من امر دينكم لا من امر دنياكم حكاه ابن عيسى وغيره والثاني بعض الذي تختلفون فيه من تبديل التوراة قاله مجاهد والثالث من احكام التوراة قاله ابن جرير وفي بعض الذي تختلفون فيه قولان احدهما كل الذي تختلفون فيه فكان البعض هاهنا بمعنى الكل وقد شرحنا ذلك في حم المؤمن لانه ما اقتصر على بيان البعض دون الكل وهذا قول الاخفش والثاني انه بين لهم بعضه دون بعض ويكون معناه ابين لكم بعض ذلك ويفوض الحكم في بعضه الى الاجتهاد فاضمر ذلك لدلالة الحال عليه قال الزجاج والصحيح ان البعض لا يكون في معنى الكل وانما بين لهم عيسى عليه السلام بعض الذي اختلفوا فيه مما احتاجوا اليه وقال ابن جرير كان بينهم اختلاف في امر دينهم ودنياهم فبين لهم امر دينهم فقط فاتقوا الله اي خافوه واطيعون اي فيما ادعوكم اليه من التوحيد وغيره ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه انا عبد لله والواجب عبادة الله فاختلف الاحزاب من بينهم قال قتادة يعني ما بينهم وفيهم قولان احدهما انهم اهل الكتاب من اليهود والنصارى يخالف بعضهم بعضا قاله مجاهد والسدي والثاني فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة اختلفوا في عيسى عليه السلام فقالت النسطورية هو ابن الله وقالت اليعاقبة هو الله وقالت الملكية هو ثالث ثلاثة احدهم الله وهو قول الكلبي ومقاتل فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم اي يوم اليم عذابه ومثله ليل نائم اي ينام فيه هل ينظرون الا الساعة ان تاتيهم بغتة اي هؤلاء الاحزاب وقيل اي لا ينتظر مشركو العرب ويتصل بقوله ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون اي انهم يخاصمون لا على حجة وهل ينظرون الا الشريعة اذ كانوا في الدنيا اصحاب لجاج وعناد ان تاتيهم بغتة اي فجاة والمعنى ينتظرون الا هذا اي لم يبق الا القيامة وهي كائنة لا محالة وان كانوا غير معترفين بها فان قيل اذا قوله بغتة يؤدي قوله وهم لا يشعرون فما الفائدة قلنا لان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تاخذهم وهم يخصمون ويجوز ان ياتيهم بغتة وهم فطنون الاخلاء اي في الدنيا يومئذ اي في القيامة بعضهم لبعض عدو لان الخلة اذا كانت في غير ذات الله تنقطع في ذلك اليوم وتصير عداوة ومقتا الا المتقين فان الخلة المتصادقين في الله فانها الخلة الباقية قال نزلت في امية بن خلف وعقبة بن ابي معيط قتلا جميعا وذلك ان عقبة كان يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ويستمع الحديث فقالت قريش قد صبا عقبة فقال له امية بن خلف وجهي من وجهك حرام ان لقيت محمدا ان لم تتفل في وجهه حتى يعلم قومك انك غير صاب ففعل عقبة ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انت فعلي ان اجدك خارجا من الحرم لا اهرق دمك فلما كان يوم بدر اسر فلما عاينه النبي عليه السلام ذكر نذره فامر عليا كرم الله وجهه فضرب عنقه وقتل ابيه في المعركة يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون اي يقال لهم ذلك يوم القيمة فاذا سمعوا النداء رفع الخلائق رؤوسهم فيقال الذين آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤوسهم وقرا يا عبادي باثبات الياء في الحالين واسكانها وحذفها في الحالين قال الزجاج الذين نصب على النعت لعبادي لان عبادي منادى مضاف وقيل الذين آمنوا ابتداء وخبره محذوف اي الذين آمنوا يقال لهم ادخلوا الجنة او يطاف عليهم بصحاف من ذهب او التقدير هم الذين آمنوا ادخلوا الجنة اي يقال لهم ادخلوا وقوله انتم وازواجكم فيهم ثلاثة اقوال احدها زوجاتهم المؤمنات في الدنيا والثاني زوجاتهم من الحور العين في الآخرة والثالث هم وقرناؤهم في الدنيا تحبرون اي تكرمون وقد سبق معناه يطاف عليهم بصحاف من ذهب اي في الجنة والصحاف القصاع واحدتها صحفة والاكواب واحدها كوب وفيه خمسة اقوال احدها انها الآنية المدورة الافواه وهذا قول مجاهد والثاني انها ليست لها آذان وهذا قول السدي وغيره والثالث ان الكوب المدور القصير العنق القصير العروة والابريق المستطيل الطويل العنق الطويل العروة وهذا قول قتادة والرابع انها الاباريق التي لا خراطيم لها وهذا قول الاخفش والخامس انها الاباريق التي ليست لها عرى قاله قطرب وانما كانت بغير عرى ليشرب الشارب من اين شاء لان العروة ترد الشارب من بعض الجهات وفيها ما تشتهي الانفس وقرا اهل المدينة والشام تشتهيه باثبات الهاء والباقون بحذفها وحذف الهاء كاثباتها في المعنى ولم يذكر الاطعمة والاشربة لانه يعلم انه لا معنى للاطافة بالصحاف والاكواب عليهم من غير ان يكون فيها شيء وذكر الذهب في الصحاف فاستغنى به عن الاعادة في الاكواب كقوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وتلذ الاعين يقال لذذت بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل مثل استلذذته والمعنى ما من شيء اشتهته نفس او استلذته عين الا وهو في الجنة فقد جمع الله جميع نعيم اهل الجنة في هذين اللفظين فانه ما من نعمة الا وهي نصيب النفس والعين وقال سعيد بن جبير وتلذ الاعين النظر الى الله تعالى كما في الخبر اسالك لذة النظر الى وجهك ثم تمم النعمة بقوله وانتم فيها خالدون لانه لو انقطع لم تطب وتلك الجنة يعني التي ذكرها في قوله ادخلوا الجنة التي اورثتموها وقد شرحنا هذا في الاعراف عند قوله اورثتموها لكم فيها فاكهة كثيرة اي سوى الطعام والشراب منها تاكلون ما اشتهيتم ان المجرمين اي الكافرين في عذاب جهنم خالدون لما ذكر اهل الجنة ذكر احوال اهل النار لا يفتر عنهم اي لا يخفف عنهم ذلك العذاب وهم فيه مبلسون اي آيسون من رحمة الله وقد شرحنا هذا في الانعام وما ظلمناهم اي عذبناهم بغير ذنب ولكن كانوا هم الظالمين لانفسهم بما جنوا عليها قال الزجاج البصريون يقولون هم هاهنا فصل ويسميها الكوفيون العماد وروي عن ابن مسعود ولكن كانوا هم الظالمون بالواو وهذا على ان خبر كانوا في جملة ما بعدها ويرتفع الظالمون بهم ونادوا يا مالك قرا علي وابن مسعود يا مال بغير كاف مع كسر اللام على الترخيم قيل لابن عباس ان ابن مسعود قرا يا مال فقال ما اشغل اهل النار عن الترخيم وقال الزجاج اكرهها لمخالفة المصحف قال المفسرون يدعون مالكا خازن النار فيقولون ليقض علينا ربك اي يميتنا توسلوا اليه ليسال الله لهم بالموت فيستريحوا من العذاب فيسكت عن جوابهم مدة وفيها اربعة اقوال احدها اربعون عاما قاله عبد الله بن عمرو ومقاتل والثاني ثلاثون سنة قاله انس والثالث الف سنة قاله ابن عباس والرابع مائة سنة قاله كعب وفي معنى سكوته عن جوابهم هذه المدة قولان احدها انه سكت حتى اوحى الله اليه ان اجبهم قاله مقاتل والثاني ان بعد ما بين النداء والجواب اخرجهم اليه ذكره الماوردي فيرد عليهم مالك فقال انكم ماكثون اي مقيمون في العذاب لقد جئناكم بالحق يحتمل ان يكون هذا من قول مالك لهم لانا جئناكم في الدنيا بالحق فلم تقبلوا ويحتمل ان يكون هذا الخطاب من قول الله تعالى للمشركين اي بينا الادلة لكم ولكنكم كرهتم الانقياد للحق قال ابن عباس ولكن اكثركم يعني كلكم كارهون لما جاء به محمد عليه السلام وقيل الاكثر الروساء والقادة ام ابرموا امرا في ام قولان احدهما انها للاستفهام والثاني انها بمعنى بل والابرام الاحكام وفي هذا الامر ثلاثة اقوال احدها انه المكر برسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه او ليخرجوه حين اجتمعوا في دار الندوة وقد سبق بيان القصة قاله الاكثرون والثاني انه احكام امرهم في تكذيبهم قاله قتادة والثالث انه ابرام امر ينجيهم من العذاب قاله الفراء فانا مبرمون اي محكمون امرا في مجازاتهم ام يحسبون انا لا نسمع سرهم اي ما يسرونه من غيرهم ونجواهم اي ما يتناجون به بينهم والمعنى انا نسمع ذلك ورسلنا من الملائكة الحفظة لديهم يكتبون قيل هو ستر من الناس ذنوبه وابداها للذي لا يخفى عليه شيء فقد جعله اهون الناظرين وهو من علامات المنافقين قل ان كان للرحمن ولد فيه قولان احدهما انها بمعنى

الشرط والمعنى ان كان للرحمن ولد في قولكم وعلى زعمكم فعلى هذا في قوله فانا اول العابدين اربعة اقوال آ فانا اول الجاحدين رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وفي رواية
اخرى عن ابن عباس ان اعرابيين اختصما اليه فقال احدهما ان هذا كانت لي فيه ارض فعبدنيها فقال ابن عباس الله اكبر فانا اول العابدين اي الجاحدين ان لله ولدا ب
فانا اول من عبد الله مخالفا لقولكم هذا قول مجاهد قال الزجاج اذ كنتم تزعمون ان للرحمن ولدا فانا اول الموحدين ج فانا اول الآنفين مما قلتم قاله ابن السائب
وابو عبيدة وحكى ان معنى الآية كما اني لست اول عابد فكذلك ليس له ولد وهذا كما تقول ان كنت كاتبا فانا حاسب يريد لست كاتبا ولا انا حاسب حكي عن سفيان بن عيينة
والقول الثاني ان ان بمعنى ما قاله الحسن ومجاهد وقتادة وابن زيد فيكون المعنى ما كان للرحمن ولد فانا اول من عبد الله على يقين انه لا ولد له وقال ابو عبيدة
الفاء على هذا القول بمعنى الواو وما بعد هذا ظاهر الى قوله فذرهم يعني كفار مكة يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا وقرئ يلقوا بفتح الياء والقاف
وسكون اللام من غير الف والمراد يلاقوا يومهم القيمة وهذه الآية منسوخة بآية السيف وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله هذا ابطال ان يكون غير الله الها وفي
معنى الكلام قولان آ انه الموحد في السماء وفي الارض قاله مقاتل ب انه المعبود في السماء والارض قاله الكلبي قال ابو علي اله رفع بانه خبر مبتدأ محذوف اي
وهو الذي في السماء هو اله وحسن حذف هذه الصفة لطول الكلام وقرأ ابن مسعود وغيره في السماء الله بالف من غير تنوين ولا همز فيهما كانه ضمن معنى المعبود او
المالك او نحو ذلك وهو الحكيم اي في تدبير خلقه العليم بما يصلحهم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما فيه اشارة الى ان الموصوف بهذه الصفة ليس
باهل ان يشرك به او يضاف اليه ولد وعنده علم الساعة اي هو المستأثر بعلمها واليه ترجعون قراءة اهل المدينة وابو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء الا انهم ضموها وفتحوا الجيم
وفتحها يعقوب وكسر الجيم وقرأ اهل مكة والشام وحمزة والكسائي وخلف بالياء مضمومة وبفتح الجيم ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة سبب نزولها
ان النضر بن الحارث ونفرا معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن نتولى الملائكة وهم احق بالشفاعة لنا من محمد فنزلت هذه الآية قاله مقاتل وفي الشفاعة قولان آ
انها الشركة ومنها اخذت الشفعة في البيع ويكون معنى الكلام ان الذين يدعون من دون الله لا يملكون مع الله شركا يستحقون ان يكونوا آلهة الا من يشهد لله بالحق على
من على حق قاله ابن بحر ب ان الشفاعة استعطاف المشفوع اليه فيما يرجى واستعفاؤه فيما يخشى وهو قول الجمهور واختلف العلماء في معنى هذه الآية فقال قوم اراد
بالذين يدعون من دون الله آلهتهم ثم استثنى عيسى وعزيرا والملائكة فقال الا من شهد بالحق بانه لا اله الا الله وهم يعلمون بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهذا
مذهب الاكثرين ومنهم من قال اراد بالذين يدعون عيسى وعزيرا والملائكة الذين عبدهم المشركون لا يملك هؤلاء الشفاعة لاحد الا من شهد بالحق اي الا لمن شهد بالحق
وهي كلمة الاخلاص وهم يعلمون ان الله خلق عيسى وعزيرا والملائكة وقيل الا من تشهد الملائكة انه كان على الحق في الدنيا مع علمهم بذلك منه بان يكون الله اخبرهم به
او بان شاهدوه على الايمان وفي الآية دليل على انه لا يتحقق ايمان وشهادة حتى يكون ذلك عن علم بالقلب لان الله شرط مع الشهادة العلم وقيله يا رب ان هؤلاء قوم
لا يؤمنون قال قتادة هذا نبيكم يشكو قومه الى ربه وقال ابن عباس شكى الى الله تخلف قومه عن الايمان قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وقيله بنصب اللام
وفيها ثلاثة اقوال آ انه اضمر معها قولا كانه قال وقال قيله وشكى شكواه الى ربه ب انه عطف على قوله يسمع سرهم ونجواهم وقيله فالمعنى ونسمع قيله ذكرهما الفراء والاخفش
ج انه منصوب على معنى وعنده علم الساعة ويعلم قيله اختاره الزجاج وابو عبيدة وقرأ عاصم وحمزة وقيله بكسر اللام والهاء حتى يبلغ الى الياء والمعنى وعنده علم الساعة
وعلم قيله وقرأ ابو هريرة وابو رزين وابن جبير وابو رجاء والجحدري وقتادة برفع اللام على الابتداء والخبر ما بعده وقيل على العطف على علم الساعة اي وعنده
علم الساعة وعنده قيله او على تقدير حذف المضاف معناه وعنده علم قيله فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه والقيل مصدر كالقول ومنه الخبر نهى عليه السلام
عن القيل والقال ويقال قلت قولا وقيلا وقالا والكناية في قيله ترجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جرى ذكره اذ قال قل ان كان للرحمن ولد وكلهم كسروا الياء من قوله
يا رب الا الحسن وابا قلابة فانه ذكر عنهما فتحها وحكي عن ابن محيصن وابي جعفر ضمها فالكسر على اضافة الرب الى المتكلم وحذفت منه الياء التي هي اسم المضاف اليه لانه اختيار
واما الفتح فعلى ارادة الندبة يا رباه فحذفت الندبة وهي الالف والهاء لزيادتهما واما الضم فعلى انه نداء مفرد فاصفح عنهم اي اعرض عنهم وقل سلام فيه خمسة اقوال آ
اي قل ما تسلم به من شرهم قاله ابن عيينة ب قل خيرا بدلا من شرهم قاله السدي ج احلم عنهم قاله الحسن د انه عرفه بذلك كيف السلام عليهم رواه ابن ابي نجيح ه انه
امر بتوديعهم بالسلام ولم يجعله تحية لهم حكاه النقاش قال الفراء سلام رفع باضمار عليكم فسوف يعلمون فيه ثلاثة اقوال آ يعلمون عاقبة كفرهم ب انك صادق
ج حلول العذاب بهم وهذا تهديد لهم وقرأ اهل المدينة تعلمون بالتاء واختلف فيه عن ابن عامر وقرأ الباقون بالياء فمن قرأ بالتاء فعلى الامر للنبي عليه السلام
بان يخاطبهم بهذا قال مقاتل نسخ السيف الاعراض والسلام

تفسير سورة الدخان وهي سبع وخمسون آية

اتفقوا على انها مكية وحكى النقاش انها مكية سوى قوله انا كاشفوا العذاب قليلا الآية وهي الف واربعمائة واحد وثلاثون حرفا وثلاثمائة وست واربعون كلمة
كوفي وست مدنيان ومكي وشامي وسبع وخمسون بصري روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قرأ حم الدخان في ليلة اصبح يستغفر له الف ملك وفي رواية عنه عليه السلام انه قال من قرأ حم التي تذكر فيها الدخان في ليلة جمعة
اصبح مغفورا له وعن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة جمعة او يوم جمعة بنى الله له بيتا في الجنة

بسم الله الرحمن الرحيم

حم والكتاب المبين قد تقدم بيانه وجواب القسم انا انزلناه والهاء كناية عن الكتاب
وهو القرآن وقيل اقسم بالقرآن وجواب القسم انا كنا منذرين في ليلة مباركة فيها قولان آ انها ليلة القدر وهو قول الاكثرين وصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على
عباده من البركات والخيرات ثم قيل انزل القرآن كله في ليلة القدر من ام الكتاب الى السماء الدنيا ثم انزل على نبيه عليه السلام في الليالي والايام على حسب اتفاق
الاسباب رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مقاتل وقيل كان ينزل في ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة وقيل كان ابتداء الانزال في هذه الليلة وقد ذكرنا
بيان هذا عند قوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن والقول الثاني انها ليلة النصف من شعبان قاله عكرمة روى علي كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلتها وصوموا نهارها فان الله تعالى ينزل لغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول الا مستغفر فاغفر له

الا مبتلى فاعافيه الا مسترزق فارزقه الا كذا الا كذا حتى يطلع الفجر وقيل انزلناه على جبريل في الليلة المباركة لينزله على التفاريق ومن قال اقسم بسائر الكتب فقوله انا انزلناه
كناية عن القرآن من غير تقدم ذكر في هذه السورة اذ كان ذلك مذكورا في مواضع اخر وهو كقوله انا انزلناه في ليلة القدر انا كنا منذرين اي مخوفين عقابنا فيها اي في تلك الليلة يفرق
اي يفصل قرأ ابو المتوكل وابو نهيك ومعاذ القارئ يفرق بفتح الياء وكسر الراء كل بنصب اللام وقرئ نفرق بالنون كل بنصب اللام امر حكيم الحكيم بمعنى المحكم وهو كالبديع بمعنى
المبدع فيبين في هذه الليلة ما هو كائن في جميع السنة من الخير والشر قال ابن عباس يكتب من ام الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والارزاق
والآجال والمطر حتى الحج يقال فلان يحج وفلان يحج وانك لترى الرجل يمشي في الاسواق وقد وقع اسمه في الموتى وهذه الامانة للملائكة الموكلين باسباب الخلق وقيل فيها
يفرق كل امر حكيم اي كل ما يقضى من السنة الى السنة الا السعادة والشقاوة فانه في ام الكتاب لا يغير ولا يبدل وهو قول ابن عمر وقيل كل ما يقضى من السنة الى السنة
الا الحيوة والموت وهو قول مجاهد وقيل بركات عمله من انطلاق الالسن بمدحه وامتلاء القلوب من هيبته وهو قول بعض اصحاب الخواطر حكى هذه الاقوال
الماوردي وعلى ما روي عن عكرمة ان هذا في ليلة النصف من شعبان وقد روي عنه عليه السلام انه قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج
اسمه من الاحياء الى الموتى امرا من عندنا قال الاخفش امرا ورحمة منصوبان على الحال والمعنى انا انزلناه آمرين امرا وراحمين رحمة قال الزجاج ويجوز ان يكون
منصوبا بيفرق بمنزلة يفرق فرقا لان امرا بمعنى فرقا قال الفراء ويجوز ان ينصب الرحمة بوقوع مرسلين عليها فيكون الرحمة هي النبي عليه السلام وقال مقاتل منزلين
بمعنى منزلين هذا القرآن انزلناه رحمة لمن آمن به وقال غيره امرا من عندنا اي انا نأمر بنسخ ما ينسخ من اللوح المحفوظ انا كنا مرسلين الانبياء رحمة منا لخلقنا ربك
من بالرفع اي هو من انه هو السميع العليم رب السموات والارض وما بينهما اي من الخلق والهواء قرأ اهل الكوفة رب بالجر بدلا من ربك ورفعها الآخرون بدلا
من السميع العليم او على الابتداء ان كنتم موقنين اي ان تيقنتم انه لا اله الا هو ثم يحتمل ان يكون هذا الخطاب مع المعترف بان الله خلق السموات والارض اي ان كنتم موقنين
به فاعلموا ان لا اله الا هو فلا تبادروا الى تكذيب محمد عليه السلام ويحتمل ان يكون الخطاب مع من لا يعرف بانه الخالق اي ينبغي ان تعرفوا انه الخالق وقيل الموقن ههنا
هو الذي يريد اليقين ويطلبه كما تقول فلان ينجد اي يريد نجدا لا اله الا هو يحيي ويميت اي هو خالق العالم فلا يجوز ان يشترك به غيره وهو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم
الاولين اي مالككم ومالك من تقدم منكم فاتقوا تكذيب محمد عليه السلام لئلا يعجل لكم العذاب بل هم في شك يلعبون اي ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الايمان بانه خالقهم
وانما يقولونه لتقليد الآباء من غير علم ولا عن حق وحقيقة بل هو قول مخلوط بهزء ولعب ويقال لمن اعرض عن الوعظ لاعب فارتقب اي فانتظر يوم تأتي السماء بدخان
مبين اختلفوا في هذا الدخان ووقته على اربعة اقوال آ انه دخان يجيء قبل قيام الساعة روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدخان يجيء فيأخذ بانفاس الكفار
ويأخذ المؤمنين منه كهيئة الزكام وروى عبد الله بن ابي مليكة قال غدوت على ابن عباس ذات يوم فقال ما نمت الليلة حتى اصبحت قلت لم قال طلع الكوكب ذو الذنب فخشيت
ان يكون دخانا قد طرق فما نمت حتى اصبحت وهذا المعنى مروي عن علي وابن عمر وابي هريرة والحسن ب ان قريشا اصابهم جوع فكانوا يرون بينهم وبين السماء دخانا من
الجوع روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث مسروق قال كنا عند عبد الله فدخل علينا رجل فقال جئتك من المسجد وتركت رجلا يقول في هذه الآية يوم تأتي
السماء بدخان مبين يغشاهم يوم القيمة دخان يأخذ بانفاسهم حتى يصيبهم منه كهيئة الزكام فقال عبد الله من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم انما كان هذا
لان قريشا لما استعصت على النبي عليه السلام دعا عليهم بسنين كسني يوسف فاصابهم قحط وجهد حتى اكلوا العظام والميتة وجعل الرجل ينظر الى السماء فيرى ما بينه وبينها
كهيئة الدخان من الجهد فقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فقال الله تعالى انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون فكشف عنهم ثم عادوا الى الكفر فاخذوا يوم بدر
فذلك قوله يوم نبطش البطشة الكبرى والى نحو هذا ذهب مجاهد وابو العالية والضحاك وابن السائب ومقاتل ج انه يوم فتح مكة لما حجبت السماء الغبرة حكاه الماوردي عن عبد
الرحمن الاعرج د ان هذا الدخان من آثار جهنم يوم القيمة وقال يوم تأتي السماء بدخان مبين لان ذلك الدخان يملأ الهواء والسماء ما علاك فالدخان مما يعذب به الكفار
في النار فيأخذ بانفاسهم واسماعهم وابصارهم حكاه القشيري وحكى ايضا ان هذا القحط جرى في زمن عمر رضي الله عنه عام الرمادة فمعنى الآية على هذا فارتقب مما يأتيهم
من القحط عقوبة لهم يغشى الناس اي يعلوهم ويحيط بهم هذا عذاب اليم اي يقول الله هذا عذاب اليم وقيل هو اخبار عن دنو الامر كما تقول هذا الشتاء فاعتد له ربنا اكشف
عنا العذاب فيه ثلاثة اقوال آ انه الجوع ب انه الدخان ج انه الثلج قال الماوردي وهذا لا وجه له لان هذا انما يكون في الآخرة او في الدنيا ولم تكن مكة من بلاد الثلج
غير انه منقول فحكيناه انا مؤمنون اي بمحمد عليه السلام وبالقرآن انى لهم الذكرى اي من اين لهم التذكر والاتعاظ بعد نزول هذا البلاء او بعد ظهور اعلام الساعة
وقد صارت المعارف ضرورية وهذا اذا جعلت الدخان آية مرتقبة وقد جاءهم رسول مبين اي كيف يتذكرون بذلك ولم يتذكروا بالرسول جاءهم وظهر صدقه ثم
تولوا عنه اي اعرضوا فلم يقبلوا قوله وقالوا معلم مجنون اي هو معلم يعلمه بشر مجنون بادعاء النبوة قال الله تعالى انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون اي
في زمن قليل ليعلم انهم لا يؤمنون بقولهم بل يعودون الى الكفر والتعدي انا كاشفون لانه اخبار عما لم يمض فحذف النون للتخفيف وقيل اي يكشف عذاب الجوع
قليلا بالخصب وهذا على قول ابن مسعود قال مقاتل كشفه الى يوم بدر ومن قال الدخان منتظر اشار بهذا الى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة
ثم من قضي بالكفر عليه يستمر على كفره ومن قال هذا في القيمة قال اي لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم الى كفركم قاله ابن مسعود وقال قتادة الى عذاب الله يوم نبطش البطشة
الكبرى قرأ الحسن وابن يعمر وابو عمران الجوني تبطش بتاء مضمومة وفتح الطاء البطشة بالرفع قال الزجاج المعنى واذكر يوم نبطش ولا يجوز ان يكون منصوبا
بقوله منتقمون لان ما بعد انا لا يجوز ان يعمل فيما قبلها وقرأ الحسن وابو رجاء وطلحة نبطش بضم النون وكسر الطاء يقال ابطشته اذا مكنته من البطش اي نبطش الملائكة
وفي هذا اليوم قولان آ انه يوم بدر قاله الاكثرون ب يوم القيمة يعذبون في جهنم وهو قول ابن عباس في رواية عكرمة والحسن ويحتمل قولا ثالثا انها قيام الساعة لانها خاتمة بطشه
في الدنيا قاله الماوردي وقيل البطشة الكبرى دخان سيقع في الدنيا او جوع او قحط سيقع قبل القيمة حكاه القشيري والبطش الاخذ بقوة انا منتقمون اي من عذابنا وفي
الفرق بين النقمة والعقوبة ثلاثة اقوال آ ان العقوبة بعد المعصية لانها من العاقبة والنقمة قد تكون قبلها وهذا قول ابن عيسى ب ان العقوبة قد تكون في المعاصي والنقمة
قد تكون في ظلمة الاطلاق ج ان العقوبة ما تقدرت والانتقام غير مقدر حكى هذه الاقوال الماوردي ولقد فتنا اي ابتلينا قبلهم قوم فرعون اي قبل قومك بارسال موسى اليهم

وجاءهم رسول كريم وهو موسى عليه السلام د في معنى كريم اربعة اقوال آ حسن الخلق قاله مقاتل و ب كريم على ربه قاله الفراء و ج شريف وسيط النسب قاله ابو سليمان و د
كريم في قومه حكاه الماوردي ان ادوا الي عباد الله اي بان ادوا وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ ادوا الي ما ادعوكم اليه من الحق باتباعي روى هذا المعنى العوفي عن ابن
عباس فعلى هذا ينتصب عباد الله بالنداء قال الزجاج ويكون المعنى ان ادوا الي ما امركم به يا عباد الله و ب ان ارسلوا معي بني اسرائيل قاله مجاهد وقتادة والمعنى
اطلقوهم من تسخيركم وسلموهم الي و ج ادوا الي سمعكم عباد الله حتى ابلغكم رسالة ربي حكاه الثعلبي وان لا تعلوا على الله فيه ثلثة اقوال آ لا تطغوا وتبغوا عليه فتعصوه و
تخالفوه قاله قتادة و ب لا تفتروا عليه وهذا قول ابن عباس والفرق بين البغي والافتراء ان البغي بالفعل والافتراء بالقول ذكره الماوردي و ج لا تعظموا على الله قاله
ابن جريج والفرق بين التعظيم والاستكبار ان التعظيم تطاول المقتدر والاستكبار ترفع المحتقر اني اتيكم بسلطان مبين اي بحجة تدل على صدقي فلما قال هذا
توعدوه بالقتل فقال واني عذت قرا ابو عمرو وحمزة والكسائي بادغام الذال في التاء وقرا اهل المدينة ومكة والشام بتبيين الذال بربي وربكم
ان ترجمون وقرا يعقوب ونافع في رواية باثباتها في الوقف وفي الرجم قولان آ انه رجم بالقول قاله
ابن عباس فيقولون شاعر او كاهن او مجنون و ب انه القتل بالحجارة وكانوا يتوعدونه بذلك قاله السدي ثم قيل اني عذت بالله فما يضرني لان الله وعد بقوله فلا
يصلون اليكما وقيل اني اعوذ ان تقولوا تخلفاكما بالله وقسمت عليك بالله اي اقسم وان لم تؤمنوا لي اي ان لم تصدقوني ولن تؤمنوا بالله لاجل برهاني فاللام
في لي لام اجل وقيل وان لم تؤمنوا لي كقوله تعالى فآمن له لوط اي آمن به فاعتزلون اي فاتركوني لا معي ولا علي واعتزلوا اذاي تحذف المضاف فكفروا
ولم يؤمنوا فدعا ربه ان هؤلاء قوم مجرمون القراءة ان بالفتح وروى عن الحسن وابن ابي اسحق بالكسر قال الزجاج من فتح ان فالمعنى بان هؤلاء ومن كسر
فالمعنى قال ان هؤلاء وان بعد القول مكسورة قال المفسرون المجرمون ههنا المشركون فاجاب الله دعاه وقال فاسر بعبادي ليلا يعني بالمؤمنين
قبل الصباح انكم متبعون اي ان فرعون وقومه يتبعونكم ليردوكم الى قومهم فيكون ذلك سببا لاغراقهم وفي الخبر انه مات تلك الليلة كل بكر من اولاد قوم فرعون
فاشتغلوا بذلك عن خروج موسى عليه السلام وبني اسرائيل واترك البحر رهوا اسهم بان يا خلعا طريق البحر والرهو السكون قال الليث الرهو مشي في سكون
يقال رها يرهو رهوا فهو راهي وعيش راهي اي وادع خافض قال وهو من نعت موسى عليه السلام وقومه لا من نعت البحر وعلى الاول هو من نعت البحر اي اتركه ساكنا
كما هو قد انفرق ولا تامره بالانضمام حتى يدخل فرعون وقومه وقال قتادة اراد موسى عليه السلام ان يضرب البحر لما قطعه بعصاه حتى يلتئم وخاف ان يتبعه
فرعون فقيل له هذا وقيل ليس الرهو من السكون بل هو الفرجة بين الشيئين يقال رهي ما بين الرجلين اي فرج فقوله رهوا اي منفرجا واختلفت
عبارات المفسرين في معنى الرهو على ستة اقوال آ ساكنا و ب طريقا و ج منفرجا و د سهلا دمثا و ه واسعا و و يابسا انهم جند مغرقون اخبره الله بغرقهم ليطمئن
قلبه في ترك البحر على حاله كم تركوا اي بعد غرقهم من جنات وعيون مفسر في الشعراء وزروع اي ما يخرج من الارض من الاقوات ومقام كريم فيه ثلثة اقوال آ
الحسن وهو قول سعيد بن جبير و ب انه المعظم لربه كما يعظم الرجل الكريم وهو قول ابن عيسى و ج انه كريم لكرم من فيه قاله ابن بحر والنعمة بفتح النون
من التنعم وبالكسر من الانعام وقرئ نعمة بكسر النون وفتح العين وكسر الميم والهاء من غير تنوين والها صحيحة وقرئ بكسر النون واسكان العين والتاء منونة
منونة والنصب بالرد على موضع من وهي في موضع نصب بتركوا لان المعنى تركوا جنات كثيرة وعيونا وزروعا ومقاما كريما ونعمة كانوا فيها فاكهين اي متفكهين
وقد سبق شرحه في الشعراء كذلك اي الامر كذلك وقال الكلبي كذلك افعل بمن عصاني وقيل كذلك كان امرهم فاهلكناهم واورثناها ديارهم قوما آخرين اي
بني اسرائيل ومعنى اورثناها نقلناها الى قوم آخرين فما بكت عليهم السماء والارض اي على آل فرعون وفي معناه ثلثة اقوال آ انه على حقيقته روى انس بن مالك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم الا وله في السماء بابان باب يصعد فيه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكيا عليه وتلا هذه وقال علي كرم الله وجهه
ان المسلم اذا مات بكى عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وان آل فرعون لم يكن لهم في الارض مصلى ولا في السماء مصعد عمل فقال تعالى فما بكت عليهم السماء
والارض والى نحو هذا ذهب ابن عباس والضحاك ومقاتل وقال مجاهد ما مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض اربعين صباحا فقيل له اوتبكي فقال وما للارض لا تبكي
على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه فيها دوي كدوي النحل وقال عطاء بكاؤها حمرة اطرافها وقال السدي لما قتل الحسين
بن علي رضي الله عنهما بكت عليه السماء وبكاؤها حمرتها وعن حماد بن سلمة عن سليم القاضي قال مطرنا دما ايام قتل الحسين عليه السلام و ب ان المراد اهل السماء
واهل الارض فيحذف الاهل قاله الحسن كقوله واسأل القرية اي اهل القرية وحتى تضع الحرب اوزارها اي اهل الحرب و ج ان العرب تقول اذا ارادت تعظيم مهلك عظيم
اظلمت الشمس له وكسف القمر لفقده وبكته الريح والبرق والسماء والارض يريدون المبالغة في وصف المصيبة وليس ذلك بكذب منهم لانهم جميعا متواطئون
عليه والسامع له يعرف مذهب القائل فيه ونيتهم في قولهم اظلمت اي كادت تظلم وكسف القمر اي كاد يكسف ومعنى كاد اي هم ان يفعل ولم يفعل قال الشاعر
الشمس طالعة ليست بكاسفة ✽ تبكي عليك نجوم الليل والقمرا ✽ اراد الشمس طالعة تبكي عليك وليست مع طلوعها كاسفة للنجوم والقمر لانها مظلمة وانما تكسف ضوؤها فنجوم الليل
بادية بالنهار والمعنى لو كان لها بكاء لوجد ذلك منها عليه وفي الحديث ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها بواكيه الا بكت عليه السماء والارض وما كانوا منظرين
اي لم يمهلوا لما جاء وقت العذاب ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين يعني قتل الابناء واستخدام النساء والتعب في اعمال فرعون من فرعون اي نجيناهم من العذاب
ومن فرعون اي من العذاب الذي كان يلحقهم من جهته انه كان عاليا من المسرفين اي جبارا من المشركين والعالي في الاحسان صفة مدح والعالي في الاساءة صفة ذم و
لقد اخترناهم يعني بني اسرائيل على علم علمه الله فيهم على العالمين اي على عالمي زمانهم بدليل قوله تعالى لهذه الامة كنتم خير امة واتيناهم من الآيات كانفلاق البحر وتظليل الغمام
وانزال المن والسلوى الى غير ذلك ما فيه بلاء مبين قال قتادة نعمة بينة ظاهرة يعرف بها الطافنا عليهم وقيل اي كان في بعض ذلك بلاء لهم من الجراد والقمل
وفيه نظر وان ذكره الفراء لان البلاء كان على القبط لا على بني اسرائيل ذكره القشيري وقال ابن عباس هي السلسلة التي كانت في زمن داود عليه السلام والسارقان
اللذان من زنى فدخل بينهما فان اعترف نجا وان لم يعترف والتقيا عليه فقتلاه وكان يعمل الرجل الذنب فيصبح مكتوبا على باب داره فعل كذا حكاه القشيري ثم رجع

الى

الى ذكر كفار مكة فقال ان هؤلاء ليقولون ان هي الا موتتنا الاولى يعني التي تكون في الدنيا وما نحن بمنشرين اي بمبعوثين بعد موتتنا فذكر الاولى على انه لم يكن قبلها موت
وقيل كان الله عرفهم سمعوا قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان هي الا موتتنا الاولى التي كنا فيها امواتا في اصلاب آبائنا فاما الموتة
الثانية فلا حيوة بعدها وقد سمعوا قول الله في عذاب جهنم يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وقالوا ما نرى بعد هذه الموتة العادة شيئا مما يقول حكاه
القشيري فاتوا بآبائنا اي ابعثوهم لنا ان كنتم صادقين في البعث وهذا جهل منهم من وجهين آ انهم قد رأوا من الآيات ما يكفي في الدلالة فليس لهم ان يتشطعوا ويتحكموا و ب
على القادر على الشيء ان يفعله بعد ما ثبت بالقطع انه قادر و ج ان الاعادة للجزاء وذلك في الآخرة لا في الدنيا ثم خوفهم عذاب الامم قبلهم فقال اهم خير ام قوم تبع
هذا استفهام انكار اي انهم مستحقون العذاب بهذا القول وليسوا خيرا من قوم تبع والامم المهلكة فاذا اهلكنا اولئك فكذا هؤلاء وقيل اي الكفار المتقدمون اقوى
واشد واسمع من هؤلاء واكثر اموالا وعددا ثم لم نعجز عن اهلاكهم فاي خطر لهؤلاء روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما ادري تبع نبي او غير نبي وعن
سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم وقالت عائشة رضي الله عنها لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا الا ترى ان الله
تعالى ذم قومه ولم يذمه وقال وهب اسلم تبع ولم يسلم قومه فلذلك ذكر قومه ولم يذكره وقال قتادة هو تبع الحميري وكان سار بالجيوش حتى حير الحيرة
وبنى سمرقند وكان اذا كتب كتب باسم الذي ملك برا وبحرا وذكر بعض المفسرين انه كان يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه واما تسميته تبع فقال ابو عبيدة
كل ملك من ملوك اليمن كان يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه فموضع تبع في الجاهلية موضع الخليفة في الاسلام وكسرى للفرس وقيصر للروم وقال مقاتل سمي تبعا لكثرة اتباعه
وافتخر اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش ولا خير في الفريقين وانما اراد بقوله اهم خير اي في القوة كقوله اكفاركم خير من اولئكم بعد ذكر آل فرعون
وقيل سمي اول تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر وانما ذكر قوم تبع لانهم كانوا اقرب في الهلاك الى كفار مكة من غيرهم انهم كانوا مجرمين
يحتمل ان يرجع الى قوم تبع ويحتمل ان يرجع الى جميع الكفار ويحتمل ان يرجع الى من قال ان هي الا موتتنا الاولى وما بعد هذا قد تقدم الى قوله ان يوم الفصل في
يوم القيمة بفصل الله فيه بين العباد ميقاتهم اي ميعادهم اجمعين ليميز المسيء من المحسن يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا اي لا ينفع ابن عم عن ابن عمه ولا صديق عن
صديقه والمولى هو الولي ويوم يجوز ان يكون بدلا من يوم الفصل وان يكون صفة لميقاتهم ولكنه بني وان يكون ظرفا لما دل عليه الفصل اي يفصل بينهم يوم لا يغني
والمتعلق بالفصل نفسه لانه قد اخبر عنه ولا هم ينصرون اي يمنعون من عذاب الله الا من رحم الله وهم المؤمنون فانه سيشفع بعضهم في بعض باذن الله تعالى وقيل
لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه الى ما يغنيهم من المخلوقين فهو استثناء منقطع وعلى الاول اي لا يغني قريب الا المؤمن فهو استثناء متصل انه هو العزيز الرحيم
اي الشديد على الاعداء الرحيم بالمؤمنين ان شجرة الزقوم قد ذكرناها في الصافات طعام الاثيم اي الفاجر قال مقاتل هو ابو جهل والاثيم الاثم من اثم يأثم اثما وعن ابي
الدرداء انه كان يقرئ رجلا هذه الآية فلم يقدر الرجل ان يتلفظ بالاثيم فلما اكثر عليه ابو الدرداء ولم يطق قال كل طعام الفاجر ومن ههنا اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسية
على شرطه وهو ان تؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير ان يخرج منها شيئا وقد دعوى عن ابي حنيفة رحمه الله مثل قول ابي يوسف ومحمد في انكار القراءة بالفارسية كالمهل
وهو النحاس المذاب او دردي الزيت وقد ذكرناه في الكهف في البطون قرا ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم يغلي بالياء والباقون بالتاء فمن قرا بالتاء فلتأنيث
الشجرة ومن قرا بالياء حمله على الطعام قال ابو علي الفارسي لا يجوز ان يحمل الغلي على المهل لان المهل ذكر للتشبيه في الذوب وانما يغلي ما شبه به وكلهم قرأوا كالمهل
بضم الميم واسكان الهاء الا الحسن فانه فتح الميم والهاء وهو كالحزن والحزن والرشد والرشد كغلي الحميم وهو الماء الحار اذا اشتد غليانه خذوه اي يقال للزبانية
خذوه فاعتلوه قرا ابن كثير ونافع وابن عامر ويعقوب بضم التاء وكسرها الباقون قال ابن قتيبة معناه قودوه بالعنف يقال عتله يعتله ويعتله اذا جره
وذهب به الى مكروه الى سواء الجحيم اي وسط النار قال مقاتل الآيات في ابي جهل يضربه الملك من خزان جهنم على راسه بمقمعة من حديد فتجري دماغه على جسده
ثم يصب الملك في موضع الضربة الحديد ماء حميما قد انتهى حره فيقع في بطنه ثم يقول له الملك ذق انك انت العزيز الكريم نظيره قوله تعالى يصب من فوق رءوسهم
الحميم وكان ابو جهل يقول انا اعز قريش واكرمها قرا الكسائي ذق انك بفتح الهمزة بمعنى لانك والباقون بكسرها على الابتداء فان قيل كيف سمي بالعزيز
الكريم وليس هو كذلك فالجواب من اوجه اربعة آ انه قيل له ذلك على وجه الاستخفاف والتوبيخ لا من سبيل الاستحقاق قاله سعيد بن جبير ومقاتل و ب انك انت العزيز
الكريم عند نفسك قاله قتادة و ج انت العزيز في قومك الكريم على اهلك حكاه الماوردي و د انه على معنى انك انت الذليل المهان وهو كما قال قوم شعيب لشعيب انك
لانت الحليم الرشيد يعنون السفيه الجاهل حكاه القشيري وغيره ويقول الخزان لاهل النار ان هذا ما كنتم به تمترون اي تشكون في كونه ثم ذكر مستقر المتقين
فقال ان المتقين في مقام قرئ بضم الميم وفتحها وذكرنا ذلك في سورة تبارك الفرقان امين اي آمنوا فيه من الغير والحوادث في جنات وعيون سبق تفسيره
يلبسون من سندس واستبرق اي لباسهم من انواع الحرير والسندس نوع من الحرير والاستبرق نوع منه اغلظ وقيل السندس ما يلبسونه والاستبرق
نوع منه اغلظ وقيل السندس ما يلبسونه والاستبرق ما يفرشونه وسمي استبرقا لشدة بريقه وقد ذكرنا ذلك في سورة الكهف متقابلين اي وجوه بعضهم الى بعض
وقيل متقابلين بالمحبة غير متدابرين بالبغضة وقد ذكرناه في الحجر كذلك اي الامر كما وصفنا وزوجناهم بحور عين قال المفسرون المعنى قرناهم بهن وليس من
عقد التزويج وقيل جعلناهم ازواجا وبنو تميم يقولون تزوجتها وتزوجت بها وقد حكاه الكسائي والباقون يقولون تزوجتها قال تعالى زوجناكها وما قال ل
زوجناك بها قال مجاهد الحور النساء النقيات البياض وفي الحور لغتان حور وحير وقال ابو عبيدة الحور الشديدة بياض العين الشديد سوادها والعين
الحسان الاعين وقد ذكرنا ذلك في الصافات يدعون فيها بكل فاكهة آمنين اي يستدعون كل ما يشتهون من الفواكه آمنين من انقطاعها ومن التخم والاسقام والفنا
لا يذوقون فيها الموت اي في الجنة الا الموتة الاولى فيه اربعة اقوال آ ان الا بمعنى سوى وتقديره لا يذوقون في الجنة الموت سوى الموتة التي ذاقوها في الدنيا ومثله ما نكح
اباؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك اي سوى ما شاء لهم من الزيادة على مقدار الدنيا هذا قول الفراء والزجاج و ب ان الا بمعنى
بعد كما تقول لا اكلم اليوم رجلا الا زيدا واختاره ابن جرير و ج ان السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله وقدرته الى اسباب من الجنة وتستقبلهم ملائكة الرحمة ويلقون

الروح والريحان فكأنهم ماتوا في الجنة لاتصالهم بأسبابها وشاهدتهم إياها فهو استثناء صحيح غير منقطع قاله ابن قتيبة والموت عرض لا يذاق ولكن جعل كالطعام الذي يكره ذوقه فاستعير فيه لفظ الذوق وقيل انها بمعنى لكن اي لا يذوقون في الجنة الموت لكن الموتة الاولى قد ذاقوها في الدنيا فهو استثناء منقطع على مذهب سيبويه والموتة الواحدة من الموت والميتة هيئة الموت والميتة بفتح الميم الميتة وكثير من المحدثين يغلط في مثل هذا فيقول في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته بكسر الميم والصواب فتحها ووقيهم عذاب الجحيم اي صرف عنهم فضلا من ربك فضلا مصدر اي تفضل بذلك تفضلا وقيل فضل اي ذلك فضل ذلك هو الفوز العظيم اي الخلاص العظيم من المكاره فانما يسرناه اي سهلنا والكناية عن القرآن بلسانك اي بلغة العرب وقيل المتشابه لسانك بتسهيل ختم السورة بالحث على اتباع الكتاب كما قال في مفتتح السورة انا انزلناه في ليلة مباركة لعلهم يتذكرون اي لكي يتعظوا فيؤمنوا فارتقب انهم مرتقبون القراءة بكسر القاف وقرئ بفتحها وفي معنى الكلام قولان ا فانتظر ما وعدتك من الفتح والنصر انهم منتظرون هلاكك و ٢ فانتظر ما وعدتك من الثواب فانهم كالمنتظرين لما وعدتهم من العقاب وهذا عند اكثر المفسرين منسوخ باية السيف وليس بصحيح قاله ابن الجوزي رحمه الله

تفسير سورة الجاثية

وتسمى سورة الشريعة روى العوفي وابن ابي طلحة عن ابن عباس انها مكية وهو قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والجمهور وحكي عن ابن عباس انه قال هي مكية سوى اية هو قوله قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهي الفان ومائة واحد وتسعون حرفا واربعمائة وثمان وثمانون كلمة

وهي سبع وثلثون آية

كوفي وست وثلثون اية مدنيان ومكي وشامي وبصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته عند الحساب

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم معنى حم ... ثم اخبر بما يدل على قدرته فقال ان في السموات والارض لآيات للمؤمنين اي من تعب ما فيهما ...

بالرفع قراءة العامة على الابتداء وخبره ما بعده عطفا على محل ان واسمها وقرأ الاعمش والعطاردي وحمزة والساعة بالنصب عطفا على الوعد والقراءة ان وعد الله بالكسر في الهمزة وروي عن الاعرج انه قرأ ان بفتح الهمزة فاما قراءة الجماعة فعلى ان اكثر العرب يذهبون بما بعد القول الى الحكاية واما قراءة الاعرج فلغة قوم يذهبون بالقول الى معنى سائر الافعال فيكون المعنى قيل ان وعد الله حق كقولك علم ان وعد الله حق **لا ريب فيها** اي كائنة بلا شك **قلتم ما ندري ما الساعة** اي انكرتموها **ان نظن الا ظنا** اي ما نظن الا ظنا ضعيفا **وما نحن بمستيقنين** كونها **وبدا لهم سيئات ما عملوا** اي جزاؤها **وحاق بهم** اي حاط بهم **ما كانوا به يستهزءون وقيل اليوم ننساكم** اي نترككم في النار ترك الشيء المنسي **كما نسيتم لقاء يومكم هذا** اي كما تركتم الايمان والعمل للقاء هذا اليوم وقيل اليوم نترككم من الخير قاله سعيد بن جبير ومعنى اضافة اللقاء الى اليوم كمعنى اضافة المكر في قوله بل مكر الليل والنهار **ومأواكم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا** اي سخرتم بها **وغرتكم الحياة الدنيا** حتى قلتم انه لا بعث ولا حساب **فاليوم لا يخرجون منها** قراءة العامة بضم الياء وقرأ اهل الكوفة الا عاصما بفتح الياء وضم الراء **ولا هم يستعتبون** اي لا يطلب منهم ان ترجعوا الى طاعة الله لان ذلك اليوم لا يقبل منهم عذر ولا توبة وقيل لا يعاتبون اذ قد انقطعت المعاتبة وقيل لا يراجعون الكلام بعد دخولهم النار ثم ذكر عظمته فقال **فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين** قراءة العامة رب بكسر الباء على النعت وقرأ ابن محيصن رفعا على معنى هو رب **وله الكبرياء** اي العظمة والجلال والقدرة والشرف **في السموات والارض وهو العزيز** في انتقامه ومكله **الحكيم** في تدبيره لهم الذي يجب ان يفرد بالعبادة

تفسير سورة الاحقاف

ذهب الجمهور الى انها مكية وروي عن ابن عباس وقتادة انها قالا فيها آية مدنية وهي قوله قل ارايتم ان كان من عند الله وقال مقاتل نزلت بمكة غير آيتين منها وقوله فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل نزلتا بالمدينة وقال الكلبي هي مكية غير آية وهي قوله وشهد شاهد من بني اسرائيل وهي الفان وستمائة حرف وستمائة واربع واربعون كلمة

وهي خمس وثلثون آية

كوفي واربع وثلثون مدنيان ومكي وبصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الاحقاف اعطي من الاجر بعدد كل رمل في الدنيا عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم تقدم تفسيره **ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق** قال ابن عباس لم نخلقهما باطلا لغير شيء ما خلقناهما الا للثواب والعقاب **واجل مسمى** يعني القيامة وهو الاجل الذي ينتهي اليه السموات والارض ثم ذكر ان الكفار اعرضوا عن الايمان فقال **والذين كفروا عما انذروا معرضون** اي عما خوفوا به في القرآن من البعث والحساب والجزاء معرضون **قل ارايتم ما تدعون من دون الله** مفسر في سورة فاطر الى قوله **ايتوني بكتاب** وفي الآية اختصار تقديره فان ادعوا ان شيئا من المخلوقات صنعه الهتهم فقل لهم **ايتوني بكتاب من قبل هذا** اي من قبل القرآن فيه برهان ما تدعون من ان الاصنام شركاء لله **او اثارة من علم ان كنتم صادقين** فيه اربعة اقوال آ بقية من علم يؤثر عن الاولين والى نحو هذا ذهب الفراء وابو عبيدة و ب علامة من علم قاله الزجاج و ج ان الاثارة الخط رواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم و د او اثرة من علم يستخرجه مثيرة قاله الحسن وذكر الماوردي او مناظرة بعلم لان المناظرة في العلم مثيرة لمعانيه وقرأ ابن مسعود وابو رزين وايوب السختياني ويعقوب اثرة بفتح الثاء مثل شجرة ثم ذكر في معناها ثلثة اقوال آ انه الخط قاله ابن عباس وهو خط كانت العرب تخطه في الارض قال ابو بكر بن عياش الخط هو العيافة يعني الزجر و ب ايثارة تاثرونه عن غيركم قاله مجاهد و ج خاصة من علم قاله قتادة وقرأ ابي بن كعب والسلمي والحسن وقتادة والضحاك وابن يعمر اثرة بسكون الثاء من غير الف وبوزن نظرة قال الفراء لغات ومعنى الكل بقية من علم او شيء ماثور من كتب الاولين فمن قرأ اثارة فهو المصدر مثل السماحة والشجاعة ومن قرأ اثرة فانه بناه على الاثر كما قيل قترة ومن قرأ اثرة فكانه اثر بذكره ويرويه ومن صحيفة ماثورة **ومن اضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له** لا احد اضل ممن يدعو الجماد ومن ليس له قدرة الايجاد من الملائكة والجن **وهم عن دعائهم غافلون** لانها جماد لا تسمع واما الملائكة فمشتغلون بعبادة الله تعالى ولا عندهم نفع لهم على الاستقلال والدعاء بمعنى العبادة واذا قامت القيامة صارت الالهة اعداء لعابديها في الدنيا وهو قوله **واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء** ومثله قوله ويكونون عليهم ضدا **وكانوا بعبادتهم كافرين** اي جاحدين ثم يجوز ان يقال كان المعبودون اعداء للعابدين ويجوز ان يقال كان العابدون اعداء المعبودين واما الاصنام فعبدتها اعداء لها ولو قدر لها حياة لكان اعداء لعبدتها وانما قيل من وهم اسند اليهم ما يسند الى اولي العلم من الاستجابة وقرئ ما لا يستجيب **واذا تتلى عليهم آياتنا بينات** اي اذا سمعوا القرآن **قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين** وكيف يكون الكلام الذي يسمعونه بلغتهم ويعجزون عن معارضته سحرا فهلا اتوا بمثله لان السحر ان لم يكن معجزا يمكن مثله من عند الله **ام يقولون افتراه** اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا الى ذكر قولهم ان محمدا افتراه ومعنى الهمزة في ام الانكار والتعجب كانه قال دع هذا واسمع قولهم المستنكر وذلك ان محمدا كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ولو قدر عليه دون امة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة واذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله والحكيم لا يصدق الكاذب والضمير للحق والمراد به الآيات **قل ان افتريته** على سبيل الفرض عاجلني الله بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرون على كف معاجلته ولا تطيقون دفع شيء من عقابه فكيف افتريه واتعرض لعقابه فهذا معنى قوله **فلا تملكون لي من الله شيئا هو اعلم بما تفيضون فيه** اي بما تقولون في القرآن وتخوضون فيه من التكذيب والقول بانه سحر والافاضة في الشيء الخوض فيه **كفى به شهيدا بيني وبينكم** اي كفى بالله شهيدا يشهد لي بالصدق والبلاغ وان القرآن من عنده ويشهد عليكم بالكذب والجحود **وهو الغفور الرحيم** في تاخير العذاب عنكم حتى لا يعجل عليكم بالعقوبة قال الزجاج انما ذكر ههنا الغفران والرحمة ليعلمهم ان من اتى من الكبائر بمثل ما اتيتم من الافتراء على الله وعلى رسوله ثم تاب فان الله غفور رحيم **قل ما كنت بدعا من الرسل** اي ما انا باول رسول والبدع البديع من كل شيء المبتدأ والبدعة ما اخترع مما لم يخبر به سنة وجمع البدع ابداع **وما ادري ما يفعل بي ولا بكم** وقرأ ابن يعمر وابن ابي عبلة ما يفعل بفتح الياء ثم فيه قولان آ انه اراد بذلك ما يكون في الدنيا ثم فيه ثلثة اقوال آ انه لما اشتد البلاء باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم راى في المنام انه هاجر الى ارض ذات نخل وشجر وماء فقصها على اصحابه فاستبشروا بذلك لما يلقون من اذى المشركين ثم انهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا يا رسول الله متى نهاجر الى الارض التي رايت فسكت رسول الله فانزل الله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم يعني لا ادري اخرج الى الموضع الذي رايته في منامي ام لا ثم قال انما هو شيء رايته في منامي وما اتبع الا ما يوحى الي رواه ابو صالح عن ابن عباس وفي هذا دليل على ان رؤياه كانت تنقسم الى ما يكون وحيا

والى ما لا يكون وحيا وقد قال تنام عيناي ولا ينام قلبي فهو في النوم كهو في اليقظة واقواله في اليقظة تنقسم الى وحي وغير وحي فكذا احواله في الرؤيا و ب ما ادري هل اخرج كما اخرج الانبياء قبلي ام اقتل كما قتلوا ولا ادري ما يفعل بكم اتعذبون ام تؤخرون قاله الحسن و ج ما ادري ما يفعل بي ولا بكم اي لا ادري ما اومر به ولا ما تؤمرون قاله الضحاك والقول ب انه اراد ما يكون في الآخرة روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية نزل بعدها ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقال ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآية فاعلمه الله ما يفعل به وبالمؤمنين وقيل ان المشركين فرحوا عند نزول هذه الآية وقالوا ما امرنا وامر محمد الا واحد ولولا انه ابتدع ما يقوله لاخبره الذي بعثه بما يفعل به فنزل قوله ليغفر لك الله الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يا رسول الله فماذا يفعل بنا فنزل قوله ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآية ومن ذهب الى هذا القول انس وعكرمة وقتادة وروي عن الحسن **قل ارايتم ان كان من عند الله** يعني القرآن وقيل محمد عليه السلام قاله الشعبي **وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله** فيه اربعة اقوال آ انه عبد الله بن سلام شهد على اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكور في التورية قاله ابن عباس في رواية العوفي والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد و ب انه موسى بن عمران عليه السلام الذي هو مثل محمد عليه السلام شهد على التورية التي هي مثل القرآن انها من عند الله كما شهد محمد ان القرآن كلام الله هذا قول الشعبي ومسروق ولم يكن في عبد الله بن سلام لانه اسلم بالمدينة وهذه الآية مكية ويجوز ان يكون الآية نازلة بالمدينة وتوضع في سورة مكية كانت الآية تنزل فيقول عليه السلام ضعوها في سورة كذا ذكره القشيري و ج انه يامين بن يامين قال لما اسلم عبد الله بن سلام انا شاهد مثل شهادة مؤمن كما يانه قاله السدي هكذا ذكره الماوردي وذكر مقاتل وشهد شاهد من بني اسرائيل يعني عبد الله بن سلام على مثله اي على ما شهد عليه يامين بن يامين وكان اول من آمن واسلم قبل عبد الله بن سلام وكان من بني اسرائيل ومن اهل التورية و د هو من آمن من بني اسرائيل بموسى والتورية لان محمدا مثل موسى والقرآن مثل التورية روي عن الشعبي **فآمن واستكبرتم** فيه قولان آ فآمن من آمن بموسى والتورية واستكبرتم عن الايمان بمحمد والقرآن قاله مسروق و ب فآمن عبد الله بن سلام برسول الله وبالقرآن واستكبر الباقون عن الايمان وهذا قول ابن عباس ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر عبد الله بن سلام الى وجهه عليه السلام فعلم انه ليس بوجه كذاب وتامله فتحقق انه هو النبي المنتظر وقال له اني سائلك عن ثلث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام ياكله اهل الجنة والولد ينزع الى ابيه او الى امه فقال اما اول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب واما اول طعام ياكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه واذا سبق ماء المراة نزعته فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا باسلامي قبل ان تسالهم عني بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي عليه السلام اي رجل هو عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وعالمنا وابن عالمنا فقال ارايتم ان اسلم عبد الله قالوا اعاذه الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله واحذر فان قيل اين جواب ان كان من عند الله قلنا فيه معنى وفي تقديره ستة اقوال آ تقديره ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن اتؤمنون قاله الزجاج و ب تقديره الجواب فآمن واستكبرتم افتهلكون و ج فمن اضل منكم قاله الحسن و د تقديره اتامنون عقوبة الله قاله ابو علي الفارسي و ه من المحق منا ومنكم ومن المبطل و و أليس قد ظلمتم ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى **ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا للذين آمنوا** الآية في سبب نزولها خمسة اقوال آ ان الكفار قالوا لو كان دين محمد خيرا ما سبقنا اليهود اليه فنزلت هذه الآية قاله مسروق و ب ان امرأة ضعيفة البصر اسلمت فكان الاشراف من قريش يهزءون بها ويقولون والله لو كان ما جاءنا به محمد خيرا ما سبقتنا هذه اليه فنزلت هذه الآية قاله ابو المتوكل و ج ان ابا ذر الغفاري اسلم واستجاب به قومه الى الاسلام فقالت قريش لو كان خيرا ما سبقونا اليه فنزلت هذه الآية قاله ابو المتوكل و د انه لما اهتدت مزينة وجهينة واسلم قالت اسد وغطفان لو كان خيرا ما سبقنا اليه رعاء الشاء يعنون مزينة وجهينة فنزلت هذه الآية قاله ابن السائب و ه ان اليهود قالوا لو كان دين محمد خيرا ما سبقونا لانهم لا علم لهم بذلك ولو كان حقا لدخلنا فيه ذكره ابو سليمان الدمشقي فقال هو من قول من يقول ان الآية نزلت بالمدينة ومن قال هي مكية قال هو قول المشركين وذكر الثعلبي ان اكثر المفسرين قالوا قالت اليهود لو كان دين محمد **خيرا ما سبقونا اليه** يعني عبد الله بن سلام واصحابه فقد خرج في الذين كفروا قولان آ انهم المشركون و ب اليهود **واذ لم يهتدوا به** اي بالقرآن **فسيقولون هذا افك قديم** اي كذب متقدم يعنون اساطير الاولين والعامل في اذ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فلما ذهبوا به وتقديره واذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم فسيقولون هذا افك قديم **ومن قبله كتاب موسى** اي من قبل القرآن التورية وفي الكلام محذوف تقديره فلم يهتدوا به لان المشركين لم يهتدوا بالتورية **اماما** قال الزجاج هو منصوب على الحال **ورحمة** معطوف عليه وقال ابو عبيدة فيه اضمار اي انزلناه او جعلناه اماما ورحمة وقال الاخفش على القطع لان قوله كتاب موسى معرفة بالاضافة والنكرة اذا اعيدت او اضيفت او دخل عليها الالف واللام صارت معرفة ومعنى اماما يؤتم به في دين الله تعالى وشرائعه كما يؤتم بالامام ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه **وهذا** اي القرآن **كتاب مصدق** اي للكتب التي قبله **لسانا عربيا** منصوب على الحال من الضمير في مصدق او حال من كتاب لانه قد وصف ويجوز ان يكون مفعول مصدق اي هذا الكتاب يصدق لسان محمد عليه السلام وذكر اللسان توكيد كما تقول جاني زيد رجلا صالحا فذكر رجلا توكيدا ويجوز جاني زيد صالحا **لينذر الذين ظلموا** قرأ اهل المدينة والشام بالتاء على خطاب النبي عليه السلام واختاره ابو عبيد وابو حاتم وقرأ الباقون بالياء على الخبر عنه وقيل عن الكتاب **وبشرى** اي وهو بشرى **للمحسنين** يعني الموحدين يبشرهم بالجنة وبشرى في محل النصب عطفا على محل لينذر لانه مفعول له وقيل رفع عطفا على الكتاب اي هذا الكتاب وبشرى **ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا** تقدم تفسيره الى قوله **بوالديه حسنا** قراءة العامة بضم الحاء واسكان السين وقرأ اهل الكوفة احسانا بالف وهي قراءة ابن عباس وقرأ علي كرم الله وجهه حسنا بفتح الحاء والسين فيحتمل ان يكون مصدرا كالحسنى كالمصادر التي اعتقبت عليها الفعل والفعل كالشغل والشغل وهذا واضح ويحتمل ان يكون الحسن ههنا اسما صفة لا مصدرا **حملته امه كرها** قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو كرها بفتح الكاف وقرأ الباقون بضمها قال الفراء والنحويون يستحبون الضم ههنا ويكرهون الفتح للعلة التي بيناها عند قوله وهو كره لكم والمعنى حملته على مشقة **ووضعته كرها** على مشقة وانتصابه على الحال اي ذات كره او على انه صفة للمصدر اي حملا ذا كره **وحمله وفصاله** اي وفطامه وقرأ الحسن ويعقوب وفصله بفتح الفاء وسكون الصاد من غير الف وروى عن الحسن والاعرج وفصاله بضم الفاء وفتح الصاد وبعدها الف وكلهم قرءوا وحمله بفتح الحاء الا في رواية

يزيد بن ابرهيم عن الحسن فانه ضمها ثلثون شهرا قال المفسرون حمله ستة اشهر ورضاعه اربعة وعشرون شهرا فاما مدة الحمل فقد تبت اقل الحمل واكثر الرضاع قال
تعالى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة فان قيل المراد بيان مدة الرضاع لا الفطام فكيف عبر عنه بالفصل فالجواب انه لما كان الرضاع يليه الفطام ويلابسه
لانه ينتهي به ويتم سمي فصالا كما سمي المدة بالامد وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهي بالفصال ووقته حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة فيه اقوال
تقدمت واختار الزجاج بلوغ ثلث وثلثين سنة لانه وقت كمال الانسان في بدنه وقوته واستحكامه وقال ابن قتيبة اشد الرجل غير اشد اليتيم لان اشد الرجال الاكتهال
وان تشتد رايه وعقله وذلك ثمنى وثلثين سنه ويقال ثمان وثلثون سنة واشد الغلام ان تشتد خلقه ويتناهى نباته وقد ذكرنا بيان الاشد في الانعام ويوسف واختلفوا
فيمن نزلت هذه الآية على ثلثة اقوال احدها نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وذلك انه صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثماني عشرة سنة ورسول الله ابن عشرين سنة
وهم يريدون الشام في تجارة فنزلوا منزلا فيه سدرة فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ظلها ومضى ابو بكر رضي الله عنه الى راهب هناك يساله عن الدين فقال من الرجل الذي في
ظل السدرة فقال ذاك محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال هذا والله نبي وما استظل احد تحتها بعد عيسى الا محمد نبي الله فوقع في قلب ابي بكر اليقين والتصديق
وكان لا يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسفاره وحضوره فلما نبي عليه السلام وهو ابن اربعين سنة وابو بكر ابن ثمان وثلثين سنه صدق رسول الله فلما بلغ اربعين سنه قال
رب اوزعني ان اشكر نعمتك رواه عطاء عن ابن عباس وبه قال الاكثرون فاجاب الله دعاءه فاسلم والداه واولاده ذكورهم واناثهم ولم يجتمع ذلك لغيره من الصحابة
والثاني انها نزلت في سعد بن ابي وقاص وقد بينا قصته في العنكبوت وهذا مذهب الضحاك والسدي والثالث انها على العموم قاله الحسن قال رب اوزعني اي الهمني وقد شرحناه في
سورة النمل ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي بالاسلام وجمع بين شكر النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه وان اعمل صالحا ترضاه قال ابن عباس
اجاب الله ابا بكر رضي الله عنه فاعتق تسعة من المؤمنين كانوا يعذبون في الله ولم يرد شيئا من الخير الا اعانه الله عليه واستجاب له في ذريته اذ قال واصلح لي في ذريتي اي اجعلهم
صوفقا للصالح اني تبت اليك اي رجعت الى كل ما تحب وترضى واني من المسلمين اي اسلمت اليك بقلبي ولساني اولئك الذين يتقبل عنهم قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو
وابن عامر وابو بكر عن عاصم يتقبل ويتجاوز بالياء فيهما وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وخلف بالنون فيهما وقرا ابو المتوكل وابو رجاء والجوني بياءين مفتوحة فيهما احسن
ما عملوا يعني الاعمال الصالحة التي عملوها في الدنيا وكلها حسن والاحسن بمعنى الحسن ويتجاوز عن سيئاتهم قال عطاء يريد ما كان في الجاهلية والشرك في اصحاب الجنة اي
في جملة من يتجاوز عنهم وهم اصحاب الجنة وقيل في بمعنى مع وعد الصدق قال الزجاج هو منصوب لانه مصدر مؤكد لما قبله لان قوله اولئك الذين يتقبل عنهم بمعنى الوعد
لانه قد وعدهم القبول وقوله تعالى وعد الصدق يؤكد ذلك والمعنى وعدهم الله ان يتقبل من حسنهم ويتجاوز عن سيئهم الذي كانوا يوعدون في الدنيا على السن
الرسل والذي قال لوالديه اف لكما قرا ابو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم اف بالخفض من غير تنوين وفيها قراءات آخر ذكرناها في بني اسرائيل وروي عن
ابن عباس انه قال نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه كان ابواه يدعوانه الى الاسلام وهو يابى ويسيء القول لهما ويقول لهما اف وكان يجحد البعث بعد الموت
فيقول اتعدانني ان اخرج من القبر وعلى هذا جمهور المفسرين وقد روي عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تنكر ان يكون الآية نزلت في عبد الرحمن وتحلف عن ذلك وتقول
لو شئت سميت الذي نزلت فيه قال الزجاج وقول من قال انها نزلت في عبد الرحمن باطل بقوله اولئك الذين حق عليهم القول فاعلم الله ان هؤلاء لا يؤمنون وعبد الرحمن
مؤمن والتفسير الصحيح انها نزلت في الكافر العاق لوالديه ذكره الواحدي وابن الجوزي وعن الحسن انها نزلت في جماعة من كفار قريش قالوا ذلك لآبائهم والعرب
قد تذكر الواحد وتريد به الجمع والاف كلمة تبرم يقصد بها اظهار التسخط وقبح الرد وقد ذكرنا ذلك في بني اسرائيل وقد خلت القرون من قبلي فيه قولان احدهما مضت القرون
فلم يرجع منهم احد قاله مقاتل والثاني مضت القرون مكذبة بهذا قاله ابو سليمان الدمشقي وهما يستغيثان الله اي يدعوان الله له بالهدى ويقولان له ويلك آمن اي صدق بالبعث
فيقول ما هذا الذي يقولان الا اساطير الاولين وقد سبق شرحها والتعلة في اتعدانني بنونين مخففتين وروي عن اهل الشام بنون واحدة مشددة وروي عن الحسن
انه قرا بفتح النون الاولى فاما قراءة الجماعة فهي اللغة الفاشية العالية بكسر نون التثنية ليعتدلوا بين الحركات والتي رويت عن الحسن فلغة في بعضهم يفتحون نون
التثنية كما يفتحون نون الجمع لان الفتح اخف الحركات وقراءة العامة ان اخرج بضم الالف وفتح الراء الا الحسن والاعمش وابا يعمر فانه روي عنهم اخرج بفتح الالف
وضم الراء اولئك يعني الكفار الذين حق عليهم القول اي وجب عليهم قضاء الله انهم من اهل النار في امم اي مع امم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين سبق تفسيره
في سورة حم السجدة وقرا ابن السميفع وابو عمران انهم بفتح الهمزة ولكل درجات مما عملوا اي منازل ومراتب بحسب ما اكتسبوه من ايمان وكفر فيتفاضل اهل الجنة في الكرامة
واهل النار في العذاب وليوفيهم اعمالهم قرا ابن كثير وعاصم وابو عمرو وليوفيهم بالياء وقرا الباقون بالنون اي جزاء اعمالهم وروي عن عبد الرحمن ولتوفيهم بالتاء اي لتوفيهم
انت يا محمد او يكون التاء عائدة على الدرجات اي ولتوفيهم الدرجات اعمالهم اي يبلغون منها ما يستحقون وهم لا يظلمون ويوم يعرض المعنى واذكر لهم يوم يعرض الذين
كفروا على النار اذهبتم اي ويقال لهم اذهبتم قرا ابن كثير اذهبتم بهمزة مطولة وقرا ابن عامر بهمزتين وقرا نافع وابو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي اذهبتم على الخبر
وهو توبيخ لهم قال الفراء والزجاج العرب توبخ بالالف وبغير الالف فتقول اذهبت ففعلت كذا وذهبت ففعلت قال المفسرون المراد بطيباتهم ما كانوا فيه من
اللذات مشتغلين بها عن الآخرة معرضين عن شكرها ولما وبخهم الله بذلك آثر النبي عليه السلام واصحابه والصالحون بعدهم اجتناب نعيم العيش ولذته ليتكامل اجرهم ولئلا
يلهيهم عن معادهم وقد روي عن عمر رضي الله عنه انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على خصفة وبعضه على التراب وتحت راسه وسادة محشوة ليفا
فقال يا رسول الله انت نبي الله وصفوته وكسرى وقيصر على سرر الذهب وفرش الديباج والحرير فقال يا عمر ان اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم وهي وشيكة الانقطاع وانا
اخرت لنا طيباتنا وروى جابر بن عبد الله قال راى عمر بن الخطاب رضي الله عنه لحما معلقا في يدي فقال ما هذا يا جابر فقلت اشتهيت لحما فاشتريته فقال او كلما اشتهيت
اشتريت يا جابر اما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا وروي عن عمر رضي الله عنه انه قيل له لو امرت ان يصنع لك طعام الين من هذا فقال اني سمعت الله
تعالى عير اقواما فقال اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وعن ابي هريرة قال انما كان طعامنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسودان الماء والتمر والله ما كانت ترى
سمراكم هذه ولا ندري ما هي ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالادم ما يجدون لها رقاعا فقال انتم اليوم خير ام يوم يغدو احدكم في حلة ويروح

في حلة ويغدى عليه باخرى ويستر بيته كما تستر الكعبة قالوا نحن يومئذ خير قال بل انتم اليوم خير فاليوم يعني يوم القيامة تجزون عذاب الهون اي العذاب الذي فيه ذل وخزي
بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق اي تتكبرون عن عبادة الله والايمان به وبما كنتم تفسقون واذكر اي يا محمد اذكر لمشركي اهل مكة اخا عاد يعني هودا
اذ انذر قومه بالاحقاف اي خوفهم عذاب الله ان لم يؤمنوا به قال الخليل الاحقاف الرمال العظام وقال ابن قتيبة واصل الاحقاف جمع حقف وهو من الرمل
ما اشرف من كثبانه واستطال وانحنى وقال ابن جرير هو ما استطال من الرمل ولم يبلغ ان يكون جبلا واختلفوا في المكان الذي سمي بهذا الاسم على ثلثة اقوال احدها
انه جبل بالشام قاله ابن عباس والضحاك والثاني انه واد ذكره عطية وقال مجاهد هي ارض وحكى ابن جرير انه واد بين عمان ومهرة واليه تنسب الجمال المهرية وقال
ابن اسحق كانوا ينزلون ما بين عمان وحضرموت واليمن كله وقال مقاتل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت في موضع يقال له مهرة وكانوا اهل عمد سيارة في
الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وروى ابو الطفيل عن علي كرم الله وجهه انه قال خير واديين في الناس واد بمكة وواد نزل به آدم بارض
الهند وشر واديين في الناس واد الاحقاف وواد بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه ارواح الكفار وخير بئر في الناس زمزم وشر بئر في الناس برهوت وهي
في ذلك الوادي الذي بحضرموت والثالث ان الاحقاف رمال مشرفة على البحر بارض يقال لها الشحر بارض اليمن قاله قتادة وقد خلت النذر اي قد مضت الرسل من بين
يديه ومن خلفه اي قد بعثت الرسل من بعد هود ومن قبله قال الفراء يريد من بين يديه من قبله ومن خلفه من بعده وهي في قراءة ابن مسعود من بين
يديه ومن بعده الا تعبدوا الا الله اي لم ابعث رسولا قبل هود ولا بعده الا بالامر بعبادة الله وحده وهذا كلام اعترض بين انذار هود وكلامه لقومه ثم عاد الى كلام
هود فقال اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم وتقدير الكلام اذ انذر قومه بالاحقاف فقال اني اخاف الآية قالوا اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا الافك الصرف يقال
افكه عن رايه اي صرفه والمعنى لتصرفنا عن عبادة آلهتنا بما تعدنا من معاجلة العذاب فاتنا بما تعدنا من العذاب ان كنت من الصادقين ان العذاب نازل بنا قال هود انما
العلم عند الله اي هو عالم متى ياتيكم العذاب وابلغكم ما ارسلت به من الوحي والانذار يعني انا ابلغ والعلم بوقت العذاب عند الله ولكني اراكم قوما تجهلون
فلما راوه يعني ما يوعدون في قوله بما تعدنا عارضا اي سحابا يعرض من ناحية السماء قال ابن قتيبة العارض السحاب انشد الاخفش قول ابي كبير الهذلي شعر
واذا نظرت الى اسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلل وفي تسميته عارضا ثلثة اقوال احدها لانه يعرض ويبدو في عرض السماء والثاني لانه يملا آفاق السماء قاله
النقاش والثالث لانه ما رفعه السماء والعارض هو المطر الذي لا يلبث وهذا هو اشبه قال المفسرون كان المطر قد حبس عن عاد فساق الله اليهم سحابة سوداء فلما راوها فرحوا
وقالوا هذا عارض ممطرنا فقال لهم هود بل هو ما استعجلتم به ثم بين ما هو فقال ريح فيها عذاب اليم فنشات الريح من تلك السحابة قال ابن عباس كانت الريح
تطير بهم بين السماء والارض حتى اهلكتهم وهي الدبور فقال صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وذكر عمرو بن انها كانت تاتيهم بالرجل
الغائب حتى تقذفه في ناديهم قال ابن اسحق اعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة تدمر كل شيء بامر ربها اي تهلك كل شيء مرت به من الناس والدواب
والاموال فاصبحوا يعني عادا لا ترى الا مساكنهم قرا عاصم وحمزة يرى برفع الياء مساكنهم برفع النون وقرا علي وابو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة والجحدري
ترى بتاء مضمومة وقرا ابو عمران وابن السميفع ترى بتاء مفتوحة مسكنهم على التوحيد وهذا لان السكان هلكوا وقيل اصبحوا وقد غطتهم الريح بالرمل فلا يرون
فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام حسوما لهم انين ثم كشفت الريح عنهم الرمال ثم امرها الله فاحتملتهم فرمت بهم في البحر وحكى الكلبي ان شاعرهم قال فيهم شعر
فدعا هود عليهم دعوة اضحوا همودا عصفت ريح عليهم تركت عادا خمودا سخرت سبع ليال لم تدع في الارض عودا كذلك نجزي القوم المجرمين ظاهر ولقد مكناهم
فيما ان مكناكم فيه في ان قولان احدها انها بمعنى لم تقديره فيما لم نمكنكم فيه من بسطة الاجسام وقوة الابدان وطول العمر وكثرة المال قاله ابن عباس وابن قتيبة و
قال الفراء هي بمنزلة ما في الجحد فتقدير الكلام في الذي لم نمكنكم فيه والثاني انها زائدة والمعنى فيما مكناكم فيه حكاه ابن قتيبة ايضا وتحتمل وجها ثالثا ان يكون
ثابتة غير منفية ويكون مجازها مضمر محذوف تقديره ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه كان بغيكم اكثر وعنادكم اشد وجعلنا لهم سمعا وابصارا وافئدة فما اغنى
عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن اخبر الله انهم اعرضوا عن قبول الحجج والتفكر فيما يدلهم
على التوحيد بما اعطاهم من الحواس التي يدرك بها الادلة والمراد بالافئدة القلوب ثم زاد كفار مكة في التخويف فقال ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى كديار
عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم من الامم المهلكة وصرفنا الآيات اي بيناها لعلهم يعني اهل القرى يرجعون عن كفرهم وههنا محذوف تقديره فما رجعوا عن كفرهم فلولا
اي فهلا نصرهم اي منعهم من عذاب الله وهو استفهام انكار الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة قال ابن قتيبة اتخذوهم آلهة يتقربون بها الى الله والقربان
ما يتقرب به بل ضلوا عنهم قال مقاتل ضلت الآلهة عنهم ولم ينفعهم عند نزول العذاب بهم وذلك يعني دعاءهم الآلهة افكهم اي كذبهم وقرا سعيد بن ابي وقاص وابن
يعمر وابو عمران افكهم بفتح الهمزة وقصرها وفتح الفاء وتشديدها ونصب الكاف وقرا ابي بن كعب وابن عباس وابو رزين والشعبي وابو العالية والجحدري
افكهم بفتح الهمزة وقصرها ونصب الكاف والفاء وتخفيفها قال ابن جرير اي اضلهم وقال الزجاج معناه صرفهم عن الحق فجعلهم ضلالا وقرا ابن مسعود وابو
المتوكل آفكهم بفتح الهمزة ومدها وكسر الفاء وتخفيفها ورفع الكاف اي مضلهم وما كانوا يفترون اي يكذبون من انها شركاء واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية
وبخ الله تعالى بهذه الآية كفار قريش لما آمنت به الجن وفي سبب صرفهم الى النبي عليه السلام ثلثة اقوال احدها انهم صرفوا اليه بسبب ما حدث من رجمهم بالشهب روى
البخاري ومسلم من حديث ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت
عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا ما ذاك الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها
فانظروا ما هذا الامر فمر النفر الذين توجهوا نحو تهامة بالنبي عليه السلام وهو ببطن نخلة يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بينكم وبين
خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد وانزل الله على نبيه قل اوحي الي انه استمع نفر من الجن وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال ما قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا راهم وانما اتوه بنخلة فسمعوا القرآن وحكي عن عكرمة انه كان يقرا اقرا باسم ربك الذي خلق والثاني انهم صرفوا اليه لينذرهم

وأمران يقرأ عليهم القرآن وهذا مذهب جماعة منهم قتادة وفي افراد مسلم من حديث علقمة قال قلت لعبد الله من كان منكم مع النبي عليه السلام ليلة الجن فقال ما كان منا معه احد فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة فقلنا أغتيل رسول الله او استطير فانطلقنا نطلبه في الشعاب فلقيناه مقبلا من نحو حراء فقلنا يا رسول الله اين كنت لقد اشفقنا عليك وقلنا لقد بتنا الليلة بشر ليلة بات بها قوم حين فقدناك فقال انه اتاني داعي الجن فذهبت اقرئهم القرآن فذهب بنا فارانا آثارهم وآثار نيرانهم وقال قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني امرت ان اقرأ على الجن فايكم يتبعني فاطرقوا ثم استتبعهم فاطرقوا ثم استتبعهم الثالثة فاطرقوا فاتبعه عبد الله بن مسعود فدخل نبي الله شعبا يقال له شعب الحجون وخط على عبد الله خطا ليثبته به قال فسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله فلما رجع قلت يا نبي الله ما اللغط الذي سمعت قال اجتمعوا الي في قتيل كان بينهم فقضيت بينهم بالحق و ٣ انهم صرفوا به وهو يقرأ فسمعوا القرآن وذكر اهل التفسير انه لما مات ابو طالب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام وقيل ليلتمس من ثقيف النصر والمنعة له من قومه فعمد الى ثلثة نفر من ثقيف سادتهم واشرافهم وهم اخوة ثلثة بنو عمرو بن عمير وعندهم امراة من قريش من بني جمح فجلس اليهم ودعاهم الى الله وكلمهم بما جاءهم له من نصرته والقيام معه على من خالفه فقال احدهم هو يمرط ثياب الكعبة ان كان الله ارسلك وقال الآخر اما وجد احدا يرسله غيرك وقال الثالث والله لا اكلمك ابدا لان كنت رسولا من الله لانت اعظم خطرا من ان ارد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغي لي ان اكلمك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد ايس من خير ثقيف فقال لهم اذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا علي وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعلم قومه بذلك فيجرئهم عليه جراءة فلم يفعلوا واغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس والجؤه الى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه ورجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان يتبعه فعمد الى ظل كرمة فجلس فيه وكان قد لقي تلك المراة من جمح فقال لها ماذا لقينا من احمائك فلما اطمأن رسول الله قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين انت ربي الى من تكلني الى بعيد يتجهمني ام الى عدو ملكته امري ان لم تكن غضبت علي فلا ابالي ولكن عافيتك هي اوسع لي اعوذ بنور وجهك من ان ينزل بي غضبك او يحل علي سخطك لك العتبى حتى ترضى لا حول ولا قوة الا بك فلما راى ابنا ربيعة ما لقي تحركت له رحمهما فدعوا غلاما لهما نصرانيا اسمه عداس فقالا له خذ قطفا من هذا العنب وضعه على ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل فقل له يأكل منه ففعل عداس فلما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فيه قال بسم الله ثم اكل فنظر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله اهل هذه البلدة فقال له رسول الله من اي البلاد انت وما دينك قال نصراني من اهل نينوى فقال له رسول الله من قرية الرجل الصالح يونس بن متى قال له وما يدريك من يونس قال له النبي عليه السلام ذاك اخي وهو نبي وانا نبي مثله فاكب عداس على راسه ويديه ورجليه يقبلها فقال احدهما لاخيه اما غلامك فقد افسده عليك فلما جاءهم عداس قالا له ما لك تقبل راس هذا الرجل ويديه وقدميه قال يا سيدي ما في الارض خير من هذا لقد اخبرني بامر لا يعلمه الا نبي فقالا له يا عداس لا يصرفنك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين ايس من خير ثقيف حتى اذا كان بنخلة قام من جوف الليل يصلي فمر به نفر من جن نصيبين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما رأى ابليس حدوث الشهب في السماء قال هذا الامر قد حدث في الارض فانفذ سراياه ليتعرف الاخبار فكان هؤلاء اول بعث بعثه فلما بلغوا وادي نخلة وجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة الغداة ويتلو القرآن فاستمعوا اليه فعلى هذا القول والقول الاول لم يعلم بحضورهم حتى اعلمه الله وعلى القول الثاني علم بهم قبل مجيئهم وفي المكان الذي سمعوا فيه تلاوة النبي عليه السلام قولان ١ الحجون وقد ذكرناه عن ابن مسعود وبه قال قتادة و ٢ ببطن نخلة وقد ذكرناه عن ابن عباس وقوله نفرا من الجن النفر ما بين الثلثة الى العشرة قال ابن قتيبة ويجمع انفارا وفيهم اربعة اقوال ١ انهم من جن نصيبين وهو قول ابن عباس و ٢ انهم من اهل نينوى وهو قول قتادة و ٣ انهم من جزيرة الموصل وهو قول عكرمة و ٤ انهم من اهل حران وهو قول مجاهد واختلف المفسرون في عدد هؤلاء النفر على ثلثة اقوال ١ انهم كانوا سبعة قاله ابن مسعود وزر بن حبيش ومجاهد ورواه عكرمة عن ابن عباس و ٢ تسعة رواه ابو صالح عن ابن عباس و ٣ اثنا عشر روي عن عكرمة ولا يصح لان النفر لا يطلق على الكثير وروى قتادة عن ابن مسعود انهم سألوه الزاد فقال لكل عظم وروثة فقالوا يا رسول الله يقذرها الناس علينا فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستنجى باحدهما فقلت يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليها لحمه يوم اكل ولا روثة الا وجدوا فيها حبها يوم اكلت وفي رواية اخرى فانه يعود العظم لحما والبعر حبا هذا لكم الى يوم القيمة ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لي امعك ماء فقلت معي يا رسول الله اداوة فيها شيء من نبيذ التمر فاستدعيته فصببت على يديه فتوضأ وقال تمرة طيبة وماء طهور وروى ابو ثعلبة الخشني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلثة اصناف صنف لهم اجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون فلما حضروه اي حضروا استماعه قالوا انصتوا قال بعضهم لبعض اسكتوا كي نسمع الى قراءته فلما قضي اي فرغ من التلاوة ولوا الى قومهم منذرين اي انصرفوا اليهم يحذرونهم عذاب الله ان لم يؤمنوا وروي عن ابن الزبير انه قرا فلما قضى بفتح القاف والضاد وبعدها الف مع التفخيم وباتباع الامالة ومعنى قضى اي قضى القرآن بمعنى انقضت تلاوته ومعنى استماعه من قوله قضى فلان اذا مات وانقطعت حياته وقيل قضى النبي عليه السلام وهل انذروا قومهم من قبل انفسهم ام جعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا الى قومهم فيه قولان قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى يعني القرآن مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم قال عطا كان دينهم اليهودية لذلك قالوا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى يا قومنا اجيبوا داعي الله يعنون محمدا عليه السلام وهذا يدل على انه كان مبعوثا الى الجن كما كان مبعوثا الى الانس قال مقاتل ولم يبعث الله نبيا الى الجن والانس قبله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ان من الذنوب ما لا يغفر الا برضى مستحقها كمظالم العباد ونحوها وقيل من صلة قال ابن عباس فاستجاب لهم من قومهم نحو سبعين رجلا من الجن ثم رجعوا الى رسول الله فوافوه بالبطحاء فقرأ عليهم القرآن وامرهم ونهاهم

فصل اختلف العلماء في حكم مؤمني الجن فقال قوم ليس لمؤمني الجن ثواب الا النجاة من النار لقوله ويجركم من عذاب اليم والى هذا القول ذهب ابو حنيفة قال الحسن ثوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وقال آخرون ان كان عليهم العقاب في الاساءة وجب ان يكون لهم الثواب في الاحسان مثل الانس واليه ذهب مالك وابن ابي ليلى وروى جويبر عن الضحاك قال الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون ومن لا يجب داعي الله هذا من كلام الجن فليس بمعجز في الارض

اي لا يعجز الله فيفوته ومثله قوله وانا ظننا ان لن نعجز الله في الارض ولن نعجزه هربا وليس له من دونه اولياء اي انصار يمنعونه من عذاب الله اولئك في ضلال مبين اي الذين لا يجيبون الرسل ثم احتج على احياء الموتى بقوله اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض الرؤية ههنا بمعنى العلم ولم يعي بخلقهن اي يضعف عن ابداعهن ولم يعجز عن ذلك يقال عيي فلان بامره اذا لم يعرف وجهه واعييت اذا تعبت بقادر على ان يحيي الموتى قال ابو عبيدة والاخفش الباء زائدة مؤكدة وقال الفراء العرب تدخل الباء مع الجحد مثل قوله ما انت بقائم وهذا قول الكسائي والزجاج وقرا يعقوب يقدر بياء مفتوحة مكان الباء وسكون القاف ورفع الراء من غير الف على الفعل واختاره ابو حاتم لان دخول الباء في خبر ان قبيح واختار ابو عبيد قراءة العامة لانها في قراءة عبد الله خلق قادر بغير باء بلى انه على كل شيء قدير بلى مقررة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره ويوم يعرض الذين كفروا على النار فيقال لهم اليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا انه الحق قال الله تعالى فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بالعذاب انه غير كائن فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل اي ذوي الحزم والصبر وفيهم ثلثة عشر قولا ١ انهم نوح وابرهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة وعطاء الخراساني وابن السائب و ٢ انهم نوح وهود وابرهيم ومحمد قاله ابو العالية و ٣ انهم الذين لم تصبهم فتنة من الانبياء قاله الحسن و ٤ انهم العرب من الانبياء قاله مجاهد والشعبي و ٥ انهم ابرهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد قاله السدي و ٦ انهم اسمعيل ويعقوب وايوب وليس منهم آدم ولا يونس ولا سليمان قاله ابن جريج و ٧ انهم الذين امروا بالجهاد والقتال حكي عن السدي و ٨ انهم جميع الرسل فان الله تعالى لم يبعث رسولا الا كان من اولي العزم قاله ابن زيد واختاره ابن الانباري وعلي بن مهدي الطبري وانما دخلت من للتجنيس لا للتبعيض كما تقول اشتريت اكسية من الخز واردية من القز فكانه قال اصبر كما صبر الرسل قبلك على اذى قومهم وبه قال اهل المعاني والتحقيق قالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض من اولي العزم الا الصبر على مكروهها والصبر عن محبوبها ولم يرض الا ان كلفني ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل واني والله لابد لي من طاعته واني والله لاصبرن كما صبروا واجهدن ولا قوة الا بالله و ٩ انهم الانبياء الثمانية عشر المذكورون في سورة الانعام لقوله في عقبه اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قاله الحسين بن الفضل و ١٠ انهم جميع الانبياء الا يونس عليه السلام الا ترى ان نبينا عليه السلام نهي ان يكون مثله لخفة وعجلة ظهرت منه حين ولى من قومه مغاضبا فابتلاه الله بثلث سلط عليه العمالقة حتى اغاروا على اهله وماله وسلط الذئب على ولده فاكلهم وسلط عليه الحوت فابتلعه و ١١ انهم ستة نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة الاعراف والشعراء حكاه الثعلبي و ١٢ انهم ستة نوح صبر على اذى قومه وكانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابرهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر في الجب والسجن وايوب صبر على الضر قاله مقاتل و ١٣ انهم اربعة ابرهيم وموسى وداود وعيسى فاما ابرهيم فعزمه انه قيل له اسلم قال اسلمت لرب العالمين ثم ابتلي في ماله وولده ووطنه ونفسه فوجد صادقا وافيا في جميع ما ابتلي به واما موسى عليه السلام فعزمه حين قال له قومه انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين واما داود فعزمه انه اخطأ خطيئة فبكى اربعين سنة على خطيئته حتى نبتت من دموعه شجرة وقعد تحت ظلها واما عيسى عليه السلام فعزمه انه لم يضع في الدنيا لبنة على لبنة وقال انما هي معبرة فاعبروها ولا تعمروها روي عن الحسن البصري ولا تستعجل لهم يعني العذاب قال الواحدي ضجر بعض الضجر صلى الله عليه وسلم فاحب ان ينزل العذاب بمن ابى من قومه فامر بالصبر وترك الاستعجال بالدعاء والعذاب حتى ان العذاب منهم قريب بقوله كانهم يوم يرون ما يوعدون اي من العذاب في الآخرة لم يلبثوا في الدنيا الا ساعة من نهار اي لما عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كانه ساعة من نهار لان ما مضى كانه لم يكن وان كان طويلا وقيل لان مقدار مكثهم في الدنيا قليل في جنب مكثهم في عذاب الآخرة وههنا تم الكلام ثم قال بلاغ اي هذا القرآن وما فيه من البيان بلاغ عن الله اليكم وفي معنى وصف القرآن بالبلاغ قولان ١ ان البلاغ بمعنى التبليغ و ٢ ان معناه الكفاية فيكون المعنى ما اخبرناهم به لهم فيه كفاية وغنى وذكر ابن جرير وجها آخر وهو ان المعنى لم يلبثوا الا ساعة من نهار ذلك لبث بلاغ اي ذلك بلاغ لهم في الدنيا الى آجالهم ثم حذفت ذلك لبث اكتفاء بدلالة ما ذكر من الكلام عليها وقرا ابو العالية وابو عمران بلغ بكسر اللام وتشديدها وسكون الغين من غير الف وقرا ابو مجلز بلغ بفتح الباء واللام والغين من غير الف على انه فعل ماض بمعنى كمل وتم ونحوهما وقرا الحسن وعيسى بلاغا قال هو على فعل مضمر اي بلغوا بلاغا فهل يهلك وقرا ابو رزين وابو المتوكل وابن محيصن يهلك بفتح الياء وكسر اللام اي عند رؤية العذاب الا القوم الفاسقون الخارجون عن امر الله تعالى وقرئ نهلك بالنون والفاسقين نصبا وذكر مقاتل بن سليمان ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فامره الله ان يصبر على ما اصابه كما صبر اولوا العزم تسهيلا عليه وتثبيتا له روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا عسر على المراة ولدها فلتكتب هاتان الآيتان والكلمتان في صحفة ثم تغتسل وتسقى منها فانها تضع ولدها باذن الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان رب السموات السبع ورب العرش الكريم كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون

تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم

وفيها قولان ١ انها مدنية قاله الاكثرون منهم مجاهد ومقاتل وحكي عن ابن عباس وقتادة انها مدنية الا آية منها نزلت عليه بعد حجه حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكي وكاين من قرية هي اشد قوة من قريتك و ٢ انها مكية قاله الضحاك والسدي وهي الفان وستمائة وتسعة وثلثون حرفا وخمسمائة وتسعون كلمة وهي ثمان وثلثون آية كوفي وتسع وثلثون بصري ومكي وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة محمد كان حقا على الله عز وجل ان يسقيه من انهار الجنة

بسم الله الرحمن الرحيم

الذين كفروا اي بتوحيد الله وصدوا عن سبيل الله فيه قولان ١ عن دين الله وهو الاسلام بنهيهم عن الدخول فيه وهو قول السدي و ٢ عن بيت الله بمنع قاصديه وهو قول الضحاك ثم قيل هم المطعمون يوم بدر وهم اثنا عشر رجلا ذكرناهم قاله ابن عباس ومقاتل وقيل هم اهل الكتاب اضل اعمالهم فيه ثلثة اقوال ١ احبط ما عملوا من خير بما اقاموا عليه من الكفر فكانها لم يكن وهو قول الضحاك وكانوا يطعمون الطعام ويصلون الارحام ويتصدقون ويفعلون ما يعتقدونه قربة و ٢ ابطل كيدهم ومكرهم بالنبي عليه السلام وجعل الدائرة عليهم روي عن الضحاك ايضا و ٣

[illegible]

فاما منا بعد فيه قولان آ انه العتق والاطلاق كما من عليه السلام على ثمامة بن اثال بعد اسره و ب انه العتق وهو قول مقاتل واما فداء القراءة بكسر الفاء وبمد بعد الدال وهمزة الا ما روي
عن ابن محيصن من ترك المد والهمز مع الكسر وروي كذلك عن ابن كثير باختلاف والمد والقصر لغتان بمعنى واحد ومنا وفداء منصوبان بفعليهما المضمرين اي فاما تمنون منا
واما تفدون فداء ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما ذكر من القتل والاسر في صدر الكلام فصل هذه الآية محكمة عند عامة العلماء وممن ذهب الى ان حكم المن
والفداء باق لم ينسخ ابن عمر ومجاهد والحسن وابن سيرين واحمد والشافعي وذهب قوم الى نسخ المن والفداء بالقتل لقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وممن ذهب الى
هذا ابن جريج والسدي وابو حنيفة وقد ذكرنا القولين في براءة حتى تضع الحرب اوزارها قال ابن عباس حتى لا يبقى من المشركين احد ولا يكون دين الا دين الاسلام وهو
قول مجاهد وقال سعيد بن جبير حتى يخرج المسيح وقال الفراء لا يبقى الا مسلم او مسالم وفي معنى الكلام قولان آ حتى يضع اهل الحرب سلاحهم للهزيمة والموادعة
ومنه قول الاعشى شعر واعددت للحرب اوزارها رماحا طوالا وخيلا ذكورا والوزر الثقل ومنه وزير الملك لانه يحمل عنه الاثقال فسمي السلاح اوزارا لانه يحمل هذا قول
ابن قتيبة و ب حتى تضع حربكم وقتالكم اوزار المشركين وقبائح اعمالهم بان يسلموا ولا يعبدوا الا الله قاله الفراء ذلك اي الامر ذلك الذي ذكرنا ولو يشاء الله لانتصر منهم
باهلاكهم وتعذيبهم بما شاء ولكن امركم بالحرب ليبلو بعضكم ببعض فيثيب المؤمن ويكرمه بالشهادة ويجزي الكافر بالقتل والعذاب والذين قتلوا في سبيل الله قرا ابو عمرو
وحفص عن عاصم قتلوا بضم القاف وكسر التاء والباقون قاتلوا بالف وروي عن الحسن قُتّلوا بضم القاف وكسر التاء وتشديدها وروي عن الجحدري انه قرا
قَتَلوا بفتح القاف والتاء خفيفة فلن يضل اعمالهم وقرا السلمي يُضَل بضم الياء والضاد على ما لم يسم فاعله اعمالهم بالرفع وحكي عنه ايضا انه قرا يَضِل بفتح الياء وكسر الضاد
اعمالهم بالرفع ايضا وهذا على ان الاعمال فاعل يضل قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم احد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب وقد فشت فيهم الجراحات
والقتل وقد نادى المشركون اعل هبل فنادى المسلمون الله اعلى واجل فنادى المشركون يوم بيوم والحرب سجال وان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ان القتلى مختلفة فاما قتلانا فاحياء يرزقون واما قتلاكم ففي النار يعذبون قال القشيري وغيره وهذا بعيد لقوله تعالى سيهديهم ويصلح بالهم
والمقتول لا يوصف بهذا وفي قوله سيهديهم خمسة اقوال آ سيهديهم الى ارشد الامور قاله ابن عباس و ب يحقق لهم الهداية قاله الحسن و ج الى محاجة منكر ونكير ذكره الطوسي
حكاهما الماوردي و د سيهديهم في الدنيا الى الطاعات وفي العقبى الى الدرجات ذكره الثعلبي وذكر مقاتل والذين قتلوا في سبيل الله يعني قتلى بدر من المؤمنين فلن يضل
اعمالهم يعني لن يبطل اعمالهم الحسنة سيهديهم الى الهدى [illegible] التوحيد في القبر ويصلح بالهم يعني حالهم في الآخرة ويدخلهم الجنة عرفها لهم فيه سبعة اقوال آ عرفهم منازلهم
فيها فلا يستدلون عليها ولا يخطئونها هذا قول الجمهور منهم مجاهد وقتادة واختاره الفراء وابو عبيدة و ب طيبها لهم من العرف وهي الرائحة الطيبة وهو قول اصحاب اللغة يقال
طعام معرف اي مطيب رواه عطاء عن ابن عباس وقرا ابو مجلز وابو رجاء وابن محيصن عرفها بتخفيف الراء و ج عرفها لهم بينها ووصفها بالتشويق اليها حكاه ابن عيسى
وغيره و د عرفهم ما لهم فيها من الكرامة وهو قول مقاتل و ه ان هذا التعريف بدليل فالملك الموكل بعمل العبد يمشي بين يديه ويتبعه العبد حتى ياتي العبد منزله ويعرفه الملك
جميع ما جعل له في الجنة و و عرفها لهم اي وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة حكاهما القشيري و ز انه عرف اهل السماء انها لهم اظهارا لكرامتهم قاله الماوردي يا ايها الذين آمنوا ان
تنصروا الله ينصركم فيه قولان آ ان تنصروا دين الله ينصركم الله حكاه الجماعة و ب ان تنصروا نبي الله حكاه الماوردي عن قطرب ينصركم على عدوكم ويثبت اقدامكم فيه اربعة اقوال
آ عند القتال و ب في نصرة دين الله و ج على الاسلام و د على الصراط ثم فيه قولان آ يثبت الاقدام بالصبر و ب يثبت القلوب بالامن وروى المفضل عن عاصم ويثبت بالتخفيف
والذين كفروا فتعسا لهم قال الفراء هو نصب على المصدر المعنى فاتعسهم الله والدعاء قد يجري مجرى الامر والنهي قال ابن قتيبة هو من قولك تعست اي عثرت وسقطت تعسا اذا عثر
وحكي قوم تعس بكسر العين واختلفت فيه عبارات المفسرين على ثمانية اقوال آ بعدا في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردي في النار قاله ابن عباس و ب حزنا لهم قاله السدي و ج شقاء
لهم قاله ابن زيد و د شتما لهم من الله قاله الحسن و ه هلاكا لهم قاله الثعلبي و و خيبة لهم قاله ابن زياد و ز بعدا لهم قاله ابن جريج و ح رغما لهم قاله الضحاك واضل اعمالهم

اي ابطلها في الدنيا والآخرة لانها كانت في طاعة الشيطان ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله اي هذا الاتعاس والاضلال لانهم كرهوا ما انزل الله من الكتب والشرائع فاحبط اعمالهم اي ما لهم
من صور الخيرات وقيل عبادتهم الصنم افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم اي اهلكهم ودمر عليهم منازلهم ثم توعد مشركي
مكة فقال وللكافرين امثالها اي لم يؤمنوا والضمير للعاقبة او العقوبة ذلك اي الذي فعل بالمؤمنين من النصر وبالكافرين من التدمير بان الله مولى الذين آمنوا اي وليهم
وناصرهم وان الكافرين لا مولى لهم اي لا ولي ولا ناصر لهم فان قيل هذه الآية تناقض قوله تعالى وردوا الى الله مولاهم الحق قلنا الا ان الله مولى لعباده جميعا بمعنى
انه ربهم ومالكهم واما بمعنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة ثم ذكر ما للفريقين فقال ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار
والذين كفروا محله الرفع على الابتداء يتمتعون في الدنيا وياكلون كما تاكل الانعام اي الانعام تاكل وتشرب ولا تدري ما في غد فكذلك الكفار لا يلتفتون الى الآخرة وليس لهم
همة الا بطونهم وفروجهم والنار مثوى لهم اي منزل ومقام ومصير ثم خوفهم ليحذروا فقال وكاين من قرية مشروح في آل عمران عند قوله وكاين من نبي قاتل معه ربيون
كثير والمعنى وكم من اهل قرية هي اشد قوة من قريتك يعني مكة التي اخرجتك اي اخرجك اهلها ولهذا قال اهلكناهم فلا ناصر لهم قال ابن عباس لما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى الغار التفت الى مكة فقال انت احب بلاد الله الي ولولا ان المشركين اخرجوني لم اخرج منك فانزل الله هذه الآية افمن كان على بينة من ربه
فيه قولان آ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابو العالية و ب انه المؤمن قاله الحسن وفي البينة ثلاثة اقوال آ القرآن قاله ابن زيد و ب الوحي قاله ابو العالية و ج الدين قاله ابن السائب والالف
في قوله افمن الف الاستفهام كمن زين له سوء عمله يعني عبادة الاوثان وهو الكافر وفيمن زينه له ثلاثة اقوال آ الشيطان بوسوسته و ب انه من جهة الله خلقا و ج من جهة انفسهم واتبعوا
اهواءهم في ذلك مثل الجنة التي وعد المتقون وقرا علي كرم الله وجهه وابن عباس امثال الجنة لما ذكر ما يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات وصف تلك الجنات
فيها انهار من ماء غير آسن اي غير متغير الرائحة يقال اسن الماء ياسن اسنا واسونا فهو آسن واسن والاجود قراءة العامة آسن بالمد وقرا ابن كثير بالقصر
وهما لغتان وقوله وانهار من لبن لم يتغير طعمه اي كما يتغير البان الدنيا الى الحموضة وانهار من خمر لذة للشاربين اي من خمر لذيذ الطعم طيب الشرب لا يكرهها الشاربون
بخلاف خمر الدنيا وقد شرحناه في الصافات وقرئ لذة بالحركات الثلث بالجر على صفة الخمر والرفع على صفة الانهار والنصب على العلة اي للذة الشاربين وانهار من عسل
مصفى اي ليس فيه عكر ولا كدر كعسل اهل الدنيا خلقه الله كذلك قال ابن عباس مصفى لم يخرج من بطون النحل والعسل مذكر ويؤنث ومثل الجنة مبتدا و
خبره كمن هو خالد في النار وقيل مثل الجنة مبتدا محذوف الخبر تقديره وفيما نتلو عليكم مثل الجنة وهو مذهب سيبويه قال كعب الاحبار نهر دجلة هو نهر ماء
الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر ولهم فيها من كل الثمرات من زيدت للتوكيد
ومغفرة من ربهم اي يغفر ذنوبهم كمن هو خالد في النار وقال الزجاج اي افمن كان على بينة من ربه واعطي هذه الاشياء كمن زين له سوء عمله وهو خالد في النار
كما تقول انا الى فلان حتى تظلني فتحذف واو العطف وكذلك تقول فلان كالشمس كانه شمس وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم اي يسقون في النار ماء حارا
شديد الحرارة تستعر عليه جهنم منذ خلقت اذا دنا منهم شوى وجوههم ووقعت فروة رؤوسهم فاذا شربوه قطع امعاءهم والامعاء جمع معى والتثنية معيان وهو جميع
ما في البطن من الحوايا ومنهم من يستمع اليك يعني المنافقين وفيما يسمعون قولان آ انه سماع الخطبة قال ابن عباس نزلت في المنافقين كانوا يسمعون خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم الجمعة وكان عليه السلام يعرض بالمنافقين ويعيبهم فاذا خرجوا قالوا لاهل العلم من الصحابة ماذا قال آنفا هو قول الكلبي ومقاتل و ب سماع قوله على عموم الاوقات
وفي الذين اوتوا العلم ثلاثة اقوال آ انه عبد الله بن عباس وهو قول عكرمة قال ابن عباس كنت فيمن يسأل اي كنت من الذين اوتوا العلم وقد خرج النبي عليه السلام من الدنيا
وابن عباس ابن ثلث عشرة سنة و ب انه عبد الله بن مسعود روي عن ابن عباس وهو قول عبد الله بن بريدة و ج انهم علماء الصحابة وهذا قول ابن زيد وفيه قول رابع انه
ابو الدرداء وهو قول القسم بن عبد الرحمن حكاه الماوردي ماذا قال آنفا قال الزجاج ماذا قال الساعة وهو من قولك استانفت الشيء اذا ابتداته وروضة
انف لم ترع اي لها اول يرعى ويقال هذا انف البرد وانف المطر ومنه انف الجبل وانف الانسان والمعنى ماذا قال في اول وقت يقرب منا وحكي عن بعضهم انه قال
معنى آنفا اي منذ ساعة وفي رواية عن ابن كثير انفا بالقصر مثل حاذر وحذر وفاكه وفكه وهي قراءة عكرمة وحميد وابن محيصن وفي مقصودهم بهذا السؤال
قولان آ الاستهزاء بما سمعوا وابانة انهم لم يلتفتوا الى الكلام ولم يفقهوا الى ما قال و ب البحث عما جهلوا ولم يكن لهم قلوب ينتفعون بها ويدل عليه اولئك الذين طبع الله
على قلوبهم يجوز ان تكون الآية في المشركين ايضا ذكره القشيري والذين اهتدوا زادهم هدى فيهم قولان آ انهم المسلمون قاله الجمهور و ب قوم من اهل الكتاب كانوا
على الايمان بانبيائهم وبمحمد عليه السلام فلما بعث محمد آمنوا به قاله عكرمة وفي الذي زادهم ستة اقوال آ انه الله تعالى و ب قول النبي عليه السلام و ج استهزاء المنافقين
زاد المؤمنين هدى قاله الزجاج والفراء و د القرآن زادهم هدى و ه الناسخ والمنسوخ قاله عطية و و زادهم الاجتماع بك والاستماع اليك هدى لقوله ومنهم من يستمع
اليك ذكره القشيري وفي معنى الهدى اربعة اقوال آ انه العلم قاله الربيع بن انس و ب زادهم بصيرة في دينهم وتصديقا لنبيهم قاله الكلبي و ج انهم علموا ما سمعوا وعملوا
بما علموا وهو معنى الضحاك و د زادهم شرح صدورهم بما هم عليه من الايمان حكاه الماوردي وآتاهم تقواهم فيه خمسة اقوال آ ثواب تقواهم في الآخرة قاله السدي و ب اتقاء
المنسوخ والعمل بالناسخ قاله عطية و ج اعطاهم [illegible] مع الهدى فاتقوا معصيته خوفا من عقوبته قاله ابو سليمان الدمشقي قال مقاتل هو
توفيقه للعمل الذي فرضه عليهم و د انها الخشية قاله الربيع بن انس و ه بين لهم تقواهم حكاه النقاش فهل ينظرون اي ينتظرون الا الساعة ان تاتيهم بغتة اي فجاة وقرا
ابي بن كعب وابو الاشهب وحميد تاتهم بكسر الهمزة من غير ياء بعد التاء فقد جاء اشراطها اي علاماتها واصل الاشراط الاعلام ومنه الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون
بها ومنه الشرط في البيع وغيره قال المفسرون ظهور النبي عليه السلام من اشراط الساعة وكانوا قد عرفوا في كتبهم ان محمدا آخر الانبياء فلم يبق للانتظار معنى
ومن اشراطها انشقاق القمر والدخان وغير ذلك وقد قال عليه السلام بعثت انا والساعة كهاتين ثم اشار باصبعيه السبابة والوسطى وقد مر ذكره فانى لهم
اي من اين لهم التوبة ومن اين ينفعهم الايمان اذا جاءتهم ذكراهم وفيها قولان آ اذا جاءتهم الساعة وهو قول الجمهور منهم قتادة و ب اذا جاءتهم الذكرى عند مجيء الساعة قاله عبد الرحمن
بن زيد وفي الذكرى قولان آ تذكرهم بما عملوا من خير وشر و ب دعاؤهم باسمائهم تبشيرا وتخويفا حكاه الماوردي روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احسنوا اسماءكم

فانكم تدعون يوم القيمة بها يا فلان قم بورك لك يا فلان قم فلا بورك لك فاعلم انه لا اله الا الله وهذا وان كان الرسول عليه السلام عالما به ففيه ستة اقوال آ فاعلم ان الله اعلمك ان لا اله الا الله ب ما علمته استدلالا فاعلمه يقينا ج يعني واذكر ان لا اله الا الله فعبر عن الذكر بالعلم لحدوثه عنه حكاه الماوردي د ان الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره ه فاثبت على علمك قاله الحسين بن الفضل و انه عليه السلام كان يضيق صدره من طعن الكفار والمنافقين فقيل له اعلم انه لا كاشف لما بك الا الله فلا تعلق قلبك باحد سواه قاله عبد العزيز بن يحيى وقال ابو العالية وابن عيينة هو متصل بما قبله معناه فاعلم انه لا ملجا ولا مفزع عند قيام الساعة الا الى الله وحكى الثعلبي عن ابي بكر بن عبدوس انه قال معناه فاعلم انه لا قاضي ذلك اليوم الا الله نظيره مالك يوم الدين واستغفر لذنبك قد تقدم الكلام في جريان الصغائر على الانبيا وقيل استغفر الله ليعصمك من الذنوب وقيل استغفر الله ان يقع منك ذنب حكاه الماوردي وقيل استغفر لذنبك من التقصير الواقع في المعرفة حكاه الثعلبي وقيل امر بالاستغفار مع انه مغفور له ليستن به امته في الاستغفار وكان عليه السلام يستغفر الله تعالى في اليوم والليلة مائة مرة وللمؤمنين والمؤمنات اكراما لهم لانه شفيع مجاب روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من لم يكن عنده ما يتصدق به فليستغفر للمؤمنين والمؤمنات فانها صدقة والله يعلم متقلبكم ومثويكم فيه اربعة اقوال آ متقلبكم في الدنيا ومثويكم في الآخرة وهو معنى قول ابن عباس ب متقلبكم في اصلاب الرجال الى ارحام النساء ومثواكم في القبور قاله عكرمة ج متقلبكم بالنهار ومثويكم بالليل اي منامكم بالليل قاله مقاتل د متقلبكم في اسفاركم ومثويكم في اوطانكم حكاه الماوردي ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة قال المفسرون ان المؤمنين سالوا ربهم ان ينزل سورة فيها ثواب القتال في سبيل الله اشتياقا منهم الى الوحي وحرصا على الجهاد فقالوا لولا اي فهلا وكان ابو مالك الاشجعي يقول لا ههنا صلة والمعنى لو انزلت شوقا منهم الى زيادة العلم ورغبة في الثواب والاجر بالاستكثار من الفرائض ويجوز ان يكون استعجال السورة بما كان يشترك فيه المؤمنون والمنافقون غير ان الكلام كان من المؤمنين والمنافقون تبع لهم في ارادة السورة ذكره القشيري فاذا انزلت سورة محكمة فيها اربعة اقوال آ انها التي يذكر فيها الجهاد قاله قتادة ب انها التي يذكر فيها الحلال والحرام حكاه النقاش وهو قول مقاتل ج التي لا منسوخ فيها حكاه القشيري وغيره د سورة محمد لانها حيث نزلت تكون محكمة الى ان ينسخ منها شي وهي في قراءة عبد الله فاذا انزلت سورة محدثة اي محدثة النزول وذكر فيها القتال اي فرض فيها الجهاد رايت الذين في قلوبهم مرض فيه قولان آ انه النفاق قاله الجمهور ب انه الشك في القرآن قاله مقاتل ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت اي يشخصون نحوك بابصارهم وينظرون نظرا شديدا كما ينظر الشاخص بصره عند الموت لانهم يكرهون الجهاد ويجبنون عن لقاء العدو ويخافون ان يفتضحوا ان يتبين نفاقهم فاولى لهم قال الاصمعي اولى لك اي وليك وقاربك ما تكره وقال ابن قتيبة هذا وعيد وتهديد تقول للرجل اذا اردت به سوءا فاولى لك وتم الكلام ثم ابتدا فقال طاعة وقول معروف قال سيبويه والخليل المعنى طاعة وقول معروف امثل وقيل تم الكلام عند قوله فاولى وهو تهديد ثم ابتدا لهم طاعة اي للمؤمنين طاعة وقول معروف باللسان وقيل اي للمنافقين طاعة وقول معروف لرسوله وقيل الآية الثانية متصلة بالاولى اي الطاعة اولى واليق بهم واحق لهم من ترك امتثال امر الله وقال الفراء الطاعة مرفوعة في كلام العرب اذا قيل لهم افعلوا كذا قالوا سمع وطاعة فوصف الله قولهم قبل ان ينزل السورة انهم يقولون سمع وطاعة فاذا نزل الامر كرهوا فاذا عزم الامر اي جد الامر ولزم فرض الجهاد ثم قيل الامر لا يعزم بل يعزم عليه والعزم للانسان لا للامر وجواب اذا محذوف تقديره فاذا عزم الامر نكلوا فلو صدقوا الله يدل على المحذوف فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم اي صدقوا في ايمانهم وجهادهم ونياتهم لكان خيرا لهم من المعصية والكراهة وروي عن ابي محمد اليماني انه قرا صدّقوا بتشديد الدال اي صدقوهم في وعدهم ووعيدهم فهل عسيتم ان توليتم وعسيتم لغة اهل الحجاز وكسرها بنو تميم فيقولون عسي في جميع الحال وروي عن علي عليه السلام انه قرا ان توليتم بضم الواو والتاء وروى عن علي كرم الله وجهه توليتم قال ابو حاتم اي تولاكم الناس وقد نقل الكلام في هذه الآية من الغيبة الى الخطاب على طريق الالتفات ليكون ابلغ في التوبيخ وفي المخاطب بهذا اربعة اقوال آ المنافقون وهو الظاهر ب منافقو اليهود قاله مقاتل ج الخوارج قاله بكر بن عبد الله المزني د قريش حكاه جماعة منهم الماوردي وحكى القشيري انها نزلت في بني امية وبني هاشم وقرا نافع عسيتم بكسر السين قال الزجاج لو جاز هذا لجاز عسي بالكسر وفي قوله توليتم قولان آ انه بمعنى الاعراض اي اعرضتم عن الاسلام ان تفسدوا في الارض بان تعودوا الى الجاهلية يقتل بعضكم بعضا ويغير بعضكم على بعض ذكره جماعة من المفسرين لان الكفر يسهل المعاصي وقيل هل عسيتم ان توليتم عن كتاب الله ان تفسدوا في الارض بسفك الدم الحرام وتقطعوا ارحامكم وهو قول قتادة وقيل فهل عسيتم ان توليتم عن الطاعة ان تفسدوا في الارض بالمعاصي وقطع الارحام قاله ابن جريج وقيل اشار بقطع الارحام الى واد البنات ب انه من الولاية لامور الناس ويدل على ذلك قراءة النبي عليه السلام وعلي كرم الله وجهه فعلى هذا يكون المعنى ان تفسدوا في الارض بالجور والظلم وهو قول الكلبي وقال ابو العالية [illegible] الرشا وقرا يعقوب وابو حاتم وسلام وتقطعوا بفتح التاء والطاء وتخفيفها وسكون القاف من القطع اعتبارا بقوله تعالى ويقطعون ما امر الله به ان يوصل والقراءة بالتشديد من التقطيع على التكثير لاجل الارحام ثم ذم من يريد هذا بقوله اولئك الذين لعنهم الله اي طردهم عن رحمته فاصمهم واعمى ابصارهم اي قلوبهم فلا يسمعون الحق ولا يهتدون الى الرشد افلا يتدبرون القرآن اي فيعلموا ما اعد الله للذين لم يتولوا عن الاسلام ولم يقطعوا الارحام ام على قلوب اقفالها ام بمعنى بل هنا والاقفال استعارة لانغلاق القلب عن معرفة الله تعالى والاسلام والقرآن والمراد ان يكون القلب كالبيت المقفل لا يصل اليه الهدى ومعنى تنكير القلوب في قوله على قلوب لانه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة والمراد على قلوب هؤلاء وقلوب من كان مثلهم من غيرهم قال مجاهد الران ايسر من الطبع والطبع ايسر من الاقفال والاقفال اشد من ذلك كله وقال خالد بن معدان ما من آدمي الا وله اربعة اعين عينان في وجهه لدنياه ومعيشته وعينان في قلبه لدينه وما وعد الله من الغيب فاذا اراد الله بعبد خيرا ابصرت عيناه اللتان في قلبه واذا اراد به غير ذلك طمس عليهما فذلك قوله ام على قلوب اقفالها وعن هشام بن عروة عن ابيه ان النبي عليه السلام تلا افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها فقال شاب من اهل اليمن بل عليها اقفالها حتى يكون الله يفتحها او يفرجها فقال النبي عليه السلام صدقت وقرئ اقفالها بكسر الالف على المصدر ان الذين ارتدوا على ادبارهم اي رجعوا كفارا وفيهم قولان آ انهم المنافقون قاله ابن عباس والسدي وابن زيد ب انهم اليهود فانهم كانوا عرفوا صفة النبي عليه السلام في كتابهم فامنوا به فلما جاءهم الى دينه كفروا قاله قتادة ومقاتل من بعد ما تبين لهم الهدى اي من بعد ما وضح لهم الحق ومن قال انهم اليهود قال من بعد ما تبين

لهم صفة محمد عليه السلام الشيطان سول لهم اي زين لهم القبيح واعظام سولهم والشيطان مبتدا وسول الخبر والجملة خبر ان واملى لهم قرا ابو عمرو وزيد عن يعقوب واملي بضم الهمزة وكسر اللام وبعدها ياء مفتوحة وقرا يعقوب ومجاهد بضم الالف وارسال الياء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه انه يفعل ذلك بهم وهو اختيار ابي حاتم وقرا الباقون بفتح الهمزة واللام وفيه قولان آ امهلهم وهو قول الكلبي ومقاتل فعلى هذا يكون الله تعالى هو الذي املى لهم بالامهال في عذابهم ب املى لهم اي مد لهم في الامل فعلى هذا فيه قولان آ ان الله هو الذي املى لهم في الامل ب ان الشيطان هو الذي املى لهم في مد الامل بالتسويف وهو قول الحسن والاول قول الفراء والمفضل ذلك قال الزجاج المعنى الامر ذلك اي ذلك الاضلال بقولهم للذين كرهوا ما نزل الله وفي الكارهين قولان آ انهم المنافقون فعلى هذا في معنى قوله سنطيعكم في بعض الامر ثلاثة اقوال آ في القعود عن نصرة محمد عليه السلام قاله السدي ب في الميل اليكم والمظاهرة على محمد عليه السلام ج في الارتداد بعد الايمان حكاها الماوردي ب انهم اليهود فعلى هذا في الذي اطاعوهم فيه قولان آ في ان لا يصدقوا شيا من مقالته عليه السلام قاله الضحاك ب في كتم ما علموا من نبوته قاله الزجاج والله يعلم اسرارهم قرا حمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم والوليد عن يعقوب بكسر الالف على انه مصدر اسررت وقرا الباقون بفتحها على انه جمع سر والمعنى انه يعلم ما بين اليهود والمنافقين من السر وما اسروه في انفسهم من الاعتقاد فكيف اذا توفتهم الملائكة اي فكيف يكون حالهم يضربون وجوههم وادبارهم تقدم تفسيره في الانفال وعن الاعمش انه قرا توفاهم بالالف ذلك بانهم اتبعوا ما اسخط الله اي انما استحقوا العقوبة في حال قبض الارواح لاتباعهم ما نهى الله عنه واضمارهم الكفر وان حملت على اليهود فهو اشارة الى كتمهم من امر النبي عليه السلام وكرهوا رضوانه اي كرهوا ما فيه الرضوان وهو الايمان والطاعة واذا كرهوا ما فيه الرضوان فقد كرهوا الرضوان فاحبط اعمالهم اي ما عملوا من صدقة وصلة رحم وغيرها لانها في غير ايمان ام حسب الذين في قلوبهم مرض اي شك ونفاق ان لن يخرج الله اضغانهم الضغن والضغينة الحقد وجمع الضغن اضغان وجمع الضغينة ضغائن قال الفراء ان لن يبدي الله عداوتهم للنبي عليه السلام ويظهره على نفاقهم وهو قول ابن عباس وقال الكلبي على غشهم وهو قول السدي وقال ابن عيسى على حقدهم ولو نشاء لاريناكم اي عرفناكم تقول العرب سأريك ما اصنع اي قد عرفتك اياه والمعنى لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة وهي السيما فلعرفتهم بسيماهم اي بتلك العلامة قال انس بن مالك ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا معه في غزوة وفيها سبعة من المنافقين فناموا ذات ليلة واصبحوا وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق فذلك قوله بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول اللحن وجهان صواب وخطأ فاما الصواب فالفعل منه لحن يلحن لحنا فهو لحن اذا فطن للشيء ومنه قوله عليه السلام فلعل بعضكم الحن بحجته من بعض واما الخطأ فالفعل منه لحن يلحن لحنا فهو لاحن والاصل فيه ازالة الكلام عن وجهه قال الشاعر شعر منطق صائب وتلحن احيانا وخير الحديث ما كان لحنا تاويله خير الحديث من مثل هذه ما كان لا يعرفه كل احد انما يعرف قولها في انحاء قولها قال المفسرون ولتعرفنهم في فحوى الكلام ومعناه ومقصده ومغزاه وما يعرضون به من الكلام من تهجين امرك وامر المسلمين والاستهزاء بهم فكان بعد ذلك لا يتكلم منافق عنده الا عرفه بكلامه لما نبهه الله على ذلك بقوله ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم اعمالكم اي لا يخفى عليه شيء ولنبلونكم اي ولنعاملنكم معاملة المختبر بان نامركم بالجهاد والقتال حتى يتبين المجاهدون والصابرون في دينهم من غيرهم وهو قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين اي العلم الذي هو علم وجود وهو الذي يقع به الجزاء وقد شرحنا هذا في العنكبوت ونبلو اخباركم اي نظهرها ونكشفها القراءة ولنبلونكم ونعلم ونبلو بالنون لقوله ولو نشاء لاريناكم وروى ابو بكر عن عاصم كلها بالياء يعني الله تعالى وقرا يعقوب ونبلو ساكنة الواو ردا على قوله ولنبلونكم والباقون بالنصب ردا على نعلم وقرا معاذ القارئ وايوب السختياني اخياركم بالياء جمع خير ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله الآية اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال آ في المطعمين يوم بدر قاله ابن عباس ب نزلت في الحرث بن سويد و[illegible] الانصاري اسلما ثم ارتدا فتاب الحرث ورجع الى رسول الله وابى صاحبه ان يرجع قاله السدي ج في اليهود قاله مقاتل د نزلت في بني قريظة والنضير ذكره الواحدي وشاقوا الرسول اي عادوه لن يضروا الله شيا لانه غني لا حاجة به الى احد وسيحبط اعمالهم اي جميع ما هم فيه ولا تبطلوا اعمالكم في الذي يبطلها اربعة اقوال آ انها المعاصي والكبائر قاله الحسن ب الشك والنفاق قاله عطاء ج الرياء والسمعة قاله ابن السائب د بالمن والاذى وذلك ان قوما من الاعراب قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اتيناك طائعين ولنا عليك حق فنزلت هذه الآية ونزل قوله يمنون عليك ان اسلموا هذا قول مقاتل ثم قال للمسلمين فلا تهنوا اي فلا تضعفوا وتدعوا الى السلم اي لا تدعوا الكفار الى الصلح ابتداء من المشركين وفيه دلالة على ان النبي لم يدخل مكة صلحا لانه نهاهم عن الصلح وقرا حمزة وابو بكر عن عاصم بكسر السين وهي لغة وانتم الاعلون اي الغالبون قال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض الاوقات والله معكم بالعون والنصرة على عدوكم ولن يتركم اعمالكم اي لن ينقصكم شيا من ثواب اعمالكم يقال وتره يتره وترا وتورا وتره اذا نقص حقه ومنه قوله عليه السلام من فاتته صلوة العصر فكانما وتر اهله وماله اي ذهب بها انما الحيوة الدنيا لعب ولهو هذا ترغيب في الجهاد حتى لا تخافوا فوت الدنيا وذهاب اعمالكم في الآخرة ولا يسئلكم اموالكم اي لا يامركم باخراج جميع اموالكم بل امر باخراج البعض ثم قيل لا يسئلكم يرجع الى الرسول نظيرها قوله تعالى قل ما اسالكم عليه من اجر وقيل يرجع الى الله تعالى ثم قيل لا يسئلكم لنفسه او لحاجته اليها انما يامركم بالانفاق في سبيله ويرجع ثوابه اليكم وقيل لا يسئلكم اموالكم وانما يسالكم امواله لانه املك بها وهو المنعم باعطائها حكاه الماوردي ان يسئلكموها فيحفكم تبخلوا فيه ثلاثة اقوال آ ان الاحفاء اخذ الجميع وهو قول ابن زيد وقطرب ب انه الالحاح واكثار السؤال ماخوذ من الحفاء وهو المشي بغير حذاء قاله السدي وعلي بن عيسى ج فيجدكم تبخلون وهو قول سفين بن عيينة ويخرج اضغانكم قرا ابن ابي وقاص وابن عباس وابن [illegible] وتخرج بتاء مفتوحة وفتح الراء اضغانكم بالرفع وقرا ابي بن كعب وابو رزين وعكرمة وابن السميفع وابن محيصن والجحدري وتخرج بتاء مضمومة ورفع الراء اضغانكم بالرفع وقرا ابن مسعود والوليد عن يعقوب ونخرج بنون مرفوعة وكسر الراء اضغانكم بنصب النون اي يظهر بغضكم وعداوتكم لله ورسوله ولكنه فرض قدرا يسيرا وفيمن يضاف اليه هذا الاخراج قولان آ الى الله تعالى ب الى البخل لانه سبب الاضغان حكاهما الفراء وغيره وقد زعم قوم ان هذه الآية منسوخة باية الزكوة وهذا لا يصح لانا قد بينا ان معنى الآية ان يسئلكم جميع اموالكم والزكوة انما [illegible] ذلك ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله يعني ما فرض عليهم في الاموال فمنكم من يبخل بما فرض عليه من الزكوة ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه اي على نفسه بما ينفعها في الآخرة والله الغني عنكم وعن اموالكم وانتم الفقراء اليه والى ما عنده من الخير والرحمة وان تتولوا عن طاعته يستبدل قوما غيركم هم اطوع منكم ثم لا يكونوا امثالكم

تفسير سورة الفتح وهي تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

إنا فتحنا لك فتحا مبينا

فصل في قصة الحديبية

فمن نكث فانما ينكث على نفسه فيه قولان آ ان النكث نقض العهد من هذه البيعة والضرر يرجع عليه قاله الجمهور و ب انه الكفر قاله يحيى بن سلام ومن اوفى بما عاهد عليه الله
اي ثبت على الوفا فسيؤتيه اجرا عظيما قرا اهل العراق فسيؤتيه بالياء وغيرهم بالنون وفي الاجر العظيم قولان آ الجنة قاله الجمهور و ب ثوابا جزيلا حكاه الماوردي
قال ابن السايب فلم ينكث العهد منهم سوى رجل واحد يقال له الجد بن قيس وكان منافقا سيقول لك المخلفون من الاعراب قال ابن عباس ومجاهد
يعني اعراب غفار ومزينة والديل وجهينة واشجع واسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة
من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت واحرم هو بالعمرة وساق معه الهدي ليعلم الناس انه لا يريد حربا
فتثاقل عنه كثير من الاعراب وقالوا نذهب الى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فيقاتلهم انه يهلك فلا ينقلب الى المدينة فاعتلوا بالشغل باهاليهم
واموالهم قال يونس النحوي الديل في عبد القيس ساكن الياء والدول من بني حنيفة ساكن الواو والدئل في كنانة رهط ابي الاسود مهموز فهو ابو الاسود
الدؤلي ويحكى عن الكسائي انه قرا شغلتنا بتشديد الغين على التكثير والتكثير وانما قال المخلفون لان الله خلفهم على التحقيق واهل الرجل اخص الناس
قال تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا فاستغفر لنا اي ادع الله ان يغفر لنا تخلفنا عنك يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم يعني طلب الاستغفار وهم لا يبالون استغفر
لهم الرسول ام لم يستغفر لهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا اي من يمنعكم من الله ان اراد بكم ضرا او اراد بكم نفعا قرا حمزة والكسائي ضرا بضم الضاد والباقون بالفتح
قال ابو علي الضر بالفتح خلاف النفع وبالضم سوء الحال ويجوز ان يكونا لغتين كالفقر والفقر والضعف والضعف وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن رسول الله يدفع
عنهم الضر ويعجل لهم النفع بسلامة انفسهم واموالهم فاخبر الله انه ان اراد بهم شيئا لم تقدروا على دفعه عنهم بل كان الله بما تعملون خبيرا من تخلفكم وقولكم عن المسلمين
انهم سيهلكون وذلك قوله بل ظننتم اي توهمتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابدا اي لا يرجعون الى المدينة لاستيصال العدو اياهم وزين ذلك
في قلوبكم وذلك من تزيين الشيطان او يخلق الله ذلك في قلوبهم وظننتم ظن السوء قد سبق معناه وكنتم قوما بورا اي فاسدة قلوبكم وقد سبق تفسيره في سورة الفرقان
وما بعد هذا ظاهر الى قوله سيقول لك المخلفون الذين تخلفوا عن الحديبية اذا انطلقتم الى مغانم لتاخذوها وذلك انهم لما انصرفوا عن الحديبية بالصلح وعدهم الله
فتح خيبر وخص بها من شهد الحديبية فانطلقوا اليها فقال هؤلاء المخلفون ذرونا نتبعكم قال تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله قرا حمزة والكسائي كلم
الله بغير الف بكسر اللام وقرا الباقون كلام الله واختاره ابو عبيد وابو حاتم قال الفراء الكلام مصدر والكلم جمع الكلمة وفي المعنى قولان آ مواعيد الله بغنيمة
خيبر لاهل الحديبية خاصة قاله ابن عباس و ب امر الله نبيه عليه السلام ان لا يسير معه منهم احد وذلك ان الله وعده وهو بالحديبية ان يفتح عليه خيبر ونهاه
ان يسير معه احد من المتخلفين قاله مقاتل وعلى القولين فقصدوا ان يجيز لهم رسول الله ما يخالف امر الله فيكون تبديلا لامره كذلكم قال الله من قبل فيه قولان آ قال
ان غنائم خيبر لمن شهد الحديبية وهذا على القول الاول و ب لن تتبعونا وهذا قول مقاتل فسيقولون بل تحسدوننا اي يمنعكم الحسد من ان نصيب معكم الغنائم
فقال تعالى بل كانوا لا يفقهون الا قليلا اي لا يعلمون عن الله ما لهم وعليهم من الدين الا قليلا يسيرا منهم وهو من صدق الله والرسول ولم ينافق وقرا ابو العالية تحسدوننا
بكسر السين وهما لغتان الضمة افشاهما قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم المعنى ان كنتم تريدون الغزو والغنيمة فستدعون الى الجهاد قوم اولي باس
شديد وفي هؤلاء القوم سبعة اقوال آ انهم فارس رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال عطاء بن ابي رباح وعطاء الخراساني وابن ابي ليلى وابن جريج
و ب فارس والروم قاله الحسن ورواه ابن ابي نجيح عن مجاهد و ج انهم اهل الاوثان رواه ليث عن مجاهد و د انهم الروم قاله كعب و ه انهم هوازن وغطفان
وذلك يوم حنين قاله سعيد بن جبير وقتادة و و بنو حنيفة يوم اليمامة وهم اصحاب مسيلمة الكذاب قاله الزهري وابن السائب ومقاتل و ز انهم قوم لم ياتوا بعد
وهذا قول ابي هريرة حكاه الماوردي وغيره وقال رافع بن خديج والله لقد كنا نقرا هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعى ابو بكر رضي الله عنه الى قتال بني حنيفة فعلمنا
انهم هم وقال مقاتل خلافة ابي بكر رضي الله عنه في هذه الآية بينة موكدة وقال بعض اهل العلم لا يجوز ان يكون هذه الآية الا في العرب لقوله تعالى
تقاتلونهم او يسلمون وفارس والروم يقاتلون حتى يسلموا او يؤدوا الجزية وقد استدل جماعة من اهل العلم على صحة امامة ابي بكر رضي الله عنه بهذه الآية لانه اريد
بها بنو حنيفة فابو بكر دعا الى قتالهم وان اريد بها فارس والروم فعمر رضي الله عنه دعا الى قتالهم والآية تلزمهم اتباع طاعة من يدعوهم وتتوعدهم على التخلف بالعقاب
او يسلمون قراءة العامة بالنون في محل الرفع عطفا على تقاتلونهم وفي حرف ابي يسلموا بمعنى الا ان يسلموا فان تطيعوا قال ابن جريج ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
يؤتكم الله اجرا حسنا وان تتولوا عن طاعتهما كما توليتم عن طاعة محمد عليه السلام في المسير الى الحديبية والاجر الحسن الجنة يعذبكم في الآخرة عذابا اليما فلما نزلت هذه
قال اصحاب الزمانة كيف بنا اذا دعينا فلا نستطيع الخروج فنزل قوله تعالى ليس على الاعمى حرج اي لا اثم عليه في ترك الجهاد ولا على الاعرج حرج ولا على المريض
حرج في ذلك ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعذبه عذابا اليما قرا اهل المدينة والشام ندخله ونعذبه بالنون فيهما و
قرا الباقون بالياء واختاره ابو عبيد وابو حاتم قالا لذكر الله قبل ذلك لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة يعني بيعة الحديبية وقد ذكرنا سبب هذه
البيعة آنفا روى اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال بينما نحن قائلون زمن الحديبية نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس
قال فسرنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة سمرة فبايعناه وقال عبد الله بن مغفل كان رسول الله تحت الشجرة يبايع الناس واني لارفع اغصانها
عن راسه وقال بكير بن الاشج كانت الشجرة بفج نحو مكة قال نافع كان الناس ياتون تلك الشجرة فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاوعدهم
فيها وامر بها فقطعت فعلم ما في قلوبهم اي من الصدق والوفا وقيل علم ما في قلوبهم من الكراهة للبيعة على ان يقاتلوا ولا يفروا قاله مقاتل والمعنى انهم مخلصون
وقيل فعلم ما في قلوبهم من الكآبة بصد المشركين اياهم وتخلف رؤيا النبي عليه السلام عنهم اذ راى انه يدخل الكعبة حتى قال رسول الله انما كان ذلك رؤيا منام
وقال الصديق لم يكن فيها الدخول في هذا العام فانزل السكينة عليهم يعني الطمانينة والرضى حتى بايعوا على ان يقاتلوا ولا يفروا واثابهم اي عوضهم عن
الرضى بقضائه والصبر على امره فتحا قريبا وهو خيبر وقيل فتح مكة حكاه الماوردي وقرى واتاهم بمدة بعد الالف والاثابة في هذا من الاتيان اي اعطاهم ومغانم

كثيرة تاخذونها اي خيبر لانها كانت ذات عقار واموال فاما قوله بعد هذا وعدكم الله مغانم كثيرة تاخذونها قال المفسرون هي الفتوح التي فتح الله على المسلمين
الى يوم القيمة فعجل لكم هذه فيها قولان آ انها غنيمة خيبر قاله مجاهد وقتادة والجمهور و ب صلح الحديبية رواه العوفي عن ابن عباس وكف ايدي الناس عنكم فيه ثلاثة اقوال
آ انهم اليهود هموا ان يغتالوا عيال المسلمين الذين خلفوهم في المدينة فكفهم الله عن ذلك قاله قتادة و ب انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خيبر جاؤوا لينصروا اهل خيبر
فقذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا عنهم قاله مقاتل وقال الفراء كانت اسد وغطفان مع اهل خيبر فقصدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصالحوه وخلوا بينه
وبين خيبر وقال غيرهما بل همت اسد وغطفان باغتيال اهل المدينة فكفهم الله عن ذلك و ج انهم اهل مكة كفهم الله بالصلح حكاهما الثعلبي وغيره وفي قوله
عنكم قولان آ انه على اصله قاله الاكثرون و ب عن عيالكم قاله ابن قتيبة وهو مقتضى قول قتادة ولتكون آية للمؤمنين في المشار اليها قولان آ الفعلة التي فعلها بكم من كف
ايديهم عنكم كانت آية للمؤمنين فعلموا ان الله متولي حراستهم في مشهدهم ومغيبهم و ب انها خيبر كان فتحها علامة للمؤمنين في تصديق رسول الله فيما وعدهم به والواو
في لتكون مقحمة عند الكوفيين وقال البصريون عاطفة على مضمر اي وكف ايدي الناس عنكم لتشكروه ويهديكم صراطا مستقيما فيه قولان آ طريق التوكل عليه والتفويض
اليه وهذا على القول الاول و ب يزيدكم بالتصديق بمحمد عليه السلام ويثبتكم على الهداية حكاه القشيري وغيره واخرى لم تقدروا عليها اي وعدكم مغانم اخرى او اتاكم و
يجوز ان يكون مبتدا ولم يقدروا صفة وقد احاط الخبر وفي قوله اخرى اربعة اقوال آ ما فتح للمسلمين بعد ذلك روى عن ابن عباس انه قال ما فتح لكم من هذه الفتوح وبه
قال مجاهد و ب انها خيبر رواه عطية والضحاك عن ابن عباس وبه قال ابن زيد و ج فارس والروم روي عن ابن عباس ايضا وبه قال الحسن وابن ابي ليلى
و د مكة ذكره قتادة وابن قتيبة قد احاط الله بها فيه قولان آ احاط بها علما انها ستكون من فتوحكم و ب حفظها لكم اعدها لكم وهيأها من غيركم فانتم وان لم تقدروا عليها
في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم وكان الله على كل شيء قديرا ولو قاتلكم الذين كفروا هذا خطاب لاهل الحديبية قال قتادة والذين كفروا مشركوا قريش فعلى هذا
يكون المعنى لو قاتلوكم يوم الحديبية لولوا الادبار لما في قلوبهم من الرعب ثم لا يجدون وليا لان الله قد خذلهم سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله
تبديلا يعني طريقة الله وعادته السالفة نصر رسله واوليائه على اعدائه وسنة امر منصوب على المصدر اي سن الله خذلانهم سنة وقد شرحنا مثل هذا في قوله كتاب الله عليكم ثم
ذكر منته في حجز بعضهم عن بعض بقوله وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم روى انس بن مالك ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبي عليه السلام واصحابه فاخذهم سلما فاستحياهم فانزل الله هذه الآية وروى عبد الله بن مغفل المزني قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالحديبية في اصل الشجرة فبينا نحن كذلك اذ خرج علينا ثلاثون شابا فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله بابصارهم
فقمنا اليهم فاخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جئتم في عهد او هل جعل لكم احد امانا قالوا اللهم لا فخلى سبيلهم ونزلت هذه الآية وذكر قتادة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خيلا فاتوه باثني عشر فارسا من الكفار فارسلهم وقال مقاتل خرجوا ليقاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فهزمهم النبي عليه السلام
بالطعن والنبل حتى ادخلهم بيوت مكة فنزلت هذه الآية وقال الكلبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج بالهدي وانتهى الى ذي الحليفة قال له عمر رضي الله عنه يا نبي الله
تدخل على قوم لك حرب بغير سلاح ولا كراع فبعث الى المدينة فلم يدع فيها كراعا ولا سلاحا الا حمله فلما دنا من مكة منعوه ان يدخل فسار حتى اتى منى فبلغ النبي عليه السلام
ان عكرمة بن ابي جهل قد خرج عليك في خمسمائة فقال لخالد بن الوليد هذا ابن عمك قد اتاك في الخيل فقال خالد انا سيف الله وسيف رسوله فبعثه فلقي عكرمة في الشعب
فهزمه حتى ادخله حيطان مكة ثم عاد في الثانية فهزمه حتى ادخله حيطان مكة ثم عاد في الثالثة فهزمه حتى ادخله حيطان مكة فانزل الله هذه الآية وقيل لم يكن خالد قد
اسلم وانما اسلم بعد ذلك قال المفسرون معنى الآية ان الله تعالى ذكر منته عليهم اذ حجز بين الفريقين فلم يقتتلا حتى تم الصلح بينهم وفي بطن مكة ثلاثة اقوال آ
انه الحديبية لان بعضها مضاف الى الحرم قاله انس و ب وادي مكة قاله السدي و ج التنعيم حكاه ابو سليمان الدمشقي من بعد ان اظفركم عليهم اي بهم يقال ظفرت بفلان
وظفرت عليه وكان الله بما تعملون بصيرا قرا ابو عمرو بالياء والباقون بالتاء هم الذين كفروا يعني اهل مكة وصدوكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به وتحلوا من
عمرتكم والهدي منصوب عطفا على الضمير المنصوب في صدوكم اي صدوا الهدي او يكون عطفا على المسجد الحرام اي وصدوكم عن نحر الهدي معكوفا اي محبوسا ان
يبلغ محله اي عن ان يبلغ مكانه الذي يحل فيه نحره وقرى الهدي بالتشديد وهو الهدي وكان سيق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة والمحل بكسر الحاء غاية
الشيء والمحل بالفتح الحاء هو الموضع الذي يحله الناس ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وهم المستضعفون بمكة لم تعلموهم اي لم تعرفوهم ان تطؤوهم بالقتل
وقيل لولا من في اصلاب الكفار وارحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا ان تطؤوا اباءهم فيهلك ابناؤهم حكاه الماوردي وغيره عن الضحاك
فتصيبكم منهم معرة بغير علم في المعرة ستة اقوال آ اثم قاله ابن زيد و ب غرم الدية قاله ابن اسحق و ج كفارة قتل الخطا قاله ابن السائب و د تعيير الكفار بقتل من هو
على دينكم حكاه جماعة من المفسرين و ه الشدة وهو قول قطرب و و الغم حكاهما الماوردي بغير علم موضعه التقديم لان التقدير لولا ان تطؤوهم بغير علم ليدخل الله في رحمته
من يشاء اللام متعلقة بمحذوف دل عليه معنى الكلام على تقدير حال بينكم وبينهم ليدخل الله في رحمته من يشاء يعني من اسلم من الكفار بعد الصلح لو تزيلوا فيه ثلاثة اقوال آ
لو تفرقوا قاله ابن عباس و ب لو تميزوا قاله ابن قتيبة والزجاج و ج لو ازيلوا قاله الضحاك قال المفسرون لو انماز المؤمنون من المشركين وروى عن ابن عون
وابن حيوة لو تزايلوا بالف بين الزاي والياء خفيفة وهذا على الوصف للطائفتين من المؤمنين والكافرين اي لو زايل بعضهم بعضا لعذبنا الذين كفروا بالسبي والقتل
بايديكم ولكن يدفع الله بالمؤمنين عن الكفار وقال بعضهم قوله لعذبنا جواب لكلامين آ لولا رجال و ب لو تزيلوا اذ جعل اذ من صلة قوله لعذبنا الذين كفروا
في قلوبهم الحمية وهي الانفة والانكار يقال فلان ذو حمية اذا كان ذا غضب وانفة قال المفسرون انما اخذت اهل مكة الحمية حين اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
دخول مكة فقالوا يدخلون علينا وقد قتلوا ابناءنا واخواننا فتتحدث العرب بذلك والله لا يكون هذا فهذه الحمية الجاهلية التي دخلت قلوبهم فانزل الله سكينته على
رسوله وعلى المؤمنين فلم يدخلهم ما دخل اولئك فيعصوا الله في قتالهم وقيل الحمية ما داخل سهيل بن عمرو من الانفة ان يكتب في كتاب الصلح ذكر الرحمن الرحيم
وذكر رسوله وقال ابن بحر الحمية العصبية لآلهتهم التي كانوا يعبدون والانفة من ان يعبدوا غيرها حكاه الماوردي والزمهم كلمة التقوى فيها خمسة اقوال

لا اله الا الله قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وقتادة والضحاك والسدي وابن زيد وقد روي مرفوعا الى النبي عليه السلام فعلى هذا يكون معنى الزمهم حكمهم بها وهي التي تنفي الشرك و ٢ لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير قاله عطا بن ابي رباح و ٣ لا اله الا الله والله اكبر قاله ابن عمر و ٤ لا اله الا الله محمد رسول الله قاله عطا الخراساني و ٥ بسم الله الرحمن الرحيم قاله الزهري فعلى هذا يكون المعنى انه لما ابى المشركون ان يكتبوا هذا في كتاب الصلح الزمه الله المؤمنين **وكانوا احق بها** من المشركين وكانوا اهلها في علم الله تعالى **وكان الله بكل شيء عليما** من امر الكفار وما يستحقونه وامر المؤمنين وما يستحقونه وسميت كلمة التقوى لانهم يتقون بها الشرك وقيل كانوا احق بمكة ان يدخلوها ذكره الماوردي **لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق** قال المفسرون سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اري في المنام قبل خروجه الى الحديبية كانه يقال له لتدخلن المسجد الحرام الى قوله لا تخافون وراى كانه هو واصحابه يدخلون مكة وقد حلقوا وقصروا فاخبر بذلك ففرحوا فلما خرجوا الى الحديبية حسبوا انهم يدخلون مكة من عامهم ذلك فلما رجعوا ولم يدخلوا قال المنافقون اين رؤياه التي راى فنزلت هذه الآية فدخلوا في العام المقبل وقوله **لتدخلن المسجد الحرام** يعني وقال لتدخلن من قول رسول الله حكاه عن رؤياه فاخبر الله عن رسوله انه قال ذلك وفي قوله **ان شاء الله** ستة اقوال ١ ان ان بمعنى اذ قال ابو عبيدة وابن قتيبة كقوله ان كنتم مؤمنين وان اردن تحصنا و ٢ انه استثنا من الله تعالى وقد علمه والخلق يستثنون فيما لا يعلمون قاله ثعلب فعلى هذا يكون انه علم انهم سيدخلون ولكنه استثنى على ما امر الخلق به من الاستثناء و ٣ ان المعنى لتدخلن المسجد الحرام ان امركم الله به قاله الزجاج و ٤ ان الاستثناء يعود الى دخول بعضهم او جميعهم [illegible]

[illegible]

[illegible]

منهم قال الزجاج في من قولان ١ ان تكون تخليصا للجنس من غيره كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان ومثله [illegible] قال ابن الانباري معنى الآية وعد الله الذين آمنوا اي من هذا الجنس اي من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطا الذي اخرج من الزرع وهم الداخلون في الاسلام بعد الزرع الى يوم القيامة ورد الهاء والميم الى معنى الشطا لا الى لفظه لذلك قال منهم ولم يقل منه و ٢ ان يكون هذا الوعد لمن اقام منهم على الايمان والعمل الصالح **مغفرة واجرا عظيما** تمام التفسير

تفسير سورة الحجرات

اتفقوا على انها مدنية وهي الف واربعمائة وستة وسبعون حرفا وثلثماية وثلث واربعون كلمة **وهي ثماني عشرة آية** روى ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله اعطاني السبع الطول مكان التوراة واعطاني المئين مكان الانجيل واعطاني مكان الزبور المثاني وفضلني ربي بالمفصل فاما السبع الطول فذكرناها في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني واما المئين فقال ابن قتيبة هي ما ولي الطول وانما سميت بالمئين لان كل سورة تزيد على مائة آية او تقاربها واما المثاني فما ولي المئين من السور التي هي دون المائة آية كان المئين مبادي وهذه مثاني واما المفصل فهو ما يلي المثاني من قصار السور وانما سميت مفصلا لقصرها وكثرة الفصول فيها بسطر بسم الله الرحمن الرحيم وقد ذكر الماوردي في اول تفسير في المفصل ثلاثة اقوال ١ انه من سورة محمد عليه السلام الى آخر القرآن قاله الاكثرون و ٢ من سورة ق الى آخر القرآن حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة و ٣ من الضحى الى آخره قاله ابن عباس روي ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الفتح فكانما شهد مع محمد فتح مكة ومن قرا سورة الحجرات اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من اطاع الله تعالى وبعدد من عصاه

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله في سبب نزولها سبعة اقوال ١ ان ركبا من تميم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر رضي الله عنه امر القعقاع بن معبد وقال عمر رضي الله عنه امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر رضي الله عنه ما اردت الا خلافي وقال عمر رضي الله عنه ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزل في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم فما كان عمر رضي الله عنه يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه رواه عبد الله بن الزبير و ٢ ان قوما ذبحوا قبل ان يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فامرهم رسول الله ان يعيدوا الذبح فنزلت هذه الآية قاله الحسن و ٣ [illegible]

[illegible]

قال ابن عباس اخلصها للتقوى من المعصية وقال الزجاج اختبر قلوبهم فوجدهم مخلصين كما تقول قد امتحنت هذا الذهب والفضة اي اختبرتهما بان اذبتهما حتى خلصا فعلمت حقيقة كل واحد منهما لهم مغفرة واجر عظيم قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية في سبب نزولها ثلاثة اقوال ا ان بني تميم جاؤوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادوا على الباب يا محمد اخرج الينا فان مدحنا زين وذمنا شين فخرج وهو يقول انما ذلكم الله تعالى الذي مدحه زين وذمه شين فقالوا نحن ناس من بني تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا لنشاعرك ونفاخرك فقال ما بالشعر بعثت ولا بالفخار امرت ولكن هاتوا فقال الزبرقان بن بدر لشاب منهم قم فاذكر فضلك وفضل قومك فقام فقال الحمد لله الذي جعلنا خير خلقه واتانا اموالا نفعل فيها ما نشاء فنحن من خير اهل الارض عدة ومالا وسلاحا فمن انكر علينا قولنا فليأت بقول هو خير من قولنا وفعال هو خير من فعالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاجبه فقام فقال الحمد لله احمده واستعينه واومن به واتوكل عليه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم دعا المهاجرين من بني عمه احسن الناس وجوها واعظمهم احلاما فاجابوه فقال الحمد لله الذي جعلنا انصاره ووزراء رسوله وعزا لدينه فنحن نقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله فمن قالها منع منا ماله ونفسه ومن اباها قتلناه وكان رغمه في الله علينا هينا اقول قولي هذا واستغفر الله للمؤمنين والمؤمنات فقال الزبرقان لشاب منهم قم يا فلان فقل ابياتا تذكر فيها فضلك وفضل قومك فقام الشاب فذكر ذلك فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس فاجابه وقام شاعرهم فاجابه حسان فقال الاقرع بن حابس والله ما ادري ما هذا الامر تكلم خطيبنا فكان خطيبهم احسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم اشعر واحسن قولا ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله فاعطاهم النبي عليه السلام وكساهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية هذا قول جابر بن عبد الله وقال ابن اسحق نزلت في جفاة بني تميم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم و٢ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية الى بني العنبر وامر عليهم عيينة بن حصن فلما علموا بذلك هربوا وتركوا عيالهم فسباهم عيينة فجاء رجالهم يفدون الذراري فقدموا وقت الظهر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم للقائلة فنادوا باصواتهم ولم يعلموا في اي حجرة هو وكانوا يطوفون على الحجرات وينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه فنزلت هذه الآية قاله ابن عباس و٣ ان ناسا من العرب قال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا نكن اسعد الناس به وان يكن ملكا نعش في جناحه فجاؤوا فجعلوا ينادون يا محمد يا محمد فنزلت هذه الآية قاله زيد بن ارقم فاما الحجرات فقرأ ابي بن كعب وعائشة والسلمي ومجاهد وابو العالية وابن يعمر وابو جعفر وشيبة بفتح الجيم واسكنها ابو رزين وسعيد بن المسيب وابن ابي عبلة وضمها الباقون قال الفراء وجه الكلام ان تضم الحاء والجيم وبعض العرب يقول الحجرات وربما خففوا والتخفيف في تميم والتثقيل في اهل الحجاز وقال ابن قتيبة واحد الحجرات حجرة مثل ظلمة وظلمات اكثرهم لا يعقلون وصفهم بالجهل وقلة العقل ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم حتى ترد بمعنى الى ان وبينهما فرق دقيق وهو ان حتى تختص بالغاية المضروبة تقول اكلت السمكة حتى راسها ولو قلت حتى نصفها لم يجز والى عامة في كل غاية فقد افادت حتى بوضعها ان خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم غاية قد ضربت لصبرهم وفي قوله اليهم فائدة وهي انه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم للزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم لكان خيرا لهم قال الزجاج اي لكان الصبر خيرا لهم وفي جهة كونه خيرا لهم قولان ا لكان خيرا لهم فيما قد سألوا من فداء ذراريهم فلو صبروا خلى سبيلهم بغير فداء فلما نادوه اعتق نصف ذراريهم وفادى نصفهم قاله مقاتل و٢ لكان احسن لادابهم في طاعة الله ورسوله ذكره الماوردي والانكار لم يتوجه عليهم من قبل ان النداء وقع منهم في ادبار الحجرات او في وجوهها وانما انكر عليهم انهم نادوه من البعد الخارج مناداة الاجلاف بعضهم لبعض من غير قصد الى جهة دون جهة والله غفور رحيم اي لمن تاب يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا نزلت في الوليد بن عقبة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق ليقبض صدقاتهم وكانت بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الشيطان انهم يريدون قتله فهابهم فرجع من الطريق الى رسول الله وقال ان بني المصطلق قد منعوا صدقاتهم وارادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوهم فبلغ القوم رجوعه فاتوا رسول الله وقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمه ونؤدي اليه ما قبلنا من حق الله فبدا له في الرجوع فخشينا ان يكون انما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية وامره ان يخفي عليهم قدومه وقال انظر فان كان رأيهم سائدا على ايمانهم فخذ منهم زكوة اموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فوافاهم فسمع منهم اذان صلوتي المغرب والعشاء فاخذ صدقاتهم ولم ير منهم الا الطاعة والخير فانصرف خالد الى رسول الله واخبره الخبر فانزل الله يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا يعني الوليد بن عقبة بن ابي معيط سماه الله فاسقا اي كذابا وقال ابو طاهر وابن زيد الفاسق الذي لا يستحيي من الله بالخبر والمعنى اي فاسق جاءكم باي نبأ فتوقفوا واطلبوا بيان الامر وقرأ ابن مسعود وحمزة والكسائي فتثبتوا بالثاء والتاء والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان وكان عليه السلام يقول التأني من الله والعجلة من الشيطان وفي الآية دليل على ان خبر الواحد مقبول اذا كان عدلا والجهالة ههنا ان يجهل حال القوم فتصبحوا على ما فعلتم من اصابتهم بالخطأ نادمين الندم ضرب من الغم وهو ان يغتم على ما وقع ويتمنى انه لم يقع واعلموا ان فيكم رسول الله ان كذبتموه اخبره الله فافتضحتم ومخبران عند النحويين في الظرف الذي هو فيكم وفيه نظر لان حق الخبر ان يكون مفيدا ولا يجوز النطق بما لا فائدة في الكلام وجاز هذا القول انه على طريق التنبيه لهم على مكانة رسول الله كما يقول القائل للرجل يريد ان ينبهه على شيء فلان حاضر والمخاطب يعلم ذلك فهذا وجه والوجه ان يكون الخبر في قوله لعنتم لان الفائدة واقعة به والمعنى واعلموا ان رسول الله لو يطيعكم لعنتم كما تقول ان زيدا لو اكرمته لقصدك وما اشبه ذلك ثم قال لو يطيعكم في كثير من الامر اي مما تخبرونه فيه بالباطل لعنتم لوقعتم في عنت وهو الاثم والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الايقاع ببني المصطلق وتصديق قول الوليد قال قتادة هؤلاء اصحاب نبي الله لو اطاعهم في كثير من الامر لعنتوا فانتم والله اسخف رأيا واطيش عقولا ثم خاطب المؤمنين فقال ولكن الله حبب اليكم الايمان فيه قولان ا حسنه عندكم قاله ابن زيد وغيره و٢ بما وصف عليه من الثواب قاله الحسن وزينه في قلوبكم فيه قولان ا بما وعد عليه في الدنيا من النصر

وفي الآخرة من الثواب قاله ابن بحر و٢ بالدلائل على صحته حكاه الماوردي فان قيل فاذا حببه اليهم فقد زينه لهم قلنا حببه اليهم ابتداء وزينه لهم دواما حتى استمر الى الموت وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان فيه قولان ا قبحه عندكم وهو قول ابن زيد و٢ بما وصف الله من العقاب عليه وهو قول الحسن فان قيل هلا اكتفى بذكر العصيان والفسوق فانه يندرج تحته الكفر والنوع الآخر قلنا كل كفر فسق وعصيان وليس كل فسق وعصيان كفرا فلذلك جمع واما العصيان فالمراد به المخالفة في القول والفسوق المراد به ههنا الكذب او الذي لا يستحيي كما سبق فلاجل هذا جمع بين الانواع الثلاثة والله اعلم وقوله ولكن الله حبب اليكم الايمان الى بعضكم ولكنه اغنى عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم وهذا من ايجازات القرآن ولمحاته اللطيفة التي لا يفطن لها الا الخواص ثم عاد الى الخبر عنهم فقال اولئك هم الراشدون اي المهتدون الى محاسن الامور فضلا هو منصوب له او مصدر من معنى ما تقدم لان تحبيب الايمان تفضل والله عليم اي بما في قلوبكم حكيم وان طائفتان الآية في سبب نزولها ثلاثة اقوال ا ما روى البخاري ومسلم من حديث انس بن مالك قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اتيت عبد الله بن ابي فركب حمارا وانطلق معه المسلمون يمشون فلما اتاه النبي عليه السلام قال اليك عني فوالله لقد اذاني نتن حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه وغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهم ضرب بالجريد والايدي والنعال فبلغنا انه انزل فيهم وان طائفتان الآية وقد اخرجا جميعا من حديث اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يعود سعد بن عبادة فمر بمجلس فيهم عبد الله بن ابي وعبد الله بن رواحة فخمر ابن ابي وجهه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فذكر الحديث وان المسلمين والمشركين واليهود استبوا وقال مقاتل وقف رسول الله على الانصار وهو على حمار له فبال الحمار فقال عبد الله بن ابي اف وامسك انفه فقال عبد الله بن رواحة والله لهو اطيب ريحا منك فكان بين قوم ابن ابي وابن رواحة ضرب بالنعال والايدي والسعف فرجع النبي عليه السلام اليهم فاصلح بينهم فانزل الله هذه الآية والقول ٢ انها نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما مماراة في حق بينهما فقال احدهما لآخذن حقي عنوة وذلك لكثرة عشيرته ودعاه الآخر ليحاكمه الى رسول الله فلم يزل الامر بينهما حتى تناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف قاله قتادة قال مجاهد المراد بالطائفتين الاوس والخزرج اقتتلوا بالعصي بينهم ومعنى اقتتلوا استدعى بعضهم ان يقتل بعضا ومن قال هما رجلان قال الطائفة تكون من واحد الى الف ومعناه القطعة من الشيء وقرأ ابي بن كعب وابن مسعود والجحدري اقتتلا على فعل اثنين مذكرين وقرأ ابو المتوكل الناجي وابو الجوزاء وابن ابي عبلة اقتتلتا بالف وتاء بعد اللام على فعل اثنين مؤنثين قال الحسن وقتادة والسدي فاصلحوا بينهما بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضى بما فيه لهما وعليهما والقول ٣ ما روي عن السدي ان رجلا من الانصار كانت له امرأة تدعى ام زيد فارادت ان تزور اهلها فحبسها زوجها في علية فبلغ ذلك قومها فجاؤوا وجاء قومه فتداعوا واجتلدوا بالنعال فنزلت هذه الآية فان بغت احداهما على الاخرى اي تعدت وابت الاجابة الى حكم كتاب الله فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله اي ترجع الى طاعة الله في الصلح الذي امر به فان فاءت اي رجعت عن البغي فاصلحوا بينهما بالعدل اي بالانصاف والرضى بحكم الله وهو معنى قوله واقسطوا ان الله يحب المقسطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين يعدلون في حكمهم واهليهم وما ولوا انما المؤمنون اخوة اي في الدين والولاية قال الزجاج اعلم الله ان الدين يجمعهم وانهم اخوة اذا كانوا متفقين في دينهم فرجعوا بالاتفاق في الدين الى اصل النسب لانهم لآدم وحواء فاذا اختلفت اديانهم افترقوا في النسب وقال ابو عثمان الحيري اخوة الدين اثبت من اخوة النسب فان اخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين واخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب وسئل الجنيد عن الاخ فقال هو انت على الحقيقة الا انه غيرك في الشخص وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم لا يخذله ولا يظلمه ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عليه الريح الا باذنه ولا يؤذيه بقتار قدره الا ان يغرف له ولا يشتري لبنيه الفاكهة فيخرجون بها الى جاره فلا يطعمونهم منها ثم قال احفظوا ولا يحفظه منكم الا قليل فاصلحوا بين اخويكم انما خص الاثنين بالذكر دون الجمع لان اقل ما يقع الشقاق بين اثنين فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر الزم وقرأ ابي بن كعب ومعوية وسعيد بن المسيب وابن جبير وقتادة وابو العالية وابن يعمر وابن ابي عبلة ويعقوب بين اخوتكم بتاء مع كسر الهمزة على الجمع وقرأ علي وابو رزين والسلمي بين اخوانكم وقرأ الحسن والشعبي وابن سيرين بالنون وبالف قبلها وروى سالم عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه من كان الله في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها عنه كربة يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة رواه البخاري ومسلم واتقوا الله فانكم ان اتقيتموه لم يحملكم التقوى الا على التواصل لعلكم ترحمون اي لكي ترحموا فلا تعودون

فصل في هاتين الآيتين دليل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغين عاصين ويدل عليه ما روى الحرث الاعور ان عليا كرم الله وجهه سئل وهو القدوة في قتال البغي عن اهل الجمل وصفين امشركون هم قال لا من الشرك فروا فقيل امنافقون هم فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابن ام عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الامة قال الله ورسوله اعلم قال لا يجهز على جريحها ولا يقتل اسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيئها وحكم البغاة مذكور في كتب الفقه فلا نطول بذكره يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم هذه الآية نزلت على اسباب فاما اولها الى قوله خيرا منهم فنزلت على سبب وفيه قولان ا ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوما يريد الدنو من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان به صمم فقال لرجل بين يديه افسح لي فقال له الرجل قد اصبت مجلسا فاجلس فجلس مغضبا ثم قال للرجل من انت قال انا فلان فقال ثابت ابن فلانة وذكر اما كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل رأسه واستحيى فانزل الله هذه الآية قاله ابو صالح عن ابن عباس و٢ ان وفد تميم الذين ذكرناهم في صدر السورة استهزؤوا بفقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان لما رأوا من رثاثة احوالهم فانزل الله هذه الآية قاله الضحاك ومقاتل واما قوله ولا نساء من نساء ففيه ثلاثة اقوال ا ان نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصر فنزلت هذه الآية قاله انس بن مالك وزعم مقاتل ان عائشة رضي الله عنها استهزأت من قصر ام سلمة و٢ ان امرأتين من ازواج رسول الله سخرتا من ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت ام سلمة قد خرجت ذات يوم وقد ربطت احد طرفي جلبابها على حقوها وارخت الطرف الآخر خلفها وكانت تجره خلفها فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كانه لسان كلب فكان هذا سخريتهما قاله ابو صالح عن ابن عباس و٣ ان صفية بنت حيي بن اخطب اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يعيرنني ويقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا قلت ان ابي هرون وعمي موسى وان زوجي محمد فنزلت هذه الآية رواه عكرمة عن ابن عباس ولا تلمزوا انفسكم ولا تنابزوا بالالقاب فنزلت على سبب وفيه ثلاثة اقوال ا ان رسول الله صلعم

قدم المدينة ولهم القاب يدعون بها فجعل الرجل يدعو الرجل بلقبه فقيل له يا رسول الله انهم يكرهون هذا فنزلت هذه الآية قاله ابن الضحاك و ٢ ان ابا ذر كان بينه
وبين رجل منازعة فقال له الرجل يا ابن اليهودية فنزل قوله ولا تنابزوا بالالقاب قاله الحسن و ٣ ان كعب بن مالك الانصاري كان بينه وبين عبد الله بن ابي حدرد
الاسلمي كلام فقال له يا اعرابي فقال له عبد الله يا يهودي فنزل فيهما ولا تلمزوا انفسكم ولا تنابزوا بالالقاب قاله مقاتل فاما التفسير فقوله لا يسخر قوم اي لا يستهزئ
غني بفقير ولا مستور عليه ذنبه بمن لم يستر عليه ولا ذو حسب بلئيم الحسب واشباه ذلك ولعله عند الله خير منه وهو قوله عسى ان يكونوا خيرا منهم وقد بينا
في البقرة ان القوم اسم للرجال دون النساء ولذلك قال ولا نساء من نساء. وقوله عسى ان يكن خيرا منهن كلام مستأنف وقعوده موقع جواب المستخبر عن العلة الموجبة
لما جاء النهي والا فقد كان من حقه ان يوصل بما قبله بالفاء. وقوله ولا تلمزوا انفسكم اي لا يعب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم على بعض وقيل اللمز العيب في المشهد
والهمز في المغيب وقال محمد بن زيد اللمز يكون باللسان والعين والاشارة والهمز لا يكون الا باللسان وقيل لا تخانوا فيخون بعضكم بعضا قال الحسن
وقال الضحاك لا يلعن بعضكم بعضا والمراد بالانفس ههنا الاخوان والمعنى لا تعيبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانفسكم كقوله ولا تقتلوا انفسكم وقيل
لا تفعلوا ما تلمزون به لان من فعل شيئا يستحق عليه اللمز فقد لمز نفسه ولا تنابزوا بالالقاب التنابز التفاعل من النبز وهو مصدر والنبز الاسم والالقاب
جمع لقب وهو اسم يدعى به الانسان غير الذي سمي به قال ابن قتيبة ولا تنابزوا بالالقاب اي لا تداعوا بها والالقاب والانباز واحد ومنه الحديث نبزهم
الرافضة اي لقبهم وللمفسرين في المراد بهذه الالقاب اربعة اقوال ١ انه تعيير التائب بسيئات كان قد عملها رواه العوفي عن ابن عباس و ٢ تسميته بعد اسلامه
بدينه قبل الاسلام كقوله لليهودي اذا اسلم يا يهودي وهذا مروي عن ابن عباس ايضا وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء الخراساني والقرظي و ٣ انه قول الرجل
للرجل يا كافر يا منافق قاله عكرمة و ٤ انه تسميته بالاعمال السيئة كقوله يا زاني يا سارق يا فاسق قاله ابن زيد قال اهل العلم اللقب المنهي عنه ما
يتداخل المدعو به كراهة لكونه ذما له فاما الالقاب الحسنة التي تنوه بالذكر وتكون حمدا له فلا بأس بها فانها قديمة مرغوب فيها في الجاهلية والاسلام وسائر الامم كما
قيل لابي بكر رضي الله عنه عتيق ولعمر رضي الله عنه فاروق ولعثمان رضي الله عنه ذو النورين ولعلي كرم الله وجهه ابو تراب ولخالد سيف الله ونحو ذلك وقد وصف
رسول الله صلى الله عليه وسلم عددا من اصحابه باوصاف صارت لهم من اجمل الالقاب بئس الاسم الفسوق اي بئس الاسم ان يقول له يا يهودي يا نصراني وقد آمن وهو
معنى قوله بعد الايمان ومن لم يتب اي من التنابز فاولئك هم الظالمون فيه قولان ١ الضارون لانفسهم بمعصيتهم قاله ابن عباس و ٢ هم اظلم من الذين قالوا لهم
ذلك قاله ابن زيد يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن الآية نزلت في رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتابا سلمان وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا غزا او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما في المنازل فضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم سلمان الى
المنزل فغلبته عيناه فلم يهيئ لهما شيئا فلما قدما قالا له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي فقالا له انطلق الى رسول الله واطلب لنا منه طعاما فانطلق سلمان
اليه فقال اذهب الى اسامة بن زيد فقل له ان كان عندك فضل طعام وادام فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان
اليهما واخبرهما بذلك فقالا كان عند اسامة ولكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالا لو بعثناه الى بئر سميحة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان
هل عند اسامة شيء مما امر لهما به رسول الله فلما جاءا الى رسول الله قال لهما ما لي ارى خضرة اللحم في افواهكما فقالا ما تناولنا لحما يومنا هذا فقال ظللتما تأكلان لحم سلمان
واسامة فنزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن الآية فاما التفسير قال ابن عباس نهى الله المؤمن ان يظن بالمؤمن شرا وقال سعيد بن
جبير هو الرجل يسمع من اخيه كلاما لا يريد به سوءا ويدخل مدخلا لا يريد به سوءا فيراه اخوه المسلم فيظن به سوءا قال الزجاج هو ان يظن باهل الخير سوءا فاما اهل
الشر والفسق فلنا ان نظن بهم مثل ما ظهر منهم وهذه الآية تدل على انه لم ينه عن جميع الظن والظن على اربعة اضرب محظور ومأمور به ومباح ومندوب اليه
فاما المحظور فهو سوء الظن بالله تعالى قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكرني الحديث وقال لا يموتن احدكم الا
وهو يحسن الظن بالله والواجب ان يحسن الظن بالله ورسوله وسوء الظن بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة محظور واما الظن المأمور به فهو ما لم ينصب عليه
دليل يوصل الى العلم به وقد تعبدنا بتنفيذ الحكم فيه والاقتصار على غالب الظن واجراء الحكم عليه واجب وذلك نحو ما تعبدنا به من قبول شهادة العدول وتحري
القبلة وتقويم المستهلكات واروش الجنايات التي لم يرد مقاديرها بتوقيف من قبل الشرع فهذا وما كان من نظائره قد تعبدنا فيه بغالب الظن واما الظن المباح
فالشاك في الصلاة اذا كان اماما امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتحري والعمل على غالب الظن فان فعله كان مباحا وان عدل عنه الى غيره من البناء على اليقين كان جائزا
واما الظن المندوب اليه فهو احسان الظن بالاخ المسلم يندب اليه ويثاب عليه فاما ما روي في الحديث احترسوا من الناس بسوء الظن فالمراد الاحتراس
بحفظ المال مثل ان يقول ان تركت بابي مفتوحا خشيت السراق وقال الاعمش الرجل اذا اساء الظن به من الشيء اخذ حذره منه وعن عمر رضي الله عنه انه قال
اعتزل عدوك واحذر صديقك ولا تشاور في امرك الا الامين ولا امين الا من يخشى الله تعالى وقد قيل اذا كان الغدر طباعا فالثقة بكل احد عجز وانشد بعضهم شعر
لا يتبك الحزم في شيء تحاذره فان سلمت فما بالحزم من باس العجز ذل وما بالحزم من ضرر واحزم الحزم سوء الظن بالناس ان بعض الظن اثم قال المفسرون هو ما
تكلم به مما ظنه من السوء باخيه المسلم فان لم يتكلم فلا بأس به وذهب بعضهم الى انه يأثم بنفس ذلك الظن وان لم ينطق به ذكره الماوردي وغيره ولا تجسسوا قراءة العامة
بالجيم وقرأ ابن عباس وابو رجاء العطاردي وابو رزين والحسن والضحاك وابن سيرين وابن يعمر بالحاء قال ابو عبيدة والاخفش التجسس والتحسس واحد
وهو البحث ومنه الجاسوس روي عن يحيى بن ابي كثير انه قال التجسس بالجيم البحث عن عورات الناس وبالحاء الاستماع لحديث القوم وقيل التجسس البحث
وبالحاء ما ادركه الانسان ببعض حواسه والتفتيش ان تفتش الاخبار لنفسه ولغيره ومعنى الآية النهي عن ان يبحث الانسان عن عيب اخيه ليطلع عليه اذ ستره الله
وقيل لابن مسعود هذا الوليد بن عقبة تقطر لحيته خمرا فقال انا نهينا عن التجسس فان ظهر لنا شيء ناخذ به ولا يغتب بعضكم بعضا الغيبة ذكر العيب بظهر الغيب
قال الحسن الغيبة على ثلاثة اوجه كلها في كتاب الله تعالى الغيبة والافك والبهتان فاما الغيبة فهو ان تقول في اخيك ما يسوؤه مما هو فيه فان قلت

ما ليس

ما ليس فيه فهو بهت وبهتان روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الغيبة فقال ذكرك اخاك بما يكره قال افرأيت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان
في اخيك ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته رواه مسلم واما الافك فهو ان تقول فيه ما بلغك واما البهتان فهو ان يقول فيه ما ليس فيه
وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والغيبة فان الغيبة اشد من الزنا قال ثم قال رسول الله ان الرجل يزني ثم يتوب فيتوب الله عليه وان صاحب
الغيبة لا يغفر الله له حتى يغفر له صاحبها وعن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتاب احدكم اخاه من خلفه فليستغفر له فان ذلك
كفارة له وعن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس للفاسق غيبة ثم ضرب للغيبة مثلا فقال ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا
وقرأ نافع ميتا بالتشديد قال الزجاج تأويله ان ذكرك من لم يحضرك بسوء بمنزلة اكل لحمه وهو ميت لان الذي يأكل لحم الميت لا يعلم به الميت فكذلك الذي يأكل
لحم الحي غائبا لا يعلم به قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه اي فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء غائبا واستعمل اكل اللحم
مكان الغيبة لان عادة العرب بذلك جارية قال الشاعر شعر فان اكلوا لحمي وفرت لحومهم وان هدموا مجدي بنيت لهم مجدا ويقال للمغتاب فلان يأكل
لحوم الناس وميتا حال من اللحم او من اخيه فكرهتموه اي فقد كرهتموه فلا تفعلوه وقرأ الضحاك والجحدري برفع الكاف والتشديد للراء على غير تسمية الفاعل اي فقد
بغض اليكم والمعنى واحد وقيل فكرهتم ان يغتابكم الناس لذلك فاكرهوا غيبة الناس ذكره الماوردي واتقوا الله اي في الغيبة ان الله تواب على من تاب رحيم به
عن يزيد الرقاشي ان رجلا اغتاب عنده رجلا قال فاخبرني انه رأى في المنام كان زنجيا اتاه بطبق عليه جنب لحم خنزير لم ار لحما قط انتن منه فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير
فتهددني وقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير فتهددني وقال لي كل فاكلت قال يزيد فحلف لي انه لم يزل يجد نتن ذلك في فيه وروى ابو هريرة ان رجلا قام
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا في قيامه عجزا فقالوا يا رسول الله ما اعجز فلانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلتم اخاكم واغتبتموه ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه
ميتا فكرهتموه وعن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عرج بي مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم فقلت من هؤلاء يا جبريل
فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى في سبب نزولها ثلاثة اقوال ١ انها نزلت في ثابت بن قيس وقوله في الرجل
الذي لم يفسح له ابن فلانة وقد ذكرنا ذلك و ٢ انه لما كان يوم الفتح امر بلالا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد على ظهر الكعبة فاذن واراد ان يذل المشركين بذلك
فلما اذن قال عتاب بن اسيد الحمد لله الذي قبض اسيدا قبل اليوم وقال الحرث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهيل بن عمرو
ان يكره الله شيئا يغيره وقال ابو سفيان اما انا فلا اقول شيئا فاني ان قلت شيئا لتشهدن علي السماء ولتخبرن عني الارض فنزلت هذه الآية قاله مقاتل و ٣
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ذات يوم ببعض اسواق المدينة فاذا عبد اسود يباع وكان الغلام يقول من اشتراني فعلى شرط قيل ما هو قال لا يمنعني عن الصلوات
الخمس خلف رسول الله فاشتراه رجل على هذا الشرط وكان عليه السلام يراه عند كل صلاة مكتوبة ففقده ذات يوم فقال لصاحب الغلام قال محموم يا رسول الله فقال
لاصحابه قوموا بنا اليه نعوده فقاموا معه وعاده فلما كان بعد ايام مات الغلام فتولى رسول الله صلى الله عليه وسلم غسله وتكفينه ودفنه فدخل على المهاجرين والانصار
من ذلك امر عظيم فقال المهاجرون هاجرنا ديارنا واموالنا واهالينا فلم ير احد منا في حياته وموته ومرضه ما لقي منه هذا الغلام وقالت الانصار آوينا
ونصرنا وواسيناه باموالنا فآثر علينا عبدا حبشيا فعند الله نبيه فيما تعاظمه من امر الغلام وابهم فضل التقوى وانزل يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى
الآية قاله يزيد بن شجرة فاما المراد بالذكر آدم عليه السلام وبالانثى حواء والمعنى انكم متساوون في النسب ومعناه زجر عن التفاخر بالانساب ثم قال وجعلناكم
شعوبا وقبائل فيها اربعة اقوال ١ ان الشعوب جمع شعب بفتح الشين وهو الحي العظيم مثل ربيعة ومضر والاوس والخزرج سموا بذلك لتشعبهم واجتماعهم كتشعب
اغصان الشجر والشعب من الاضداد يقال شعبته اذا فرقته ومنه قيل للموت شعوب والشعب بكسر الشين الطريق وجمعه شعاب والقبائل من قبائل
الرأس وهي كل قطعة قوبلت بالاخرى والقبائل دون الشعوب واحدتها قبيلة وهم ككلب من ربيعة وتميم من مضر ودون القبائل العمائر واحدتها عمارة بفتح العين وهم
كشيبان من تميم ودون العمائر البطون واحدها بطن وهم كبني غالب ولؤي من قريش ودون البطون الافخاذ واحدها فخذ كبني هاشم وامية من بني لؤي ثم الفصائل
والعشائر والاسباط من بني اسرائيل هذا قول الجمهور من المفسرين واهل اللغة و ٢ ان الشعوب الذين لا يعتزون الى احد بل ينتسبون الى المدائن والقرى والارضين
والقبائل العرب الذين ينتسبون الى آبائهم قاله ابو رزين و ٣ ان الشعوب الموالي والقبائل العرب رواه عطاء عن ابن عباس وعلى هذا فالشعوب من لا يعرف
لهم اصل نسب كالهند والجيل والترك والقبائل من العرب و ٤ ان القبائل هي الاصول والشعوب هي البطون التي تتشعب منها حكاه ابو سليمان وهو ضد القول الاول وحكى
الماوردي عن مجاهد وقتادة ان الشعوب النسب الابعد والقبائل النسب الاقرب قال الشاعر شعر قبائل من شعوب ليس فيهم كريم قد يعد ولا نجيب وحكى
ايضا ان الشعوب عرب اليمن من قحطان والقبائل ربيعة ومضر وسائر عدنان لتعارفوا اي ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده لا لتتفاخروا وقرأ الاعمش
لتتعارفوا بتاءين وقرأ ابن عباس بغير الف ولسكان العين وكسر الراء وقرأ مجاهد وابو المتوكل وابن محيصن لتعارفوا بتاء واحدة مشددة وبالف مفتوحة الراء مخففة
وقرأ ابو نهيك والاعمش لتتعرفوا بتاءين مفتوحة الراء وقرأ ابن عباس بغير الف ثم اعلمهم ان ارفعهم عند الله منزلة اتقاهم فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم قراءة
العامة ان بكسر الالف على الاستئناف والوقف على قوله لتعارفوا وقرأ السلمي ومجاهد وابو الجوزاء بفتح الهمزة قال الفراء من فتح ان فكانه قال لتعارفوا ان
الكريم التقي ولو كان كذلك لكان لتعرفوا غير انه يجوز لتعارفوا على معنى لتعرفوا ليعرف بعضكم بعضا ان اكرمكم عند الله اتقاكم روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله يقول يوم القيامة امرتكم فضيعتم ما عهدت اليكم فيه ورفعتم انسابكم فاليوم ارفع نسبي واضع انسابكم اين المتقون اين المتقون ان اكرمكم عند الله اتقاكم و
قال صلى الله عليه وسلم من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله وقال كرم الرجل دينه وتقواه واصله عقله وحسبه خلقه وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم
الآخرة التقوى وقال عليه السلام ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم وانما انتم بنو آدم اكرمكم عند الله اتقاكم وقد تعتبر الكفاءة في النكاح
وهو الاتصال بشجرة النبوة او بالعلماء الذين هم ورثة الانبياء او بالمعروفين في الزهد والصلاح فالتقي المؤمن افضل من الفاجر النسيب وان كانا تقيين فيقدم النسيب

قالت الاعراب آمنا قال مجاهد نزلت في اعراب بني اسد بن خزيمة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في سنة مجدبة فاظهروا الاسلام ولم يكونوا في السر مؤمنين و
افسدوا طرق المدينة بالعذرات واغلوا اسعارها وكانوا يمنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون آتيناك بالاثقال والعيال والذراري ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان
ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقال السدي نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم اعراب مزينة وجهينة واسلم
واشجع وغفار كانوا يقولون آمنا بالله ليأمنوا على انفسهم فلما استنفروا الى الحديبية تخلفوا فانزل الله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وفيه
ثلثة اقوال آ استسلمنا من خوف السيف وانقدنا قاله ... الزجاج الاسلام اظهار الخضوع والقبول لما اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك يحقن الدم فان كان معه
اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الايمان فاخرج الله هؤلاء من الايمان بقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم اي لم تصدقوا وقال مقاتل ولما بمعنى ولم يدخل التصديق
في قلوبكم ثم الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان كقوله تعالى لابرهيم عليه السلام اسلم قال اسلمت لرب العالمين وقوله فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين
فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب كقوله ولكن قولوا اسلمنا وروى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاسلام
علانية والايمان في القلب واشار الى صدره و ب انهم اقروا ولم يعملوا والايمان قول وعمل وهذا قول الزهري و ج ارادوا ان يتسموا باسم الهجرة قبل ان يهاجروا فاعلمهم
ان اسمهم اعراب روي عن ابن عباس حكى القولين الآخرين الماوردي وحكى عن مذهب الفقهاء ان حكم الايمان والاسلام في حكم الدين واحد فيهما تصديق وعمل
وانما يختلفان من وجهين آ ان اصل الايمان مشتق من الامن والاسلام مشتق من السلم و ب ان الاسلام علم لدين محمد عليه السلام والايمان لجميع الاديان ولذلك
امتنع على اليهود والنصارى ان يتسموا بالمسلمين ولم يمتنع ان يتسموا بالمؤمنين وان تطيعوا الله ورسوله سرا وباطنا سرا وعلانية لا يألتكم قرأ ابو عمرو بالف
وهمز وروى عنه بالف ساكنة مع ترك الهمزة وقرأ الباقون يلتكم بغير الف ولا همز فقراءة ابي عمرو من ألت يألت ألتا وقراءة الباقين من
لات يليت ليتا قال الفراء هما لغتان وقال الزجاج معناهما واحد اي لا ينقصكم ولاتكم يقال الته السلطان حقه اي انقصه وفيه لغة ثالثة ألات
يليت من اعمالكم شيئا اي من ثوابها ان الله غفور رحيم ثم نعت الصادقين في ايمانهم فقال انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا اي
لم يشكوا في وحدانية الله ورسالة انبيائه ولا فيما آمنوا به بل ايقنوا واخلصوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وانما ذكر الجهاد لان الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان فرضا في ذلك الوقت وقيل جاهدوا الشيطان والهوى ويجوز ان يراد بالمجاهدة العبادات باسرها من صلوة وزكوة وغيرهما اولئك هم الصادقون في ايمانهم
لا من اسلم خوف السيف فلما نزلت هاتان الآيتان اتت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفوا انهم مؤمنون بالله في السر والعلانية وعرف الله غير ذلك منهم فانزل
قل أتعلمون الله بدينكم اي الذي انتم عليه والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم لا يحتاج الى اخباركم وفيهم نزل قوله يمنون عليك ان اسلموا قل لا
تمنوا علي اسلامكم ان نصب اي يمنون عليك بان اسلموا فنصب لسقوط حرف الجر بل الله يمن عليكم اي المنة لله عليكم ان هداكم للايمان وفي حرف
عبد الله اذ هداكم وقرأ عاصم ان هداكم بالكسر وفيه بعد لقوله ان كنتم صادقين ولا يقال يمن عليكم ان يهديكم ان صدقتم والقراءة الظاهرة ان بفتح الهمزة
وهذا لا يدل على انهم كانوا مؤمنين لان تقدير الكلام ان آمنتم فذلك بمنة الله عليكم وقيل هذا في قوم آمنوا ولكنهم منوا فقيل لهم لا تمنوا فان المنة لله بان هداكم
ويحتمل ان يقال المنة هي النعمة اي ان الله ينعم عليكم بهدايته لكم وقد يعبر بالمنة عن النعمة تارة وبالتحمل بها اخرى ذكره الماوردي ان الله يعلم غيب السموات
والارض وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه يعلم كل مستتر في العالم والله بصير بما تعملون قرأ ابن كثير والاعمش وطلحة وعيسى بالياء والباقون
بالتاء اي يعلم ما تعملونه في سركم وعلانيتكم

تفسير سورة ق

ويقال لها سورة الباسقات روى العوفي وغيره عن ابن عباس
انها مكية وكذلك قال الحسن وقتادة وعكرمة والجمهور وحكي عن ابن عباس وقتادة ان فيها آية مدنية وهي قوله ولقد خلقنا السموات والارض الآية وهي الف
واربعمائة واربعة وسبعون حرفا وثلثمائة وخمس وسبعون كلمة

وهي خمس واربعون آية

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قرأ سورة ق هون الله عليه تارات الموت وسكراته

بسم الله الرحمن الرحيم

ق قرأ الجمهور باسكان الفاء وقرأ السلمي وابو المتوكل وابو رجاء بنصب الفاء وقرأ ابو رزين وقتادة برفع الفاء وقرأ الحسن وابو عمران بكسر الفاء ومنه الوجه
في قاف بغير تنوين فمن قرأ قاف بالفتح احتمل امرين آ ان يكون حركته لالتقاء الساكنين كما ان من يقرأ قاف بالكسر لذلك غير ان من فتح اتبع الفتحة صوت
الالف لانها منها ومن كسر فعلى اصل التقاء الساكنين والآخر ان يكون قاف منصوب الموضع بفعل مضمر غير انه لم يصرفها لاجتماع التانيث والتعريف ويراد بالتانيث معنى السورة
ومن رفع قال هو خبر مبتدأ محذوف اي هي قاف وفي قاف ستة اقوال آ انه قسم اقسم الله به وهو من اسمائه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ب انه جبل من زبرجدة
خضراء قاله ابو صالح عن ابن عباس وروى عكرمة عن ابن عباس قال خلق الله جبلا يقال له قاف محيط بالعالم وعروقه الى الصخرة التي عليها الارض فاذا اراد الله ان يزلزل
قرية امر ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية وقال مجاهد هو جبل محيط بالارض وروي عن الضحاك انه من زمرد اخضر عليه كنفا السماء وخضرة السماء منه و ج
انه جبل من نار قاله الضحاك في رواية عن ابن عباس و د انه اسم من اسماء القرآن قاله قتادة و ه انه حرف من كلمة ثم فيها خمسة اقوال آ انه افتتاح اسمه قدير قاله ابو العالية
و ب انه افتتاح اسمائه القدير والقاهر والقريب ونحو ذلك قاله القرظي و ج انه افتتاح قضي الامر وانشدوا قلنا لها قفي فقالت قاف د معناه اقف فاكتفى ...
من اقف حكاه جماعة منهم الزجاج و ه قف عند امرنا ونهينا قاله ابو بكر الوراق و و قل يا محمد حكاه الثعلبي وحكي عن احمد بن عاصم الانطاكي قال هو قرب الله من
عباده بيانه قوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقال ابن عطا اقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد عليه السلام حيث حمل الخطاب ولم يؤثر فيه لعلو حاله
و ز انه اسم للسورة حكاه القشيري والقرآن المجيد فيه ثلثة اقوال آ انه الكريم وهو قول الحسن و ب انه الكبير مأخوذ من كبر القدر والمنزلة لا من كثرة العدد من قولهم فلان
كبير في النفوس ومنه قول العرب في المثل السائر في كل الشجر نار واستمجد المرخ والعفار اي استكثر هذان النوعان من الشجر من النار فزادا على سائر الشجر وهذا
قول ابن بحر و ج انه العظيم مأخوذ من قولهم قد مجدت الابل اذا عظمت بطونها من كلأ الربيع وهو قريب من المعنى الذي تقدم اقسم الله به تعظيما لخطره لان العادة جارية في القسم

الا يكون الا بالمعظم وجواب القسم محذوف وفيه خمسة اقوال آ انه مضمر تقديره لتبعثن بعد الموت قاله الفراء وابن قتيبة قال ويدل عليه قول الكفار هذا شيء عجيب و ب انه قوله قد علمنا ما تنقص الارض منهم فيكون المعنى والقرآن المجيد لقد علمنا فحذف اللام لان ما قبلها عوض منها كقوله والشمس وضحيها قد افلح اي لقد افلح اختار هذا القول الزجاج و ج انه قوله ما يلفظ من قول حكي عن الاخفش و د انه في سورة اخرى حكاه ابو سليمان الدمشقي ولم يبين اي سورة و ه ان محمدا رسول الله بدليل قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم حكاه الماوردي وجوابات القسم سبع ان المشددة كقوله في الفجر ان ربك لبالمرصاد وما النفي كقوله تعالى في الضحى ما ودعك ربك وما قلى واللام المفتوحة كقوله لنسألنهم اجمعين وان الخفيفة كقوله تالله ان كنا لفي ضلال مبين ولا كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وقد كقوله قد افلح من زكيها وبل كقوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم اي مخوف منهم يعرفون حسبه ونسبه وصدقه وامانته فقال الكافرون هذا شيء عجيب اي معجب عجبوا من كون محمد رسولا اليهم فانكروا رسالته وانكروا البعث بعد الموت وهو قوله أإذا متنا قال الاخفش هذا الكلام على جواب كانه قال لهم انكم ترجعون فقالوا أإذا متنا وكنا ترابا وقال غيره تقدير الكلام والقرآن لتبعثن فقالوا أإذا متنا وكنا ترابا فالمعنى انبعث اذا كنا كذلك وذكر البعث ههنا وان لم يجر له ذكر فقد جرى في موضع آخر والقرآن كالسورة الواحدة وايضا ذكر البعث منطو تحت قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم لانه انما ينذر بالعقاب والحساب في الآخرة وقرأ ابن محيصن والاعرج وشيبة وابو جعفر اذا متنا بغير استفهام فحذفوا همزة الاستفهام تخفيفا ذلك رجع بعيد اي الرد الى الحيوة بعيد قال ابن قتيبة لا يكون والمعنى انه بعيد في التقدير والظن لا في الزمان لانهم لم يكونوا يعترفون بالبعث لا قريبا ولا بعيدا قد علمنا ما تنقص الارض منهم فيه ثلثة اقوال آ ما تاكل الارض من لحومهم واجسامهم فلا يضل علينا شيء حتى تتعذر علينا الاعادة وهذا قول الضحاك و ب ما يبلى منهم وما يبقى لان العصعص لا تاكله الارض كما جاء في الحديث كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب ومنه يركب وابدان الانبياء والشهداء ايضا لا تبلى قاله مقاتل و ج قد علمنا من يموت منهم فالنقص ههنا الموت لان من مات دفن فكأن الارض تنقص من الناس قاله السدي وقتادة وعندنا كتاب حفيظ اي وعندنا مع علمنا بذلك كتاب حفيظ اي حافظ لعددهم واسمائهم ولما تنقص الارض منهم وهو اللوح المحفوظ قد اثبت فيه ما يكون وقيل حفيظ محفوظ من الشياطين ومن ان يتدنس او يتغير وقيل الكتاب عبارة عن العلم والاحصاء كما تقول كتبت عليك هذا اي حفظته حكاه القشيري فقال هذا ترك الظاهر من غير ضرورة بل كذبوا بالحق لما جاءهم اي بالقرآن ومحمد عليه السلام ودينه وقرأ الجحدري لما بكسر اللام فهم في امر مريج فيه ستة اقوال آ انه المنكر قاله ابن عباس و ب انه المختلف رواه الوالبي عن ابن عباس و ج امر ضلالة رواه العوفي عنه و د انه المختلط قاله ابن زيد و ه انه الفاسد وهو قول ابي هريرة و و المتغير وهذه الاقوال متقاربة واصل المرج الاضطراب والقلق يقال قد مرج امر الناس ومرج الدين ومرج الخاتم في الاصبع اذا قلق من الهزال وفي الحديث مرجت عهودهم واماناتهم ومعنى اختلاط امرهم انهم كانوا يقولون للنبي عليه السلام مرة ساحر ومرة شاعر ومرة معلم ويقولون للقرآن مرة سحر ومرة شعر فكان امرهم ملتبسا مختلطا عليهم وقيل اختلاط امرهم ان قوما قالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وقال قوم ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ومنهم من كان يقول ما ندري ما الساعة ان نظن الا ظنا قال تعالى بل هم في شك منها بل هم منها عمون وقيل الاختلاط تناقض قولهم اذا اعترفوا بان الله قدر على خلقهم ابتداء ولم يقدر على الاعادة وبل للاستدراك اي لم ينكروا البعث لجهلهم بقدرتنا بل كذبوا به لترك التدبر حكى هذه الاقوال القشيري أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها بغير عمد وفوقهم حال من السماء وظرف لينظروا وزيناها اي بالكواكب وما لها من فروج اي شقوق وفتوق واحدها فرج قال الكسائي ليس فيها تفاوت ولا اختلاف والارض معطوف على موضع السماء اي ويروا الارض فمددناها على هذا حال ويجوز ان ينتصب على تقدير ومددنا الارض والمعنى بسطناها على وجه الماء والقينا فيها رواسي يعني الجبال والرواسي الثوابت واحدها راسية قال الشاعر رسى اصله تحت الثرى وسما به الى النجم فرع لا ينال طويل وانبتنا فيها من كل زوج اي نوع من النبات بهيج فيه قولان آ حسن كريم مأخوذ من البهجة وهي الحسن و ب سار مأخوذ من قولهم ابهجني هذا الامر اي سرني لان السرور يحدث في الوجه الاسفار والحمرة فيصير به حسنا قال الشعبي الناس نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم تبصرة وذكرى مفعول له او حال من المفعول اي ذات تبصرة او مصدر اي بصرناهم تبصرة وذكرى كذلك نبه الله بذلك على ان من قدر على خلق هذه الاشياء قدر على البعث وفي التبصرة ثلثة اقوال آ يعني تبصرة للانسان قاله مجاهد و ب نعما بصرهم الله بها عباده قاله قتادة و ج دلالة وبرهانا لكل عبد منيب فيه ثلثة اقوال آ ان المنيب المخلص قاله السدي و ب انه التائب الى ربه قاله قتادة و ج انه الراجع المتذكر قاله ابن بحر وقد عم الله بهذه التبصرة والذكرى وان خص الخطاب كل عبد منيب لانتفاعه بها واهتدائه اليها ونزلنا من السماء ماء مباركا اي كثير الخير فيه حياة كل شيء فانبتنا به جنات وهي البساتين وقال ابن بحر انها الشجر وحب الحصيد يعني البر والشعير وكل ما يحصد من الحبوب اذا تكامل واستحصد تسمى حصيدا واضاف الحب الى الحصيد وهما واحد لاختلاف اللفظين كما يقال مسجد الجامع وربيع الاول وحق اليقين وحبل الوريد ونحوها وقيل اراد حب النبت المحصود فحذف النبت واقام نعته مقامه والنخل اي وانبتنا النخل باسقات فيها اربعة اقوال آ طوالا يقال بسق الشيء يبسق بسوقا اذا طال هذا قول مجاهد وعكرمة وقتادة و ب ان بسوقها استقامتها في الطول قاله عبد الله بن شداد و ج مستويات قاله سعيد بن جبير و د انها التي تثقل من الحمل قاله الحسن ... وروي عنه عليه السلام انه كان يقرأ باصقات بالصاد لها طلع نضيد اي منضود وفيه ثلثة اقوال آ انه المتراكم المتراكب بعضه على بعض وذلك قبل ان ينفتح وهو نضيد في اكمامه فاذا خرج عن اكمامه فليس بنضيد يقال نضدت الشيء انضده نضدا فهو منضود ونضيد رواه عكرمة عن ابن عباس وهو قول الجمهور و ب انه المنظوم روي ايضا عن ابن عباس و ج انه القائم المعتدل وهو قول ابن الهاد حكاها الماوردي وقال مسروق بن الاجدع نخل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها وثمرها امثال القلال والدلاء وانهارها تجري على غير اخدود رزقا للعباد اي رزقناهم رزقا او مفعول له اي للرزق والرزق ما كان مهيأ للانتفاع به واحيينا به اي بالماء بلدة ميتا ولو قال ميتة لجاز وقيل ميتا لان المقصود المكان كذلك الخروج جعل هذا كله دليلا على البعث والنشور من وجهين آ ان النشأة الاولى اذا اخترعها من غير اصل كانت الثانية باعادة ماله اصل اهون و ب انه لما شوهد من قدرته اعادة ما مات من زرع ونبات كان اعادة من مات من العباد اولى للتكليف الموجب للجزاء ثم ذكر الامم المكذبة فقال كذبت قبلهم قوم نوح اي كما كذب هؤلاء فقد كذب اولئك ايضا فحل بهم العقاب واصحاب الرس ذكرناهم في الفرقان والرس ما حفر في الارض وهم الذين القوا نبيهم في الرس

وهو حبيب النجار وقيل حنظلة بن صفوان وقد سبق ذكر ذلك وثمود وهم قوم صالح وعاد وهم قوم هود وفرعون كذب موسى واخوان لوط سماهم اخوانا لانهم كانوا ساكنين بلدهم
قال مجاهد كانوا اربعمائة الف بيت في كل بيت عشرة وكانوا اربعة الاف الف وقال عطاء ما من احد من الانبياء الا وقع
يقال فلان اخو الغواني اي يالفهن
تقوم معه قوم الا اصحاب لوط فانه تقوم وحده واصحاب الايكة هم قوم شعيب عليه السلام والايكة الغيضة ذات الشجر الملتف ارسل شعيب اليهم والى مدين اثنين من الناس
فحقت بنا بناجين اما اهل مدين فاخذتهم الصيحة واما اصحاب الايكة فكانوا اصحاب شجر فاخذتهم عذاب يوم الظلة وقوم تبع كان تبع رجلا من ملوك العرب من حمير وقد
ذكرناه في الدخان كل كذب الرسل اي كل قوم كذبوا رسولهم وقيل كل كذب جميع الرسل لان من كذب واحدا منهم فقد كذب الكل في الحكم فحق وعيد اي فوجب
ما توعدتهم به وقيل تحقق لهم ما كانوا يستقلعنه انه غير حق الان انهم لم ينفعهم ذلك الوقت افعيينا بالخلق الاول هذا جواب لقولهم ذلك رجع بعيد اي افعجزنا
عن خلقهم ابتداء حتى نعجز عن اعادتهم يقال عيي عن كذا اي عجز عنه بل هم في لبس اي لبس الشيطان عليهم الامر في الخلق الجديد وهو البعث وقيل نزلت في قوم كانوا
شاكين في البعث من غير قطع بنفيه وعلى الاول عني بالشك الجهل والتصميم من غير دليل وكل تصميم على شيء من غير دليل فهو جهل وشك ولقد خلقنا الانسان يعني
ابن آدم ونعلم ما توسوس به نفسه اي ما تحدث به نفسه وقال الزجاج نعلم ما يكنه في نفسه ونحن اقرب اليه اي اعلم به واقدر عليه من حبل الوريد لان ابعاضه
واجزاءه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب علم الله شيء واختلفوا في حبل الوريد فمنهم من قال هو عرق في العنق وهو عرق بين الحلقوم والعلباوين وجمعه اوردة والحبل
هو الوريد فاضيف الى نفسه لاختلاف اللفظين كما سبق في قوله وحب الحصيد وقيل اضيف كما يقال حبل العاتق هذا قول الفراء وعنه ايضا قال هو عرق بين اللبت و
العلباوين وقال الزجاج الوريد عرق في باطن العنق وهما وريدان والعلباوان العصبتان الصفراوان في متن العنق واللبتان مجرى القرط في العنق
وقال ابن الانباري اللبت حيث يتذبذب القرط مما يقرب من شحمة الاذن وحكي عن بعض العلماء ان الوريد عرق متفرق في البدن مخالط لجميع الاعضاء وقيل
هو عرق من تحت اللسان يتفرق في جميع البدن وقال مقاتل هو عرق يخالط القلب وسمي وريدا لانه العرق الذي ينصب اليه ما يرد من الراس ثم ذكر ان مع علمه
وكل به ملكين يكتبان ويحفظان عليه عمله الزاما للحجة فقال اذ يتلقى المتلقيان وهما الملكان الموكلان بابن آدم يتلقيان عمله ويكتبانه احدهما عن يمينه يكتب
الحسنات والآخر عن يساره يكتب السيئات فذلك قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد فاكتفى باحدهما عن الآخر كقول الشاعر ش نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأي مختلف
فالقعيد والقاعد كالسميع والسامع والعليم والعالم والقدير والقادر وقال اهل الكوفة اراد قعودا ردة الى الجنس فوضع الواحد موضع الجمع كالرسول
في الاثنين قال تعالى انا رسول رب العالمين وقعيد بمعنى قعيد وعن الشمال خبره ما يلفظ يعني الانسان ما يتكلم من كلام ماخوذ من لفظ الكلام وهو اخراجه من الفم الا لديه
رقيب اي حافظ وهو الموكل به وحكى الماوردي في الرقيب ثلثة اقوال آ انه المتتبع للامور ب انه الحافظ ج انه الشاهد عتيد قال الزجاج العتيد الثابت اللازم قال
غيره العتيد الحاضر معه اين ما كان روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات
امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة واراد صاحب الشمال ان يكتبها قال صاحب اليمين امسك عنه سبع ساعات فان استغفر
منها لم يكتب عليه شيء وان لم يستغفر الله كتب عليه سيئة واحدة وروى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله وكل بعبده ملكين يكتبان عليه فاذا مات
قالا يا رب قد قبضت عبدك فلانا فالى اين نمضي قال سمائي مملوءة من ملائكتي يعبدونني وارضي مملوءة من خلقي يطيعونني اذهبا الى قبر عبدي فسبحاني وكبراني وهللاني
واكتبا ذلك في حسنات عبدي الى يوم القيمة وعن ابي هريرة وانس قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من حافظين يرفعان الى الله تعالى ما حفظا فيرى الله في اول
الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا الا قال الله للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة وقال الضحاك مجلسهما على الحنك ومثله روى عوف عن الحسن وكان
الحسن يعجبه ان ينظف عنفقته وقال ابن عباس جعل الله على ابن ادم حافظين في الليل وحافظين في النهار واختلفوا هل يكتبان جميع افعاله واقواله على قولين
انهما يكتبان عليه كل شيء حتى انينه في مرضه قاله مجاهد ب انهما لا يكتبان عليه الا ما يوجر عليه او يوزر قاله عكرمة وجاءت سكرة الموت وهي غمرته وشدته التي تغشى
الانسان وتغلب على عقله كالسكر من الشراب وجاءت اي وتجيء فذكر بلفظ الماضي ليتحقق كونه بالحق فيه قولان آ ما يراه عند المعاينة من ظهور الحق فيما كان الله وعده اوعده
ب يكون الحق هو الموت سمي حقا اما لاستحقاقه لانه خلق له واما لانتقاله الى دار الحق فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتاخير تقديره وجاءت سكرة الحق بالموت وهي
قراءة ابي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود قال ابن جرير ولهذه القراءة وجهان آ ان يكون الحق هو الله تعالى فيكون المعنى وجاءت سكرة الله بالموت ب ان يكون
السكرة هي الموت اضيفت الى نفسها كقوله تعالى ان هذا لهو حق اليقين فيكون المعنى وجاءت السكرة الحق بالموت وقرا الجحدري وجاءت سكرات على الجمع الحق بالموت
بتقديم الحق وقرا ابي بن كعب وسعيد بن جبير وجاءت سكرات على الجمع بالحق بتاخير الحق ذلك ما كنت منه تحيد فيه قولان آ انه كان تحيد من الموت فجاء الموت ب انه كان
تحيد من الحق فجاء الحق عند المعاينة ذكرهما الماوردي وفي تحيد اربعة اقوال آ انه الفرار قاله الضحاك والحسن ب انه العدول والميل يقال حدت عن الشيء احيد حيدا اذا ملت
عنه ومنه قول الشاعر ش ولقد قلت حين لم يك عنه لي بلا الرجال عنه محيد ج تحيد اي تكره قاله ابن عباس د تنكص قاله مقاتل ابن حيان وعن ابي وائل ان عائشة قالت
لابي بكر رضي الله عنهما وهو يقضي ش لعمرك ما يغني الثراء عن الفتى اذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر فقال ابو بكر رضي الله عنه وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد
ونفخ في الصور يعني النفخة الاخيرة للبعث ذلك يوم الوعيد اي يوم وقوع الوعيد وجاءت كل نفس اي في ذلك اليوم معها سائق وشهيد في السائق ثلثة
اقوال آ انه ملك يسوقها الى المحشر قاله ابو هريرة ب انه قرينها من الشياطين سمي سائقا لانه يتبعها وان لم يحثها ج انه امر من امر الله يسوقها الى موضع الحساب قاله الضحاك
والذي قبله حكاه القشيري وغيره وفي الشهيد خمسة اقوال آ انه ملك يشهد عليها بعملها قاله عثمان بن عفان والحسن ومجاهد وقال ابن السائب السائق الذي كان
يكتب عليه السيئات والشهيد الذي كان يكتب له الحسنات ب ان العمل يشهد على الانسان قاله ابو هريرة ج الايدي والارجل تشهد عليه بعمله قاله الضحاك د ان الانسان يشهد
على نفسه بعمله رواه ابو صالح ه ان هذه الشهادة من الانبياء وهي امة محمد عليه السلام حكاه القشيري والمقصود انه لا مطمع لاحد يومئذ في الجحود وهل هذه الآية عامة او خاصة
فيه قولان آ انها عامة قاله الجمهور ب خاصة في الكفار وهو قول الضحاك ومقاتل لقد كنت كلهم قرؤا كنت بفتح التاء والكاف من غفلة ومن غيرهم الا الجحدري فانه روي عنه

كسر ذلك كله على انه خطاب للنفس ردا على قوله وجاءت كل نفس والمعنى يقال له لقد كنت في غفلة من هذا اليوم وفي المخاطب بهذه الآيات ثلثة اقوال آ انه الكافر قاله ابن عباس
وابن كيسان ب انه عام في البر والفاجر قاله حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس واختاره ابن جرير ج انه النبي عليه السلام قاله ابن زيد فعلى القول الاول يكون المعنى
لقد كنت في غفلة من هذا اليوم في الدنيا لكفرك به وعلى الثاني كنت غافلا عن اهوال القيمة فكشفنا عنك غطاءك الذي كان في الدنيا يغشى قلبك وسمعك وبصرك وقيل
معناه اريناك ما كان مستورا عنك وعلى الثالث لقد كنت قبل الوحي في غفلة عما اوحي اليك فكشفنا عنك غطاءك بالوحي وقيل كان في بطن امه فولد قاله السدي
وقيل كان في القبر فنشر وهذا معنى قول ابن عباس فبصرك اليوم حديد في المراد بالبصر قولان آ البصر المعروف قاله الضحاك ب العلم قاله الزجاج وفي اليوم قولان آ
انه يوم القيمة قاله الاكثرون ب انه في الدنيا وهذا على قول ابن زيد فاما قوله حديد فقال ابن قتيبة الحديد بمعنى الحاد اي فانت نافذ البصر ثم لما ذا
ينفذ البصر فيه خمسة اقوال آ فبصرك اليوم حديد الى لسان الميزان حتى توزن حسناتك وسيآتك قاله مجاهد ب شاخص لا يطرف لمعاينة الآخرة قاله مقاتل
ج انه العلم النافذ قاله الزجاج د ما يصير اليه من خير وشر وثواب وعقاب وهو معنى قول ابن عباس ه ما امر به من طاعة وحذر به من معصية وهو معنى قول
ابن زيد والكافر يحشر منجره حديدا ثم يعمى وقال قرينه قال مقاتل هو ملكه الذي كان يكتب عليه السيئات في الدنيا يقول لربه كنت وكلتني به فهذا عندي معد حاضر من عمله الخبيث فقد
اتيتك به وبعمله وقيل هو قرينه الذي قيض له من الشياطين قاله مجاهد وقيل هو قرينه من الانس قاله ابن زيد في رواية وهب عنه وفي قوله تعالى هذا ما لدي عتيد
فيها قولان آ انها بمعنى من قاله مقاتل ب انها بمعنى الشيء فتقديره هذا شيء لدي عتيد قاله الزجاج وسيبويه وقد ذكرنا معنى العتيد فيقول الله تعالى القيا في جهنم كل كفار عنيد
في معنى هذا الخطاب ثلثة اقوال آ انه مخاطبة الواحد بلفظ خطاب الاثنين قال الخليل والاخفش هذا كلام العرب الفصيح ان يخاطب الواحد بلفظ الاثنين فيقال للواحد ارحلاها
وازجراها قال الفراء واصل ذلك ان ادنى اعوان الرجل في ابله وغنمه وسفره اثنان فجرى كلام الواحد على صاحبيه ومنه قولهم للواحد في الشعر خليلي قال
امرؤ القيس ش خليلي مرا بي على ام جندب نقض لبانات الفؤاد المعذب ثم قال ش الم تريا اني كلما جئت طارقا وجدت بها طيبا وان لم تطيب فرجع الى الواحد
وقول كلا به اثنان والى هذا المعنى ذهب مقاتل وقال القيا خطاب للخازن يعني خازن النار ب انه فعل ثني توكيدا كانه لما قال القيا ناب عن الق الق وكذلك
قول الشاعر ش قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل معناه قف قف فلما ناب عن فعلين ثني قاله المبرد ج انه امر للملكين يعني
السائق والشهيد فيكون تثنية على الحقيقة وقرا الحسن القين بنون التاكيد الخفيفة وهو خطاب للواحد فاما الكفار فهو اشد مبالغة من الكافر والعنيد المجانب
للحق وقد فسرناه في سورة هود مناع للخير في المراد بالخير هاهنا ثلثة اقوال آ الزكوة المفروضة قاله قتادة ب انه الاسلام يمنع الناس من الدخول فيه قاله الضحاك ومقاتل وذكر
انها نزلت في الوليد بن المغيرة منع ابن اخيه عن الاسلام واهله ج انه عام في كل خير من قول وفعل حكاه الماوردي معتد ظالم لا يقر بالتوحيد مريب اي شاك
في الحق من قولهم اراب الرجل اذا صار ذا ريبة الذي جعل مع الله الها آخر اي عبد الاصنام فالقياه في العذاب الشديد وهو النار قال قرينه فيه قولان آ شيطانه
قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والجمهور وفي الكلام اختصار تقديره ان الانسان ادعى على قرينه من الشياطين انه اضله فقال ربنا ما اطغيته اي لم يكن لي قوة على
اضلاله بالاكراه انما طغى هو بضلالته ب انه الملك الذي كان يكتب السيئات ثم فيما يدعيه الكافر على الملك قولان آ انه يقول زاد علي فيما كتب فيقول الملك ما اطغيته اي
ما زدت عليه قاله سعيد بن جبير ب انه يقول كان يعجلني عن التوبة فيقول ربنا ما اطغيته هذا قول الفراء ولكن كان في ضلال بعيد اي بعيد عن الهدى والرشاد قال
لا تختصموا لدي في هذا الخصام قولان آ انه اعتذارهم بغير عذر قاله ابن عباس ب انه خصامهم مع قرنائهم الذين اغووهم قاله ابو العالية فاما اختصامهم فيما كان
بينهم من المظالم في الدنيا فلا يجوز ان يهمل لانه يوم التناصف وقد قدمت اليكم بالوعيد اي اخبرتكم على السنة الرسل بعذابي في الآخرة لمن كفر قاله ابن عباس وقيل
الوعيد القران وهو قول جعفر بن سليمان وقيل انه الامر والنهي وهو قول ابن زيد وقيل الثواب والعقاب قاله الماوردي وقد تجوز ان يكون مستقبلا والباء
زائدة ويجوز ان يكون لازما والباء للتعدية ما يبدل القول لدي فيه خمسة اقوال آ ما يبدل القول فيما وعدته من ثواب وعقاب قاله الاكثرون ب ما يكذب
عندي ولا يغير القول عن جهته لاني اعلم الغيب واعلم كيف ضلوا هذا قول ابن السائب واختيار الفراء وابن قتيبة ويدل عليه انه قال ما يبدل القول ولم يقل ما
يبدل قولي ج ما عوجبه من امري ونهيي وهذا معنى قول ابن زيد د ما ينقص عمل الانسان من طاعة ومعصية ه ان الحسنة بعشر امثالها والخمس صلوات خمسين صلوة
وهذا قول قتادة حكى هذه الاقوال الثلث الماوردي وما انا بظلام للعبيد لا اعذب من لم يجترم ولا ازيد في عذاب مسيء ولا انقص من ثواب محسن يوم نقول لجهنم
قرا ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي نقول بالنون المفتوحة وضم القاف وقرا نافع وابو بكر والمفضل عن عاصم يقول بالياء المفتوحة وضم
القاف وقرا ابي بن كعب والحسن وعبد الوارث عن ابي عمرو يوم يقال بياء مرفوعة وفتح القاف واثبات الالف قال الزجاج وانتصب يوم على وجهين آ على
معنى ما يبدل القول لدي في ذلك اليوم ب على معنى وانذرهم يوم نقول لجهنم فاما فائدة سؤاله اياها وقد علم هل امتلات ام لا توبيخ لمن دخلها وزيادة في مكروهه
وتصديق لقوله تعالى لاملان هل من مزيد فيه ثلثة اقوال آ انها تقول ذلك بعد امتلائها فالمعنى هل بقي في موضع لم يمتلئ اي قد امتلات ب انها تقوله تغيظا على
من عصى الله تعالى ج سؤال ... المزيد في معنى لا ... قاله ... وفي قوله هل من مزيد ثلثة اقوال آ ان زيادة جهنم قالوا ... ب انه ... لما طلبته هذا
القول حكاه الماوردي وانشدوا ش امتلا الحوض وقال قطني مهلا رويدا قد ملات بطني وهو معنى قطني حسبي ج ان الله تعالى ينطق النار حتى تقول هذا
ويجوز ان يجعل فيها ما يميز ويخاطب كما جعل في النملة ان قالت ادخلوا مساكنكم وفي المخلوقات ان تسبح بحمده روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحاجت النار والجنة فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة فما لي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتي ارحم
بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها فاما النار فيلقون فيها فتقول هل من مزيد فلا تمتلئ
حتى يضع الله فيها رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فينشئ الله لها خلقا وروى انس حتى يضع قدمه وهذا
ان الحديثان في ذكر القدم والرجل صحيحان مشهوران قال الثعلبي معنى القدم المذكور في هذا الحديث الماثور قوم يقدمهم الله الى جهنم يملاها بهم قد سبق علمه انهم صائرون اليها

وخالدون فيها وقال النضر بن شميل سالت الخليل بن احمد عن معنى هذا الحديث فقال هم قوم قدمهم الله الى النار وقال عبد الله بن المبارك هم من سبق في علمه
انهم من اهل النار وكل من تقدم فهو قدم قال تعالى ان لهم قدم صدق عند ربهم يعني اعمالا صالحة قدموها على ان الاوزاعي روى هذا الحديث عن حسان بن عطية
حتى يضع الجبار فيها قدمه بكسر القاف ولذلك روى وهب وقال ان الله قد خلق قوما قبل ان يخلق آدم يقال لهم القدم رؤسهم كرؤس الكلاب والدواب وساير
اعضائهم كاعضاء بني آدم عصوا ربهم فاسكنهم الله يملأ بهم جهنم حتى تستزيد واما الرجل فهو العدد الكثير من الناس وغيرهم يقال رايت رجلا من الناس وعشرنا رجل الجراد
وقال الاصمعي سمعت بعض الاعراب يقول اما مات على رجل نبي من الانبياء ما سلك على رجل موسى عليه السلام يعني القبط ويحقق هذا التاويل قوله عليه السلام في
سياق الحديث ولا يظلم الله من خلقه احدا فدل على ان الموضع في النار خلق من خلقه وقال بعضهم اراد قدم بعض الملائكة ورجله فاضافه الى نفسه كقوله وسئل القرية
وبابه وقال ابو ذر لا تعمقوا في الدين فانكم لم تروا احدا غرق في ضحضاح ولم تروا احدا كابر لجج البحار فنجا قال النقاش الضحضاح الماء الرقيق وازلفت الجنة
اي قربت وادنيت قيل هذا قبل الدخول وقيل بعد الدخول قربت لهم مواضعهم فيها غير بعيد منهم وهو توكيد ولم تونث لان الجنة والبستان والمنزل متقاربات
هذا ما توعدون قرا عثمان بن عفان وابو عمرو ومجاهد وعكرمة وابن محيصن يوعدون بالياء والمعنى ما يوعدون في الدنيا على السنة الرسل لكل اواب فيه اقوال ذكرناها
في بني اسرائيل قال ابو بكر الوراق هو المتوكل على الله في السراء والضراء لا يهتدي الى غير الله وقال عبيد بن عمير هو الذي لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر الله منه حفيظ
فيه اربعة اقوال آ انه المطيع فيما امر ونهى وهو قول السدي ب انه الحافظ لوصية الله بالقبول وهو معنى قول الضحاك ج انه الحافظ لحق الله بالاعتراف ونعمه بالشكر وهو
معنى قول مجاهد د هو الذي حفظ ذنوبه حتى رجع عنها وقال ابو بكر الوراق هو الحافظ لاوقاته وخطراته وروى مكحول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حافظ على اربع ركعات من اول النهار كان اوابا حفيظا من خشي في محل من قولان آ الخفض على نعت الاواب ب الرفع على الاستيناف وخبره في قوله ادخلوها
وقيل نصب المعنى من خشي ومعنى الآية ان تخشى الله تعالى ولم يره وقال الضحاك والسدي يعني في الخلوة حيث لا يراه احد وقال الحسن اذا ارخى الستر
واغلق الباب وقد بيناه في الانبياء وجاء بقلب منيب اي راجع الى طاعة الله عن معصيته ادخلوها بسلام اي يقال لاهل هذه الصفة ادخلوا الجنة بسلام وذلك انهم
سلموا من عذاب الله وسلموا فيها من الهموم والغموم والتغير والزوال وسلم الله وملائكته عليهم ذلك يوم الخلود في الجنة لانه لا موت فيها ولا زوال ويخلد اهل النار في النار
لهم ما يشاءون فيها يعني ما تشتهيه انفسهم وتلذ اعينهم ولدينا مزيد فيه اربعة اقوال آ انه النظر الى الله تعالى روى على كرم الله وجهه انه قال عليه السلام في قوله ولدينا
مزيد قال تجلى لهم وقال انس بن مالك يتجلى لهم الرب في كل جمعة وروى عنه عليه السلام ان جبرئيل اخبره ان يوم الجمعة يدعى في الآخرة يوم المزيد ب ان
السحاب تمر باهل الجنة فتمطرهم الحور العين فتقول الحور نحن اللواتي قال الله فيهن ولدينا مزيد حكاه الزجاج ج انه الزيادة على ما تمنوا وسالوا مما لم تسمع به اذن ولم
يخطر على قلب حكاه ابو سليمان وغيره د انها الزيادة التي ضاعفها الله تعالى في ثوابه بالحسنة عشر امثالها حكاه الماوردي ثم خوف كفار مكة بما بعد هذا فقال وكم
اهلكنا قبلهم من قرن فنقبوا قرا الجمهور بفتح النون والقاف مع تشديدها وقرا ابي بن كعب وابن عباس والحسن وابن السميفع ويحيى بن يعمر لذلك الا انهم
كسروا القاف على وجه الامر تهديدا وقرا عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز وقتادة وابن ابي عبلة فنقبوا بفتح القاف وتخفيفها قال الفراء ومعنى فنقبوا ساروا
في البلاد فهل كان لهم من الموت من محيص فاضمرت كان ههنا كقوله تعالى اهلكناهم فلا ناصر لهم اي فلم يكن لهم ناصر ومن قرا بكسر القاف فانه كالوعيد والمعنى اذهبوا
في البلاد فهل من الموت من محيص وقال الزجاج طوفوا وفتشوا فلم تروا محيصا من الموت فاما المحيص فهو المعدل وقد استوفينا شرحه في سورة النساء ان في
ذلك يعني الذي ذكرت من اهلاك القرى لذكرى اي تذكرة وعظة لمن كان له قلب وفيه قولان آ عقل قاله ابن عباس قال الفراء وهذا جائز في اللغة ان تقول ما لك قلب
وما معك قلبك تريد العقل وقال ابن قتيبة لما كان القلب موضعا للعقل كنى به عنه قال الزجاج المعنى من صرف قلبه الى التفهم قال الله تعالى افلا يتدبرون
القرآن ام على قلوب اقفالها فمن ترك التدبر فهو كمن لا عقل له وقال قتادة لمن كان له قلب حي نظيره قوله لينذر من كان حيا والعقل عندهم في الراس لانه
اذا فسد الدماغ فسد العقل والفهم بالقلب والعرب تقول ما له عقل ولا قلب بمعنى واحد ب لمن كان له حياة ونفس مميزة فعبر عن النفس المميزة الحية بالقلب لانه
قطبها ومعدن حياتها حكاه الماوردي وغيره او القى السمع اي استمع ولم يشغل قلبه بغير ما استمع والعرب تقول الق الي سمعك اي استمع مني وقرا السلمي
التي السمع قال التي السمع منه وهو شهيد ليس بغائب وفي معنى الكلام اربعة اقوال آ القى السمع فيما غاب عنه بالاخبار وهو شهيد فيما عاينه بالحضور ب سمع ما انزل الله
تعالى من الكتب وهو شهيد بصحته ج سمع ما انذر به من ثواب وعقاب وهو شهيد على نفسه بما عمل من طاعة او معصية د اراد من كان له قلب المؤمن ومن التى السمع المسترشد
الذي لم يؤمن بعد وقيل على العكس حكاهما القشيري والذي قبلها حكاه الماوردي وغيره وفي الآية ثلاثة اقوال آ انها في جميع اهل الكتب قاله قتادة ب انها في اليهود والنصارى
خاصة قاله الحسن ج انها في اهل القرآن خاصة قاله محمد بن كعب وابو صالح حكى هذه الاقوال الماوردي ولقد خلقنا السموات والارض الآية ذكر المفسرون ان اليهود قالت
خلق الله تعالى السموات والارض وما بينهما في ستة ايام اخرها يوم الجمعة واستراح يوم السبت فلذلك لا نعمل فيه شيئا فاكذبهم الله بقوله وما مسنا من لغوب اي من تعب ومشقة
يقال لغب يلغب مثل نصر ينصر ولغب يلغب مثل حمد يحمد لغبا فهو لاغب فاصبر على ما يقولون اي من بهتهم وكذبهم قال المفسرون نسخ معنى الصبر بآية السيف وقوله
وسبح بحمد ربك وهذا وان كان خطابا للنبي عليه السلام فهو عام له ولامته وفي هذا التسبيح قولان آ انه تسبيحه بالقول سبحان الله والحمد لله قاله عطا الخراساني وابو الاحوص
ب انها الصلوة فمعناه صل بامر ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فقبل طلوع الشمس صلوة الفجر وقبل الغروب فيه قولان آ صلوة الظهر والعصر قاله ابن عباس ب صلوة
العصر قاله قتادة وقد رواه جرير بن عبد الله مرفوعا وقيل قبل الغروب ركعتان قبل المغرب وكان انس وابو برزة يصليانها حكاه الثعلبي ومن الليل فسبحه فيه ثلاثة اقوال
انها صلوة الليل كله اي وقت صلى منه قاله مجاهد ب صلوة العشاء قاله ابن زيد ج المغرب والعشاء قاله مقاتل وقال ابو الاحوص هو تسبيح الله قولا في الليل وادبار السجود
قرا ابن كثير ونافع وحمزة والكسائي وخلف بكسر الهمزة وقرا الباقون بفتحها قال الزجاج من فتح الف ادبار فهو جمع دبر ومن كسرها فهو مصدر من ادبر
يدبر ادبارا وللمفسرين في هذا التسبيح ثلاثة اقوال آ انها الركعتان بعد المغرب روى عن عمر وعلي والحسن بن علي وابي هريرة والحسن ومجاهد والشعبي والنخعي وقتادة وفي

رواية العوفي عن ابن عباس ب انها النوافل بعد المفروضات قاله ابن زيد ج انه التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبات رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول ابي
الاحوص واستمع يوم يناد المناد قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عباس ينادي المنادي بياء في الوصل ووقف ابن كثير بياء ووقف نافع وابو عمرو بغير ياء ووقف
الباقون ووصلوا بغير ياء ومفعول الاستماع محذوف اي استمع النداء او الصوت او الصيحة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشان الخبر والمحدث عنه وانتصب اليوم بما دل عليه ذلك
يوم الخروج اي يوم يناد المناد وفي المنادي ثلاثة اقوال آ اسرافيل وهو قول الجمهور ب جبرئيل ينادي واسرافيل ينفخ ذكره القشيري وغيره ج استمع نداء الكفار بالويل من
مكان قريب اي يستمع الجميع فلا يبعد احد عن ذلك النداء حكاه القشيري ايضا قال المفسرون يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فينادي يا ايها الناس هلموا الى
الحساب ان الله يامركم ان تجتمعوا لفصل القضاء وهذه هي النفخة الاخيرة والمكان القريب صخرة بيت المقدس قال كعب ومقاتل هي اقرب الارض الى السماء
بثمانية عشر ميلا وقال ابن السائب باثني عشر ميلا وقال الزجاج وغيره يقال ان تلك الصخرة في وسط الارض وقيل من مكان قريب من تحت اقدامهم ذكره القشيري
يوم يسمعون الصيحة بالحق وهي النفخة الثانية وقوله بالحق اي بالبعث الذي لا شك فيه وقيل بقول الحق ذلك يوم الخروج اي من القبور وقيل الخروج من اسماء القيمة
حكاه الماوردي انا نحن نحيي ونميت اي نحييهم بعد ان كانوا نطفا وغير ذلك من الصنع ما شئنا ثم نميتهم والينا المصير اذا اجمعناهم للحساب وقيل نحن نحيي الموتى ونميت
الاحياء والينا المصير يعني [illegible] الى الله في الآخرة قال الكلبي الواو لا تقتضي ترتيبا اي نحن نميت ونحيي يوم تشقق الارض عنهم سراعا قرا ابن كثير ونافع و
ابن عامر تشقق بتشديد الشين وقرا الباقون بتخفيفها اي تتصدع عنهم الارض فيخرجون من قبورهم سراعا حال من الخروج وهو جمع سريع والمعنى يسرعون الى
اجابة الداعي الذي دعاهم والصوت الذي سمعوا ثم قال ذلك حشر علينا يسير ليس كما ظن قومك يا محمد وهو جواب لقولهم ذلك رجع بعيد ثم عزى نبيه عليه السلام
فقال نحن اعلم بما يقولون في تكذيبك يعني كفار مكة وما انت عليهم بجبار فيه ثلاثة اقوال آ لم تبعث لتجبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بالقتال
قاله ابن عباس وانكر الفراء هذا القول فقال العرب لا تقول فعال من افعلت لا يقولون خراج يريدون مخرج ولا دخال يريدون مدخل انما يقولون فعال
من فعلت وانما الجبار في موضع السلطان من الجبرية وقد قالت العرب في حرف واحد دراك من ادركت وهو شاذ فان جعلت هذا على هذه الكلمة فهو وجه ب
بجبار اي بمسلط وانما [illegible] سمي بذلك لتجبره يقول لست عليهم بملك مسلط قاله ابن قتيبة ومجاهد قال اليزيدي لست بمسلط فتقهرهم على الاسلام ج
فتقتلهم [illegible] اي برب وهو قول الضحاك لان الجبار هو الله تعالى العالي بسلطانه فذكر بالقرآن اي فعظ به من يخاف وعيد قرا يعقوب وعيدي بياء في
الحالين اي ما [illegible] من عصاني من العذاب وقال قتادة اللهم اجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفتنا فنزل
قوله تعالى فذكر بالقرآن من يخاف وعيد

تفسير سورة الذاريات

اتفقوا على انها مكية وهي الف وماتان وسبعة
وثمانون حرفا وثلثمائة وستون كلمة وهي ستون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الذاريات اعطي من الاجر
عشر حسنات بعدد كل ريح هبت وجرت في الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم

والذاريات ذروا يعني الرياح يقال ذرت الريح التراب تذروه ذروا اذا فرقته قال تعالى فاصبح هشيما تذروه الرياح قال الزجاج يقال
ذرت فهي ذارية واذرت فهي مذرية بمعنى واحد والذاريات مجرور على القسم المعنى احلف بالذاريات وبهذه الاشياء والجواب انما توعدون لصادق
وقال قوم ورب الذاريات والقراة بتبيين التاء عند الدال الا الاعمش وحمزة ونعيم بن ميسرة فانهم ادغموها وشددوا الذال وروي الوجهان عن
ابي عمرو وانه قرا بهما وقوله ذروا اكد بذكر المصدر كقوله وكلم الله موسى تكليما وقال الكلبي انه يعني ما ذرت فالحاملات وقرا فيها قولان آ انها السحاب
التي تحمل وقرها من الماء هذا قول الجمهور ب انها الرياح وقرا بالسحاب فتكون الريح الاولة مقدمة السحاب لان امام كل سحابة ريحا والريح الثانية حاملة السحاب
لان السحاب لا يستقل ولا يسير الا بريح فيكون الريح الثانية تابعة للريح الاولى من غير توسط حكاه الماوردي عن ابن بحر والقشيري وقوله وقرا بمنزل الحاملات
والوقر بالكسر ثقل الحمل على الظهر او في بطن والوقر بالفتح ثقل الاذن فالجاريات يسرا فيها قولان آ انها السفن تجري بالرياح ميسرة في الماء جريا سهلا قاله الجمهور ب
انها السحاب وفي جريها يسرا على هذا القول وجهان آ الى حيث يسيرها الله من البلاد والبقاع ب هو سهولة سيرها وذلك معروف عند العرب كما قال الاعشى شعر
كان مشيتها من بيت جارتها مر السحابة لا ريث ولا عجل حكاه الماوردي فالمقسمات امرا فيها قولان آ انها الملائكة تقسم الامور على ما امر الله به قاله الجمهور قال الكلبي
ومقاتل وابن السائب هم اربعة جبرئيل وهو صاحب الوحي والغلظة وميكائيل وهو صاحب الرزق والرحمة واسرافيل وهو صاحب الصور واللوح وعزرائيل وهو قابض الارواح
وقيل سبعة وكلها الله بتسيير النجوم السبعة حكاه النقاش ب انها السحاب اذا ثارت كان منها المطر المقسم وهو المفرق في المواضع وقد يعيب موضعا ولا يصيب
موضعا حكاه الماوردي والقشيري فالجميع راجع الى الرياح على قول وعلى الاول عطف بالفاء لاتصال البعض بالبعض وانما اقسم بهذه الاشيا لما فيها من الدلالة على
وقدرته ثم ذكر المقسم عليه فقال انما توعدون لصادق وفيه قولان آ من الثواب والعقاب والخير والشر يوم القيمة قاله الجمهور ب ان يوم القيمة كائن حكاه
الماوردي عن مجاهد والصادق صفة الوعد يقال وعد صادق ووعد كاذب اي يكذب فيه كقوله عيشة راضية وقيل لصادق اي لذو صدق كما عيشة راضية
اي ذات رضى وان الدين لواقع فيه قولان آ انه الحساب كائن قاله مجاهد ب انه الجزاء ومعناه ان جزاء اعمالكم بالثواب والعقاب كائن وهو معنى قول قتادة ثم ذكر قسما آخر
فقال والسماء ذات الحبك وقرا عمر بن الخطاب وابو رزين بكسر الحاء والباء جميعا وقرا عثمان بن عفان والشعبي وابو العالية وابو حيوة بكسر الحاء واسكان الباء
وقرا ابن مسعود وعكرمة بفتح الحاء والباء وقرا ابو الدرداء وابو الجوزاء وابو المتوكل والجحدري بفتح الحاء وكسر الباء وفيه اربعة اقوال آ ذات الخلق الحسن
رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة ب ذات البنيان المتقن قاله مجاهد ج ذات الزينة قاله سعيد بن جبير وقال الحسن حبكها نجومها د ذات
الطرائق قاله الضحاك واللغويون قال الفراء والحبك تكسر كل شيء كالرمل اذا مرت به الريح الساكنة والماء القائم اذا مرت به الريح والشعر الجعد والدرع من الحديد
لها حبك ايضا يقال في الواحد حباك وحبيكة والمحبوك في اللغة ما احيد عمله كما يقال ثوب محبوك اذا احيد نسجه وحبل محبوك اي شديد الفتل وروى عن ابن عمر انه قال

من السما السابعة مكنا لا نرى تلك الحبكة لبعد المسافة عنا وقيل السما ههنا السحاب الذي يظل الارض حكاه الماوردي ثم ذكر جواب القسم الثاني فقال انكم يعني اهل مكة
لفي قول مختلف في امر محمد عليه السلام بعضكم يقول شاعر وبعضكم يقول مجنون وفي القرآن بعضكم يقول سحر وبعضكم يقول كهانة الى غير ذلك يؤفك عنه من افك الضمير
للقرآن او الرسول وفي المعنى ستة اقوال آ يصرف عن الايمان من صرف قاله الحسن والجمهور و ب يضل عنه من ضل روي عن ابن عباس و ج يخدع عنه من خدع
قاله قطرب و د يكذب فيه من كذب قاله مقاتل و ه يصرف عن ذلك الاختلاف من عصمه الله حكاه القشيري و و يوفن عنه من افن قاله مجاهد والافن فساد العقل
وقرأ قتادة من أفك بفتح الالف والفاء وقرأ عمرو بن دينار بفتح الالف وكسر الفاء وقرى يوفن عنه من افن بالنون عوض من الكاف اي يحرم عنه من حرم
من افن الضرع اذا انهك حلبا وقد سبق ان الافن فساد العقل قتل الخراصون في التفسير قتل لعن الكذابون الذين قالوا للنبي عليه السلام ساحر وكاذب وشاعر وتخرصوا ما
لا علم لهم به ومن لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك وقال ابن الانباري اي قولوا قتل الخراصون وفي الخرص ههنا قولان آ انه تعمد الكذب حكاه الماوردي عن الاصم و ب ظن
الكذب لان الخرص حزر وظن ومنه خرص الثمار وفي رواية العوفي عن ابن عباس قال هم الكهنة ويدخل في الخرص قول المنجمين وقرى قتل الخراصين اي قتل الله
ثم وصفهم فقال تعالى الذين هم في غمرة ساهون الغمرة ساتر الشي وغطاؤه ومنه نهر غمر اي يغمر من دخل فيه ومنه غمرات الموت اي هم في غمرة وجهالة عن
امر الآخرة ساهون اي غافلون والسهو الغفلة عن الشي وذهاب القلب عنه يسئلون ايان يوم الدين اي يقولون يا محمد متى يوم الجزاء تكذيبا منهم واستهزاء وايان
اصله اي وان فجعلتا كلمة واحدة ثم اخبر عن ذلك اليوم فقال يوم هم على النار يفتنون قال الزجاج يقول يعجبني يوم انت قائم ويوم انت تقوم وان شئت
فتحت وهو في موضع رفع وانما انتصب لهذا وهو في المعنى رفع قال ع يجوز ان يقال المعنى يقع الجزاء يوم هم على النار يفتنون اي يحرقون من فتنت الذهب اي احرقته
بما فيه من الغش بالنار وقال الضحاك يطبخون كما يطبخ الذهب ذوقوا اي يقال لهم ذوقوا فتنتكم وفيها ثلاثة اقوال آ تكذيبكم قاله ابن عباس و ب حريقكم قاله مجاهد و ج
عذابكم قاله ابن زيد اي يقال لهم غدا ذوقوا العذاب جزاء على فتنتكم المؤمنين وجزاء الشي قد يسمى باسم ذلك الشي قال ابو عبيدة ههنا تم الكلام ثم ابتدأ فقال هذا الذي
كنتم به تستعجلون في الدنيا استهزاء ثم ذكر ما اعد الله لاهل الجنة فقال ان المتقين في جنات وعيون سبق شرحه آخذين قال الزجاج هو منصوب على الحال و
المعنى في جنات وعيون في حال اخذين ما آتيهم ربهم اي ما اعطاهم ربهم من الكرامة انهم كانوا قبل ذلك في الدنيا محسنين في اعمالهم وقيل قبل نزول الفرائض محسنين
اي مطيعين بالاجابة قاله ابن عباس في رواية سليم البطين ثم ذكر احسانهم فقال كانوا قليلا من الليل ما يهجعون الهجوع النوم بالليل دون النهار فصل
اختلف العلماء في حكم ما ههنا من قال ما صلة والمعنى كانوا يهجعون قليلا من الليل ويصلون اكثر الليل قال عطاء وذلك حين امروا بقيام الليل ثم نزلت الرخصة
و يجوز ان يكون المعنى كان الليل الذي ينامون فيه كله قليلا ويكون الليل اسم الجنس وهذا معنى قول سعيد بن جبير وعن ابن عباس قال كانوا قل ليلة تمر بهم الا صلوا فيها
وقال مطرف بن الشخير قل ليلة اتت عليهم هجعوها كلها بل يصلون اما في اولها واما في وسطها وقال مجاهد كانوا لا ينامون كل الليل وقيل ليس ما صلة
بل الوقف عند قوله قليلا على معنى كانوا من الناس قليلا وهو قول الضحاك ومقاتل ثم ابتدأ فقال من الليل ما يهجعون فما للنفي وهو نفي النوم عنهم البتة قال
عطاء والمراد بهؤلاء القليل ثمانون من نصارى نجران والشام آمنوا بمحمد عليه السلام وصدقوه وقيل ما بمعنى المصدر اي كانوا قليلا من الليل هجوعهم ثم بين فيه
المعنيان وقيل ما بمعنى الذي والكلام متصل بعضه ببعض ومعناه كانوا قليلا من الليل الذي يهجعون لان ما اتصل بالفعل صار في تأويل المصدر كقوله بما ظلموا
اي بظلمهم قال المبرد لو كان ما للمصدر او بمعنى الذي لا ينتفع بما قبله حتى يقول ان قليل هجوعهم او قليل الذي يهجعون واجاز الفراء والزجاج النصب مع كون ما
للمصدر او بمعنى الذي قال انس في هذه الآية اي كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء وقال محمد بن علي وقتادة كانوا لا ينامون حتى يصلون العشاء كانهم عدوا
هجوعهم قليلا في جنب يقظتهم للصلوة وتعظيمها وانما قال من الليل لان الليل وقت الراحة وبالاسحار هم يستغفرون يعني من ذنوبهم والسحر وقت يرجى فيه الاجابة
وقيل يصلون السحر فسمى الصلوة استغفارا قال ابن زيد وهو الوقت الذي اخر يعقوب عليه السلام الاستغفار لبنيه حتى يستغفر لهم فيه والسحر هو
السدس الاخير من الليل قاله ابن زيد وقيل سمي سحرا لاشتباهه بين الضيا والظلمة حكاه الماوردي وقد شرحناه في آل عمران ثم ذكر صدقاتهم فقال
وفي اموالهم حق اي نصيب وفيه قولان آ ما يصلون به رحما او يقرون به ضيفا او يحملون كلا او يغنون به محروما وليس بالزكوة قاله ابن عباس و ب انه الزكوة
قاله قتادة وابن سيرين ومن قال اراد صدقة النفل قال السورة مكية وفرض الزكوة بالمدينة للسائل اي الطالب والمحروم فيه ثمانية اقوال آ انه الذي ليس له سهم في
في المسلمين قاله ابن عباس وقال ابرهيم هو الذي لا سهم له في الغنيمة و ب انه الذي لا ينمي له شي قاله مجاهد ولذلك قال عطية هو المحروم في الرزق والتجارة و ج انه
المسلم الفقير قاله محمد بن علي و د هو المتعفف الذي لا يسال شيا قاله قتادة والزهري و ه انه الذي يجي بعد الغنيمة وليس له فيها سهم قاله الحسن بن محمد بن الحنفية و و انه
المصاب ثمره وزرعه او نسل ماشيته قاله ابن زيد و ز انه المملوك حكاه الماوردي عن عبد الرحمن بن حميد و ح انه الكلب روي ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كان
في طريق مكة فجا كلب فانتزع عمر كتف شاة فرمى بها اليه وقال يقولون انه المحروم حكاه الماوردي ايضا وكان الشعبي يقول اعياني ان اعلم ما المحروم ولقد سالت
عن المحروم منذ سبعين سنة فما انا اليوم باعلم مني يومئذ واظهر الاقوال قول قتادة والزهري لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسال ولا يكاد الناس يعطون
من لا يسال ثم يتحفظ بالتعفف من ظهور الفاقة عليه فيكون محروما من قبل نفسه حين لم يسال ومن قبل الناس حين لا يعطونه وانما يفطن له متيقظ واصله في اللغة
الممنوع من الحرمان وهو المنع وقد ذكر المفسرون ان هذه الآية منسوخة باية الزكوة ولا يصح قاله ابن الجوزي روى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للاغنياء
من الفقرا يوم القيمة يقولون يا رب ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم قال فيقول وعزتي لاقربنكم ولابعدنهم وتلا عليه السلام الآية وفي اموالهم حق للسائل
والمحروم وفي الارض آيات للموقنين يعني عظات للمعتبرين من اهل اليقين وفي الآيات قولان آ ما في الجبال والبحار والاشجار وغير ذلك قاله مقاتل والجمهور
و ب من اهلك من الامم السالفة وخص الموقنين لانهم المنتفعون بتلك الآيات وتدبرها وفي انفسكم اي وفي خلق انفسكم من نطفة وعلقة ومضغة ولحم وعظم الى نفخ الروح
وفي اختلاف الالسنة والالوان والصور والاكل والشرب وانفصال ما ينفصل من الحيوان فالاكل والشرب من مدخل واحد والانفصال من موضعين وغير ذلك من الايات

افلا تبصرون اي بعين بصر القلب لتعرفوا كمال قدرته وتم الكلام عند قوله وفي انفسكم ثم قال افلا تبصرون ثم اخبر سبحانه وتعالى انه وضع رزقكم حيث لا ياكله السوس ولا يناله
اللصوص فقال تعالى وفي السما رزقكم وما توعدون وقرا ابي بن كعب وحميد ارزاقكم براء ساكنة وبالف بين الزاء والقاف وقرا ابن مسعود والضحاك وابو نهيك
رازقكم بفتح الراء وكسر الزاء وبالف بينهما وعن ابن محيصن كما بين القراءتين وفيه قولان آ انه المطر والثلج اللذان بهما تخرج الارض النبات الذي هو سبب الاقوات قاله
بعض اهل المعاني معناه وفي المطر والنبات سبب رزقكم فسمى المطر سما لانه من السما ينزل قال الشاعر اذا نزل السما بارض قوم رعيناه وان كانوا غضابا يعني وعلى
رب السما رزقكم تكون في بمعنى على كقوله في جذوع النخل وذكر الرب مختصر كقوله واسئل القرية ونظيره قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها هذا قول الجمهور و ب
انه الجنة رواه ابن ابي نجيح عن مجاهد وما توعدون فيه اربعة اقوال آ انه الخير والشر كلاهما ياتي من السما قاله ابو صالح عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد و ب
انه الجنة والنار رواه ليث عن مجاهد وقد اجمعوا على ان الجنة في السما كقوله تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة الماوى و ج ما توعدون من قيام الساعة قاله الربيع و
ابن سيرين و د الموت حكاه النقاش فورب السما والارض اكد ما اخبرهم به من البعث وما خلق في السما والارض من الرزق ومن الايات وامر النبي عليه السلام ثم
في انه لحق بالقسم بنفسه ومعنى انه حق اي صدق ليس بباطل ولا كذب مثل ما انكم تنطقون قرا حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم مثل برفع اللام وقرا الباقون
بنصب اللام قال الزجاج من رفع مثل فهي من صفة الحق والمعنى انه لحق مثل نطقكم ومن نصب قال ابو علي لما اضيف مثل الى مبني وهو قوله انكم بني كما بني
يومئذ في قوله من عذاب يومئذ ومن خزي يومئذ قال ويجوز ان ينتصب مثل على الحال من النكرة التي هي حق في قوله انه لحق والعامل في الحال هو الحق قال
الفراء هو كقولك هذا رجل قائما وقال الزجاج يجوز ان ينتصب على التوكيد اي انه لحق حقا مثل نطقكم فكانه نعت مصدر محذوف فان قال قائل كيف اجتمع ما
وان وقد يكتفى باحدهما عن الآخر قلنا قال الفراء ما مع الفعل بمنزلة المصدر ولذلك ان وقد تجمع العرب بين الشيئين ومعناهما واحد اذا اختلف لفظهما مثل عارات
كمثل وتجمع ايضا بين ما وان وهما بحجد نكاته قال مثل نطقكم وقال المبرد وابو علي ما زائدة كقوله تعالى فبما رحمة والمعنى انه لحق كما انكم تنطقون شبه الله تحقيق
ما اخبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ووجوده وهذا كما تقول انه لحق كما انك ههنا والمعنى انه في صدقه ووجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكما ان كل انسان
ينطق بلسان نفسه ولا يمكن ان ينطق بلسان غيره فكذلك كل انسان لا ياكل رزق غيره وقال الحسن في هذه الآية بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اقواما اقسم
تعالى لهم بنفسه فلم يصدقوه وقال الاصمعي اقبلت ذات يوم من مسجد الجامع فبينا انا في بعض سككها اذ طلع اعرابي على قعود له متقلد سيفه وبيده قوسه فدنا وسلم
وقال لي ممن الرجل قلت من بني الاصمع قال انت الاصمعي قلت نعم قال ومن اين اقبلت قال قلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال وللرحمن كلام يتلوه الآدميون قلت نعم قال
اقرا علي شيا منه قلت له انزل عن قعودك فنزل وابتدات بسورة الذاريات فلما انتهيت الى قوله وفي السما رزقكم قال يا اصمعي هذا كلام الرحمن قلت اي والذي
بعث محمدا بالحق انه لكلامه انزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال حسبك ثم قام الى ناقته فنحرها وقطعها وقال اعني على توزيعها ففرقناها على من اقبل وادبر
ثم عمد الى قوسه وسيفه فكسرها وجعلها تحت الرحل وولى مدبرا نحو البادية وهو يقول وفي السما رزقكم وما توعدون فاقبلت على نفسي باللوم فلما حججت مع الرشيد دخلت مكة
فبينا انا اطوف بالكعبة اذ هتف بي هاتف بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي نحل ناحل مصفار فسلم علي واخذ بيدي واجلسني من وراء المقام وقال لي
اتل كلام الرحمن فاخذت في سورة الذاريات فلما انتهيت الى قوله تعالى وفي السما رزقكم وما توعدون صاح الاعرابي وقال وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل غير هذا
قلت نعم يقول الله فورب السما والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون فصاح الاعرابي وقال سبحان الله من الذي اغضب الجليل حتى حلف الم يصدقوه بقوله حتى
الجاوه الى اليمين قالها ثلاثا وخرجت نفسه وعن يزيد بن مرثد ان رجلا جاع في مكان ليس فيه شي فقال اللهم رزقك الذي وعدتني فائتني به فاشبع وروي
من غير طعام ولا شراب وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم فر من رزقه لتبعه كما يتبعه الموت وانشد في معناه شعر
الرزق في القرب والبعد يطلب العبد من العبد لو قصر الطالب في سعيه اتاه ما قدر في القصد وقال آخر شعر اسعى لاطلبه رزقي ويطلبني والرزق اكثر لي مني له طلبا
وقد كان قس بن ساعدة في جاهليته ينبه بعقله على هذه العبر فاتعظ واعتبر روي عن النبي عليه السلام انه قال رايته على جمل بعكاظ وهو يقول ايها الناس اسمعوا وعوا
من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو آت آت ما لي ارى الناس يذهبون فلا يرجعون ارضوا بالمقام فاقاموا ام تركوا فناموا ان في السما لخبرا وان في الارض لعبرا
سقف مرفوع وليل موضوع وبحار لا تحور ونجوم تطلع ثم تغور اقسم قس بالله قسما ما اثم ان لله لدينا هو ارضى من دين نحن عليه ثم تكلم بابيات شعر ما ادري ما هي فقال
ابو بكر رضي الله عنه كنت حاضرا ذلك والابيات عندي وانشد شعر في الذاهبين الاولين من القرون لنا بصائر لما رايت مواردا للموت ليس لها مصادر ورايت قومي نحوها يمضي الاصاغر والاكابر
لا يرجع الماضي ولا يبقى من الباقين غابر ايقنت اني لا محالة حيث صار القوم صائر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يبعث يوم القيمة امة وحده ونحن نسال الله تعالى ان يزجر
العقل ورادع السمع ان تصرف عنا نوازغ الهوى وسوابغ البلوى فلا عذر مع الانذار وان يوفقنا لرشد نتدارك به فوزا منه وكرما هل اتاك حديث ضيف ابرهيم
المكرمين ذكر قصة ابرهيم عليه السلام ليبين بها انه يهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط ومعنى هل اتاك اي الم ياتك وقيل اي ليس قد اتاك كقوله تعالى هل اتى
على الانسان وسماهم ضيفا وان كانوا لا ياكلون لانهم جاؤا مجي الاضياف والضيف يطلق على الواحد والجمع لانه مصدر ضاف يضيف ضيفا وهم الذين جاؤا بالبشرى وقد ذكرنا
عددهم في هود وذكرنا هناك معنى الضيف وفي المكرمين اربعة اقوال آ انه اكرمهم بالعجل قاله ابو صالح عن ابن عباس وبه قال مجاهد و ب ان خدمهم هو وزوجته بانفسهما كان
لا يقوم على راس ضيف فلما راى هياتهم حسنة قام هو وامراته سارة بخدمتهم قاله السدي و ج انهم مكرمون عند الله تعالى نظيره في سورة الانبيا بل عباد مكرمون و د لان اضياف
الكرام كرام وكان ابرهيم عليه السلام اكرم الخليقة واظهرهم فتوة قاله ابو بكر الوراق وكان ابرهيم عليه السلام اذا اراد ان يتغدى او يتعشى خرج الميل والميلين والثلث
يطلب من ياكل معه قال عكرمة وكان ابرهيم عليه السلام يكنى ابا الضيفان وكان لقصره اربعة ابواب لكيلا يفوته احد وسمي الضيف ضيفا لاضافته اليك ونزوله عليك
روى ابو شريح الخزاعي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره ومن
كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليسكت اذ دخلوا عليه اي حين دخلوا عليه دخول الاضياف فقالوا سلاما اي حيوه بالسلم فرد عليهم بقوله قال سلام وقد ذكرنا هذا في سورة هود

قوم منكرون قال الزجاج ارتفع على معنى انتم قوم منكرون قال في نفسه ويجوز ان يقال خاطبهم بهذا وللمفسرين في سبب انكاره اياهم اربعة اقوال ا لانه لم يعرفهم قاله ابن عباس
و٢ لانهم سلموا عليه فانكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض قاله ابو العالية و٣ لانهم دخلوا من غير استيذان و٤ لانه راى فيهم صورة البشر وصورة الملائكة فراغ الى اهله
اي فمال وعدل ابرهيم الى اهله كالمستخفي من ضيفه لئلا يظهروا على ما يريد ان يتخذ لهم من الطعام ومن ادب المضيف ان يخفي امره عن ضيفه ثم يبادر بالقرى من غير ان يشعر
مخافة من ان يمنعه عن ذلك قال ابن قتيبة لا يكون الروغ الا ان تخفي ذهابك ومجيئك يقال اراغ الرجل الصيد اذا تتبعه خفية ينتهز الفرصة منه ومنه روغان الثعلب
فجاء بعجل سمين اي جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم قال قتادة كان عامة مال ابرهيم عليه السلام البقر وقيل العجل في بعض اللغات الشاة وروى عوف بن شداد ان جبريل عليه السلام
مسح العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق امه وام العجل في الدار فقربه اليهم ليأكلوا منه فلم يأكلوا فقال الا تأكلون على النكير اي امركم في ترك الاكل مما انكره فاوجس منهم خيفة
اي اضمر منهم خوفا وقد شرحناه في هود وذكرنا معنى غلام عليم في الحجر فاقبلت امرأته وهي سارة قال الفراء وابن قتيبة لم تقبل من موضع الى موضع وانما هو كقولك اقبل
يشتمني اي اخذ في شتمي في صرة موضع الحال من الفاعل وفيها ثلثة اقوال ا انه الرنة والتأوه وهذا قول قتادة ومنه قول الشاعر شعر وشربة من شراب غير ذي نفث في صرة من نجوم الصيف مقابح
و٢ انه الصيحة قال ابو عبيدة الصرة شدة الصوت وهو من الصرير في الباب والريح وهذا قول ابن عباس ومجاهد و٣ انها الجماعة من الناس من المصراة من الغنم لجمع اللبن
في ضرعها وسميت صرة الدراهم لجمع الدراهم فيها وفيما قالت في صرتها قولان ا اوه تعجب قاله قتادة و٢ انها قالت يا ويلتى ذكره الفراء فصكت وجهها فيه قولان ا لطمت وجهها قاله
ابن عباس و٢ ضربت جبينها تعجبا كعادة النساء اذا انكرن شيئا او تعجبن منه واصل الصك الضرب وقالت عجوز عقيم قال الفراء هو مرفوع باضمار اتلد عجوز قال الزجاج
المعنى انا عجوز عقيم فكيف الد كما قال تعالى يا ويلتى االد وانا عجوز وقد ذكرنا معنى العقيم في مريم وكانت سارة لم تلد قبل ذلك وكان بين البشارة والولادة سنة فولدت سارة
وهي بنت تسع وتسعين سنة وابرهيم يومئذ ابن مائة سنة قالوا كذلك قال ربك اي كما قلنا لك قال ربك انك ستلدين غلاما والمعنى انما نخبرك عن الله فلا تشكي فيه انه هو الحكيم فيما يفعله العليم
بمصالح الخلق قال فما خطبكم ايها المرسلون اي ما امركم وشأنكم ومنه خطوب الدهر وقيل اي ما الذي تخبرون به عن انفسكم تقول خطبت بالشيء اذا اخبرت به ومنه الخطبة
انا ارسلنا الى قوم مجرمين اي مذنبين لنرسل عليهم حجارة من طين اي لنرجمهم مسومة هي نعت للحجارة والمعنى معلمة قيل كانت بسواد وبياض وقيل بسواد وحمرة
وقد ذكرناه في هود عند ربك اي عند الله اعدها لرجم من قضى برجمه وقيل كانت مطبوخة من طين كطبخ الآجر وقيل هي الحجارة التي نراها الآن فاصلها طين وانما تصير
حجارة باحراق الشمس اياها على مر الدهور وانما قال من طين ليعلم انها ليست حجارة الماء التي هي البرد فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين اي لما اردنا اهلاك قوم لوط
اخرجنا من كان في قومه من المؤمنين لئلا يهلك المؤمنون وذلك قوله فاسر باهلك فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين يعني لوطا وبنتيه وصفهم بالايمان والاسلام اي اهل
وقد يقال بيت شريف يراد به الاهل وقوله فيها كناية عن القرية وان لم يجر لها ذكر لان قوله انا ارسلنا الى قوم مجرمين يدل على القرية لان القوم انما يسكنون قرية ثم قيل
الايمان والاسلام واحد فجنس اللفظ لئلا يتكرر وقيل الايمان تصديق القلب والاسلام الانقياد بالظاهر فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا فسماهم في الآية الاولى مؤمنين
لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم وقوله قالت الاعراب آمنا يدل على الفرق بين الايمان والاسلام وتركنا فيها آية اي علامة وعبرة لاهل ذلك الزمان ومن بعدهم يخافون بها
تكذيب الرسل وقيل اي تركنا فيها حجارة منضودة مما جعلوا به فهي الآية للذين يخافون العذاب الاليم لانهم المنتفعون به وقد ذكرناه في العنكبوت وفي موسى اي وفيه
ايضا آية اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين اي بحجة ظاهرة فتولى بركنه اي اعرض فرعون بركنه وفيه اربعة اقوال ا بجموعه واجناده وهو قول ابن زيد ومجاهد
ومنه قوله تعالى او آوي الى ركن شديد والباء بمعنى مع اي اعرض مع اركانه عن قبول قول موسى تقول خرج الامير بحشمه اي مع حشمه و٢ بقوته وهو
قول ابن عباس ومنه قول عنترة شعر فما اوهى مراس الحرب ركني ولكن ما تقادم من عهودي و٣ بجانبه كقوله تعالى اعرض ونأى بجانبه والركن جانب البدن وهو عبارة
عن المبالغة في الاعراض عن الشيء وهذا قول الاخفش و٤ بميله عن الحق وعناده الكفر حين قال ما اريكم الا ما ارى الى آخر الآية قاله مقاتل وقال ساحر او مجنون اي قال
لموسى عليه السلام ساحر اي يخيل للناس ما ليس له تحقيق او مجنون لا يتفكر في العاقبة ولا يدري ما يفعل وهذا اختلاط عظيم من فرعون لان بين الساحر والمجنون بونا عظيما
بعيدا فالسحر لا يتأتى الا عن ذي راي ثاقب ونظر دقيق والجنون عدم العقل والتمييز فكيف وصف موسى بهما في حالة واحدة وكان ابو عبيدة يقول او بمعنى الواو فقد وصف
موسى بالامرين معا والاختلاط في هذا اكثر فاخذناه وجنوده اي كما تولى هو وجنوده واركانه فنبذناهم اي فالقيناهم في اليم اي في البحر وهو مليم اي اتى بما يلام عليه من كفره
وعناده فان قيل كيف وصف فرعون بانه مليم وقد وصف يونس عليه السلام به في قوله فالتقمه الحوت وهو مليم فالجواب ان موجبات اللوم تختلف بحسب
اختلاف مقادير اللوم فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها والذي يقترف الصغيرة يلام بمقدارها وفي عاد اي وفي هلاكهم آية ايضا اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم وهي التي اخرجتها
من البركة ولا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا وانما للاهلاك كالمراة العقيم ثم قيل هي الجنوب قاله سعيد بن المسيب وقال مقاتل الدبور كما في الخبر نصرت بالصبا واهلكت عاد
بالدبور وقال ابن عباس هي النكباء وقال عبيد بن عمير مسكنها الارض السابعة وما فتح على عاد منها الا كقدر منخر الثور ما تذر من شيء اتت عليه مما امرت باهلاكه
الا جعلته كالرميم اي كالشيء الهالك البالي قال الفراء الرميم نبات الارض اذا يبس وديس وقال الزجاج الرميم الورق الجاف المتحطم مثل الهشيم وفي ثمود اي
وفيهم ايضا عبرة وآية اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين وفيه قولان ا انه قيل لهم تمتعوا في الدنيا الى وقت انقضاء آجالكم تهديدا لهم و٢ ان صالحا قال لهم بعد عقر الناقة تمتعوا ثلثة ايام
فكان الحين وقت فناء آجالهم فعتوا عن امر ربهم قال مقاتل عصوا امره فعقروا الناقة فاخذتهم الصاعقة يعني العذاب وهو الموت من صيحة جبريل عليه السلام وقرأ الكسائي
الصعقة وهي الصوت الذي يكون عن الصاعقة والصعقة مصدر كالضربة وهم ينظرون فيه قولان ا يرون ذلك عيانا و٢ وهم ينتظرون العذاب نهارا فاتتهم صيحة يوم السبت
فما استطاعوا من قيام فيه قولان ا ما استطاعوا نهوضا من تلك الصرعة و٢ ما اطاقوا ثبوتا لعذاب الله وما كانوا منتصرين اي ممتنعين من العذاب قال قتادة ما كان عندهم قوة
يمتنعون بها من الله وقوم نوح قرأ ابو عمرو والاعمش وحمزة والكسائي بخفض الميم وروي عن عبد الوارث رفع الميم والباقون بنصبها قال الزجاج من خفض
القوم فالمعنى وفي قوم نوح آية ومن نصب فهو عطف على معنى فاخذتهم الصاعقة اي فاخذنا قوم نوح وقيل واهلكنا قوم نوح وقيل اذكر قوم نوح ومن رفع فعلى الابتداء
والخبر ما بعده او على تقدير اهلكوا والسماء منصوب بفعل محذوف اي ورفعنا السماء وهو اقوى من الرفع لانه معطوف على ما عمل فيه الفعل بنيناها بايد اي بقوة وقدرة وكذلك

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسائر المفسرين واللغويين وانا لموسعون فيه سبعة اقوال ا لموسعون الرزق بالمطر قاله الحسن و٢ لموسعون السماء قاله ابن زيد و٣ لقادرون
قاله ابن قتيبة وروي عن ابن عباس و٤ لموسعون ما بين السماء والارض قاله الزجاج و٥ لموسعون بخلق سماء مثلها قاله قتادة و٦ لذو سعة لا يضيق عليه شيء يريده حكاه الجماعة
و٧ عالمون احاط علمنا بكل شيء حكاه الثعلبي عن الحسين بن المفضل والموسع ذو السعة والوسع وهو الغنى والجدة والارض فرشناها قال الزجاج هذا عطف على ما قبله
منصوب بفعل مضمر محذوف يدل عليه قوله فرشناها والمعنى وفرشنا الارض فرشناها فنعم الماهدون اي فنعم الماهدون نحن قال مقاتل فرشناها اي بسطناها
مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام وهذا بعيد قال ابن الجوزي وقال قتادة الارض عشرون الف فرسخ ومن كل شيء خلقنا زوجين اي صنفين ونوعين كالذكر والانثى
والبر والبحر والليل والنهار والحلو والمر والنور والظلمة واشباه ذلك لعلكم تذكرون فتعلمون ان خالق الازواج واحد ففروا الى الله اي فانقطعوا الى الله قال ابن
عباس فروا اليه بالتوبة من ذنوبكم اني لكم منه نذير مبين انذركم عقابه ولا تجعلوا مع الله الها آخر ان شئت هذا للناس وهو النذير وقيل الآية خطاب من الله للخلق
اي اني لكم منه اي من محمد وسيفه نذير اي انذركم باسه وسيفه ان اشركتم بي حكاه القشيري عن ابن عباس قال النقاش اني لكم منه نذير في الآية الاولى اي
انذركم العذاب على بعض المعاصي وانذركم في الثانية العذاب على معصية غيرها فلم يكن ذلك تكرارا كذلك اي كما كذب بك قومك وقالوا ساحر او مجنون كان من قبلك يقولون
للانبياء ذلك وفي هذا تسلية للنبي عليه السلام اتواصوا به اي اوصى الاول الآخر ان تقولوا ذلك لرسوله وهذا استفهام توبيخ وتعجيب قال ابو عبيدة اتواطوا عليه فاخذه
بعضهم من بعض بل هم قوم طاغون اي لم يوص بعضهم بعضا بل حملهم الطغيان فيما اعطوا من الدنيا على التكذيب والطغيان مجاوزة الحد فتول عنهم
اي قد بلغت ونصحت فما انت بملوم عند الله وذهب اكثر المفسرين ان هذه منسوخة وفي الذي نسخها قولان ا قوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين و٢ آية السيف قال ابن
عباس لما نزل قوله تعالى فتول عنهم الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على اصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر حتى نزل قوله وذكر
فان الذكرى تنفع المؤمنين وفي قوله وذكر قولان ا عظ قاله مقاتل و٢ ذكرهم بايام الله وعذابه ورحمته قال الزجاج ثم الذكرى انما تنفع من علم الله انه يؤمن وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون اثبت الياء في يعبدون ويطعمون فلا تستعجلون يعقوب واختلفوا في هذه الآية على سبعة اقوال ا الا لآمرهم ان يعبدوني وادعوهم الى
عبادتي قاله علي عليه السلام واختاره الزجاج ويؤيده قوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وقوله وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا و٢ الا ليقروا لي بالعبودية
طوعا وكرها قاله ابن عباس فان قيل كيف كفروا وقد خلقهم للاقرار بربوبيته والتذلل لامره ومشيئته قلنا انهم قد تذللوا لقضائه الذي قضى عليهم لان
قضاءه جار عليهم لا يقدرون على الامتناع منه اذا نزل بهم وانما خالفه من كفر في العمل بما امره به فاما التذلل لقضائه فانه غير ممتنع فيه و٣ الا ليعرفوني قال الثعلبي وهو
قول حسن في هذا القول لانه لو لم يخلقهم لما عرفوا وجوده وتوحيده ودليل هذا التأويل قوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله و٤ الا ليخضعوا فاما المؤمن فيخضع في
الشدة والرخاء واما الكافر فيخضع في الشدة والبلاء دون النعمة دليله قوله تعالى فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين الآية قاله الكلبي و٥ انه خاص في حق
المؤمنين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون ثم قال في آية اخرى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس وهو اختيار
الضحاك وابن قتيبة والفراء والقاضي ابي يعلى ومعنى الآية الخصوص لا العموم لان البله والاطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وان كانوا من الانس
وكذلك يخرجون من هذا القول لقد ذرأنا لجهنم الآية فمن خلق للشقاء ولجهنم لم يخلق للعبادة وهذا معنى قول زيد بن اسلم هو ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة
و٦ الا ليخضعوا ويتذللوا ومعنى العبادة في اللغة الخضوع والتذلل وكل الخلق خاضع لله كما سبق هذا قول جماعة من اهل المعاني و٧ ان معناه الا للاستعباد [illegible]
وليس هذا على القدر لانهم لو قدر عليهم عبادته لما عصوه ولما عبدوا غيره قط وانما هو كقوله وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ثم قال قليلا ما تشكرون
وقليل من عبادي الشكور قال الحسين بن الفضل وعلى الجملة لم يخلقهم للعبادة خلق جبلة واجبار وانما خلقهم لها خلق تكليف واختيار فمن وفقه وسدده اقام العبادة
التي خلق لها ومن خذله وطرده حرمها وعمل بما خلق له كقوله صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له والله اعلم ما اريد منهم من رزق فيه ثلثة اقوال ا ما اريد
ان يرزقوني بشيء بل انا الرازق المعطي و٢ ما اريد ان يرزقوا احدا من خلقي قاله ابن عباس و٣ ان يرزقوا انفسهم وما اريد ان يطعمون اي يطعموا احدا من خلقي ولا
انفسهم لاني انا المطعم الرازق وانما اسند الاطعام الى نفسه لان الخلق عيال الله فمن اطعم عيال احد فقد اطعمه وهذا كما يروى في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل يوم القيمة يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني اي لم تطعم عبدي وذلك ان الاستطعام وسؤال الرزق يستحيل في وصف الله تعالى و
معنى الآية انه لما اوجب على عباده ولم يكلفهم القيام بالرزق ولا الاطعام للخلق ثم بين ان الرزاق هو الله تعالى لا غيره فقال ان الله هو الرزاق وقرأ الضحاك وابن
محيصن الرازق بوزن العالم قال الخطابي هو المتكفل بالرزق القائم على كل نفس بما يقيمها من قوتها ذو القوة اي القدرة المتين اي الشديد القوة الذي لا ينقطع
قوته ولا يلحقه في افعاله مشقة قراءة العامة المتين برفع النون على نعت الله وقيل هو خبر مبتدأ محذوف اي هو المتين وروي عن الكسائي انه قرأ بكسر النون وكذلك
قرأ ابو رزين وقتادة وابو العالية والاعمش صفة للقوة لان تأنيث القوة كتأنيث الموعظة فهي كقوله فمن جاءه موعظة من ربه اي وعظ ثم ذكر ان لمشركي مكة من
العذاب مثل ما لغيرهم من الامم الكافرة فقال فان للذين ظلموا ذنوبا اي نصيبا من العذاب مثل ذنوب اصحابهم من كفار الامم الخالية قال الفراء الذنوب
في كلام العرب الدلو العظيم المملوء لكن العرب يذهب به الى النصيب والحظ قال الشاعر شعر لنا ذنوب ولكم ذنوب فان ابيتم فلنا القليب والذنوب يذكر ويؤنث
قال ابن قتيبة كانوا يستقون فيكون لكل واحد ذنوب فجعل الذنوب مكان الحظ والنصيب فلا يستعجلون اي بالعذاب لانهم قالوا يا محمد ائتنا بما تعدنا ان كنت من
الصادقين فاخبرهم الله تعالى انه يوم القيمة بدليل قوله فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون وفيه قولان ا انه يوم القيمة و٢ يوم بدر والله اعلم

تفسير سورة والطور

اشتملت على ايها وهي الف ومائتان واحد وثمانون حرفا وثلثمائة واثنتا عشرة كلمة وهي تسع واربعون آية كوفي وشامي وثماني آيات بصري وسبع مدنيان ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
قرأ سورة والطور كان حقا على الله تعالى ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه في جنته

بسم الله الرحمن الرحيم

والطور فيه قولان ا انه الجبل بالسريانية [illegible] و٢ ان الطور [illegible] قاله ابن عباس [illegible] انه الجبل الذي كلم الله عليه موسى [illegible]
[illegible] وكتاب مسطور اي مكتوب وفيه اربعة اقوال ا انه اللوح المحفوظ [illegible] و٢ انه القرآن [illegible] في رق منشور الرق [illegible]
[illegible] والبيت المعمور فيه [illegible] انه بيت في السماء [illegible] والسقف المرفوع فيه [illegible] انه السماء [illegible] و٢ انه العرش [illegible] والبحر المسجور [illegible]

ويسمى بحر الاستجار والتساعه وانبساطه و يقال فرس بحر اي كثير العدو واستبحر فلان في العلم والمال اي اتسع المسجور فيه ستة اقوال ا المملوء قاله الحسن وابو صالح وابن السائب وجميع اللغويين و٢ انه الموقد قاله مجاهد وابن زيد وقال شمر بن عطية هو بمنزلة التنور المسجور و٣ انه اليابس الذي قد ذهب ماؤه ونضب قاله ابو العالية وسعيد بن جبير وقال الحسن تسجر البحار حتى تذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة وقد نقل في الحديث ان الله تعالى يجعل البحار كلها نارا فتزاد في نار جهنم وبه قال كعب وقيل تحمى البحار يوم القيمة فتكون شرابا لاهل النار و٤ ان المسجور المختلط عذبه بملحه قاله الربيع بن انس و٥ انه [illegible] وهو قول سعيد بن جبير و٦ انه المحيط قاله ابن بحر اقسم الله بهذه الاشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم قدرته على ان تعذيب المشركين حق فقال ان عذاب ربك لواقع اي كائن في الآخرة ما له من دافع اي مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لاكلم النبي عليه السلام في اسارى بدر فوجدته يصلي المغرب باصحابه وصوته يخرج من المسجد فسمعته يقرأ والطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع فكانما صدع قلبي وكان اول ما دخل قلبي الاسلام فاسلمت حذرا من نزول العذاب وما كنت اظن ان اقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب وعن هشام بن حسان قال انطلقت انا ومالك بن دينار الى الحسن فانتهينا اليه وعنده رجل يقرأ فلما بلغ هذه الآية ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع بكى الحسن وبكى اصحابه وجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه ثم بين متى تقع فقال يوم تمور السماء مورا وفيه اربعة اقوال ا تدور دورا كدوران الرحى رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وهو اختيار الفراء وابن قتيبة والزجاج و٢ تحرك تحركا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة وقال ابو عبيدة تمور تكفأ باهلها كما تكفأ السفينة وهو قول الاخفش و٣ يموج بعضها في بعض لامر الله تعالى قاله الضحاك و٤ تشقق السماء روي عن ابن عباس كقوله فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان وكلها متقاربة واصل المور في اللغة الاختلاف وحكى الماوردي عن ابن بحر ان السماء ههنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره وتسير الجبال سيرا اي كسير السحاب في الدنيا وقال مقاتل تسير عن اماكنها حتى تستوي بالارض فويل يومئذ للمكذبين اي شدة وعذاب لهم فاما ادخال الفاء في فويل لان في اول الكلام معنى المجازاة اي اذا كان هذا فويل لهم الذين هم في خوض يلعبون فيه قولان ا في تردد في الباطل وهو خوضهم في امر محمد عليه السلام بالتكذيب و٢ في خوض في اسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حسابا ولا جزاء يوم يدعون الى نار جهنم دعا فيه قولان ا يدفعون دفعا عنيفا دعته وهنه قوله يدع اليتيم قال ابن عباس يدفع في اعناقهم حتى يردوا النار وقال مقاتل تغل ايديهم الى اعناقهم وتجمع نواصيهم الى اقدامهم ثم يدفعون الى جهنم على وجوههم حتى اذا دنوا منها قالت لهم خزنتها هذه النار التي كنتم بها تكذبون بها في الدنيا هذا قول الجمهور و٢ يزعجون ازعاجا وهو قول قتادة وقرا العطاردي يدعون الى نار جهنم دعا بالتخفيف من الدعاء اي يقال فيهم هلموا الى النار ويحكى عن ابي عبد الرحمن تدعون بالتاء وهذا على الرجوع الى خطاب المكذبين ويوم هو بدل من يوم تمور افسحر هذا هو خبر مقدم اي يقال لهم على وجه التوبيخ افسحر هذا الذي ترونه الآن باعينكم فانكم زعمتم ان الرسل سحرة ام انتم لا تبصرون النار وقيل ام بمعنى بل اي بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون فلما القوا فيها قالت لهم خزنتها اصلوها اي قاسوا شدتها فاصبروا على العذاب او لا تصبروا سواء عليكم الصبر والجزع انما تجزون ما كنتم تعملون من الكفر والتكذيب لان الصبر انما يكون له مزية على الجزع لنفعه في العاقبة بان يجازى الصابر جزاء الخير فاما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فيه فلا مزية له على الجزع وسواء خبر مبتدأ محذوف اي صبركم وتركه سواء ثم ذكر ما للمؤمنين فقال ان المتقين في جنات ونعيم فاكهين بما آتاهم ربهم فيه اربعة اقوال ا معجبين قاله ابن عباس والكلبي والفراء و٢ ناعمين قاله قتادة و٣ فرحين قاله السدي و٤ متقابلين بالحديث الذي يسر ويونس ماخوذ من المفاكهة وهو قول ابن بحر وقد ذكرنا ذلك في يس وقرئ فاكهين بالف وبغير الف بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم اي صرفه عنهم وفاكهين حال والباء متعلقة به وقيل هي بمعنى في كلوا واشربوا اي يقال لهم كلوا واشربوا هنيئا تامنون حدوث المرض والتخم وفيه اضمار اي استمتعوا بنعيم الجنة استمتاعا هنيا وقيل اي شربا هنيا او اكلا هنيا وقال الزجاج اي ليهنئكم ما صرتم اليه هنيا وقيل هنيا اي حلالا وقيل هنيا اي لا تموتون فان ما لا يبقى او لا يبقى الانسان معه منغص غير هني وقد شرحنا هذا في سورة [illegible] ثم ذكر حالهم في اكلهم وشربهم فقال متكئين على سرر قال ابن جرير فيه محذوف تقديره متكئين على نمارق على سرر

هو جمع سرير مصفوفة قد وضع بعضها الى جنب بعض وفي الخبر انها تصف في السماء بطول كذا وكذا فاذا اراد العبد ان يجلس عليها تواضعت له فاذا جلس ارتفعت الى ما كانت قال ابن عباس هي سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير منها مثل ما بين مكة وايلة وزوجناهم بحور عين سبق تفسيره في الدخان وغيرها والذين آمنوا مبتدأ والحقنا بهم خبره واتبعتهم ذرياتهم قرا ابن كثير وعاصم وحمزة والكسائي واتبعتهم بالتاء ذريتهم واحدة بهم ذريتهم واحدة ايضا وقرا نافع واتبعتهم ذريتهم والحقنا بهم ذرياتهم جمعا وقرا ابن عامر واتبعناهم ذرياتهم الحقنا بهم ذرياتهم جمعا في الموضعين واختلفوا في تفسيرها على ثلاثة اقوال ا ان معناها واتبعتهم ذريتهم بايمان من الذرية الحقنا بهم ذريتهم المؤمنين في الجنة وان لم يبلغوا اعمال آبائهم تكرمة من الله لآبائهم المؤمنين باجتماع اولادهم معهم روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس و٢ واتبعتهم ذريتهم بايمان اي ان بلغت ان آمنت الحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس وبه قال الضحاك ومعنى هذا القول ان اولادهم الكبار تبعوهم بايمان منهم واولادهم الصغار تبعوهم بايمان الآباء لان الولد يحكم له بالاسلام تبعا لوالديه و٣ والذين آمنوا يعني المهاجرين والانصار واتبعتهم ذريتهم يعني التابعين روي عن ابن عباس وفي رواية عنه ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون اي آباءهم وما التناهم من عملهم من شيء قرا نافع وابو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي بالهمزة وفتح اللام وقرا ابن كثير بكسر اللام وروي عنه باسقاط الهمزة مع كسر اللام وقرا ابو العالية وابو نهيك ومعاذ القارئ باسقاط الهمزة مع فتح اللام وقرا ابن السميفع آلتناهم بمد الهمزة وفتحها وقرا الضحاك والجحدري وما لتناهم بواو مفتوحة من غير همز وبنصب اللام وقرا ابن مسعود وابو المتوكل وما التهم مثل جعلتهم وقد ذكرنا هذه الكلمة في الحجرات والمعنى ما نقصنا الآباء بما اعطينا البنين كل امرئ بما كسب رهين اي مرتهن بعمله لا يؤخذ احد بذنب احد وقيل هذا الكلام يختص بصفة اهل النار قال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من الشرك مرتهن في النار والمؤمن لا يكون مرتهنا لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين فاستثنى المؤمنين ثم ذكر ما يزيدهم من الخير والنعمة فقال وامددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون قال ابن عباس زيادة غير الذي كان لهم يتنازعون فيها كاسا اي يتعاطون ويتداولون قال الزجاج يتناول هذا الكاس من يد هذا وهذا من يد هذا وقد شرحنا الكاس في الصافات لا لغو فيها ولا تأثيم قرا ابن كثير وابو عمرو لا لغو فيها ولا تاثيم نصبا وقرا الباقون رفعا منونا قال ابن قتيبة لا تذهب بعقولهم فيلغوا ويرفثوا فيأثموا كما يكون ذلك في خمر الدنيا وقيل التاثيم تفعيل من الاثم يقال اثمه اذا جعله ذا اثم والمعنى ان تلك الكاس لا تجعلهم آثمين وقيل لا اثم عليهم في الشرب لانه مباح لهم والكناية فيها ترجع الى الكاس وقيل الى الجنة ويطوف عليهم اي للخدمة غلمان لهم كانهم اي في الحسن والبياض لؤلؤ مكنون اي مصون لم تمسه الايدي وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل يا رسول الله هذا الخادم فكيف المخدوم فقال ان فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وقيل هم غلمان خلقوا في الجنة لاكرامهم ابدا وقيل هم اولاد المشركين وهم خدم اهل الجنة وليس في الجنة نصب والحاجة الى الخدمة ولكنه اخبر بانهم على نهاية التنعم ويحتمل ان يكون الغلمان من اولادهم الاطفال الذين سبقتهم فاقرت بهم اعينهم قاله الماوردي واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من الخوف والتعب وهو قوله قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين اي في دار الدنيا خائفين من العذاب اذ لم نعبده حق عبادته وقيل اي كنا مشفقين مجتنبين محارم الله وفي الوقت الذي يسئل بعضهم بعضا قولان ا اذا بعثوا من قبورهم قاله ابن عباس و٢ في الجنة وهو الاصوب لقوله تعالى انا كنا قبل في اهلنا مشفقين فمن الله علينا فيه قولان ا بالجنة والنعمة و٢ بالمغفرة والتوفيق والهداية ووقانا عذاب السموم فيه ثلاثة اقوال ا عذاب النار والسموم اسم من اسماء النار في قول الحسن ومقاتل وهو قول [illegible] و٢ سموم جهنم وهو ما يوجد من لفحها وحرها وهو قول الزجاج وابن جريج و٣ حر السموم في الدنيا وهو معنى قول الضحاك والسموم في كلام العرب لفح الشمس والحر والريح الحارة يكون بالنهار وقد يكون بالليل يدخل في مسام البدن وقد يستعمل في لفح البرد كما قال الراجز اليوم يوم بارد سمومه من جزع اليوم فلا نلومه وعن القاسم بن محمد قال غدوت يوما وكنت اذا غدوت بدات بعائشة اسلم عليها فوجدتها ذات يوم تصلي الضحى وهي تقرأ فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم [illegible] وتبكي فقمت حتى مللت ثم ذهبت الى السوق لحاجتي ثم رجعت فاذا هي تقرؤها وترددها وتبكي انا كنا من قبل ندعوه اي في الدنيا بان يمن علينا بالعفو عن تقصيرنا [illegible] اي نعبده ونوحده انه قرا الحسن وابو جعفر ونافع والكسائي بفتح الالف اي لانه او بانه وهو اختيار ابي حاتم وقرا الآخرون بالكسر على الابتداء وهو اختيار ابي عبيد هو البر الرحيم فيه ثلاثة اقوال ا الصادق فيما وعد رواه ابو صالح عن ابن عباس و٢ اللطيف رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و٣ العطوف على عباده المحسن اليهم الذي عم [illegible] خلقه قاله الخطابي فذكر اي فعظ بالقرآن فما انت بنعمة ربك اي بانعامه عليك بالنبوة بكاهن وهذا قسم اي ونعمة الله ما انت بكاهن بل انت رسول الله وانت [illegible] حتى جعلك تشتم الشياطين وتذم الكهنة فكيف تتلقى منهم وقيل ليس هذا قسما اي فما انت بنعمة ربك بكاهن كما يقال ما انت بحمد الله بضال اي قد نجاك الله من ذلك وقيل اي فما انت بكاهن ولا مجنون بسبب نعمة الله عليك والكهنة هم الذين كانت الشياطين تلقي اليهم ما يسترقون فيخبرون الناس به وكانت الكهانة في العرب قبل مبعث النبي عليه السلام فلما بعث منعت الشياطين من استراق السمع وبطل علم الكهانة فالكاهن هو الذي يوهم انه يعلم الغيب ويخبر عما في غد من غير وحي وسبب نزول ذلك في المقتسمين وقد تقدمت القصة في سورة الحجر ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون فيه قولان ا حوادث الدهر والمنون الدهر واصله المن وهو القطع لانه يقطع الاعمار قال الكسائي العرب تقول لا اكلمك آخر المنون اي آخر الدهر و٢ يكون بمعنى الموت لانهما يقطعان الاجل والتربص الانتظار والمنون يذكر ويؤنث فمن ذكر اراد الدهر ومن انث اراد المنية وكانوا يقولون نتربص بمحمد فيموت عن قرب كما هلك من قبل الشعراء فان اباه مات شابا فنرجو ان يموت كما مات ابوه وقال الاخفش نتربص به الى ريب المنون فحذف حرف الجر يقول قصدت زيدا وقصدت الى زيد قل تربصوا اي انتظروا بي ذلك فاني معكم من المتربصين اي المنتظرين عذابكم فعذبوا يوم السيف وذكر في التفاسير ان هؤلاء الذين قالوا هذا هلكوا كلهم قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب بعض المفسرين الى ان هذا منسوخ باية السيف ولا يصح اذ لا منافاة بين الآيتين ام تامرهم احلامهم بهذا قال المفسرون كانت عظماء قريش توصف بالاحلام وهي العقول فازرى الله على حلومهم اذ لم يثمر لهم معرفة الحق من الباطل وقيل لعمرو بن العاص ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقول فقال تلك عقول كادها الله اي لم يصحبها التوفيق وفي قوله ام تامرهم وقوله ام هم قوم طاغون قولان ا انها بمعنى بل قاله ابو عبيدة

و٣ بمعنى الف الاستفهام قاله الزجاج قال والمعنى اتأمرهم احلامهم بترك القبول ممن يدعوهم الى التوحيد ويأتيهم على ذلك بالدلائل ام يكفرون طغيانا وقد ظهر لهم الحق
وقد قال ابن قتيبة المعنى لم تدلهم عقولهم على هذا لان الحلم يكون بالعقل فكني عنه به ام يقولون تقوله اي افتعل القرآن من تلقاء نفسه والتقول تكلف القول ولا
يستعمل الا في الكذب في غالب الامر بل اي ليس الامر على ما زعموا بل لا يؤمنون بالقرآن استكبارا فليأتوا بحديث مثله في نظمه وحسن بيانه من تلقاء انفسهم ان كانوا
صادقين ان محمدا افتراه وقرأ ابو نهيك وابو رجاء والجحدري والعجلي بحديث مثله بغير تنوين ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون فيه اربعة اقوال ١ ام خلقوا
من غير رب خالق و٢ ام خلقوا من غير آباء ولا امهات فهم كالجماد لا يعقلون و٣ ام خلقوا من غير شيء كالسموات والارض اي انهم ليسوا باشد خلقا من السموات والارض
لانها خلقت من غير شيء وهم خلقوا من آدم وآدم من تراب و٤ ام خلقوا لغير شيء فتكون من بمعنى اللام والمعنى ما خلقوا عبثا فلا يؤمرون ولا ينهون ام هم الخالقون
لانفسهم فلا يجب عليهم لله امر لان الخالق لا يؤمر ولا ينهى ام خلقوا السموات والارض اي ليس الامر كذلك فانهم لم يخلقوا شيئا بل لا يوقنون بالحق وهو توحيد الله وقدرته
على البعث ام عندهم خزائن ربك فيه ثلثة اقوال ١ المطر والرزق قاله ابن عباس و٢ النبوة قاله عكرمة و٣ علم ما يكون من الغيب فعلموا من عند الله انك كاذب
وانه لا بعث ذكره الثعلبي والقشيري وقال الزجاج المعنى اعندهم ما في خزائن ربك من العلم او من الرزق والصحيح انه عام في جميع متعلقات الله تعالى وضرب
المثل بالخزائن لان الخزانة بيت يهيأ لجمع انواع مختلفة من الذخائر ومتعلقات الرب كالخزائن التي فيها كل الاجناس فلا نهاية لها ام هم المسيطرون قرأ ابن كثير بالسين
والسين والصاد لغتان والمعنى المسلطون الجبارون قاله اكثر المفسرين وقال ابو عبيدة معنى المسيطرون الارباب القاهرون والسيطرة السلطنة قال
المفسرون معنى الكلام ام هم الارباب فيفعلوا ما شاؤوا ولا يكونوا تحت امر ولا نهي قال ابو عبيدة لم يأت في كلام العرب اسم على مفيعل الا خمسة اسماء مهيمن ومحيمر ومسيطر
ومبيطر ومبيقر فالمهيمن الله تعالى وهو الناظر المحصي الذي لا يفوته شيء ومحيمر جبل والمسيطر المسلط ومبيطر اي بيطار والمبيقر الذي يخرج من ارض الى ارض
ام لهم سلم يستمعون فيه اي سبب ومصعد ومرقى يرقون فيه الى السماء يستمعون فيه الوحي ويصلون الى علم الغيب كما يصل محمد فيدعون انهم سمعوا من الله
ان الذي هم عليه حق فهم به مستمسكون فليأت مستمعهم بسلطان مبين اي فليأت من يدعي انه سمع ذلك بحجة بينة على استماعه واذا عجزوا عن ذلك واخبرهم محمد
عن الغيب فوجد كما اخبر فيعلمون انه الحق وانهم المبطلون وقال الاخفش يستمعون فيه اي عليه كقوله تعالى في جذوع النخل اي عليها وقال ابو عبيدة اي
يستمعون به وقال الزجاج اي لم يجبر مثل الذي يأتي محمد بالوحي ام له البنات ولكم البنون سفه احلامهم حيث جعلوا لله ما يكرهون كقوله فاستفتهم الربك البنات
ولهم البنون ومن كان عقله هكذا فلا يستبعد منه انكار البعث ام تسألهم اجرا اي الطمع في مالهم حتى يثقل عليهم اجابتك فاذا علموا انك لا تزاحمهم في اموالهم
بل تقدمهم على الاجابة لان اجر الآخرة واجر الدنيا وهو الغنائم فما الذي يمنعهم والمغرم بمعنى الغرم وهو الذي يلزم الانسان بوجه لا يلزمه ام عندهم الغيب فهم يكتبون
هذا جواب لقولهم نتربص به ريب المنون والمعنى اعندهم الغيب وفيه قولان ١ اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس قاله ابن عباس و٢ اعندهم علم الغيب
فيعلمون ان محمدا يموت قبلهم فهم يكتبون اي يحكمون كقوله كتب ربكم اي حكم وكقوله عليه السلام سأقضي بينكما بكتاب الله اي احكم بحكم الله والى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة
ام يريدون كيدا اي ليس بهم شيء من هذه الاشياء وانما قصدهم ان يكيدوك ويمكروا بك وهو ما كانوا عليه في دار الندوة وقد شرحنا ذلك عند قوله واذ يمكر بك الذين
كفروا ومعنى هم المكيدون اي هم المجزيون بكيدهم لان ضرر ذلك عاد عليهم فقتلوا ببدر وغيرها ام لهم اله غير الله اي الهم اله يرزقهم ويحفظهم ويمنعهم منا سبحان الله
نزه نفسه عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا فيه ثلثة اقوال ١ قطعا ساقطا عليهم وهذا قول قتادة و٢ جانبا من السماء و٣ عذابا من السماء قال المفضل وهي كسفا
لتغطيته والكسف التغطية ومنه اخذ كسوف القمر والشمس والمعنى لو رأوا ذلك عيانا لما انتهوا عن كفرهم ولقالوا سحاب مركوم اي قطع من السحاب ركم بعضه
على بعض قال ابن بحر المركوم الغليظ فذرهم اي خل عنهم حتى يلاقوا قرأ ابو جعفر يلقوا بفتح الياء والقاف وسكون اللام من غير الف يومهم فيه ثلثة اقوال ١ انه يوم
موتهم و٢ يوم القيمة و٣ يوم النفخة الاولى لقوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات وقوله يصعقون قرأ عاصم وابن عامر بضم الياء من اصعقهم غيرهم والباقون
بفتحها من صعقوا هم وفي قوله يصعقون قولان ١ يموتون و٢ يغشى عليهم من الاهوال كقوله وخر موسى صعقا وهذا يخرج على قول من قال هو يوم القيمة فانهم يغشى عليهم
من الاهوال وذكر المفسرون ان هذه الآية منسوخة باية السيف ولا يصح لان معنى الآية الوعيد يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا هذا اليوم هو الاول والمعنى لا ينفعهم مكرهم
ولا يدفع عنهم العذاب ولا هم ينصرون اي يمنعون من العذاب وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك اي قبل ذلك اليوم وفيه اربعة اقوال ١ انه عذاب القبر قاله البراء بن عازب
و٢ انه عذاب القتل يوم بدر روي عن ابن عباس وبه قال مقاتل و٣ مصايبهم في الدنيا قاله الحسن وابن زيد و٤ عذاب الجوع والقحط سبع سنين قاله مجاهد واصبر
لحكم ربك اي لما يحكم به عليك فانك باعيننا قال الزجاج فانك بحيث نراك ونحفظك ونرعاك فلا يصلون الى مكروهك وذكر المفسرون ان معنى الصبر نسخ باية
السيف ولا يصح لانه لا تضاد وسبح بحمد ربك حين تقوم فيه اربعة اقوال ١ صل لله حين تقوم من منامك قاله ابن عباس و٢ قل سبحانك اللهم وبحمدك حين تقوم
من مجلسك فان كان المجلس خيرا ازددت احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له قاله عطاء وسعيد بن جبير ومجاهد وقد قال عليه السلام كفارة المجلس
ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك و٣ قل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك حين تقوم الى
صلوتك قاله الضحاك و٤ صل صلوة الظهر اذا قمت من نومك وقت القائلة قاله زيد بن اسلم ومن الليل فسبحه فيه ثلثة اقوال ١ انها صلوة المغرب والعشاء قاله مقاتل و٢ انه
التسبيح في صلوة وغير صلوة حكاه الماوردي وادبار النجوم قرأ زيد عن يعقوب وهرون عن ابي عمرو والجعفي عن ابي بكر بفتح الهمزة وقرأ الباقون بكسرها وقد
شرحناه في ق والمعنى حين تدبر النجوم اي حين تغيب بضوء الصبح وفي هذا التسبيح ثلثة اقوال ١ ركعتا سنة الصبح رواه علي كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام وهو
قول الجمهور و٢ انها صلوة الغداة قاله الضحاك وابن زيد و٣ انه التسبيح بعد الصلوة وهو مروي عن ابن عباس

تفسير سورة والنجم وهي اثنتان وستون آية

اتفقوا على انها مكية الا آية قد حكي عن ابن عباس وقتادة انهما قالا فيها من المدني آية وهي قوله والذين يجتنبون كبائر الاثم ولذلك قال مقاتل قال
هذه اول سورة اعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهي الف واربعمائة وخمسة احرف وثلثمائة واحد وستون كلمة

في الكوفي وستون آية في المكي والمدني والشامي وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلعم انه قال من قرأ سورة النجم اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد صلى الله عليه وسلم وجحد به

بسم الله الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى

هذا قسم وفي المراد بالنجم سبعة اقوال ١ انه الثريا رواه العوفي عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد قال ابن قتيبة والعرب تسمي الثريا وهي ستة انجم نجما
وقال غيره هي سبعة فستة ظاهرة وواحد خفي يمتحن به الناس ابصارهم و٢ الرجوم من النجوم يعني ما يرمى به الشياطين رواه عكرمة عن ابن عباس و٣ انه
القرآن لانه نزل نجوما متفرقة قاله عطاء عن ابن عباس والاعمش عن مجاهد و٤ نجوم السماء كلها وهو مروي عن مجاهد ايضا و٥ انها الزهرة قاله السدي فعلى قول من قال
النجم الثريا يكون هوى بمعنى غاب ومن قال هي الرجوم يكون هويها في رمي الشياطين ومن قال القرآن يكون معنى هوى نزل ومن قال نجوم السماء كلها ففيه قولان ١
ان هويها ان تغيب و٢ ان تنتثر يوم القيمة و٦ ان النجم هاهنا النبت الذي لا ساق له وهويه سقوطه على الارض و٧ انه محمد صلى الله عليه وسلم اذا هوى اي نزل من السماء ليلة
المعراج حكى القولين الثعلبي والقشيري واذا قلنا المراد نجوم السماء وسماها على الواحد فقال الحسن لا يمتنع ان يعبر عنها بلفظ الواحد كما قال ابن ابي ربيعة العامري
احسن النجم في السماء الثريا والثريا في الارض زين النساء واصل النجم الطلوع يقال نجم السن والقرن والنبت اذا طلعت والهوي النزول والسقوط يقال هوى يهوي
هويا مثل مضى يمضي مضيا وحكى الماوردي ان هوى بمعنى ارتفع قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر هذه السورة كلها بفتح اواخر آياتها وقرأ ابو عمرو ونافع بين
الفتح والكسر وقرأ حمزة والكسائي ذلك كله بالامالة روى عروة بن الزبير عن رجال من اهل بيته قالوا كانت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند عتبة بن ابي لهب
فاراد الخروج الى الشام فقال لآتين محمدا ولأوذينه في ربه فاتاه فقال يا محمد هو يكفر بالنجم اذا هوى وبالذي دنا فتدلى ثم تفل في وجهه ورد عليه ابنته وطلقها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان ابو طالب حاضرا فوجم لها اي سكت على غيظ وقال ما اغناك يا ابن اخي عن هذه الدعوة
فرجع عتبة الى ابيه فاخبره بذلك ثم خرجوا الى الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم راهب من الدير فقال ان هذه ارض مسبعة فقال ابو لهب لاصحابه اعينونا يا معاشر قريش
هذه الليلة فاني اخاف على ابني دعوة محمد فجمعوا جمالهم واناخوها حولهم واحدقوا بعتبة فجاء الاسد فجعل يتشمم وجوههم ثم ثنى ذنبه فوثب وضرب عتبة بيده ضربة
واحدة فخدشه فقال قتلني ومات وكان سبب هذه السورة ان كفار قريش قالوا ان محمدا تقول هذا القرآن من تلقاء نفسه فاقسم الله تعالى بقوله والنجم
ما ضل صاحبكم وما غوى هذا جواب القسم اي ما ضل محمد وما عدل عن الصواب وما غوى الغي ضد الرشد وقيل ما تكلم بالباطل ثم يجوز ان يكون هذا اخبارا عما بعد
الوحي ويجوز ان يكون اخبارا عن احواله على التعميم اي كان ابدا موحدا لله تعالى وما ينطق عن الهوى اي وما ينطق بالقرآن عن الهوى وما يتقول من هواه وشهوته
وقال ابو عبيدة عن بمعنى الباء والمعنى وما ينطق بالهوى والعرب تعاقب بين عن وبين الباء فيقيم احدهما مقام الاخرى ان هو الا وحي يوحى
ان بمعنى ما اي ما القرآن الا وحي من الله تعالى يوحى اليه وهذا يحتج به من لا يجيز للنبي عليه السلام ان يجتهد وليس كما ظنوا لان اجتهاد الرأي اذا صدر عن الوحي
جاز ان ينسب الى الوحي علمه شديد القوى اي جبريل ذو قوة وشدة ومن قوته انه قلب مدائن قوم لوط فجعل عاليها سافلها قال ابن قتيبة اصل هذا من
قوى الحبل وهي طاقاته الواحدة قوة ذو مرة اي ذو احكام الشيء واصل المرة الفتل يقال امررت الحبل اذا احكمت فتله وقيل ذو مرة اي ذو خلق صحيح من
العاهات وقيل انه قوي في امر الله وقيل اي ذو شدة اي قوي محكم وقيل ذو منظر حسن فاستوى فيه قولان ١ فاستوى جبريل وهو يعني محمدا عليه السلام
والمعنى انهما استويا بالافق الاعلى لما اسري برسول الله وقيل استويا في القوة وفي الصعود الى السماء وهذا القول ضعيف لانه يقال استوى هو وفلان ولا يقال
استوى وفلان الا في ضرورة والاصح هو القول الثاني فاستوى جبريل وهو يعني جبريل بالافق الاعلى على صورته الاصلية لانه كان يتمثل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هبط
عليه بالوحي في صورة رجل واحب رسول الله ان يراه على حقيقته فاستوى في افق المشرق فملأ الافق فيكون المعنى فاستوى جبريل بالافق الاعلى على صورته هذا
قول الزجاج وغيره والاول اختيار الفراء قال مجاهد والافق الاعلى هو مطلع الشمس وقال قوم بالافق الاعلى ليس يريد الافق الاعلى في السماء بل يريد بالاعلى جانب
المشرق وهو فوق جانب المغرب فهو اعلى منه في صعيد الارض الى الهواء وقيل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام ان يريه نفسه على صورته التي جبل عليها
فاراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فاما في الارض ففي الافق الاعلى وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بحراء فطلع له جبريل من المشرق فسد الافق
الى المغرب فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل في صورة الادميين وضمه اليه وجعل يمسح الغبار عن وجهه يدل عليه قوله تعالى ولقد رآه بالافق المبين
واما في السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره احد من الانبياء على تلك الصورة الا محمد عليه السلام ثم دنا فتدلى قال الفراء المعنى ثم تدلى فدنا لان التدلي سبب الدنو
ولكنه سائغ ان تقدم اي الفعلين شئت اذا كان المعنى فيهما واحدا تقول قد دنا فقرب وقرب فدنا ومنه قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر المعنى والله اعلم
انشق القمر واقتربت الساعة وقال ابن قتيبة المعنى تدلى فدنا لانه تعالى تدلى للدنو ودنا بالتدلي وقال الزجاج دنا بمعنى قرب فتدلى زاد في القرب ومعنى
الفعلين واحد وقال غيرهم اصل التدلي النزول الى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب وفي المشار اليه بقوله ثم دنا ثلثة اقوال ١ انه الله تعالى روى البخاري
ومسلم عن انس بن مالك قال الجبار رب العزة فتدلى فكان منه قاب قوسين او ادنى وروى ابو سلمة عن ابن عباس ثم دنا قال دنا ربه فتدلى وهذا اختيار
مقاتل قال دنا الرب من محمد ليلة اسري به فكان منه قاب قوسين او ادنى قالوا ودنوه سبحانه من العبد ودنو العبد من الله بالمنزلة واجابة الدعوة واعطاء المنية لا بالمكان
والمسافة والنقلة لان ذلك يختص بالاجسام والله منزه عن ذلك وهذا كقوله تعالى فاني قريب اجيب دعوة الداع و٢ انه محمد عليه السلام دنا من ربه قاله ابن عباس
والقرظي وقيل ثم دنا محمد من ساق العرش فتدلى اي جاوز الحجاب والسرادقات وهو قائم باذن الله تعالى كالمتعلق بالشيء لا يثبت قدمه على مكان وهذا معنى قول الحسن
بن الفضل وقيل تدلى اي هوى للسجود وقال بعض اهل المعاني فتدلى اي تدلل من الدلال وهذا بعيد لان الدلال غير مرضي في صفة العبودية قاله القشيري و٣
انه جبريل عليه السلام ثم في معنى الكلام قولان ١ دنا جبريل بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فنزل وتدلى اليه عليه السلام فنكس رأسه اليه حتى قرب منه لالقاء الوحي اليه فكان

قربة من قاب قوسين اي لم يأسه وهذا قول الحسن وقتادة وقيل دنا جبريل ليلة الاسرا من النبي صلى الله عليه وسلم وتدلى بمعنى دنا ومعنى دنا فتدلى واحد وهو كقولك
دنا مني فلان وقرب و٢ دنا جبريل من ربه فكان منه قاب قوسين او ادنى قاله مجاهد فكان قاب قوسين وقرا ابن مسعود وابو رزين فكان قاد قوسين
بالدال قال ابو عبيدة القاب والقاد القدر وقال ابن فارس القاب القدر ويقال بل القاب ما بين المقبض والسية ولكل قوس قابان
وقال ابن قتيبة سية القوس ما عطف من طرفيها قال الكسائي هي لغة حجازية يقال كان منه قاب قوسين وقاد قوسين وقيد قوسين وفي المراد
بالقوسين قولان ا انها القوس التي يرمى بها قاله ابن عباس واختاره ابن قتيبة وخصت بالذكر على عادتهم واختار هذا القول ابن قتيبة فقال قدر قوسين
عربيين وقال الكسائي اراد بالقوس قوسا واحدا فثنى على عادة العرب في التثنية فعلى هذا في قوله قاب قوسين اربعة اقوال ا قدر طول قوسين
وهو قول قتادة و٢ انه بحيث الوتر من القوس قاله مجاهد و٣ هو من مقبضها الى طرفها قاله عبد الوارث و٤ انه ما بين الوتر الى كبد القوس وهو قول عكرمة و٢
ان معنى القوس ما يقاس به الشي والذراع ما يقاس به الشي ايضا قال ابن السكيت قاس الشي يقوسه قوسا لغة في قاسه يقيسه اذا قدره فالمعنى كان بينهما
قدر ذراعين وهذا قول ابن مسعود وسعيد بن جبير والسدي قال ابن مسعود دنا جبريل منه حتى كان قدر ذراع او ذراعين وقال اهل المعاني هذا
اشارة الى تاكيد المحبة والقربة ورفع المنزلة والرتبة واصله ان الخليلين في الجاهلية كانا اذا ارادا عقد الصفا والوفا والعهد خرجا بقوسيهما والصقا بينهما وكان
يريدان بذلك انهما متظاهران متحاميان يحامي كل واحد منهما عن صاحبه او ادنى فيه قولان ا انها بمعنى بل قاله مقاتل وقتادة بل اقرب و٢ انهم خوطبوا على
لغتهم والمعنى كان على ما يقدرونه انتم قدر قوسين او اقل والله عالم بمقادير الاشياء ولكنه يخاطبنا بما جرت به عادة المخاطبة فيما بيننا كقوله مائة الف او يزيدون
وهذا اختيار الزجاج فاوحى الى عبده ما اوحى فيه ثلثة اقوال ا اوحى الله الى محمد عليه السلام كفاحا وهذا على قول من يقول انه كان في ليلة المعراج و٢ اوحى
جبريل الى محمد عليهما السلام ما اوحاه الله اليه رواه عطا عن ابن عباس و٣ اوحى الله الى جبريل ما يوحيه روي عن عائشة والحسن وقتادة وقوله ما اوحى تفخيم للوحي
الذي اوحى اليه ثم قيل هذا مبهم لا يطلع نحن عليه وتعبدنا بالايمان به وقيل بل هو مفسر في الاخبار فعلى هذا روي انه اوحى اليه الم يجدك يتيما فآوى الى قوله تعالى
ورفعنا لك ذكرك قاله سعيد بن جبير وقيل اوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبيا حتى تدخلها وعلى الامم حتى يدخلها امتك حكاه الثعلبي والقشيري وقيل
اوحى اليه خصصتك بحوض الكوثر فكل اهل الجنة اضيافك بالماء ولهم الخمر واللبن والعسل حكاه القشيري وحكي ايضا انه اوحى اليه ما اوحى الى الرسل لقوله تعالى
ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل وقيل اوحى اليه الصلوات الخمس في الليلة التي اسري به حكاه النقاش وقال قيل اوحى الى عبده اقرأ باسم ربك الذي خلق وهو خطاب
ما كذب الفؤاد ما رأى قرا ابو جعفر وهشام عن ابن عامر وابان عن عاصم كذّب بتشديد الذال وقرا الباقون بالتخفيف فمن شدد اراد ما انكر فؤاده ما رأته عيناه ومن
خفف اراد ما اوهمه فؤاده انه راى ولم يرى بل صدق الفؤاد وهذا اخبار عن رؤية النبي عليه السلام وقيل اراد صاحب الفؤاد فعبر عنه بالفؤاد لانه قطب الجسد وقوام
الحيوة وفي الذي راى اربعة اقوال ا انه راى ربه تعالى قاله ابن عباس وانس والحسن وعكرمة وهل راه بعيني راسه او بقلبه فيه قولان ا انه راى بفؤاده ولم يره بعينه
قاله ابن عباس ويكون ذلك على ان الله تعالى جعل بصره في فؤاده او خلق لفؤاده بصرا حتى راى به ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين روى محمد بن كعب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم رايته بفؤادي مرتين ثم قرا ما كذب الفؤاد ما راى و٢ انه راه بعينه وهو قول انس وعكرمة والحسن وكان يحلف بالله لقد راى محمد ربه
وكل هؤلاء اثبتوا رؤية صحيحة اما بالعين واما بالفؤاد و٣ انه راه في المنام قاله السدي و٣ انه راى جلاله وعظمته روى ابو العالية قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل رايت ربك قال رايت نهرا ورايت وراء النهر حجابا ورايت وراء الحجاب نورا لم ار غير ذلك وعن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي ذر لو رايت رسول الله
لسالته قال عما كنت تساله قال كنت اساله هل راى ربه عز وجل قال اني قد سالته فقال رايت نورا وكذلك روي عن ابي سعيد الخدري انه قال سالت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قوله ما كذب الفؤاد ما راى قال رايت نورا ومثله روى مجاهد عن ابن عباس و٤ انه راى جبريل على صورته التي خلق عليها قاله ابن مسعود وعائشة
وقال معمر ما عائشة عندنا باعلم من ابن عباس اي ظاهر الآية مع ابن عباس ثم اختلاف الصحابة في انه هل راى الرب ليلة المعراج دليل على جواز الرؤية لانهم قد وقع
الخلاف على تلك الليلة ولم يرو عن احد منهم انكار الرؤية على الجملة هذا كلام القشيري افتمارونه على ما يرى قرا حمزة والكسائي والمفضل وخلف ويعقوب وعلي وابن
مسعود وابن عباس وعائشة ومسروق والنخعي افتمرونه بفتح التاء من غير الف اي افتجحدونه واختاره ابو عبيد قال لانهم لم يماروه وانما جحدوه وتقول العرب مريت الرجل
حقه اذا جحدته وقال المبرد افتمرونه اي افتدفعونه عما يرى فعلى بمعنى عن وقرا سعيد بن جبير وطلحة بن مصرف افتمرونه بضم التاء بلا الف اي اتشككونه وقرا الباقون
افتمارونه بالالف وضم التاء على معنى افتجادلونه وتدافعونه فيما يرى فقد كان دائما منهم وهذا جدالهم حين قالوا صف لنا مسجد بيت المقدس واخبرنا عن عيرنا التي في طريق
الشام قال الواحدي المعنيان متقاربان لان مجادلتهم جحود وكل مجادل جاحد وفي الحديث لا تماروا في القرآن فان المرا فيه كفر ولقد رآه نزلة اخرى يعني راى محمد ربه
في قول ابن عباس واصحابه وبيان هذه الآية تردده لاجل الصلوات مرارا فراى ربه في بعض تلك المرات مرة اخرى قال كعب ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد
وموسى عليهما السلام فراه محمد مرتين وكلم موسى مرتين وقيل راى جبريل مرة اخرى فسماها نزلة على الاستعارة وذلك ان جبريل راه رسول الله صلى الله عليه وسلم
على صورته التي خلق عليها مرتين مرة بالافق ومرة عند سدرة المنتهى في السما وهو قول عائشة رضي الله عنها واكثر العلماء واختاره الثعلبي قال لانه قرن الرؤية بالمكان
فقال عند سدرة المنتهى ولانه قال نزلة اخرى تقديره ولقد راه نازلا نزلة اخرى ووصف الله تعالى بالمكان والنزول الذي هو الانتقال محال ولانه قال نزلة اخرى
ولم يرو في الحديث انه عليه السلام راى ربه قبل ليلة المعراج فرآه تلك الليلة مرة اخرى روى مسروق عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من زعم ان محمدا عليه السلام راى
ربه فقد اعظم الفرية على الله تعالى قال وكنت متكئا فجلست وقلت يا ام المؤمنين انظريني ولا تعجليني ارايت قوله تعالى ولقد راه نزلة اخرى ولقد راه بالافق المبين قالت
انما هو جبريل راه على صورته التي خلق عليها مرتين حين هبط من السما الى الارض سادا عظم خلقه ما بين السما والارض ومرة عند سدرة المنتهى قالت وانا اول من سال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال هو جبريل عند سدرة المنتهى يعني بالسدرة شجرة النبق وقد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انا رفعت الى السدرة المنتهى

في السما السابعة نبقها مثل قلال هجر وورقها مثل اذان الفيلة يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان قلت يا جبريل ما هذا قال اما الباطنان ففي الجنة واما
الظاهران فالنيل والفرات رواه انس بن مالك وفي مكانها قولان ا انها فوق السما السابعة وهذا مذكور في الصحيحين من حديث مالك بن صعصعة وانس قال
مقاتل وهي عن يمين العرش و٢ انها في السما السادسة اخرجه مسلم في افراده عن ابن مسعود وبه قال الضحاك وفي تسميتها بسدرة المنتهى اربعة اقوال ا انها سميت
بذلك لانه ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله اذا انتهى اليها من يصعد من الارض قبض منها واذا انتهى اليها ما يهبط من فوقها قبض منها
قاله ابن مسعود و٢ سميت بذلك لانه ينتهي اليها علم كل عالم قاله هلال بن يساف سال ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وانا حاضر فقال كعب انها سدرة في اصل
العرش على رؤس حملة العرش اليها ينتهي علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله تعالى و٣ سميت بذلك لانه ينتهي اليها كل من مات على سنة محمد عليه السلام ومنهاجه
حكاه الثعلبي عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر سدرة المنتهى يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة عام ويستظل بالغصن
منها مائة الف راكب فيها فراش من ذهب كان ثمرها القلال وقال مقاتل هي شجرة تحمل الحلي لو ان ورقة منها وضعت في الارض لاضاءت لاهل الارض وهي طوبى التي ذكرها الله
تعالى في سورة الرعد و٤ سميت المنتهى لان من رفع اليها فقد انتهى به في الكرامة حكاه القشيري وذهب ابن بحر الى ان سدرة المنتهى هي الشجرة التي بايع رسول الله اصحابه تحتها
بيعة الرضوان حكاه الماوردي وقال هذا قول لم يتقدمه فيه احد وهو شاذ … عندها جنة المأوى وقرا معاذ القارئ وابن عمر وابن نهيك عنده
جنه مرفوعة على ضمير يذكر جنة المأوى اي بحضرة سدرة المنتهى جنة المأوى وفيها اربعة اقوال ا انها التي اوى اليها آدم الى ان اخرج منها حكاه القشيري و٢ هي جنة ياوي
اليها جبريل والملائكة قاله ابن عباس و٣ هي التي يصير اليها اهل الجنة قاله الحسن و٤ هي جنة ياوي اليها ارواح الشهدا قاله مقاتل والكلبي ونظيره قوله تعالى فلهم جنات المأوى
نزلا وقرا سعيد بن المسيب والشعبي وابو المتوكل وابو الجوزا وابو العالية جنه بها مرفوعة على انه فعل قال ثعلب يريدون اجنه وهو شاذ اي ستره قال
الاخفش ادركه والهاء في هذه القراءة كناية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل عندها جنة المبيت والاقامة قاله علي كرم الله وجهه وابو هريرة والمقصود بذكرها تعريف موضعها
وانها عند سدرة المنتهى عند الجمهور ومن زعم ان سدرة المنتهى في السما وقيل المقصود بذكرها السبب الموجب لاستحقاقه وانه بيعة الرضوان تحت الشجرة وهذا قول ابن بحر وقول
من قال ان سدرة المنتهى هي الشجرة التي كانت البيعة تحتها اذ يغشى السدرة ما يغشى رواه مسلم في افراده من حديث ابن مسعود قال غشيها فراش من ذهب وفي حديث مالك
بن صعصعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما غشيها من امر الله ما غشيها تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يصفها من حسنها وقال الحسن ومقاتل تغشاها الملائكة
امثال الغربان حين يقعن على الشجر وقال الضحاك غشيها نور رب العزة وقيل هو تعظيم للامر كانه قال اذ يغشى السدرة ما الله اعلم به من دلائل ملكوته وهذا كقوله تعالى
فاوحى الى عبده ما اوحى وقوله والمؤتفكة اهوى فغشاها ما غشى ومثله الحاقة ما الحاقة حكاه القشيري فان قيل لم اختيرت السدرة لهذا الامر دون غيرها من الشجر قيل
لان السدرة تختص بثلثة اوصاف ظل مديد وطعم لذيذ ورائحة ذكية فشابهت الايمان الذي يجمع نية وقولا وعملا فظلها من الايمان بمنزلة العمل لتجاوزه وطعمها بمنزلة النية
ورائحتها بمنزلة القول لظهوره ذكره الماوردي ما زاغ البصر وقرا حمزة زاغ بكسر الزاء على الامالة اي بصر محمد عليه السلام اي ما عدل بصره يمينا ولا شمالا وما طغى اي ما زاد ولا جاوز
ما امر بالنظر اليه وقال ابن عباس ما مال بصره عن رؤية الآيات خوفا وجزعا بل وقف على النظر في الايات وهذا وصف ادب النبي عليه السلام في ذلك المكان اذ لم يلتفت
جانبا ولم يمل بصره ولم يمده امامه الى حيث ينتهي لقد راى من آيات ربه الكبرى صفة الآيات ووحدت لرؤس الآي وايضا يجوز نعت الجماعة بنعت الاثنين والواحد كقوله
ولي فيها مآرب اخرى وقيل الكبرى نعت لمحذوف اي راى من آيات ربه الآية الكبرى وللمفسرين في المراد بما راى ستة اقوال ا انه راى رفرفا اخضر من الجنة قد سد
الافق قاله ابن مسعود و٢ انه راى جبريل في صورته التي يكون عليها في السموات قاله ابن زيد وابن عباس في رواية ابي صالح ومقاتل بن حيان و٣ راى سدرة المنتهى
قاله الضحاك و٤ ما غشي السدرة من فراش الذهب وهو قول ابن مسعود و٥ المعراج وما راى تلك الليلة في مسراه وعوده دليله قوله تعالى لنريه من آياتنا وهو معنى قول
ابن جرير انه راى من اعلام ربه وادلته الكبرى و٦ ما راه حين نامت عيناه ونظر فؤاده حكي عن الضحاك ثم قيل من للتبعيض اي راى بعض الآيات وقيل من زائدة
اي راى آيات ربه الكبرى وقيل فيه تقديم وتاخير اي راى الكبرى من آيات ربه ولما قص الله تعالى هذه الاقاصيص قال للمشركين افرايتم اللات والعزى ومناة
يعني اخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها من دون الله تعالى هل لها قدرة توصف بها كما يوصف الله تعالى بالقدرة والعظمة وانها اوحت اليكم كما اوحي الى محمد عليه السلام فاللات
اللات قرا الجمهور بتخفيف التاء وهذه اسما اصنام اتخذوها آلهة عبدوها من دون الله وكانوا يشتقون لها اسما من اسماء الله تعالى فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى
قال ابو سليمان الخطابي كان المشركون يتعاطون الله اسما لبعض اصنامهم فصرفه الله الى اللات صيانة لهذا الاسم وذبا عنه وقرا ابن عباس وابو رزين والسلمي
والضحاك وابن السميفع ومجاهد وابن يعمر والاعمش اللاتّ بتشديد التاء وروي في تفسيرها عن ابن عباس ومجاهد ان رجلا كان يلت السويق للحاج فلما مات
عكفوا على قبره فعبدوه وقال الكلبي كان اسم هذا الرجل صرمة بن غنم وقيل اسمه عامر حكاه الماوردي والذي قبله حكاه القشيري وروى السدي عن ابي صالح انه
كان بالطائف وكان يقوم على آلهتهم ويلت السويق فلما مات عبدوه وقال مجاهد كان رجلا في راس جبل له غنيمة يسلي منها السمن ويأخذ منها الاقط ويجمع
رسلها ثم يتخذ منه حيسا فيطعم الحاج وكان ببطن نخلة فلما مات عكفوا على قبره وعبدوه وهو اللات والقراءة الصحيحة ترك التشديد في اللات وكان الكسائي يختار
الوقف عليها بالهاء وكانه لم يجعلها من اللت بل هي من الله فيقول افرايتم اللاه وهذا قياس وقال الزجاج الوقف عليها بالتاء لاتباع المصحف فانها كتبت بالتاء وقال
غيره اكره الوقف عليها بالهاء لئلا يشبه الوقف على اسم الله تعالى فعلى هذا اختلفوا في اللات بالتخفيف فمنهم من قال هو اسم صنم كان بالطائف قاله قتادة وقيل كانت
صخرة لثقيف بالطائف يعبدونها وهو قول السدي وقيل اللات بيت بنخلة كانت قريش تعبده قاله ابن زيد وقيل هو صنم في جوف الكعبة لقريش وقيل كانت صخرة
يلت عليها سويق بين مكة والطائف قاله عكرمة وقال ابو علي هي من لويت على الشي اي اقمت عليه وذلك انهم كانوا يلوون على آلهتهم ويعكفون عليها عبادة لها ويلتوون
عليها والعزى فيها … اقوال ا انها شجرة لغطفان كانوا يعبدونها وهي التي بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وجعل يضربها ويقول شعر
يا عز كفرانك لا سبحانك اني رايت الله قد اهانك فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على راسها فقال … خالد … النبي عليه السلام فقال تلك العزى …

ما رايت فقال لم ار شيا فقال النبي عليه السلام ما قلعت فعاودها ومعه المعول فقلعها فخرجت منها امراة عريانة فقتلها ثم رجع الى النبي عليه السلام فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا قال مجاهد و ٣ انه صنم بغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني وذلك انه لما قدم مكة فراى الصفا والمروة وراى اهل مكة يطوفون بينهما عاد الى بطن نخلة فقال لقومه ان لاهل مكة الصفا والمروة وليستا لكم ولهم اله يعبدونه وليس لكم فقالوا فما تامرنا فقال انا اصنع لكم كذلك فاخذ حجرا فوضعه الذي اخذه من الصفا فقال هذه الصفا ثم وضع الذي اخذه من المروة فقال هذه المروة ثم اخذ ثلثة احجار فاسندها الى شجرة فقال هذه ربكم فجعلوا يعكفون عليها ويطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فامر برفع الحجارة وبعث خالد بن الوليد الى العزى فقطعها قاله الضحاك وقال ابو صالح بل كانت نخلة يعلق عليها الستور والعهن و ٣ انها بيت بالطائف تعبده ثقيف قاله ابن زيد و ٤ ان اللات والعزى كانا رجلا وامراة زنيا في الكعبة فمسخا حجرين حكاه الماوردي والعزى تانيث الاعز مثل الكبرى تانيث الاكبر والاعز والاكبر قد يطلقان بمعنى العزيز والكبير فالعزى بمعنى العزيزة والالف واللام في اللات والعزى زائدتان كما في الذي وبابه لان هذه الاسماء اعلام مثل يغوث ويعوق ونسر فلا حاجة بها في التعريف الى اللام وليست من باب الحارث والعباس والاوصاف التي نقلت فصارت اعلاما واقرت فيها لام التعريف لخيال الصفة فيها والاية فيها حذف دل عليه الكلام اي افرايتم هذه الآية هل نفعت او ضرت حتى تكون شركاء لله ومنوة قرا ابن كثير بالمد والهمز ورويت عن عاصم وقرا الباقون بالقصر قال الضحاك والكلبي منوة صنم لهذيل وخزاعة يعبده اهل مكة وقال قتادة بل كانت للانصار وقال ابو عبيدة كانت اللات والعزى ومنوة اصناما من حجارة في جوف الكعبة يعبدونها ثم قيل ان منوة غير مشتقة وقيل سميت منوة لما كان يمنى عندها من الدماء اي يهراق لانهم كانوا يذبحون لآلهتهم ولهذا سميت منى لكثرة ما يراق عندها من الدماء وقيل كانوا يستمطرون عندها بالانواء تبركا بهم كثيرا فسميت مناة بالهمز من منات الجلد لدباغ الثالثة الاخرى نعت لمناة والعرب لا تقول للثالثة اخرى وانما الاخرى نعت للثانية فيكون في المعنى وجهان آ انه انما قال ذلك لوفاق رؤس الآي كقوله مآرب اخرى ولم يقل اخر قاله الخليل و ٢ ان في الآية تقديما وتاخيرا تقديره افرايتم اللات والعزى الاخرى ومنوة الثالثة قاله الحسين بن الفضل الكم الذكر وله الانثى قال الكلبي وابن السائب ان مشركي قريش قالوا للاصنام والملائكة بنات الله فجعلوا البنات وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره فقال تعالى منكرا عليهم الكم الذكر وله الانثى يعني الاصنام وهي اناث في اسمائها والملائكة تلك اذا قسمة ضيزى قرا نافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي بكسر الضاد من غير همز ووافقهم ابن كثير في كسر الضاد لكنه همز وقرا ابي بن كعب ومعاذ القارئ ضيزى بفتح الضاد من غير همز قال الزجاج الضيزى في كلام العرب الناقصة الجائرة يقال ضازه يضيزه اذا نقصه حقه ويقال ضازه يضيزه بالهمز واجمع النحويون ان اصل ضيزى ضوزى مثل طوبى فنقلت من فعلى الى فعلى لتسلم الياء كما قالوا بيض وعين فكسروا اولها ليكونا بالياء كذلك كرهوا ان يقولوا ضوزى فتصير الواو وهي من الياء وفي ضيزى لغات ضيزى وضوزى وضوزى وضازى على فعلى مفتوحة ولا يجوز في القرآن الا ضيزى بالياء غير مهموزة وانما لم يقل النحويون انها على اصلها لانهم لم يعرفوا في الكلام فعلى على صفة انما يعرفون الصفات على فعلى بالفتح نحو سكرى او بالضم نحو حبلى ان هي يعني الاوثان الا اسماء المعنى ان هذه الاوثان التي سموها بهذه الاسماء لا معنى لها لانها لا تضر ولا تنفع وهي تسميات القيت على جمادات ما انزل الله بها من سلطان اي لم ينزل بها كتابا فيه حجة بما يقولون انها آلهة وقيل ما انزل الله بعبادتها من سلطان ثم رجع الى الاخبار عنهم بعد الخطاب لهم فقال ان يتبعون في انها آلهة الا الظن وما تهوى الانفس اي تميل اليه هذه قراءة العامة يتبعون بالياء وقرا عيسى بالتاء ولقد جاءهم من ربهم الهدى وهو البيان بالكتاب والرسول وهذا تعجب من حالهم حيث لم يتركوا عبادتها بعد وضوح البيان ثم انكر عليهم تمنيهم شفاعة الاصنام فقال ام للانسان ما تمنى يعني بالانسان الكافر ما تمنى من شفاعة الاصنام اي اتقولون هذه الحجة ام للانسان ان يتمنى شفاعة الاصنام او ما يشاء حتى يجعل الصنم شريكا لله ويقول الاوثان بناته او يتمنى النبوة لمن اراد فلله الآخرة والاولى اي لا يملك احد فيهما شيا الا باذنه ثم اكد هذا القول بقوله وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيا مع كثرة عبادتها فجمع الكناية لان معنى الكلام الجمع الا من بعد ان ياذن الله في الشفاعة لمن يشاء ويرضى اي من اهل التوحيد ثم ذم صنيعهم فقال ان الذين لا يؤمنون بالآخرة اي بالبعث ليسمون الملائكة تسمية الانثى وذلك حين زعموا انها بنات الله وما لهم به من علم اي انهم لم يشاهدوا خلقة الملائكة ولم يسمعوا ما قالوه من رسول ولم يروه في كتاب ان يتبعون الا الظن وقرا الاعمش وطلحة تتبعون بالتاء على الخطاب لهم والمعنى ما يتبعون الا الخيالات والظنون وان الظن لا يغني من الحق شيا اي لا يقوم مقام العلم فالحق هنا بمعنى العلم وهذا يدل على ان الظان غير عالم ثم امره بالاعراض عنهم بقوله فاعرض عن من تولى عن ذكرنا وفيه ثلثة اقوال آ انه القرآن و ٢ الايمان و ٣ محمد عليه السلام وهذا عند المفسرين منسوخ باية السيف ولم يرد الا الحيوة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم اي قدر عقولهم ونهاية علمهم ان آثروا الدنيا على الآخرة قال الزجاج انما يعلمون ما يحتاجون اليه في معاشهم ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله اي عن دينه فيجازيهم وهو اعلم بمن اهتدى ولله ما في السموات وما في الارض هذا اخبار عن قدرته وسعة ملكه وهو كلام معترض بين الآية الاولى وبين قوله ليجزي الذين اساؤا لان اللام في ليجزي متعلقة بمعنى الآية الاولى لانه اذا كان اعلم بهما جازى كلا بما يستحقه وهذه لام العاقبة لان علمه بالفريقين ادى الى جزائهم باستحقاقهم وانما يقدر على مجازاة اذا كان واسع الملك فلذلك اخبر به في قوله ولله ما في السموات وما في الارض ليجزي اي في الآخرة الذين اساؤا اي اشركوا ويجزي الذين احسنوا اي وحدوا بالحسنى وهي الجنة ثم نعتهم فقال الذين يجتنبون كبائر الاثم مذكور في سورة النساء وقيل كبائر الاثم كل ذنب ختم بالنار والفواحش كل ذنب فيه الحد وقرا حمزة والكسائي والمفضل وخلف يجتنبون كبير الاثم لانه مضاف الى واحد من اللفظ وان كان يراد الكثرة فلتوحيده في اللفظ وحد الكبير الا اللمم وفيه تسعة اقوال آ ان اللمم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية الا ان يلم بالفاحشة ثم يتوب ويقع الوقعة ثم ينتهي وهو قول ابي هريرة ومجاهد والحسن وابي صالح ورواه عطاء عن ابن عباس قال هو الرجل يلم بالفاحشة ثم يتوب قال ابن عباس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان تغفر اللهم تغفر جما واي عبد لك ما الما وهذا القول اختيار ابي اسحق ويدل عليه قوله ان ربك واسع المغفرة و ٢ ما دون الشرك قاله عبد الله بن عمرو بن العاص و ٣ انه ما الم به من الاثم والفواحش في الجاهلية فانه يغفر في الاسلام لان صاحبه كان في الغالب لا يعتقد تحريمه فالمعنى لكن وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن اسلم وابيه ورواية الوالبي عن ابن عباس و ٤ انه صغار الذنوب كالنظرة والقبلة وما كان دون الزنا وهذا قول ابن مسعود ومسروق والشعبي وابي سعيد الخدري

وحذيفة بن اليمان ورواية طاوس عن ابن عباس قال ما رايت شيا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا ادركه ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنا اللسان النطق وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشي والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك ويكذبه فان تقدم بفرجه كان الزنا والا فهو اللمم و ٥ انه ما لم يجب عليه حد في الدنيا ولا عذاب في الآخرة وذلك الذي يكفره الصلوات روي عن ابن عباس قاله الكلبي و ٦ انه ما يهم به الانسان ثم يرجع عنه قاله محمد بن الحنفية و ٧ ان اللمم النظرة الاولى فان عاد فليس بلمم قاله الحسين بن الفضل و ٨ ان اللمم النكاح حكاه الماوردي عن ابي هريرة والنقاش و ٩ انه ما بين الحدين حد الدنيا وعذاب الآخرة قاله مقاتل قال النقاش يعني ما بين الحدين هو الذي لم يوجب الله على عامله حدا في الدنيا ولا عقوبة في الآخرة من ذلك النظر الى ما لا يحل ودخول البيت بغير اذن وركوب الدابة من غير ذكر اسم الله تعالى فعلى القولين الاولين الاستثناء من الجنس وعلى باقي الاقوال ليس من الجنس وذكر مقاتل انها نزلت في نبهان التمار وقد مضت قصته واصل اللمم والالمام هو ما يعمله الانسان المرة بعد المرة والحين بعد الحين فلا يتعمق فيه ولا يقيم عليه يقال الممت به اذا زرته وانصرفت وسنه الخيال ان ربك واسع المغفرة قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب وحيث يكفر الصغائر باجتناب الكبائر وههنا تم الكلام ثم قال هو اعلم بكم يعني قبل ان خلقكم اذ انشاكم من الارض يعني آدم واذ انتم اجنة جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن يسمى جنينا لاجتنانه اي استتاره والمعنى انه علم ما تفعلون والى ما تصيرون وعلم بضعفكم وغلبة الشهوة عليكم ففتح لكم باب التوبة ولم يؤاخذكم باللمم فلا تزكوا انفسكم فيه ثلثة اقوال آ لا تشهدوا لها بانها زكية بريئة من المعاصي قاله مجاهد وزيد بن اسلم ويدل عليه ما روي ان زينب بنت ابي سلمة قالت سميت برة فقال عليه السلام لا تزكوا انفسكم الله اعلم بالبر منكم و ٢ لا تمدحوها بحسن اعمالها قاله ابن عباس و ٣ لا تمدحوا انفسكم بما ليس فيها قاله ابن جريج لا تعملوا بالمعاصي وتقولون نعمل الطاعات وفي سبب نزولها قولان آ ان اليهود كانوا اذا هلك لهم صبي قالوا هذا صديق فبلغ ذلك النبي عليه السلام فقال كذبوا ما من نسمة يخلقها الله في بطن امها الا شقي او سعيد فانزل الله هذه الآية هو اعلم بكم رواه مسروق عن عائشة و ٢ ان ناسا من المسلمين قالوا قد صلينا وصمنا وفعلنا يزكون انفسهم فنزلت هذه الآية هو اعلم بمن اتقى فيه ثلثة اقوال آ عمل حسنة وارعوى عن معصية قاله علي كرم الله وجهه و ٢ اخلص العمل قاله الحسن و ٣ اتقى الشرك فآمن قاله الثعلبي افرايت الذي تولى اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال آ انه الوليد بن المغيرة وكان قد تبع النبي عليه السلام على دينه فعيره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم قال اني خشيت عذاب الله فضمن له ان هو اعطاه بعض ماله ورجع الى شركه ان يتحمل عنه عذاب الله فاعطاه بعض الذي ضمن له ثم بخل ومنعه فنزلت هذه الآية قاله مجاهد وابن زيد و ٢ ان النضر بن الحارث اعطى بعض فقراء المسلمين خمس قلائص حتى ارتد عن اسلامه وضمن له ان يحمل عنه اثمه قاله الضحاك و ٣ انه ابو جهل كان يقول والله ما يامرنا محمد الا بمكارم الاخلاق قاله القرظي و ٤ انه العاص بن وائل السهمي وكان ربما وافق رسول الله في بعض الامور قاله السدي وقال ابن عباس والسدي والكلبي نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير فقال له اخوه من الرضاعة عبد الله بن سعد بن ابي سرح ما هذا الذي تصنع يوشك ان لا يبقى لك شي فقال عثمان ان لي ذنوبا وخطايا واني اطلب بما اصنع رضى الله تعالى وارجو عفوه فقال عبد الله اعطني ناقتك برحلها وانا اتحمل عنك ذنوبك كلها فاعطاه واشهد عليه وامسك عن بعض ما كان يصنع من المعروف فانزل الله تعالى افرايت الذي تولى الآية فعاد عثمان رضي الله عنه الى احسن ذلك واجمله ومعنى تولى اي اعرض عن الايمان واعطى قليلا فيه اربعة اقوال آ اطاع قليلا ثم عصى قاله ابن عباس و ٢ اعطى قليلا من نفسه بالاستماع ثم اكدى بالانقطاع قاله مجاهد و ٣ اعطى قليلا من ماله ثم منع قاله الضحاك و ٤ اعطى قليلا من الخير بلسانه ثم قطع قاله مقاتل واكدى قال الفراء امسك عن العطية وقطع وقال المبرد منع منعا شديدا واصله من الكدية وهو حجر يظهر في البئر فيمنع من الحفر ولا يوئس من الماء قال الكسائي تقول العرب اكدى الحافر اذا بلغ الحجر الكدية وكديت يده اذا كلت فلم تعمل شيا فقيل لكل من طلب شيا ولم يبلغ آخره او اعطى ولم يتم اكدى قال الحطيئة فاعطى قليلا ثم اكدى بماله ومن يبذل المعروف في الناس يحمد اعنده علم الغيب فهو يرى فيه ثلثة اقوال آ علم الغيب فراى ما صنعه بالملا و ٢ انزل عليه قرآن فراى ما صنعه حقا قاله الكلبي و ٣ ما غاب عنه من امر العذاب فهو يرى اي يعلم ان صاحبه يتحمل عنه عذابه ام لم ينبا بما في صحف موسى يعني الخبر بما في التورية وابراهيم اي صحف ابراهيم وفي حديث ابي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله انزل على ابراهيم عشر صحائف وانزل على موسى قبل التورية عشر صحائف الذي وفى قرا سعيد بن جبير والجوني وابن السميفع وفى بتخفيف الفاء قال الزجاج قوله وفى ابلغ من وفى لان الذي امتحن به من اعظم المحن والمفسرون في الذي وفى عشرة اقوال آ انه وفى عمل يومه باربع ركعات في اول النهار رواه ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ٢ انه وفى كلمات كان يقولها روى سهل بن معاذ بن انس الجهني عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الا اخبركم لم سمى الله تعالى ابراهيم خليله الذي وفى لانه كان يقول كلما اصبح وامسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وختم الآية و ٣ وفى بعهده وتمام ذبح ابنه وبه قال القرظي والربيع و ٤ انه وفى ربه جميع شرائع الاسلام روى هذا المعنى عكرمة عن ابن عباس و ٥ انه وفى ما امر به من تبليغ الرسالة روي عن ابن عباس ايضا و ٦ انه عمل بما امر به قاله الحسن وسعيد بن جبير وقتادة و ٧ انه وفى بتبليغ هذه الآيات وهي الا تزر وازرة وزر اخرى وما بعدها وهذا مروي عن عكرمة ومجاهد والنخعي وروى عكرمة وطاوس عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم عليه السلام ياخذون الرجل بجريرة ابنه وابيه و ٨ انه وفى بشان المناسك قاله الضحاك و ٩ انه عاهد ان لا يسال مخلوقا شيا فلما قذف في النار قال له جبريل الك حاجة فقال اما اليك فلا فوفى بما عاهد ذكره ابن السائب و ١٠ انه وفى بالكلمات التي ابتلاه الله تعالى بها في قوله واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات قاله ابو العالية وقال الحسين بن الفضل وفى بشان الاضياف حتى سمي ابا الاضياف وقيل انه قام بشرط ما ادعى وذلك ان الله تعالى قال له اسلم قال اسلمت فطالبه بصحة دعواه فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده وافيا في كل ذلك وافيا ثم بين ما في صحفهما فقال الا تزر وازرة وزر اخرى اي لا تؤخذ نفس باثم غيرها وفي هذا ابطال لقول من ضمن للوليد ان يتحمل عنه الاثم والوزر الثقل وقال غيره اخرى لان المراد وزر نفس اخرى وهذا ظاهر في كل شريعة وقد ورد في شرعنا ان رؤسا الكفر والداعين الى الضلال يزاد لهم في الوزر بسبب اضلالهم لاتباعهم وهو قوله وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقد جاء في الحديث ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها وان ليس للانسان الا ما سعى قال الزجاج وهذا ايضا في صحفهما ومعناه ليس للانسان الا جزاء سعيه في الدنيا واختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية اقوال آ انها منسوخة بقوله واتبعناهم ذرياتهم بايمان فادخل الابناء الجنة بصلاح الآباء قاله ابن عباس وقيل هذا البحث لان لفظ الآيتين لفظ خبر والاخبار لا تنسخ و ٢ ان ذلك كان لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلهم ما سعوا وما سعى غيرهم قاله عكرمة واستدل بقوله عليه السلام للمراة التي سالته ان ابي مات ولم يحج فقال حجي عنه و ٣ ان المراد بالانسان ههنا الكافر

فاما المؤمن فله ما سعى وما سعي له قاله الربيع بن انس و٧ انه ليس للانسان الا ما سعى من طريق العدل فاما من طريق الفضل فجائز ان يزيد الله ما يشاء من تضعيف الحسنات
قاله الحسين بن الفضل والبجلي و٨ ان معنى ما سعى اي ما نوى قاله ابو بكر الوراق و٩ ليس للكافر من الخير الا ما عمل في الدنيا فيثاب عليه فيها حتى لا يبقى له في الآخرة
خير ذكره الثعلبي و١٠ ان اللام بمعنى على تقديره ليس على الانسان الا ما سعى و١١ انه ليس له الا سعيه غير ان الاسباب مختلفة فتارة يكون سعيه في تحصيل الشيء بنفسه
وتارة يكون سعيه في تحصيل سببه فيكون تسببه مثل سعيه في تحصيل قرابة وولد يترحم عليه وصديق وتارة يسعى في خدمة الدين فيكتسب محبة اهل الدين فيكون
ذلك شيئا حصل بسعيه حكى القولين ابن الجوزي عن عبد الله الانصاري **وان سعيه سوف يرى** الجمهور على ضم الياء وهو الوجه لانه خبر ان وفيه ضمير يعود على اسمها وقرئ
بفتح الياء وهو ضعيف لانه ليس فيه ضمير يعود الى اسم ان وهو السعي وعلى القراءة المشهورة سوف يعلم قاله ابن قتيبة وعلى القراءة الاخرى سوف يرى العبد سعيه يوم القيمة
في ميزانه **ثم يجزيه الجزاء الاوفى** اي يجزى الانسان سعيه فالضمير للسعي يقال جزيت فلانا سعيه والاوفى الاتم الاكمل **وان الى ربك المنتهى** اي منتهى العباد ومرجعهم قال
الزجاج كل هذا في صحف ابرهيم وموسى والقراءة بفتح الالف من وان الى اخر السورة وروى عن ابان انه كسرها في جميع ذلك على استيناف الاخبار ان والنسق عليها بالفتح
وانه اضحك وابكى فيه تسعة اقوال ١ اي قضى اسباب الضحك والبكى و٢ انه اراد بالضحك السرور وبالبكى الحزن يجلب البكى والسرور يجلب الضحك قاله عطاء و٣ خلق قوى
الضحك والبكى فان الله تعالى ميز الانسان بالضحك والبكى من بين سائر الحيوان فليس في جميع الحيوان ما يضحك ويبكي غير الانسان وقيل ان القرد وحده يضحك ولا يبكي
وان الابل وحدها تبكي ولا تضحك حكى ذلك الماوردي و٤ اضحك اهل الجنة وابكى اهل النار قاله مجاهد و٥ اضحك الارض بالنبات وابكى السما بالمطر قاله الضحاك و٦ اضحك
الاشجار بالانوار وابكى السحاب بالامطار حكاه الثعلبي و٧ اضحك قلوب المؤمنين العارفين بشمس معرفته وابكى قلوب الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته
قاله ذو النون و٨ اضحك المطيع بالرحمة وابكى العاصي بالسخطة قاله سهل بن عبد الله و٩ اضحك المؤمن في الآخرة وابكاه في الدنيا قاله محمد بن علي الترمذي قالت
عائشة رضي الله عنها مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوم يضحكون فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فنزل جبريل عليه السلام بهذه الآية فرجع اليهم فقال
ما خطوت اربعين خطوة حتى اتاني جبريل فقال ائت هؤلاء فقل لهم ان الله يقول وانه اضحك وابكى وفي هذا تنبيه على ان جميع الاعمال بقضاء الله وقدره حتى الضحك و
البكى **وانه امات واحيى** فيه عشرة اقوال ١ قضى اسباب الموت والحيوة و٢ خلق الموت والحيوة كما قال خلق الموت والحيوة ليبلوكم ايكم احسن عملا قاله ابن بحر و٣
يريد بالحيوة الخصب وبالموت الجدب و٤ انه امات الآبا واحيا الابنا و٥ امات في الدنيا واحيا للبعث و٦ امات النطفة واحيا النسمة و٧ امات الكافر بالكفر
واحيا المؤمن بالايمان قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه و٨ امات عن ذكره واحيا بذكره قاله القاسم و٩ امات بعدله واحيا بفضله قاله ابن عطاء و١٠ امات
بالمنع والبخل واحيا بالجود والبذل **وانه خلق الزوجين** اي الصنفين **الذكر والانثى** من جميع الحيوانات **من نطفة اذا تمنى** سمي المني نطفة لقلته وفي اذا تمنى قولان
١ تصب في الرحم قاله الكلبي وابن السائب يقال مني الرجل وامنى وحكى عن الضحاك وعطاء بن ابي رباح و٢ تخلق وتقدر يقال منيت الشيء اذا قدرته ومنه
سميت المنية لانها مقدرة قاله الاخفش **وان عليه النشاة الاخرى** اي اعادة الارواح في الاشباح للبعث اي وعد بذلك ووعده صدق وحق **وانه هو اغنى واقنى**
فيها خمسة اقوال ١ اغنى الناس بالمال واقنى اعطا القنية واصول الاموال قاله ابو صالح و٢ اغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال واقنى بالابل والبقر والغنم
قاله الضحاك وقال مجاهد والحسن وقتادة واقنى اخدم وعن ابن عباس ارضى بما اعطى وهي رواية ابن ابي نجيح وليث عن مجاهد و٣ اغنى نفسه وافقر الخلائق اليه
نقله سليمان التيمي عن الحضرمي و٤ اغنى اكثر واقنى اقل قاله ابن زيد وقرا الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال الاخفش اقنى افقر وقال ابن كيسان اولد
و٥ اغنى بالكفاية واقنى بالزيادة حكاه الماوردي واصل الكلمة من القنيه يقال قنى لحيا اي لزمه **وانه هو رب الشعرى** وهو كوكب خلف الجوزا مضيء يقال له مرزم
الجوزا وهما شعريان يقال لاحديها العبور والاخرى الغميصا وقالت العرب في خرافاتها ان سهيلا والشعرى كانت مجتمعة فانحدر سهيل فصار يمانيا فتبعه الشعرى العبور
فعبرت المجرة فسميت العبور واقامت الغميصا فبكت لفقد سهيل حتى غمصت عينها فسميت الغميصا لانها اخفى من الاخرى واراد هنا الشعرى العبور وكانت
خزاعة تعبدها واول من سن لهم ذلك رجل من اشرافهم يقال له ابو كبشة عبد الشعرى العبور وقال لان النجوم تقطع السما عرضا والشعرى طولا فهي مخالفة لها فعبدتها خزاعة
جميعا فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب في الدين شبهوه بابي كبشة فسموه ابن ابي كبشة لخلافهم وخلافه اياهم كخلاف ابي كبشة في عبادة الشعرى وقيل
ابو كبشة جد اجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل امهاته فلذلك كان مشركو قريش يسمون النبي عليه السلام ابن ابي كبشة حكاه الماوردي وكان من لا يعبد الشعرى من العرب
يعظمها ويعتقد تاثيرها في العالم فبين الله تعالى انه رب الشعرى وخالقها وقال عكرمة الشعرى الثريا وقال جويبر عن الضحاك الزهرة حكاه النقاش **وانه اهلك
عادا الاولى** قرا ابن كثير وعاصم وابن عامر وحمزة عادا الاولى منونة مكسورة الدال في الوصل وقرا نافع وابو عمرو موصولة مدغمة وقرا الزهري والحسن بترك
الهمز وتنوين الدال وكسر التنوين وضم اللام من لولى من غير تشديد وفيهم قولان ١ انهم قوم هود وكان لهم عقب وكانوا عادا الاخرى هذا قول الجمهور و٢ ان قوم هود
هم عاد الاخرى وهم اولاد عاد الاولى قاله كعب الاحبار قال الزجاج في الاولى لغات اجودها سكون اللام واثبات الهمزة والتي تليها في الجودة ضم اللام وطرح
الهمزة وكان يجب في القياس اذا تحركت اللام ان تسقط همزة الوصل لان الف الوصل اجتلبت لسكون اللام ولكنه جاز ثبوتها لان الف لام المعرفة لا تسقط مع الف
الاستفهام فخالفت الفات الوصل ومن العرب من يقول لولى يريد الاولى فيطرح الهمزة لتحرك اللام **وثمود** يعني قوم صالح **فما ابقى وقوم نوح من قبل** عاد وثمود
انهم كانوا هم اظلم واطغى من غيرهم لطول دعوة نوح اياهم وعتوهم على الله في المعصية **والمؤتفكة اهوى** قرا الحسن والمؤتفكات على الجمع حكاه القشيري عن بعضهم ان كل
هذا في صحف موسى وابرهيم فاما قوله والمؤتفكة اهوى فيبعد ان يكون مذكورة في صحف ابرهيم وكانت قصتها في زمن ابرهيم عليه السلام ولكن اجرى ذلك الجميع
مجرى واحدا اذ لا ينكر ان يكون بعض ما ذكر في صحف احدهما والبعض في صحف الآخر ولا يبعد ايضا ذكر قصة المؤتفكة في صحف ابرهيم عليه السلام وان كان في عصره كما
ذكر كثير من غزوات النبي عليه السلام في القرآن وقد قدمنا ان هذه الآيات في مجاهة الوليد وكان شاكا في البعث والشاك في الشيء قد يعطي ما لا يتحمل عنه العذاب
ان كان دائما اثبت الحجة عليه ليقطع بالبعث وقيل مجاهة الوليد انتهت عند قوله ثم يجزيه الجزاء الاوفى وما بعده كلام مستانف وقوله والمؤتفكة هم قوم لوط وقريتهم

لانها ائتفكت اي انقلبت بهم وصار عاليها سافلها يقال افكته اي قلبته وقوله اهوى اي خسف بهم بعد ان رفعهم الى السما فرمى بهم نحو الارض **فغشيها ما غشى**
اي البسها ما البسها من الحجارة فانه امطر عليهم حجارة وقيل ترجع الكناية الى جميع هذه الامم اي غشيها من العذاب ما غشيهم وابهم لان كلا منهم اهلك بضرب آخر وقيل
هذا تعظيم للامر **فباي آلاء ربك تتمارى** هذا خطاب للانسان لما عدد الله ما فعله مما يدل على وحدانيته قال فباي نعمة ربك التي تدل على وحدانيته تتشكك وقال
ابن عباس فباي آلاء ربك تكذب يا وليد والقراء تتمارى باظهار التائين الا ما حكي عن ابن محيصن وغيره من ادغام الاولى في الثانية اذا اتصلت بالكاف **هذا نذير
من النذر الاولى** فيه اربعة اقوال ١ انه القرآن نذير بما انذرت به الكتب الاولى قاله قتادة و٢ انه رسول الله صلى الله عليه وسلم انذر بالحق الذي جاء به الانبيا قاله ابن جريج
فان اعصوه انكم ما حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السابقة و٣ بمعنى هذا الذي انذرتكم به من وقائع الامم الخالية العاصية في صحف ابرهيم وموسى قاله ابو مالك و٤ هذا
نذير من النذر الاولى في اللوح المحفوظ حكاه القشيري وقال عمرو بن مرة في قوله هذا نذير من النذر الاولى قال خامس خمسة ذكرهم قبل ان يكونوا يحيى وعيسى و
اسحق ويعقوب ومحمد عليهم السلام **ازفت الازفة** اي دنت القيمة فاستعدوا لها والازفة من اسما القيمة لدنوها من الناس ان كل ما هو آت قريب **ليس لها من دون الله
كاشفة** فيه قولان ١ اذا غشيت الخلق شدائدها واهوالها لم يكشفها احد ولم يردها قاله عطاء وقتادة والضحاك و٢ ليس لعلمها كاشف دون الله تعالى اي لا يعلم علمها الا الله
قاله الفراء قال وتانيث كاشفة كقوله هل ترى لهم من باقية بمعنى من بقاء فالكاشفة مصدر كالخائنة والعاقبة وقال غيره تانيثه كاشفة على تقدير نفس كاشفة وقيل
سميت القيمة غاشية فاذا كانت غاشية كان ردها كشفا وقيل الهاء للمبالغة مثل علامة وداهية **افمن هذا الحديث تعجبون** فيه قولان ١ اي من القرآن تعجبون تكذيبا وهذا
استفهام توبيخ قاله مقاتل والجمهور و٢ اي من حديث القيمة تعجبون **وتضحكون ولا تبكون** اي تستهزؤن ولا تبكون خوفا من الوعيد قيل ما رئي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد نزول هذه الآية ضاحكا الا تبسما ويعني بهذا كفار مكة **وانتم سامدون** فيه سبعة اقوال ١ لاهون رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الفراء والزجاج قال ابو عبيدة يقال دع عنك
سمودك اي لهوك و٢ معرضون قاله مجاهد و٣ انه الغناء وهي لغة يمانية يقولون اسمد لنا اي تغن لنا رواه عكرمة عن ابن عباس وقال عكرمة هو الغناء بالحميرية وكانوا اذا
سمعوا القرآن تغنوا لئلا يسمعوه و٤ غافلون قاله قتادة و٥ اشرون بطرون قاله الضحاك و٦ ان السامد المتحير القائم قال الحسن و٧ ان تجلسوا غير مصلين ولا منتظرين حكاه الماوردي عن
علي كرم الله وجهه. وعن ابي هريرة قال لما نزلت هذه الآية افمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون بكى اهل الصفة حتى خرجت دموعهم فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينهم
بكى لبكائهم فبكينا لبكائه فقال النبي عليه السلام لا يلج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ولو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون ثم يغفر لهم **فاسجدوا لله** فيه قولان
١ انه سجود التلاوة قاله ابن مسعود ومنه دليل على ان في المفصل سجودا و٢ انه سجود الفرض في الصلوة قاله مقاتل يعني بقوله فاسجدوا الصلوات الخمس **واعبدوا** فيه قولان ١ التوحيد
و٢ انها العبادة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قرا سورة النجم فسجد فيها فما بقي من القوم الا رجل واحد فانه اخذ كفا من حصى فرفعه على جبهته وقال يكفيني قال عبد الله لقد
رايته بعد قتل كافرا رواه البخاري ومسلم. وعن ابن عباس قال قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النجم فسجد فيها فسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس قيل انما سجد المشركون
لانهم سمعوا صوت الشيطان في اثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله افرايتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى وانهن من الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى
فظنوا انها من قول محمد عليه السلام وقد مضى الكلام فيه في سورة الحج فلما بلغ الخبر من بالحبشة من اصحاب النبي عليه السلام رجعوا ظنا منهم ان اهل مكة آمنوا فكان اهل مكة اشد عليهم و
اخذوا في تعذيبهم الى ان كشف الله عنهم ذلك.

تفسير سورة الساعة

وهي خمس وخمسون آية

قال الجمهور هي مكية وقال مقاتل هي مكية غير ثلاث آيات من
قوله ام يقولون نحن جميع منتصر الى قوله ادهى وامر وهي الف واربعمائة وثلثة وعشرون حرفا وثلثمائة واثنان واربعون كلمة
مثل ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة اقتربت الساعة في كل غب
بعث يوم القيمة ووجهه على صورة القمر ليلة البدر ومن قراها كل ليلة كان افضل وجاء يوم القيمة ووجهه مسفر على وجوه الخلائق

بسم الله الرحمن الرحيم

اقتربت الساعة وانشق القمر قال ابن عباس اجتمع المشركون
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنوا قالوا نعم فسال ربه ان يعطيه ما قالوا فانشق
القمر فرقتين ورسول الله ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وذلك قبل الهجرة. واخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
شقتين فقال رسول الله اشهدوا وحديث انشقاق القمر رواه جماعة من الصحابة انس بن مالك وجبير بن مطعم وابن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وحذيفة وعلى هذا
جميع المفسرين الا ما روى عثمان بن عطية عن ابيه انه قال معناه سينشق القمر وهو قول الحسن والعلما كلهم على خلافه والاخبار الصحاح ناطقة بان هذه الآية قد مضت ولان قوله
وانشق لفظ ماض وحمل اللفظ الماضي على المستقبل يفتقر الى قرينة ودليل ولا من ترك الظاهر لاتفتقر الى ذلك وفي قوله تعالى وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر دليل على انشقاق
القمر فان انشقاق القمر في الآخرة لا يكون آية معجزة للعباد اذ لا تكليف غدا ولو كان قوله انشق القمر بمعنى سينشق لكان معنى اقتربت ستقترب وانما ذكر اقتراب الساعة مع
انشقاق القمر لان انشقاقه من علامات نبوة محمد عليه السلام ونبوته وزمانه من علامات اقتراب الساعة فان قيل لو انشق القمر لتواتر الخبر ولم ينفرد بروايته ابن مسعود قلنا
هذه آية ليلية ولم يكن هذا في مجلس خاص بامله بل جرى مع شرذمة في جنح ليل ومعظم الناس نيام والكفار والذين شاهدوا ذلك علم يسير يتواطؤن على الكتمان او يعتقدون
انه تخييل ومعظم الخلق في ذلك الوقت كانوا نياما والقمر قد يعارضه غيم في بعض البلدان فلا يرى وهو في تلك الحالة يرى في موضع آخر فمثل هذا مما لا يلتزم فيه نقل التواتر ولا يقتضي
العرف فيه بوجوب التواتر وهو كالمعجزات الاخر ما عدا القرآن ثم رب شيء ينقل تواترا ستة ثم يندرس ولا سيما انفراد ابن مسعود بالنقل فليس كذلك بل قد رواه جماعة اخر
ونقيضه القرآن ان عيسى عليه السلام تكلم في المهد والنصارى كلهم ينكرونه فاذا قيل لنا لو كان هذا حقا لتواتر الخبر فما الجواب فجوابه علم التواتر في انشقاق القمر مثل ذلك
ومعنى اقتربت دنت والساعة القيامة وقال الفراء فيه تقديم وتاخير تقديره انشق القمر واقتربت الساعة وقال مجاهد انشق القمر فصار فرقتين فثبتت
فرقة وذهبت فرقة من وراء الجبل وقال ابن مسعود لما انشق القمر قالت قريش سحركم ابن ابي كبشة فسلوا السفار فسالوهم فقالوا نعم قد رايناه فانزل الله تعالى
اقتربت الساعة وفي تسميتها بالساعة قولان ١ لسرعة الامر فيها و٢ لمجيئها في ساعة من يومها وقد مضى وقد قال بعضهم اقتربت الساعة وقد انشق القمر وهذا نوعين قول الجمهور

وقد ذكر الماوردي في انشقاق القمر قولين آخرين أ معناه وضح الامر وظهر والعرب تضرب بالقمر مثلا فيما وضح امره و٢ ان انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه بطلوعه كما يسمى الصبح فلقا لانفلاق الظلمة عنه وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه كما قال النابغة الجعدي ش فلما ادبروا ولهم دوي . دعانا عند شق الصبح داع ه وحكى النقاش عن بعضهم انه قال انشقاقه كسوفه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا خلاف لما في التنزيل والروايات ولو كان كسوفا ما قالت قريش هذا سحر وسمي القمر قمرا لبياضه والاقمر الابيض وهو يسمى هلالا الى الليلة الثالثة وقيل اذا ابهر وذلك يكون في السابعة فاذا انتهى واستوى قيل له بدر وذلك ليلة اربع عشرة سمي بذلك لتمامه ومنه اشتقاق البدرة وقيل سمي بذلك لمبادرته الشمس بالطلوع وان يروا آية يعرضوا يعني انشقاق القمر يعرضوا عن التصديق والايمان وقيل اراد اي آية راوها اعرضوا عنها ولم يعتبروا بها فلذلك ذكرها بلفظ التنكير دون التعريف قاله ابن بحر ويقولوا سحر مستمر فيه سبعة اقوال أ ذاهب من قولهم مر الشيء واستمر اذا ذهب قاله مجاهد وقتادة والكسائي والفراء فعلى هذا يكون المعنى هذا سحر مستمر والسحر يذهب ولا يثبت و٢ شديد قوي قاله ابو العالية والضحاك وابن قتيبة قال وهو ماخوذ من المرة والمرة الفتل و٣ دائم حكاه الزجاج و٤ انه يشبه بعضه بعضا اي قد استمرت افعال محمد على هذا الوجه فلا ياتي بشيء له حقيقة حكاه الجماعة و٥ اي قد استمر من الارض الى السماء حكاه الماوردي و٦ نافذ قاله الربيع وقال يمان ماض و٧ انه كان يفعل هذا قبل محمد في الامم الماضية حكاه القشيري وكذبوا يعني محمدا عليه السلام وما عاينوا من قدرة الله تعالى واتبعوا اهواءهم اي ما زين لهم الشيطان وكل امر مستقر وحكى ابو حاتم عن شيبة ونافع مستقَر بفتح القاف اي ذو استقرار او ذو موضع استقرار وحكي عن ابي جعفر بكسر الراء وارتفع كل عطفا على الساعة اي اقتربت الساعة وكل امر مستقر وقيل كل امر مبتدأ ومستقر خبره وفي معنى الكلام اربعة اقوال أ ان كل امر مستقر باهله فالخير يستقر باهل الخير والشر باهل الشر قاله ابن عباس و٢ كل حديث منتهى وحقيقة قاله مقاتل و٣ ان قرار تكذيبهم مستقر وقرار تصديق المصدقين مستقر حتى يعلموا حقيقته بالثواب والعقاب قاله الفراء و٤ كل ما قدر كائن وواقع لا محالة حكاه الثعلبي ولقد جاءهم يعني اهل مكة من الانباء اي من اخبار الامم المكذبة في القرآن وما من الزجر عن المعاصي ما فيه مزدجر اي ازدجار فهو بمعنى المصدر يقال زجرته وازدجرته اي نهيته عن السوء وقيل ما فيه منزجر لان الازدجار قد ياتي بمعنى الانزجار فعلى هذا لابد من تقدير محذوف اي ما فيه انزجار لو انزجروا قال … مزدجر الدال بدل من تاء وهو مفتعل من الزجر وانما ابدلت الدال من التاء لان التاء مهموسة والزاي مجهورة فابدلوا من التاء حرفا هو من مخرجها يوافق الزاي في الجهر وهو الدال حكمة بالغة قال الزجاج هي مرفوعة لانها بدل من ما فالمعنى ولقد جاءهم حكمة بالغة وان شئت رفعتها باضمار هو اي هو حكمة او ذلك حكمة وما في قوله تغني النذر جاز ان يكون استفهاما بمعنى التوبيخ فيكون المعنى اي شيء تغني النذر وجائز ان يكون نفيا على معنى فليست تغني النذر وقرئ حكمةً بالنصب حالا من ما قال المفسرون جاءهم القرآن وهو حكمة تامة قد بلغت الغاية في زجرهم او بالغة من الله اليهم فما تغني النذر اي اذا لم يؤمنوا ولم يقبلوا قول الانبياء وقيل هؤلاء الانبياء لا يغنون عنهم شيئا يوم القيمة ولا يدفعون عنهم العذاب ولا يشفعون لهم لانهم لم يقبلوا منهم الانذار والرسول نذير والقرآن نذير قال تعالى ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم فاذا جاز وصف الحجة بالتكلم جاز وصفها بالانذار فتول عنهم اي تول عنهم لهذا اليوم الذي يدعو فيه الداعي كما تقول افعل هذا البناء على فلان اي للابناء عليه اي اخرجكم فانتم لهذا اليوم وقال الزجاج تم الكلام عند قوله فتول عنهم وهو وقف التمام ويوم منصوب بقوله يخرجون من الاجداث او باضمار اذكر وقيل فتول عنهم يا محمد فقد اقمت الحجة وابصرهم يوم يدع الداع فانك تريهم خشعا ابصارهم وقيل اعرض عنهم يوم القيمة ولا تسأل عنهم ولا عن احوالهم فانهم يدعون الى شيء نكر فعلى هذا الآية محكمة وعلى ما تقدم التولي منسوخ باية السيف وقيل وكل امر مستقر يوم يدعو الداعي اثبت هذه الياء في الحالين يعقوب ووافقه ابو جعفر وابو عمرو في الوصل وحذفها الاكثرون في الحالين وقوله يدعو الداعي اي ينادي المنادي من جهة الله تعالى وهذا في النفخة الثانية وهذا الداعي اسرافيل ينفخ قائما على صخرة بيت المقدس فيخرجون من القبور للحساب وقوله الى شيء نكر قرا ابن كثير نكر خفيفة وثقلها الباقون وقرا مجاهد والجحدري وابو قلابة نكِر على انه فعل ما لم يسم فاعله لقوله الى شيء جهل يقال انكرت الشيء فهو منكر ونكر فهو منكور والمعنى الى شيء منكر يهول ويعظم امره وهو القيمة وقيل النار وانما ينكرونه استعظاما له لانهم لم يروا مثله وقيل الشيء كانوا ينكرونه في الدنيا خشعا ابصارهم قرا اهل الحجاز وابن عامر وعاصم بضم الخاء وتشديد الشين من غير الف وقرا ابو عمرو وحمزة والكسائي خاشعا بفتح الخاء والف بعدها وتخفيف الشين قال الزجاج المعنى يخرجون خشعا وهو منصوب على الحال وقرا ابن مسعود خاشعة ولك في اسماء الفاعلين اذا تقدمت على الجماعة التوحيد والتانيث والجمع تقول مررت بشباب حسن اوجههم وحسان اوجههم وحسنة اوجههم قال المفسرون المعنى ان ابصارهم ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب واضاف الخشوع الى الابصار لان اثر الذل والعز يتبين في نظر الانسان قال تعالى ابصارها خاشعة وقال خاشعين من الذل يخرجون من الاجداث اي يخرجون من القبور الواحد جدث كانهم جراد منتشر وانما شبههم بالجراد المنتشر لان الجراد لا جهة له يقصدها فهو ابدا مختلف بعضه في بعض فهم يخرجون فزعين ليس لاحد منهم جهة يقصدها مهطعين الى الداع اي مقبلين الى صوت اسرافيل وقد بينا معنى مهطعين في سورة ابرهيم وقد اثبت ياء الداعي في الحالين ابن كثير ويعقوب وتابعهما في الوصل نافع وابو عمرو والباقون بحذفها في الحالين يقول الكافرون هذا يوم عسر اي صعب شديد وفي هذا دليل على ان ذلك اليوم سهل على المؤمنين وهو كقوله فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير اي يشتد على الكافر اهوال ذلك اليوم كذبت قبلهم اي قبل اهل مكة قوم نوح ذكر جملا من وقائع الامم الماضية فقال كذبت قبلهم قوم نوح نوحا قال الحسن لم يكن بين آدم ونوح عليهما السلام كفر … حتى كان نوح وكان الكفر على عهد نوح وهذا مختلف فيه وقال كان بين آدم ونوح الف سنة قال ابو عبيد كان اسم نوح عبد الغفار وانما سمي نوحا لانه كان ينوح على نفسه قال وكان بين آدم ونوح الف وخمسمائة سنة فكذبوا عبدنا يعني نوحا ومعنى فكذبوا عبدنا بعد قوله كذبت اي كذبوه تكذيبا عقيب تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه آخر مكذب او كذبت قوم نوح بالرسل فكذبوا عبدنا نوحا لما كان شأنهم تكذيب الرسل او اعاد ذكر التكذيب لانهم كذبوا باشياء اي كذبت قوم نوح بالبعث فادّاهم ذلك الى التكذيب بالنبوة وقالوا مجنون وازدجر قال ابو عبيدة افتعل من زجر قال المفسرون زجروه عن مقالته وتهددوه بالقتل وشتموه وانما قال وازدجر بلفظ ما لم يسم فاعله لرأس الآي فدعا ربه قيل كان يضرب في كل يوم مرتين حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وانما دعا عليهم بعدما بلغ السيل الزبى وايس من ايمانهم باخبار الله اياه وقيل ان الانبياء كانوا لا يدعون على قومهم بالهلاك الا باذن الله لهم فيه

اني مغلوب اي غلبني قومي بتمردهم فانتصر اي فانتقم لي منهم بعقاب قال الزجاج وقرا عيسى بن عمر النحوي اني بكسر الالف وفسرها سيبويه فقال هذا على ارادة القول فالمعنى قال اني مغلوب ومن فتح فهو الوجه فالمعنى فدعا ربه باني مغلوب ففتحنا قرا ابن عامر ففتّحنا بالتشديد ابواب السماء اي فاجبنا دعاءه فامرناه باتخاذ السفينة وفتحنا ما يمنع الماء من اجله ابواب السماء فوقهم بماء منهمر كثير ينصب انصبابا يخرج عن عادة الامطار في تتابعها قطرة قطرة يقال همر الماء فهو هامر وانهمر فهو منهمر ومنه يقال همر الرجل اذا اكثر الكلام واسرع وقد روي عن علي كرم الله وجهه ان ابواب السماء فتحت بالماء من المجرة وهي شرج السماء على ما ذكرنا في هود وقيل فتح ابواب السماء مجازا معناه سال كالماء قال المفسرون جاءهم الماء من فوقهم اربعين يوما وفجرت الارض من تحتهم عيونا اربعين يوما فالتقى الماء وقرا ابي بن كعب وابو رجاء والجحدري الماآن بهمزة والف ونون مكسورة وقرا ابن مسعود المايان بياء والف ونون مكسورة من غير همز وقرا الحسن وابو عمران الماوان بالف وواو وكسر النون قال الزجاج يعني ماء السماء وماء الارض ومن قرا الماوان بناه على لغة الذين يقلبون الهمزة واوا استثقالا لها كما قالوا حمراوان وسوداوان ونحو ذلك ومن قرا المايان فعلى لغة الذين يقلبون الهمزة ياء فيقولون قريت وخبيت ومن قرا الماء اراد ماء السماء والارض وانما قال التقى والالتقاء لا يكون من واحد وانما يكون من اثنين فصاعدا لان الماء يكون جمعا وواحدا وقيل لما اجتمعا صارا ماء واحدا فلهذا التقى الماء على امر قد قدر فيه قولان أ كان قدر ماء السماء كقدر ماء الارض قاله مقاتل و٢ قد قدر في اللوح المحفوظ قاله الزجاج فيكون المعنى على امر قد قضي عليهم وقدر في ام الكتاب وهو الغرق وحملناه يعني نوحا على ذات الواح قال الزجاج على سفينة ذات الواح قال المفسرون الالواح خشبها العريضة التي منها جمعت السفينة وفي الدسر اربعة اقوال أ انها المسامير رواه الوالبي عن ابن عباس وبه قال قتادة والقرظي وابن زيد وقال الزجاج الدسر المسامير والشرط التي تشد بها الالواح وكل شيء ادخل في شيء بقوة وشدة فهو الدسر يقال دسرت المسمار ادسره وادسره والدسر واحدها دسار مثل حمار وحمر وفي الحديث في العنبر انه شيء دسره البحر اي دفعه و٢ ان الدسر اضلاع السفينة قاله مجاهد و٣ انه صدر السفينة سميت بذلك لانها تدسر الماء بجؤجؤها اي تدفع رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة و٤ ان الدسر طرفاها واصلها والالواح جانباها قاله الضحاك وقال الليث الدسار خيط من ليف تشد به الواح السفينة تجري باعيننا فيه خمسة اقوال أ بمرأى منا و٢ بامرنا قاله الضحاك و٣ باعين اوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها و٤ باعين المياه التي انبعناها في قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل انها كانت تجري بين السماء والارض حكاه الماوردي و٥ بحفظنا ومنه قول الناس عين الله عليك اي في حفظ الله انت قاله مقاتل بن حيان جزاء لمن كان كفر فيه ثلثة اقوال أ جزاء لكفرهم بالله تعالى والجزاء بمعنى العقاب وهو قول مجاهد وابن زيد و٢ جزاء لتكذيبهم بنوح وهو قول السدي اي فعلنا ذلك جزاء لنوح على صبره وهي الكفر به قاله الفراء و٣ ان من بمعنى ما ومعناه جزاء لما كان كفر من ايادي الله تعالى ونعمه الذين اغرقهم حكاه ابن جرير وقرا قتادة كفر بفتح الكاف والفاء اي كفر بنوح ولقد تركناها في الهاء قولان أ انها السفينة قال قتادة ابقاها الله على الجودي حين ادركها اوائل هذه الامة و٢ انها الفعلة فالمعنى تركنا هذه الفعلة وامر سفينة نوح آية علامة ليعتبر بها فهل من مدكر اصله مذتكر فابدلت التاء دالا وادغمت الدال في الذال على ما بيناه في قوله تعالى وادكر بعد امة قال ابن قتيبة اصله مذتكر فادغمت التاء في الذال ثم قلبت دالا مشددة وقرئ بالذال مشددة قال المفسرون المعنى فهل من متعظ خائف قال قتادة فهل من طالب خير فيعان عليه فكيف كان عذابي ونذر في هذه السورة ونذر ستة مواضع اثبت الياء فيهن في الحالين يعقوب وتابعه في الوصل ورش والباقون يحذفونها في الحالين وهذا استفهام عن تلك الحالة ومعناه التعظيم لذلك العذاب والعذاب اسم للتعذيب بمنزلة الكلام من التكليم والسلام من التسليم فهما اسمان مصدرين وليسا بمصدرين والنذر قيل هو جمع نذير بمنزلة رغيف ورغف وقيل هو واحد وفي هذه الآية دلالة على ان الواو لا تترتب لان النذر قبل العذاب بدلالة قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا قال المفسرون وهذا تخويف لمشركي مكة ولقد يسرنا القرآن اي سهلناه للذكر اي للحفظ والقراءة فهل من مدكر اي من ذاكر يذكره ويقرأه والمعنى الحث على قراءته وتعلمه قال سعيد بن جبير ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا الا القرآن وقيل يسرنا القرآن للذكر اي للاعتبار والتفكر وتذكر ما فيه فهل من مدكر اي متعظ معتبر وقال مطر الوراق هل من طالب علم فيعان عليه كذبت عاد هم قوم هود فكيف كان عذابي ونذر اي انذاري وقيل النذر الرسل اي لم احتفظهم انا ارسلنا عليهم اي على عاد ريحا صرصرا اي شديدة الهبوب وقد ذكرناها في حم السجدة في يوم نحس مستمر وقرا الحسن يوم بالتنوين على ان اليوم منعوت بالنحس والمستمر الدائم الشؤم استمر عليهم بنحوسه وقال ابن عباس كانوا يتشاءمون بذلك اليوم وقيل كان يوم الاربعاء في آخر الشهر وقيل استمر بهم العذاب الى نار جهنم وقد اخبر الله تعالى ان هذه الريح دامت عليهم سبع ليال وثمانية ايام وحكى الكسائي ان قوما قالوا هو من المرارة يقال مر الشيء وامر اي كان كالشيء المر تكرهه النفوس وقيل هو من المرة بمعنى القوة اي في يوم نحس مستحكم الشؤم كالشيء المحكم الفتل الذي لا يطاق نقضه وقرا هرون نحِس بكسر الحاء تنزع الناس اي تقلعهم من الارض ثم قيل قلعتهم من تحت اقدامهم اقتلاع النخلة من اصلها وقيل كانت تقتلع من الارض فترمي بهم على رؤسهم فتدق اعناقهم وتبين رؤسهم من اجسادهم وقيل تنزع الناس من البيوت وفي خبر عن النبي عليه السلام انه قال انتزعت الريح الناس من قبورهم وقيل حفروا حفرا ودخلوها فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم وتبقي تلك الحفر كانها اصول نخل قد هلكت ما كان فيها فبقي مواضعها منقعرا وهذا معنى قوله كانهم اعجاز نخل منقعر والمنقعر الشيء الذي له قعر وقيل المنقعر المنقلع وقال الزجاج كانهم ههنا في موضع الحال اي تنزع الناس مشبهين النخل المنقعر وهو المقطوع من اصله وكانت عاد موصوفين بطول القامة فشبهوا بالنخل الكبت لوجوههم والاعجاز الاسافل وهو جمع عجز وهو موخر الشيء وقرا ابي بن كعب وابن السميفع اعجز نخل برفع الجيم من غير الف بعد الجيم وقرا ابن مسعود وابو مجلز وابو عمران كانهم عُجُز نخل بضم العين والجيم من غير الف قبل العين ولا بعد الجيم ومنقعر نعت للنخل وقرئ منقعرٍ بالرفع على انه صفة للاعجاز قال ابو عبيدة النخل يذكر ويؤنث فقال ههنا منقعر على لغة من ذكر وقوله اعجاز نخل خاوية على لغة من انث والباقي سبق تفسيره كذبت ثمود بالنذر هم قوم صالح كذبوا بالنذر وفيه قولان أ انه جمع نذير وقد بينا انه من كذب نبيا واحدا فقد كذب الكل و٢ ان النذر بمعنى الانذار كما سبق بيانه في قوله فكيف كان عذابي ونذر فكانهم كذبوا الانذار الذي جاءهم به صالح فقالوا ابشرا منا قال الزجاج هو منصوب بفعل مضمر يفسره نتبعه والمعنى انتبع بشرا منا وقرا ابو السمال العدوي بالرفع على الابتداء ونتبعه الخبر والاول اوجه للاستفهام قال المفسرون قالوا هو آدمي مثلنا وهو واحد فلا نكون له تبعا انا اذا ان فعلنا ذلك لفي ضلال اي خطاء وذهاب عن الصواب وسعر فيه خمسة اقوال أ جنون قاله ابن عباس قال ابن قتيبة هو من تسعر النار

اذا التهبت يقال ناقة مسعورة اي كانها مجنونة من النشاط و٢ لفي شقاء وعناء لاجل ما يلزمنا من طاعته وهو قول قتادة و٣ لفي بعد عن الحق قاله وهب بن منبه و٤ انه الاقتراب فيعود
قبيل الساعة و٥ انه جمع سعير وهو وقود النار حكاه الماوردي عن ابن بحر وعلي بن عيسى وعلى هذا التاويل في قولهم ذلك وجهان آ انهم قالوا ذلك لعظم ما نالهم ان تبعوا
رجلا واحدا منهم كما تقول الرجل اذا ناله خطب عظيم انا في نار و٢ انهم لما وعدوا على تكذيبه ومخالفته بالنار ردوا مثل ما قيل لهم انا اذا اتبعنا رجلا مثلنا كنا اذا في النار ءالقي
الذكر اي انزل الوحي عليه من بيننا اي كيف خص بالنبوة من بيننا وبالوحي وفينا من هو اكثر مالا واحسن حالا منه بل هو كذاب اشر فيه ثلثة اقوال آ انه المرح المتكبر قاله
ابن قتيبة و٢ البطر قاله الزجاج و٣ انه يريد ان يتعظم علينا بادعائه النبوة و٤ ان الاشر الذي لا يبالي ما قال قاله عبد الرحمن بن ابي حاتم وقرا مجاهد اشر بفتح الالف وضم الشين
وهما لغتان سيعلمون غدا قرا اهل الشام بالتاء على انه من قول صالح لهم ورويت عن عاصم وقرا الباقون بالياء على انه من قول الله تعالى ومعنى الكلام في الغد التقريب على
عادة الناس في قولهم ان مع اليوم غدا وان مع اليوم اخاه والمراد به وقت نزول العذاب بهم قاله مقاتل وقيل يوم القيمة قاله ابن السائب من الكذاب الاشر وقرا ابو قلابة
الاشر بفتح الشين وتشديد الراء على وزن افعل من الشر والقراءة الصحيحة ما عليه العامة قال ابو حاتم لا تكاد العرب تتكلم بالاشر والاخير الا في ضرورة الشعر كقول
رؤبة ش بلال خير الناس وابن الاخير م انما يقولون خير وشر قال تعالى كنتم خير امة وقال انتم شر مكانا انا مرسلوا الناقة وذلك انهم سالوا صالحا ان يخرج لهم ناقة عشراء تضع
من صخرة ثم ترد ماءهم فتشربه ثم تغدوا عليهم بمثله لبنا فقال تعالى انا مرسلوا الناقة اي مخرجوها كما ارادوا وهذا الارسال انما كان بالخلق والابداع لا بمعنى تحميل الرسالة والابلاغ
روي ان صالحا صلى ركعتين ودعا فانصدعت الصخرة التي عينوها عن سنامها فخرجت فتنة لهم اي محنة واختبارا وهو منصوب مفعول له تعالى فارتقبهم واصطبر اي انتظر
ما هم صانعون واصبر على اذاهم الى ان تنكشف عاقبة امرهم واصطبر افتعل من الصبر واصل الطاء التاء فابدلت طاء ليكون اللفظ اسهل مخرجا واعذب مسمعا ونبئهم ان الماء قسمة بينهم
اي بين ثمود وبين الناقة وانما قال بينهم لان العرب اذا اخبرت عن بني آدم وعن البهائم في خبر واحد غلبوا بني آدم على البهائم كما قال تعالى والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من
يمشي فكان يوم من الماء لهم ويوم لها وقال ابن عباس كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئا من الماء وتسقيهم لبنا وكانوا في نعيم واذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم تبق
لهم شيئا فذلك قوله كل شرب محتضر اي تحضر الناقة يومها والقوم يوما وحضر واحتضر بمعنى واحد وقال مجاهد يحضرون الماء اذا غابت الناقة فاذا جاءت حضروا اللبن
والشرب الحظ من الماء فنادوا صاحبهم واسمه قدار بن سالف وكان اشقر فلذلك قيل احمر ثمود وذلك ان الامر لما طال بهم في الناقة ائتمروا تسعة نفر بالناقة وقالوا ايكم
يكفينا الناقة حيث تمر اذا اصدرت عن الماء فكمن لها قدار فلما قربت منه نادوه وحثوه على قتلها فتعاطى اي تناول باليد وهو تفاعل من العطو وهو التناول ومنه الاعطاء والمعاطاة اي
تعاطى الناقة بالسيف فعقرها وقيل عقرها ثم وجاها بالسيف في لبتها وقد بينا هذا في سورة الاعراف انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة وذلك ان جبريل صاح بهم صيحة شديدة
فماتوا من شدة هولها وقد اشرنا الى قصتهم في هود فكانوا كهشيم المحتظر قال ابن عباس هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك دون السباع فما سقط من ذلك وداسته
الغنم فهو الهشيم وقد بينا معنى الهشيم في سورة الكهف قال الزجاج الهشيم ما يبس من الورق وتكسر وتحطم والمعنى كانوا كالهشيم الذي يجمعه صاحب الحظيرة بعد ان بلغ
الغاية في الجفاف فهو يجمع ليوقد وقرا الحسن المحتظر بفتح الظاء وهو اسم للحظيرة والمعنى كهشيم المكان الذي يحتظر فيه الهشيم من الحطب وقال سعيد بن جبير
هو التراب الذي يتناثر من الحيطان وقال قتادة كالعظام المحترقة والمراد من جميع ذلك انهم بادوا وهلكوا حتى صاروا كالشيء المحتطم كذبت قوم لوط بالنذر
اخبر عن قوم لوط ايضا انهم كذبوا لوطا وقوله انا ارسلنا عليهم حاصبا فيه خمسة اقوال آ ان الحاصب الحجارة التي رموا بها من السماء و٢ الحصباء الحصا وصغار الحجارة قاله ابن عباس
و٣ ان الحاصب الرمي بالحجارة او غيرها ولذلك تقول العرب لما تسفه الرياح حاصب و٤ ان الحاصب الريح التي حملت عليهم الحصباء قاله النضر بن شميل و٥ ان الحاصب السحاب
الذي حصبهم و٦ ان الحاصب الملائكة الذين حصبوهم حكاهما الماوردي وغيره الا آل لوط يعني لوطا وابنتيه ومن آمن به نجيناهم من ذلك العذاب بسحر قال الاخفش انما
اجراه لانه نكرة يراد بها سحر من الاسحار فاذا اردت به سحر يومك لم تصرفه نعمة من عندنا اي انعاما على لوط فهو نصب لانه مفعول له وقوله كذلك نجزي من شكر اي وحد الله تعالى
وشكر نعمه ولقد انذرهم بطشتنا اي اخذتنا اياهم بالعذاب فتماروا بالنذر اي فشكوا فيما انذرهم به الرسل ولم يصدقوهم ولقد راودوه عن ضيفه اي طلبوا من لوط ان
يسلم اليهم اضيافه وهم الملائكة فتوهموهم آدميين والضيف هاهنا جمع فطمسنا اعينهم اي محونا بينهم وبين ضيف لوط قيل مسح جبريل وجوههم بجناحه فاعماهم فلم يعرفوا
كيف يرجعون وقيل صيرت اعينهم كسائر الوجه اي لا يرى لها شق وقيل ابل اعماهم انه مع صحة ابصارهم فلم يروهم وهو قول الضحاك وقد ذكرنا القصة في سورة هود
وتم الكلام هاهنا ثم قال فذوقوا اي فقلنا لهم لما جاءهم العذاب ذوقوا عذابي ونذر اي ما انذركم به لوط ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر اي جاءهم العذاب صبحا وبعد
طلوع الفجر بكرة لانه اول النهار كالباكورة للثمر قال الفراء اكثر الكلام في غدوة ترك الاجراء واكثر في بكرة ان يجري فمن لم يجرها جعلها معرفة لانها اسم يكون ابدا في وقت واحد
بمنزلة امس وغد واكثر ما تجري العرب غدوة اذا قرنت بعشية فيقولون اني لآتيهم غدوة وعشية وبعضهم يقول غدوة لا يجريها وعشية يجريها ومنهم من لا يجري عشية لكثرة
ما صحبت غدوة قال الزجاج البكرة والغدوة اذا كانتا نكرتين نونتا وصرفتا واذا اردت بهما بكرة يومك وغداة يومك لم تصرفهما والبكرة هاهنا نكرة والصرف اجود
لانه لم يثبت رواية انه كان في يوم كذا من شهر كذا وقوله عذاب مستقر اي استقر بهم العذاب بكرة وقيل استقر بهم حتى افضى بهم الى عذاب الآخرة وذلك العذاب
قلب قريتهم عليهم وجعل اعلاها اسفلها فان قيل ما فائدة تكرر قوله فذوقوا عذابي ونذر وقوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر فالجواب ان فائدته ان يجددوا
عند استماع كل نبا من انباء الاولين ادكارا واتعاظا وان يستانفوا تنبيها واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك وان يقرع لهم العصا مرات ويقعقع لهم الشن تارات
لئلا يغلبهم السهو ولا تستولي عليهم الغفلة وهكذا حكم التكرير في قوله تعالى فباي آلاء ربكما تكذبان عند كل نعمة عددها في سورة الرحمن وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند
كل آية في سورة المرسلات وكذا تكرار الانباء والقصص في نفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب والاذهان غير منسية في كل حين واوان ولقد جاء آل فرعون النذر يعني
القبط النذر فيها اربعة اقوال آ انه جمع نذير وهي الآيات التي انذرهم بها موسى عليه السلام من الضفادع والدم والطوفان والجراد والقمل واليد والعصا و٢ ان النذر الرسل فقد جاءهم يوسف
وبنوه الى ان جاءهم موسى و٣ ان النذر موسى وهرون وقد يطلق لفظ الجميع على الاثنين و٤ ان النذر بمعنى الانذار كذبوا باياتنا كلها اي بحججنا اي كل فرقة منهم لانه كذب
بالآيات التي ظهرت مع الرسل وقيل كذبوا بالآيات التسع فاخذناهم اي بالعذاب اخذ عزيز اي غالب في انتقامه مقتدر اي قادر على اهلاكهم ثم خوف اهل مكة فقال اكفاركم

يا معشر العرب وقيل الكفار انه محمد عليه السلام خير اي اشد واقوى من اولئكم وهذا استفهام معناه الانكار والمعنى ليسوا اقوى من قوم نوح وعاد وثمود وقد اهلكناهم
وقيل ليس كفاركم دون كفر اولئك ام لكم براءة من العذاب انكم لا يصيبكم ما اصابهم في الزبر اي في الكتب المتقدمة وقال ابن عباس اي ام لكم في اللوح المحفوظ
براءة من العذاب ام يقولون نحن جميع منتصر المعنى ايقولون نحن يد واحدة على من خالفنا فننتصر منه وانما وحد المنتصر للفظ الجمع فانه على لفظ الواحد وان كان اسما للجماعة
كالرهط والجيش سيهزم الجمع قرا يعقوب سنهزم بالنون الجمع بالنصب ويولون بالتاء وقراءة العامة على غير تسمية الفاعل ويعني بالجمع جمع كفار مكة ويولون الدبر
اي ينهزمون ويولونكم ادبارهم في الهزيمة ولم يقل الادبار وكلاهما جائز قال الفراء مثله ان تقول فلان كثير الدينار والدرهم وهو اسم جنس وهذه الهزيمة كانت يوم بدر وفيها
اعجاز لانه عليه السلام اخبر عن الغيب وكان كما اخبر وكان ابو جهل تعالى يوم بدر وهو في الصف نحن جميع منتصر من علقنا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر
فقتل ابو جهل بعد ساعة قال ابن عباس كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين بل الساعة موعدهم اي لا ينقضي عذابهم بل موعدهم القيمة والساعة ادهى وامر
اي اعظم وانكى وعذابها اشد مذاقا اي استكرها اي لمصابه قال الزجاج معنى الداهية الامر الشديد الذي لا يهتدى لدوائه ان المجرمين في ضلال وسعر في سبب
نزولها قولان آ ان مشركي قريش جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاصمونه في القدر فنزلت هذه الآية الى قوله خلقناه بقدر انفرد باخراجه مسلم من حديث ابي هريرة وروى
ابو امامة الباهلي انه قال اشهد باني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الآية نزلت في القدرية وهم المجرمون الذين سماهم الله تعالى ان المجرمين في ضلال
وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم وروى عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا جمع الله تعالى الخلائق يوم القيمة امر مناديا فنادى نداء
يسمعه الاولون والآخرون اين خصماء الله فيقوم القدرية فيامر بهم الى النار يقول الله تعالى ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وانما سموا خصماء الله لانهم يقولون
يكتب الله علينا المعاصي ثم يعذبنا عليها الا كنا ابدا وروى هشام بن حسان عن الحسن قال والله لو ان قدريا صام حتى يصير كالحبل ثم صلى حتى يصير كالوتر ثم اخذ
ظلما وعدوانا حتى ذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذق مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر و٢ ان اسقف نجران جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا محمد تزعم ان المعاصي بقدر وليس كذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم خصماء الله فنزلت ان المجرمين الى قوله بقدر قال عطاء معنى الآية ان المجرمين في ضلال الدنيا
عن الحق وسعر فيه ثلثة اقوال آ انه الجنون و٢ انه العناء وقد ذكرناهما في صدر السورة و٣ انه نار تستعر عليهم قاله الضحاك يوم يسحبون في النار على وجوههم اي هم في سعر يوم يسحبون او
المعنى والساعة ادهى وامر يوم يسحبون او بل الساعة موعدهم يوم يسحبون او يقال لهم ذوقوا مس سقر يوم يسحبون والمراد بالوجه جميع البدن فذكر عن الاعضاء اي لا يجرون على اقدامهم
بل على وجوههم وهو ابلغ في الاهانة ذوقوا مس سقر اي يقال لهم ذوقوا وشبها ما يوجد من الالم عند الوقوع فيها وسقر اسم من اسماء النار ومنعت الانصراف لانه اسم مؤنث
معرفة وكذلك لظى وجهنم وقال عطاء سقر الطبق السادس من جهنم وقال قطرب سقر من سقرته الشمس وصقرته اي احمته والصقر قطارة الرطب والصاقور حديد
تحمى فيكوى بها الحمار انا كل شيء الجمهور على النصب باضمار فعل يدل عليه خلقناه كانه في التقدير انا خلقنا كل شيء خلقناه ثم حذف وقرا ابو السمال بالرفع على الابتداء والخبر خلقناه
بقدر القدر والقدر والتقدير والمعنى بها اي خلقنا كل شيء مقدرا محكما مرتبا على حسب ما اقتضته الحكمة ثم قيل كل شيء خلقناه في سقر من انواع عذابها فهو مقدار باستحقاق
المعذب وقيل هو عام اي كل شيء خلقناه فهو بمقدار حاجة العباد اليه ومقدار المصلحة وهذا تجده في تفاسير المعتزلة والصحيح خلقنا كل شيء بالقدر الذي علمناه واردناه
واخترنا اذ كل عاقل يعلم ان التخليد في النار مزيد قدره على كفر خمسين سنة وان قيل كان في نيته ان يستديم الكفر ان بقي فهذا عقاب على النية لا على الفعل فهو زيادة
في القدر ايضا وقد صحت الرواية ان الآية نزلت في المكذبين بالقدر كما سبق وروى مسلم في افراده من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل شيء بقدر حتى العجز والكيس وعن انس بن مالك قال تذاكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فكره ذلك رسول الله كراهية شديدة فقال فيم انتم فقالوا نتمارى في القدر
فقال رسول الله كل شيء بقدر حتى هذه واشار باصبعه السبابة حتى ضرب على ذراعه الايسر فاذا معنى الآية كل ما خلقناه مقدر مكتوب في اللوح المحفوظ معلوم متعلق مراد محكوم
لديها قبل وقوعه وما امرنا الا واحدة قال الفراء الا مرة واحدة وكذلك قال مقاتل مرة واحدة لا مثنوية لها وقال ابن عباس في رواية يريد ان قضائي في خلق اسرع من
لمح البصر وقال ابن السائب المعنى وما امرنا بمجيء الساعة في السرعة الا كلمح بالبصر ومعنى اللمح بالبصر النظر بسرعة ولقد اهلكنا اشياعكم اي اشباهكم ونظرائكم في الكفر من الامم
الماضية فهل من مدكر اي متعظ وقيل انه اشارة الى بدر ولكن السورة مكية فلا يحسن هذا التاويل ذكره القشيري وكل شيء فعلوه هو ثبت لشيء او كل والمعنى ان جميع ما
فعلته الامم من قبلكم كان مكتوبا عليهم في الزبر وفيه قولان آ انه كتب الحفظة و٢ انه اللوح المحفوظ وكل صغير وكبير مستطر القراءة بتخفيف الراء الا ما روي عن عاصم انه شدد الراء
والمعنى مكتوب في اللوح المحفوظ قاله الحسن وعكرمة وابن زيد وابن قتيبة وهو مفتعل من سطرت اذا كتبت وهو مثل مسطور وقيل محفوظ قال قتادة ان المتقين في جنات
ونهر لما وصف الكفار وصف المؤمنين ايضا وفي النهر ثلثة اقوال آ في جنات وانهار والاسم الواحد يدل على الجمع فيجتزى به عن الجمع والمعنى انها انهار الجنة من الماء والخمر
والعسل واللبن وحكى ابن قتيبة عن الفراء انه وحد النهر لانه راس آية فقابل بالتوحيد رؤس الآي وهذا قول ابن جريج و٢ ان النهر هو الضياء والنور وهو النهار وقرا
الاعرج وطلحة بن مصرف ونهر بضمتين كانه جمع نهار يعني لا ليل لهم قال الفراء وانشد بعض العرب ش ان تك ليليا فاني نهر متى اتى الصبح فلا انتظر وقال آخر
لولا الثريدان هلكنا بالضمر ثريد ليل وثريد بالنهر وهذا قول محمد بن اسحق والفراء و٣ سعة العيش وكثرة النعم ومنه اشتق نهر الماء لسعته وهذا قول قطرب
وروي عن الاعرج انه قرا ونهر بفتح النون وسكون الهاء وهي كقراءة الجماعة الا انه لغة الذين يخففون في مقعد صدق اي مجلس حسن حق لا لغو فيه ولا تاثيم وقد نبهنا
على هذا المعنى في قوله قدم صدق قال الصادق مدح الله المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق عند مليك قال الخطابي المليك هو المالك وبناء فعيل
للمبالغة في الوصف ويكون المليك بمعنى المالك وشاهد هذه الآية مقتدر اي قادر لا يعجزه شيء وهو مشروح في الكهف وعند اشارة الى الرتبة والكرامة والقربة واي منزلة اكرم
من تلك المنزلة واجمع للسعادة كلها وعن جابر بن عبد الله الانصاري قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما في مجلس المدينة فذكر بعض اصحابه الجنة فقال النبي عليه السلام
ان لله لواء من نور وعموده من زبرجد خلقها قبل ان يخلق السموات والارض بالفي سنة مكتوب على رداءه لا اله الا الله محمد رسول الله آل محمد خير البرية صاحب
اللواء امام القوم فقال علي عليه السلام الحمد لله الذي هدانا وكرمنا وشرفنا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا علي اما علمت ان من احبنا وانتحل محبتنا اسكنه الله معنا وتلا هذه الآية

تفسير سورة الرحمن جل جلاله

وهي ستون وسبعون آية

في مقعد صدق عند مليك مقتدر وفيها قولان آ انها نزلت بمكة رواه ابن ابي طلحة عن
ابن عباس وبه قال الحسن وعطاء ومقاتل والجمهور الا ان ابن عباس قال سوى آية وهي قوله يسأله من في السموات والارض و ب انها مدنية رواه عطية عن
ابن عباس وبه قال ابن مسعود وقتادة وهي الف وستماية وستة وثلثون حرفا وثلثماية واحدى وخمسون كلمة
بصري وثمان كوفي وشامي وسبع مدنيان ومكي وروى علي بن الحسين عن ابيه عن علي كرم الله وجهه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل شيء
عروس وعروس القرآن سورة الرحمن وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن عز وجل رحم الله ضعفه وادى شكر ما انعم الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الرحمن قال مقاتل لما نزل قوله اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما
الرحمن انسجد لما تأمرنا وقالوا لا نعرف الرحمن فاخبر الله عن نفسه وذكر صنعه ليعرف فيوحد فقال الرحمن الذي انكروه هو الذي **علم القرآن** وقيل هو جواب اهل مكة حين
قالوا انما يعلمه بشر وفي الرحمن قولان آ انه اسم ممنوع لا يستطيع الناس ان ينتحلوه وهذا قول الحسن وقطرب و ب انه فاتحة ثلث سور اذا جمعت كن اسما من اسماء الله تعالى
الر وحم ون فيكون مجموع هذه الرحمن وهذا قول سعيد بن جبير والشعبي حكاهما الماوردي وقد ذهب قوم الى انها آية فعلى هذا يكون التقدير الله الرحمن ليكون
الكلام تاما وعلى قول الآخرين يكون الرحمن مبتدأ وما بعده الخبر وخلق الانسان مستأنف ولذلك علمه ويجوز ان يكون حالا من الانسان مقدرة وقد جعلها مرادة في
قوله علم القرآن قولان آ علم محمدا واتمه قاله ابن السائب و ب يسر القرآن قاله الزجاج **خلق الانسان** فيه قولان آ آدم وهو قول الحسن وقتادة و ب انه اراد جميع الناس
وان كان بلفظ الواحد وهو قول الاكثرين ثم اعلم انه لما عدد آلاء الله بدأ بتقديم اول شيء هو اسبق قدما من ضروب آلائه واصناف نعمه وهي نعمة الدين فقدم من
نعمة الدين ما هو اعلى مراتبها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه لانه اعظم وحي الله رتبة واعلاه منزلة واخر ذكر الانسان عن ذكره ثم اتبعه اياه ليعلم انه انما خلقه
للدين وليحيط علما بوحيه وكتبه وما خلق الانسان من اجله كان مقدما عليه ثم ذكر ما يتميز به الانسان عن غيره من الحيوان من البيان فان قلنا انه اراد بالانسان
جميع ففي قوله علمه البيان سبعة اقوال آ انه النطق والتمييز قاله الحسن و ب الحلال والحرام قاله قتادة و ج ما يقول وما يقال له قاله محمد بن كعب و د الخير والشر قاله الضحاك
و ه طرق الهدى قاله ابن جريج و و الكتابة والخط قاله يمان و ز علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به قاله السدي وان قلنا المراد بالانسان آدم ففي البيان اربعة اقوال آ اسماء
كل شيء و ب بيان كل شيء و ج اللغات كلها وكان آدم عليه السلام يتكلم بسبعمائة الف لغة افضلها العربية لغة محمد عليه السلام وذلك قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها و د علمه
الاسم الاعظم الذي علم به كل شيء حكاه النقاش عن جعفر بن محمد وقيل خلق الانسان يعني محمدا عليه السلام علمه بيان ما كان وما يكون لانه كان ينبئ عن الاولين والآخرين
وعن يوم الدين قاله ابن كيسان وقال تعالى علم القرآن ولم يقل خلق القرآن وذكر الانسان في كتابه في ثمانية عشر موضعا فاعلمنا بها جميعا انه مخلوق وذكر القرآن
في اربعة وخمسين موضعا من كتابه ولم يدل على خلقه ولا صرح به في كتابه ذكره النقاش **الشمس والقمر بحسبان** اي تجريان بحساب ومنازل ويدلان على عدد الشهور و
السنين والاوقات ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر احد كيف يحسب شيئا لو كان الدهر كله ليلا او نهارا فهو مصدر حسبت حسبانا وحسابا وقد كشفنا هذا
في الانعام وارتفع الشمس والقمر بالابتداء على تقدير والشمس والقمر يجريان بحساب ويقال سعة الشمس كالدنيا والقمر مثل ثلث الدنيا وانما ترون صغرها لارتفاع
السماء ويقال سعة الشمس ستة الاف فرسخ واربعة فراسخ في مثلها وسعة القمر الف فرسخ في الف فرسخ مكتوب في وجه الشمس لا اله الا الله محمد رسول الله وفي بطن القمر
مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله **والنجم والشجر يسجدان** في النجم ثلثة اقوال آ انه كل نبت ليس له ساق وهو مذهب ابن عباس والسدي ومقاتل واللغويين و ب انه نجم
السماء والمراد به جميع النجوم قاله مجاهد و ج هو جميع النبات سمي نجما لطلوعه من الارض قاله السدي فاما الشجر فكل ما له ساق وسجودهما انقيادهما لله تعالى فيما خلقا له
وانهما لا يمتنعان تشبيها بالساجد من المكلفين في انقياده وقال الفراء سجودهما انهما يستقبلان الشمس اذا اشرقت ثم يميلان معها حتى ينكسر الفيء وقد اشرنا في النحل
الى معنى سجود ما لا يعقل وقال ابو عبيدة وانما ثنى فعلهما على لفظهما **والسماء رفعها** يعني على الارض وانما فعل ذلك ليحيي الحيوان وتميل الانفس بينها وبين الارض واجرى
الريح بينهما كيما يتروح الخلق ولولا ذلك لمات الحيوان كربا والسماء بالنصب بفعل محذوف يفسره المذكور فهو اولى من الرفع لانه معطوف على اسم قد عمل فيه الفعل وهو
الضمير في يسجدان او هو معطوف على الانسان **ووضع الميزان** فيه اربعة اقوال آ انه العدل قاله الاكثرون منهم مجاهد والسدي واللغويون قال الزجاج وهذا لان العادل له
موازنة الاشياء و ب ان المراد الميزان المعروف ليتناصف الناس في الحقوق قاله الحسن وقتادة والضحاك و ج انه القرآن قاله الحسين بن الفضل و د انه اراد وضع الميزان في الآخرة لوزن
الاعمال حكاه القشيري **الا تطغوا في الميزان** ذكر الزجاج في ان وجهين آ انها بمعنى اللام والمعنى لئلا تطغوا كقوله يبين الله لكم ان تضلوا و ب انها للتفسير فيكون لا للنهي والمعنى اي لا تطغوا
اي لا تجاوزوا العدل كقوله وانطلق الملأ منهم ان امشوا اي امشوا وفيه اضمار اي وضع الميزان وامركم ان لا تطغوا فيه قال ابن عباس لا تخونوا اذا وزنتم **واقيموا الوزن بالقسط**
اي اقيموا لسان الميزان بالعدل **ولا تخسروا الميزان** اي لا تنقصوا الوزن فيما توزنون من الحقوق ولا تزيدوا فيما تستوزنون قرأ العامة تخسروا بضم التاء وكسر السين وقرأ بلال بن
ابي بردة بفتح التاء وكسر السين وهما لغتان قال قتادة في هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب ان يعدل عليك واوف كما تحب ان يوفى لك فان العدل اصلاح الناس
وكرر الميزان لحال رؤوس الآي وقيل التكرير للامر بايفاء الوزن والحث على استعماله ورعاية العدل فيه **والارض وضعها للانام** اي بسطها على الماء وبثتها المنفعة
الناس فهي لهم مهاد فاما الانام ففيهم ثلثة اقوال آ انهم الناس رواه عكرمة عن ابن عباس و ب كل ذي روح رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد والشعبي وقتادة
والسدي والفراء و ج الانس والجن قاله الحسن والزجاج **فيها فاكهة** اي ما يتفكه به من الوان الثمار **والنخل ذات الاكمام** يعني ذات الاوعية والغلف وكل ما ستر شيئا فهو كم وكمة ومنه كم القميص
وقد استوفينا شرح هذا في حم السجدة وانما افرد النخل بالذكر لما فيه من عجيب الخلقة فانها تشبه الانسان في اشياء فلبها في رأسها كشعر الانسان ولها قلب كقلبه اذا ماتت
النخلة فلم تنم واذا قطع رأسها لم ينبت مكانه ولم يثمر الا باللقاح كاناث الحيوان وطلعها اشبه الاشياء رائحة برائحة المني **والحب** بالرفع عطفا على النخل يريد جميع الحبوب كالبر والشعير
وغير ذلك وقرأ ابن عامر والحب ذا العصف بالنصب والريحان بالنصب ايضا اي وخلق الحب وقرأ حمزة والكسائي والريحان بالجر عطفا على العصف والباقون
بضم النون على العصف وفي العصف قولان آ انه تبن الزرع وورقه الذي تعصفه الريح قاله ابن عباس وكذلك قال مجاهد قال ابن قتيبة العصف ورق الزرع ثم يصير اذا جف ويبس ودرس

بقل و ب انه الحب المأكول منه حكاه الفراء وهو قول الضحاك كما قال تعالى فجعلهم كعصف مأكول **والريحان** فيه اربعة اقوال آ انه الرزق رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد وسعيد
بن جبير والسدي قال الفراء الريحان في كلام العرب الرزق يقولون خرجنا نطلب ريحان الله قال مقاتل بن حيان الريحان الرزق بلغة حمير و ب خضرة الزرع
رواه الوالبي عن ابن عباس فعلى هذا سمي ريحانا لاستراحة النفس بالنظر اليه و ج انه ريحانكم هذا الذي يشم رواه العوفي عن ابن عباس قال الريحان ما انبتت الارض
من الريحان وهذا مذهب الحسن والضحاك وابن زيد و د انه ما لم يؤكل من الحب والعصف المأكول منه حكاه الفراء **فبأي آلاء ربكما تكذبان** فان قيل كيف خاطب اثنين والانس
هما اثنان وانما ذكر الانسان وحده فلنا عنه اجوبة ثلثة آ ان العرب تخاطب الواحد بفعل الاثنين كما بينا في قوله القيا في جهنم و ب انه خاطب الجن والانس ويخرج على هذا ان الانام
الجن والانس وقد جرى ذكرهما ولانه قال سنفرغ لكم ايها الثقلان وهو خطاب للجن والانس وقد قال في السورة ايضا يا معشر الجن والانس وقال الجرجاني
خاطب الجن مع الانس وان لم يتقدم للجن ذكر وقد يكنى عن الشيء وان لم يجر له ذكر كقوله حتى توارت بالحجاب و ج ان الجن سبق ذكرهم فيما مضى من القرآن والقرآن كالسورة
الواحدة فاذا ثبت انهم مكلفون كالانس خاطبهما بهذه الآيات والمعنى ان هذه النعم التي عددناها لا يمكن جحدها فبأيها تكذبون وتكريرها للتأكيد والمبالغة في التقرير
وهو كقولك لمن احسنت اليه في وقت كذا افتنكر الم اكرمك بكذا افتنكر الم احملك وانت راجل افتنكر والتكرير سائغ في كلام العرب حسن في مثل هذا الموضع قال الشاعر ش
كم نعمة كانت لكم كم كم وكم ش وقال آخر ش لا تقطعن الصديق ما طرفت ش عيناك من قول كاشح اشر ش ولا تملن من زيارته زره وزره وزر وزر ش وقال
الحسين بن الفضل التكرار لطرد الغفلة وتأكيد الحجة كما سبق في قوله تعالى فذوقوا عذابي ونذر وقال ما عناه من الآية وعمه باحد هذه الاقوال غير ما عناه بالقول الذي
قبله وان كان القولان متفقين في ظاهرهما واذا كان ما عناه باحد الآية غير ما عناه بالآخر لم يكن القول مكررا عن جابر بن عبد الله قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما لي اراكم سكوتا للجن احسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأي آلاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد رواه
الحاكم في صحيحه **خلق الانسان** يعني آدم **من صلصال** اي من طين قد يبس فله صلصلة اذا نقر وحرك والصلصلة الصوت وقد تقدم تفسيره في سورة الحجر **كالفخار**
هو الخزف الذي طبخ بالنار فالصلصال هو الطين اليابس الذي لم يطبخ **وخلق الجان** يعني ابا الجن وقد ذكرناه في الحجر **من مارج من نار** فيه خمسة اقوال آ انه لسان النار الذي
يكون في طرفها اذا التهب قاله ابن عباس و ب انه المختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاخضر والاصفر الذي يعلو النار اذا اوقدت قاله مجاهد و ج هو لهب النار الصافي من غير
دخان قاله مقاتل و د هو ما يكون منه الصواعق و ه هو لهب النار من قولك قد مرج الشيء اذا اضطرب ولم يستقر قاله ابو عبيدة و و هو اللهب المختلط بسواد النار قاله الزجاج ومفاعل
بمعنى مفعول كقوله ماء دافق وعيشة راضية وفي النار التي خلق من مارجها ثلثة اقوال آ انها من النار الظاهرة بين الخلق وهو قول الاكثرين و ب من نار تكون بين الجبال من بين
السماء وهي كالكلة الرقيقة وهو قول الكلبي و ج من نار دون الحجاب منها هذه الصواعق ونشو خلق السماء منها وهذا قول الفراء حكى هذه الاقوال الماوردي فان قيل قد اخبر
عن خلق آدم بالفاظ مختلفة فتارة يقول خلقه من تراب وتارة من صلصال وتارة من طين لازب وتارة كالفخار وتارة من حمأ مسنون فالجواب ان الاصل التراب فجعل
طينا ثم صار كالحمأ المسنون ثم صار صلصالا كالفخار فهذه اخبار عن حالات اصله **رب المشرقين ورب المغربين** قرأ ابو رجاء وابن ابي عبلة رب المشرقين ورب المغربين
بالخفض على انه صفة لربكما في قوله تعالى قبله فبأي آلاء ربكما تكذبان وقرأ رب بالنصب على المدح وفي المعنى ثلثة اقوال آ ان المشرقين مشرقا الشمس في الشتاء والصيف والمغربين
مغربا الشمس في الشتاء والصيف وهذا قول ابن عباس والجمهور و ب ان المشرقين مشرق الشمس والقمر والمغربين مغرب الشمس والقمر و ج ان المشرقين الفجر والشمس والمغربين
الشمس والشفق حكاه الماوردي وقال في موضع آخر رب المشارق والمغارب يعني بذلك جميع مشارق السنة كلها وجميع المغارب في السنة كلها وقال في موضع
آخر رب المشرق والمغرب يعني في اليوم الواحد ورب الغرب يعني في اليوم الواحد **مرج البحرين يلتقيان** فيه خمسة اقوال آ بحر السماء وبحر الارض يلتقيان في كل عام قاله ابن عباس
و ب انه بحر فارس والروم قاله الحسن وقتادة و ج انه البحر الملح والانهار العذبة قاله ابن جريج و د انه بحر المشرق وبحر المغرب يلتقي طرفاهما و ه انه بحر اللؤلؤ والمرجان ومعنى
مرج اي خلى وارسل ومعنى يلتقيان اي ملتقيين لم يختلط احدهما بالآخر **بينهما برزخ** اي حاجز من قدرة الله تعالى وقد بينا في الفرقان وقيل لا يبغي احدهما على صاحبه
فيغلبه وهو قول مجاهد وقتادة وقيل لا يبغيان على الناس بالغرق وتقدير الكلام مرج البحرين يلتقيان لولا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان ان يلتقيا **يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان**
قرأه اهل المدينة وابو عمرو ويعقوب بضم الياء وفتح الراء على غير تسمية الفاعل واختاره ابو عبيد وابو حاتم وقرأ اهل مكة والشام والحسين والسلمي والاعمش
وحمزة والكسائي يخرج بفتح الياء وضم الراء وروي عن الجعفي انه قرأ بضم الياء وكسر الراء منهما اللؤلؤ والمرجان وروي عن قتادة مثل هذه القراءة الا انها بالنون وفي معنى الكلام
ثلثة اقوال آ انه يخرج من البحر الملح دون العذب وهو جائز في كلام العرب تذكر شيئين ثم تخص احدهما بفعل دون الآخر كقوله يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم والرسل
من الانس دون الجن وقال وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في سماء واحدة وقال الزجاج قد ذكرهما الله فاذا خرج من احدهما شيء فقد خرج منهما وقال ابو علي
هذا من باب حذف المضاف اي من احدهما كقوله على رجل من القريتين عظيم اي من احدى القريتين و ب انه خارج منهما على قول ابن عباس انهما بحر السماء وبحر الارض لان ماء
السماء اذا وقع في صدف البحر انعقد لؤلؤا فصار خارجا منهما وهو معنى قول ابن جرير يخرج من اصداف البحر عن قطر السماء وقال الاخفش زعم قوم انه يخرج اللؤلؤ من
العذب ايضا و ج ان العذب والملح قد يلتقيان فيكون العذب كاللقاح للملح فنسب اليهما كما ينسب الولد الى الذكر والانثى وان ولدته الانثى ولذلك قيل انه لا يخرج اللؤلؤ
الا من الموضع الذي يلتقي فيه العذب والملح ذكره الماوردي وفي اللؤلؤ والمرجان خمسة اقوال آ ان المرجان ما صغر من اللؤلؤ واللؤلؤ العظام قاله الاكثرون
منهم ابن عباس وقتادة والضحاك والفراء وقال الزجاج اللؤلؤ اسم جامع للحب الذي يخرج من البحر والمرجان صغاره و ب ان اللؤلؤ هو الصغار والمرجان الكبار
قاله مجاهد والسدي ومقاتل و ج ان المرجان الخرز الاحمر كالقضبان قاله ابن مسعود و د ان المرجان ابيض شديد البياض حكي عن الزجاج و ه انه الجوهر المختلط مأخوذ
من مرجت الشيء اذا خلطته حكاه الماوردي وذكر ان بعض اهل اللغة ان المرجان اعجمي معرب وقيل ان نواة كانت في جوف صدفة فاصابت قطرة من ماء السماء بعض
النواة ولم تصب البعض فكان حيث ما اصاب القطر من النواة لؤلؤة وسائرها نواة حكاه الثعلبي والنقاش وذكر الثعلبي وغيره عن سفيان الثوري في قوله تعالى
مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان قال فاطمة وعلي عليهما السلام يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين عليهما السلام وروي هذا القول عن سعيد بن جبير وقال

رضي الله عنها   رضي الله عنهم

بينهما برزخ محمد صلى الله عليه وسلم وقال اهل الاشارة مرج البحرين احدهما معرفة القلب والثاني معصية النفس بينهما برزخ الرحمة والعصمة لا تؤثر معصية النفس مع معرفة القلب
وقال عطا بين العبد وبين الرب بحران احدهما النجاة وهو القرآن من تعلق به نجا و ب الهلاك وهو الدنيا من ركن اليها هلك وقيل بحر الدنيا والعقبى بينهما برزخ
وهو القبر قال تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون لا يبغيان لا يختلط احدهما بالآخر وقيل بحر العقل والهوى بينهما برزخ لطف الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
التوفيق والعصمة وقيل بحر الحيوة وبحر الوفاة بينهما برزخ وهو الاجل وقيل بحر الحجة والشبهة بينهما برزخ وهو النظر والاستدلال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان الحق والصواب
وله الجوار يعني السفن جمع جارية قال تعالى حملناكم في الجارية وسميت بذلك لانها تجري في الماء باذن الله تعالى والجارية هي المرأة الشابة ايضا سميت بذلك لانه يجري فيها ماء الشباب
وكلهم قرؤوا الجوار بكسر الراء من حذف الياء ومن اثبتها في الوقف الا ما حكي عن الحسن من ضم الراء وذلك على انه لما انه حذف الياء في لغة حاذفها بقيت الراء مكسورة المنشآت
قرأ حمزة بكسر شينها وروي عن عاصم وهي الرافعات شرعها اللواتي ينشئن الامواج بجريهن وقرأ الباقون بفتحها وفيه خمسة اقوال آ المخلوقات قاله قتادة ب المرفوعات
ج انها المحملات وهو قول مجاهد د انها المرسلات ذكره ابن كامل ه انها المجريات وهو قول الاخفش و انها ما رفع قلعه منها وهي الشرع وما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت
قاله مجاهد والكلبي والاعلام الجبال وقد سبق هذا قال مقاتل شبه السفن في البحر بالجبال في البر كل من عليها فان اي على الارض وهي كناية عن غير مذكور وقوله فان
اي هالك ويبقى وجه ربك قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تكيف يحصل بها الاقبال على من اراد الرب تخصيصه بالاكرام والصحيح ان يقال وجهه وجوده وذاته يقال هذا
وجه الامر ووجه الصواب وقيل اي يبقى ربك الظاهر بادلته كظهور الانسان بوجهه وقيل ويبقى الجهة التي يتقرب بها الى الله وقد ذكرنا ذلك عند قوله كل شيء هالك الا وجهه
ذو الجلال والاكرام قالت الملائكة هلك اهل الارض فانزل الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فايقنت الملائكة بالهلاك قرأه العامة ذو بالواو والذي في آخرها تبارك اسم ربك ذي
بالياء الا اهل الشام فانهم قرؤوهما جميعا بالواو وكذلك في مصحفهم وروي انها في قراءة عبد الله جميعا بالياء على نعت الرب قال الخطابي الجلال مصدر الجليل يقال
جليل بين الجلالة والجلال والاكرام مصدر اكرم يكرم اكراما والمعنى الجلال العظمة لله تعالى واستحقاق صفات المدح يقال جل الشيء اذا عظم واجللته اعظمته والاكرام اي هو
اهل لان ينزه ويكرم عما لا يليق به من الشرك به وقيل اي منه اكرام الانبياء والاولياء ويحتمل ان يكون اهل الاكرام وهو الجلال مضافا الى الله تعالى بمعنى الصفة له والآخر
مضافا الى العبد بمعنى الفعل كقوله تعالى هو اهل التقوى واهل المغفرة والاخر الى العبد وهو التقوى يسئله من في السموات والارض المعنى ان الكل يحتاجون اليه فيسئلونه
وهو غني عنهم فاهل الارض يسئلونه المغفرة والرزق وما يتعلق بدينهم ودنياهم واهل السموات يسئلونه ما يتعلق بهم وقيل اهل السماء يسئلون الرزق لاهل الارض والمغفرة
كل يوم هو في شان قال مقاتل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا فانزل الله تعالى كل يوم هو في شان وانتصب كل يوم ظرفا لقوله في شان او ظرفا للسؤال ثم
يبتدى هو في شان وفي معنى الكلام قولان آ انه اشارة الى انه المدبر شانه في يوم الدنيا والآخرة قال ابن بحر الدهر كله يومان احدهما مدة ايام الدنيا والآخر يوم القيمة فشانه تعالى
في الدنيا الابتلاء والاختبار بالامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشانه يوم القيمة الجزاء والحساب والثواب والعقاب و ب ان المراد بذلك الاخبار عن شانه تعالى في كل يوم
من ايام الدنيا وفي هذا الشان الذي اراده في ايام الدنيا قولان آ من ابعث من الانبياء في كل زمان بما شرعه لامته من شرائع الدين فكان الشان في هذا الموضع الشريعة التي شرعها
كل نبي في زمانه ويكون اليوم عبارة عن المدة و ب ان الشان ما يحدثه الله تعالى في كل يوم في خلقه من اختلاف الامور وتنقل الاحوال ويكون اليوم عبارة عن الوقت روى ابو الدرداء
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله كل يوم هو في شان قال من شانه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين والشان في اللغة الخطب العظيم والجمع
الشؤون والمراد بالشان ههنا الجمع كقوله ثم يخرجكم طفلا وقال الحسين بن الفضل والبجلي شانه سوق المقادير الى المواقيت وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال ان
مما خلق الله تعالى لوحا من درة بيضاء دفتاه ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل
ما يشاء ويحكى عن بعض الامرا انه سال وزيره عن معنى هذه الآية فلم يعرفه فاستمهله الى الغد فرجع الوزير الى داره كئيبا حزينا فقال له غلام اسود من غلمانه
يا مولاي ما اصابك فرجع فقال له يا مولاي اخبرني فلعل الله يسهل لك الفرج على يدي فاخبره بذلك فقال الغلام انا افسرها للامير فقال له الامير ان اذنت لي
فسرت هذه الآية فدعا الامير الغلام وساله عن ذلك فقال ايها الامير شان الله تعالى ان يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
ويشفي سقيما ويسقم سليما ويبتلي معافا ويعافي مبتلا ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنيا ويغني فقيرا فقال الامير احسنت يا غلام فقد فرجت عني ثم امر الوزير ان
يخلع عنه ثياب الوزارة ويلبسها الغلام فقال يا مولاي هذا من شان الله تعالى سنفرغ لكم قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابو عمرو وابن عامر سنفرغ بنون وقرأ ابن مسعود
وعكرمة والاعمش وحمزة والكسائي وعبد الوارث بياء مفتوحة وقرأ ابن السميفع وابن ابي عبلة وابن يعمر والجحدري بضم الياء وفتح الراء فان قيل الفراغ لا يكون الا عن شغل
والله تعالى لا يشغله شان عن شان قلنا اختلف العلماء في معنى هذه الآية فقال قوم هو وعيد وتهديد من الله لهم كقول القائل لاتفرغن لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس و
الضحاك وقال قوم معناه سنقصدكم بعد الترك والامهال ونأخذ في امركم كقول القائل الذي لا شغل له قد فرغت لي وفرغت لشتمي معناه اخذت فيه واقبلت
عليه وهذا اختيار القتيبي والكسائي وقال بعضهم ان الله وعد على التقوى واوعد على الفجور ثم قال سنفرغ لكم مما وعدناكم وما اوعدناكم واخبرناكم فنحاسبكم به ونجازيكم
وننجز لكم ما وعدناكم فنتم ذلك ونفرغ منه قاله الحسن ومقاتل وابن زيد وانما حسن لفظ الفراغ لسبق ذكر الشان والمعنى سنترك ذلك الشان الى هذا وقال
ابن كيسان الفراغ من الفعل التوفر عليه دون غيره ايها الثقلان يعني الجن والانس سميا بذلك لعظم شانهما بالاضافة الى ما في الارض من غيرهما بسبب التكليف وكل شيء مصون
فهو عند العرب ثقل ومنه قيل لبيض النعام ثقل لان واجده وصائده يفرح اذا ظفر به وفي الخبر اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي وانما قال ثقلهما وقيل سمي الجن
والانس الثقلين لثقلهما على الارض احياء وامواتا كقوله تعالى واخرجت الارض اثقالها فسمي الاموات اثقالا وقال جعفر الصادق سميا ثقلين لانهما مثقلان بالذنوب وقال
سنفرغ لكم ثم قال ايها الثقلان لانهما فريقان وكل فريق جمع ويجوز ان يخبر عنهما مرة على اللفظ ومرة على المعنى وقال يا معشر الجن والانس ان استطعتم ثم قال فباي آلاء ربكما تكذبان
وهو كقوله هذان خصمان اختصموا وقوله فاذا هم فريقان يختصمون ولهذا قال سنفرغ لكم وقال ان استطعتما جاز يا معشر الجن والانس ابتدى بالجن لسرعة حركتهم وشدة بطشهم
ان استطعتم ان تنفذوا اي تخرجوا يقال نفذ الشيء من الشيء اذا خلص منه كالسهم ينفذ في الرمية ويقال لهذا الطريق نفذ الى مكان كذا وكذا اي يخرج من اقطار السموات والارض

اي من جوانبها والواحد قطر وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات والارض فاعلموا قاله ابن عباس و ب ان استطعتم ان تهربوا من الموت بالخروج
من اقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها والمراد انكم حيث كنتم ادرككم الموت هذا قول الضحاك ومقاتل و ج ان استطعتم ان تجوزوا اطراف السموات
والارض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فجوزوا وانما يقال لهم هذا يوم القيمة ذكره ابن جرير لا تنفذون الا بسلطان فيه اربعة اقوال آ لا تنفذون الا في سلطان الله وملكه لانه
مالك كل شيء قاله ابن عباس و ب لا تنفذون الا بحجة قاله مجاهد و ج لا تنفذون الا بملك وليس لكم ملك قاله قتادة و د لا تنفذون الا بسلطان اي لا تاتون ارضا الا فيكم بها سلطان
اي موتكم قاله ابن مسعود يرسل عليكما ثنى على اللفظ وقد جمع في قوله ان استطعتم على المعنى اي لو خرجتم ارسل عليكما شواظ من نار وليحرقكما العذاب المانع من النفوذ والمعنى
لا تنفذون لانه لا سلطان لكم ولو جاز النفوذ ونويتم لاخذكم العذاب وقيل ليس هذا متعلقا بالنفوذ بل اخبار انه يعاقب العصاة عذابا بالنار وقيل اي بالائكما تكذبان يرسل
عليكما شواظ من نار عقوبة على ذلك التكذيب وفي الخبر يحاط على الخلق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون يا معشر الجن والانس الآية فذلك قوله يرسل عليكما شواظ من نار
قرأ ابن كثير بكسر الشين والباقون بالضم وهما لغتان وفي الشواظ اربعة اقوال آ انه اللهب الذي لا دخان فيه قاله اكثر المفسرين و ب انه اللهب الاخضر المنقطع من النار
قاله مجاهد و ج هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب قاله الضحاك و د انه النار المحضة قاله الفراء ونحاس قرأ ابن كثير وابو عمرو بكسر السين عطفا على النار واختار
ابو حاتم وقرأ الباقون بالرفع عطفا على الشواظ واختاره ابو عبيد وفي النحاس اربعة اقوال آ انه الدخان وهي رواية ابي صالح وابن ابي طلحة عن ابن عباس وهو قول سعيد بن جبير
قال النابغة شعر يضيء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا واختاره الفراء وابو عبيد وابن قتيبة والزجاج وذكر الفراء في السليط ثلثة اقوال آ انه دهن السنام
وليس له دخان اذا استصبح به و ب انه دهن السمسم و ج انه الزيت و ب ان النحاس الصفر المذاب يصب على رؤوسهم وهي رواية العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة
قال مقاتل هي خمسة انهار من صفر ذائب تجري من تحت العرش على رؤوس اهل النار ثلثة انهار على مقدار الليل ونهران على مقدار نهار الدنيا و ج ان النحاس المهل قاله عبد الله
بن مسعود و د انه دردي الزيت رواه عن الضحاك فلا تنتصران اي لا ناصر لكم من الله وكلهم ضموا النون من نحاس الا مجاهدا فانه روي عنه كسرها وكذلك روي عن طلحة بن مصرف وهي
لغة والضم اكثر واشهر وروي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة انه قرأ ونحس بفتح النون وضم الحاء والسين من غير الف والتنوين وتشديد السين ومعناها ونقتل من قوله تعالى
اذ تحسونهم باذنه وحكي عن مسلم بن جندب وابي حيوة نحس بفتح النون واسكان الحاء ورفع السين وتنوينها مخففة وهو على معنى الشؤم من قوله تعالى في يوم نحس
مستمر ورفعه بالنسق على شواظ اي ويرسل عليكما نحس وروي عن حنظلة مثل قراءة مسلمة وابن ابي حيوة نحس الا انه خفض والخفض بالنسق على النار في قوله من نار
فاذا انشقت السماء اي انفرجت فصارت ابوابا فكانت لنزول الملائكة بيانه قوله ويوم تشقق السماء بالغمام فكانت وردة فيها قولان آ كلون الفرس الوردة قاله ابو صالح والضحاك
وقال الفراء الوردة تكون في الربيع وردة الى الصفرة فاذا اشتد البرد كانت وردة حمراء فاذا كان بعد ذلك كانت وردة الى الغبرة فشبه تلون السماء بتلون الوردة من الخيل وكذلك
قال الزجاج فكانت وردة اي كلون فرس وردة والكميت الورد يتلون فيكون لونه في الشتاء خلاف لونه في الصيف ولونه في النصل خلاف لونه في الشتاء والصيف فالسماء
تتلون من الفزع الاكبر وقال ابن قتيبة المعنى فكانت حمراء في لون الفرس الورد و ب انها وردة النبات وقد تختلف الوانها الا ان الاغلب عليها الحمرة ذكره الماوردي وفي قوله
كالدهان فيه اربعة اقوال آ كالاديم الاحمر وهو قول ابن عباس وابي عبيدة والفراء و ب كالدهن وهي رواية شيبان عن قتادة قال الدهن جمع يختلف الوانه بخضرة وحمرة وصفرة حكاه
اليزيدي وقال نحوه ذهب مجاهد وقال الفراء شبه تلون السماء بتلون الوردة من الخيل وشبه الوردة في اختلاف الوانها بالدهن وقال الحسن كالدهان اي
كصبيب الدهن فانك اذا صببته رايت فيه الوانا و ج كالدهان يعني خالصة وهو قول الضحاك و د صافية وهو قول الاخفش فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فيه
اربعة اقوال آ لا يسئلون ليعلم حالهم لان الله تعالى اعلم منهم بذلك و ب لا يسال بعضهم بعضا عن حاله لاشتغال كل منهم بنفسه رويا عن ابن عباس و ج لا يسئلون عن ذنوبهم لانهم يعرفون
بسيماهم فالكافر اسود الوجه والمؤمن اغر الوجه من اثر وضوئه قاله الفراء وقال الزجاج لا يسئل احد عن ذنبه ليستفهم ولكنه يسئل سؤال توبيخ وقيل انهم يسئلون للمحاسبة
ثم يختم على افواههم فتشهد عليهم الجوارح وقيل انه يوم طويل فيسئلون في موقف دون موقف وقد ذكرناه و د لا يسئل عن ذنب المذنب غيره من انس ولا جان بل هو المؤاخذ
بجرم نفسه فترجع الكناية في ذنبه الى الانسان المذكور في قوله خلق الانسان علمه البيان يعرف المجرمون بسيماهم اي بسواد الوجوه وزرقة العين فيؤخذ بالنواصي والاقدام فيه
قولان آ ان خزنة جهنم تجمع بين نواصيهم الى اقدامهم من وراء ظهورهم ثم يدفعون على وجوههم الى النار قاله مقاتل و ب يؤخذ بالنواصي والاقدام فيسحبون وقيل تسحبهم الملائكة تارة
بالنواصي وتارة بالاقدام الى جهنم وقرئ بسيمائهم بكسر الميم وبعدها ياء مفتوحة والف ثم همزة مكسورة وبعدها هاء مكسورة والسيماء لغتان صلى الفضيل بن عياض
الصبح خلف رجل فقرأ سورة الرحمن فلما انتهى الى قوله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم الآية خر مغشيا عليه فقيل له بعد ذلك اما سمعته يتراجع معقودات في الخيام قال شغلني عنها
يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام هذه جهنم اي يقال لهم هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يعني المشركين يطوفون بينها قرأ ابو العالية والجحدري يطوفون بياء مضمومة
مع تشديد الواو وقرأ الاعمش مثله الا انه بالتاء وحكي عن ابي عبد الرحمن عن علي انه قرأ يطافون بضم الياء وفتح وبعدها الف على ما لم يسم فاعله وبين حميم آن بفتح الهمزة الا ما حكي
عن عبد الوارث عن ابي عمرو انه كسرها على جهة الامالة وذلك لكسرة النون قال ابن قتيبة الحميم الماء الحار والآن الذي قد انتهى شدة حره قال المفسرون المعنى انهم يسعون
بين عذاب الجحيم وبين الحميم فاذا استغاثوا جعل غياثهم الحميم الآن الذي قد صار كالمهل قال تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه الآية ثم اعلم بما لمن اتقاه وخافه
فقال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان في الخائف ثلثة اقوال آ من خاف مقام ربه بعد اداء فرائضه وهذا قول ابن عباس و ب انه الذي يهم بالمعصية فيذكر مقام ربه فيدعها
خوفا من الله وهذا قول الضحاك و ج انها نزلت في حق ابي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين ازلفت والنار حين ابرزت وهذا قول عطا حكاه الماوردي
والنقاش وقال الضحاك بل شرب ذات يوم لبنا على ظما فاعجبه فسال عنه فاخبر انه من غير حله فاستقاءه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر اليه فقال رحمك الله لقد انزلت فيك
يعني في الخوف آية وتلا هذه الآية وقال ذو النون علامة الخوف من الله ان يؤمنك خوفه من كل خوف وفي مقام ربه قولان آ انه مصدر فهو بمعنى القيام اي خاف قيامه لربه
غدا في موضع الحساب و ب انه قيام الله على عبده باحصاء ما اكتسب قال تعالى افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ويجوز ان يكون المقام للعبد ثم يضاف الى الله تعالى وهو كالاجل
في قوله تعالى فاذا جاء اجلهم وقوله في موضع آخر ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر وفي هاتين الجنتين ستة اقوال آ بستانان من الياقوت الابيض في كل بستان منهما مسيرة مائة عام في وسط

كل بستان دان من نوله وفي الخبر هما بستانان في رياض الجنة حكى هذا القول الجماعة و ج جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي قاله محمد بن علي الترمذي و د جنة عدن وجنة
النعيم قاله مقاتل و ه جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين قاله ابو موسى الاشعري و و جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجني وهذا قول الضحاك و ز
ان احدى الجنتين منزله والاخرى منزل ازواجه وخدمه كما يفعل رؤساء الدنيا حكاه الماوردي وقال الفراء انما هي جنة واحدة لقوله ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى
وانما ثنى لرؤس الآي وانكر القتيبي هذا وقال لا يجوز ان يقال خزنة النار عشرون وانما قال تسعة عشر لمراعاة رؤس الآي وايضا قال ذواتا افنان وروى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال في قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان قال وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وان رغم انف ابي الدرداء ثم وصف الجنتين فقال **ذواتا افنان** وفيهما ثلثة اقوال آ انها
الاغصان وهو جمع فنن وهو الغصن المستقيم طولا وهذا قول مجاهد وعكرمة وعطية والفراء والزجاج و ب انها الالوان والضروب من كل شي وهو جمع فن وهو قول سعيد بن جبير
وجمع عطاء بين القولين فقال يريد في كل غصن فنون من الفاكهة و ج ذواتا في سعة وهو كقوله وظل ممدود حكاه الماوردي عن الربيع بن انس وحكاه الثعلبي عن قتادة ذواتا
فضل وسعة على ما سواهما وعن عكرمة ذواتا ظلال وعن ابن كيسان ذواتا اصول **فيهما عينان تجريان** اي في كل واحدة منهما عين جارية قال ابن عباس عينان مثل الدنيا اضعافا مضاعفة
حصاهما الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وترابهما الكافور وحماتهما المسك الاذفر وحافتاهما الزعفران وقال الحسن تجريان بالماء الزلال احداهما السلسبيل والاخرى التسنيم
وقال عطية احداهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين قال ابو بكر الوراق فيهما عينان تجريان لمن كان في الدنيا عيناه تجريان بالبكاء **فيهما من كل فاكهة زوجان**
اي صنفان ونوعان قال المفسرون فيهما من كل ما يتفكه به نوعان رطب ويابس لا يقصر احدهما عن الآخر في الفضل والطيب وقيل المراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين
اللتين دونهما فانه ذكرهما هنا عينين جاريتين وذكر ثم عينين نضاختين بالماء والنضخ دون الجريان فكانه قال في تلك الجنتين من كل فاكهة نوع وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان
متكئين نصب على المدح للخائفين او حال منهم لان من خاف في معنى الجمع على فرش جمع فراش **بطائنها** جمع بطانة وهي التي تحت الظهارة قال ابن مسعود اخبرتم بالبطائن
فكيف بالظهائر وقال ابو هريرة هذه البطائن فما ظنكم بالظواهر وقيل لسعيد بن جبير هذه البطائن من استبرق فما الظواهر قال هذا مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس
ما اخفي لهم من قرة اعين وقال ابن عباس وصف البطائن وترك الظواهر لانه ليس احد في الارض يعرف ما الظواهر وقال قتادة البطائن هي الظواهر بلغة قوم قال المؤرج
هم القبط وكان الفراء يقول قد تكون البطانة ظهارة والظهارة بطانة لان كل واحد منهما قد يكون وجها والعرب تقول هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء لظاهرها وهو الذي تراه وقال
عبد الله بن الزبير في قتلة عثمان رضي الله عنه خرجوا عليه مثل اللصوص من وراء القرية فقتلهم الله شر قتلة ونجا من نجا منهم تحت بطون الكواكب يعني هربوا ليلا فجعل ظهور الكواكب
بطونا بذلك جائز في العربية قال القتيبي هذا من عجيب التنبيه وكيف تكون البطانة ظهارة والظهارة بطانة والبطانة ما بطن من الثوب وكان من شان الناس اخفاوه والظهارة
ما ظهر منه ومن شان الناس ابداوه وهل يجوز لاحد ان يقول لوجه مصلى هذا بطانته ولما يلي الارض منه ظهارته لا والله لا يجوز هذا وانما اراد الله تعالى ان يعرفنا لطفه من حيث نعلم
فضل الفرش وان ما يلي الارض منها استبرق واذا كانت البطانة كذلك فالظهارة اعلى واشرف وكذلك قوله عليه السلام لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذه الحلة فذكر
المناديل دون غيرها لانها اخس وتصديق قول القتيبي ما حكيناه عن ابن مسعود و ابي هريرة وانما نجوز هذا في ذي الوجهين المتساويين تقول لما وليك من الحائط هذا ظهر الحائط
ويقول جارك لما وليه هذا ظهر الحائط وكذلك السماء فما يلينا منها ظهر وهي بطن لمن فوقها والاستبرق ما غلظ من الديباج وقد ذكرناه في الكهف **وجنا الجنتين دان** روى الثعلبي
عن محبوب انه قال يقال جنى الجنتين بكسر الجيم وقال ومعناه انه في جنى وقد روى عن عيسى بن عمر انه قرا وجنى الجنتين بكسر النون والجنى ما يجتنى من الثمار وفي دان
قولان آ لا يبعد عن قائم ولا قاعد ولا نائم بل هو قريب قاله ابن عباس ومجاهد و ب انه لا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك قاله قتادة **فيهن قاصرات الطرف** في فيهن قولان آ انها تعود الى
الجنتين المذكورتين قال الزجاج وانما قال فيهن لانه عنى الجنتين وما اعد لصاحبها من النعيم و ب انها تعود الى الفرش ذكره علي بن احمد النيسابوري قاصرات الطرف
اي قصرن ابصارهن وقصرن اعينهن على ازواجهن فلا يرين غيرهم وقد شرحناه في الصافات ووحد الطرف مع الاضافة الى الجمع لانه في معنى المصدر من طرفت عينه تطرف طرفا
ثم سميت العين بذلك فادى عن الواحد والجمع كقولهم قوم عدل **لم يطمثهن** قرا الكسائي بضم الميم والباقون بكسرها وهما لغتان يطمث ويطمث مثل يعكف ويعكف وفي المعنى
ثلثة اقوال آ لم يجامعهن ولم يفترعهن واصل النكاح بالتدمية ومنه قيل للحائض طامث والمعنى لم يطأهن وطمثهن انس ولا جان قال مقاتل لانه خلقهن في الجنة فعلى
هذا القول هن من حور الجنة وقال الشعبي هن من نساء الدنيا لم يمسهن منذ انشئن خلق وهو قول الكلبي قال الزجاج في هذه الآية دليل على ان الجن تغشى كما تغشى الانس
قال مجاهد اذا جامع الرجل فلم يسم انطوى الجان على احليله فجامع معه فذلك قوله تعالى لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان وقيل لم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الجن في الجنة
من الحور العين من الجنيات جني ولم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الانس في الجنة من الحور العين من الانسيات انسي وذلك لان الجن لا يطاون بنات آدم في الدنيا ذكره الثعلبي
والثعلبي عن ارطاة وضمرة و ب لم يمسهن انس ولا جان وهذا قول مجاهد و ج لم يذللهن انس ولا جان والطمث التذليل وهذا قول المبرد قال سهل من اسبل طرفه في الدنيا من
الاوات عوض في الآخرة الناصرات وقرا الحسن والجان بالهمز **كانهن الياقوت والمرجان** قال قتادة هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان والمرجان صغار اللولو و[illegible]
بياضا وقال ابو منصور اللغوي الياقوت فارسي معرب والجمع اليواقيت وقد تكلمت به العرب وروى ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان المراة من اهل الجنة ليرى
بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير ومخها ان الله تعالى يقول كانهن الياقوت والمرجان **هل جزاء الاحسان الا الاحسان** فيه ثلثة اقوال آ هل جزاء من احسن في الدنيا الا ان يحسن اليه
في الآخرة قاله ابن زيد و ب هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد الا الجنة قاله ابن عباس وروى انس بن مالك قال قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية وقال هل تدرون
ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فان ربكم يقول هل جزاء من انعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة وروى ابن عمر وابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هل جزاء الاحسان الا الاحسان
يقول الله تعالى هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي الا ان اسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحمتي و ج هل جزاء من احسنت اليه في الازل الا احفظ الاحسان عليه في الابد قاله الصادق قال
محمد بن الحنفية والحسن هي مسجلة للبر والفاجر للفاجر في دنياه وللبر في اخراه وهل في كلام العرب على اربعة اوجه آ بمعنى قد كقوله تعالى هل اتى على الانسان وهل اتاك و ب بمعنى الاستفهام
كقوله تعالى فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا و ج بمعنى الامر كقوله تعالى فهل انتم منتهون اي فانتهوا و د بمعنى الجحد كقوله تعالى فهل على الرسل الا البلاغ وهل جزاء الاحسان الا الاحسان **ومن دونهما**
جنتان قال الزجاج المعنى ولمن خاف مقام ربه جنتان ولمن دونهما جنتان وقد اختلف العلماء في ذلك فقال ابن عباس ومن دونهما في الدرج وقال ابن زيد ومن دونهما

في الفضل وقال ابن جريج هن اربع جنان جنتان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لاصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان وقال
ابو معاذ الفضل بن يحيى اراد غيرهما الا انهما دون الاولين قال الكسائي يعني امامهما وقبلهما ودليل هذا التاويل قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والاخريان
من ياقوت وزمرد وهما افضل من الاوليين وروى ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جنتان من ذهب وجنتان من فضة وقال مقاتل الجنتان الاوليان جنة عدن
وجنة النعيم والاخريان جنة الفردوس وجنة الماوى وفي الجنان الاربع جنان كثيرة **مدهامتان** قال ابن عباس وابن الزبير خضراوان من الري وقال ابو عبيدة والزجاج
من خضرتهما قد اسودتا وكل نبت اخضر فتمام خضرته من الري ان يضرب الى السواد وقال ابن الاعرابي الخضرة عند العرب سواد وقال ثعلب لليل المظلم اخضر وهو ماخوذ من الدهمة
وهي السواد ومنه سمي سود الخيل دهما **فيهما عينان نضاختان** فيه ثلثة اقوال آ ممتليتان لا ينقطعان وهذا قول الضحاك و ب جاريتان قاله البراء و ج فوارتان فذكر في الجنتين الاوليين
عينين تجريان وذكر في الجنتين الاخريين عينين نضاختين والجري اكثر من النضخ وقال الحسن وعطاء ابن ابي مسلم ينبعان ثم يجريان وبماذا تنضخان فيه اربعة اقوال آ بالمسك
والكافور قاله ابن مسعود و ب بالماء قاله ابن عباس و ج بالخير والبركة قاله الحسن و د بانواع الفاكهة قاله سعيد بن جبير واصل النضخ الرش وهو اكثر من النضح **فيهما فاكهة ونخل و**
رمان قال ابن عباس نخل الجنة جذوعها زمرد اخضر وكربها ذهب احمر وسعفها كسوة اهل الجنة وقال سعيد بن جبير نخل الجنة جذوعها من ذهب وعروقها من ذهب
وكمامها من زمردة ورطبها اشد بياضا من اللبن والين من الزبد واحلى من الشهد ليس له عجم قال ابو عبيدة الكرانيف اصول السعف الغلاظ الواحدة كرنافة وانما اعاد
ذكر النخل والرمان وقد دخلا في الفاكهة لبيان فضلهما كقوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وقوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله الم تر
ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ثم قال وكثير من الناس وقوله واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية هذا قول جمهور المفسرين واللغويين
وحكى الزجاج والفراء ان قوما قالوا ليسا من الفاكهة قال الفراء وقد ذهبوا مذهبا ولكن العرب تجعلهما فاكهة قال الازهري ما علمت احدا من العرب قال في النخل والكرم
وثمارها انها ليست من الفاكهة وانما قال من قال لقلة علمه بكلام العرب وعلم اللغة وتاويل القرآن العربي المبين والعرب تذكر اشياء جملة ثم تخص شيئا منها بالتسمية تنبيها
على فضله كما سبق فمن قال جبريل وميكال ليسا من الملائكة لافراد الله تعالى اياهما بالذكر فهو كافر ومن قال ثمر النخل والرمان ليس من الفاكهة فهو جاهل **فيهن** يعني في الجنان الاربع **خيرات**
يعني الحور وقرا معاذ القارئ والجحدري وابن نهيك خيرات بتشديد الياء قال اللغويون اصلها التشديد فخفف مثل هين لين فمن قرا بالتخفيف ففيه قولان آ ان المراد
بالخير والنعم المستحسنة و ب خيرات الفاكهة والثمار وحسان في المناظر والالوان ومن قرا بالتشديد ففيه قولان آ مختارات و ب ذوات الخير وفيهن قولان آ انهن الحور
المنشات في الآخرة و ب انهن النساء المؤمنات الفاضلات من اهل الدنيا وفي تسميتهن خيرات اربعة اقوال آ لانهن خيرات الاخلاق حسان الوجوه وهذا قول قتادة و
[illegible] مرفوعا و ب لانهن عذارى ابكار وهذا قول ابي صالح و ج لانهن مختارات و د لانهن خيرات صالحات وهذا قول ابي عبيدة **حور** بدل من خيرات وقيل
الخبر بمحذوف اي فيهن حور وهي جمع الحوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد ذكرناه في سورة الدخان **مقصورات** فيه ثلثة اقوال آ المحبوسات في الحجال
قاله ابن عباس وهو مذهب الحسن وابي العالية والقرظي والضحاك وابي صالح و ب المقصورات الطرف على ازواجهن فلا يرفعن طرفا الى غيرهم قاله الربيع وعن مجاهد كالقولين
والاول اصح لان العرب تقول امراة مقصورة وقصيرة وقصورة اذا كانت ملازمة خدرها قال كثير ش وانت التي حببت كل قصيرة الي وما تعلم بذاك القصائر
عنيت قصيرات الحجال ولم ارد قصار الخطى شر النساء البحاتر وبعضهم ينشد قصورة ومقصورات والبحاتر القصار و ج المخدرات المصونات لا متطلعات ولا متشرفات
قاله [illegible] بن حارثة وابو عبيدة وروى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان حوراء بزقت في بحر لعذب ماؤه من عذوبة ريقها **في الخيام** فيه ثلثة اقوال آ
ان الخيام بيوت قاله ابن بحر و ب انها خيام في الجنة تضاف الى القصور بنيانها وقد روى البخاري ومسلم من حديث ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للمؤمن في الجنة
لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم فلا يرى بعضهم بعضا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن عباس الخيام
در مجوف وقال ابن عباس الخيمة لؤلؤة واحدة اربعة فراسخ في اربعة فراسخ لها اربعة آلاف مصراع من ذهب و ج انها خيام تضرب لاهل الجنة خارج الجنة قاله سعيد
بن جبير والخيام جمع خيم والخيم جمع خيمة وهي اعواد تنصب وتظلل بالثياب في القيظ فتكون ابرد من الاخبية وقال ابو عبيدة الهوادج الخيام والتخييم في الاصل
الاقامة يقال خيم الظبي والبقر اي اقام في موضع لا يبرح وروي عن اسماء بنت عبد الاشهلية انها اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا معشر النساء محصورات
مقصورات قواعد بيوتكم حوامل اولادكم فهل نشارككم في الآخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا احسنتن تبعل ازواجكن **متكئين** حال وصاحب الحال محذوف
دل عليه الضمير في قبلهم **على رفرف خضر** وقرا عثمان بن عفان والجحدري وابن محيصن رفارف جمع غير مصروف وقرا الضحاك وابو العالية والجوني مثلهم الا انهم صرفوا رفارف
وقرى خضار بضم الخاء وفتح الضاد وبعدها الف وتشديد الراء وكسرها وتنوينها قال ثعلب انما لم يقل اخضر لان الرفرف جمع واحدته رفرفة كقوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر
نارا ولم يقل الخضر لان الشجر جمع واختلف المفسرون في المراد بالرفرف على اربعة اقوال آ انه فضول المجالس والبسط رواه العوفي عن ابن عباس وقال ابن عيينة هي الزرابي
والبسط وحكى الفراء وابن قتيبة انها المجالس وقال الثعالبي المجالس الخضر فوق الفرش و ب انها رياض الجنة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير
و ج انها الوسائد وهو قول الحسن والجحدري والرفرف الارتفاع ومنه رفرفة الطائر لتحريكه جناحيه في الهوا و د ان الرفرف اسفل الفسطاط وفي الخبر في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرفع الرفرف فرأينا وجهه كانه ورقة اي رفع طرف الفسطاط **وعبقري حسان** فيه اربعة اقوال آ انها الزرابي قاله ابن عباس وعطاء وقتادة والضحاك وابن زيد وكذلك قال
ابن قتيبة العبقري الطنافس الثخان قال ابو عبيدة يقال لكل شي من البسط عبقري و ب انه الديباج الغليظ قاله مجاهد و ج انها ثياب في الجنة لا يعرفها احد حكاه الماوردي
عن مجاهد و د انها ثياب في الدنيا تنسب الى العبقر وفي عبقر قولان آ انها ارض عبقر سميت بذلك لكثرة الجن فيها وقيل لكثرة رملها يقال في المثل كانهم جن عبقر والعرب
اذا بالغت في وصف شي نسبته الى الجن فعلى هذا يكون المراد انها مثل العبقري لان ما ينسج بعبقر لا يكون في الجنة على قولنا ان عبقر ارض و ب ان عبقر سيد القوم قاله
الخليل كل جليل نفيس فاضل من الرجال فخيرهم عند العرب عبقري ومنه قوله عليه السلام في عمر لم ار عبقريا يفري فريه وقال قطرب ليس هذا بمنسوب ولكنه بمنزلة
قولك كرسي وكراسي وقرا عثمان بن عفان وابن محيصن وعباقري بالف مكسورة القاف مفتوحة الياء من غير تنوين قال الزجاج والاوجه لهذه القراءة في العربية لان الجمع

الذي يقال له خيلان نحو مساجد ومفاتيح لا يجوز ان يكون فيه مثل عباقري الا ان ما جاوز الثلاثة لا يجمع بيا النسب فلو جمعت عبقريا كان جمعه عباقي كما انك لو جمعت مهلبيا كان
جمعه مهالبة ولم يقل مهالبي فان قيل عبقري واحد وحسان جمع فكيف جاز ذلك فالاصل ان واحده عبقرية والجمع عبقري كما تقول تمرة وتمر ولوزة ولوز ويكون ايضا
عبقري اسما للجنس وقرء الضحاك وابو العالية وابو عمران وعباقري بالرفع مع التنوين تبارك اسم ربك فيه قولان آ ان ذكر الاسم صلة والمعنى تبارك ربك وب انه اصل قال
ابن الانباري المعنى تفاعل من البركة اي البركة تكتسب وتنال بذكر اسمه ذي الجلال والاكرام تقدم تفسيره في هذه السورة فمن قرأ ذو فهو صفة للاسم ومن قرأ ذي فهو صفة لربك
وهو اقوى من الرفع لان الاسم ... الوصف قال صلى الله عليه وسلم الظوا بيا ذا الجلال والاكرام يقال الظ فلان بفلان اذا لزمه والظ به اذا الح عليه حتى ... ذلك

تفسير سورة الواقعة
وهي سبع وتسعون آية

وفيها قولان آ انها مكية قاله الاكثرون منهم ابن عباس والحسن وعطاء وعكرمة وقتادة وجابر ومقاتل وحكي
عن ابن عباس ان فيها آية مدنية وهي قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وب انها مدنية رواه عطية عن ابن عباس وهي الف وسبعماية وثلثة احرف
وثلثماية وثمان وسبعون كلمة بصري وست كوفي وتسع مدنيان ومكي وشامي عن ابي طيبة الجرجاني
قال دخل عثمان بن عفان على عبد الله بن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال ما تشتكي قال ذنوبي قال فما تشتهي قال اشتهي رحمة ربي قال
افلا ندعو الطبيب قال الطبيب امرضني قال افلا نامر بعطائك قال لا حاجة لي به قال ندفعه الى بناتك قال لا حاجة لهن به قد امرتهن ان يقرأن سورة الواقعة فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة كتب ليس من الغافلين
وعن مسروق انه قال من اراد ان يعلم نبأ الاولين والآخرين ونبأ اهل الجنة ونبأ اهل النار ونبأ الدنيا والآخرة فليقرأ سورة الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا وقعت الواقعة قال ابو سليمان الدمشقي لما قال المشركون متى
هذا الوعد متى هذا الفتح نزل قوله تعالى اذا وقعت الواقعة والمعنى يكون اذا وقعت وفي الواقعة قولان آ انها القيمة والواقعة اسم للقيمة كالآزفة قاله ابن عباس
والحسن وسميت واقعة لانها تقع عن قرب او لعظم ما يقع فيها من الشدة وب انها الصيحة اي نزلت صيحة القيمة وهي النفخة الاخيرة قاله مقاتل والضحاك ليس لوقعتها اي
لمجيئها وظهورها كاذبة اي كذب كقوله تعالى لا تسمع فيها لاغية اي لغو قال الزجاج كاذبة مصدر كقولك عافاه الله عافية وكذب كاذبة فهذه اسماء في موضع المصدر و
قال الفراء ليس لها مكذوبة اي لا ينبغي ان يكذب بها احد وقيل الكاذبة صفة والموصوف محذوف اي ليس لوقعتها قضية كاذبة اي كل من يخبر عن وقوعها صادق
وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ لا رجعة لها ولا ارتداد قاله قتادة وب ليس لها مكذب من مؤمن وكافر قاله ابن كامل وج ليس الاخبار عن وقوعها كذبا حكاهما الماوردي خافضة رافعة
وقرا ابو رزين وابو عبد الرحمن وابو العالية والحسن وابن ابي عبلة وابو حيوة خافضة رافعة بالنصب فيهما على الحال من الضمير في كاذبة او في وقعت وفي معنى الكلام ثلثة اقوال
آ انها خفضت اقوال فاسمعت القريب ورفعت فاسمعت البعيد رواه العوفي عن ابن عباس وهذا يدل على ان المراد بالواقعة صيحة القيمة وب انها خفضت ناسا ورفعت آخرين
رواه عطية عن ابن عباس وج خفضت اعداء الله الى النار اسفل السافلين ورفعت اولياء الله في الجنة قاله عمر بن الخطاب اذا رجت الارض رجا اي اذا رجت الارض قال
الجرجاني اي وقعت الواقعة اذا رجت اي حركت حركة شديدة وزلزلت وذلك انها ترتج حتى ينهدم ما عليها وفي ارتجاجها قولان آ لاماتة من عليها من الاحياء وب لاخراج من في بطنها
من الموتى وبست الجبال بسا فيه خمسة اقوال آ فتت فتا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال مجاهد قال ابن قتيبة حتى صارت كالدقيق والسويق المبسوس والبسيسة
السويق او الدقيق يلت ويتخذ زادا وب سالت سيلا قاله مجاهد وج هدت هدا ومحقت قاله عكرمة ود قلعت قلعا رواه معمر عن الحسن وه ان البس السوق اي سيقت الجبال وسيرت
سيرا قاله محمد بن كعب والكلبي فكانت هباء منبثا اي غبارا منتشرا كالذي يرى في شعاع الشمس اذا دخل من الكوة وقد ذكرنا هذا في الفرقان وذكر ابن قتيبة ان الهبا المنبث
ما سطع من سنابك الخيل وهو من الهبوة والهبوة الغبار وقراءة العامة منبثا بالثاء وقرا النخعي بالتاء اي منقطعا وكنتم ازواجا اي اصنافا ثلثة فاصحاب الميمنة فيهم
ثمانية اقوال آ انهم كانوا على يمين آدم عليه السلام حين اخرجت ذريته من صلبه قاله ابن عباس وب انهم الذين يعطون كتبهم بايمانهم قاله الضحاك والقرظي وج انهم الذين كانوا ميامين
على انفسهم اي مباركين قاله الحسن والربيع ود انهم الذين اخذوا من شق آدم الايمن قاله زيد بن اسلم وه انهم الذين منزلتهم عن اليمين قاله ميمون بن مهران وو انهم اهل الجنة قاله السدي
وز انهم اصحاب المنزلة الرفيعة قاله الزجاج وح انهم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة ذكره علي بن احمد النيسابوري ما اصحاب الميمنة تعظيم وتعجيب كقوله تعالى
الحاقة ما الحاقة والقارعة ما القارعة والمعنى اي شيء هم واصحاب المشأمة هم اصحاب الشمال والعرب تسمي اليد اليسرى الشؤمى والجانب الايسر الاشأم ومنه قيل اليمن والشؤم
فاليمن ما جاء عن اليمين والشؤم ما جاء عن الشمال ومنه سمي اليمن والشام لان اليمن عن يمين الكعبة والشام عن شمالها اذا دخل الحجر تحت الميزاب وفي اصحاب المشأمة اقوال على
ضد ما ذكرناه في اصحاب الميمنة ما اصحاب المشأمة كشيء ما لهم من العذاب والسابقون السابقون فيهم ثمانية اقوال آ انهم السابقون الى الايمان من كل امة قاله الحسن وقتادة
وب انهم الذين صلوا الى القبلتين قاله ابن سيرين وج انهم اهل القرآن قاله كعب ود انهم الانبياء قاله محمد بن كعب وه انهم السابقون الى المساجد والى الخروج في سبيل الله قاله عثمان بن
ابي سودة وو قال عبد الله بن شميط سمعت ابي يقول الناس ثلثة فرجل ابتكر للخير في حداثة سنه ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب ورجل ابتكر عمره
بالذنوب وطول الغفلة ثم رجع بالتوبة فهذا صاحب اليمين ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحب الشمال وقال ... الى الصلوات
الخمس وح السابقون الى الجهاد قاله القرظي وط السابقون الى التوبة والى اعمال البر نظيره قوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وسارعوا الى مغفرة من ربكم ثم اثنى عليهم فقال اولئك
يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون قاله سعيد بن جبير وقيل هم الذين اذا اعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوه وحكموا للناس كحكمهم على انفسهم وقيل انهم اربعة منهم سابق امة
موسى عليه السلام وهو مؤمن آل فرعون وسابق في امة عيسى عليه السلام وهو حبيب النجار وسابقان في امة محمد عليه السلام ابو بكر وعلي رضي الله عنهما حكاه الماوردي عن ابن عباس
قال الزجاج السابقون مبتدأ والثاني خبره المعنى السابقون الى طاعة الله السابقون الى رحمة الله وقوله اولئك المقربون من صفتهم قال ويجوز ان يكون الاول مبتدأ
والثاني توكيد والخبر اولئك المقربون ومعنى قوله اولئك المقربون اي الى جزيل ثوابه وعظيم كرامته ثم اخبر اين محلهم فقال في جنات النعيم ثلة فيها ثلثة اقوال آ انها الجماعة غير
محصورة العدد ذكره الجمهور وب انها الشطر وهو النصف قاله الضحاك وج انها البقية وهو قول ابي عبيدة حكاهما الماوردي من الاولين وقليل من الآخرين فيه ثلثة اقوال

آ ان الاولين الذين كانوا في زمن آدم عليه السلام الى زمن نبينا عليه السلام والآخرين هذه الامة وب ان الاولين اصحاب محمد عليه السلام والآخرين التابعين وج ان الاولين
والآخرين من امة محمد عليه السلام فعلى الاول يكون المعنى ان السابقين جماعة من الامم المتقدمة الذين سبقوا بالتصديق لانبيائهم وقليل من امة محمد عليه السلام
لان الذين عاينوا الانبياء وصدقوا بهم اكثر ممن عاين نبينا عليه السلام وصدق به وعلى الثاني ان السابقين جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الاولون من المهاجرين
والانصار وقليل من التابعين وهم الذين اتبعوهم باحسان وعلى الثالث ان السابقين الاولين من المهاجرين والانصار وقليل ممن جاء بعدهم لعجز المتأخرين ان يلحقوا الاولين
فقليل منهم من يقاربهم في السبق روى ابو هريرة انه لما نزل ثلة من الاولين وقليل من الآخرين شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان يكونوا ربع اهل الجنة بل ثلث اهل الجنة بل انتم نصف اهل الجنة وتقاسمونهم في النصف الثاني وثلة خبر مبتدأ محذوف اي
هم ثلة والثلة بضم الثاء الجماعة من الناس وبفتحها الغنم خاصة على سرر موضونة يعني الاسرة واحدها سرير سميت بذلك لانها مجلس السرور قال ابن قتيبة الموضونة
المنسوجة كان بعضها ادخل في بعض او نضد بعضها على بعض ومنه قيل للدرع موضونة اي محكمة في النسج ومنه قيل وضين الناقة وهو البطان المنسوج من السيور يدخل
بعضه في بعض وللمفسرين في معنى موضونة قولان آ منسوجة بالذهب رواه مجاهد عن ابن عباس وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت وهذا معنى ما ذكرناه عن ابن
قتيبة وهو قول الاكثرين وب مصفوفة كما قال في موضع آخر على سرر مصفوفة رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال الكلبي طول كل سرير ثلثماية ذراع فاذا اراد العبد ان يجلس عليها
تواضعت فاذا جلس عليها ارتفعت متكئين حال من الضمير في على والعامل فيها ما ... اي استقروا عليها متكئين متقابلين لا يرى بعضهم قفا بعض بل تدور بهم الاسرة وهذا في المؤمن وزوجته
واهله يطوف عليهم ولدان مخلدون اي غلمان وهم وان لم يكونوا ولدوا في الجنة اذ لا ولادة في الجنة اطلق عليهم هذا الاسم لان العرب تسمي الغلمان ولدانا وهؤلاء غلمان انشاهم الله
لاهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة وقال علي كرم الله وجهه الولدان ههنا اولاد المسلمين الذين يموتون ولا حسنة لهم ولا سيئة وقال سلمان اطفال
المشركين هم خدمهم وقال الحسن لم يكن لهم حسنات يجزون بها ولا سيئات يعاقبون عليها فوضعوا هذا الموضع مخلدون لا يموتون ولا يكبرون وقيل هم المحلون
بالاسورة والاقراط والخلد القرط وخلد فلان جاريته اي حلاها بالخلد ومنه قول الفراء قال الشاعر ومخلدات باللجين كانما اعجازهن اقاوز الكثبان باكواب
واباريق الكوب اناء لا عروة له ولا خرطوم وقد ذكرناه في الزخرف والاباريق آنية لها عرى وخراطيم وسمي الابريق ابريقا لانه يبرق لونه من صفائه قال ابو منصور اللغوي
الابريق فارسي معرب وقد تكلمت به العرب قديما قال عدي بن زيد ودعا بالصبوح يوما فجاءت قينة في يمينها ابريق لا يصدعون عنها اي لا تصدع رؤوسهم و
قال لا يمنعون عنها وما بعد هذا مفسر في الصافات الى قوله مما يتخيرون اي يختارون تقول تخيرت الشيء اذا اخذت خيره ولحم طير قال ابن عباس يخطر على قلبه
الطير فيصير ممثلا بين يديه على ما اشتهى وقال مغيث بن سمي يقع على اغصان شجرة طوبى كامثال البخت فاذا اشتهى الرجل طيرا دعاه فيجيء حتى يقع على
خوانه فيأكل من احد جانبيه قديدا ومن الآخر شواء ثم يعود طيرا فيذهب وكانت العرب تطعم لحم الابل ... عليها لحم الطير ويقولون انه طعام الملوك وقوله مما يشتهون
فيه قولان مما هو شهي عندهم اليوم وب مما يشتهون في الجنة وحور عين قرأ ابن كثير وعاصم ونافع وابو عمرو وابن عامر وحور عين بالرفع فيهما وقرا ابو جعفر
وحمزة والكسائي والمفضل عن عاصم بالخفض فيهما وقرا ابي بن كعب وعائشة وابو العالية والجحدري وحورا عينا بالنصب قال الزجاج الذين رفعوا كرهوا
الخفض لانه معطوف على قوله يطوف عليهم قالوا والحور ليس مما يطاف به ولكنه مخفوض على غير ما ذهب اليه هؤلاء لان المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينعمون
بها وكذلك ينعمون بحور عين والرفع احسن والمعنى ولهم حور عين ومن نصب حمل على المعنى لان المعنى يعطون هذه الاشياء ويعطون حورا عينا الا انها
تخالف المصحف روى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الحور العين من الزعفران وعن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدخل
الجنة الا وهو يزوج اثنتين وسبعين زوجة ثنتان من الحور وسبعون من ميراثه من اهل النار وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سطع نور
في الجنة فقالوا ما هذا فقالوا ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها وعن كعب ان الحوراء اذا مشت سمع تقديس الخلاخل من ساقيها وتمجيد الاسورة من ذراعيها وان عقد الياقوت
ليضحك في نحرها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكهما من لؤلؤ يصران بالتسبيح وقال مجاهد سميت حوراء لانها يحار فيهن الطرف كامثال اللؤلؤ اي صفاؤهن
وتلألؤهن كصفاء اللؤلؤ المكنون الذي لم تمسه الايدي ولم يقع عليه الغبار جزاء بما كانوا يعملون اي نجزيهم جزاء فهو نصب على المصدر وقيل لانه مفعول له اي لجزاء
لا يسمعون فيها لغوا قد فسرنا معنى اللغو والسلام في سورة مريم ومعنى التأثيم في الطور فان قيل التأثيم لا يسمع فكيف ذكره مع المسموع قلنا العرب يتبعون آخر الكلام اوله
وان لم يحسن في احدهما ما يحسن في الآخر فيقولون اكلت خبزا ولبنا واللبن لا يؤكل وانما حسن هذا لانه كان مع ما يؤكل قال الفراء انشدني بعض العرب
اذا ما الغانيات برزن يوما وزججن الحواجب والعيونا قال والعين لا تزجج انما تكحل فرده على الحاجب لان المعنى يعرف وانشد آخر علفتها تبنا وماء باردا
والماء يشرب فجعله تابعا للتبن قال الفراء وهذا وجه قراءة من قرأ وحور عين بالخفض لاتباع آخر الكلام اوله وهو وجه العربية الا قيلا سلاما سلاما
اي ما يقولون من الكلام وهو الكذب والفحش من القول ثم ذكر اصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين وقد ذكرنا اصحاب اليمين في قوله
واصحاب الميمنة وقد روي عن علي كرم الله وجهه انه قال اصحاب اليمين اطفال المؤمنين وعن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اصحاب اليمين الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ثم تابوا بعد ذلك واصلحوا في سدر مخضود سبب نزولها ان المسلمين نظروا الى وج وهو واد بالطائف مخصب فاعجبهم
سدره فقالوا يا ليت لنا مثل هذا فنزلت هذه الآية قاله ابو العالية والضحاك وفي المخضود ثلثة اقوال آ الذي لا شوك فيه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال عكرمة و
المخضود كسر الشيء اللين اي خضد وقطع شوكه ومنه قوله عليه السلام في المدينة لا يخضد شوكها وفي الخبر ان الله يخضد شوكه فيجعل مكان كل شوكة ثمرة تنفتق الثمرة عن
اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر وب انه الموقر حملا رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد والضحاك وج انه المنثني الاغصان اي من
ثقل ثمره حكاه الماوردي والقشيري وخص السدر بالذكر لانهم كانوا يستانسون به ويعجبون بشجره وطلح منضود في الطلح ثلثة اقوال آ انه الموز قاله علي وابن عباس
وابو هريرة وابو سعيد الخدري والحسن وعطاء وعكرمة ومجاهد وقتادة وب انه شجر عظام كثير الشوك قال ابو عبيدة هذا هو الطلح عند العرب قال الحادي بشرها

بشرها دليلها وقالا غلا من الطلح والجبال وهو شجر ام غيلان وهو من اعظم العضاة شوكا واصلبه عودا واجوده صمغا وله نور كثير طيب الرائحة نحو طلبها وعدها
بالحسين مثله الآن فضله على ما في الدنيا كفضل ما ترىها في الجنة على ما في الدنيا م ب انه الطلع ومنه قول علي بن ابي طالب وكان يقرأ وطلع بالعين مرة طلع عند علي
كرم الله وجهه وطلح بالحاء فقال علي وما شان الطلح انما هو وطلع منضود ثم قرأ طلعها هضيم فقلت انا هو في المصحف بالحاء افلا نحولها فقال ان القرآن اليوم
لا يهاج ولا يحول وفي المنضود قولان آ انه المصفوف وهو قول السدي م ب المتراكم الذي قد نضد بالحمل وبالورق من اوله الى آخره فليس له ساق بارزة وقال
مسروق انهار الجنة تجري في غير اخدود وشجرها نضيد من اسفلها الى اعلاها وظل ممدود اي دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس كقوله الم تر الى ربك كيف مد
الظل وذلك بالغداة وهو من الاسفار الى طلوع الشمس والجنة كلها ظل بلا شمس وقال الربيع يعني ظل العرش والعرب تقول للدهر الطويل والعمر الطويل
والشيء الذي لا ينقطع ممدود وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله وظل ممدود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها من الجنة اهل الغرف وغيرهم فيتحدثون في
اصلها ويتذكر بعضهم ويشتهي بعضهم لهو الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها اقرءوا ان شئتم قوله تعالى وظل ممدود وماء مسكوب السكب صب الماء يقال سكبه سكبا والسكوب
انصبابه يقال سكب سكوبا وانسكب انسكابا اي وماء مصبوب يجري الليل والنهار لا ينقطع وقيل لا يتعبون فيه باستقاء بدلو ورشا بل يجري كيف ما شاءوا وكانت
العرب اصحاب بادية وبلاد حارة وكانت الانهار عزيزة في بلادهم فوعدوا ذلك في الجنة ووصف لهم اسباب النزهة المعروفة في الدنيا وهي الاشجار
والظلال والماء والانهار وقيل وماء مسكوب اي يصب على الخمر للمزاج حكاه القشيري وفاكهة كثيرة اي ليست بالقليلة العزيزة كما كان عندهم في بلادهم لا مقطوعة
ولا ممنوعة فيه ثلثة اقوال آ لا مقطوعة في حين ولا ممنوعة بالحيطان والنواطير انما هي مطلقة لمن ارادها هذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وبحفظه
بعضهم فقال لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان م ب لا يقطع اذا جنيت ولا يمتنع من احد اذا اريدت روي عن ابن عباس وروى ثوبان عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقطع شيء من ثمار الجنة الا ابدل الله مكانها ضعفين م ج لا مقطوعة اللذة ولا ممنوعة بالفساد حكاه الماوردي وفرش مرفوعة الفرش
جمع فراش وفيها قولان آ المفروشة للجلوس والنوم وفي رفعتها اربعة اقوال آ عالية بعضها فوق بعض قاله الجمهور م ب مرفوعة على الاسرة قال علي كرم الله وجهه
وعن ابي سعيد الخدري وابي هريرة انهما قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتفاعها كما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وقال ابو امامة الباهلي لو طرح
فراش من اعلاها الى اسفلها لم يستقر الا بعد سبعين خريفا م ج ان رفعتها زيادة حشوها ليطيب الاستمتاع بها حكاه الماوردي م د مرفوعة اي مرتفعة بالحسن
والفضل على الفرش المعتادة في الدنيا حكاه القشيري والثوب ب ان المراد بالفرش النساء والعرب تكني عن المراة بالفراش والازار واللباس قال تعالى
هن لباس لكم وقال عليه السلام الولد للفراش ويدل على هذا التاويل قوله تعالى عقيبه انا انشاناهن انشاء حكاه الجماعة وحكاه الماوردي عن ابن بحر وعلى
التفسير الاول اضمرهن لان ذكر الفرش وهو المضاجع دل عليهن وفي معنى رفعهن اربعة اقوال آ انهن رفعن بالجمال والفضل والكمال على نساء الدنيا م ب رفعن
عن الادناس والفواحش م ج رفعن في القلوب لشدة الميل اليهن م د رفعن على رفع الارائك وروي عن ابي حيوة انه قرأ وفرش باسكان الراء انا انشاناهن
انشاء يعني النساء وفي انشائهن قولان آ انهن نساء الدنيا المومنات ثم في انشائهن قولان آ انه انشاؤهن من القبور قاله ابن عباس م ب اعادتهن بعد الشمط و
الكبر ابكارا صغارا قاله الضحاك م ب انهن الحور العين وانشاؤهن ايجادهن من غير ولادة قاله الزجاج والصواب ان يقال ان الانشاء عمهن كلهن فالحور
انشئن ابتداء والمومنات انشئن بالاعادة وتغيير الصفات فجعلناهن ابكارا اي على هيئة الابكار وصفتهن قال ابن عباس لا ياتيها زوجها الا وجدها
بكرا عربا قرأ الجمهور بضم الراء وقرأ حمزة وخلف باسكان الراء قال ابن جرير هي لغة بني تميم وبكر وللمفسرين في معنى عربا ستة اقوال آ انهن
المتحببات الى ازواجهن رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وابن قتيبة والزجاج م ب انهن العواشق لازواجهن رواه علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة ومقاتل والمبرد وعن مجاهد كالقولين م ج الحسنة التبعل رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال ابو عبيدة م د الغنجات
قاله عكرمة م ه الحسنة الكلام قاله ابن زيد م و ما رواه جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عربا كلامهن عربي اترابا اي مستويات
في السن بنات ثلث وثلثين سنة وقد ذكرنا معناه في سورة ص وكانت العرب تميل الى من جاوزت حد الصبى وانحطت عن الكبر وقيل من اتراب
لازواجهن فهن على سن واحد وخلق واحد وخلق واحد عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها وعندها عجوز من
بني عامر فقال من هذه العجوز عندك يا عائشة فقالت احدى خالاتي يا رسول الله فقال ان الجنة لا يدخلها عجوز فبلغ ذلك من العجوز كل مبلغ فلما رجع النبي عليه السلام
ذكرت له عائشة ما لقيت العجوز فقال انها اذا دخلت الجنة انشئت خلقا آخر ومعنى ان امراة عجوزا اتت النبي عليه السلام فقالت يا رسول الله ادع
الله تعالى ان يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها العجائز فولت وهي تبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروها انها ليست يومئذ عجوزا ان الله تعالى يقول انا انشاناهن انشاء
فجعلناهن ابكارا عربا اترابا ثلة من الاولين وثلة من الآخرين عاد الكلام الى قوله واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين اي هم ثلة من الاولين وثلة من الآخرين
وقد ذكرنا الخلاف في الاولين والآخرين وزعم مقاتل انه لما نزلت الآية الاولى وهي قوله وقليل من الآخرين وجد المومنون من ذلك وجدا شديدا حتى نزلت
وثلة من الآخرين فنسختها وروي عن عروة بن رويم نحو هذا المعنى وادعاء النسخ ههنا لا وجه له لثلثة اوجه آ ان علماء الناسخ والمنسوخ لم يوافقوا على هذا
م ب ان الكلام في الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ م ج ان الثلة بمعنى الفرقة والفئة قال الزجاج اشتقاقهما من القطعة والثل الكسر والقطع فعلى هذا
يكون الثلة في معنى القليل وقد ذكر القشيري ان هذا ليس بنسخ ايضا لانه لما بين ان سابق الامم السالفة يزيدون على سابق هذه الامة فطابت قلوبهم وقد بينا على
قول بعضهم ان الثلتين من هذه الامة واصحاب الشمال ذكر النوع الثالث من الازواج الثلثة وهم اهل النار ما اصحاب الشمال قد بينا انه بمعنى التعجب من حالهم والمعنى
ما لهم وما اعد لهم من الشر ثم بين لهم سوء منقلبهم فقال في سموم قال ابن قتيبة هو حر النار وحميم وهو الماء الحار اي اذا احرقت النار اجسادهم واكبادهم

فزعوا الى الحميم كالذي يفزع من النار الى الماء ليطفئ الحر فيجده حميما حارا في نهاية الحر والغليان وظل من يحموم اي يفزعون من السموم الى الظل كما يفزع اهل الدنيا فيجدونه
ظلا من يحموم اي من دخان جهنم اسود يجتمع فيه مع سواده حرارة عظيمة وقال الاسود يحموم اي شديد السواد وقيل اليحموم جبل في جهنم يستغيث الى ظله
اهل النار فاذا اذن لهم ان ياتوه لم يجدوه باردا ولا كريما وكان ما القوا من العذاب اشد مما كانوا فيه وقال ابن كيسان اليحموم اسم من اسماء النار ثم نعت
ذلك الظل فقال لا بارد ولا كريم القراءة بالخفض تبعا لما قبله وشذ زيد برفعه لا شرقية ولا غربية وكذلك قوله وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة والعرب تجعل الكريم تابعا
لكل شيء نفت عنه فعلا تنوي به الذم تقول ما هذه الدار بواسعة ولا كريمة وقرئ برفع بارد وكريم اي لا هو كذلك قال ابن عباس لا بارد المدخل
ولا كريم المنظر وقيل لا بارد المدخل ولا كريم المخرج قاله ابن جريج وقيل لا كرامة فيه لاهله حكاه الماوردي ثم ذكر اعمالهم الذي اوجبت لهم هذا فقال انهم كانوا
قبل ذلك مترفين اي متنعمين في ترك امر الله فشغلهم ترفهم عن الاعتبار وكانوا يصرون اي يقيمون على الحنث العظيم وفيه ثلثة اقوال آ انه الشرك قاله ابن عباس والحسن
والضحاك وابن زيد م ب الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه قاله مجاهد وعن قتادة كالقولين م ج انه اليمين الغموس قاله الشعبي واليمين الغموس من الكبائر وكانوا
يقسمون ان لا بعث وان الاصنام انداد الله تعالى وكانوا يقيمون على ذلك فذلك حنثهم وفي الخبر كان يتحنث في حراء اي يفعل ما يسقط عن نفسه الحنث وهو
الذنب وقال تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت وسميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الاثم وكانوا يقولون ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما
ائنا لمبعوثون هذا استبعاد منهم لامر البعث او آباؤنا الاولون ادخلت الف الاستفهام على واو العطف وحسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير تاكيد بنحن للفصل
الذي هو الهمزة كما حسن في قوله ما اشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكدة للنفي ثم هو استفهام تعجب قال ابو عبيدة الواو متحركة لانها ليست بواو او وانما هي واو
آباؤنا فدخلت عليها الف الاستفهام فتركت مفتوحة وقرأ اهل المدينة وابن عامر او آباؤنا باسكان الواو قل ان الاولين من آبائكم وغيرهم والآخرين لمجموعون
ثناؤها خلاف قسمكم الباطل ودخول اللام دليل القسم في المعنى اي انكم لمجموعون بعد البعث الى ميقات يوم معلوم علم الله وقته وقوله مجموعون اي محشورون
في الآخرة وقيل يجمعون في الدنيا فيخلقون من الخلق الى ان يجيء وقت البعث ثم انكم ايها الضالون اي عن سبيل الحق المكذبون بيوم القيامة لآكلون من شجر من زقوم
قد مضى ذكر شجرة الزقوم في مواضع والمعنى آكلون شيئا من شجر وقيل من زائدة ومن زقوم نعت لشجر وقيل من الثانية زائدة اي لآكلون زقوما من شجر فمالئون
منها البطون اي من الشجرة لان المقصود من الشجر شجرة وقوله فشاربون عليه من الحميم اي على الزقوم او على الاكل او على الشجر لان اللفظ مذكر والمعنى انه يورثهم حرا يأكل
من الزقوم عطشا شديدا فيشربون ما يطفئون به غلة العطش فيجدونه حميما يغلي فشاربون شرب الهيم قرأ اهل المدينة وعاصم وحمزة شرب بضم الشين والباقون
بفتحها والعرب تقول شربته شربا واكثر اهل نجد يقولون شربا بالفتح وزعم الكسائي ان قوما من بني سعد يقولون شرب الهيم بالكسر وقرأ مجاهد وابو عثمان
النهدي شرب بكسر الشين قال الزجاج والمبرد الشرب بالفتح على اصل المصدر والضم على اسم المصدر والمعنى فيهما واحد قال وقد قيل انه مصدر ايضا وفي الهيم
اربعة اقوال آ انها الابل العطاش رواه ابن ابي طلحة والعوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة وعطاء والضحاك وقتادة وقال ابن قتيبة هي الابل
يصيبها داء فلا تروى من الماء ولا تزال تشرب حتى تموت يقال بعير اهيم وناقة هيماء وابل هيم م ب انها الارض السهلة من الرمل التي لا تروى من الماء اي يشربون
شرب الرمال وهو مروي عن ابن عباس وبه قال ابن عيينة وابن كيسان قال ابو عبيدة الهيم ما لا يروى من رمل او بعير م ج ان الهيم الابل الضوال لانها تهيم
في الارض فلا تجد ماء فاذا وردت الماء فلا شيء اعظم من شربها حكاه الماوردي والنقاش م د ان شرب الهيم هو ان يمد الشرب مرة واحدة الى ان يتنفس ثلث نفسات
حكاه الماوردي عن خالد بن معدان هذا نزلهم يوم الدين اي رزقهم الذي يعد لهم كالنزل الذي يعد للضيف وقرئ نزلهم بضم النون والزاي وقرئ بالتخفيف مثل الشغل
والشغل ويوم الدين يوم الجزاء وهو مذكور في الفاتحة نحن خلقناكم اي اوجدناكم ولم تكونوا شيئا وانتم تقرون بهذا فلولا اي فهلا تصدقون بالبعث لان الاعادة
كالابتداء ثم احتج على بعثهم بالقدرة على ابتدائهم فقال افرايتم ما تمنون اي تصبون في الارحام من النطف يقال امنى الرجل يمني ومنى يمني فيحمل على هذا
تمنون بفتح التاء وبه قرأ ابو السماك وهما لغتان ءانتم تخلقونه اي تخلقون ما تمنون بشرا ام نحن الخالقون فاذا اقررتم بانا الخالقون لا انتم فاعترفوا بالبعث نحن قدرنا بينكم
الموت وقرأ ابن كثير قدرنا بتخفيف الدال وفي معنى الكلام ثلثة اقوال آ قضينا عليكم بالموت م ب سوينا بينكم في الموت قال مقاتل منكم من يموت كبيرا ومنكم من يموت
صغيرا وشابا وشيخا وقال الضحاك تقديره انه جعل اهل الارض واهل السماء فيه سواء وعلى هذا يكون معنى قدرنا قضينا م ج كتبناه على مقدار لا يقع فيه تغيير
بزيادة ولا نقصان وهذا قول علي بن عيسى حكاه الماوردي وما نحن بمسبوقين فيه ثلثة اقوال آ ان المعنى انا اذا اردنا ان نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا
ذلك قاله الزجاج م ب لسنا مغلوبين على ان نستبدل بكم امثالكم قاله ابن قتيبة م ج ان نعيدكم بعد موتكم ذكره الماوردي وننشئكم فيما لا تعلمون فيه اربعة اقوال آ
نبدل صفاتكم ونجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم قاله الحسن م ب ننشئكم في حواصل طير سود تكون ببرهوت كانها الخطاطيف وبرهوت واد باليمن قاله ابن المسيب
م ج نخلقكم في اي خلق شئنا قاله مجاهد م د فيما لا تعلمون من الخير والشر والعافية والمرض والغنى والفقر حكاه النقاش ولقد علمتم النشاة الاولى وهي ابتداء
الخلق من نطفة وعلقة ومضغة فلولا تذكرون اي فهلا تعتبرون فتعلمون قدرة الله على النشاة الآخرة وفي الخبر عجبا كل العجب للمكذب بالنشاة الآخرة وهو يرى
النشاة الاولى وعجبا للمصدق بالنشاة الآخرة وهو يسعى لدار الغرور افرايتم ما تحرثون هذه حجة اخرى اي اخبروني عما تحرثون من ارضكم فتطرحون فيها البذر ءانتم
تزرعونه اي تنبتونه وتجعلونه زرعا فيكون فيه السنبل والحب ام نحن نفعل ذلك وانما منكم البذر وشق الارض فاذا اقررتم ان اخراج السنبل والحب ليس اليكم فكيف
تنكرون اخراج الموتى من الارض وفي الخبر لا يقول احدكم زرعت ولكن حرثت قال ابو هريرة الم تسمع الى قوله تعالى افرايتم ما تحرثون ءانتم تزرعونه ام نحن الزارعون
وقد يقال فلان زراع كما يقال حراث اي يفعل ما يؤول الى ان يكون زرعا وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الارض وتكريبها تجوزا وتضمنت هذه الكلام على اشياء منها
احياء الموتى ومنها الامتنان باخراج القوت ومنها القدرة العظيمة الدالة على التوحيد لو نشاء لجعلناه حطاما اي نباتا لا قمح فيه وقوله فظلتم قراءة العامة بفتح
الظاء وقرأ ابو العالية وابن ابي عبلة بكسر الظاء وعن الجحدري انه قرأ فظلتم بفتح الظاء على اصله واللام الاولى مكسورة والثانية ساكنة تفكهون وقرأ ابي بن كعب وابن السميفع

والقسم بن محمد وعكرمة تتكلمون بالنون وفي المعنى اربعة اقوال آ تعجبون قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء ومقاتل قال الفراء تعجبون مما نزل بكم في زرعكم و ب تندمون قاله الحسن والزجاج وعن قتادة كالقولين قال ابن قتيبة يقال تفكهون تندمون ومثلها تفكنون وهي لغة لعكل و ج تلاومون قاله عكرمة و د تحزنون قاله ابن كيسان قال وهو من الاضداد تقول العرب تفكهت اي تنعمت وتفكهت اي حزنت وقيل التفكه الكلام فيما لا يعنيك ومنه قيل للمزاح فكاهة انا لمغرمون روى عن عاصم انه قرئ بهمزتين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة على الاستفهام بمعنى استعظام النازلة والندم على مافات والقراءة انا بهمزة مكسورة على الخبر وفي المعنى اربعة اقوال آ اي قد غرمنا وذهب زرعنا قاله الزجاج و ب لمعذبون قاله ابن عباس وقتادة وابن قتيبة والغرام العذاب و ج لمهلكون قاله مقاتل بن حيان و د انا لمحاسبون قاله الهمداني بل نحن محرومون اي حرمنا ما كنا نطلب من الريع في الزرع والمحروم ضد المرزوق وقد نبه الله تعالى بهذا على امرين آ انعامه عليهم اذ لم يجعل زرعهم حطاما و ب قدرته على اهلاكهم كما قدر على اهلاك الزرع افرايتم الماء الذي تشربون اي تشربونه لتحيوا به انفسكم وتسكنوا عطشكم ءانتم انزلتموه من المزن اي من السحاب واحدتها مزنة وقيل هو السحاب الابيض وهو اعذب ماء ام نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا اي ملحا لا ينتفعون به في شرب ولا زرع وغير ذلك فلولا اي فهلا تشكرون الذي صنع ذلك بكم فان قيل لم دخلت اللام على جواب لو في قوله لجعلناه حطاما ونزعت منه ههنا فالجواب ان حذفها اختصار للفظ وهي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مغن عن ذكرها ثانية ويجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التاكيد لا محالة فادخلت في آية المطعوم دون آية المشروب فان الوعيد لفقد المطعوم اشق واصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعا للمطعوم فلهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب افرايتم النار التي تورون قال ابو عبيدة اي تستخرجون من اوريت واكثر ما يقال وريت وقال ابن قتيبة التي تستخرجون من الزنود قال الزجاج تورون تقدحون تقول اوريت النار اذا قدحتها ءانتم انشاتم شجرتها فيها ثلثة اقوال آ انها الحديد رواه ابو صالح عن ابن عباس و ب انها الشجرة التي تتخذ منها الزنود وهو خشب يحك بعضها ببعض فيخرج منه النار هذا قول ابن قتيبة والزجاج و ج ان شجرتها اصلها ذكره الماوردي نحن جعلناها تذكرة فيه قولان آ تذكرة للنار الكبرى قاله المفسرون اذا راها الرائي ذكر نار جهنم وما يخافه من عذابها وذكر الله تعالى واستجار به منها روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ناركم هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حر جهنم قالوا والله ان كانت لكافيتنا يا رسول الله قال انها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها و ب تبصرة للناس من الظلام حكاه الماوردي عن مجاهد ومتاعا اي منفعة للمقوين فيهم اربعة اقوال آ انهم المسافرون قاله ابن عباس وقتادة والضحاك قال ابن قتيبة سموا بذلك لنزولهم القوى وهي القفر والبيداء من الارض وحظ المسافر بالانتفاع بها الا ان انتفاعه بها اكثر من منفعة المقيم لانهم اذا اوقدوها هربت منهم السباع واهتدى بها الضال من الطريق وفي كثير من حوائجهم و ب للمستمتعين بها من الناس اجمعين من حاضر ومسافر يستضيئون بها في الظلمة ويصطلون بها من البرد وينتفعون بها في الطبخ والخبز وعلى هذا القول المقوي من الاضداد يقال للفقير مقو لخلوه من المال وللغني مقو لقوته على ما يريد هذا قول عكرمة ومجاهد و ج للجائعين في صلاح طعامهم وهذا قول ابن زيد و د للضعفاء والمساكين الذين لا زاد لهم ماخوذ من قولك قد اقوت الدار اذا خلت من اهلها فهؤلاء يوقدون النار ويشوون بها لحوم الصيد قاله ابو عبيدة وهو معنى قول الربيع والسدي فسبح باسم ربك العظيم اي فنزهه عما يقولون في وصفه وقال الضحاك فصل باسم ربك اي استفتح الصلاة بالتكبير وقال ابن جرير سبح بذكر ربك وتسميته وقيل الباء زائدة والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح ربك فلا اقسم في لا قولان آ انها دخلت توكيدا والمعنى فاقسم ومثله لئلا يعلم اهل الكتاب قاله الزجاج وهو مذهب سعيد بن جبير والاكثرين ويدل عليه قوله وانه لقسم ويصدقه قراءة الحسن وعيسى فلاقسم على التحقيق بغير الف بين اللام والهمزة و ب انها على اصلها ثم في معناها قولان آ ان لا رد لقولهم في القرآن انه سحر وشعر وكهانة فقال لا ثم استانف القسم على انه قرآن كريم وقد يقول الرجل لا والله ما كان كذا ولا يريد به نفي اليمين بل يريد نفي كلام تقدم اي ليس الامر كما ذكرت بل كذا هو قاله علي بن احمد النيسابوري وغيره و ب انها ترجع الى ما تقدم ومعناها النهي تقدير الكلام فلا تكذبوا ولا تجحدوا ما ذكرته لكم من النعم والحجج ذكره الماوردي وذكر وجهين آخرين آ انه اكبر ان يقسم بشيء من مخلوقاته فكذا ابتداء يستفتح به كلامه قاله الضحاك و ب انه يحتمل ان نقسم للخالق بالمخلوقات وان لم يجز للمخلوق ان يقسم بها تعظيما من الخالق لما اقسم به من مخلوقاته بمواقع النجوم قرا حمزة والكسائي بموقع النجوم على التوحيد والباقون بالجمع قال ابو علي مواقعها مساقطها ومن افرد فلانه اسم جنس ومن جمع فلاختلاف ذلك قال المبرد موقع هنا مصدر فهو يصلح للواحد والجمع وفيها ثمانية اقوال آ انكدارها وانتثارها يوم القيامة قاله الحسن و ب منازلها قاله عطاء وقتادة و ج مطالعها ومساقطها قاله مجاهد و د ان مواقع النجوم السماء رواه ابن جريج و ه ان مواقع النجوم الانواء التي كان اهل الجاهلية اذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا ويكون قوله فلا اقسم مستعملا على حقيقته في نفي القسم به قاله الضحاك والقول و انه نجوم القرآن انزله الله من اللوح المحفوظ في السماء العليا الى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ونجمه جبريل على محمد عشرين سنة فهو ينزله على الحوادث وهذا قول ابن عباس رواه سعيد بن جبير وهو قول السدي فعلى هذا سميت نجوما لتفرقها متفرقة ومواقعها نزولها قال ابن قتيبة من ذهب الى ان النجوم ما نزل من القرآن متفرقا فمن احسن ما فيه عندي ان معنى الموقع انه قلب النبي عليه السلام لان القرآن نزل على قلبه قال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك فيكون اقسامه بقلب نبيه وان قلبه عليه السلام لخليق ان يقسم به و ز ان مواقع النجوم هو محكم القرآن حكاه الفراء عن ابن مسعود وانه لقسم الهاء كناية عن القسم وفي الكلام تقديم وتاخير تقديره ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون عظمه وقيل ان الشرك بالله جرم عظيم حكاه الماوردي عن الضحاك ثم ذكر المقسم عليه فقال انه لقرآن كريم ليس بسحر ولا كهانة وليس بمفترى بل هو كريم محمود جعله الله معجزا لنبيه وهو كريم على المؤمنين لانه كلام ربهم وشفاء صدورهم وكريم على اهل السماء لانه تنزيل ربهم ووحيه والكريم اسم كرم في نفسه وعظم لشرفه قال مقاتل كرمه الله واعزه لانه كلامه وقال اهل المعاني القرآن الكريم الذي من شانه ان يعطي الخير الكثير بالدلائل التي تؤدي الى الحق في الدين وقال الازهري الكريم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم يحمد لما فيه من الهدى والبيان والحكمة وقال عبد العزيز بن يحيى غير مخلوق وقيل سمي كريما لان يقرا يغلب عشرا حكاه الثعلبي في كتاب مكنون فيه اربعة اقوال آ انه اللوح المحفوظ قاله ابن عباس

ومقاتل وجابر بن زيد و ب انه التوراة والانجيل فيهما ذكر القرآن ومن ينزل عليه وهو قول عكرمة و ج انه الزبور وهذا قول السدي و د انه المصحف الذي في ايدينا وهذا قول مجاهد وقتادة وفي قوله مكنون ثلثة اقوال آ مستور من الخلق قاله مقاتل وهذا على القول الاول و ب انه مصون وهو قول مجاهد والزجاج و ج مكنون من الباطل قاله يعقوب بن مجاهد لا يمسه الا المطهرون تاويله يختلف باختلاف الكتاب فان قلنا انه اللوح المحفوظ ففي قوله لا يمسه الا المطهرون قولان آ لا يمسه في السماء الا الملائكة المطهرون وهذا قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير فعلى هذا يكون الكلام خبرا و ب لا ينزله الا الرسل من الملائكة على الرسل من الانبياء قاله زيد بن اسلم ومن قال هو المصحف ففي المطهرين عشرة اقوال آ انهم المطهرون من الاحداث قاله الجمهور فيكون ظاهر الكلام النفي ومعناه النهي ويدل على هذا القول قراءة ابن مسعود وسلمان الفارسي وابن عون المطهرون بتشديد الطاء وكسرها اراد المتطهرون فادغموا التاء في الطاء والمعنى لا يمسه الا من تطهر بالوضوء والغسل من الادميين و ب انهم المطهرون من الشرك قاله ابن السائب والكلبي وحكوا عن ابن عباس و ج المطهرون من الذنوب والخطايا قاله الربيع بن انس و د لا يمسه عند الله الا المطهرون فاما في الدنيا فيمسه الكافر والنجس والمنافق قاله قتادة و ه لا يقرؤه الا الموحدون قاله محمد بن فضيل وقال عكرمة كان ابن عباس ينهى ان يمكن اليهودي والنصراني من قراءة القرآن و و ان معنى الكلام لا يجد طعمه ونفعه الا من آمن به حكاه الفراء و ز لا يمس ثوابه الا المؤمنون رواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم حكاه الماوردي و ح لا يعرف تفسيره وتاويله الا من طهره الله من الشرك والنفاق قاله الحسين بن الفضل و ط لا يوفق للعمل به الا السعداء قاله ابو بكر الوراق و ي قاله الجنيد هم الذين طهر اسرارهم عما سوى الله تعالى فاذا ذهب جمهور الفقهاء الى منع الجنب والمحدث والحائض من مس المصحف وحمله وقال ابو حنيفة يجوز لهم حمله في غلافه وبعلاقته وذهب الحكم وحماد وداود الى انه لا باس بحمله ومسه على اي صفة كانت سواء كان طاهرا او غير طاهر مسلما كان او كافرا وكذا نقلنا عن قتادة الا ان داود قال لا يجوز للمشرك حمل المصحف والدليل على انه لا يجوز حمل المصحف ومسه الا للمتطهر ما روى ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى اليمن كتب في كتابه ان لا يحمل المصحف ولا يمسه الا طاهر وروى سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمس القرآن الا وانت طاهر ولانه اجماع الصحابة روي ان عليا كرم الله وجهه سئل ايمس المحدث مصحفا قال لا وقال لا يجوز له مس اوراقه وبه قال احمد وحكاه ابن المنذر عن الحكم وعطاء وقال الخراسانيون من اصحاب ابي حنيفة لا يجوز له مس موضع الكتابة ويجوز له مس ما سوى ذلك واذا وضع الورق بين يديه وكتب القرآن فيه وهو محدث جاز وفيه وجه انه لا يجوز فان حمل صندوقا للمتاع وفيه مصحف جاز وقيل لا يجوز وفي حمل الصبيان له على غير طهر وجهان آ يمنعون كالبالغين و ب انهم لا يمنعون لمعنيين آ ان الصبي لو منع من ذلك ادى الى ان لا يتلقن القرآن ولا يتعلمه ولا يحفظه لان وقت تعلمه وحفظه حال الصغر و ب ان كانت له طهارة فليست بكاملة لان النية لا تصح منه فان جاز ان يحمله على غير طهارة كاملة جاز ان يحمله محدثا وفي حمل الدراهم الاحدية والثياب المطرزة بايات من القرآن وكتب الفقه وفيها ايات من القرآن على غير طهارة وجهان اصحهما جواز ذلك وقيل في تفسير القرآن انه ان كان القرآن اكثر حرم حمله وان كان التفسير اكثر ففيه الوجهان والاعتبار بالكثرة في ذلك بل الاعتبار بالمقصود وقيل ان كان قد كتب القرآن في سطر بخط غليظ والتفسير تحته في سطر لم يجز حمله وان لم يتميز عنه في الخط كره وهذا لا معنى له فانه ان لم يكن قد ترك من القرآن شيء في نظمه فهو مصحف وان كان على موضع من بدنه نجاسة وهو على طهارة ومس المصحف بغيره جاز وقال ابو القسم الصيمري من اصحابنا من قال لا يجوز تنزيل من رب العالمين هو صفة القرآن والمراد بالمصدر المفعول اي منزل فسمي المنزل تنزيلا على الاتساع في اللغة كما يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق وهذا الدرهم ضرب الامير ونسج اليمن وقيل اي هو تنزيل وقيل تنزيلا على نزل تنزيلا افبهذا الحديث يعني القرآن الكريم انتم مدهنون فيه ثلثة اقوال آ مكذبون وتكفرون والادهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق والاصل فيه اللين وان تضمر خلاف ما تظهر و ب ممالئون الكفار على الكفر متركنون اليهم قاله مجاهد و ج مترضون قاله الضحاك وتجعلون رزقكم انكم تكذبون روى مسلم في صحيحه من حديث ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله اصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا هذه رحمة وضعها الله حيث شاء وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآيات قوله فلا اقسم بمواقع النجوم حتى بلغ انكم تكذبون وروى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما المؤمن فقال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فقال كافر بي مؤمن بالكوكب وللمفسرين في معنى هذه الآية اربعة اقوال آ ان الرزق ههنا بمعنى الشكر روت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وتجعلون رزقكم قال شكركم وهذا قول علي بن ابي طالب وابن عباس وكان علي كرم الله وجهه يقرا وتجعلون شكركم انكم تكذبون فهو على حذف المضاف اي تجعلون بدل شكركم فوكان شكركم التكذيب فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه كقوله تعالى واسئل القرية ونحوها وذكر الهيثم بن عدي ان من لغة ازدشنوءة ما رزق فلان بمعنى ما شكر و ب ان المعنى وتجعلون شكر رزقكم تكذيبكم قاله الاكثرون وذلك انهم كانوا يمطرون فيقولون مطرنا بنوء كذا وكذا و ج ان الرزق بمعنى الحظ فالمعنى وتجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن انكم تكذبون قاله الحسن وقرا ابي بن كعب والمفضل عن عاصم تكذبون بفتح التاء واسكان الكاف مخففة و د انه الاكتساب بالسحر حكاه الماوردي عن عكرمة وعن سليمان بن عبد الملك عبد الله بن محيريز فقال له لو تعلمت النجوم فانه دث الى عملك فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف على امتي ثلاثا حيف الائمة وتكذيبا بالقدر وايمانا بالنجوم ثم خاطبهم خطاب التحذير والترهيب فقال تعالى فلولا اذا بلغت الحلقوم اي لولا ان الله تعالى يحيي ويميت كان اليكم الخيرة في الوفاة وذلك انهم قالوا يموت من يموت بغيبانه من غير ان يميته الله تعالى ومن غير ان ينقله الى دار الجزاء فالمعنى فهلا اذا بلغت النفس الحلقوم عند النزع وانتم حضور امسكتم روحه في جسده مع حرصكم على امتداد عمره وحبكم لبقائه وهذا رد لقولهم نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وترك ذكر النفس لدلالة الكلام عليه وقيل هو خطاب لمن هو في النزع اي ان لم يكن ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح وانتم حينئذ تنظرون الى امري وسلطاني وقيل الى العذاب الذي كذبون به وقيل هو رد عليهم في قولهم لاخوانهم لو كانوا ما ماتوا وما قتلوا اي فهلا ردوا روح الواحد منهم اذا بلغت الحلقوم وقيل وانتم تنظرون له ولا تقدرون له على شيء ويعيد بقاه وهو من قولك نظرت لفلان اي كرمت حكاه

القشيري ونحن اقرب اليه منكم فيه قولان آ ورسلنا القابضون روحه اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون الملائكة رواه ابو صالح عن ابن عباس و ب ونحن اقرب اليه منكم بالعلم والقدرة والرؤية ولكن لا تبصرون اي لا تعلمون ذلك والخطاب للكفار ذكره الواحدي فلولا ان كنتم غير مدينين فيه ستة اقوال آ محاسبين رواه الضحاك عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطا وعكرمة و ب موقنين قاله مجاهد و ج مبعوثين قاله قتادة و د مجزيين ومنه قوله تعالى دنه وكما تدين تدان اي كما تجازي تجازى قاله ابو عبيدة و ه مملوكين اذلاء من قولك دنت له بالطاعة قاله ابن قتيبة و و مصدقين قاله سعيد بن جبير ترجعونها اي ترجعونها الى موضعها ان كنتم صادقين والمعنى انكم ان جحدتم افعال الله وآياته في كل شيء ان انزل اليكم كتابا معجزا قلتم سحر وافترى وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا قلتم صدقنا نوء كذا فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم قال الفراء قوله ترجعونها هو جواب لقوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ولقوله فلولا ان كنتم غير مدينين فانهما اجيبا بجواب واحد ومعناهما واحد ومثله قوله تعالى فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا خوف عليهم اجيبا بجواب واحد ومن ذلك قوله تعالى ولا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا فلا تحسبنهم بمفازة وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره فلولا ترجعونها اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وفي البعث وبين درجاتهم فقال فاما ان كان يعني الذي بلغت نفسه الحلقوم من المقربين عند الله قال ابو العالية هم السابقون اعاد ذكر منازل الناس في الآخرة كما ذكر في اول السورة اي ان كان هذا من السابقين الى صالح الاعمال وهم الزوج الاول من الازواج الثلثة فروح اي فله روح قراءة الجمهور بفتح الراء وفي معناه ستة اقوال آ انه الفرح رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ب الراحة رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ج المغفرة والرحمة رواه العوفي عن ابن عباس و د الجنة قاله مجاهد و ه روح من الغم الذي كانوا فيه قاله محمد بن كعب و و روح في القبر اي طيب نسيم قاله ابن قتيبة وحكاه ابن كامل و ز فرحا عند الموت قاله الربيع بن خثيم وابن زيد وقرا ابو بكر الصديق رضي الله عنه وابو رزين والحسن وعكرمة وابن يعمر وقتادة ويعقوب فروح بضم الراء ورويته عايشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي معنى هذه القراءة قولان آ ان معناها فرحمة قاله قتادة و ب فحياة وبقاء قاله ابن قتيبة اي له حياة في الجنة لا موت بعدها وريحان فيه اربعة اقوال آ انه الرزق رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مقاتل هو بلسان حمير يقال خرجت اطلب ريحان الله اي رزقه و ب الاستراحة من اشغال الدنيا رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و ج انه الجنة قاله مجاهد وقتادة و د انه الريحان المشموم يلقى به عند الموت رواه عبد الوهاب قال ابو العالية لا يخرج روح احد من المقربين من الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض فيه روحه والى نحو هذا ذهب الحسن وقال ابو عمران الجوني بلغنا ان المؤمن اذا قبضت روحه تلقى بضبائر الريحان من الجنة فتجعل روحه فيه فاذا في محل الروح والريحان اربعة اقوال آ عند الموت و ب في قبره ما بين موته وبعثه و ج في الجنة زيادة على الثواب والجزاء لانه قرنه بذكر الجنة فاقتضى ان يكون فيها و د ان الروح في القبر والريحان في الجنة وقال ابو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار وقيل الروح السلامة والريحان الكرامة وقيل الروح معانقة الابكار والريحان موافقة الابرار وقيل الروح كشف الغطاء والريحان الرؤية واللقاء وقيل الروح الراحة والريحان النجاة من الآفة وقيل الروح كشف الكروب والريحان غفران الذنوب وقيل الروح تخفيف الحساب والريحان تضعيف الثواب وقيل الروح عفو بلا عتاب والريحان رزق بلا حساب ويقال فروح للسابقين وريحان للمقتصدين وجنة نعيم للصالحين وقيل الروح لارواحهم والريحان لقلوبهم والجنة لابدانهم والحق لاسرارهم حكاه الثعلبي واما ان كان اي المتوفى من اصحاب اليمين يعني ممن يؤتون كتبهم بايمانهم فسلام لك من اصحاب اليمين فيه اربعة اقوال آ فسلام يا محمد منهم وخير منهم اي انك تسر بما تراه من ثوابهم في الجنة و ب سلام لك في الجنة فحيا بالسلام اكراما و ج سلام لك منهم اي انت سالم من الاغتمام لهم و د اي فقد سلمت من عذاب الله لانك من اصحاب اليمين فحذف انك وفي محل السلام اربعة اقوال آ عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت قاله الضحاك و ب عند مسألته في القبر يسلم عليه منكر ونكير و ج عند بعثه الى القيمة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله اليها و د في الجنة قال الكلبي فسلام لك اي عليك من اهل الجنة لان بعضهم يحيي بعضا وقال علي بن عيسى دخلت كاف الخطاب كما تدخل في ناهيك به شرفا وحسبك به كرما اي لا تطلب زيادة فان قيل لم كان التبرك باليمين قلنا ان العمل تيسيرها لان الشمال يتعسر بها العمل من نحو الكتابة والنجارة والاعمال الدقيقة واما ان كان من المكذبين بالبعث الضالين عن الهدى فنزل من حميم اي فرزقه الذي يعد لهم حميم لا نرجع فيه وتصلية جحيم قال اصله النار وصلاه اي جعله يصلاها والمصدر هنا يضاف الى المفعول وقرى تصلية بكسر التاء عطفا على حميم ثم ادغم ابو عمرو التاء في الجيم وهو بعيد وروي عن ابن مسعود انه قرا ثم تصلية جحيم بثم موضع الواو وكلاهما حرف نسق الا ان الواو تصلح للاجتماع والافتراق وثم لا تصلح الا للافتراق والمهلة بين الشيئين وهذا من القراءة الاولى لا يقرا به الآن ان هذا لهو يعني ما ذكر في هذه السورة وغيرها حق اليقين اي هو اليقين حقا فاضافه الى نفسه كقوله صلاة الاولى وصلوة العصر ومثله لدار الآخرة وقد سبق هذا المعنى وهو عند البصريين بمعنى حق الامر اليقين وقال قوم معناه وانه لليقين حقا وقيل لحق اليقين روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فانشا القوم يبكون فقال رسول الله ما يبكيكم قالوا يا رسول الله ليس منا احد الا وهو يكره الموت فقال ليس كذلك ان الله تعالى قال فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم قال عند الموت فيحب لقاء الله والله للقائه احب واما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم فيكره لقاء الله والله للقائه اكره فسبح باسم ربك العظيم قد ذكرناه في هذه السورة عن عقبة بن عامر قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال عليه السلام اجعلوها في سجودكم والعظيم صفة لربك وقيل للاسم

تفسير سورة الحديد

وفيها قولان انها مدنية قاله الجمهور و انها مكية قاله الكلبي وابن السائب وهي الفان واربعمائة وستة وسبعون حرفا وخمسمائة واربع واربعون كلمة

وهي تسع وعشرون آية

كوفي وبصري وثمان مكي ومدني وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله.

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم اما تسبيح ما يعقل فمعلوم وتسبيح ما لا يعقل فقد ذكرنا معناه في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وهو تسبيح الدلالة وان مما في السموات والارض الاعراض ولن يتصور لها تسبيح المقال وانكر الزجاج هذا وقال لو كان هذا تسبيح دلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة فلم قال ولكن لا تفقهون تسبيحهم قال القشيري وهذا غير لازم لان الكفار ما كانوا يفقهون ان العالم يدل على ثبوت الصانع والخطاب معهم واستدل الزجاج ايضا بقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن فلو كان هذا التسبيح تسبيح دلالة فاي تخصيص لداود له ملك السموات والارض يحيي ويميت اي يملك ما يريد يميت الاحياء في الدنيا ويحيي الاموات للبعث او يحيي النطف التي هي موات ويحيي الارض بالنبات ويميتها عند يبس النبات او يحيي القلوب بالايمان ويميتها بالكفر وقد ذكرناه في مواضع وهو العزيز في انتقامه الحكيم في تدبيره ثم اعلم انه جاء في بعض الفواتح سبح على لفظ الماضي وفي بعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما معناه ان من شان من اسند اليه التسبيح ان يسبحه وقد عدي هذا الفعل باللام تارة وبنفسه اخرى واصله التعدي بنفسه لان معنى سبحته بعدته عن السوء فاللام لا تخلو اما ان يكون مثل اللام في نصحته ونصحت له واما ان يراد يسبح لله احدث التسبيح لاجل الله ووجهه وله وجه خالصا وعمل يحيي ويميت الرفع على هو يحيي ويميت او النصب حالا من المجرور في له والجار عامل فيها هو الاول والآخر والظاهر والباطن اختلف العلماء في معنى ذلك فمنهم من قال هو الاول قبل كل شيء بلا ابتداء كان هو ولا شيء موجود والآخر بعد فناء كل شيء بلا انتهاء يفني الاشياء ويبقى آخرا كما كان اولا والظاهر الغالب العالي على كل شيء فكل شيء دونه والباطن العالم بكل شيء فلا احد اعلم منه هذا معنى قول ابن عباس ومنه قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين وظهرت على كذا اي علوت وفي الخبر وانت الظاهر فليس فوقك شيء والباطن العالم من قولهم فلان يبطن امر فلان اي يعلم دخلة امره وقيل الظاهر بحججه الباهرة وبراهينه النيرة وشواهد الدالة على صحة وحدانيته والباطن المحتجب عن ابصار الخلق الذي لا يستولي عليه توهم الكيفية وقال ابن عمر هو الاول بالخلق والآخر بالرزق والظاهر بالاحياء والباطن بالاماتة وقال الضحاك هو الذي اول الاول واخر الآخر واظهر الظاهر وابطن الباطن وقال يمان هو الاول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحليم وقال ابن الفضل الاول ببره والآخر بعفوه والظاهر باحسانه والباطن بستره وقال عبد العزيز بن يحيى هذه الواوات مقحمة والمعنى هو الاول الآخر الظاهر الباطن لان من كان منا اولا لا يكون آخرا ومن كان ظاهرا لا يكون باطنا وقال ابن عطاء الاول بكشف احوال الدنيا حتى لا يرغبوا فيها والآخر بكشف احوال العقبى حتى لا يشكوا فيها والظاهر على قلوب اوليائه حتى يعرفوه والباطن على قلوب اعدائه حتى ينكروه وسال عمر بن الخطاب رضي الله عنه كعبا عن هذه الآية فقال معناها ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن فيرجع الجميع الى العلم كما تقول انا اول هذا الامر وآخره وظاهره وباطنه اي لا يخفى علي منه شيء وعن ابي هريرة قال دخلت فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم على ابيها فسالته خادما فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ادلك على ما هو خير لك من ذلك ان تقولي اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والفرقان فالق الحب والنوى اعوذ بك من شر كل شيء انت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر هو الذي خلق السموات والارض مفسر في الاعراف الى قوله يعلم ما يلج في الارض مفسر في سورة سبا الى قوله وهو معكم اينما كنتم بالعلم والقدرة والرؤية وقد جمع في هذه الآية بين استوى على العرش وبين وهو معكم والاخذ بالظاهرين متناقض فدل ذلك على انه لا بد من التاويل والاعراض عن التاويل اعتراف بالتناقض والله بما تعملون بصير له ملك السموات والارض هذا التكرير للتاكيد وما بعد هذا سبق تفسيره في غير موضع الى قوله آمنوا بالله ورسوله قال المفسرون هذا الخطاب لكفار قريش والمعنى لهم الدليل انه لا اله غيره فآمنوا به وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه يعني المال وفيه قولان آ انه الزكوة المفروضة و ب ان يكون غيرها من وجوه الطاعات وقوله مستخلفين فيه قولان آ مما جعلكم معمرين فيه بالرزق وذلك ان الاموال التي في ايديكم اموال الله لخلقه لها وانما خولهم اياها للاستمتاع وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فانفقوا منها في حقوق الله وهذا قول مجاهد و ب مما جعلكم مستخلفين فيه بوراثتكم عمن قبلكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم الى غيركم فلا تبخلوا وانفعوا انفسكم بالانفاق منها فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير يعني جزاء حسنا في الجنة حكى الثعلبي عن الضحاك انها نزلت في غزوة تبوك فالذين آمنوا منكم وانفقوا يعني عثمان بن عفان رضي الله عنه آمن بالله وانفق من ماله وجهز جيش العسرة يوم تبوك وحمل على تسعمائة وخمسين ناقة وسبعين فرسا فحمل على الف ظهر في سبيل الله حتى ما تفقدون حطاما ولا عقالا وحمل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف دينار وقال غيره الف دينار فسمعتهم بها على غزاته فجعل النبي عليه السلام يقلب الدنانير ويقول ما يضر عثمان ما عمل بعد هذا اليوم فوعده الله تعالى الجنة ثم قال وما لكم لا تؤمنون بالله هذا استفهام انكار والمعنى اي شيء لكم من الثواب في الآخرة اذا لم تؤمنوا بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم بين بهذا انه لا حكم قبل ورود الشرائع وقد اخذ ميثاقكم قرا ابو عمرو اخذ بضم الالف وقرا الباقون بفتح الخاء ميثاقكم بالنصب والمراد به حين اخرجتم من ظهر آدم ان كنتم مؤمنين قيل اذ وقيل اي كنتم مؤمنين بالحجج والدليل وقيل ان كنتم مؤمنين يوما فما لكم لا تؤمنون الآن وقيل اي ان كنتم مؤمنين بان الله خلقكم وكانوا يعترفون بهذا وقيل هذا خطاب لقوم آمنوا واخذ النبي عليه السلام ميثاقهم فارتدوا وقوله ان كنتم مؤمنين اي ان كنتم تريدون ان تؤمنوا بشرائط الايمان هو الذي ينزل على عبده يعني محمدا عليه السلام آيات بينات اي ليمكم الايمان بمحمد عليه السلام لما معه من المعجزات وهذه الآيات المعجزات وقيل آيات القرآن ليخرجكم من الظلمات الى النور يعني الشرك الى نور الايمان ثم قيل ليخرجكم يعني الله وقيل الرسول وان الله بكم لرؤوف رحيم حتى بعث الرسول ونصب الادلة ثم حثهم على الانفاق فقال وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله يعني في اي شيء لكم في ترك النفقة فيها وقال الضحاك وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله كما انفق عثمان رضي الله عنه ولله ميراث السموات والارض والمعنى اي شيء يمنعكم من الانفاق بما يقربكم الى الله وانتم ميتون تاركون اموالكم ثم بين فضل من سبق بالانفاق فقال لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل في الكلام اختصار اي لا يستوي من انفق من قبل الفتح وقاتل ومن انفق من بعد الفتح فحذف لدلالة الكلام عليه اذ قال اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وفي هذا الفتح قولان آ انه فتح مكة قاله ابن عباس والجمهور و ب انه فتح الحديبية قاله الشعبي وقال الكلبي في رواية محمد بن فضيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي هذه الآية دلالة واضحة وحجة بينة على تفضيل ابي بكر وتقديمه لانه اول من اسلم قال ابو امامة لعمرو بن عبسة باي شيء تدعي انك ربع الاسلام قال اني كنت ارى الناس على الضلالة ولا ارى للاوثان شيئا ثم سمعت عن رجل

يخبرنا اخبار مكة فركبت راحلتي حتى قدمت عليه فاذا قومه عليه حراء فقال فتلطفت له فقلت ما انت قال انا نبي قلت وما نبي قال رسول الله قلت باي شيء ارسلك قال اوحد الله ولا
اشرك به شيئا وكسر الاصنام وصلة الارحام قلت من معك قال حر وعبد واذا معه ابو بكر وبلال فاسلمت عند ذلك ولقد رايتني ربع الاسلام فلانا اول من اظهر
الاسلام قال عبد الله بن مسعود اول من اظهر الاسلام بسيفه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر رضي الله عنه وانه اول من انفق على رسول الله فشهد له النبي انه انفق
ماله قبل الفتح قال عمر رضي الله عنه بينا النبي عليه السلام جالس وعنده ابو بكر رضي الله عنه عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال اذ نزل عليه جبريل عليه السلام
فاقرأه من الله السلام فقال يا محمد مالي ارى ابا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال يا جبريل انفق ماله علي قبل الفتح قال فان الله تعالى يقول اقرأ عليه السلام
وقل يقول لك ربك اراض انت عني في فقرك هذا ام ساخط فالتفت النبي عليه السلام الى ابي بكر فقال يا ابا بكر هذا جبريل يقرئك من الله السلام ويقول لك
ربك اراض انت عني في فقرك هذا ام ساخط قال فبكى ابو بكر وقال على ربي اغضب انا عن ربي راض انا عن ربي راض ولهذا قدمته الصحابة على
انفسهم واقروا له بالتقدم والسبق. روى عبد الله بن سلمة عن علي كرم الله وجهه قال سبق رسول الله وصلى ابو بكر وثلث عمر فلا اوتى برجل فضلني على ابي بكر
الا جلدته جلد المفتري. وقيل هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار. روى ابو سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك ان ياتي قوم يحقرون
اعمالكم مع اعمالهم قلنا من هم يا رسول الله قريش قال لا هم ارق افئدة والين قلوبا واشار بيده الى اليمن فقال هم اهل اليمن الا ان الايمان يمان والحكمة
يمانية قلنا يا رسول الله هم خير منا قال والذي نفسي بيده لو كان لاحدهم جبل من ذهب ينفقه في سبيل الله ما ادرك مد احدكم ولا نصيفه وقال الضحاك
من قبل الفتح عثمان انفق قبل الهجرة مالا عظيما قبل فتح مكة وانفق بعد فتح مكة مالا عظيما وانفق عبد الرحمن بن عوف بعد الفتح عشرين الف دينار فعجب الناس
من حمل عثمان على الف ظهر ومن صدقة عبد الرحمن فقال قائل صدقة عبد الرحمن احب الى الله وقال اخرون حمل عثمان احب الى الله فانزل الله بيان
ما اختلفوا فيه فقال لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح يعني عثمان وكلا وعد الله الحسنى يعني عثمان وعبد الرحمن بن عوف ذكره النقاش اولئك اعظم
درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا قال ابن عباس اعظم منزلة عند الله قال عطاء درجات الجنة تتفاضل فالذين انفقوا من قبل الفتح في افضلها قال
الزجاج لان المتقدمين كانت بصائرهم انفذ وما نالهم من المشقة اكثر وكلا وعد الله الحسنى اي وكلا الفريقين وعده الله الجنة وقرأ وكلا بالنصب وقرأ ابن عامر
وكل بالرفع فمن نصب كلا نصبه بوعد ومن رفع جعل وعد نعتا لكل فلا يعمل فيه ورفعه على الابتداء بتقدير اولئك كل وعده الله الحسنى اي وعده الله وقد منع
بعض النحويين ان يكون وعد صفة لكل لانه معرفة يعني كل وتقديره وكلهم فلا يكون الخبر الا وعد وهو بعيد لا يجوز عند سيبويه الا في شعر والله بما تعملون خبير قوله تعالى من
ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ندب الى الانفاق في سبيله وسماه قرضا لان القرض اخرج لاسترداد البدل اي من الذي ينفق في سبيل الله حتى يبدله الله بالاضعاف الكثيرة
وهو قوله فيضاعفه له قرأ ابن كثير وابن عامر فيضعفه مشددة بغير الف الا ان ابن كثير يضم الفاء وابن عامر يفتحها وقرأ نافع وابو عمرو وحمزة والكسائي فيضاعفه
بالالف وضم الفاء وعاصم الا انه فتح الفاء قال ابو علي يضاعف ويضعف بمعنى واحد الا ان الرفع في يضاعف هو الوجه لانه محمول على يقرض او على القطع من الاول
كانه قال فهو يضاعفه ويحمل قوله الذي نصب على المعنى لانه اذا قال من ذا الذي يقرض الله كانه قال ايقرض احد قرضا فيضاعفه والاية مفسرة في سورة البقرة وله اجر كريم الجنة
يوم ترى المؤمنين والمؤمنات العامل فيه يضاعف وقيل التقدير يوجرون يوم ترى وقيل هو منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك اليوم يسعى نورهم فيه ثلثة اقوال احدها
انه ضياء يعطيهم الله ثوابا وتكرمة وهذا معنى قول قتادة والثاني انه ثواب اعمالهم وطاعتهم قال ابن مسعود يؤتون نورهم على قدر اعمالهم يسعى بين ايديهم على الصراط وهو
دليلهم الى الجنة فمنهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة ومنهم من نوره مثل الرجل القائم وادناهم نورا على ابهامه يتقد مرة ويطفأ اخرى والثالث ان المراد بالنور
القرآن حكاه الثعلبي بين ايديهم وبايمانهم فيه ثلثة اقوال احدها انه اراد جميع الجوانب فعبر بالبعض عن الكل على مذهب العرب في الايجاز وذكر اليمين يدل على الشمال والمعنى
من قاله الفراء والثاني انه اراد يسعى نورهم بين ايديهم ويعطون كتبهم بايمانهم فحذف لدلالة ذكر اليمين عليها قاله الضحاك والثالث بايمانهم اي في ايمانهم كما تقول كنت بمكة اي
في مكة ونزلت ببيتك وفي بيتك وايتاء الكتاب في اليمين علامة النجاة وقرأ سهل بن سعد الساعدي وبايمانهم بكسر الهمزة يعني بايمانهم في الدنيا وتصديقهم بالجزاء يعطون النور
في الاخرة على الصراط قاله مقاتل بن سليمان بشراكم اليوم اي تقول الملائكة بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم وقيل ان نورهم
هو تبشيرهم بالجنات حكاه الماوردي يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قراءة العامة انظرونا موصولة اي انتظرونا ونظر بمعنى انتظر
كثير في التنزيل اي يسبق المؤمنون بنورهم وقرأ حمزة انظرونا بقطع الهمزة وفتحها وكسر الظاء من الانظار اي امهلونا قال الزجاج معناه انتظرونا ايضا وانشد بيت
عمرو بن كلثوم شعر ابا هند فلا تعجل علينا وانظرنا نخبرك اليقينا قال المفسرون تغشى الناس يوم القيمة ظلمة شديدة فيعطى المؤمنون النور على قدر اعمالهم يمشون
على الصراط ويعطى المنافقون ايضا نورا خديعة بهم وهو قوله وهو خادعهم وقال الكلبي يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور قال فبيناهم يمشون
اذ بعث الله عليهم ريحا وظلمة فاطفأ نور المنافقين دون المؤمنين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم يقولون
ربنا اتمم لنا نورنا مخافة ان يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين والكفار فاذا بقي المنافقون في الظلمة قالوا للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم
وفي القائل لهم قولان احدهما انهم المؤمنون قاله ابن عباس والثاني الملائكة قاله مقاتل وفي معنى الكلام ثلثة اقوال احدها ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان وقد علموا
انه لا نور وراءهم والثاني ارجعوا الى الموقف حيث اعطينا هذا النور فالتمسوا هناك فمن ثم نقتبس فيرجعون الى المكان الذي قسم لهم النور فيه فلا يجدون شيئا
والثالث انه لا نور لكم عندنا فضرب بينهم بسور السور الحائط والباء صلة زائدة ثم فيه ثلثة اقوال احدها انه الاعراف المذكور في القرآن له باب اي لذلك السور باب باطنه فيه
الرحمة يعني الجنة وظاهره يعني وراء السور من قبله العذاب وهو جهنم قاله ابن عباس ومجاهد والثاني ان هذا السور يكون ببيت المقدس في مكان السور الشرقي بين
الوادي الذي يسمى وادي جهنم وبين الباب الذي يسمى باب الرحمة والى نحو هذا ذهب عبادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو وكعب والثالث انه حائط بين اهل الجنة والنار
وهذا قول قتادة ينادونهم اي ينادي المنافقون المؤمنين من وراء السور الم نكن معكم اي على دينكم نصلي بصلاتكم ونغزو بغزوكم فيقول لهم المؤمنون بلى ولكنكم فتنتم انفسكم

بالكفر والمعاصي والشهوات وتربصتم فيه قولان احدهما بالايمان والتوبة والثاني تربصتم بمحمد الموت وقلتم يوشك ان يموت فنستريح منه قاله مقاتل قوله وارتبتم اي شككتم في نبوته
وفيما اوعدتم به وغرتكم الاماني فيه خمسة اقوال احدها ما كانوا يتمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين قاله مقاتل والثاني طول الامل قاله ابو بكر الوراق والثالث خدع الشيطان
قاله قتادة والرابع قولهم سيغفر لنا والخامس الدنيا قاله ابن عباس والذي قبله ابو سنان حكاهما الماوردي. روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خط خطوطا
وخط خطا منها ناحية قال اتدرون ما هذا مثل ابن آدم ومثل التمني وذلك الخط الامل بينما هو يتمنى اذ جاءه الموت حتى جاء امر الله فيه قولان احدهما انه الموت قاله
مقاتل والثاني القاؤهم في النار قاله قتادة وغركم بالله الغرور فيه قولان احدهما انه الشيطان غركم بحلم الله وامهاله قاله عكرمة والثاني الدنيا قاله الضحاك وقرأ ابو سماك بضم الغين
يعني الاباطيل فاليوم لا يؤخذ منكم فدية قرأ العامة يؤخذ بالياء وقرأ ابن عامر والحسن وابو جعفر ويعقوب بالتاء واختاره ابو حاتم والمعنى لا يؤخذ منكم عوض وبدل
عن عذابكم وهذا خطاب للمنافقين ولهذا قال ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم اي هي اولى بكم والمولى من يتولى مصالح الانسان ثم استعمل فيما كان
ملازما للشيء وقيل اي ان النار تملك امرهم بمعنى ان الله تعالى يركب فيها الحيوة والعقل فهي تميز غيظا على الكفار ولهذا خوطبت في قوله تعالى يوم نقول لجهنم
هل امتلأت وتقول هل من مزيد وبئس المصير اي تصيرون اليه الم يأن للذين آمنوا الآية اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال احدها انها نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم سالوا سلمان
الفارسي ذات يوم فقالوا حدثنا عما في التورية فان فيها العجائب فنزل الر تلك ايات الكتاب المبين الى قوله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص الآية فاخبرهم الله تعالى
ان هذا القرآن احسن من غيره وانفع لهم فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسالوه مثل ذلك فنزل الله نزل احسن الحديث الآية فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم
عادوا اليه فسالوه فقالوا حدثنا عن التورية فان فيها العجائب فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول الاول تاويل الآية الم يأن للذين آمنوا بالسنتهم قاله الكلبي ومقاتل والثاني انها
نزلت في المؤمنين قال عبد الله بن مسعود مل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملة فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فانزل الله نزل احسن الحديث الآية فقالوا
يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله نحن نقص عليك احسن القصص الآية فقالوا يا رسول الله لو ذكرتنا فانزل الله هذه الآية وقال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا
وبين ان عوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضا وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على راس ثلث عشرة سنة
من نزول القرآن قال الزجاج نزلت هذه الآية في طائفة من المؤمنين حثوا على الرقة والخشوع فاما من كان وصفه الله بالخشوع والرقة فطائفة من المؤمنين
فوق هؤلاء فعلى هذا يكون الايمان حقيقة وقيل ظهر في المؤمنين المزاح والضحك لما ترفهوا بالمدينة فنزلت هذه الآية والثالث انها نزلت في حق من آمن بموسى وعيسى دون
محمد عليهم السلام لانه قال في عقب هذا والذين آمنوا بالله ورسله اي الم يأن للذين آمنوا بالتورية والانجيل ان تلين قلوبهم للقرآن ولا يكونوا كمثل قوم موسى وعيسى
اذ طال عليهم الامد بينهم وبين نبيهم فقست قلوبهم حكاه الماوردي والقشيري عن مقاتل ومعنى الم يأن الم يحن ان تخشع قلوبهم اي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله
اي لمواعظ الله فالذكر مصدر اضيف الى الفاعل اي للذكر الذي لهم من مواعظ القرآن ويجوز ان يكون الذكر مضافا الى المفعول اي لذكرهم الله قال شداد بن اوس
كان يروى لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول ما يرفع من الناس الخشوع وقال سفيان خشوع الجسد دون القلب رياء وخشوع القلب دون الجسد هو الخشوع
وما نزل من الحق اي وما نزل من الحق قرأ ابن كثير وعاصم وابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي نزل بفتح النون والزاي مع تشديدها وقرأ نافع وحفص
والمفضل عن عاصم بفتح النون وتخفيف الزاي وقرأ السلمي وابو العالية وابن يعمر ويونس بن حبيب عن ابي عمرو وابان عن عاصم نزل برفع النون وكسر الزاي
مع تشديدها وقرأ ابن مسعود وابو رجاء وما انزل بهمزة مفتوحة وفتح الزاي وقرأ ابو مجلز وعمرو بن دينار مثله الا انه بضم الهمزة وكسر الزاي والحق القرآن
ولا يكونوا يعني وان لا يكونوا ومحله نصب بالعطف على تخشع قال الاخفش وان شئت جعلته نهيا فيكون مجازه ولا تكونن ودليل هذا التاويل رواية بعضهم عن يعقوب
انه قرأ ولا تكونوا بالتاء كالذين اوتوا الكتاب من قبل وهم اليهود والنصارى فطال عليهم الامد اي الزمان والدهر وقال ابن قتيبة الامد الغاية وقيل الامد هنا
الاجل البعيد اي استلوا بعيدا وقيل طال عليهم خروج محمد عليه السلام والمعنى انه بعد عهدهم بالانبياء والصالحين والميل الى الدنيا فقست قلوبهم والمعنى
نهى المؤمنين ان يكونوا في صحبة القرآن كاليهود الذين قست قلوبهم وقرأ ابن كثير فطال عليهم الامد بالتشديد وهو الافعل من المد فهو بمعنى محذوف اي الدهر الامد وكثير
منهم فاسقون يعني الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد عليهما السلام فينبغي للمؤمن ان يزداد ايمانا ويقينا واخلاصا في طول صحبة الكتاب عن ابي وائل بن بكير
قال قال عيسى عليه السلام لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتقسو قلوبكم فان القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون ولا تنظروا في ذنوب العباد كانكم ارباب وانظروا
في ذنوبكم كانكم عبيد فانما الناس مبتلى ومعافى فارحموا اهل البلاء واحمدوا الله على العافية وقال الفضل بن موسى كان سبب توبة الفضيل بن عياض انه عشق
جارية فواعدته ليلا فبينا هو يرتقي اليها اذ سمع قارئا يقول الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله فرجع القهقرى وهو يقول بلى والله قد آن فاواه الليل الى
خربة فيها جماعة من السابلة واذا بعضهم يقول لبعض بالفارسية فضيل بر راه است ومارا ميزند فقال الفضيل في نفسه لا اراني الا اسعى في الليل بالمعاصي وقوم من
المسلمين يخافوني اللهم اني قد تبت اليك وجعلت توبتي جوار بيتك الحرام ثم خرج فجاور وسئل ابن المبارك عن اول زهده فقال اني كنت في بستان وانا شاب
مع جماعة من اترابي وذلك في وقت الفاكهة فاكلنا وشربنا وكنت مولعا بضرب العود فقمت في بعض الليل واذا غصن يتحرك عند راسي فاخذت العود لاضرب به
فاذا العود ينطق وهو يقول الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله قال فضربت بالعود الارض فكسرته وصرفت ما عندي من الامور التي كنت عليها مما يشغل عن الله
وجاء التوفيق من الله فكان ما سهل لنا من الخير بفضل الله تعالى اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها اي يخرج منها النبات بعد يبسها كذلك نقدر على احياء الموتى قد بينا
لكم الآيات الدالة على الوحدانية والقدرة لعلكم تعقلون اي لكي تتاملوا ان المصدقين والمصدقات قرأ ابن كثير وعاصم الا حفصا بتخفيف الصاد فيهما على معنى التصديق وقرأ
الباقون بالتشديد على معنى المتصدقين والمتصدقات فادغمت التاء في الصاد كالمزمل والمدثر واختاره ابو عبيد وابو حاتم اعتبارا بقراءة ابي بن كعب ان المتصدقين
والمتصدقات واقرضوا الله قرضا حسنا بالصدقة والنفقة في سبيل الله قال الحسن كل ما في القرآن من القرض الحسن فهو التطوع يضاعف لهم قراءة العامة بالالف وفتح
العين وقرأ الاعمش يضاعفه بكسر العين وزيادة الهاء وقرأ ابن عامر وابن كثير وابو جعفر يضعف بالتشديد ولهم اجر كريم يعني الجنة والذين آمنوا بالله ورسله اولئك

هم الصديقون واحدهم صديق وهو الكثير الصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسله فهو صديق ثم قرأ هذه الآية وقال المقاتلان هم الذين لم يشكوا في الرسل
حين اخبروهم ولم يكذبوهم ساعة وقال الضحاك هم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض في زمانهم ابو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة ابن
عبد المطلب وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته فصل اختلف العلماء في نظم هذه الآية وحكمها فقال قوم تم الكلام عند قوله الصديقون
ثم ابتدأ فقال والشهداء واراد بهم شهداء المؤمنين خاصة والواو فيه واو الاستيناف وهذا قول ابن عباس ومسروق وجماعة من العلماء وقال آخرون هي متصلة
بما قبلها والواو فيها واو النسق ثم اختلفوا في معناها فقال الضحاك نزلت في قوم مخصوصين من المؤمنين وكانوا كلهم شهداء وقد سبق ذكرهم وقال غيره نزلت في
المؤمنين المخلصين فكل مؤمن صديق شهيد قاله ابن مسعود ومجاهد وفي الشهداء قولان أ انه جمع شاهد ثم فيهم قولان أ انهم الانبياء خاصة يشهدون على اممهم بالتصديق و
التكذيب قال تعالى وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قاله ابن عباس و ب انهم امم الرسل يشهدون يوم القيمة وفيما يشهدون به قولان أ انهم يشهدون على انفسهم بما عملوا
من طاعة ومعصية قاله مجاهد و ب انهم يشهدون لانبيائهم بالتبليغ الى اممهم قاله الكلبي والقول ب انه جمع شهيد يعني الذين استشهدوا في سبيل الله قاله مقاتل
بن سليمان وابن حبيب لهم اجرهم اي ثواب اعمالهم ونورهم فيه قولان أ نورهم على الصراط قاله الكلبي و ب ايمانهم في الدنيا وذلك ان الله تعالى جعل اصحاب محمد امة تقتدي
بهم في العلم والدين ونورهم بقي في هذه الدنيا من بعدهم فاتهم ما دامت الدنيا باقية والذين كفروا وكذبوا باياتنا يعني القرآن والرسول اولئك اصحاب الجحيم لا اجر لا نور
اعلموا انما الحيوة الدنيا ما صلة تقديره اعلموا ان الحيوة الدنيا لعب ولهو وجه الاتصال ان الانسان قد يترك الجهاد حرصا على نفسه من القتل فبين الله تعالى ان الحيوة الدنيا
منقضية فلا ينبغي ان يترك امر الله محافظة على ما لا يبقى وفي اللعب واللهو اربعة اقوال أ اكل وشرب قاله قتادة و ب باطل وحاصل وفرح ينقضي عن قريب و ج ان اللعب
ما رغب في الدنيا واللهو ما الهى عن الآخرة و د ان اللعب الاقتناء واللهو النساء حكاه الماوردي وقال السدي اللهو الولد وقد ذكرنا ذلك في الانبياء وفي الزينة
قولان أ ان الدنيا زينة فانية و ب اراد ما يتزين به فيها بغير طاعة وتفاخر بينكم فيه قولان أ يفتخر بعضكم على بعض بالخلقة والقوة و ب بالانساب على عادة العرب في التفاخر
بالآباء وتكاثر في الاموال والاولاد لان من عادة الجاهلية ان يتكاثروا بالابناء والاموال وتكاثر المؤمنين بالايمان وقال بعض المتاولين من المتأخرين لعب
كلعب الصبيان ولهو كلهو الفتيان وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاقران وتكاثر كتكاثر الدهقان وقال علي كرم الله وجهه لعمار لا تحزن على الدنيا على ستة
اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومشموم ومركوب ومنكوح فاكبر طعامها العسل وهو بزقة ذبابة واكبر شرابها الماء واستوى فيه جميع الحيوان واكبر الملبوس
من الديباج وهو نسج دودة واكبر المشموم المسك وهو دم فارة ظبية واكبر المركوب الفرس وعليها تقتل الرجال واكبر المنكوح النساء وهو مبال في مبال والله
ان المراة لتزين احسنها يراد به اقبحها وذهب بعض المفسرين الى ان المشار بهذا الى حال الكافر في دنياه لان حياته تنقضي على لهو ولعب وتزين بالدنيا
وتفاخر باولياء الله وتكاثر بالاموال والاولاد فيقضي عمره في هذه الاشياء ولا يلتفت الى العمل للآخرة وقال الضحاك يقول اعلموا ان هذه الدنيا سريعة الفناء فانية
والفناء عليها مكتوب واهلها محولون منها الى غيرها فصاحب نعيمها مكروب بالتنغيص ومواعيدها خلف وامانيها غرور وسرورها مشوب بالهموم والراكن اليها
عن قريب الى ربه يؤوب وقال الحسن لا يغرنكم بهجتها فانها غرارة خداعة ولا ملها فانها ضراعة فاحذروها فانها اهون على الله من الجيفة ثم بين الله تعالى لها المثل
شبها فقال كمثل غيث يعني المطر اعجب الكفار وهم الزراع وسموا كفارا لان الزارع اذا القى البذر في الارض كفره اي غطاه نباته اي ما نبت من ذلك الغيث
ثم يهيج اي ييبس فتراه مصفرا بعد خضرته وريه ثم يكون حطاما اي يتحطم ويتكسر بعد يبسه وشرح هذا المثل قد تقدم في يونس عند قوله انما مثل الحيوة الدنيا
وفي الكهف عند قوله واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا وفي الآخرة عذاب شديد قال مقاتل لاعداء الله ومغفرة من الله ورضوان لاوليائه واهل طاعته وما الحيوة الدنيا
الا متاع الغرور وهذا موكد لما سبق اي لغير الكافر فاما المؤمن فالدنيا له متاع وبلاغ الى الجنة سابقوا الى مغفرة من ربكم الآية تقدم تفسيرها في سورة آل عمران
الى قوله ذلك فضل الله اي دينه قاله ابن عباس وقال الضحاك الجنة ما اصاب من مصيبة في الارض يعني قحط المطر وقلة النبات ونقص الثمار ولا في انفسكم فيه
اربعة اقوال أ الامراض وفقد الاولاد قاله قتادة و ب في الدين قاله ابن عباس و ج اقامة الحدود قاله مقاتل بن حيان و د ضيق المعاش وهذا معنى رواية ابن جريج وقال
الشعبي المصيبة ما يكون من خير وشر وما يسوء ويسر ودليل هذا التاويل قوله تعالى لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتاكم فذكر الحالتين جميعا الا في كتاب
يعني اللوح المحفوظ من قبل ان نبراها فيه ثلثة اقوال أ من قبل ان نخلق الارض والنفس قاله سعيد بن جبير و ب من قبل خلق المصيبة قاله ابن عباس و ج من قبل
خلق النسمة قاله ابو العالية حكاه الثعلبي لكيلا تاسوا اي تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا مما لم تقدر لكم ومن العافية والخصب الذي لم يقض لكم ولا تفرحوا بما آتاكم قراءة العامة
بمد الالف على معنى ما اعطاكم الله منها من العافية والخصب واختاره ابو حاتم وقرأ ابو عمرو بقصر الالف على معنى جاءكم من الدنيا واختاره ابو عبيد لقوله فاتكم و
لم يقل افاتكم فجعل الفعل ليوافق الكلام بعضه بعضا قال عكرمة ليس احد الا وهو يفرح ويحزن فاجعلوا للفرح شكرا والحزن صبرا قال ابن مسعود لان الحس
على جمر احرقت ما احرقت وابقت ما ابقت احب الي من ان اقول لشيء كان ليته لم يكن او لشيء لم يكن ليته كان وقال جعفر الصادق يا ابن آدم ما لك تاسف
على مفقود لا يرده اليك الفوت وما لك تفرح بموجود لا يتركه في يديك الموت والذي يوجب نفي الاسى والفرح ان الانسان اذا علم ان ما قضي عليه من فرح او حزن لا بد
ان يصيبه قل فرحه وحزنه لعلمه بذلك قبل وقوعه وقال سالم الخواص من اراد ان ياكل الدارين فليدخل في مذهبنا عامين ليضع الله الدنيا والآخرة بين يديه قيل
وما مذهبكم قال الرضى بالقضا ومخالفة الهوى شعر لا تطل الحزن على فائت فقلما يجدي عليك الحزن سيان محزون على ما مضى ومظهر حزنا لما لم يكن والله لا يحب كل مختال
يعني كل متكبر على عباد الله فخور عليهم بنعمه لا يشكره وقد ذكرناه في سورة النساء الذين يبخلون قيل هو في محل الخفض على نعت المختال وقيل رفع بالابتداء وخبره فيما بعد ويأمرون
الناس بالبخل سبق تفسيره في سورة النساء وقوله ومن يتول اي عن الايمان فان الله هو الغني عن عباده الحميد الى اوليائه وقد سبق معنى الاسمين في البقرة وقرأ نافع وابن
عامر فان الله الغني الحميد ليس فيها هو وكذلك هي في مصاحف اهل المدينة والشام وقيل اي من بخل بالزكوة وحذف الخبر في القرآن كثير كقوله ولو ان قرآنا سيرت به
الجبال لقد ارسلنا رسلنا بالبينات اي بالآيات والحجج والشرائع الظاهرة وانزلنا معهم الكتاب اي الكتب والميزان فيه قولان أ العدل قاله ابن عباس وقتادة و ب انه الذي يوزن به

قاله ابن زيد ومقاتل فعلى الاول يكون المعنى وامرنا بالعدل وعلى الثاني ووضعنا الميزان اي امرنا به ليقوم الناس بالقسط اي لكي يقوموا بالعدل وانزلنا الحديد فيه قولان
أ انزله مع آدم عليه السلام روى عكرمة عن ابن عباس قال ثلثة اشياء نزلت مع آدم الحجر الاسود وكان اشد بياضا من الثلج وعصا موسى عليه السلام وكانت من آس الجنة
طولها عشرة اذرع مثل طول موسى عليه السلام والحديد انزل معه ثلثة اشياء السندان والكلبتان والمطرقة وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ان الله انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والماء والنار والملح و ب ان معنى انزلنا انشانا وخلقنا كقوله وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج وهذا معنى قول
مقاتل بامرنا كان الحديد وقيل اصله من الماء المنزل من السماء فينعقد في الارض جوهره حتى يصير حديدا فيه باس شديد فيه قولان أ ان بسلاحه وآلته تكون الحرب التي هي باس
شديد و ب ان فيه من خشية القتل خوفا شديدا ومنافع للناس بما ينتفعون بها في مصالحهم ومعايشهم اذ هو آلة لكل صنعة وقال قطرب الباس السلاح والمنفعة الآلة وليعلم الله
من ينصره هذا معطوف على قوله ليقوم الناس والمعنى ليتعامل الناس بالعدل وليعلم الله من ينصره بالقتال في سبيله ونصرة دينه وذلك ان الله امر في الكتاب الذي انزله بنصرة
رسله ودينه فمن نصر دينه ورسله علمه ناصرا ومن عصى علمه بخلاف ذلك بالغيب اي لم يراه والاحكام الآخرة وانما يحمد ويثاب من اطاع بالغيب ان الله قوي
في امره عزيز في ملكه ولقد ارسلنا نوحا وابرهيم فصل بالاجل من ارسال الرسل بالكتب فاخبر انه ارسل نوحا وابرهيم وجعل النبوة في نسلهما والكتاب يعني الكتب اي جعل
ذريتهما انبياء وبعضهم انما يتلون الكتب المنزلة من السما فمنهم مهتد اي من ذريتهما مهتدون وكثير منهم فاسقون فيه قولان أ كافرون قاله ابن عباس و ب عاصون قاله
مقاتل ثم قفينا على آثارهم برسلنا اي اتبعنا على آثارهم من بعدهم يعني من بعد نوح وابرهيم وذريتهما برسلنا يعني بموسى وداود وسليمان والانبياء الذين مضوا قبل عيسى
وقبل ابرهيم ثم قفينا بعيسى ابن مريم وكان آخر انبياء بني اسرائيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه يعني الحواريين وغيرهم من اتباعه على دينه رافة وهي اشد الرحمة وقد
سبق بيانها والمعنى انهم كانوا متوادين كما وصف الله تعالى اصحاب محمد عليه السلام فقال رحماء بينهم وقيل هذا اشارة الى انهم امروا في الانجيل بالصلح
وترك ايذاء الناس والآن الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرفوا الكلم عن مواضعه ورهبانية ابتدعوها انتصب رهبانية بفعل دل
عليه ابتدعوها تقديره وابتدعوا رهبانية ابتدعوها لا بالعطف على الرحمة لان ما جعله الله لا يبتدعونه ومعنى ابتدعوها جاؤوا بها من قبل انفسهم وهي
غلوهم في العبادة وحمل المشاق على انفسهم في الامتناع عن المطعم والمشرب والملبس والمنكح والتعبد في الجبال ما كتبناها عليهم اي ما فرضناها عليهم الا ابتغاء
رضوان الله فيه قولان أ انه يرجع الى قوله ابتدعوها وتقديره ما كتبناها عليهم الا انهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله ذكره علي بن عيسى الرماني وحكاه عن قتادة وعبد
الرحمن بن زيد بن اسلم و ب انه راجع الى قوله ما كتبناها ثم في معنى الكلام قولان أ ما كتبناها عليهم بعد دخولهم فيها تطوعا الا ابتغاء رضوان الله قاله الحسن تطوعوا بابتداعها
ثم كتبها الله عليهم وقال الزجاج لما الزموا انفسهم ذلك التطوع لزمهم اتمامه كما ان الانسان اذا جعل على نفسه صوما لم يفترض عليه لزمه ان يتمه قال
ابو يعلى والابتداع قد يكون بالقول وهو ما ينذره ويوجبه على نفسه وقد يكون بالفعل بالدخول فيه وعموم الآية تضمن الامرين فاقتضى ذلك ان كل من ابتدع
قربة قولا او فعلا فعليه رعايتها واتمامها وهو مذهب ابي حنيفة و ب ما امرنا منها الا بما يرضي الله تعالى لا غير قاله ابن قتيبة وقيل هو استثناء منقطع تقديره
ما كتبناها عليهم البتة لكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها في المشار اليهم قولان أ انهم الذين ابتدعوا الرهبانية قاله الجمهور ثم في معنى الكلام
ثلثة اقوال أ انهم ما رعوها لتبديل دينهم وتغييرهم له قاله عطية العوفي و ب لتضييعهم اياها وكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث ذكره الزجاج
و ب انهم الذين تبعوا مبتدعي الرهبانية في رهبانيتهم فما رعوها حق رعايتها حتى ضيعوها وكفروا بدين عيسى عليه السلام فتهودوا وتنصروا ودخلوا في دين ملوكهم
وتركوا الترهب واقام منهم اناس على دين عيسى عليه السلام حتى ادركوا محمدا عليه السلام وآمنوا به وهو قوله فاتينا الذين آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون
الذين تهودوا وتنصروا وقيل الذين آمنوا مبتدعوا الرهبانية منهم والفاسقون متبعوهم على غير القانون الصحيح قال ابن مسعود كنت رديف النبي
صلى الله عليه وسلم على حمار فقال يا ابن ام عبد هل تدري من اين اتخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله اعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى عليه السلام
يعملون بمعاصي الله فغضب اهل الايمان فقاتلوهم فهزم اهل الايمان ثلث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا لهؤلاء افنونا ولم يبق للدين احد
يدعو اليه فتعالوا نتفرق في الارض الى ان يبعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى عليه السلام يعنون محمدا عليه السلام فتفرقوا في غيران الجبال واحدثوا الرهبانية
فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها الآية ثم قال يا ابن ام عبد تدري ما رهبانية امتي قلت الله ورسوله اعلم قال
الهجرة والجهاد والصلوة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع وقال صلى الله عليه وسلم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يتبعني
فاولئك هم الهالكون وعن عروة قال دخلت امراة عثمان بن مظعون على عائشة رضي الله عنها وهي باذة الهيئة فقالت لها ما شانك فقالت زوجي يقوم الليل ويصوم
النهار فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت عائشة ذلك له فلقي رسول الله عثمان فقال يا عثمان ان الرهبانية لم تكتب علينا فما لك في اسوة فوالله ان اخشاكم
لله واحفظكم لحدوده لانا يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله عامة المفسرين على ان هذا الخطاب لليهود والنصارى والمعنى يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله
وآمنوا بمحمد عليه السلام يؤتكم كفلين من رحمته يعني اجرين ونصيبين قال الزجاج الكفل كساء يمنع الراكب ان يسقط فالمعنى يؤتكم نصيبين يحفظانكم من
هلكة المعاصي وقد بينا معنى الكفل في سورة النساء وفي المراد بالكفلين ههنا قولان أ ان احد الاجرين لايمانهم بمن تقدم من الانبياء والآخر لايمانهم بمحمد عليه السلام قاله
ابن عباس و ب ان احد الاجرين اجر الدنيا والثاني اجر الآخرة قاله ابن زيد ويجعل لكم نورا تمشون به فيه اربعة اقوال أ انه القرآن رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ب
نور تمشون به على الصراط رواه ابو صالح عن ابن عباس و ج الهدى قاله مجاهد و د الايمان قاله ابن السائب روى ابو موسى الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت
له جارية فادبها واحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها فله اجران وايما رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد فله اجران وايما مملوك ادى
حق الله وحق مواليه فله اجران اخرجه البخاري ومسلم ولما نزلت هذه الآية وآمن من آمن من اهل الكتاب حسدهم الذين لم يؤمنوا فانزل الله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب
لا زائدة قال الفراء والعرب تجعل لا صلة في الكلام الذي دخل في آخره او في اوله جحد فهذا مما جعل في آخره جحد والمعنى ليعلم اهل الكتاب وهي قراءة عبد الله الذين لم يؤمنوا

يحسدوا المؤمنين منهم ان لا يقدرون على شيء من فضل الله وقيل ليست زائدة والمعنى لئلا يعلم اهل الكتاب عجز المؤمنين وعلى الاول ليعلم من لم يؤمن انه لا اجر له ولا نصيب
في فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فاته المؤمنين هذا تلخيص قول الجمهور في هاتين الايتين وقد ذهب قوم الى انه لما نزل في مسلمة اهل الكتاب قوله الذين آتيناهم
الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين افتخروا على المسلمين بزيادة الاجر فشق ذلك على المسلمين فنزلت هاتان الايتان وهذا المعنى في رواية ابي
صالح عن ابن عباس وبه قال مقاتل فعلى هذا يكون الخطاب للمسلمين ويكون المعنى يؤتكم اجرين ليعلم مؤمنوا اهل الكتاب انهم لا يقدرون على شيء من فضل الله الذي خصكم
به فضلكم على جميع الخلائق وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى قسم الاجر وقسم العمل فقيل لليهود اعملوا فعملوا الى نصف النهار فقيل لكم قيراط
وقيل للنصارى اعملوا فعملوا من نصف النهار الى العصر فقيل لكم قيراط وقيل للمسلمين اعملوا فعملوا من صلوة العصر الى غروب الشمس بقيراطين فتكلمت اليهود والنصارى
في ذلك فانزل الله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب الآية والله ذو الفضل العظيم يتفضل على من يشاء من عباده المؤمنين قال الواحدي وهذه آية مشكلة ليس للمفسرين ولا اهل
المعاني فيها بيان ينتهى اليه ويلتئم به بين هذه الآية والتي قبلها واقوالهم مختلفة متدافعة متباينة واوضح المعنى فيما ذكرناه والعلم

تفسير سورة المجادلة

ذهب الجمهور الى انها مدنية وحكي عن عطاء انه قال العشر الاول منها مدني سوى آية وهي قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلثة نزلت بمكة وهي الف وسبعمائة واثنان وتسعون
حرفا واربعمائة وثلث وسبعون كلمة

وهي اثنتان وعشرون آية

كوفي وبصري وحجازي الاول وشامي وآية مدنيين الاخر وحكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله تعالى يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم

قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها قال الزجاج ادغام الدال في السين حسن لقرب المخرجين لانهما من حروف طرف اللسان واظهار الدال في السين
تقوية للحرف واظهار الدال جائز لانه وان قرب من مخرج السين فله حيز على حدة ومن موضع الدال الطاء والتاء فهذه الاحرف الثلثة موضعها واحد والسين والزاي
والصاد من موضع واحد وهي تسمى حروف الصفير فصل اختلفوا في اسم هذه المرأة المجادلة ونسبها على خمسة اقوال احدها انها خولة بنت ثعلبة رواه مجاهد
عن ابن عباس وبه قال عكرمة وقتادة والقرظي والثاني انها خولة بنت خويلد رواه عكرمة عن ابن عباس وليس هذا باختلاف لان احدهما ابوها والآخر جدها فنسبت الى كل
واحد منهما قاله الماوردي والثالث انها خولة بنت الدليج قاله ابو العالية والرابع خولة بنت الصامت رواه العوفي عن ابن عباس قال النقاش هذا وهم والخامس ما روى عروة عن
ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان اسمها جميلة وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة بن الصامت وكان من الانصار قال الشعبي ام خولة معاذة كانت امة وهي التي
انزل الله فيها ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا قال النقاش ويقال خويلة ومن قال خولة صغرها خويلة وعن قتادة قال خرج عمر رضي الله عنه
من المسجد ومعه الجارود العبدي فاذا امرأة بارزة على ظهر الطريق فسلم عليها عمر رضي الله عنه فردت عليه او سلمت عليه فرد عليها ثم قالت هيه يا عمر عهدتك وانت تسمى
عميرا في سوق عكاظ تصارع الصبيان فلم تذهب ايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى سميت امير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم انه من خاف الوعيد قرب
منه البعيد ومن خاف الموت خشي الفوت فبكى عمر رضي الله عنه وقال الجارود هيه قد اكثرت وابكيت امير المؤمنين فقال عمر دعها وما تعرف من هذه خولة
امرأة عبادة بن الصامت التي سمع الله قولها من سمائه فعمر والله احرى ان يسمع لها قال المفسرون انها كانت حسنة الجسم فرآها زوجها ساجدة في صلاتها فنظر
الى عجيزتها فلما انصرفت ارادها فامتنعت عليه فغضب عليها وكان امرأ فيه سرعة ولمم فقال لها انت علي كظهر امي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق
الجاهلية فقال لها ما اظنك الا قد حرمت علي قالت لا تقل ذلك ائت رسول الله فسله فقال اني استحيي منه ان اسئله عن هذا قالت فدعني اسئله قال سليه فاتت
النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت تزوجني وانا شابة غنية ذات مال واهل حتى اذا اكل مالي وافنى
شبابي وتفرق اهلي وكبرت سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني واياه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه قالت يا رسول الله والذي انزل الكتاب
على محمد ما ذكر طلاقا وانه ابو ولدي واحب الناس الي فقال رسول الله حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقتي ووحدتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اراك
الا وقد حرمت عليه ولم اؤمر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول اللهم انزل على لسان نبيك وكان هذا اول ظهار في الاسلام فقامت
عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت المرأة انظر في امري جعلني الله فداك يا نبي الله فقالت عائشة اقصري حديثك ومجادلتك اما ترين رسول الله قد نزل
عليه الوحي وكان اذا انزل عليه الوحي اخذه مثل السبات فلما قضي الوحي قال ادعي زوجك فتلا عليه رسول الله قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآيات
الى آخرها وبين حكم الظهار وجعل فيه الكفارة قالت عائشة رضي الله عنها تبارك الذي وسع سمعه الاصوات كلها ان المرأة لتجادل رسول الله واني في ناحية البيت اسمع بعض كلامها ويخفى
علي بعضه فلما نزلت هذه الآيات قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع ان تعتق رقبة قال اذا يذهب مالي كله بالرقبة فقال له رسول الله فهل تستطيع ان
تصوم شهرين متتابعين فقال يا رسول الله اني اذا لم آكل في اليوم ثلث مرات كل بصري وخشيت ان تغشى عيني قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا والله
الا ان تعينني على ذلك يا رسول الله فقال رسول الله اني معينك بخمسة عشر صاعا وانا داع لك بالبركة فاعانه رسول الله بخمسة عشر صاعا واجتمع لهما امرهما وقرئ قد سمع الله
بالادغام والاظهار وفي قراءة ابن مسعود قد يسمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله وهو قولها اشكو الى الله فاقتي ووحدتي وان لي صبية صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا
وان ضممتهم الي جاعوا والله يسمع تحاوركما اي تخاطبكما ومراجعتكما الكلام ان الله سميع لمن يناجيه ويتضرع اليه بصير بمن يشكو اليه ثم ذم الظهار والمظاهرة فقال تعالى
الذين يظاهرون منكم من نسائهم يقال ظاهر من امرأته اي قال لها انت علي كظهر امي ومنكم توبيخ للعرب وتهجين لعادتهم في الظهار لانه كان من ايمانهم خاصة وقد
ذكرنا القراءات واللغات في تظاهرون في الاحزاب ما هن امهاتهم قراءة الاكثرين بكسر التاء على خبرها ومحله نصب كقوله تعالى ما هذا بشرا وقيل بامهاتهم وهي قراءة عبد الله وقرأ
المفضل عن عاصم بضم التاء قال الفراء وهي لغة اهل نجد ان امهاتهم الا اللائي ولدنهم اي ما امهاتهم الا الوالدات وانهم يعني المظاهرين ليقولون منكرا من القول وزورا
لا يعرف في شرع وكذبا وان الله لعفو غفور عنهم اذ اوجب الكفارة عليهم والذين يظاهرون من نسائهم مبتدأ وخبره فتحرير رقبة اي فعليهم تحرير رقبة وحذف عليهم
لدلالة الكلام عليه وقيل اي فكفارتهم تحرير رقبة ومعنى تظاهرون اي تمتنعون من جماعهن بهذا اللفظ وذكر الظهار كناية عن الركوب والادمية انما تركب بطنها وكنى عنه بالظهر لان

ما يركب من غير الادميات انما يركب ظهره ويقال نزل عن امرأته اي طلقها كانه نزل عن مركوب ومعنى انت كظهر امي اي انت محرمة علي لا يحل لي ركوبك وقيل المراد
بالظهر هنا العلو والمركوب يسمى ظهرا لانه يعلى فقوله انت علي كظهر امي اي كظهري على امي اي كعلوي كقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه اي مقامه بين يدي ربه وقيل
تظاهرون من نسائهم اي يجعلونهن خلف ظهورهم اي يحرمونهن لا على الطريق الذي بينه الله وهو كقولك قابله اي كنت قبالته وهذا جيد ولكن ذكر الامام ... في الظهار
ذكر ظهر الام فصل الالفاظ التي يصير بها المرء مظاهرا على ضربين صريح وكناية فالصريح ان يقول انت علي كظهر امي او انت مني كظهر امي او انت معي كظهر امي
او انت عندي كظهر امي لانها تفيد ما يفيد قوله انت علي كظهر امي وكذلك قوله كبطن امي وان شبهها ببعض من اعضائها غير الظهر بان قال انت علي كفرج امي او كيدها او كرأسها
او كبطنها وغيره من الاعضاء فالمنصوص انه ظهار وبه قال مالك واحمد ومن اصحابنا من قال هي على قولين كما لو شبه زوجته بذات رحم محرم غير الام والصحيح انه ظهار لان غير
الظهر كالظهر في التحريم وغير الام دون الام وقال ابو حنيفة ان شبهها بعضو يحرم النظر اليه من الام كالفرج والفخذ صار مظاهرا وان كان لا يحرم النظر اليه كالرأس والوجه
لا يصير مظاهرا وان قال انت علي كروح امي ففيه ثلثة اوجه احدها انه ظهار لانه يعبر به عن الجملة والثاني انه كناية لانه يحتمل انها كالروح في الكرامة فلم يكن ظهارا من غير نية والثالث وهو قول
ابي علي بن ابي هريرة انه ليس بصريح ولا كناية لان الروح ليس من الاعيان التي يقع عليها التشبيه وان قال انت علي كنفس امي ففيه وجهان احدهما انه صريح في الظهار
والثاني انه كناية وان قال انت علي كامي او مثل امي لم يكن مظاهرا الا بالنية لانه يحتمل انها كالام في التحريم او في الكرامة فلم يجعل ظهارا من غير نية وبه قال ابو حنيفة
وقال مالك واحمد ومحمد بن الحسن يكون مظاهرا وان شبه عضوا من زوجته بظهر امه بان قال رأسك او يدك علي كظهر امي فهو ظهار على الصحيح
وان قال انت علي كظهر جدتي فهو ظهار وان قال انت علي كظهر ابي لم يكن ظهارا لانه ليس بمحل للاستمتاع فلم يصر بالتشبيه به مظاهرا وان قال انت
علي كظهر اختي او عمتي او خالتي ونحو ذلك من ذوات المحارم التي لا تحل له قال في القديم ليس بظهار وبه قال ابو حنيفة لان الله تعالى نص على الامهات وحرمة الاصل
في التحريم وغيرهن فرع لهن ودونهن فلا يلحقن بهن في الظهار وقال في الجديد وهو الصحيح انه ظهار لانها محرمة بالقرابة على التأبيد فاشبهت الام وقال احمد اذا
شبهها بالمحرمين من الرجال فهو ظهار في احدى الروايتين وان شبهها بمحرمة غير ذوات المحارم نظرت فان كانت امرأة حلت له ثم حرمت عليه كالملاعنة والام من الرضاع
وحليلة الاب بعد ولادته لم يكن مظاهرا وقال مالك واحمد يكون مظاهرا وان شبهها بمحرمة تحل له في ثاني الحال كاخت زوجته وخالتها وعمتها لم يكن مظاهرا لانهن دون
الام في التحريم وقال اصحاب مالك ان شبهها بظهرها كان مظاهرا وان شبهها بغيره لم يكن مظاهرا وان لم تحل له قط ولا تحل له في الثاني كحليلة الاب قبل ولادته
فعلى القولين في ذوات المحارم وان قالت المرأة لزوجها انت علي كظهر ابي لم يصح وقال الحسن البصري والنخعي تكون مظاهرة منه كالرجل ويلزمها الكفارة بالعود
وقال الاوزاعي لا تكون مظاهرة من زوجها ولكنها اذا قالت ذلك لاجنبي لزمها الكفارة اذا تزوجته وقال ابو يوسف يجب عليها كفارة يمين ولا يصح الظهار
من امته وبه قال ابو حنيفة واحمد واسحق وقال مالك والثوري يصح الظهار من كل امة مباحة ويصح الظهار المؤقت كقوله انت علي كظهر امي شهرا وبه قال
ابو حنيفة واحمد وقال الشافعي في موضع آخر لا يكون مظاهرا وبه قال ابن ابي ليلى والليث وقال مالك يكون مظاهرا ويسقط التأقيت فاذا قلنا يكون مظاهرا
فاذا مضى زمانه زال الظهار الا انه اذا لم يطلقها عقيب الظهار وامسكها في الشهر فهل يكون عائدا ظاهر نص الشافعي انه لا يصير عائدا وانما يجب عليه الكفارة باليمين ومن اصحابنا من
قال يصير عائدا والاول اظهر واذا قلنا لا يكون مظاهرا فوطئ في المدة هل يجب عليه الكفارة فيه وجهان احدهما وهو الاصح انه لا كفارة عليه وكل زوج صح طلاقه صح ظهاره سواء
كان عبدا او حرا او ذميا او دخل بالمرأة او لم يدخل بها او كان قادرا على جماعها او عاجزا عنه وكذا يصح الظهار من كل زوجة صغيرة او كبيرة عاقلة او مجنونة رتقاء او سليمة صائمة
او محرمة ذمية او مسلمة او في عدة يملك الزوج رجعتها وقال ابو حنيفة ومالك لا يصح ظهار الذمي وحكي عن بعض الناس انه قال لا يصح ظهار العبد وحكاه في الحاوي عن
مالك وقال بعض العلماء لا يصح ظهار غير المدخول بها وقال المزني لا يصح ظهار الرجعية واعلم ان الكفارة تلزم بالظهار والعود جميعا واختلف العلماء في معنى
العود فقال الشافعي العود الموجب للكفارة ان يمسك عن طلاقها بعد الظهار ويمضي مدة يمكنه ان يطلقها فيها فلم يطلق وقال قتادة ثم يعودون لما قالوا يريد ان
يغشيها ويطأها بعد ما حرمها واليه ذهب ابو حنيفة وقال احمد ان عزم على وطئها كان عودا ويلزمه الكفارة وان لم يعزم على الوطء فانه لا يكون عودا وقال
مالك ان وطئها كان عودا وان لم يطأها لم يكن عودا وقال اصحاب الظاهر ان كرر اللفظ كان عودا وان لم يكرر اللفظ لم يكن عودا وهو قول ابي العالية وظاهر
الآية يشهد له وهو قوله ثم يعودون لما قالوا قال ابو علي الفارسي ليس في ظاهر الآية ما يدل على ما ذهب اليه اهل الظاهر لان العود قد يكون الى شيء لم يكن عليه
قبل وسميت الآخرة معادا ولم يكن فيها احد ثم صار اليها وقال الاخفش تقدير الآية والذين يظاهرون من نسائهم فتحرير رقبة لما قالوا ثم يعودون الى نسائهم
والتقديم والتأخير كثير في التنزيل ولما بمعنى الى وقال ابن قتيبة اجمع الناس على ان الظهار يقع بلفظ واحد وتأويل قوله ثم يعودون لما قالوا هو ان
الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فجعل الله حكم الظهار في الاسلام خلاف حكمه في الجاهلية فقال تعالى والذين يظاهرون من نسائهم يعني في الجاهلية ثم يعودون لما قالوا في الاسلام
فتحرير رقبة وهذا معنى قول مجاهد والثوري فانهما قالا تجب الكفارة بنفس الظهار والمراد بالعود في الآية العود في الاسلام فتحرير رقبة اي فعليه تحرير رقبة اي عتقها اذا قدر
عليها فان كان له رقبة يحتاج اليها للخدمة لكبر او زمانة او مرض او ممن لا يخدم نفسه لم يلزمه صرفها في الكفارة لان ما تستغرقه حاجته كالمعدوم في جواز الانتقال
الى البدل وبه قال احمد فان كان ممن يخدم نفسه ففيه وجهان وقال ابو حنيفة ومالك والاوزاعي يجب عليه صرفها في الكفارة وان كان محتاجا اليها فان كان له مال
غائب وعليه ضرر في تأخير التكفير ككفارة الظهار ففيه وجهان فصل لا يجزئ في شيء من الكفارات الا رقبة مؤمنة وبه قال مالك واحمد واسحق وقال
ابو حنيفة والاوزاعي والثوري تجزئه الكافرة في غير القتل وحكي ذلك عن النخعي وعطاء وتجزئه الصغيرة وحكي عن بعض الناس انه قال لا تجزئه ونسب ذلك الى احمد وحكي
عن مالك انه قال لا تجزئ الصغيرة حتى تصلي وتصوم بعد البلوغ ولا تجزئ الا رقبة سليمة من العيوب المضرة بالعمل ضررا بينا ولا تجزئ العمياء وقال داود تجزئ لعموم الآية
ولا تجزئ مقطوع احدى اليدين واحدى الرجلين من خلاف ولا خلاف في اجزاء ذلك وتجزئ مقطوع الاذنين وبه قال ابو حنيفة وقال مالك وزفر لا تجزئ ولا تجزئ عتق المكاتب
وام الولد وقال ابو حنيفة ان كان قد ادى من نجوم كتابته شيئا لم يجز والا اجزأ وبه قال الليث وروي عن احمد وقال ابو ثور يجزئ عتقه ادى او لم يؤد وحكي

عن طاوس ومجاهد [illegible] ان تعتق ام الولد [illegible] عن الكفارة من قبل ان يتماسا اي يجامعها فان جامعها قبل التكفير [illegible] فقد فعل محرما ولا تسقط عنه
الكفارة بل ياتي بها كما لو اخر الصلوة عن وقتها فانه لا يسقط عنه اتيانها [illegible] ابو حنيفة [illegible]
فانه لا يحرم في قول اكثر العلماء وهو قول الحسن وسفيان والصحيح من مذهب الشافعي [illegible]
وقتادة وعمرو بن العاص انه اذا وطي المظاهر قبل التكفير يجب عليه كفارة اخرى ذلكم توعظون به قال الزجاج ذلكم التغليظ توعظون به والمعنى ان غلظ الكفارة وعظ لكم
حتى يتركوا الظهار والله بما تعملون خبير ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال فمن لم يجد يعني الرقبة فصيام شهرين اي فعليه صيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فان افطر
في اثنائها بغير عذر قطع التتابع وعليه الاستيناف وان افطر لعذر من مرض او سفر فقد اختلف الفقهاء فيه فقال قوم لا ينقطع التتابع وله ان يبني ويأتي بالباقي واليه ذهب
سعيد بن المسيب والحسن وعطا بن ابي رباح وعمرو بن دينار والشعبي وهو احد قولي الشافعي وقال آخرون ليس له ان يبني بل يلزمه ان يستانف وهو قول النخعي
واصحابه وان تخلل صوم الشهرين زمان لا يصح فيه الصوم عن الكفارة كالعيدين وايام التشريق وايام شهر رمضان انقطع التتابع بذلك وان وطي المظاهر في الشهرين
فان وطي نهارا ابطل التتابع وعليه الاستيناف وان وطي ليلا لم ينقطع التتابع لان جماعه لم يؤثر في الصوم وقال ابو حنيفة ينقطع التتابع سوا وطي ليلا او نهارا فمن لم يستطع
اي الصيام لكبر لا يطيق معه الصوم او مرض فاطعام ستين مسكينا لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ذلك اي الفرض ذلك الذي وصفنا لتؤمنوا بالله ورسوله اي تصدقوا
بان الله امر بذلك وتصدقوا بما اتى به الرسول وتلك حدود الله يعني ما وصفه الله من الكفارات في الظهار وللكافرين عذاب اليم قال ابن عباس لمن جحدها وكذب به
ان الذين يحادون الله ورسوله المحادة المعاداة والمخالفة في الحد اي ياخذون في غير الحد الذي فيه اولياء الله وقد ذكرنا معناه في التوبة كبتوا كما كبت الذين من قبلهم
اي صرعوا وردوا مستهونين وقد ذكرناه في آل عمران عند قوله تعالى او يكبتهم ثم قيل على المنافقين وقيل المشركين يوم الخندق ويوم بدر قال ابن عباس لخزوا يوم الخندق
بالهزيمة كما اخزي الذين من قبلهم ممن قاتل الرسل وقيل كبتوا اي سيكبتون وهو بشارة من الله للمؤمنين بالنصر واخرج الكلام بلفظ الماضي تقريبا المخبر عنه كما يقال
بلغنا المنزل وقد انزلنا ايات بينات اي بينا الايات والعلامات في الدين وللكافرين بها عذاب مهين يوم يبعثهم الله جميعا اي من قبورهم وانتصب اليوم بلهم
او بمهين فينبئهم بما عملوا من معاصيه ومن تضييع فرائضه احصيه الله اي حفظه الله عليهم ونسوه والله على كل شيء من اعمالهم في السر والعلانية شهيد اي شاهد الم تر
ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض اي لا يخفى عليه شيء ما يكون من نجوى ثلثة قراءة العامة يكون بالياء وقرا ابو جعفر بالتاء لتانيث النجوى والاول افصح واصح قال
ابن قتيبة النجوى السرار وهو ماخوذ من النجوة وهي ما ارتفع من الارض وبعد لبعد الحاضرين عنه قال الفراء ان شئت خفضت الثلثة على نعت النجوى وان شئت
اضفت النجوى اليها ويجوز ان يكون ثلثة بدلا من نجوى قال مكي ويجوز في الكلام رفع ثلثة على البدل من موضع نجوى لان موضعها رفع ومن زائدة وقرئ ثلثة وخمسة
بالنصب على الحال باضمار يتناجون لان نجوى يدل عليه وفي تخصيص هذا العدد قولان احدهما ان قوما من المنافقين تحلقوا للتناجي مغايظة للمؤمنين على هذين العددين ثلثة وخمسة فقيل
ما يتناجى فيهم ثلثة ولا خمسة كما تروت متناجين ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا والله معهم يسمع ما يقولون وقد روى ابن عباس انها نزلت في حق ربيعة وحبيب ابني عمرو و
صفوان بن امية كانوا يوما يتحدثون فقال احدهم اترى الله يعلم ما نقول فقال الثاني يعلم بعضا ولا يعلم بعضا وقال الثالث ان كان يعلم بعضا فهو يعلم الجميع والثاني انه
قصد ان يذكر ما جرت به العادة من اعداد اهل النجوى والمتجالسين للمشورة وفي مصحف ابن مسعود ما يكون من نجوى ثلثة الا الله رابعهم ولا اربعة الا الله خامسهم ولا خمسة الا الله سادسهم
ولا اقل من ذلك ولا اكثر الا الله معهم وحكى الماوردي ان السرار ما كان بين اثنين والنجوى ما كان بين ثلثة والمعنى انه سمع الله محيط بكل كلام قال ابن عباس ما يتناجى
به صاحباك الا والله يعلم بالعلم اي لا يخفى عليه ذلك كما لا يخفى على الرابع الذي يكون معهم والقراءة ولا اكثر بالنصب على ان لا لنفي الجنس وقيل الفتحة في موضع
الجر عطفا على نجوى وقرا يعقوب وابو حاتم اكثر بالرفع على محل من نجوى كانه قيل ما يكون ادنى ولا اكثر الا هو معهم وفيه نظر لانه يتضمن اسقاط النجوى من
الكلام ولو جاز ذلك لجاز ولا خمسة بالرفع وحكى عن مجاهد انه قرا اكبر بالباء وقراءة الجماعة بالثاء وقوله الا هو معهم اينما كانوا من الارض ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة
ان الله بكل شيء عليم الم تر الى الذين نهوا عن النجوى في سبب نزولها ثلثة اقوال احدها انها نزلت في المنافقين واليهود وذلك انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون
الى المؤمنين ويتغامزون باعينهم فاذا راى المؤمنون نجواهم قالوا ما نراهم الا قد بلغهم عن اقربائنا واخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل او موت او مصيبة او هزيمة فيقع ذلك
في قلوبهم ويحزنهم ولا يزالون كذلك حتى يقدم اصحابهم واقرباؤهم فلما طال ذلك وكثر شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك
فانزل الله هذه الآية قاله ابن عباس والثاني انها نزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبي عليه السلام موادعة فاذا مر بهم رجل من اصحاب النبي عليه السلام جلسوا يتناجون
فيما بينهم فيظن المسلم انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من المخافة فبلغ ذلك رسول الله فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا وعادوا اليها فنزلت هذه الآية قاله مجاهد ومقاتل
والثالث نزلت في المنافقين قاله ابن السائب والنجوى بمعنى المناجاة ثم يعودون لما نهوا عنه اي يرجعون الى المناجاة التي نهوا عنها ويتناجون قرا حمزة ويعقوب وعيسى بن ورقا
والاعمش وينتجون على وزن يفتعلون وقرا الباقون يتناجون على وزن يتفاعلون واختاره ابو عبيد وابو حاتم لقوله اذا تناجيتم وتناجوا وهما بمعنى وقيل تناجوا
اي تحدثوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول فيه قولان احدهما يتناجون بما يسو المسلمين فذلك الاثم والعدوان ويوصي بعضهم بعضا بمعصية الرسول والثاني يتناجون بعد نهي الرسول عليه السلام
لهم فذلك الاثم والعدوان ومعصية الرسول وقرا الضحاك معصيات الرسول واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله اختلفوا فيمن نزلت على قولين احدهما في اليهود قالت عائشة
رضي الله عنها جاء ناس من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك يا ابا القسم فقلت عليكم السام والذام وفعل الله بكم فقال رسول الله مه يا عائشة فان الله لا يحب
الفحش ولا التفحش فقلت يا رسول الله اليس ترى ما يقولون فقال الست ترين ارد عليهم ما يقولون اقول وعليكم قالت فنزلت هذه الآية في ذلك وفي السام والذام ثلثة اقوال
احدها انه الموت قاله ابن زيد والزجاج والثاني انه السيف والثالث انهم ارادوا بذلك انكم ستسامون دينكم وهذا قول الحسن وكذا من قال هو الموت لانه يسام الحيوة وحكى الكلبي ان اليهود كانوا
اذا اتوا النبي عليه السلام قالوا السام عليك فيرد عليهم جواب سلامهم هذا فقالوا لو كان هذا نبيا لاستجيب له فينا قوله وعليكم يعني السام وليس بنا سامة ولا في اجسادنا فترة فنزل فيهم ويقولون في
انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول الآية والثاني انها نزلت في المنافقين رواه عطية عن ابن عباس قال المفسرون ومعنى حيوك سلموا عليك بغير سلام الله عليك ويقولون سام عليك

حسبهم جهنم يصلونها اي النار عذابا غدا فبئس المصير يا ايها الذين امنوا فيما قولان احدهما انها نزلت في المؤمنين والمعنى انه نهاهم عن فعل المنافقين واليهود وهذا مذهب جماعة
منهم الزجاج والثاني انها نزلت في المنافقين فالمعنى يا ايها الذين آمنوا بزعمهم وهذا قول عطا ومقاتل اذا تناجيتم فلا تتناجوا هكذا قراءة الجماعة بالالف وقرا يعقوب فلا تنتجوا
من الانتجاء بالاثم والعدوان ومعصية الرسول فقدم تفسيره وقرا العامة العدوان بضم العين الا ما روى عن ابي حيوة انه كسرها وتناجوا بالبر والتقوى قال مقاتل
البر الطاعة والتقوى ترك المعصية وقال ابو سليمان البر الصدق والتقوى ترك الكذب ثم خوفهم فقال واتقوا الله الذي اليه تحشرون فيجزيكم باعمالكم
ثم ذكر ان ما يفعله اليهود والمنافقون من فعل الشيطان وان ذلك لا يضر المؤمنين فقال انما النجوى من الشيطان اي من تزيينه والمعنى انما تزين لهم ذلك ليحزن الذين
آمنوا وذلك ان المؤمنين كانوا اذا راوهم متناجين قالوا لعلهم متناجون بما بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السرايا من قتل او موت او هزيمة كما ذكرنا وليس بضارهم
شيئا اي وليس الشيطان بضار المؤمنين شيئا الا باذن الله اي بارادته فهو الذي سلط الشيطان على الوسواس ابتلاء للعبد وامتحانا ولو شاء لصرفه عنه وعلى الله فليتوكل المؤمنون
اي استعيذوا بالله من الشيطان ومن كل شر وقرا الجماعة ليحزن بفتح الياء وضم الزاء الا نافعا فانه ضم الياء وكسر الزاء وهما لغتان روى شقيق عن عبد الله انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم اي توسعوا ومنه قولهم
مكان فسيح اذا كان واسعا وقرا السلمي وعاصم والحسن المجالس على الجمع وقرا قتادة تفاسحوا في المجالس بالف فيها لان كل جالس له مجلس والمعنى ليفسح كل واحد منكم
في مجلسه وقرا الباقون تفسحوا في المجلس واختار ابو حاتم مع ان المجلس يؤدي معناه عن المجالس كلها قال المفسرون امر الله المسلمين بالتعاطف والتالف
حتى يفسح بعضهم لبعض ليتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والنظر اليه وكان ناس من المسلمين يسابقون الى المجلس رسول الله فاذا اقبل المهاجرون
لم يجدوا موضعا وكان رسول الله يحب ان يليه اولوا الفضل ليحفظوا عنه قال المقاتلان بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة جالس في صفة ضيقة في المسجد جاء
نفر من اهل بدر من المهاجرين والانصار فيهم ثابت بن قيس بن شماس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم
فقاموا على ارجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فعرف النبي عليه السلام ما يحملهم على القيام ولم يتفسحوا فشق ذلك عليه فقال لمن حوله قم يا فلان وانت يا فلان حتى اقام من
المجلس بعدد الذين قاموا بين يديه فراى عليه السلام في وجوه الذين اقامهم الكراهة فقال المنافقون للمسلمين الستم تزعمون ان صاحبكم يعدل بين الناس فوالله
ما عدل فنزلت هذه الآية وفي المراد بالمجلس ههنا اربعة اقوال احدها انه مجلس الحرب ومقاعد القتال كان الرجل ياتي القوم في الصف فيقول لهم توسعوا فيابون عليه لحرصهم على القتال
فامرهم الله ان يفسح بعضهم لبعض رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن وابو العالية والقرظي والثاني انه مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد وقال قتادة
كان هذا للنبي ومن حوله خاصة والثالث انه مجلس صلوة الجمعة قاله مقاتل والرابع انه في مجالس الذكر كلها روى عن قتادة ايضا روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقم
الرجل من مجلسه ثم تجلس فيه ولكن افسحوا يفسح الله لكم اي يوسع لكم الجنة والمجالس فيها واذا قيل لكم انشزوا فانشزوا قرا عاصم واهل الشام والمدينة بضم الشين فيهما
وقرا الآخرون بكسرها وهما لغتان ومعنى انشزوا قوموا وفي المراد بهذا القيام خمسة اقوال احدها انه القيام الى الصلوة وكان رجال يتثاقلون عنها فقيل لهم اذا نودي للصلوة
فانهضوا هذا قول عكرمة والضحاك والثاني انه القيام الى قتال العدو قاله الحسن والثالث انه القيام الى كل خير من قتال او امر بمعروف ونحو ذلك قاله مجاهد والرابع انه الخروج من بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذلك انهم كانوا اذا جلسوا في بيت رسول الله اطالوا ليكون كل واحد منهم آخرهم عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعالى واذا قيل انشزوا فانشزوا ان النبي عليه السلام
كان له حوائج قاله ابن زيد والخامس ان المعنى قوموا وتحركوا ووسعوا لاخوانكم ذكره الثعلبي والقشيري يرفع الله الذين آمنوا منكم اي يرفعهم بايمانهم على من ليس بمنزلتهم من الايمان
ويرفع الذين اوتوا العلم على من ليس بعالم وقيل كان اهل الغنا يكرهون ان يزاحمهم من يلبس الصوف فيسبقون الى مجلس النبي عليه السلام فالخطاب لهم وراى عليه السلام رجلا
من الاغنياء يقبض ثوبه تقذرا من بعض الفقراء اراد ان يجلس اليه فقال يا فلان اخشيت ان يتعدى غناك اليه او فقره اليك وبين في هذه الآية ان الرفعة عند الله بالعلم والايمان
لا بالسبق الى صدور المجالس وهل هذا الرفع في الدنيا ام في الآخرة فيه ثلثة اقوال احدها انه اخبار عن ارتفاع درجاتهم في الجنة والثاني انه ارتفاع مجالسهم في الدنيا فيكون ترتيبهم فيها
بحسب فضائلهم في الدين والعلم والثالث انه في الدنيا والآخرة ذكره القشيري فاخبر الله تعالى ان نبيه عليه السلام مصيب فيما امر به وانه يقدم من يقدم عن امر الله والله بما تعملون خبير
قال الحسن قرا ابن مسعود يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات فقال يا ايها الناس افهموا هذه الآية لترغبكم في العلم فان الله تعالى يقول يرفع الله المؤمن
العالم فوق الذي لا يعلم درجات وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على الشهيد درجة وفضل الشهيد على العابد درجة وفضل القرآن على سائر
الكلام كفضل الله على سائر خلقه وفضل العالم على سائر الناس كفضلي على ادناهم وقال صلى الله عليه وسلم من جاءه منيته وهو يطلب العلم فبينه وبين الانبياء درجة واحدة
وقيل المراد بالذين اوتوا العلم الذين قرؤا القرآن حكاه القشيري وقد ذكرنا فضل العلم واهله في مقدمة الكتاب يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول الآية
في سبب نزولها قولان احدهما ان الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عنه فانزل هذه الآية وامرهم ان لا يناجوه حتى يقدموا صدقة قاله ابن
عباس والثاني انها نزلت في الاغنياء وذلك انهم كانوا يكثرون مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره النبي عليه السلام طول جلوسهم ومناجاتهم فامرهم الله
بالصدقة عند المناجاة فلما راوا ذلك انتهوا عن مناجاته فاما اهل العسرة فلم يجدوا شيئا واما اهل الميسرة فبخلوا فاشتد ذلك على اصحاب رسول الله فنزلت الرخصة
قاله مقاتل ابن حيان والى نحو ذهب مقاتل بن سليمان الا انه قال فنهى الفقراء حتى على مناجاة رسول الله ولم يتقدم احد من الاغنياء بصدقة غير علي كرم الله وجهه قال
مجاهد عن علي كرم الله وجهه قال آية في كتاب الله لم يعمل بها احد قبلي ولن يعمل بها احد بعدي آية النجوى كان لي دينار فبعته بعشرة دراهم فلما اردت ان اناجي رسول الله
قدمت درهما فنسختها الآية الاخرى ءاشفقتم ان تقدموا الآية وقال مقاتل بقي هذا الامر عشر ليال ثم نسخ وقال ابن عباس ما بقي الا ساعة من النهار حتى
نسخ وقيل شاور النبي عليه السلام عليا كرم الله وجهه في تقدير هذه الصدقة فقال كم ترى دينار قلت لا يطيقونه فقال كم فقال علي حبة او شعيرة فقال عليه السلام
انك لزهيد ونزلت آية النسخ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم قال علي كرم الله وجهه بي خفف الله عن هذه الامة قال ابن عمر رضي الله عنه كان لعلي كرم الله وجهه
ثلثة لو كانت لي واحدة منهن كانت احب الي من حمر النعم تزويجه فاطمة واعطاؤه الراية يوم خيبر وآية النجوى ذلك خير لكم واطهر يعني تقديم الصدقة على المناجاة خير لما فيه

من طاعة الله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم يعني للفقراء الذين لا مال لهم يتصدقون به قبل النجوى أأشفقتم قال ابن عباس ابخلتم والمعنى اخفتم بالصدقة الفاقة ان
تقدموا بين يدي نجواكم صدقات وهذا استفهام تقرير وخطاب لمن وجد ما يتصدق به فاذ لم تفعلوا ما امرتم به وتاب الله عليكم يعفو عن هذه الصدقة فاقيموا الصلوة
المفروضة وآتوا الزكوة الواجبة واطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون قال القشيري وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل وما روي عن علي كرم الله وجهه
ضعيف لان الله تعالى قال فاذ لم تفعلوا وهذا يدل على ان اصحابهم لم يتصدق بشيء وفي هذا نظر فان قوله فاذ لم تفعلوا اشارة الى الاكثر وقد حكى الماوردي عن مقاتل ان
عشرة من الانصار غير علي كرم الله وجهه ناجاه باصبع وكلمه كلمات الم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم نزلت في المنافقين الذين تولوا اليهود ونقلوا اليهم اسرار المؤمنين وقال
السدي ومقاتل نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق وذلك انه كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فدخل عليه يوما وكان ازرق فقال له رسول الله
علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل فقال له النبي عليه السلام فعلت فانطلق فجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فانزل الله هذه الآيات وروى الحاكم في صحيحه
من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في ظل حجرة من حجره وعنده نفر من المسلمين فقال انه سياتيكم انسان ينظر اليكم بعين شيطان فاذا اتاكم فلا تكلموه فجاء
رجل ازرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشتمني انت وفلان وفلان فانطلق الرجل فدعاهم فحلفوا بالله واعتذروا اليه فانزل الله يوم يبعثهم الله جميعا
فيحلفون له الآية قال اهل التفسير فالذين تولوهم المنافقون والمغضوب عليهم اليهود ما هم منكم يعني المنافقين ليسوا من المسلمين في الدين والولاية ولا منهم يعني اليهود
ويحلفون على الكذب وهو ما ذكرناه في سبب نزولها وقال بعضهم حلفوا انهم ما سبوا رسول الله ولا تولوا اليهود وهم يعلمون انهم كذبة اعد الله لهم عذابا شديدا اي يوم
القيمة انهم ساء ما كانوا يعملون اي ذلك العذاب الشديد لهم بسبب سوء عملهم اتخذوا ايمانهم جنة اي سترة يتقون بها القتل قال ابن قتيبة المعنى استتروا بالحلف
فكلما ظهر لهم شيء يوجب القتل حلفوا كاذبين وقرا الحسن ايمانهم بكسر الالف فصدوا عن سبيل الله فيه قولان آ صدوا الناس عن دين الاسلام قاله السدي و ب صدوا
المؤمنين عن جهادهم بالقتل والقاء الاراجيف واخذ مالهم فلهم عذاب مهين في الدنيا بالقتل وفي الاخرة بالنار لن تغني عنهم اموالهم قال مقاتل قال المنافقون ان
محمدا يزعم انه ينصر يوم القيمة لقد شقينا اذا انا الاذل من البعوض والله لننصرن يوم القيمة بانفسنا واموالنا واولادنا ان كانت القيمة فاما اليوم فلا نبد لما فنزل
لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له وهذا امر عجيب وهو مغالطتهم باليمين وقد
جاءت الحقائق جزءرية؟ قال ابن عباس هو قولهم والله ما كنا مشركين وقوله كما يحلفون لكم هو قولهم بالله انهم لمنكم ويحسبون انهم على شيء اي صواب من امرهم
وهذا في الدنيا فاما في الآخرة فالشك ... الا انهم هم الكاذبون في ايمانهم وقولهم استحوذ عليهم الشيطان قال ابو عبيدة غلب عليهم وقد بينا هذا في سورة النساء
عند قوله الم نستحوذ عليكم وما بعد ظاهر الى قوله تعالى اولئك في الاذلين اي من جملة الاذلين لا اذل منهم لهم في الدنيا خزي وذل وفي الاخرة خزي كتب الله لاغلبن انا
ورسلي فتح الياء نافع وابن عامر اي قضى الله ذلك وقيل كتب في اللوح المحفوظ قال المفسرون من بعث من الرسل بالحرب فعاقبة الامر له ومن لم يبعث بالحرب
فهو غالب بالحجة وذكر مقاتل ان المؤمنين قالوا للنبي عليه السلام لان فتح الله علينا مكة وخيبر وما حولها فنحن نرجوا ان يظهرنا الله ما عاش النبي على اهل الشام وفارس
والروم فقال عبد الله بن ابي للمسلمين اتظنون ان فارس والروم كبعض هذه القرى التي غلبتم عليها كلا والله لهم اكثر جمعا وعددا واشد بطشا فانزل الله تعالى
كتب الله لاغلبن انا ورسلي ان الله قوي عزيز لا تجد قوما الآية اختلفوا فيمن نزلت على اربعة اقوال آ انها نزلت في حاطب بن ابي بلتعة حين كتب الى اهل مكة يخبرهم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عزم على قصدهم وسنذكر القصة في سورة الامتحان ان شاء الله تعالى قاله مقاتل واختاره الفراء والزجاج و ب انها نزلت في عبد الله بن ابي وذلك
انه كان جالسا الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب رسول الله الماء فقال عبد الله يا رسول الله ابق فضلة من شرابك فقال وما تصنع بها قال اسقيها ابي لعل الله ان يطهر
[illegible]

تفسير سورة الحشر وأربع وعشرون آية

مشيخته قال قال داود عليه السلام الهي من حرثك وجعل غرسك فاوحى الله اليه يا داود الفاضة ابدانهم النقية قلوبهم السليمة اكفهم الملحين بحرثك وجعل غرسي
وتتفق على انها مدنية وهي الف وستمائة وثلاثة عشر حرفا واربعمائة وخمس واربعون كلمة يعني ابي بن
كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرسي ولا حجاب ولا السموات السبع والارضون السبع والهوام
والرياح والطير والجبال والشجر والدواب والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه واستغفروا له فان مات من يومه او ليلته مات شهيدا وقال صلى الله
عليه وسلم من قرا سورة الحشر غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تاخر

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله الآية تقدم تفسيرها وذكر المفسرون ان جميعها نزل في بني النضير وكان ابن عباس يسمي هذه السورة سورة بني النضير وقصتهم على ما ذكره اهل العلم بالتفسير
والسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مسجد قبا ومعه نفر من اصحابه فصلى فيه ثم اتى بني النضير فكلمهم ان يعينوه في دية رجلين كان قد آمنهما فقتلهما عمرو بن
امية الضمري وهو لا يعلم فقالوا نفعل وهموا بالغدر به وقال عمرو بن جحاش انا اظهر على البيت فاطرح عليه صخرة فقال سلام بن مشكم لا تفعلوا والله ليخبرن
بما هممتم به فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر فنهض سريعا وتوجه الى المدينة فلحقه اصحابه فقالوا قمت ولم نشعر فقال همت يهود بالغدر فاخبرني الله بذلك فقمت وبعث
اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة ان اخرجوا من بلدي فلا تساكنوني وقد هممتم بما هممتم به وقد اجلتكم عشرا فمن رايت بعد ذلك ضربت عنقه فمكثوا
اياما يتجهزون فارسل اليهم ابن ابي لا تخرجوا فان معي الفين من قومي وغيرهم وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان فطمع حيي فيما قال ابن ابي فارسل الى
رسول الله انا لا نخرج فاصنع ما بدا لك فكبر رسول الله وكبر المسلمون لتكبيره ثم سار اليهم في اصحابه فلما راوه قاموا على حصونهم معهم النبل والحجارة فاعتزلتهم
قريظة وخذلهم ابن ابي وحلفاؤهم من غطفان وكان رئيسهم كعب بن الاشرف قد خرج الى مكة يعاقد المشركين على التظاهر على رسول الله فاخبر الله نبيه بذلك فبعث
محمد بن مسلمة فاغتره فقتله فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع نخلهم فقالوا نحن نخرج عن بلادك فاجلاهم عن المدينة فمضى بعضهم الى الشام وبعضهم الى
خيبر وقبض اموالهم وسلاحهم فوجد خمسين درعا وخمسين بيضة وثلاثمائة واربعين سيفا والصحيح انه جرى هذا بعد رجوع النبي عليه السلام من احد قال اهل
التفسير فقوله هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب يعني يهود بني النضير من ديارهم اي من منازلهم لاول الحشر فيه ثلاثة اقوال آ انهم اول من حشر واخرج
من داره قاله ابن عباس وقال ابن السائب هم اول من نفي من اهل الكتاب قال الكلبي من شك ان الحشر الى الشام فليقرا هذه الآية فان النبي عليه السلام قال لهم
اخرجوا فقالوا الى اين فقال الى ارض المحشر فجلوا الى الشام فاول حشر الى الشام هذا ثم يحشر الخلق يوم القيمة الى الشام و ب ان هذا كان اول حشرهم والحشر
الثاني نار تحشرهم من المشرق الى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا رواه عبد الله بن عمرو بن العاص وهو قول قتادة وقيل ان تلك النار
ترى بالليل ولا ترى بالنهار و ج كان اول حشرهم من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واريحا من ارض الشام في ايام عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قاله مرة الهمداني واللام في لاول الحشر يتعلق باخراج وهي كاللام في قوله يا ليتني قدمت لحياتي وقولك جئتك لكذا ما ظننتم خطاب المؤمنين ان يخرجوا من
ديارهم لعزهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا اهل حصون وعقار ونخيل كثيرة وظن بنو النضير ان حصونهم تمنعهم وذلك قوله تعالى وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله اي
من سلطان الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وذلك انه امر نبيه عليه السلام بقتالهم واجلائهم ولم يكونوا ظنوا ان ذلك يكون ولا يحتسبونه وقذف في قلوبهم الرعب لخوفهم
من رسول الله وقيل لقتل سيدهم كعب بن الاشرف يخربون بيوتهم بايديهم وايدي المؤمنين قرا ابو عمرو يخربون بالتشديد وقرا الباقون بالتخفيف وهل بينهما
فرق ام لا فيه قولان آ ان المشددة معناها النقض والهدم والمخففة معناها يخرجون منها ويتركونها خرابا معطلة حكاه ابن جرير وحكي عن ابي عمرو انه قال انما اخترت
التشديد لان بني النضير نقضوا منازلهم ولم يرتحلوا عنها وهي غير معمورة و ب ان القراءتين بمعنى واحد والتخريب والاخراب لغتان بمعنى واحد حكاه ابن جرير عن بعض اهل
اللغة وللمفسرين فيما فعلوا ببيوتهم اربعة اقوال آ ان المسلمين كانوا كلما ظهروا على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم مكان القتال وكانوا هم ينقبون دورهم فيخرجون
الى ما يليها قاله ابن عباس و ب ان المسلمين كانوا كلما نقضوا شيئا من حصونهم نقضوا هم ما يبنون به الذي خرب به المسلمون قاله الضحاك و ج انهم كانوا ينظرون الى الخشبة
في منازلهم او العمود او الباب فيستحسنونه فيهدمون البيوت وينتزعون ذلك منها يحملونه معهم ويخرب المؤمنون باقيها قاله الزهري و د انهم كانوا يخربونها لئلا يسكنها
المؤمنون حسدا منهم وبغيا قاله ابن زيد قال الزجاج ومعنى تخريبها بايدي المؤمنين انهم عرضوها لذلك وكانوا السبب فيه فكانهم امروهم وكلفوهم تخريبها
فهذا معنى تخريبهم لها بايدي المؤمنين فاعتبروا يا اولي الابصار الاعتبار النظر في الامور ليعرف بها شيء آخر من جنسها والابصار العقول وقيل يا من عاين ذلك
ببصره فهو جمع البصر ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء اي قضى عليهم الجلاء وفيه قولان آ يعني بالجلاء الفناء لعذبهم في الدنيا يعني بالسيف و ب يعني الجلاء الاخراج عن منازلهم
لعذبهم في الدنيا بالقتل وهذا قول عروة وذكر الماوردي في الفرق بين الجلاء والاخراج فرقين آ ان الجلاء ما كان مع الاهل والولد والاخراج يكون مع بقاء الاهل والولد
و ب ان الجلاء لا يكون الا لجماعة والاخراج قد يكون لواحد ولجماعة ولهم في الاخرة مع ما حل بهم في الدنيا عذاب النار ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله اي ذلك العذاب بسبب
كفرهم وقد سبق بيان الآية قال القاضي ابو يعلى دلت الآية على جواز مصالحة اهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير سبي ولا استرقاق ولا جزية ولا دخول في ذمة
وهذا منسوخ اذا كان في المسلمين قوة على قتالهم لان الله تعالى امر بقتال الكفار حتى يسلموا او يؤدوا الجزية وانما يجوز هذا الحكم اذا عجز المسلمون عن مقاومتهم فلم يقدروا
على ادخالهم في الاسلام او الذمة فيجوز لهم حينئذ مصالحتهم على الجلاء من بلادهم وفي هذه القصة دلالة على جواز مصالحتهم على مجهول من المال لان النبي عليه السلام صالحهم
على ارضهم وعلى الحلقة اي السلاح وترك لهم ما اقلت الابل وذلك مجهول ما قطعتم من لينة سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع
فنزلت هذه الآية اخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر وذكر المفسرون انه لما نزل ببني النضير تحصنوا في حصونهم فامر بقطع نخلهم واحراقها فجزعوا وقالوا
يا محمد زعمت انك تريد الصلاح افمن الصلاح قطع النخل وهل وجدت فيما انزل عليك الفساد في الارض فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد المسلمون
في انفسهم من قولهم واختلف المسلمون فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فنزلت هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل

من قطعه من الاثم والخبر ان قطعه وتركه باذن الله وفي المراد باللينة ستة اقوال آ انه النخل كله ما خلا العجوة رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال عكرمة وقتادة والفراء
و ب انها النخل كله والشجر رواه عطاء عن ابن عباس و ج انها الوان النخل كلها الا العجوة والبرنية قاله الزهري و ابو عبيدة وابن قتيبة وقال الزجاج اهل المدينة
يسمون جميع النخل الالوان ما خلا البرني والعجوة واصل لينة لونة فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وجمع لينة ليان و د انها النخل كله قاله مجاهد وعطية وابن زيد وقال
ابن جرير ما قطعتم من الوان النخل و ه انها كرام النخل قاله سفيان و و انها ضرب من النخل يقال لثمرها اللون وهي شديدة الصفرة يرى نواه من خارج وكان اعجب تمرهم
اليهم قاله مقاتل وفي عدد ما قطع المسلمون ثلثة اقوال آ انهم قطعوا واحرقوا ست نخلات قاله الضحاك و ب احرقوا نخلة وقطعوا نخلة قاله ابن اسحق و ج قطعوا اربع نخلات
قاله مقاتل وكان ابن مسعود او تركتموها قوما على اصولها والتذكير في هذا عائد الى النخل فباذن الله قال يزيد بن رومان ومقاتل بامر الله وهو امر اباحة
وليخزي الفاسقين يعني اليهود قال الزجاج وخزيهم ان يريهم اموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف ما احبوا من قطع وترك وما افاء الله على رسوله
اي ما رده عليه منهم يعني من بني النضير من الاموال يقال فاء يفيء اذا رجع وافاءه فلان اي رده فما اوجفتم عليه يقال وجف الفرس والبعير يجف وجفا ووجيفا
ووجفانا اي اسرع السير واوجفه صاحبه اي حمله على السير السريع وقوله عليه اي على ما افاء الله من خيل ولا ركاب الركاب الابل واحدها راحلة وفيها يقول
نصيب شعر الا رب ركب قد قطعت وجيفهم اليك ولولا انت لم يوجف الركب قال المفسرون لما ترك بنو النضير ديارهم واموالهم طلب المسلمون من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يخمسها بينهم كما فعل بغنائم بدر فبين الله انها فيء لم يوجفوا عليها ولا ابلوا ولم يقطعوا اليها شقة ولم ينالوا فيها مشقة ولم يلقوا مشقة ولم يلقوا
حربا بل كانوا على ميلين من المدينة فمشوا اليها مشيا ولم يركب الا رسول الله فانه ركب جملا وقيل ركب حمارا مخطوما بليف وكان قد جرح ثم بعض القتال لانهم حصروا
اياما وقاتلوا وقتلوا ثم صالحوا على الجلاء ولكن لم يكن قتال على التحقيق بل جرى مبادي القتال وجرى الحصار وخص الله تلك الاموال برسول الله وهو قوله ولكن الله
يسلط رسله على من يشاء فهو له خاصة يفعل في ذلك ما يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلثة نفر كانت بهم
حاجة وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة وقيل انما اعطى رجلين سهلا وابا دجانة ونفل سعد بن معاذ سيف ابن ابي الحقيق وكان سيفا له ذكر
عندهم ولم يسلم من بني النضير الا رجلان احدهما سفيان بن عمير بن وهب والثاني سعد بن وهب اسلما على اموالهما فاحرزاها ثم ذكر حكم الفيء فقال ما افاء الله على
رسوله من اهل القرى بين انه قد جعل في ذلك المال الذي خص به الرسول سهما لغير الرسول نظرا منه لعباده قال قوم المذكور في الآية الاولى وفي هذه الآية
واحد اي ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول الله وكان الخمس الباقي على خمسة اسهم سهم لرسول الله ايضا وسهم لذوي القربى وهم
بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفيء وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وبعد وفاة النبي عليه السلام فالذي كان من
الفيء لرسول الله يصرف عند الشافعي الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم القائمون مقام الرسول عليه السلام وفي قول يصرف الى مصالح المسلمين
من سد الثغور وحفر الانهار وبناء القناطر يقدم الاهم فالاهم وهذا في اربعة اخماس الفيء فاما السهم الذي كان له من خمس الفيء فهو لمصالح المسلمين وقيل
كانت اموال بني النضير لرسول الله على التخصيص فاما ما افاء الله من اموال القرى مثل قريظة وخيبر وعرينة فهذا كان مقسوما وما كان اربعة اخماسه للنبي عليه السلام
بل كان اسوة غيره وقيل كان مال الفيء له لقوله تعالى ما افاء الله على رسوله فاضاف اليه غير انه عليه السلام كان لا يتاثل مالا انما كان ياخذ بقدر حاجة عياله ويصرف الباقي
في مصالح المسلمين وقوله للفقراء المهاجرين عطف على ما مضى ولكن لم يات بواو العطف وقيل الفيء المذكور في قوله ما افاء الله على رسوله منهم هو الذي كان الى راي
رسول الله يضعه حيث اراد من المصالح فاما الفيء المذكور في قوله ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فهو الغنيمة وكل مال اخذ بايجاف خيل ولا ركاب ويطلق لفظ الفيء
على الغنيمة كقوله عليه السلام في غنائم خيبر لما تعلقوا بردائه وقالوا اقسم فينا مما افاء الله عليك فقال ما لي مما افاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود فيكم وهكذا ما ظفر به من المال غير
موروث عنه بل هو صدقة تصرف الى مصالح المسلمين كما قال عليه السلام انا لا نورث ما تركناه صدقة فكانت صفايا رسول الله من الفيء الذي خصه الله بها لينفق على اهله
منها نفقة سنة فما فضل جعله في الكراع والسلاح في سبيل الله فلما توفي رسول الله وليها ابو بكر رضي الله عنه فجعل يفعل بها ما كان يفعل بها رسول الله ثم وليها عمر رضي الله عنه على ما وليها
ابو بكر فجعل يفعل بها ما كان يفعل بها رسول الله وابو بكر فلما استخلف عثمان رضي الله عنه وليها عليا رضي الله عنه على سبيل التولية وجعله القيم عليها فجعل يليها على ما وليها رسول الله
وصاحباه كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم قراءة العامة يكون بالياء دولة بالنصب على معنى كي اي كيلا يكون الفيء دولة وقرا ابو جعفر بالتاء والرفع اي كيلا يكون الغنيمة
والاموال ورفع دولة على اسم كان وجعل الكينونة بمعنى الوقوع و هو لا خبر له والقراء كلهم على ضم الدال من الدولة الا ابا عبد الرحمن السلمي فانه فتحها قال عيسى بن عمر
هما لغتان بمعنى واحد وفرق الآخرون بينهما فالدولة بالفتح الظفر والغلبة والحرب وغيرها وهي مصدر والدولة بالضم اسم الشيء الذي يتداوله الناس بينهم مثل
العارية ومعنى الآية كيلا يكون الفيء دولة بين الرؤساء والاقوياء والاغنياء فيغلبون عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة اخذ الرئيس
ربعها لنفسه وهو المرباع ثم يصطفي منها بعد المرباع ما يشاء وهو الصفي ويجمع صفايا وفيه يقول شاعرهم شعر لك المرباع منها والصفايا وحكمك والنشيطة والفضول
فامر الله رسوله ان يقسمه في المواضع التي امر بها على ما امر به وما آتاكم الرسول اي ما اعطاكم من الفيء والغنيمة فخذوه وما نهاكم عنه من الغلول وغيره فانتهوا واتقوا الله
اي عذاب الله ان الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين اي الفيء للفقراء المهاجرين والذين تقدم ذكرهم وقيل كيلا يكون دولة ولكي يكون للفقراء وقيل هو بيان
لقوله ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فلما ذكروا باصنافهم قيل هذا المال لهؤلاء لانهم فقراء ومهاجرون وقد اخرجوا من ديارهم فهم احق الناس به وقيل
ولكن الله يسلط رسله على من يشاء للفقراء المهاجرين لكيلا يكون المال دولة بين الاغنياء من بني الدنيا الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم اي اخرجهم كفار مكة اي احوجهم الى
الخروج يبتغون فضلا من الله ورضوانا اي يطلبون بهجرتهم فضل الله ومغفرة الذنوب وادخالهم الجنة وقيل فضلا اي غنيمة في الدنيا ورضوانا من ثواب الآخرة
اولئك هم الصادقون اي حققوا اقوالهم بافعالهم اذ هجروا ديارهم لجهاد اعداء الله قال قتادة ذكر لنا ان الرجل منهم كان يعصب الحجر على بطنه ليقيم صلبه من الجوع
وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ما له دثار غيرها والذين تبوؤا الدار كما اثنى على المهاجرين بانهم صادقون اثنى على الانصار حين طابت انفسهم عن الفيء فقال قوم اثرهم

في الفيء اي هذا المال للمهاجرين والذين تبوؤا الدار وقيل هو ابتداء كلام في مدح الانصار فانهم سلموا ذلك الفيء للمهاجرين وكانه قال الفيء للفقراء المهاجرين والانصار يحبون لهم الحسد لهم
على ما اعطاهم من الفيء والمراد بالدار دار الهجرة وهي المدينة نزلها الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين فاحسن الله عليهم الثناء والايمان
فيه اضمار اي وآثروا الايمان فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا واكلت الخبز واللبن وقيل اي تبوؤا الدار واعتقدوا الايمان لان الايمان ليس بمكان يتبوأ كقوله فاجمعوا امركم
وشركاءكم اي وادعوا شركاءكم ذكره ابو علي قال ويجوز ان يكون المعنى تبوؤا الدار وموضع الايمان والتبوء التمكن والاستقرار وليس يريد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين
بل اراد آمنوا قبل هجرة النبي عليه السلام اليهم وسمي المدينة بالايمان لانها دار الهجرة ومكان ظهور الايمان يحبون من هاجر اليهم اي من المسلمين حتى بلغ من محبتهم للمهاجرين ان نزلوا
لهم عن نسائهم وشاطروهم اموالهم ومساكنهم ولا يجدون في صدورهم حاجة اي حسدا وغيظا مما اوتي المهاجرون دونهم وكل ما يجده الانسان في صدره مما يحتاج الى ازالته فهو حاجة
وكان المهاجرون دون الانصار فلما غنم عليه السلام اموال بني النضير دعا الانصار واشركهم في الاموال وقال ان احببتم قسمت مما افاء الله علي من بني النضير بينكم وبينهم
وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم واموالكم وان احببتم اعطيتهم وخرجوا من دوركم فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ بل تقسمه بين المهاجرين
ويكونون في دورنا كما كانوا ونادت الانصار رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار واعطى رسول الله المهاجرين ولم يعط الانصار
شيئا الا الثلثة الذين ذكرناهم وقيل مما اوتوا من الفضل والتقدم ويؤثرون على انفسهم يقال آثره بكذا اي خصه به ومفعول الايثار محذوف اي ويؤثرونهم على
انفسهم باموالهم ومنازلهم لا عن غنى بل مع احتياجهم اليها وهو معنى قوله ولو كان بهم خصاصة اي فقر وحاجة وفي سبب نزولها قولان آ ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد اصابه الجهد فقال يا رسول الله اني جائع فالمعنى فبعث النبي صلى الله عليه وسلم الى ازواجه هل عندكن شيء فكلهن قلن والذي بعثك بالحق ما عندنا الا الماء
فقال رسول الله ما عندنا ما نطعمك هذه الليلة ثم قال عليه السلام من يضيف هذا هذه الليلة رحمه الله فقام رجل من الانصار فقال انا يا رسول الله فاتى به منزله فقال
لاهله هذا ضيف رسول الله فاكرميه ولا تدخري عنه شيئا فقالت ما عندنا الا قوت الصبية قال قومي فعلليهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعموا شيئا ثم اسرجي فاذا
اخذ الضيف ياكل فقومي كانك تصلحين السراج فاطفئيه وتعالي نمضغ السنتنا لاجل ضيف رسول الله حتى يشبع ففعلت ذلك وظن الضيف انهما ياكلان معه فشبع
وباتا طاويين فلما اصبحا غدوا الى رسول الله فلما نظر اليهما تبسم ثم قال ضحك الله الليلة او عجب من فعلكما فانزل الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة
الآية اخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابي هريرة وفي بعض الالفاظ عن ابي هريرة ان الضيف كان من اهل الصفة والمضيف كان من الانصار وان
النبي عليه السلام قال لقد عجب من فعالكما اهل السماء و ب ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدي له رأس شاة فقال ان اخي فلانا وعياله احوج الى هذا
منا فبعث به اليه فلم يزل يبعث به واحد الى واحد حتى تداوله سبعة اهل ابيات حتى رجع الى اولئك فنزلت هذه الآية قاله ابن عمر وروي نحو هذه القصة عن
انس بن مالك قال اهدي لبعض الصحابة رأس شاة مشوي وكان مجهودا فوجه به الى جار له فتداوله تسعة انفس ثم عاد الى الاول فنزلت هذه الآية ويحكى عن
ابي الحسين الانطاكي انه اجتمع عنده نيف وثلثون رجلا بقرية بقرب الري ولم ارغفة معدودة فكسروا الرغفان واطفئوا السراج وجلسوا للطعام فلما رفع فاذا الطعام بحاله
لم ياكل احد منه شيئا ايثارا منه على نفسه ويحكى عن حذيفة العدوي قال انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن عم لي ومعي شيء من ماء وانا اقول ان كان به رمق سقيته
ومسحت به وجهه فاذا انا به فقلت اسقيك فاشار الي نعم فاذا رجل يقول آه فقال ابن عمي انطلق به اليه فانطلقت فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك
فسمع آخر يقول آه فاشار هشام ان انطلق به اليه فجئته فاذا هو قد مات ثم رجعت الى هشام فاذا هو قد مات ثم رجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات
رحمهم الله وقال ابو يزيد البسطامي ما غلبني احد ما غلبني شاب من اهل بلخ قدم علينا حاجا فقال لي يا ابا يزيد ما حد الزهد عندكم قلت اذا وجدنا
اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ قلت فما حد الزهد عندكم فقال اذا فقدنا صبرنا واذا وجدنا آثرنا وقيل ولا يجدون في صدورهم حاجة اي اذا
آثروا على انفسهم واعطوا ما اعطوا لم تتبعه انفسهم على طريق الشح فالحاجة على هذا الفقر ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وقرا ابن السميفع وابو رجاء يوق بتشديد
القاف وكلهم ضموا الشين من شح الا ابا عمرو عن الجحدري انه قرا شح بكسر الشين قال والكسر والضم لغتان بمعنى واحد والعظيمة اشباهها والشح في كلام العرب البخل ومنع
الفضل واختلفوا في معناه على خمسة اقوال آ ان الشح ما في ايدي الناس بحيث يكون له ولا يقنع وهذا قول ابن جرير وطاوس و ب انه منع الزكوة واخذ الحرام قاله سعيد بن
جبير وقد روي ابو الشعثاء ان رجلا اتى ابن مسعود فقال اني اخاف ان اكون قد هلكت قال وما ذاك قال اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه وانا رجل شحيح
لا يكاد يخرج من يدي شيء فقال ليس ذاك بالشح الذي ذكره الله تعالى في القرآن الشح ان تاكل مال اخيك ظلما انما ذاك البخل وبئس الشيء البخل وروي انس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال برئ من الشح من ادى الزكوة وقرى الضيف واعطى في النائبة و ج يعني به هوى نفسه قاله ابن عباس و د انه الامساك في النفقة قاله عطاء و ه
انه الظلم وهو قول سفيان بن عيينة وقال ابن زيد من لم ياخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يمنع شيئا امره الله به فقد وقي شح نفسه فصل اختلف اهل العلم في الشح والبخل
هل بينهما فرق ام لا فقال قوم معناهما واحد وان تغاير لفظهما ومنهم من قال انهما يفترقان وفي الفرق بينهما ثلثة اقوال آ ان الشح اخذ المال بغير حق والبخل ان
يمنع من المال المستحق وهذا قول ابن مسعود و ب ان الشح بما في يد غيره والبخل بما في يده وهذا قول طاوس و ج وهو قول الخطابي ان الشح ابلغ في المنع من البخل وانما
البخل بمنزلة النوع والشح بمنزلة الجنس واكثر ما يقال في البخل انما هو في افراد الامور وخواص الاشياء والشح في الجميع عام فهو كالوصف اللازم للانسان من قبل
الطبع والجبلة وحكى الخطابي عن بعضهم انه قال البخل ان يضن بماله والشح ان يبخل بماله ومعروفه وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يجتمع الشح والايمان
في قلب رجل مسلم ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف رجل مسلم وخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيمة واياكم والفحش
فان الله يبغض الفاحش واياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح امرهم بالبخل فبخلوا وامرهم بالقطيعة فقطعوا وامرهم بالفجور ففجروا وحكي ان كسرى قال لاصحابه
اي شيء اضر بابن آدم فقالوا الفقر فقال هو الشح اضر من الفقر لان الفقير اذا وجد شبع والشحيح لا يشبع ابدا وفي الخبر ومن الشح نظرك الى امراة غيرك فاولئك هم المفلحون
اي بما اتوه الفائزون والذين جاؤا من بعدهم يعني التابعين الى يوم القيمة قاله مقاتل وقال السدي والكلبي هم الذين هاجروا بعد ذلك قال الزجاج المعنى ما افاء الله

على رسوله فقد والرسل واولاء المسلمين والذين يجيئون من بعدهم الى يوم القيمة ما اقاموا على محبة اصحاب رسول الله ودليل هذا قوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم
يقولون اي الذين جاؤا في حال قولهم ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا اي غشا وحسدا وبغضا ربنا انك رؤف رحيم
وقرى غمرا وهو بمعناه فمن ترحم على اصحاب رسول الله ولم يكن في قلبه غل لهم فله حظ من فيء المسلمين وكان ممن عناه الله بهذه الآية ومن شتمهم ولم يترحم
عليهم او كان في قلبه غل لهم فما جعل الله له حقا في شيء من فيء المسلمين وليس ممن عناه الله بهذه الآية ولذلك روي عن مالك بن انس انه قال من تنقص احدا من اصحاب
رسول الله او كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في فيء المسلمين ثم تلا هذه الآية وقال ابن ابي ليلى رتب الله المؤمنين على ثلث منازل المهاجرين والانصار
والتابعين لهم باحسان فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين وعن ابن عباس قال امر الله بالاستغفار لاصحاب محمد عليه السلام
وهو يعلم انهم سيفتتنون وعن عبد الملك بن خميد قال سمع ابن عباس رجلا ينال من بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال امن المهاجرين انت قال لا
قال امن الانصار انت قال لا قال فانا اشهد انك لست من التابعين لهم باحسان وعن مسروق عن عائشة قالت امرتم بالاستغفار لاصحاب محمد فشتمتموهم سمعت
نبيكم يقول لا تذهب هذه الامة حتى يلعن اخرها اولها وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الذين يسبون اصحابي فقولوا لعن الله شركم
وعن عبد الله بن يزيد الدمشقي قال اتيت الحسن فذكر كلاما الا انه قال ادركت ثلثماية من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بدريا كلهم يحدثوني ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه فالجماعة ان لا تسبوا الصحابة ولا تماروا في دين الله ولا تكفروا احدا من اهل القبلة بذنب قال
عبد الله بن يزيد فلقيت ابا امامة وابا الدرداء وواثلة بن الاسقع وانس بن مالك وكلهم يحدثني عن رسول الله بمثل حديث الحسن وعن العوام بن حوشب قال ادركت
من ادركت من صدر هذه الامة وهم يقولون اذكروا محاسن اصحاب محمد حتى تأتلف عليهم القلوب ولا تذكروا ما شجر بينهم فتحرشوا الناس عليهم وروى الشعبي عن
بعض اشياخه قال فضل اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم فقالت اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل ملتكم
فقالت حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتكم فقالوا اصحاب محمد عليه السلام امروا بالاستغفار لهم فسبوهم فالسيف عليهم مسلول الى يوم القيمة لا تقوم لهم راية
ولا تثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم وادحاض حجتهم اعاذنا الله واياكم من الاهواء المضلة الم تر الى الذين نافقوا
تعجب من اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بانهم لا يعتقدون دينا ولا كتابا وهو من جراءة المنافقين وذلك ان عبد الله بن ابي واصحابه كانوا يقولون
لاخوانهم في الدين لانهم كفار مثلهم وهم اليهود لئن اخرجتم من المدينة لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم اي في خذلانكم احدا ابدا ووعدوهم النصر بقولهم وان قوتلتم لننصرنكم فكذبهم الله
في ذلك بقوله تعالى والله يشهد انهم لكاذبون ثم ذكر انهم يخلفونهم ما وعدوهم من الخروج والنصر بقوله تعالى لئن اخرجوا لا يخرجون معهم اي علم الله منهم انهم لا يخرجون ان اخرجوا
ولئن قوتلوا لا ينصرونهم اي علم الله منهم ذلك ثم قال ولئن نصروهم ليولن الادبار معناه ولئن قدر وجود نصرهم لان ما نفاه الله لا يجوز وجوده وهو كقوله ولو ردوا
لعادوا لما نهوا عنه قال الزجاج لو قصدوا نصر اليهود لولوا الادبار ثم لا ينصرون يعني بني النضير لا يصيرون منصورين اذا انهزم ناصرهم قال القشيري يحتمل ان
يكون هذه الآية نزلت قبل اخراج بني النضير ويحتمل ان يكون نزلت بعده وقوله تعالى لا يخرجون مستقبل اريد به الماضي لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله هذا اشارة
من الله للمؤمنين اي انتم اهيب في صدور هؤلاء الكفار من عذاب الله عندهم لان الله قذف في قلوبهم الرعب وقوله في صدورهم فيه ثلثة اقوال آ انه يرجع الى المنافقين
قاله مقاتل ب الى اليهود قاله الفراء ج الى الفريقين قاله القشيري ذلك بانهم قوم لا يفقهون اي حل بهم الجلاء لانهم لا يعلمون كفرهم وقيل كفرهم اشد رهبة لهم من الله لعله علمهم
بالله لا يقاتلونكم جميعا فيهم قولان آ انهم اليهود قاله الاكثرون ب انهم اليهود والمنافقون قاله ابو سليمان الدمشقي والمعنى لا يبرزون لحربكم ولا يكونون مجتمعين لجبنهم ورهبتهم
منكم الا يقاتلونكم متحصنين بالحيطان والدروب يعتقدون انها تمنعهم منكم او من وراء جدر اي من خلف جدار اي حائط يستترون به كالجبن وهذا تهوين لامرهم
اي ليسوا كالمشركين من اهل بدر اذ برزوا اليكم واذ نصركم الله عليهم فاني خطر لهؤلاء قرا ابن كثير وابو عمرو وابان جدار بالف على الواحد وقرا نافع وابن عامر وعاصم
وحمزة والكسائي جدر بضم الجيم والدال وقرا ابو بكر الصديق رضي الله عنه جدر وابن ابي عبلة كذلك بفتح الجيم والدال جميعا وقرا عمر بن الخطاب رضي الله عنه والسلمي
وعكرمة والحسن وابن سيرين وابن يعمر جدر بضم الجيم واسكان الدال باسهم بينهم شديد فيه ثلثة اقوال آ معناه اذا لم يلقوا عدوا نسبوا انفسهم الى الباس والشدة ولكن
اذا لقوا العدو انهزموا ب باسهم بينهم شديد بالكلام والوعيد اي لنفعلن كذا وكذا قاله مجاهد ج باسهم بينهم اي عداوتهم [...] شديدة كما يقال [...]
كانوا متعادين في السر اختلفت كلمتهم وهذا تهوين لامرهم وهو معنى قول السدي وقلوبهم شتى اي متفرقة مختلفة قال قتادة اهل الباطل مختلفة اهواءهم مختلفة
شهواتهم مختلفة اعمالهم وهم يجتمعون في عداوة اهل الحق ذلك يعني ذلك الاختلاف بانهم قوم لا يعقلون ما فيه الحظ لهم ثم ضرب لليهود مثلا فقال كمثل الذين من قبلهم
قريبا فيهم اربعة اقوال آ انهم بنو قينقاع قاله ابن عباس وكان بنو قينقاع يهود وكانوا وادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غدروا فحاصرهم فنزلوا على حكمه ان له اموالهم
ولهم النساء والذرية فالمعنى مثل بني النضير فيما فعل بهم كمثل بني قينقاع فيما فعل بهم ب انهم كفار قريش يوم بدر قاله مجاهد والمعنى مثل هؤلاء اليهود كمثل المشركين
الذين كانوا من قبلهم قريبا وذلك لقرب غزوة بني النضير من غزاة بدر وكانت غزوة بدر قبل غزوة بني النضير بستة اشهر وقال قوم غزوة بني النضير بعد وقعة احد
ج بنو قريظة والمعنى مثل بني النضير كمثل بني قريظة ذاقوا وبال امرهم بان قتلت مقاتلتهم وسبيت ذراريهم وهؤلاء اجلوا من ديارهم فذاقوا وبال امرهم سوء عاقبة كفرهم
وكان بينهما سنتان حكاه الثعلبي وقال الماوردي كانوا قبل جلاء بني النضير بسنة د مثلهم كمثل كفار الامم السالفة عوقبوا بما فعلوا ولهم عذاب اليم اي في الآخرة ثم
ضرب لليهود والمنافقين مثلا فقال تعالى كمثل الشيطان اي مثل المنافقين الذين غروا اليهود بقولهم لئن اخرجتم لنخرجن معكم وان قوتلتم لننصرنكم ولم يفوا لهم كمثل
الشيطان وحذف حرف العطف ولم يقل ومثل الشيطان لان حذف حرف العطف كثير كما يقال انت عاقل انت كريم انت عالم اذ قال للانسان اكفر فيه ثلثة اقوال
آ ان المراد بالانسان الجنس وهو مثل ضربه الله تعالى للكافر في طاعة الشيطان يزين له الكفر ثم يتبرأ منه في الآخرة فيعمهم في جميع الناس قاله مجاهد ب انه [...]
لمشركي قريش في اغترارهم بالشيطان اذ قال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه حكاه القشيري ج انه مثل ضربه الله لشخص معين وعلى هذا

جمهور المفسرين قالوا ان عابدا من بني اسرائيل يقال له برصيصا العابد تعبد في صومعة له اربعين سنة لا يقدر عليه الشيطان فجمع ابليس يوما مردة الشياطين فقال الا احد منكم
يكفيني برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء انا اكفيكه فانطلق على صفة الرهبان فاتى صومعته فناداه فلم يجبه وكان لا ينفتل عن صلاته الا في كل عشرة ايام ولا يفطر
الا في كل عشرة ايام مرة والعشر والاكثر فلما راى الابيض انه لا يجيبه اقبل على العبادة في اصل صومعته فلما انفتل برصيصا من صلوته اطلع من صومعته فراى الابيض قائما يصلي
في هيئة حسنة من هيئة الرهبان فلما راى ذلك من حاله ناداه ما حاجتك فقال اني احببت ان اكون معك فاتأدب بك واقتبس من عملك ونجتمع على العبادة فتدعو لي
وادعو لك فقال برصيصا اني لفي شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله تعالى سيجعل لك فيما ادعو للمؤمنين حظا ونصيبا ان استجاب لي ثم اقبل على صلاته وترك الابيض
واقبل الابيض يصلي فلم يلتفت اليه برصيصا اربعين يوما بعدها فلما انفتل من صلاته راه يصلي فلما راى شدة اجتهاده وكثرة تضرعه وابتهاله الى الله كلمه وقال له ما حاجتك
فاعاد عليه القول فاذن له فصعد الى صومعته فاقام الابيض معه حولا يتعبد لا يفطر الا في كل اربعين يوما ولا ينفتل عن صلاته الا في كل اربعين يوما مرة وربما مد الى الثمانين
فلما راى برصيصا اجتهاده اعجبه شانه وتقاصرت اليه نفسه فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا اني منطلق فان لي صاحبا غيرك ظننت انك اشد اجتهادا مما ارى
وكان يبلغنا عنك غير الذي ارى فاشتد ذلك على برصيصا وكره مفارقته فلما ودعه قال له الابيض ان عندي دعوات اعلمكها يشفي الله بها السقيم ويعافي بها المبتلى فقال
برصيصا اني اكره هذه المنزلة لان في نفسي شغلا فاخاف ان يعلم الناس بهذا فيشغلوني عن عبادتي فلم يزل به حتى علمه اياها ثم انطلق الى ابليس فقال له قد والله اهلكت الرجل
فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخنقه ثم جاء في صورة رجل متطبب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا فاعالجه قالوا نعم فقال اني لا اقوى على جنيته ولكن سارشدكم الى
من يدعو له فيعافى فقالوا دلنا عليه فقال انطلقوا الى برصيصا فان عنده اسم الله الاعظم فانطلقوا اليه فسألوه فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان وكان الابيض
يفعل بالناس ذلك ثم يرشدهم الى برصيصا فيدعو لهم فيعافون فانطلق الابيض الى جارية من بنات الملوك من بني اسرائيل لها ثلثة اخوة فخنقها ثم جاء اليهم في
صورة متطبب فقال اعالجها قالوا نعم قال ان الذي عرض لها مارد لا يطاق ولكن سارشدكم الى رجل تدعونها عنده وتثقون به فاذا جاء شيطانها دعا لها قالوا ومن هو قال
برصيصا فقالوا كيف لنا ان يقبلها منا وهو اعظم شانا من ذلك قال ان قبلها والا فضعوها في صومعته وقولوا له هي امانة عندك فانطلقوا اليه فابى عليهم فوضعوها عنده
وفي بعض الروايات قال ضعوها عنده وفي بعض الروايات قال ضعوها في ذلك الغار وهو غار الى جنب صومعته فوضعوها فجاء الشيطان فقال له انزل اليها فامسحها
بيدك تعافى وتنصرف الى اهلها فنزل اليها فلما دنا الى باب الغار دخل الشيطان فيها فاذا هي تركض فسقطت عنها ثيابها فنظر العابد الى شيء لم ير مثله حسنا وجمالا فجاء
الشيطان فقال ويحك جامعها فلن تجد مثلها فستتوب بعد ذلك فلم يزل به حتى وقع عليها وظهر بها قليل حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افتضحت
فهل لك ان تقتل هذه الجارية وتتوب فان سالوا عنها قلت جاء شيطانها فذهب بها فلم يزل به حتى قتلها ودفنها ثم رجع برصيصا الى صومعته فاقبل على صلاته فجاء اخوتها يسالون
عنها فقالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدقوه وانصرفوا وفي بعض الروايات قد دعوت الله لها فعافاها ورجعت اليكم فتفرقوا
ينظرون لها اثرا فلما امسوا جاء الشيطان الى كبيرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل باختك كذا وكذا وانه دفنها في موضع كذا من جبل كذا فقال هذا حلم وبرصيصا
خير من ذلك فتتابع عليه ثلث ليال وهو لا يكترث فانطلق الى الاوسط كذلك ثم الى الاصغر بمثل ذلك فقال الاصغر لاخوته لقد رايت كذا وكذا فقال الاوسط وانا
والله وقال الاكبر وانا والله فاتوا برصيصا فسالوه عنها فقال قد اعلمتكم بحالها فكانكم اتهمتموني فقالوا لا والله واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال
ويحكم انها لمدفونة في موضع كذا وكذا وان ازارها لخارج من التراب فانطلقوا فحفروا عنها فراوها فقالوا يا عدو الله لم قتلتها اهبط فهدموا صومعته ثم اوثقوه وجعلوا
في عنقه حبلا ثم قادوه الى الملك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان عرض له فقال له تقتلها ثم تكابر فاعترف فامر الملك بقتله وصلبه فعرض له الابيض فقال
اتعرفني قال لا قال انا صاحبك الذي علمتك الدعوات ويحك اما اتقيت الله في امانة خنت اهلها اما استحييت من الله الم يكفك ذلك حتى اقررت ففضحت نفسك
واشمت بك الناس فان مت على هذه الحالة لم تفلح ولا احد من نظرائك قال كيف اصنع قال تطيعني في خصلة حتى انجيك فاخذ باعينهم واخرجك من مكانك قال وما هي
قال تسجد لي سجدة فسجد له فقال هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت اني بريء منك ثم قتل فضرب الله هذا المثل لليهود حين غرهم المنافقون ثم
تبرؤا منهم عند الشدة واسلموهم اني اخاف الله رب العالمين فتح ابن كثير ونافع وابو عمرو ياء اني واسكنها الباقون وقد بينا المعنى في الانفال فكان عاقبتهما اي عاقبة الشيطان
وذلك الانسان انهما في النار اي عاقبة المنافقين واليهود مثل عاقبة الشيطان وذلك الانسان خالدين فيها نصب على الحال وذلك اي والخلود في النار جزاء الظالمين وقرئ
انا بري وعاقبتهما بالرفع قال ابن عباس فكانت الرهبان بعد ذلك في بني اسرائيل لا يمشون الا بالتقية والكتمان وطمع اهل الفسق والفجور في الاحبار فرموهم بالبهتان
والقبيح حتى كان امر جريج الراهب فلما برأه الله مما رموه به انبسط بعدها الرهبان وظهروا للناس يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله روي عن ابن مسعود ان رجلا
اتاه فقال اعهد الي فقال ابن مسعود اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فارعها سمعك فانه خير يامر به او شر ينهى عنه وكرر الامر بالتقوى تاكيدا وقيل اتقوا الله
باداء الفرائض لانه قرن بما هو عمل واتقوا الله باجتناب معاصيه لانه قرن بما يجري مجرى الوعيد وقيل التقوى الاولى التوبة من الذنوب الماضية والتقوى الثانية اتقاء المعاصي
في المستقبل وقيل التقوى الاولى فيما تقدم لغد والتقوى الثانية فيما يكون منهم حكاهما الماوردي ولتنظر نفس ما قدمت لغد اي لينظر احدكم اي شيء قدم عملا صالحا
ينجيه ام شيئا يوبقه ويرديه والغد يوم القيمة والامس الدنيا وقيل ذكر الغد تنبيها على ان الساعة قريبة كما يقال وان غدا للناظر قريب قال قتادة
قرب ربكم الساعة حتى جعلها كغد وقيل عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وانما نكر النفس استقلالا للانفس الناظرة فيما قدمت للآخرة
كانه قيل فلتنظر نفس واحدة في ذلك واما تنكير الغد فللتعظيم وابهام امره كانه قيل لغد لا يعرف كنهه لعظمه وقيل مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا
ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم فيه ثلثة اقوال آ نسوا الله اي تركوا امر الله تعالى فانساهم ان يعملوا لها خيرا قاله مقاتل بن
حيان ب نسوا حق الله تعالى فانساهم حق انفسهم قاله سفيان ج نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فانساهم انفسهم بالعذاب اي انساهم من العذاب ما نسوا فيه انفسهم وقيل
بعضهم بعضا الانسان بنفسه كقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم اي ليسلم بعضكم على بعض حكاه الماوردي والقشيري اولئك هم الفاسقون لا يستوي اصحاب النار

أصحاب الجنة اي في الفضل والرتبة عند الله لان اهل الجنة من اوليائه واهل النار من اعدائه أصحاب الجنة هم الفائزون فيه قولان أ المقربون المكرمون ب
الناجون من النار قاله مقاتل بن حيان لو أنزلنا هذا القرآن على جبل حث على تامل مواعظ القرآن وبين انه لا عذر في ترك التامل والتدبر فيه وفي معنى الكلام ثلاثة
اقوال أ ان يكون خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم المعنى انا لو انزلنا هذا القرآن على جبل لما ثبت له ولتصدع عليه وقد انزلناه عليك وثبتناك له فيكون ذلك امتنانا
عليه ان ثبته الله لما لا تثبت له الجبال ب انه خطاب للامة اي ان الله لو انذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشيته والانسان اقل قوة واكثر ثباتا فهو يقوم
بحقه ان اطاع ويقدر على رده ان عصى لانه موعود بالثواب ومزجور بالعقاب ج ان هذا مثل ضربه الله تعالى للكافر ولهذا قال وتلك الامثال نضربها للناس وكقوله
تكاد السموات يتفطرن منه وقوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال والمعنى لو انزلنا هذا القرآن على جبل وجعلنا له فهما وعقلا وتمييزا لتذلل وخشع لوعده وتصدع
من وعيده وانتم ايها المقهورون باعجازه لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من وعيده وتلك الامثال نضربها للناس تقريبا للمواعظ من قلوبهم لعلهم يتفكرون
ثم اخبر تعالى بعظمته وربوبيته فقال هو الله الذي لا اله الا هو قال الزجاج هو الله ردة على قوله في اول السورة سبح لله ما في السموات فاما معنى الاسما
فقد سبق ذكر الله والرحمن والرحيم في الفاتحة وذكرنا معنى عالم الغيب والشهادة في الانعام والملك في سورة المؤمنين فاما القدوس فقرا ابو الاشهب
وابو نهيك ومعاذ القارئ بفتح القاف قال الخطابي القدوس الطاهر من العيوب المنزه من الاضداد والانداد والاولاد ايضا والقدس الطهارة ومنه سمي بيت
المقدس وقيل للجنة حظيرة القدس لطهارتها من آفات الدنيا ولم يات من الاسما على فعول بضم الفاء الا القدوس وسبوح وقد يقال ايضا قدوس وسبوح بالفتح
فيهما وهو القياس في الاسما كقولهم سفود وكلوب فاما السلام فقال ابن قتيبة سمى نفسه سلاما لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والفناء وقال
الخطابي معناه ذو السلام قال وقد قيل هو الذي سلم الخلق من ظلمه فاما المؤمن ففيه سبعة اقوال أ انه امن الناس ظلمه وامن من آمن به عذابه قاله
ابن عباس ومقاتل ب انه المجير كما قال تعالى وهو يجير ولا يجار عليه قاله القرظي ج انه الذي يصدق المؤمنين اذا وحدوه قاله ابن زيد د انه الذي وحد نفسه
بقوله شهد الله انه لا اله الا هو ذكره الزجاج ه انه الذي يصدق عباده وعده قاله ابن قتيبة و انه الذي يصدق ظنون عباده المؤمنين ولا يخيب آمالهم كقوله عليه السلام
فيما يحكيه عن ربه انا عند ظن عبدي بي حكاه الخطابي ز انه الداعي الى الايمان حكاه الماوردي عن ابن بحر والثعلبي عن الحسين بن الفضل وقرئ بفتح الميم يعني
المؤمن به على حذف الجار فاما المهيمن ففيه اربعة اقوال أ انه الشهيد قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والكسائي قال الخطابي ومنه قوله ومهيمنا عليه
فالله الشاهد على خلقه بما يكون منهم من قول وفعل ب انه الامين قاله الضحاك قال الخطابي واصله مؤيمن فقلبت الهمزة هاء لان الهاء اخف عليهم من الهمزة قال
بمعنى الامين الذي لا يضيع عنده حق ولم يات مفيعل في غير التصغير الا في ثلاثة احرف مسيطر ومبيطر ومهيمن وقد ذكرنا في سورة الطور عن ابي عبيدة انها خمسة احرف
عند قوله ام هم المسيطرون ج انه المصدق فيما اخبر قاله ابن زيد د انه الرقيب على الشيء والحافظ له قاله الخليل قال الخطابي وقال بعض اهل اللغة الهيمنة
القيام على الشيء والرعاية له وقد ذكرنا هذا شرحا في المائدة فاما العزيز فهو الممتنع بسلطانه يقال ارض عزاز اي صلبة وشاة عزوز اذا استعصت عن الحالب وقيل
العزيز الذي لا مثل له وقيل المعز لاوليائه مثل اليم بمعنى مولم وقد ذكرنا معنى العزيز في سورة البقرة فاما الجبار ففيه اربعة اقوال أ انه العظيم قاله ابن عباس ب
انه الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما يريد قاله القرظي والسدي وقال قتادة جبر خلقه على ما شاء وحكى الخطابي انه جبر الناس على ما اراد من امره ونهيه
يقال جبره السلطان واجبره ج انه الذي جبر مفاقر الخلق وكفاهم اسباب المعاش والرزق د انه العالي فوق خلقه من قولهم تجبر النبات اذا طال وعلا ذكر
القولين الخطابي واصل الجبر في اللغة الملك ومنه وانعم صباحا ايها الجبر ويقال للنخلة الجبار تشبيها لها بالملك لانها في صورة رجل على كرسي وعليه تاج فاما
المتكبر ففيه ستة اقوال أ انه الذي تكبر عن كل سوء قاله قتادة ب انه الذي تكبر عن ظلم عباده قاله الزجاج ج انه ذو الكبرياء وهي الملك قاله ابن الانباري د انه
المتعالي عن صفات الخلق ه انه الذي يتكبر على عتاة خلقه اذا نازعوه العظمة فيقصمهم ذكرهما الخطابي والتاء في المتكبر تاء التفرد والتخصيص لا تاء التعاطي والتكلف
والكبر لا يليق باحد من المخلوقين وانما سمة العبد التذلل والخشوع و ان المتكبر من الكبرياء الذي هو عظمة الله لا من الكبر الذي هو مذموم في الخلق سبحان الله
عما يشركون اي تنزه عما يصفه الكافرون هو الله الخالق اي خالق الاشياء وموجدها على غير مثال سابق فاما في نعوت الادميين فمعنى الخلق التقدير فاما
البارئ ففيه قولان أ انه المميز للخلق بعضهم من بعض بالاشكال المختلفة ومنه قولهم بريت منه اي تميزت منه ب انه المنشئ للخلق ومنه قول الشاعر شعر
براك الذي براك تراك عينا وجرى منك انهارا عذابا فاما المصور فهو الذي انشا خلقه على صور مختلفة ليتعارفوا بها ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل فيكون نطفة
ثم علقة ثم مضغة الى ان يصير شخصا قال النابغة ش الخالق البارئ المصور في الارحام ماء حتى يصير دما وقرا الحسن وابو الجوزاء وابو عمران وابن السميفع المصور
بفتح الواو والراء جميعا يعنون آدم عليه السلام له الاسماء الحسنى لان الحسنى تانيث الاحسن يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم روى انس بن مالك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا آخر سورة الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وعن معقل بن يسار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرا الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات
شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وروى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا خواتيم الحشر من ليل او نهار فقبض في ذلك اليوم او الليلة فقد
اوجب الجنة وعن ابي هريرة قال سالت حبيبي عن اسم الله الاعظم قال عليك باخر سورة الحشر فاكثر قراءتها فاعدت عليه فاعاد علي فاعدت عليه فاعاد علي

تفسير سورة الامتحان

اتفقوا على انها مدنية وهي الف وخمسمائة وعشرة احرف وثلاثمائة وثمان واربعون كلمة
وهي ثلث عشرة آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الممتحنة كان المؤمنون والمؤمنات له شفعاء يوم القيامة

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء الآية قال
المفسرون نزلت في حاطب بن ابي بلتعة وكان رجلا من اهل اليمن وكان له حلف بمكة في بني اسد بن عبد العزى رهط الزبير بن العوام فقدمت مكة سارة مولاة ابي عمرو
بن صيفي بن هاشم بن عبد مناف الى المدينة بعد بدر بسنتين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله امسلمة جئت قالت لا قال امهاجرة
قالت لا قال فما جاء بك قالت انتم الاهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت الموالي تعني قتلوا يوم بدر وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني و
تحملوني قال لها فاين انت من شباب مكة وكانت مغنية نائحة قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب فكسوها
واعطوها نفقة وحملوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة فكتب معها الى اهل مكة كتابا واعطاها عشرة دنانير وبردا على ان توصل الكتاب الى اهل مكة هذا ما رواه عن ابن عباس
وقال مقاتل بن حيان اعطاها عشرة دراهم وكتب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة ان رسول الله يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل
جبريل فاخبر النبي عليه السلام بما فعل حاطب فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه وعمارا والزبير وطلحة والمقداد وابا مرثد وكانوا كلهم فرسانا
فقال لهم انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب من حاطب الى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها وان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقها فخرجوا
حتى ادركوها في المكان الذي قال رسول الله فقالوا لها اين الكتاب فحلفت بالله ما معها من كتاب ففتشوا متاعها فلم يجدوا شيئا فهموا بالرجوع فقال علي
كرم الله وجهه والله ما كذبنا ولا كذبنا وسل سيفه وقال اخرجي الكتاب والا ضربت عنقك فلما رات الجد اخرجته من ذوائبها قد خباته في شعرها وفي رواية اخرجته
من حجزتها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ورجعوا بالكتاب الى رسول الله فارسل رسول الله الى حاطب فاتاه فقال له هل تعرف هذا الكتاب فقال نعم فقال ما حملك على
ما صنعت فقال يا رسول الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن احد من المهاجرين الا وله بمكة عشيرة
وكنت غريبا فيهم وكان اهلي بين ظهرانيهم فخشيت على اهلي فاردت ان اتخذ عندهم يدا وقد علمت ان الله تعالى ينزل بهم باسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر رضي الله عنه وقال دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على
اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فنزلت هذه السورة تنهى حاطبا عن ما فعل وتنهى المؤمنين ان يفعلوا كفعله وقد اخرج هذا الحديث
في الصحيحين مختصرا وفيه ذكر علي والزبير وابي مرثد فقط وفي رواية عليا والزبير والمقداد وفي رواية ارسل عليا وعمارا وفي رواية عليا وعمارا وعمر والزبير
وطلحة والمقداد وابا مرثد وذكر ان حاطبا لما سمع يا ايها الذين آمنوا غشي عليه من الفرح بخطاب الايمان وقوله عدوي اي عدو ديني وعدوكم اولياء وقوله اولياء
اي لا تنزلوهم منزلة من ينصركم وتنصرونه تلقون اليهم بالمودة فيه قولان أ ان الباء زائدة والمعنى تلقون اليهم المودة ومثله ومن يرد فيه بالحاد بظلم هذا قول الفراء
وابي عبيدة وابن قتيبة والجمهور ب تلقون اليهم اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم قاله الزجاج وقد كفروا بما جاءكم الواو للحال اي وحالهم انهم كفروا بما
جاءكم من الحق وهو القرآن واسر النبي عليه السلام ونادوكم عليه حتى اخرجكم من مكة ان تؤمنوا اي لان تؤمنوا اي يخرجونكم لايمانكم بالله ربكم فكيف ترجون استصلاحهم ان كنتم
خرجتم هذا شرط جوابه متقدم وفي الكلام تقديم وتاخير قال الزجاج معنى الآية ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء
تسرون اليهم بالمودة الباء في المودة حكمها حكم الاولى قال المفسرون المعنى تسرون اليهم النصيحة وقال ابن قتيبة المعنى كيف تستسرون بمودتكم لهم مني وانا اعلم بما
تخفون وما تظهرون وهو معنى قوله بما اخفيتم وما اعلنتم قوله ومن يفعله منكم يعني الاسرار والالقاء اليهم فقد ضل سواء السبيل اي اخطا طريق الهدى ثم اخبر عن عداوة
الكفار فقال ان يثقفوكم اي يظفروا بكم يكونوا لكم اعداء لا موالين ويبسطوا اليكم ايديهم بالضرب والقتل والسنتهم بالسوء وهو الشتم وودوا لو تكفرون فترجعون الى
دينهم والمعنى انه لا ينفعكم التقرب اليهم بنقل اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم لن تنفعكم ارحامكم اي قراباتكم والمعنى ذوو ارحامكم اراد لن ينفعكم الذين عصيتم الله لاجلهم
يوم القيمة يفصل بينكم قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو يفصل برفع اليا وسكون الفا ونصب الصاد وقرا ابن عامر برفع اليا والتشديد وفتح الصاد ووافقه حمزة
والكسائي وخلف الا انهم كسروا الصاد وقرا عاصم الا المفضل ويعقوب بفتح اليا وسكون الفا وكسر الصاد وتخفيفها وقرا ابي بن كعب وابن عباس وابو العالية نفصل
بنون مرفوعة وفتح الفا مكسورة الصاد مشددة وقرا ابو رزين وعكرمة والضحاك نفصل بنون مفتوحة ساكنة الفا مكسورة الصاد خفيفة اي نفصل بين المؤمن و
الكافر وان كان ولده وقيل هذا الفصل في المكان فلا يجمع بين كافر ومؤمن ذكره القشيري والله بما تعملون بصير يعني بما عمل حاطب ولا يخفى عليه شيء من اعمالهم
قال القاضي ابو يعلى وفي هذه القصة دلالة على ان الخوف على المال والولد لا يبيح التقية في اظهار الكفر كما يبيح في الخوف على النفس وتبين ذلك ان الله تعالى
فرض الهجرة ولم يعذرهم في التخلف لاجل اموالهم واولادهم وانما ظن حاطب ان ذلك يجوز له ليدفع به عن ولده كما يجوز له ان يدفع عن نفسه بمثل ذلك عند التقية
وانما قال عمر رضي الله عنه دعني اضرب عنق هذا المنافق لانه ظن انه فعل ذلك عن غير تاويل قد كانت لكم اسوة حسنة في ابرهيم وقرا عاصم بضم الالف وهما
لغتان اي اقتداء حسن به وبمن معه وفيهم قولان أ انهم الانبياء ب انهم المؤمنون اذ قالوا لقومهم اي الكفار انا براء منكم البراء جمع بري مثل شريك وشركاء وقرا
عيسى الثقفي براء بكسر البا والمد بين الراء والالف همزة في وزن براع قال الفراء يقول افلا تاسيت يا حاطب بابرهيم وقومه فتبرات من اهلك كما تبرا
ابرهيم وقومه من قومهم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم فيه قولان أ كفرنا بما آمنتم به من الاوثان ب كفرنا بافعالكم وكذبنا بها وبدا بيننا وبينكم العداوة و
البغضاء ابدا اي هذا دابنا معكم ما دمتم على كفركم حتى تؤمنوا بالله وحده فحينئذ تنقلب العداوة موالاة الا قول ابرهيم لابيه لاستغفرن لك قال المفسرون المعنى
لا تاسوا بابرهيم في الاستغفار لابيه فانه كان عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرا منه وقيل هو استثناء منقطع اي لكن قول ابرهيم لابيه لاستغفرن
لك انما جرى لانه ظن انه اسلم فلما بان له انه ما اسلم تبرا منه وعلى هذا يجوز الاستغفار لمن ظن انه اسلم اي وانتم لم تجدوا مثل هذا الظن فلم توالونهم وما املك
لك من الله من شيء اي ما ادفع عنك عذاب الله ان اشركت به وفي هذه الآية دلالة على تفضيل نبينا عليه السلام على غيره وذلك انه لما امرنا بالاقتداء به امرنا على الاطلاق و
لم يستثن فقال ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امرنا بالاقتداء بابرهيم استثنى وكان من دعا ابرهيم عليه السلام واصحابه ربنا عليك توكلنا و
اليك انبنا اي رجعنا باقوالنا واعمالنا واليك المصير اي المرجع ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا اي لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على حق فيفتتن بنا الكفار وقيل
لا تسلطهم علينا فيفتنونا عن ديننا وهذا قول ابن عباس والاول قول مجاهد واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم قال الفراء يقول ربنا عليك توكلنا ثم اعاد الكلام

في الاسوة فقال لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة كرر الحث على التاسي بابرهيم وقومه تقريرا وتاكيدا وكذلك جاء به مصدرا بالقسم لانه الغاية في التاكيد وابدل
من قوله لكم قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الاخر وعقبه بقوله ومن يتول اي عن الاسلام وقبول هذه المواعظ فان الله هو الغني عنه وهو الحميد في نفسه و
صفاته فلم يترك نوعا من التاكيد الاجابه وقيل نزل الثاني بعد الاول بمدة والمكررات في القران على هذا الوجه فلما نزلت هذه الايات عادى المؤمنون
اقاربهم من الكفار في الله واظهروا لهم العداوة والبراة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فنزل قوله عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم
مودة ففعل ذلك بان اسلم كثير منهم يوم الفتح وخالطهم المسلمون وصاروا لهم اولياء واخوانا وناكحوهم ونكح النبي صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بنت ابي سفيان
بن حرب فانكسر ابو سفيان من كثير مما كان عليه حتى هداه الله للاسلام وكانت ام حبيبة تحت عبد الرحمن بن جحش وكانت هي وزوجها هاجرا الى الحبشة
فتنصر زوجها وحاولها ان تتابعه فابت وصبرت على دينها ومات زوجها على النصرانية فبعث رسول الله الى النجاشي ليخطبها فقال النجاشي من اولاكم بها قالوا خالد
ابن سعيد بن العاص قال فزوجها من نبيكم ففعل ومهرها النجاشي اربعمائة دينار وساق اليها مهرها وقيل بل خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عثمان
ابن عفان ثم رخص الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم ولم يخرجوهم من جملة الكافرين فقال تعالى لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
في الدين الاية اختلفوا فيمن نزلت على خمسة اقوال ا انها نزلت في اسما بنت ابي بكر رضي الله عنه وذلك ان امها بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا
فلم تقبل هداياها ولم تدخلها منزلها فسالت عائشة رسول الله لها فنزلت هذه الاية فامرها رسول الله ان تدخلها منزلها وتقبل هديتها وتكرمها وتحسن اليها قاله عبد الله
ابن الزبير و ب انها نزلت في خزاعة وبني مدلج وكانوا صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه احدا قاله ابن عباس و روي عن الحسن
البصري انها نزلت في خزاعة وبني الحرث بن عبد مناة وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فداموا على الوفاء به و ج انها نزلت في جماعة من بني هاشم
منهم العباس اخرجوا يوم بدر كرها قاله علي بن العوفي و د انها عامة في جميع الكفار وهي منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين قاله قتادة و ه انها نزلت
في النساء والصبيان حكاه الزجاج قال المفسرون وهذه الاية رخصة في صلة الذين لم ينصبوا الحرب للمسلمين وجواز برهم وان كانت الموالاة منقطعة و لم
يخرجوكم من دياركم اي من مكة ان تبروهم وتقسطوا اليهم اي تعاملوهم بالعدل فيما بينكم وبينهم ان الله يحب المقسطين انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين
الى قوله وظاهروا على اخراجكم اي عاونوا على ذلك ان تولوهم والمعنى انما ينهيكم الله عن ان تتولوا هؤلاء لان مكاتبتهم باظهار ما اسره رسول الله موالاة لهم
وذكر بعض المفسرين ان معنى هذه الاية والتي قبلها منسوخ باية السيف قال ابن جرير لا وجه لادعاء النسخ لان بر المؤمنين للمحاربين سواء كانوا قرابة او
غير قرابة غير محرم اذا لم يكن في ذلك تقوية لهم على الحرب بكراع او سلاح او دلالة لهم على عورة المسلمين ويدل عليه حديث اسماء وانها كما سبق يا ايها الذين آمنوا
اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن قال ابن عباس اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى اذا كان بالحديبية صالحه مشركوا مكة على ان من
اتاه من اهل مكة رده عليهم ومن اتى اهل مكة من اصحابه فهو لهم ولم يردوه عليه وكتبوا بذلك كتابا وختموه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسلمية بعد الفراغ من
الكتاب والنبي عليه السلام بالحديبية فاقبل زوجها وكان كافرا فقال يا محمد رد علي امراتي فانك قد شرطت لنا ان ترد علينا من اتاك منا وهذه طينة الكتاب
لم تجف بعد فنزلت هذه الاية وذكر جماعة منهم محمد بن سعد كاتب الواقدي ان هذه الاية نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وهي اول من هاجرت من النساء
الى المدينة بعد هجرة رسول الله فقدمت المدينة في هدنة الحديبية فخرج في اثرها اخواها الوليد وعمارة ابنا عقبة فقالا يا محمد ف لنا بشرطنا وقالت ام كلثوم
يا رسول الله انا امراة وحال النساء الى الضعف وتردني الى الكفار يفتنوني عن ديني ولا صبر لي فنقض الله العهد في النساء وانزل فيهن المحنة وحكم فيهن بحكم رضوه
كلهم ونزلت في ام كلثوم فامتحنوهن فامتحنها رسول الله وامتحن النساء بعدها بقوله والله ما اخرجكن الا حب الله ورسوله وما خرجتن لزوج ولا مال فاذا قلن ذلك
تركن ولم يردون الى اهليهن وقد اختلف العلماء في المراة التي كانت سببا لنزول هذه الاية على اربعة اقوال ا انها كانت سبيعة وقد ذكرناه عن ابن عباس
و ب ام كلثوم بنت عقبة وقد ذكرناه عن جماعة من اهل العلم وهو المشهور و ج اميمة بنت بشير من بني عمرو بن عوف ذكره ابو نعيم الاصبهاني وزينب بنت الحبيب فرت من زوجها
وهو يومئذ كافر فتزوجها سهل بن حنيف فولدت له عبد الله و د انها سعيدة زوجة صيفي بن الراهب مشرك من اهل مكة وهذا قول مقاتل وقد اختلف اهل العلم
هل دخل رد النساء في عقد الهدنة لفظا او عموما فقالت طائفة قد كان شرط ردهن في عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله ردهن من العقد ومنع منه وبقاه في الرجال
على ما كان وهذا يدل على ان النبي عليه السلام له ان يجتهد برايه في الاحكام لكن لا يقره الله تعالى على خطاه وقالت طائفة اخرى من اهل العلم لم يشرط ردهن في العقد
لفظا وانما اطلق العقد في رد من اسلم فكان ظاهر العموم اشتماله عليهن مع الرجال فبين الله تعالى خروجهن عن عمومه ولهذا قال عليه السلام في ام كلثوم
لما طلبوا ردها كان الشرط في الرجال ثم قيل على هذا كان النبي عليه السلام عالما ان الشرط ممنوع في النساء فاوهم المشركين باطلاق العهد انهن مردودات وفرق
بينهن وبين الرجال لامرين ا انهن ذوات فروج يحرمن عليهم و ب انهن ارق قلوبا واسرع تقلبا منهم فاما المقيمة على الشرك فمردودة عليهم وقد كان من
ارادت منهن اضرار زوجها قالت ساهاجر الى محمد عليه السلام فلذلك امر رسول الله بامتحانهن واختلفوا فيما كان يمتحنهن به على ثلاثة اقوال ا انه كان يمتحنهن بشهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله رواه العوفي عن ابن عباس و ب انه كان يستحلف المراة بالله تعالى ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن ارض الى
ارض ولا التماس دنيا وما خرجت الا حبا لله ولرسوله روي عن ابن عباس ايضا و ج انه كان يمتحنهن بقوله اذا جاءك المؤمنات يبايعنك فمن اقر بهذا الشرط قال
قد بايعتك هذا قول عائشة رضي الله عنها وقرا بعضهم اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات بالرفع على المدح و هو من نحو ما قرابي وهذا على شيخ الله اعلم بايمانهن
اي ان هذا الامتحان لكم والله اعلم بهن فان علمتموهن مؤمنات وذلك يعلم من اقرارهن فلا يحل ردهن الى الكفار لان الله تعالى لم يبح مؤمنة لكافر والامر
بالامتحان غير واجب فان قيل ما فائدة قوله تعالى الله اعلم بايمانهن وذلك معلوم لا شبهة فيه قلنا فائدته بيان انه لا سبيل لكم الى ما تطمئن به النفس من
الاحاطة بحقيقة ايمانهن فان ذلك مما استاثر الله به وان ما يؤدي اليه الامتحان من العلم كاف في ذلك لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن قال ابن عباس

لم يحل الله مؤمنة لكافر ولا نكاح كافر لمؤمنة والمشركات من عبدة الاوثان والمرتدات محرمات على المسلمين وآتوهم ما انفقوا اي ما اعطوا ازواجهن ما انفقوا
يعني المهر اذ كان ذلك كالقيمة لبضعها فاذا حيل بينه وبينها وجب بدل البضع ونغرم المسمى لقوله ما انفقوا حتى لو لم يوف الزوج المهر او ابرات المراة فلا نغرم المسمى
ولا مهر المثل لانه ما انفق شيئا ثم لا نغرم الا اذا طالب الزوج الكافر بذلك فاذا حضر وطلب ممنوعها وغرمنا فان ماتت قبل حضور الزوج لم نغرم المهر اذ لم
يتحقق المنع وان كان المسمى خمرا او خنزيرا لم نغرم شيئا وقال مقاتل اذا تزوجها مسلم وان لم يتزوجها مسلم فليس لزوجها الكافر شيء وقيل وجب غرم المهر
لانهن دخلن في الشرط فمنعهن وقيل لا بل الغرم لايهام رسول الله اياهم دخولهن في الشرط وان لم يدخلن فيه ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتموهن اجورهن
اباح نكاحها بشرط المهر لان الاسلام فرق بينها وبين زوجها الكافر فان اسلمت قبل الدخول انفسخ النكاح في الحال فلها التزوج وان اسلمت بعد الدخول توقف النكاح
على انقضاء العدة فان انقضت عدتها قبل اسلام الزوج علمنا ان النكاح انقطع بيوم اسلمت هذا قول الاوزاعي والليث ومالك والشافعي وقال ابو حنيفة تقع الفرقة
باختلاف الدارين وقال قتادة الحكم في رد الصداق انما هو في نساء اهل العهد فاما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرد عليه الصداق ولا تمسكوا بعصم الكوافر
قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي تمسكوا بضم التاء والتخفيف وقرا ابو عمرو ويعقوب بضم التاء والتشديد وقرا ابن عباس وعكرمة والحسن
وابن يعمر وابو حيوة بفتح التاء والميم والسين مشددة فمن قرا بالتشديد فالتكثير فيه من وجهين ا ان المخاطبين جمع و ب تكرير الوقوف على الامساك ولذا امسكن
وتتابعت فقد تمسك وتمسك بهن والكوافر جمع كافرة والعصم جمع العصمة وهي كل ما عصمك واعتصمت به واصل العصمة الحبل والمراد بالعصمة ههنا النكاح اي لا
تمسكوا بعقد الكوافر اي لا تعتقدوا الثبات بعد اسلامكم على نكاح الكافرات لان الكافر اذا اسلم قبل الدخول انبت النكاح وهذا انما جرى بعد تحريم نكاح المشركات وكان
نكاح المشركين مع المسلمات مباحا في ابتداء الاسلام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم زوج ابنته من العاص وهو مشرك ثم نسخ ذلك بهذه الاية فطلقوا نساءهم المشركات
ويحتمل انه لم يطلقوهن ان يحرمن عليهم موقوفا على انقضاء العدة كما لو اسلموا او تخلفن عن الاسلام بعد تحريم نكاح المشركات وقد روي انه عليه السلام رد زينب على ابي العاص
بنكاح جديد بعد اسلامه وقال الشعبي ردها عليه ولم يحدث نكاحا وقيل ولا تمسكوا بعصم الكوافر نهي عن ابتداء عقد نكاح الكافرة المشركة وقيل الاخذ بالعصمة
هو الاخذ بالايدي وهو كناية عن التزويج وذكر بعضهم ان قوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر منسوخ في حرائر اهل الكتاب بقوله تعالى والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب
وهذا تخصيص لا نسخ قال الزهري لما نزلت هذه الاية طلق عمر بن الخطاب امراتين كانتا له بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فتزوجها بعده معوية
ابن ابي سفيان وهما على الشرك بمكة والاخرى ام كلثوم ام عبد الله بن عمر فتزوجها ابو جهم بن حذافة رجل من قومه وهما على الشرك واسالوا ما انفقتم اي ان لحقت
امراة منكم باهل العهد من الكفار مرتدة فمنعوها منكم فعليهم ان يغرموا صداقها كما تغرمون لهم فان لم يكن بينهم عهد شرط فيه الرد فلا تراجع ولا يجوز لمن بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الائمة ان يشترطوا في عقد الهدنة رد من اسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على وعد من الله فتح بلادهم ودخولهم في الاسلام طوعا وكرها فجاز
له ما لم يجز لغيره وليسالوا ما انفقوا يعني المشركين الذين لحقت ازواجهم بكم مؤمنات اذا تزوجن منكم فليسال ازواجهن الكفار من تزوجهن منكم ما انفقوا وهو
المهر والمعنى عليكم ان تردوا اليهم الصداق كما تعزمون لكم فان لم يغرموا فحكمه في الاية بعد هذه وقال اهل السير كانت ام كلثوم حين هاجرت عاتقا لم يكن لها
زوج فيبعث اليه قدر مهرها فلما هاجرت تزوجت زيد بن حارثة ذلكم حكم الله اي ما ذكر في هذه الاية يحكم بينكم والله عليم حكيم وفي الخبر ان المسلمين قالوا رضينا بما
حكم الله وكتبوا الى المشركين فامتنعوا فنزل قوله وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم اي ان اعجزكم امراة ذهبت مرتدة فلحقت باهل مكة قيل نزلت في ام
الحكم بنت ابي سفيان ارتدت وتركت زوجها عياض بن غنم القرشي ولم ترتد امراة من قريش غيرها ثم عادت الى الاسلام وكان جميع من لحق من نساء المسلمين بالكفار
مرتدات ست نسوة وهم ام الحكم وفاطمة بنت ابي امية كانت تحت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهي اخت ام سلمة وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان و
عبدة بنت عبد العزى زوجها عمرو بن عبد ود وهند بنت ابي جهل كانت تحت هشام بن العاص وام كلثوم بنت جرول كانت تحت عمر فاعطى رسول الله ازواجهن
مهور نسائهم من الغنيمة وقوله تعالى فعاقبتم اي فبادلتم وهو من الاعقاب ومواخذة الشيء بدلا عن الشيء ومنه العقبى في الكرة فاردتم ان تحبسوا مهر قصاصا عن مهر
فافعلوا وذلك ان يعرف الى هذا الزوج المسلم حقه مما وجب على المسلمين بسبب من هاجرت منهم الينا فالعقب ما في ايدي المؤمنين من صدقات نساء الكفار حين هاجرن
مؤمنات وقيل اي فاصبتم عقبة اي بدلا من الفائتة فاتوا ذلك هذا الذي فات حقه وقيل فعاقبتم اي لم تعفوا عما يجب لكم عليهم من العقاب كما انهم
لم يعفوا عما وجب لهم وقد قيل ان المشركين رضوا بهذا الحكم لانه كان شرطا بينهم وبين المسلمين في قول قوم او لانهم راو ذلك عدلا وان لم يكن شرطا وعلى هذا فالمعنى وان
فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار غير هؤلاء الذين جرى العهد معهم ولم يرضوا بهذا الحكم فعاقبتم اي فاصبتم غنيمة فاتوا الرجال الذين ذهبت ازواجهم الى من لا عهد بينكم وبينهم
من الكفار عوض المهر الذي انفقوا على اولئك النساء من تلك الغنيمة ثم قيل من راس الغنيمة كالرضخ وقيل من الفيء وسهم النبي عليه السلام من الغنيمة لانه للمصالح وعلى
هذا فعاقبتم اي اصبتم عقبى في غزو تغزونه وهي الغنيمة والعقبى في معنى العاقبة فالغنيمة في معنى الخلف للغازي مما يبذله من المؤن وياتيه من العمل وقيل فحاربتم الكفار
وعاقبتموهم فغنمتم وعلى هذا لا بد من اضمار وغنمتم وقيل شيء من ازواجكم اي من مهور ازواجكم والاكثرون على ان هذا الحكم انما كان في ذلك الوقت الذي جرى العهد
بينهم وبين رسول الله وهو منسوخ الان وقال قوم هو ثابت الحكم ايضا الان وبه قال عطاء قرا العامة فعاقبتم بالف واختار ابو عبيد وابو حاتم وقرا ابن مسعود والزهري
والنخعي فعقبتم بغير الف وفتح العين والقاف وتخفيفها وقرا ابن عباس وعائشة والحسن وحميد والاعمش فعقبتم مثل ذلك الا ان القاف مشددة قال الزجاج
المعنى في التشديد والتخفيف فكانت العقبى لكم بان غلبتم وقرا ابي بن كعب وعكرمة ومجاهد فاعقبتم بهمزة ساكنة العين مفتوحة القاف خفيفة وقرا معاذ القارئ وابو الجوزاء
فعقبتم بفتح العين وكسر القاف وتخفيفها من غير الف يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الاية قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة جاءته النساء
يبايعنه فنزلت هذه الاية وشرط في مبايعتهن هذه الشروط المذكورة في الاية فبايعهن وهو على الصفا واختلفوا في كيفية بيعته لهن على ثلاثة اقوال ا انه جلس على الصفا
وعمر رضي الله عنه دون الصفا فامرهن ان يبايع النساء وهذا قول مقاتل و ب ان امراته اخت خديجة خالة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان بايعه ان تبايع النساء عنه

[illegible]

بالكلام وما مست يد امراة قط غير اهله ونسائه وبناته وقال الكلبي كان رسول الله يشترط على النساء وعمر رضي الله عنه يصافحهن وروى عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا بقدح من ماء فغمس يده فيه ثم امر النساء فغمسن ايديهن فيه وقيل في خبر انه كان ياخذ بايديهن من فوق
ثيابه وقالت ام عطية لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع نساء الانصار في بيت ثم ارسل الينا عمر رضي الله عنه فقام على الباب فسلم فرددنا عليه السلام
فقال انا رسول رسول الله اليكن تبايعن على ان لا تشركن بالله شيئا الآية قلن نعم فمد يده من خارج البيت ومددنا ايدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد
فان قيل ما معنى بيعته لهن وليس من اهل الجهاد فيوخذ عليهن البيعة كالرجال قيل كانت بيعته لهن تعريفا لهن ما عليهن من حقوق الله تعالى وحقوق
الازواج لانهن دخلن في شرع لم يعرفن حكمه بينه لهن وكان اول ما اخذ عليهن ان لا يشركن بالله شيئا توحيدا له ونفيا من عبادة غيره ولا يسرقن وكانت هند بنت
عتبة امراة ابي سفين متنقبة متنكرة مع النساء خيفة من رسول الله ان يعرفها بما صنعت بحمزة واكلها كبده فقالت حين سمعته في اخذ البيعة على النساء يقول
ولا يسرقن يا رسول الله ان ابا سفين رجل شحيح واني اصبت من ماله الهنات فلا ادري ايحل لي ام لا فقال ابو سفين ما اصبت من مالي فيما مضى وفيما غبر فهو لك
حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا رسول الله عفا الله عنك فقال ولا يزنين فقالت
هند او تزني الحرة فقال ولا يقتلن اولادهن فقالت هند ربيناهم صغارا وقتلتهم كبارا فانتم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفين قد قتل يوم بدر فضحك عمر
رضي الله عنه حتى استلقى وتبسم رسول الله قال المفسرون يعني الوأد الذي كان يفعله اهل الجاهلية وقوله ولا ياتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن
فيه ثلثة اقاويل احدها لا يلحقن بازواجهن غير اولادهم قاله ابن عباس والجمهور وذلك ان المراة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدي منك فذلك البهتان
المفترى وانما قال بين ايديهن وارجلهن لان الولد اذا وضعته الام سقط بين يديها ورجليها وليس المعنى على نهيهن من ان ياتين بولد من الزنا فتنسبه الى
الازواج لان الشرط بنهي الزنا قد تقدم وقيل معنى يفترينه بين ايديهن ما اخذته لقيطا وارجلهن ما ولدته من زنا ذكره الماوردي وقال القشيري
هو عام في الاتيان بولد من الزنا والحاقه بالزوج وان سبق النهي عن الزنا وفي المراة تلتقط الولد وتقول لزوجها هذا منك بهتانا وافتراء والثاني انه السحر قاله ابن بحر
والثالث المشي بالنميمة والسعي بالفساد حكاهما الماوردي ولما قال عليه السلام هذا قالت هند والله ان البهتان لقبيح وما تامر الا بالرشد ومكارم الاخلاق وقوله
ولا يعصينك في معروف فلما قال هذا قالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء فاقر النسوة بما اخذ عليهن واختلفوا في
معنى المعروف على ثلثة اقاويل احدها انه النوح قاله ابن عباس وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى ابو هريرة عنه عليه السلام انه قال النوائح يجعلن يوم القيمة
صفين صفا عن اليمين وصفا عن الشمال ينبحن كما ينبح الكلب وعن ابي هريرة انه قال لا تصلي الملائكة على نائحة ولا مرنة المرنة الصائحة بصوت شديد وسمع عمر
رضي الله عنه نائحة فاتاها فضربها حتى وقع خمارها وقال انها لا حرمة لها والثاني لا يدعين ويلا ولا يخمشن خدا ولا ينشرن شعرا ولا يشققن ثوبا ولا يحدثن الرجال الا
ذا محرم قاله زيد بن اسلم والكلبي والمقاتلان والثالث انه جميع ما يامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرائع الاسلام وادابه وقال عطاء في كل بر وتقى ويدخل فيه
النوح وغيره فبايعهن المعنى اذا بايعنك على هذه الشروط فبايعهن وكن اربعمائة امراة وسبعا وخمسين امراة واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم وفي الآية دليل
على ان طاعة الولاة انما تلزم في المعروف المباح دون المنكر المحظور يا ايها الذين امنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكفار
وفيهم ثلثة اقوال احدها انهم اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود اخبار المسلمين واخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ويواصلونهم فيصيبون بذلك
من ثمارهم وطعامهم فنهاهم الله عن ذلك قاله المقاتلان والثاني انهم اليهود والنصارى قاله ابن مسعود والثالث انهم جميع الكفار وهذا قول مجاهد حكاه الماوردي قد يئسوا من
الآخرة كما يئس الكفار من اصحاب القبور فيه اربعة اقوال احدها قد يئسوا من ثواب الآخرة كما يئس الكفار من بعث من في القبور قاله ابن عباس والثاني قد يئسوا من
ثواب الآخرة كما يئس اصحاب القبور بعد المعاينة من ثواب الآخرة لانه جاء في الحديث انه يفتح لهم ابواب من النار فيشاهدون سوء حالهم منها هذا قول مجاهد والثالث
قد يئسوا من البعث والرجعة كما يئس منها من مات منهم وقبر والرابع قد يئسوا ان يكون لهم في الآخرة خير كما يئسوا ان ينالهم من اصحاب القبور خير حكاهما الماوردي

تفسير سورة الصف

ويقال لها سورة الحواريين وفيها قولان احدهما مدنية قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة
والجمهور والثاني انها مكية قاله ابن يسار وهي تسعمائة وستة وعشرون حرفا وهي مائتان واحدى وعشرون كلمة

وهي اربع عشرة اية

يروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة عيسى عليه السلام كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له ما دام في الدنيا ويوم القيمة هو رفيقه

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم
سبق تفسيره يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون في سبب نزولها خمسة اقوال احدها ما روى ابو سلمة عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفر من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا لو نعلم اي الاعمال احب الى الله لعملناه فانزل الله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض الى اخر السورة والثاني ان الرجل
كان يجيء النبي عليه السلام فيقول فعلت كذا وكذا وما فعل فنزل قوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون رواه عكرمة عن ابن عباس وكذلك قال الضحاك كان الرجل يقول
قاتلت ولم يقاتل وطعنت ولم يطعن وصبرت ولم يصبر والثالث ان ناسا من المومنين كانوا قبل ان يفرض الجهاد يقولون وددنا ان الله تعالى يخبرنا باحب الاعمال
اليه حتى نعمله ولو ذهبت فيه اموالنا وانفسنا فانزل الله ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا فكرهوا الموت واحبوا الحيوة ولووا فيه احد فانزل الله لم تقولون
ما لا تفعلون رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس والرابع ان صهيبا قتل رجلا يوم بدر فجاء رجل فادعى انه قتله واخذ السلب فقال صهيب انا قتلته يا رسول الله فامر ان يدفع
سلبه الى صهيب فنزلت هذه الآية رواه سعيد بن المسيب عن صهيب والخامس ان المنافقين كانوا يقولون للنبي عليه السلام [illegible] نكصوا عنه فنزلت هذه الآية قاله ابن زيد
وقيل وجه العتاب انهم قالوا ما احب الاعمال الى الله فبحثوا عما لا يعنيهم وشددوا على انفسهم وكان من حقهم ان يقتصروا على ما امرهم به الرسول عليه السلام

ولا تطلبوا المزيد ومثله قوله لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم ثم ذم القول اذا لم يتبعه العمل فقال كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون اي عظم ذلك في المقت
والبغض عند الله اي ان الله يبغضه بغضا شديدا قال الزجاج مقتا منصوب على التمييز وقيل على الحال قال النخعي ثلث ايات منعتني ان اقص على
الناس قوله اتامرون الناس بالبر وقوله وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه وقوله يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون ثم اعلم الله تعالى ما الذي يحبه
فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا اي يصفون انفسهم صفا كانهم بنيان مرصوص قال الفراء مرصوص كالرصاص وقال المبرد هو من
رصصت البناء وقيل هو من التراص وهو انضمام الاسنان بعضها الى بعض والتراص التلاصق ومنه تراصوا في الصفوف ومعنى الآية حث من ثبت في الجهاد ولزم
مكانه كثبوت البناء وقيل هو ان تستوي نياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص وكان ابو بحرية يقول كانوا يكرهون القتال على الخيل و
يستحبون القتال على الارض لهذه الآية واسم ابي بحرية عبد الله يروي عن معاذ وكانه اشار بذلك الى ان الفرسان لا يصطفون في الغالب وانما يصطف الرجالة واذ قال موسى
لقومه لما ذكر امر الجهاد بين ان موسى وعيسى عليهما السلام امرا بالجهاد في سبيل الله وحل بمن خالفهما العتاب المعنى اذكر لقومك هذه القصة يا قوم لم تؤذونني كانوا يؤذونه
بمخالفة امره وباساءة القول فيه وقد قال لا تكونوا كالذين اذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وذلك انهم قالوا انه آدر وقد ذكرناه في سورة الاحزاب ومن الاذى ما ذكر في
قصة قارون انه دس امراة تدعي على موسى الفجور ومن الاذى قولهم اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقولهم اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وقد تعلمون اني رسول
الله اليكم اي لم تؤذونني مع معرفتكم باني رسول الله وحق الرسول ان يحترم ويوقر فلما زاغوا اي مالوا عن الحق ازاغ الله قلوبهم اي امالها عن الحق جزاء بما ارتكبوه
وقيل زاغوا عن الايمان فازاغ الله قلوبهم عن الثواب والله لا يهدي القوم الفاسقين الى الرحمة واذ قال عيسى ابن مريم اي واذكر لهم هذه القصة ايضا يا بني اسرائيل اني رسول الله
اليكم مصدقا لما بين يدي من التورية لان في التورية صفتي ولاني اتكم بشيء يخالف التورية فينفروا عني ومبشرا برسول ياتي من بعدي اسمه احمد قرا ابن كثير ونافع و
ابو عمرو وابو بكر عن عاصم بعدي بفتح الياء وقرا ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم باسكان الياء وهذه البشرى من عيسى تتضمن امرين تبليغ ذلك
الى قومه ليومنوا به عند مجيئه وذلك لا يكون منه بعد اعلام الله بذلك الاعتراض بتبليغ ذلك الى امته وليكون من معجزات عيسى عند ظهور محمد عليهما السلام وهذا يجوز
ان يقتصر عيسى فيه على اعلام الله تعالى له بذلك دون امره بالبلاغ وفي تسميته احمد اربعة اقوال احدها لانه من اسمائه فكان يسمى احمد ومحمدا والثاني انه مشتق من اسمه فصار
بالاشتقاق اسما كما قال حسان بن ثابت وشق له من اسمه كي يجله فذو العرش محمود وهذا محمد والثالث ان احمد مبالغة من الفاعل اي اكثر حمدا لله من غيره والرابع انه مبالغة من المفعول
اي يحمد بما فيه من الاخلاق الحميدة اكثر مما يحمد غيره واذا كان في الانجيل البشارة به والانجيل مصدق لما في التورية ففي التورية البشارة واهل الانجيل يقولون فيه انا اذهب
وسيأتيكم الفارقليط من جبال فاران روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه انما يقول كما يقال له والفارقليط بلسانهم هو المحمود وهو معنى احمد وجبال فاران جبال تهامة
وهذه البشارة ثابتة عند النصارى بالتواتر ولكنهم اختلفوا في التاويل فحمله بعضهم على [illegible] عيسى اذ ظهرت له معجزات وبعضهم على نبي غيبوه وادعوا نبوته بعد عيسى عليه السلام
وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اسمي في التورية احيد لاني احيد امتي عن النار واسمي في الزبور الماحي محا الله بي عبادة الاوثان واسمي في الانجيل احمد وفي القرآن محمد
لاني محمود في اهل السماء والارض فلما جاءهم بالبينات اي باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص ونحوهما قالوا اي قال المعظم من بني اسرائيل هذا سحر مبين اي ليس من عند الله وقيل
فلما جاءهم احمد بالبينات بعد تقدم بشارة موسى وعيسى به قالت بنو اسرائيل هذا سحر مبين ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام هذا تعجيب
ممن كفر بعيسى ومحمد بعد المعجزات التي ظهرت لهما وهو يدعى الى الدين الحنيفي الذي كان يدين به ابراهيم عليه السلام الذي تعظمه بنو اسرائيل وتفتخر به العرب اي لا احد اظلم
منه وقرا ابن مسعود والجحدري وطلحة بن مصرف يدّعي بفتح الياء والدال والتشديد وكسر العين وما بعد هذا مفسر في براءة الى قوله تعالى متم نوره قرا ابن كثير وحمزة
والكسائي وحفص عن عاصم وخلف متم نوره مضافا وقرا نافع وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم متم رفع منون وقرا بعضهم متم نور بكسر التاء ورفع الميم ونصب
نوره بالرفع على انه موصوف ومن قرا بالاضافة فلا بد من نية التنوين كما في قوله هديا بالغ الكعبة ولو كره الكافرون من سائر الاصناف هو الذي ارسل رسوله بالهدى
سبق تفسيره في براءة الى قوله يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة قال المفسرون نزلت هذه الآية حين قالوا لو علمنا اي الاعمال احب الى الله تعالى لعملناه ابدا فدلهم
الله تعالى على ذلك وجعله بمنزلة التجارة لمكان ربحهم فيه لانهم يربحون فيها رضى الله ونيل جنته والخلاص من النار تنجيكم قرا ابن عامر تنجيكم بالتشديد والباقون بالتخفيف ثم
بين التجارة فقال تؤمنون بالله الى قوله يغفر لكم ذنوبكم فان قيل كيف قال تؤمنون بالله وقد قال يا ايها الذين امنوا امنوا بالله وقد سبق ذلك قال الزجاج
قوله يغفر لكم جواب قوله تؤمنون وتجاهدون لان معناه معنى الامر والمعنى امنوا بالله وجاهدوا يغفر لكم اي ان فعلتم ذلك يغفر لكم وقد غلط بعض النحويين فقال
هذا جواب هل وهو غلط بين لانه ليس اذا دلهم على ما ينفعهم غفر لهم انما يغفر لهم اذا عملوا بذلك ومن قرا يغفر لكم بادغام الراء في اللام فغير جائز عند سيبويه والخليل لانه
لا يدغم الراء في اللام في قولهم وقد رويت عن ابي عمرو وهو امام عظيم ولا احسبه قرا بها الا وقد سمعها من العرب وقد زعم سيبويه والخليل وجميع البصريين ما خلا ابا عمرو
ان اللام تدغم في الراء وان الراء لا تدغم في اللام وحجتهم ان الراء حرف مكرر قوي فاذا ادغمت في اللام ذهب التكرير منها وما بعد هذا قد سبق تفسيره الى قوله واخرى تحبونها
قال الفراء وخصلة اخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة ثم فسرها فقال نصر من الله وفتح قريب وفيه قولان احدهما فتح مكة قاله ابن عباس والثاني فتح فارس والروم
قاله عطاء وعد الجزائه ومعناه في كلا الامرين من النصر والفتح وبشر المومنين اي بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة ثم حض المومنين على نصرة دينه فقال يا ايها الذين امنوا
كونوا انصار الله قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو كونوا انصارا لله منونة وقرا عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي انصار مضاف ومعنى الآية اثبتوا على الامر بالجهاد اي كونوا
حواري نبيكم ليظهركم الله على من خالفكم كما اظهر حواري عيسى عليه السلام على من خالفهم كما قال عيسى بن مريم اي اني قال لكم انصروا الدين كما قال عيسى ابن مريم من انصاري الى الله
اي مع الله وفيه ضعف لانه لا يطابق جواب الحواريين بدل عليه قراءة من قرا من انصار الله قال مقاتل وكان ذلك بجملته اي نصره وهم سبعون رجلا بايعوا عند العقبة
وآووه حتى اظهره الله تعالى دينه وقيل اثنان وسبعون رجلا وقيل هم من قريش كابي بكر وعمر وعثمان وعلي وحمزة وسائرهم والخطاب للمومنين اي دوموا على النصرة
مثل نصرة الحواريين لعيسى [illegible] انصاري وقد سبق تفسير هذا الكلام فامنت طائفة من بني اسرائيل بعيسى وكفرت طائفة ولما رفع عيسى عليه السلام تفرقوا

فقالت قوم كان الله فارتفع وقالت قوم كان ابن الله فرفعه الله اليه فايدنا الذين امنوا يعني على عدوهم الذين خالفوا عيسى قاله ابن عباس ومجاهد والجمهور وقال مقاتل تم الكلام عند قوله وكفرت طائفة فايدنا الذين امنوا بمحمد على عدوهم على الفرقتين الضالتين لان عيسى عليه السلام لم يقاتل احدا ولم يكن في دين اصحابه بعده القتال وقيل هذا التاييد بالحجة لا باليد فاصبحوا ظاهرين على الاديان وقال ابرهيم النخعي اصبح من آمن بعيسى ظاهرين بتصديق محمد ان عيسى كلمة الله وقال ابن قتيبة ظاهرين اي غالبين من قولك ظهرت على فلان اذا علوته وظهرت على السطح اذا صرت فوقه

تفسير سورة الجمعة

اتفقوا على انها مدنية وهي سبعمائة ثمانية واربعون حرفا ومائة وسبعون كلمة وهي احدى عشرة آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الجمعة كتب الله له عشر حسنات بعدد من ذهب الى الجمعة من مصر من امصار المسلمين ومن لم يذهب

بسم الله الرحمن الرحيم

يسبح لله ما في السموات وما في الارض سبق تفسيره فان قيل ما الفائدة في اعادة ذكر التسبيح في هذه السورة قلنا قال اهل المعاني انما اعيد لاستفتاح السورة بتعظيم الله تعالى كما يستفتح ببسم الله الرحمن الرحيم واذا احل المعنى في تعظيم حسن الاستفتاح به فان قيل ما السر في الجمع بين قوله سبح لله وبين قوله يسبح لله قلنا الجمع بينهما لان سبح للماضي ويسبح للمستقبل فاخبر عن التسبيح في كلا الحالتين فان قيل لم جاء سبح لله ما في السموات وما تقع على ما لا يعقل والتسبيح انما هو لمن يعقل قلنا عنه جوابان احدهما ان معنى ما ههنا بمعنى من كما حكى ابو زيد عن اهل الحجاز انهم كانوا اذا سمعوا الرعد قالوا سبحان ما سبحت له والثاني ان ما اعم من من وذلك انها تقع على ما لا يعقل وعلى صفات من يعقل فمن شاركت من فيمن يعقل وزادت عليها بكونها لما لا يعقل فصارت اعم منها فجاءت لتدل على ان التسبيح من جميع الخلق عاقلهم وغير عاقلهم عام وهو يدل على هذا قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده الملك القدوس قرأ ابو الدرداء والسلمي وعكرمة والنخعي الملك القدوس العزيز الحكيم بالرفع فيهن فالجر على النعت والرفع على الاستئناف هو الذي بعث في الاميين يعني العرب وكانت امة امية لا تكتب ولا تقرأ في الغالب وقيل من لم يكن من اهل الكتاب وان كان يكتب فهو امي قاله ابن زيد وقد شرحنا هذا المعنى في البقرة رسولا منهم يعني محمدا عليه السلام من جنسهم ونسبهم وكان اميا لم يقرأ من كتاب ولم يتعلم فان قيل فما وجه الامتنان في انه بعث نبيا اميا قلنا عنه ثلاثة اجوبة احدها الموافقة لما تقدمت بشارة الانبياء به والثاني لمشاكلة حاله لاحوالهم فتكون العرب اقرب الى موافقته والثالث لينتفي سوء الظن عنه في تعلمه ما دعا اليه من الكتب التي قرأها وقد سبق تفسير ما بعد هذا في سورة البقرة الى قوله وان كانوا من قبل اي وما كانوا من قبل بعثته الا في ضلال مبين بين وهو الشرك وآخرين منهم فيه قولان احدهما وبعث محمدا في آخرين منهم اي من الاميين والثاني يعلمهم ويعلم آخرين منهم ويزكيهم وفي المراد بالآخرين خمسة اقوال احدها انهم العجم قاله ابن عمر وسعيد بن جبير وهي رواية ليث عن مجاهد فعلى هذا انما قال منهم لانهم اذا اسلموا صاروا منهم اذ المسلمون يد واحدة والثاني انهم التابعون قاله عكرمة ومقاتل والثالث جميع من دخل في الاسلام الى يوم القيامة قاله ابن زيد وهي رواية ابن ابي نجيح عن مجاهد والرابع انهم الموالي ابناء الاعاجم حكاه الماوردي عن مجاهد والخامس انهم الاطفال بعد الرجال حكاه الماوردي لما يلحقوا بهم اي في الفضل والسابقة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فيه اربعة اقوال احدها انها النبوة التي خص الله بها رسوله قاله مقاتل والثاني انه الاسلام قاله الكلبي والثالث الحاق العجم بقريش حكاه الثعلبي عن ابن عباس والرابع انه قيل يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالفضل فامر اهل الفقر وذوي الفاقة بالتحميد والتسبيح بدلا من صدقات الاموال فكل هذا يفعله الاغنياء فقال ذلك لرسول الله فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء حكاه الماوردي عن ابي صالح وقوله والله ذو الفضل العظيم اي ذو المن العظيم على خلقه بارسال محمد عليه السلام ثم ضرب لليهود الذين تركوا العمل بالتورية مثلا فقال مثل الذين حملوا التورية اي كلفوا العمل بها والعمل بما فيها ثم لم يحملوها اي لم يعملوا بموجبها ولم يؤدوا حقها كمثل الحمار يحمل اسفارا وهو جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه يسفر عن المعنى اذا قرئ قال ابن قتيبة الحمار لا يدري اسفر على ظهره ام زبل فهكذا اليهود التورية في ايديهم لا يعملون بها لانهم خالفوا ما فيها وانشد ابو سعيد الضرير

زوامل للاسفار لا علم عندهم بجيدها الا كعلم الاباعر
لعمرك ما يدري المطي اذا غدا باسفاره او راح ما في الغرائر

وهذا المثل يلحق من لم يعمل بالقرآن ولم يفهم معانيه وكل من علم ولم يعمل بئس مثل القوم ذم مثلهم والمراد به ذمهم وهم اليهود كذبوا بالقرآن وبالتورية حين لم يؤمنوا بمحمد عليه السلام والله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بتكذيب الانبياء قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس يعني محمدا واصحابه فتمنوا الموت اي ادعوا على انفسكم بالموت ان كنتم صادقين انكم ابناء الله واحباؤه فان الموت يوصلكم اليه ولا يتمنونه ابدا بما قدمت ايديهم لسوء اعمالهم فعلم بطلان دعوتهم وهذا اخبار عن الغيب وفيه معجزة للنبي عليه السلام وقد سبق ذكره في البقرة ولا فرق بين لا ولن في ان كل واحد منهما نفي للمستقبل الا ان في لن تاكيدا ليس في لا فاتى بالاصرين جميعا فقال تارة ولن يتمنوه وتارة ولا يتمنونه قل ان الموت الذي تفرون منه وذلك ان اليهود علموا انهم افسدوا على انفسهم امورا آخرتهم بتكذيبهم محمدا عليه السلام وكانوا يكرهون الموت فقيل لهم لا بد من نزوله بكم بقوله فانه ملاقيكم قال الفراء العرب تدخل الفاء في كل خبر كان اسمه مما يوصل مثل من والذي فمن ادخل الفاء ههنا ذهب بالذي الى تاويل الجزاء وفي قراءة عبد الله ان الموت الذي تفرون منه ملاقيكم وهذا على القياس لانك تقول ان اخاك قائم ولا تقول فقائم ولو قلت ان ضاربك فظالم لجاز لان تاويل ان ضاربك كقولك ان من يضربك فظالم قال الزجاج انما جازت دخول الفاء لان في الكلام معنى الشرط والجزاء ويجوز ان يكون تمام الكلام عند قوله تفرون منه كانه قيل ان فررتم من اي سبب كان من قتل وغيره فانه ملاقيكم ويكون فانه استئنافا بعد الخبر الاول ثم تردون الى عالم الغيب ما غاب عن العباد وما يشهدونه وهو معنى قوله والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة يعني بالنداء اذا جلس الامام على المنبر يوم الجمعة لانه لم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس على المنبر اذن بلال على باب المسجد وكذا على عهد ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كثر الناس على عهد عثمان زاد اذانا وكان امر بالتاذين الاول على باب داره بالسوق يقال لها الزوراء وكان اذا جلس اذن ايضا فلم يعب عليه ذلك وقوله تعالى للصلوة اي لوقت الصلوة يدل عليه قوله من يوم الجمعة والصلوة لا تكون من اليوم وفي الجمعة ثلاث لغات ضم الجيم والميم وهي قراءة الجمهور وضم الجيم مع اسكان الميم وبها قرأ السلمي وابو رجاء وعكرمة والزهري وابن ابي ليلى وابن ابي عبلة والاعمش وبضم الجيم مع فتح الميم وبها قرأ ابو عمران وابو العالية والنخعي قال الزجاج من قرأ بتسكين الميم فهو تخفيف الجمعة لثقل الضمتين واما فتح الميم فمعناها الذي يجمع الناس كما تقول رجل لعنة يكثر لعن الناس وضحكة يكثر الضحك وفي تسميته بيوم الجمعة انه فيه جمع آدم روى سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اتدري ما الجمعة قلت لا قال فيه جمع ابوك يعني تمام خلقه في يوم الجمعة والثاني لاجتماع الناس للصلوة فيه والثالث لاجتماع المخلوقات فيه لانه اليوم الذي فرغ فيه من خلق الاشياء وفي اول من سماها بذلك قولان احدهما انه كعب بن لوي وكان يقال ليوم الجمعة العروبة قاله ابو سلمة وقيل انما سماها بذلك لاجتماع قريش اليه والثاني ان من اول من سماها بذلك الانصار قاله ابن سيرين وذلك انهم قالوا اليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فهلموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه نذكر الله تعالى فيه ونصلي فيه فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة حين اجتمعوا اليه وذبح لهم شاة فاتعشوا لقلتهم فتغدوا منها وتعشوا فانزل الله في ذلك آية الجمعة فهذه اول جمعة جمعت في الاسلام واما اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه فقال اهل السير والتواريخ قدم رسول الله مهاجرا حتى نزل قباء على بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر حين اشتد الضحى فاقام عليه السلام يوم الاثنين والثلثاء والاربعاء والخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين اظهرهم يوم الجمعة عامدا الى المدينة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم وقد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجدا وكانت هذه اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام فخطب في هذه الجمعة وهي اول خطبة خطبها بالمدينة فيما قيل ومنها سارت الخطب فرضا فقال عليه السلام الحمد لله احمده واستعينه واستهديه واومن به ولا اكفره واعادي من يكفره واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى والنور والموعظة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا اوصيكم بتقوى الله تعالى فانه خير ما اوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة وان يامره بتقوى الله فاحذروا ما حذركم الله من نفسه فان تقوى الله لمن عمل به على وجل ومخافة من ربه عون وصدق على ما تبتغون من امر الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من امره في السر والعلانية لا ينوي بذلك الا وجه الله تعالى يكن له ذكرا في عاجل امره وذخرا فيما بعد الموت حين يفتقر المرء الى ما قدم وما كان من سوى ذلك يود لو ان بينه وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد فاتقوا الله في عاجل امركم وآجله في السر والعلانية فانه من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وان تقوى الله توقي مقته وتوقي عقوبته وتوقي سخطه وان تقوى الله تبيض الوجوه وترضي الرب وترفع الدرجة خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم الله كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فاحسنوا كما احسن الله اليكم وعادوا اعداء الله وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله تعالى واعملوا لما بعد الموت فانه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ذلك ان الله يقضي على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر ولا قوة الا بالله العظيم

فصل

الخطبة شرط في الجمعة عند الجمهور وقال الحسن هي مستحبة وقال سعيد بن جبير هي بمنزلة الركعتين من الظهر واقل ما يجزي من الخطبة ان يحمد الله ويصلي على رسوله ويوصي بتقوى الله ويقرأ آية من القرآن ويجب ان في الخطبة الثانية ويصلي على رسوله ويوصي بتقوى الله ويدعو للمؤمنين والمؤمنات هذا قول اكثر العلماء والفقهاء وقال ابو حنيفة لو اقتصر على تسبيحة واحدة اجزأه وقال ابو يوسف ومحمد لا يجزيه حتى ياتي بكلام يسمى خطبة في العادة وعن مالك روايتان ومن شرط الخطبة القيام مع القدرة والفصل بينهما بجلسة في قول عامة الفقهاء وقال ابو حنيفة واحمد لا يجب فيهما القيام والجلسة ودليلنا قوله تعالى وتركوك قائما وحديث ابن عمر ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الخطبتين الا وهو قائم وفي اشتراط الطهارة فيها قولان للشافعي اصحهما انها شرط والثاني ليس بشرط وهو مذهب ابي حنيفة ومالك واحمد واذا صعد على المنبر اقبل على الناس بوجهه وسلم عليهم وحكي عن مالك انه قال يكره ذلك ولا تصح الخطبة الا بالعربية على ظاهر المذهب اذا كان هناك من يحسنها وقيل انه يجوز بسائر اللغات ويرفع صوته بقدر ما يسمع العدد المعتبر في الجمعة فان لم يسمعوا لبعدهم او لصممهم لم يجز وقيل يجزي فاسعوا الى ذكر الله في هذا السعي ثلاثة اقوال احدها انه المشي قاله ابن عباس وكان ابن مسعود يقرأ فامضوا ويقول لو قرأتها فاسعوا لسعيت حتى يسقط ردائي وعن سالم عن ابيه قال ما سمعت عمر قط يقرؤها الا فامضوا الى ذكر الله وكان قتادة يقول فيس الساعي ان تسعى بالقدم ولكن ان تسعى بقلبك ونيتك وعملك قاله عكرمة والقرظي والضحاك كقوله ان سعيكم لشتى وان ليس للانسان الا ما سعى واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها فيكون المعنى فاعملوا على المضي الى ذكر الله بالتفرغ له والاشتغال باسبابه من الطهارة ونحوها والثالث انه القصد قاله الحسن وابن قتيبة واشار موسى على الاقدام ولكنه سعي بالقلوب والنية وقد يطلق السعي بمعنى العدو وليس المراد ههنا العدو اذ في الخبر ولكن ائتوها وعليكم السكينة وفي المراد بذكر الله قولان احدهما انه الصلوة قاله الاكثرون والثاني الخطبة والمواعظ قاله سعيد بن المسيب وذروا البيع اي دعوه والبيع لا يخلو عن شراء فاكتفى باحدهما عن ذكر الآخر وسائر العقود كالبيع وانما خص البيع لانه من اكثر ما يشتغل به اصحاب الاسواق وانما يحرم البيع عند الاذان الثاني وقال الزهري عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وروى السدي عن ابي مالك قال كان قوم يجلسون في بقيع الزبير فيشترون ويبيعون اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة ولا يقومون فنزلت هذه الآية وينعقد العقد ولا ينفسخ عند الشافعي والجمهور في حق من تلزمه وعند مالك واحمد يقع التصرف باطلا ومن لا تجب عليه حضور الجمعة فلا ينهى عن البيع والشراء ذلكم اي الذي ذكرت من حضور الجمعة والاستماع خير لكم من المبايعة ان كنتم تعلمون مصالح انفسكم ومضارها

فصل

تجب الجمعة على كل مسلم بالغ عاقل حر ذكر غير معذور فاما النساء والصبيان والعبيد والمرضى والمسافرون فلا تجب عليهم وقال الزهري والنخعي تجب الجمعة على المسافر اذا سمع النداء وقال داود تجب الجمعة على العبد وعن احمد فيه روايتان وقال الحسن البصري وقتادة تجب الجمعة على العبد الذي يؤدي الضريبة والجمعة على الاعمى اذا لم يجد من يقوده وان كان له من يقوده وجبت عليه خلافا لابي حنيفة وذكر القاضي حسين من اصحاب الشافعي انه اذا كان يحسن المشي بالعصا من غير قائد لزمه وذكر ايضا ان من ايتعد على المشي لزمانة او كبر سن اذا قدر على من يحمله الى الجامع لزمه القصد ومن كان خارج المصر في موضع لا تجب فيه الجمعة وسمع النداء من المصر لزمه القصد الى الجمعة وبه قال مالك واحمد غير ان مالكا حدد ذلك بثلاثة اميال وعن ربيعة انه قدره باربعة اميال وقال ابو يوسف وابو ثور تجب الجمعة على من اواه الليل الى منزله ويروى ذلك عن عبد الله بن عمر وانس وابي هريرة وقال ابو حنيفة لا تجب الجمعة بسماع النداء قال الشافعي في بلوغ النداء ويكون الاصوات هادية والرياح ساكنة والوقت ساكنا ويعتبر ان يقف في طرف البلد وقيل في وسطها وقيل في الموضع الذي تقام فيه الجمعة ولا يعتبر ان يصعد على منارة او سور

فصل

ولا تصح الجمعة الا في ابنية يستوطنها

من تنعقد بهم الجمعة من بلدة او قرية وقال ابو حنيفة لا تجب الجمعة على اهل السواد والقرى ولا يجوز لهم اقامتها فيها واشترط في وجوب الجمعة المصر الجامع والسلطان القاهر والسوق القائم والنهر الجاري واحتج بحديث علي كرم الله وجهه لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع وفي بعض الاخبار الا على اهل مصر جامع ورفعه بعضهم والدليل على قول ابي حنيفة ما روي عن ابن عباس انه قال اول جمعة جمعت بعد جمعة النبي عليه السلام بالمدينة في قرية من قرى البحرين وقال ابو ثور الجمعة كسائر الصلوات الا انه يعتبر فيها خطبة فمتى كان هناك امام وخطيب اقيمت الجمعة فان خرج اهل البلد الى خارج المصر فاقاموا الجمعة لم تصح وقال ابو حنيفة اذا كان قريبا من البلد كمصلى العيد صح ولا تنعقد الجمعة الا باربعين نفسا من الرجال الاحرار المقيمين في الموضع وبه قال عمر بن عبد العزيز واحمد وقال مالك تنعقد بما دون الاربعين وقال ربيعة تنعقد باثني عشر رجلا وقال الحسن بن صالح تنعقد باثنين كالجماعة في سائر الصلوات وقال الاوزاعي وابو يوسف تنعقد بثلثة وحكي عن ابي علي بن ابي هريرة انها لا تصح حتى يكون العدد زائدا على الاربعين وعن احمد اقل العدد خمسون وعنه اقله ثلثة وقال ابو حنيفة تنعقد بثلثة والامام والعدد شرط في الخطبة وقال ابو حنيفة في احدى الروايتين يصح ان يخطب منفردا ولا تنعقد الجمعة بالعبيد والمسافرين خلافا لابي حنيفة ولا يشترط في اقامتها اذن الامام ولا الخليفة وحكي عن احمد روايتان في ان الجمعة والعيد هل تصح من غير اذن الامام وقال ابو حنيفة من شرطها اذن الامام او الخليفة والدليل على ان اذن السلطان ليس بشرط في انعقاد الجمعة ما روي ان الوليد بن عقبة والي الكوفة ابطأ يوما في حضور الجمعة فتقدم عبد الله بن مسعود وصلى بالناس الجمعة من غير اذنه وعن علي كرم الله وجهه انه صلى بالناس الجمعة يوم حصر عثمان رضي الله عنه ولم ينقل انه استاذنه وقال مالك والشافعي لا يجوز ان يصلى في بلد واحد الا جمعة واحدة فان صليت ثانية بطلت وقال ابو يوسف اذا كان البلد جانبين جاز ان تصلى في كل جانب منه جمعة وهو قول ابي الطيب بن سلمة وحمل بغداد على ذلك وقال محمد بن الحسن يجوز ان تقام في البلد الواحد جمعتان وان كان جانبا واحدا وليس عند ابي حنيفة في ذلك شيء وقال احمد اذا عظم البلد وكثر اهله كبغداد والبصرة جاز ان يقام فيه جمعتان فان لم يكن بهم حاجة الى اكثر من جمعة لم يجز وعلى هذا حمل ابو العباس بن سريج وابو اسحق امر بغداد في جوامعها وقيل ان بغداد كانت في الاصل قرى متفرقة وفي كل قرية جمعة ثم اتصلت العمارات بينها فبقيت الجمع على حالها وقال داود الجمعة كسائر الصلوات يجوز ان يصلوها في مساجدهم ولا تصح الجمعة الا في وقت الظهر ويكون الخطبة لها وقال احمد يجوز ان يصلي الجمعة قبل الزوال فمن اصحابه من يقول اول وقتها وقت صلوة العيد ومنهم من يقول في الساعة السادسة فان شرع في الجمعة في وقتها ثم خرج الوقت وهو فيها اتمها ظهرا وقال احمد يتمها جمعة وقال ابو حنيفة تبطل صلوته بخروج الوقت ويبتدي الظهر فان ادرك المسبوق مع الامام ركعة ادرك الجمعة وان ادرك دون الركعة لم يكن مدركا لها ويصلي الظهر اربعا وهو قول الزهري واحمد ومالك ومحمد بن الحسن وقال ابو حنيفة وابو يوسف يدرك الجمعة باي وقت ادركه من صلوة الامام وقال طاوس لا يدرك الجمعة الا بادراك الخطبتين ايضا

فصل

ذكر القاضي حسين وغيره انه اذا فرغ من صلوة الجمعة لم يصل لها السنة حتى يفصل بينهما بالانتقال الى مكان آخر وذكر فيه حديثا والذي يقتضيه المذهب انه لا فرق بين الجمعة وغيرها ولا يجوز السفر في الجمعة بعد الزوال وبه قال احمد وقال ابو حنيفة يجوز وهل يجوز السفر بعد صلوة الفجر من يوم الجمعة فيه قولان وعند احمد روايتان ونقل عن احمد انه قال لا يجوز الخروج في الجمعة الا للجهاد وقال ابو حنيفة يجوز لكل سفر وقال الشافعي لا يجوز اصلا فان اتفق يوم عيد في يوم جمعة فحضر اهل السواد وصلوا العيد جاز ان ينصرفوا ويتركوا الجمعة ومن اصحابنا من قال يجب عليهم الجمعة ولا يسقط فرضها بفعل صلوة العيد وقال احمد يسقط ويصلي الظهر وقال عطا يسقط الظهر والجمعة جميعا في هذا اليوم بفعل صلوة العيد ويستحب لارباب الاعذار ان يؤخروا فعل الظهر الى ان يقام الجمعة ثم يصلوها جماعة وبه قال احمد وقال ابو حنيفة يكره لهم فعلها جماعة ولا يحرم الكلام قبل افتتاح الامام الخطبة وفي الجلوس بين الخطبتين واذا فرغ الامام من الخطبة الى ان يشرع في الصلوة وبه قال احمد وقال ابو حنيفة يحرم الكلام في جميع هذه الاحوال وهل يجب الانصات او يستحب فيه قولان

فصل

ويشتمل على احاديث يحتاج اليها في سنن هذا اليوم وفضله والوعيد لمن ترك الجمعة من غير عذر * روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر رواه البخاري ومسلم * وروى ابو بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة غسلت ذنوبه وخطاياه فاذا راح كتب الله بكل قدم عمل عشرين سنة فاذا قضيت الصلوة اجيز بعمل مائتي سنة * وروى ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة فاحسن غسله ولبس من صالح ثيابه ومس من طيب بيته او دهنه ثم لم يفرق بين اثنين غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلثة ايام بعدها رواه البخاري * وعن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله تعالى في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار كلهم قد استوجبوا النار * وعن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من ترك الجمعة من غير ضرورة طبع الله على قلبه * وعن جابر ايضا انه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا ايها الناس توبوا الى ربكم من قبل ان تموتوا وبادروا بالاعمال الصالحة قبل ان تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له والصدقة في السر والعلانية تنصروا وترزقوا واعلموا ان الله قد فرض عليكم الجمعة في مقامي هذا في يومي هذا في شهري هذا في عامي هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتي او بعد موتي وله امام عادل او جائر استخفافا بها او جحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا ولا صلوة له الا ولا زكوة له الا ولا صيام له الا ولا حج له حتى يتوب فان تاب تاب الله عليه * وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسري بي الى السماء رايت تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل دنياكم هذه سبعين مرة مملوءة من الملائكة يسبحون الله تعالى ويقدسونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة * وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهي مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تغرب الشمس شفقا من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم يسال الله شيئا الا اعطاه اياه قال ابو هريرة قال عبد الله بن سلام هي اخر ساعة من يوم الجمعة قلت له كيف تكون اخر ساعة وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلى فيها فقال ابن سلام الم يقل

عليه السلام من جلس مجلسا ينتظر الصلوة فهو في الصلوة حتى يصليها قلت بلى قال فهو ذلك فاذا قضيت الصلوة اي فرغ منها فانتشروا في الارض اي للتصرف في حوائجكم وهذا امر اباحة قال ابن عباس ان شئت فاخرج وان شئت فصل الى العصر وان شئت فاقعد وقوله وابتغوا من فضل الله اباحة لطلب الرزق بالتجارة بعد المنع بقوله وذروا البيع وروي عن عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال اللهم اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين وهذا قول مقاتل والضحاك وقيل هو ما رواه انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وابتغوا من فضل الله ليس بطلب دنيا ولكن عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله وقيل هو طلب العلم قاله الحسن وسعيد بن جبير ومكحول وقيل هو العمل في يوم السبت قاله جعفر بن محمد الصادق واذكروا الله كثيرا اي بالطاعة له والشكر على ما انعم عليكم من التوفيق لاداء فرائضه لعلكم تفلحون واذا راوا تجارة او لهوا الآية قال الحسن وابو مالك اصاب اهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدمت عير ورسول الله يخطب يوم الجمعة فسمعوا بها فخرجوا اليها ورسول الله قائم كما هو فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لو تتابعتم حتى لم يبق منكم احد لسال بكم الوادي نارا قال المفسرون كان الذي قدم بالتجارة دحية بن خليفة الكلبي قال مقاتل وذلك قبل ان يسلم قالوا قدم بها من الشام وضرب لها الطبل يوذن الناس بقدومها وهذه كانت عادتهم اذا قدمت عير قال جابر بن عبد الله كانت التجارة طعاما وقال ابو مالك كانت زيتا وقال ابن عباس في رواية الكلبي لم يبق في المسجد الا ثمانية رهط وقال ابن كيسان خرجوا الا احد عشر رجلا وامراة وقال جابر لم يبق معه الا اثنا عشر رجلا وامراة وقال مقاتل وقتادة بلغنا انهم فعلوا ذلك ثلث مرات كل مرة لعير تقدم من الشام وكل ذلك يوافق يوم الجمعة وفي اللهو ثلثة اقوال ١ انه الطبل وهو قول مجاهد والجمهور و٢ انه الغناء وهو قول ابن عباس و٣ انه المزمار وهو قول جابر بن عبد الله وانفضوا بمعنى تفرقوا عنك فذهبوا اليها والضمير للتجارة وانما خصت برد الضمير اليها لانها كانت اهم وافضل عندهم هذا قول الفراء والمبرد وقال الزجاج المعنى واذا راوا تجارة انفضوا اليها او لهوا انفضوا اليه فحذف خبر احدهما لان خبر الثاني يدل عليه ولو قال اليه او اليهما جاز لان الشيئين اذا عطف احدهما على الآخر وهما بمعنى واحد يجوز رد الخبر اليهما او الى احدهما كقوله تعالى استعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيرة والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وقرا ابن مسعود وابن ابي عبلة انفضوا اليهما على التثنية * وعن ابن مسعود وابن ابي عبلة ايضا انفضوا اليه على تذكير الضمير وتركوك قائما وهذا القيام كان في الخطبة والاشهر ان الانفضاض كان في الخطبة وقيل جرى في الصلوة حكاه القشيري قال جابر بن سمرة ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الا وهو قائم فمن حدثك انه خطب وهو جالس فكذبه قال النقاش ويقال اول من استراح على المنبر عثمان واول من خطب جالسا معاوية قل ما عند الله اي من ثواب الصلوة والثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين لانه موجد الارزاق فاياه فاسالوا ومنه فاطلبوا فهو يرزق من يؤمن به ويعبده ومن يكفر به ويجحده فهو يعطي من سال ويبتدئ من لا يسال وغيره انما يرزق من يرجو منفعته او خدمته

تفسير سورة المنافقين

اتفقوا على انها مدنية وهي سبعمائة وستة وسبعون حرفا ومائة وثمانون كلمة وهي احدى عشرة آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة المنافقين برئ من النفاق * وذكر اهل التفسير انها نزلت في عبد الله بن ابي ونظرائه وكان السبب ان عبد الله خرج مع النبي عليه السلام في خلق كثير من المنافقين الى المريسيع وهو ماء لبني المصطلق طلبا للغنيمة لا رغبة في الجهاد لان السفر كان قريبا فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوه اقبل رجل من جهينة يقال له سنان وهو حليف لعبد الله بن ابي ورجل من غفار يقال له جهجاه بن سعيد وهو اجير لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لاستقاء الماء فدار بينهما كلام فرفع الغفاري يده فلطم الجهني فادماه فنادى الجهني يا للخزرج فاقبلوا ونادى الغفاري يا لقريش فاقبلوا فاصلح الامر قوم من المهاجرين فبلغ الخبر عبد الله بن ابي فقال وعنده جماعة من المنافقين والله ما مثلنا ومثل هؤلاء الرهط من المسلمين الا كما قال القائل سمن كلبك ياكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل يعني بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله ثم اقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بانفسكم احللتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم فقووا وضعفتم وايم الله لو امسكتم ايديكم لتفرقت عن هذا جموعهم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد وكان في القوم زيد بن ارقم وهو غلام يومئذ لا يوبه له فقال لعبد الله بن ابي انت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد عليه السلام في عز من الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت العب فمشى زيد بن ارقم الى رسول الله وذلك بعد فراغه من الغزو فاخبره الخبر وعنده عمر رضي الله عنه فقال دعني اضرب عنقه يا رسول الله فقال اذا ترعد له انف كثيرة بيثرب فان كرهت ان يقتله رجل من المهاجرين فمر سعد بن معاذ او محمد بن مسلمة او عباد بن بشر فليقتله فقال رسول الله فكيف يا عمر اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه لا ولكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله يرحل فيها فارتحل الناس وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي فاتاه فقال انت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله بن ابي والذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك قط وان زيدا لكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام من غلمان الانصار عسى ان يكون هذا الغلام وهم في حديثه ولم يحفظ ما قال فعذره رسول الله وفشت الملامة في الانصار لزيد وكذبوه وقال له عمه ما اردت الا ان كذبك رسول الله والناس ومقتوك وكان زيد يساير النبي عليه السلام فاستحيى بعد ذلك ان يدنو منه فلما استقل رسول الله وسار لقيه اسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله لقد رحت في ساعة منكرة ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله اوما بلغك ما قال صاحبكم عبد الله بن ابي قال وما قال قال زعم انه ان رجع الى المدينة اخرج الاعز منها الاذل قال اسيد فانت والله تخرجه ان شئت هو والله الذليل وانت العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاء الله بك وان قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه وانه ليرى انك استلبته ملكا وبلغ عبد الله بن عبد الله بن ابي ما كان من امر ابيه فقال يا رسول الله بلغني انك تريد قتل ابي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرني احمل اليك راسه فوالله لقد علمت الخزرج ما كان بها رجل ابر بوالديه مني واني اخشى ان تامر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي انظر الى قاتل ابي يمشي على الارض في الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا ثم سار رسول الله بالناس يومهم ذلك وليلتهم فضلت ناقته وهبت ريح شديدة آذتهم فخافوا منها فقال النبي عليه السلام لا تخافوا فانما هاجت لموت عظيم من الكفار توفي بالمدينة قيل من هو قال رفاعة وكان من عظماء اليهود وكبار المنافقين فقال بعض المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم مكان ناقته فنزل

جبرئيل عليه السلام فاخبره بقول المنافق وبمكان ناقته فقال النبي عليه السلام ما ازعم اني اعلم الغيب ولكن الله اخبرني بقول المنافق وبمكان ناقتي وهي في الشعب
قد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا الى الشعب فوجدوها كما قال فآمن المنافق ثم قدموا المدينة فقعد زيد بن ارقم في بيته مهتما مما جرى فانزل الله تعالى
سورة المنافقين في تصديق زيد وتكذيب عبد الله بن ابي فلما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك وكان عبد الله
بقرب المدينة فلما اراد ان يدخلها جاءه ابنه فقال وراءك فقال مالك ويلك قال والله لا تدخلها ابدا الا باذن رسول الله ولتعلم الاعز من الاذل فشكى عبد الله مقالة
ابنه الى رسول الله فارسل اليه رسول الله ان خل عنه يدخل فقال اما اذا جاء امر رسول الله فنعم فدخل فلم يلبث الا اياما قلائل حتى مرض ومات فلما نزلت هذه الايات
قالوا له قد نزلت فيك آيات شداد فاذهب الى رسول الله يستغفر لك فلوى راسه وقال امرتموني ان آمن فقد آمنت وامرتموني ان اعطي زكوة مالي فقد اعطيت
فما بقي الا ان اسجد لمحمد فانزل الله تعالى واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم ورايتهم يصدون وهم مستكبرون الايات وقيل الذي قال هذا عبادة بن الصامت

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا جاءك المنافقون يعني عبد الله بن ابي واصحابه قالوا نشهد
انك لرسول الله وههنا تم الكلام في الاخبار عنهم ثم ابتدا فقال والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون فانما جعلهم كاذبين لانهم اضمروا غير ما اظهروا
فدل على ان حقيقة الايمان بالقلب ومن قال شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب الا ترى انهم كانوا يقولون بالسنتهم نشهد انك لرسول الله وسماهم الله كاذبين قال الفراء
والله يشهد انهم لكاذبون بضمائرهم فالتكذيب راجع الى الضمائر وقيل معناه يعلم ان المنافقين لكاذبون في ايمانهم وسمى يشهد يحلف فعبر عن الحلف بالشهادة لان
كل واحد من الحلف والشهادة اثبات لامر مغيب ومنه قول قيس … واشهد عند الله اني احبها فهذا لها عندي فما عندها ليا وفائدة قوله والله يعلم انك لرسوله انه لو
اقتصر على قوله قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون اوهم ان قولهم هذا كذب فتوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليزيل هذا الايهام اتخذوا ايمانهم

فصل

جنة فصدوا عن سبيل الله قد شرحناه في المجادلة قال قوم هذه الآية تدل على ان قول القائل اشهد يمين لانهم قالوا نشهد فجعله يمينا
بقوله اتخذوا ايمانهم جنة قال الاوزاعي والثوري وابو حنيفة واحمد اشهد واقسم واعزم واحلف كلها ايمان وقال الشافعي اقسم ليس بيمين وانما
قوله اقسم بالله يمين اذا اراد اليمين وقوله اشهد لا يكون يمينا وان نوى اليمين بل يعني بايمانهم ما اخبر الله عنهم في سورة براءة اذ قال سيحلفون بالله لكم اذا رجعتم اليهم
وقوله يحلفون بالله ما قالوا وقرا الحسن اتخذوا ايمانهم بالكسر وهذا على حذف المضاف اي اتخذوا اظهار ايمانهم جنة ذلك اي ذلك الكذب بانهم آمنوا
باللسان ثم كفروا في السر وقيل نزلت الآية في قوم آمنوا ثم ارتدوا وقوله فطبع على قلوبهم اي ختم عليها بالكفر فهم لا يفقهون الايمان والقرآن وقيل فهم لا يتدبرون
واذا رايتهم تعجبك اجسامهم يعني عبد الله بن ابي وجد بن قيس ومغيث بن قشير كانت لهم اجسام ومنظر وفصاحة ولهذا قال وان يقولوا تسمع لقولهم اي اذا
قالوا انك رسول الله تسمع لقولهم فتحسب انه حق وصدق منهم كانهم خشب مسندة قرا ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة خُشُب بضم الخاء والشين وهو
جمع خشبة مثل ثمرة وثُمُر وقرا الكسائي وابو عمرو خُشْب بضم الخاء وتسكين الشين مثل بدنة وبُدْن وعن ابن كثير مثله وقرا ابو بكر الصديق وعروة وابن
الزبير وابن سيرين خَشَب بفتح الخاء والشين وقرا ابن نهيك وابو المتوكل وابو عمران بفتح الخاء واسكان الشين وصفهم الله بحسن الصور وابانة المنطق ثم اعلم انهم
في ترك التفهم والاستبصار بمنزلة الخشب المسندة المائلة الى الجدار والمراد انها ليست باشجار تثمر وتنمى ثم عابهم بالجبن فقال يحسبون كل صيحة عليهم اي لا يسمعون صوتا
الا ظنوا انهم قد اتوا لما في قلوبهم من الرعب ان يكشف الله اسرارهم ثم اخبر بعداوتهم فقال هم العدو فاحذرهم المعنى انهم وان اظهروا الايمان بك فهم اعداؤك فاحذرهم
ان تامنهم على سرك لانهم عيون لاعدائك من الكفار قاتلهم الله هذه كلمة ذم وتوبيخ قال ابن عباس لعنهم الله وقيل احلهم الله محل من قاتله عدو قاهر لان الله قاهر لكل معاند
حكاه الماوردي عن ابن عيسى وقيل علم المؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك انى يؤفكون اي كيف يصرفون عن الحق ويعدلون تعجبا من جهلهم وضلالتهم وهو مفسر في براءة
واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله قد بينا سببه في نزول السورة لووا رؤسهم قرا نافع والمفضل عن عاصم ويعقوب لووا بالتخفيف وشدده الباقون
واختاره ابو عبيد لانهم فعلوا ذلك مرة بعد اخرى قال مجاهد لما قيل لعبد الله بن ابي تعال يستغفر لك رسول الله لوى راسه فقال يعني ماذا قلت وقال
مقاتل عطفوا رؤسهم رغبة عن الاستغفار وقال الفراء حركوها استهزاء بالنبي صلى الله عليه وسلم وبدعائه ورايتهم يصدون اي يعرضون عن الاستغفار وهم مستكبرون
اي متكبرون عنه ثم ذكر ان استغفاره لهم لا ينفعهم فقال سواء عليهم استغفرت لهم قرا ابو جعفر آستغفرت بالمد والهمزة في استغفرت لهم مفتوحة وهي همزة قطع
وهمزة الوصل محذوفة وقد وصلها قوم على انه حذف حرف الاستفهام لدلالة ام عليه وما بعد هذا ظاهر الى قوله تعالى هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله
قد بينا انه قول ابن ابي حتى ينفضوا اي يتفرقوا ولله خزائن السموات والارض قال المفسرون خزائن السموات المطر وخزائن الارض النبات والمعنى هو الرزاق
ولكن المنافقين لا يفقهون اي لا يعلمون ان الله رازقهم في حال النفاق … عليهم وقال رجل لحاتم الاصم من اين تاكل فقرا ولله خزائن السموات والارض وقال الجنيد
خزائنه في السموات الغيوب وفي الارض القلوب وهو علام الغيوب ومقلب القلوب وكان الشبلي يقول ولله خزائن السموات والارض فاين تذهبون يقولون لئن
رجعنا اي من هذه الغزوة وقد تقدم ذكرها ليخرجن وقرا الحسن بالنون مضمومة وكسر الراء الاعز بنصب الزاء على انه مفعول والاذل بنصب اللام على المعنى ليخرجنه
ذليلا اي حال ذل … والالف واللام زائدة والكل يضبوا الاذل فرد الله عليهم فقال ولله العزة وهي المنعة والقوة ولرسوله وللمؤمنين باعزاز الله ونصره اياهم كما ان الذلة
والهوان للشيطان وحزبه ولكن المنافقين لا يعلمون … وقيل عزة الله الربوبية وعزة المؤمنين العبودية يا ايها الذين آمنوا لا
تلهكم اموالكم ولا اولادكم حذر المؤمنين اخلاق المنافقين اذ قالوا الشح على اموالهم لا تنفقوا على من عند رسول الله عن ذكر الله فيه خمسة اقوال احدها طاعة الله في الجهاد قاله ابو صالح
عن ابن عباس والثاني الصلوة المكتوبة قاله عطاء ومقاتل والثالث الفرائض من الصلوة وغيرها قاله الضحاك والرابع انه على الاطلاق قاله الزجاج والخامس … حكاه الماوردي
ومن يفعل ذلك اي اشتغل بماله وولده عن ذكر الله فاولئك هم الخاسرون خسروا الثواب وانفقوا مما رزقناكم فيه ثلثة اقوال احدها انه زكوة الاموال قاله ابن عباس والثاني انها
النفقة في الحقوق الواجبة بالمال كالزكوة والحج ونحو ذلك وهذا المعنى مروي عن الضحاك والثالث انها صدقة التطوع … حكاه الماوردي فعلى هذا يكون

الامر بها من قبل ان ياتي احدكم الموت قال الزجاج اي من قبل ان يعاين ما يعلم معه انه ميت فلا تقبل توبته ولا ينفع عمله فيقول رب لولا اخرتني الى اجل قريب
اي هلا اخرتني يطلب الاستزادة في اجله ليتصدق ويزكي وهو قوله تعالى فاصدق واكن من الصالحين قال ابو عبيدة نصب فاصدق لان كل جواب بالفاء للاستفهام
منصوب مثل قولك من عندك فاتيك هلا فعلت كذا فافعل كذا وقرا ابو عمرو واكون بالنصب والواو فقيل له اسقطت من المصحف فقال كما كتبوا ابو جاد اجل يعني كذا
يجب ان يكون وانما حذفت من المصحف استخفافا وهي قراءة ابي وابن مسعود عطفا على فاصدق وقرا الباقون واكن بالجزم واختاره ابو عبيد من جهات احداها
رايتها في مصحف عثمان رضي الله عنه واكن بحذف الواو ثم اتفقت بذلك المصاحف فلم تختلف والثاني اجتماع اكثر قراء الامصار عليها والثالث انا وجدنا لها مخرجا صحيحا
من العربية لا يجهله اهل العلم وهو ان يكون نسقا على محل اصدق قبل دخول الفاء لانها لو لم تدخل لكان الفعل مجزوما وكل جواب يكون منصوبا بالفاء فهو مجزوم بغير الفاء
الا الجحد فانه لا يكون الا بالفاء والفاء تدخل جوابا لسبعة اشيا وهي الامر والنهي والجحد والتمني والاستفهام والعرض والدعاء وقرئ واكون بالرفع على
وانا اكون قال الضحاك لا ينزل باحد الموت لم يحج ولم يؤد الزكوة الا سال الرجعة وقرا هذه الآية روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من كان عنده مال تجب فيه الزكوة فلم يزك سال الرجعة عند الموت فقيل له يا ابن عباس انما يسال الرجعة الكفار قال انا اتلو عليكم به قرانا ثم قرا هذه الآية
ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها فيه قولان احدهما لن يؤخرها عن الموت بعد انقضاء الاجل وهو الظاهر وقول الجمهور والثاني لن يؤخرها بعد الموت عما يحل لها من التبعة
حكاه الماوردي والله خبير بما تعملون قرا ابو بكر عن عاصم بالياء والباقون بالتاء اي لا يخفى عليه شيء من اعمالكم

تفسير سورة التغابن

وفيها قولان احدهما انها مدنية قاله الجمهور منهم ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والثاني انها مكية قاله الضحاك وحكاه النقاش وقال عطا بن يسار هي مكية الا ثلث ايات
منها نزلت بالمدينة وهي قوله يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم والتي بعدها وذكر مقاتل انها مدنية وفيها مكي وحكى الثعلبي انها مكية سوى قوله تعالى يا ايها الذين
آمنوا ان من ازواجكم الآية وهي الف وسبعون حرفا ومائتان واحدى واربعون كلمة

وهي ثماني عشرة آية

روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مولود الا وفي تشابيك راسه خمس ايات من فاتحة سورة التغابن وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا
سورة التغابن دفع عنه موت الفجاة

بسم الله الرحمن الرحيم

يسبح لله قد سبق تفسيرها الى قوله هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن وفيه قولان احدهما ان الله خلق الخلق مؤمنين وكافرين ثم يعيدهم يوم القيمة كما بداهم مؤمنا وكافرا رواه
الوالبي عن ابن عباس والاحاديث تعضد هذا القول روى ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله تعالى فرعون في بطن امه كافرا وخلق يحيى بن
زكريا في بطن امه مؤمنا وقال صلى الله عليه وسلم ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا وقال تعالى ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وقوله عليه السلام ويبعث الملك باربع
كلمات يكتب رزقه واجله وعمله وشقي ام سعيد والمعنى تعلق العلم الازلي بكل معلوم فيجري ما علم واراد وحكم فقد يريد ايمان شخص على عموم الاحوال وقد يريده الى
وقت معلوم والقول الثاني ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا وتمام الكلام عند قوله خلقكم ثم وصفهم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن ولو خلقهم كافرين او مؤمنين
لما وصفهم بفعلهم وهو اختيار الحسين بن الفضل واحتجوا بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وبقوله كل مولود يولد على الفطرة واختلف ارباب هذا القول في تاويلها
على اربعة اقوال احدها فمنكم مؤمن يكفر ومنكم كافر يؤمن قاله ابو الجوزاء عن ابن عباس والثاني فمنكم كافر في حياته مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن في الحياة كافر في العاقبة قاله ابو سعيد
الخدري والثالث فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب يعني في شان الانواء قاله عطاء بن ابي رباح والرابع فمنكم كافر بانه خلقه ومؤمن بانه خلقه حكاه الزجاج
والكفر بالخالق مذهب الدهرية واهل الطبائع وقال الحسن في الكلام محذوف تقديره فمنكم كافر ومنكم مؤمن ومنكم فاسق فحذف لما في الكلام من الدليل عليه وقال غيره
بل لا حذف فيه لان المقصود ذكر الطرفين وجملة القول في حكم هذه الآية ومعناها الذي عليه جمهور الائمة والمحققين من اهل السنة ان الله تعالى خلق الكافر وكفره
فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وايمانه فعلا له وكسبا فالكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله اياه لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه والمؤمن يؤمن ويختار الايمان بعد خلق الله
اياه لان الله اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه ولا يجوز ان يوجد من كل واحد منهما غير الذي قدره الله عليه وعلمه منه لان وجود خلاف المقدور عجز وخلاف المعلوم جهل
ولا يجوزان عليه ومن سلك هذا السبيل سلم من الجبر والقدر واصاب الحق والله بما تعملون بصير خلق السموات والارض بالحق اي بالعدل وقيل باحكام الصنعة وصحة
التقدير وقال الكلبي للحق وصوركم فاحسن صوركم قال الزجاج اي خلقكم احسن الحيوان كله وقرا الاعمش صوركم بكسر الصاد وفيه قولان احدهما احسنها في العقول
والثاني احسنها في المناظر فان قيل فيهم غير الحسن قيل الاعتبار بالاكثر وقال الكلبي وابن السائب في تاويلها وجها ثالثا ان معنى فاحسن صوركم اي فاحكمها وما بعد هذا
ظاهر الى قوله ويعلم ما تسرون وما تعلنون روى عن عاصم بالياء فيهما والباقون بالتاء والله عليم بذات الصدور اي لا يخفى عليه شيء فينبغي ان يتقى ويحذر وتكرير العلم
في معنى تكرير الوعيد على الكفر الم ياتكم نبؤا الذين كفروا من قبل هذا خطاب لاهل مكة يخوفهم ما نزل بالكفار قبلهم فذلك قوله فذاقوا وبال امرهم اي جزاء اعمالهم وهو ما
اصابهم من العذاب في الدنيا ولهم عذاب اليم في الآخرة ذلك بانه كانت تاتيهم رسلهم بالبينات اي هذا العذاب لهم بكفرهم بالرسل فقالوا ابشر يهدوننا انكروا ان يكون
الرسل من البشر لانهم من جنسهم وهو كما قال في موضع آخر ابشرا منا واحدا نتبعه وكل متكبر من العباد هذا هو لان كثرهم طريق الى ترك تعلم ما ينبغي ان يتعلم والاتباع لمن
ينبغي ان يتبع والبشر الانسان سواء وقيل هو ماخوذ من البشرة وهو ظاهر الجلد وهو اسم جنس ولهذا قال يهدوننا وفي رفع بشر قولان احدهما انه فاعل باضمار فعل
يدل عليه يهدوننا وانما احتيج الى اضمار فعل لان الاستفهام بالفعل اولى والثاني انه مبتدا ويهدوننا خبره قاله الاخفش فكفروا وتولوا اي اعرضوا عن الطاعة والايمان بها واستغنى الله
عن ايمانهم وعبادتهم والله غني عن صدقاتكم وعملكم وفي قوله حميد ثلثة اقوال احدها انه مستحمد الى خلقه بما ينعم عليهم وهو معنى قول علي كرم الله وجهه والثاني معناه انه مستحق لحمد
والثالث معناه انه يحب من عباده ان يحمدوه قاله علي بن عيسى حكاه الماوردي فان قيل قوله وتولوا واستغنى الله يوهم وجود التولي والاستغناء معا والله لم يزل غنيا قلنا
ان معناه وظهر استغناء الله حيث لم يلجئهم الى الايمان ولم يضطرهم اليه مع قدرته على ذلك زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا الزعم ادعاء العلم وقيل … وقال ابن عمر لكل شيء
كنية وكنية الكذب زعموا وكان ابن مسعود ومجاهد يكرهان ان تقول الرجل زعم فلان وقرى يبعثوا بالتاء على التصريح بالعموم اي ان يبعثهم الله لا امر قل بلى وربي

بلى اثبات لما بعد ان وهو البعث والمعنى اي وحق ربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير اي البعث فيه عنه صارف فامنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا
وهو القرآن وفيه بيان امر البعث والحساب والجزاء والله بما تعملون خبير يوم موظرف لخبير وقيل التقدير اذكروا يوم يجمعكم ليوم الجمع فهو يوم القيمة وسمي بذلك لان الله يجمع
فيه الجن والانس واهل السما واهل الارض ذلك يوم التغابن تفاعل من الغبن وهو فوت الحظ والمراد وفي تسمية يوم القيمة به ثلثة اقوال آ انه ليس من كافر الا وله منزل واهل في
الجنة فيرث ذلك المؤمن فيغبن ح الكافر ذكر هذا المعنى ابو صالح عن ابن عباس قال الشاعر لعمرك ما شيء يفوتك نيله بغبن ولكن في العقول التغابن ب انه يوم غبن
فيه المظلوم الظالم لان المظلوم كان في الدنيا مغبونا فصار في الآخرة غابنا حكاه الماوردي ج انه يوم يظهر فيه غبن الكافر بترك الايمان وغبن المؤمن بتقصيره في الاحسان
ذكره الثعلبي قال الزجاج وانما ذكر ذلك مثلا للبيع والشري كقوله فما ربحت تجارتهم وهل ادلكم على تجارة ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سياته ويدخله
قرانافع وابن عامر والمفضل عن عاصم نكفر وندخله بالنون فيهما والباقون بالياء وما بعد هذا ظاهر الى قوله ما اصاب من مصيبة الا باذن الله قيل هم قوم من الكفار ان
قالوا لو كان ما عليه المسلمون حقا لصانهم الله عن المصائب في الدنيا فبين الله تعالى ان ما اصاب من مصيبة في نفس او مال او قول او فعل فباذنه قال ابن عباس بعلمه وقضائه
ومن يؤمن بالله يهد قلبه فيه خمسة اقوال آ يهد قلبه لليقين فيعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطيه وما اخطاه لم يكن ليصيبه رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقال
علقمة هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم انها من قبل الله تعالى فيسلم ويرضى ب يهد قلبه للاسترجاع وهو ان يقول انا لله وانا اليه راجعون قاله مقاتل ج انه اذا ابتلي
صبر واذا انعم عليه شكر واذا ظلم غفر قاله ابن السائب وابن قتيبة د يهد قلبه اي يجعله مهتديا قاله الزجاج ه يهد قلبه لاتباع السنة اذا صح ايمانه قاله ابو عثمان الحيري
وقرا ابو بكر الصديق رضي الله عنه والجحدري وابو نهيك يهد بيا مفتوحة ونصب الدال قلبه بالرفع قال الزجاج هذا من هدا يهدا اذا سكن فالمعنى اذا سلم لامر الله
سكن قلبه وقرا عثمان بن عفان رضي الله عنه والضحاك وطلحة بن مصرف نهد بالنون وقرا علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وابو عبد الرحمن يهد بضم اليا وفتح الدال قلبه
بالرفع وقرا مالك بن دينار يهدا بالف لينة بلا همزة وما بعد هذا ظاهر الى قوله ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم سبب نزولها ان الرجل كان يسلم فاذا اراد الهجرة منعه
اهله وولده وقالوا ننشدك الله ان تذهب وتدع اهلك وعشيرتك وتصير الى المدينة بلا اهل ولا مال فمنهم من يرق لهم ويقيم فلا يهاجر فنزلت هذه الآية فلما هاجر اولئك
وراوا الناس قد فقهوا في الدين هموا ان يعاقبوا اهليهم الذين منعوهم عن الهجرة فانزل الله تعالى وان تعفوا وتصفحوا الى آخر الآية هذا قول ابن عباس وقال الزجاج لما ارادوا
الهجرة قال لهم ازواجهم واولادهم قد صبرنا لكم على مفارقتكم ومفارقة الدين فلا نصبر لكم على مفارقتكم ومفارقة الاموال والمساكن فاعلم الله ان من كان بهذه الصورة فهو عدو وان كان ولدا
او زوجا وقال مجاهد كان حب الرجل ولده وزوجته يحمله على قطيعة رحمه ومعصية ربه وقال قتادة كان من ازواجهم واولادهم من ينهاهم عن الاسلام ويثبطهم عنه
فكيف عداوة المراة ان يكون صاحبه لا يامر بطاعة ولا ينهاه عن معصية فهي العداوة وقال مقاتل بن عيسى بلغنا ان عيسى عليه السلام قال من اتخذ اهلا ومالا وولدا كان
للدنيا عبدا ومن للتبعيض في قوله من ازواجكم لان المؤمنين منهم خارجون عن هذا الوصف ومن قال يدخل فيه الزوجات المؤمنات قال وقع من للتبعيض ايضا
لان فيهم من كان لا يثبط عن الهجرة والآية عامة في كل معصية يرتكبها الانسان بسبب الاهل والولد وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم فاحذروهم اي على دينكم وعلى انفسكم
وان تطيعوهم انما اموالكم واولادكم فتنة اي بلاء وشغل عن الآخرة فالمال والاولاد يوقعان في العظائم الا من عصمه الله وقال اهل المعاني انما ادخل من في قوله
ان من ازواجكم لانه ليس كل الازواج والاولاد عدوا ولم يذكر من في قوله انما اموالكم واولادكم فتنة لانها لا تخلو من الفتنة واشتغال القلب بها يدل عليه قول ابن مسعود لا يقولن
احدكم اللهم اني اعوذ بك من الفتنة فانه ليس احد يرجع الى مال واهل وولد الا وهو مشتمل على فتنة وليقل اللهم اني اعوذ بك من مضلات الفتن وروى عبد الله بن
بريدة عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فجا الحسن والحسين رضي الله عنهما وعليهما قميصان احمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر
فحملهما ووضعهما في حجره على المنبر وقال صدق الله انما اموالكم واولادكم فتنة رايت هذين الصبيين فلم اصبر عنهما ثم اخذ في خطبته والله عنده اجر عظيم اي ثواب
جزيل وهو الجنة والمعنى لا تعصوه بسبب الاولاد ولا تؤثروهم على ما عند الله من الاجر العظيم فاتقوا الله ما استطعتم اي ما اطقتم قال قتادة هذه ناسخة لقوله تعالى اتقوا الله
حق تقاته وقد ذكرنا من منع نسخ تكليف ما لا يطاق قال هذه الاية الاخيرة بينت الاولى فان قوله حق تقاته معناه التقوى على قدر الجهد واسمعوا واطيعوا اي اسمعوا امر الله
وقبوله ما يامر به واطيعوا وانفقوا خيرا لانفسكم اي قدموا خيرا لانفسكم وقيل انفقوا يكن خيرا لانفسكم والنفع من الشح بالمال وفي هذه النفقة ثلثة اقوال آ انها الصدقة
قاله ابن عباس ب نفقة المؤمن على نفسه قاله الحسن ج النفقة في الجهاد قاله الضحاك ومن يوق شح نفسه اي حتى يعطي حق الله من ماله وقد ذكرنا معنى الشح في سورة الحشر
فاولئك هم المفلحون اي الفائزون ان تقرضوا الله قرضا حسنا اي تنفقوا في طاعة الله محتسبين الثواب يضاعفه لكم قرا ابن كثير وابن عامر يضعفه مشددا والباقون بالف
اي يجزكم بالواحد اضعافه من العشرة الى سبعمائة ضعف وذكر القرض تلطف في الاستدعا وقد سبق معنى القرض الحسن ويغفر لكم والله شكور اي يشكر لكم ما يفعل البالغ في الشكر
عظيم الثواب حليم اي يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم سبق بيانه

تفسير سورة الطلاق

وتسمى سورة النساء القصرى وقد اتفقوا على انها مدنية وهي الف وستون حرفا ومائتان وثمانون كلمة واثنتا عشرة آية
كوفي وشامي ومكي واحدى عشرة آية بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي اذا طلقتم النساء نادى النبي عليه السلام
ثم خاطب امته لانه السيد المقدم فخطاب الجمع كانت امته داخلة في ذلك الخطاب وقيل التقدير قل لامتك اذا طلقتم النساء ومعنى اذا طلقتم اي اذا اردتم
التطليق كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة واذا قرات القران وفي سبب نزول هذه الآية ثلثة اقوال آ انها نزلت حين طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وقيل له راجعها
فانها صوامة قوامة وهي من احدى ازواجك ونسائك في الجنة قاله انس بن مالك ب انها نزلت في عبد الله بن عمر وذلك انه طلق امراته حائضا فامر النبي
عليه السلام ان يراجعها ويمسكها حتى تطهر ثم تحيض حيضة اخرى فاذا طهرت طلقها ان شا قبل ان يجامعها او يمسكها فانها العدة التي امر الله بها قاله السدي ج انها
نزلت في عبد الله بن عمرو وعتبة بن عمرو المازني والطفيل بن الحرث وعمرو بن سعيد بن العاص قاله مقاتل الآن مقاتل بن حيان ذكر عبد الله بن عمرو بن العاص

موضع عبد الله بن عمر وذكر الثعلبي والقشيري عتبة بن غزوان موضع عتبة بن عمرو المازني فطلقوهن لعدتهن اي لزمان عدتهن وهو الطهر وهذا في حق المدخول بها لان
غير المدخول بها لا عدة عليها

فصل

الطلاق على ضربين سني وبدعي فالسني ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فذلك هو الطلاق للعدة
لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها ولا يطول عليها زمان العدة والطلاق البدعي ان يقع في حال الحيض او في طهر قد جامعها فيه فهو واقع وصاحبه آثم وقال سعيد بن
المسيب لا يقع الطلاق لانه خلاف ما امر الله به واليه ذهبت الشيعة فان طلقها في طهر ما ثلثا فهو مكروه عند ابي حنيفة والمنصوص من مذهب احمد لانه لم يدع لنفسه
موضعا والشافعي والجمهور يبيحونه والكراهة لان عبد الرحمن بن عوف طلق امراته ثلاثا والعجلاني لما لاعن امراته قال كذبت عليها ان امسكتها فهي طالق ثلثا ولم ينكر
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن في قبل عدتهن وفي هذه الآية دليل واضح ان السنة والبدعة اعتبارهما في نفس الطلاق لا
في عدد الطلاق لانه ذكر عدة الطلاق فقال فطلقوهن لعدتهن ولم يذكر عدد الطلاق واحصوا العدة اي زمان العدة وفي احصائها فوائد منها مراعاة زمان الرجعة والنفقة
والسكنى وتوزيع الطلاق على الاقراء اذا اراد ان يطلقها ثلثا وليعلم انها قد بانت فيتزوج اختها واربعا سواها واتقوا الله ربكم فلا تعصوه فيما امركم به لا تخرجوهن
من بيوتهن اي ليس للزوج ان يخرجها من مسكن النكاح ما دامت في العدة ولا يجوز لها الخروج ايضا لاجل الزوج الا لضرورة ظاهرة فان خرجت اثمت ولا تنقطع العدة
والرجعية والمبتوتة في هذا سواء وهذا لصيانة ماء الزوج وهذا معنى اضافة البيوت اليهن الا ان ياتين بفاحشة مبينة في الفاحشة اربعة اقوال آ الا ان يخرجن قبل
انقضاء العدة فخروجهن هو الفاحشة المبينة وهذا قول عبد الله بن عمر والسدي وابن السائب ب ان الفاحشة الزنا رواه مجاهد عن ابن عباس وبه قال مجاهد والشعبي
وعكرمة والضحاك فعلى هذا يكون المعنى الا ان يزنين فيخرجن لاقامة الحد عليهن ج ان الفاحشة ان تبذو على اهل زوجها فيجوز اخراجها كما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاطمة بنت قيس ان تعتد في بيت ام مكتوم لسوء خلقها رواه محمد بن ابراهيم عن ابن عباس د الا ان يطلقها على نشوزها فلها ان تتحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز
قاله قتادة ه انه كل معصية لله تعالى وهذا مروي عن ابن عباس وهو معنى قول سعيد بن المسيب وتلك حدود الله يعني ما ذكر من الاحكام ومن يتعد حدود الله التي بينها وامر
بها فقد ظلم نفسه اي اثم فيما بينه وبين الله لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا اي يوقع في قلب الزوج المحبة لرجعتها بعد الطلقة والطلقتين في قول جميع المفسرين و
هذا يدل على ان المستحب في الطلاق تفريقه على الاقراء فاذا بلغن اجلهن يعني قاربن انقضاء العدة كقوله واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن وقوله فامسكوهن بمعروف
يعني الرجعة بمعروف اي بالرغبة فيهن من غير قصد المضارة او فارقوهن بمعروف اي دعوهن الى البينونة ومن المعروف في الامساك ايفاء حقوق العشرة ومن المعروف في الفراق
اداء حق الطلاق من المتعة والصداق وقد سبق ذلك في سورة البقرة واشهدوا ذوي عدل منكم قال المفسرون اشهدوا على الطلاق وعلى الرجعة واختلف العلما
هل الاشهاد على الرجعة واجب ام لا ثم قال واقيموا الشهادة لله اي اشهدوا بالحق وادوها على الصحة طلبا لمرضاة الله ذلكم يوعظ به اي يوصى بالله من كان يؤمن بالله و
اليوم الآخر فاما غير المؤمن فلا ينتفع بهذه المواعظ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ذكر اكثر المفسرين انها نزلت في عوف بن مالك الاشجعي اسر العدو ابنا له فذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم وشكى اليه الفاقة فقال له اتق الله واصبر واكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فبينا هو في بيته اذا اتاه ابنه وقد غفل عنه العدو واصاب
غنمهم وجا بها الى ابيه فجعل رسول الله تلك الاغنام له وقيل جا بابل اصابها من العدو الى ابيه حكاه الواحدي والماوردي والقشيري وحكى النقاش انه اصاب ابلا وشاء وكانت
الابل خمسين وقيل مائة وكانت الغنم اربعة آلاف شاة وفي معنى الآية للمفسرين تسعة اقوال آ ومن يتق الله ينجه من كل كرب في الدنيا والآخرة قاله ابن عباس ب ان المخرج
علمه ان ما اصابه من عطا او منع من قبل الله وان الله رازقه وهو معطيه ومانعه قاله ابن مسعود ومسروق ج يجعل له مخرجا من كل شي ضاق على الناس قاله الربيع بن خثيم
د مخرجا عما نهاه الله عنه قاله الحسن ه ومن يتق الله في اداء الفرائض يجعل له مخرجا من العقوبة ويرزقه الثواب من حيث لا يحتسب قاله الحسين بن الفضل و ومن يتق الله
في اتباع السنة يجعل له مخرجا من عقوبة اهل البدعة ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب قاله سهل وقال الصادق يبارك له فيما اتاه ح ومن يتق الله عند حدوده و
يجتنب معاصيه يخرجه من الحرام الى الحلال ومن الضيق الى السعة ومن النار الى الجنة قاله عمرو بن عثمان الصدفي ط ومن يتق الله فيطلق للسنة ويراجع للسنة يجعل له مخرجا
قاله السدي ي ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجا من النار الى الجنة قاله ابن السائب والصحيح انه عام فان الله يجعل للمتقي مخرجا من كل ما يضيق على غير المتقي
في كل شي وقال صلى الله عليه وسلم من اكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه اي من
وثق به فيما نابه كفاه الله تعالى ما اهمه روى عمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع
الى الدنيا وكله الله اليها وقيل من اتقى الله فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا لان المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل حكاه القشيري ان الله بالغ امره قراءة
العامة بالغ بالتنوين امره بالنصب اي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرا طلحة بن مصرف بالغ امره على الاضافة وهذا رواه حفص والمفضل عن عاصم
وقرا داود بن ابي هند بالغ بالتنوين امره رفعا قال الفرا اي امره بالغ فامره رفع على انه الفاعل وقرئ بالغا امره على ان قوله قد جعل الله خبران وبالغا حال
قد جعل الله لكل شي قدرا فيه اربعة اقوال آ اجلا ومنتهى ينتهي اليه قدر الله ذلك كله فلا يتقدم ولا يتاخر ب قد جعل الله لكل شي من الشدة والرخاء قدرا فيعلم بعين يكون
هذا الغني فقيرا وهذا الفقير غنيا قاله مقاتل ج انه حد في كل شي حدا وبين احكامه للعباد حكاه القشيري د ان لكل شي حدا توكلتم ام لم تتوكلوا ولكن توكلوا
على كل حال ليستحقوا الثواب قاله مسروق حكاه الثعلبي والقشيري والماوردي وقال الربيع ان الله قضى على نفسه ان من توكل عليه كفاه ومن آمن به هداه ومن
اقرضه جازاه ومن وثق به نجاه ومن دعاه اجابه وتصديق ذلك في كتابه ومن يؤمن بالله يهد قلبه ومن يتوكل على الله فهو حسبه وان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه
لكم ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم واذا سالك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان قال عبد الرحمن بن رافع لما نزل قوله تعالى
ومن يتوكل على الله فهو حسبه قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبنا الله اذا توكلنا عليه فنحن نرسل ما كان لنا ولا نحفظه فانزل الله تعالى ان الله بالغ امره يعني
فيكم وعليكم واللائي يئسن من المحيض في سبب نزولها قولان آ انه لما نزل عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها في البقرة قال ابي بن كعب يا رسول الله ان ناسا من
اهل المدينة يقولون قد بقي من النساء ما لم يذكر فيهن شي قال وما هو قال الصغار والكبار وذوات الحمل فنزلت هذه الآية قاله عمرو بن سالم ب انه لما نزل قوله تعالى والمطلقات

يبن بعض بالشهور الآية قال خلاد بن النعمان الانصاري يا رسول الله فما عدة التي لم تحض وعدة التي لا تحيض وعدة الحبالى فنزلت هذه الآية قاله مقاتل ومعنى الآية ان ارتبتم
اي شككتم فلم تدروا ما عدتهن فعدتهن ثلثة اشهر واللائي لم يحضن كذلك وفي الريبة هاهنا قولان آ ان ارتبتم فيهن بالدم الذي يظهر منهن لكبرهن فلم تعلموا أحيض
هو ام استحاضة فعدتهن ثلثة اشهر وهذا قول مجاهد والزهري ب ان ارتبتم في حكمهن فلم تدروا ما الحكم في عدتهن فعدتهن ثلثة اشهر حكاه الثعلبي والماوردي وقال
الزجاج ان ارتبتم في حيضها وقد انقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض مثلها وهذا فيه نظر لانا اذا شككنا في انها هل بلغت سن الياس لم نقل عدتها ثلثة اشهر والمراد
بالارتياب هاهنا ارتياب المخاطبين في مقدار عدة الآيسة والصغيرة كم هو وليس المراد ارتياب المعتدات في الياس من المحيض او الياس من الحمل للسبب الذي ذكر في نزول
الآية ولانه لو اريد ذلك لتوجه الخطاب اليهن فقيل ان ارتبتن او ارتبن لان الحيض انما يعلم من جهتهن والمعتبر في سن الياس في قول اقصى عادة امراة في العالم وفي قول
غالب عادة نساء عشيرتها فيعتد بعد ذلك ثلثة اشهر اقيم كل شهر مقام قرء وقال ابو حنيفة تمكث ابدا حتى يعلم براءة رحمها وقال اصحاب احمد انها
تجلس غالب مدة الحمل وهو تسعة اشهر ثم ثلثة والعدة هي الثلثة فان حاضت قبل السنة ولو بيوم استانفت ثلث حيض وان تمت السنة من غير حيض حلت وبه قال
مالك واللائي لم يحضن يعني عدتهن ثلثة اشهر ايضا لانه كلام لا يستقل بنفسه فلا بد له من خبر وخبره ما تقدم ذكره مظهرا وهو العدة بالشهور واولات الاحمال اجلهن
ان يضعن حملهن مقطوع مما قبله لان اجلهن موقت وهو وضع حملهن وهذا عام في المطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن وهذا قول عمر وابن عمر وابن مسعود وابي مسعود
البدري وابي هريرة وفقهاء الامصار وقد روي عن ابن عباس انه قال تعتد آخر الاجلين ويدل على قولنا عموم الآية وقول ابن مسعود من شاء لاعنته ما نزلت واولات
الاحمال الا بعد آية المتوفى عنها زوجها وقول ام سلمة ان سبيعة وضعت بعد وفاة زوجها بايام فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتزوج وروي عن الضحاك
بن مزاحم انه قرا اجالهن على الجمع ان يضعن احمالهن ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا اي يسهل عليه امر الدنيا والآخرة هذا قول الاكثرين وقال مجاهد من
يتق الله في اجتناب معاصيه يجعل له من امره يسرا في توفيقه للطاعة ذلك يعني ما ذكر من الاحكام امر الله انزله اليكم ومن يتق الله بطاعته يكفر عنه سيئاته اي يمح
عنه خطاياه ويعظم له اجرا اي في الآخرة وكرر ذكر التقوى لعظمها وشرفها ولانها منبع كل خير وبركة ومدفع كل شر وهلكة جعلنا الله واياكم من اهلها وحزبها ومن اصحابها وتربها
اسكنوهن من حيث سكنتم من صلة معناه اسكنوهن حيث سكنتم وقيل هي لابتداء الغاية اي تسببوا الى اسكانهن من الوجه الذي تسكنون انفسكم ودل عليه
قوله من وجدكم وهو بدل من حيث قرا الجمهور بضم الواو وقرا ابو هريرة وابو رزين وابو عبد الرحمن وقتادة وروح عن يعقوب وِجدكم بكسر الواو وقرا ابن عمير
وابن ابي عبلة وابو حيوة بفتح الواو قال ابن قتيبة بقدر سعتكم والوجد المقدرة والغنى يقال افتقر فلان بعد وجد فان كان موسعا عليه وسع عليها في
المسكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر ذلك ولا تضاروهن بالتضييق عليهن في المسكن والنفقة وانتم تجدون سعة والمراد بهذه المطلقة الرجعية دون المبتوتة بدليل
قوله لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وقوله فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف فدل ذلك على انه اراد الرجعية وقد اختلف الفقهاء في المبتوتة
وهل لها سكنى ونفقة في مدة العدة ام لا فمذهب مالك والشافعي ان المبتوتة انه لا نفقة لها ولها السكنى واحتجوا بان الله تعالى عم بالسكنى للمطلقات كلهن وخص
بالنفقة اولات الاحمال وقال ابو حنيفة وسفيان لها السكنى والنفقة وحكي عن ابن عباس انه قال لا نفقة لها ولا سكنى وهو قول الشعبي والحسن البصري وعطا
واحمد والزهري واما المعتدة عن الوفاة فلا تجب لها نفقة حاملا كانت او حائلا وهو قول ابن عباس وعبد الله بن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعي
وابي حنيفة وذهب علي وابن مسعود وشريح والنخعي والشعبي وحماد وابن ابي ليلى وسفيان الى ان الحامل المتوفى عنها زوجها ينفق عليها وفي السكنى قولان آ لا يجب وهو
قول ابي حنيفة واختيار المزني وب تجب وهو قول مالك واذا كانت الحامل بائنا وجبت نفقتها وهل تجب النفقة للحمل او للحامل فيه قولان الاصح انها للحامل وفي وقت وجوب
الدفع قولان آ لا يجب الدفع حتى تضع وب يجب الدفع يوما بيوم فان ارضعن لكم فآتوهن اجورهن يعني اجرة الرضاع وفي هذا دلالة على ان الام اذا رضيت ان ترضعه باجرة
مثله لم يكن للاب ان يسترضع غيرها وأتمروا بينكم بمعروف قال مقاتل تراض الاب والام على اجر مسمى والخطاب للازواج من الرجال والنساء يامرهم بان ياتوا المعروف
وما هو الاحسن فلا تشتط المراة على الزوج فيما تطلبه من اجرة الرضاع ولا ينقص الرجل عن المقدار المستحق حتى لا يلحق الولد ضرر وقيل ائتمروا اي تشاوروا وقوله
تعالى ان الملا ياتمرون بك اي اجتمعوا في امر الولد على راي جميل مرضي في الشرع ذكره الكسائي وان تعاسرتم اي في الاجرة ولم يتراض الوالدان على شيء فسترضع له اخرى
لفظه لفظ الخبر ومعناه الامر اي فليسترضع الوالد غير والدة الصبي فصل اختلاف الزوجين نوعان آ في الرضاع وب في الاجرة فان اختلفا في الرضاع فارادت
الام ارضاعه كره للزوج منعها لان لبنها ارفق له وان اراد منعها منه كان له ذلك لانه يستحق الاستمتاع بها في كل وقت الا في وقت العبادة فليس لها ترتيبه عليه بالرضاع وذكر
الماوردي ان الام تمكن منه جبرا وان دعا الاب الى الارضاع وامتنعت الام لم تجبر عليه وبه قال ابو حنيفة وقال ابو ثور تجبر عليه وعن مالك روايتان آ مثل قول ابي ثور وهو المشهور
عليه انها ان كانت ممن لا ترضع ولدها في العادة لم يلزمها وان كانت ممن ترضعه لزمها وذكر الماوردي ان الصبي ان كان ممن يقبل ثدي غيرها لم تجبر على ارضاعه وان اختلفا
في الاجرة فارادت ارضاعه باجرة وامتنع الاب ففيه وجهان آ لا يجوز وهو قول الشيخ ابي حامد الاسفرايني لان اوقات الرضاع مستحقة لاستمتاع الزوج ببدل وهي النفقة
فلا يجوز ان تاخذ بدلا آخر وب انه يجوز لانه عمل يجوز اخذ الاجرة عليه بعد البينونة فجاز اخذ الاجرة عليه قبل البينونة فان ارضعت ولدا باذنه فهل تسقط نفقتها فيه وجهان
كالمسافرة باذن زوجها فاما اذا طلبت الارضاع باجرة المثل بعد البينونة ولم يكن للاب من يرضع بدون الاجرة كانت الام احق لقوله تعالى فان ارضعن لكم فآتوهن
وان طلبت اكثر من اجرة المثل جاز انتزاعه منها وتسليمه الى غيرها لقوله تعالى وان تعاسرتم فسترضع له اخرى وان طلبت اجرة المثل وللاب من يرضعه بغير عوض او بدون
اجرة المثل ففيه قولان آ ان الام احق باجرة المثل لان الرضاع لحق الولد ولبن الام اصلح له وانفع وقد رضيت بعوض المثل فكانت احق وب ان الاب احق لان الرضاع في
حق الصغير كالنفقة في حق الكبير ولو وجد الكبير من يتبرع بنفقته لم يستحق على الاب نفقة فكذلك اذا وجد من يتبرع بارضاعه لم يستحق على الاب اجرة الرضاع وقال
ابو حنيفة يسقط حق الام من الحضانة وليس على الاب الاجرة ولكنه ياتي بالمرضعة ترضعه عندها وان اعسر الاب باجرتها اجبرت على ارضاع ولدها لينفق ذو سعة من سعته
اي لينفق الزوج على زوجته وعلى ولده الصغير على قدر وسعه حتى يوسع عليهما اذا كان موسرا وقرا ابن السميفع لينفق بفتح القاف فمن قرا بالجزم القاف على الامر ومن قرا

بالفتح فاللام فيها لام كي ومن قدر عليه رزقه اي ضيق عليه وهو فقير وقرا ابي بن كعب وحميد قُدِّر بضم القاف والتشديد وقرا ابن مسعود وابن ابي عبلة بفتح القاف وتشديد
الدال رزقه بنصب القاف فلينفق مما آتاه الله على قدر ما اعطاه لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فيه ثلثة اقوال آ لا يكلف الله في النفقة الا بحسب المكنة والطاقة وهو قول
سعيد بن جبير والجمهور ب لا يكلف ان يتصدق وليس عنده مال مصدق [?] ولا زكاة قاله ابن زيد ج انه لا يكلف فريضة الا بحسب ما اعطاه الله من قدرة وهذا معنى
قول مقاتل سيجعل الله بعد عسر يسرا اي بعد ضيق وشدة غنى وسعة وكان الغالب على اكثرهم في ذلك الوقت الفقر ثم فتح الله عليهم بعد ذلك فجعل يسرا بعد عسر وكاين من
قرية اي وكم من قرية عتت عن امر ربها ورسله اي عن امر رسله والمعنى عتى اهلها قال ابن زيد عتت اي كفرت وتركت امر ربها فحاسبناها حسابا شديدا
وعذبناها عذابا نكرا فيه قولان آ ان فيه تقديما وتاخيرا والمعنى عذبناها عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والخوف والسيف والبلاء وحاسبناها حسابا شديدا في الآخرة قاله ابن عباس
والفراء والكلبي وب انها على نظمها والمعنى حاسبناها بعملها في الدنيا فجازيناها بالعذاب على مقدار عملها فذلك قوله وعذبناها فجعل المجازاة بالعذاب محاسبة والحساب الشديد
الذي لا عفو فيه والنكر المنكر وهو عذاب النار لفظها ماض ومعناها مستقبل فذاقت وبال امرها اي عاقبة كفرها وكان عاقبة امرها خسرا اي خسروا الدنيا والآخرة
اذ باعوا نعيم الآخرة بعذاب جهنم اعد الله لهم عذابا شديدا يخوف كفار مكة ثم قال للذين آمنوا فاتقوا الله يا اولي الالباب الذين آمنوا قد انزل الله اليكم ذكرا يعني القرآن
رسولا اي وبعث رسولا قاله مقاتل والى نحوه ذهب السدي وقال ابن السائب الرسول هاهنا جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون الذكر والرسول جميعا منزلين وقال
ثعلب الرسول هو الذكر ويكون المعنى انزلنا اليكم ذكرا ذا رسول وقيل اي انزلنا اليكم رسولا ذكرا من اتبعه [?] او انزل رسولا يذكركم به ما تحتاجون اليه في امر الدين
وقيل معنى الذكر هاهنا الشرف قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك اي شرف ثم بين ما هو فقال رسولا يتلو عليكم آيات الله فيكون الرسول هو الذكر في المعنى
وما جاز الفتى [?] الرفع في رسول قال لان الذكر راس آية والاستيناف بعد الآيات حسن وما بعد هذا ظاهر تقدم تفسيره الى قوله قد احسن الله له رزقا اي رزقه الجنة
التي لا ينقطع نعيمها الله الذي خلق سبع سموات دل على كمال قدرته وعلى انه يقدر على البعث ومن الارض مثلهن اي سبعا من الارضين وجاء في حديث ان كثافة
كل سماء مسيرة خمسمائة عام وما بينها وبين الاخرى كذلك وكثافة كل ارض خمسمائة عام وما بينها وبين الارض الاخرى كذلك وقد روى ابو الضحى عن ابن عباس انه قال
في كل ارض آدم مثل آدمكم ونوح مثل نوحكم وابراهيم كابراهيمكم وعيسى كعيسى فهذا الحديث تارة يرفع الى ابن عباس وتارة يوقف على ابي الضحى قال ابن الجوزي و
ليس معنى الا ما حكى ابو سليمان الدمشقي قال سمعت ان معناه ان في كل ارض خلقا من خلق الله لهم سادة تقوم كبيرهم وسيدهم في الخلق مقام آدم عليه السلام فينا وتقوم
ذريته في السن او التقدم كمقام نوح وعلى هذا المثال سائرهم وقال كعب ساكن الارض الثانية الريح العقيم وفي الثالثة حجارة جهنم والرابعة كبريت جهنم وفي الخامسة
حيات جهنم والسادسة عقارب جهنم والسابعة فيها ابليس وذكر الماوردي قولين آ وهو قول الجمهور انها سبع ارضين طباقا بعضها فوق بعض وجعل في كل ارض من خلقه من شاء
غير انه يقلهم ارضهم ويظلهم اخرى وليس تظل السماء الا اهل الارض العليا التي عليها عالمنا هذا وب حكاه الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس انها سبع ارضين منبسطة ليس بعضها
فوق بعض تفرق بينهن البحار وتظل جميعهم السماء فعلى هذا ان لم يكن لاحد من اهل هذه الارض وصول الى الاخرى اختصت دعوة الاسلام باهل هذه الارض وان كان لقوم منهم
وصول الى ارض اخرى احتمل ان يلزمهم دعوة الاسلام عند امكان الوصول اليهم لان فضل البحار اذا امكن سلوكه لا يمنع من لزوم ما عم حكمه واحتمل ان لا يلزمهم دعوة الاسلام لانها
لو لزمت لكان النص بها واردا ولكان الرسول بها مامورا والله اعلم بصحة ما استاثر بعلمه وصواب ما اشتبه على خلقه ثم قال يتنزل الامر
بينهن في هذا الامر قولان آ انه الوحي ينزل من السماء السابعة الى الارض السفلى قاله مقاتل فعلى هذا يكون قوله بينهن اشارة الى ما بين هذه الارض العليا التي هي ادناها وبين
السماء السابعة التي هي اعلاها وب ان المراد بالامر قضاؤه وقدره وهو قول الاكثرين فعلى هذا يكون المراد بقوله بينهن اشارة الى ما بين الارض السفلى التي هي اقصاها وبين السماء السابعة التي هي
اعلاها قال ابن كيسان وعلى هذا اتساع اللغة كما يقال للموت امر الله وللرياح والسحاب ونحوها وقال قتادة في كل ارض من ارضه وسماء من سمائه خلق من خلقه وامر
من امره وقضاء من قضائه لتعلموا المعنى اعلمكم ذلك لتعلموا قدرته على كل شيء وعلمه وهو قوله ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما نصب على المصدر المؤكد لان احاط
بمعنى علم وقرى ليعلموا بالياء على الاخبار عن الخلق لان المخاطب بالقرآن النبي عليه الصلوة والسلام

تفسير سورة التحريم

وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم اتفقوا على انها مدنية وهي الف وستون حرفا ومائتان وسبع واربعون كلمة واثنتا عشرة آية روى ابي بن كعب
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك اعطاه الله توبة نصوحا

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك في سبب نزولها ثلثة اقوال آ ان حفصة ذهبت الى ابيها تتحدث عنده فارسل النبي صلى الله عليه وسلم الى جاريته مارية القبطية وكان تلك اهداها
له المقوقس فادخلها الى بيت حفصة فوقع عليها فاتت حفصة فوجدت الباب مغلقا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك فقالت
انما اذنت لي من اجل هذا ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي ذكره مقاتل وغيره وذكر الواحدي وغيره ان ذلك اليوم كان يوم عائشة وعلى فراشي اما رعيت لي
حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامراة منهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هي جاريتي قد احلها الله لي اسكتي فهي علي حرام التمس بذلك رضاك لا تخبري
بهذا امراة منهن وهو عندك امانة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة رضي الله عنها فقالت لها الا ابشرك ان رسول الله قد حرم عليه
مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بما رات وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنبي الله حتى حلف ان
لا يقربها فانزل الله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك هذه رواية العوفي عن ابن عباس والى هذا ذهب سعيد بن جبير ومجاهد ومقاتل والاكثرون وروي عن ابن عباس ان هذه
القصة وقعت في بيت عائشة وكانت عندها وقالت [?] حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة رضي الله عنها في بيتي وفي يومي فارضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بان
حلف لها ان لا يطا مارية حكاه القشيري وب ما روى عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوا والعسل وكان اذا انصرف من صلاة العصر دخل على نسائه
فدخل على حفصة بنت عمر رضي الله عنهما واحتبس عندها فسالت عن ذلك فقيل لي اهدت لها امراة من قومها عكة من عسل فسقت منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اما والله
لنحتالن له فقلت لسودة انه سيدنو منك اذا دخل عليك فقولي له يا رسول الله اكلت مغافير فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي جرست نحله العرفط وسا قول ذلك وقولي

انت يا صفية ذلك فلما دنا من سودة قالت له ذلك ولما دخل علي قلت له مثل ذلك فلما دار الى صفية قالت له مثل ذلك فلما دار الى حفصة قالت له يا رسول الله اسقيك منه قال لا حاجة لي
فيه قالت تقول سودة سبحان الله والله لقد حرمناه قلت لها اسكتي اخرجه البخاري ومسلم وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عباس ان النبي شرب عند سودة العسل فقالت
عائشة اني لاجد منك ريحا ثم دخل على حفصة فقالت اني لاجد منك ريحا فقال اني اراه من شراب شربته عند سودة والله لا اشربه فنزلت هذه الآية وفي حديث عبيد بن
عمير عن عائشة ان النبي شرب عند زينب بنت جحش العسل فتواصيت حفصة وعائشة رضي الله عنهما ان يقولا له ذلك القول قال ابو عبيد المغافير شيء شبيه بالصمغ فيه
حلاوة وخرج الناس يتمغفرون اذا خرجوا يجتنونه ويقال المغاثير بالثاء وقال الزجاج المغافير جمع متغير الرائحة وكان رسول الله يكره ان يوجد منه
ريح منتنة لانه ياتيه الملك وجرست اكلت والعرفط نبت له ريح كريح الخمر وقال عطا بن ابي مسلم ان التي كانت تسقي رسول الله ام سلمة وقيل كان النبي عليه السلام
اذا صلى الصبح دخل على ازواجه امراة امراة فاقام عند بعضهن بسبب العسل فجرى ما ذكرناه و٢ انها نزلت في المراة التي وهبت نفسها للنبي عليه السلام ويقال لها
ام شريك فلم يقبلها النبي عليه السلام لاجل امر الله روي عن ابن عباس وبه قال عكرمة وقوله لم تحرم لم تقول انه علي حرام وقيل اي لم تحلف على ان لا تفعل كذا فحرم
على نفسك باليمين فاذا هل حرم مارية على نفسه بيمين ام لا على قولين آ انه حرمها من غير يمين فكان التحريم موجبا لكفارة اليمين قاله ابن عباس و٢ انه حلف يمينا حرمها
بها قاله الحسن والشعبي وقتادة وقيل معناه لم تمتنع عن ذلك امتناع من لا يحل له ذلك الشيء حكاه القشيري وقال الشعبي كان مع الحرام يمين فعوتب
في الحرام وامر بتكفير اليمين ثم روي انه لم يكفر عن يمينه لان الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر حكاه القشيري وقيل كفر بالاعتاق تبتغي مرضات
ازواجك اي تطلب رضاهن بتحريم ذلك والله غفور رحيم اي ستر على خلقه ذنوبهم وهو رحيم بهم وقيل غفر لك ما فعلت من تحريم مارية على نفسك قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم
فيه ستة اقوال آ قد بين لكم ما تحللون به ايمانكم التي تحلفون بها كما بين في سورة المائدة من اطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة والفرض بمعنى التقدير ومنه فرائض المواريث في
فرائض الصدقات وفرض الصداق و٢ فرض اي بين كقوله تعالى سورة انزلناها وفرضناها و٣ فرض اي اوجب عليكم واللام بمعنى على كقوله وان اساتم فلها اي عليها المعنى اوجب عليكم
كفارة ايمانكم اذا حلفتم و٤ ان معنى الآية لم تحرم ما احل الله لك وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم واباح ما حرمتموه بالايمان بايمانه وكيف يحرم الشيء بنفس التحريم الذي لا يمين معه و٥ اي قد فرض
لكم تحليل تلك اليمين وبين في قوله ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له اي فيما شرع له في النساء المحللات فالحاصل ان الله قد احل لك ملك اليمين فلم تحرم مارية على نفسك
مع تحليل الله اياها و٦ ان تحلة اليمين الاستثناء اي قد فرض الله لكم الاستثناء المخرج من اليمين ثم عند قوم يجوز الاستثناء من اليمين متى شاء وان تخلل مدة وعند المعظم لا يجوز الا
متصلا فكانه قال استثن بعد هذا فيما تحلف عليه وتحلة اليمين تحليلها بالكفارة واصل تحلة تحللة على وزن تفعلة فادغمت وتفعلة من مصادر فعّل كالتوصية والتسمية فالتحلة تحليل
اليمين فكان اليمين عقد والكفارة حل قال الزجاج ليس لاحد ان يحرم ما احل الله ولم يجعل الله لنبيه ان يحرم الا ما حرم الله عليه فمن قال لزوجته او امته انت علي حرام فان
لم ينو طلاقا ولا ظهارا وجب عليه كفارة يمين على قول الشافعي ولو خاطب بهذا اللفظ جماعة من الزوجات والاماء فعليه كفارة واحدة ولو حرم على نفسه طعاما او شيئا آخر لم يلزمه
كفارة بذلك عند الشافعي ومالك وتجب عليه الكفارة عند ابن مسعود والثوري وابي حنيفة وفي الآية ان كانت في تحريم مارية على نفسه عليه السلام فالكفارة واجبة وفي الآية ذلك وان كانت
في تحريم العسل فلا بد من تقدير يمين مع التحريم عند الشافعي حتى تجب الكفارة وتقديره انه عليه السلام مع التحريم حلف كما سبق عن الشعبي والله مولاكم اي وليكم وناصركم يتولاكم بازالة
الحظر فيما تحرمونه على انفسكم وفي تحليل ايمانكم بالكفارة وبالثواب على ما تخرجونه في الكفارة وهو العليم بخلقه الحكيم فيما فرض من حكمه واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا يعني
حفصة من غير خلاف علمناه وفي هذا السر ثلثة اقوال آ انه قال لها اني مسر اليك سرا فاحفظيه مارية علي حرام رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال عطا والشعبي والضحاك وقتادة
وزيد بن اسلم وابنه والسدي و٢ انه قال لها ابوك وابو عائشة واليا الناس من بعدي فاياك ان تخبري احدا رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و٣ انه اسر اليها ان ابا بكر خليفتي
من بعدي فلما نبات به اي اخبرت به عائشة وقرا طلحة بن مصرف انبات به بالف ساقطة قبل النون وتسكين النون وتخفيف الباء واظهره الله عليه اي اطلع الله نبيه على قول
حفصة لعائشة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا لانه استكتم حفصة ذلك ثم دعاها فاخبرها ببعض ما قالت فذلك قوله عرف بعضه واعرض عن بعض وفي الذي عرفها
اياه قولان آ انه حدثها ما حدثته عائشة من شان ابي بكر وعمر وسكت عما اخبرت عائشة من تحريم مارية لانه لم يبال بما اظهرت من ذلك رواه ابو صالح عن ابن عباس و٢ ان
الذي عرف تحريم مارية والذي اعرض عنه ذكر الخلافة روي عن ابن عباس ايضا قال الكلبي كره ان ينتشر في الناس امر الخلافة وهو قول الضحاك واختيار الزجاج قال
ومعنى عرف بعضه عرف حفصة بعضه وقرا الكسائي عرف بالتخفيف قال الزجاج على هذه القراءة قد عرف كل ما اسره غير ان المعنى جازى على بعضه كقوله تعالى
وما تفعلوا من خير يعلمه الله اي يعلمه ويجازي عليه وكذلك قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره اي يرى جزاءه فقيل ان النبي عليه السلام طلق حفصة تطليقة واحدة وكان ذلك
جزاءها عنده فجاءه جبريل وامره بمراجعتها واعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا وقعد في مشربة ام ابراهيم مارية حتى نزلت آية التخيير وقال مقاتل بن حيان لم يطلقها
انما هم بطلاقها فقال له جبريل لا تطلقها فانها صوامة قوامة وانها من نسائك في الجنة وقال الحسن ما استقصى كريم قط ثم قرا عرف بعضه واعرض عن بعض
وقرا ابن مسعود وابي بن كعب وابن السميفع عراف برفع العين وتشديد الراء وبالف بعده بالخفض فلما نباها به اي اخبر حفصة بافشائها السر قالت من انباك هذا
اي من اخبرك باني افشيت سرك قال نباني العليم الخبير ويروى انه قال لها ما حملك على ما فعلت قالت والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي فرحا بالكرامة التي خص الله بها ابي
ان تتوبا الى الله خاطب عائشة وحفصة والمعنى ان تتوبا الى الله من التعاون على رسول الله بالايذاء فقد صغت قلوبكما قال ابن عباس زاغت واثمت وقال الزجاج
عدلت عن الحق قال مجاهد كنا نرى قد صغت قلوبكما شيئا هينا حتى وجدناه في قراءة ابن مسعود فقد زاغت قلوبكما وفيما اخذتا بالتوبة منه قولان آ من الاذاعة والمظاهرة و٢
مما هما بما ذكر النبي عليه السلام من اجتناب جاريته او اجتناب العسل وليس قوله فقد صغت قلوبكما جواب الشرط لان هذا الصغو كان سابقا فجواب الشرط محذوف
للعلم به اي ان تتوبا كان خيرا لكما اذ قد صغت قلوبكما وانما جعل القلبين جماعة لان كل اثنين فما فوقهما جماعة وقد اشرنا الى هذا في قوله فان كان له اخوة وقوله اذ تسوروا المحراب
وان تظاهرا عليه قرا اهل الكوفة بتخفيف الظاء على الحذف والباقون بالتشديد على الادغام والمعنى تعاونا على النبي عليه السلام بالايذاء والمعصية عن ابن عباس قال اردت
ان اسال عمر رضي الله عنه عن المراتين من ازواج النبي عليه السلام اللتين قال الله تعالى فيهما ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحججت معه فلما كنا ببعض الطريق عدل

وعدلت معه بالاداوة ثم تبرز ثم اتاني فسكبت على يديه فتوضا فقلت يا امير المؤمنين من المراتان من ازواج النبي عليه السلام اللتان قال الله فيهما ان تتوبا الى الله فقد
صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه قال عمر رضي الله عنه واعجبا لك يا ابن عباس قال الزهري كره والله ما ساله ثم لم يكتمه ثم قال هي حفصة وعائشة رواه البخاري
فان الله هو مولاه اي وليه في العون والنصرة فلا يضره التظاهر منكما وجبريل وليه وصالح المؤمنين وفيه سبعة اقوال آ ابو بكر وعمر رضي الله عنهما قاله ابن مسعود وعكرمة
والضحاك قال عمر رضي الله عنه لما اعتزل النبي عليه السلام نساءه دخلت عليه وانا ارى في وجهه الغضب فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من امر النساء فان
طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وانا وابو بكر والمؤمنون معك وقلما تكلمت واحمد الله بكلام الا رجوت الله ان يصدقني ويصدق قولي الذي اقول
قال ونزلت هذه وان تظاهرا عليه رواه مسلم وعن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وصالح المؤمنين قال صالح المؤمنين ابو بكر وعمر رضي الله عنهما
و٢ ابو بكر رواه مكحول عن ابي امامة و٣ عمر بن الخطاب قاله سعيد بن جبير ومجاهد و٤ خيار المؤمنين قاله الربيع بن انس و٥ انهم الانبياء قاله قتادة والعلا بن زياد العدوي
وسفيان و٦ انه علي كرم الله وجهه رواه ابو صالح عن ابن عباس ويروى عن مجاهد وعن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب قال الصادق من جل
ثقة يرفعه الى علي كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله وصالح المؤمنين قال هو علي بن ابي طالب قال النقاش وفي هذا رد على الرافضة حيث
زعم ان المولى هو الامام لقوله من كنت مولاه فعلي مولاه ولقوله تعالى فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين يعني ولياه لا بمعنى ان صالح المؤمنين مولى رسول الله
و٧ انه عثمان بن عفان حكاه النقاش وقيل وصالح المؤمنين لفظ الواحد وانما هو صالحو المؤمنين فاضيف جمع الصالحين الى المؤمنين وقال الفراء وصالح
موحد في مذهب جمع كما تقول لا يفعل هذا الا الصالح من الناس يريد الجنس ومثله قوله تعالى وحسن اولئك رفيقا وقوله والسارق والسارقة وقوله واللذان
ياتيانها منكم وقوله ان الانسان خلق هلوعا وفي كثير من القرآن يؤدي الواحد معنى الجمع والملائكة بعد ذلك ظهير قال مقاتل بعد الله وجبريل وصالح المؤمنين
ظهير اي اعوان للنبي صلى الله عليه وسلم فهو واحد ويراد به الجمع اي الظهراء ومثله ثم يخرجكم طفلا ثم خوف نساءه فقال عسى ربه ان طلقكن عسى من الله تعالى واجب
والمعنى واجب من الله لو طلقكن رسوله ان يبدله ازواجا خيرا منكن وليس المعنى انه كان في ذلك الوقت من نساء الا الله افضل وخير منهن والله كان عالما بانه لا يطلقهن واخبر عن قدرته
على انه لو طلقهن ابدله خيرا منهن تخويفا لهن لا عن الكون في الوقت وهو كقوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم وقيل هذا وعد من الله لرسوله لو طلقهن في الدنيا ان
يزوجه في الآخرة نساء خيرا منهن ذكره القشيري قرا يبدله بالتشديد والتخفيف والتبديل والابدال بمعنى كالتنزيل والانزال وفي قوله خيرا منكن ثلثة اقوال آ اطوع منكن
و٢ احب اليه منكن و٣ خير لكن في الدنيا وهو قول السدي مسلمات فيه ثلثة اقوال آ مخلصات وهو قول سعيد بن جبير ويروى انه لا يستبيح الا المسلمة و٢ يعني يقمن
الصلوة ويؤتين الزكوة كثيرا وهو قول السدي و٣ مسلمات لامر الله ولامر رسوله خاضعات لله بالطاعة حكاه الماوردي مؤمنات يعني مصدقات بما امرن به ونهين عنه
وقوله قانتات فيه ثلثة اقوال آ مطيعات و٢ راجعات الى ما يحبه الله منهن حكاه الماوردي والقشيري و٣ مصليات حكاه القشيري تائبات فيه قولان تائبات من الذنوب
قاله السدي و٢ راجعات الى الله ورسوله تاركات لمحاب انفسهن عابدات فيه قولان آ كثيرات العبادة لله وهو قول السدي و٢ متذللات للرسول بالطاعة ومنه اخذ
اسم العبد لتذلله حكاه الماوردي عن ابن بحر سائحات فيه قولان آ صائمات قاله ابن عباس والجمهور وقد شرحنا هذا المعنى عند قوله السائحون في براءة و٢ مهاجرات لانهن يسافرن
سائحات وهذا قول زيد بن اسلم ثيبات وابكارا اي منهن ثيب ومنهن بكر فاما الثيب سميت بذلك لانها راجعة الى زوجها ان اقام معها او الى غيره ان فارقها وقيل لانها
ثابت الى ابيها لانه ليس كل ثيب تعود الى الزوج فاما البكر فالعذراء سميت بكرا لانها على اول حالها ثم لم تمس قال ابو صالح والكلبي اراد بالثيب آسية امراة فرعون
وبالبكر مريم ابنة عمران ذكره مقاتل وغيره وان قيل لم اخليت الصفات كلها عن العاطف دون الثيبات والابكار قلنا لانهما صفتان متنافيتان لا يجتمعن فيهن اجتماعهن
في سائر الصفات فلم يكن بد من الواو يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا قال خيثمة كل شيء في القرآن يا ايها الذين آمنوا فهو في التوراة يا ايها المساكين قال
الزهري اذا قال الله يا ايها الذين آمنوا افعلوا فالنبي عليه السلام منهم ومعنى قوله قوا انفسكم واهليكم نارا اي ادفعوا عنها وعنهم النار وفيه ثلثة اقوال آ معناه قوا انفسكم نارا واهلوكم
فليقوا انفسهم نارا وهو قول الضحاك و٢ قوا انفسكم ومروا اهليكم بالذكر والدعاء حتى يقيكم الله بهم رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس و٣ قوا انفسكم بافعالكم الصالحة وقوا اهليكم
بوصيتكم قاله علي كرم الله وجهه ومجاهد وقتادة وفي وصيتهم التي تقيهم النار ثلثة اقوال آ امرهم بطاعة الله ونهيهم عن معصيته وهو قول قتادة و٢ يعلمهم فروضهم ويؤدبهم في
دنياهم وهو قول علي كرم الله وجهه و٣ ان يعلمهم الخير ويامرهم به ويبين لهم الشر وينهاهم عنه وهو قول مقاتل بن حيان حق عليه ذلك في نفسه وولده واهله وعبيده
وقال مقاتل بن سليمن قوا انفسكم واهليكم بالادب الصالح النار في الآخرة وقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله نقي انفسنا فكيف لنا باهلينا قال تنهونهم عما نهاكم الله
عنه وتامرونهم بما امركم الله به وقرى واهلوكم عطفا على واو قوا وحسن العطف للفاصل وتقديره قوا انتم واهلوكم انفسكم لما اجتمع الغائب مع المخاطب فغلب المخاطب عليه
فجعل الضميرين على لفظ المخاطب وقودها الناس والحجارة وقرا مجاهد والحسن وقودها بضم الواو وفي ذكر الحجارة مع الناس ثلثة اقوال آ انها الحجارة التي جمعوها اصناما يعبدون
مما اوجب مصيرهم اليها وقد بين الله ذلك بقوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم و٢ انها حجارة من كبريت وهي تزيد في وقود النار وكان ذكرها زيادة في الوعيد
والعذاب وهذا معنى قول ابن مسعود ومجاهد و٣ انه ذكر الحجارة ليعلم ان ما احرق الحجارة فهو في احراق الناس ابلغ وقد ذكرناه في البقرة عليها ملائكة غلاظ شداد يريد
خزنة النار غلاظ على اهل النار شداد عليهم وقيل غلاظ القلوب شداد الابدان ويروي ابو صالح عن ابن عباس قال خزنة النار تسعة عشر ما بين منكبي الواحد
منهم مسيرة سنة وقوته ان يضرب بالمقمع فيدفع بتلك الضربة سبعين الفا فيهوون في قعر جهنم لا يعصون الله ما امرهم اي لا يخالفونه فيما يامرهم ويفعلون ما يؤمرون
فيه قولان آ لا يتجاوزون ما يؤمرون به و٢ يفعلونه في وقته لا يؤخرونه ولا يقدمونه وبين الجملتين اختلاف فان معنى الاولى انهم يقبلون الاوامر ويلتزمونها ومعنى
الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يتوانون فيه ولذتهم في امتثال امر الله كما ان سرور اهل الجنة في الكون في الجنة ذكره بعض المتكلمين وعندهم انه يستحيل التكليف
غدا ولا يخفى معتقد اهل الحق في ان لله تعالى ان يكلف العبد اليوم وغدا ولا ينكر التكليف غدا في حق الملائكة ولله ان يفعل ما يشاء ويقال لاهل النار يا ايها الذين كفروا
لا تعتذروا اليوم اي لا يقبل منكم الاعتذار فهذا النهي لتحقيق الياس انما تجزون ما كنتم تعملون اي هذا جزاء اعمالكم يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا

نس ابو بكر عن عاصم وخارجة عن نافع نصوحا بضم النون والباقون بفتحها قال الزجاج من فتح فعلى صفة التوبة ومعناها توبة بالغة في النصح وفعول من اسماء الفاعلين
التي تستعمل للمبالغة في الوصف تقول رجل صبور وشكور ومن قرا بالضم فمعناه تنصحون فيها نصوحا يقال نصحت له نصحا ونصاحة ونصوحا وقال غيره من ضم اراد توبة نصح
لانفسكم وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه التوبة النصوح ان يتوب العبد من الذنب وهو يحدث نفسه ان لا يعود وسئل الحسن البصري عن التوبة النصوح فقال
ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك بالجوارح واضمار ان لا يعود وقال ابن مسعود التوبة النصوح تكفر كل سيئة ثم قرا هذه الآية وقال سعيد بن جبير هي توبة
مقبولة ولا تقبل ما لم يكن فيها ثلث خوف ان لا تقبل ورجاء ان يقبل وادمان الطاعات وقال سعيد بن المسيب توبة تنصحون بها انفسكم وقال الفضيل بن عياض
هي ان يكون الذنب بين عينيه ولا يزال كانه ينظر اليه وقال ابو بكر الوراق هو ان تضيق عليك الارض بما رحبت وتضيق عليك نفسك كتوبة الثلثة الذين خلفوا وقال
ذو النون علامتها ثلث قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام وقال فتح الموصلي علامتها ثلث مخالفة الهوى وكثرة البكاء ومكابدة الجوع والظما ونصوحا من قولهم عسل
ناصح اذا خلص من الشمع ويحتمل ان تكون ماخوذة من النصاحة وهي الخياطة وفي اخذها منها وجهان احدهما انها توبة قد احكمت طاعة واوثقت كما يحكم الخياط الثوب بخياطته ويوثقه
والثاني انها قد جمعت بينه وبين اولياء الله والصقته بهم كما يجمع الخياط الثوب ويلصق بعضه ببعض بخياطته والناصح الخياط وقد روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله اشد فرحا بتوبة عبده من احدكم بضالته يجدها بارض فلاة عليها زاده وسقاؤه عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم هذا معنى قوله عليه السلام التائب من الذنب
كمن لا ذنب له ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه اي لا يعذبهم بدخول النار وقد ذكرنا معنى الخزي في آل عمران نورهم يسعى
بين ايديهم وبايمانهم مفسر في سورة الحديد يقولون ربنا اتمم لنا نورنا وذلك اذا راى المؤمنون نور المنافقين يطفى سالوا الله تعالى ان يتم لهم نورهم ويبلغهم به الجنة
واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين قد شرحناه في براءة ضرب الله مثلا للذين كفروا امرات نوح وامرات لوط قال المفسرون منهم
مقاتل هذا المثل يتضمن تخويف عائشة وحفصة رضي الله عنهما انهما ان عصتا ربهما لم يغن رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما شيئا قال مقاتل اسم امراة نوح والهة واسم امراة لوط والهة
وحكى الضحاك عن عائشة رضي الله عنها ان جبريل عليه السلام نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر ان اسم امراة نوح واعلة واسم امراة لوط والهة حكاه الثعلبي والماوردي
والقشيري ثم ذكرهما فقال كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين يعني نوحا ولوطا فخانتاهما في هذه الخيانة اربعة اقوال احدها انهما كانتا كافرتين قاله السدي والثاني انهما
كانتا منافقتين يظهران الايمان ويسران الكفر قاله ابن السائب والثالث ان خيانتهما النميمة قاله الضحاك والرابع قال ابن عباس ما بغت امراة نبي قط انما كانت خيانتهما في الدين كانت
امراة نوح عليه السلام تخبر الناس انه مجنون وكانت امراة لوط تدل الناس على الاضياف فاذا نزل بلوط ضيف بالليل اوقدت النار واذا نزل بالنهار دخنت لتعلم قومه
انه قد نزل به ضيف فلم يغنيا عنهما من الله شيئا القراءة بالياء وقرا بشر بن عبيد بالتاء اي فلم يغنيا عنهما من عذاب الله شيئا اعلم الله تعالى ان الانبياء عليهم السلام لا يغنون
عمن عمل بالمعاصي شيئا قطع الله تعالى بهذه الآية طمع من ركب المعصية ورجا ان ينفعه صلاح غيره وقيل ادخلا النار مع الداخلين اي يقال لهما ادخلا النار ويقال
فيه تقديم وتاخير معناه ضرب الله امراة نوح وامراة لوط للذين كفروا مثلا اخبر ان معصية الغير لا تضر المطيع بقوله وضرب الله مثلا للذين آمنوا امراة فرعون
وهي آسية بنت مزاحم وقال يحيى بن سلام ضرب الله المثل الاول يحذر به عائشة وحفصة ثم ضرب لهما هذا المثل يرغبهما في التمسك بالطاعة قال المفسرون لما غلب
موسى عليه السلام السحرة آمنت امراة فرعون فلما تبين له اسلامها اوتد يديها ورجليها باربعة اوتاد والقاها في الشمس وامر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما اتوها بالصخرة
قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة ونزع الله روحها قبل ان تلقى عليها الصخرة فلما القيت وقعت على جسد لا روح فيه فلم تجد الما من عذاب فرعون
وقال الحسن وابن كيسان رفع الله امراة فرعون الى الجنة فهي فيها تاكل وتشرب فان قيل ما معنى طلبها بيتا عندك وهي في الجنة قلنا طلبت القرب من رحمة الله ثم بينت
مكان القرب بقولها في الجنة او ارادت ارتفاع الدرجة في الجنة وان تكون جنتها من الجنان التي هي اقرب الى العرش وهي جنة الماوى فعبرت عن القرب من العرش بقولها عندك
ونجني من فرعون وعمله فيه قولان احدهما الشرك قاله مقاتل والثاني ان عمله جماعة قاله ابن عباس ونجني من القوم الظالمين يعني اهل دينه المشركين ومريم اي واذكر
مريم او مثل مريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فيه قولان ذكرناهما في سورة الانبياء فمن قال هو فرج ثوبها قال الهاء في قوله فنفخنا فيه يرجع اليه وذلك ان جبريل عليه السلام
مد جيب درعها فنفخ فيه وهي في قراءة ابي فنفخنا في جيبها من روحنا ومن قال هو مخرج الولد قال الهاء كناية عن غير مذكور لانه انما نفخ في درعها لا في فرجها فكنى عن الجيب
وان لم يجر له ذكر في هذه السورة فالقرآن كله كالآية الواحدة وايضا فقد يكنى عن الشيء من غير تقدم ذكره كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة وقوله حتى توارت بالحجاب وقيل الفرج
كل خرق في الثوب يسمى فرجا ومنه قوله تعالى وما لها من فروج وقوله من روحنا يعني جبريل ويجوز ان يرجع ذلك الى عيسى عليه السلام والاضافة للتشريف ومريم نفخت جيب
درعها من جبريل اذ قالت اني اعوذ بالرحمن منك والنفخ كان من جبريل واضيف الى الله لانه نفخ بامره وهو كقوله لجبريل لاهب لك والواهب هو الله تعالى وقال تعالى انا نحن
نزلنا الذكر وقال في موضع آخر نزل به الروح الامين وصدقت قراءة العامة بالتشديد وقرا ابو مجلز وعاصم الجحدري بالتخفيف على انها جعلت الكلمات والكتب صادقة اي
وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه بكلمات ربها قراءة العامة بالجمع هنا وقرا الحسن بكلمة ربها على الواحد وقيل كان الله اخبرهم بخبر عيسى عليه السلام وقصته
وكتبه المتقدمة فلما قال هذه كلمتي وخبري الذي اخبرتكم به فصدقت بها وانما قال بكلمات ربها لانه تكرر الاخبار عنه في الكتب وقيل صدقت بما كلمها به جبريل
اذ قال انما انا رسول ربك وقال لها كذلك قال ربك هو علي هين وقيل صدقت بالتوراة وبما انزل على عيسى عليه السلام من الانجيل من بعد وقيل بالشرائع وقد يطلق لفظ
الكلمات على الشرائع لتسمية الشرائع التي ابتلى بها ابراهيم عليه السلام كلمات وكتبه قرا ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم وكتابه على التوحيد فهو اسم جنس وقرا
ابو عمرو وحفص عن عاصم وخارجة عن نافع وكتبه جماعة وهي التي انزلت على الانبياء وكانت من القانتين اي المطيعين بجازه من القوم القانتين فلذلك لم يقل قانتات نظيره واسجدي
واركعي مع الراكعين وقيل من المصلين وكانت تصلي بين المغرب والعشاء وقيل لانها كانت في فتيتها مضتها لبيت المقدس قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف سماه الله المسلمة يعني مريم ولم يسم الكافرة فقال ضرب الله مثلا وروى ابو موسى الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم
ابنة عمران وآسية امراة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

تفسير سورة الملك

وهي ثلثون آية

مكية بالاجماع وتسمى الواقية والمنجية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب النار وهي الف وثلثمائة وثلثة عشر حرفا وثلثمائة وثلثون وخمس كلمات
كوفي وبصري ومدني الاول واحدى وثلثون مكي ومدني في الاخير روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وددت ان تبارك الذي بيده الملك في قلب كل مؤمن
وعن حميد عن عبد الرحمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان تبارك الملك تجادل عن صاحبها يوم القيمة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سورة من كتاب الله
ما هي الا ثلثون آية شفعت لرجل فاخرجته يوم القيمة من النار وادخلته الجنة وهي سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت في قبره يؤتى من قبل رجليه فتقول
ليس لكم على سبيل لانه قد كان يقوم علي بسورة الملك فيؤتى من قبل جوفه فيقول ليس لكم على سبيل كان قد وعى في سورة الملك فيؤتى من قبل راسه فيقول لسانه ليس لكم
على سبيل قد كان يقرا بي سورة الملك من قراها في ليلة فقد اكثر واطيب وكان صلى الله عليه وسلم لا ينام كل ليلة حتى يقراها رواه نحو العشرين منهم ابو بكر بن عياش وفضيل بن عياض
والحسن بن صالح ونصر بن معوية وسندل وحبان ابنا علي وابو عوانة الضرير وعبد السلام وابو الاحوص وحفص بن غياث وعبد الوارث والفزاري وابو غانم يونس بن
نافع وموسى بن اعين وسفيان الثوري ويحيى بن فضل واسباط بن محمد وابراهيم بن طهمان وعمرو بن ابي قيس والصباح بن بسطام عن ثابت عن ابي الزبير
عن جابر رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرا الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذي بيده الملك اي من الله البركات وبيده الملك فلا يملك غيره الا بتمليكه وذكر اليد مجاز عن الاحاطة بالملك والاستيلاء عليه وقال محمد بن اسحق بيده
ملك النبوة الذي اعز بها من اتبعه واذل بها من خالفه وقد ذكرنا معنى تبارك وهو على كل شيء قدير من انعام وانتقام الذي خلق الموت والحيوة قدم الموت على الحيوة لانه اقرب
الى القهر كما قدم البنات على البنين في قوله يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور قال قتادة اذل الله ابن آدم بالموت وجعل الدنيا دار حياة ودار فناء وجعل الآخرة
دار جزاء وبقاء وقيل قدمه لانه اقدم وذلك ان الاشياء كانت في الابتداء في حكم الموت كالنطفة والتراب ونحوهما ثم اعترضت عليها الحيوة قال ابن مسعود خلق الموت على صورة
كبش املح لا يمر بشيء ولا يجد ريحه شيء الا مات وخلق الحيوة على صورة فرس بلقاء انثى وهي التي كان جبريل والانبياء يركبونها خطوها مد البصر وهي فوق الحمار ودون البغل
لا تمر بشيء ولا تطا شيئا ولا يجد ريحها شيء الا حيي وهي التي اخذ السامري من ترابها فالقاها على العجل فحيي وهذا قول باطن وقيل معناه خلقكم للموت والحيوة يعني الموت
في الدنيا والحيوة في الآخرة ليبلوكم يعني فيما بين الحيوة والموت ايكم احسن عملا قال الزجاج المتعلق بايكم مضمر تقديره ليبلوكم فيعلم ايكم احسن عملا وهذا علم وقوع
وان تنع اي بالابتلاء ولا يعمل ما قبلها لانها على اصل الاستفهام ومثله لنعلم اي الحزبين احصى والمعنى خلق الحيوة ليختبركم فيها وخلق الموت ليبعثكم ويجازيكم وقال
غيره اللام في ليبلوكم يتعلق بخلق الحيوة دون الموت لان الابتلاء بالحيوة وقد شرحنا في هود ايكم احسن عملا وفيه ههنا اربعة اقوال احدها ايكم اتم عقلا روى ابن عمر رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله ايكم احسن عملا ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرعكم في طاعة الله تعالى والثاني ايكم اطوع عملا واصوب قال الفضيل ان العمل
اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة والثالث ايكم ازهد في الدنيا قاله الحسن وسفيان والرابع ايكم
للموت اكثر ذكرا واحسن له استعدادا واشد منه خوفا وحذرا قاله السدي وقال سهل ايكم احسن توكلا على الله وهو العزيز اي الغالب الغفور لمن تاب الذي خلق سبع سموات
طباقا فيه قولان احدهما اي متفق متشابه ماخوذ من قولك هذا مطابق لهذا اي شبيه له قاله ابن بحر والثاني بعضها فوق بعض فالطباق مصدر بمعنى المطابقة اي خلق سبع سموات وطبقها
تطبيقا او مطابقة وهذا كقوله خلق الله سبع سموات طباقا وقيل الطباق جمع طبق مثل جمل وجمال قال سيبويه ونصب طباقا لانه مفعول ثان ما ترى في
خلق الرحمن من تفاوت قرا حمزة والكسائي من تفوت بتشديد الواو من غير الف وقرا الباقون بالالف قال الفراء هما بمنزلة واحدة كما تقول تعاهدت الشيء وتعهدته
اي من اختلاف واضطراب وعيب وخلل والعلم من الفوت وهو ان يفوت شيء شيئا فيقع الخلل ولكنه متصل بعضه ببعض ولهذا قال هل ترى من فطور اي صدوع وشقوق
فارجع البصر اي كرر النظر حتى يصح عندك ما اخبرت به بالمعاينة قال الفراء انما قال فارجع البصر وليس قبله فعل مذكور ليكون الرجوع عليه لان الكلام انظر
ثم ارجع البصر هل ترى من فطور وقرا حمزة والكسائي وابو عمرو هل ترى بادغام اللام في التاء ثم ارجع البصر كرتين اي مرة بعد اخرى ولم يرد الكرتين وانما اراد كرة بعد اخرى
وان بلغت كرات كثيرة ويكون معنى التثنية التكرير كقولهم لبيك وسعديك يريد اجابات كثيرة بعضها في اثر بعض ينقلب اليك البصر اي يرجع اليك والمعنى ان رجعت
البصر وكررت النظر لم يرجع بصرك بما التمسته من رؤية الخلل وادراك العيب بل يرجع اليك بالحسرة والخسوء وقوله خاسئا فيه اربعة اقوال احدها ذليلا قاله ابن عباس
والثاني منقطعا وهو قول السدي والثالث كليلا قاله يحيى بن سلام والرابع مبعدا وهو قول الاخفش وابن قتيبة ماخوذ من خسات الكلب اذا ابعدته وفي قوله حسير ثلثة اقوال احدها كليل
منقطع لم يدرك ما طلب قال الشاعر نظرت اليها بالمحصب من منى فعاد الي الطرف وهو حسير وهو قول ابن عباس والثاني انه النادم قال الشاعر
ما انا اليوم على شيء خلا يا ابنة القين تولى بحسر والثالث انه المنقطع من الاعياء وهو قول السدي قال الزجاج قد اعيا من قبل ان يرى في السماء خللا والقراءة باسكان الياء في قوله
ينقلب على الجزم بجواب الامر الا ما حكي عن الكسائي انه قرا بضم الباء على الاستئناف على ارادة فسوف ينقلب ولقد زينا السماء الدنيا وهي الادنى من الارض وهي التي يراها الناس
بمصابيح واحدها مصباح وهو السراج ويسمى الكوكب ايضا مصباحا لاضاءته وجعلناها رجوما للشياطين اي يرجم بها الذي يسترق السمع وقد سبق بيان هذا المعنى قال ابو علي
ان قال قائل كيف تكون زينة وهي رجوم لا تبقى قلنا اذا جعلت رجوما لم تزل بل يجوز ان ينفصل منها نور يكون رجما للشياطين
كقبس يوخذ من نار والنار ثابتة لا تنقص وكما ينفصل من السراج هذا جواب واشبه منه ان تزول هي زينة قبل ان يرجم بها الشيطان قال القشيري وقيل الثوابت التي هي
المصابيح لا تزول ولا يرجم بها بل خلق الله في السماء نجوما هي شهب ليست من الثوابت وهي الرجوم وقيل معناه وجعلناها ظنونا ورجوما بالغيب لشياطين الانس وهم المنجمون
ذكره الزمخشري وقد اشار الى ذلك عند قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا الآية والرجوم جمع رجم ويجوز ان يكون جمع راجم كما يقال قوم جلوس وقعود واعتدنا لهم عذاب السعير
وللذين كفروا بربهم اي ولكل من كفر بربه من الشياطين وغيرهم عذاب جهنم وقرئ عذاب بالنصب عطفا على عذاب السعير قراه الضحاك وابن مزاحم اذا القوا فيها سمعوا لها
شهيقا فيه قولان احدهما الشهيق للكفار عند القائهم في النار قاله عطاء والثاني ان الشهيق لجهنم عند القاء الكفار فيها قال ابن عباس تشهق اليهم شهقة البغلة الى الشعير ثم ترفرف زفرة
لا يبقى احد الا تلظى وفي الشهيق ثلثة اقوال احدها انه الشهيق في الصدر قاله الربيع بن انس والثاني انه الصياح قاله ابن جريج والثالث انه الشهيق في الحلق والزفير في الصدر

ويحوآس ضيق الحال وقيل الزفير في الحلق والشهيق في الصدر لبعده ومنه قيل جبل شاهق بعيد في الهوى فكأنه كما يعني الشهيق في صوته وهي تفور اي ترتفع وتغلي بهم كما تغلي
القدر تكاد تميز من الغيظ اي تنقطع من تغيظها عليهم كلما ألقي فيها فوج اي جماعة من الكفار سألهم خزنتها سؤال توبيخ ألم يأتكم نذير اي من ينذركم هذا اليوم
حتى تحذروا قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله من شيء على ألسنتهم إن أنتم إلا في ضلال كبير هذا ايضا من قول الكفار للرسل والمعنى في ذهاب
عن الحق بعيد ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا لو كنا نسمع أو نعقل اي سماع من يعي ويفكر او يعقل عقل من يميز وينظر ما كنا في أصحاب السعير وانما جمع بين السمع والعقل لان مدار
التكليف على ادلتها روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر ما يعقل يعبد ربه ولقد ندم الفجار
يوم القيمة فقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجل ليكون من اهل الجهاد ومن اهل الصلوة والصيام
وممن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وما يجزى يوم القيمة الا على قدر عقله وعن انس بن مالك انه قال اثنى قوم على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابلغوا في الثناء
في خصال الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف عقل الرجل قالوا يا رسول الله نخبرك عن اجتهاده في العبادة واصناف الخير وتسألنا عن عقله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الاحمق يصيب بجهله اعظم من فجور الفاجر وانما ترفع العباد غدا في الدرجات وينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم فسحقا اي الزمهم سحقا او فاسحقهم سحقا اي باعدهم
من رحمته بعدا والسحق البعيد وقال سعيد بن جبير وابو صالح السحق واد في جهنم يقال له سحق وقرئ فسحقا بضمتين وروي عن الكسائي ثم اخبر
عن المؤمنين وعن ما اعد لهم في الآخرة فقال تعالى إن الذين يخشون ربهم بالغيب اي يخافون عذاب ربهم ولم يروه وقد شرحناه في سورة الانبياء لهم مغفرة لذنوبهم
وأجر كبير وهو الجنة ثم عاد الى خطاب الكفار فقال وأسروا قولكم أو اجهروا به قال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيخبره جبريل عليه السلام بما قالوا فقال بعضهم لبعض اسروا قولكم كيلا يسمع اله محمد فانزل الله هذه الآية ألا يعلم من خلق اي ألا يعلم من في الصدور خالقها وان شئت جعلت
اسما للمخلوق فقلت الا يعلم الله مخلوقه وقيل من بمعنى ما اي الا يعلم الله ما خلق من القول سره وجهره وهذا لا توضع ما موضع من وقد سبق اسم الله في قوله انه عليم بذات
الصدور اي الا يعلم هذا العليم ما خلق وهو اللطيف لما في القلوب الخبير بما فيها من السر والوسوسة واللطيف مشروح في الانعام والخبير في سورة البقرة هو الذي
جعل لكم الارض ذلولا يعني سهلة غير ممتنعة بالحزونة والغلظ وقيل ثبتها بالجبال لئلا تزول باهلها وقيل اشار الى التمكين من الزرع والغرس وشق العيون
والانهار وحفر الآبار وحكى قتادة عن ابي الجلد قال الارض اربعة وعشرون الف فرسخ فللسودان اثنا عشر وللروم ثمانية ولفارس ثلاثة وللعرب الف فامشوا في
مناكبها فيه ثلاثة اقوال احدها طرقها رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد والثاني جبالها رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة واختاره الزجاج قال ان المعنى سهل
لكم السلوك فيها فاذا امكنكم السلوك في جبالها فهو ابلغ في التذلل والثالث في جوانبها قاله مقاتل والفراء وابو عبيد واختاره ابن قتيبة قال ومنكبا الرجل جانباه ومواضعه
وكلوا من رزقه اي مما رزقه الله الذي جعل لكم واليه النشور اي اليه تبعثون للحساب أأمنتم قرأ ابن كثير واليه النشور وامنتم وقرأ نافع وابو عمرو النشور آمنتم
بهمزة ممدودة وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي أأمنتم بهمزتين من في السماء قال ابن عباس امنتم عذاب من في السماء قدرته وسلطانه وعرشه ومملكته
وقيل انما قال من في السماء لانهم كانوا يعترفون بانه اله السماء ويزعمون ان الاصنام آلهة الارض وكانوا يدعون الله من جهة السماء وينتظرون نزول امره بالرحمة والسطوة
منها وقال المحققون معنى قوله من في السماء اي فوق السماء كقوله تعالى فسيحوا في الارض اي فوق الارض لا بالمماسة والتحيز ولكن بالقهر والتدبير وقيل معناه على
السماء كقوله ولاصلبنكم في جذوع النخل ومعناه انه مالكها ومدبرها والقائم عليها كما يقال فلان على العراق يعني انه واليها واميرها وقيل من في السماء الملك الموكل بالعذاب
وهو جبريل قاله اهل المعاني والمعنى ان يخسف بكم الارض بامره قال الثعلبي رحمه الله الآيات والاخبار الصحاح في هذا الباب كثيرة وكلها الى العلو مشيرة
ولا يدفعها الا ملحد جاحد او جاهل معاند والمراد بها والله اعلم توقيره وتعظيمه وتنزيهه عن السفل والتحت ووصفه بالعلو والعظمة دون ان يكون محدودا بالاماكن و
الجهات والحدود والحالات لانها صفات الاجسام وامارات الحدوث والله تعالى كان ولا مكان فخلق الامكنة غير محتاج اليها وهو على ما لم يزل عليه الا ترى ان الناس
يرفعون ايديهم في الدعاء الى السماء مع احاطة علمه وقدرته ومملكته بالارض وغيرها احاطته بالسماء الا ان السماء مهبط الوحي ومنزل القطر ومحل جنته وعرشه فاذا هي تمور
فيه ثلاثة اقوال احدها تضطرب وتتحرك باهلها قاله الحسن ويحيى بن سلام والثاني تدور بهم فاذا هم في بطنها الى الارض السفلى قاله الضحاك ومقاتل وقطرب وابن شجرة والثالث
تسيل وتجري بعضها في بعض قاله مجاهد من قال يمور مورا اذا جرى ومنه قوله تمور السماء مورا ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا اي ريحا ذات حجارة
كما فعل بقوم لوط واصحاب الفيل فستعلمون كيف نذير اي انذاري بالعذاب وقيل النذير بمعنى المنذر يعني محمدا عليه السلام اي ستعلمون صدقه وعاقبة تكذيبه حكاه القشيري
ولقد كذب الذين من قبلهم يعني كفار الامم فكيف كان نكير اي انكاري عليهم بالعذاب واثبت بعض القراء الياء في هذه الحروف واخذها على الاصل وحذفها الآخرون لتناسب خط
المصحف اولم يروا الى الطير فوقهم صافات اي كما ذلل الارض للآدمي ذلل الهواء للطيور صافات اي تصف اجنحتها في الهواء وتقبضها بعد البسط فان قيل كيف عطف يقبضن
وهو فعل على صافات وهو اسم ومن الاصل المقرر ان الفعل لا يعطف على الاسم وكذلك الاسم لا يعطف على الفعل فالجواب انه يقبضن وان كان فعلا فهو في موضع الحال
وتقديره قابضات اسم فاعل وصافات حال فجاز ان يعطف عليه وكأنه قال اولم يروا الى الطير فوقهم صافات وقابضات ما يمسكهن اي ما يمسك الطير في الجو وهي تطير
الا الرحمن انه بكل شيء بصير يعلم كيف يخلق ويدبر فان قيل لم قال ويقبضن ولم يقل قابضات قلنا اصل الطيران هو صف الاجنحة في الهواء واما القبض فطارئ
على البسط للاستظهار به على التحرك فجيء بما هو طارئ غير اصل بلفظ الفعل على معنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة امن هذا الذي هو جند لكم هذا استفهام
انكار ولفظ الجند موحد فلهذا قال هذا الذي هو والمعنى لا جند لكم ينصركم اي يمنعكم من عذاب الله ان اراده بكم ان الكافرون اي ما الكافرون الا في غرور من الشيطان
يغرهم بان لا عذاب ولا حساب امن هذا الذي يرزقكم اي من يرزقكم من آلهتكم المطر ان امسكه الله عنكم وهو عام في جميع انواع الرزق بل لجوا في عتو ونفور اي تمادوا
يعتبرون بهذه الآيات من فرط لجاجهم في الطغيان والنفور عن الحق افمن يمشي مكبا على وجهه اهدى ضرب مثلا للمؤمن والكافر ومعنى مكبا اي منكسا رأسه لا يرى ما
يستقبل من يمينه وشماله حتى تقتحمه تهوي به فهذا الكافر اهدى ام المسلم الذي يمشي سويا اي معتدلا يبصر الطريق وهو على صراط مستقيم وهو الاسلام قال ابن عباس

يريد ابا جهل وعمار بن ياسر وقيل هذا في الآخرة يمشي الكافر على وجهه كما قال ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم والمؤمن يمشي سويا قاله قتادة وقيل الكفار يمشون
في النار على وجوههم كما قال يوم يسحبون في النار على وجوههم وقوله مكبا على وجهه فعل غريب لان اكثر اللغة في المتعدي واللازم ان يكون افعلته فعل وهذا على ضده
يقال اكببت فلانا على وجهه فاكب قال تعالى فكبت وجوههم وقال عليه السلام وهل يكب الناس على مناخرهم او وجوههم الا حصائد السنتهم ونظيره في الكلام قولهم قشعت
الريح السحاب فانقشع ونشرته فانشر فقوله مكبا مثل واتبع قل هو الذي انشأكم امر نبيه ان يعرفهم قبح شركهم مع اعترافهم بان الله خلقهم وهي قوله قليلا ما تشكرون قال ان
انهم لا يشكرون هذه النعم والتي جعلها الله يقال قل ما افعل كذا اي لا افعله قاله مقاتل ان انهم يشكرون قليلا قاله ابو عبيدة قل هو الذي ذرأكم اي خلقكم في الارض واليه تحشرون
حتى يجازي كلا بعمله ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لما اخبر النبي عليه السلام الكفار بكم بالعذاب بخوفهم بالخسف والخصب في هذه السورة قالوا للنبي عليه السلام استهزاء
تكذيبا به متى هذا الوعد ذكره مقاتل وقيل متى هذا الوعيد يعني يوم القيمة فقال الله لنبيه قل انما العلم عند الله يعني علم نزول العذاب بكم او علم قيام الساعة عند الله فلا يعلمه
غيره وانما انا نذير مبين فلما رأوه اي رأوا ما وعدوا به وهو العذاب في الآخرة عند الجمهور وقال مجاهد يعني بدر زلفة يعني قريبا منهم والزلفة القربى كأنه درجة واحدة
وازلفت اي اقربت قال تعالى وعند لنا من القيل اي درجات واوقاتا وقال الحسن لما رأوه معاينة وهو اسم وصف بمصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد و
الجمع سيئت بكسر السين وتحتها وقرئ سيئت بكسر السين من غير همز وهذا على انه ترك الهمز اصلا فبقيت الياء على سكونها فاجتمع سكونها وسكون تاء التأنيث وجوه الذين
كفروا اي اسودت وعليها الكآبة وقال الزجاج تبين فيها السوء اي ساءهم ذلك العذاب فظهر على وجوههم والسيئة ضد الحسنة ومنه المرأة القبيحة وبناء
الشيء يسوء فهو سيء اي قبيح وقيل هذا الذي كنتم به تدعون فيه قولان احدهما تدعون بالتشديد بمعنى تدعون بالتخفيف وهو تفتعلون من الدعاء يقال دعوت وادعيت
كما يقال خبرت واختبرت هذا قول الفراء وابن قتيبة والثاني ان المعنى هذا الذي كنتم من اجله تدعون الاباطيل والاكاذيب فتدعون انكم اذا متم لا تبعثون وهذا اختيار
الزجاج وقرأ ابو رزين والحسن وعكرمة والضحاك وقتادة وابن ابي عبلة ويعقوب تدعون بالتخفيف وسكون الدال بمعنى تدعون الله ان يأتيكم به وهو قول النضر
الحرث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية قل ارأيتم ان اهلكني الله اي قل لاهل الشرك وكانوا يتمنون موت النبي عليه السلام كما قال
تعالى ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون ومن معي اي من المؤمنين قرأ ابو كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم معي بفتح الياء وقرأ ابو بكر عن
عاصم والكسائي بالاسكان او رحمنا فلم يعذبنا فمن يجير الكافرين اي يمنعهم ويؤمنهم من عذاب اليم فانه واقع بهم لا محالة وهذا اختيار الحسين بن الفضل ومحمد بن جرير و
قال بعضهم نحن مع ايماننا بين الخوف والرجاء فمن يجيركم مع كفركم من العذاب اي انه لا رجاء لكم كرجاء المؤمنين وهذا معنى قول ابن عباس واختيار عبد العزيز بن يحيى
وابن كيسان قل هو الرحمن آمنا به اي هو ذو الرحمة وتفردنا به وعليه توكلنا فهو يكفينا اذاكم وشركم ويخذلكم عقابه فستعلمون قرئ بالتاء والياء عند معاينة العذاب من هو
في ضلال مبين نحن ام انتم وهو تهديد قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا قدر بعض نعمه ليريهم قبح ما هم فيه من الكفر مع انه لابد لهم من الاعتراف به اي اخبروني ان صار ماؤكم
غورا اي ذاهبا في الارض لا ينتفع منه بشيء فمن يأتيكم بماء معين اي جار تراه الاعين وتناله الارشية فلابد لهم ان يقولوا لا يأتينا به الا الله فقل لهم فلم تشركون به من لا
يقدر على ان يأتيكم به وغورا مصدر اصبح اي صار وجعلها ان جعلتها الناقصة وفيه بعد والغور مصدر بمعنى الغائر ويقال غؤورا بالضم والهمز على فعول قلبت الواو همزة لانضمامها
مثل الانيا ومعترع الزاد وبعدها

تفسير سورة ن

قال الجمهور هي مكية وحكي عن ابن عباس وقتادة ان فيها من المدني قوله انا
بلوناهم الى قوله لو كانوا يعلمون وهي الف ومائتان وستة وخمسون حرفا وثلثمائة كلمة واثنتان وخمسون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة ن اعطاه الله ثواب الذين احسن اخلاقهم قوله تعالى ن اظهرها معظم القراء
نونها واخفاها الكسائي وروي عن عاصم وقرأ ابن عباس بكسرها على اضمار حرف القسم وقرأ عيسى بالفتح على اضمار تعل وحكمها في الاوجه جميعا حكم ص وقرأ الحسن وابو
والمجيك ن والقلم برفع النون وفي معنى نون ثمانية اقوال احدها الدواة روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان اول ما خلقه الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة
ثم قال اكتب ما هو كائن من عمل او اثر او رزق او اجل فكتب ما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيمة وهذا قول ابن عباس في رواية سعيد بن جبير وقول الحسن وقتادة و
انه آخر حروف الرحمن رواه عكرمة عن ابن عباس والثالث انه الحوت الذي على ظهره الارض وهذا المعنى في رواية ابي ظبيان عن ابن عباس وهو مذهب مجاهد والسدي وابن السائب
ومقاتل واختلفوا في اسمه فقال الكلبي ومقاتل بهموت وقال ابو اليقظان والواقدي ليوثا وقال علي كرم الله وجهه بلهوت وقال في بعض رجز
مالي اراكم كلكم سكوتا والله ربي خلق البلهوتا قالت الرواة لما خلق الله تبارك وتعالى الارض وفتقها بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارضين السبع
فوضعها على عاتقه احدى يديه بالمشرق والاخرى بالمغرب باسطتين قابضتين على الارضين السبع حتى ضبطها فلم يكن لقدمه موضع قرار فاهبط الله من الفردوس ثورا له اربعون الف قرن
واربعون الف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدماه فاحدر الله ياقوتة خضراء من اعلى درجة في الفردوس غلظها خمسمائة عام فوضعها بين سنام الثور الى اذنه فاستقرت
عليها قدماه وقرون ذلك الثور خارجة من اقطار الارض ومنخراه في البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مد البحر واذا رد نفسه جزر فلم يكن لقوائم الثور موضع قرار فخلق الله
صخرة خضراء كغلظ سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهي الصخرة التي قال لقمان لابنه فتكن في صخرة الآية فلم يكن للصخرة مستقر فخلق الله تعالى نونا وهو
الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة وقال كعب الاحبار ان ابليس تغلغل الى الحوت الذي على ظهره
الارض كلها فوسوس اليه وقال له اتدري ما على ظهرك من الامم والدواب والشجر والجبال وغيرها لو نفضتهم القيتهم عن ظهرك اجمع فهم الحوت ان يفعل ذلك فبعث الله تعالى دابة فدخلت
منخره ووصلت الى دماغه فضج الحوت الى الله تعالى منها فاذن لها فخرجت قال كعب والذي نفسي بيده انه لينظر اليها وتنظر اليه ان هم بشيء من ذلك عادت اليه كما كانت وقيل هو
الحوت الذي لطخ سهم نمرود بدمه ولذلك احل الحوت ميتا وهو كالقسم بنون الغزاة فقال والعاديات ضبحا وقيل اقسم بالحوت الذي هو حبس يونس عليه السلام ذكر
ذلك القشيري وقال فيه نظر لان نون حرف واحد لم يعرب ولو كان اسما للسمكة اعرب كما اعرب القلم فهو حرف هجاء ولانه قسم والمقسم بها لم نرها ولم نشاهدها فليس هذا وجه القسم
حكاه النقاش ايضا والرابع انه لوح من نور قاله معاوية بن قرة والخامس انه افتتاح اسمه نصير وناصر قاله عطاء والسادس انه قسم بنصرة الله المؤمنين قاله القرظي والسابع انه نهر في الجنة قاله جعفر الصادق

ن انه فاتحة السورة واسمها قاله ابن كيسان **والقلم** فيه ثلثة اقوال آ انه القلم الذي يكتب به في اللوح المحفوظ وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال لما خلق الله تعالى القلم وهي اول ما خلقه نظر اليه فانشق بنصفين ثم قال اجر فقال رب بما اجري قال بما هو كائن الى يوم القيمة قال فجرى على اللوح المحفوظ بذلك قال عطاء سالت الوليد بن عبادة بن الصامت كيف كانت وصية ابيك حين حضرته الوفاة قال دعاني فقال اي بني اتق الله واعلم انك لن تتقي الله ولن تبلغ العلم حتى تؤمن بالله وحده والقدر خيره وشره اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يا رب وما اكتب قال اكتب القدر فجرى القلم في تلك الساعة بما هو كائن الى الابد و ب انه القلم الذي يكتب به من في السماء ومن في الارض اقسم الله به لما فيه من البيان كاللسان فهو نعمة عليهم ومنفعة لهم و ج انه اراد بالقلم الخط والكتابة الذي امتن الله على عباده بتعليم اياهم ذلك كما قال تعالى علم بالقلم وقد اكثر العلماء البلغاء في وصف القلم ونفعه ولم ار اخلاء هذا الكتاب عن نبذ منه فقال ابن هيثم من جلالة القلم انه لم يكتب الله كتابا الا به فلذلك اقسم به وقيل الاقلام مطايا الفطن ورسل الكرم وقيل القلم الطلسم الاكبر وقيل البيان اثنان بيان لسان وبيان بنان ومن فضل بيان البنان ان ما يثبته الاقلام باق على الابد وبيان اللسان تدرسه الاقلام وقال بعض الحكماء قوام امور الدين والدنيا بشيئين القلم والسيف والسيف تحت القلم ولابي تمام شعر

لك القلم الاعلى الذي بشباته ... يصاب من الامر الكلى والمفاصل

[illegible]

عظم خلقه حيث صغر الاكوان في عينه بعد مشاهدة مكونها وروى عبد الوارث عن ابي عمرو ظلق وظلق بضم الخاء واللام جميعا وضم الخاء وسكون اللام على التخفيف **فستبصر ويبصرون** اي فسترى يا محمد ويرى المشركون الذين رموه بالجنون **بايكم المفتون** فيه اربعة اقوال آ الضال قاله الحسن و ب الشيطان لانه مفتون في دينه وكانوا يقولون ان به شيطانا وعنوا بالمجنون هذا فقال تعالى سيعلمون غدا بايهم الشيطان الذي يحصل من مسه الجنون واختلاط العقل قاله مجاهد و ج المجنون الذي لا يتكبر في عاقبة امره ولا يبطر لنعمه قاله الضحاك و د المعذب من قول العرب فتنت الذهب بالنار اذا احميته ومنه قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون اي يعذبون حكاه النقاش والماوردي وفي الباء قولان آ انها زائدة والمعنى ايكم المفتون كقوله تنبت بالدهن ويشرب بها عباد الله قاله ابو عبيدة وابن قتيبة والاخفش و ب انها اصلية وهذا قول الفراء والزجاج قال الزجاج ليس كونها لغوا بجائز في العربية في قول احد من اهلها وفي معنى الكلام قولان للنحويين آ ان المفتون هنا الفتون والمصادر تجيء على المفعول تقول العرب ليس لهذا معقود راي اي عقد راي و ب بايكم المفتون بالفرقة التي انت فيها اي بفرقة الكفار فيكون المعنى في اي الفرقتين المجنون وقيل الباء بمعنى في اي في ايكم المفتون وقد قرا ابي وابو عمران وابن ابي عبلة في ايكم المفتون ثم اخبر انه عالم بالفريقين فقال **ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين فلا تطع المكذبين** وذلك ان رؤسا اهل مكة دعوه الى دين ابائه فنهاه الله ان يطيعهم **ودوا لو تدهن فيدهنون** فيه ستة اقوال آ لو ترخص فيرخصون قاله ابن عباس و ب لو تصانعهم في دينك فيصانعونك في دينهم قاله الحسن و ج لو تكفر فيكفرون قاله عطية والضحاك ومقاتل و د لو تلين لهم فيلينون لك قاله ابن السائب و ه لو تنافق وترائي فينافقون ويراؤن قاله زيد بن اسلم و و ودوا لو تداهن في دينك فيداهنون في اديانهم وكانوا ارادوا على ان يعبد الهتهم مدة ويعبدون الله مدة قاله ابن قتيبة وقال ابو عبيدة هو المداهنة وفي اصل المداهنة قولان آ انها مجاملة العدو و ب انها النفاق وترك المناصحة قاله المفضل فهي على هذا الوجه مذمومة وعلى القول الاول غير مذمومة قال المبرد ادهن الرجل في دينه وداهن في امره اي خان فيه واظهر خلاف ما يضمر **ولا تطع كل حلاف** وهو الكثير الحلف بالباطل **مهين** فيه اربعة اقوال آ انه الحقير الدنيء و ب انه الكذاب قاله ابن عباس و ج انه المكثار في الشر قاله قتادة و د انه الضعيف القلب قاله مجاهد وفيمن نزلت فيه ثلثة اقوال آ انه الوليد بن المغيرة قاله ابن عباس ومقاتل و ب انه الاخنس بن شريق قاله عطاء والسدي و ج الاسود بن عبد يغوث قاله مجاهد **هماز** قال ابن عباس هو المغتاب ياكل لحوم الناس وقال الحسن هو الذي يغمز باخيه في المجلس كقوله همزة وقال ابن زيد هو الذي يهمز بهم بيده ويضربهم دون لسانه **مشاء بنميم** فيه قولان آ انه الذي ينقل الاحاديث من بعض الناس الى بعض ليفسد بينهم قاله قتادة والجمهور و ب

انه الذي يسعى بالكذب والنميمة والسعاية وقال صلى الله عليه وسلم في صاحب القبر الذي يعذب كان يمشي بالنميمة وقال يحيى بن ابي كثير ان صاحب النميمة ليفسد بين الناس في اليوم ما لا يفسد الساحر في شهر وقال عليه السلام لا يدخل الجنة قتات يعني النمام **مناع للخير** فيه قولان آ يمنع اهله وعشيرته الاسلام ويقول لان دخل واحد منكم في دين محمد لا انفعه بشيء ابدا قاله ابن عباس و ب بخيل بالمال عن اداء الحقوق حكاه الثعلبي والماوردي وقال النقاش مناع للخير في نفسه وماله **معتد** اي غشوم ظلوم **عتل بعد ذلك** اي مع ما وصفناه به وفي العتل ثمانية اقوال آ انه العاتي الشديد المنافق قاله ابن عباس و ب انه المتوفر الجسم قاله الحسن و ج الشديد الاشر قاله مجاهد و د القوي في كفره قاله عكرمة و ه الاكول الشروب القوي الشديد قاله عبيد بن عمير و و الشديد الخصومة بالباطل قاله الفراء و ز الغليظ الجافي قاله ابن قتيبة و ح انه الذي يعتل الناس فيجرهم الى حبس او عذاب ماخوذ من العتل وهو الجر ومنه قوله تعالى خذوه فاعتلوه والقراءة عتل بعد ذلك زنيم بالخفض فيهما الا ما روي عن الحسن انه قرا عتل بعد ذلك زنيم بالرفع فيهما على الذم وفي الزنيم سبعة اقوال آ انه الدعي في قريش وليس منهم رواه عطاء عن ابن عباس وهذا معروف في اللغة ان الزنيم هو الملصق في القوم وليس منهم وبه قال الفراء وابو عبيدة وابن قتيبة قال الشاعر

زنيم تداعاه الرجال زيادة ... كما زيد في عرض الاديم الاكارع

و ب انه الذي يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزنمتها رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و ج انه الذي له زنمة مثل زنمة الشاة وقال ابن عباس نعت فلم يعرف حتى قيل زنيم فعرف وكان له زنمة في عنقه يعرف بها ولا نعلم ان الله وصف احدا والبلغ من ذكر عيوبه ما بلغه من ذكر عيوب الوليد بن المغيرة لانه وصفه بالحلف والمهانة والعيب للناس والمشي بالنميمة والبخل والظلم والاثم والجفاء والدعوة فالحق به عارا لا يفارقه في الدنيا والاخرة قال الزجاج والزنمتان المعلقتان عند حلوق المعزى وقال ابن فارس هي التي تتعلق من اذنها والزنمة من كل شيء الزيادة و د انه الظلوم رواه الوالبي عن ابن عباس و ه انه ولد الزنا وهو قول عكرمة وقال سرح الهمداني انما ادعاه ابوه بعد ثماني عشرة سنة و و انه الذي يعرف بالابنة وهو مروي عن ابن عباس حكاه الماوردي و ز انها علامة الكفر كما قال تعالى سنسمه على الخرطوم قاله ابو رزين ومعظم المفسرين على ان هذا نزل في الوليد بن المغيرة وكان يطعم اهل منى حيسا ثلثة ايام وينادي الا لا يوقدن احد تحت برمته الا من اراد حيسا فليات الوليد بن المغيرة وكان ينفق في الحجة الواحدة عشرين الفا واكثر ولا يعطي المسكين درهما فلهذا قيل مناع للخير وفيه نزل وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة ومن قال نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي فلعل اسم الزنيم لحقه لاختلاطه بقوم وهو من غيرهم وكان حليف بني زهرة وروى الثالث عن مجاهد في الزنيم قال كان له ست اصابع في يديه في كل ابهام اصبع اخرى زائدة واكثر العلماء على ان الزنيم الدعي الشريف روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولده ولا ولد ولده وقال عكرمة اذا كثر اولاد الزنا قحط القطر **ان كان ذا مال وبنين** قرا ابو جعفر وابن عامر ويعقوب ان بالمد واختاره ابو حاتم وقرا حمزة وعاصم برواية ابي بكر ان بهمزتين محققتين على الاستفهام وله وجهان آ الان كان ذا مال وبنين تطيعه و ب الان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه اياتنا قال اساطير الاولين ذكرهما الفراء وقرا ابن عباس ءان كان بهمزتين الاولى محققة والثانية ملينة وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو والكسائي وحفص عن عاصم ان على الخبر اي لان كان والمعنى لا تطعه لماله وبنيه وقرا ابن مسعود ان كان بهمزة واحدة مكسورة وروي عن نافع الكسر على الشرط للمخاطب كانك قلت لا تطعه وان كان ذا مال لغناه قال الضحاك كان للوليد حديقة بالطائف وثلاثة عشر ابنا وقال علي كرم الله وجهه المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الاخرة وفي الاية تحذير من طغيان المال وفتنته وفتنة الاولاد وذكر الوليد في اية اخرى وهي قوله ذرني ومن خلقت وحيدا الاية **اذا تتلى عليه اياتنا** يعني القران **قال اساطير الاولين** يعني احاديث الاولين وابا طيلهم وقد شرحناه في الفرقان ثم اوعده فقال **سنسمه على الخرطوم** قال ابو عبيدة وابن قتيبة المبرد الخرطوم الانف ومن ابهام السمة وفي السمة سبعة اقوال آ سنسمه بالسيف فنجعل ذلك علامة على انفه ما عاش فقاتل يوم بدر فخطم بالسيف قاله ابن عباس و ب سنلحق به شينا لا يفارقه قاله قتادة واختاره ابن قتيبة كان السمة لا تمحى ولا يعفو اثرها و ج سنسمه على انفه ونسود وجهه فنجعل له علما في الاخرة يعرف به قاله ابو العالية ومجاهد وقال الضحاك والكسائي سنكويه على وجهه قال الله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم قال الفراء الخرطوم وان كان قد خص بالسمة فانه في مذهب الوجه لان بعض الوجه يؤدي عن بعض و د سنبين امره بيانا واضحا حتى يعرفوه فلا يخفى عليكم كما لا تخفى السمة على الخراطيم قاله محمد بن جرير و ه سنحده على شرب الخمر والخرطوم الخمر وجمعه خراطيم قال الشاعر

تظل يومك في لهو وفي لعب ... وانت بالليل شراب الخراطيم

و و انه يضرب في النار على انفه يوم القيامة قاله الكلبي و ز هو ما ابتلاه الله به في الدنيا في نفسه وماله وولده من سوء وذل وصغار قاله ابن بحر والوجه اكرم موضع في الجسد والانف اكرم موضع في الوجه لتقدمه ولذلك جعلوه مكان العز والحمية واشتقوا منه الانفة فعبر بالوسم على الخرطوم عن غاية الاذلال والاهانة لان السمة على الوجه شين فكيف بها على اكرم موضع منه وفي لفظ الخرطوم استخفاف واهانة **انا بلوناهم** فيهم قولان آ يعني اهل مكة بلوناهم بالجوع والقحط **كما بلونا اصحاب الجنة** حتى عادت رمادا قاله الجمهور و ب انهم قريش ببدر حكى ابن جريج ان ابا جهل قال يوم بدر خذوهم اخذا واربطوهم في الحبال ولا تقتلوا منهم احدا فضرب الله بهم عند القدرة عليهم مثلا باصحاب الجنة ذكر اهل التفسير ان رجلا كان بناحية اليمن له بستان وكان مؤمنا وذلك بعد عيسى عليه السلام وكان ياخذ منه قدر قوته ويتصدق بالباقي وقيل كان يترك للمساكين ما تعداه المنجل وما سقط من رؤس النخل وما ينتشر عند الدراس وكان يجتمع من هذا شيء كثير فمات الرجل عن ثلثة بنين فقالوا والله ان المال لقليل وان العيال لكثير وانما كان ابونا يفعل هذا اذ كان المال كثيرا والعيال قليلا فاما الان فلا نستطيع ان نفعل هذا فعزموا على حرمان المساكين وتحالفوا بينهم ليغدون غدوة قبل خروج الناس وليصرمن نخلهم فذلك قوله تعالى **اذ اقسموا** اي حلفوا **ليصرمنها** اي ليقطعنها **مصبحين** اي في اول الصباح وقد بقيت من الليل بقية وظلمة لئلا يبقى للمساكين شيء ولا يشهدون بلك يقال صرم العذق عن النخلة واصرم النخل اي حان وقت صرامه قال سعيد بن جبير كانت بقرية من اليمن يقال لها ضروان بينها وبين صنعاء اثنا عشر ميلا وكانت لقوم من الحبشة وفي قوله **ولا يستثنون** ثلثة اقوال آ لا يقولوا ان شاء الله قاله الاكثرون وانما سمي ان شاء الله استثناء لانه يؤدي معنى الاستثناء و ب لا يستثنون حق المساكين قاله عكرمة و ج ان استثناءهم قول سبحان الله وهذا قول ابي صالح **فطاف عليها طائف من ربك** القراءة طائف وقرا النخعي طيف بياء ساكنة بعد الطاء من غير الف والمعنى من امر ربك قال المفسرون بعث الله عليها نارا بالليل فاحترقت وقال قتادة طرقها طارق من امر الله والطارق لا يكون الا بالليل **وهم نائمون** اي ليلا وقت النوم **فاصبحت كالصريم** فيه ثلثة اقوال آ كالرماد الاسود قاله ابن عباس و ب كالليل المسود قاله الفراء وكذلك قال ابن قتيبة والليل هو الصريم والنهار ايضا صريم لان كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه وقيل سمي الليل صريما لانه يقطع عن التصرف بظلمته وعلى هذا فعيل بمعنى فاعل وفي هذا نظر لان النهار يسمى صريما ولا يقطع عن التصرف

وقيل الصريم بمعنى المصروم اي المقطوع ما فيه و ٣ اصبحت وقد ذهب عنها الخير والثمر فكانه قد صرم اي قطع فالصريم مفعول ايضا قاله الحسن وحكاه ابن قتيبة ايضا
و قال المورج اي كالرملة انصرمت من معظم الرمل يقال صريمة وصرايم فالرملة لا تنبت شيا ينتفع به وانما قال فاصبحت وان طاف عليها الطائف لانهم
نظروا اليها صباحا اي فاصبحت لهم كالصريم **فتنادوا مصبحين** اي نادى بعضهم بعضا لما اصبحوا **ان اغدوا على حرثكم** يعني الثمار والزروع والاعناب **ان كنتم صارمين**
اي مقدمين على صرام النخل والاعناب وقطعها وقيل اراد الغدو الى جنتهم لحصاد الزرع ثم القيام بها الى وقت القطاف فانها الاجتماع في وقت واحد وان في قوله
ان اغدوا على حرثكم بمعنى اي كما قال ان امشوا بمعنى اي امشوا عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والمعاصي ان العبد ليذنب فيحرم به
رزقا قد كان هيئ له ثم تلا قوله تعالى فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فاصبحت كالصريم قد حرموا خير جنتهم بذنبهم **فانطلقوا** اي ذهبوا الى جنتهم **وهم
يتخافتون** اي يسرون الكلام بينهم حتى لا يعلم المساكين وكان ابوهم يخبر الفقراء والمساكين ليحضروا وقت الحصاد والصرام **الا يدخلنها اليوم عليكم مسكين** اي يسرون
هذا الوقت وقيل يخفون انفسهم من الناس حتى لا يروهم حكاه الماوردي **وغدوا على حرد** فيه عشرة اقوال ١ على غيظ قاله عكرمة و ٢ على جد قاله مجاهد و ٣
على منع قاله ابو عبيدة و ٤ على قصد وهو قول قتادة ومنه قول الراجز اقبل سيل جاء من عند الله يحرد حرد الجنة المغله اي يقصد قصد الجنة المغلة و ٥ على قدرة قاله ابن
عباس و ٦ على فاقة قاله الحسن في رواية و ٧ على امر مجمع قد اسسوه بينهم قاله عكرمة و ٨ ان الحرد اسم الجنة قاله السدي وقال الازهري قيل هو اسم قريتهم و ٩ انه
الحنق والغضب على المساكين قاله الشعبي وسفيان و ١٠ انه المنع ماخوذ من حاردت السنة فليس فيها مطر وحاردت الناقة فليس لها لبن قاله ابو عبيدة وابن قتيبة
والقراءة حرد باسكان الراء وقرى بفتح الراء على انه لغة **قادرين** فيه اربعة اقوال ١ قادرين على جنتهم عند انفسهم قاله قتادة و ٢ قادرين على المساكين قاله الشعبي
و ٣ ان المعنى منعوا وهم قادرون اي واجدون قاله ابن قتيبة و ٤ انه سوا فاتهم الى جنتهم في الوقت الذي قدروه حكاه الماوردي عن ابن بحر **فلما راوها** محترقة
قالوا انا لضالون اي قد ضللنا طريق جنتنا فليست هذه وقيل انا الضالون عن الصواب في غدونا على نية منع المساكين فلذلك عوقبنا **بل نحن محرومون** اي حرمنا
ثمر جنتنا بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء **قال اوسطهم** اي اعدلهم وافضلهم واعقلهم **الم اقل لكم لولا تسبحون** اي هلا وفيه خمسة اقوال ١ هلا تستثنون عند قولكم
ليصرمنها مصبحين قاله ابن جريج والجمهور والمعنى هلا قلتم ان شا الله وهذا يدل على ان الاوسط كان امرهم بالاستثناء فلم يطيعوه قال الزجاج وانما قيل
للاستثناء تسبيح لان التسبيح في اللغة تنزيه الله عن السوء والاستثناء تعظيم الله واقرار بانه لا يقدر احد ان يفعل فعلا الا بمشية الله تعالى و ٢ ان استثناءهم قول
سبحان الله قاله ابو صالح و ٣ هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما اعطاكم و ٤ هلا تستغفرونه من فعلكم حكاهما الثعلبي و ٥ معناه ان تذكروا نعمة الله عليكم فتودوا من
اموالكم حقه وهذا قول عكرمة **قالوا سبحان ربنا** اعتراف بالمعصية ونزهوا الله عن ان يكون ظالما فيما فعل **انا كنا ظالمين** بمنعنا المساكين **فاقبل بعضهم على بعض
يتلاومون** اي لام بعضهم بعضا في منع حقوق المساكين يقول هذا لهذا انت اشرت علينا ويقول الاخر انت فعلت ثم نادوا على انفسهم بالويل **فقالوا يا ويلنا انا كنا طاغين**
اي طغينا فيما اعطانا الله ولم نشكره كما شكر ابانا من قبل ثم رجعوا الى الله فسالوه ان يبدلهم خيرا منها فذلك قوله **عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها** قرا الحسن وعاصم
والاعمش وابن محيصن بالتخفيف وقرا غيرهم بالتشديد وهما لغتان وفرق قوم بينهما فقالوا التبديل تغيير حال الشي وعينه باقية والابدال رفع عين الشي
ووضع شي آخر مكانه قال عبد الله بن مسعود بلغني ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم منها جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل
منها عنقودا واحدا قال ابو خالد اليماني بايت تلك الجنة ورايت كل عنقود منها كالرجل الاسود القائم **انا الى ربنا راغبون** اي في الخير وهذا وعظ لاهل مكة
بالرجوع الى الله تعالى لما ابتلاهم بالجدب لدعا النبي عليه السلام قال ابن عباس هذا مثل لاهل مكة حين خرجوا الى بدر وحلفوا ليقتلن محمدا واصحابه وليرجعن
الى مكة حتى يطوفوا بالبيت ويشربوا الخمر وتضرب القيان على رؤسهم فاخلف الله ظنهم فقتلوا واسروا وانهزموا كاهل هذه الجنة لما عزموا على صرام النخل فخابوا قال
الحسن قول اهل الجنة انا الى ربنا راغبون لا ادري ايمانا كان ذلك منهم او على حد ما يكون من المشركين اذا اصابتهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين والمعظم يقولون
انهم تابوا واخلصوا **كذلك العذاب** اي كما فعلنا بهم نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف امرنا ثم قصة اهل الجنة ثم قال **ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون**
يعني المشركين قال القشيري الحق الذي منعه اهل الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا وقال خارجة القرية كانت قريبا من صنعاء
وكان اهلها على دين عيسى عليه السلام وكان الفقرا يعملون ست سنين في تلك الجنة والنفقة على الاغنياء فلما كانت السنة السابعة كان للفقراء ثمرها وخيرها غير ان
رقاب الارض لاربابها الاغنياء وكانوا كذلك ما شاء الله ثم دخلهم ما يدخل الناس فعزموا ان يحرموا المساكين في سنتهم السابعة فابتلاهم الله تعالى بما ذكر فتاب عليهم وقيل
السورة مكية فيبعد حمل الآية على ما اصاب اهل مكة من قحط وعلى قتال بدر ثم ذكر ما للمتقين عنده فقال **ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم** فقال المشركون
انا نعطى في الاخرة افضل مما تعطون فقال تعالى مكذبا لهم **افنجعل المسلمين كالمجرمين** قال الزجاج هذه الف الاستفهام مجازها هنا مجاز التوبيخ والتقرير
ما لكم كيف تحكمون هذا الحكم ان لكم من الخير ما للمسلمين كان امر الجزاء مفوض اليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم **ام لكم كتاب** نزل من السماء **فيه تدرسون** اي تقرون فيه
ان لكم فيه اي في ذلك الكتاب **لما تخيرون** اي ما تختارون وتشتهون وقرا ابو الجوزاء والجحدري وابو عمران ان بفتح الهمزة ومن كسر الهمزة فعلى الحكاية وعن
الاعرج أان لكم بهمزتين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وهذا يدل على التقريع بالاستفهام وهو بمعنى الجحد **ام لكم ايمان علينا بالغة** اي ام لكم عهود على الله استوثقتم بها منه
في ان يدخلكم الجنة بالغة اي متناهية في التوكيد ثابتة لكم علينا **الى يوم القيامة** لا تخرج من عهدتها ثم قيل ايمان الى يوم القيامة ان لكم وقيل تم الكلام عند قوله
الى يوم القيمة ثم قال **ان لكم لما تحكمون** اذا اي ليس الامر كذلك وقيل ان من صلة الايمان والموضع النصب ولكن كسرت اللام في لما كما تقول حلفت ان لك
لكذا قال القراء كلهم على رفع بالغة الا الحسن فانه نصبها على مذهب المصدر كقوله حقا **سلهم ايهم بذلك زعيم** فيه قولان ١ انه الكفيل قاله ابن عباس وقتادة
والمعنى ايهم كفيل بان لهم في الآخرة ما للمسلمين من الخير والكرامة و ٢ انه الرسول قاله الحسن فقال ابن كيسان قائم بالدعوة والحجة **ام لهم شركاء** يعني الاصنام
التي جعلوها شركاء لله والمعنى الهم ارباب يفعلون بهم هذا الذي زعموا وقيل يشهدون لهم بصدق ما ادعوا **فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين** في انها شركاء لله

وانما

وانما اضيف الشركاء اليهم لادعائهم انهم شركاء لله **يوم يكشف عن ساق** اي فليأتوا بها يوم يكشف وقيل اذكر يوم يكشف وقرا الجمهور يكشف بضم اليا وفتح الشين وقرا
ابن ابي عبلة والجحدري وابو الجوزاء بفتح اليا وكسر الشين وقرا ابي بن كعب وابن عباس تكشف بتاء مفتوحة وكسر الشين وقرا ابن مسعود وابو مجلز وابن يعمر والضحاك نكشف
بنون مفتوحة مع كسر الشين والمعنى يكشف عن امر شديد فظيع وهو اقبال الآخرة وذهاب الدنيا وهذا من باب الاستعارة تقول العرب للرجل اذا وقع في امر عظيم يحتاج فيه
الى الجد ومقاساة شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عنها في موضع الشدة هذا قول الفراء وابي عبيدة واللغويين وهكذا يقال اسفر وجه هذا الامر واستقام صدر الراي و
العرب تقول لشدة الحرب كشفت عن ساقها وقيل ساق الشي اصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الانسان اي يوم يكشف عن اصل الامر فتظهر حقائق الامور واصولها
ونحو ذلك قال اهل التاويل قال سعيد بن جبير يوم يكشف عن ساق اي عن شدة الامر وقال ابن عباس هي اشد ساعة في يوم القيمة وعن ابي موسى الاشعري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يكشف عن ساق قال عن نور عظيم يخرون له سجدا وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل وقت اقتراب الاجل وضعف
البدن اي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه ويدعوه المؤذن الى الصلوة فلا يمكنه ان يقوم ويخرج اليها حكاه الماوردي والقشيري وقد اضيف هذا الامر الى الله تعالى وروي
في الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري عن النبي عليه السلام انه يكشف عن ساقه وهذا اضافة اليه لان الكل له وفعله ومعناه انه يكشف عن العظيم من امره وقال ابو عمر
الزاهد الساق يراد بها النفس ومنه قول علي عليه السلام اقاتلهم ولو تلفت ساقي اي نفسي فعلى هذا يكون المعنى يتجلى لهم **ويدعون الى السجود فلا يستطيعون** من قال في هذا اليوم انه
يوم القيمة قال المفسرون يسجد الخلق كلهم سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون ان يسجدوا فلا يستطيعون لان اصلابهم تيبس فلا تلين للسجود قال في بعض
التفاسير اذا كان يوم القيمة يدعون الناس الى السجود فيسجد جميع امة محمد عليه السلام ومن آمن من الامم الاخر لطول شاربه في الدنيا فان شاربه يصير مثل آجام القصب فلا
يستطيع السجود من عظم شاربه وانتصابه مثل القصب فان قيل لم يدعون الى السجود ولا تكليف هناك فالجواب انهم لا يدعون اليه تعبدا وتكليفا ولكن توبيخا وتعنيفا على تركهم
السجود في الدنيا مع تعقد قد يدعون عليه ويخترا على ما فرطوا حين دعوا الى السجود وهم سالموا الاصلاب ممكنون منه ومن جعل في الدنيا فلهم في الامر بهذا السجود قولان ١ انه بتكليف و ٢
انه توبيخ للتحرجه قال ابو بردة وفدت الى الوليد بن عبد الملك وكان الذي يعمل في حوائج عمر بن عبد العزيز فلما قضيت حوائجي اتيته فودعته ثم مضيت فذكرت
حديثا حدثنيه ابي سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحببت ان احدثه به لما اولاني من قضاء حوائجي فرجعت اليه فلما راني قال لقد رد الشيخ حاجة فلما قربت منه قال ما ردك
اليس قد قضيت حوائجك قلت بلى ولكن حديث سمعته من ابي سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيمة مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا فيذهب كل قوم الى
ما كانوا يعبدون في الدنيا ويبقى اهل التوحيد فيقال لهم ما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون ان لنا ربا كنا نعبده في الدنيا لم نره فيقال وتعرفونه اذا رايتموه فيقولون نعم
فيقال لهم كيف تعرفونه ولم تروه قالوا انه لا شبه له فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون الى الله تعالى فيخرون له سجدا ويبقى اقوام ظهورهم مثل صياصي البقر يعني قرون البقر يريدون
السجود فلا يستطيعون وذلك قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون فيقول الله تعالى عبادي ارفعوا رؤسكم فقد جعلت بدل كل رجل منكم رجلا
من اليهود والنصارى في النار فقال عمر بن عبد العزيز الله الذي لا اله الا هو حدثك ابوك هذا الحديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلف ثلثة ايمان على ذلك
فقال عمر ما سمعت لاهل التوحيد حديثا هو احب الي من هذا رواه ابو العباس السراج في تاريخه **خاشعة** حال من الضمير في يدعون **ابصارهم** اي يخضعون حين ايقنوا العذاب
ترهقهم ذلة وهو ذل الندامة والحسرة **وقد كانوا يدعون الى السجود** يعني بالاذان في دار الدنيا والاقامة ويؤمرون بالصلوة المكتوبة **وهم سالمون** معافون ليس في اصلابهم مثل
سفافيد الحديد وهذا وعيد لمن ترك صلوة الجماعة وكان كعب يقول والله ما نزلت هذه الآية الا في الذين يتخلفون عن الجماعات وقال سعيد بن جبير كانوا يسمعون حي
على الفلاح فلا يجيبون وعن الربيع بن خثيم انه عرض له الفالج فكان يهادى بين رجلين الى المسجد فقيل له لو جلست فان لك رخصة فقال من سمع حي على الفلاح فليجب ولو حبوا
وقيل بالتكليف الموجه عليهم في الشرع حكاه القشيري **فذرني ومن يكذب بهذا الحديث** يعني القرآن والمعنى خل بيني وبينه قال الزجاج لا تشغل قلبك به كله الي فانا
اكفيك امره وذكر بعض المفسرين ان هذا القدر من الآية الى قوله الحديث منسوخ بآية السيف **سنستدرجهم من حيث لا يعلمون** وهذا مفسر في سورة الاعراف مع الآية التي
بعدها **ام تسألهم اجرا** مفسر في الطور الى قوله **فاصبر لحكم ربك** اي اصبر على اذيهم لقضاء ربك الذي هو آت وقال ابن بحر لنصر ربك وقيل معنى الامر بالصبر منسوخ
بآية السيف **ولا تكن كصاحب الحوت** وهو يونس عليه السلام وفيما ذا نهي ان يكون فيه مثله قولان ١ العجلة والغضب قاله قتادة و ٢ الضعف عن تبليغ الرسالة قاله ابن جرير قال
ابن الانباري وهذا لا يخرج يونس عليه السلام ان يكون من اولي العزم لانها خطيئة ولو قلنا ان الكل عظلى من الانبيا ليس من اولي العزم خرجوا كلهم الا عيسى عليه السلام ثم اخبر
عن عقوبة يونس عليه السلام حين لم يصبر فقال **اذ نادى ربه** من بطن الحوت فقال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين **وهو مكظوم** فيه اربعة اقوال ١ مغموم وهو قول ابن
عباس ومجاهد و ٢ مكروب وهو قول عطا وابن ابي مليكة قال الزجاج مملو غما وكربا و ٣ محبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان كظم غيظه اي حبسه قاله ابن بحر و ٤ انه المأخوذ
بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد **لولا ان تداركه نعمة من ربه** وقرا ابن مسعود وابن عباس وابن ابي عبلة تداركته بتاء خفيفة وتاء ساكنة بعد الكاف مع تخفيف الدال و
قرا ابو هريرة وابو المتوكل تداركه بتاء واحدة خفيفة مع تشديد الدال وقرا ابي بن كعب تتداركه بتائين خفيفتين نعمة من ربه فرحمه بها وتاب عليه من مغاضبته وفي
تلك النعمة اربعة اقوال ١ انها النبوة قاله الضحاك و ٢ عبادته التي سلفت قاله سعيد بن ابي الحسن و ٣ قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين قاله ابن زيد و ٤ اخراجه
من بطن الحوت وهو قول ابن بحر ومعنى نبذ في العراء في الصافات ومعنى الآية انه نبذ غير مذموم لنعمة ربه عليه **وهو مذموم** اي مبعد من كل خير وقال ابن عباس هو بمعنى
مليم **فاجتباه ربه** اي اصطفاه ورد اليه الوحي وشفعه في قومه وفي نفسه وقبل توبته **فجعله من الصالحين** بان ارسله الى مائة الف او يزيدون **وان يكاد الذين كفروا
ليزلقونك** قرا الاكثرون بضم اليا من ازلقته وقرا اهل المدينة وابان بفتحها من زلقته ازلقه وهما لغتان قال الزجاج يقال زلق الرجل راسه وازلقه
اذا حلقه وفي معنى الآية للمفسرين خمسة اقوال ١ ان الكفار قصدوا ان يصيبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين فنظر اليه قوم من قريش فقالوا ما راينا مثله ولا مثل
حججه وقيل كانت العين في بني اسد حتى كانت الناقة السمينة والبقرة السمينة تمر باحدهم فيعاينها ثم يقول يا جارية خذي المكتل والدرهم واتينا بلحم من لحم هذه
فما تبرح حتى تقع بالموت فتنحر وقال الكلبي كان الرجل من العرب يمكث لا ياكل يومين او ثلثة ثم يرفع جانب خبائه فيقول لم ار كاليوم ابلا ولا غنما احسن من هذه

فما تذهب الاثر بها حتى يسقط منها طائفة فسأل الكفار هذا الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه عنه وانزل هذه الآية وتابع الكلبي قوم من المفسرين تلقفوا ذلك من تفسيره منهم الفراء و قال انهم كانوا ينظرون اليه بالعداوة نظرا شديدا يكاد يزلقه من شدته اي يلقيه الى الارض وهذا مستعمل في كلام العرب يقول القائل نظر الي فلان نظرا كاد يصرعني والى هذا المعنى ذهب المحققون منهم ابن قتيبة والزجاج وقالوا ليس يريد الله تعالى انهم يصيبونك باعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وانما اراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ويدل على صحة هذا المعنى ان الله قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله لما سمعوا الذكر وهم كانوا يكرهون ذلك اشد الكراهة فيحدون النظر اليه بالبغضاء واصابة العين يكون مع الاستحسان والاعجاب لا مع البغض ولهذا قال ويقولون انه لمجنون فلا يظن بالكلبي انه يعني الآية وقيل لما سمعوا الذكر اي ذكر محمد عليه السلام وقال ليمسونك بابصارهم من شدة نظرهم اليك قال السدي وقال ليزهقونك وكان ابن عباس يقرأها كذلك وقيل ليمسونك قاله قتادة وقوله وان يكاد بمعنى قد لانها لو كانت بمعنى ما كان التأويل وما يكاد الذين كفروا الا ليزلقونك فيكون محالا فكانه ينفي عنهم كل فعل في الدنيا الا سيئا فاذا كانت بمعنى قد صح المعنى هذا كلام ثعلب قال الحسن دواء اصابة العين ان يقرأ الانسان هذه الآية وقد قال صلى الله عليه وسلم العين حق وان العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر وما هو فيه قولان احدهما يعني القرآن وقال محمد عليه السلام الا ذكر فيه قولان احدهما شرف كما قال وانه لذكر لك ولقومك اي لشرف وقال يذكرهم وعد الجنة ووعيد النار للعالمين فيه قولان آ الجن والانس قاله ابن عباس و ب يعني كل امة من امم الخلق ممن يعرف ولا يعرف حكاه الماوردي

تفسير سورة الحاقة وهي اثنتان

اتفقوا على انها مكية وهي الف واربعة وثمانون حرفا ومايتان وست وخمسون كلمة وخمسون آية كوفي ومدنيان ومكي وواحدة بصري وروى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحاقة يعني القيمة في قول الجمهور وسميت بذلك لانها ذات الحواق من الامور وهي الصادقة الواجبة من الصدق وجميع احكام القيمة صادقة واجبة الوقوع قاله الفراء وقيل الحاقة بمعنى الحقة وقال الليث الحاقة النازلة التي حقت له وقيل سميت حاقة لان فيها يصير كل انسان حقيقا بجزاء عمله من خير وشر قاله الزجاج وارتفاعها بالابتداء وخبرها ما الحاقة وقيل هي خبر مبتدا محذوف اي هذه ما الحاقة هذا استفهام معناه التفخيم لشانها والتعظيم لامرها كما تقول زيد ما زيد على التعظيم لشانه ثم زاد في التهويل بامرها فقال وما ادراك ما الحاقة اي لانك لم تعاينها ولم تر ما فيها من الاهوال وقال يحيى بن سلام بلغني ان كل شيء في القرآن ما ادراك فقد ادراه واعلمه اياه وكل شيء قال وما يدريك فهو مما لم يعلمه اياه وفيه قولان آ وما ادراك ما هذا الاسم لانه لم يكن من كلامه ولا كلام قومه ب وما ادراك ما يكون في الحاقة ثم اخبر عن المكذبين بها فقال كذبت ثمود وعاد بالقارعة اما ثمود فهم قوم صالح وكانت منازلهم بالحجر فيما بين الحجاز والشام قال ابن اسحق هو وادي القرى وكانوا عربا واما عاد فهم قوم هود وكانت منازلهم الاحقاف والاحقاف الرمل بين عمان وحضرموت واليمن كله وكانوا عربا ذوي خلق وبسطة ذكره ابن اسحق وفي القارعة قولان آ انها العذاب الذي نزل بهم حين وعظهم نبيهم حتى هجم عليهم فقرع قلوبهم ذكره الثعلبي وغيره وقال ابن بحر يجوز ان يكون في الدنيا ويجوز ان يكون في الآخرة و ب انها القيمة قاله ابن عباس وقتادة واعاد ذكر القيمة باسم آخر وهو القارعة لتفخيم امرها بهذا الوصف الآخر وانما سميت بالقارعة لان الله تعالى يقرع اعداءه بالعذاب وقيل لانها تقرع قلوب العباد وتهجم عليهم وقال الزجاج لانها تقرع بالاهوال فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وفيها ثلثة اقوال آ طغيانهم وكفرهم قاله ابن عباس ومجاهد ومقاتل وابو عبيدة وابن قتيبة قال الزجاج ومعنى الطاغية عند اهل اللغة طغيانهم وفاعلة قد تأتي بمعنى المصادر نحو عافية وعاقبة و ب بالصيحة الطاغية قال قتادة وذلك انها جاوزت مقدار الصياح فاهلكتهم والطغيان مجاوزة الحد ومنه انا لما طغى الماء اي جاوز الحد و ج بالفرقة الطاغية من ثمود وهم الذين تواطئوا على عقر الناقة فعقروها اي اهلكوا بما اقدم عليه طاغيتهم من عقر الناقة واهلك الجميع لانهم رضوا بفعله قاله الحسن وابن زيد وقيل طاغية كما يقال فلان راوية الشعر وداهية واما عاد فاهلكوا بريح صرصر اي شديدة البرد وقد ذكرناه في حم السجدة وقوله عاتية العاتية هي التي جاوزت المقدار وجاء في التفسير انها عتت على خزانها يومئذ فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل عتت على القوم بلا رحمة ولا رقة قاله ابن عباس سخرها عليهم اي ارسلها وسلطها والتسخير استعمال الشيء بالاقتدار وهي الريح الدبور سبع ليال وثمانية ايام حسوما روي عن السدي حسوما بفتح الحاء على انه من صفة الله اي يحسمها بمعنى تابعها قال وهب انها الايام التي تسميها العرب ايام العجوز ذات برد ورياح شديدة وانما نسبت هذه الايام الى العجوز لان عجوزا دخلت سربا فتبعتها الريح فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب وانقطع العذاب في اليوم الثامن وقيل سميت ايام العجوز لانها في عجز الشتاء كان العذاب [illegible]

والقراءة اعجاز بالف بعد الجيم الا ما روي عن ابي نهيك انه قرأ اعجز بفتح الجيم من غير الف اي كانهم اصول نخل والعجز عن التمام والقوة والتمكن لهلاكهم وقد فسرنا اعجاز بضم الجيم والزاي وقد بيناه ذلك في سورة القمر وكلهم قرءوا نخل وقرأ بعضهم نخيل بكسر الخاء فهل ترى لهم من باقية فيه ثلثة اقوال آ هل ترى احدا من عاد وثمود باقيا ويجوز ان يكون الآن من نسل عاد وثمود اقوام لان المراد لم يبق من اولئك الذين كذبوا احد ويحتمل المراد به انه لم يبق من نسل اولئك احد وعدة هؤلاء بهذه الآية على من صار الى ان قوما من العرب من اولاد ثمود و ب من بقية قاله ابو عبيدة قال وهو مصدر كالطاغية بمعنى الطغيان ويجوز ان يكون اسما اي هل ترى لهم اصلا باقيا وهل لهم من نفس باقية و ج هل ترى لهم من اثر قاله ابن قتيبة وجاء فرعون ومن قبله قرأ ابو عمرو ويعقوب والكسائي وابان بكسر القاف وفتح الباء والباقون بفتح القاف واسكان الباء فمن كسر القاف اراد من معه من جنوده واتباعه وهو اختيار ابي عبيد وابي حاتم اعتبارا بقراءة عبد الله وابي بن كعب ومن معه وقرأ ابو موسى الاشعري ومن تلقاه ومن فتحها اراد من كان قبله من الامم الكافرة والمؤتفكات فيهم ثلثة اقوال آ قرى قوم لوط والمعنى واهل المؤتفكات قاله الاكثرون و ب انهم الذين ائتفكوا بذنوبهم اي اهلكوا بالذنوب التي اعظمها الافك وهو الكذب قاله الزجاج و ج انهم قارون وقومه لان الله تعالى خسف بهم حكاه الماوردي والقراءة بالالف وقرأ الحسن والمؤتفكة بغير الف بالخاطئة اي بالخطايا التي كانوا يفعلونها من الشرك والمعاصي وهو مصدر كالخطاء فعصوا رسول ربهم اي كذبوا رسولهم وهو موسى عليه السلام وقيل لوط عليه السلام قاله مقاتل والاصح انه خبر عن الاثنين قاله القشيري وقيل عصوا رسالة الله اليهم بالمخالفة وقد يعبر عن الرسالة بالرسول حكاه الماوردي فاخذهم اخذة رابية اي عالية شديدة زائدة على عذاب الامم يقال ربا الشيء يربو اذا زاد وتضاعف انا لما طغى الماء اي تجاوز حده حتى علا على كل شيء في زمن نوح عليه السلام قال قتادة ارتفع فوق كل شيء خمسة عشر ذراعا وقيل طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدروا على حبسه وهو قول علي كرم الله وجهه ويروى عن ابن عباس انه قال ما انزل الله من ريح قط الا بمكيال وما انزل من قطرة الا بمثقال الا يوم نوح وقوم عاد فان الماء يوم نوح طغى على خزانه وان الريح عتت على خزانها يوم عاد فلم يكن لهم عليها سبيل حملناكم اي حملنا اياكم وانتم في اصلابهم في الجارية اي في السفينة التي تجري في الماء وهي سفينة نوح والمحمول فيها نوح واولاده وكل من على وجه الارض من نسل اولئك لنجعلها لكم تذكرة اي عظة تذكركم عاقبة الكفر وعاقبة الايمان والكناية ترجع الى السفينة وقيل لنجعل تلك الفعلة من اغراق قوم نوح وانجاء من آمن معه موعظة لكم ولهذا قال وتعيها اذن واعية اي تحفظها وتسمعها اذن حافظة لما جاء من عند الله والسفينة لا توصف بهذا قاله الزجاج يقال وعيت كذا اذا حفظته في نفسي ووعيت العلم ووعيت ما قلت واوعيت المتاع في الوعاء فيقال لكل ما حفظته في غير نفسك اوعيته ولما حفظته في نفسك وعيته وقيل بقيت الواح السفينة على الجودي اي ابقينا لكم تلك الخشبات حتى تذكروا ما حل بقوم نوح وانجى الله آباءكم وكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء ونظير قوله تعالى وتعيها اذن واعية ان في ذلك لمن كان له قلب وقرأ طلحة بن مصرف وتعيها باسكان العين واختلف فيه عن عاصم وابن كثير وهي قراءة رديئة غير قوية ولما نزلت هذه الآية قال النبي عليه السلام سألت الله ان يجعلها اذنك يا علي قال علي كرم الله وجهه فما نسيت شيئا بعد وما كان لي ان انسى وانما قال اذن واعية على التوحيد والتنكير للايذان بان الوعاة فيهم قلة ولتوبيخ الناس بقلة من يعي فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة اخبر عما يكون قبل يوم القيمة ليستعد لان العاقل اذا علم ما على طريقه من المخاوف اخذ اهبة الطريق وفي هذه النفخة قولان آ انها النفخة الاولى قاله عطا و ب الاخيرة قاله ابن السائب ومقاتل وواحدة توكيد لان النفخة لا تكون الا واحدة قال الاخفش وقع الفعل على النفخة اذ لم يكن قبلها اسم مرفوع فقيل نفخة ويجوز نفخة نصبا على المصدر او يقال اقتصر على الاخبار عن الفعل كما تقول ضرب ضربا وانما ذكر نفخ لان تانيث النفخة ليس بحقيقي لان النفخة والنفخ بمعنى واحد وحملت الارض والجبال اي رفعت من اماكنها وقرأ بعضهم وحملت مشددة الميم على انه اسند الفعل الى المفعول الثاني حتى كانه في الاصل وحملناها قدرتنا اي ملكا من ملائكتنا او نحو ذلك الارض ثم اسند الفعل الى المفعول الثاني فبني له فقيل وحملت الارض ولو جئت بالمفعول الاول لاسندت الفعل اليه فقلت وحملت قدرتنا الارض فلما لم يذكر المفعول الاول اقيم الثاني مقام الفاعل فرفع فقيل فحملت الارض فدكتا دكة واحدة اي كسرتا ودقتا دقة واحدة لا مثنى عليها حتى تستوي الارض بما عليها من شيء فتصير كالاديم الممدود وقد اشرنا الى هذا المعنى في الاعراف عند قوله جعله دكا ولا يجوز في دكة الا النصب لارتفاع الضمير في دكتا وقال الزجاج لم يقل فدككن لانه جعل الجبال كالواحدة والارض كالواحدة كقوله ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن وهذا الدك كالزلزلة كما قال اذا زلزلت الارض زلزالها فيومئذ وقعت الواقعة وفيها ثلثة اقوال آ انها القيمة و ب انها الصيحة و ج انها الساعة التي يفني فيها الخلق حكى الاول الجمهور والآخرين الماوردي وانشقت السماء فيه قولان آ انصدعت وتقطعت لنزول من فيها من الملائكة وهو قول الجمهور و ب انها فتحت ابوابها حكاه الماوردي عن ابن جريج فهي يومئذ واهية فيه قولان آ ان وهيها ضعفها وتمزقها من الخوف قاله مقاتل و ب انها تشققها قاله الفراء والملك يعني الملائكة فهو اسم جنس ولا يجوز ان يكون واحدا بعينه لانه لا يصح ان يكون ملك واحد على ارجائها اي جوانبها في وقت واحد وفي ارجائها اربعة اقوال آ حافاتها وهو قول سعيد بن جبير و ب نواحيها واقطارها بلغة هذيل قاله الضحاك و ج ابوابها وهو قول الحسن و د ما استدق منها وهو قول الربيع بن انس واحدها رجا مقصور وتثنيته رجوان والجمع ارجاء واكثر المفسرين على ان المشار اليها السماء وروي عن سعيد بن جبير انه قال على ارجاء الدنيا فينزلون اليها ويحرسون اطرافها ويحمل عرش ربك فوقهم فيه ثلثة اقوال آ فوق رؤس الحملة قاله مقاتل و ب فوق الذين على ارجائها اي ان حملة العرش فوق الملائكة الذين هم على ارجائها و ج انهم فوق على اهل القيمة حكاها الماوردي يومئذ اي يوم القيمة ثمانية فيه ثلثة اقوال آ ثمانية املاك وجاء في الحديث انهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيمة ايدهم الله باربعة آخرين وهذا قول الجمهور و ب ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى قاله ابن عباس وابن جبير وعكرمة و ج ثمانية اجزاء من الكروبيين لا يعلم عددهم الا الله تعالى قاله مقاتل لا يدرى ثمانية او ثمانماية او ثمانية آلاف او ما زاد وقد روى ابو داود في سننه من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وفي حديث آخر فوق السماء السابعة ثمانية اوعال بين اظلافهن وركبهن ما بين سماء الى سماء فوق ظهورهن العرش وقال عطاء مسيرة اظلافهن في تخوم الارض السابعة يحملون ما فيهم احد يرفع طرفه يومئذ تعرضون يعني يوم القيمة وليس ذلك عرضا يعلم به ما لم يكن عالما به بل معناه الحساب روى الحسن عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس ثلث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فآخذ بيمينه وآخذ بشماله فان قيل قد قال تعالى يومئذ تعرضون

والبرين عند انا هو عند النفخة الثانية فكيف فرط بالاولى قلنا جعل اليوم اسما للحين الواسع الذي يقع فيه النفختان والصعق والنشور والحساب كما تقول جئته عام كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته لا تخفى قرأ حمزة والكسائي بالياء والباقون بالتاء منكم خافية اي نفس خافية او فعلة خافية والمعنى لا تخفى المؤمن من الكافر ولا البر من الفاجر ولا تستر منكم عورة كما قال عليه السلام يحشر الناس حفاة عراة غرلا وكان عمر رضي الله عنه يقول حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا وزنوها قبل ان توزنوا فانه اهون عليكم غدا وتزينوا للعرض الاكبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وعن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من يعطى كتابه بيمينه من هذه الامة عمر بن الخطاب وله شعاع كشعاع الشمس فقيل فاين ابو بكر فقال هيهات زفته الملائكة الى الجنة وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة كل الناس يحاسبون يوم القيمة الا ابا بكر رضي الله عنه فاما من اوتي كتابه بيمينه قال مقاتل نزلت في ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد المخزومي زوج ام سلمة يعطى كتابه بيمينه وكتابه منصوب بهاؤم عند الكوفيين وباقرؤا عند البصريين لانه اقرب العاملين فقوله هاؤم اي تعالوا قال مقاتل اي هلموا وفي اللغة هاؤم حذف وسبه الخبر في الربا الا هاء وهاء اي يقول كل واحد لصاحبه خذ قال ابن السكيت وغيره يقول للواحد ها يا رجل وللاثنين هاؤما يا رجلان وللثلاثة هاؤم يا رجال وكلهم قرؤا هاؤم بهمزة مضمومة بعد الالف الا الاعرج فانه قرأها هاؤم بواو ساكنة وقال ابن قتيبة انه بمعنى هاكم اقرؤا كتابيه فابدلت الواو من الكاف وقيل بمعنى يا هؤلاء اقرؤا كتابيه وقيل انها كلمة وضعت لاجابة الداعي عند النشاط والفرح روي ان اعرابيا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوت غليظ فاجابه هاؤم بطول صوته قال المفسرون انما يقول هذا ثقة بسلامته وسرورا بنجاته لان اعطاء الكتاب باليمين يدل على النجاة وكتابيه قرئ بالهاء وصلا ووقفا وقرئ بحذف الهاء في الوصل والاكثر الاثبات تشبيها بالقوافي وهي ونظائرها موضوعة للمبالغة اني ظننت اي ايقنت وعلمت في الدنيا اني ملاق حسابيه في الاخرة ولم انكر البعث وانما سمي هذا العلم ظنا لان المعارف النظرية لا يخلو صاحبها من وساوس وخطرات الشيطان وقيل انهم الظن مقام العلم لان الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والاحكام وقيل اني ظننت ان يؤاخذني الله بسيآتي فقد تفضل علي بعفوه ولم يؤاخذني بها قال الحسن في هذه الآية ان المؤمن احسن الظن بربه فاحسن العمل وان المنافق اساء الظن بربه فاساء العمل فهو في عيشة اي في حالة من العيش راضية قال الفراء اي فيها الرضى وقال الزجاج اي ذات رضى يرضاها من يعيش فيها وقال ابو عبيدة اي مرضية قال ابو هريرة وابو سعيد يرفعانه انهم يعيشون فلا يموتون ويصحون فلا يمرضون ابدا وينعمون فلا يرون بأسا ابدا ويشبون فلا يهرمون ابدا في جنة عالية اي عالية المنازل قطوفها دانية اي ثمارها قريبة المتناول لاكلها في اخذها والقطوف جمع قطف وهو ما يقطف من الثمار والقطف بالفتح المصدر والقطاف بالفتح والكسر وقت القطف قال البراء بن عازب يتناول الرجل الثمرة وهو نائم وعن عطاء بن يسار عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة احد الا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله لفلان بن فلان ادخلوه جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا اي يقال لهم كلوا واشربوا وجمع فقال كلوا بعد قوله فهو في عيشة راضية كقوله واما من اوتي كتابه وهو يتضمن معنى الجمع هنيئا اي لا تثريب ولا تنغيص بما اسلفتم اي ذلك جزاء لكم بما قدمتم في الايام الخالية اي الماضية وهي ايام الدنيا وفي التفاسير بما اسلفتم يعني الصوم لانهم لما امروا بالاكل والشرب دل ذلك على انه لمن امتنع في الدنيا عنهما بالصوم طاعة لله وعن يعقوب الحنفي قال بلغنا ان الله تعالى يقول يوم القيامة يا اوليائي طال ما نظرت اليكم في الدنيا وقد تقلصت شفاهكم عن الاشربة وقد غارت عيونكم وخمصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية واما من اوتي كتابه بشماله قال مقاتل نزلت في الاسود بن عبد الاسد المخزومي وهو اخ الذي نزل فيه فاما من اوتي كتابه بيمينه قتله حمزة ببدر وقيل نزلت في ابي جهل قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل ينزع من صدره الى خلف ظهره فيقول يا ليتني لم اوت كتابيه وذلك لما يرى فيه من القبائح التي تسود لها وجهه وتزرق عينه ولم ادر ما حسابيه اي يا ليتني لم اعلم اي شيء حسابي لان كله عليه وكان ابن مسعود وقتادة ويعقوب يثبتون الهاء من حسابيه وكتابيه في الوصل كما سبق قال الزجاج والوجه ان يوقف على هذه الهاآت ولا توصل لانها ادخلت للوقف وقد حذفها قوم في الوصل ولا احب مخالفة المصحف وكذلك قوله وما ادراك ما هيه يا ليتها كانت القاضية فيه ثلثة اقوال ا انه يريد بها البعث والكناية في يا ليتها عن غير مذكور والقاضية القاطعة عن الحياة و ٢ يا ليتها ترجع الى الموتة التي ماتها في الدنيا و ٣ انهم يتمنون انهم يكونوا ما تواه كالرجل يلقى شدة فيقول يا ليتني مت لا استريح من هذه الشدة ويقال قضى على فلان اي مات وهذا قول قتادة ما اغنى عني ماليه يحتمل النفي اي لم يدفع عني من عذاب الله شيأ ويحتمل الاستفهام وقوله هلك عني سلطانيه فيه ثلثة اقوال ا ذهبت عني حجتي قاله مجاهد وعكرمة والضحاك والسدي والجمهور و ٢ زال عني ملكي قاله ابن زيد و ٣ سلطانه الذي سلطه به على بدنه حتى اقدم به على معصيته وهو معنى قول قتادة وقيل يقول هذا حين شهدت عليه جوارحه بالشرك خذوه فغلوه لما بين ما يقال لمن اوتي كتابه بيمينه وهو قوله كلوا واشربوا هنيئا بين ما يقال لمن يؤتى كتابه بشماله انه يقال لخزنة جهنم خذوه يروى انه يجتمع على شخص واحد من اهل النار مائة الف من الزبانية ثم تجمع يده الى عنقه وهو قوله فغلوه اي شدوه بالاغلال ثم الجحيم صلوه اي ادخلوه نار جهنم يقال صليته النار وصليته اي اوردته اياها كما يقال اكرمته وكرمته ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه السلسلة حلق منتظم كل حلقة منها في حلقة وكل شيء يستمر بعضه على الولاء فهو مسلسل والذرع التقدير بالذراع من اليد يقال ذرع الثوب اي قدره بذراعه وقوله سبعون صفة لسلسلة وذراعا قال نوف كل ذراع سبعون باعا كل باع ابعد ما بينك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة وقال مقاتل لو ان حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص وقال الحسن الله اعلم باي ذراع هو وقال كعب لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها ويقال ان جميع اهل النار في تلك السلسلة وقوله تعالى فاسلكوه اي ادخلوه فيها يقال سلكته في الطريق وفي القيد واسلكته اي ادخلته قال ابن عباس تدخل في دبره وتخرج من منخره ثم يجمع بين ناصيته وقدميه وقال الكلبي كما يسلك الخيط في اللؤلؤ ثم يجعل في عنقه سائرها وهذا يدل على انه يعذب بتلك السلسلة ثم قيل هذه السلسلة من الغل اي غلوه بالسلسلة وقوله فاسلكوه على هذا اي ادخلوه السلسلة وقيل اي خذوه فغلوه ثم بعد ذلك اسلكوه في السلسلة فهي زائدة على الغل وقال الفراء اي فاسلكوه في السلسلة كما تقول ادخلت رأسي في القلنسوة وادخلت القلنسوة في رأسي واستجاز ذلك لان معناه معروف ويقال الخاتم لا يدخل في يدي وانما اليد تدخل في الخاتم انه كان لا يؤمن بالله العظيم اي اصابه هذا العذاب لانه كان لا يصدق بوحدانيته وعظمته ولا يحض على طعام المسكين اي لا يطعمه ولا يأمر بالمعاونة وفي ذلك دليلان على عظم الجرم في حرمان المسكين ا عطفه على الكفر وجعله قرينه و ٢ ذكر الحض دون الفعل ليعلم ان تارك الحض بهذه المنزلة فكيف تارك الفعل وقيل هو منع الكافر وهو قوله انطعم من لو يشاء الله اطعمه فليس له اليوم

ههنا حميم اي قريب ينفعه او يشفع له ولا طعام الا من غسلين فيه ثلثة اقوال ا انه صديد اهل النار قاله ابن عباس قال مقاتل اذا سال القيح والدم بادروا اكله قبل ان ياكله النار وهو ماخوذ من الغسل كانه غسالة جروحهم وقروحهم و ٢ انه شجر ياكله اهل النار قاله الضحاك والربيع و ٣ انه غسالة اجوافهم قاله يحيى بن سلام وقد قال ابن قتيبة والاستثناء من الطعام والشراب لان الجميع يطعم بدليل قوله تعالى ومن لم يطعمه واما خبر ليس فهاهنا اوله وايهما كان خبرا فالآخر اما حال من حميم او معمول الخبر ولا يكون اليوم خبرا لانه زمان والاسم جثة لا ياكله الا الخاطئون يعني الكفار من خطئ يخطأ فهو خاطئ فلا اقسم لا رد لكلام المشركين كانه قيل ليس الامر كما يقول المشركون اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وقال قوم لا زائدة مؤكدة والمعنى اقسم وقيل لا هنا نفي للقسم اي لا احتاج في هذا الى قسم لوضوح الحق في ذلك وعلى هذا فجوابه كجواب القسم وفي قوله بما تبصرون عشرة اقوال ا بما تبصرون اي الى السماء الدنيا وما لا تبصرون الى الاخرة و ٢ بما تبصرون الارض والسماء وما لا تبصرون من الملائكة قاله الضحاك و ٣ بما تبصرون من اهل الخلق وما لا تبصرون من امر الخالق قاله مقاتل و ٤ بما تبصرون من الاشياء وما لا تبصرون فهو قسم بجميع الموجودات الكائنات في الدنيا والآخرة لانها لا تخرج من هذين القسمين و ٥ هي النعم الظاهرة والباطنة و ٦ بما تبصرون من صنعي في ملكي وما لا تبصرون من بري باوليائي قاله جعفر و ٧ بما تبصرون من اثار الرسالة والوحي على حبيبي محمد عليه السلام وما لا تبصرون من السر معه ليلة الاسرى و ٨ بما اظهر الله عليه الملائكة من اللوح والقلم وما لا تبصرون مما استاثر بعلمه و ٩ بما تبصرون الانس وما لا تبصرون الجن والملائكة و ١٠ بما تبصرون من اثار القدرة وما لا تبصرون من اسرار القدرة قال ابن عطاء حكى هذه الاقوال الثعلبي انه يعني القرآن لقول رسول كريم فيه قولان ا محمد عليه السلام لقوله وما هو بقول شاعر والقول الثاني هذا قول الاكثرين و ٢ جبرئيل كما قال وانه لقول رسول كريم ذي قوة قاله ابن السائب ومقاتل قال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما اراد انه قول الرسول عن الله تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاكتفى به من ان يقول عن الله وما هو بقول شاعر لانه مباين لضروب الشعر كلها قليلا ما تؤمنون قال الزجاج ما مؤكدة والمعنى قليلا تؤمنون وقيل ذلك القليل من ايمانهم انهم كانوا اذا سئلوا من خلقهم قالوا الله وقيل القلة نفي اي انهم اصلا يقول قل ما تاتينا اي لست تاتينا اصلا قرئ يؤمنون ويذكرون بالياء فيهما وقرئ بالتاء ولا بقول كاهن اي ليس القرآن قول كاهن لانه ورد بسب الشياطين وشتمهم فلا ينزلون شيئا على من شتمهم وتذكرون معنى الكاهن في الطور وكلهم شدد دال الذال من قوله تذكرون الا عاصما في رواية حفص وحمزة والكسائي وخلفا خففوها تنزيل قال الزجاج ارتفع باضمار هو اي هو تنزيل من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الاقاويل اي لو تكلف محمد عليه السلام ان يتقول علينا ما لم نقله لاخذنا منه باليمين فيه خمسة اقوال ا انه من صلة تقديره لعاقبناه وانتقمنا منه بالحق كقوله انكم كنتم تاتوننا عن اليمين اي من قبل الحق و ٢ لاخذنا منه بالقوة والقدرة قاله ابن عباس والفراء والمبرد والزجاج وعبر عن القوة والقدرة باليمين لان قوة كل شيء في ميامنه قاله ابن قتيبة و ٣ لاخذنا منه باليد اليمنى من يديه وهو مثل معناه لاذللناه واهناه وهو كقول ذي السلطان اذا اراد الاستخفاف ببعض اعوانه خذ بيده فاقمه واعتمد ابن جرير على هذا التاويل و ٤ لقطعنا عنه التصرف وقبضناه عن النبوة حكاه الماوردي والقشيري والنقاش و ٥ لقطعنا يده اليمنى قاله الحسن ثم لقطعنا منه الوتين اي ثم عاقبناه بقطع الوتين والوتين نياط القلب وهو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع بطلت القوة ومات صاحبه وهو حبل الوريد وقال الزجاج الوتين عرق ابيض غليظ كانه قصبة قال عمر رضي الله عنه خرجت اتعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان اسلم فوجدته قد سبقني الى المسجد فقمت خلفه فاستفتح سورة الحاقة فجعلت اتعجب من تاليف القرآن فقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش قال فقرأ انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قال قلت كاهن فقال ولا بقول كاهن الى آخر السورة قال فوقع في قلبي الاسلام كل موقع ومنع صلى الله عليه وسلم من الشعر لان الغالب من حال الشعراء يبعث على الشهوة ويدعو الى الهوى والرسول عليه السلام انما ياتي بالحكم التي يدعو اليها العقل للحاجة الى العمل عليها والاسترشاد بها فما منكم من احد عنه حاجزين اي ليس منكم احد يحجزنا عنه وانما قال حاجزين لان احدا يقع على الجمع كقوله تعالى لا نفرق بين احد من رسله هذا قول الفراء وابي عبيدة والزجاج ومعنى الكلام انه لا يتكلف الكذب لاجلكم مع علمه انه لو تكلف ذلك لعاقبناه ثم لم يقدر على دفع عقوبتنا عنه وانه لتذكرة للمتقين اي القرآن عظة لمن يتقي الشرك والذنوب وانا لنعلم ان منكم مكذبين اي من لا يؤمن بان القرآن من عند الله وانه لحسرة على الكافرين اي وان يوم القيمة والحسرة والندامة اي يندمون على ترك الايمان وقيل وان تكذيبهم بالقرآن لندامة يوم القيمة وانه لحق اليقين اي وان القرآن تنزيل من الله فهو الحق اليقين وقيل حقا يقينا ليكونن ذلك حسرة عليهم يوم القيمة قاله الكلبي وقيل القرآن ليقين عند الخلق انه حق قال قتادة الا ان المؤمن ايقن به في الدنيا فنفعه والكافر ايقن به في الآخرة فلم ينفعه وقد شرحنا هذا المعنى وما بعده في الواقعة

تفسير سورة سال سائل

ويقال لها سورة الواقع واتفقوا على انها مكية وهي ثمانية وعشرون آية ولحدى وستون حرفا وثمانمائة وست عشرة كلمة واربع واربعون آية كوفي ومكي ومدني وبصري وشامي روي ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة سال سائل اعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون

بسم الله الرحمن الرحيم

سال سائل قال المفسرون نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وهذا مذهب الجمهور منهم ابن عباس ومجاهد وقال الربيع بن انس هو ابو جهل وقرأ اهل المدينة والشام سال بغير همز قال وقرأ الباقون بالهمز واختار ابو عبيد وابو حاتم همز فمن قرأ بالهمز فهو من السؤال الا ان فيه وجهان ا ان تكون الباء في قوله بعذاب بمعنى عن عذاب كقوله تعالى فسئل به خبيرا اي عنه قال علقمة بن عبدة فان تسألوني بالنساء فانني بصير بادواء النساء طبيب اي عن النساء ويكون المعنى سال سائل عن عذاب واقع اي نازل كائن على من ينزل ولمن هو فقال الله تعالى مجيبا للكافرين وهذا قول الحسن وقتادة و ٢ ان الباء صلة ومعنى الآية دعا داع وسال سائل عذابا واقعا للكافرين اي على الكافرين واللام بمعنى على ومن قرأ بغير همز ففيه ثلثة اوجه ا انه لغة في السؤال تقول العرب سلت اسال على وزن خفت اخاف قال حسان سالت هذيل رسول الله فاحشة ضلت هذيل بما سالت ولم تصب و ٢ انه من السيل يقال سال يسيل سيلا و ٣ انه خفف الهمز استثقالا لها قال ابن عباس وزيد بن ثابت وعبد الله بن زيد بن اسلم هو واد من اودية جهنم يقال له سائل وكان ابن عباس يقرأ بفتح السين وسكون الياء من غير الف والهمز والواقع الكائن وفي هذا العذاب قولان ا انه عذاب الاخرة وهو قول مجاهد والجمهور و ٢ انها نزلت بمكة وعذابه يوم بدر بالقتل والاسر قاله السدي وقال جعفر بن محمد عن ابائه لما ولي للحرث بن النعمن الفهري بزو راطة وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فما وصل اليها حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقتله ونزل سال سائل بعذاب واقع من الله اي بعذاب من الله ذي المعارج فيه ثلثة اقوال ا انها السموات قاله ابن عباس وقال ابن مجاهد هي معارج الملائكة قال ابن قتيبة اصل المعارج الدرج وهي من عرج اذا صعد قال الفراء

لما كانت الملائكة تعرج اليه وصف نفسه بذلك واحدها معرج و٢ ان المعارج الفواضل والنعم قاله قتادة وقرا عبد الله ذي المعاريج بالياء يقال معرج ومعارج ومعاريج و٣ ذي العظمة والعلى تعرج الملائكة قرا الكسائي بالياء وهي قراءة ابن مسعود واختيار ابي عبيد وغيرهما بالتاء والروح فيها اربعة اقوال ١ انه جبريل عليه السلام قاله الاكثرون و٢ انه روح الميت حين يقبض قاله قبيصة بن ذؤيب و٣ انه خلق من خلق الله تعالى كهيئة الناس وليسوا بالناس حكاه الماوردي عن ابي صالح وذكره النقاش وقال هم حفظة على الملائكة كما ان الملائكة هم حفظة على بني آدم و٤ انه ملك عظيم الخلقة حكاه القشيري اليه قيل الى الموضع الذي لا يجري لاحد سواه فيه حكم فجعل عروجهم الى ذلك الموضع عروجا اليه كقول ابرهيم عليه السلام اني ذاهب الى ربي اي الى حيث امرني ربي بالذهاب اليه وقيل الى الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فيه اربعة اقوال ١ ان عروجهم الى المكان الذي هو محلهم في وقت كان مقداره على غيرهم لو صعد خمسين الف سنة قاله وهب والكلبي وابن اسحق ذلك و٢ ان ما بين اسفل الارض الى العرش مسيرة خمسين الف سنة وهو قول مجاهد وجمع بين هذه وبين قوله في يوم كان مقداره الف سنة في سورة السجدة فقال فيها خمسين الف سنة من اسفل الارضين السبع الى العرش وبين السماء الدنيا الى الارض الف سنة خمسمائة للنزول وخمسمائة للصعود او يقال الف سنة لان عرض كل سماء خمسمائة سنة وبين السماء الى السماء خمسمائة سنة فقوله في يوم اي في يوم من ايام الدنيا اي يصعدون في يوم من ايام الدنيا من منتهى الارض السابعة الى منتهى السموات عند العرش مقدار ما هو مسافة خمسين الف سنة للآدميين لو احتاجوا الى قطعها و٣ انه اراد يوم القيمة قاله ابن عباس والحسن وقتادة والقرظي وهذا هو مقدار يوم القيمة من وقت البعث الى ان يفصل بين الخلق وفي الحديث انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة او يقع العذاب بالكفار في يوم طوله الف سنة ثم يدخلون النار للاستقرار والاكثرون على ان المراد يفرغ من الحساب في يوم واحد من ايام الدنيا ولا يقع ذلك في خمسين الف سنة لغيره وقيل بل يكون الفراغ لنصف يوم لقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا وهذا على قدر فهم الخلائق والا فلا يشغله شان عن شان و٤ قاله مقاتل فيه تقديم وتاخير اي بعذاب واقع في يوم وهو يوم القيمة وسئل ابن عباس عن هذه الآية وعن قوله في يوم كان مقداره الف سنة فقال ايام سماها الله هو اعلم بها كيف تكون واكره ان اقول فيها ما لا اعلم وقد ذكرنا ذلك في سورة السجدة و٤ ان معنى ذكر خمسين الف سنة تمثيل وهو تعريف لطول مدة القيمة وما يلقى الانسان من الشدائد والعرب تصف ايام الشدائد بالطول وقد سبق ذكره ايضا فاصبر صبرا جميلا فيه اربعة اقوال ١ انه الصبر الذي ليس فيه جزع قاله مجاهد و٢ انه الصبر الذي لا شكوى فيه ولا شكوى و٣ انه الانتظار من غير استعجال وهو قول ابن بحر و٤ انه المجاملة في الظاهر وهو قول الحسن وفيما امر بالصبر عليه قولان ١ انه امر بالصبر على ما قرفه المشركون به من انه مجنون وانه ساحر وانه كاهن وانه شاعر وهذا قول الحسن و٢ انه امر بالصبر على كفرهم وهذا قبل الامر بالقتال قاله ابن زيد انهم يرونه يعني العذاب بعيدا غير كائن ونراه قريبا لان ما هو كائن قريب فقوله يرونه بعيدا اي يستبعدون مجيئه وقيل يرون هذا اليوم ونراه اي نعلمه لان الرؤية انما تتعلق بالموجود وهو كقول الشافعي نرى في هذه المسئلة كذا وكذا وكانت رؤية الكفار بعد هذا اليوم لو عاس الاعتقاد وكانوا يظنونه علما ثم اخبر متى يكون فقال يوم تكون السماء كالمهل وقد شرحناه في الكهف وتكون الجبال كالعهن اي كالصوف المنفوش فتشبهها في ضعفها ولينها بالصوف وقيل شبهها في خفتها وسيرها لانه قد نقل انها تسير على صورتها وهي كالهباء قال الزجاج العهن الصوف واحده عهنة يقال عهنة وعهن مثل صوفة وصوف وقال ابن قتيبة العهن الصوف المصبوغ واول ما تغير الجبال تصير رملا مهيلا ثم عهنا منفوشا ثم تصير هباء منثورا ولا يسئل حميم حميما قرا الاكثرون بفتح الياء من يسال والمعنى لا يسال قريب عن قرابته لاشتغاله بنفسه وقيل لا يتساءلون لان الله تعالى يبصرهم اهل النار واهل الجنة وبلا لهم ظاهرة فلا حاجة الى التعريف وفيه اضمار اي لا يسال حميم حميمه عن شانه وقرا معوية وابو رزين والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وابن محيصن وابن ابي عبلة وابو جعفر يُسال بضم الياء اي لا يسال الحميم اين حميمك فيعرف شانه من جهته كما يتعرف خبر الانسان من جهة صديقه قال الفراء ولا اشتهي ضم الياء لانه مخالف للتفسير ولما اجمع عليه القراء يبصرونهم اي يعرفونهم حتى يصير كل انسان منهم بصيرا بصاحبه مبصرا له وهو مع ذلك لا يسال عن شانه ولا يكلمه اشتغالا بنفسه وقيل لا يعرفه مخافة ان يناله من جهته مطالبة وفي بعض الاخبار ان اهل القيمة يفرون من المعارف مخافة المظالم وقيل يعرف حميمه ساعة ثم يفر عنه او يشغل عنه فيزول التعارف وقيل يتبرا الاتباع من المتبوعين ولا يتساءلون سؤال الحميم الحميم وقيل يبصرونهم يرجع الى الملائكة اي يعرفون احوال الناس فيسوقون كل فريق منهم الى ما يليق بهم وتم الكلام عند قوله يبصرونهم ثم قال يود المجرم اي المشرك وقيل هو عام في كل مذنب واجرم اي اكتسب وقيل يعني المظلوم ظالمه والمقتول قاتله وقرا قتادة وابو المتوكل وابو عمران يبصرونهم باسكان الباء وتخفيف الصاد وكسرها لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه يعني يتمنى لو قبل منه اولاده واعزته وهو قوله وصاحبته يعني الزوجة واخيه وفصيلته التي تؤويه فصيلة الرجل رهطه الادنون وكان يقال العباس فصيلة النبي عليه السلام والفصيلة اخص من القبيلة وقال المبرد الفصيلة القطعة من اعضاء الجسد وهو دون القبيلة وسميت عشيرة الرجل فصيلة تشبيها بالبعض منه وقوله التي تؤويه اي عشيرته القريبة الذين يأوي اليهم قال الضحاك وهي امه التي تربيه وهو قول مالك المعنى يود ان يفتدى بهم ثم ينجيه الفداء ولابد من هذا الاضمار وهو كقوله وانه لفسق اي وان اكله لفسق وقيل قوله يود المجرم يقتضي جوابا بالفاء كقوله ودوا لو تدهن فيدهنون فهذا الجواب في هذه الآية قوله ثم ينجيه فقد وضع ثم موضع الفاء لانها من حروف العطف اي يود المجرم لو يفتدي فينجيه الافتداء كلا اي لا ينجيه من عذاب الله الافتداء ثم قال انها لظى قيل معناه حقا انها لظى فيكون متصلا ولظى اسم من اسماء جهنم فهو اسم مؤنث معرفة لا ينصرف قاله الفراء وقيل هي الدركة الثانية سميت بذلك لانها تتلظى قال تعالى فانذرتكم نارا تلظى واشتقاق لظى من التلظي وهو التلهب نزاعة للشوى قرا الجمهور نزاعة بالرفع على معنى هي نزاعة وقرا عمر بن الخطاب وابو رزين وابو عبد الرحمن ومجاهد وعكرمة وابن ابي عبلة وحفص عن عاصم نزاعة بالنصب قال الزجاج وهذا على انه حال مؤكدة كما قال هو الحق مصدقا ويجوز ان ينتصب على انها تتلظى نزاعة وقال ابو علي اي اعنيها نزاعة للشوى وفي الشوى خمسة اقوال ١ اطراف الراس قاله مجاهد و٢ محاسن الوجه قاله الحسن وابو العالية و٣ العصب والعقب قاله ابن جبير و٤ الاطراف اليدان والرجلان والراس قاله الفراء والزجاج و٥ اللحم دون العظم روي عن مجاهد واحدتها شواة اي النار لا تترك لهم لحما ولا جلدا ولا طرفا الا احرقته تدعو من ادبر وتولى اي تدعو لظى من ادبر في الدنيا عن طاعة الله وتولى عن الايمان قال المفسرون دعاؤها ان تقول الي يا مشرك الي يا منافق بلسان فصيح يخلق الله الحياة فيها حتى تدعو وخوارق العادات غدا كثيرة ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقال ثعلب تدعو اي تهلك تقول العرب دعاك الله اي اهلكك الله وقال الخليل انه ليس كالدعاء تعالوا ولكن دعوتها اياهم تمكنها من تعذيبهم وفعلها بهم ما تفعل وهو ضرب مثل ومثله قول الشاعر

ولقد

ولقد هبطت الواديين وواديا يدعو الانيس به الغضيض الابكم والغضيض الابكم الذباب وهو لا يدعو وانما طنينه نبه عليه وقيل تدعو الزبانية فيضاف دعاؤهم اليها لانهم يدعون اليها وقيل تدعو من ادبر عن القبول وتولى عن العمل حكاه الماوردي وجمع فاوعى اي جمع المال فامسكه ولم ينفقه في طاعة الله فاوعى اي جعله في وعاء فلم يخرجه يؤد منه الزكوة ولم يصل منه رحما ان الانسان خلق هلوعا قال مقاتل عني به امية بن خلف الجمحي وقال الضحاك والكافر يعني الكافر وفي الهلوع ثمانية اقوال ١ انه الموصوف بما يلي هذه الآية رواه عطية عن ابن عباس وبه قال ابو عبيدة والزجاج و٢ انه الحريص على ما لا يحل له رواه ابو صالح عن ابن عباس و٣ انه البخيل قاله الحسن والضحاك و٤ انه الشحيح قاله ابن جبير و٥ انه الشره قاله مجاهد و٦ انه الضجور قاله عكرمة ومقاتل وقتادة و٧ الشديد الجزع قاله ابن قتيبة و٨ انه الذي لا يشبع روي عن الضحاك يقال هلع الرجل يهلع مثل حمد يحمد فهو هالع وهلوع اذا مسه الشر جزوعا اي اصابه الفقر والبؤس كان جزوعا لا يصبر ولا يحتسب واذا مسه الخير منوعا اي اصابه المال كان منوعا يمنعه من حق الله تعالى وقال عطاء هو الذي يرضى عند الموجود ويسخط عند المفقود وقال ابو عبيدة هو الذي اذا اصابه الخير لم يشكر واذا مسه الشر لم يصبر وهو معنى قول عطية ثم استثنى اهل الايمان فقال الا المصلين وانما استثنى الجمع من الانسان لان الانسان اسم جنس الذين هم على صلاتهم دائمون فيهم ثلثة اقوال ١ انهم الذين يحافظون على المكتوبات وهو معنى قول ابن مسعود وقوله تعالى بعد ذلك يحافظون اي يراعون احوالها ويقيمون اركانها وسننها فالدوام يرجع الى نفس الصلوة والمحافظة الى احوالها و٢ انهم الذين لا يلتفتون عن ايمانهم وشمائلهم في الصلوة قاله عقبة بن عامر واختاره الزجاج قال ويكون اشتقاقه من الدائم وهو الساكن كما جاء في الحديث انه نهى عن البول في الماء الدائم و٣ انهم الذين يكثرون فعل التطوع قاله ابن جريج والذين في اموالهم حق معلوم يعني الزكوة للسائل وهو الذي يسال والمحروم الفقير الذي لا يسال يتعفف عن السؤال وقد سبق تفسيره في الذاريات والذين يصدقون بيوم الدين اي لا يكذبون بيوم الجزاء وقد ذكرنا معنى يوم الدين في الفاتحة وما بعد هذا قد شرحناه في سورة المؤمنين الى قوله لاماناتهم قرا ابن كثير وحده لامانتهم والامانة اسم جنس يدخل فيه امانات الدين وامانات الناس من الودائع وغيرها وعهدهم راعون اي ما عاهدوا عليه يفوا به والذين هم بشهاداتهم قائمون قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم بشهادتهم على التوحيد وقرا حفص عن عاصم شهاداتهم جمعا يعني الشهادات عند الحاكم لا يكتمونها وقال ابن عباس يعني شهادة ان لا اله الا الله وما بعد هذا ظاهر الى قوله تعالى فمال الذين كفروا قبلك مهطعين نزلت في جماعة من الكفار جلسوا حول النبي عليه السلام يستهزؤن بالقرآن ويكذبون به قال الزجاج المهطع المقبل ببصره على الشيء لا يزايله وكانوا ينظرون الى النبي عليه السلام نظر عداوة وقد سبق الخلاف في قوله مهطعين وهو نصب على الحال من الذين كفروا وكذلك عزين عن اليمين وعن الشمال عزين اي حلقا وفرقا عصبة عصبة وجماعة جماعة متفرقين فالعزين جماعات في تفرقة واحدتها عزة والعزة الجماعة والمحذوف من عزة الواو اذ الاصل عزوة لانه من عزوته اي نسبته والعزة منتسبة الى غيرها من الجماعات وقيل المحذوف ياء وهي من عزيت لانه لا يقال عزيت وعزوت بمعنى واحد وقيل المحذوف هاء والاصل عزهة وهو من العزهاة وهو المنقبض عن النساء وكانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون لئن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلنها قبلهم فنزل قوله تعالى ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم روى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على اصحابه وهم حلق فقال ما لي اراكم عزين وقال الشاعر

ترانا عنده والليل داج على ابوابه حلقا عزينا

وقرا ابن مسعود والحسن وطلحة بن مصرف والاعمش يدخل بفتح الياء وضم الخاء كلا اي لا يكون ذلك انا خلقناهم مما يعلمون فيه قولان ١ من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة والمعنى لا يستوجب الجنة احد بما يدعيه من الشرف على غيره اذ الاصل واحد وانما يستوجبها بالطاعة فمن اين لهم الطمع في الجنة و٢ انا خلقناهم من اقذار فبماذا يستحقون الجنة ولم يؤمنوا وقد روى بشر بن جحاش عن النبي عليه السلام انه تلا هذه الآية انا خلقناهم مما يعلمون ثم بزق في كفه وقال يقول الله تعالى يا ابن آدم انى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وئيد فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وانى اوان الصدقة وقيل معناه انا خلقناهم من اجل ما يعلمون وهو الامر والنهي والثواب والعقاب فحذف اجل حكاه الثعلبي والنقاش وقيل ما بمعنى من مجازه انا خلقناهم ممن يعلمون ويعقلون لا كالبهائم فلا اقسم قد تكلمنا عليه في الحاقة برب المشارق والمغارب مشرق كل يوم ومغربه وقرا ابو حيوة برب المشرق والمغرب على التوحيد انا لقادرون على ان نبدل خيرا منهم اي على اهلاكهم والذهاب بهم والمجيء بخير منهم في الفضل والمال وما نحن بمسبوقين اي ما يفوتنا ما نريد بهم من خير وشر وقد سبق تفسيره في الواقعة فذرهم يخوضوا اي في باطلهم ويلعبوا اي يلهوا في دنياهم حتى يلاقوا وقرا ابن محيصن يلقوا يومهم الذي يوعدون وهو يوم القيمة وهذا لفظ امر معناه الوعيد وذكر المفسرون انه منسوخ بآية السيف واذا قلنا انه وعيد لمجيء القيمة فلا وجه للنسخ يوم يخرجون من الاجداث يعني القبور سراعا اي يبادرون الى موضع الحساب وهو حال كانهم الى نصب يوفضون قرا ابن عامر وحفص عن عاصم بضم النون والصاد قال ابن جريج هو واحد الانصاب وهي الالهة التي كانوا يعبدونها فعلى هذا يكون المعنى كانهم الى الالهة التي كانوا يعبدونها يسرعون وقرا ابن كثير وعاصم ونافع وابو عمرو وحمزة والكسائي بفتح النون وسكون الصاد وهو في معنى القراءة الاولى الا انه مصدر لقول القائل نصبت الشيء انصبه نصبا سمي به الشيء المنصوب ويصلح ان يكون مفردا ومجموعا لان المصدر يصلح لهما قال قتادة كانهم الى شيء منصوب يسرعون وقرا ابن عباس وابو مجلز والنخعي نُصْب برفع النون واسكان الصاد وقرا الحسن وابو عثمان النهدي والجحدري بفتح النون والصاد جميعا قال ابن قتيبة النصب حجر او صنم يقال نَصْب ونُصْب ونُصُب قال الزجاج النَصْب والنُصُب العلم المنصوب وقد ذكر في المائدة قال الفراء والايفاض الاسراع وكذلك قال ابو عبيدة وقال ابن عباس وقتادة يسعون وقال ابو العالية ومجاهد يستبقون وقال الضحاك ينطلقون وقال الحسن يبتدرون وقال الليث وفضت الابل تفض وفضا واستوفضت اذا وفضها صاحبها فالايفاض متعد والذي في الآية لازم يقال وفض واوفض واستوفض بمعنى خاشعة ابصارهم اي لما يتوقعون من عذاب الله تعالى قد ذلت ابصارهم وانخفضت خاشعة حال من يخرجون ترهقهم ذلة اي تغشيهم ذلة المذنبين ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون وهو يوم القيمة واخرج الخبر بلفظ الماضي لان ما وعد الله يكون لا محالة وقرا ابن المتوكل وابو الجوزاء وعمرو بن دينار ذلك يوم بغير تنوين وخفض اليوم

تفسير سورة نوح عليه السلام

اتفقوا على انها مكية وهي تسعمائة وتسعة وعشرون حرفا ومائتان واربع وعشرون كلمة وهي ثمان وعشرون آية كوفي وتسع بصري وشامي وثلثون مدنيان ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك أي بأن أنذر قومك فنزع الخافض وقيل أرسلناه أن أنذر قومك لأن في الإرسال معنى الأمر فلا حاجة إلى إضمار الباء من قبل أن يأتيهم عذاب أليم أي الطوفان وقيل أنذرهم العذاب على الجملة إن لم يؤمنوا روى قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول نبي أرسل نوح عليه السلام قال قتادة بعث من الجزيرة واختلفوا في سنه حين بعث فقال ابن عباس بعث وهو ابن أربعين سنة وقال عون بن أبي شداد بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة وذكر النقاش أنه بعث وهو ابن أربعمائة سنة وثمانين سنة قال يا قوم إني لكم نذير مبين أي خاطبهم فقال يا قوم وأضافهم إلى نفسه تنبيها على أنه لا يريد إلا الخير وقوله نذير أي مخوف ومبين أي مظهر لكم بلسانكم الذي تعرفونه ما يجب عليكم أن اعبدوا الله قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي أنُ اعبدوا بضم النون وقرأ حمزة وعاصم وعبد الوارث عن أبي عمرو بكسر النون قال أبو علي من ضم كره الكسرة قبل الضمة وإن جعل بينهما حرف الإتباع أنهم قالوا اشرب واضرب وقالوا اقتل فضموا الهمزة من اقتل وكسروها في الثانيين الآخرين فكذلك ضم النون في أن اعبدوا وأطيعون أثبت الياء في الحالين يعقوب يغفر لكم من ذنوبكم من صلة ههنا والمعنى يغفر لكم ذنوبكم قاله السدي ومقاتل وقال الزجاج إنما دخلت من ههنا لتخصيص الذنوب من سائر الأشياء ولم تدخل لتبعيض الذنوب ومثله فاجتنبوا الرجس من الأوثان وذهب بعض أهل المعاني إلى أنها للتبعيض والمعنى يغفر لكم من ذنوبكم إلى وقت الإيمان وقيل أراد بالبعض ما لا يتعلق بحقوق الآدميين وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتموه منها قاله ابن شجرة ويؤخركم أي عن العذاب إلى أجل مسمى أي إلى أجل تعرفونه أو أجل مسمى عند الله وقال ابن عباس أي ينسئ في أعماركم ومعناه أن الله تعالى كان قد قضى قبل خلقهم أنهم إن آمنوا بارك في أعمارهم وإن لم يؤمنوا عجل عليهم العذاب فبأي الأجلين حكم كان ذلك بقضاء الله والكلام في الأجل معروف وقد صار قوم إلى أن الأجل واحد فمن قتل فلو لم يقتل لمات في تلك الحالة وعلى هذا يحتاج في الآية إلى تأويل وقال قوم لو لم يقتل لبقي وهذا غير بعيد لأن الرب علم ما كان وما يكون مما يستحيل أن يكون وما لا يكون مما يجوز أن يكون وعلم أن هذا الجائز لو كان كيف يكون يجوز أن يكون في علم الله أن هذا العبد لو دعي وأطاع لبقي مائة سنة ولو لم يفعل ذلك لبقي إلى خمسين سنة ثم يعلم على التحقيق ما يقع من الأمرين الجائزين وهذا هو الذي فسر به قول ابن عباس ينسئ في أعماركم إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه أجل الموت قاله مجاهد فيكون المعنى أن أجل الله الذي أجلكم إليه لا يؤخر إذا جاء فلا يمكنكم الإيمان والثاني أنه أجل البعث قاله الحسن والثالث أنه أجل العذاب قاله السدي ومقاتل ووجه إضافة الأجل إلى الله أنه الذي أثبته وقد يضاف إلى القوم كقوله تعالى إذا جاء أجلهم لأنه مضروب لهم وفي قوله لو كنتم تعلمون أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر وهذا قول الحسن قال رب إني دعوت قومي أي بلغتهم فعصوني فقال رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا أي إلى عبادتك دائما من غير فتور وقيل سرا وجهرا ذكره القشيري وقيل دعوتهم أن يعبدوك ليلا ونهارا حكاه الماوردي فلم يزدهم دعائي إلا فرارا فيه قولان أحدهما يعني الإقرار عن طاعتك والثاني من إجابتي إلى عبادتك وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم أي إلى السبب المغفرة وهو الإيمان جعلوا أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعوا صوتي واستغشوا ثيابهم قال ابن عباس جعلوا ثيابهم على رؤوسهم لئلا يسمعوا كلامي ولا يروني وأصروا على الكفر والمعاصي وقال الحسن الإصرار أن يأتي الذنب عمدا وقال السدي معناه أنهم سكتوا على ذنوبهم فلم يستغفروا واستكبروا استكبارا أي أنفوا العزة من اتباع نوح والإيمان به ثم إني دعوتهم جهارا أي معلنا بالدعاء قال ابن عباس بأعلى صوتي وجهارا منصوب بدعوتهم نصب المصدر لأن الدعاء أحد نوعيه الجهار فنصب به ثم إني أعلنت لهم أي كررت الدعاء معلنا وأسررت لهم إسرارا قال ابن عباس أكلم الرجل بعد الرجل في السر وأدعوه إلى توحيدك وعبادتك وفيه قولان أحدهما أنه دعاهم في وقت سرا وفي وقت جهرا والثاني أنه دعا بعضهم سرا وبعضهم جهرا فعل نوح عليه السلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فابتدأ بالأهون والترقي في الأشد فالأشد فافتتح بالمناصحة في السر فلما لم يقبلوا ثنى بالمجاهرة فلما لم يؤثر ثلث بالجمع بين الإسرار والإعلان ومعنى ثم الدلالة على تباعد الأحوال لأن الجهار أغلظ من الإسرار والجمع بين الأمرين أغلظ من إفراد أحدهما فقلت استغفروا ربكم قال المفسرون منع الله عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فقال لهم نوح استغفروا ربكم من الشرك أي استدعوا مغفرته بالتوحيد إنه كان غفارا أي لم يزل كذلك لمن تاب إليه وهذا منه ترغيب في التوبة وقد روى حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الاستغفار ممحاة للذنوب يرسل السماء عليكم مدرارا أي يرسل ماء السماء ففيه إضمار وقيل السماء المطر أي يرسل المطر والمدرار الكثير الدر وقد شرحناه في أول الأنعام ويمددكم بأموال وبنين أي يكثر أموالكم وأولادكم زيادة لكم وكذلك في الأولاد يقال أمد السلطان الجيش بجيش آخر ويجعل لكم جنات أي بساتين ويجعل لكم أنهارا وكانت قد غارت مياههم فأخبرهم أن الإيمان يجمع لهم خير الدنيا والآخرة قال الشعبي خرج عمر رضي الله عنه يستسقي بالناس فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فقالوا ما رأيناك استسقيت قال عمر لقد طلبت المطر بمجاديح السماء التي يستنزل بها المطر ثم قرأ استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الآية وروي أن رجلا أتى الحسن فشكا إليه الجدوبة فقال له الحسن استغفر الله وأتاه آخر فشكا إليه الفقر فقال استغفر الله وأتاه آخر فقال ادع الله أن يرزقني ابنا فقال استغفر الله فقيل له في ذلك فقال ما قلت من ذات نفسي في ذلك شيئا إنما اعتبرت قول الله تعالى إخبارا عن نبيه نوح عليه السلام أنه قال لقومه استغفروا ربكم إنه كان غفارا الآية ما لكم لا ترجون لله وقارا فيه خمسة أقوال أحدها ما لكم لا ترون لله عظمة قاله ابن عباس والثاني لا تخافون لله عظمة وقدرة على أخذكم بالعقوبة فالمعنى لا عذر لكم في ترك الخوف من الله قاله الفراء وابن قتيبة والثالث لا ترجون لله طاعة قاله ابن زيد والرابع لا ترجون عاقبة الإيمان والتوحيد قاله الزجاج والخامس لا تبالون لله عظمة قاله مجاهد قال قطرب هذه لغة حجازية وهذيل وخزاعة ومضر يقولون لم أرج أي لم أبال والوقار العظمة من التوقير التعظيم وقد خلقكم أطوارا أي وقد جعل لكم في أنفسكم آية تدل على توحيده وقوله أطوارا أي نطفة ثم علقة ثم مضغة إلى آخر الخلق قال ابن الأنباري الطور الحال وجمعه أطوار وقال ابن فارس الطور الحال والطور التارة تقول طورا بعد طور أي تارة بعد تارة وقيل أطوارا أي أنواعا صحيحا وسقيما وبصيرا وضريرا وغنيا وفقيرا وطويلا وقصيرا وغير ذلك ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا أي ألم تعلموا أن الله الذي قدر على هذا يجب أن يعبد ومعنى الطباق أن بعضها فوق بعض وقرأ ابن مسعود وابن أبي عبلة طباق بتنوين القاف وكسرها من غير ألف صفة للسموات وجعل القمر فيهن نورا فيه أربعة أقوال أحدها أن وجه القمر قبل السموات وظهره قبل الأرض يضيء لأهل السموات كما يضيء لأهل الأرض وكذلك الشمس هذا قول عبد الله بن عمرو والثاني عكسه والثالث أن القمر في السماء الدنيا وإنما قيل فيهن لأنهن كالشيء الواحد ذكره الأخفش والزجاج وغيرهما وهو جائز في كلام العرب يقول أتيت بني تميم فإنما أتيت بعضهم والرابع أن فيهن أي معهن أي خلق القمر والشمس مع خلق السموات قاله مقاتل والكلبي وجعل الشمس سراجا أي يستضيء بها العالم قيل لعبد الله بن عمرو ما بال الشمس تصلينا أحيانا وتبرد علينا أحيانا فقال إنها في الصيف في السماء الرابعة وفي الشتاء في السماء السابعة عند عرش الرحمن ولو كانت

في السماء الدنيا لما قام لها شيء والله أنبتكم من الأرض نباتا فيه أربعة أقوال أحدها ابتدأ خلقكم من الأرض وهو آدم ونباتا اسم جعل في موضع المصدر والمصدر الإنبات وقال الزجاج هو محمول في المعنى لأن المعنى أنبتكم فنبتم نباتا هذا قول ابن جريج وغيره والثاني أنبتكم من الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر قاله ابن بحر والثالث أن جميع الخلق إنما نشأ باغتذاء ما أنبتته الأرض فهم إنما نبتوا منها حكاه الماوردي والرابع أنبت لكم من الأرض النبات ذكره القشيري ثم يعيدكم فيها أي يميتكم فتدفنون في الأرض ثم يخرجكم منها للحساب والله جعل لكم الأرض بساطا أي كالبساط المفروش تتصرفون عليها قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا أي في طرق قد وسعها الله لكم وقال الزجاج جمع فج وهو الطريق الواسع وقال في موضع آخر فجاجا سبلا والعرب قد تتبع أحد الاسمين الآخر قال نوح رب إنهم عصوني أي امتنعوا عن إجابتي واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا وهم القادة والأشراف قرأ أهل المدينة وابن عامر وعاصم وولده بفتح اللام والواو وقرأ الباقون بضم الواو وسكون اللام قال الزجاج وهما بمعنى واحد مثل العرب والعرب والعجم والعجم وقرأ الحسن وأبو العالية وابن يعمر والجحدري وولده بكسر الواو وإسكان اللام ومنهم من فرق بين ولد بضم الواو وفتحها وفيه قولان أحدهما أن الولد بالضم العشيرة لأنهم والرهط والولد بالفتح الأولاد له والثاني حكي نحو هذا عن أبي عمرو بن العلاء والثاني أن الولد بالضم الجماعة من الأولاد وبالفتح الواحد منهم وهو قول الأعمش ومكروا مكرا كبارا وقرأ أبو رجاء وأبو عمران برفع الكاف وتخفيف الباء وقرأ ابن يعمر وأبو الجوزاء وابن محيصن بكسر الكاف مع تخفيف الباء وكلها بمعنى واحد نظير عجيب وعجاب وقد شرحناه في أول ص والمعنى مكرا عظيما والكبار أشد مبالغة من كبير وفيه قولان أحدهما هو تحريشهم السفلة على قتل نوح والثاني قاله الكلبي والثاني هو قول كبرائهم لأتباعهم وقالوا لا تذرن آلهتكم أي لا تدعن عبادتها ولو صدق نوح لما كان من يعيب نوح فيتبعونهما ولا تذرن ودا قرأ أبو جعفر ونافع بضم الواو والباقون بفتحها وهما لغتان ولا يغوث ويعوق قراءة العامة بغير صرف للعلمية ووزن الفعل وقرأ الأعمش والعقيلي يغوثا ويعوقا بصرفهما ونسرا وهذه أسماء آلهتهم وخصها بالذكر كقوله وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال كعب كان لآدم عليه السلام خمس بنين ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وكانوا عبادا فمات رجل منهم فحزنوا عليه حزنا شديدا فجاءهم الشيطان فقال لهم هل لكم أن أصوره لكم في قبلتكم مثله إذا نظرتم إليه ذكرتموه قالوا نكره أن نجعل في قبلتنا شيئا نصلي إليه قال فاجعلوه في مؤخر المسجد قالوا نعم فصوره من صفر ونحاس ثم مات آخر فصوره لهم ثم مات آخر فصوره لهم ثم تمادت الأيام وتغيرت الأديان وتركوا عبادة الله فجاءهم الشيطان فقال ما لكم لا تعبدون شيئا قالوا من نعبد قال هذه آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترونها في مصلاكم فعبدوها من دون الله حتى بعث الله نوحا عليه السلام فدعاهم إلى عبادة الله فقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا الآية وروى سفيان عن محمد بن قيس أن هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم قوم يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال إنما كانوا يعبدونهم فعبدوهم وقال ابن عباس كان نوح عليه السلام يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل بالهند يحول بين الكافرين وبين أن يطوفوا بقبره فقال لهم الشيطان إن هؤلاء يفخرون عليكم ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم وإنما هو جسد وأنا أصور لكم مثله تطوفون به فنحت خمسة أصنام وحملهم على عبادتها وهي ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر فلما كان أيام الغرق دفن الطوفان تلك الأوثان وطمها بالتراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب فاتخذت قضاعة ودا فعبدوها بدومة الجندل ثم توارثه بنوه الأكابر فالأكابر ثم صارت إلى كلب فجاء الإسلام وهو عندهم وأخذ أعلى وأنعم وهما من طيء يغوث فذهبوا به إلى مراد فعبدوه زمانا ثم إن بني ناجية أرادوا أن ينتزعوه من أعلى وأنعم ففروا به إلى الحصين أخي بني الحارث بن كعب وأما يعوق فكان لكهلان ثم توارثه بنوه الأكبر فالأكبر حتى صار إلى همدان وأما نسر فكان لخثعم يعبدونه وأما سواع فكان لآل ذي الكلاع يعبدونه وقال الزجاج هذه الأصنام كانت لقوم نوح ثم صارت إلى العرب فكان ود لكلب وسواع لهمدان ويغوث لمذحج ويعوق لكنانة ونسر لحمير وقال مقاتل إنما كان سواع لهذيل ويعوق لهمدان ويغوث لبني غطيف وهم حي من مراد وقال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر من الطير وقد أضلوا كثيرا فيه قولان أحدهما وقد ضلت الأصنام كثيرا من الناس وأجري عليهم وصف من يعقل لاعتقاد الكفار فيهم ذلك والثاني وقد أضل كبراؤهم كثيرا من الناس ولا تزد الظالمين يعني الكافرين إلا ضلالا هذا دعاء عليهم لأن الله تعالى أعلمه أنهم لا يؤمنون كما قال تعالى إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن مما خطيئاتهم ما صلة والمعنى من خطاياهم أي من أجلها وسببها وقرأ أبو الجوزاء والجحدري خطيئتهم من غير ألف أغرقوا فأدخلوا نارا قال ابن السائب المعنى سيدخلون في الآخرة نارا فجاء لفظ الماضي بمعنى الاستقبال لأن الوعد حق وهذا قول الأكثرين وقال الضحاك فأدخلوا نارا في الدنيا وذلك أنهم كانوا يغرقون من جانب ويحترقون في الماء من جانب وهذا إشارة إلى ما ورد في الخبر من قول البحر نار في نار أنشد أبو بكر الأنباري: الخلق مجتمع طورا ومفترق والحادثات فنون ذات أطوار لا تعجبن لأضداد إن اجتمعت فالله يجمع بين الماء والنار وقيل أغرقوا بالنار بعقيب الإغراق وهذا يدل على عذاب القبر فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا أي لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا هذا بعد أن أخبره الله تعالى أنهم لا يؤمنون وديارا أصله ديوار فيعال من الدوار مثل القيام أصله قيوام وديوار فقلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما في الأخرى وقال القتيبي أصله من الدار أي ليس بها نازل دار إنك إن تذرهم يضلوا عبادك وذلك أن الرجل منهم كان ينطلق بابنه إلى نوح فيقول احذر هذا الكذاب لا يغوينك بعدي بقوله وقد حدثنا آباؤنا بمثل هذا ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا قطع نوح بذلك لأن الله تعالى أخبره رب اغفر لي ولوالدي دعا لنفسه ولوالديه وذلك أنهما كانا مؤمنين وقرأ أبو بكر الصديق وسعيد بن المسيب وابن جبير والجحدري والجوني ولوالدي ساكنة الياء على التوحيد وقرأ ابن مسعود وأبو العالية وابن يعمر والنخعي ولولدي من غير ألف على التثنية واسم أبيه لمك واسم أمه سمحا وقيل أراد آدم وحواء قال الكلبي كان بينه وبين آدم عشرة آباء كلهم مؤمنون ولمن دخل بيتي مؤمنا قرأ حفص عن عاصم بيتي بفتح الياء وفيه أربعة أقوال أحدها مسجدي قاله ابن عباس وكان لا يدخل بيوت الأنبياء إلا من آمن بهم والثاني سجدي قاله الضحاك والثالث سفينته حكاه الثعلبي والرابع لمن دخل في ديني مؤمنا فالبيت بمعنى الدين قاله جبر حكاه القشيري والماوردي وللمؤمنين والمؤمنات هذا عام في حق كل مؤمن ومؤمنة وقال الكلبي من أمة محمد عليه السلام حكاه الثعلبي وقيل المؤمنين من قومه حكاه الماوردي ولا تزد الظالمين إلا تبارا أي هلاكا والتبار الهلاك ومنه قوله تعالى إن هؤلاء متبر ما هم فيه وقيل أراد جميع المشركين وقيل مشركي قومه حكاه القشيري

تفسير سورة الجن وثمان وعشرون آية

اتفقوا على أنها مكية وهي ثلاثمائة وتسعة وخمسون حرفا ومائتان وخمس وثمانون كلمة لا اختلاف فيها إلا في عدد المكي فإنها سبع وعشرون روى أبي بن كعب عن رسول الله صلعم أنه قال من قرأ سورة الجن أعطي بعدد

كل جني وشيطان صدق بمحمد وكذب به عتق رقبة

بسم الله الرحمن الرحيم

قل اوحي الي اي على لسان جبرئيل انه استمع نفر من الجن قد ذكرنا سبب نزولها في سورة الاحقاف وبينا هناك سبب استماعهم ومعنى النفر وعددهم وقوله احي يقرا بغير واو و
اصله وحي واوحي ثم قلبت الواو المضمومة همزة وما في هذه السورة من ان فبعضه مفتوح وبعضه مكسور وفي بعضه اختلاف فما كان معطوفا على انه استمع فهو مفتوح لا غير
لانها مصدرية وموضعها رفع باوحي وما كان معطوفا على انا سمعنا فهو مكسور لانه حكي بعد القول وما صح ان يكون معطوفا على الهاء في به كان مفتوحا على قول الكوفيين على
تقدير وبان وانه ولم يجزه البصريون لان حرف الجر يلزم اعادته عندهم ههنا فاما قوله وان المساجد لله فالفتح فيه على وجهين احدهما معطوف على انه استمع فيكون تقديره قل اوحي
ان يكون متعلقا بلا تدعوا اي فلا تشركوا مع الله احدا لان المساجد لله ومن كسر استانف وقوله وانه لما قام فيحتمل العطف على انه استمع وعلى انا سمعنا فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا اي قرآنا
ذا عجب يعجب منه لبلاغته وقيل قرآنا عزيزا لا يوجد مثله يهدي الى الرشد اي يدعوا الى الصواب من التوحيد والايمان فآمنا به اي فاهتدينا به وصدقنا انه من عند الله ولن نشرك
بربنا احدا اي لا نعدل بربنا احدا من خلقه وقيل عنوا ابليس اي لا نطيعه في الشرك بالله وانه تعالى جد ربنا اختلف القراء في اثني عشر همزة في هذه السورة وهي وانه تعالى
وانه كان يقول، وانا ظننا، وانه كان رجال، وانهم ظنوا، وانا لمسنا السماء، وانا كنا، وانا لا ندري، وانا منا، وانا ظننا ان لن نعجزه، وانا لما سمعنا، وانا منا، ففتح الهمزة في هذه المواضع
ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم ووافقهم ابو جعفر في ثلث مواضع وانه تعالى وانه كان يقول وانه كان رجال وكسر الباقيات وقرأ الباقون بكسرهن
وللمفسرين في معنى جد ربنا سبعة اقوال آ قدرة ربنا قاله ابن عباس و ب غنى ربنا قاله الحسن و ج امر ربنا قاله السدي و د جلال ربنا قاله الكلبي ومجاهد وعكرمة و ه عظمة ربنا
قاله قتادة و و ارتفع ذكره وعظمته قاله مقاتل و ز ملك ربنا وسلطانه قاله ابو عبيدة قال ابن عباس لو علمت الجن ان في الانس جدا ما قالت تعالى جد ربنا وقال
ابو جعفر الباقر وابنه جعفر والربيع بن انس ليس لله جد وانما قالته الجن بالجهالة لم يتركوا به قال عكرمة جد ربنا بكسر الجيم على ضد الهزل وقرأ ابن السميفع جدى
ربنا وهو الجدوى والمنفعة ما اتخذ صاحبة ولا ولدا لان الصاحبة تتخذ للحاجة اليها والولد للتكثر به والاستيناس والله تعالى يتعالى عنه كما تعالى عن الانداد وانه كان
يقول سفيهنا على الله شططا في سفيهنا قولان آ انه ابليس قاله مجاهد وقتادة و ب انهم كفارهم قاله مقاتل والسفه خفة العقل والشطط الجور والكذب وهو وصفه بالشرك والولد
واصل الشطط البعد فيعبر به عن الجور لبعده من العدل وعن الكذب لبعده من الصدق وانا ظننا ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا وقرأ يعقوب تقول بفتح القاف
وتشديد الواو والمعنى لحسبناهم صادقين في قولهم ان لله صاحبة وولدا وما ظننا انهم يكذبون حتى سمعنا القرآن والظن ههنا التوهم وانتصب كذبا على المصدر لان الكذب نوع
من القول وانه كان رجال من الانس قيل هذا من قول الله وليس اخبارا عن الجن يعوذون برجال من الجن وذلك ان الرجل في الجاهلية كان اذا سافر فامسى في قفر من
الارض قال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوار منهم حتى يصبح ومنه حديث كردم بن ابي السائب الانصاري قال خرجت مع ابي الى المدينة وذلك اول
ما ذكر رسول الله بمكة فآوانا المبيت الى صاحب غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فاخذ حملا من الغنم فوثب الراعي فنادى يا عامر الوادي جارك فنادى مناد لا نراه يا سرحان ارسله
فاذا الحمل قد اشتد حتى دخل في الغنم لم تصبه كدمة فانزل الله تعالى على رسوله وانه كان رجال من الانس الآية فزادوهم رهقا فيه قولان آ ان الانس زادوا الجن رهقا لتعوذهم بهم قال مقاتل
والمعنى انهم لما استعاذوا بسادتهم قالت السادة قد سدنا الجن والانس و ب ان الجن زادوا الانس رهقا ذكره الزجاج قال ابو عبيدة زادوهم سفها وطغيانا وضلالا و
اصل الرهق الاثم وغشيان الشيء يقال فلان في رهق اي يغشى المحارم ومنه ولا يرهق وجوههم فزاد الجن الانس اثما في دينهم فكفروا وظنوا انهم يحصل لهم امان من
جهة الجن والاستعاذة بالجن دون الاستعاذة بالله شرك واضيف الزيادة الى الجن اذ كانوا سببا لها وقيل لا يطلق لفظ الرجال على الجن فالمعنى انه كان رجال من الانس
يعوذون من شر الجن برجال من الانس فكان الرجل من الانس يقول مثلا اعوذ بحذيفة بن بدر من جن هذا الوادي وفي هذا تحكم اذ لا يبعد اطلاق لفظ الرجال على الجن ذكره القشيري
وانهم ظنوا كما ظننتم قيل هذا من قول الله تعالى وقيل هو اخبار عن قول الجن اي ان هؤلاء الجن ظنوا كما ظننتم معاشر الانس او ظن منكم اقوام ان لا بعث او ظنوا ان لن يبعث الله
رسولا الى خلقه يقيم به الحجة عليهم وكل هذا توكيد للحجة على قريش اي اذا آمن هؤلاء الجن بمحمد فانتم احق بذلك وانا لمسنا السماء هو اخبار عن الجن اي مسسنا السماء
قاله ابن عباس وقال الكلبي اتينا السماء وقيل اردنا استراق السمع لنلقيه الى الكهنة وقوله لمسنا اي التمسنا وطلبنا فوجدناها ملئت حرسا شديدا يعني الملائكة
الذين يحرسونها من استراق السمع والحرس جمع حارس وقد يكون الحرس مصدرا فيكون الشديد وصفا وعلى الاول قوله شديدا من تاكيد ملئت كما تقول ضرب شديدا ويجوز
ان يكون شديدا من نعت الحرس اي ملئت ملائكة شدادا ووحد الشديد على لفظ الواحد ونحوه يقال السلف الصالح بمعنى الصالحين وجمع السلف اسلاف وجمع الحرس
احراس ومن جعل الحرس مصدرا فالمعنى حرست حراسة شديدة وشهبا جمع شهاب وهو الكوكب المضيء وقيل الشهاب نار وهو غير الكواكب التي لا تزول وقد سبق ذكره
وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع اي مواضع نقعد في مثلها لاستماع الاخبار فالآن حين حاولنا الاستماع بعد بعث محمد عليه السلام رمينا بالشهب وهو قوله فمن يستمع
الآن يجد له شهابا رصدا اي قد ارصد له ليرمى به وقيل الرصد الملائكة اي ورصدا من الملائكة والراصد الحافظ للشيء المنتظر والجمع ارصاد وهو في غير هذا الموضع يجوز ان
يكون جمعا كالحرس والواحد راصد وانا لا ندري اشر اريد بمن في الارض فيه قولان آ انه قول مؤمني الجن كما لا ندري اشر اريد بمن في الارض بارسال محمد عليه السلام اليهم فانهم يكذبونه
ام اراد بهم ربهم رشدا وهو ان يؤمنوا فيهتدوا قاله مقاتل و ب انه قول كفرة الجن والمعنى لا ندري اشر اريد بمن في الارض بحدوث الرجم بالكواكب ام صلاح قاله الفراء وقد اختلفوا في
الرمي بالنجوم هل كان قبل المبعث فقال الكلبي وقوم لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة عام فلما بعث محمد عليه السلام منعوا من السموات وحرست
بالملائكة والشهب وهو على هذا حدث انقضاض الكواكب بعد مبعث نبينا محمد عليه السلام وهو احد آياته واستدل هؤلاء بان رمي الشياطين بالشهب لو كان قبل هذا الوقت لما كان لهذه
الآيات وجه وقد قال الله تعالى اخبارا عنهم وانا كنا نقعد الى قوله فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وقال الاخنس بن شريق اول من فزع للرمي بالنجوم حين رمي بها هذا الحي من ثقيف
فجاؤا الى رجل منهم يقال له عمرو بن امية كان داهية العرب فقالوا الم تر يا عمرو ما حدث في السماء من القذف بهذه النجوم فقال بلى فانظروا فان كانت معالم النجوم التي يهتدى بها في
البر والبحر وتعرف بها الانواء في الصيف والشتاء هي التي يرمى بها فهو والله طي الدنيا وهلاك الخلق الذي فيها وان كانت نجوما غيرها وهي ثابتة بحالها فهذا الامر حدث اراده الله بهذا الخلق
والاول ما هو وعلى هذا كان انقضاض الكوكب موجودا الى ان رفع عيسى عليه السلام فلم يرم بالنجوم في زمن الفترة حتى بعث الله تعالى محمدا عليه السلام وقال قوم لم تزل النجوم يرمى بها

في الجاهلية وفي الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام وذكره موجود في الكتب المتقدمة وكتب العجم واشعار الجاهلية ويجوز ان يكون في بعض الاوقات اقل وفي بعضها اكثر وعلى هذا فما
كان من قبل معروفا الى الجن والشياطين ثم عند المبعث رمي بها الشياطين ويروى عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من الانصار اذ رمي بنجم فقال ما كنتم
تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم فقال عليه السلام انها لا ترمى لموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امرا في السماء سبح
حملة العرش ثم سبح اهل كل سماء حتى ينتهي التسبيح الى هذه السماء ويستخبر اهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر اهل كل سماء حتى ينتهي الخبر الى هذه السماء ويتخطف الجن فيرمون
فما جاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه وهذا يدل على ان الرجم كان قبل المبعث وقال ابن قتيبة كان ولكن اشتدت الحراسة بعد المبعث فكانوا من قبل يسترقون السمع
في بعض الاحوال فلما بعث محمد عليه السلام منعت من ذلك اصلا وقال قوم منهم الجاحظ انما حدث الرمي بالشهب عند المبعث ولم يوجد فيه شعر جاهلي محض من الشعراء قبل
مبعث النبي عليه السلام حتى يكون فيه حجة قال فلو قيل كيف يتعرض الجن للاحراق نفسها بسبب استماع خبر بعد ان صار ذلك معلوما لهم فالجواب ان الله تعالى ينسيهم ذلك
حتى تعظم المحنة كما نسي ابليس في كل وقت انه لا يسلم وان الله تعالى قال له وان عليك اللعنة الى يوم الدين ولولا هذا لما تحقق التكليف في حقه وانا منا الصالحون اي قال بعضهم
لبعض لما دعوا اصحابهم الى الايمان بمحمد عليه السلام وانا كنا قبل استماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون وقيل الذين من المسلمين ودون اولئك في الصلاح والمعنى ومن جملة
الجن الذين نحن منهم قوم يوصفون بالصلاح مع ايمانهم دون القوم المشهورين بالصلاح في قوله كنا طرائق قددا اي لم يكن كل الجن كفارا بل كانوا مختلفين منهم كفار ومنهم مؤمنون
صلحاء ومنهم مؤمنون غير صلحاء فلسنا ما احدثناه نحن من الايمان لما استمعنا القرآن امرا ابتدعناه وخالفنا فيه كل اهل جنسنا بل هو شيء قديم وهذا انه كان في الجن من آمن بموسى
وعيسى عليهما السلام وقد اخبر عنهم انهم قالوا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه وهذا يدل على ايمان قوم منهم بالتوراة وقال قوم وانا بعد استماع القرآن مختلفون منا
المؤمنون ومنا الكافرون او منا صالحون ومنا مؤمنون لم يتناهوا في الصلاح والاول احسن لانه قال كنا طرائق قددا وهذا يشير الى الماضي وايضا فلا فائدة في قولهم نحن الآن منقسمون
الى مؤمن وكافر والطرائق جمع طريقة وهي مذهب الرجل ويقال القوم طرائق اي على مذاهب شتى والقدد نحو من الطرائق وهو تاكيد لها يقال لكل طريق قدة واصلها من قد
السيور يقال صار القوم قددا اي تفرقت اهواءهم قال الحسن والسدي الجن امثالكم فمنهم قدرية ومنهم مرجئة ورافضة وانا ظننا اي علمنا بالاستدلال والتفكر في آيات الله
ان لن نعجز الله في الارض اي لن نفوته اذا اراد بنا امرا ولن نعجزه هربا اي انه يدركنا حيث كنا وانا لما سمعنا الهدى وهو القرآن الذي اتى به محمد عليه السلام آمنا به اي صدقنا انه
من عند الله فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا اي نقصانا من الثواب ولا رهقا اي ولا ظلما ومكروها يغشاه وقرأ ابن وثاب بخسا باسكان الخاء من غير الف والجزم على النهي وانا
منا المسلمون ومنا القاسطون اي وانا بعد استماع القرآن مختلفون فمنا من اسلم ومنا من كفر والقاسط الجائر عن قصد السبيل يقال قسط اذا جار واقسط اذا عدل فمن اسلم
فاولئك تحروا رشدا اي قصدوا طريق الحق وتعمدوه وتوخوا ويقال فلان يتحرى بقوله الصواب واصله من قولك ذلك احرى اي اقرب واجدر واما القاسطون اي الكافرون
فكانوا لجهنم حطبا اي وقودا ونزلا وكانوا اي في علم الله وحكمه وان لو استقاموا على الطريقة يعني طريقة الهدى وهذا من قول الله تعالى وهذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب
والحسن ومجاهد وقتادة والسدي واختاره الزجاج قال لان الطريقة ههنا بالالف واللام معرفة فالاوجب ان تكون طريقة الهدى وذهب قوم الى ان المراد بها طريقة الكفر قاله الكلبي
ومحمد بن كعب والربيع والفراء وابن قتيبة وابن كيسان فعلى الاول يكون المعنى لو آمنوا لوسعنا عليهم لنفتنهم اي لنختبرهم فيه فننظر كيف شكرهم على تلك النعمة والماء الغدق
الكثير يقال غدقت العين تغدق مثل حمد يحمد فهي غدقة وروضة مغدقة اي ريا من الماء ومطر مغدوق وغيداق اي كثير الماء وانما ذكر الماء مثلا لان الخير كله يكون بالمطر
فاقيم مقامه اذ كان سببه وعلى القول الثاني يكون المعنى لو استقاموا على الكفر لوسعنا عليهم النعم فتنة لهم واستدراجا فيكون فتنة عليهم في الدنيا وزيادة في عذاب
الآخرة وقيل لاكثرنا لهم الماء فاغرقناهم كقوم نوح قال عمر رضي الله عنه في هذه الآية اينما كان الماء كان المال واينما كان المال كانت الفتنة وقرأ الاعمش ويحيى لو استقاموا
بضم الواو وهذا على تشبيه هذه الواو بواو الجماعة نحو قوله تعالى اشتروا الضلالة كما شبهت تلك ايضا بهذه فقرئ اشتروا بكسر الواو وكلهم فتح دال غدقا الا ما روي عن عاصم انه كسرها
وقال ابو اسحق قول الاعراب غدقت سنتنا ومن يعرض عن ذكر ربه يعني القرآن نسلكه قرأ اهل الكوفة ويعقوب وايوب بالياء وهو اختيار ابي حاتم وابي عبيد وقرأ
الباقون بالنون وقرأ مسلم بن جندب بضم النون وكسر اللام اي ندخله ويروى عنه انه قرأ نسلكه بالتاء مضمومة وكسر اللام اي تسلكه الطريقة عذابا صعدا قال ابن قتيبة اي عذابا شاقا
ويقال تصعد على الامر اذا شق وقال ابو عبيدة الصعد مصدر اي عذابا ذا صعد واصل هذا ان الصعود لانه شاق فكني به عن المشاق وجاء في التفسير انه جبل في النار
يكلف صعوده وقال الكلبي يكلف ان يصعد جبلا في النار من صخرة ملساء يجذب من امامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ اعلاها ولا يبلغها في اربعين سنة فاذا بلغ
اعلاها احدر الى اسفلها ثم يكلف ايضا صعودها فذلك دابه ابدا وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة ونظيره سارهقه صعودا وان المساجد لله فيها خمسة اقوال آ انها المساجد التي هي بيوت
الصلوات قاله ابن عباس قال قتادة كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا فامر الله المسلمين ان يخلصوا لله اذا دخلوا مساجدهم و ب انها الاعضاء التي يسجد العبد
عليها قاله سعيد بن جبير وابن الانباري وذكره الفراء فيكون المعنى لا تسجدوا عليها لغير الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة آراب وهي القدمان والركبتان
واليدان والجبهة و ج ان المراد بالمساجد ههنا البقاع كلها قاله الحسن فيكون المعنى ان الارض كلها مواضع السجود فلا تسجد عليها لغير خالقها و د انها الصلوات قاله ابن شجرة
و ه انه اراد مكة التي هي القبلة قاله ابن عباس وسميت مكة المساجد لان كل احد يسجد اليها حكاه القشيري وغيره وحكى الثعلبي انها المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد بيت المقدس فان
جعلت المساجد المواضع فواحدها مسجد بكسر الجيم وان جعلتها الاعضاء فواحدها مسجد بفتح الجيم وفي سببه ثلثة اقوال آ ما قاله سعيد بن جبير قالت الجن يا رسول الله كيف لنا
ان ناتي المسجد ونشهد معك الصلوة ونحن ناؤون عنك فنزلت وان المساجد لله و ب ان اليهود والنصارى في بيعهم وكنائسهم اضافوا الى عبادة الله غيره فنزلت هذه الآية و ج ما
حكاه ابو جعفر محمد بن علي ان الحمس من مشركي اهل مكة وهم كنانة وعامر قريش كانوا يلبون حول البيت لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك
فانزل الله هذه الآية نهيا عن ان يجعلوا له شريكا وروى الضحاك عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى وقال وان المساجد لله
فلا تدعوا مع الله احدا اللهم انا عبدك وزائرك وعلى كل مزور حق وانت خير مزور فاسالك برحمتك ان تفك رقبتي من النار واذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى وقال
اللهم صب علي الخير صبا ولا تنزع عني صالح ما اعطيتني ابدا ولا تجعل معيشتي كدا واجعل لي في الارض جدا ثم رجع الى ذكر الجن فقال وانه لما قام عبد الله يدعوه يعني محمدا عليه السلام

يعبده وكان يصلي ببطن نخلة وقرأ القرآن على ما سبق في الاحقاف وقال ابن جريج تمام اليهم داعيا لهم الى الله تعالى كادوا يكونون عليه لبدا قرأ الاكثرون لبدا بكسر اللام وفتح الباء
وقرأ هشام عن ابن عامر وابن محيصن لبدا بضم اللام وفتح الباء مع تخفيفها قال الفراء ومعنى القراءتين واحد يقال لبدة ولبدة والمعنى كادوا يركب بعضهم بعضا وكل شيء الصقته
بشيء الصاقا شديدا فقد لبدته ومنه اللبد الذي يفرش وقرأ قوم منهم شيبة والجحدري لبدا بضم اللام مع تشديد الباء قال الفراء فعلى هذه القراءة يكون صفة للرجال وقال
الزجاج هو جمع لابد مثل راكع وركع وفي المعنى ثلاثة اقوال احدها انه من اخبار الله تعالى عن الجن بحال لهم والمعنى انه لما قام يصلي كاد الجن لازدحامهم عليه ان يركب بعضهم على بعض حرصا على
استماع القرآن رواه عطية عن ابن عباس والثاني انه من قول الجن لقومهم لما رجعوا اليهم فوصفوا لهم طاعة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وائتمامهم به في الركوع والسجود فكأنهم قالوا لما قام يصلي
كادوا اصحابه يكونون عليه لبدا وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس والثالث ان المعنى لما قام رسول الله بالدعوة تلبدت الانس والجن وتظاهروا عليه ليبطلوا الحق الذي جاء به قاله الحسن
وقتادة وابن زيد قال مقاتل ان كفار مكة قالوا للنبي عليه السلام انك جئت بامر عظيم لم نسمع بمثله فارجع عنه فانزل الله تعالى قل انما ادعو ربي ...

تفسير سورة المزمل عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

عند الموت قال صلى الله عليه وسلم ايكم مال وارثه احب اليه من ماله قالوا يا رسول الله ما منا احد الا ماله احب اليه قال فان ماله ما قدم ومال وارثه ما اخر

موجبين بالرفع واعظم ايضا على الابتداء والخبر واستغفروا الله لذنوبكم ان الله غفور رحيم غفور لذنوب المؤمنين رحيم بهم

تفسير سورة المدثر

الجمهور على انها مكية وقال مقاتل فيها من المدني آية وهو قوله وما جعلنا عدتهم الآية وهي الف وعشرة احرف ومائتان وخمس وخمسون كلمة وهي ست وخمسون آية

في عدد الكوفي ... روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة المدثر اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة ... سبب نزولها ... البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث جابر بن عبد الله قال حدثنا

بسم الله الرحمن الرحيم

علي معصية ولا غدرة رواه عكرمة عن ابن عباس قال غيلان بن سلمة الثقفي فاني بحمد الله لا ثوب فاجر لبست ولا من غدرة اتقنع والعرب تقول للرجل اذا صدق
سوى طاهر الثياب واذا غدر ونكث انه دنس الثياب وقال ابي بن كعب لا تلبسها على غدر ولا على اثم البسها وانت طاهر وقال ابرهيم وقتادة والضحاك والشعبي
والزهري ويمان و[؟] نفسك فطهر عن الذنوب فكنى عن الجسم بالثياب لانه مشتمل عليه قاله اهل المعاني وهو قول مجاهد وقتادة ويشهد له قول عنترة العبسي شعر
فشككت بالرمح الاصم ثيابه ليس الكريم على القنا بمحرم اي نفسه و[؟] وعملك فاصلح قاله الضحاك ويروى عن مجاهد و[؟] وقلبك ونيتك فطهر قاله سعيد بن جبير
قال امرؤ القيس شعر وان تك قد ساءتك مني خليقة فسلي ثيابي من ثيابك تنسل اي قلبي من قلبك و[؟] وخلقك فحسن قاله الحسن والقرظي و[؟] لا تكن ثيابك
التي تلبس من غير كسب طاهر رواه عطية عن ابن عباس و[؟] اغسل ثيابك بالماء ونقها وطهرها من النجاسة قاله ابن سيرين وابن زيد وذلك ان المشركين كانوا لا يتطهرون
فامر بالتطهر وتطهير ثيابه قال الفراء سمعت بعضهم يقول طهرها بالاشنان و[؟] وثيابك فقصر وشمر لان تقصير الثياب طهر لها قاله طاوس و[؟] واهلك فطهرهم ويدل قوله تع
هن لباس لكم وانتم لباس لهن والعرب تسمي الاهل ثيابا ولباسا وهذا احكى هذا القول الثعلبي والماوردي والقشيري والمعنى على هذا القول طهرهم من الخطايا
بالوعظ والتاديب وقيل معناه فنساءك فطهر باختيار المومنات العفيفات وقيل معناه بالاستمتاع بهن في القبل دون الدبر وفي الطهر دون الحيض حكاهما
ابن بحر و[؟] طهر قلبك عما سوى الله تعالى حكاه الثعلبي وقيل ونفسك فطهر مما نسبك اليه المشركون من سحر او شعر او كهانة او جنون رواه ابن ابي نجيح
عن مجاهد وقيل ونفسك فطهر مما كنت تفكر فيه وتخاف زهقه من قول الوليد بن المغيرة قاله عطا حكاهما الماوردي والرجز فاهجر قرأ الحسن وعكرمة ومجاهد
وابو جعفر وشيبة ويعقوب والرجز بضم الراء وهذه رواية المفضل وحفص عن عاصم واختاره ابو حاتم وقرأ الباقون بكسرها واختاره ابو عبيد لانها افشى اللغتين
واكثرهما وهما بمعنى واحد ولم يختلفوا في غير هذا الموضع قال ابو علي من قرأ بالضم فهو اسم صنم وقال قتادة صنمان اساف ونائلة ومن كسر فالرجز العذاب
والمعنى ذا العذاب فاهجر وفي معنى الرجز للمفسرين ثمانية اقوال آ انه الاصنام والاوثان قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة والزهري والسدي وابن زيد و[؟] انه
الاثم رواه عن ابن عباس ايضا و[؟] انه الشرك قاله ابن جبير والضحاك و[؟] الذنب قاله الحسن و[؟] العذاب قاله ابن السائب قال الزجاج الرجز في اللغة العذاب والمعنى
اهجر ما يؤدي الى عذاب الله تعالى و[؟] الشيطان قاله ابن كيسان و[؟] اسقط حب الدنيا عن قلبك فانه راس كل خطيئة و[؟] ونفسك فخالفها حكاها الثعلبي ومن قال
هي الاوثان قال الزاء فيه منقلبة عن السين والعرب تعاقب بين الزاء والسين لقرب مخرجهما ويدل على صحة ذلك قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان و
سميت الاوثان رجزا لانها تؤدي الى العذاب ولا تمنن قراءة العامة باظهار التضعيف وقرأ ابو السمال العدوي ولا تمن مدغمة مفتوحة وكذلك تستكثر وقراءة الحسن
بالجزم على جواب النهي وهو رديء لانه ليس بجواب وقرأ الاعمش بالنصب على توهم لام كي وقرأ الآخرون بالرفع على الحال واختلفوا في معنى الآية على خمسة
اقوال آ معناها لا تعط شيئا لتعطى اكثر منه بل اعط لربك واقصد به وجهه فادبه باشرف الآداب قاله اكثر المفسرين قال الضحاك ومجاهد كان هذا للنبي عليه السلام خاصة
وليس على احد من امته اثم ان يهدي هدية يرجو بها ثوابا اكثر منها قال الضحاك هما ربوان حلال وحرام فاما الحلال فالهدايا واما الحرام فالربا
و[؟] لا تمنن على الله بعملك فتستكثره قاله الحسن و[؟] لا تضعف عن الخير ان تستكثر منه بل استكثر منه ما امكنك وفي حرف عبد الله ولا تمنن ان تستكثر روي عن مجاهد
و[؟] لا تمنن بالنبوة على الناس لتاخذ منهم عليها اجرا وعوضا من الدنيا قاله ابن زيد و[؟] لا تستكثر الاستنان على الناس بما تعلمهم من امر الدين حكاه القشيري ولربك فاصبر

[illegible]

و[؟] العامل فيها ما دل عليه عسير اي يعسر ولا يعمل فيها عسير لان الصفة لا تعمل فيما قبلها و[؟] يخرج على قول الاخفش وهو ان يكون اذا ابتداء والخبر فذلك والفاء زائدة فاما
يومئذ فظرف لذلك وقيل هو في موضع رفع بدل من ذلك او مبتدا ويوم عسير خبره والجملة خبر ذلك ومخرج الخطاب يدل على انه هين على المومنين ويجوز ان يرجع
عسير لا يرجى ان يرجع يسيرا كما يرجى تيسير العسير من امور الدنيا ذرني قد شرحناه في المزمل ومن خلقت وحيدا قال المفسرون يعني الوليد بن المغيرة المخزومي وان كان
كل الناس خلقوا كخلقه وانما خص بالذكر لاختصاصه بكفر النعمة واذى الرسول عليه السلام وفي قوله وحيدا قولان آ ان الله تفرد بخلقه وحده ولم يشركه فيه احد فانا اهلكه
فلا احتاج الى ناصر في اهلاكه قاله الزجاج و[؟] انه خلقه وحيدا في بطن امه لا مال له ولا ولد فقوله وحيدا يرجع الى الوليد قاله مجاهد فعلى هذا القول في المراد بخلقه وحيدا قولان آ ان يعلم
بوقته النعمة عليه فيما اعطي من المال والولد و[؟] ان يذكره بذلك على انه يبعث وحيدا كما خلق وحيدا قال ابن عباس قال انا الوحيد ليس لي في العرب نظير وكان يسمى الوحيد
فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا لان الله تعالى صدقه بانه وحيد وهو كقوله ذق انك انت العزيز الكريم اي في زعمك وقيل الوحيد الذي لا يعرف ابوه وكان الوليد معروفا
بانه دعي كما ذكرنا في قوله عتل بعد ذلك زنيم وقوله ومن خلقت فيه اضمار اي خلقته فالعائد الى الموصوف محذوف و[؟] ذكر بعض المفسرين ان قوله ذرني ومن خلقت
وحيدا منسوخ باية السيف ولا يصح قال ابن الجوزي ووحيدا حال من التاء في خلقت او من الهاء المحذوفة او من الياء في ذرني وجعلت له مالا ممدودا في معنى
الممدود ثلثة اقوال آ انه كثير قاله ابو عبيدة و[؟] دائما قاله ابن قتيبة و[؟] غير منقطع عنه قاله الزجاج والمفسرون في مقداره ثمانية اقوال آ غلة شهر بشهر قاله عمر بن الخطاب و[؟] الف دينار
قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير قال الفراء وترى ان الممدود جعل غاية للعدد لان الالف غاية العدد اذ يرجع في اول العدد من الف و[؟] اربعة آلاف قاله قتادة و[؟] انه بستان
كان له بالطائف لا ينقطع خيره شتاء ولا صيفا قاله مقاتل و[؟] ستة آلاف و[؟] مائة الف دينار و[؟] انها الانعام التي تمتد بسيرها في اقطار الارض للمرعى والسعة حكى هذه الاقوال

الثلثة الاخيرة الماوردي و[؟] الف الف دينار حكاه القشيري عن الثوري وقال ابن عباس ما بين مكة الى الطائف الابل المؤبلة والخيل المسومة والنعم المرحلة وله بالطائف مال كثير
وعبيد وجوار و[؟] الاولى من تفسير الممدود ان يكون ما يتمادى بالزيادة والنما لا ينقطع بل يتوالى بالزرع والضرع والتجارة ذكره الواحدي والقشيري وبنين شهودا اي حضورا معه
لا يحتاجون الى التصرف والسفر فيغيبوا عنه وفي عددهم اربعة اقوال آ عشرة قاله مجاهد وقتادة و[؟] ثلثة عشر قاله ابن جبير و[؟] اثنا عشر قاله السدي و[؟] سبعة قاله مقاتل وهم خالد
الوليد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد قيس اسلم منهم ثلثة خالد وهشام وعمارة فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان من مال وولد حتى هلك ومهدت
له تمهيدا اي بسطت له في العيش وطول العمر والرياسة في قومه وتممت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما هو الكمال عند اهل الدنيا ثم يطمع ان ازيد فيه ثلثة اقوال آ يطمع ان ادخله
الجنة قاله الحسن وكان يقول ان كان محمد صادقا فما خلقت الجنة الا لي و[؟] ثم يطمع ان ازيده من المال والولد قاله مقاتل و[؟] انه طمع ان انزل ذلك في عقبه وذلك انه كان يقول ان
محمدا مبتور اي ابتر وينقطع ذكره بموته ذكره القشيري كلا اي لا افعل فمنعه الله تعالى المال حتى مات انه كان لاياتنا عنيدا اي معاندا وفي المراد بالآيات ههنا ثلثة اقوال آ
انها القرآن قاله ابن جبير و[؟] انها الحق قاله مجاهد و[؟] رسول الله قاله السدي سارهقه صعودا قال الزجاج ساحمله على مشقة من العذاب لا راحة له فيها وفي حديث ابي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سارهقه صعودا قال جبل من نار يكلف ان يصعده فاذا وضع يده عليه ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت واذا رفعها عادت وقال
ابن السائب انه جبل من صخرة ملساء في النار يكلف ان يصعدها فاذا بلغ اعلاها احدر الى اسفلها ثم يكلف ان يصعدها فذلك دابه ابدا يجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب
من خلفه بمقامع الحديد فيصعدها في اربعين سنة انه فكر اي تفكر ماذا يقول في القرآن وقدر في نفسه ما يقوله فقتل كيف قدر فيه اربعة اقوال آ لعن كقوله قتل الخراصون وقوله
[illegible] و[؟] فقتل اي لزمته الحجة وضاق عليه الاحتيال كيف قدر و[؟] فعوقب وعلى هذا هو اخبار عنه بعينه اي لعن او عوقب و[؟] قهر بما استنبط كيف قدر اي كيف
[illegible] بين ان يقول شاعر او كاهن او مجنون او ساحر و[؟] كيف قدر تعجب وهو كلام معتد اي كيف قدر في القرآن ومحمد عليه السلام هذه الخيالات الباطلة ثم قتل
اي عوقب بعقاب آخر كيف قدر في ابطال الحق وهذا تكرير للتاكيد ثم نظر فيه قولان آ انه نظر في الوحي المنزل من القرآن وما يدفعه به قاله مقاتل و[؟] انه نظر الى النبي ثم حين قال
في النبي عليه السلام انه ساحر ليعلم ما عنده فيه حكاه الماوردي ثم عبس وبسر اما عبس فقطب ما بين عينيه وبسر فيه قولان آ كلح وجهه و[؟] تغير وهو قول السدي ومنه قول
[illegible] العجاج شعر [illegible] ثم ادبر واستكبر فيه قولان آ ادبر الى اهله مكذبا واستكبر اي تعظم عن الايمان و[؟] اعرض عن الايمان وتكبر
حين دعي اليه فقال ان هذا الا سحر يؤثر وفيه ثلثة اقوال آ معناه ان النفوس تؤثره لحلاوته كالسحر و[؟] ان هذا الا سحر يأثره محمد عن غيره ويأخذه عمن تقدمه قاله ابن زيد
والاول ذكره الماوردي و[؟] اي يؤثر على جميع السحر فهو على هذا من الايثار وروي عن ابن عباس ان هذا الا قول البشر اي ما هذا الا كلام المخلوقين تختدع به القلوب كما تختدع بالسحر تعلمه محمد
من غيره ثم قيل تلقفه من اهل بابل وقيل عن مسيلمة الكذاب وقيل عن عداس الحضرمي الكاهن وقيل من ابي اليسر عبد لبني الحضرمي كان يجالس النبي عليه السلام فنسبوه
الى انه تعلم منه وقيل انما تلقنه ممن ادعى النبوة من قبل فنسج على منوالهم ساصليه سقر اي سادخله النار وقد ذكرنا سقر في سورة القمر وما ادريك ما سقر هذا مبالغة في
وصفها اي وما اعلمك اي شي هي سقر عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سال موسى عليه السلام ربه عز وجل فقال اي عبادك افقر فقال صاحب سقر لا تبقي ولا تذر
اي تاتي على كل شي من المعذب من لحمه ودمه وشعره وبشره فتحرق الجميع وكرر اللفظ فقال لا تبقي ولا تذر تاكيدا وقيل لا تبقي منهم شيئا ثم يعادون خلقا جديدا وقيل
لا تبقي من مستحقي العذاب احدا الا احرقته ولا تذر من ابدان المعذبين شيئا الا احرقته وقال السدي لا تبقي لهم لحما ولا تذر لهم عظما وقال مجاهد لا تبقي من فيها حيا
ولا تذر ميتا لواحة للبشر فيه اربعة اقوال آ تغير يقال لاحته الشمس اي غيرته والمعنى تلفح وجوههم لفحة تدعها اشد سوادا من الليل قاله ابو رزين و[؟] تحرق البشر
حتى تلوح العظم قاله ابن عباس وزيد بن اسلم وعطية و[؟] ان اللوح شدة العطش والمعنى انها معطشة للبشر اي لاهلها قاله الاخفش وانشد سقتني على لوح من الماء شربة
سقاها به الله الرهاب الغواديا يعني باللوح شدة العطش حكاه الماوردي وغيره و[؟] تلوح لاهلها من مسيرة خمسماية عام روي عن ابن عباس ايضا وعلى هذا من لاح الشي يلوح اذا لمع
ونظيره قوله تعالى وبرزت الجحيم للغاوين وهذا قول الحسن وابن كيسان وفي البشر قولان آ انه جمع بشرة وهي جلدة الانسان الظاهرة وهو قول مجاهد وقتادة و[؟] انهم الانس
من اهل النار قاله الاخفش وابن قتيبة وسمي الانسان بشرا لانه ظاهر الجلد لا وبر له ولواحة رفع على نعت سقر وبالنصب حال والعامل فيه لا تذر وهي قراءة عطية العوفي وابن
[illegible] وابن السميفع وابن ابي عبلة عليها تسعة عشر اي على سقر من الملائكة هم خزنتها مالك وثمانية عشر معه اعينهم كالبرق الخاطف وانيابهم كالصياصي يخرج لهب النار
من افواههم ما بين منكبي احدهم مسيرة سنة يسع كف احدهم مثل ربيعة ومضر قد نزعت من قلوبهم الرحمة يدفع احدهم سبعين الفا فيرميهم حيث اراد من جهنم وعلى هذا اكثر المفسرين
ولا يستنكر هذا فانه اذا كان ملك واحد يقبض ارواح الخلق كان احرى ان يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلق وقيل هم تسعة عشر صنفا من الملائكة وقيل تسعة عشر نقيبا وقيل
يحتمل في الاقتصار على هذا العدد معنى حتى يجوز ان يكون مرادا وهو ان التسعة عشر عدد يجمع اكثر القليل من العدد واقل الكثير من العدد لان العدد آحاد وعشرات ومئون والوف
فالآحاد اقل الاعداد واكثر الآحاد تسعة وما سوى الآحاد كثير واقل الكثير عشرة فصارت التسعة عشر عددا يجمع من الاعداد اكثر قليلها واقل كثيرها فلذلك وقع الاقتصار عليه والله اعلم
قال قتادة لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل يخوفكم محمد بتسعة عشر اما لكم من الجنود الاعوان ايعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا بواحد منهم وانتم الدهم ثم تخرجون من النار فقال ابو الاشد
قال مقاتل اسمه اسيد بن كلدة وقال غيره كلدة بن خلف الجمحي يا معشر قريش انا امشي بين ايديكم فادفع عشرة بمنكبي الايمن وتسعة بمنكبي الايسر وندخل الجنة وذكر
مقاتل انه قال اكفيكم منهم سبعة عشر احمل منهم عشرة على ظهري وسبعة على صدري واكفوني منهم اثنين وكان شديدا فسمي ابا الاشد وكنيته ابو الاعور فانزل الله تعالى وما
جعلنا اصحاب النار الا ملائكة اي خزانها لا آدميين فمن يطيقهم ومن يغلبهم لما ختمهم الله به من الشدة وقال المسلمون لا يقاس الملائكة بالحدادين يجري مثلا اي لا يقاس
بالسجانين من الناس والحداد السجان وما جعلنا عدتهم اي عددهم في القلة الا فتنة للذين كفروا اي الا ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وازدادوا كفرا وقيل اي الا اختبارا
لهم ليتاملوا ان الله قادر على كل شي وحض الكافرين لانه شدد المحنة عليهم اذ ذلك ادعى الى الايمان ليستيقن الذين اوتوا الكتاب فيه قولان آ ليستيقنوا ان محمدا عليه السلام
رسول الله وان ما جاء به موافق لما في كتابهم قاله ابن جريج ثم يحتمل ان المراد الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام ويحتمل ان يريد الكل ويزداد الذين آمنوا ايمانا يعني من اهل الكتاب
يصدقوا بمحمد [illegible] لما في كتابهم ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمومنون اي وكيلا يشك هؤلاء ان خزنة جهنم تسعة عشر فان قيل لم قيل ولا يرتاب

الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون والاستيقان وان زيادة الايمان دالا على انتفاء الارتياب فالجواب انه اذا جمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك كان ابلغ واكد لوصفهم لسكون
النفس وثلج الصدر ولان فيه تعريضا بحال من عداهم وليقول الذين في قلوبهم مرض وفيه ثلثة اقوال آ انه النفاق ذكره الاكثرون ب انه الشك قاله مقاتل وزعم انهم يهود اهل المدينة
وعنده ان هذه الآية مدنية ج انه الخلاف قاله الحسين بن الفضل وقال لم يكن بمكة نفاق وهذه مكية والكافرون اي مشركوا العرب ماذا اراد الله بهذا مثلا اي ما الذي اراد
بهذا العدد الذي ذكره حديثا اي يقولون ما هذا الحديث قال الليث المثل الحديث ومنه مثل الجنة التي وعد المتقون اي حديثها والخبر عنها كذلك اي كما
اضل من انكر عدد الخزنة وهدى من صدق يضل من يشاء ويهدي من يشاء ومثلا تمييز لهذا او حال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية وما يعلم جنود ربك
الا هو قال مقاتل هذا جواب ابي جهل حين قال اما لمحمد اعوان الا تسعة عشر وهو اخبار عن كثرة جنوده وقال عطاء اي جنود ربك من الملائكة الذين
خلقهم لتعذيب اهل النار لا يعلم عدتهم الا الله والمعنى ان تسعة عشر هم خزنة النار ولهم من الاعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلم الا الله عن ابن عباس قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فجاءه جبريل عليه السلام فجلس عنده فاتاه ملك فقال ان ربك يامرك بكذا وكذا فخشي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون شيطانا
فقال يا جبريل تعرفه فقال هو ملك وما كل ملائكة ربك اعرفه ثم رجع الى ذكر سقر فقال وما هي الا ذكرى للبشر اي تذكرة للعالم وقال الزجاج اي النار في الدنيا
تذكر النار في الآخرة وقيل وما هذه الاخبار الا ذكرى للبشر ليتذكروا ويعلموا كمال قدرة الله فانه لا يحتاج الى اعوان وانصار فالكناية في قوله وما هي ترجع الى الجنود لانهم
اقرب مذكور وقال ابن جريج وما هذه السورة الا تذكرة للناس كلا اي ليس الامر كما يقول من زعم انه يقاوم خزنة جهنم ثم اقسم بالقمر وما بعده فقال والقمر
والليل اذا ادبر قرا ابن محيصن ونافع وحمزة وخلف ويعقوب وحفص اذ بغير الف ادبر بالالف والباقون اذا بالالف دبر بغير الف واختاره ابو عبيد وهل معنى القراءتين واحد ام لا فيه
قولان آ انهما لغتان بمعنى واحد يقال دبر الليل وادبر وهذا قول الفراء والاخفش وثعلب ب ان معناهما مختلف وفيه قولان آ دبر اذا خلفته خلفك وادبر اذا ولى
امامك وهذا قول ابي عبيدة ب ان دبر اذا جاء بعد غيره وادبر اذا ولى مدبرا وهو قول ابن بحر وقال قطرب والليل اذا دبر يعني اقبل من قبل المغرب فكانه دبر خلف
النهار وقال ابو عبيد ... قريش وقيل اقسم بالقمر ليلة ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة والصبح اذا اسفر اي اضاء وتبين انها لاحدى الكبر اي
ان سقر لاحدى العظائم وقال مقاتل الكبر دركات جهنم وابوابها وهي سبعة آ جهنم ولظى والحطمة والسعير وسقر والجحيم والهاوية والكبر جمع الكبرى مثل الصغر
والصغرى واحدى اسم بني ابتداء للتانيث وليس مبنيا على المذكر نحو عقبى واخرى والف احدى مقطوع لا تذهب في الوصل قال الحسن والله ما انذر بشيء ادهى منها
وقيل اي هذه الآية التي بينت لكم احدى الآيات الكبر اذا ما وافق ما في القرآن ما عرفه اهل الكتب من عدد خزنة جهنم وقيل ان انذار البشر من احدى الكبر حكاه ابن
جريج نذيرا للبشر قال الزجاج نصب نذيرا على الحال المعنى انها لكبيرة في حال الانذار وذكر النذير لان معناه معنى العذاب او اراد ذات انذار كقولهم امراة
طاهر وطالق وقال ابو علي هو حال من قم في اول السورة وهكذا قال ابن عباس اي قم نذيرا للبشر وقال الفراء يجوز ان يكون النذير بمعنى الانذار اي انذارا
انذارا وهو كقوله فكيف كان نذير اي انذاري وقيل النذير من صفة الله تعالى اي وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة منذرا بذلك للبشر وقال الاخفش ذكر نذيرا
لان فعيلا يكون مثل فعول فيكون للاثنين والجمع بلفظ واحد وقيل نصب باضمار اعني كانه قال اعني نذيرا للبشر وقرا ابن ابي عبلة نذير بالرفع على اضمار هو لمن شاء منكم
هو بدل من قوله للبشر وفي قوله ان يتقدم او يتاخر ثلثة اقوال آ ان يتقدم في الخير والطاعة او يتاخر عنها بالشر والمعصية دليله قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين
منكم والمستاخرين اي في الخير ولقد علمنا المستاخرين عنه قاله ابن جريج ويحيى بن سلام ب ان يتقدم في الايمان او يتاخر عنه ج ان يتقدم الى النار او يتاخر عن الجنة قاله السدي
والمعنى ان الانذار قد حصل لكل احد ممن آمن او كفر وهذا وعيد لهم وتهديد كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكقوله تعالى اعملوا ما شئتم كل نفس بما
كسبت رهينة ليس بتانيث رهين لانه لو قصد الصفة لقيل رهين لان فعيلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشتيمة بمعنى الشتم
فكانه قال كل نفس بما كسبت رهن والرهن الثبات والاحتباس وفي معنى الآية ثلثة اقوال آ كل نفس بالغ مكلفة مرتهنة بعملها لتحاسب عليه الا اصحاب اليمين وهم
اطفال المسلمين فانه لا حساب عليهم لانه لا ذنوب لهم قاله علي عليه السلام واختاره الفراء ب كل نفس من اهل النار مرتهنة في النار الا اصحاب اليمين وهم المؤمنون فانهم في الجنة
قاله الضحاك وهذا استثناء منقطع اي لكن اصحاب اليمين ج كل نفس مرتهنة بعملها لتحاسب عليه الا اصحاب اليمين وهم اصحاب الجنة فانهم لا يحاسبون قاله ابن جريج قال
ابو ظبيان عن ابن عباس الا اصحاب اليمين هم الملائكة وروى ابو حمزة الثمالي عن ابي جعفر الباقر قال نحن وشيعتنا من اصحاب اليمين وقال مقاتل هم الذين اعطوا كتبهم
بايمانهم وروي عن ابن عباس انه قال هم اصحاب الجنة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق وحين قال هؤلاء في الجنة ولا ابالي وقال الحسن هم المسلمون المخلصون وعنه
ايضا هم الذين كانوا ميامين على انفسهم وقال الحكم هم الذين اختارهم الله لخدمته فلم يدخلوا في الرهن لانهم خدام الله تعالى وصفوته وقال القسم كل نفس ماخوذة بكسبها
من خير او شر الا من اعتمد على الفضل والرحمة دون الكسب والخدمة فكل من اعتمد على الكسب فهو رهين ومن اعتمد على الفضل فهو غير مؤاخذ والاوجه التعميم فمن لم يكن
عليه عقاب في جنات يتساءلون عن المجرمين اي هم في جنات يسالون المجرمين اذا اطلعوا عليهم فيقولون ما سلككم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع وقيل
هذا السؤال يكون بعد شفاعة الانبياء والاولياء فيقول اهل الجنة لمن بقي في النار ما الذي ابقاكم في النار حتى لم تلحقكم شفاعة قاله مقاتل قال الفراء وهذه الآية تقوي
انهم الولدان لانهم لم يعرفوا الذنوب فسالوا ما سلككم في سقر قال المفسرون سلككم بمعنى ادخلكم وقال مقاتل ما حبسكم فيها قالوا لم نك من المصلين لله تعالى
في الدنيا قاله الجمهور وقيل من الموحدين حكاه القشيري ولم نك نطعم المسكين اي نتصدق عليهم وكنا نخوض مع الخائضين فيه اربعة اقوال آ نقول الباطل والزور
والخوض الشروع في الشيء على وجه الباطل ب كنا نكذب مع المكذبين روي عن ابن عباس وهو قول السدي ج كلما غوى غاو غوينا معه قاله قتادة د قولهم محمد كاهن
ساحر شاعر قاله ابن زيد وكنا نكذب بيوم الدين اي بيوم الجزاء والحساب وانما اخر التكذيب وهو اعظمها لانهم ارادوا انهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيوم الدين
تعظيما للتكذيب حتى اتانا اليقين اي الموت كقوله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين وسمي الموت يقينا لان الشكوك تزول عقيب الموت فما تنفعهم شفاعة
الشافعين اي لا ينفعهم شفاعة احد بل الشفاعة للمؤمنين قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون والمؤمنون فلا يبقى في النار الا اربعة ثم تلا قالوا لم

نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين قال الحسن كنا نحدث ان الشهيد يشفع في سبعين من اهل بيته وعن الحسن ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الرجل من اهل الجنة يوم القيمة اي رب عبدك فلان سقاني شربة من ماء في الدنيا فشفعني فيه فيقول اذهب فاخرجه من النار فيذهب
فيتجسس في النار حتى يخرجه منها وعن الحرث بن قيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من امتي من سيدخل الله بشفاعته الجنة اكثر من مضر فما لهم عن
التذكرة معرضين يعني كفار قريش والتذكرة التذكير بمواعظ القرآن ومعرضين نصب على الحال وقيل صاروا معرضين ثم شبههم في نفورهم عن القرآن بحمر فقال
تعالى كانهم حمر مستنفرة قرا اهل المدينة والشام وابو بكر بفتح الفاء والباقون بكسرها قال ابو عبيدة وابن قتيبة من فتح الفاء اراد مفعولة استنفرت
فنفرت اي حملت على النفار ومن كسر الفاء اراد نافرة يقال نفر واستنفر قال الفراء اهل الحجاز يقولون حمر مستنفرة وناس من العرب يكسرون الفاء والفتح اكثر في
كلام العرب والحمر جمع حمار حمر الوحش فرت من قسورة فيه سبعة اقوال آ ان القسورة الاسد رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس وبه قال
ابو هريرة وزيد بن اسلم وابنه قال ابن عباس الحمر الوحشية اذا عاينت الاسد هربت منه كذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا النبي عليه السلام هربوا منه والى هذا ذهب
ابو عبيدة والزجاج وقال ابن قتيبة كانه من القسر وهو القهر والاسد يقهر السباع ب ان القسورة الرماة رواه عطاء عن ابن عباس وبه قال ابو موسى الاشعري ومجاهد
وقتادة والضحاك ومقاتل وابن كيسان ج ان القسورة حبال الصيادين رواه عكرمة عن ابن عباس د انه عصب الرجال رواه ابو حمزة عن ابن عباس واسم ابي حمزة
نصر بن عمران الضبعي ه انه ركز الناس وهذا في رواية عطا ايضا عن ابن عباس وركز الناس حسهم واصواتهم و انه الظلمة والليل قاله عكرمة ز انه النبل قاله قتادة
وفي تشبيههم بالحمر مذمة ظاهرة وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة فيه ثلثة اقوال آ انهم قالوا للنبي عليه السلام ان سرك
ان نتبعك فليصبح عند راس كل واحد منا كتاب منشور من الله الى فلان بن فلان يؤمر فيه باتباعك قاله الجمهور ب انهم ارادوا براءة من النار ان لا يعذبوا بها قاله ابو صالح ج
انهم قالوا كان الرجل اذا اذنب في بني اسرائيل وجد مكتوبا اذا اصبح في رقعة فما بالنا لا نرى ذلك فنزلت هذه الآية قاله الفراء وذكره مقاتل فقال تعالى كلا اي لا يؤتون
الصحف بل لا يخافون الآخرة اي لا يخشون عذابها والمعنى انهم لو خافوا النار لما اقترحوا الآيات بعد قيام الدلائل كلا انه تذكرة اي ليس الامر كما يتقولون ويقولون وقيل
كلا اي حقا ان القرآن تذكرة وليس بسحر فمن شاء ذكره الهاء عائدة الى القرآن والمعنى فمن شاء ان يذكر القرآن ويتعظ به ولهمه ذكره ثم رد المشيئة الى نفسه فقال وما
يذكرون الا ان يشاء الله اي الا ان يريد لهم الهدى قرا نافع ويعقوب تذكرون بالتاء والباقون بالياء هو اهل التقوى واهل المغفرة فيه ثلثة اقوال آ هو اهل ان يتقى محارمه
واهل ان يغفر الذنوب قاله قتادة ب ما رواه انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية انه قال قال ربكم تعالى انا اهل ان اتقى ولا يشرك بي غيري وانا اهل لمن اتقى ان
يشرك بي ان اغفر ذنوبه ج هو اهل ان يتقى عقابه واهل ان يعمل بما يؤدي الى مغفرته

تفسير سورة القيمة

اتفقوا على انها مكية وهي ستماية واثنان وخمسون حرفا ومائة وخمس وستون كلمة وهي اربعون آية كوفي وتسع وثلثون آية في عدد الباقين روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قرا سورة لا اقسم شهدت انا وجبريل له يوم القيمة انه كان مؤمنا بيوم القيمة وجاء ووجهه مسفر على وجوه الخلائق يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم

لا اقسم بيوم القيمة قراءة العامة بقطع الالف مهموزة ولا اقسم بالنفس اللوامة مثلها وقرا الحسن وعبد الرحمن لاقسم بغير الف موصولا ولا اقسم بالنفس بالالف مقطوعة
على معنى انه اقسم باليوم ولم اقسم بالنفس ومثله روي عن ابن كثير والصحيح انه اقسم بهما جميعا قال الزجاج من قرا لاقسم فاللام لام القسم والتوكيد وهذه القراءة بعيدة
في العربية لان لام القسم لا تدخل على الفعل المستقبل الا مع النون تقول لاضربن زيدا ولا يجوز لاضرب زيدا واختلفوا في معنى قوله لا اقسم بيوم القيامة على ثلثة
اقوال آ ان لا صلة زائدة والمعنى اقسم بيوم القيمة كقوله لئلا يعلم اهل الكتاب واليه ذهب سعيد بن جبير وابن عباس وابو عبيدة ومنه قول الشاعر تذكرت ليلى فاعترتني صبابة
ويكاد ضمير القلب لا يتقطع اي يتقطع ولا صلة ب انها دخلت توكيدا للكلام كقولك لا والله واليه ذهب ابو بكر بن عياش ج انها رد لكلام منكري البعث ثم ابتداء القسم فقال
اقسم بيوم القيمة وهو شائع وان كان هذا اول السورة لان القرآن كالسورة الواحدة ولهذا قد يذكر الشيء في سورة ويجيء جوابه في سورة اخرى كقوله تعالى وقالوا يا ايها الذي
نزل عليه الذكر انك لمجنون وجوابه في سورة اخرى ما انت بنعمة ربك بمجنون قال الفراء وكل يمين قبلها رد الكلام فلا بد من تقديم لا قبلها ليفرق بذلك بين اليمين التي تكون
جحدا واليمين التي تستانف الا ترى انك تقول مبتدئا والله ان الرسول لحق فاذا قلت لا والله ان الرسول لحق فكانك كذبت قوما انكروه قال المغيرة بن شعبة يقولون القيمة
القيمة وانما قيامة احدكم موته وقال علقمة في جنازة حضرها اما هذا فقد قامت قيامته ولا اقسم بالنفس اللوامة فيها ثلثة اقوال آ انها النفس المذمومة قاله ابن عباس
فعلى هذا هي التي تلوم نفسها حين لا ينفعها اللوم وقال مقاتل هي النفس الكافرة تلوم نفسها في الآخرة فتقول يا ليتني قدمت لحياتي ويا حسرتا على ما فرطت في جنب الله يعني
في امر الله تعالى في الدنيا ب انها النفس المؤمنة قال الحسن قال لا ترى المؤمن الا يلوم نفسه على كل حال ج انها جميع النفوس قال الفراء ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهي
تلوم نفسها ان كانت عملت خيرا قالت هلا زدت وان كانت عملت سوءا قالت يا ليتني لم افعل وقال سعيد بن جبير وعكرمة تلوم على الخير والشر ولا تصبر على السراء والضراء
وجملة القسم انه قد يكون تارة مدحا وتارة عذلا ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه قال الزجاج اقسم بيوم القيمة وبالنفس اللوامة لنجمعن العظام للبعث فهذا جواب القسم
وقال النحاس وابن الانباري جواب القسم محذوف اي لتبعثن فدل عليه قوله ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه نزلت في عدي بن ابي ربيعة ختن الاخنس بن شريق
وكان حليفا لبني زهرة وهما اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهما اللهم اكفني جاري السوء يعني عديا والاخنس وذلك ان عدي بن ربيعة اتى النبي عليه السلام فقال يا محمد
حدثني عن يوم القيمة متى يكون وكيف يكون امرها وحالها فاخبره النبي عليه السلام بذلك فقال لو عاينت ذلك اليوم لم اصدقك ولم اومن به او يجمع الله العظام فانزل الله
ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه هذا قول الجمهور وقيل نزلت في ابي جهل روي عن ابن عباس بلى اي بلى نجمعها وهو وقف حسن ثم يبتدئ قادرين نصب على الحال اي
بلى نجمعها قادرين وقرئ قادرون بالرفع اي نحن قادرون وفي قوله على ان نسوي بنانه قولان آ نجعل اصابع يديه ورجليه شيئا واحدا كخف البعير وحافر الحمار فيعدم الارتفاق بالاعمال
اللطيفة كالكتابة والخياطة هذا قول الجمهور ب نقدر على تسوية بنانه كما كانت وان صغرت عظامها ومن قدر على جمع صغار العظام كان على جمع كبارها اقدر هذا قول ابن قتيبة
والزجاج وقد بينا معنى البنان في الانفال بل يريد الانسان ليفجر امامه اصل الفجور الميل ومنه قيل للكاذب والفاسق والكافر فاجر لميلهم عن الحق وفي معنى الآية خمسة اقوال

ان يمضي قدما قدما في معاصي الله راكبا راسه لا ينزع عنها ولا يتوب هذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدي وقيل ان يقدم الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف اتوب حتى ياتيه
الموت على اشر احواله واسوأ اعماله قاله سعيد بن جبير وقيل هو الامل يقول اعيش واصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت قاله الضحاك فعلى هذه الاقوال يكون المراد بالانسان
المسلم وقيل يكذب بما امامه من البعث والحساب قاله ابن عباس وابن زيد وقيل بل يريد ان يجحد الحق في يوم القيمة ويذكر قاله ابو جعفر الطبري فعلى هذين القولين يريد
بالانسان الكافر يسئل ايان يوم القيمة اي متى هو تكذيبا به وهذا هو الكافر فاذا برق البصر قرأ اهل المدينة وابان عن عاصم برق بفتح الراء والباقون بكسرها
قال الفراء العرب تقول برق البصر يبرق وبرق يبرق اذا رأى هولا يفزع منه وبرق اكثر واجود وقال الزجاج برق يبرق بمعنى تحير مثل حمد يحمد
واصله ان يكثر الانسان النظر الى المكان البرق فيؤثر ذلك في ناظره ثم كما تقول قمر بصره قال المفسرون تشخص بصر الكافر يوم القيمة فلا يطرف لما يرى من
العجائب التي كان يكذب بها في الدنيا وقال مجاهد يبرق البصر عند الموت وقال الكلبي تبرق ابصار الكفار حين رؤية جهنم وخسف القمر قرأ
بفتح الخاء والسين وقرأ ابو حيوة بضم الخاء والسين على ما لم يسم فاعله لنقل لو جمع عن الزهري عن عروة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقولوا كسفت الشمس
ولكن قولوا خسفت الشمس وقال ابن ابي اويس الكسوف ذهاب بعضه والخسوف ذهاب كله وقال ابو عبيدة خسف وكسف واحد ومعناه ذهب ضوءه
وخسف القمر ذهب نوره وجمع الشمس والقمر قال الفراء لم يقل جمعت لان المعنى جمع بينهما وقال ابو عبيدة لتذكير القمر وقال الكسائي اي جمع النوران
وقرأ ابن مسعود وجمع بين الشمس والقمر وفي معنى الآية ثلثة اقوال احدها جمع بين ذاتيهما قال ابن مسعود جمعا كالبعيرين القرينين يوم القيمة وهو قول
مقاتل وقيل يجمعان يوم القيمة ثم يقذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى قاله عطاء بن يسار وقيل يقذفان في النار روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيمة وقال علي بن ابي طالب وابن عباس يجعلان في نور الحجب وقال ابن زيد جميعا يرمى بهما في الارض
وقيل يجمعان فيطلعان من المغرب وقيل هذا الجمع انهما يجمعان ويقربان من الناس فيلجمهم العرق لشدة الحر فعلى هذا المعنى يخرج حرهما عليهما وقيل
برق البصر عند الموت تقول بعضهم خسف القمر عند الموت قمر العين وضوءها يذهب عند الموت والثالث جمع بينهما في ذهاب نورهما فلا يكون ثم تعاقب
ليل ولا نهار قاله الفراء والزجاج وحكى ابن قتيبة يقول الانسان اين المفر يعني اين الفرار قرأه العامة بفتح الميم والفاء واختار ابو عبيدة وابو حاتم لانه مصدر
وقرأ ابن عباس وعكرمة وابو رزين وابو عبد الرحمن والحسن وعكرمة والضحاك والزهري وابن يعمر وابن ابي عبلة بكسر الفاء قال الكسائي هما لغتان
وقال الاخفش بالفتح المصدر وبالكسر موضع الفرار مثل المطلع والمطلع وقرأ الزهري المفر بكسر الميم وفتح الفاء ومعناه الجيد الفرار كلا لا وزر فيه
ثلثة اقوال احدها لا حرز ولا حصن ولا ملجأ قاله عطية وقتادة وقيل لا جبل قاله السدي وكانوا اذا فزعوا لجأوا الى الجبل فتحصنوا به وقيل لا منجا قاله ابن زيد ومنه قول الشاعر شعر
لعمرك ما للفتى من وزر من الموت يدركه والكبر ومعناها ستار به الى ربك يومئذ المستقر اي المنتهى والمرجع والمصير اي تقول الامور الى حكمه وقال ابن زيد
استقرار اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار نظيره وان الى ربك المنتهى وان الى ربك الرجعى والى الله المصير والى الله تصير الامور ينبؤ الانسان يومئذ بما قدم
واخر فيه خمسة اقوال احدها بما قدم قبل موته من عمل صالح وما اخر بعد موته من سنة حسنة او سيئة يعمل بها قاله ابن مسعود وابن عباس وقيل ينبأ باول عمله
واخره قاله مجاهد وقيل بما قدم من الشر واخر من الخير قاله عكرمة وقيل بما [illegible] من فرض واخر من فرض قاله الضحاك وقيل بما قدم من امواله وما خلف للورثة قاله زيد بن
اسلم وهذا الانباء يكون في القيمة عند وزن الاعمال ويجوز ان يكون عند الموت وقال ابو عثمان حسن بعمله في الدنيا اعظم من الذنب او لما اخر لان الله تعالى
ستر عصاه ولو عمه ان ما عصاه وقيل ان علمه حليته او قلبه وكساه لباس اجلاله وقيل ان اغلق عنه باب رحمته وفتح عليه باب عقوبته وقيل نظر اليه وهو يعصيه
وهو بين يديه يعرض عليه ما قدم واخر من قبائحه بل الانسان على نفسه بصيرة فيه اربعة اقوال احدها بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه بعمله ويشهدون عليه به
وهي سمعه وبصره ويداه ورجلاه وجميع جوارحه قاله مقاتل وعكرمة والكلبي والفراء ورواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال ابن قتيبة اقام جوارحه مقام
نفسه لذلك انث ويجوز ان يكون تأنيثه للاضافة الى النفس كما تقول في الكلام ذهبت بعض اصابعه وقيل الهاء في بصيرة للمبالغة كقولك رجل علامة قاله ابو عبيدة
والاخفش وقيل بل الانسان على نفسه شاهد بما تقوم الحجة عليه قاله ابو العالية وعطاء وهي رواية العوفي عن ابن عباس ودليل هذا التأويل قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك
حسيبا وقيل انه بصير بعيوب الناس غافل عن عيوب نفسه حكاه الماوردي وقيل بل الانسان على نفسه بصيرة اي عليه من يبصر اعماله يعني الكاتبين حكاه النقاش
عن ثعلب وقال ابان بن ثعلب البصيرة والبينة والشاهد والدليل واحد وبصيرة مرفوعة لانه خبر الانسان وعلى متعلقه بالخبر ويحتمل ان يكون معناه بل الانسان على
نفسه بصيرة ثم حذف حرف الجر كقوله وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم اي لاولادكم ويجوز ان يكون نعتا لاسم مؤنث اي بل الانسان على نفسه عين بصيرة ولو القى معاذيره
فيه ثلثة اقوال احدها انه يشهد عليه الشاهد ولو اعتذر وجادل عن نفسه نظيره قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون يقال معذرة ومعاذير
ومعاذر وهذا قول الاكثرين قال الفراء ولو اعتذر فعليه من نفسه من يكذب عذره قال ومعنى الالقاء على هذا القول بمنزلة قوله تعالى والقوا الى الله يومئذ السلم
والقوا اليهم القول انكم لكاذبون وقيل لو ارخى الستور واغلق الابواب واهل اليمن يسمون الستر المعذار وهذا قول الضحاك والسدي والزجاج والمعنى على هذا القول ان ارخى
اي ولو ارخى الستر فنفسه شاهدة عليه وقيل ان معنى ولو القى معاذيره اي لو تجرد من ثيابه حكاه الماوردي عن ابن عباس وقال بعض اهل المعاني معنى المعاذير احالة بعضهم
على بعض لا تحرك به لسانك لتعجل به روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان يشتد عليه حفظه وكان اذا نزل عليه
الوحي يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي مخافة ان لا يحفظ فانزل الله تعالى هذه الآية وقال عامر الشعبي كان عليه السلام يعجل بذكره اذا نزل عليه من
حبه له وحلاوته في لسانه فنهي عن ذلك حتى يجتمع لان بعضه مرتبط ببعض ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن لسانك لتعجل باخذه كما قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك
وحيه ثم علل النهي عن العجلة بقوله ان علينا جمعه وقرآنه وفيه ثلثة اقوال احدها ان علينا جمعه في قلبك حتى تحفظه وقرآنه يعني قراءته عليك اي ان جبريل يقرأه عليك حتى تحفظه
وتقرأه بلسانك قاله ابن عباس وقيل ان علينا جمعه وتأليفه والقرآن هو الجمع وهما مصدران الا انه يقال جمعه وقرآنه وهو قول قتادة وقيل ان علينا ان نجمع لك احكامه

وان نقرأه عليك حكاه القشيري فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فيه قولان احدهما اذا قرأناه عليك على لسان جبريل فاتبع قراءته قاله ابن عباس وكان عليه السلام بعد هذا اذا نزل عليه جبريل
اطرق فاذا ذهب قرأ وقيل اذا بيناه فاعمل بما فيه روي عن ابن عباس ايضا وهو قول قتادة ثم ان علينا بيانه فيه اربعة اقوال احدها تبيينه بلسانك فتقرأه كما اقرأك جبريل قاله ابن
عباس وقيل ان علينا ان نجزي يوم القيمة بما فيه من وعد ووعيد قاله الحسن وقيل ان علينا بيان ما فيه من الاحكام والحلال والحرام قاله قتادة وقيل بيانه للانسان المذكور
في قوله يتفق الانسان لا تحرك به لسانك بل يخرج له كتابه فيقال له اقرأه قراءة متثبت ليتذكر ما قدمت وما اخرت حكاه القشيري كلا قال ابن عباس وعطا
لا يؤمن ابو جهل بالقرآن وقال ابن جرير المعنى ليس الامر كما تقولون من انكم لا تبعثون ولكن دعاكم الى الاخرة قبل ذلك محبتكم للعاجلة وقيل كلا اي لا تصلون ولا تزكون
بل تحبون العاجلة وقيل كلا ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن العجلة وانكار لها عليه وحثه على الاناة وقد بالغ في ذلك بقوله بل تحبون العاجلة كانه قيل بل انتم يا بني آدم تعجلون
في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة وقيل كلا اي حقا تحبون العاجلة قرأ اهل المدينة والكوفة والشام تحبون وتذرون بالتاء فيهما والباقون بالياء وهو ابلغ ومن قرأ
بالتاء فتقديره قل لهم يا محمد بل تحبون وتذرون والمراد كفار مكة يحبون الدنيا ويعملون لها وتذرون الآخرة اي تتركون العمل لها ايثارا للدنيا عليها نظيره قوله تعالى
ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا يعني الاخرة وجوه يومئذ ناضرة فيه ستة اقوال احدها حسنة قاله ابن عباس وقال الحسن حسنها الله تعالى بالنظر اليه
وقيل مسرورة قاله مجاهد وقيل ناعمة قاله ابن زيد وقيل بيض يعلوها النور قاله مقاتل وقيل مضيئة قاله السدي وقيل مسفرة قاله يمان قال ابن الاعرابي نضرته بالتخفيف وفي
الحديث نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها وروي نضر بالتخفيف والتشديد وقال تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم ونظير هذه الآية قوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة
مستبشرة الى ربها ناظرة فيه قولان احدهما تنظر الى ربها عيانا قاله ابن عباس واكثر الناس وقال الحسن حق لها ان تنضر وهي تنظر الى الخالق وقال الزجاج نضرت
بنعيم الجنة والنظر الى ربها ورؤية الله تعالى لا شك والاحاديث فيها صحيحة وقد ذكرنا بعضها في مواضع وقيل انها تنظر الى ثواب ربها ولا تراه من غيره قاله ابن عمر ومجاهد
وهذا تأويل مدخول لان العرب اذا ارادت بالنظر الانتظار قالوا نظرته قال تعالى فهل ينظرون الا الساعة هل ينظرون الا تأويله وما ينظرون الا صيحة واحدة واذا
ارادت به التفكر والتدبر قالوا نظرت فيه فاما اذا كان النظر مقرونا بذكر الوجه فلا يكون الا بمعنى الرؤية ذكره الازهري وغيره وهذا الذي اضيف الى الوجه بمعناه
صاحب الوجه وقيل اضاف الى الوجه لان العين في الوجه وهو كقوله تجري من تحتها الانهار وانما تجري في النهر ثم قد تذكر الوجه بمعنى العين قال تعالى القاه على
وجه ابي يات بصيرا اي على عينيه ثم لا يبعد قلب العادة غدا حين يخلق الرؤية والنظر في الوجه وهو كقوله تعالى افمن يمشي مكبا على وجهه فقيل يا رسول الله كيف يمشون في النار
على وجوههم قال الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم ووجوه يومئذ باسرة اي عابسة كالحة متغيرة مسودة لا تري فيها اثر السرور وهذا انها
ايقنت ان العذاب نازل بها وهو معنى قوله تظن ان يفعل بها فاقرة وفيها ستة اقوال احدها ان الفاقرة الداهية قاله مجاهد وقيل دخول النار قاله ابن زيد وقيل هي التي تحجب عن
ربها فلا تنظر اليه وقيل هي الشر قاله قتادة وقيل قاصمة الظهر وصلب فقرة ومنه يقال فقرته الفاقرة اي كسرت فقار ظهره اذا ضرب رأسه وبطنه اذا ضرب
بطنه وقيل ان الفاقرة الوسم على انف البعير بالنار حتى يخلص الى العظم كلا قال الزجاج كلا ردع وتنبيه والمعنى ارتدعوا عما يؤدي الى العذاب وقال غيره معنى كلا لا يؤمن الكافر
بالقيمة ثم استأنف فقال اذا بلغت التراقي اي النفس او الروح وهذا كناية عن غير مذكور فاجرى ذكره لعلم المخاطب به كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب والتراقي هي العظام
المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال وواحدة الترقوة ويكنى عن الاشفاء على الموت ببلوغ النفس التراقي والمقصود تذكيرهم شدة الحال عند نزول الموت قال دريد بن الصمة شعر
ورب عظيمة دافعت عنها وقد بلغت نفوسهم التراقي وقيل من راق فيه ثلثة اقوال احدها انه قول من حضره هل من طبيب يرقيه بالرقى والاسماء الحسنى ويداويه فلم يغنوا عنه
من قضاء الله شيئا وهو مروي عن ابن عباس وبه قال عكرمة والضحاك وابو قلابة وقتادة وابن زيد وابو عبيدة وابن قتيبة والزجاج قال الشاعر شعر هل للفتى من بنات الدهر من واق
ام هل له من حمام الموت من راق وقيل ان هذا من قول الملائكة بعضهم لبعض من يرقى بروحه فيصعد بها ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب رواه ابو الجوزاء عن ابن عباس وبه
قال ابو العالية ومقاتل بن سليمان وسليمان التيمي وهو من قوله تعالى او ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك يقال رقي يرقى رقيا وعلى القول الاول من رقاه يرقيه رقية وقيل من راق
بالانكار اي لا راق فالطبيب والتحير في ملك بروحه حتى يتولى ملك الموت يا فلان اصعد بها حكاه القشيري واظهر عاصم النون في قوله من راق وفي كل موضع كانت النون من نفس الكلمة
فاذا كانت النون للاعراب لم يبينها الا عند حروف الحلق الستة والصحيح ترك الاظهار وظن انه الفراق اي ايقن وعلم روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد
ليعالج كرب الموت وسكراته وان مفاصله يسلم بعضها على بعض يقول عليك السلام تفارقني وافارقك الى يوم القيمة والتفت الساق بالساق فيه ستة اقوال احدها امر الدنيا بامر الآخرة
فكان في آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الاخرة رواه الوالبي عن ابن عباس وبه قال مقاتل وقيل الشدة بالشدة والبلاء بالبلاء وهو شدة كرب الموت بشدة هول المطلع وهذا قول
عكرمة وقتادة ومجاهد واستعمل في الشدة لفظ الساق لان الانسان اذا دهمه شدة شمر لها عن ساقه وقيل الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه قاله الضحاك وابن زيد وهما
ساقاه اذا التفتا في الكفن قاله سعيد بن المسيب ويروى عن الحسن وقيل التفت ساقاه عند الموت قال الشعبي وقال قتادة اما رأيته اذا اشرف على الموت يضرب برجله على الاخرى
وروي عن الحسن انه قال ماتت رجلاه فلم تحملاه وقد كان عليهما جوالا وقيل ساق الكفن بساق الميت قاله زيد بن اسلم وقال عطاء اجتمعت عليه شدة مفارقة الوطن من الدنيا
والاهل والولد وشدة القدوم على الله تعالى لا يدري بماذا يقدم عليه كذلك قال عثمان رضي الله عنه ما رأيت منظرا الا والموت اقطع منه لانه آخر منازل الدنيا واول منازل
الاخرة وقال يحيى بن معاذ اذا دخل الميت القبر قام على شفير قبره اربعة املاك واحد عند رأسه والثاني عند رجليه والثالث عن يمينه والرابع عن شماله فيقول الذي
عند رأسه يا ابن آدم انقضت الآجال وانقطعت الآمال ويقول الذي عن يمينه ذهبت الاموال وبقيت الاعمال ويقول الذي عند يساره ذهبت الاشغال وبقي الوبال
ويقول الذي عند رجليه طوبى لك ان كان كسبك من الحلال وكنت مشغولا بخدمة ذي الجلال والعرب لا تذكر الساق الا في المحن والشدائد تقول اذا نزل بها شدة في
قتال انكشف الحرب عن ساق اي عن شدة وحكى ابن قتيبة عن بعض المفسرين انه التفاف الساق عند السياق الى ربك يومئذ المساق اي المنتهى والمرجع تسوق الملائكة روحه
الى حيث امرهم الله تعالى والمساق المصدر من ساق يسوق كالمقال من قال يقول فلا صدق ولا صلى نزلت في ابي جهل اي هذا المنكر للبعث ما صدق ولا صلى وقيل
يرجع هذا الى الانسان في اول السورة وهو اسم جنس وقيل ما صدق بمحمد ولا صلى الصلوة وفي الخبر [illegible] من الاكل والشرب والاستهلال وهذا ان حرف النفي [illegible]

لا بمعنى المستقبل وقال الكسائي وابو عبيدة لا ههنا بمعنى لم اي لم يصدق ولم يصل ولا يجوز ان تدخل لا على الفعل الماضي الا على التكرير للا لا يشبه الدعا ولكن كذب وتولى
فيه قولان احدهما كذب بالقرآن وتولى عن الايمان قاله مقاتل والثاني كذب الرسول وتولى عن الرسيل حكاه الماوردي ثم ذهب الى اهله يتمطى اي يتبختر ويختال في مشيته غير
مكترث بتكذيبه وشركه قال زيد بن اسلم هي مشية بني مخزوم واصل التمطي من الظهر اي يلوي ظهره تبخترا ذكره الفراء وقال ابن قتيبة اصله يتمطط اي يتمدد
والمط هو المد فقلبت احدى الطائين يا وتمطى الانسان اذا قام من منامه فتمدد ثم ابدلت اليا من تمطى الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وقد قال عليه السلام اذا مشيت امتي
المطيطا وخدمتهم الروم وفارس سلط بعضهم على بعض قال سفيان فاخبرت بهذا الحديث ابن ابي نجيح فقال هل تدرون ما المطيطا هو مثل قوله تعالى ثم ذهب الى اهله يتمطى
وهو التبختر وقد المطيط في المشي يقال مطمطت ومددت بمعنى اولى لك فاولى قال المفسرون اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد ابي جهل ثم قال وهو يتبختر في مشيته
فدفع في صدره وهزه وقال له اولى لك فاولى ثم اولى لك فاولى فقال ابو جهل باي شي تهددني لا تستطيع انت ولا ربك ان تفعلا بي شيا واني لاعز اهل هذا الوادي
فانزل الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس اولى لك فاولى اشي قاله رسول الله او شي انزله الله تعالى عليه قال قاله رسول الله
ثم انزله الله عليه قال ابن قتيبة هو تهديد ووعيد وقال الزجاج العرب تقول اولى لفلان اذا دعت عليه بالمكروه ومعناه وليك المكروه يا ابا جهل قالت الخنساء شعر
هممت بنفسي كل الهموم فاولى لنفسي اولى لها ساحمل نفسي على آلة فاما عليها واما لها الالة الحالة والالة ايضا السرير الذي يحمل عليه الموتى وقال بعض العلما معناه ابلك اولى واجدر
بهذا العذاب واحق واولى يقال للرجل يصيبه مكروه يستوجبه واصلها من الولي وهو القرب قال تعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وكان الحسن
يقول لمثل وعيد بعد وعيد ويقال اولى لك فاولى يعدلك من الخير فمعناه معنى البعد فالاول اولى لك بمعنى بعدالك من خير الدنيا والثاني بعدالك من خير الآخرة
ويقال اولى لك فاولى اي اهلك كما قال تعالى فاهلكت الذين كفروا اي اهلكتهم ووجبت عليهم وهو قول هرون بن موسى الدمشقي ويقال اولى لك اي احق
بك ايها المخاطب انت احق بالايمان ونصرة الرسول من غيرك ممن هو ابعد منك ولك في هذا الموضع بمعنى بك لان العرب تضع هذه اللام موضع البا اي اولى بك فاولى
وكرر على جهة التاكيد حكاه النقاش وقال بعضهم قوله اولى من المقلوب بجانب اويل كانه يقول لابي جهل الويل لك يوم تحيا والويل لك يوم تموت والويل لك يوم تبعث
والويل لك يوم تدخل النار قال النقاش هذا تعسف وخروج عن قول اهل اللغة والتفسير ايحسب الانسان يعني ابا جهل ان يترك سدى اي مهملا لا يومر ولا ينهى يقال
ابل سدى اي ترعى اين شات بلا راع قال الشاعر فاقسم بالله جهد اليمين ما ترك الله شيا سدى ثم دل على البعث بقوله الم يك نطفة من مني يمنى قرا ابن كثير ونافع وحمزة
والكسائي وابو بكر عن عاصم تمنى بالتا وقرا ابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب باليا وعن ابي عمرو كالقولين وقد شرحنا هذا في النجم ثم كان علقة اي بعد النطفة فخلق فيه الروح
فسوى خلقه فجعل منه الزوجين الذكر والانثى اي خلق من مائه اولادا ذكورا واناثا اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى وقرا ابو بكر الصديق وابو رجا والجحدري تقدر وهذا
سوال تقرير اي من قدر على الابتدا قدر على الاعادة عن البرا بن عازب قال لما نزلت هذه الآية اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانك بلى وفي الآية
رد على من زعم ان الاجساد لا تبعث

تفسير سورة هل اتى

ويقال لها سورة الانسان وفيها ثلثة اقوال احدها انها مدنية كلها قاله الجمهور منهم
مجاهد وقتادة والثاني انها مكية قاله الكلبي ومقاتل ويحيى بن سلام والنقاش والثعلبي وحكى عن ابن عباس والثالث ان فيها مكيا ومدنيا ثم في ذلك قولان احدهما ان المكي منها آية وهي قوله
ولا تطع منهم آثما او كفورا قاله عكرمة والحسن حكاه النقاش والثاني ان اولها مدني الى قوله انا نحن نزلنا عليك ومن هذه الآية الى آخرها مكي حكاه الماوردي وهي الف واربعة وخمسون
حرفا ومايتان واربعون كلمة

واحدى وثلثون آية

روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة هل اتى
كان جزاوه على الله جنة وحريرا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى هل اتى قال الفرا معناه
قد اتى هل يكون جحدا ويكون خبرا فهذا من الخبر لانك تقول هل وعظتك هل اعطيتك اي قد وعظتك والجحد ان تقول وهل يقدر احد على مثل هذا وهل لها وجه في القرآن وفي هذا الانسان قولان
احدهما آدم عليه السلام وهو قول الجمهور والحين الذي اتى عليه اربعون سنة ملقى بين مكة والطائف وكان مصورا من طين ثم نفخ فيه الروح وروي ان عمر رضي الله عنه سمع رجلا
يقرا هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيا مذكورا فقال عمر ليتها تمت اي ليت المدة التي اتت على آدم ولم يك شيا تمت على ذلك فلا يلد ولا يبتلي اولاده وقيل
انه خلق بعد خلق السموات والارض وما بينهما في آخر اليوم السادس وهو آخر يوم الجمعة وماكان عندهم ذكر آدم يعني كان ترابا وقال ابن عباس اتاه آدم حين خلق من طين
اربعين سنة ثم كان اربعين سنة من صلصال واربعين سنة من حما مسنون ثم خلقه بعد مايه وعشرين سنة وزاد ابن مسعود فقال اقام وهو تراب اربعين سنة ثم خلقه
بعد مايه وستين سنة ثم نفخ فيه الروح هذا قول الجمهور والثاني انه جميع الناس روي عن ابن عباس وابن جريج فعلى هذا يكون الانسان ههنا اسم جنس ويكون الحين زمان كونه
نطفة وعلقة ومضغة وقيل الحين ههنا وقت لا يعرف مقداره لم يكن شيا مذكورا المعنى كان شيا وهو تراب ولكن لم يكن شيا مذكورا يامر وينهى ولا شرف ولا
غيره يقول فلان مذكور اي شرف قال تعالى وانه لذكر لك اي شرف وقال ابن عباس لم يكن شيا مذكورا لا في السما ولا في الارض ثم لما عرف الله الملائكة انه جعله
خليفة وحمله الامانة التي عجزت عنها السموات والارض والجبال ظهرت فضيلته على الكل فصار مذكورا انا خلقنا الانسان من نطفة يعني ولد آدم في قول الجميع وفي النطفة
قولان احدهما انها ماء الرجل وماء المراة اذا اختلطا فهما نطفة قاله السدي ومقاتل والثاني ان النطفة ماء الرجل فاذا اختلط في الرحم بماء المراة صار امشاجا حكاه الماوردي والنقاش
وكل ما قليل في وعا فهو نطفة وجمعها نطاف ونطف واصلها من نطف اذا قطر امشاج نبتليه فيه ستة اقوال احدها انه الاخلاط واحدها مشيج ومشج ويقال مشجت
هذا بهذا اي خلطته فهو ممشوج ومشيج مثل مخلوط وخليط قال ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد والربيع يعني ماء الرجل وماء المراة يختلطان في الرحم فيكون
منهما جميعا الولد وماء الرجل ابيض غليظ وماء المراة اصفر رقيق فايهما سبق او علا فمنه يكون الشبه فما كان من عصب وعظم وقوة فمن نطفة الرجل وما كان
من لحم ودم وشعر فهو من ماء المراة والثاني هي اطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم لحما ثم عظما ثم ينشيه خلقا آخر قاله قتادة والثالث اختلاف الوان النطف نطفة الرجل
بيضا وحمرا ونطفة المراة خضرا في البياض والبياض في الحمرة اما الصفرة قاله الضحاك والرابع انها العروق التي تكون في النطفة قاله ابن مسعود واسامة بن زيد والخامس
يعني من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيض فاذا حبلت المراة ارتفع حيضها قاله الحسن والسادس من نطفة ذات امشاج لهذه المعاني اي ذات اخلاط من الطبايع التي في الانسان

من الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة قال ابن السكيت والامشاج بدل وصفة وهو جمع والنطفة واحد فجاز وصف الواحد بالجمع هنا لانه كان في الاصل متفرقا ثم جمع الى النطفة
اخلاط وقيل نبتليه قال الفرا ومقاتل ابن سليمان هذا مقدم ومعناه التاخير لان المعنى خلقناه وجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه لان الابتلا لا يقع الا بعد تمام الخلقة وفي الابتلا
قولان احدهما نختبره قال الزجاج جعلناه كذلك لنختبره والثاني نكلفه فمن جعل معناه الاختبار فقال فيما يختبر به قولان احدهما نختبره بالخير والشر وهو قول الكلبي والثاني نختبر شكره في السرا وصبره
في الضرا وهو قول الحسن ومن جعل معناه التكليف ففيما كلفه به قولان احدهما العمل بعد الخلق وهو قول مقاتل والثاني ليكون مامورا بالطاعات ومنهيا عن المعاصي فجعلناه سميعا بصيرا
فيه قولان احدهما ذا سمع بالاذنين وبصر بالعينين امتنانا بالنعمة عليه والثاني ذا عقل وتمييز فيكون اعظم في الامتنان حين تميز عن جميع الحيوانات حكاه الماوردي انا هديناه السبيل فيه
اربعة اقوال احدها سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وهو كقوله تعالى وهديناه النجدين وهذا معنى قول عطية العوفي وعكرمة والثاني سبيل الشقوة
والسعادة قاله مجاهد والثالث خروجه من الرحم وهو قول ابي صالح والسدي والرابع معنى الكلام الجزا يعني بينا له الطريق بنصب الادلة وبعثة الرسل ان شكر او كفر وهو اختيار الفرا
ثم ان خلقنا له الهداية استدرك وآمن وان خذلناه كفر وهو كما يقال نصحت لك ان شئت فاقبل وان شئت فاترك اي فان شئت فحذفت الفا فكذا اراد فاما شاكرا وجمع بين
الشاكر والكفور ولم يجمع بين الشكور والكفور مع اجتماعهما في معنى المبالغة نفيا للمبالغة في الشكر واثباتها في الكفر لان شكر الله لا يودى فانتفت عنه المبالغة دون الكفر
وشاكرا وكفورا حالان ثم بين مآل الفريقين فقال تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسلا قرا عاصم ونافع والكسائي وغيرهم من العشرة سلاسلا وقواريرا قواريرا
باثبات الالف في الوقف والتنوين في الوصل فالتنوين بدل من حرف الاطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف وقرا ابن كثير قواريرا قوارير الاولى بالالف والتنوين
والثانية بغير الف وهكذا في مصحف الامام عثمان رضي الله عنه وقرا ابو عمرو قوارير غير منونة ووقف بالالف قوارير من فضة غير منونة ووقف بغير الف قال مكي
سلاسل وقوارير اصلها ان لا ينصرف ومن صرفه من القرا فانها لغة لبعض العرب وقيل انما صرفه لانه وقع في المصحف بالالف فصرفه لاتباع المصحف والاعتداد هو الاعداد
للشي حتى يكون عتيدا حاضرا متى احتيج اليه قال مقاتل السلاسل في اعناقهم والاغلال في ايديهم وسعيرا يعني وقودا لا يطفى وقيل السلاسل القيود ان الابرار
جمع بار مثل شاهد واشهاد وقيل هو جمع بر مثل نهر وانهار وفيهم قولان احدهما انهم المومنون الصادقون في ايمانهم المطيعون لربهم قاله مقاتل والكلبي ثم قال مقاتل يعني
ابا بكر وعمر وعثمان وعليا وسلمان الفارسي واباذر الغفاري وابن مسعود وحذيفة بن اليمان وابا عبيدة بن الجراح وابا الدردا وابن عباس والثاني هم الذين لا يوذون الذر ولا
يرضون بالشر قاله الحسن روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من ولد بار ينظر الى ابويه نظرة رحمة الا كان له بكل نظرة حجة مبرورة قيل يا رسول الله وان
نظر كل يوم مايه نظرة قال نعم الله اكثر واطيب يشربون من كاس المفعول محذوف اي خمرا من كاس وقيل من زائدة قال الضحاك كل كاس في القرآن فانها
الخمر كان مزاجها اي مزاج الكاس كافورا فيه ثلثة اقوال احدها انه الكافور المعروف قاله مجاهد ومقاتل فعلى هذا قال اهل المعاني اراد بالكافور بياضه وطيبه وريحه وبرده لان
الكافور لا يشرب والثاني انه اسم عين في الجنة قاله عطا وابن السايب والكلبي يدل عليه قوله عينا والثالث ما ذكره مقاتل انه ليس بكافور الدنيا ولا يشاكلها ولا زنجبيلها ولكن سمى الله ما عنده
بما عندكم حتى يهتدي القلوب اليه عينا نصب لانها كالمفسرة للكافور قاله الفرا وقال الكسائي على الحال والقطع وقيل يشربون عينا وقال الاخفش هي منصوبة
على معنى اعني عينا وقيل على المدح وقال الزجاج الاجود ان يكون من عين وقال مكي انتصب على البدل من كافور وقيل هو بدل من موضع من كاس وقيل
باضمار فعل اي يشربون ماء عين ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه يشرب بها عباد الله فيه ثلثة اقوال احدها يشرب منها والثاني يشربها والبا صلة قال الفرا يشربها ويشرب بها
ويشربها سوا في المعنى والثالث يشرب بها عباد الله الخمر يمزجونها بها قال ابن عباس اوليا الله لان الكافر لا يشرب منها وان كان من عباد الله فالمراد التخصيص لقوله تعالى ولا يرضى
لعباده الكفر اي المومنين قال مقاتل في التسنيم وهي اشرف شراب الجنة يشربها المقربون صرفا وتمزج لسائر اهل الجنة بالخمر واللبن والعسل وقيل هي الكافور الذي
سبق ذكره يفجرونها تفجيرا فيه قولان احدهما تشقق لهم الى حيث شاوا من الجنة كما يفجر الرجل النهر يكون في الدنيا ههنا وههنا الى حيث يريد قاله مجاهد والفرا والثاني يجرونها اين شاوا
وهو قول مقاتل يوفون بالنذر فيه اربعة اقوال احدها يوفون بالنذر اذا نذروا في طاعة الله قاله مجاهد وعكرمة والثاني يوفون بما فرض الله عليهم من الصلوة والزكوة والحج و
غيرها من الواجبات قاله قتادة ومعنى النذر في اللغة الايجاب فالمعنى يوفون بالواجب عليهم والثالث يوفون بالعهد لمن عاهدوه وهو قول الكلبي والرابع يوفون بالايمان
اذا حلفوا بها حكاه الماوردي ويخافون يوما اي يوم القيمة كان شره مستطيرا اي فاشيا منتشرا بالغا اقصى المبلغ يقال استطار الحريق اذا انتشر واستطار الفجر
اذا انتشر ضوءه وقال مقاتل كان شره فاشيا في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفزعت الملائكة وكورت الشمس والقمر وفي الارض نسفت الجبال
وغارت المياه وتكسر كل شي على وجه الارض ففشى شر يوم القيمة فيهما وقيل كان شره مستطيرا في العصاة والكفار فاما المومنون فلا يحزنهم الفزع الاكبر ولا خوف
عليهم ويطعمون الطعام على حبه الآية اختلفوا فيمن نزلت على ثلثة اقوال احدها انها نزلت في علي كرم الله وجهه آجر نفسه يسقي نخلا بشي من شعير ليلة حتى اصبح فلما قبض
الشعير طحن ثلثه واصلحوا منه شيا ياكلونه يقال له الخزيرة فلما تم انضاجه اتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم عمل الثلث الثاني فلما تم انضاجه اتى يتيم فاطعموه ثم عمل الثلث الباقي
فلما تم انضاجه جا اسير من المشركين فسال فاطعموه وطووا يومهم ذلك فنزلت هذه الايات رواه عطا عن ابن عباس والخزيرة ان يجعل في القدر لحم يقطع صغارا على ماء كثير
فاذا نضج ذر عليه الدقيق وان لم يكن فيها لحم فهي عصيدة والثاني انها نزلت في علي وفاطمة وجارية لهما يقال لها فضة والقصة ما روى مجاهد عن ابن عباس قال
مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وعادهما عامة العرب فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت نذرا عن ولديك وكل نذر لا يكون
له وفاء فليس بشي فقال علي كرم الله وجهه ان برا ولداي مما بهما صمت ثلثة ايام شكرا لله وقالت فاطمة كذلك وقالت فضة كذلك فالبس الغلامان العافية وليس عند
آل محمد قليل ولا كثير فانطلق علي كرم الله وجهه الى شمعون اليهودي فاستقرض منه ثلثة اصع من شعير وفي حديث آخر فانطلق علي كرم الله وجهه الى جار له من اليهود
يعالج الصوف يقال له شمعون فقال له هل لك ان تعطيني جزة من صوف تغزلها لك بنت محمد بثلثة اصوع من شعير قال نعم فاعطاه فجا بالصوف والشعير فاخبر فاطمة
بذلك فقبلت واطاعت وقامت الى الصاع فطحنته وخبزت منه خمسة اقراص لكل واحد منهم قرصا وصلى علي كرم الله وجهه مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم اتى المنزل
فوضع الطعام بين يديه فاتى مسكين فوقف بالباب فقال السلام عليكم اهل بيت محمد عليه السلام مسكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موايد الجنة

فسمعه علي كرم الله وجهه فانشا يقول فاطم ذات المجد واليقين يا بنت خير الناس اجمعين اما ترين البائس المسكين قد قام بالباب له حنين يشكو الى الله ويستكين يشكو الينا جائع حزين
كل امرئ بكسبه رهين وفاعل الخيرات يستبين وللبخيل موقف مهين يهوي به النار الى سجين شرابها الحميم والغسلين فانشات فاطمة رضي الله عنها تقول
امرك يا ابن عم عندي طاعة ما بي من لوم ولا وضاعة غذيت في الخير له صناعة اطعمه ولا ابالي الساعة ارجو اذا اشبعت ذا المجاعة ان الحق الخيار والجماعة وادخل الخلد ولي شفاعة
فاطعموه الطعام ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان اليوم الثاني قامت فاطمة الى الصاع فطحنته وخبزته وصلى علي كرم الله وجهه مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين يديه فاتاهم يتيم فوقف بالباب فقال السلام عليكم يا اهل بيت محمد يتيم من اولاد المهاجرين استشهد والدي يوم العقبة اطعموني اطعمكم الله
من موائد الجنة فسمعه علي كرم الله وجهه فقال فاطمة بنت السيد الكريم بنت نبي ليس بالزنيم قد جاءنا الله بذا اليتيم من يرحم اليوم فهو رحيم موعده في جنة النعيم حرمها الله على اللئيم
يزل في النار الى الجحيم شرابه الصديد والحميم وصاحب البخل اخو الزنيم هذا صراط الله مستقيم فانشات فاطمة تقول اني لاعطيه ولا ابالي واوثر الله على عيالي
امسوا جياعا وهم اشبالي اصغرهم يقتل في القتال للقاتل الويل مع الوبال يهوي به النار الى سفال مصفد اليدين بالاغلال فاطعموه الطعام ومكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا
شيئا الا الماء القراح فلما كان في اليوم الثالث قامت فاطمة الى الصاع الباقي فطحنته وخبزته وعلي كرم الله وجهه مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين
يديه فاتاهم اسير فوقف بالباب فقال السلام عليكم اهل بيت محمد عليه السلام تاسروننا ولا تطعموننا اطعموني فاني اسير محمد عليه السلام اطعمكم الله من موائد الجنة
فسمعه علي كرم الله وجهه فانشا يقول فاطم يا بنت النبي احمد بنت نبي سيد مسود هذا اسير للنبي المهتد مكبل في غله مقيد يشكو الينا الجوع قد تمدد من يطعم اليوم يجده في غد
عند العلي الواحد الممجد ما يزرع الزارع سوف يحصد فاطعمي من غير من انكد حتى تجازى بالذي لا ينفد فانشات فاطمة تقول لم يبق مما جئت غير صاع قد ذهبت كفي مع الذراع
ابناي والله من الجياع ابوهما للخير ذو اصطناع يصطنع المعروف بابتداع عبل الذراعين طويل الباع وما على راسي من قناع الا قناع نسجه نساع فاطعموه الطعام ومكثوا ثلاثة ايام
ولياليها لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح فلما كان في اليوم الرابع وقد قضوا نذرهم اخذ علي كرم الله وجهه بيده اليمنى الحسن وبيده اليسرى الحسين واقبل نحو رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع فلما بصر به النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابا الحسن ما اشد ما يسوءني ما ارى بكم وقام فانطلق الى فاطمة رضي الله عنها وهي في محرابها
قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها فساءه ذلك فقال واغوثاه بالله اهل بيت محمد يموتون جوعا فهبط جبريل فقال يا محمد خذها هنأك الله بها في اهل بيتك
قال وما اخذ يا جبريل فاقرأه هل اتى على الانسان الى آخر السورة وهذه القصة تدل على ان السورة مدنية والثالث انها نزلت في ابي الدحداح الانصاري صام يوما فلما
اراد الافطار جاء مسكين ويتيم واسير فاطعمهم ثلاثة ارغفة وبقي له ولاهله رغيف واحد فنزلت فيهم هذه الآية قاله مقاتل وفي هاء حبه اربعة اقوال احدها انها ترجع الى الطعام فكانهم
كانوا يؤثرون بالطعام وهم محتاجون اليه وهذا قول ابن عباس ومجاهد والزجاج والجمهور والثاني انها ترجع الى الله تعالى قاله الداراني والثالث على حب الطعام قاله الحسين بن
الفضل والرابع على عزته وهو قول قطرب وروى ابو سعيد عن النبي عليه السلام قال ايما مسلم اطعم مسلما على جوع اطعمه الله من ثمار الجنة وايما مسلم كسا اخاه
على عري كساه الله من خضر الجنة ومن سقى مسلما على ظما سقاه الله من الرحيق مسكينا يعني فقير الاموال له ويتيما لا اب له وقد سبق معناهما وفي الاسير اربعة
اقوال احدها انه المسجون من اهل القبلة قاله مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والثاني انه المشرك قاله الحسن وقتادة والثالث انه المراة قاله ابو حمزة الثمالي ودليل هذا التاويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا
بالنساء فانهن عندكم عوان والرابع انه العبد قاله عكرمة وهنا اسراء الرجل عياله فاذا وسع عليه فينبغي ان يوسع عليهم كيلا يتمنوا موته فصل قال اهل العلم
الآية تدل على اطعام الاسارى وان كانوا كفارا فاما الكفارات والزكوات فلا يجوز صرفها الى فقراء المشركين وقال سعيد بن جبير الآية تضمنت مدحهم على اطعام
الاسير المشرك وهو منسوخ باية السيف وقال غيره هو ثابت الحكم وهو الصحيح لان في اطعام الاسير المشرك ثوابا انما نطعمكم لوجه الله اي لطلب ثواب الله قال المفسرون
انهم لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم ذلك فاثنى به عليهم ليرغب في ذلك راغب لا نريد منكم جزاء ولا شكورا اي جزاء بالفعل ولا شكورا بالقول ويحتمل انهم قالوا
ذلك بالسنتهم قاله القشيري والشكور مصدر كالشكر ويكون الكفور مثل الدخول والخروج والكفور وقال الاخفش ان شئت جعلته جمعا للشكر وكذلك
الكفور جمع الكفر في قوله فابى الظالمون الا كفورا انا نخاف من ربنا يوما عبوسا اي تعبس فيه الوجوه من شدته وكثرة مكارهه فلا تنبسط نسب العبوس الى اليوم
كما يقول يوم صائم وليل نائم وقال ابن عباس يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران قمطريرا روى ابن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال
العبوس الضيق والقمطرير الطويل وقال الكلبي العبوس الذي لا انبساط فيه والقمطرير الذي ينقبض الوجه فيقبض الجباه وما بين الاعين من شدته وقال
الاخفش القمطرير اشد ما يكون من الايام واطوله في البلاء فوقاهم الله شر ذلك اليوم الذي يخافونه بطاعتهم في الدنيا وجعل بينهم وبينه وقاية حتى لا يصل اليهم مكروهه ولقاهم نضرة
وسرورا اي حسنا وبياضا في الوجوه وسرورا لا انقطاع له قال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب وجزاهم بما صبروا على طاعة الله وعن معصيته وقال الضحاك
على الفقر وقال القرظي على الصوم وقال عطاء على الجوع وروى سعيد بن المسيب عن عمر رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصبر قال الصبر اربعة
اولها الصبر عند الصدمة الاولى والصبر عند اداء الفرائض والصبر على اجتناب المحارم والصبر على المصائب جنة وحريرا قال الحسن ادخلهم الجنة والبسهم الحرير متكئين فيها
نصب على الحال اي جزاهم جنة في حال اتكائهم فيها على الارائك ويجوز ان يكون صفة لجنة والارائك السرر في الحجال وقد ذكرناه في الكهف لا يرون فيها يجوز ان يكون حالا
من الضمير في متكئين وان يكون صفة لجنة شمسا ولا زمهريرا اي لا شمس فيها فيؤذيهم حرها ولا بردا شديدا قال قتادة علم الله ان شدة الحر يؤذي وشدة البرد يؤذي فوقاهم
الله اذاهما جميعا وحكي عن ثعلب انه قال الزمهرير القمر بلغة طي وانشد شاعرهم وليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والزمهرير ما زهر اي لم يطلع القمر قال بعضهم انما سمي القمر
الزمهرير لانه يطلع في الليل والليل يكون فيه الزمهرير اي البرد ودانية قال الزجاج المعنى جزاهم جنة ودانية عليهم ظلالها اي قريبة منهم ظلال اشجارها وقيل نصب دانية
على موضع قوله لا يرون فيها شمسا ويرون دانية وقيل على المدح كقولك عند فلان جارية جميلة وشابة بعد طرية وقرى ودانية بالرفع على انه خبر والمبتدا ظلالها والجملة في حكم
الجر اي وفي جنة دانية وهو ضعيف لانه عطف على المجرور من غير اعادة الجار وظلالها مبتدا وعليهم الخبر على قول من نصب دانية او جر لان دنا يتعدى بالى ويجوز ان يكون
يرتفع بدانية لان دنا واشرف بمعنى وانث دانية لان الظلال جمع وفي حرف عبد الله ودانيا عليهم لتقدم الفعل وذللت يجوز ان يكون حالا اي وقد ذللت وان يكون مستانفا

والمعنى

والمعنى سخرت وقربت قطوفها اي ثمارها تذليلا ياكلون من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين ينالونها ويتناولونها كيف شاؤوا وعلى اي حال كانوا وهو كقوله تعالى قطوفها
دانية الواحد قطف سمي به لانه يقطف وقوله تذليلا تاكيد لما وصف به من الذل كقوله ونزلناه تنزيلا ويطاف عليهم اي يدار على هؤلاء الابرار بآنية من فضة اي يدور
الخدم عليهم اذا ارادوا الشراب بآنية من فضة ولم ينف الاواني الذهبية بل المعنى يسقون في اواني الفضة وقد يسقون في اواني الذهب كما قال تعالى يطاف عليهم
بصحاف من ذهب وقيل نبه بذكر الفضة على الذهب كقوله سرابيل تقيكم الحر اي والبرد وقيل ارض الجنة من الفضة والاواني تتخذ من تربة الارض التي هي منها ذكره
ابن عباس واكواب اي اقداح لا عرى لها وقد سبق ذكره كانت قواريرا قال المفسرون اراد بياض الفضة في صفاء القوارير يعني الزجاج فصفاؤها صفاء الزجاج وهي من فضة
قال ابن عباس لو ضربت فضة الدنيا حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها وقوارير الجنة من فضة في صفاء القارورة وقال الفراء وابن قتيبة هذا على
التشبيه المعنى كانه من فضة اي لها بياض كبياض الفضة وصفاء كصفاء القوارير وهو يرجع الى الآنية والكوب وانث الآنية بالذكر لان ليس كل الآنية اكوابا كما قال تعالى من
المؤمنين والمهاجرين اذ ليس كل المؤمنين مهاجرين وقوله تعالى كانت قوارير اي في علم الله كقوله تعالى كان مزاجها كافورا وقد ذكرنا اختلاف القراء في قوارير وانتصب
لانه خبر كان قوارير من فضة بدل من الاولى على انها نعت لا اعادة لذكرها ومن نون الاول دون الثاني فلان الاول راس آية والفواصل تشبه بالقوافي فيثبتون ومن نونها جميعا
قال الزجاج اتبع الثاني الاول كما قالوا جحر ضب خرب فجروا خربا للمجاورة وهو نعت الجحر قدروها تقديرا وقرا ابن عباس والسلمي وابو عمران والجحدري وابن يعمر
قدروها بضم القاف وكسر الدال وتشديدها وقرا حميد وعمرو بن دينار قدروها بفتح القاف والدال وتخفيفها وفي معنى الآية خمسة اقوال احدها قدروها على قدر ري
لا تزيد ولا تنقص قاله مجاهد والثاني قدروها في انفسهم فجاءت على ما قدروها قاله الحسن والثالث قدروا الكاس على قدر ريهم لا تزيد فيثقل الكف ولا تنقص منه فيطلب الزيادة وهذا
الذ الشراب واشهى قاله الكلبي فعلى هذا القول يكون الضمير في قدروها للسقاة والخدم وعلى الاول للشاربين والرابع انها قدرت لهم وقدروا لها سواء قاله الشعبي والخامس على قدر اكف
الخدم وهو قول الضحاك ويسقون فيها كاسا كان مزاجها زنجبيلا فيه ثلاثة اقوال احدها انها الخمر تمزج بالزنجبيل وهو مما تستطيبه العرب فانه يحذي اللسان ويهضم
الماكول قاله السدي وابن السائب والثاني ان الزنجبيل اسم للعين التي منها مزاج شراب الابرار قاله مجاهد والثالث ان فيه معنى الشراب الممزوج بالزنجبيل فالمعنى كان فيها زنجبيلا حكي
عن الزجاج وغيره والكلام في هذا كالكلام السابق في الكافور قال ابو منصور اللغوي الزنجبيل معرب عينا فيها تسمى سلسبيلا قال الزجاج يسقون عينا وتعقب
الكلام فيها والمعنى بهذا الى الله لا انقطاع له لانه غير مجرى وسمي التسلسيل والله تعالى ان يسمي بالادبار ومصرف سلسبيل لانه راس آية وهي في اللغة صفة لما كان في غاية
السلاسة فكان العين وصفت وسميت بصفتها وقيل هو اسم اعجمي نكرة فلذلك انصرف وقيل هو اسم معرفة الا انه اجرى لانه راس آية وقال ابن الانباري السلسبيل
صفة للماء لسلاسته وسهولة مدخله وقال مقاتل انما سميت السلسبيل لانها تسيل عليهم في الطريق وفي منازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان وعند
اكثر العلماء السلسبيل صفة لا اسم وقال القفال اي تلك عين شريفة فسل سبيلا اليها وروي هذا عن علي كرم الله وجهه ويطوف عليهم ولدان مخلدون قد بينا ذلك
يطوفون عليهم بالآنية اي يخدمهم ولدان فانهم اخف في الخدمة ثم قال مخلدون اي باقون على ما هم عليه من الشباب والغضاضة والحسن لا يهرمون ولا يتغيرون وقال الفراء
مسورون ومنه قول الشاعر ومخلدات باللجين كانما اعجازهن اقاوز الكثبان واما قال ولدان وليس في الجنة ولادة اي على قد الولدان اذا رايتهم حسبتهم
لؤلؤا منثورا اي في بياض اللؤلؤ وحسنه واللؤلؤ اذا نثر من الخيط على البساط كان احسن منه منظوما وقال اهل المعاني انما شبهوا باللؤلؤ المنثور لانتشارهم في الخدمة
ولو كانوا صفا لشبهوا بالمنظوم واذا رايت ثم رايت يعني الجنة قال الفراء واذا رايت ما ثم فاضمر ما كقوله لقد تقطع بينكم اي ما بينكم وقال الزجاج ما موصولة بقوله
ثم على ما ذكره الفراء ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة ولكن رايت يتعدى في المعنى الى ثم نعيما لا يوصف وملكا كبيرا اي عظيما واسعا لا يريدون شيئا الا قدروا عليه ولا يدخل
الملائكة عليهم الا باستئذان عاليهم قرا اهل المدينة وحمزة والمفضل عن عاصم باسكان الياء وكسر الهاء وقرا الباقون بفتح الياء الا ان الجعفي عن ابي بكر قرا عاليتهم بزيادة
تاء مضمومة وقرا انس بن مالك ومجاهد وقتادة بفتح اللام واسكان الياء من غير تاء ولا الف قال الزجاج اعراب عاليهم باسكان الياء الرفع بالابتداء والخبر ثياب سندس
واما عاليهم بفتح الياء فنصبه على الحال من شيئين احدهما من الهاء والميم والمعنى يطوف عليهم اي على الابرار ولدان مخلدون عاليا الابرار ثياب سندس لانه قد وصف احوالهم في الجنة
فيكون المعنى يطوف عليهم في هذه الحال والثاني ان يكون حالا من الولدان اي اذا رايتهم حسبتهم لؤلؤا في حال علو الثياب اياهم واما عاليتهم فتدفعه بالرفع والنصب وهما وجهان
جيدان في العربية الا انها تخالفان المصحف وتفسيرها في رفعها ونصبها كتفسير عاليهم ثياب سندس خضر قرا ابن عباس وابو عمرو خضر بالرفع واستبرق بالخفض وقرا
ابن كثير وابو بكر عن عاصم خضر خفضا واستبرق رفعا وقرا نافع وحفص عن عاصم كلاهما بالرفع وقرا حمزة والكسائي كلاهما بالخفض قال الزجاج من قرا خضر بالرفع
فهو نعت للثياب ولفظ الثياب لفظ الجمع ومن قرا خضر فهو من نعت السندس والسندس في المعنى راجع الى الثياب ومن قرا واستبرق رفعا فهو نسق على ثياب المعنى
وعليهم استبرق ومن خفض نسق على السندس فيكون المعنى عليهم ثياب من هذين النوعين وقد بينا في الكهف معنى السندس والاستبرق والاساور وسقاهم ربهم شرابا
طهورا فيه ثلاثة اقوال احدها انه وصف بذلك لانهم لا يبولون منه ولا يحدثون عنه بل هو عرق يفيض مثل ريح المسك قاله عطية العوفي وابراهيم التيمي والثاني لانه لم تمسه الايدي كخمر الدنيا وخمر الاخرة
طاهرة فلذلك وصفه الله تعالى بالطهور قاله الفراء وابن قتيبة والثالث انها انهار ليس فيها نجس كما يكون في انهار الدنيا حكاه الماوردي عن ابن عيسى وقال مقاتل هو من عين على
باب الجنة تنبع من ساق شجرة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غش وغل وحسد وما كان في جوفه من اذى وقذر فعلى هذا الطهور بمعنى الطاهر في نفسه المطهر لغيره
وصلى سهل العتيبي فقرا فيها وسقاهم ربهم شرابا طهورا فجعل يحرك فمه كانه يمص شيئا فلما فرغ من صلاته قيل له اتشرب ام تقرا فقال والله لو لم اجد لذته عند قراءته كلذته عند
شربه ما قراته ان هذا يعني ما وصف من نعيم الجنة كان لكم جزاء اي باعمالكم وكان سعيكم اي عملكم في الدنيا بطاعة الله مشكورا قال عطاء يشكركم عليه واثيبكم
افضل الثواب قال قتادة والله لقد شكر سعيا قليلا وفي الكلام اضمار القول اي يقال لهم ان هذا جزاؤكم وقيل هذا اخبار من الله لعباده في الدنيا اي هذا كان في علم الله
وقضائه جزاء لكم انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا اي فصلناه في الانزال فلم ننزل جملة واحدة فاصبر لحكم ربك اي لما حكم به عليك من تبليغ الرسالة وهو [illegible]
والمفسرون يقولون هو منسوخ بآية السيف والصحيح قاله ابن الجوزي ولا تطع منهم آثما اي من المشركين آثما او كفورا او بمعنى الواو كقوله تعالى او الحوايا وقد سبق بيان هذا

ولتلهيهن في المراد بالآثم والكفور اربعة اقوال أ انهما صنفان لابي جهل قال قتادة لما فرضت الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ بمكة نهاه ابو جهل عنها وقال لئن
رايت محمدا يصلي لاطان عنقه فانزل الله هذه الآية و ب ان الآثم عتبة بن ربيعة قال للنبي عليه السلام ان كنت صنعت هذا من اجل النساء فقد علمت قريش اني من اجملها
بنات فانا ازوجك بنتي بغير مهر فارجع عن هذا الامر والكفور الوليد بن المغيرة قال للنبي عليه السلام صنعت ما صنعت من اجل المال وقد علمت قريش اني من اكثرها
مالا فانا اعطيك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الامر قاله مقاتل و ج ان الآثم الوليد والكفور عتبة عكس الذي قبله و د ان الآثم المنافق والكفور الكافر الذي يظهر
الكفر قال الزجاج قوله او كفورا او ههنا اوكد من الواو لان الواو اذا قلت لا تطع زيدا وعمرا فاطاع احدهما كان غير عاص لانه امره ان لا يطيع الاثنين فاذا قال
ولا تطع منهم آثما او كفورا فاو قد دلت على ان كل واحد منهما اهل ان يعصى وهذا قول سيبويه وقال الفراء او في هذا بمنزلة لا واذكر اسم ربك بكرة واصيلا اي
اذكره بالتوحيد في الصلوة في طرفي النهار ويدخل في البكرة والاصيل صلوة الظهر والفجر والعصر وفي قوله ومن الليل فاسجد له اي المغرب والعشاء وقيل هو الذكر
المطلق سواء كان في الصلوة او في غيرها وسبحه ليلا طويلا يعني صلوة الليل اما نفلا واما في حال ما كانت فرضا وهو ثلثا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه ان هؤلاء يحبون
العاجلة اي الدار العاجلة وهي الدنيا لانهم لا يهمهم شيء الا امر الدنيا الذهب والفضة والثياب والدواب ويذرون وراءهم اي خلفهم وقيل ظهورهم فلا يعملون لها وقوله
يوما ثقيلا اي عسيرا شديدا نحن خلقناهم وشددنا اسرهم فيه اربعة اقوال أ خلقهم رواه عطية عن ابن عباس وهو قول مجاهد وقتادة ومقاتل والفراء وابن قتيبة
والزجاج و ب الاسر الخلق قال ابو عبيدة يقال فرس شديد الاسر اي الخلق وشديد اسر فلان اي قوي خلقه و ج مفاصلهم قاله ابو هريرة والربيع وقال الحسن
اوصالهم بعضها الى بعض بالعروق والعصب و د ان الاسر الشرج موضع مصرفي البول والغائط اذا خرج الاذى تقبضا روي هذا القول عن مجاهد و ه ان الاسر القوة و
اصله عند العرب القد التي تشد به الاقتاب يقال ما احسن ما اسر قتبه اي ما احسن ما شده واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا اي اذا شئنا اهلكناهم واتينا باشباههم
بدلا منهم ثم قيل بمعنى امثالهم في الخلقة وان كانوا اضدادهم في العمل وقيل امثالهم في الكفر ان هذه تذكرة يعني السورة وقد شرحنا في المزمل هذه الآية وما تشاؤن
قرا ابن كثير وابو عمرو بالياء وروي عن اهل الشام والباقون بالتاء والمعنى وما تشاؤن الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل الى الله الا ان يشاء الله اي
لستم تشاؤن الا بمشيته وفي حرف عبدالله الا ما شاء الله ان الله كان عليما حكيما يدخل من يشاء في رحمته قال المفسرون الرحمة ههنا الجنة وقيل هي الاسلام
والظالمين اي المشركين قال الزجاج انما نصب الظالمين لان قبله منصوبا المعنى يدخل من يشاء في رحمته ويعذب الظالمين ويكون قوله اعد لهم
تفسيرا لهذا المضمر وقال ابو عبيدة نصب الظالمين بالجوار والمعنى ولا يدخل الظالمين في رحمته ولو ارتفع الظالمون فحسن لانه لم يذكر بعده فعل يقع عليه
فينصبه فالمعنى فلم يجز ان يعطف على المنصوب قبله وارتفع بالابتداء وههنا قوله اعد لهم عذابا يدل على فعل فعذب فجاز النصب وقرا ابو الجوزاء وابن ابي عبلة والظالمون
بالرفع على الابتداء وفي هذه الآية دليل على القدرية ه والله الموفق للصواب

تفسير سورة المرسلات

قال الجمهور هي مكية وحكي عن ابن عباس وقتادة ومقاتل ان فيها آية مدنية وهي قوله واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون وهي ثمانمائة وستة عشر حرفا ومائة
واحدى وثمانون كلمة وهي خمسون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة والمرسلات عرفا كتب ليس من المشركين

بسم الله الرحمن الرحيم

والمرسلات عرفا فيه اربعة اقوال أ انها الرياح يتبع بعضها بعضا
كعرف الفرس روي عن ابن مسعود وابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة و ب انها الملائكة التي ارسلت بالمعروف من الله ونهيه رواه مسروق عن ابن عباس وبه قال ابو هريرة
ومقاتل والفراء ثم يحتمل ان اراد الملائكة الذين ياتون بالوحي دون ملائكة العذاب ويحتمل ان يريد جميع الملائكة فانهم يرسلون بما عرف انه حق ونهى عن ان يفعل
في عباده من ثواب وعقاب ذكره القشيري و ج انهم الرسل بما يعرفون من المعجزات هذا معنى قول ابي صالح وذكره الزجاج و د انها الملائكة والريح قاله ابو عبيدة وقال
معنى عرفا يتبع بعضها بعضا وعرفا في معنى يحتمل على الاحوال ويجوز ان يكون مصدرا اي تاما فالعاصفات عصفا فيه قولان أ انها الرياح الشديدة الهبوب قاله الجمهور و ب
انها الملائكة تعصف بروح الكافر قاله مسلم بن صبيح وعصفا منصوب مؤكد يقال عصفت بالشيء اي ابادته واهلكته والناشرات نشرا فيه خمسة اقوال أ انها الرياح تنشر السحاب
قاله ابن مسعود والجمهور و ب الملائكة تنشر الكتب قاله ابو صالح و ج الصحف تنشر على الله تعالى باعمال الخلائق قاله الضحاك و د البعث للقيامة تنشر فيه الارواح قاله الربيع و ه المطر
ينشر النبات والنبات والشجر اي يخرجها كالثوب ينشر فعلى هذا النشر بمعنى الاحياء يقال نشر الله الميت وانشره اي احياه روي عن ابي صالح ايضا فالفارقات فرقا
فيه اربعة اقوال أ انها الملائكة تاتي بما يفرق بين الحق والباطل قاله الاكثرون و ب انه القرآن فرق بين الحلال والحرام وقد سمى الله القرآن فرقانا قاله مقاتل والحسن وابن كيسان
و ج الريح تفرق بين السحاب فتبدده قاله مجاهد و د الرسل الذين يفرقون بين الحلال والحرام روي عن ابي صالح وحكاه الزجاج فالملقيات ذكرا فيه قولان أ انهم الملائكة تلقي
ما حملت من الوحي على الانبياء هذا مذهب ابن عباس وقتادة والجمهور وقال مقاتل هو جبريل عليه السلام يلقي الذكر على السنة الانبياء وسمي باسم الجمع كما ذكرنا في قوله فالتاليات
و ب الرسل يلقون ما انزل عليهم الى الامم قاله قطرب عذرا او نذرا قرا ابن كثير ونافع وابن عامر وابو بكر عن عاصم عذرا خفيفا او نذرا مثقلا وقرا ابو عمرو وحمزة والكسائي
وحفص وخلف عذرا او نذرا خفيفين قال الفراء هو مصدر مثقلا كان او مخففا ونصبه على معنى ارسلت بما ارسلت اعذارا من الله وانذارا وقال الزجاج فالملقيات
عذرا او نذرا ويجوز ان يكون المعنى فالملقيات ذكر الاعذار والانذار وهذه المذكورات مجرورات بالقسم وجواب القسم انما توعدون لواقع وفيما جعله عذرا او نذرا ثلثة
اقوال أ الملائكة قاله ابن عباس و ب الرسل قاله ابو صالح و ج القرآن قاله السدي ومعنى قوله انما توعدون لواقع اي من امر الساعة والبعث والجزاء لكائن ثم ذكر متى يقع فقال
فاذا النجوم طمست اي محي نورها وذهب ضوءها كطمس الكتاب وروي عن عمرو بن ميمون طمست بتشديد الميم واذا السماء فرجت اي صدعها فرج وقيل شقت والفروج
الشقوق يقال فرجه الله فانفرج وقيل فرجت اي فتحت قال الله تعالى وفتحت السماء فكانت ابوابا واذا الجبال نسفت اي قلعت من اماكنها كقوله تعالى فقل ينسفها ربي نسفا
وقيل النسف تفريق الاجزاء حتى يذهبها الرياح ومنه نسف الطعام لانه يحرك حتى يذهب الريح بعض ما فيه من التبن واذا الرسل اقتت وقرا ابو عمرو وقتت بواو
مع تشديد القاف ووافقه ابو جعفر الا انه خفف القاف وقرا الباقون اقتت بالف مكان الواو ومع تشديد القاف قال الزجاج وقتت واقتت بمعنى واحد فمن قرا

اقتت بالهمز فانه ابدل الهمزة من الواو لانضمام الواو وكل واو انضمت وكانت ضمتها لازمة جاز ان يبدل منها همزة ومعنى اقتت جمعت لوقتها يوم القيمة وقال الزجاج جعل
لها وقت واجل للفصل والقضاء بين الامة وقيل اقتت اي جمعت ليشهدوا على اممهم بالابلاغ لاي يوم اجلت اي اخرت وهذا يدل على تعظيم ذلك اليوم ثم بينه فقال ليوم الفصل
وهو يوم يفصل الله فيه بين الخلائق ثم عظم ذلك اليوم ايضا بقوله وما ادراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين بالبعث ثم اخبر الله تعالى عما فعل بالامم المكذبة فقال
الم نهلك الاولين يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم ثم نتبعهم الآخرين والقراء على ضم العين في نتبعهم وقد قرا قوم منهم ابو حيوة باسكان العين قال الفراء يدل على رفع
نتبعهم قراءة ابن مسعود وسنتبعهم الآخرين ولو جزمت على معنى الم نقدر اهلاك الاولين واتباعهم الآخرين كان وجها جيدا وقال الزجاج الجزم عطف على نهلك ويكون المعنى
الم نهلك اولا وآخرا والرفع على معنى ثم نتبع الاول الآخر كل مجرم وقال مقاتل ثم نتبعهم الآخرين يعني كفار مكة حين كذبوا بالنبي عليه السلام وقال ابن جرير الاولون قوم نوح
وعاد وثمود والآخرون قوم ابراهيم ولوط ومدين كذلك نفعل بالمجرمين اي مثل ذلك نفعل بالمكذبين فان قيل ما الفائدة في تكرير قوله ويل يومئذ للمكذبين فالجواب انه اراد
بكل آية منها غير ما اراد بالاخرى لان كل ما ذكر شيئا قال ويل يومئذ للمكذبين بهذا الم نخلقكم روي عن نافع باظهار القاف وقرا الباقون بادغامها من ماء مهين نبه بها على
قدرته على الاعادة والمعنى من ماء ضعيف حقير في صلب الرجل وترائب المراة فجعلناه في قرار مكين اي في رحم المراة فالرحم قرار لتلك النطفة مكين اي يمكن النطفة فيه
وقال وهب بن منبه لا يبدو فيه حر ولا برد الى قدر معلوم يعني منتهى الحمل وهو القدر المتقدم الذي تلده فيه فقدرنا قرا اهل المدينة والكسائي بالتشديد وقرا
الباقون بالتخفيف وهل بينهما فرق فيه قولان أ انهما لغتان بمعنى واحد قال الفراء تقول العرب قدر عليه وقدر عليه واحتج من قرا بالتخفيف فقال لو كانت مشددة
لقال فنعم المقدرون فاجاب الفراء فقال قد تجمع العرب بين اللغتين كقوله فمهل الكافرين امهلهم رويدا و ب ان المخففة من القدرة والملك والمشددة من التقدير والقضاء ثم
لهم صنعه ليعتبروا فيه فقال الم نجعل الارض كفاتا قال اللغويون اصل الكفت الجمع والضم وكان زياد يسمي بقيع الغرقد كفتة لانه مقبرة تضم الموتى ومنه قوله
عليه السلام خمروا آنيتكم واوكوا اسقيتكم واكفتوا صبيانكم فان للشيطان انتشارا اي ضموهم اليكم واحبسوهم في البيوت وفي المعنى ثلثة اقوال أ انها تضم اهلها احياء على
ظهرها وامواتا في بطنها قاله ابن قتيبة والشعبي و ب كفات الاحياء بمعنى دفن ما يخرج من الانسان من الفضلات في الارض حكاه القشيري و ج انه يرجع الى الارض اي ان الارض منقسمة
الى حي وهو الذي ينبت والى ميت وهو الذي لا ينبت قاله الاخفش وابو عبيدة وقال مجاهد احياء بالعمارة والنبات وامواتا بالخراب والجفاف وقال الخليل التكفيت
تقليب الشيء ظهرا لبطن او بطنا لظهر يقال انكفت القوم الى منازلهم اي انقلبوا فمعنى الكفات انهم يتصرفون عليها وينقلبون اليها فيدفنون فيها وكفاتا جمع كافت مثل صائم وصيام
وقيل هو مصدر مثل كتاب وحساب وفي نصب احياء وامواتا قولان احدهما بفعل الكفات و ب بانه المفعول الثاني لجعلنا وجعلنا فيها رواسي اي جبالا شامخات اي عاليات
واسقيناكم ماء فراتا اي وانزلنا عليكم من السماء ماء عذبا تشربونه وتسقون زروعكم منه والمعنى ان هذه الاشياء اعجب من البعث ويل يومئذ للمكذبين ثم يقال
لهم في الآخرة انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون في الدنيا وهو النار فقد شاهدتموها عيانا انطلقوا الى ظل قرا الجمهور هذه الثانية بكسر اللام على الامر وهو كالاولى وقرا ابي بن كعب وابو عمران
انطلقوا بفتح اللام على الخبر بالفعل الماضي والظل ههنا ظل من دخان نار جهنم سطع ثم افترق ثلث فرق وكذلك شان الدخان العظيم اذا ارتفع ان يتشعب فيقال لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من
الحساب كما يكون اولياء الله في ظل عرشه او حيث شاء من الظل ثم يؤمر بكل فريق الى مستقره من الجنة او النار وقال الضحاك ان الشعب الثلث هي الضريع والزقوم والغسلين
حكاه الماوردي وقيل اراد بالظل النار لانها تظل وتحيط بهم وتتشعب لكل واحد منهم منها شعبة فوقه وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره وتسمية النار بالظل من قوله
لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل حكاه القشيري وغيره لا ظليل هو نعت الظل اي لا يظلهم من الحر ولا يغني من اللهب اي لا يدفع عنهم لهب جهنم ثم وصف النار فقال
انها ترمي بشرر وهو جمع شررة وهي ما تطاير من النار متفرقا كالقصر قرا الجمهور باسكان الصاد على انه واحد القصور المبنية وهذا المعنى في رواية ابن ابي طلحة عن ابن عباس وهو قول
الجمهور وقرا ابن عباس وابو رزين ومجاهد وابو الجوزاء كالقصر بفتح الصاد قال ابن قتيبة من فتح الصاد اراد اصول النخل المقطوعة وقال الزجاج اراد اعناق الابل وقرا
سعد بن ابي وقاص وعائشة وعكرمة وابو مجلز وابو المتوكل وابن يعمر كالقصر بفتح القاف وكسر الصاد وقرا ابن مسعود وابو هريرة برفع القاف والصاد جميعا وقرا ابو الدرداء و
سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد وقرا ابو العالية وابو عمران وابو نهيك ومعاذ القاري بضم القاف واسكان الصاد وقيل القصر خشبة كان اهل الجاهلية يقصدونها نحو ثلثة
اذرع يسمونها القصر روي عن ابن عباس وقيل هو الجبل قاله مجاهد كانه جمالة صفر قرا ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وابو بكر عن عاصم جمالات بالالف وكسر الجيم
وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم جمالة على التوحيد وروي عن يعقوب جمالات بضم الجيم وقرا ابو رزين ومحمد والجحدري جمالة برفع الجيم مع التوحيد قال الزجاج
من قرا جمالات بالكسر فهو جمع جمال كما تقول بيوت وبيوتات وهو جمع الجمع فالمعنى كان الشرارات كالجمال ومن قرا بالضم فهو جمع جمالة وهو القلس من قلوس سفن البحر
ويجوز ان يكون جمع جمل وجمل وجمالات ومن قرا جمالة فهو جمع جمل وجمالة كما قيل حجر وحجارة وقد ذكرنا على ما فسرنا في جمالات بالضم فاذا في معنى الكلام اربعة اقوال
أ جمالا سودا واراد بالصفر السود لان سوادها يضرب الى الصفرة وهو قول الحسن وقتادة و ب انها قلوس السفن روي عن ابن عباس وسعيد بن جبير و ج جبال الجسور قاله مجاهد و د
انها قطع النحاس وهو مروي عن ابن عباس ايضا وفي تسميتها بالجمالات الصفر قولان أ لسرعة سيرها و ب لتتابع بعضها لبعض على ان في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبيها من وجهين أ
من جهة العظم و ب من جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجمال والقلوس تشبيها من ثلث جهات من جهة العظم والطول والصفرة هذا يوم لا ينطقون قال المفسرون هذا في بعض مواقف
القيمة وفي بعضها يختصمون ويتكلمون وفي بعضها يختم على افواههم فلا يتكلمون قال الله تعالى ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تختصمون واخبر انهم يقولون ما كنا مشركين ولا يكتمون الله حديثا
فهذا في ساعة اخرى قال عكرمة تكلموا واختصموا ثم ختم على افواههم فتكلمت ايديهم وارجلهم فحينئذ لا ينطقون وقيل لا ينطقون بما فيه حجة ونفع ومن نطق بما لا يفيد فكانه ما نطق
وهو قول الحسن وقرا ابو رجاء والقاسم بن محمد والاعمش وابن ابي عبلة هذا يوم بالنصب على معنى هذا الذي قص عليكم واقع يومئذ واجاز الكوفيون ان يكون
مرفوع الموضع مبني اللفظ لاضافته الى الجملة ولا يؤذن لهم فيعتذرون اي يمنعوا ان يعتذروا ويل يومئذ للمكذبين قال ابو عثمان اسكتهم رؤية الهيبة وحياء الذنوب و
قال الجنيد واي عذر لمن اعرض عن منعمه وجحد وكفر اياديه ونعمه هذا يوم الفصل اي ويقال لهم هذا اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق جمعناكم والاولين يعني مكذبي
هذه الامة والاولين وسائر الناس فان كان لكم كيد فكيدون اثبت فيه الياء في الحالين يعقوب وفيه قولان أ ان كانت لكم حيلة فاحتالوا لانفسكم قاله مقاتل و ب ان استطعتم ان تمنعوا

يعني لا تمتنعوا ... يعني قول الكلبي ثم ذكر ما للمؤمنين فقال ان المتقين في ظلال اي ظلال الاشجار والقصور وقرأ الاعمش ظلل جمع ظلة وعيون وفواكه مما يشتهون
اي لهم كل ما يشتهون بلا تنغيص كلوا اي ويقال لهم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون في الدنيا بطاعة الله انا كذلك نجزي المحسنين اي المؤمنين والاحسان احسان العمل ويكون
بمعنى العلم وشبهه قيمة كل امرئ ما يحسنه اي يعلمه فتتناول الآية كل عالم بالله وكتبه ورسله ثم قال للكفار بمكة كلوا وتمتعوا قليلا في الدنيا الى منتهى آجالكم انكم مجرمون اي مشركون
بالله مستحقون العذاب واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون فيه ثلاثة اقوال ا انه حين يدعون الى السجود يوم القيمة رواه العوفي عن ابن عباس و ب انه في الدنيا كانوا اذا قيل لهم اركعوا اي صلوا
لا يصلون والى هذا ذهب مجاهد قال مقاتل نزلت في ثقيف حين امرهم النبي عليه السلام بالصلوة فقالوا لا نحني فانه سبة علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في دين
ليس فيه ركوع ولا سجود والمعنى انهم لا يؤمنون بالرسل وانما ذكر الصلوة لانها اصل الشرائع بعد التوحيد و ج اذا قيل لهم اخضعوا للحق لا يخضعون فهو عام في الصلوة وغيرها فباي حديث
بعده يؤمنون اي ان لم يصدقوا بهذا القرآن فباي كتاب بعده يصدقون ولا كتاب بعده وفي الآية اشارة الى اعجاز القرآن ... عن ابن عامر انه قرأ تؤمنون بالتاء

تفسير سورة النبأ

ويقال عم يتساءلون اتفقوا على انها مكية وهي سبع مائة وسبعون حرفا ومائة وثلث وسبعون كلمة واربعون آية
كوفي وسليمان وشامي واحدى واربعون بصري روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة عم يتساءلون سقاه الله تعالى ...

بسم الله الرحمن الرحيم

عم يتساءلون اصلها عما على انه حرف جر دخل على ما الاستفهامية
وقرئ به فادغمت النون في الميم وحذفت الالف كما قالوا فيم وبم ... لفظ الاستفهام والمعنى تفخيم القصة قال المفسرون لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل المشركون
يتساءلون بينهم فيقولون ما الذي اتى به ويتجادلون ويختصمون فيما بعث به فنزلت هذه الآية وروي عن عبد الله انه تساءلون بالتاء مع الادغام وروي عن سعيد بن جبير تساءلون بتاء
واحدة ولم يذكر عنه شدد السين ام خففها ثم بين ما الذي تساءلون عنه فقال عن النبإ العظيم يعني عن الخبر العظيم الشان وفيه اربعة اقوال ا انه القرآن قاله مجاهد ومقاتل
والجمهور ودليله قوله تعالى قل هو نبأ عظيم لانه ينبئ عن التوحيد وتصديق الرسول والخبر عما يجوز وعما لا يجوز وعن البعث والنشور قال الزجاج فيتصل بالآية الاولى اي
لاي شيء يتساءلون عن النبإ العظيم فمعنى عم لاي شيء و ب انه البعث قاله قتادة و ج انه امر النبي عليه السلام حكاه الزجاج وغيره و د يوم القيمة وهذا قول ابن زيد الذي هم فيه مختلفون
من قال انه القرآن قال ان المشركين اختلفوا فيه فقال بعضهم سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم اساطير الاولين الى غير ذلك ...

والجبال والملائكة قاله ابن مسعود ومقاتل بن سليمان وروى عطاء عن ابن عباس قال الروح ملك ما خلق الله ملكا اعظم منه فاذا كان يوم القيمة قام هو وحده صفا وقامت الملائكة
كلهم صفا واحدا فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم و٢ انها ارواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين النفختين قبل ان ترد الى الاجساد رواه عطية عن ابن عباس و٣ انه جبريل قاله الشعبي
وسعيد بن جبير والضحاك و٤ انهم بنو آدم والمعنى ذوو الروح قاله الحسن وقتادة و٥ انه القرآن قاله زيد بن اسلم و٦ انهم اشرف الملائكة قاله مقاتل بن حيان قال تعالى وكذلك
اوحينا اليك روحا من امرنا و٧ انهم حفظة على الملائكة قاله ابن ابي نجيح صفا فيه ثلثة اقوال آ يقوم الروح صفا والملائكة صفا فهم صفان قال الشعبي هما سماطان سماط من الروح
وسماط من الملائكة و٢ يقوم الكل صفا واحدا و٣ ان الصف مصدر اي يقومون صفوفا والمصدر ينبي عن الواحد والجمع كالعدل والصوم وهو قول ابن قتيبة لا يتكلمون الا من اذن
له الرحمن اي لا يتكلمون الا باذن الله كما قال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال صوابا الصواب شهادة ان لا اله الا الله واصل الصواب السداد من القول والفعل
وهو اسم من اصاب يصيب اصابة كالجواب من اجاب يجيب اجابة وقيل لا يشفعون الا من اذن له الرب في الشفاعة فيكون قوله صوابا وعلى الاول قال صوابا اي في الدنيا والمعنى
يسمع شفاعة اهل التوحيد غدا وقيل لا يتكلمون يعني الملائكة والروح الذين قاموا صفا هيبة واجلالا الا من اذن له الرب في الشفاعة وهم قد قالوا صوابا فانهم يوحدون الله
ويسبحونه ذلك اليوم الحق اي الكائن الواقع بلا شك فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا حسنا محمودا وليس كذلك فليس مآبا الى الله وان كان مرجع الجميع اليه ثم خوف كفار مكة
فقال انا انذرناكم عذابا قريبا فيه قولان آ عقوبة الدنيا لانها اقرب العذابين قاله قتادة قال مقاتل هو القتل ببدر و٢ انه عذاب يوم القيامة لانه آت وكل ما هو آت
قريب وهو معنى قول الكلبي وقد قال تعالى كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها يوم ينظر المرء ما قدمت يداه اي يرى عمله مثبتا في صحيفته خيرا كان او شرا وقيل
ينظر الى ما قدمت نفسه ... وقيل المرء المؤمن ههنا اي يجد لنفسه عملا فاما الكافر فلا يجد لنفسه عملا فيتمنى ان يكون ترابا ولهذا قال ويقول الكافر علم
ان المراد بالمرء المؤمن فيقول يا ليتني كنت ترابا اي لم اكن مكلفا قال المقاتلان ان الله تعالى يجمع الوحش والهوام والطير وكل شيء غير الثقلين فيقول من ربكم
فيقولون الرحمن الرحيم فيقول لهم الرب جل جلاله بعد ما يقضي بينهم حتى يقتص للجماء من القرناء انا خلقتكم وسخرتكم لبني آدم وكنتم مطيعين ايام حياتكم فارجعوا الى
الذي كنتم فكونوا ترابا فيكونون ترابا فاذا التفت الكافر الى شيء صار ترابا يتمنى فيقول يا ليتني كنت في الدنيا على صورة خنزير رزقني كرزقه وكنت في الآخرة اليوم ترابا وهذا معنى
قول الحسن ومجاهد وقال جعفر بن عبد الله بن ذكوان اذا قضى الله تعالى بين الناس وامر اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار قيل لسائر الامم ولمؤمني الجن عودوا
ترابا فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وبه قال ليث بن سليم مؤمنو الجن يعودون ترابا وقال عمر بن عبد العزيز ان مؤمني الجن حول الجنة
في ربض ورحاب وليسوا فيها وقال الزجاج يا ليتني لم ابعث وبقيت ترابا وحكى الثعلبي عن بعض اشياخه انه رأى في بعض التفاسير ان الكافر ههنا ابليس وذلك انه عاب آدم عليه السلام
لانه خلق من تراب وافتخر عليه بانه خلق من نار فاذا عاين يوم القيمة وما فيه من الثواب لآدم وللمؤمنين ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب تمنى انه بمكان آدم عليه السلام
فيقول يا ليتني كنت ترابا وحكاه القشيري ايضا وقال ابو هريرة فيقول التراب للكافر لا ولا كرامة لك من جعلك مثلي

تفسير سورة النازعات

اتفقوا على انها مكية وهي سبعماية وثلثة وخمسون حرفا ومائة وتسع وسبعون كلمة وهي ست واربعون آية كوفي وخمس واربعون في المدنيين والمكي والبصري
والشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة النازعات كان ممن حبسه الله في القبر والقيمة حتى يدخل الجنة قدر صلوة مكتوبة

بسم الله الرحمن الرحيم

والنازعات فيها سبعة اقوال آ انها الملائكة تنزع
ارواح الكفار قاله علي وابن مسعود وروى عطية عن ابن عباس انه قال هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم وبه قال مسروق و٢ انه الموت ينزع النفوس قاله
مجاهد و٣ انها النفس حين تنزع في الصدر قاله السدي و٤ انها النجوم تنزع من افق الى افق تطلع ثم تغيب قاله الحسن وقتادة وابو عبيدة والاخفش وابن كيسان
و٥ انها القسي تنزع بالسهم قاله عطاء وعكرمة و٦ انها الوحش تنزع وتنفر حكاه الماوردي عن يحيى بن سلام و٧ انها الرماة حكاه الثعلبي غرقا اسم اقيم مقام الاغراق
قال ابن قتيبة المعنى والنازعات اغراقا كما يغرق النازع في القوس اذا بلغ غاية المد حتى ينتهي الى النصل والناشطات نشطا فيها اربعة اقوال آ انها الملائكة ثم في
معنى الكلام قولان آ انها حين تنشط ارواح الكفار حتى تخرجها بالكرب والغم قاله علي كرم الله وجهه قال مقاتل ينزع ملك الموت روح الكافر فاذا بلغت ترقوته غرقها
في حلقه فيعذبه في حيوته ثم ينشطها من حلقه اي يجذبها كما يجذب السفود من الصوف المبتل و٢ ان الملائكة تنشط ارواح المؤمنين بسرعة كما ينشط العقال من يد البعير اذا حل عنها
قاله ابن عباس قال الفراء والذي سمعت من العرب كانما انشط من عقال بالف اذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نشطته وانت ناشط واذا حللته فقد انشطته وانت
منشط والقول ٢ انها انفس المؤمنين تنشط عند الموت للخروج وهذا يحكى عن ابن عباس ايضا وبيانه ان المؤمن يرى منزله من الجنة قبل الموت فتنشط نفسه لذلك
و٣ ان الناشطات الموت تنشط نفس الانسان قاله مجاهد و٤ النجوم تنشط من افق الى افق اي تذهب قاله قتادة وابو عبيدة والاخفش ويقال لبقر الوحش نواشط
لانها تذهب من موضع الى موضع كما ان الهموم تنشط الانسان من بلد الى بلد قال هميان بن قحافة شعر امست همومي تنشط المناشطا الشام بي طورا وطورا واسطا قال الخليل
النشط والانشاط مد الشيء الى الشيء حتى ينحل والسابحات سبحا فيه ستة اقوال آ انها الملائكة تسبح بارواح المؤمنين قاله علي كرم الله وجهه قال الكلبي وابن السائب
هم الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين كالذي يسبح في الماء فاحيانا ينغمس واحيانا يرتفع فالمعنى يسلونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح و٢ انهم الملائكة ينزلون من السماء
مسرعين كما يقال للفرس الجواد سابح اذا اسرع في جريه قاله مجاهد وابو صالح والفراء و٣ انه الموت يسبح في نفوس بني آدم روي عن مجاهد ايضا و٤ انها السفن تسبح في الماء قاله
عطاء و٥ انها النجوم والشمس والقمر قال الله تعالى وكل في فلك يسبحون قاله قتادة وابو عبيدة و٦ انها الخيل في الغزو حكاه الثعلبي والماوردي والنقاش فالسابقات سبقا
فيه خمسة اقوال آ انها الملائكة ثم في معنى الكلام ثلثة اقوال آ انها تسبق الشياطين بالوحي الى الانبياء قاله علي كرم الله وجهه ومسروق و٢ انها تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة
قاله مجاهد وابو روق و٣ انها سبقت ابن آدم الى الايمان قاله الحسن والقول ٢ انها انفس المؤمنين تسبق الى الملائكة شوقا الى لقاء الله لما عاينت من السرور فيقبضونها
قاله ابن مسعود و٣ انه الموت يسبق الى النفوس روي عن مجاهد ايضا و٤ انها الخيل قاله عطاء و٥ انها النجوم يسبق بعضها بعضا في السير قاله قتادة وقال الجرجاني ذكر
فالسابقات بالفاء لانها مسببة من التي قبلها اي والكل يسبح فيسبق فقال كما تقول قام فذهب فهذا يوجب ان يكون القيام سببا للذهاب ولو قلت قام وذهب لم يكن القيام سببا

للذهاب ولو قلت قام وذهب لم يكن القيام سببا للذهاب فالمدبرات امرا القراءة بفتح الدال خفيفة وكسر الباء مشددة الا ما حكي عن ابي معاذ ان بعض القراء قرأ باسكان
الدال وتخفيف الباء وروى ذلك ايضا الاصمعي عن اهل المدينة وحكي عن بعضهم انه قرأ بتشديد الدال وفتحها وتشديد الباء وكسرها فاما قراءة الجماعة فمن التدبير واما
الحكاية الاولى فكانها اصل قراءة الجماعة ثم شددت في قراءتهم فيكون معناها المصلحات لدبر ومعواقبه وهو من التدبير واما الثانية فهي بمعنى المتدبرات ادغمت التاء
في الدال وفي المدبرات قولان آ هي الملائكة وهو قول الجمهور فعلى هذا في تدبيرها الامر قولان آ تدبر ما امرت به وارسلت فيه قاله عطاء وكلت بامور عرفهم الله العمل بها
و٢ تدبر ما وكلت به من الرياح والامطار قال عبد الرحمن بن سابط يدبر امر الدنيا اربعة املاك جبريل وهو موكل بالرياح والجنود وميكائيل وهو موكل بالمطر والنبات
وملك الموت وهو موكل بقبض الانفس واسرافيل وهو ينزل بالامر عليهم وقيل جبريل للوحي واسرافيل للصور والقول ٢ انها الكواكب السبعة حكاه الماوردي
عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل وحكاه النقاش ايضا وفي تدبيرها قولان آ تدبير طلوعها وافولها و٢ تدبيرها ما قضاه الله فيها من تقلب الاحوال واضيف التدبير اليها وان كان
من الله كما يسمى الشيء باسم ما يجاوره يقال ليل نائم اي ينام فيه وما ذكر الجرجاني لا يستقيم ههنا اذ لا يمكن ان يجعل السبق سببا للتدبير والاصل ان ما ذكره بالفاء
لو ذكره بالواو جاز فليس امثال هذا مما يطلب لحكمه ادلة ومن تكلف تعليلها تورط فيما لا يعنيه ومن اول السورة الى هذا الموضع قسم وفيه قولان آ انه ذكرها قسما بخالقها
و٢ انه اقسم بها ولله ان يقسم بما شاء من خلقه وفي جواب ما عقد له القسم اربعة اقوال آ ان الجواب قوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى قاله مقاتل و٢ ان الجواب مضمر تقديره
لتبعثن ولتحاسبن ويدل على هذا قوله أئذا كنا عظاما نخرة قاله الفراء و٣ في الكلام تقديم وتاخير تقديره يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة والنازعات غرقا و٤ جواب
القسم هل اتاك حديث موسى لان المعنى قد اتاك يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة فيها ثلثة اقوال آ ان الراجفة القيمة والرادفة البعث روي عن ابن عباس وهو
قول عطاء و٢ ان الراجفة النفخة الاولى التي يموت منها جميع الخلق والراجفة صيحة عظيمة فيها تردد واضطراب كالرعد اذا تمخض وترجف بمعنى تتحرك حركة شديدة تتبعها
الرادفة هي النفخة الثانية تحيي الموتى وهذا قول الحسن وقتادة قال قتادة ان نبي الله قال بينهما اربعون ما زادهم على ذلك ولا سألوه وكانوا يرون انها اربعون سنة
و٣ قال عكرمة الاولى من الدنيا والثانية من الآخرة و٤ ان الراجفة الزلزلة التي ترجف الارض والجبال والرادفة اذا دكتا دكة واحدة قاله مجاهد وانتصب يوم
باضمار اذكر وكان عليه السلام اذا ذهب ربع الليل قام يا ايها الناس اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه قلوب يومئذ واجفة
فيه اربعة اقوال آ خائفة وجلة رواه العوفي عن ابن عباس وهو قول مجاهد و٢ زائلة عن اماكنها نظيره اذ القلوب لدى الحناجر قاله السدي والضحاك و٣ مستوفزة قاله قطرب
و٤ مضطربة لما عاينت من اهوال يوم القيمة يقال وجف القلب ووجب فهو يجف ويجب وجوفا ووجيفا ووجبانا ووجيبا والايجاف حمل الدابة على السير
السريع ابصارها خاشعة فيه قولان آ ذليلة لمعاينة النار والمعنى ابصار اصحابها فحذف المضاف قاله قتادة و٢ شاخصة قاله الضحاك قال عطاء وهذه ابصار من
لم يمت على الاسلام ويدل على هذا انه ذكر منكري البعث فقال يقولون أئنا لمردودون قرأ ابن عامر واهل الكوفة أئنا بهمزتين محققتين على الاستفهام وقرأ
الباقون بتحقيق الاولى وتليين الثانية وفصل بينهما بالف نافع وقوله في الحافرة فيها ثلثة اقوال آ ان الحافرة الحياة بعد الموت فالمعنى انرجع احياء بعد موتنا وهذا
قول ابن عباس وعطية والسدي قال الفراء يعنون انرد الى امرنا الاول الى الحيوة والعرب تقول اتيت فلانا ثم رجعت على حافرتي اي رجعت من حيث جئت
قال ابو عبيدة يقال رجع فلان في حافرته وعلى حافرته اذا رجع من حيث جاء وهذا قول الزجاج و٢ انها الارض التي تحفر فيها قبورهم فسميت حافرة والمعنى محفورة
كما يقال ماء دافق اي مدفوق وعيشة راضية وهذا قول مجاهد والخليل فيكون المعنى أئنا لمردودون الى الارض خلقا جديدا قال ابن قتيبة ويقال في الحافرة اي
في اول امرنا ... و٣ ان الحافرة النار قاله ابن زيد وقال ابن السكيت يقال التقى القوم فاقتتلوا عند الحافرة اي عند
اول ما التقوا وقيل حيث الارض حافرة لانها مستقر الحوافر ومجاز الآية نرد فنمشي على اقدامنا وهذا معنى قول قتادة أئذا كنا عظاما نخرة قرأ اهل الكوفة ناخرة
بالالف وهي قراءة عمر بن الخطاب وابنه وابن الزبير وابن عباس وابن مسعود واصحابه واختاره الفراء وابن جرير لوفاق رؤوس الآي وقرأ الباقون بغير الف
وهو اختيار ابي عبيدة وابي حاتم بحجتين آ ان الجمهور الاعظم عليها منهم اهل تهامة ونجد والشام واهل البصرة و٢ انا نظرنا في الآثار التي فيها ذكر العظام التي نخرت فوجدنا
كلها العظام النخرة ولم نسمع في شيء منها الناخرة وكان ابو عمرو يحتج بحجة ثالثة فقال انما تكون الناخرة التي تنخر بعد ولم تنخر وهما لغتان في اكثر اهل اللسان مثل البخل
والباخل والحذر والحاذر وفرق قوم بينهما فقالوا النخرة البالية والناخرة المجوفة التي تمر فيها الريح فتنخر اي تصوت تلك اذا كرة خاسرة فيها قولان آ ما يقول له محمد عليه السلام
وخاسرة اي يخسر اهلها كما يقال تجارة رابحة اي يربح صاحبها قاله قتادة والجمهور و٢ ان معناه باطلة لا تحق فهي كالخسران وليست بكاينة حكاه القشيري والماوردي عن يحيى بن سلام ثم
اعلم الله تعالى سهولة البعث عليه فقال فانما هي يعني النفخة الاخيرة زجرة واحدة اي صيحة واحدة يسمعونها من اسرافيل وهم في بطون الارض فيخرجون هذا قول الربيع بن انس
والجمهور وقال الحسن ان الزجرة الغضب وهو غضب واحد فاذا هم بالساهرة فيها ستة اقوال آ ان الساهرة وجه الارض صاروا على ظهرها بعدما كانوا في بطنها قاله ابن
عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك واللغويون قال اهل اللغة انهم سموا بذلك لان فيها نوم الحيوان وسهرهم ووصفت بصفة ما فيها واستدل ابن عباس وجماعة المفسرين بقول
امية بن ابي الصلت شعر وفيها لحم ساهرة وبحر وما فاهوا به لهم مقيم اي لحم البر والبحر وقيل الساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان سالكها لا ينام خوف الهلكة
و٢ انه جبل عند بيت المقدس قاله وهب بن منبه و٣ انها جهنم قاله قتادة و٤ انها ارض الشام قاله سفيان و٥ انه اسم مكان من الارض بعينه بالشام وهو الصقع الذي بين جبل
اريحا وجبل حسان يمده الله كيف شاء قاله عثمان بن ابي العاتكة و٦ ان الساهرة ارض مكة حكاه النقاش عن الضحاك عن ابن عباس هل اتاك حديث موسى هذا تسلية للنبي عليه السلام
اي ان فرعون كان اقوى من كفار عصرك ثم اخذناه فكذلك هؤلاء والمعنى اليس قد اتاك حديث موسى ويحتمل هل اتاك اي ما اتاك ولكن اخبرك به وفيه لمن يخشى اذ ناداه
ربه اي كلمه بالواد المقدس اي المطهر طوى قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو طوى غير منون والباقون منونا قال الزجاج وقرئت طوى بكسر الطاء فمن صرفه فهو اسم
... ومن لم يصرفه جعله اسما للبقعة التي هي مشتملة على الوادي كما قال تعالى في البقعة المباركة من الشجرة وقيل منع من الصرف لكونه معدولا كعمر وكان طوى
عدل عن طاو كما ان عمر عدل عن عامر ومن قال طوى بالكسر فمعنى المقدس مرة بعد مرة وقد ذكرنا معنى طوى في طه اذهب قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ... اذهب

والملائكة

ناما

فيرجع اليه وقيل النار قرين طوى منونة وعن ابن مسعود ان اذهب الى فرعون المعنى ناداه ربه ان اذهب فحذف ان لان النداء قول فكانه قال له ربه اذهب الى فرعون انه طغى
اي افرط في العتو والكفر فقل هل لك الى ان تزكى قرا اهل الحجاز وايوب ويعقوب بتشديد الزاء اي تتزكى ومثله روى العباس عن ابي عمرو فادغم التاء في الزاء والباقون
بتخفيفها المعنى تطهر من الشرك وتتوب من ذنبه وقيل نفس زكية اي زكية طاهرة من العيوب واهديك الى ربك اي ادعوك الى توحيده وعبادته وما فيه من رضاه
فتخشى عذابه باجتناب معاصيه قال موسى عليه السلام يا رب وكيف اذهب اليه وقد علمت انه لن يفعل فاوحى الله اليه ان امض لما امرت به فان في السماء اثني عشر ملكا
يطلبون علم القدر فلن يبلغوه ولم يدركوه فاريه الآية الكبرى فيها خمسة اقوال أ انها اليد والعصا وكانت يده تبرق كالشمس قاله الجمهور ب انها اليد قاله الزجاج ج فلق البحر
حكاه القشيري د انها الجنة والنار حكاه الماوردي عن السدي ه الخامس انها اشارة الى جميع آياته ومعجزاته حكاه القشيري ايضا فكذب وعصى اي كذب بانها من الله تعالى وعصى نبيه
ثم ادبر اي اعرض عن الايمان يسعى اي يعمل بالفساد في الارض فحشر اي جمع قومه وجنده فنادى فيهم فقال انا ربكم الاعلى اي لا رب فوقي وقيل اراد ان الاصنام ارباب وانا ربها وربكم
قاله عطاء صنع لهم اصناما وامرهم بعبادتها وقال انا رب اصنامكم وقيل اراد السادة والقادة وقيل ثم ادبر يسعى اي يعدو خوفا من العصا التي انقلبت ثعبانا فحشر اصحابه
ليمنعوها فنادى اسعوني من سوء الحية وانا الحكم الاعلى وقيل فيه تقديم وتاخير اي فنادى فحشر لان النداء قبل الحشر وقيل حشر السحرة للمعاونة ونادى جنده للمحاربة وقيل
نادى اي خطب عليهم فاخذه الله نكال الآخرة والاولى فيه اربعة اقوال أ ان الاولى قوله ما علمت لكم من اله غيري والاخرة قوله تعالى انا ربكم الاعلى قاله ابن عباس وعكرمة والشعبي
ومقاتل والفراء ورواه ابن ابي نجيح عن مجاهد قال ابن عباس وكان بينهما اربعون سنة قال السدي فبقي بعد الاخرة ثلثين سنة قال الفراء فاخذه الله اخذا نكالا
للاخرة والاولى ب جعله الله نكال الدنيا والآخرة اغرقه في الدنيا وعذبه في الآخرة قاله الحسن وقتادة قال الربيع بن انس عذبه الله في اول النهار بالغرق وفي آخره بالنار ج ان
الاولى تكذيبه وعصيانه والاخرة قوله انا ربكم الاعلى قاله ابن زيد د انها اول اعماله واخرها رواه منصور عن مجاهد والنكال اسم لما جعل نكالا للغير حتى يعتبر به والكلمة من الامتناع
ومنه النكول عن اليمين وانتصب نكال لانه مصدر اي نكل الله به نكال الاخرة والاولى قاله الزجاج ان في ذلك لعبرة اي الذي فعل بفرعون عظة لمن يخشى الله تعالى
ثم خاطب منكري البعث فقال ءانتم اشد خلقا اي اخلقكم بعد الموت اشد في تقديركم ام السماء بناها فمن قدر على خلق السماء قدر على الاعادة وهذا كقوله تعالى لخلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس وقوله تعالى بناها قال الزجاج ذهب بعض النحويين الى ان قوله بناها من صفة السماء فيكون المعنى ام السماء التي بناها وقال قوم ليس بناها
توصف ولكن المعنى ءانتم اشد خلقا ام السماء اشد خلقا فالسماء مبتدأ والخبر محذوف اي ام السماء اشد خلقا ثم بين كيف خلقها فقال بناها اي رفعها وكل شيء ارتفع فوق
شيء فهو بناء وبمعنى رفع سمكها رفع ارتفاعها وعلوها في الهواء يقال سمكت الشيء اي رفعته في الهواء واغطش ليلها اي جعله مظلما ويقال اغطش الليل بنفسه واغطشه الله
والاغطش شبه الاعمش والغطش الظلمة واخرج ضحاها اي ابرز نهارها وضوءها وشمسها واضاف الليل والنهار الى السماء لان منها الظلمة بغروب الشمس والضياء بطلوعها كما يقال
نجوم الليل لان ظهورها بالليل والارض بعد ذلك دحاها اي بعد خلق السماء بسطها وقال ابن زيد شقها وقال في آية اخرى قل ائنكم لتكفرون بالذي خلق الارض
في يومين الآية وقال في البقرة هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فدل على كون الارض قبل السماء فقال قوم خلقت الارض قبل السماء ثم خلقت السماء ثم دحيت
الارض بعد خلق السماء وقد قال والارض بعد ذلك دحاها ولم يقل خلقها وقيل انه خلقت الارض قبل السماء ثم خلق بعد السماء اقوات الارض وارسيت الجبال فمعنى قوله دحاها
[illegible] للاقوات وقيل بمعنى قوله بعد ذلك دحاها اي مع ذلك قال تعالى عتل بعد ذلك زنيم اي مع ذلك يدل على هذا التاويل قراءة مجاهد والارض عند ذلك دحاها وقيل بعد
بمعنى قبل كقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر اي من قبل الذكر وهو القرآن قال الهذلي حمدت الهي بعد عروة اذ نجا خراش وبعض الشر اهون من بعض وزعموا
ان خراشا قبل عروة وقد اشرنا الى هذا الخلاف في مواضع وقراءة العامة والارض بالنصب بفعل محذوف اي ودحى الارض وكذلك الجبال اي وارسى الجبال وقرا الحسن
بالرفع على الابتداء اخرج منها ماءها اي فجر العيون منها ومرعاها اي ما ياكل الناس والانعام قال القتيبي انظر كيف دل بشيئين على جميع ما اخرجه من الارض قوتا ومتاعا
للانعام من العشب والشجر والحب والثمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح لان النار من العيدان والملح من الماء والجبال ارساها قال الزجاج اثبتها متاعا لكم ولانعامكم
اي للامتاع لكم فمتاعا مفعول له او مصدر فاذا جاءت الطامة الكبرى الطامة الحادثة التي تطم على ما سواها اي تعلو فوقه وانما اخذت من قولهم طم الفرس طميما اذا استفرغ جهده في الجري
وفيها خمسة اقوال أ انها النفخة الاخيرة التي فيها البعث قاله الحسن ب انها حين يساق اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار وهو قول القسم بن الوليد وهو معنى قول مجاهد ج انها
الساعة طمت على كل داهية والساعة ادهى وامر قاله الربيع د انه اسم من اسماء القيمة يسمى الطامة روي عن ابن عباس ه ان الطامة الكبرى اذا طبقت عليهم النار حكاه النقاش وقال
لم يعلم ويتكلم بالرفع والخفض يوم يتذكر الانسان ما سعى اي ما عمل في الدنيا من خير وشر وبرزت الجحيم لمن يرى اي للابصار الناظرين قال مقاتل يكشف عنها الغطاء
فينظر اليها الخلق فيعرف المؤمن قدر النعمة ويصلى الكافر وقيل لمن يرى يعني الكافر لانه يرى النار بما فيها من اصناف العذاب وقرا ابو نهيك وابن السميفع ترى بالتاء وقرا
ابن عباس ومعاذ القاري لمن رأى بهمزة بين الراء والالف وجواب فاذا جاءت الطامة محذوف اي اذا جاءت الطامة دخل اهل النار النار واهل الجنة الجنة وقيل يوم يتذكر
الانسان فاما من طغى قيل نزلت في النضر وابيه الحرث وهي عامة في كل كافر طغى بكفره وآثر الحيوة الدنيا اي اختارها فان الجحيم هي الماوى اي المستقر وفيه اضمار
اي الماوى له او ماواه واما من خاف مقام ربه اي من قبل عن الله امره ونهيه وآمن بالبعث فان له مقاما عند ربه فقوله مقام ربه اي مقامه يوم القيمة للمحاسبة وقد
ذكرناه في سورة الرحمن ونهى النفس عن الهوى اي عن ما نهيت من المحارم وقال مقاتل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها قيل انها نزلت في مصعب
بن عمير وقى النبي عليه السلام بنفسه حين تفرق الناس عنه حتى نفذت السهام في جوفه فلما رآه النبي عليه السلام قال عند الله احتسبك وقال لاصحابه لقد رايته وعليه بردان
ما يعرف قيمتهما وان شراك نعليه من ذهب ونزل قوله فاما من طغى في اخيه عامر بن عمير قتله مصعب يوم بدر يسئلونك عن الساعة ايان مرساها قال ابن عباس سال
مشركو مكة متى تكون الساعة استهزاء فانزل الله تعالى هذه الآية ومعنى ايان مرساها اي متى قيامها قال الفراء رسوها قيامها كرسو السفينة قال ابو عبيدة اي منتهاها ومرسى
السفينة حيث تنتهي ويقال ارسى السفينة اي حبسها عن الحركة والجري والرسو الثبوت وقد ذكرنا ذلك في الاعراف فيم انت من ذكراها اي لست في شيء من علمها والمعنى
انك لا تعلمها انت ولا غيرك قالت عائشة رضي الله عنها لم يزل عليه السلام يذكر الساعة ويسئل عنها حتى نزلت هذه الآية الى ربك منتهاها اي منتهى علمها فلا يوجد عند غيره وهو كقوله تعالى

قل انما

قل انما علمها عند ربي انما انت منذر من يخشاها وقرا ابو جعفر منذر بالتنوين وحكى بعضهم انه قرا انما انت منذري بياء بعد الراء على ارادة الاضافة الى المتكلم اي رسولي بالانذار
والمعنى انما اليك الانذار والابلاغ وخص الانذار بمن يخشى لانهم المنتفعون به وهو كقوله تعالى انما تنذر من اتبع الذكر فاما من لا يخافها فكانه لم تنذره كانهم يوم يرونها
اي القيمة لم يلبثوا في الدنيا وقيل في قبورهم الا عشية او ضحاها اي قدر آخر النهار من بعد العصر او اوله الى ان ترتفع الشمس قال الزجاج والهاء والالف في ضحاها عائد الى العشية
قال الزجاج والمعنى الا عشية او ضحى العشية وقال الفراء فان قيل هل للعشية ضحى انما الضحى لصدر النهار فالجواب ان هذا ظاهر في كلام العرب ان يقولوا آتيك
العشية او غداتها وآتيك الغداة او عشيتها فيكون العشية في معنى آخر النهار والغداة في معنى اوله فاضيف الضحى الى العشية لانهما من اليوم الذي كانا فيه قال الفراء وانشد في
بعض بني عقيل نحن صبحنا عامرا في دارها عشية الهلال او سرارها اراد عشية الهلال او عشية سرار العشية فهذا اشد من قولهم آتيك الغداة او عشيتها وهذا كقوله تعالى
يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار

تفسير سورة عبس

اتفق على انها مكية وهي خمسمائة وثلثة وثلثون حرفا ومائة وثلث
وثلثون كلمة وهي احدى واربعون آية بصري واربعون شامي واثنتان واربعون كوفي ومكي ومدني [illegible] روي ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا
سورة عبس وتولى جاء يوم القيمة ووجهه ضاحك مستبشر

بسم الله الرحمن الرحيم

عبس وتولى قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يناجي عتبة بن ربيعة وابا جهل بن هشام وابيا وامية ابني خلف وعمه العباس ويدعوهم الى الله تعالى
ويرجو اسلامهم فجاء ابن ام مكتوم فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله وجعل ينادي ويكرر النداء ولا يدري انه مشتغل مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتباعه العميان والسفلة والعبيد فعبس رسول الله صلى الله عليه وسلم واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم
فانزل الله تعالى هذه الآيات فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه واذا رآه قال مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويقول هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين
في غزوتين غزاهما قال انس بن مالك فرايته يوم القادسية عليه درع ومعه راية سوداء قال ابن زيد لو كتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي شيئا لكتم هذا وذكر
قوم منهم مقاتل انه اتاه لحوائج فاعرض النبي عليه السلام عنه اشتغالا بالرؤساء فنزلت هذه الآيات واسم ابن ام مكتوم عبد الله بن ابي السرح قاله مقاتل وذكر النقاش عبد الله
بن عمرو بن شريح وذكر الثعلبي ان اسمه عبد شمس بن مالك وقيل اسمه عمرو بن قيس حكاه ابن الجوزي وقيل اسمه عبد الله بن زائدة حكاه الماوردي واسم امه
عاتكة وشهرته بابن ام مكتوم حطة لابيه وذكره بهذا اللفظ تنبيه ان عماه موجب التعريف والتعطف وكان للنبي عليه السلام ان يفعل ما فعله لانه نوع من الاجتهاد
ورجاء الطمع في ايمان اولئك وما فعله ابن ام مكتوم كان من سوء الادب لو كان عالما بان النبي عليه السلام مشتغل بغيره يرجو اسلامهم ولكن الله عاتبه حتى لا تنكسر قلوب الضعفاء وليعلم
ان الفقير المؤمن خير من الغني الكافر وان النظر الى المؤمن وان كان فقيرا اصلح واولى من الاقبال على الاغنياء طمعا في ايمانهم وان كان ذلك ايضا نوعا من المصلحة وعلى هذا يخرج
قوله ما كان لنبي ان يكون له اسرى وما عوتب به من اخذ الفداء والاستغفار للمشركين والاذن في قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم والقراء عبس بغير تشديد وقرئ بالتشديد للمبالغة
وما يدريك لعله يزكى قيل هذا لطف بالنبي عليه السلام حيث لم يواجهه بالعتاب بل قال عبس وتولى ثم قال وما يدريك فخاطب وليس هذا تشكيكا في حاله بل هو ترقيق
الخطاب كقوله تعالى وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وقوله تعالى يزكى فيه اربعة اقوال أ يؤمن قاله ابن زيد وعطاء ومقاتل ب يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه
منك قاله علي بن عيسى وغيره ج يحفظ ما يتلو عليه من القرآن وهو قول الضحاك د يتفقه في الدين قاله ابن بحر او يذكر اي يتعظ بما يتعلم من مواعظ القرآن فتنفعه الذكرى
اي الموعظة وقراءة العامة فتنفعه بالرفع نسقا على قوله يذكر وقرا عاصم في اكثر الروايات بالنصب على جواب لعل بالفاء اما من استغنى قال ابن عباس استغنى
عن الله وعن الايمان بالله فانت له تصدى قرا ابن كثير ونافع تصدى بتشديد الصاد وقرا عاصم وابو عمرو وابن عباس وحمزة والكسائي بفتح التاء والصاد وتخفيفهما وقرا
ابي بن كعب وابو الجوزاء وعمرو بن دينار تتصدى بتائين مع تخفيف الصاد قال الزجاج الاصل تتصدى ولكن حذفت التاء الثانية لاجتماع تائين ومن قرا تصدى ادغم
التاء فالمعنى ايضا تتصدى الا ان التاء ادغمت في الصاد لقرب مخرج التاء من الصاد قال ابن عباس تصدى تقبل عليه بوجهك وقال ابن قتيبة تتعرض وهو من
الصدى اي العطش المعنى تتعرض له كما يتعرض العطشان للماء وقرا ابن مسعود وابن السميفع والجحدري تصدى بتاء واحدة مضمومة وتخفيف الصاد وما عليك اي ليس
عليك باس في ان لا يزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ واما من جاءك يسعى فيه قولان أ يمشي يجتهد في الشيء اليك ب يعمل في الخير وهو يخشى الله ويخافه او يخشى الكفار و
اذاهم في اتيانك فانت عنه تلهى وقرا ابن مسعود وطلحة بن مصرف وابو الجوزاء تتلهى بتائين وقرا ابي بن كعب وابن السميفع والجحدري تلهى بتاء واحدة خفيفة مرفوعة
قال الزجاج اي تتشاغل يقال لهيت عن الشيء الهى عنه اذا تشاغلت عنه كلا ردع وزجر اي لا تفعل مثلها بعدها ابدا انها تذكرة فيها ثلاثة اقوال أ آيات القرآن قاله
مقاتل ب هذه السورة قاله الفراء والكلبي ج هذه الموعظة ذكره الثعلبي والقشيري قال الجرجاني انها اي القرآن والقرآن مذكر الا انه لما جعل القرآن تذكرة اخرجه على لفظ التذكرة
ولو ذكره لجاز كما قال في موضع آخر كلا انه تذكرة ويدل على انه اراد القرآن قوله فمن شاء ذكره اي هو مخير في الاتعاظ ثم اخبر بجلالة القرآن عنده فقال في صحف اي في
كتب مكرمة وقيل الذي معناه في صحف وفيها قولان أ اللوح المحفوظ قاله مقاتل ب كتب الانبياء حكاه الثعلبي دليله قوله ان هذا لفي الصحف الاولى وفي قوله مكرمة ثلثة اقوال
أ مكرمة عند الله قاله السدي ب مكرمة في الدين لما فيها من العلم والحكم وهذا قول الطبري ج لانه نزل بها كرام الحفظة مرفوعة فيه قولان أ مرفوعة في السماء قاله يحيى بن سلام ب
مرفوعة القدر والذكر قاله الطبري مطهرة فيه خمسة اقوال أ مطهرة من ان تنزل على المشركين قاله الحسن ب مطهرة من الشرك والكفر قاله مقاتل ج انه لا يمسها الا المطهرون قاله
الفراء وابن زيد د مطهرة من الدنس قاله يحيى بن سلام ه مطهرة من الخلف والتناقض حكاه القشيري بايدي سفرة فيهم قولان أ انهم الملائكة قاله الجمهور ب اصحاب محمد
عليه السلام قاله وهب بن منبه وفي معنى سفرة ثلثة اقوال أ انهم الكتبة قاله ابن عباس ومجاهد وابو عبيدة وابن قتيبة والزجاج قال الزجاج واحدهم سافر وسفرة مثل كاتب
وكتبة وكافر وكفرة وانما قيل للكتاب سفر وللكاتب سافر لان معناه انه يبين الشيء ويوضحه يقال اسفر الصبح اذا اضاء وسفرت المراة اذا كشفت النقاب عن وجهها
ومنه سفرت بين القوم اي كشفت ما في قلب هذا وقلب هذا لاصلح بينهم ب انهم القراء قاله قتادة فانهم يقرؤن الاسفار ج انهم السفراء قال الفراء تقول العرب سفرت
بين القوم اي اصلحت بينهم فجعلت الملائكة اذا نزلت بوحي الله كالسفير الذي يصلح بين القوم وانشد وما ادع السفارة بين قومي وما امشي بغش ان مشيت كرام بررة

ومن جمع كافر وفاجر فكان الله تعالى يجمع الى سواد وجوههم غبرة كما جمعوا الى كفرهم فجورا و الفجرة الكذبة

تفسير سورة التكوير

اتفقوا على انها مكية وهي اربعمائة وخمسة وعشرون حرفا ومائة واربع كلمات وتسع وعشرون آية روى ابو عبد الله الحاكم في صحيحه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب ان ينظر الى يوم القيمة فليقرأ اذا الشمس كورت وعن ابي بن كعب عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ اذا الشمس كورت اعاذه الله تعالى ان يفضحه يوم تنشر صحيفته

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا الشمس كورت فيه اربعة اقوال ا اظلمت رواه الوالبي عن ابن عباس وكذلك قال الفراء ذهب ضوؤها وبه قال قتادة ومقاتل و٢ ذهبت قاله عطية العوفي وكذلك قال مجاهد اضمحلت و٣ غورت وهي بالفارسية كور بكرد روي عن ابن عباس ايضا وسعيد بن جبير وابن الانباري و٤ انها تكور مثل تكوير العمامة قاله ابو عبيدة يقال كورت العمامة على راسي اكورها اذا لففتها ومنه كار القصار لانه يجمع الثياب في ثوب واحد يكون بعضها على بعض وهذا معنى قول الربيع بن خثيم قال المفسرون تجمع الشمس بعضها الى بعض ثم تلف ويرمى بها في البحر وقيل

تفسير سورة الانفطار

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

ابوابها فاذا اقبلوا يريدون الخروج غلقت ابوابها دونهم يفعل بهم ذلك مرارا ويضحك المؤمنون وهم على الارائك من الدر والياقوت ينظرون اليهم كيف يعذبون قال كعب وبين الجنة والنار كوى ينظرون الى عذاب اعداء الله فيضحك المؤمنون ان الله تعالى على ما اكرمهم به وهم يكلمون اهل النار ويكلمونهم الى ان يطبق النار على اهلها فتسد الكوى وقوله تعالى فاطلع فرآه في سواء الجحيم هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون قرا حمزة والكسائي وهرون عن ابي عمرو هل ثوب بادغام اللام اي هل جوزوا على استهزائهم بالمؤمنين في الدنيا وثوب اي اثيب وهو من ثاب اي رجع فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويستعمل في الخير والشر والمعنى الاستفهام ههنا التقرير وقيل ينظر اهل الجنة هل ثوب الكفار يعلم نثوب في محل النصب

تفسير سورة الانشقاق

اجمعوا على انها مكية وهي اربعمائة وثلثون حرفا ومائة وسبع كلمات وخمس وعشرون آية كوفي ومدنيان ومكي وعشرون وثلث آيات بصري وشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة انشقت اعاذه الله ان يعطيه كتابه وراء ظهره

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا السماء انشقت قال المفسرون انشقاقها من علامات الساعة وقد ذكرنا ذلك في مواضع من القرآن واذنت لربها وحقت اي استمعت واطاعت في الانشقاق من الاذن وهو الاستماع للشيء والاصغاء اليه وانشد صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به وان ذكرت بسوء عندهم اذنوا ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء كاذنه لنبي حسن الصوت بالقرآن اي ما استمع لشيء وحقت اي حق لها ان تطيع ربها الذي خلقها ... واذا الارض مدت قال ابن عباس ...

[illegible]

انه اضاف السجود الى جميع القرآن والسجود يختص بمواضع منه بل الذين كفروا يكذبون اي بالقرآن والبعث والجزاء والله اعلم بما يوعون اي في صدورهم ويضمرون في قلوبهم من
التكذيب قال ابن قتيبه يوعون اي يجمعون في قلوبهم قال الزجاج يقال اوعيت المتاع في الوعا ووعيت العلم فبشرهم بعذاب اليم اي اخبرهم بذلك الا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات استثناء منقطع لهم اجر غير ممنون اي غير منقوص ولا منقطع وقيل غير مكدر بالمن والاذى وهذا معنى قول الحسن

تفسير سورة البروج

اجمعوا على انها مكية وهي اربعماية وثمانية وخمسون حرفا ومائة وتسع كلمات وهي اثنتان وعشرون آية
روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا والسماء ذات البروج اعطاه الله من الاجر بعدد كل يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في دار الدنيا
عشر حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم

والسماء ذات البروج ذكرنا تفسير البروج في الحجر قوله
واليوم الموعود هو يوم القيمة وشاهد ومشهود فيه ستة وعشرون قولا أ ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة رواه ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اليوم الموعود يوم القيمة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وبه قال علي وابن عباس في رواية وابن زيد فعلى هذا يسمى يوم الجمعة شاهدا لانه يشهد على
كل عامل بما عمل فيه ويسمى يوم عرفة مشهودا لان الناس يشهدونه بموسم الحج وتشهده الملائكة ب ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر قاله ابن عمر ج ان الشاهد
هو الله تعالى يدل عليه قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا وقوله قل اي شيء اكبر شهادة قل الله والمشهود يوم القيمة يدل عليه قوله تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود رواه
الوالبي عن ابن عباس د ان الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم القيمة رواه مجاهد عن ابن عباس ه رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس وقال رجل بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذي نواس واصحابه قاله مقاتل و ٥ انهم قوم يعبدون صنما وهم قوم يكتمون ايمانهم فعلم بهم فخدّدوا لهم اخدودا فاوقدوا لهم فيه حكاه الزجاج واحتلفوا في الذين احرقوا على ستة
اقوال آ انهم كانوا من الحبشة قاله علي كرم الله وجهه و ب كانوا من بني اسرائيل قاله ابن عباس و ج من اهل اليمن قاله الحسن وقال الضحاك كانوا من نصارى اليمن وذلك قبل مبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم باربعين سنة و د من اهل نجران قاله مجاهد هـ من النبط قاله عكرمة وفي عددهم ثلثة اقوال آ اثنا عشر الفا قاله وهب و ب سبعون الفا قاله
ابن السائب و ج ثمانون رجلا وتسع نسوة قاله مقاتل **النار ذات الوقود** بدل من الاخدود كانه قال قتل اصحاب النار وقيل التقدير ذي النار لان الاخدود الشق
في الارض وقرا العامة الوقود بفتح الواو وهو الحطب وقرا ابو رجا العطاردي بضم الواو على المصدر وقرا العامة النار ذات الوقود بالكسر فيهما وقرا اشهب
العقيلي بالرفع فيهما اي احرقتهم النار ذات الوقود فان قيل لم خصت بذات الوقود وكل نار لها وقود قلنا قد يكون نار ليست ذات وقود كنار الحجر فقيل ههنا
للتفريق **اذ هم عليها قعود** اي كان الكفار قاعدين على شفير الاخدود والنار وهم يعرضون على النار وقيل على بمعنى عند اي هم عندها قعود وقيل يرجع هذا القعود الى المؤمنين
المعذبين اي اذ هم قعود على النار يلقون فيها مطروحين عليها محرقين وقيل هم قعود على النار يعرضون على الجنة فمن اصر على التوحيد القي في النار **وهم على ما يفعلون**
بالمؤمنين شهود اي حضور يشاهدون ذلك وقال مقاتل يشهدون ان المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم اخبر الله تعالى في هذه الآيات بقصة قوم بلغ من
ايمانهم ويقينهم ان صبروا على النار ولم يرجعوا عن دينهم **وما نقموا منهم** وقرا ابن ابي عبلة بكسر القاف اي وما علموا منهم عيبا ولا وجدوا لهم **الا ان يؤمنوا بالله** يعني الآباء
ومن اجل انهم امنوا وقد شرحنا هذا المعنى في المائدة وبراءة وشرحنا معنى العزيز الحميد في البقرة **الذي له ملك السموات والارض** اي خالق كل شي ومالكه فلا يجوز ان يعبد
غيره وينبغي ان يعلم ان امهاله اياهم لانه لا يعوته احد **والله على كل شي شهيد** اي لا يخفى عليه شي **ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات** اي احرقوهم بالنار وعذبوهم كقوله
تعالى يوم هم على النار يفتنون **ثم لم يتوبوا** اي من شركهم وفعلهم ذلك بالمؤمنين **فلهم عذاب جهنم** بكفرهم **ولهم عذاب الحريق** بما احرقوا المؤمنين وكلا العذابين في جهنم عند الاكثرين
وذهب الربيع بن انس في جماعة الى ان النار ارتفعت الى الملك واصحابه فاحرقتهم فذلك عذاب الحريق في الدنيا قال الربيع قبض الله ارواح المؤمنين قبل ان تمسهم
النار وحكى الفراء ان المؤمنين نجوا من النار **ان الذين امنوا وعملوا الصالحات** ظاهر التفسير الى قوله تعالى **ذلك الفوز الكبير** اي النعيم لا ينقطع ولم يقل
تلك لانه اشارة الى ما تقدم ذكره اي هذا الذي وصفته هو الفوز الكبير قال بعض المفسرين فان وصف عذاب الكفار وعذاب الاخرة **ان بطش ربك** قال
ابن عباس ان اخذه بالعذاب اذا اخذ الظلمة والجبابرة **لشديد** **انه هو يبدئ ويعيد** فيه اربعة اقوال آ يبدئ الخلق ويعيدهم قاله الجمهور و ب يبدئ العذاب في الدنيا
على الكفار ثم يعيده عليهم في الاخرة رواه العوفي عن ابن عباس و ج يعذب اهل النار حتى يصيروا حممة ثم يعيدهم خلقا اخر كما قال تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها يعني ايضا عن ابن عباس **وهو الغفور الودود** اي يغفر لمن تاب وآمن والود والمتودد الى عباده بالبر لتوبتهم وقيل يود عباده اذا اطاعوه
ويرضى عنهم ويثني عليهم وقيل الودود بمعنى المودود كركوب وحلوب اي يوده عباده الصالحون ويحبونه **ذو العرش المجيد** بالرفع عند الاكثرين على صفة ذي
لان الله هو الموصوف بالمجد ولان المجيد لم يسمع في غير صفة الله تعالى وان سمع الماجد وقرا حمزة والكسائي والمفضل عن عاصم المجيد بالكسر على صفة العرش
لانه يدل على مجد صاحبه ولان العرش وصف بالكرم في قوله رب العرش الكريم فجاز ان يوصف بالمجيد لان معناه الكمال والعرش كما ذكر احسن كل شي ما كمله
اجمعه لصفات الحسن وقد شرحنا في هود معنى الودود والمجيد **فعال لما يريد** اي من الابداء والاعادة لا يعجزه شي يريده ذكر انه دخل على ابي بكر الصديق قوم
يعودونه فقالوا يا خليفة رسول الله الا ندعو لك طبيبا ينظر اليك قال قد نظر الي قالوا فاي شي قال لك قال قال اني فعال لما يريد ثم ذكر خبر الجموع الكافرة
فقال **هل اتاك حديث الجنود** يريد قد اتاك حديث الجنود وهم الذين تجندوا على رسل الله فكذبوهم وحاربوهم وهذا كما سماهم الاحزاب ثم بينهم **فرعون وثمود**
بدل من الجنود في موضع جر واجاز بعضهم ان يكونا في موضع نصب باضمار فعل كانه قال اعني فرعون وثمود بين انه بعض اولئك الجنود ثم المستحقين ثمود وهم من المتاخرين وفرعون
ودل بهما على امثالهما والخطاب للنبي عليه السلام والمراد هو وغيره والمعنى تذكر حديثهم تذكر معتبر فانك تمتنع به وهذا من الايجاز الحسن والتفخيم الذي لا يعلم ستاد التصريح
لا يذهب الوهم في اسرهم كل مذهب وثمود في بلاد العرب وقصتهم عندهم شهيرة وامر فرعون كان مشهورا عند اهل الكتاب وغيرهم **بل الذين كفروا في تكذيب** يعني مشركي مكة
في تكذيب لك وللقرآن اي لم يعتبروا بمن كان قبلهم **والله من ورائهم محيط** اي يقدر ان ينزل بهم ما انزل بفرعون والمحاط به كالمحاصر وقيل والله عالم بهم فهو مجازيهم
بل هو قرآن مجيد اي كريم كثير الخير لا كما زعم المشركون وقال عبد العزيز بن يحيى مجيد يعني غير مخلوق وقرا ابو العالية وابو الجوزا وابن السميفع قرآن
بغير تنوين مخفوض مجيد اي قرآن رب مجيد **في لوح محفوظ** القراءة بفتح اللام وقرا يحيى بن يعمر في لوح بضم اللام وهو الهوا يعني ما بين السما والارض لوح في المعنى
على هذه القراءة انه في لوح الملائكة فيتعرفونه وهو هوا نور وعلو وشرف وعلى الاول هو ام الكتاب ومنه نسخ القرآن والكتب حفظه الله من الشياطين وقيل حفظه انه
قرا نافع محفوظ بالرفع على نعت القرآن كانه قيل بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح وذلك ان القرآن وصف بالحفظ في قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون فكما وصف
بالحفظ في تلك الآية كذلك وصف في هذه بانه محفوظ ومعنى حفظ القرآن انه يؤمن من تحريفه وتبديله وتغييره وقرا الباقون محفوظ بالخفض على نعت اللوح قال ابو عبيد
الوجه الخفض لان الآثار الواردة في اللوح المحفوظ تصدق ذلك روى مجاهد عن ابن عباس انه قال في صدر اللوح المحفوظ لا اله الا الله وحده لا شريك له دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله
فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة واللوح من درة بيضاء طوله ما بين السما والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة
حمراء واصله في حجر ملك وعن انس بن مالك قال اللوح المحفوظ الذي ذكر الله في جبهة اسرافيل عليه السلام وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن يمين العرش وقال
بعضهم في لوح محفوظ هو في صدور المؤمنين والله اعلم

تفسير سورة الطارق

اجمعوا على انها مكية وهي مايتان وسبعة وثلثون حرفا واحدى وستون كلمة **وهي سبع عشرة آية** بالكوفي والبصري والمدني الاخير والشامي وست عشرة في المدني الاول روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قرا سورة الطارق اعطاه الله من الاجر بعدد كل نجم في السما عشر حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم

والسما والطارق قال المفسرون اقسم بالسما والطارق يعني الكوكب يطرق بالليل ويخفى بالنهار وكل ما جا ليلا فقد طرق ومنه حديث جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان يطرق الرجل اهله وقالت حتى تستحل المغيبة وتمتشط الشعثة وقالت هند بنت عتبة يوم احد نحن بنات طارق نمشي على النمارق يريدان ابانا نجم في شرفه وعلوه
انشد ابو عبد الله محمد الرمي يا راقد الليل مسرورا باوله ان الحوادث قد يطرقن اسحارا لا تفرحن بليل طاب اوله فرب آخر ليل اجج النارا وقيل نزلت في ابي طالب وذلك
انه اتى النبي عليه السلام فاتحفه بخبز ولبن فبينا هو جالس ياكل اذ انحط نجم فامتلا ماء ثم نارا ففزع ابو طالب وقال اي شي هذا فقال هذا نجم رمي به وهو آية من آيات الله تعالى
فعجب ابو طالب ونزلت والسماء والطارق واصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة فسمي قاصد الليل طارقا لاحتياجه في الوصول الى الدق **وما ادريك ما الطارق** لما لم يكن الطارق معروفا
بالنجم كان هذا مما لا يستغني سامعه عن معرفة المراد ففسره فقال **النجم الثاقب** اي المضيء كما بينا في الصافات وفي المراد بهذا النجم ثلثة اقوال آ انه زحل قاله علي كرم الله وجهه ورواه
ابو الجوزا عن ابن عباس قال هو زحل وسكنه في السما السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السما هبط وكان معها ثم رجع الى مكانه فهو طارق حين ينزل وطارق
حين يصعد و ب انه الثريا قاله ابن زيد والعرب تسمي الثريا النجم على الاطلاق و ج انه اسم جنس والمراد به العموم ذكره علي بن احمد النيسابوري وفي الثاقب ستة اقوال آ انه المضي وهو قول ابن
عباس و ب المتوهج وهو قول مجاهد و ج المنقض وهو قول عكرمة و د ان الثاقب هو الذي قد ارتفع على النجوم كلها وهو قول الفراء و هـ الثاقب الشيطان حين يرمى به وهو قول السدي و و الثاقب
في مسيره ومجراه وهو قول الضحاك **ان كل نفس** وقرا ابن كعب وابو المتوكل بالتشديد كل بالنصب **لما عليها حافظ** قرا ابو جعفر وابن عامر وعاصم وحمزة وابو حاتم عن يعقوب لما
بالتشديد وقرا الباقون بالتخفيف قال الزجاج هذه الآية جواب القسم فمن خفف فالمعنى لعليها حافظ وما لغو ومن شدد فالمعنى الا قال واستعملت لما في موضع الا في موضعين
احدهما هذا والاخر في باب القسم سالتك لما فعلت بمعنى الا فعلت قال المفسرون المعنى ما من نفس الا عليها حافظ وفيه ثلثة اقوال آ انهم الحفظة من الملائكة قاله ابن عباس
قال قتادة يحفظون على الانسان عمله من خير وشر و ب حافظ يحفظ الانسان حتى يسلمه الى المقادير قاله الكلبي و ج ان هذا الحافظ هو الله تعالى ولولا حفظه لها لم تبق **فلينظر الانسان مم خلق**
وجه اتصال هذا الكلام بما قبله انه لما ذكر ان على كل نفس حافظا اتبعه بوصية الانسان بالنظر في اول امره حتى يعلم ان من انشاه قادر على اعادته وجزائه فيعمل لذلك ما يلي على حافظه الا ما يسره
في عاقبته ومم خلق استفهام جوابه **خلق من ماء دافق** اي مصبوب في الرحم وهو المني فاعل بمعنى مفعول كقول العرب سر كاتم وليل نائم واهل الحجاز يجعلون المفعول فاعلا قاله
الفراء واعان على ذلك انها وافقت رؤس الآي التي هي معهن قال الزجاج ومذهب سيبويه واصحابه ان معناه النسب الى الاندفاق والمعنى من ماء ذي اندفاق واراد من ماء الرجل وما المراة
لان الولد مخلوق منهما وكنه جعله ماء واحدا لامتزاجهما **يخرج من بين الصلب والترائب** قرا ابن مسعود وابن سيرين وابن السميفع وابن ابي عبلة الصلب بضم الصاد واللام جميعا وقرا
ابن السميفع يخرج بضم اليا وفيه قولان آ من بين صلب الرجل وترائبه قاله الحسن وقتادة و ب وهو قول الجمهور من صلب الرجل وترائب المراة قال الفرا يريد يخرج من الصلب والترائب
مقول للشيئين ليخرج من بين هذين خير كثير وفي الترائب ستة اقوال آ انه موضع القلادة قاله ابن عباس قال الزجاج قال اهل اللغة الترائب موضع القلادة من الصدر واحدها
تريبة و ب ان الترائب اليدان والرجلان والعينان رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الضحاك و ج انها اربعة اضلاع من يمنة الصدر واربعة من يسرة الصدر حكاه الزجاج و د
ما بين المنكبين الى الصدر وهو قول مجاهد و هـ انه عصارة القلب ومنه يكون الولد وهو قول معمر بن ابي حبيبة و و ما بين الثديين الى التراقي قاله سفيان ورد قاعترض فقيل ما الرجل
ينزل من الدماغ فاين هو من الصلب والترائب ثم انا نعلم ان النطفة من جميع اجزا البدن فلذلك يشبه الرجل والديه وايضا فان المكثر من الجماع يجد وجعا في ظهره وصلبه وليس ذلك الا لخلو
صلبه عما كان محتبسا من الماء **انه** الهاء كناية عن الله تعالى **على رجعه** الرجع مصدر رجعت الشي اي رددته الى اول حاله وفي هاء رجعه قولان آ انها تعود الى الانسان ثم في المعنى قولان
آ انه على اعادة الانسان حيا بعد موته قادر قاله الحسن وقتادة والزجاج ويدل على هذا القول قوله يوم تبلى السرائر و ب على رجعه من حال الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبى ومن الصبى
الى النطفة قاله الضحاك والثوري و ب انها تعود على الماء ثم في معنى الكلام ثلثة اقوال آ انه قادر على رد ذلك الماء في الاحليل قاله مجاهد و ب على رده في الصلب قاله عكرمة والضحاك و ج على
حبس الماء فلا يخرج قاله ابن زيد **يوم تبلى السرائر** قال المفسرون تختبر السرائر التي بين العبد وبين ربه حتى يميز خيرها من شرها ومن اداها ممن ضيعها فان الانسان يستر في الدنيا
لا يبدي امثله على ام لا يتوضا ام لا فاذا كان يوم القيمة ابدى الله كل سر فكان زينا في الوجه او شينا وقال ابن عيينة تختبر سرائر القلوب قال معاذ سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما هذه السرائر التي تبلى بها العباد في الآخرة فقال هي سرائركم في اعمالكم من الصلوة والقيام والركوع والوضوء والغسل من الجنابة وكل مفروض فان شاء الرجل قال صليت ولم يصل وان شاء
قال توضات ولم يتوضا فذلك قوله تعالى يوم تبلى السرائر وسئل عن الناصب لقوله يوم تبلى وفيه اختلاف على قدر اختلاف العلماء في معنى الرجع قال الزجاج العامل فيه فعل مضمر
يدل عليه على رجعه المعنى يرجعه يوم تبلى السرائر ولا يجوز ان يعمل فيه على رجعه لانه مصدر ولا يجوز ان يفرق بينه وبين صلته وقيل العامل فيه قادر وهذا على مذهب من
قال ان معنى على رجعه ان يكون حيا بالقيامة اذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون وما اشبه ذلك وقيل هو نصب على اضمار اعني وان قلنا على رجعه على رد الماء في الصلب
او الاحليل يكون منقطعا عن قوله يوم تبلى السرائر فيعمل فيه اذكر **فما له من قوة** اي فما لهذا الانسان المنكر للبعث من قوة **ولا ناصر** وفيهما قولان آ ان القوة العشيرة والناصر الحليف قاله
قول سفيان و ب فما له من قوة في بدنه ولا ناصر من غيره يمتنع به من عذاب الله ويمتنع به على الله وهو معنى قول قتادة **والسما ذات الرجع** فيه اربعة اقوال آ ذات المطر لانه يرجع
بالغيث وارزاق العباد كل عام ولولا ذلك لهلكوا وهلكت مواشيهم قاله ابن عباس و ب معنى بالرجع ان شمسها وقمرها يغيب ويرجع قاله ابن زيد و ج ذات الرجع الى ما كانت حكاه
الماوردي عن عكرمة و د ذات السحاب لانه يرجع بالمطر حكاه الماوردي وغيره **والارض ذات الصدع** فيه ثلثة اقوال آ ذات النبات لانه يصدع الارض نظيره قوله تعالى ثم شققنا
الارض شقا فانبتنا فيها حبا وعنبا الآية والصدع بمعنى الشق لانه يصدع الارض قاله الجمهور و ب ذات الاودية لان الارض قد انصدعت بها وهو قول ابن جريج و ج ذات الطرق
التي تصدعها المشاة وهو قول مجاهد **انه لقول فصل** يعني القرآن وهو جواب القسم اي لقول حق وعدل يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما قال علي كرم الله وجهه
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتاب الله فيه خبر من قبلكم وحكم ما بعدكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه ومن ابتغى الهدى في غيره اضله الله **وما هو بالهزل**
اي باللعب والباطل وبعضهم يقول الهاء في انه كناية عن الوعيد المتقدم ذكره **انهم** يعني مشركي مكة حين اجتمعوا في دار الندوة على المكر برسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى واذ يمكر
بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك وقال ههنا انهم **يكيدون كيدا** اي يمكرون مكرا **واكيد كيدا** اي اجازيهم على كيدهم بان استدرجهم من حيث لا يعلمون فانتقم منهم في
الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالنار **فمهل الكافرين** هذا وعيد من الله لهم ومهل وامهل لغتان جمعتا ههنا ومعنى الآية مهلهم قليلا حتى اهلكهم ففعل ذلك بهم بعد ونسخ الامهال باية السيف
قال ابن قتيبه معنى رويدا قليلا وفي مهل وامهل قولان آ ان المعنى فيهما واحد و ب معناهما مختلف فمهل الكف عنهم وامهلهم انتظار العذاب لهم ونعيدها انما لقصد تحقيق

تفسير سورة الاعلى

مكية وهي مائتان واحدى وسبعون حرفا واثنتان وسبعون كلمة وتسع عشرة اية. ندى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الاعلى اعطاه الله من الاجر عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابرهيم وموسى ومحمد عليهم السلام. وعن علي كرم الله وجهه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبح اسم ربك الاعلى. وعن عايشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرا في الركعتين اللتين يوتر بعدهما سبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وفي الوتر قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس. واول من قال سبحان ربي الاعلى ميكائيل عليه السلام قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل اخبرني عن ثواب من قالها في صلاته او في غير صلاته فقال يا محمد ما من مومن ولا مومنة يقولها في سجوده او في غير سجوده الا كانت له في ميزانه اثقل من العرش والكرسي وجبال الدنيا ويقول الله تعالى صدق عبدي انا اعلى كل شيء وليس فوقي شيء اشهدوا ملائكتي اني قد غفرت لعبدي وادخلته جنتي فاذا مات زاره ميكائيل في كل يوم فاذا كان يوم القيمة حمله على جناحه فيوقفه بين يدي الله تعالى فيقول يا رب شفعني فيه فيقول قد شفعتك اذهب به الى الجنة. وقال عقبة بن عامر لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح فيه خمسة اقوال ا قل سبحان ربي الاعلى قاله الجمهور و ب عظم وصل باسم ربك رواه الوالبي عن ابن عباس و ج نزه ربك عن السوء قاله الزجاج و د نزه اسم ربك وذكرك اياه ان لا تذكره الا وانت خاشع معظم ولذكره محترم ذكره الثعلبي وفي قوله تعالى **اسم ربك** قولان ا ان ذكر الاسم صلة كقول لبيد الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر و ب انه على اصله قال الفراء قول سبح اسم ربك وسبح باسم ربك سواء في كلام العرب وقد احتج بهذا الفضل من يقول ان الاسم هو المسمى وليس لان احدا لا يقول سبحان اسم الله وسبحان اسم ربنا فمعنى سبح اسم ربك سبح ربك والرب ايضا اسم فلو كان غير المسمى لم يجز ان يقع التسبيح عليه **الذي خلق فسوى** اي عدل الخلق وقد اشرنا الى هذا المعنى في الانفطار **والذي قدر** وقرا الكسائي قدر بالتخفيف **فهدى** فيه ثمانية اقوال ا قدر الشقاوة والسعادة وهدى للرشد والضلالة قاله مجاهد و ب جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها اليه قاله عطا و ج قدر مدة الجنين في الرحم ثم هدى للخروج قاله السدي و د قدرهم ذكورا واناثا وهدى الذكر للانثى قاله مقاتل و ه ان المعنى قدر فهدى واضل لان في الكلام دليلا عليه حكاه الزجاج و و قدر الارزاق وهدى الى طلبها و ز قدر الذنوب وهدى الى التوبة و ح خلق المنافع من الاشياء وهدى الانسان الى استخراجها حكى هذه الاقوال الثلثة الثعلبي **والذي اخرج المرعى** اي انبت العشب وما ترعاه البهائم **فجعله غثاء** اي جعله بعد الخضرة غثاء قال الزجاج اي جففه حتى صيره هشيما جافا كالغثاء الذي تراه فوق السيل وقد بينا هذا في سورة المومنين **احوى** اي اسود بعد الخضرة وقيل احوى حال من المرعى اي اخرج المرعى احوى اي اسود من شدة الخضرة فجعله غثاء كما قال مدهامتان ففيه تقديم وتاخير معناه احوى فجعله غثاء وهذا مثل ضربه الله للكفار لذهاب الدنيا بعد نضارتها **سنقرئك فلا تنسى** قال مقاتل سنعلمك القرآن ونجمعه في قلبك فلا تنساه ابدا **الا ما شاء الله** فيه ثلثة اقوال ا الا ما شاء الله ان ينسيكه فتنساه قاله الحسن وقتادة و ب الا ما شاء الله ان تنساه ثم تذكر بعد حكاه الزجاج و ج انه استثناء لما لا يقع قال الفراء لم يشا ان ينسى شيئا وانما هو كقوله خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ولا يشاء **انه يعلم الجهر وما يخفى** اي من القول والفعل اي يعلم العلانية والسر **ونيسرك لليسرى** فيه اربعة اقوال ا نسهل لك الطاعة واليسرى اعمال الخير التي تودي الى اليسر الى الثواب قاله ابن عباس و ب نسهل لك طريق دخول الجنة قاله ابن مسعود و ج نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به و د نوفقك للشريعة اليسرى وهي الحنيفية السمحة السهلة **فذكر** اي عظ اهل مكة **ان نفعت الذكرى** في ان ثلثة اقوال ا انها الشرطية ثم في معنى الكلام قولان ا ان قبلت الذكرى قاله يحيى بن سلام و ب ان نفعت وان لم تنفع قاله الجرجاني وغيره وفي هذا تامل الا انه يقال اذا ايس بالوعظ فيحصل ثواب التبليغ الا انه تعالى و ج انها بمعنى ما تقدم تقديره فذكر ما نفعت الذكرى حكاه الماوردي عن ابن شجرة **سيذكر** اي سيتعظ بالقرآن **من يخشى** الله وقد يتذكر من ترجوه الا ان تذكره الخاشي ابلغ من تذكره الراجي فلذلك علقها بالخشية دون الرجا وان تعلقت بالخشية والرجا **ويتجنبها الاشقى** يعني الكافر الذي تبعد بكفره شقيا **الذي يصلى النار الكبرى** اي العظيمة الفظيعة لانها اشد من نار الدنيا وقيل الكبرى نار الكفار في الطبقة السفلى من جهنم والصغرى نار المذنبين في الطبقة العليا من جهنم وهو معنى قول الفراء **ثم لا يموت فيها ولا يحيى** اي لا يموت فيستريح ولا يحيى حياة ينفعه كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها والعرب يقول للمبتلي المشدد البلاء لا هو حي ولا ميت وقال ابن جرير ان نفس احدهم في النار تصير في حلقه فلا تخرج فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيى قال الشاعر الا ما لنفس لا تموت فينقضي عناها ولا تحيى حياة لها طعم **قد افلح من تزكى** اي صادف البقاء الدائم والفوز وفيمن تزكى خمسة اقوال ا من تطهر من الشرك بالايمان قاله ابن عباس و ب من اعطى صدقة الفطر وذكر اسم ربه فصلى اي صلوة العيد قاله ابو سعيد الخدري وعطا وقتادة وعن نافع قال كان ابن عمر اذا صلى الغداة يعني يوم العيد قال يا نافع اخرجت الصدقة فان قلت نعم خرج الى المصلى وان قلت لا قال فالآن فاخرج وانما نزلت هذه الآية في مثل هذا قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى وعن كثير بن عبد الله بن عمرو عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن قوله تعالى قد افلح من تزكى قال زكوة الفطر وفي غير هذه الرواية قال اخرج زكوة الفطر وخرج الى المصلى فصلى قال الثعلبي وغيره فيه بعد وعندي ما وجه هذا التاويل لان السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكوة فطر والله اعلم قال القشيري هذا غير لازم اذ لا يبعد انه اثنى على من يمتثل امره في صدقة الفطر وصلوة العيد فيما يامر به في المستقبل و ج من كان عمله زاكيا قاله الحسن والربيع و د انها زكوة الاموال كلها قاله ابو الاحوص و ه تكثر بتقوى الله ومعنى الزاكي النامي الكثير قاله الزجاج **وذكر اسم ربه** فيه ستة اقوال ا ان يوحد الله تعالى وهو قول ابن عباس و ب ان يخاف ويرغب اليه و ج ان يستغفر ويتوب اليه و د ان يذكر بقلبه عند صلاته فيخاف عقابه ويرجو ثوابه ليكون استيفاؤه لها بحسب خوفه ورجائه و ه ان يذكر اسم ربه بلسانه عند احرامه بصلاته لانها لا تنعقد الا بذكره و و كبر في خروجه الى العيد حكاهما القشيري وفي قوله تعالى **فصلى** اربعة اقوال ا انها الصلوات الخمس وهو قول ابن عباس و ب صلوة العيد وقد حكيناه عن ابي سعيد الخدري و ج ان يتطوع بصلاة بعد زكوة وهو قول ابي الاحوص و د ان الصلوة هاهنا الدعا حكاه الثعلبي **بل تؤثرون الحيوة الدنيا** قرا ابو عمرو وقتيبة ورويس عن يعقوب يوثرون بالياء والباقون بالتا واختار الفراء والزجاج لانها رويت عن ابي بن كعب بل انتم تؤثرون ان اريد به الكفار فالمعنى انهم يوثرون الدنيا على الآخرة لانهم لا يومنون بها وان اريد به المسلمون فالمعنى يوثرون الاستكثار من الدنيا على الاستكثار من الثواب قال ابن مسعود ان الدنيا عجلت لنا وان الآخرة نعتت لنا وزويت عنا فاخذنا بالعاجل

والآخرة خير وابقى يعني الجنة افضل وادوم من الدنيا **ان هذا** في المشار اليه اربعة اقوال ا انه قوله والآخرة خير وابقى قاله قتادة و ب هذه السورة قاله عكرمة والسدي و ج انه امر هذه السورة والتنالها بعينها وانه الفلاح لمن تزكى وذكر اسم ربه فصلى في الصحف الاولى كما هو في القرآن قاله ابن قتيبة و د انه القرآن في الصحف الاولى وهذا قول الحسن والضحاك والتقدير على هذا معاني القرآن في الصحف الاولى كتب الله كلها ثم بين ذلك فقال **صحف ابرهيم وموسى** وقد فسرناها في النجم ويقال في صحف ابرهيم ينبغي للعاقل ان يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا على شانه وقال ابو ذر قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف نبي واربعة وعشرون الف نبي قال قلت يا رسول الله كم المرسلون منهم قال ثلثمائة وثلثة عشر قلت كان آدم نبيا قال نعم كلمه الله وخلقه بيده يا ابا ذر اربعة من الانبياء عرب هود وصالح وشعيب ونبيك قلت يا رسول الله كم انزل الله كتابا قال مائة واربعة كتب منها على آدم عشر صحف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى ادريس ثلثين صحيفة وهو اول من خط بالقلم وعلى ابرهيم عشر صحف والتورية والانجيل والزبور والفرقان فالتورية على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود والفرقان على محمد عليهم الصلوة والسلام

تفسير سورة الغاشية

اجمعوا على انها مكية وهي ثلثمائة وواحد وثمانون حرفا واثنتان وتسعون كلمة وست وعشرون آية. روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا

بسم الله الرحمن الرحيم

هل اتيك حديث الغاشية اي قد اتاك وقال ابن عباس لم يكن اتاه قبل ذلك على هذا التفصيل المذكور هاهنا وحديث الغاشية خبرها وفيها قولان ا انها يوم القيمة تغشى الناس بالاهوال قاله اكثر المفسرين و ب انها النار دليله قوله تعالى وتغشى وجوههم النار قاله سعيد بن جبير والقرظي ومقاتل **وجوه يومئذ خاشعة** اي ذليلة بالعذاب قال مقاتل يعني الكفار لانها تكبرت عن عبادة الله تعالى **عاملة ناصبة** وحكي عن ابن كثير انه قرا عاملة ناصبة بالنصب على الشتم وفي المعنى اربعة اقوال ا انهم الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الاسلام كعبدة الاوثان وكفار اهل الكتاب مثل الرهبان وغيرهم رواه عطا عن ابن عباس و ب انهم الرهبان واصحاب الصوامع رواه ابو الضحى عن ابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وزيد بن اسلم و ج عاملة ناصبة في النار بمعالجة السلاسل والاغلال لانهم لم تعمل لله في الدنيا فاعملها وانصبها في النار روى هذا المعنى عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة وقال الضحاك يكلفون ان يرتقوا جبلا من حديد في النار وقال ابن السائب يجرون على وجوههم و د عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار يوم القيمة قاله عكرمة والسدي وذكر الوجوه والمراد بها اصحابها وقد بينا معنى النصب في قوله لا يمسهم فيها نصب **تصلى نارا حامية** قرا اهل البصرة وعاصم الا حفصا تصلى بضم التاء والباقون بفتحها قال ابن عباس قد حميت فهي تتلظى على اعداء الله **تسقى من عين آنية** اي متناهية في الحرارة قال الحسن قد اوقدت عليها جهنم منذ خلقت فدفعوا اليها عطاشا وقال المفسرون لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت ثم ذكر طعامهم فقال تعالى **ليس لهم طعام الا من ضريع** وفيه ستة اقوال ا انه نبت ذو شوك لاط بالارض وتسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبث طعام وابشعه لا ترعاه دابة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة وقتادة و ب انه شجر من نار رواه الوالبي عن ابن عباس و ج انها الحجارة قاله ابن جبير و د انه السلا قاله ابو الجوزاء وكيف يسمن من يأكل الشوك و ه انه في الدنيا الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار قاله ابن زيد و و انه طعام يضرعون الى الله منه قاله ابن كيسان وروى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الضريع شيء يكون في النار يشبه الشوك امر من الصبر وانتن من الجيفة واشد حرا من النار سماه الله الضريع قال المفسرون لما نزلت هذه الآية قال المشركون ان ابلنا تسمن من الضريع فانزل الله تعالى **لا يسمن ولا يغني من جوع** وكذبوا فان الابل انما ترعاه ما دام رطبا فاذا يبس لم تاكله فان قيل كيف قال هاهنا ليس لهم طعام الا من ضريع وفي مكان آخر ولا طعام الا من غسلين فكيف الجمع بينهما فالجواب ان النار دركات وعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه غسلين ومنهم من شرابه الحميم ومنهم من شرابه الصديد قاله ابن قتيبة جواب ثان ان الضريع لطعامهم اذا جاعوا والغسلين شرابهم اذا عطشوا وهو الاشبه لان الغسلين فيما ذكر صديد اهل النار فان قيل فكيف سمى الشراب طعاما قلنا الطعام اسم لما يتطعم بالفم ومنه قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني فسمى سبحانه وتعالى الشراب طعاما ثم وصف اهل الجنة فقال تعالى **وجوه يومئذ ناعمة** قال مقاتل في نعمة وكرامة **لسعيها** في الدنيا **راضية** والمعنى رضيت بثواب الله تعالى **في جنة عالية** اي مرتفعة وقد فسرناه في الحاقة **لا تسمع فيها لاغية** قرا ابن كثير وابو عمرو لا يسمع بياء مضمومة لاغية بالرفع وقرا نافع كذلك الا انه بتاء مضمومة والباقون بتاء مفتوحة ونصب لاغية والمعنى لا تسمع فيها كلمة لغو واللاغية مصدر كالعافية وفي المراد به ثمانية اقوال ا لا تسمع فيها كذبا وبهتانا وكفرا قاله ابن عباس و ب اذى وهو قول قتادة و ج شتما قاله مجاهد و د باطلا وهو قول يحيى بن سلام و ه معصية وهو قول الحسن و و حالفا فلا يسمع في الجنة حالفا بيمين برة ولا فاجرة قاله الكلبي و ز لا يسمع في كلامهم كلمة تلغى لان اهل الجنة لا يتكلمون الا بالحق والحكمة وحمد الله تعالى وهو قول الفراء **فيها عين جارية** اي في هذه الجنة عين شراب جارية على وجه الارض في غير اخدود تجري لهم كما ارادوا **فيها سرر مرفوعة** السرر جمع سرير وهو مشتق من السرور وفي وصفها بانها مرفوعة اربعة اقوال ا انها في الهواء عالية قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة ما لم يجئ اهلها فاذا اراد ان يجلس عليها صاحبها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها و ب ان بعضها مرفوع فوق بعض و ج انها مرفوعة في انفسهم لجلالتها وهو قول الفراء و د ان الجالس عليها يرى جميع ما اعطاه الله في الجنة من النعيم والملك ليلتذ به وهو قول ابن بحر وعلي ابن عيسى **واكواب موضوعة** اي معدة لاهلها وقيل موضوعة على حافات العين الجارية وقيل بين ايديهم لاستحسانهم اياها وتلذذهم بالشرب منها من تلك الانهار كما وصف في غير هذا الموضع حافوها الدر وترابها المسك والاكواب الكيزان التي لا عرى لها **ونمارق مصفوفة** فيها قولان ا انها الوسائد واحدها نمرقة بضم النون قال الفراء وسمعت بعض كلب يقول نمرقة بكسر النون والراء وهذا قول قتادة و ب انها المرافق حكاه ابن ابي الجحة مصفوفة بعضها الى بعض **وزرابي مبثوثة** فيها قولان ا انها البسط العريضة قاله علي بن عيسى و ب انها الطنافس التي لها خمل رقيق قاله ابن عباس والكلبي والفراء وواحد الزرابي زربية وتبدل بكسر الزاء وفي المبثوثة اربعة اقوال ا مبسوطة قاله قتادة و ب بعضها فوق بعض قاله عكرمة و ج كثيرة قاله الفراء و د متفرقة قاله ابن قتيبة **افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت** قال المفسرون لما نعت الله ما في الجنة والنار عجب من ذلك اهل الكفر والضلالة وكذبوا بها فذكرهم الله صنعه فقال افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وكانت الابل من عيش العرب وخولهم وتكلموا في وجه تخصيص الله الابل من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لانهم لم يروا بهيمة قط اعظم منها ولم يشاهدوا الفيل الا القليل منهم وقال الكلبي لانها تنهض بحملها وهي باركة وقال قتادة لما ذكر الله تعالى ارتفاع السرر قالوا كيف نصعدها فانزل الله تعالى هذه الآية وسئل الحسن عن هذه الآية فقيل له الفيل اعظم اعجوبة فقال اما الفيل فالعرب بعيدة العهد به ثم هو خنزير لا يركب ظهره ولا يوكل لحمه ولا يحلب دره والابل من اعز مال العرب وانفسها وتاكل النوى والقت وتخرج اللبن وهي مع عظمها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى ان الصبي ياخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء وحكى الاستاذ ابن حبيب انه راى في بعض التفاسير ان فارة اخذت بزمام ناقة فجعلت تجره والناقة تتبعها حتى دخلت الجحر فجرت الزمام فبركت وكان شريح يقول اخرجوا بنا الى الكناسة

حتى ينظر الى الابل كيف خلقت وقرا ابن عباس والجحدري والاصمعي عن ابي عمرو الابل باسكان البا وتخفيف اللام وقرا ابي بن كعب وعايشة وابو المتوكل والجحدري وابن السميفع ويونس بن حبيب وهرون كلاهما عن ابي عمرو بكسر البا وتشديد اللام قال هرون قال ابو عمرو الابل بتشديد اللام السحاب الذي يحمل الما ومن سكن البا فهي لغة فيه وذكر النحاس في قوله الابل بكسر البا وتخفيف اللام عن محمد بن زيد ان الابل السحاب العظام قال النحاس ولا يمتنع ذلك لانه يقال فلان لا يتأبل على فلان اي يتكبر عليه ويتعظم ومن هنا سميت الابل لعظمها فان كان المراد بالابل السحاب فلما فيه من الايات الدالة على قدرته والمنافع العامة لجميع خلقه قال الماوردي الاظهر والاشهر انها الابل من النعم وقال الثعلبي لم اجد الابل السحاب في كتب الائمة كيف خلقت قرا علي وابن عباس وابو العالية وابو حيوة وابن ابي عبلة خلقت بفتح الخا وضم التا وكذلك قرا ورفعت ونصبت وسطحت ووجهه ان المفعول فيها محذوف لدلالة المعنى عليه اي كيف خلقتها ورفعتها ونصبتها وسطحتها وقرا الحسن سطّحت بتشديد الطا وانما جاز مثل التضعيف للتكثير من قبل ان الارض بسيطة فسيحة فالعمل فيها متردد ويتكرر على قدر سعتها فهو كقولك قطّعت الشاة لانها اعضا كل عضو منها عمل والى السما كيف رفعت حتى لا ينالها شي والى الجبال كيف نصبت اي على الارض لا تزول وتستقر والى الارض كيف سطحت اي كيف بسطت والسطح بسط الشي وكلام يدل على خالقه وقدم الابل في الذكر ولو قدم غيرها لجاز وليس هذا مما يطلب فيه نوع حكمة وقد قيل هي اقرب الى الناس في حق العرب لكثرتها عندهم والمعنى الذي تقدم ذكرهم فذكر اي فعظ انما انت مذكر اي واعظ فاصبر على تذكيرهم بهذه الحجج فان جمع الوعظ والا فالناس بين ايديهم ولم يكن وامر بغير التذكرة ويدل عليه قوله تعالى لست عليهم بمصيطر اي بمسلط فتقتلهم وتكرههم على الايمان ثم نسختها آية السيف وقيل اي لا يمكنك خلق الايمان فيهم وقرا ابو رزين وابو عبد الرحمن وعكرمة ومجاهد وقتادة بمسيطر بالسين وقد سبق بيان المصيطر في قوله ام هم المصيطرون الا من تولى وكفر هذا استثنا منقطع معناه لكن من تولى وكفر بعد التذكير وقيل اراد ذكر الا من تولى وكفر قاله الفرا ذكر الا من لا تطمع فيه وقيل معناه لست عليهم بمصيطر الا على من تولى وكفر فستكون عليه مصيطرا اذا اذن لك في قتالهم وفيمن تولى وكفر قولان احدهما تولى عن الحق وكفر بالنعمة والثاني تولى عن الرسول وكفر بالله تعالى قاله الضحاك وقرا ابن عباس وعمرو بن العاص وانس بن مالك وابو مجلز وقتادة وسعيد بن جبير الا من تولى بفتح الهمزة وتخفيف اللام فيعذبه الله العذاب الاكبر وهو ان يدخله جهنم وذلك انهم عذبوا في الدنيا بالجوع والقتل والاسر وقرا ابن مسعود فانه يعذبه ثم ذكر ان مرجعهم اليه فقال ان الينا ايابهم بتشديد اليا قراة ابي بن كعب وعايشة وابو عبد الرحمن قال الزجاج يقال ايب ايابا على فعل فعالا والاصل ايواب فادغمت اليا في الواو وانقلبت الواو الى اليا لانها سبقت بالسكون وقال ابو حاتم لا يجوز التشديد ولو جاز فيه لجاز الصيام والقيام ثم ان علينا حسابهم اي محاسبهم اذا رجعوا الينا وبالله التوفيق

تفسير سورة الفجر

اجمعوا على انها مكية وهي خمسماية وسبعة وتسعون حرفا ومائة وسبع وثلثون كلمة وثلثون آية كوفي وشامي وتسع وعشرون بصري واثنتان وثلثون مدنيان ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة والفجر في الليالي العشر غفر له ومن قراها في ساير الايام كانت له نورا يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم

والفجر قال ابن فارس الفجر انفجار الظلمة عن الصبح والفجر الما انفجر يقال انفجر النهر وفجر النجار اذا انشق فيه موضع لخروج الما ومن هذا يسمى الفاجر فاجرا لانه خرج عن طاعة الله تعالى وهو قسم اقسم الله به والقراة والفجر بغير تنوين وكذلك ما فيه الالف واللام من هذه السورة وغيرها الا ما حكاه الكسائي عن ابي دينار انه قرا عليه والفجر بالتنوين وما بعده مما فيه الالف واللام فمن قرا بالتنوين فانه من قوم الزموا الاسم ما يجب له من التنوين مما لا ينصرف وما فيه الالف واللام لانهم اذا ذلك لا يمنع عن بنائه وهو حذف في المضاف للالتباس لانه اذا نون المضاف صار ما اضيف اليه كالنعت والخبر فيستوي المنون والمضاف وللمفسرين في هذا الفجر ثمانية اقوال ١ انه الفجر المعروف الذي هو بدو النهار قاله علي كرم الله وجهه وروى ابو صالح عن ابن عباس انه قال هو انفجار الصبح في كل يوم وبهذا قال عكرمة وزيد بن اسلم والقرظي و٢ صلوة الفجر قال تعالى وقرآن الفجر اي صلوة الفجر رواه عطية عن ابن عباس و٣ انه النهار كله فعبر عنه بالفجر لانه اوله رواه ابو نصر عن ابن عباس و٤ انه فجر يوم النحر خاصة قاله مجاهد و٥ انه فجر اول يوم من ذي الحجة لان الله تعالى قرنه بقوله وليال عشر والليل المقسم به ليلة جمع قاله الضحاك و٦ انه اول يوم من المحرم لان السنة منه تنفجر قاله قتادة و٧ ان الفجر العيون التي تنفجر بالما و٨ ان الفجر محمد عليه السلام لان فيه انفجرت انوار الايمان وغابت ظلمة الكفر حكاهما الثعلبي وليال عشر فيها اربعة اقوال ١ انه عشر ذي الحجة رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة والضحاك والسدي ومقاتل و٢ انها العشر الاواخر من شهر رمضان رواه ابو ظبيان عن ابن عباس و٣ انها العشر الاول من شهر رمضان قاله الضحاك و٤ انها العشر الاول من المحرم الذي عاشره يوم عاشورا قاله يمان والشفع والوتر قرا حمزة والكسائي وخلف والوتر بكسر الواو وفتحها الباقون وهما لغتان قال الفرا الكسر لقريش وتميم واسد والفتح لاهل الحجاز وللمفسرين في الشفع والوتر احد عشر قولا ١ ان الشفع يوم عرفة ويوم الاضحى والوتر ليلة النحر رواه ابو ايوب الانصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و٢ ان الشفع ايام النحر والوتر يوم عرفة رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال عكرمة والضحاك و٣ ان الشفع والوتر الصلوة منها شفع ومنها وتر رواه عمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال قتادة و٤ ان الشفع الخلق قال تعالى وخلقناكم ازواجا والوتر هو الله تعالى قال سبحانه هو الله احد رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال مجاهد في رواية ومسروق وابو صالح و٥ ان الشفع آدم وحوا والوتر هو الله تعالى قاله مقاتل و٦ ان الوتر آدم شفع بزوجته حوا رواه عن ابن عباس وابن ابي نجيح و٧ ان الشفع يومان بعد يوم النحر وهو النفر الاول والوتر اليوم الثالث وهو النفر الاخير قاله عبد الله بن الزبير واستدل بقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه و٨ ان الشفع الركعتان من صلوة المغرب والوتر الركعة الثالثة قاله ابو العالية والربيع بن انس و٩ ان الشفع صلوة الغداة والوتر صلوة المغرب حكاه عطية و١٠ ان الشفع والوتر الخلق كله منه شفع ومنه وتر قاله ابن زيد ومجاهد في رواية و١١ انه العدد منه شفع ومنه وتر وهذا والذي قبله مرويان عن الحسن و١٢ ان الشفع عشر ذي الحجة والوتر ايام منا الثلاثة قاله الضحاك و١٣ ان الشفع هو الله تعالى لقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم الآية والوتر ايضا هو الله تعالى لقوله هو الله احد قاله سفيان بن عيينة و١٤ ان الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي لا ليلة بعده وهو يوم القيمة قاله مقاتل بن حيان و١٥ ان الشفع درجات الجنة لانها ثمان والوتر دركات النار لانها سبع فكان الله تعالى اقسم بالجنة والنار قاله الحسين بن الفضل و١٦ ان الشفع تضاد اوصاف الخلق من عز وذل وقدرة وعجز وقوة وضعف وعلم وجهل وموت وحياة والوتر انفراد صفة الله تعالى عز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وحياة بلا موت قاله ابو بكر الوراق و١٧ ان الشفع الصفا والمروة والوتر البيت و١٨ ان الشفع مسجد مكة والمدينة والوتر بيت المقدس و١٩ ان الشفع القران في الحج والتمتع والوتر الافراد و٢٠ ان الشفع العبادات المتكررة كالصلوة والصوم والزكوة والوتر الحج لانه يجب في العمر مرة واحدة و٢١ ان الشفع النفس والروح اذا كانتا معا والوتر الروح بلا نفس والنفس بلا روح اقسم الله بهما حالتي الاجتماع والانفراد حكى هذه الاقوال الخمسة الثعلبي والماوردي والقشيري ايضا والليل اذا يسر قرا ابن كثير ويعقوب يسري بيا في الوصل والوقف ووافقهما في الوصل نافع وابو عمرو وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي يسر بغير يا في الوصل والوقف قال الفرا والزجاج الاختيار حذفها لمشاكلتها رؤس الآيات ولاتباع المصحف وفي قوله تعالى والليل اذا يسر قولان ١ ان الفعل له ثم فيه قولان ١ اذا سار فذهب وهو قول الجمهور واختيار الزجاج و٢ اذا جا واقبل قاله قتادة والقول ٢ ان الفعل لغيره والمعنى اذا يسرى فيه كقولهم ليل نائم ونهار صائم اي نائم فيه ويصام فيه قاله الاخفش وابن قتيبة وفي المراد بهذا الليل ثلثة اقوال ١ انه عام في كل ليلة وهو الظاهر و٢ انه ليلة المزدلفة وهي ليلة جمع قاله مجاهد وعكرمة و٣ ليلة القدر حكاه الماوردي قال المورج سالت الاخفش عن العلة في سقوط اليا من يسر فقال لا اجيبك ما لم تبت على باب داري سنة قال فبت سنة على باب داره ثم سالته فقال الليل لا يسري وانما يسرى فيه وهو مصروف عن بابه فلما بخسه حقه الاترى الى قوله تعالى وما كانت امك بغيا ولم يقل بغية لانه صرف عن باغية هل في ذلك قسم لذي حجر هذا استفهام تقرير كقولك الم انعم عليك اذا كنت قد انعمت اي هذا القسم بكفاية لمن كان ذا عقل والحجر العقل وسمي العقل حجرا لانه يحجر صاحبه عن القبيح وسمي عقلا لانه يعقل عما لا يحسن وسمي العقل النهى لانه ينهى عما لا يحل ومعنى الكلام ان من كان ذا لب علم ان ما اقسم الله به من هذه الاشيا فيه دلالة على توحيده وقدرته وجواب القسم قوله ان ربك لبالمرصاد فاعترض بين القسم وجوابه وقيل جواب القسم محذوف ثم يحتمل ان يكون المراد ان في هذه الاشيا كناية في الاقسام بها للمقسم له ويحتمل ان يكون فيها كناية للخالق حتى تقتصر عليها الم تر كيف فعل ربك بعاد اي الم ينته علمك الى ما فعل ربك بعاد اي اهلكهم وكانوا اطول اعمارا واشد قوة وابدانا من هولاء الكفار وهذه الرؤية رؤية القلب والخطاب للنبي عليه السلام والمراد العموم وكان امر عاد مشهورا عندهم وقرا ابن مسعود وابي بعاد ارم بكسر الدال من غير تنوين على اضافة عاد الى ارم وهي مدينتهم وارضهم وتقدير بعاد اهل ارم كقوله واسئل القرية ولم ينصرف للتعريف والتانيث وقراة العامة بالتنوين وكسر الالف وقرا مجاهد بفتح والارم الهلاك يقال ارم بنو فلان اي اهلكوا وجعلوا رمما وفي ارم اربعة اقوال ١ انه اسم بلد ثم فيها ثلثة اقوال ١ دمشق قاله سعيد بن جبير وعكرمة وخالد الربعي و٢ الاسكندرية قاله محمد بن كعب و٣ انها مدينة صنعها شداد بن عاد وهذا قول كعب وسياتي ذكرها والقول ٢ انه اسم امة من الامم ومعناه القديمة قاله مجاهد و٣ انه اسم قبيلة من قوم عاد قاله قتادة ومقاتل و٤ انه اسم لجد عاد لانه عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح قاله ابن اسحق قال الفرا فان كان اسما لرجل على هذا القول فانما ترك اجراؤه لانه كالعجمي وقال ابو عبيدة هما عادان فالاولى هي ارم وهي التي قال تعالى فيها وانه اهلك عادا الاولى وهل قوم هود عاد الاولى ام لا فيه قولان ذكرا في سورة النجم ارم ذات العماد فيه اربعة اقوال ١ انهم كانوا اهل عمد وخيام يطلبون الكلا حيث كان ثم يرجعون الى منازلهم ولا يقيمون في موضع روى هذا المعنى عطا عن ابن عباس وبه قال مجاهد وقتادة والفرا و٢ ان معنى ذات العماد ذات الطول روي عن ابن عباس ايضا وبه قال مقاتل وابو عبيدة قال الزجاج يقال رجل معمد اذا كان طويلا و٣ ذات القوة والشدة ماخوذ من قوة الاعمدة قاله الضحاك و٤ ذات البنا المحكم بالعماد قاله ابن زيد وقيل انما سميت ذات العماد لبنا بناه بعضهم التي لم يخلق مثلها في البلاد وقرا ابو المتوكل وابو الجوزا وابو عمران يخلق بفتح اليا ورفع اللام مثلها بنصب اللام وقرا معاذ القاري وعمرو بن دينار نخلق بنون مفتوحة ورفع اللام مثلها بنصب اللام وفي المشار اليها قولان ١ لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهذا معنى قول الحسن و٢ المدينة والمعنى لم يخلق مثل مدينتهم ذات العماد قاله عكرمة وقد جا في التفسير ذكر تلك المدينة وصفتها روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة انه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو في صحاري عدن وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن ان فيها احدا يساله عن ابله فلم ير خارجا ولا داخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب الحصن فاذا هو ببابين عظيمين والبابان مرصعان بالياقوت الاحمر فلما راى ذلك دهش ففتح احدى البابين فاذا هو بمدينة لم ير احد مثلها واذا قصور كل قصر منها فيه غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت ومصاريع تلك الغرف مثل مصاريع المدينة يقابل بعضها على بعض مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق من مسك وزعفران فلما عاين الرجل ما عاين ولم ير فيها احدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا هو في كل زقاق منها شجر قد اثمر وتحت الشجر انهار تجري ماؤها من قنوات من فضة كل قناة اشد بياضا من الشمس فقال الرجل والذي بعث محمدا بالحق ما خلق الله مثل هذه في الدنيا وان هذه هي الجنة التي وصفها الله تعالى في كتابه فحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق المسك والزعفران ورجع الى اليمن فاظهر ما كان معه واعلم الناس امره وباع بعض ما حمل فلم يزل امره ينمي حتى بلغ معاوية خبره فارسل في طلبه حتى قدم عليه فخلا به وقص عليه ما راى فارسل معاوية الى كعب الاحبار فلما اتاه قال يا ابا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم اخبرك بها وبمن بناها انما بناها شداد بن عاد فاما المدينة فارم ذات العماد التي وصفها الله تعالى في كتابه وهي التي لم يخلق مثلها قال معوية فحدثني حديثها فقال ان عادا الاولى كان له ولدان شديد وشداد فلما مات ملكا بعده ثم مات شديد وبقي شداد فملك وحده ودانت له ملوك الارض وكان مولعا بقراة الكتب فلما مر فيها بذكر الجنة دعته نفسه الى بنا مثلها عتوا على الله فامر على عملها ماية قهرمان مع كل قهرمان الف من الاعوان وكتب الى كل ملك في الدنيا ان يجمع ما في بلاده من الجواهر وكانت تحت يده مايتان وستون ملكا فخرج القهارمة فتبددوا في الارض ليجدوا ما يوافقه حتى وقفوا على صحرا عظيمة نقية من التلال فاذا هم بعيون مطردة فقالوا هذه التي امر الملك ان نبني بها فوضعوا فيها العرض والطول ثم وضعوا اساسها من الجزع اليماني واقاموا في بنائها ثلثماية سنة حتى فرغوا منها وكان عمر شداد تسعماية سنة فلما اتوه فاخبروه بفراغهم منها قال انطلقوا فاجعلوا عليها حصنا واجعلوا حول الحصن الف قصر عند كل قصر الف علم يكون في كل قصر من تلك القصور وزير من وزرائي ففعلوا فامر الملك وهم الف وزير ان يتهيؤوا للنقلة الى ارم ذات العماد وكان الملك واهله في جهازهم عشر سنين ثم ساروا اليها فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السما فاهلكتهم جميعا ولم يبق منهم احد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له في تلك الصحاري والرجل عند معاوية فالتفت اليه كعب فقال هذا والله ذلك الرجل وروى الشعبي عن الشيباني عن علما حمير قالوا لما هلك شداد بن عاد ومن معه من الصيحة ملك بعده ابنه مرثد بن شداد وكان ابوه قد خلفه بحضرموت على ملكه وسلطانه فامر بحمل ابيه من تلك المفازة الى حضرموت فحمل مطليا بالصبر والكافور وامر فحفرت له حفيرة في مغارة فاستودعوها على سرير من ذهب والقى عليه سبعين حلة منسوجة بقضبان الذهب ووضع عند راسه لوحا عظيما من ذهب وكتب فيه شعر

اعتبر بي ايها المغرور بالعمر المديد ... انا شداد بن عاد صاحب الحصن العميد

واخو القوة والباسا والملك الحشيد ... دان اهل الارض لي من خوف وعدي ووعيدي

وملكت الشرق والغرب بسلطان شديد

وبفضل الملك والعقد فيه والعبيد فانى مو وكنا فى ضلال قبل مورد اذ جانا لو قبلناه الى الامر الرشيد فعصيناه ونادينا الامل من بعيد فانتساهمة تهوى من الافق البعيد
فتوا فينا كزرع وسط بيدا حصيد وثمود الذين جابوا الصخر اي قلعوه ونقبوه ونحتوه حتى جعلوه بيوتا كما قال تعالى وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين وقيل طافوا
لاخذ الصخر بالوادي والجوب القطع يقال جاب يجوب جوبا وجاب يجيب جيبا بالواد قال ابن اسحق هو وادى القرى وروى ابو الاشهب عن ابي نضرة قال اتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك على وادي ثمود وهو على فرس اشقر فقال اسرعوا السير فانكم في وادي ملعون قال اهل السير اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وابنت
ابو جعفر وابو حاتم وورش اليا في الوادي وصلا واثبتها في الوصل والوقف ابن كثير على الاصل وحذفها الباقون في الحالين لانها راس آية وفرعون ذي الاوتاد سنذكره في سورة ص قال
مجاهد وغيره كان يعذب الناس بالاوتاد وكان اذا غضب على احد مده على الارض واوتد يديه ورجليه وراسه على الارض الذين طغوا في البلاد يعني عادا وثمود وفرعون عملوا
بالمعاصي وتجبروا على انبياء الله فاكثروا فيها الفساد اي القتل والمعاصي وقيل هو صفة لفرعون واتباعه واكتفى بذكره عن ذكرهم فصب عليهم ربك سوط عذاب يعني ما
عذبوا به قال قتادة كل شي عذب الله به فهو سوط عذاب قال الضحاك وكان سوط العذاب الغرق قال اهل المعاني هذا على الاستعارة لان السوط عندهم غاية العذاب فجرى
ذلك لكل عذاب قال الشاعر الم تر ان الله اظهر دينه وصب على الكفار سوط عذاب ويقال ساطه وابه يسوطها اي ضربها بالسوط والصب الالقا يقال صب على فلان
كذا اي القاه عليه ان ربك لبالمرصاد اي يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه به وقال مقاتل يرصد الناس على الصراط وروى مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ان على جسر جهنم سبع
محابس يسئل العبد عند اولها عن شهادة ان لا اله الا الله فان جاء بها تامة جاز الى الثاني فيسئل عن الصلوة فان جا بها تامة جاز الى الثالث فيسئل عن الزكوة فان جابها تامة جاز الى
الرابع فيسئل عن الصوم فان جاء به تاما جاز الى الخامس فيسئل عن الحج فان جاء به تاما جاز الى السادس فيسئل عن العمرة فان جابها تامة جاز الى السابع فيسئل عن المظالم
فان خرج منها والا فيقال انظروا فان كان له تطوع اكمل به اعماله فاذا فرغ انطلق به الى الجنة والرصد الطريق وقد شرحناه في قوله ان جهنم كانت مرصادا فاما الانسان فيه اربعة
اقوال ١ انه عتبة بن ربيعة وابو حذيفة بن المغيرة رواه عطا عن ابن عباس و٢ ابي بن خلف قاله ابن السايب و٣ امية بن خلف قاله مقاتل و٤ انه الكافر الذي لا يؤمن بالبعث قاله الزجاج
اذا ما ابتليه ربه اي امتحنه بالغنا والسعة فاكرمه بالمال ونعمه بما وسع عليه من الافضال فيقول جواب اذا وفاوجوابها خبر عن الانسان ربي اكرمن حذف حمزة وعاصم والكسائي
وابن عامر يا اكرمني واهانني في الوصل والوقف واختلف فيها عن ابن كثير ونافع وابي عمرو الا ان المشهور عن ابي عمرو اثبات اليا وصلا وحذفها وقفا لاجل الكتابة وليس
هذا الكرام عن بل اكرام نعمة الدنيا اي فضلني بما اعطاني ويظن ان ما اعطاه من الدنيا لكرامته عليه واما اذا ما ابتليه بالفقر فقدر عليه رزقه وقرا ابو جعفر وابن عامر فقدر
بتشديد الدال والمعنى ضيق عليه بان جعله على مقدار البلغة فيقول ربي اهانن هذا بهوان منه لي حين اذلني بالفقر ولم يشكر الله على ما وهب له من سلامة الجوارح وترك الشكر
في محله والصبر في محله كلا اي ليس الامر كما ظن قال مقاتل ما اعطيت هذا الغني لكرامته علي ولا افقرت الفقير لهوانه علي قال عبد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله تعالى يعطي الدنيا من احب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا من احب فمن اعطاه فقد احبه ثم اخبر عن الكفار فقال بل لا تكرمون اليتيم قرا اهل البصرة يكرمون و
يحضون وياكلون ويحبون بالياء فيهن والباقون بالتاء ومعنى الآية انى اهنت من اهنته لانه لا يكرم اليتيم ويحتمل الآية معنيين ١ انهم كانوا لا يبرونه و٢ لا يحسنون اليه و٣
لا يعطونه حقه من الميراث وكذلك كانت عادة الجاهلية لا يورثون النسا ولا الصبيان ويدل على المعنى الاول قوله ولا تحاضون على طعام المسكين قرا ابو جعفر واهل الكوفة تحاضون
بالف مع فتح التاء وروي عن الكسائي كذلك الا انه ضم التاء والمعنى لا يامرون باطعامه لانهم لا يرجون ثوابا ويدل على المعنى الثاني قوله وتاكلون التراث اكلا لما قال
ابن قتيبة التراث الميراث والتا فيه منقلبة عن واو كما في تجاه والاصل فيه وجاه وقالوا التخمة والاصل وخمة ومعنى لما شديدا وهو من قولهم لممت الشي اذا جمعته وقال
ابن قتيبة هو ان ياكل ماله ومال غيره فاكله ولا ينكر فيما ياكل من خبيث وطيب واللم مصدر جعل نعتا للاكل وتحبون المال اي تحبون جمعه حبا جما اي كثيرا يقال
جم الماء في الحوض اذا كثر واجتمع ومنه قول الشاعر ان تغفر اللهم تغفر جما واي عبد لك ما الما كلا اي ما هكذا ينبغي ان يكون الامر ثم اخبر عن تلهفهم على ما سلف منهم
حين لا ينفعهم فقال اذا دكت الارض دكا دكا اي مرة بعد مرة فتكسر كل ما عليها وجاء ربك قال ابن عباس في رواية الكلبي والحسن وجا امر ربك وقضاء ربك لان في القيمة
يجي بيان امره وقد ذكرنا هذا المعنى في قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله والملك صفا صفا اي يات اهل كل سما صفا على حدة قال الضحاك يكونون سبعة صفوف وجي يومئذ
بجهنم قال جماعة من المفسرين يجا بها يوم القيمة مزمومة بسبعين الف زمام مع كل زمام الف ملك يجرونها حتى تنصب على يسار العرش فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل
الا جثا لركبتيه يقول يا رب نفسي نفسي وقد روى مسلم في افراده من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون
الف ملك يجرونها يومئذ اي يوم يجا بجهنم يتذكر الانسان اي يتعظ الكافر ويتوب وقال مقاتل هو امية بن خلف واني له الذكرى اي يظهر التوبة ومن اين له التوبة ذلك اليوم اى
لا ينفع الندامة ياليتني قدمت اي العمل الصالح في الدنيا لحياتي في الآخرة التي لا موت فيها وقيل حياة اهل النار ليست هنية فكانهم لا حياة لهم فالمعنى ليتني قدمت لخير الحياة
من النار فكون من حياة هنية فيومئذ لا يعذب عذابه احد قرا الكسائي ويعقوب والمفضل لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والثاء والباقون بكسرهما فمن فتح اراد لا يعذب
عذاب الكافر احد ومن كسر اراد لا يعذب عذاب الله احد اي كعذابه وقيل يرجع هذا الى رجل معين من الكفار وهو امية بن خلف او غيره ممن ذكرنا اي لا يعذب كما يعذب
هذا الكافر والعذاب بمعنى التعذيب والوثاق بمعنى الايثاق في السلاسل والاغلال يا ايتها النفس المطمئنة اختلفوا فيمن نزلت على خمسة اقوال ١ في حمزة بن عبد المطلب
لما استشهد يوم احد قاله ابو هريرة وبريدة الاسلمي و٢ في عثمان بن عفان حين وقف بئر رومة قاله الضحاك و٣ في خبيب بن عدي لما صلبه اهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال
اللهم ان كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلتك فحول الله وجهه نحو القبلة من غير ان يحوله احد فلم يستطع احد تحويله عنها قاله مقاتل و٤ في ابي بكر الصديق رضي الله عنه حكاه الماوردي
وغيره عن سعيد قال قرا رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايتها النفس المطمئنة قال ابو بكر رضي الله عنه ما احسن هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ان الملك
سيقولها لك عند الموت و٥ في جميع المؤمنين قاله عكرمة وفي معنى المطمئنة ثلثة اقوال ١ المؤمنة قاله ابن عباس وقال الزجاج بالايمان و٢ الراضية بقضاء الله التي قد
علمت ان ما اصابها لم يكن ليخطئها وان ما اخطاها لم يكن ليصيبها قاله مجاهد و٣ الموقنة بما وعد الله قاله قتادة ويشهد للاول قراة ابي يا ايتها النفس الآمنة المطمئنة وفي اي
وقت يقال لها ذلك على قولين ١ عند خروجها من الدنيا قاله الاكثرون فاذا كان يوم القيمة قيل ادخلي في عبادي وادخلي جنتي و٢ عن سعيد بن جبير قال مات ابن عباس بالطائف

فجا طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لم يدر من تلاها يا ايتها النفس المطمئنة و٢ انما يقال ذلك عند البعث ارجعي الى صاحبك اي الى
الارواح ان ترجع الى الاجساد رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال عطا وعكرمة والضحاك ويدل عليه قراة ابن عباس فادخلي في عبدي على التوحيد وفي قوله ارجعي الى ربك اربعة
اقوال ١ اي الى صاحبك الذي كنت في جسده و٢ ارجعي الى ربك بعد الموت قاله ابو صالح والاول قول ابن عباس و٣ الى ثواب ربك قاله الحسن و٤ يا ايتها النفس المطمئنة الى الدنيا
ارجعي الى الله بتركها حكاه الماوردي وغيره عن اهل المعاني راضية بالثواب مرضية فيه قولان ١ رضيت عن الله ورضي الله عنها قاله الحسن و٢ رضيت بثواب الله ورضي الله عملها
قاله ابن عباس فادخلي في عبادي اي في جملة عبادي المصطفين قال ابو صالح يقال لها عند الموت ارجعي الى ربك فاذا كان يوم القيمة قيل لها ادخلي في عبادي وقال
الفراء ادخلي مع عبادي

تفسير سورة البلد

اجمعوا على انها مكية وقيل مدنية حكاه صاحب التفسير وهي ثلثماية واحدى وثمون
حرفا واثنان وثمانون كلمة وعشرون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله الامن من غضبه يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم

لا اقسم قال الزجاج المعنى اقسم ولا دخلت توكيدا كقوله
لئلا يعلم اهل الكتاب وقرا عكرمة ومجاهد وابو عمران وابو العالية لاقسم قال الزجاج وهذه القراة بعيدة في العربية وقد شرحنا هذا في اول القيمة وقيل لا اقسم
بهذا البلد وانت فيه بل اقسم بك وهي البلد قولان ١ مكة وهو قول الجمهور و٢ الحرم كله وهو قول مجاهد حكاه الماوردي وانت حل بهذا البلد فيه خمسة اقوال ١ حلال لك ما صنعت في هذا
البلد من قتل وغيره قاله ابن عباس ومجاهد قال الزجاج يقال رجل حل وحلال ومحل قال المفسرون ان الله تعالى وعد نبيه عليه السلام ان يفتح مكة على يديه ويحلها له
فيكون فيها حلا وقد قال عليه السلام لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي وانما تحل لي ساعة من نهار و٢ وانت محل بهذا البلد غير محرم في دخوله يعني عام الفتح قاله الحسن وعطا
و٣ وانت حل عند المشركين بهذا البلد يستحلون اخراجك وقتلك ويحرمون قتل الصيد وهذا توبيخ للمشركين حكاه الثعلبي والماوردي و٤ هو ثنا على النبي عليه السلام اي انك غير
مرتكب في هذا البلد ما يحرم عليك ان تكابه معرفة منك لحق هذا البيت لا كالمشركين الذين يرتكبون الكفر فيه و٥ وانت حل اي مقيم بهذا البلد اي نازل فيه قد عرفك اهله بالصدق والامانة
وهو كما قال فقد لبثت فيكم عمرا من قبله حكاه القشيري ووالد وما ولد فيه سبعة اقوال ١ انه آدم وما ولد ذريته قاله الحسن ومجاهد والضحاك وقتادة و٢ ان الوالد ابرهيم وما ولد
محمد عليهما السلام قاله ابو عمران الجوني و٣ انه عام في كل والد وما ولد حكاه الزجاج و٤ ان الوالد هو الذي يلد وما ولد هو العاقر الذي لا يلد رواه عكرمة عن ابن عباس و٥ ان الوالد
العاقر وما ولد التي لم تلد وهذا قول عكرمة حكاه الماوردي والذي قبله حكاه النقاش و٦ انه محمد عليه السلام ومن ولده و٧ هو الوالد وما ولد آدم وحوا حكاه النقاش عن سعيد
بن حسان ونكر للابهام المستقل بالمدح والتعجب وانما قال وما ولد ولم يقل ومن ولد لان فيه ما في قوله والله اعلم بما وضعت اي باي شي يعني موضوعا عجيب الشان لقد
خلقنا الانسان هذا جواب القسم وفيمن عني بالانسان خمسة اقوال ١ انه اسم جنس وهو معنى قول ابن عباس و٢ انه ابو الاشدين الجمحي وقد سبق ذكره قاله الحسن و٣ انه
الحارث بن عامر بن نوفل وذلك انه اذنب ذنبا فاستفتى النبي عليه السلام فامره بالكفارة فقال لقد ذهب مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد قاله مقاتل و٤ آدم عليه السلام
و٥ الوليد بن المغيرة حكاه الثعلبي والذي قبله قاله ابن زيد في كبد فيه ستة اقوال ١ في نصب رواه الوالبي عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وابو عبيدة فانهم قالوا
في شدة قال الحسن يكابد الشكر على السرا والصبر على الضرا ولا يخلو منهما ويكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة فعلى هذا يكون من مكابدة الامر وهي معاناته و٢ ان المعنى خلق
منتصبا يمشي على رجليه وما سواه من الحيوان غير منتصب رواه مقسم عن ابن عباس وبه قال عكرمة وعطية والفرا فعلى هذا يكون معنى الكبد الاستوا والاستقامة و٣ في وسط
السما قاله ابن زيد لقد خلقنا الانسان يعني آدم في كبد اي وسط السما و٤ يعني من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة يتكبد في الخلق ماخوذ من تكبد الدم وهو غلظه ومنه
اخذ اسم الكبد لانه دم قد غلظ وهو معنى قول مجاهد و٥ في شدة لانه حملته كرها ووضعته كرها رواه ابن جريج و٦ منتصبا في بطن امه وقد وكل به ملك
اذا نامت او اضطجعت رفع راسه ولولا ذلك لغرق في الدم رواه عكرمة عن ابن عباس ايحسب ان لن يقدر عليه احد فيه ثلثة اقوال ١ ان لن يقدر على بعثه ومعاقبته هذا
قول السدي و٢ ايحسب ان لن يسئل عن المال من اين اكتسبه واين انفقه وهذا قول قتادة و٣ ايحسب ان لن يقدر عليه احد باخذ ماله قاله الحسن يقول اهلكت
مالا لبدا اي كثيرا بعضه على بعض ومنه سمي اللبد لبدا لاجتماعه وتلبد بعضه الى بعض وقرا ابو بكر وعايشة رضي الله عنهما وابو عبد الرحمن وقتادة وابو العالية وابو جعفر
لبدا بضم اللام وتشديد اليا مفتوحة وقرا عمران وابو حنيفة وتسكين الباء لبدا برفع اللام وقرا عثمان بن عفان والحسن ومجاهد لبدا برفع اللام وتخفيفها وقرا علي بن ابي
طالب وابو الجوزا لبدا بكسر اللام وفتح الباء مخففة وفيما قال ذلك لاجل قولان ١ انه اراد اهلكت مالا كثيرا في عداوة محمد عليه السلام قاله ابن السايب فكانه استطال بما انفق
وهو قول الكلبي و٢ انفقت في سبيل الله وفي الكفارات مالا كثيرا قاله مقاتل فكانه ندم على ما انفق ايحسب ان لم يره احد اي يحسب الله تعالى والمعنى اظن ان الله لم ير نفقته
ولم يحصها ويكون قد ادعى انفاقا لم ينفق وعن ابن جريج ايظن ان لم يره احد من الناس حتى يكذب بما انفقه ثم ذكر النعم ليعتبر فقال الم نجعل له عينين قال الزجاج
الم نفعل به ما يدله على ان الله قادر على ان يبعثه ولسانا وشفتين قال قتادة نعم الله ظاهرة يقرره بها كي ما يشكر وروى ابو حازم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله تعالى يقول يا ابن آدم ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق وان نازعك بصرك الى بعض ما حرمت عليك فقد اعنتك عليه
بطبقتين فاطبق وان نازعك فرجك الى ما حرمت عليك فقد اعنتك بطبقتين فاطبق وهديناه النجدين فيه ثلثة اقوال ١ سبيل الخير والشر قاله علي والحسن والفرا وابن قتيبة
قال الزجاج النجدين الطريقين الواضحين والنجد المرتفع من الارض فارض نجد مرتفعة وارض تهامة منخفضة والمعنى الم نعرفه طريق الخير والشر كتبيين الطريقين العاليين
و٢ سبيل الهدى والضلال قاله ابن عباس وقال مجاهد سبيل الشقاوة والسعادة و٣ الثديين ليتغذى بلبنها رواه عكرمة عن ابن عباس ايضا وبه قال ابن المسيب والضحاك وقتادة فلا
اقتحم العقبة قال ابو عبيدة فلم يقتحم العقبة وقال ابن قتيبة فلا هو اقتحم العقبة وقال الفرا لم يضم الى قوله فلا اقتحم كلاما آخر فيه لا لان العرب لا تفرد لا في كلام حتى
تعيدها في كلام آخر كقوله فلا صدق ولا صلى ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومعنى لا موجود في آخر هذا الكلام فاكتفى بواحدة من الاخرى الا تسمع قوله ثم كان من الذين آمنوا فقال رقبة
او اطعام في يوم ذي مسغبة ثم كان من الذين آمنوا ففسرها بثلثة اشيا فكانه كان في اول الكلام فلا فعل ذا ولا ذا وذهب ابن زيد الى ان المعنى افلا اقتحم العقبة على وجه الاستفهام
والمعنى فهلا انفق ماله في ذلك الرقاب والاطعام ليجاوز بذلك العقبة والاقتحام الدخول في الامر الشديد وقد بيناه في ص وفي العقبة ستة اقوال ١ انها جبل في جهنم قاله ابن عمر

و٣ عقبة دون الجسر قاله الحسن و٤ سبعون دركة في جهنم قاله كعب و٥ الصراط قاله مجاهد والضحاك و٦ انها نار دون الجسر وهو قول قتادة و٧ طريق النجاة فيحاسب نفسه وهواه وعدوه الشيطان قاله ابن زيد قال الحسن عقبة والله شديدة فجعلوه كالذي يتكلف صعود العقبة وما ادريك ما العقبة قال المفسرون المعنى وما ادريك ما اقتحام العقبة ثم بينه فقال فك رقبة وقرا ابن كثير وابو عمرو والا عبد الوارث والكسائي فك بفتح الكاف رقبة بالنصب او اطعم بفتح الهمزة والميم وسكون الطاء من غير الف [illegible] وقرا عاصم وابن عامر ونافع وحمزة فك رقبة بخفض او اطعام بالف ومعنى فك الرقبة تخليصها من اسر الرق وكل شيء اطلقته فقد فككته ومن قرا فك رقبة على الفعل فهو تفسير اقتحام العقبة بالفعل واختاره الفراء لقوله ثم كان من الذين آمنوا او اطعام في يوم ذي مسغبة قال ابن قتيبة المسغبة المجاعة يقال سغب يسغب سغوبا اذا جاع ويعني باليوم الزمان ليلا كان او نهارا يتيما ذا مقربة اي ذا قرابة او مسكينا ذا متربة اي ذا فقر كانه لصق بالتراب قال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء وقيل هو البعيد التربة يعني الغريب البعيد عن وطنه رواه عكرمة عن ابن عباس وروى البراء بن عازب ان رجلا من الاعراب اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملا يدخلني الجنة قال ان كنت اقصرت الخطبة لقد اعرضت المسالة اعتق النسمة وفك الرقبة قال او ليستا واحدا قال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والفيء على ذي الرحم الظالم فان لم يكن ذلك فاطعم الجائع واسق الظمآن وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الا من خير وروى ابو هريرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل اعتق امرءا مسلما استنقذ الله بكل عضو منه عضوا منه من النار قال سعيد فانطلقت الى علي بن الحسين فحدثته فاعتق عبدا قد اعطاه به عبد الله بن جعفر الف دينار فاعتقه ثم بين ان هذه القرب انما تنفع مع الايمان فقال ثم كان من الذين آمنوا وثم ههنا بمعنى الواو كقوله ثم الله شهيد وقيل هي لترتيب الاخبار لا لترتيب المخبر عنه وتواصوا بالصبر اي اوصى بعضهم بعضا على طاعة الله وعن معاصيه وتواصوا بالمرحمة اي بالتراحم بينهم فانهم اذا فعلوا ذلك رحموا اليتيم والمسكين اولئك اصحاب الميمنة في تسميتهم بذلك اقوال ذكرناها في الواقعة والذين كفروا باياتنا هم اصحاب المشأمة اي كذبوا بالقرآن وجميع حجج الله وهم على ضد اصحاب الميمنة وقد ذكرناه ايضا في الواقعة عليهم نار مؤصدة اي مطبقة لا ينفتح لها باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح والوصيد الباب يقال اصدت الباب واوصدته اي اطبقته وقرا ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي وابو بكر عن عاصم موصدة بغير همز ههنا وفي الهمزة وقرا ابو عمرو وحمزة وحفص عن عاصم بالهمز في الموضعين وهما لغتان

تفسير سورة الشمس

اتفقوا على انها مكية وهي ستمائة واربعة وعشرون حرفا واربع وخمسون كلمة وهي خمس عشرة اية كوفي وبصري ومدني الاخير وشامي وست عشرة مدني الاول ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة الشمس فكانما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

بسم الله الرحمن الرحيم

والشمس وضحيها القراءة بواو قبل الشين وكسر السين وكذلك كل ما نسق عليها الى قوله ونفس وما سويها وحكي عن ابي زيد عن شيخ من بني سعد انه كان يقرا بغير واو وفتح السين وكذلك القمر اذا تليها والنهار اذا جليها بغير واو وبنصبها فاما قراءة الجماعة فعلى موافقة المصحف ومعناها القسم بجميع ذلك واما القراءة الاخرى فعلى معنى الاغراء اي انظروا الشمس وضحيها وفي المراد بضحيها اربعة اقوال ١ ضوؤها قاله مجاهد والزجاج والضحى حين يصفو ضوء الشمس بعد طلوعها و٢ النهار كله قاله قتادة وابن قتيبة و٣ حرها قاله السدي ومقاتل كقوله ولا تضحى يعني ولا يؤذيك الحر و٤ اشراقها وهو قول مجاهد والقمر اذا تليها فيه قولان ١ اذا تبعها قاله ابن عباس ثم في وقت اتباعه لها ثلاثة اقوال ١ انه اول ليلة من الشهر يرى القمر اذا سقطت الشمس قاله قتادة و٢ انه في الخامس عشر يطلع القمر مع غروب الشمس حكاه الجماعة و٣ انه في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الضياء وخلفها في النور حكاه علي بن احمد النيسابوري وغيره والقول ٢ اذا ساواها قاله مجاهد وقال غيره اذا استدار فتلا الشمس في الضياء والنور وذلك في الليالي البيض والنهار اذا جليها في المكني عنه قولان ١ انها الشمس قاله مجاهد فيكون المعنى والنهار بين الشمس لانها تبين اذا انبسط النهار و٢ انها الظلمة فيكون كناية عن غير مذكور لان المعنى معروف كما تقول اصبحت باردة وهبت عاصفة وهبت شمالا فكنى عن مؤنث غير مذكور لان معناها معلوم هذا قول الفراء واللغويين والليل اذا يغشيها اي يغشى الشمس فتظلم الآفاق فيكون [illegible] الشمس كما جعل النهار مظهرا مجليا للشمس وقيل والليل اذا يغشى الارض والنهار اذا جلى الارض والكناية ترجع الى غير مذكور والسماء وما بنيها فيها قولان ١ انها بمعنى من تقديره ومن بنيها وهو الله تعالى كقوله فانكحوا ما طاب لكم قاله الحسن ومجاهد وابو عبيدة وبعضهم يجعلها بمعنى الذي و٢ انها بمعنى المصدر تقديره وبنائها وهذا مذهب قتادة والزجاج وكذا القول في وما طحيها وما سويها وقد قرا ابو عمران الجوني ومن بنيها ومن طحيها ومن سويها قال ابو عبيدة ومعنى طحيها بسطها يمينا وشمالا ومن كل جانب قال ابن قتيبة يقال [illegible] اي كثير متسع وقال عطية يعني خلق ما فيها وروى عطية عن ابن عباس قسمها ونفس وما سويها في النفس قولان ١ آدم ومن سويها الله تعالى قاله الحسن و٢ جميع النفوس قاله عطاء وفي معنى سويها على هذا القول قولان ١ سوى بينهم في الصحة وسوى بينهم في العذاب جميعا قاله ابن جريج و٢ سوى خلقها وعدله قاله مجاهد [illegible] يعني سويها في قوله فسوىك فعدلك فالهمها فجورها وتقويها الالهام ايقاع الشيء في النفس قال سعيد بن جبير الزمها وقال مجاهد اعلمها وروى العوفي عن ابن عباس علمها الطاعة والمعصية وروى الوالبي عن ابن عباس بين لها الخير والشر وقال ابن زيد وابن الفضل جعل فيها ذلك يعني بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور واختار الزجاج هذا القول وهذا صريح في ان الله خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى من على قوم فالهمهم الخير وادخلهم في رحمته وابتلى قوما فخذلهم وذمهم على افعالهم ولم يستطيعوا غير ما ابتلاهم به فعذبهم وهو عادل فيهم وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرا هذه الآية فالهمها فجورها وتقويها رفع صوته اللهم ات نفسي تقويها انت وليها ومولاها وانت خير من زكيها قد افلح من زكيها هذا جواب القسم والمعنى لقد افلح فحذفت اللام لطول الكلام هذا قال ابن الانباري جوابه محذوف تقديره ليدمدمن الله عليهم يعني اهل مكة لتكذيبهم محمدا عليه السلام كما دمدم على ثمود وقيل فيه تقديم وتاخير اي قد افلح من زكيها والشمس وضحيها وفي معنى الكلام قولان ١ قد افلح نفس زكاها الله تعالى قاله ابن عباس ومقاتل والفراء والزجاج و٢ قد افلح من زكى نفسه بطاعة الله وصالح الاعمال قاله قتادة وابن قتيبة وقد خاب من دسيها فيه قولان كالذي قبل فان قلنا ان الفعل لله فمعنى دسيها خذلها واخملها واخفى محلها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح وان قلنا ان الفعل للانسان فمعنى دسيها اخفاها بالفجور قال الفراء ويرى ان دسيها دسسها بالبخل لان البخيل يخفي منزله وماله وقال ثعلب دس نفسه في اهل الخير وليس منهم وهو قول ابن الاعرابي ودسيها اصله دسسها فابدلت السين الاخيرة ياء كما قالوا قصيت اظفاري اي قصصتها كذبت ثمود بطغويها اي كذبت رسولها بطغيانها والمعنى ان الطغيان حملهم على التكذيب وفي طغيانها ثلاثة اقوال ١ طغيانها ومعصيتها قاله مجاهد وقتادة وقال الفراء بطغويها وطغيانها بمعنى الا ان الطغوى اشكل برؤوس الآيات فاختير لذلك و٢ باجمعها وهو قول محمد بن كعب و٣ بعذابها وكان اسم العذاب الذي جاءهم الطغوى قاله ابن عباس ويسمى ذلك العذاب بالطغوى لانه كان صيحة مجاوزة لحد المعتاد يقال كذبت بكذا اذا لم يصدقه فيه قال تعالى فقد كذبوكم بما تقولون وقال كذبت ثمود وعاد بالقارعة اي بالعذاب الذي حل بهم وقراءة العامة بفتح الطاء وقرا الحسن وحماد بطغويها بضم الطاء والطغوى فعلى من الطغيان والواو مبدلة من ياء مثل التقوى ومن قال طغوت كانت الواو اصلا عندهم اذ ظرف لكذبت او للطغوى انبعث اشقيها اي لطغواها حين انبعث اي نهض وقام اشقيها يقال بعثه على الامر فانبعث له واسمه قدار بن سالف وامه قديرة وفي المثل اشأم من قدار وهو اشقى الاولين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عثمان بن صهيب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه من اشقى الاولين قال عاقر الناقة قال صدقت قال فمن اشقى الآخرين قال قلت لا اعلم يا رسول الله قال الذي يضربك على هذه واشار الى يافوخه بيده فقال لهم رسول الله يعني صالحا ناقة الله منصوبة بمعنى احذروا ناقة الله وشربها وقال الزجاج المعنى ذروا ناقة الله وذروا سقيها قال المفسرون سقياها شربها من الماء والمعنى لا تتعرضوا اليوم شربها فكذبوه في تحذيره اياهم العذاب بعقرها فعقروها وقد ذكرنا معنى العقر في الاعراف واضيف العقر الى الكل لانهم رضوا بفعله وقال قتادة ذكر لنا انه لم يعقرها حتى بايعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وانثاهم فدمدم عليهم ربهم قال عطاء ومقاتل فدمر عليهم ربهم وقال الزجاج الدمدمة اهلاك باستيصال وقال ابن الاعرابي دمدم اذا عذب عذابا تاما وقال بعض اهل اللغة الدمدمة الادامة تقول العرب ناقة مدمدمة اي سمينة وقد قيل دمدم كلمة بالحبشية نطقت بها العرب وقيل غضب عليهم فاهلكهم يقال دمدم فلان اي غضب وقيل اصله دم فضوعف وقرا ابن الزبير فدهدم بالهاء وهما لغتان بذنبهم اي بسبب ذنبهم وفيه انذار عظيم لعاقبة الذنب فسويها فيه قولان ١ سوى بينهم في الاهلاك قاله السدي ويحيى بن سلام و٢ سوى الارض عليهم قاله مقاتل سوى بيوتهم على قبورهم وكانوا قد حفروا قبورا واضطجعوا فيها فلما صيح بهم زلزلت بيوتهم فوقعت على قبورهم فلا يخاف عقبيها قرا ابو جعفر ونافع وابن عامر فلا وكذلك هي في مصاحف اهل المدينة والشام وقرا الباقون بالواو وكذلك هي في مصاحف مكة والكوفة والبصرة وفي المشار اليه ثلاثة اقوال ١ انه الله تعالى والمعنى لا يخاف الله من احد تبعة في اهلاكهم ولا يخاف عقبى ما صنع قاله ابن عباس والحسن و٢ انه الذي عقرها لم يخف عقبى ما صنع [illegible] الضحاك والسدي وابن السائب فعلى هذا في الكلام تقديم وتاخير تقديره اذ انبعث اشقيها ولا يخاف عقبيها و٣ انه نبي الله صالح لم يخف عقبيها حكاه الزجاج وقد روي عنه عليه السلام انه قرا على المنبر ولم يخف عقبيها فمن قرا بالفاء جاز ان يقف على قوله فسويها ومن قرا بالواو لم يجز له ان يقف لانها واو حال والاختيار الوقف دون الحال

تفسير سورة الليل

اجمعوا على انها مكية وهي ثلثمائة وعشرة احرف واحدى وسبعون كلمة واحدى وعشرون آية روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة والليل اعطاه الله حتى يرضى وعافاه الله تعالى من العسر ويسر له اليسر

بسم الله الرحمن الرحيم

والليل اذا يغشى قال ابن عباس يغشى بظلمته النهار وقال الزجاج يغشى الافق ويغشى جميع ما بين السماء والارض والنهار اذا تجلى اي بان وظهر من بين الظلمة والليل والنهار آيتان عظيمتان [illegible] وما خلق الذكر والانثى فيها قولان ذكرناهما عند قوله وما بنيها وفي الذكر والانثى قولان ١ آدم وحواء قاله ابن السائب ومقاتل و٢ انه عام في كل ذكر وانثى حكاه الماوردي [illegible] عن النبي صلى الله عليه وسلم وابي الدرداء وجماعة من الصحابة والليل اذا يغشى والذكر والانثى بحذف وما خلق [illegible] عن ابن مسعود والذي خلق الذكر والانثى وقرئ وما خلق الذكر والانثى بالجر على البدل من محل ما خلق بمعنى وما خلقه الله اي ومخلوق الله الذكر والانثى وجاز اضمار اسم الله تعالى لانه معلوم لانفراده بالخلق ان سعيكم لشتى هذا جواب القسم والمعنى عملكم لمختلف وفيه قولان ١ لمختلف الجزاء فمنكم مثاب بالجنة ومنكم معاقب بالنار و٢ لمختلف الافعال فمنكم مؤمن وكافر وبر وفاجر ومطيع وعاص قاله ابن عباس وقال الزجاج سعي المؤمن والكافر مختلف بينهما بعد وفي سبب نزول هذه السورة قولان ١ ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه اشترى بلالا من امية بن خلف وابي بن خلف ببردة وعشر اواق فاعتقه فانزل الله تعالى والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لشتى يعني سعي ابي بكر وامية وابي قال عبد الله بن مسعود وكان ابو بكر رضي الله عنه يشتري المماليك المسلمين الذين كانوا للمشركين وكانوا يعذبونهم لينزعوهم عن دينهم فقيل اشترى ستة وقيل سبعة وقيل تسعة واعتقهم و٢ ان رجلا كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال فكان الرجل اذا صعد النخلة لياخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فياخذها صبيان الفقير فينزل الرجل من نخلته حتى ياخذ التمرة من ايديهم فان وجدها في فم احدهم ادخل اصبعه حتى يخرجها فشكى ذلك الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقي النبي عليه السلام صاحب النخلة فقال تعطيني نخلتك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال الرجل ان لي نخلا وما فيه نخلة اعجب الي ثمرها ثم ذهب الرجل فقال رجل ممن سمع ذلك الكلام يا رسول الله اتعطيني نخلة في الجنة ان انا اخذتها قال نعم فذهب الرجل فلقي صاحب النخلة فساومها منه فقال له اشعرت ان محمدا اعطاني بها نخلة في الجنة فقلت مالي نخل اعجب الي منها فقال له اتريد بيعها قال لا الا ان اعطى بها ما لا اظنني اعطى قال فما سالك قال اربعون نخلة فقال له الرجل جئت بعظيم تطلب بنخلتك المائلة اربعين نخلة انا اعطيك اربعين نخلة فقال له اشهد ان كنت صادقا فدعا ناسا فاشهدهم باربعين نخلة ثم ذهب الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله ان النخلة قد صارت في ملكي فهي لك فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعيالك فانزل الله والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لشتى رواه عكرمة عن ابن عباس وقال عطاء الذي اشتراها من الرجل ابو الدحداح اخذها بحائط له فانزل الله تعالى هذه الآيات الى قوله ان سعيكم لشتى ابا الدحداح وصاحب النخلة فاما من اعطى قال ابن مسعود هو ابو بكر الصديق وهو قول الجمهور وقال عطاء هو ابو الدحداح وفي المراد بهذا العطاء ثلاثة اقوال ١ اعطى من فضل ماله قاله ابن عباس و٢ اعطى الله الصدق من قلبه قاله الحسن و٣ اعطى حق الله عليه قاله قتادة واتقى فيه ثلاثة اقوال ١ اتقى الله تعالى قاله ابن عباس و٢ اتقى البخل قاله مجاهد و٣ اتقى محارم الله التي نهى عنها قاله قتادة وصدق بالحسنى فيه ستة اقوال ١ انها لا اله الا الله رواه عطية عن ابن عباس وبه قال الضحاك و٢ الخلف رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال الحسن و٣ الجنة قاله مجاهد و٤ نعم الله عليه قاله عطاء و٥ بموعد الله ان يثيبه قاله قتادة ومقاتل و٦ الصلاة والزكاة والصوم قاله زيد بن اسلم فسنيسره لليسرى [illegible] اليسرى والعسرى وفيه قولان ١ الخير قاله ابن عباس والمعنى نيسره لان يعمله و٢ للجنة قاله زيد بن اسلم واما من بخل واستغنى قال ابن مسعود يعني بذلك امية وابيا ابني خلف وقال عطاء هو صاحب النخلة قال المفسرون بخل بالنفقة في الخير والصدقة وقال قتادة بخل بحق الله تعالى واستغنى اي [illegible]

تفسير سورة الضحى

بسم الله الرحمن الرحيم

واحدة عشرة آية روى ابى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يتيم يا بلال قال المعنا مما اطعمك الله اعطاك مما عندنا حتى يرضى قال ما احسن ما قلت يا غلام اذهب يا بلال هات ما كان عندنا فجاء بواحد وعشرين تمرة فقال سبع لك وسبع لاختك وسبع لامك فقام اليه معاذ بن جبل فمسح راسه وقال جبر الله يتمك وجعلك خلفا من ابيك وكان من ابناء المهاجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رايتك يا معاذ وما صنعت قال رحمته قال لا يلي احدكم يتيما فيحسن ولايته ويضع يده على راسه الا كتب له بكل شعرة حسنة ومحى عنه بكل شعرة سيئة ورفع له بكل شعرة درجة وروي عن ابي هريرة ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام يشكو قسوة قلبه فقال ان اردت ان يلين قلبك فامسح راس اليتيم واطعم المسكين **واما السائل فلا تنهر** فيه قولان احدهما انه سائل البر قاله الجمهور والمعنى اذا جاءك السائل فاما ان تعطه واما ان ترده ردا لينا ومعنى فلا تنهر اي لا تنهره يقال نهره وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره قال عليه السلام لا تردوا السائل ولو بظلف محرق وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاك سائل على فرس باسط كفيه فقد وجب الحق ولو بشق تمرة والثاني انه طالب العلم قاله الحسن ويحيى بن آدم وسفيان والمعنى اجبه برفق ولين وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رددت السائل ثلاثا فلم يرجع فلا عليك ان تزبره **واما بنعمة ربك فحدث** في النعمة ثلاثة اقوال احدها النبوة وهو قول ابن اسحق واختاره الزجاج وعن مجاهد بلغ ما ارسلت به وحدث بالنبوة التي آتاك الله تعالى والثاني القرآن روي عن مجاهد وكان القرآن اعظم ما انعم الله به عليه فامره ان يقرأه قال الفراء وكان يقرأه ويحدث به والثالث انه عام في جميع الخيرات قاله مقاتل وغيره والخطاب للنبي عليه السلام والحكم له ولغيره والتحدث بنعم الله شكرها وقرأ علي كرم الله وجهه فخبر وعن النعمان بن بشير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب وكان عبد الله بن غالب اذا اصبح يقول لقد رزقني الله البارحة خيرا قرأت كذا وكذا وصليت كذا وكذا وذكرت الله كذا وفعلت كذا فيقال له يا ابا فراس ان مثلك لا يقول مثل هذا فيقول ان الله تعالى يقول واما بنعمة ربك فحدث وقال الحسن اذا اصبت خيرا او عملت خيرا فحدث به الثقة من اخوانك ... قال على بن احمد النيسابوري يقال ان الاصل في ذلك ان الوحي لما فتر عن النبي عليه السلام قال المشركون قد هجره شيطانه وودعه ... فلما نزل والضحى كبر عند ذلك فرحا بنزول الوحي فاتخذه الناس سنة والله التوفيق

تفسير سورة الم نشرح وثماني آيات

اتفقوا على انها مكية وهي مائة وثلاثة احرف وسبع وعشرون كلمة ... عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الم نشرح اعطي من الاجر كمن لقي محمدا عليه السلام مغتما ففرج عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الم نشرح لك صدرك تقديره الشان شرحنا صدرك اي قد شرحناه كقوله تعالى اليس الله بكاف عبده وقوله اليس الله باحكم الحاكمين يدل عليه قوله تعالى ووضعنا اي شرحنا ووضعنا وفي لك مع استقلال المعنى وجهها ما في زيادة الابهام والايضاح كانه قيل الم نشرح لك ثم شرحها ... ثم الصدر ... وقال الحسن معنى شرح صدره ان ملئ حكما وعلما حتى علم حقيقة الاشياء ... **ووضعنا عنك وزرك** فيه ستة اقوال احدها وضعنا عنك اثمك الذي سلف في الجاهلية قاله ابن عباس والحسن والضحاك وقتادة والفراء وابن قتيبة ... من فترة الوحي في ايام حكاه القشيري قال القشيري اصل الوزر ما حمله الانسان على ظهره فشبه بالحمل ... **ورفعنا لك ذكرك** فيه خمسة اقوال احدها ما روى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبرئيل عن هذه الآية فقال قال الله تعالى اذا ذكرت ذكرت معي قال قتادة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلوة الا ينادي اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وهذا قول الجمهور ... من المقام المحمود ... **فان مع العسر يسرا** ... فقال تعالى **ان مع العسر يسرا** لتاكيد الوعد وتعظيم الرجاء ... وعن الحسن قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا قد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين ... قال العلماء في معنى هذا الحديث ... قال الزجاج ذكر العسر مع الالف واللام ثم ثنى ذكره فصار المعنى ان مع العسر يسرين ... وقال صاحب كتاب النظم ... فقال الم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الى قوله تعالى ذكرك ... فقال فان مع العسر يسرا والدليل عليه دخول الفاء في قوله فان مع العسر يسرا

ولا يدخل الفاء الا في عطف او جواب ... فان مع العسر يسرا في الدنيا عاجلا ثم انجز وعده ففتح عليه الحجاز ... ثم ابتدأ فصلا آخر من امر الآخرة فقال ان مع العسر يسرا والدليل على ابتدائه ... ان مع العسر في الدنيا للمؤمنين يسرا في الآخرة ... فقالوا لن يغلب عسر يسرين ... ويجوز ان يكون بمعنى الاجتماع اي اليسر يدخل على العسر ويجتمع معه حتى يزيله ... قال عبد العزيز بن يحيى سمعت عمي يقول سمعت العتبي يقول كنت ذات ليلة في البادية بحالة من الغم ... **فاذا فرغت فانصب** اي فادأب في العمل ... والنصب التعب ... فاذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل قاله ابن مسعود ... فاذا فرغت من الصلوة فانصب في الدعاء قاله ابن عباس والضحاك ومقاتل ... فاذا فرغت من امر دنياك فانصب الى عمل آخرتك قاله مجاهد ... فاذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب اي استغفر لذنبك وللمؤمنين ... **والى ربك فارغب** اي في ادائه التوفيق لك ... وقال مجاهد فارغب اليه في اخلاص نيتك ...

تفسير سورة والتين

لفيها قولان احدهما انها مكية قاله الجمهور منهم الحسن وعطاء والثاني انها مدنية حكاه الماوردي عن ابن عباس وقتادة وهي مائة وخمسون حرفا واربع وثلثون كلمة **وثمان آيات** روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة والتين اعطاه الله خصلتين العافية واليقين ما دام في دار الدنيا فاذا مات اعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة صيام يوم عرفة وعن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما رايت احسن قراءة منه ...

بسم الله الرحمن الرحيم

والتين والزيتون فيها ثمانية اقوال احدها انه التين المعروف والزيتون المعروف قاله ابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وابراهيم ... اهدي للنبي صلى الله عليه وسلم طبق تين فاكل منه وقال لاصحابه كلوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم ... فاقسم الله تعالى بالتين لانه فاكهة مخلصة من شائب التنغيص ... والزيتون لكثرة الانتفاع به ... والثاني ان التين مسجد دمشق والزيتون بيت المقدس قاله كعب الاحبار وقتادة وابن زيد والثالث انهما مسجدان بالشام قاله الضحاك ... والسابع انهما جبلان قاله عكرمة ... **وطور سينين** الطور جبل وفيه قولان احدهما انه الجبل الذي كلم الله عليه موسى قاله كعب الاحبار في الاكثرين والثاني انه جبل بالشام قاله قتادة ... قال الزجاج ... **وهذا البلد الامين** يعني مكة ... قال الفراء ومعنى الامين الآمن ... **لقد خلقنا الانسان** هذا جواب القسم وفي المراد بالانسان ههنا خمسة اقوال احدها انه كلدة بن اسيد قاله ابن عباس والثاني الوليد بن المغيرة قاله عطاء والثالث ابو جهل بن هشام والرابع عتبة وشيبة حكاهما الماوردي والخامس انه اسم جنس ... في احسن تقويم قال

البعث والجزاء وهو احكم الحاكمين ... فما يكذبك بعد بالدين اليس الله باحكم الحاكمين ... ان معنى هذه الآية تسلية في تركهم والاعراض عنهم ثم نسخ هذا المعنى بآية السيف وعن الزهري عن انس بن مالك قال لما نزلت سورة والتين والزيتون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرح لها فرحا شديدا حتى تبين لنا شدة فرحه فسالنا ابن عباس عن تفسيرها فقال التين بلاد الشام والزيتون بلاد فلسطين وطور سينين الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وهذا البلد الامين مكة لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم محمد صلى الله عليه وسلم ثم رددناه اسفل سافلين عبدة اللات والعزى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فما يكذبك بعد بالدين اليس الله باحكم الحاكمين اذ بعثك فيهم نبيا وجمعك على التقوى يا محمد قال قتادة بلغنا ان نبي الله كان اذا قرأ هذه الآية قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين

تفسير سورة اقرأ

وتسمى سورة القلم وسورة العلق وقد اجمعوا على انها مكية وهي مائتان وثمانون حرفا واثنتان وسبعون كلمة وتسع عشرة آية كوفي وبصري وثماني عشرة شامي وعشرون مدنيان ومكي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة اقرأ باسم ربك فكانما قرأ المفصل كله

بسم الله الرحمن الرحيم

اقرأ باسم ربك الذي خلق اكثر المفسرين على ان هذه السورة اول ما نزل من القرآن واول يوم نزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على حراء علمه خمس آيات من اول هذه السورة وبيان ذلك ما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء فكان يأتي حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فتزوده لمثلها حتى فجأه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق ...

...

لا تطعه في ترك الصلاة واسجد وصل لله واقترب اليه بالطاعة ... انت يا محمد واقترب انت يا ابا جهل من النار ... وقد روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء ... وحكاه القشيري ايضا ... عند تلاوة هذه السورة روى جابر عن ابن عباس انه قال انزل في ابي جهل اربع وثمانون آية وانزل في الوليد بن المغيرة مائة واربع آيات وانزل في النضر بن الحارث اثنتان وثلاثون آية

تفسير سورة القدر

وفيها قولان احدهما انها مكية رواه ابو صالح عن ابن عباس والثاني انها مدنية قاله الضحاك ومقاتل وهي خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثنا عشر حرفا وهي اول سورة نزلت بالمدينة قاله علي بن الحسين بن واقد ... الماوردي والاول اصح قول الاكثرين ... في المدنيين والكوفي والبصري وست في المكي والشامي روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة القدر اعطي من الاجر كمن صام رمضان واحيا ليلة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم

انا انزلناه في ليلة القدر يعني القرآن وفيه قولان احدهما ما روى عن ابن عباس انه قال نزل القرآن في رمضان وفي ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة من عند الله تعالى من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتبين

الفصل الثالث

الفصل الرابع

الفصل الخامس

فصل

تفسير سورة البينة

والكلام في ليلة القدر يشتمل على خمسة فصول

الاول

الفصل الثاني

ياقوتا من الاجر ان سوف ... الله فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقراها منافق ابدا ولا عبد في قلبه شك في الله تعالى والله ان الملائكة المقربين ليقرؤنها منذ خلق الله السموات والارض
لا يفترون من قراءتها وما من عبد يقراها من ليل او نهار الا بعث الله ملائكة يحفظونه في دينه ودنياه ويدعون الله له بالمغفرة والرحمة فان قراها نهارا اعطي من الثواب مثل ما اضا
عليه النهار واظلم عليه من الليل فقال رجل من قيس غيلان زدنا من هذا الحديث فداك ابي وامي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا عم يتساءلون
وتعلموا ق والقرآن المجيد وتعلموا والسماء ذات البروج والسماء والطارق فانكم لو تعلمون ما فيهن لعطلتم ما انتم فيه وتعلمتموهن وتقربتم الى الله بهن فان الله تعالى
يغفر بهن كل ذنب الا الشرك بالله تعالى واعلموا ان تبارك الذي بيده الملك تجادل عن صاحبها يوم القيمة وتستغفر له من الذنوب وروى ابي بن كعب عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مسافرا ومقيما وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بن كعب ان الله تعالى
امرني ان اقرا عليك لم يكن الذين كفروا قال وسماني الله قال نعم فبكى

بسم الله الرحمن الرحيم

لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين فيه اربعة اقوال ا يعني لم يكونوا منتهين عن شركهم وكفرهم حتى تبين لهم الحق وهذا قول مجاهد و٢ لم يفترقوا ولم يختلفوا ان الله
يبعث اليهم رسولا حتى بعث محمد فاختلفوا وافترقوا فمنهم من آمن به ومنهم من كفر وهو قول علي بن عيسى و٣ لم يكونوا ليتركوا منفكين من حجج الله حتى تاتيهم البينة التي تقوم
بها عليهم الحجة و٤ لم يزالوا مقيمين على الشك حتى جاءتهم الرسل والبينة وهذا قول الربيع والذي قبله حكاه الماوردي وقال اهل اللغة زائلين تقول العرب ما انفك فلان
يفعل كذا اي ما زال واصل الانفكاك الفتح ومنه فك الكتاب وفك الخلخال وقال بعض ائمة اهل اللغة قوله منفكين اي هالكين من قولهم انفك صلا المراة عند الولادة وهو ان ينفصل
ولا يلتئم فتهلك والمعنى لم يكونوا هالكين معذبين الا بعد قيام الحجة عليهم بارسال الرسل وانزال الكتب حتى تاتيهم البينة اي حتى اتتهم فلفظه لفظ المستقبل
ومعناه الماضي وحركت النون من لم يكن لالتقاء الساكنين واهل الكتاب هم اهل التورية والانجيل فاما المشركون فهم الاميون الذين لا كتاب لهم واما المجوس فقد قيل
انهم من اهل الكتاب قال تعالى ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى وقيل هم من اهل الكتاب على معنى انه كان لهم كتاب فاندرس او رفع
من بينهم ويحتمل ان يقال النبي عليه السلام بعث الى جميع الخلق وقوله من اهل الكتاب والمشركين يقتضي بظاهره ان يكون ثم مشرك لم يكن كافرا من اهل الكتاب من لم يكفر
لكن من ههنا لبيان الجنس كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان اي اجتنبوا الاوثان التي هي جملة الاشياء النجسة وهي نجسة كلها وقيل الكفر ههنا هو الكفر بالنبي عليه السلام
اي لم يكن الذين كفروا بمحمد عليه السلام من هذين الفريقين الكافرين وفيه زيادة لان الظاهر من قوله حتى تاتيهم البينة رسول من الله اي هذا الرسول هو محمد عليه السلام
فيبعد ان يقال لم يكن الذين كفروا بمحمد عليه السلام منفكين حتى تاتيهم محمد الآن يقال اراد لم يكن الذين كفروا الآن بمحمد وقد كانوا من قبل معظمين له ومنتهين عن هذا الكفر
الى ان بعث اليهم محمد وبين لهم الآيات فحينئذ تفرق قوم وقيل اهل الكتاب كانوا مؤمنين فكفروا بعد انبيائهم والمشركون ولدوا على الفطرة فكفروا حين بلغوا فلهذا قال
والمشركين فالمشركون وصف لهم على معنى الاشارة الى اعيانهم الذين كفروا من اهل الكتاب ومن فلان وفلان وغيرهم ممن هم اليوم مشركون وقيل المشركون وصف اهل الكتاب
ايضا لانهم لم ينتفعوا بكتابهم وتركوا التوحيد فهو كقولك جاني العقلاء والظرفاء وانت تريد قوما باعيانهم تصفهم بالامرين فالمعنى من اهل الكتاب المشركين وقرا الاعمش
والمشركون رفعا وفي مصحف عبدالله لم يكن المشركون واهل الكتاب منفكين وفي حرف ابي ما كان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تاتيهم البينة فاذا في
البينة ثلاثة اقوال ا القرآن قاله قتادة و٢ الرسول الذي بانت فيه دلائل النبوة قال ابن عباس يريد محمدا عليه السلام بين لهم ضلالتهم وشركهم وهو قول مقاتل و٣ بيان
الحق وظهور الحجج قال الواحدي هذه الآية من اصعب ما في القرآن نظما وتفسيرا وقد تخبط فيها الكبار من العلماء وسلكوا في تفسيرها طرقا لا تفضي بهم الى الصواب والوجه ما ذكرنا
من اخبار الله عن الكفار وانهم لم ينتهوا عن كفرهم وشركهم بالله حتى اتاهم محمد عليه السلام فبين لهم ضلالتهم ودعاهم الى الايمان وهذا بيان عن النعمة والانقياد به عن الجهل والآية فيمن
آمن من الفريقين فاحمد الله اذ اتاك بيانها من غير لبس ولا اشكال رسول من الله يعني محمدا والرسول بدل من البينة وقال الفراء هو مستانف والتقدير هو رسول من الله وفي
قراءة عبدالله رسولا بالنصب على القطع يتلو صحفا اي ما تضمنته الصحف من المكتوب فيها وهو القرآن ويدل على ذلك انه كان يتلو القرآن عن ظهر قلبه لا من كتاب لانه كان اميا لا يكتب
مطهرة فيه اربعة اقوال ا مطهرة من الشرك والباطل والنفاق والشبهات وهذا كقوله مرفوعة مطهرة فالمطهرة نعت للصحف في الظاهر وهو نعت لما في الصحف من القرآن [illegible]
و٢ مطهرة بحسن الذكر والثناء وهذا قول قتادة و٣ مطهرة اي ينبغي ان لا يمسها الا المطهرون و٤ ان الصحف المطهرة هي التي عند الله تعالى في ام الكتاب الذي نسخ منه ما انزل على الانبياء
من الكتب كما قال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ حكاه القشيري فيها كتب قيمة اي في الصحف المطهرة عدلة كتب قيمة ينزلها الله على من يشاء من انبيائه ورسله والقرآن يشتمل على ما في
تلك الكتب وهذا اشارة الى كتب الانبياء وقيل الكتب القيمة هي القرآن فجعله كتبا لانه يشتمل على انواع من البيان وكل نوع كتاب ومواعظ وقصص الانبياء والامم وبيان الاحكام و
الاخبار عما يكون والقيمة العادلة المستقيمة التي لا تناقض فيها وقيل اي فيها ذكرت وقيل فيها احكام قيمة والحكم قد يسمى كتابا كما في الخبر لاقضين بينكما بكتاب الله اي
بحكم الله وقال الله تعالى كتب الله لاغلبن انا ورسلي اي حكم وقيل القيمة القائمة بما يراد منها في الحجة يقال قام بالامر اي اجراه على وجهه يعني فيها كتب قيمة الاحكام والحجج
ثم ذكر من لم يؤمن من اهل الكتاب بقوله تعالى وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة قال المفسرون لم يزل اهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد
عليه السلام لانهم وجدوا صفته في كتبهم فلما بعثه الله تعالى تفرقوا في امره فآمن بعضهم وكفر المعظم فان قيل لم جمع بين اهل الكتاب والمشركين اولا ثم افرد اهل الكتاب ثانيا قلنا لانهم كانوا
على علم به لوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف وقيل انما ذكر اهل الكتاب فقط لان المشركين لم يقروا على دينهم فمن آمن فهو المراد ومن لم يؤمن
قتل بخلاف اهل الكتاب الذين يقرون على كفرهم ببذل الجزية وقيل معناه اي ما تفرقوا في كل عصر الا بعد ان بعث اليهم الرسل فآمن قوم وكفر قوم وقبل الشرائع لم يكن عليهم حكم
وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين اي ما امروا في كتبهم الا باخلاص العبادة موحدين لا يعبدون معه غيره والمعنى الآن تعبدوا الله قال الفراء العرب
تجعل اللام في موضع ان كقوله يريد الله ليبين لكم اي ان يبين لكم وكقوله يريدون ليطفئوا نور الله وقوله وامرنا لنسلم وفي حرف عبدالله وما امروا الا ان يعبدوا الله مخلصين
له الدين وفيه ثلاثة اقوال ا مقرين له بالعبادة و٢ ناوين بقلوبهم وجه الله في عبادتهم و٣ اذا قال لا اله الا الله ان يقول على اثرها الحمد لله قاله سعيد بن جبير ومخلصين حال
من الضمير في يعبدوا وحنفاء حال اخرى او حال من الضمير في مخلصين قال ابن عباس حنفاء اي على دين ابراهيم والحنيف المستقيم على الحق المائل عن الاديان كلها الى دين الحق

وقد ذكرنا

وقد ذكرنا معناه ويقيموا الصلوة اي المكتوبة في اوقاتها ويؤتوا الزكوة عند محلها وذلك دين القيمة اي وذلك الذي امروا به الدين المستقيم قال الزجاج وذلك دين الملة المستقيمة
فالقيمة نعت موصوف محذوف فانث القيمة لانه رجع بها الى الملة والشريعة وقيل دين الامة القيمة بالحق القائمة به وقال النضر بن شميل سالت الخليل عن قوله وذلك دين القيمة
فقال القيمة جمع القيم والقيم والقائم واحد ومجاز الآية وذلك دين القائمين بالتوحيد وفي حرف عبدالله وذلك الدين القيم وعند الفراء هو من باب اضافة الشيء الى نفسه ودخل
الهاء للمدح والمبالغة وقيل اي ذلك دين الكتب القيمة لانه جرى ذكر الكتب اذ قال فيها كتب قيمة ثم ذكر مال الفريقين فقال ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين من سائر الكفار
في نار جهنم وجهنم هي النار وانما سميت جهنم لبعد قعرها خالدين فيها لا يخرجون منها ابدا اولئك هم شر البرية اي شر الخليقة قرا نافع البرية بالهمز والذي لم يهمز من قولهم برا الله الخلق
يبرا اي خلق قال تعالى من قبل ان نبراها وقرا الآخرون بالتشديد من غير همز وله وجهان ا انه ترك الهمز وادخل التشديد عوضا منه و٢ ان يكون فعيلا من البرا وهو التراب مثل
[illegible] من التراب والقياس فيها الهمز الا انه مما ترك همزه كالنبي والذرية وقال قوم هم شر البرية الذين كانوا في عصر النبي عليه السلام كما قال واني فضلتكم على
العالمين اي على عالمي زمانهم ولا يبعد ان يكون في كفار الامم قبل هذا من هو شر منهم مثل فرعون وعاقر ناقة صالح ثم ذكر مستقر المؤمنين فقال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
اي الاعمال الصالحة اولئك هم خير البرية وقرا بعض اهل الكوفة خيار البرية على الجمع وهو جمع خير والمعنى هم خير البرية على التعميم او خير برية عصرهم روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده ومن قال البرية من البرا وهو التراب قال لا يدخل الملائكة تحت هذا اللفظ وقيل البرية من بريت القلم اي قدرته فيدخل فيها الملائكة
ولكنه قول ضعيف جزاؤهم عند ربهم جنات عدن اي جنات اقامة خالدين فيها ابدا حال والعامل محذوف تقديره ادخلوها خالدين رضي الله عنهم اي بطاعتهم ورضوا عنه بثوابه وقال
محمد بن خفيف الرضى ينقسم الى قسمين رضي به ورضي عنه فالرضى به ربا والرضى عنه فيما يقضيه وقيل الرضى رفع الاختيار وقال ذو النون الرضى سرور القلب بمر القضاء وقال
ابو عمرو الدمشقي الرضى نهاية الصبر وقال السري اذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسال الرضى عنك ذلك لمن خشي ربه اي خافه في الدنيا وانتهى عن معاصيه وحاسب نفسه وتزود لمعاده

تفسير سورة اذا زلزلت

وفيها قولان ا انها مدنية قاله ابن عباس وقتادة ومقاتل والجمهور و٢ مكية قاله ابن مسعود وعطاء وجابر وهي مائة وتسعة
واربعون حرفا وخمس وثلثون كلمة وثمان آيات كوفي ومدني الاول وتسع بصري ومدني الاخير مكي وشامي روى انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سال رجلا من اصحابه فقال يا فلان تزوجت فقال لا وليس عندي ما اتزوج به قال اليس معك قل هو الله احد قال بلى قال ربع القرآن قال اليس معك اذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربع القرآن
قال اليس معك قل يا ايها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال اليس معك اذا زلزلت قال بلى قال ربع القرآن ثم قال تزوج تزوج تزوج وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرا اذا زلزلت عدلت له بنصف القرآن ومن قرا قل يا ايها الكافرون عدلت بربع القرآن ومن قرا قل هو الله احد عدلت بثلث القرآن وعن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرا سورة اذا زلزلت فكانما قرا البقرة واعطي من الاجر كمن قرا ربع القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا زلزلت الارض اي حركت حركة شديدة وذلك عند قيام الساعة زلزالها اي تحريكها قراءة العامة بكسر الزاي وقرا ابو العالية وابو عمران وابو حيوة والجحدري بفتح الزاي وهو مصدر
ايضا كالوسواس وقيل الكسر المصدر والفتح الاسم وهما لغتان عند العرب وليس في الابنية فعلال بالفتح الا في المضاعف وذكر المصدر للتاكيد ثم اضيف الى الارض لرؤس الآي
وقد سبق قضاء الله للارض بالزلزال فلهذا قال زلزالها وقال الفراء حدثني محمد بن مروان قال قلت للكلبي ارايت قول الله اذا زلزلت الارض زلزالها فقال هذا بمنزلة
قوله تعالى ويخرجكم اخراجا فاضيف المصدر الى صاحبه وقال مقاتل تتزلزل من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقي ما عليها من جبل
وبناء وشجر ثم تتحرك وتضطرب فتخرج ما في جوفها وفي هذه الزلزلة قولان ا انها تكون في الدنيا قاله الاكثرون وقال مجاهد هي النفخة الاولى ثم تتزلزل ثانية فتخرج موتاها وهي
الاثقال و٢ انها زلزلة يوم القيمة قاله خارجة بن زيد وهذا وعيد وتهديد لمن لا يؤمن بالبعث واخرجت الارض اثقالها فيه ثلاثة اقوال ا ما فيها من الموتى قاله ابن عباس و٢
كنوزها قاله عطية وجمع الفراء بين القولين فقال لفظت ما فيها من الكنوز والاموات و٣ ما اودعها الله من شيء و٤ ما عليها قاله عكرمة قال ابو عبيدة والاخفش اذا كان
الثقل في بطن الارض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها والاثقال جمع الثقل وقال الانسان ما لها فيه قولان ا انه اسم جنس يعم الكافر والمؤمن وهذا قول من جعلها من اشراط
الساعة لانها حين ابتدات لم يعلم الكل انها من اشراط الساعة فسال بعضهم بعضا حتى تيقنوا و٢ انه الكافر خاصة وهذا قول من جعلها زلزلة القيمة لان المؤمن عارف بها فلا يسال عنها
والكافر جاحد بها لانه لا يؤمن بالبعث فلذلك يسال ويجوز ان يخبر الله تعالى الموتى بعد وقوع النفخة الاولى ثم تحرك الارض فتخرج الموتى وقد عاينوا الزلزلة وانشقاق الارض عن
الموتى احياء فيقولون من الهول ما لها يومئذ تحدث اخبارها قال الزجاج يومئذ منصوب بقوله اذا زلزلت واخرجت ففي ذلك اليوم تحدث اخبارها وفيه ثلاثة اقوال ا تحدث
بما عمل عليها وفي حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما اخبارها قالوا الله ورسوله اعلم قال اخبارها ان تشهد على كل عبد وامة بما عمل على ظهرها تقول عمل
كذا وكذا يوم كذا وكذا فهذه اخبارها و٢ تخبر بما اخرجت من اثقالها وهو قول يحيى بن سلام و٣ تحدث بقيام الساعة اذا قال الانسان ما لها وهذا قول ابن مسعود وقيل في الكلام
تقديم وتاخير اي تحدث اخبارها فيقول الانسان ما لها تحدث اخبارها وفي حديثها باخبارها قولان ا انه لابد من تقدير الحيوة لها في حال الاخبار باعمال بني آدم و٢ ان هذا مثل فكان تجعل
ما ظهر من خروج الموتى حديثا منها كما تقول هذه الارض تحدثنا بانها كانت عامرة مسكونة اذا ظهرت آثار العمارة فيها فيقوم مقام الكلام حكاهما الماوردي والقشيري والثعلبي وفي حرف
ابن مسعود يومئذ تنبئ اخبارها بان ربك اوحى لها فيه خمسة اقوال ا تحدث اخبارها بوحي الله واذنه لها قال ابن عباس اذن لها بان تخبر بما عمل عليها وهو اختيار الفراء و٢ اوحى لها
اي اوحى اليها قاله ابو عبيدة و٣ اوحى لها بان القي ما فيك قال العجاج اوحى لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الثبت و٤ امرها قاله مجاهد و٥ اوحى لها بان تخرج
اثقالها حكاه الماوردي يومئذ يصدر الناس اشتاتا اي يرجع الناس اي فرقا ليروا اعمالهم في معنى الكلام خمسة اقوال ا ان يوم القيمة يرجع الناس عن موقف الحساب بعد العرض
متفرقين اهل الايمان على حدة واهل كل دين على حدة كقوله يومئذ يتفرقون ويومئذ يصدعون فاهل الايمان الى الجنة واهل الكفر الى النار قاله يحيى بن سلام والجمهور و٢ ان هذا رجوع من
القبور يخرجون منها متفرقين فيصيرون الى الموقف للحساب ليروا اعمالهم في كتبهم او جزاء اعمالهم وكانهم وردوا القبور فدفنوا فيها ثم صدروا عنها فالوارد الجائي والصادر المنصرف
حكاه القشيري وغيره و٣ انهم في الدنيا عند غلبة الاهواء يصيرون فرقا فبعضهم مؤمن وبعضهم كافر وبعضهم محسن وبعضهم مسيء وبعضهم محق وبعضهم مبطل حكاه الماوردي و٤ في الكلام
تقديم وتاخير تقديره تحدث اخبارها بان ربك اوحى لها ليروا اعمالهم يومئذ يصدر الناس اشتاتا حكاه القشيري وغيره قراءة العامة ليروا بضم الياء وقرا ابو بكر الصديق وعائشة والجحدري

تفسير سورة والعاديات

وهي احدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة القارعة وهي ثمان آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة التكاثر وهي ثمان آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

ثم لترونها عين اليقين وقيل ذكر ذلك مرات اراد لتعلمن عند النزع ولتعلمن عند القبر ولتعلمن في البعث ثم ذكر ان الثالثة علم اليقين لانه رآها يعني ما كان يعلمها في الحياة لترون

بفتح التاء في الموضعين وقرأ ابن عباس والكسائي لترون بضم التاء ثم لترونها بفتح التاء وقرأ مجاهد وعكرمة وحميد وابن ابي عبلة بضم التاء فيهما من غير همز قال الزجاج الاول

اشبه بكلام العرب لانه تغليظ وما ينبغي ان يختلف لفظه ومعنى قوله ان هذا الخطاب للكفار الذين وجبت لهم النار وقوله لترون الجحيم ثم لترونها اخبار عن دوام بقائهم في النار اي هي

رؤية دائمة متصلة والثاني انه عام فالكافر هي له دار والمؤمن على صراطها يمر كما روى زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصراط يوضع وسط جهنم فناج مسلم

ومكدوس في نار جهنم وقيل لترون عذاب الجحيم يراها المؤمن ايضا فالوعيد في رؤية عذابها لا في رؤيتها **ثم لتسألن يومئذ عن النعيم** في هذا السؤال قولان احدهما انه خاص للكفار قاله الحسن

والثاني انه عام قاله قتادة وفي المراد بالنعيم للمفسرين عشرة اقوال احدها انه الامن والصحة رواه ابن مسعود عن النبي عليه السلام وبه قال مجاهد والشعبي والثاني ما رواه ابو هريرة عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم انه الماء البارد والثالث ما رواه علي كرم الله وجهه انه الرطب والماء البارد وقال عبد الله بن عمر هو الماء البارد في الصيف قال انس بن مالك ضاف رسول الله صلى الله عليه وسلم

المقداد بن الاسود فقدم اليه طعاما فاكل ثم سقاه ماء باردا فاستطابه وقال ما ابردها على الكبد ثم قال اذا شرب احدكم الماء فليشرب ابرد ما يقدر عليه قيل لم قال لانه اطفأ للمرة وانفع

للغلة وابعث على الشكر وعن جابر بن عبد الله قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر رضي الله عنهما فاطعمناهم رطبا واسقيناهم من الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا من النعيم الذي تسألون عنه وعن محمد بن كعب القرظي قال لما نزلت هذه الآية ...

تفسير سورة والعصر

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الهمزة

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الفيل

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل في القصة

سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد اصاب له الملك مائتي بعير فان تشفعه عند الملك فانه صديقي الى احب ما وصل اليه من الخير

فدخل انيس على ابرهة فقال ايها الملك هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستاذن عليك وانا احب ان تاذن له فاذن له وكان عبد المطلب رجلا وسيما جميلا فلما رآه ابرهة اعظمه واكرمه وكره ان يجلس معه على سريره وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك فقال له الترجمان ذلك فقال عبد المطلب حاجتي الى الملك ان يرد على مائتي بعير اصابها لي فقال له ابرهة قد كنت اعجبتني حين رأيتك ولقد زهدت فيك قال لم قال جئت الى بيت هو دينك ودين آبائك وعصمتكم لا تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير فقال عبد المطلب انا رب هذه الابل وان لهذا البيت ربا سيمنعه قال ما كان ليمنعه مني قال فانت وذاك

[illegible]

فجعلهم كعصف ماكول ... كالحب اذا اكله الدود فصار اجوف وقيل اي كعصف ماكول الحب اي اخذ ما فيه من الحب فاكل وبقي هو لا حب فيه ... فلان حسن الوجه اي حسن الوجه ...

تفسير سورة لايلاف قريش

مكية قال الجمهور وقيل مدنية قاله الضحاك وابن السائب والكلبي وهي اربع آيات كوفي وبصري وشامي وخمس مدني ومكي ... سبع عشرة كلمة ... روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة لايلاف قريش اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها وروت ام هانئ بنت ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فضل الله قريشا بسبع خصال لم يعطها احد قبلهم ولا يعطاها احد بعدهم فضل الله قريشا اني منهم وان النبوة فيهم وان الحجابة فيهم وان السقاية فيهم ونصرهم على الفيل وعبدوا الله عشر سنين لا يعبده غيرهم وانزل الله فيهم سورة لم يشرك فيها احد غيرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

لايلاف قريش قرأ ابن عامر ... بياء بعد الهمزة مثل لعلاف وقرأ ابو جعفر بياء ساكنة من غير همز ... وقرأ الباقون بهمزة بعدها ياء ساكنة مثل ليعلاف ... انما موصولة بما قبلها المعنى ان ذكر اهل مكة عظيم النعمة عليهم فيما صنع بالحبشة ثم قال لايلاف قريش ... كان المعنى اعجبوا لايلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ...

[illegible]

تفسير سورة أرأيت

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

الكوثر

تفسير سورة الكافرون

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة النصر

ايستوي على انما مبلغة ... بتسعون حرفا وتسع عشرة كلمة **وثلث آيات** روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا سورة ...

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد صلى الله عليه وسلم فتح مكة ... ويدعى انها نزلت ايام التشريق في حجة الوداع ... اما النصر

اذا جاء نصر الله والفتح روى مسلم في افراده من حديث ابن عباس انها آخر سورة نزلت جميعا ... الشاعر اذا انسلخ الاشهر الحرم فودعي بلاد تميم وانصري ارض عامر ... وفي هذا النصر

من العونة ماخوذ من قولهم قد نصر الغيث الارض اذا اعان على نباتها ومنع من قحطها ...

قولان احدهما نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش قاله الطبري والجمهور والثاني نصره على كل من قاتله من الكفار فان عاقبة النصر كانت له والفرق بين النصر والفتح ...

ان النصر الاعانة والاظهار على العدو والفتح فتح البلاد وفي هذا الفتح قولان فتح مكة وهو قول الحسن ومجاهد والجمهور والثاني فتح المدائن والقصور وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير

ويقول ابن عباس اذا جاء نصر الله والنصر **ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا** محل يدخلون النصب على الحال على ان رايت بمعنى ابصرت او مفعول ثان على ان رايت بمعنى علمت

وفي هؤلاء الناس قولان انهم اهل اليمن قاله عكرمة ومقاتل روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية ...

[illegible]

تفسير سورة تبت

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

تفسير سورة الاخلاص

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

ونحو اشارة الى ان اتخاذ الولد انما يكون عند الحاجة فائدة اعلم ان هذه السورة في حق الله تعالى مثل سورة الكوثر في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن الطعن في حق الرسول كان بسبب انهم قالوا انه ابتر لا ولد له وههنا الطعن كان بسبب انهم اثبتوا لله ولدا فعدم الولد في حق الانسان عيب ووجود الولد في حق الباري تعالى عيب فلهذا السبب قال ههنا قل حتى تكون ذابا عني وفي سورة انا اعطيناك الكوثر انا اقول ذلك الكلام حتى اكون انا ذابا عنك والله اعلم

فصل في اسمائها

اعلم ان كثرة الالقاب تدل على مزيد الفضيلة والعرف يشهد بذلك فاحدها سورة التفريد و[٢] سورة التجريد و[٣] سورة التوحيد و[٤] سورة الاخلاص لانه لم يذكر في هذه السورة سوى صفاته السلبية التي هي صفات الجلال ولان من اعتقده كان مخلصا في دين الله ومن مات عليه كان خلاصه من النار ولان ما قبلها خاض في ذم ابي لهب فكان جزاء من قراها ان لا يجمع بينه وبين ابي لهب [٥] سورة النجاة لانها تنجيك من التشبيه والكفر وعن النار في الآخرة [٦] سورة الولاية لان من قراها صار من اولياء الله تعالى ومن عرف الله على هذا فقد والاه [٧] سورة النسبة لما روينا انه جوابا لسؤال من قال انسب لنا ربك وانه عليه السلام قال لرجل من بني سليم يا اخا بني سليم استوص بنسبة الله خيرا وهو من لطيف المعاني

[illegible]

سورة المحضرة لان الملائكة تحضر لاستماعها اذا قرئت و[١٦] المنفرة لان الشيطان ينفر عند قراءتها و[١٧] البراءة لانه روي عنه عليه السلام انه رأى رجلا يقرأ هذه السورة قال اما هذا فقد برئ من الشرك و[١٨] سورة المذكرة لانها تذكر العبد خالص التوحيد و[١٩] سورة النور لانها تنور القلب فقال صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء نورا ونور القرآن قل هو الله احد ونظيره ان نور الانسان في اصغر اعضائه وهو الحدقة فصارت السورة للقرآن كالحدقة للانسان و[٢٠] سورة الامان قال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد لا اله الا الله دخل حصني ومن دخل حصني امن من عذابي

تفسير سورة الفلق وهي خمس آيات

مكية وقال ابن [illegible] انها مدنية رواه ابو صالح عن ابن عباس وبه قال قتادة و[٢] انها مكية رواه كريب عن ابن عباس وبه قال الحسن وعطاء وعكرمة وجابر والاول اصح وبيانه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر وهو مع عائشة رضي الله عنها فنزلت عليه المعوذتان وهي ثلث وعشرون كلمة وسبعون حرفا روى ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قرا المعوذتين فكانما قرا الكتب التي انزلها الله تعالى كلها وعن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت علي آيات لم ينزل مثلهن المعوذتان رواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم لعقبة بن عامر الجهني الا ابين لك [illegible] قل اعوذ برب الفلق فان استطعت ان لا تفوتك في صلوة فافعل

بسم الله الرحمن الرحيم

قل اعوذ برب الفلق ذكر اهل التفسير ان غلاما من اليهود كان يخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تزل به اليهود حتى اخذ مشاطة راس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروه فيها وكان الذي تولى ذلك لبيد بن اعصم اليهودي ثم دسها في بئر لبني زريق يقال له ذروان فمرض النبي عليه السلام وانتشر شعر راسه ولبث ستة اشهر يرى انه ياتي النساء ولا ياتيهن ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله [illegible] فبينما هو نائم ذات يوم اتاه ملكان فقعد احدهما عند راسه والآخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه للذي عند راسه [illegible]

[illegible]

من غير الحلال يعقل لا ينجح في تبليغ الرسالة [illegible] في نبوته ... ولم ينجح ذلك في نبوته وكان يمرض حتى يبلغ به المرض الاغماء فلم ينجح ذلك في نبوته وكذا السائل بهذا السحر

التفسير

قوله قل اعوذ الاستعاذة هي الاعتصام بالله والاستغاثة به والالتجاء اليه والعياذ الملجا برب الفلق فيه ستة اقوال ا انه سجن في جهنم روي عن ابن عباس وقال وهب والسدي جب في جهنم وقال ابن السائب واد في جهنم وقال عبد الجبار الخولاني قدم علينا رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الشام فنظر الى دور اهل الذمة وما هم فيه من العيش وما وسع عليهم في دنياهم فقال لا ابالي اليس من ورائهم الفلق قيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع اهل النار من شدة حره ب انه سجن في النار قاله عبد الله بن عمرو ج انه اسم من اسماء جهنم قاله ابو عبد الرحمن الحبلي د انه الصبح رواه العوفي عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والقرظي وابن زيد واللغويون ...

[illegible]

تفسير سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

واما الخناس فهو الشيطان وهو الذي يخنس وفي تسميته بذلك قولان ا انه كثير الاختفاء ومنه قوله تعالى فلا اقسم بالخنس يعني النجوم لاختفائها بعد الظهور ب لانه يرجع عند ذكر الله تعالى والخنس الرجوع يوسوس في صدور الناس وذلك ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم في العروق ...

[illegible]